# DICCIONARIO HISTÓRICO DE LA COMPAÑÍA DE JESÚS

# DICCIONARIO HISTÓRICO DE LA COMPAÑÍA DE JESÚS

## BIOGRÁFICO-TEMÁTICO

CHARLES E. O'NEILL, S.I.
JOAQUÍN M.ª DOMÍNGUEZ, S.I.
*(Directores)*

## IV

PIATTI - ZWAANS

INSTITUTUM HISTORICUM, S.I.
Via dei Penintenzieri 20
00193 ROMA
2001

UNIVERSIDAD PONTIFICIA
COMILLAS
28049 MADRID
2001

Con las debidas licencias

© Universidad Pontificia Comillas
28049 MADRID
Teléf. 91 734 39 50 - Fax 91 734 45 70

ISBN: 84-8468-036-3 (o.c.)
ISBN: 84-8468-040-1 (t. IV)
Depósito legal: M. 46733-2001

ARCHIVUM ROMANUM SOC. JESU
IHS

*Printed in Spain* *Impreso en España*

ORTEGA Ediciones Gráficas (ormag@jet.es) - Avda. Valdelaparra, 35 - Tel. 91 661 78 58 - 28108 ALCOBENDAS (Madrid)

# ABREVIATURAS

(el título completo en el tomo primero)

| | |
|---|---|
| *AAS* | *Acta Apostolicae Sedis.* |
| ABZ, *Nueva España* | Alegre, F. J., *Historia de la Provincia de Nueva España.* |
| ACPF | Archivum S. Congregationis de Propaganda Fide, Roma. |
| *ADB* | *Allgemeine deutsche Biographie.* |
| *AEA* | *Anuario de Estudios Americanos.* |
| AEER | Archivo Embajada España Roma. |
| *Afanes* | *Apostólicos Afanes de la Compañía de Jesús.* |
| AGI | Archivo General de Indias, Sevilla. |
| *AGKKN* | *Archief voor de Geschiedenis van de Katholieke Kerk in Nederland* |
| *AGS* | Archivo General de Simancas. |
| AGUILAR PIÑAL | *Bibliografía de autores españoles del s. XVIII.* |
| AGUILERA | *Provinciae Siculae Societatis Iesu ortus et res gestae.* |
| AGUIRRE ELORRIAGA, *Venezuela* | *La CJ en Venezuela.* |
| AHL | Archivo Histórico de Loyola. |
| AHN | Archivo Histórico Nacional, Madrid. |
| *AHR* | *American Historical Review.* |
| *AHSI* | *Archivum Historicum S.I.* |
| AHU | Archivo Histórico Ultramarino, Lisboa. |
| AICARDO | *Comentario a las Constituciones de la CJ.* |
| ALCÁZAR, *Chrono-historia* | *Chrono-historia de la CJ en la Provincia de Toledo.* |
| ALEGAMBE, *Mortes illustres* | *Mortes illustres et gesta eorum de S.I. qui in odium fidei necati sunt.* |
| ALEGRE, *Historia* | *Historia de la CJ en Nueva España* (México, 1841). |
| ALLISON-ROGERS | *The Contemporary Printed Literature of the English Counter-Reformation between 1558 and 1640.* |
| ALMEIDA | *Historia da Igreja em Portugal.* |
| ÁLVAREZ, «Hist Prov Aragón» | «Historia de la Provincia de Aragón de la CJ». |
| AMEP | Archives des Missions Étrangères de Paris. |
| AMPSJ | Archives, Maryland Province of the S. of J., EE.UU. |
| *Anal Boll* | *Analecta Bolandiana.* |
| ANESAKI, *Concordance* | *A Concordance to the History of Kirishitan Missions (Catholic Missions in Japan in the Sixteenth and Seventeenth Cent.).* |
| ANP | Archives Nationales, París. |
| ANTONIO, «Hist Prov Toledo» | A., F., «Historia de la Prov. de Toledo». |
| APA | Archivo de la Prov. de Aragón. |
| APT | Archivo de la Provincia de Toledo, Alcalá de Henares, España. |
| APUG | Archivo Pont. Universidad Gregoriana, Roma. |
| *AR* | *Acta Romana Societatis Iesu.* |
| *AR Index-2* | *Acta Romana. Index.* |
| ARELLANO, «Arte» | «El arte jesuítico en la América española». |

| | |
|---|---|
| ARREGUI | *Annotationes ad Epitomen Instituti S.I.* |
| ARRUPE, *Identidad* | *La identidad del jesuita en nuestros tiempos.* |
| ARSI | Archivum Romanum S.I., Roma. |
| *AS* | *Acta Sanctorum.* |
| ASJCF | Archives des Jésuites de la Province du Canada français. |
| ASJF | Archives des Jésuites de France, Vanves, Francia. |
| *ASS* | *Acta Sanctae Sedis.* |
| *AST* | *Analecta Sacra Tarraconensia.* |
| ASV | Archivio Segreto Vaticano. |
| ASTRAIN | *Historia de la CJ en la Asistencia de España.* |
| *ATG* | *Archivo Teológico Granadino.* |
| BAEGERT | *Noticias de la península americana de California.* |
| BALTHASAR | cf. *Afanes.* |
| BANGERT | *Historia de la Compañía de Jesús.* |
| BARCO-PORTILLA | *Historia natural y crónica de la antigua California.* |
| BATLLORI, *Cultura* | *La cultura hispano-italiana de los jesuitas expulsos.* |
| BATLLORI, *O.C.* | *Obra Completa.* |
| BAV | Biblioteca Apostolica Vaticana. |
| *BBKL* | *Biographisch-bibliographisches Kirchenlexikon.* |
| *BCB* | *Biographie Coloniale Belge.* |
| *BDCM* | *Biographical Dict. of Christian Missions.* |
| BECCARI | *Rerum aethiopicarum scriptores occidentales inediti a saeculo XVI ad XIX.* |
| *BEDMA* | *Boletim Eclesiastico da Diocese de Macau.* |
| BERISTÁIN, *Biblioteca* | *Biblioteca Hispano-americana Septentrional.* |
| BESSE, *Maduré* | *La Mission du Maduré.* |
| *BHN* | *Bibliotheca Hispana Nova.* |
| *BHV* | *Bibliotheca Hispana Vetus.* |
| BIBILONI | *Notas para la biografía de los PP. y HH. de la CJ de la Provincia de Aragón sacrificados por Cristo en 1936 y 1937.* |
| *BiblAsia* | *Bibliotheca Asiatica 2: The Catholic Missions in India, China, Japan, Siam and the Far East.* |
| *Biblica* | *Biblica.* |
| BibliotecaRAH | Biblioteca de la Real Academia de la Historia. |
| *BIHSI* | *Bibliotheca Instituti Historici S. I.* |
| *Bijdragen* | *Bijdragen. Tijdschrift voor Filosofie en Theologie.* |
| BILLIGMANN | *Verzeichnis der von Mitgliedern der deutschen Ordensprovinz herausgegebenen Bücher und Schriften 1814-1902.* |
| BL | British Library, Londres. |
| BLAIR-ROBERTSON | *The Philippine Islands, 1493-1803.* |
| *BLKÖ* | *Biographisches Lexikon* (cf. Wurzbach). |
| *BNB* | *Biographie nationale de Belgique.* |
| BNL | Biblioteca Nacional, Lisboa. |
| BNM | Biblioteca Nacional, Madrid. |
| BNMéx | Biblioteca Nacional, México. |
| BNP | Bibliothèque Nationale, París. |
| BNR | Biblioteca Nazionale, Roma. |
| *Bobadilla* | *Bobadillae Monumenta* (*MHSI* 46). |
| BOERO, *Relazione* | *Relazione della gloriosa morte di ducento e cinque beati martiri nel Giappone.* |
| BORDA, *Historia* | *Historia de la CJ en la Nueva Granada.* |
| *Borgia* | *St. Franciscus Borgia* [*MHSI*, 5 v.]. |
| BOUDOU, *Jésuites* | *Jésuites à Madagascar.* |
| BOUDOU, *Tananarive* | *Madagascar. La mission de Tananarive.* |
| BOXER, *Christian Century* | *The Christian Century in Japan 1549-1650.* |
| BPAL | Biblioteca do Palacio de Ajuda, Lisboa. |
| *BRAE* | *Boletín Real Academia Española*, Madrid. |
| *BRAH* | *Boletín Real Academia Historia*, Madrid. |
| BRAUNSBERGER, *Canisius* | *Beati Petri Canisii epistulae et acta.* |

| | |
|---|---|
| BREMOND | *Histoire littéraire du sentiment religieux en France depuis la fin des guerres de religion jusqu'à nos jours.* |
| *Broët* | *Epistolae PP. Paschasii Broëti, Claudii Jaii, Joannis Codurii et Simonis Rodericii S.I.* (*MHSI* 24). |
| *Brotéria* | *Brotéria.* |
| BROWN, *Biblioteka* | *Biblioteka pisarzów assystencyi polskiej Towarzystwa Jezusowego.* |
| *BRSBAP* | *Boletín de la Real Sociedad bascongada de amigos del país.* |
| BRUNO, *Historia* | *Historia de la Iglesia en Argentina.* |
| *BS* | *Bibliotheca Sanctorum.* |
| BUC | Biblioteca da Universidade de Coimbra. |
| BUSalamanca | *Catálogo de Manuscritos de la Biblioteca Universitaria.* I. |
| BUSantiago | *Catálogo de Manuscritos da Biblioteca Xeral.* |
| BÜLOW | *Hundert Lebensbilder aus der österreichisch-ungarischen Provinz der G.J.* |
| BURNICHON | *La CJ en France. Histoire d'un siècle 1814-1914.* |
| BURRUS, *Jesuítas Portugueses* | «Jesuítas Portugueses na Nova Espanha (1588-1767)», *Brotéria* 67 (1953) 547-564. |
| BURRUS, *Jesuit Relations* | *Jesuit Relations. Baja California 1716-1762.* |
| BURRUS, *Kino and Manje* | *Kino and Manje, Explorers of Sonora and Arizona. Their Vision of the Future.* |
| BURRUS, *Obra cartográfica* | *La obra cartográfica de la Provincia Mexicana de la CJ (1567-1967).* |
| BURRUS, *Pioneer* | «Pioneer Jesuit Apostles among the Indians of New Spain (1572-1604)», *AHSI* 25 (1956) 574-597. |
| BURRUS-ZUBILLAGA, *Misiones* | *Misiones mexicanas de la CJ, 1618-1745.* |
| BURRUS-ZUBILLAGA, *Noroeste* | *El noroeste de México. Documentos sobre las misiones jesuíticas, 1600-1768.* |
| CADAFAZ DE MATOS, «Tipografia» | «A Tipografia de expressão cultural portuguesa no Oriente». |
| CAMPBELL, *Pioneer Priests* | *Pioneer Priests of North America 1642-1710.* |
| CAMPEAU, *Mission* | *La mission des Jésuites chez les Hurons 1634-1650.* |
| CARAMAN, *Lost Paradise* | *The Lost Paradise: An Account of the Jesuits in Paraguay, 1607-1768.* |
| CARAYON | *Documents inédits concernant la CJ.* |
| CARDIM, *Batalhas* | *Batalhas da CJ na sua gloriosa Provincia do Japão.* |
| CARDIM, *Fasciculus* | *Fasciculus e iapponicis floribus suo adhuc madentibus sanguine.* |
| CARREZ, *Catalogi* | *Catalogi sociorum et officiorum Provinciae Campaniae SJ, 1616-1773.* |
| *Cart. edif. Aragón* | *Cartas edificantes de la Provincia de Aragón.* |
| *Cart. edif. Castilla* | *Cartas edificantes de la Provincia de Castilla.* |
| *Cart. edif. cur.* | *Cartas edificantes y curiosas.* |
| *Cart. edif. España* | *Cartas edificantes de la Asistencia de España.* |
| *Cart. edif. León* | *Cartas edificantes de la Provincia de León.* |
| *Cartas Filipinas* | *Cartas de los PP. de la CJ de la Misión de Filipinas.* |
| *Cartas selectas* | *Cartas selectas de los PP. Generales.* |
| CASCÓN, *M. Pelayo* | *Los Jesuitas en Menéndez Pelayo.* |
| CASSANI | *Historia de la Provincia de la CJ del Nuevo Reyno de Granada en la América.* |
| CASSANI, *Glorias* | *Glorias del segundo siglo.* |
| CASTRO, «Hist. Col. Alcalá» | «Historia del Colegio de la CJ de Alcalá de Henares». |
| *Catholicisme* | *Catholicisme. Hier, aujourd'hui et demain.* |
| *CE* | *Catholic Encyclopedia.* |
| CHALLONER | *Memoirs of Missionary Priests.* |
| CHANTRE, *Marañón* | *Historia de las misiones de la CJ en el Marañón español.* |
| CHARLEVOIX, *Paraguay* | *Historia del Paraguay.* |
| CHIRINO, *Relación* | *Relación de las Islas Filipinas.* |
| *CHR* | *The Catholic Historical Review.* |
| *Christliche Philosophie* | *Ch. Ph. im katholischen Denken des 19. und 20. Jahrhunderts.* |
| *Christus* | *Christus. Cahiers spirituels.* |
| *Chronicon* | *Vita Ignatii Loiolae et rerum SI historia* (*MHSI*, 6 v.). |
| *CIC* | *Codex Iuris Canonici.* |
| *CIS* | *Centrum Ignatianum Spiritualitatis.* |
| *CivCat* | *La Civiltà Cattolica.* |
| CLANCY | *Our Friends.* |
| CLAVIJERO, *California* | *Storia della California.* |
| CLAVIJERO, *Compañía* | *Historia de la CJ en la Nueva España.* |

| | |
|---|---|
| *COD* | *Conciliorum Oecumenicorum Decreta.* |
| *CODOIN* | *Colección de documentos inéditos para la historia de España.* |
| COLÍN-PASTELLS, *Labor Evangélica* | *Labor evangélica ministerios apostólicos de los obreros de la CJ, fundación y progressos de su provincia en las islas Filipinas,* 3 v. |
| COMBÉS-RETANA | *Historia de Mindanao y de Joló.* |
| *Compañía en México* | *La CJ en México. Cuatro siglos de labor cultural, 1572-1972.* |
| *Const.* | *Constituciones*, cf. Ignacio de Loyola. |
| *Const/Normas* | *Constituciones de la CJ. Normas complementarias.* |
| COOPER, *Rodrigues* | *Rodrigues, the Interpreter: An Early Jesuit in Japan and China.* |
| CORDARA | *Historiae SI pars sexta* [1616-1633]. |
| CORDARA, «De rebus suis» | «De suis ac suorum rebus aliisque... Commentarii», *Miscellanea di Storia Italiana* 53 (1932). |
| CORDIER, *BibSin* | *Bibliotheca Sinica.* |
| CORDIER, *L'Imprimerie* | *L'Imprimerie sino-européenne en Chine.* |
| CORETH, *Geschichtschreibung* | *Österreichische Geschichtschreibung in der Barockzeit.* |
| COSTA | *The Jesuits in the Philippines, 1581-1768.* |
| CRÉTINEAU-JOLY | *Histoire religieuse, politique et littéraire de la CJ composée sur les documents inédits et authentiques.* |
| *CT* | *Concilium Tridentinum. Diariorum, actorum, epistularum, tractatuum nova collectio.* |
| CUEVAS, *Historia* | *Historia de la Iglesia en México.* |
| *DAB* | *Dictionary of American Biography.* |
| *DACL* | *Dictionnaire d'Archéologie Chrétienne et de Liturgie.* |
| *DAFC* | *Dictionnaire apologetique de la foi catholique.* |
| DÁVILA, *Pláticas* | *Pláticas sobre las Reglas de la CJ.* |
| DÁVILA Y ARRILLAGA | *Continuación de la Historia de la CJ en Nueva España.* |
| *DB* | *Dictionnaire de la Bible*, ed. F. Vigouroux. |
| *DBC* | *Dictionnaire Biographique du Canada.* |
| *DBCChile* | *Diccionario Biográfico colonial de Chile.* |
| *DBF* | *Dictionnaire de Biographie Française.* |
| *DBI* | *Dizionario Biografico degli Italiani.* |
| *DBS* | *Dictionnaire de la Bible, Supplement.* |
| *DcritTh* | *Dictionnaire critique de Théologie.* |
| *DDC* | *Dictionnaire de Droit Canonique.* |
| DE BACKER | *Bibliothèque des écrivains de la CJ* (Lieja-París, 1869-1876). |
| DECORME, *Historia siglo XIX* | *Historia de la CJ en la República Mexicana.* |
| DECORME, *Mártires* | *Mártires jesuítas de la Provincia de México.* |
| DECORME, *Obra* | *La obra de los Jesuitas Mexicanos durante la época colonial 1572-1767.* |
| DEHERGNE | *Répertoire des Jésuites de Chine de 1552 à 1800.* |
| DEHERGNE, *Archives* | *Inventaire de la mission de Chine aux XVII^e et XVIII^e siècles.* |
| DELANGLEZ | *The French Jesuits in Lower Louisiana (1700-1763).* |
| DELATTRE | *Les établissements des Jésuites en France depuis quatre siècles.* |
| DELATTRE-LAMALLE | «Jésuites wallons, flamands, français, missionnaires au Paraguay, 1608-1767», AHSI 16 (1947) 98-176. |
| DELPLACE | *Synopsis actorum S. Sedis in causa S.I.* |
| *DEUMM* | *Dizionario enciclopedico universale della Musica e dei Musicisti.* |
| *DHA* | *Diccionario de Historia Argentina.* |
| *DHBP* | *Diccionario histórico-biográfico del Perú.* |
| *DHCME* | *Diccionario histórico de la ciencia moderna en España.* |
| *DHEE* | *Diccionario de Historia Eclesiástica de España.* |
| *DHGE* | *Dictionnaire d'Histoire et de Géographie ecclésiastiques.* |
| *DHGM* | *Dictionnaire historique et géographique de Madagascar.* |
| *DHIP* | *Dicionário de História da Igreja em Portugal (A-Brito).* |
| *Die Jesuiten in Bayern* | *Die Jesuiten in Bayern 1549-1773.* |
| DIOSDADO CABALLERO | *Bibliothecae scriptorum S.J. supplementa.* |
| *DIP* | *Dizionario degli Istituti di Perfezione.* |
| *Directoria* | *Directoria Exercitiorum spiritualium* [*MHSI* 76]. |

| | |
|---|---|
| *DMRF-SJ* | cf. Duclos. |
| *DNB* | *Dictionary of National Biography.* |
| *DocInd* | *Documenta Indica* [*MHSI*, 18 v.]. |
| *DocJap* | *Documentos del Japón* [*MHSI*, 2 v.]. |
| *DocMak* | *The Jesuit Makasar Documents* [*MHSI* 134]. |
| *DocMal* | *Documenta Malucensia* [*MHSI*, 3 v.]. |
| *DPHBG* | *Diccionario Porrúa de Historia, Biografía y Geografía.* |
| *DS* | *Dictionnaire de Spiritualité Ascétique et Mystique.* |
| *DSB* | *Dictionary of scientific Biography.* |
| *DSMC* | *Dizionario storico del movimento cattolico in Italia.* |
| *DTC* | *Dictionnaire de Théologie Catholique.* |
| *DTF* | *Dizionario di Teologia Fondamentale.* |
| DUCLOS | *Dictionnaire du monde religieux dans la France contemporaine* 1: *Les Jésuites.* |
| DUCRUE-BURRUS | *Ducrue's Account of the Expulsion of the Jesuits from Lower California (1767-1769).* |
| DÜNNHAUPT, *Bibliographisches* | *Bibliographisches Handbuch der Barockliteratur.* |
| DUGOUT, *Martyrologium* | *Martyrologium S.J.* |
| DUHR | *Geschichte der Jesuiten in den Ländern deutscher Zunge.* |
| DUHR, *Aktenstücke* | *Aktenstücke zur Geschichte der Jesuiten-Missionen in Deutschland 1848-1872.* |
| DUHR, «Beichtväter» | «Die Beichtväter am Wiener Kaiserhofe in der 2. Hälfte des 17. Jahrhs.» *Die Kultur* 18 (1917) 84-98. |
| DUHR, *Fürstenhöfen* | *Die Jesuiten an den deutschen Fürstenhöfen des 16. Jahrhs.* |
| DUHR, «Historiker» | «Die alten deutschen Jesuiten al Historiker», *ZKT* 13 (1889) 57-89. |
| DUNNE, *California* | *Black Robes in Lower California.* |
| DUNNE, *Mexico* | *Pioneer Jesuits in Northern Mexico.* |
| DUNNE, *Tarahumara* | *Las antiguas misiones de la Tarahumara.* |
| DUNNE, *West Coast* | *Pioneer Black Robes on the West Coast.* |
| DzS | *Enchiridion symbolorum, definitionum et declarationum.* |
| *EC* | *Enciclopedia Cattolica.* |
| *EccXav* | *Ecclesiastica Xaveriana.* |
| *EF* | *Enciclopedia Filosofica.* |
| EGUÍA, *España/misioneros* | *España y sus misioneros en los países del Plata.* |
| *EI* | *Enciclopedia Italiana.* |
| *EK* | *Encycklopedia Katolicka.* |
| *EM* | *Enciclopedia de México.* |
| ENRICH, *Historia* | *Historia de la CJ en Chile.* |
| *EOB* | *Enciclopedia de Orientación Bibliográfica.* |
| *EpIgn* | *Sancti Ignatii de Loyola epistolae* (*MHSI*, 12 v.). |
| *Epistolae* | *Epistolae Praepositorum Generalium.* |
| *Epistolae selectae* | *Epistolae selectae Praepositorum Generalium.* |
| *EpMix* | *Epistolae mixtae* (*MHSI*, 5 v.). |
| *EpXav* | *Epistolae S. Francisci Xaverii* (*MHSI* 67, 68). |
| *Escriptors Jesuïtes* | *Escriptors Jesuïtes de Catalunya: Bibliografia 1931-1976.* |
| *Espasa* | *Enciclopedia Universal Ilustrada Europeo-Americana.* |
| *EstDeust* | *Estudios de Deusto.* |
| *EstEcl* | *Estudios Eclesiásticos.* |
| ESTEVE BARBA | *Historiografía indiana.* |
| ESTREICHER | *Bibliographia Polska.* |
| *Études* | *Études.* |
| *ExSpir* | *Sti Ignatii de Loyola Exercitia Spiritualia* (*MHSI* 100). |
| *Faber* | *Fabri monumenta* (*MHSI* 48). |
| FERROLI, *Malabar* | *The Jesuits in Malabar.* |
| FERROLI, *Mysore* | *The Jesuits in Mysore.* |
| *FG* | *Fondo Gesuitico* in ARSI. |
| FISCHER, «Jesuiten-Mathematiker» | «Jesuiten-Mathematiker in der deutschen Assistenz bis 1773», *AHSI* 47 (1978) 159-224. |
| FLICHE-MARTIN | *Histoire de l'Église.* |

| | |
|---|---|
| FLORENCIA-OVIEDO, *Menologio* | *Menologio de los varones más señalados en la Provincia... de Nueva España.* |
| FOLEY | *Records of the English Province of the S. of J.* |
| *FomSoc* | *Fomento Social.* |
| *FontDoc* | *Fontes documentales de S. Ignatio de Loyola (MHSI* 115). |
| *FontNarr* | *Fontes narrativi de S. Ignatio de Loyola (MHSI,* 4 v.). |
| *Fonti Ricciane* | *Fonti Ricciane. Documenti originali.* |
| FOUQUERAY | *Histoire de la CJ en France.* |
| FRANCO, *Ano Santo* | *Ano Santo da CJ em Portugal.* |
| FRANCO, *Imagem Coimbra* | *Imagem da virtude em o Noviciado da CJ no Real collegio de Jesus de Coimbra em Portugal.* |
| FRANCO, *Imagem Évora* | *Imagem da virtude em o Noviciado da CJ do Real collegio do Espirito Santo de Évora.* |
| FRANCO, *Imagem Lisboa* | *Imagem de virtude em o Noviciado da CJ na Corte de Lisboa.* |
| FRANCO, *Sinopsis* | *Sinopsis annalium SJ in Lusitania.* |
| FRÍAS | *Historia de la CJ en su Asistencia moderna de España.* |
| FRÍAS, *Provincia Castilla* | *Provincia de Castilla de la CJ (1863-1914).* |
| FRÍAS, *Provincia de España* | *Provincia de España de la CJ (1815-1863).* |
| FRÓIS | *Historia de Japam.* |
| FURLONG, *Colegio Inmaculada* | *Historia del Colegio de la Inmaculada de la ciudad de Santa Fe. 1610-1962.* |
| FURLONG, *Colegio del Salvador* | *Historia del Colegio del Salvador de la ciudad de Buenos Aires, 1617-1943.* |
| FURLONG, *Historia social/cultural* | *Historia social y cultural del Río de la Plata 1536-1810.* |
| GALLARDO, *Ensayo* | *Ensayo de una biblioteca de libros raros y curiosos.* |
| *GallChrist* | *Gallia Christiana.* |
| GALLEGOS ROCAFULL | *El pensamiento mexicano en los siglos* XVI *y* XVII. |
| GALLETTI | *Memorie storiche intorno alla Provincia Romana della C. G.* |
| GARCÍA ICAZBALETA, *Bibliografía s.* XVI | *Bibliografía mexicana del siglo* XVI. |
| GARRAGHAN | *The Jesuits of the Middle United States.* |
| *GEC* | *Gran Enciclopedia Catalana.* |
| GEIST, *Éthiopie* | *Les Européens en Éthiopie. Bio-bibliographie...* |
| GENSE, *Church* | *The Church at the Gateway of India, 1720-1960.* |
| *GEPB* | *Grande Enciclopédia Portuguesa e Brasileira.* |
| GERL, *Catalogus* | *Catalogus generalis Provinciae Germaniae Superioris et Bavariae S.I., 1556-1773.* |
| GILLOW | *A Literary and Biographical History or Bibliographical Dictionary of the English Catholics (1534...).* |
| GILMONT | *Les Écrits spirituels des prémiers Jésuites.* |
| GÓMEZ URIEL, *Bibliotecas* | *Bibliotecas antigua y nueva de escritores aragoneses de Latassa.* |
| GONÇALVES, *Historia* | *Primeira parte da Historia dos Religiosos da CJ e do que fizeram nos reynos e provincias da India Oriental.* |
| GONZÁLEZ, *Pimería* | *Etnología y misión en la Pimería Alta, 1715-1740.* |
| GONZÁLEZ, *Teatro* | *El teatro escolar de los jesuitas (1555-1640).* |
| GOODRICH | *Dictionary of Ming Biography 1368-1644.* |
| GRAF | *Geschichte der christlichen Arabischen Literatur.* |
| GRELON | *Histoire de la Chine sous la domination des Tartares de 1651 à 1669.* |
| GRIFFIN, *Checklist* | *Jesuit school Drama. A checklist of critical literature.* |
| GRULICH | *Der Beitrag der böhmischen Länder zur Weltmission des 17. und 18. Jahrhunderts.* |
| GUERREIRO, *Relação* | *Relação annual das cosas que fizerem os padres da CJ nas suas Missoes de Japão, China... e Brasile dos anos 1600-1609.* |
| GUIBERT, *Espiritualidad* | *La espiritualidad de la CJ.* |
| GUIDÉE, *Notices* | *Notices historiques sur quelques membres de la Société du Sacré Coeur de Jésus et de la Compagnie de Jésus.* |
| GUIDETTI | *Le missioni popolari: I grandi Gesuiti italiani.* |
| GUILHERMY, *Ménologe* | *Ménologe de la Compagnie de Jésus.* |
| *GuL* | *Geist und Leben.* |
| GUTIÉRREZ CASILLAS, *Historia* | *Historia de la Iglesia en México.* |
| GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas siglo* XIX | *Jesuitas en México durante el siglo* XIX. |
| GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas siglo* XX | *Jesuitas en México durante el siglo* XX. |
| GUZMÁN, «Hist Col Castilla» | «Historia de los colegios de la Prov. de Castilla» |

| | |
|---|---|
| GYENIS | *Száz jezsuita arcél* [perfiles de cien jesuitas]. |
| HABERZETTL | *Die Stellung der Exjesuiten in Politik und Kulturleben Österreichs zu Ende des 18. Jahrhunderts.* |
| *HAHR* | *Hispanic American Historical Review.* |
| HANISCH, *Historia* | *Historia de la CJ en Chile.* |
| HANISCH, *Itinerario* | *Itinerario y pensamiento de los jesuitas expulsos de Chile.* |
| *HBLS* | *Historisch-biographisches Lexikon der Schweiz.* |
| HERNÁNDEZ, *Paraguay* | *Organización social de las doctrinas guaranies de la CJ.* |
| HERNÁNDEZ, *Reseña* | *Reseña histórica de la misión de Chile-Paraguay.* |
| *Hist Prov Perú* | *Historia general de la CJ en la Prov. del Perú.* |
| HOFFMANN | *Schlesische, mährische und böhmische Jesuiten in der Heidenmission.* |
| HOLT | *The English Jesuits: A Biographical Dictionary.* |
| *HS* | *Hispania Sacra.* |
| HUGHES | *History of the S. of J. in North America, Colonial and Federal.* |
| HUMMEL | *Eminent Chinese of the Ch'ing Period.* |
| HUONDER, *Jesuitenmissionäre* | *Deutsche Jesuitenmissionäre des 17. und 18. Jahrhs.* |
| HURTER | *Nomenclator literarius theologiae catholicae.* |
| HUWILER, *Luzern* | *Das Professorenverzeichnis des Jesuitenkollegiums in Luzern 1573-1773.* |
| IGNACIO, *Obras* | *Obras completas* [*BAC* 86]. |
| IGUÍNIZ, *Bibliografía* | *Bibliografía de los escritores de la Provincia Mexicana de la CJ.* |
| IHSI | Institutum Historicum Societatis Iesu, Roma. |
| *IJD* | *Irish Jesuit Directory and Year Book.* |
| *Informes Amazonas* | *Informes de Jesuitas en el Amazonas.* |
| INNOCENCIO, *Dicionário* | *Dicionário Bibliográfico Português.* |
| *Institutum S.I.* | *Institutum Societatis Iesu*, 3 v. |
| IPARRAGUIRRE, *Comentarios* | *Comentarios de los Ejercicios Ignacianos.* |
| IPARRAGUIRRE, *Historia* | *Historia de la práctica de los Ejercicios espirituales de San Ignacio de Loyola.* |
| IPARRAGUIRRE, *Répertoire* I., | *Répertoire de Spiritualité Ignatienne de la mort de S. Ignace à celle du P. Aquaviva (1556-1615).* |
| *Isusovci* | *Isusovci u Hrvata* [Jesuitas en Croacia]. |
| JACOBSEN | *Educational Foundations of the Jesuits in Sixteenth-Century New Spain.* |
| JALABERT | *Jésuites au Proche-Orient.* |
| JANN, *Missionen* | *Die katholische Missionen in India, China und Japan.* |
| *Jesuits* | *The Jesuits. Cultures, Sciences and the Arts, 1540-1773.* |
| *Jesuits Croatian* | *Jesuits and Croatian Culture.* |
| *Jesuit presence* | *Jesuit presence in Indian History.* |
| *Jesuit Profiles* | *Jesuit Profiles. Some Eminent Jesuits of South Asia.* |
| JOUANEN, *Quito* | *Historia de la CJ en la Antigua Provincia de Quito.* |
| JOUVANCY | *Historiae SI pars quinta, tomus posterior, 1591-1616.* |
| JULLIEN, *Syrie* | *La nouvelle mission de la CJ en Syrie.* |
| KAŠPAR, *Jesuitas checos* | *Los jesuitas checos en la Nueva España.* |
| *KE* | *De Katholieke Encyclopaedie.* |
| KEYNES, *Florus* | *Florus Anglo-Bavaricus.* |
| KINO-BOLTON | *Kino's Historical Memoir of Pimería Alta.* |
| *Kirchenlexikon* | *Kirchenlexikon oder Encycklopedie der katholischen Theologie und ihrer Hilfswissenschaften.* |
| KOCH | *Jesuiten-Lexikon.* |
| KOLVENBACH, *Escritos* | *Selección de escritos, 1983-1990.* |
| KOSCH | *Das Katholische Deutschland: Biographisch-bibliographisches Lexikon* [A-Rehbach]. |
| KRAHL | *China Missions in Crisis. Bishop Laimbeckhoven and His Times (1738-1787).* |
| KRATZ, «Exjesuiten» | «Exjesuiten als Bischöfe (1773-1822)», *AHSI* 6 (1937) 185-215. |
| KRONES, *Graz* | *Geschichte der Karl-F.-Universität in Graz.* |
| KROPF, *Historia* | *Historia Provinciae SJ Germaniae Superioris.* |
| KROESS, *Geschichte* | *Geschichte der böhmischen Provinz.* |
| *Künstler-Lexicon* | *Allgemeines Lexicon der bildenden Künstler.* |
| KURRUS, *Freiburg* | *Die Jesuiten an der Universität Freiburg i. Br.* |
| LACKNER, *Jesuitenprofessoren* | *Die Jesuitenprofessoren an der philosophischen Fakultät der Wiener Universität.* |

| | |
|---|---|
| *Lainez* | *Lainii Monumenta* (*MHSI*, 8 v.). |
| *LAPF* | *Lettres Annuelles, Province de France* (1836-1891). |
| LAPOMARDA | *The Jesuit Heritage in New England.* |
| LAURES, *Kirishitan* | *Kirishitan Bunko. A manual of Books and Documents on the Early Christian Missions in Japan.* |
| LA VAISSIÈRE, *Histoire* | *Histoire de Madagascar, ses habitants et ses missionnaires.* |
| *LBasCan* | *Lettres du Bas-Canada.* |
| *LE* | *Lietuvių Enciklopedija.* |
| LEITE | *História da CJ no Brasil.* |
| *Lett. édif.* | *Lettres édifiantes et curieuses, 1780-1783.* |
| *Lett. édif. cur.* | *Lettres édifiantes et curieuses.* |
| LETURIA, *Estudios* | *Estudios ignacianos.* |
| *Liber saecularis* | *Liber saecularis Historiae S.I., 1814-1914.* |
| LIBOIS, «Jésuites» | «Les Jésuites de l'ancienne Compagnie en Égypte», *AHSI* 51 (1982) 161-189. |
| LIBOIS, «Égypte» | «L'Égypte et les Jésuites de l'ancienne Compagnie». |
| *LitQuad* | *Litterae quadrimestres* [*MHSI*, 7 v.]. |
| *LJ* | *Lettres de Jersey.* |
| *LN* | *Letters and Notices.* |
| *LNMC* | *Lettres des Nouvelles Missions du Canada.* |
| LOZANO, *Paraguay* | *Historia de la CJ en la Provincia del Paraguay.* |
| LUCENA, *Omura* | *De algumas cousas que ainda se alembra de Omura.* |
| *LTK* | *Lexikon für Theologie und Kirche.* |
| LUDEWIG, *Vorarlberger* | *Vorarlberger an in- und ausländischen Hochschulen.* |
| LUKÁCS, *Cat. Austriae* | *Catalogi personarum et officiorum provinciae Austriae* |
| LUKÁCS, *Cat. generalis* | *Catalogus generalis personarum provinciae Austriae.* |
| MACDONNELL, «Mathematicians» | «Jesuit Mathematicians before the Suppression», *AHSI* 45 (1976) 139-147. |
| MACHADO | *Biblioteca Lusitana.* |
| MACHADO SANTOS, *Lisboa* | *Manuscritos de Filosofia do siglo XVI em Lisboa.* |
| MACLAGAN, *Mogol* | *The Jesuits and the Great Mogul.* |
| MALAINA, *El Salvador* | *La CJ en El Salvador, C. A. (1864-1872).* |
| MANEIRO, *Vidas-1* | *Vidas de mexicanos ilustres.* |
| MANEIRO, *Vidas-2* | *Vidas de algunos mexicanos ilustres.* |
| MANSI | *Sacrorum conciliorum amplissima collectio.* |
| *Manual* | *Manual Jurídico Práctico de la CJ.* |
| MARGIOTTI | *Il cattolicesimo nello Shansi dalle origini al 1738* |
| *Marienlexikon* | Erzabtei St. Ottilien, 6 v. (1988-1994). |
| MARINI, *Missionari italiani* | *Missionari italiani in Messico.* |
| MARONI, *Marañón* | *Noticias auténticas del famoso Río Marañón.* |
| MARTÍN, *Memorias* | *Memorias del P. Luis Martín, General de la CJ.* |
| MATTHEI, *Santoral* | *Esbozo para un Santoral latino-americano.* |
| MCCABE, *Theater* | *An Introduccion to the Jesuit Theater.* |
| *MDP* | *Mittheilungen aus der deutschen Provinz/Provinzen.* |
| MEDERER, *Annales* | *Annales Ingolstadiensis Academiae.* |
| MEDINA, *Expulsos* | *Los jesuitas expulsos de América en 1767.* |
| *MEL* | *Magyar Eletrajzi Lexikon.* |
| *Memorabilia* | *Memorabilia Societatis Iesu.* |
| MÉNDEZ PLANCARTE, *Humanistas* | *Humanistas del siglo XVIII.* |
| MÉNDEZ PLANCARTE, *Humanismo* | *Humanismo mexicano de siglo XVI.* |
| MERCADO, *Historia* | *Historia de la Provincia del Nuevo Reino y Quito.* |
| MERTZ-MURPHY | *Jesuit Latin Poets of the 17th and 18th Centuries.* |
| *MGG* | *Die Musik in Geschichte und Gegenwart.* |
| *MHE* | *Memorial Histórico Español.* |
| *MHSI* | *Monumenta Historica.* |
| MIHALOVICS, *Prédikáczió* | *A katolicus prédikáczió története Magyarországon* |
| *MisCom* | *Miscelánea Comillas.* |
| *MissionHisp* | *Missionalia Hispanica.* |

| | |
|---|---|
| *MN* | *Monumenta Nipponica.* |
| *MonAngl* | *Monumenta Angliae.* |
| *MonAntFlor* | *Monumenta Antiquae Floridae.* |
| *MonAntHung* | *Monumenta Antiquae Hungariae 1551-1600* [*MHSI*, 4 v.]. |
| *MonBras* | *Monumenta Brasiliae* [*MHSI*, 5 v.]. |
| *MonConst* | *Constitutiones S. J.* 1: *Monumenta Constitutionum praevia*; 2: *Textus hispanus*; 3: *Textus latinus.* |
| *MonGerPaed* | *Monumenta Germaniae Paedagogica*: «Ratio studiorum et institutiones scholasticae S.I.», 4 v. |
| MONGITORE | *Bibliotheca Sicula.* |
| *MonIap* | *Monumenta Historica Iaponiae.* |
| *MonMal* | *Monumenta Malucensia, 1542-1682.* |
| *MonMex* | *Monumenta Mexicana* [*MHSI*, 8 v.]. |
| *MonNF* | *Monumenta Novae Franciae* [*MHSI*, 7 v.]. |
| *MonNipp* | *Monumenta Nipponica.* |
| *MonPaed* | *Monumenta Paedagogica* [*MHSI*, 7 v.]. |
| *MonPer* | *Monumenta Peruana* [*MHSI*, 8 v.]. |
| *MonMIssAfr* | *Monumenta Missionaria Africana.* |
| *MonPO* | *Monumenta Proximi Orientis.* |
| *Month* | *The Month.* |
| MONTI, *Provincia Torinese* | *La Compagnia di Gesù nel territorio della Provincia Torinese.* |
| *MonXav* | *Monumenta Xaveriana.* |
| *Moralstreitigkeiten* | *Geschichte der Moralstreitigkeiten.* |
| MORENO, *Necrologio* | *Necrologio de la CJ en Colombia.* |
| MORERI | *Le grand Dictionnaire historique.* |
| MÜLLER, *Jesuitendrama* | *Das Jesuitendrama in den Ländern deutscher Zunge.* |
| MUÑOZ, *Colombia y Centro América* | *Notas históricas sobre la CJ restablecida en Colombia y Centro América 1842-1914.* |
| MURILLO VELARDE, *Historia* | *Historia de la Provincia de Philipinas (1616-1716).* |
| *MUSJ* | *Mélanges de l'Université Saint Joseph.* |
| *Nadal* | *Epistolae P. Hieronymi Nadal. Commentarii de Instituto S.I.* |
| NARBONE, *Annali* | *Annali siculi della C. di Gesù.* |
| *NBG* | *Nouvelle biographie générale.* |
| *NBW* | *Nationaal Biografisch Woordenboek.* |
| *NCE* | *New Catholic Encyclopedia.* |
| *NDB* | *Neue deutsche Biographie.* |
| *NDBA* | *Nuevo Diccionario Biográfico Argentino.* |
| *NGDMM* | *The New Grove Dictionary of the Music and Musicians.* |
| *NNBW* | *Nieuw Nederlandisch Biographisch Woordenboek.* |
| *Nowy Korbut* | *Bibliografia Literatury Polskiej «Nowy Korbut».* |
| NPPO | «Nouvelles de la Province du Proche-Orient». |
| *NRT* | *Nouvelle Revue Théologique.* |
| *NZMW* | *Neue Zeitschrift für Missionswissenschaft.* |
| OBARA, *Kirishitan Bunko* | *Kirishitan Bunko. Iezusukai Nippon kankei bunsho.* |
| *ÖBL* | *Österreichisches Biographisches Lexikon.* |
| *OCA* | *Orientalia Christiana Analecta.* |
| OCAMPO | *Historia de la misión de la Tarahumara.* |
| *OCP* | *Orientalia Christiana Periodica.* |
| *OGE* | *Ons Geestelejk Erf.* |
| OLIVER | *Collections towards Illustrating the Biography of the Scotch, English and Irish Members of the SJ.* |
| ORDÓÑEZ - PÉREZ DE LARRAYA | *Jesuítas navarros siglo a siglo.* |
| ORLANDINI | *Historiae S.I. prima pars.* |
| OROZCO, *Lenguas* | *Geografía de la lenguas y carta etnográfica de México.* |
| OSORIO, *Latín* | *Colegios y profesores Jesuitas que ensañaron latín en Nueva España.* |
| OTTO, *Gründung* | *Gründung der neuen Jesuitenmission durch General J. Ph. Roothaan.* |
| PACHECO, *Colombia* | *Los Jesuítas en Colombia.* |
| PALAU | *Manual del librero hispano-americano.* |

| | |
|---|---|
| PAQUOT, *Mémoires* | *Mémoires pour servir à l'histoire littéraire des dix-sept provinces des Pays-Bas, de la Principauté de Liège, et de quelques contrées voisines.* |
| PASTELLS, *Filipinas* | *Historia general de Filipinas.* |
| PASTELLS, *Filipinas XIX* | *Misión de la CJ de Filipinas en el siglo XIX.* |
| PASTELLS, *Paraguay* | *Historia de la CJ en la Provincia del Paraguay.* |
| PASTOR | *Historia de los Papas.* |
| PATRIGNANI-BOERO | *Menologio di pie memorie di religiosi della CG.* |
| PEINLICH, «Graz» | «Geschichte des Gymnasiums in Graz. 2». |
| PELZEL, *Gelehrte* | *Boehmische, maehrische und schlesische Gelehrte und Schriftsteller aus dem Orden der Jesuiten.* |
| PERAL, *Diccionario* | *Diccionario biográfico mexicano.* |
| PEREIRA GOMES, *Évora* | *Os professores de Filosofia da Universidade de Évora.* |
| PEREIRA GOMES, «Reitores» | «Os reitores do Colégio das Artes», *Brotéria.* |
| PÉREZ, *Colombia y Centro América* | *La CJ en Colombia y Centro América.* |
| PÉREZ, *Compañía restaurada* | *La Compañía restaurada en la República Argentina y Chile, el Uruguay y el Brasil.* |
| PÉREZ DE RIVAS, *Coronica* | *Coronica de la Provincia de la CJ de México.* |
| PÉREZ DE RIVAS, *Triunfos* | *Historia de los triunfos de n. Santa Fe.* |
| PÉREZ GOYENA, *Bibliografía* | *Ensayo de bibliografía navarra.* |
| PFISTER | *Notices biographiques et bibliographiques sur les Jésuites de Chine 1552-1773.* |
| PFÜLF, *Anfänge* | *Die Anfänge der deutschen Provinz und ihr Wirken in der Schweiz.* |
| *PG* | *Patrologia Graeca.* |
| *PhilipSt* | *Philippine Studies.* |
| *PIBA* | *Prosopographia Iesuitica Belgica Antiqua.* |
| PICCOLO-BURRUS | *Informe del estado de la nueva Cristiandad de California.* |
| *PL* | *Patrologia Latina.* |
| PLANCHET | *Le cimetière et les oeuvres catholiques de Chala.* |
| PLATZWEG, *Lebensbilder* | *Lebensbilder deutscher Jesuiten in auswärtigen Missionen.* |
| POGGENDORFF | *Biographisch-Literarisches Handwörterbuch zur Geschichte der Exacten Wissenschaften.* |
| *PolCompl* | *Polanci Complementa. Epistolae* [*MHSI* 2 v.]. |
| POLGÁR | *Bibliographie sur l'histoire de la CJ 1901-1980.* |
| POLGÁR, *Hungarica* | *Bibliographia de Historia S.I. in regnis olim Corona Hungarica unitis.* |
| PONCELET | *Histoire de la CJ dans les anciens Pays-Bas.* |
| PORRES, «Historia» | «Historia del Colegio de Madrid». |
| PORTILLO, *Toledo* | *La Provincia de Toledo de la CJesús, 1880-1914.* |
| PRADEAU, *Expulsión* | *La expulsión de los jesuítas de las provincias de Sonora, Ostimuri y Sinaloa en 1767.* |
| PRAT | *Recherches historiques et critiques sur la CJ.* |
| PROFILLET, *Martyrologe* | *Le Martyrologe de l'Église du Japon 1549-1649.* |
| *Provincia Veneta* | *Breve storia della provincia veneta della CG (1814-1914).* |
| *PSB* | *Polski Słownik Biograficzn.* |
| PUG | Pontificia Università Gregoriana - Roma. |
| RABBATH, *Documents* | *Documents inédits pour servir à l'histoire du Christianisme en Orient.* |
| *Rad JAZU* | *Rad Jugoslavenska akademija znanosti i umjetnosti.* |
| *RAM* | *Revue d'Ascétique et de Mystique.* |
| *Ratio* | *La pedagogía de los jesuitas, ayer y hoy.* |
| *RazFe* | *Razón y Fe.* |
| *Regulae* | *Regulae Societatis Iesu* [*MHSI* 71]. |
| *Regulae SI* | *Regulae Societatis Iesu.* |
| RESTREPO, *Colombia* | *La CJ en Colombia.* |
| REUSCH | *Index der verbotenen Bücher.* |
| *RevJav* | *Revista Javeriana.* |
| REVUELTA | *La CJ en la España contemporánea.* |
| REY FAJARDO, *Bio-bibliografía* | *Bio-bibliografía de los jesuitas en la Venezuela colonial.* |
| REY FAJARDO, *Documentos* | *Documentos jesuíticos... en Venezuela.* |
| REY FAJARDO, *Orinoquia* | *Misiones jesuíticas en la Orinoquia.* |
| *RHAF* | *Revue d'Histoire de l'Amérique Française.* |
| *RHE* | *Revue d'Histoire Ecclésiastique.* |
| *RHM* | *Revue d'Histoire des Missions.* |

| | |
|---|---|
| *RHS* | *Revue d'Histoire de la Spiritualité.* |
| RIBADENEIRA | *Confessiones, epistolae et scripta inedita* (*MHSI*, 2 v.). |
| RIBADENEIRA, «Hist Asist España» | «Historia de la Asistencia de España». |
| RICO, *Siglo XVIII* | *Historiadores Mexicanos del siglo XVIII.* |
| RIVERO, *Historia* | *Historia de las misiones de Los Llanos de Casanare...* |
| ROA, «Hist. Prov. Andalucía» | «Historia de la Provincia del Andalucía». |
| ROCA, *Churches* | *Spanish Jesuit Churches in Mexico's Tarahumara.* |
| ROCHEMONTEIX, *Jésuites N.F. XVII* | *Les Jésuites de la Nouvelle-France au XVII^e siècle.* |
| ROCHEMONTEIX, *Jésuites N.F. XVIII* | *Les Jésuites de la Nouvelle-France au XVIII^e siècle.* |
| RODRIGUES | *História da CJ na Assistência de Portugal.* |
| RODRIGUES, *Island* | *João Rodrigues' Account of 16th-Century Japan.* |
| ROGIER | *Katholieke Herleving.* |
| ROMSTÖCK, *Ingolstadt* | *Die Jesuitennullen Prantl's an der Universität Ingolstadt und ihre Leidensgenossen.* |
| ROSTOWSKI, *Lituania* | *Lituanicarum S.I. Historiarum libri X.* |
| *RQH* | *Revue des Questions Historiques.* |
| *RScR* | *Recherches de science religieuse.* |
| SACCHINI | *Historiae Societatis Iesu*, 4 v. |
| SÁEZ, *República Dominicana* | *Los jesuitas en la República Dominicana.* |
| *Salmeron* | *Epistolae* [*MHSI*, 2 v.]. |
| SALVÁ, «Misioneros» | «Misioneros jesuitas a Filipinas [1643]» *MissionHisp* 5 (1948) 505-541. |
| SALVATIERRA-BAYLE | *Misión de la Baja California.* |
| SÁNCHEZ BAQUERO | *Fundación de la CJ en Nueva España, 1571-1580.* |
| SANTAGATA, *Istoria* | *Istoria della CG appartenente al Regno di Napoli.* |
| SANTIBÁÑEZ, «Hist Prov Andalucía» | «Historia de la Provincia de Andalucía». |
| SANTIBÁÑEZ, «Centurias» | «Quatro Centurias de varones ilustres de la Prov. de Andalucía». |
| SANTOS, *Patronato* | *Las misiones bajo el patronato portugués.* |
| SANTOS, *Alaska* | *Jesuitas en el Polo Norte. La misión de Alaska.* |
| SANTOS, *Obispados* | *Jesuitas y Obispados.* |
| SCADUTO, *Borgia* | *L'opera di Francesco Borgia 1565-1572.* |
| SCADUTO, *Catalogo* | *Catalogo dei Gesuiti d'Italia 1540-1565.* |
| SCADUTO, *Laínez/Azione* | *L'Epoca di Giacomo Lainez: L'azione.* |
| SCADUTO, *Laínez/Governo* | *L'Epoca di Giacomo Lainez: Il governo.* |
| SCHEID, *Jesuitendrama* | «Das lateinische Jesuitendrama im deutschen Sprachgebiet», *Literaturwissenschaftliches Jahrbuch der Görres-Gesellschaft* 5 (1930) 1-96. |
| SCHINOSI, *Istoria* | *Istoria della CG appartenente al Regno di Napoli.* |
| SCHMIDL, *Historia* | *Historia S.J. Provinciae Bohemicae.* |
| SCHOENBERG | *Paths to the Northwest: A Jesuit History of the Oregon Province.* |
| SCHURHAMMER, *GesamSt* | *Gesammelte Studien.* |
| SCHURHAMMER, *Javier* | *Francisco Javier, su vida y su tiempo.* |
| SCHURHAMMER, *Xaver* | *Franz Xaver, sein Leben und sein Zeit.* |
| SCHÜTTE | *Introductio ad Historiam S.I. in Japonia.* |
| SCHÜTTE, *Archivo* | *El «Archivo del Japón».* |
| SCHÜTTE, *Valignanos* | *Valignanos Missionsgrundsätze für Japan.* |
| *Scr. Ign.* | *Scripta de Sancto Ignatio de Loyola* [*MHSI*, 2 v.]. |
| SEVILLA, «Hist Col Granada» | «Historia del Colegio de Granada». |
| SIERRA, *Jesuitas germanos* | *Los jesuitas germanos en la conquista espiritual de Hispano-América, s. XVII-XVIII.* |
| *Siglo* | *El Siglo de las Misiones.* |
| SIMÓN DÍAZ | *Bibliografía de la literatura hispánica.* |
| SIMÓN DÍAZ, *Jesuitas* | *Jesuitas de los siglos XVI-XVII: escritos localizados.* |
| *SinFran* | *Sinica Franciscana.* |
| SJP | «Słownik jezuitów polskich, 1564-1990». |
| *Slovenski* | *Slovenski biografski leksikon.* |
| SOCHER | *Historia Provinciae Austriae S.J.* |
| SOLÍS, «Los dos Espejos» | «Los dos espejos que representan los dos siglos. |
| SOMMERVOGEL | *Bibliothèque de la Compagnie de Jésus.* |
| SOUTHWELL | *Bibliotheca Scriptorum S.I.* |
| SOUZA, *Oriente conquistado* | *Oriente conquistado a Jesu Christo.* |

| | |
|---|---|
| SPECHT, *Dillingen* | *Geschichte der ehemaligen Universität Dillingen.* |
| *SPTK* | *Słownik Polskich Teologów Katolickich.* |
| *SST* | *Studies in the Spirituality of Jesuits.* |
| STAEHELIN, *Schweiz* | *Der Jesuitenorden und die Schweiz..* |
| *Statuta* | *Acta Romana.* |
| STEGMÜLLER | *Filosofia e Teologia nas Universidades de Coimbra e Évora no s. XVI.* |
| STEINHUBER, *Germanikum* | *Geschichte des Kollegium Germanikum Hungarikum in Rom.* |
| *StML* | *Stimmen aus Maria-Laach.* |
| STÖGER, *Scriptores* | *Scriptores Provinciae Austriacae S.J.* |
| STORNI, *Catálogo* | *Catálogo de los jesuitas de la Provincia del Paraguay.* |
| STREIT | *Bibliotheca Missionum.* |
| STROBEL | «Schweizer Jesuitenlexikon». |
| STROBEL, *Helvetia* | *Helvetia Sacra 7: Die Gesellschaft Jesu in der Schweiz.* |
| STROBEL, *Jesuiten* | *Die Jesuiten und die Schweiz in XIX. Jahrhundert.* |
| STRUYKER BOUDIER | *Wijsgerid leven in Nederland, België en Luxemburg 1880-1980 1: Jezuïeten.* |
| STUDHALTER, *Luzern* | *Die Jesuiten in Luzern 1574-1652.* |
| *StZ* | *Stimmen der Zeit.* |
| SUTCLIFFE | *Bibliography of the English Province of the S. of J.* |
| SZAROTA, *Jesuitendrama* | *Das Jesuitendrama im deutschen Sprachgebiet.* |
| SZINNYEI, *Magyar írók* | *Magyar írók. Élete és munkái.* |
| TACCHI VENTURI | *Storia della Compagnia di Gesù in Italia.* |
| TANNER | *S.J. usque ad sanguinis et vitae profusionem militans.* |
| TANNER, *Brevis* | *Brevis relatio felicis agonis... in ultima Angliae persecutione (1678).* |
| TANNER, *Imitatrix* | *Societas Jesu Apostolorum imitatrix.* |
| TECHO, *Paraguay* | *Historia de la Provincia del Paraguay.* |
| TEIXEIRA, *Macau e diocese* | *Missões portuguesas no Vietnam.* |
| TELES, *Ethiopia* | *Historia Geral de Ethiopia a Alta.* |
| *Tesoros* | *Tesoros documentales de México. Siglo XVIII.* |
| TESTE, *Cuba* | *Historia eclesiástica de Cuba.* |
| THOELEN | *Menologium der deutschen Ordensprovinz der G.J.* |
| THWAITES | *The Jesuit Relations and Allied Documents.* |
| TIPALDO, *Italiani* | *Bibliografia degli Italiani illustri...del secolo XVIII.* |
| TODA, *Itàlia* | *Bibliografia espanyola d'Itàlia.* |
| TORRES SALDAMANDO, *Perú* | *Los antiguos jesuitas del Perú.* |
| *TPQ* | *Theologisch-praktische Quartalschrift.* |
| *TRE* | *Theologische Realencyklopädie.* |
| TREVOUX, *Mémoires* | *Mémoires pour l'histoire des Sciences et des Beaux Arts.* |
| *TS* | *Theological Studies.* |
| TYLENDA | *Jesuit Saints and Martyrs.* |
| URIARTE | *Catálogo razonado de obras anónimas y seudónimas de autores de la CJ.* |
| URIARTE-LECINA | *Biblioteca de escritores de la CJ.* |
| VALDIVIA, «Hist Prov Castilla» | «Historia de la Prov. de Castilla». |
| VALDIVIA, «Varones Ilustres» | «Varones Ilustres de la Prov. de Castilla». |
| VALENTIN, *Répertoire* | *Le Théatre des Jésuites dans le Pays de langue allemande. Répertoire chronologique.* |
| VALIGNANO, *Historia* | *Historia del principio y progresso de la CJ en las Indias orientales.* |
| VALIGNANO, *Sumario* | *Sumario de las cosas de Japón (1583).* |
| VALLERY-RADOT | *Le recueil des plans d'édifices de la CJ.* |
| VALVERDE | *Bio-bibliografía eclesiástica mexicana.* |
| VAN HOECK | *Schets van de Geschiedenis der Jezuïten in Nederland.* |
| VANINO | *Isusovci i Hrvatski Narod.* |
| VARGAS UGARTE | *Historia de la CJ en el Perú.* |
| *Varones ilustres* | *Varones ilustres de la CJ.* |
| VÄTH, *Bombay* | *La misión de Bombay.* |
| *VD* | *Verbum Domini.* |
| VELASCO, *Historia* | *Historia moderna del Reino de Quito y Crónica de la Provincia de la CJ.* |
| VÉLICS, *Vázlatok* | *Vázlatok a magyar jezsuiták multjából.* |

| | |
|---|---|
| VENEGAS-BURRIEL | *Noticia de la California y de su conquista.* |
| *Verbo* | 18 v. (Lisboa, 1963-). |
| VILLOSLADA, *Storia* | *Storia del Collegio Romano.* |
| VISSCHERS | *Onuitgegeven brieven van eenige paters der Societeit van Jesus, missionarissen in China van de XVIIde en XVIIIde eeuw.* |
| VIVIER, *Catalogus* | *Catalogus sociorum et officiorum S.I. in Gallia.* |
| VIVIER, *Praefatio* | *Praefatio in catalogos sociorum Prov Galliae S.I.* |
| VOLPE | *I Gesuiti nel Napoletano (1814-1914).* |
| *Vrela/Fontes* | *Vrela i prinosi - Fontes et Studia Historiae S.I. in finibus Croatorum.* |
| *Welt-Bott* | *Der Neue Welt-Bott.* |
| WESSELS, *Amboina* | *De Geschiedenis der R. K. Missie in Amboina.* |
| WESSELS, *Catalogus* | «Catalogus Patrum et Fratrum e S.I. qui in missione Moluccana ab a. 1546 ad a. 1677 adlaboraverunt», *AHSI* 1 (1932) 237-253. |
| WESSELS, *Travellers* | *Early Jesuit Travellers in Central Asia, 1603-1721.* |
| WICKI, *Liste* | «Liste der Jesuiten-Indienfahrer, 1541-1758», *Portugiesische Forschungen der Görresgesellschaft* (Münster, 1969) 252-450. |
| WICKI, *Missionskirche* | *Missionskirche im Orient.* |
| *WL* | *Woodstock Letters.* |
| WURZBACH | *Biographisches Lexikon des Kaiserthums Österreich.* |
| YHMOFF, MSS | *Catálogo de obras manuscritas en latín de la Biblioteca Nacional de México.* |
| ZAŁĘSKI | *Jezuici w Polsce.* |
| ZAŁĘSKI, *Historya* | *Historya zniesienia zakonu jezuitów...* [Historia de la supresión de la CJ y su pervivencia...]. |
| *ZAM* | *Zeitschrift für Aszese und Mystik.* |
| ZAMBRANO | *Diccionario bio-bibliográfico de la CJ en Mexico.* |
| ZELIS, *Catálogo* | *Catálogo de los sugetos de la CJ que formaban la Provincia de México el día del arresto.* |
| *ZKT* | *Zeitschrift für katholische Theologie.* |
| *ZMR* | *Zeitschrift für Missionswissenschaft und Religionswissenschaft.* |
| *ZSK* | *Zeitschrift für Schweizer Kirchengeschichte.* |
| ZUBILLAGA, *Florida* | *La Florida, La misión jesuítica (1566-1572) y la colonización española.* |

# P

**PIATTI (PLATUS), Girolamo.** Director espiritual, escritor.

N. 1548, Milán, Italia; m. 14 agosto 1591, Roma, Italia.

E. 24 abril 1568, Roma; o. 1579 [o algo antes], Roma; ú.v. 29 mayo 1583, Roma.

Cursó gramática y humanidades en Milán, y cinco años de derecho en Pavía. Al acabar estos estudios, era uno de los doce jóvenes, reunidos en Milán por el arcipreste de la catedral, que querían ser capuchinos, pero la oposición de su padre le hizo diferir su ingreso en la orden. Salió entonces para Roma y, mientras visitaba el santuario de Loreto, se sintió llamado a la CJ. Admitido en Roma, cambió su nombre Ottavio por el de Girolamo; fue unos meses connovicio de San Estanislao *Kostka.

Probablemente recibió su formación en Roma, al menos estaba estudiando lógica en el *Colegio Romano hacia 1570 y, en 1579, era ya sacerdote en Roma. Debió de quedarse adscrito a la casa generalicia, pues se conservan varias cartas suyas en las que parece actuar como ayudante del secretario de la CJ, Diego Jiménez, en 1582. En 1585, era maestro de novicios de los que entraban en la casa profesa de Roma, siendo entonces director espiritual de San Luis *Gonzaga. Secretario del *asistente de Alemania y Francia, murió pocos meses antes que Gonzaga.

Entre sus obras resalta *De bono status religiosi*, sobre la utilidad, dignidad y consuelo de la vida religiosa. Traducida al alemán, inglés, español, francés, flamenco, italiano, polaco y checo, se dice que contribuyó a poblar de religiosos los conventos. Con motivo de la elevación de su hermano Flaminio al cardenalato (1591) por Gregorio XIV, que ocurrió sólo unos meses antes de la muerte de P, compuso el *De cardinalis dignitate et officio*. Escribió también las biografías de Luis Gonzaga y del novicio jesuita inglés, William Elphinston (Ms. en la Biblioteca Minerva de Roma), así como un tratado sobre el matrimonio. Se le estimó por su suavidad de trato, entusiasmo por la vocación y su docilidad a las inspiraciones de la gracia en sí mismo y en la dirección espiritual.

OBRAS: *De bono status religiosi* (Roma, 1589). *De cardinalis dignitate et officio* (Roma, 1592). «Vocatio Aloysii [Gonzagae] ad Societatem Jesu», *AS* Junii 4:896-911. (Trad. inglesa de la biografía de William Elphinston), en «Records of the English Province» 7/2 (Londres, 1883) 1269-1320.

FUENTES: ARSI: *Hist. Soc. 176* 199-200; *Rom. 53* 37, *78b* 57v, *162'* 19v-20v, *170* 96, *171c*; *Ital. 60*, *156* 400-405, 432; *Hist. Soc. 42* 10r.

BIBLIOGRAFÍA: *DS* 12/2:1409-1411. GUIBERT, *Espiritualidad*, 150 n.86, 193. GUILHERMY, *Ménologe, Italie* 2:173-174. JOUVANCY, lib. 24, n. 8, p. 776. FR. RAIMONDI, *Epigrammata* 2:49. SOMMERVOGEL 6:692-696. TAMPONI, R., «Il *De Cardinalis*... e la trattatistica... sul cardinale», *Annali storia moderna* 2 (1996) 79-129.

M. RUIZ JURADO

**PICCIRILLO, Carlo.** Director de revista, teólogo, bibliotecario.

N. 25 diciembre 1821, Nápoles, Italia; m. 5 julio 1888, Woodstock (Maryland), EE.UU.

E. 28 abril 1835, Sorrento (Nápoles); o. febrero 1848, Benevento, Italia; ú.v. 8 septiembre 1855, Roma, Italia.

Estudió en el colegio de Nápoles antes de entrar en la CJ. Una vez terminados su noviciado y juniorado (1835-1838) en Sorrento y filosofía (1838-1842) en Nápoles, enseñó física y matemáticas en Salerno (1842-1844) y Benevento (1844-1846). De vuelta en Nápoles para la teología, a los pocos meses fue llamado de nuevo a Benevento (1847-1848) y, mientras estuvo allí, estudió teología en privado. Al tener que dispersarse los jesuitas por causa de la revolución, P fue rector del seminario episcopal de Pie di Monte d'Alife (Piedimonte Matese) al sur de Italia. Cuando retornó la paz, enseñó física en el escolasticado jesuita de Nápoles (1849-1850) hasta que fue nombrado miembro del equipo editorial de *La Civiltà Cattolica* y su director en 1855. Mientras vivió en Roma, fue confesor de Pío IX y durante el Concilio *Vaticano I trabajó en promover la definición de la infalibilidad papal.

A causa de la inestabilidad política de Roma, P vio prudente dejar su labor de la revista y marchó a Estados Unidos. Llegó a Woodstock el 1 julio 1875, donde dio cursos de ética, derecho canónico, historia de la Iglesia y Biblia. Como bibliotecario, puso las bases de la biblioteca teológica de Woodstock (Universidad de Georgetown, Washington, D.C.).

Inauguró cursos de ciencia en el escolasticado y creó un museo, que incluía colecciones de mineralogía, geología, ornitología, botánica y zoología, así como un conjunto único de mármoles de Roma. Sucedió a Camillo *Mazzella en la prefectura de estudios (1878-1888) y fue teólogo del obispo Francis Janssens de Natchez (Misisipí) en el III Concilio Plenario de Baltimore (1884).

OBRAS: *The True Faith of Our Forefathers* (Nueva York, 1880).

BIBLIOGRAFÍA: DOOLEY, P. J., «Woodstock and Its Makers», *WL* 56 (1927) 93-102. T. E. S., «Father Charles Piccirillo: A Sketch», *WL* 17 (1888) 339-350. «Fr. Piccirillo», *WL* 17 (1888) 400.

J. J. HENNESEY

**PICCO, Giuseppe.** Siervo de Dios. Operario, director de ejercicios.

N. 4 julio 1867, Nole (Turín), Italia; m. 31 agosto 1946, Gozzano (Novara), Italia.

E. 22 septiembre 1885, Chieri (Turín); o. 8 abril 1901; ú.v. 2 febrero 1904, Turín.

Educado en la escuela apostólica del canónigo Ortalda de Turín, P pasó (1880) a la escuela salesiana de Lanzo, donde conoció y ayudó con frecuencia a la misa de S. Juan Bosco. En 1883, entró en el seminario archidiocesano de Turín y dos años después en la CJ. Tras el noviciado y juniorado en Chieri, enseñó en el Istituto Sociale de Turín (1889-1890) y en el colegio San Tommaso de Cuneo (1890-1891). Regresó a Chieri para la filosofía (1891-1894), y enseñó de nuevo en Turín (1894-1896). Cursó la teología en Chieri (1896-1899), donde se quebrantó su salud al cuidar a un sacerdote en la enfermería, y enseñó en Mónaco (1899-1900) y Turín (1900-1902). Haciendo su tercera probación en Sartirana, se ofreció a Dios (19 septiembre 1902) como víctima por los sacerdotes infieles a su vocación.

Después, P fue de nuevo enviado al Istituto Sociale de Turín (1903-1904) mientras era asimismo confesor en el seminario mayor de Turín; estuvo de operario en Génova (1904-1905, 1907-1909) y trabajó en la casa de ejercicios (1905-1907). Tras un año de espiritual en Cuneo, fue ayudante del párroco en San Remo (1910-1912). Finalmente, fue nombrado (octubre 1912) subdirector de la casa de ejercicios de Gozzano, donde permaneció sus treinta y cuatro años restantes de vida. Además de dar ejercicios, P tenía misiones y novenas en las diversas parroquias, siempre con tono sencillo y popular, y con especial predilección por los pobres.

La salud de P fue siempre precaria. En 1893, había pedido ser enviado a las misiones de Alaska, pero no fue posible por motivos de salud. Persistiendo su enfermedad pulmonar, pasaba la mayoría de los veranos desde 1902, en las montañas de Crissolo y, durante sus estancias, era confesor de los peregrinos que iban al santuario de san Chiaffredo de Saluzzo, así como visitaba a los enfermos de los pueblos cercanos. Inició además, la recitación diaria del rosario.

Toda la vida de P estaba guiada por la oración, en especial eucarística y mariana, y por su sacrificio sereno y oculto. A causa de su reputación de santidad entre los fieles, el proceso canónico para la beatificación de P se inició en 1955, y su causa se introdujo formalmente en Roma el 10 diciembre 1973. Su hermano menor Giulio (1876-1956) fue también jesuita.

BIBLIOGRAFÍA: LOVERA, V., *Il Servo di Dio Padre Giuseppe Picco a Crissolo* (Saluzzo, 1975). MONDRONE, D., «Un modello di apostolato capillare: P. Giuseppe Picco, S.J.», *CivCat* 107 (II 1956) 261-274. MONTABONE, A., *P. Giuseppe Picco, S.J., servo di Dio* (Turín, 1955). POLGÁR 3/2:664-665. ROCCO, U., *Padre Giuseppe Picco, S.J., amico dei poveri* (Chieri, 1957). ÍD., *Incontro con Padre Picco* (Roma, 1972). TYLENDA 285-287. *BS Supl.* 1:1044-1045.

U. ROCCO (†)

**PICCOLO (PÍCOLO), Francisco M.ª.** Misionero, explorador, escritor.

N. 25 marzo 1654, Palermo, Italia; m. 22 febrero 1729, Loreto (Baja California Sur), México.

E. 1 noviembre 1673, Palermo; o. c. 1683, probablemente Palermo; ú.v. 2 febrero 1689, Satevó (Chihuahua), México.

Había estudiado en el colegio de Palermo antes de entrar en la CJ. Enseñó en los colegios sicilianos de Marsala y Módica, y en el de Malta. Cursada la teología (1679-1683) en Palermo, se aceptó su ofrecimiento para las misiones de Ultramar, expresado al P. General Carlos Noyelle dos veces (1682, 1683). Tras un azaroso viaje por Nápoles, Sevilla, Guatemala, Oaxaca y Puebla, llegó a la ciudad de México en febrero 1684. Fue enviado a Carichí, en las misiones de la Tarahumara (actual estado de Chihuahua), que acababa de perder al P. Juan *Ratkay, y cuya feligresía P se encargó de consolidar.

Pasados más de catorce años en esta difícil misión, se ofreció a la más dura de la Baja California. Cuando Eusebio *Kino se vio imposibilitado de ir a esa misión, P salió de Carichí y se unió (23 noviembre 1697) a Juan M. *Salvatierra en Loreto. Ayudó a construir la primera iglesia de Loreto, consagrada en la Navidad de ese año. Exploró el Oeste, Norte y Sur de Loreto, y su primera fundación importante fue San Francisco Javier de Viggé. Para obtener ayuda para las misiones, recorrió (principios 1702) Nueva España, sobre todo las ciudades de Guadalajara y México. La situación era tan desesperada que Salvatierra escribió: «Si el Padre Píccolo no consigue nada, tendré que despedir los soldados, y quedaremos sin protección.» En Guadalajara, P supo que el Rey había firmado un decreto muy favorable a la empresa californiana. Esto le animó a redactar su *Informe del estado de la nueva cristiandad de California*, impreso muchas veces, tanto en castellano como en traducciones. Regresó a Loreto (28 octubre 1702) con más misioneros.

Misionó (1704 y 1705) a los pimas en la tierra firme opuesta a California, trabajando (1705-1709) en el norte del estado actual de Sonora, donde había surgido una situación intolerable, cuya solución exigía toda su energía y tacto. Los colonizadores, animados por el capitán Juan Mateo Manje, antiguo

compañero y catequista de Kino, querían las mejores tierras de los pimas, así como que éstos trabajasen para los españoles en las minas en condiciones muy especiales, a lo que se opusieron los jesuitas. A insistencia de P, el gobernador encarceló a Manje en Parral (Chihuahua) a principios de 1707.

Volvió a California (1709), donde pasó sus últimos veinte años de vida. Desde Santa Rosalía Mulegé, ejerció un apostolado intenso y, con la inspiración de Kino, hizo varias expediciones para conocer mejor a los nativos en su ambiente y fundar nuevas misiones entre ellos. Sus informes detallados se publicaron ya en vida de P en México, Alemania y Austria. Superior (1720-1729) de las misiones californianas, fijó su sede en Loreto.

A sus méritos de misionero, autor de informes, explorador, constructor de iglesias, superior y lingüista, hay que subrayar su posición de defensa de la lengua y cultura indígena. Con gran valentía se enfrentó a las autoridades civiles y eclesiásticas, que querían imponer la hispanización de California.

OBRAS: *Informe del estado de la nueva Christiandad de California* (México, 1702); PICCOLO-BURRUS 45-75. KINO-BOLTON 2:46-67; *Informe of the New Province of California, 1702*; trad. ingl., G.P. Hammond (ed.), *Informe of the New Province of California. 1702* (Los Angeles, 1967); «An Account of the State of the Missions, newly settled by the Jesuits in California, etc.», in *The American Catholic Historical Researches*, VIII:1 (January 1891), 6-13. [Cartas] en PICCOLO-BURRUS. BURRUS, *Jesuit Relations*, 75-95.

BIBLIOGRAFÍA: BURRUS, E. J., «F.M.P., Pioneer of Lower California, in the Light of Roman Archives», *HAHR* 35 (1955) 61-76. DUNNE, *California*. «Carta del P. Provincial Juan A. Balthasar, en que da noticia de la ejemplar vida...», en PICCOLO-BURRUS, 346-425. *EM* 10:304. ZAMBRANO 16:369.

E. J. BURRUS (†)

**PICCOLOMINI, Francesco, véase GENERALES, 8.**

**PICHLER, Josef.** Historiador, escritor.

N. 9 octubre 1682, Viena, Austria; m. 17 noviembre 1742, Viena.

E. 29 octubre 1697, Viena; o. 1710, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1716, Linz (Alta Austria), Austria.

Después del noviciado, estudió (1699-1700) clásicos en Leoben, filosofía (1700-1703) en Graz, enseñó (1703-1706) en Judenburg, Linz y Zagreb, cursó la teología (1706-1710) en Graz e hizo la tercera probación (1711-1712) en Judenburg. Luego, fue profesor de poesía y retórica en Graz y en el colegio universitario de Viena. Enseñó ética en Linz (1715) y lógica en Passau (1716), además de ser director de la escuela inferior, y predicador en las solemnidades. En 1720, fue ministro en Leoben y, un año después, enseñaba latín a los escolares jesuitas.

Trasladado a la casa profesa de Viena en 1728, fue operario y bibliotecario. Este destino parece que fue para darle el tiempo de prepararse para la cátedra de historia que se iba a inaugurar. El provincial, Johann Thulner, había proyectado abrir clases de historia en la universidades de Viena y Graz, y presentó a P como profesor a la junta de la Universidad de Viena. Ante el senado académico y numerosos invitados, P tuvo la clase inaugural (10 enero 1729) sobre el método y valor de la historia. También este mes, Karl *Andrian hizo lo mismo en Graz. P ocupó la cátedra hasta que fue substituido (1737) por el prestigioso Sigismund *Calles. Al retirarse P al noviciado, fue director espiritual y siguió escribiendo.

OBRAS: *Monumenta virtutis Austriacae Carolo VI sub ipsum belli exordium de Turcis...* (Viena, 1717). *Historia Imperatorum Romano-Germanicorum methodice tradita* 8 v. (Viena, 1732-1739).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2. LUKÁCS, *Cat. generalis* 2:1215-1216. PEINLICH, R., *Geschichte des Gymnasiums in Graz. 2. Periode. Collegium, Gymnasium und Universität der Jesuiten* (Graz, 1870). SOMMERVOGEL 6:714-717. STÖGER, *Scriptores* 265-266. WURZBACH 22:258.

H. PLATZGUMMER

**PICHLER, Vitus.** Teólogo, canonista.

N. 24 mayo 1670, Grossberghofen (Baviera), Alemania; m. 15 febrero 1736, Múnich (Baviera).

E. 28 septiembre 1696, Landsberg (Baviera); o. antes de entrar en la CJ; ú.v. 2 febrero 1707, Dilinga (Baviera).

Era sacerdote diocesano cuando entró en la CJ. Enseñó filosofía cuatro años, primero en Brig (Suiza) y luego en Dilinga, y más tarde obtuvo el doctorado en teología de *controversias en el Lyceum de Augsburgo. Sucedió (1716) a Franz Xaver *Schmalzgrueber en la cátedra de derecho canónico de la Universidad de Ingolstadt. En los siguientes diecinueve años, sus publicaciones y conferencias académicas le ganaron aceptación dentro y fuera de Alemania. Desde 1731, fue prefecto de estudios en Múnich.

Se le cuenta entre los más importantes canonistas y teólogos controversistas del siglo XVIII. Sus escritos trataron de varios temas: *luteranismo, la Confesión de Augsburgo, la naturaleza del papado y problemas prácticos de derecho canónico. Su *Candidatus abbreviatus*, un resumen de su extenso *Candidatus iurisprudentiae sacrae*, se usaba mucho como libro de texto y su lectura era en general considerada obligatoria en Austria desde 1754. Sus otras obras lograron amplia difusión por su tratamiento práctico de diversos temas legales. Como defensor de la infalibilidad papal, P expuso sus razones con vigor y convencimiento pleno en su *Papatus nunquam errans*.

OBRAS: *Papatus nunquam errans in proponendis fidei articulis...* (Augsburgo, 1709). *Summa jurisprudentiae sacrae universae* (Augsburgo, 1723). *Manipulus casuum juridicorum selectorum* (Ingolstadt, 1724). *Candidatus iurisprudentiae sacrae* 5 v. (Ingolstadt, 1716-1721). *Ius canonicum practice explicatum* (Ingolstadt, 1728). *Candidatus abbreviatus iurisprudentiae sacrae* 2 v. (Augsburgo, 1733).

BIBLIOGRAFÍA: KOCH 1422. MOSIEK, U., *Die Probati Auctores in den Ehenichtigkeitsprozessen der S. R. Rota seit Inkrafttreten des Codex Iuris Canonici* (Friburgo, 1959) 31 f. SCHULTE, J. F. v., *Die Geschichte der Quellen und Literatur des Canonischen Rechts* (Stuttgart, 1880) 3/1:163 f. SOMMER-

VOGEL 6:706-714. THOELEN 113. *ADB* 26:108. *DTC* 12:1609-1610. *EI* 27:159. *LTK* 8:493-494.

R. SEBOTT

**PICHON, Almire.** Predicador, director de ejercicios.

N. 3 febrero 1843, Carrouges (Orne), Francia; m. 15 noviembre 1919, París, Francia.

E. 21 octubre 1863, Angers (Maine-et-Loire), Francia; o. 8 septiembre 1873, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 2 febrero 1882, Nantes (Loire-Atlantique), Francia.

Estando en el seminario menor de Séez, el «santo prelado ciego», Louis de Ségur, le orientó hacia la CJ. Cursó la filosofía (1870-1873) en Laval, donde tuvo con brillantez la defensa pública de toda la filosofía, fue ordenado sacerdote y enseñó filosofía dos años. Durante la teología (1875-1879), asimismo en Laval, completada con el doctorado, se acrecentó su devoción al *Corazón de Jesús bajo la influencia de Henri *Ramière, y pasó a Nantes como operario.

Trabajó con gran éxito como misionero en el Canadá en dos periodos (octubre 1884-septiembre 1886, octubre 1888-enero 1907). Luego, hasta 1916, continuó su labor en Francia y países vecinos. En todos sus sermones, en sus más de mil tandas de ejercicios y en su dirección espiritual (que se prolongaba en una abundante correspondencia) se enfrentó a las consecuencias del *jansenismo, inculcando la confianza en el amor misericordioso del Señor y, aun antes de los decretos del Papa Pío X, recomendando la comunión frecuente. Actualmente, se le recuerda principalmente por su amistad privilegiada durante treinta y siete años con la familia de la futura Sta. *Teresa del Niño Jesús. Desde 1882, dirigió a Marie, la hermana mayor, a la que orientó hacia el Carmelo de Lisieux. En octubre 1887, les dio los ocho días de ejercicios a las carmelitas, y en mayo 1888, Teresa, todavía postulante, hizo con él su confesión general. Pero este mismo año, el director espiritual de la familia Martin, que según testimonia Teresa era sabio y santo a la vez, partió por segunda vez al Canadá.

En Montreal, fundó una residencia para obras apostólicas, y por algún tiempo pensó en llamar allí a Céline Martin. Misionero siempre en movimiento, estaba abrumado por cartas de personas que buscaban su dirección espiritual. A las más de cincuenta cartas que Teresa de Lisieux le escribió hasta su muerte (1897), sólo respondió quince veces. Siendo un director de rara discreción, no guardó ninguna de las confidencias de la carmelita. Teresa mencionó muchas veces a este ardiente apóstol que supo animarla en su «pequeño camino» del abandono en el Amor de Dios. En recompensa, P recibió de ella señalados favores, tal como una doble curación en 1909 (según él mismo testificó). Con ocasión del proceso de canonización, presentó testimonios fervientes.

OBRAS: *Seeds of the Kingdom*, ed. L. Terhune, (Westminster, Md., 1961). *Retraite*, ed. A. Combes, (Roma, 1967).

BIBLIOGRAFÍA: BONCOMPAIN, L., *Un directeur d'âmes. Le Père Almire Pichon* (Montreal, 1921). PIAT, P. S.-J., «Le Père Pichon guide et disciple de Sainte Thérèse», *Études et Documents* (1957) 61-64. THÉRÈSE DE L'ENFANT JÉSUS, *Correspondence générale* 2 v. (París, 1972-1973). TERHUNE, L., «Fruit in Due Season: Life Story of the Spiritual Director of St. Therese of Lisieux», *Mount Carmel* (enero 1945) 7-12, 34; (marzo 1945) 15-18, 32-33; (mayo 1945) 20-23, 30; (julio 1945) 21-25. D. C. L., «Le Père Pichon et la famille Martin jusqu'à la mort de sainte Thérèse 1882-1897», *Vie Thérèsienne* 7 (1967) 187-204; 8 (1968) 49-69, 114-140. DUCLOS 210-211. *DS* 12:1416-1419. POLGÁR 3/2: 665-666.

P. DUCLOS (†) / J. DEHERGNE (†)

**PICKEL, Ignaz.** Matemático.

N. 30 julio 1736, Eichstätt (Baviera), Alemania; m. 16 octubre 1818, Eichstätt.

E. 28 septiembre 1754, Landsberg (Baviera); o. 13 junio 1767, Eichstätt; ú.v. 2 febrero 1772, Dilinga (Baviera).

Fue profesor de matemáticas, física y astronomía en Dilinga desde 1770 y, después de la *supresión de la CJ (1773), de matemáticas y ciencias en Eichstätt, de cuya catedral fue nombrado canónigo por el príncipe-obispo. Entre sus obras, tiene un tratado de dos volúmenes sobre las áreas básicas de las matemáticas, desde aritmética hasta los comienzos del cálculo inclusive. Sus escritos, con el pasar de los años, muestran una multiplicidad notable de intereses: astronomía (el cronómetro, meteoritos), silvicultura (métodos para calcular la cantidad de madera, un dendrómetro), meteorología (efectos de las tormentas en los cultivos, especulación sobre el diluvio bíblico), topografía, dinámica vehicular y excavaciones de túmulos funerarios.

OBRAS: *Elementa Arithmeticae, Algebrae ac Geometriae cum seccionibus conicis*, 2 v. (Dilinga, 1771-1772). *Abhandlung von Verbesserung und dem allgemeinen Gebrauche der Visierstäbe* (Eichstätt, 1782). *Praktischer Unterricht, wie man sich bey der Ausmessung, Aufzeignung und Berechnung grosser Wälder zu verhalten habe* (Ausburgo, 1785). *Elementa Matheseos* (Ausburgo, 1789).

BIBLIOGRAFÍA: DIOSDADO CABALLERO 223s. KOCH 1423. POGGENDORFF 2:443. SOMMERVOGEL 6:722-724.

T. F. MULCRONE (†)

**PÍCOLO, Francisco M.ª, véase PICCOLO.**

**PICÓN, Martín, véase PIZARRO, Martín.**

**PICOT, Pierre-Joseph de, véase CLORIVIÈRE.**

**PIEKARSKI, Adrian, véase PIKARSKI, Adrian.**

**PIEPER, Gerhard.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 18 junio 1940, Berlín, Alemania; m. 26 diciembre 1978, Kangaire, Mt. Darwin, Zimbabue.

E. 15 abril 1959, Jakobsberg (Renania-Palatinado), Alemania; o. 20 julio 1970, Berlín; ú.v. 8 diciembre 1977, Kangaire.

Completado el bachillerato en el colegio Canisius de Berlín, entró en el noviciado de Alemania

Oriental, entonces temporalmente en Jakobsberg, y lo acabó en Berlín. Estudió filosofía (1961-1964) en Pullach, y fue enviado a Rodesia del Sur (Cimbabue), donde enseñó (1964-1967) ciencias en el colegio de la Misión de St. Albert. Cursó la teología (1967-1971) en Heythrop (Inglaterra) y, ya sacerdote, regresó a Rodesia en septiembre 1971, y enseñó en St. Albert. Después de la tercera probación (1975-1976) en Australia, fue párroco de la misión de Kangaire. Fue un maestro popular en el colegio, que participaba en los grupos de oración de la Renovación Carismática Católica y era un entusiasta del escutismo, del que fue comisario de distrito. Eligió y diseñó el lema para el escudo del colegio de St. Albert: «Quantum potes, tantum aude.» Fue asesinado en la misión de Kingaire durante la guerra civil independentista.

BIBLIOGRAFÍA: *Dokumentation aus der Norddeutschen Prov* (1979). MARTIALAY, R., *Comunidad en sangre* (Bilbao 1983) 99-108.

D. SCHOLZ (†)

**PIERER, József.** Profesor, obispo.

N. 1 noviembre 1731, Transdorf, Hungría; m. 5 julio 1805, lugar desconocido.

E. 14 octubre 1749, Trenčín, Eslovaquia; o. 20 septiembre 1760, Trnava, Eslovaquia; ú.v. 2 febrero 1765, Viena, Austria; o.ep. 15 agosto 1779, Győr, Hungría.

Había completado la filosofía antes de entrar en la CJ. Estudió matemáticas (1754-1755) y teología (1758-1761) en Nagyszombat (actual Trnava). Enseñó gramática (1761-1762) en Nagybánya (hoy Baia-Mare, Rumania), e historia política y lengua (1762-1773) en el Colegio de Nobles Theresianum de Viena, donde le sobrevino la *supresión de la CJ. Después, quedó como sacerdote secular, y fue canónigo. Fue nombrado (7 abril 1777) obispo titular de Knin (Tinnin, en Dalmacia), como auxiliar de Győr. Él mismo informaba que había sido nombrado por la reina María Teresa de Hungría, y que el nuncio había hecho el proceso correspondiente; pero que faltaba el de la Iglesia tiniense, donde al estar ocupada por los turcos sólo quedaban en la ciudad y diócesis unos pocos católicos y varios franciscanos.

FUENTES: ARSI: *Austria 118* 511; *Germania 57* 244.

BIBLIOGRAFÍA: KRATZ, W., «Exjesuiten als Bischöfe (1733-1822)», *AHSI* 6 (1937) 206. SANTOS, *Obispados* 2:387s. SOMMERVOGEL 6:733. STÖGER, *Scriptores* 266.

A. SANTOS

**PIERLING, Jakob.** Reorganizador de la CJ.

N. 18 mayo 1784, San Petersburgo, Rusia; m. 10 abril 1870, Roma, Italia.

E. 16 septiembre 1803, Daugavpils, Letonia; o. 30 mayo 1809, Polotsk (Vitebsk Oblast), Bielorrusia; ú.v. 20 junio 1821, Tarnopol, Ucrania.

Procedía de emigrantes que a mediados del siglo XVIII habían sido contratados como especialistas por el gobierno ruso. Su padre procedía de Egelfing (Alemania), y su madre, aunque nacida en Colonia, era de origen francés. En su juventud P fue enviado, con sus hermanos Andreas y Josef, a Estrasburgo (Francia), donde estudió filosofía con Andreas, y ambos volvieron a Rusia. En 1803 P entró en la CJ. Su hermano Andreas le siguió un año después. La CJ seguía existiendo en Rusia después de la *supresión de 1773, con la aprobación tácita de los papas. P estudió teología (1805-1811) en Polostk, donde se doctoró. Antes de 1819, fue profesor de literatura alemana y arquitectura, y director del internado de nobles de Polotsk. Después de la expulsión de los jesuitas de Rusia (1820), enseñó y fue prefecto de estudios en el gimnasio de Tarnopol (Polonia). Nombrado rector (1829) del colegio y provincial (1831) de la provincia de Galitzia, durante su mandato consiguió que la CJ se afianzase en lo que hoy es Austria. P hizo prosperar el recién fundado noviciado de Graz (1829), y fundó el colegio de Linz (1837) y el de Innsbruck (1839). En 1840 fue exonerado del cargo de provincial de la provincia de Galitzia y nombrado rector del colegio de Linz y superior regional, con poderes de provincial (1843-1844) para los jesuitas de lengua alemana de la provincia austríaco-galitziana (llamada así desde 1839). Desde 1846, fue el primer provincial de Austria, como provincia independiente de la CJ.

En 1850, fue nombrado *asistente de Alemania por el General Juan Roothaan. Durante la enfermedad del general, dirigió la CJ como vicario general desde el 23 febrero hasta el 2 julio 1853, y en la Congregación General XXII fue de nuevo elegido como asistente alemán del general Pedro Beckx. En ese cargo continuó hasta su muerte. P fue un hombre-eslabón en la transmisión de la tradición de la antigua CJ de la Rusia Blanca, a través de Galitzia y Austria, a la nueva CJ. Fue una de las personalidades más significativas de este período. Su carácter internacional, su habilidad para negociar con las distintas autoridades, su fidelidad a la CJ, y su madurez humana y religiosa le capacitaron para solucionar cuestiones difíciles, relativas a la restauración de la CJ en tierras de lengua alemana.

OBRAS: *Das vierzigste Regierungsjahr Seiner Majestät des Kaisers von Österreich Franz I* (Lemberg, 1832). *Verus Jesu socius* (Viena, 1838).

BIBLIOGRAFÍA: BUCK, V. DE, *De pio obitu R. P. Jacobi Pierling Assistentis Germaniae* (Bruselas, 1870). KARLINGER, R., «Interessantes von der Familie Pierling», *Nachrichten der österreichischen Provinz SJ* (1956) 25-30. KOCH 1424. KOSCH 2:3580. SOMMERVOGEL 6:733-734. STÖGER, *Scriptores* 266-267. WURZBACH 22:272-273.

H. PLATZGÜMMER

**PIERLING, Paul.** Historiador, escritor.

N. 1 junio 1840, San Petersburgo, Rusia; m. 25 febrero 1922, Bruselas (Brabante), Bélgica.

E. 5 diciembre 1856. Baumgartenberg (Baja Austria), Austria; o. 1896, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1874, Fiésole (Florencia), Italia.

Nació en una familia de banqueros bávaros que vivían en San Petersburgo. Entrado en la provincia

austríaca de la CJ, hizo dos años (1860-1862) de filosofía en Posen (hoy Poznań, Polonia) y otro (1862-1863) en el *Colegio Romano. Fue enviado, por motivos de salud, al colegio Sainte-Geneviève de París, donde residía Jean *Martinov. Un año de docencia en Kalksburg (Austria), tres (1866-1869) de teología en Innsbruck y el cuarto, en Roma, más la tercera probación en Sankt Andrä (Austria), completaron la formación de P.

Estuvo en la curia generalicia de la CJ en Roma, como secretario (1871-1876) de la asistencia alemana. Luego, se le permitió ir a unirse a Jean *Gagarin y Martinov en su labor con los emigrados rusos en París, la *Oeuvre de SS. Cyrille et Méthode*. Hasta el fin de su vida, P hizo investigaciones y escribió para lograr un acercamiento ecuménico entre las Iglesias ortodoxas y la Santa Sede. Entre sus muchos libros, el más importante es *La Russie et le Saint-Siège*. Sucedió a Gagarin como director (1882) de la Biblioteca Eslava en París y la siguió enriqueciendo. Las leyes de 1901 hicieron necesario el traslado de los libros a Bruselas, donde se custodiaron junto a la biblioteca *bolandista. En 1908, P marchó a Bruselas y, cuando le llegaron (1918) los deseos del papa de que continuase su obra, respondió que Adrien *Boudou era el más preparado. Durante meses (1920-1921) ayudó a Boudou en la continuación de *Le Saint-Siège et la Russie. Leurs relations diplomatiques au XIX siècle* (París, 1922), en dos volúmenes. Su hermano (1837-1860) y su padre (1810-1870), ambos llamados Joseph, y su tío abuelo Jakob*, fueron jesuitas.

OBRAS: *Rome et Démétrius d'après documents nouveaux* (París, 1878). *La Sorbonne et la Russie (1717-1747)* (París, 1882). *Rome et Moscou (1547-1579)* (París, 1883). *Un nonce du Pape en Moscovie. Préliminaires de la trêve de 1582* (París, 1884). *Le Saint-Siège, la Pologne et Moscou 1582-1587* (París, 1885). *Bathory et Possevino. Documents inédits sur les rapports du Saint-Siège avec les slaves* (París, 1887). *Papes et tsars (1547-1597)* (París, 1890). *La Russie et le Saint-Siège. Études diplomatiques* 5 v. (París, 1896-1912).

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 211-212. DUDON, P., «Papes et tsars (1800-1847)», *Études* 172 (1922) 31-43. ROUET DE JOURNEL, M. J., «L'Oeuvre des SS. Cyrille et Méthode et la Bibliothèque slave», *LJ* 36 (1922) 613-640. POLGÁR 3/2:667. [E. Rosa] «In memoria del P. Paolo Pierling», *CivCat* 73 (II 1922) 313-315. SCHMOURLO, E., «Il R. P. Pierling et i suoi lavori storici su la Russia», *CivCat* 73 (II 1922) 316-327. *BBKL* 15:1161-1166. *EC* 9:1382-1383.

H. BEYLARD (†)

**PIES, Otto.** Maestro de novicios, superior, escritor.

N. 26 abril 1901, Arenberg (Rin N.-Westfalia), Alemania; m. 1 julio 1960, Maguncia (Renania-Palatinado), Alemania.

E. 14 abril 1920, 's Heerenberg (Limburgo), Holanda; o. 27 agosto 1930 Valkenburg (Limburgo); ú.v. 2 febrero 1940, Klodzko (Walbrzych), Polonia.

Confesor de la fe en el campo de concentración de Dachau. Su hermana fue una de las personas que con tenacidad ayudó a P y a sus compañeros en Dachau. P había sido alumno en el gimnasio jesuita en Coblenza. En la CJ estudió filosofía (1922-1925) y teología (1929-1931) en Valkenburg, e hizo magisterio entre ambas en el internado de Breslau (hoy Wrocław, Polonia). En marzo 1933, fue nombrado maestro de novicios en Mittelsteine (actual Klodzko) y, desde 1938 hasta 1941, fue también rector. Con los *nazis en el poder, los tiempos eran difíciles: los novicios eran llamados al trabajo o al ejército e, incautada la casa (1941), P fue detenido y llevado (2 agosto) a Dachau con el n.º 26.832. Era un hombre tranquilo y piadoso que quería ayudar a los demás. No le gustaban componendas ni términos medios (publicó un sobrio relato de sus experiencias en el campo de concentración). Fue algún tiempo enfermero, siempre intrépido y desprendido en el cuidado de muchos internados. De entre unos sesenta jesuitas de varias nacionalidades, fue elegido padre espiritual. Ningún católico murió sin sacramentos. El sistema de vigilancia era duro, así como la psicosis de encerramiento y de masa, y la lucha por la existencia. Con todos los permisos, el diácono alemán Karl Leisner fue ordenado sacerdote por el obispo Gabriel Piquet de Clermont-Ferrand. P dio los Ejercicios al ordenando, actuó de presbítero asistente y tuvo el sermón en su primera y única Misa. El final de su relato es un gran acto de caridad de la comunidad de Pullach, de sus superiores, de los escolares que se jugaron la vida, en especial del escolar Paul Kranz que tantos paquetes llevó y a tantos transportó en la camioneta del colegio. Puesto en libertad (24 marzo 1945), fue maestro de novicios en Pullach, vicerrector (1951-1954) en Francfort, y sus seis últimos años de vida instructor de tercera probación y rector (1954-1959) en Münster. Por causas que sólo Dios sabe, P sufrió mucho e hizo sufrir a los demás en sus últimos años, como hombre y superior.

OBRAS: *Im Herrn. Gebete im Geist des königliches Priestertums* (Friburgo, 1941). «Als Jesuit in Gefängnis und KZ», *MDP* 123 (1962) 397-402. «Block 26. Erfahrungen aus dem Priesterleben in Dachau», *StZ* 141 (1947) 10-28. *Stephanus heute. Karl Leisner. Priester und Opfer* (Kevelaer, 1950) [*Sacerdote de una Misa* (Buenos Aires, 1957)]. *Geweihte Hände in Fesseln. Priesterweihe im KZ* (Kevelaer, 1956). *Auf die Spur des Unsichtbaren. Hans-Joachim Morawietz* (Kevelaer, 1957).

BIBLIOGRAFÍA: *MDP* 123, (1962) 397-402.

F. HILLIG (†)

**PIETRASANTA, Silvestro.** Teólogo, superior, escritor.

N. 1590, Roma, Italia; m. 6 mayo 1647, Roma.

E. 31 diciembre 1608, Roma; o. c. 1621, Roma; ú.v. 23 marzo 1626, Lieja, Bélgica.

Estudió en el *Colegio Romano (1602-1608) antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, regresó al colegio para la retórica (1610-1611), filosofía (1611-1614) y teología (1617-1622). En el intervalo entre filosofía y teología, enseñó (1614-1617) retórica en Siena. Después de su ordenación, enseñó (1622-1624) filosofía en Fermo y, cuando el gobernador de Fermo, Pier Luigi Carafa fue nombrado (1624) obis-

po de Tricarico y nuncio en Colonia (Alemania), P lo acompañó como confesor y teólogo. Durante estos años en Colonia (1624-1625) y Lieja (1625-1634), mientras ayudaba con diligencia al nuncio, publicó varios escritos en defensa de la fe católica, y adquirió fama de elegante orador latino. A su vuelta a Italia con Carafa, fue rector (1638-1641) del colegio de Loreto. En 1638, publicó un catálogo de blasones heráldicos, que le hizo famoso por su sistema de indicar los colores del escudo con puntos y líneas. El resto de su vida permaneció en la casa del Gesù de Roma (1642-1647).

Urbano VIII, tras haber depuesto (1642) como superior a José de *Calasanz, nombró a P (9 mayo 1643) como nuevo visitador apostólico de la orden de los Clérigos regulares de la Madre de Dios de las Escuelas Pías (escolapios). Éste fue un cargo enojoso que duró tres años y acabó con la reducción de esta orden religiosa a congregación y, luego, a su supresión, que promulgó (16 marzo 1646) Inocencio X, confirmando la decisión de la quinta comisión cardenalicia. Se le hizo en gran medida responsable de tan triste suceso a P. Historiadores recientes, con todo, son más benévolos con él, considerando que se había encontrado en condiciones difíciles y complicadas, puesto que la dirección de la orden se hallaba entonces en manos de religiosos notoriamente fautores de su disolución y hostiles a su fundador, Calasanz. Asimismo, la comisión cardenalicia encargada de examinar la situación incluía personas mal dispuestas, en especial el asesor del Santo Oficio, Francesco Albizzi. P se dejó engañar y se comportó, tal vez, de manera equivocada. Mas, como toda su vida anterior da testimonio de su rectitud, se debe suponer que ese mismo espíritu animase su acción como visitador. Se aduce un documento en su contra, cuya autoría, por lo demás, es muy problemática; se presentó al Papa un memorial anónimo, lleno de acusaciones contra los escolapios, que habría provocado la sentencia desfavorable, y tal memorial algunos lo atribuyeron a P. Con todo, en las actas del proceso de beatificación de Calasanz, se atribuye a Stefano Cherubini, el mayor responsable del desafortunado gobierno de la orden. Además, el memorial se halla en plena contradicción con la relación que P entregó a la comisión cardenalicia el 18 junio 1645.

Este mismo año, P fue nombrado director de la *Congregación Mariana de Nobles, que se reunía en el Gesù. En 1646, P publicó en latín una exposición apologética de los milagros del Antiguo y Nuevo Testamento, como también de los ritos de la Iglesia católica. Sobre el fin de P, corrieron diversas versiones. Según el testimonio de Natanael *Southwell, que entonces moraba en el Gesù, P sufrió fuertes dolores de cálculos en sus últimos cinco años, que soportó con gran fortaleza. P se sometió a intervención quirúrgica, pero se dieron complicaciones postoperatorias, y murió después de recibir los Sacramentos.

OBRAS: *Vita Roberti Bellarmini politiani* (Lieja, 1626). *Sacrae bibliorum metaphorae et in eis documenta morum* (Colonia, 1631). *De symbolis heroicis* (Amberes, 1634). *Tesserae gentilitiae* (Roma, 1638). *Thaumasia verae religionis contra perfidiam sectarum* 3 v. (Roma, 1643-1655). *Sancta miracula comparata veteris et novi testamenti. Ritus Ecclesiae Catholicae* (Francfort, 1646).

BIBLIOGRAFÍA: BAÚ, C., *Biografía crítica de San José de Calasanz* (Madrid, 1949). BOERO, G., *Sentimenti e fatti del P. Silvestro Pietrasanta, S.I., in difesa di S. Giuseppe Calasanzio e dell'Ordine delle Scuole Pie* (Roma, 1847). DESJARDINS, C., «Le Pére Pietrasanta. Rectification historique», *Études* 50 (1890) 490-507. GINER GUERRI, S., *El proceso de beatificación de San José de Calasanz* (Madrid, 1973). ÍD., *San José de Calasanz, maestro y fundador* (Madrid, 1992) 970-979, 987-994, 996-1019, 1032-1035, 1047-1054, 1087-1093, 1129. GIORDANO, F., *Il Calasanzio e l'origine della scuola popolare* (Génova, 1960). [C. F. GRANDIDIER], *Le P. Pietrasanta. Rectification historique* (Lille, 1890). POLGÁR 3/2:667. SOMMERVOGEL 6:737-742. TOSETTI, U., *Compendio della vita di S. Giuseppe Calasanzio fondatore delle Scuole Pie* (Roma, 1767). VILÁ PALÁ, C., «P. Silvestre Pietrasanta, S.I. Datos biográficos», *Archivum Scholarum Piarum* 1 (1977) 49-112. *DTC* 12:1351-1352.

M. ZANFREDINI

**PIGNATELLI Y MONCAYO, José.** Santo. Principal restaurador de la CJ.

N. 27 diciembre 1737, Zaragoza, España; m. 15 noviembre 1811, Roma, Italia.

E. 5 mayo 1753, Tarragona, España; o. diciembre 1762 (1.ª misa 27 diciembre 1762); ú.v. 2 febrero 1771, Ferrara; 6 julio 1797, Bolonia, Italia.

Su padre don Antonio pertenecía a la línea de los Pignatelli-Aragona, duques de Monteleone (Vibo Valentia, Catanzaro, Calabria); su madre, doña Francisca Moncayo Fernández de Heredia y Blanes tenía Grandeza de España. Huérfano de madre a los cuatro años, se educó en el reino de Nápoles con su hermana María Francisca, condesa de la Acerra, familia ésta, la de los condes de la Acerra, adicta primero al rey don Carlos III de Austria y luego por un tiempo exiliada voluntariamente en Viena. P, pues, fue bilingüe desde su mocedad, aunque no llegó a dominar el italiano tan bien como sus futuros compañeros de exilio, dedicados de lleno a las letras y a los estudios. Por otra parte, sus exquisitas dotes humanas y religiosas —unas, heredadas; otras, adquiridas; y todas ellas sublimadas por la gracia sobrenatural—, aun sin haber sido antes ni provincial ni superior, le constituirán en una persona central del mundo hispano-italiano de los expulsos, ello sin contar que los Pignatelli de Nápoles eran príncipes del Imperio, título que utilizó su hermano Nicolás, también jesuita y ex jesuita, pero no José.

P entró en la provincia de Aragón cuando ésta comenzaba su rápido despegue cultural, armonizado con un consciente primado de lo sobrenatural y con una tradicional reciedumbre ascética. Tras un curso en Manresa (1755-1756) de perfeccionamiento en las humanidades clásicas (estudiadas antes en el colegio de Zaragoza), transcurrió el trienio de filosofía en Calatayud y el cuadrienio de teología en Zaragoza (1759-1763), donde permaneció luego, dedicado a la enseñanza de la gramática —entre sus alumnos parece que tuvo al pintor Francisco de Goya, cuya precocidad artística debió de captar—, a la

catequesis con los niños de la ciudad, y a los ministerios espirituales con los enfermos del hospital y los detenidos en las cárceles. En Zaragoza le sorprendió la real pragmática de extrañamiento en 1767. En Salou se embarcó hacia Civitavecchia y Bonifacio, pero el año siguiente, traspasada Córcega de Génova a Francia, Luis XV los expulsó de la isla. A través de la república ligur llegaron a los Estados Pontificios, en los que Ferrara fue la sede de los jesuitas de Aragón y de México. En la ex capital estense emitió su profesión solemne, y a los dos años, en 1773, fue publicado y promulgado el breve de *supresión de la CJ.

Hasta entonces había sido embajador de Carlos III en París don Joaquín Pignatelli, conde de Fuentes, y sus hermanos José y Nicolás decidieron trasladarse a Bolonia y asentarse en la casa de don Francisco Coronel, comisario de España en aquella Legación pontificia. Luego, ambos hermanos ex jesuitas se separaron. Nicolás, tras una vida despilfarrada y principesca, que le ocasionó deudas y cárceles, regresó a Ferrarra hasta que la ocupación bonapartiana lo llevó a Venecia, donde murió en 1804. José se había establecido en una casa aparte, donde vivió con el tren normal entonces para un abate noble, sin mezquindades ni despilfarros. Bien relacionado con los ex jesuitas allí residentes, casi todos los que habían pertenecido a la provincia de Castilla (desde Navarra y las Vascongadas, por Castilla-León y Asturias, hasta Galicia), trataba de modo particular con los pocos catalano-aragoneses que habían pasado de Ferrara a la ciudad del Reno: el aragonés Salvador Xea, el mallorquín Bartolomé *Pou, el valenciano Juan B. *Colomes, los catalanes Lorenzo Foguet (quien antes de morir le encargó que comunicase luego su defunción a su hermano Ramón, canónigo de Tarragona) y Joaquín *Pla (en cuyo favor se interesó P cerca del senador Casali para que de hecho le fuese concedida la cátedra de caldeo en aquella famosa Universidad).

A alguno de sus compañeros más conservadores, como a Manuel *Luengo, le daba en ojos los frecuentes tratos de P con las clases más altas y cultas de la ciudad y de Italia; pero P, privados los ex jesuitas de tener cura de almas, practicó activamente, como otrora el beato Pedro *Fabro, el eficaz apostolado de la conversación espiritual. Cuatro veces, entre 1779 y 1783, fue huésped y director espiritual de su sobrina doña María Manuela Pignatelli de Aragón y Gonzaga cuando su marido el duque de Villahermosa, don Juan Pablo Azlor de Aragón, era el representante diplomático de Carlos III en la corte de Turín. Y en Bolonia, atraído por tertulias literarias y culturales de varias familias nobles, atrajo de nuevo a la religión a la llamada «dama filósofa», la marquesa Pepoli Spada. De esos años de Bolonia debe de proceder su ensayo inédito sobre el *Gobierno de Holanda*, testimonio evidente de su espíritu ilustrado. Su propia vida interior, profundamente religiosa, no le impidió formarse una respetable colección de libros y una buena pinacoteca que, cuando pudo dedicarse plenamente a la obra de *restauración de la CJ, envió a su familia de Zaragoza. Pero aun entonces (1801), el representante del duque de Módena en Viena, Ferrari della Torre, sabía que le había de interesar la noticia del éxito que iba alcanzando allí la filosofía de Immanuel Kant.

En la lenta restauración canónica de la CJ, además de la permanencia de los jesuitas polacos, más algunos extranjeros, en la Rusia Blanca, se dieron varios grupos autónomos en Francia, Bélgica, Inglaterra, Alemania, Bohemia, Estados Unidos de Norteamérica y la India. Pero P, con el núcleo creciente de viejos ex jesuitas y de jóvenes pretendientes que se juntaron en torno a su figura, con su prestigio cerca de dos soberanos borbónicos —don Fernando duque de Parma y don Fernando rey de Nápoles, sobrino e hijo, respectivamente, de Carlos III—, con su actuación precisamente en Italia, donde residía el Sumo Pontífice, y sobre todo con la fama de su santidad, es el que ha merecido, bien que algo hiperbólicamente, el título de Restaurador de la CJ.

A esta tarea se entregó en cuerpo y alma —privada o públicamente, pero siempre entre el silencio y la prudencia— desde que, el 6 julio 1797, renovó su profesión solemne en manos del P. Luigi *Panizzoni, viceprovincial en Italia del vicario general de Rusia Blanca, Gabriel *Lenkiewicz. Aquel mismo año, en Bélgica, Joseph *Varin tomaba la dirección de la *Compañía del Corazón de Jesús fundada poco antes en Francia por Léonor-François de Tournely y Charles de Broglie; y en el oratorio de Caravita, en Roma, el trentino Niccolò Paccanari creaba la *Compañía de la Fe de Jesús. Ambas sociedades se extendieron por varias naciones de las ya citadas en el párrafo anterior, y en 1800 se fusionaron en una sola. Fuera de Italia, aun muchos de los ex jesuitas creyeron que ese camino indirecto, de crear asociaciones con el mismo fin apostólico que antes tenía la CJ, sería el más eficaz para llegar a su total restablecimiento. Esto pensó, un tiempo, hasta Joseph de *Clorivière, principal enlace entre la nueva y la antigua CJ en Francia. Pero, aun antes de la total ruina de Paccanari, acaecida en 1808 por sus no leves irregularidades, muchos de aquellos grupos dispersos se fueron agregando a los jesuitas de Rusia que —aun prescindiendo de las verdaderas intenciones de Clemente XIV y de las formulaciones jurídicas de la bula de restablecimiento dada por Pío VII el 7 agosto 1814 con el título *Sollicitudo Omnium Ecclesiarum*— representaban la continuidad de la antigua CJ.

P no habrá de ver ese día, pero él será quien preparará en Italia un terreno seguro para la reedificación definitiva. Primero en Colorno como consejero del duque don Fernando y como maestro de los pretendientes, que aún no eran llamados novicios en el sentido propio de la palabra; allí se le juntaron algunos otros ex jesuitas, como Juan *Andrés, que enseñará letras clásicas y literatura a aquellos jóvenes, entre los que se contaban el futuro cardenal Angelo *Mai y el próximo general de la CJ Luigi Fortis. Luego —tras la muerte de Fernando de Borbón en 1802 y la ocupación de los ducados farnesianos por los franceses, con una nueva expulsión de los jesuitas— como provincial (1803) de Italia por designación del general de Polosk, Gabriel Gruber. Como provincial,

cargo que ha de desempeñar hasta su muerte, reorganizó la CJ en los reinos de Nápoles y Sicilia con antiguos jesuitas italianos y españoles, agregados como él al núcleo persistente de Rusia, y con las nuevas vocaciones que iban naciendo en Italia.

Sólo dos años pudo permanecer en Nápoles (junio 1804-julio 1806), por no creer lícito prestar juramento al rey intruso José Bonaparte. Ello ocasionó un nuevo exilio de todos los jesuitas del reino de Nápoles a los Estados Pontificios o a Sicilia, pues en esta isla continuó reinando Fernando IV de Borbón. Aquí floreció la CJ rápidamente, si bien una serie de graves crisis internas, que P no llegó a ver terminadas, agostaron gran parte de sus esperanzas.

Ese resurgir de la CJ no se realizaba ya con permisos personales o reservados, o aun aparentemente contradictorios, como en tiempos de Pío VI. Su sucesor Pío VII (1800-1823) no sólo solicitó a Carlos IV de España que consintiera el restablecimiento de la orden y se comunicaba cordial y frecuentemente con el vicario general de Rusia, sino que reconoció y confirmó la existencia canónica de los jesuitas, primero en el imperio de los zares (1801) y luego (1804) en los reinos de Nápoles y Sicilia. Al dejar el reino de Nápoles, P se refugió en Roma, donde trató repetidamente con Pío VII los asuntos de la CJ, dedicado por entero al gobierno de su dispersa provincia de Italia, a la vida interior, a la dirección espiritual y al socorro de los necesitados en aquellos años difíciles de la ocupación de Roma por las tropas de Napoleón. Hasta que falleció santamente en la pequeña casa que habitaba cerca del Coliseo.

Aun el mismo Luengo, incapaz de comprender por qué se había establecido en Bolonia «algo señorilmente en su persona y en las cosas pertenecientes al trato con la nobleza», reconocía que «conservaba, por decirlo así, el corazón y espíritu de jesuita» —expresión tópica, que cuadraba muy bien con quien la escribió. Sus más íntimos, como los aragoneses José Doz y Agustín Monzón (autor de su primera biografía en 1833) y el valenciano Juan Andrés, reconocían como virtudes suyas eminentes el espíritu de oración, la resistencia ante los trabajos y persecuciones y su ilimitada confianza en Dios. P fue beatificado por Pío XI el 25 febrero 1933, y canonizado por Pío XII el 12 junio 1954.

FUENTES: MARCH, *o.c.* infra, 1:xv-xxxiv.

BIBLIOGRAFÍA: BATLLORI, *Cultura* 312-344; *O.C.* 10. ÍD., *BS* 6:1333-1337. DIOSDADO CABALLERO 224; 2:83. *EC* 9:1468s. GARCÍA MIRALLES, M., «¿El beato Miguel de Fabra, castellano, catalán o aragonés?», *AST* 38 (1966) «314-316». GENTILE, E., «La famiglia di s. Giuseppe P.», *Rivista araldica* 52 (1954) 262-269. KOCH 1426s. *LTK* 8:503. MARCH, J. M.ª, *El restaurador de la Compañía de Jesús, beato José Pignatelli y su tiempo*, 2 v. (Barcelona, 1935-1936. Turín, 1938). ÍD., «Los duques de Alba... señores del Palau», *BRAH* 149 (1961) 151-243 [236-239]. *Marienlexikon* 5:224s. PIRRI, P., «Fonti della prima Vita di s. G.P.: Angelo Mai e Giuseppe DOZ», *AHSI* 23 (1954) 298-321. POLGÁR 3/2:668-671. RUIZ JURADO, M., «Rasgos para la semblanza de s. J.P.», *Studia historica et philologica in honorem M. Batllori* (Roma, 1984) 417-429.

M. BATLLORI

**PIGOT, Edward Francis.** Médico, astrónomo, sismólogo.

N. 18 septiembre 1858, Dublín, Irlanda; m. 22 mayo 1929, Sydney (Nueva Gales del Sur), Australia.

E. 10 julio 1885, Dromore (Down), Irlanda; o. 1898, Milltown Park (Dublín); ú.v. 1 marzo 1901, Shanghai (Jiangsu), China.

Aunque era de familia de abogados y jueces, prefirió estudiar medicina (1876-1882) en Trinity College de Dublín. Tras ejercer tres años como médico en Dublín, entró en la CJ. Después de una estancia (1888-1892) en Australia, hizo la filosofía (1892-1895) con los jesuitas exilados franceses en Jersey (Islas del Canal), y la teología (1895-1898) en Milltown Park.

Interesado en China por sus contactos con los jesuitas franceses, fue enviado a Shanghai en 1899. Aprendió el chino, pero su mala salud pronto limitó su trabajo al Observatorio jesuita de Xujiahui/Zikawei, cerca de Shanghai. Temiendo por su vida, los superiores lo mandaron a Australia en 1907, donde P decidió comenzar su propio observatorio. Como el colegio de Riverview (Sydney) tenía deudas, acudió por los fondos necesarios a personas privadas y el gobierno. Instaló una estación meteorológica y, luego, una estación sismológica. Él mismo montó muchos de los instrumentos sismológicos y empezó a anotar movimientos terrestres en marzo 1909. Su observatorio se convirtió pronto en la mejor estación sismológica de Australia, alcanzando fama internacional. Estaba en contacto con científicos de todo el mundo y realizó varios viajes para verse con colegas de Europa y América. Constantemente mejoraba sus instrumentos e instaló tres sismógrafos de tipo Galitzin en 1921.

P participó en tres expediciones para observar eclipses solares, realizó (1917) el experimento del péndulo de Foucault en Sydney, e hizo observaciones de «mareas terrestres», instalando los instrumentos necesarios en una mina de gran profundidad en Cobar (Nueva Gales del Sur). Asimismo, añadió una sección astronómica en el Observatorio de Riverview, especializada en fotografía estelar. Instaló los aparatos en una bóveda giratoria construida (1927-1928), según sus propios planos.

Como la radiación solar le fascinaba, P quiso establecer una estación para estudiarla y, precisamente en una subida a los montes en busca de un sitio apropiado, cogió el enfriamiento que le causó la muerte. Su trabajo científico estableció la presencia católica entre los científicos de Australia y derribó mucho del prejuicio contra la iglesia y la CJ. Era un miembro muy estimado de la comunidad científica internacional.

BIBLIOGRAFÍA: BYGOTT, U. M. L., *With Pen and Tongue: The Jesuits in Australia 1865-1939* (Melbourne, 1980). O'CONNELL, D., «Father Edward Francis Pigot, S.J.», *Studies* 41 (1952) 189-196, 323-332.

F. DENNETT (†) / F. O'DONOGHUE

**PIJART, Claude.** Misionero.

N. 1 septiembre 1600, París, Francia; m. 16 noviembre 1683, Quebec, Canadá.

E. 7 agosto 1621, París; o. 16 abril 1631, París; ú.v. 22 julio 1640, Quebec.

Tras sus estudios en La Flèche y en el *Colegio Clermont, enseñó en Orléans, Caen y París. Llegó a Quebec el 14 julio 1637, donde su hermano Pierre (1608-1679), también jesuita, le había precedido. Estudió el algonquín y estaba ya suficientemente preparado en esta lengua cuando Jérôme *Lalemant pidió misioneros para evangelizar a los algonquinos nómadas al norte del lago Hurón. P fue a esta región con el P. Charles Raymbaut en 1640 y trabajó sin descanso hasta 1650. Los acompañaba en sus cazas de invierno, así como en sus expediciones de pesca del verano. Escapó de la muerte en dos naufragios, uno en Quebec y otro en el lago Hurón; en ambos casos atribuyó su salvación a la protección de la Virgen.

La destrucción de los hurones (1650) le obligó a regresar a Quebec; pero al pasar por Montreal, se detuvo para cuidar de los algonquinos que, aunque dispersos, esperaba poder reunir allí. En el entretanto, sirvió sobre todo de párroco entre los franceses y fue testigo del nacimiento de la ciudad en 1654. De un carácter simpático y organizado, se ganó el corazón de los fieles. Dejó la parroquia (1657) al llegar los sulpicianos, que él mismo había preparado, y fue a Quebec con el mismo cargo, donde pronto fue sustituido por el sulpiciano M. de Queylus. P enseñó en el colegio, promovió las vocaciones sacerdotales y ayudó a sus compañeros jesuitas en la labor pastoral entre los franceses. Siguió activo hasta 1680, cuando la edad y la enfermedad lo inmobilizaron. Murió en el colegio con fama de santidad.

FUENTES: *MonNF* 3-8.

BIBLIOGRAFÍA: CAMPEAU, *Mission*. DESJARDINS, P., *Le Père Claude Pijart, desservant de Montréal de 1650 à 1657* (Montreal, 1941). PULIOT, L., «Le Père Claude Pijart», *LBasCan* 18 (1964) 151-161. ROCHEMONTEIX, *Jésuites N.F. XVII* 1:419. SOMMERVOGEL 6:748. *DBC* 1:562.

L. CAMPEAU

**PIKARSKI (PIEKARSKI), Adrian.** Capellán militar, predicador real.

N. 6 marzo 1615, cerca de Poznań, Polonia; m. 20 marzo 1679, Grodno, Bielorrusia, C.E.I.

E. 18 junio 1631, Cracovia, Polonia; o. 1644, Poznań; ú.v. 10 marzo 1649, Kalisz, Polonia.

Acabados sus estudios, enseñó filosofía en Poznań (1645-1647) y Kalisz (1647-1650), y teología en Poznań (1651-1658). Actuó, también, como capellán militar del vaivoda de Rutenia, Stefan Czarniecki, a quien acompañó en varias campañas, que describió en su «Diarium bellici». Por diecisiete años desde 1661, fue predicador real de los reyes polacos *Juan II Casimir Vasa, Miguel Korybut Wiśniowiecki y Juan III Sobieski. En 1663, participó en una disputa pública con Joannicy Galatowski sobre la unión entre las Iglesias Romana y Ortodoxa. Ayudó (1671) en la fundación de colegios jesuitas en Varsovia. Cuando (1677) se le propuso para el obispado de Kiev (Ucrania), el P. General Juan Pablo Oliva rehusó el nombramiento. Mientras P estuvo en la corte polaca, dio su apoyo al partido francés.

BIBLIOGRAFÍA: GUILHERMY, *Ménologe, Germanie*, ser. 2, 1:320-321. MAJEWSKI, W., «Wokół Paska, Adriana Pikarskiego i Skargi», *Przegląd Historyczny* 58 (1967) 518-524. SOMMERVOGEL 6:748-749. *Nowy Korbut* 3:106-107. *LE* 22:490. *PSB* 26:220-222. *SPTK* 3:358-359.

L. GRZEBIEŃ

**PILCHOVSKIS (PILCHOWSKI), Dovydas (Dawid).** Educador, escritor, obispo.

N. 15 diciembre 1735, Rutkiškiai, Lituania; m. 4 diciembre 1803, Vilna, Lituania.

E. 3 agosto 1752, Vilna; o. 29 junio 1764, Vilna; ú.v. 15 agosto 1769, Vilna; o.ep. 1795, Vilna.

Pertenecía a la nobleza rural del sur de Lituania. Después del noviciado, siguió en Vilna, donde estudió filosofía (1754-1757), enseñó (1757-1761) clásicos en el Colegio de Nobles e hizo la teología (1761-1765). Desde 1766, volvió a enseñar en el Colegio de Nobles hasta la *supresión de la CJ (1773). Fue también bibliotecario del colegio, al que con motivo de su profesión legó 28.000 florines de su herencia. La Universidad de Vilna le confirió los doctorados de filosofía (1766), teología (1773) y derecho canónico (1778). Tras la supresión, continuó enseñando en el Colegio de Nobles hasta su clausura en 1775. Fue varias veces inspector (1783-1787) de escuelas en Lituania y Rusia Blanca. En la Universidad de Vilna enseñó literatura polaca y latina. En 1785, fue elegido canónigo de la diócesis de Livonia y, en 1792, de la catedral de Vilna. El 1 junio 1795, fue nombrado obispo titular de Echino y auxiliar del obispo de Vilna, y administró varias veces esta vasta diócesis en ausencia del titular o en sede vacante. Antes de morir, fundó un internado para doce estudiantes pobres en Vilna.

Cuando era todavía jesuita, publicó la traducción de la *Catilinae coniuratio* y *Bellum Iugurthinum* (1767) de Salustio y *De brevitate vitae* (1771) de Séneca. Más tarde (1781-1782) publicó una traducción en cuatro volúmenes de las cartas de Séneca. Su obra en polaco (Cien reflexiones breves pero importantes para quienes piensan en su salvación) tuvo siete ediciones.

OBRAS: *Sto uwag krótkich a ważnych myślącym o zbawieniu swym do roztrząśnienia podanych* (Vilna, 1777).

FUENTES: Archivo del Vaticano: *Proc. consist. 198*, ff. 287-294.

BIBLIOGRAFÍA: BEDNARSKI, S., *Upadek i odrodzenie szkół jezuickich w Polsce* (Cracovia, 1933) 228-233. BROWN, *Biblioteka* 317-318. JANUSZKIEWICZÓWNA, W., «Dawid Pilchowski jako profesor literatury w Szkole Głównej W. Ks. Lit.», en *Księga pamiątkowa... Uniwersytetu Wileńskiego* (Vilna, 1929) 1:85-102. KOSSAKOWSKI, J., «Rys życia Dawida Pilchowskiego», *Roczniki Warszawskiego Towarzystwa Przyjaciół Nauk* 4 (1807) 31-44. KURCZEWSKI, J., «Ks. Dawid Pilchowski», *Kwartalnik Teologiczny* 3 (1904) 7-27. POLGÁR 3/2:672. POPLATEK, J., *Komisja Edukacji Narodowej* (Cracovia, 1973) 363-365. SANTOS, *Obispados* 2:417s. SOMMERVOGEL 6:750-752. *Instrukcje dla wizytatorów generalnych szkół Komisji Edukacji Narodowej 1774-1794* (Wrocław, 1976) 30-35. *Nowy Korbut* 6:17-20. *LE* 22:532-533. *PSB* 26:248-251. *SPTK* 3:361-363.

P. RABIKAUSKAS (†)

**PILGRAM, Anton.** Astrónomo.

N. 3 octubre 1730, Viena, Austria; m. 15 enero 1793, Viena.

E. 17 octubre 1747, Viena; o. 1759, Viena; ú.v. 2 febrero 1765, Viena.

Hecho el noviciado, estudió clásicos en Leoben y tres años de filosofía, así como de matemáticas y hebreo en Graz. Enseñó (1754-1757) los cursos inferiores en Krems, e hizo la teología (1757-1761) en Viena y la tercera probación en Judenburg. Nombrado (1762) ayudante del astrónomo regio-imperial Maximilian *Hell, en la Universidad de Viena, mantuvo el puesto hasta la *supresión de la CJ (1773). Durante la ausencia de Hell (abril 1768-agosto 1770) en Dinamarca, a invitación del rey Cristián VII, lo sustituyó como director del observatorio. Extinguida ya la CJ, recibió el título de astrónomo real y vivió dedicado del todo a las matemáticas y astronomía. Encargado por el gobierno provincial de Baja Austria de trazar un mapa del territorio, emprendió el trabajo en colaboración con el antiguo jesuita Franz *Triesnecker y otros, pero su muerte prematura hizo que la tarea pasase a Triesnecker para su conclusión.

P fue un escritor prolífico sobre astronomía y meteorología. Como fruto de sus trabajosas observaciones por años, publicó sus *Untersuchungen*. Asimismo, dirigió él solo (1769-1771) y luego junto con Hell, las *Ephemerides Astronomicae ad Meridianum Vindobonensem*, una revista en la que publicó muchos de sus tratados, como «Tabulae pro observationibus culminantium planetarum» (1772).

OBRAS: *Calendarium chronologicum medii potissimum aevi monumentis accomodatum* (Viena, 1781). *Untersuchungen über das Wahrscheinliche der Wetterkunde durch vieljährige Beobachtungen* (Viena, 1788).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/1:130-131. HABERZETTL 197. LUKÁCS, *Cat. generalis* 2:1221. SOMMERVOGEL 6:753-754. STÖGER, *Scriptores* 267-268.

H. PLATZGUMMER

**PIMENTA, Nicolau.** Superior, visitador.

N. 6 diciembre 1546, Santarém, Portugal; m. 6 marzo 1613, Goa, India.

E. 2 mayo 1662, Coímbra, Portugal; o. 1575, Coímbra; ú.v. 28 mayo 1586, Évora, Portugal.

Tras su formación inicial en Coímbra, estudió artes (1564-1568) en Évora, enseñó (1569-1572) latín y retórica en Coímbra, donde cursó asimismo teología (1574-1576). Después, enseñó teología en Évora y allí se doctoró (1586). Rector (1587-1596) de la Universidad de Coímbra, asistió (1590) a la congregación de procuradores en Roma. Nombrado (21 noviembre 1595) *visitador de la India por el P. General Claudio Aquaviva, zarpó de Lisboa (10 abril) con otros jesuitas y llegó a Goa hacia fines de octubre. En 1597, inició su visita por Cochín y Travancor, en la región de Malabar, siendo bien acogido por el rajá, y fue a la Pesquería y la Isla de Manar (actual Sri Lanka). Al llegar a Nagappattinam, fundó (1598) una casa de la CJ a petición de los nativos. Prosiguió su camino por tierra hacia el norte a Santo Thomé (Madrás), donde estableció un colegio-seminario para vocaciones nativas. Entonces, se trató sobre una misión en Pegu (Myanmar/Birmania), donde trabajaban ya dominicos y franciscanos. P destinó a Baltasar *Sequeira y João da Costa a la misión, pero ésta no prosperó. Desde Santo Thomé fue a Vellore, bajó hacia el sur a través de Madurai y visitó Tuticorin, donde cayó enfermo. De allí pasó a Cochín y, luego, a Goa.

En diciembre 1600, P empezó su visita de la región norte; salió de Goa el 13 con once compañeros e hizo varias paradas, entre ellas en Salsete, Bassein y Diu. Pensando restaurar la misión de Etiopía, envió sacerdotes para atender a los abisinios residentes en Diu. Como visitador y provincial de Goa (desde 1600), tuvo que intervenir con Jerónimo *Javier, superior de la misión del Catay (China), sobre el logro del *placet* de la Santa Sede y del Rey de Portugal, para preparar un grupo que descubriera la ruta por tierra a Catay y localizara los pueblos que vivían en el centro del Asia. El H. Bento de *Goes había salido a explorarlo en 1602, pero nada se sabía de él.

En 1602, P dejó sus cargos de visitador y provincial, y por unos años parece estuvo en la casa profesa de Goa, como consultor de provincia. En 1609, fue de nuevo visitador de la provincia de Goa y, en 1603, también de la recién fundada provincia del Malabar. Su segunda visita no fue del agrado de algunos, que le tachaban de demasiado portugués. En este tiempo intervino en los comienzos de la controversia de los *ritos malabares. Gonçalo *Fernandes le había informado ampliamente en contra de Roberto *De Nobili. P mandó reexaminar toda la cuestión a cuatro padres. Él personalmente estaba en contra de los ritos, y el arzobispo de Cranganor, Francisco *Ros, se quejaba de que P no estaba lo bastante informado. P ordenó entonces al provincial que reuniera una consulta sobre los ritos. Éste y otros nueve se mostraban a favor de De Nobili, mientras que tres estaban en contra. Convocada otra reunión de teólogos en Goa, ésta se manifestó opuesta a los métodos de De Nobili. P cesó de visitador en 1612, y le sustituyó André *Palmeiro; pero la controversia prosiguió. Durante su segunda etapa de visitador, autorizó otra expedición misionera a Mozambique y Monomotapa. Murió en el nuevo colegio de Goa, y fue enterrado en la capilla de la casa profesa.

OBRAS: [Cartas al P. Aquaviva] (Roma, 1601; ed. en latín, ital., francés, alemán: STREIT 5:8-17, 29; 6:198). ARSI *Goa 48* 5-63 (1600-1602).

BIBLIOGRAFÍA: BACHMANN, P. B., *R. Nobili. Ein missionsgeschichtlicher Beitrag zum christlichen Dialog mit Hinduismus* (Roma, 1972). DEHERGNE 203. *DocInd* 16:580; 18:956. FERROLI, *Malabar* 1:207-209, 282-284, 344. FRANCO, *Imagem Coimbra* 1:491-498. RODRIGUES 2/1:271; 2/2:477. SOMMERVOGEL 6:757s; 12:259s.

A. SANTOS

**PIMENTEL, Manuel (António Carvalho).** Misionero, arzobispo.

N. 13 junio 1676, Ferrarias (Leiria), Portugal; m. 6 marzo 1752, Puthenchira (Kerala), India.

E. 27 abril 1696, Coimbra, Portugal; o. c. 1704, Ambazhakad (Kerala); ú.v. 15 agosto 1713, Ambazhakad; o.ep. 1 marzo 1722, Goa, India.

Zarpó para la India en 1698, siendo aún escolar. Después de su ordenación, fue superior (1705), y vicerrector (1711) y profesor de teología en el seminario de Ambazhakad. Su campo de apostolado fue la India dravídica. El rey Juan V de Portugal lo propuso para arzobispo de Cranganor (Kerala), y Clemente XI lo confirmó el 20 enero 1721. Consagrado (1722) en el Bom Jesus de Goa, estando presente el obispo de Nanking, gobernó durante treinta años su archidiócesis, una gran parte de la cual estaba ocupada por calvinistas holandeses intolerantes. Completó desde la letra T hasta el final el «Dictionarium Malabarico-Lusitanum» del jesuita alemán Johann E. *Hanxleden, presentándolo con el título de «Vocabulario da lingoa malavar», escrito en caracteres sánscrito-malabares y con explicación de los términos indios en portugués.

BIBLIOGRAFÍA: De Nazareth, C. Ch., *Mitras lusitanas no Oriente* (Nova Goa, 1924) 2:48. *DHGE* 23:312-314. Santos, *Obispados* 2:113s. Sommervogel 4:80.

J. Wicki (†)

**PINA, Francisco da.** Misionero, lingüista.

N. 1585, Guarda (Beira Alta), Portugal; m. 15 diciembre 1625, Hoi An, Vietnam.

E. enero/febrero 1605, Coímbra, Portugal; o. 1616, Malacca, Malaisia.

A los tres años de entrar en la CJ, fue destinado a la misión de Japón. Zarpó de Lisboa el 29 marzo 1608 con otros tres escolares jesuitas y cuatro sacerdotes en la nave *N.ª Sra. do Vencimiento*. Tras una breve estancia en India, pasó a *Macao, donde estudió artes y cuatro años de teología, a la vez que aprendió sólidamente el japonés. Para ordenarse de sacerdote, fue a Malacca, donde era obispo Gonçalo da Silva, pues el de Macao, João Pinto da Piedade, se había ausentado a Portugal en 1613 y Luís de *Cerqueira, obispo de Japón, había muerto en 1614.

En octubre 1617, P estaba en su nueva misión de Pulocambi (hoy Qui Nhon, Vietnam) como compañero de Francesco *Buzomi. Aprendió la lengua annamita tan a la perfección que fue profesor de todos sus compañeros. A pesar de los esfuerzos de autores franceses por derivar esa gloria hacia su compatriota Alexandre de *Rhodes, P fue el inventor del alfabeto romanizado annamita llamado Quôc-Ngu, utilizado enseguida por Gaspar do *Amaral para su diccionario annamita-portugués y posteriormente por Rhodes. Su dominio de la lengua le atrajo pronto la atención y estima de mandarines y doctores, y tanto entre ellos como entre el pueblo llano logró gran número de conversiones al catolicismo. P pasó de Pulocambi a Faifo (hoy Hoi An) y luego a Cachan (hoy Quang Nam). En 1624, P fue a Macao, de donde regresó (diciembre) con el *visitador Gabriel de *Matos y otros cuatro jesuitas, entre ellos su colaborador japonés Maki Miguel, y residió en Cachan, pero la falta de la ansiada nave de Macao (1625) ocasionó que el Rey, so pretexto de peligro para los misioneros, les enviara la orden de juntarse todos en Faifo, «que es población de japoneses y chinos» (*JapSin 68* 39-40v). La expulsión se pregonó en Cachan el 15 diciembre 1625. Ese día P, «para complacer al príncipe y por obediencia a su superior, fue al navío de unos portugueses, que estaba fuera de la barra» de Faifo. A su vuelta, la barca zozobró y P murió ahogado.

FUENTES: ARSI: *JapSin 17, 25, 68, 114*; *Goa 24 II0, 27*. BPAL: *49-V-7*. *MonIap* 1:424, 1271.

BIBLIOGRAFÍA: Sommervogel 6:762. Teixeira, *Macau e a sua diocese*.

J. Ruiz-de-Medina (†)

**PINAMONTI, Giovanni Pietro.** Misionero, escritor.

N. 27 diciembre 1632, Pistoya, Italia; m. 25 junio 1703, Orta (Novara), Italia.

E. 7 octubre 1647, Roma, Italia; o. c. 1661, Pistoya; ú.v. 2 febrero 1665, Pistoya.

Su intensa aplicación a los estudios le produjo una jaqueca crónica que le afectó toda su vida, pero su gran inteligencia y tenacísima memoria le hicieron eminente en ascética, teología y catequesis. Destinado (1665) a acompañar a Paolo *Segneri (senior) en sus *misiones populares, P trabajó con él hasta 1692, cuando éste fue llamado a Roma como predicador pontificio. Las explicaciones catequéticas de P atraían a todos por su suma claridad y amenidad. «Deja admirados a todos», escribía Segneri al P. General, «y me atrevo a decir con toda sinceridad que yo no sabría dónde encontrar otro semejante». Segneri solía decir a sus oyentes en las misiones que si alguno no podía asistir a sus propios sermones y a las instrucciones catequéticas de P, que escogiese estas últimas, porque eran medio eficacísimo para iluminar las mentes y mover a penitencia. Amigos fraternos, director espiritual uno del otro, P ayudaba a Segneri a escribir sus obras durante el invierno, y él a su vez componía las suyas.

Desde 1692, P prosiguió misionando con Fulvio *Fontana en varias diócesis de las Marcas y Romaña, y en las de Arezzo, Cortona, Espoleto, Módena, entre otras, desde 1695 a 1700. El Año Santo de 1700 lo predicó en el Lacio, y dio misiones en Como, la Valtelina y Valle di Chiavenna durante 1701 y 1702. Destinado a la diócesis de Novara (1703), interrumpió su viaje para misionar en Livorno y sus alrededores y, llegado a Novara, murió con fama de santidad mientras daba una misión en Orta. Sus obras se distinguen por su claridad, solidez de doctrina, fluidez de estilo, fuerza de argumentación y poder de persuasión.

OBRAS: *La vera sapienza* (Venecia, 1683). *Lo specchio che non inganna* (Florencia, 1686). *Esercizi spirituali di S. Ignazio proposti alle persone secolari* (Bolonia, 1689). *La vocazione vittoriosa* (Roma, 1694). *La religiosa in solitudine* (Bolonia, 1695). *Opere* (Parma, 1706).

BIBLIOGRAFÍA: Durazzo, G. F., *Raccolta delle virtù del P. G. P. Pinamonti* (Roma, 1709). Guibert, *Espiritualidad*,

205, 298s, 308. GUIDETTI 134-135, 458. GUILHERMY, *Ménologe, Italie* 1:717-719. IPARRAGUIRRE, *Comentarios* 189-191. PATRIGNANI 2: Junio 186-193. SOMMERVOGEL 6:763-792; 9:770-771. *DS* 12:1763-1785. *EC* 11:1482.

A. GUIDETTI (†)

**PINARD DE LA BOULLAYE, Henri.** Teólogo, historiador de las religiones, autor espiritual.

N. 1 septiembre 1874, París, Francia; m. 9 febrero 1958, Lille (Nord), Francia.

E. 29 octubre 1893, Gemert (Brabante Norte), Holanda; o. 27 agosto 1905, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1922, Enghien.

Había estudiado en el colegio de Reims antes de entrar en el noviciado francés del exilio en Holanda. Enseñó clásicos en Amiens y Dijon con tal éxito que fue enviado como profesor (1899-1900) al *juniorado de Saint-Acheul-lez-Amiens. Durante este tiempo, obtuvo la licenciatura en letras; luego, cursó la filosofía en Vals-près-Le Puy (1900-1901) y Gemert (1901-1902) y la teología (1902-1906) en Enghien. Después de enseñar un año en Florennes (Bélgica), pasó dos años (1907-1909) de trabajo posgraduado de teología en Bélgica e Inglaterra.

Practicada la tercera probación (1909-1910) en Canterbury (Inglaterra), enseñó teología fundamental (1910-1927) en el teologado de Enghien y fue profesor visitante (1925-1931) de historia de las religiones en la Universidad *Gregoriana de Roma. Antes de la I Guerra Mundial, había ayudado a Frédéric *Bouvier a organizar la Semaine d'Ethnologie Religieuse y, a la muerte de éste, tomó (1921) el cargo de secretario general. P colaboró con el eminente antropólogo alemán Wilhelm Schmidt en la preparación de las Semaines en Tilburgo, Holanda (1922), Milán, Italia (1925) y Luxemburgo (1929). Desde sus primeras investigaciones, le impresionaron las creencias religiosas encontradas incluso entre los pueblos más primitivos, y sus monografías sólidas sobre la historia comparada de las religiones (*L'Étude comparée des religions*) le ganaron la reputación de experto. Colaboró con Schmidt a preparar la Exposición misional del Vaticano (1924-1925) y el Museo etnológico de Letrán.

En 1929, nombrado por el cardenal-arzobispo de París, Louis Dubois, comenzó sus conferencias cuaresmales y retiros pascuales en la catedral de Notre-Dame, que continuó hasta 1937. Sus sermones y retiros se publicaron anualmente, y muchos se tradujeron al italiano y al español. En 1937, empezó los planes para un extenso diccionario sobre la historia de las religiones y ya se había puesto en contacto con muchos colaboradores cuando el estallido de la II Guerra Mundial (1939) acabó con el proyecto.

Alejado de Enghien por causa de la guerra, volvió a Francia y se dedicó a escribir, sobre todo en Yzeure, acerca de la *espiritualidad ignaciana. Publicó varios libros sobre los *Ejercicios Espirituales*, entre ellos su famoso *Exercices spirituels selon la méthode de saint Ignace*.

OBRAS: *L'étude comparée des religions* 3 v. (París, 1922-1923) [*El estudio comparado de las religiones* (Madrid, 1945)]. *Jésus et l'histoire* (París, 1929) [*Jesús y la historia* (Madrid, 1929)]. *Jésus, Fils de Dieu* (París, 1932) [*Jesús, Hijo de Dios* (Madrid, 1932)]. *La personne de Jésus* (París, 1933) [*La persona de Jesús* (Madrid, 1934)]. *Jésus, redempteur* (París, 1936) [*Jesús, redentor* (Madrid, 1941)]. *Jésus vivant dans l'Église* (París, 1937) [*Jesús viviente en la Iglesia* (Madrid, 1941)]. *Exercices spirituels selon la méthode de saint Ignace* 4 v. (París, 1944-1947). *Les étapes de rédaction des Exercices de saint Ignace* (París, 1945). *Saint Ignace de Loyola directeur d'âmes* (París, 1947). *La spiritualité ignatienne* (París, 1949). *Manrèse. Les Exercices spirituels de Saint Ignace mis à la portée de tous les fidèles* (París, ³⁰1956).

BIBLIOGRAFÍA: BULCK, V. VAN, «In memoriam. R. P. Henri Pinard de la Boullaye, S.I.», *Annali Lateranensi* 24 (1960) 434-461. DUCLOS 212-213. GOETZ, J., «Le Père Henry Pinard de la Boullaye, S.I. (1874-1958)», *Anthropos* 53 (1958) 1010-1013. LA BRIÈRE, I. DE, «Le P. Pinard de la Boullaye à Notre-Dame de Paris», *LJ* 43 (1929-1930) 45-56. POLGÁR 3/2:673. *DTC Tables* 3:3719-3721. *NCE* 11:376.

H. BEYLARD (†)

**PINAZO, Antonio.** Físico-matemático, poeta.

N. 26 septiembre 1750, Alpuente (Valencia), España; m. marzo 1820, Mantua, Italia.

E. 31 octubre 1766, provincia jesuita de Aragón, España; o. antes del 16 agosto 1773, Italia.

En el destierro de Italia, se ordenó de sacerdote y, después de la *supresión de la CJ (1773), abandonó Ferrara y se estableció definitivamente en Mantua, primero como profesor de elocuencia e historia en el seminario, y luego como regente de estudios y profesor de matemáticas en el «Reale Ginnasio». Como socio de aquella Accademia Virgiliana de Ciencias, Letras y Artes, leyó en ella sendas memorias sobre la luz y el calor, y sobre los efectos físicos de los temporales —publicadas bajo el título de *Dissertazioni...* (Mantua, 1788)— y otra sobre los efectos del granizo en las campiñas. Como poeta perteneció a la Arcadia con el nombre de Hiparco Epireo, y como físico, a las Academias de Padua y Turín. Sus méritos como científico le valieron la protección de José Nicolás de Azara, de la embajada española en Roma.

Hombre ilustrado, dio a luz varios escritos muy de su época, cuales los *Discorsi* en la Academia de Mantua sobre la influencia de la educación en la sociedad y sobre la utilidad de los premios (Verona, 1792); se acercó a la apologética teológica natural del Setecientos en su disertación *Della cognizione ch'ebbero le antiche genti e i pagani filosofi dell'esistenza... di uno speciale divino soccorso a ben fare...* (ib., 1797); e intentó conjugar ciencia y poesía en su poema castellano *El Rayo* (con algunas «noticias pertenecientes a la ciencia eléctrica»).

Como poeta, dedicó una *Oda a la paz* (Verona, 1803), a Godoy, y un *Ode tricolos tetrastrophis in laudem Xaverii Bettinelli demortui* (Mantua, 1808). Finalmente, como profesor del seminario, el 27 junio 1813 pronunció en él una *De panegyrica oratione disputatio* (ib. 1814).

FUENTES: ARSI *Hisp 147*; *Arag 15*. Mantua, Biblioteca comunale, fondos Accademia Virgiliana y Carteggio Bettinelli.

OBRAS: «Dissertazioni», *Nuovo Giornale de' Letterati* 40 (1788) 262-275. *Dissertazioni* (Verona, 1792). *Discorsi*

(Mantua, 1792). *El rayo. Poema* (Mantua, 1802). *Oda a la paz* (Verona, 1803). *De panegyryca oratione Disputatio* (Mantua, 1814).

BIBLIOGRAFÍA: BATLLORI, *Cultura* 499s, 687; *O.C.* 10. Cavalier..., «Appendice sulla Letteratura Spagnuola» [obras de A.P.], *L'Ape* 2 (1804) 2:78-83. DIOSDADO CABALLERO 224s, 2:83. SOMMERVOGEL 6:792-794; 12:663, 1191. TODA, *Itàlia* 3:332-334.

M. BATLLORI

**PINEDA, Juan de.** Escriturista.

N. 1557, Sevilla, España; m. 27 enero 1637, Sevilla.

E. 1571, Montilla (Córdoba), España; o. 1581, probablemente Córdoba; ú.v. 6 enero 1592, Córdoba.

Fue alumno del colegio de Sevilla. En la CJ estudió teología en Córdoba (1577-1581), donde probablemente cursó artes el trienio anterior. Enseñó filosofía en Granada (1581-1584), latinidad en Cádiz (1584-1586), y artes y teología en San Hermenegildo (1586-1591) de Sevilla. En Córdoba inició su magisterio en Sgda. Escritura (1591-1595), que continuó en Sevilla hasta 1600; dio un curso (1629) en el *Colegio Imperial de Madrid. En estos años preparó la publicación de sus obras, ejerció la predicación y la labor del confesionario, y tuvo a su cargo la gestión de diversos asuntos en la Corte. Asistió a la congregación de *procuradores (1603) en Roma. Fue prepósito de la casa profesa (1610-1614) y rector del colegio de San Hermenegildo (1622-1625).

Conocedor de las lenguas bíblicas, fruto de su docencia fueron sus Comentarios a Job, reeditados con frecuencia (la última 1859). Mereció el elogio de sus contemporáneos y de sucesivas generaciones de exegetas, incluso protestantes. Joseph *Knabenbauer, en su *Commentarium in librum Job* (1886), consideraba los de P «excelentes y llenos de admirable erudición». P publicó, además, una prelección al Cantar de los Cantares, su mayor parte en castellano (1602); un comentario *de rebus Salomonis regis*, y otro *in Ecclesiastem*. Editó (1603) un opúsculo fundamentando en textos bíblicos la doctrina de la Inmaculada Concepción de María. En las disputas concepcionistas que alteraron la ciudad de Sevilla contra los dominicos (1613-1617), alentó con sermones y opúsculos (impresos en esta ciudad entre 1615-1618 y, en Colonia, 1626, uno de sus panegíricos) la opinión inmaculista, con lo que contribuyó a la obtención del decreto favorable romano de 1617. En este año, predicó en la catedral el sermón de la fiesta de la Inmaculada en que el arzobispo, Pedro de Castro, el asistente, conde de Salvatierra, y los cabildos eclesiástico y civil de Sevilla hicieron el voto solemne de defender este privilegio mariano. La estatua de P es una de las cuatro que flanquean el monumento al «Triunfo de la Inmaculada» en Sevilla (1917).

P fue colaborador principal en el *Index librorum prohibitorum*, publicado por el Inquisidor General, cardenal Sandoval. En 1629, por comisión del cardenal Zapata, revisó las librerías y redactó el *Novus Index*, cuya edición cuidó en Sevilla. En 1627, fue nombrado por el arzobispo de Sevilla, Diego de Guzmán, miembro de la junta para la causa de canonización de Fernando III y, por su orden, redactó un memorial (reedición conmemorativa 1926) que entregó en Madrid, en propia mano, a Felipe IV, con la información del arzobispo y la petición de ambos cabildos hispalenses. El Rey envió de vuelta (1630) a P a Sevilla, con las remisoriales y despachos relativos a la causa.

Procuró la dotación económica del colegio San Hermenegildo. Su hermano Marco Antonio de Alfaro, jurado de Sevilla, y sus cuñados Isabel Dávila y Francisco Pérez Dávila, sobrinos del P. Alonso de *Ávila, testaron en favor del colegio y fueron declarados fundadores (1612). P impulsó las obras de la iglesia del colegio, inaugurada en 1622. P murió paralítico en San Hermenegildo. El humanista Francisco Pacheco, que tenía un alto concepto de P como lo demuestran las frecuentes referencias a su persona en su *Libro de la Pintura* (Sevilla, 1649), escribió su elogio y pintó su retrato. La Universidad de Évora, en la que P fue recibido solemnemente, conmemoró su visita rotulando el muro con letras de oro: «Hic Pineta fuit».

OBRAS: *Commentaria in Job*, 2 v. (Sevilla, 1598-1602). *Salomon praevius, id est, de rebus Salomonis regis* (Lyón, 1609). *In Ecclesiastem* (Sevilla, 1619). *Memorial de la excelente santidad y heroicas virtudes del Señor Rey Don Fernando* (Sevilla, 1627: cf. *Archivo Hispalense* [1988] 77-121). *Index Librorum prohibitorum* (Madrid, 1612); *Novus Index* (Sevilla, 1632): cf. URIARTE 1:345-348, 499-501.

BIBLIOGRAFÍA: ALCALÁ, A., «Góngora y J. de Pineda: escaramuza entre el poeta y el inquisidor», *Homenaje a Pedro Sáinz Rodríguez* (Madrid, 1986) 3:1-19. BARRAZÁN, J., «La Inquisición y los libreros en 1629», *Rev bibliografía nacional* 2 (1941) 259-264. GARCÍA MORENO, A., «J. de Pineda y el libro de Job», *Estudios Bíblicos* 35 (1976) 23-47, 165-185. HERRERA PUGA, P., *Los jesuitas en Sevilla en tiempo de Felipe III* (Granada, 1971). OLIVARES, E., «J. de Pineda. Biografía. Escritos. Bibliografía», *ATG* 51 (1988) 5-132. PACHECO F., *Libro de descripción de verdaderos retratos de ilustres y memorables varones* (Sevilla, 1599; 1985) 87-92. PINTA LLORENTE, M. DE LA, *La Inquisición española y los problemas de la cultura y de la intolerancia* (Madrid, 1953) 1:30-50, 117-125. *Varones ilustres* 7:195-203.

E. OLIVARES

**PINELLI, Luca.** Teólogo, predicador, escritor.

N. 1543, Melfi (Potenza), Italia; m. 19 agosto 1607, Nápoles, Italia.

E. 22 abril 1562, Roma, Italia; o. 1575, Roma; ú.v. 12 mayo 1583, Roma.

Cursada la filosofía, enseñó letras en los colegios jesuitas de Catanzaro (1565-1568) y Mesina (1568-1571) y estudió la teología (1571-1575) en el *Colegio Romano, donde se doctoró en filosofía y teología. Profesó teología en Ingolstadt (Alemania), teniendo como colega a Gregorio de *Valencia, pero, resentida su salud por el clima, fue a Francia y enseñó en Pont-à-Mousson (1578-1580). Persistiendo su mala salud, el P. General Everardo Mercuriano lo llamó a Italia. P fue rector de Perugia (1581-1584) y Florencia (1586-1588), y prepósito por unos meses

de la profesa de Palermo. Nombrado (1590) prefecto de estudios y espiritual del colegio de Palermo, fue maestro de novicios y confesor en la casa profesa desde 1596.

Escribió unas veinte obras espirituales, que tuvieron muchas ediciones y traducciones. Es de especial importancia su *Gersone*, dividido en cuatro libros e inspirado en la *Imitación de Cristo*. Su éxito se debe no sólo a su cultura teológica, sino también a su habilidad para adaptar la doctrina revelada a la mentalidad popular.

OBRAS: *Meditazioni utilissime sopra i quindeci misterii del Rosario* ([Nápoles] 1591). *Libretto di brevi meditazioni del santisimo Sacramento e della preparazione alla sacra Communione* (Nápoles, 1597). *Gersone, della perfezione religiosa...* (Nápoles, 1601). *Quaranta esercizii spirituali per l'orazione delle Quaranta Ore* (Nápoles, 1605). *Trattato del valore e meravigliosi frutti della S. Messa* (Nápoles, 1606).

BIBLIOGRAFÍA: Guibert, *Espiritualidad* 150, 192s, 219, 272, 279. Iparraguirre, *Répertoire* 204. Scaduto, M., «La Ginevra di Teodoro Beza nei ricordi di un gesuita lucano, Luca Pinelli (1542-1607)», *AHSI* 20 (1951) 117-142. Sommervogel 6:802-817. *DS* 12:1771-1773. *DTC* 12:2117-2118.

F. Regina (†)

**PINHEIRO (PINHEYRO), Domingos [Nombre chino: CHEN Shance, Jingzhi].** Misionero, escritor, superior.

N. 21 marzo 1688, Loures (Lisboa), Portugal; m. 16 junio 1748, Beijing/Pekín, China.

E. 9 noviembre 1704, Lisboa; o. c. 1720, Portugal; ú.v. 2 febrero 1722, Lisboa.

Tras su noviciado en la CJ, estudió filosofía y teología, y obtuvo un título de maestro en artes. Enseñó cinco años literatura y cinco, matemáticas en la Universidad de Évora. Además, fue preceptor del hermano menor de Juan V, el infante Dom José, para quien escribió dos libros.

Zarpó de Portugal en 1725, llegó a China el 26 agosto 1726, y acompañó a Pekín al embajador portugués, Alexandre Metello de Sousa y Meneses. Fue quince años superior de la residencia e iglesia de San José, conocida como el Dongtang (Iglesia Este), y dos veces viceprovincial (1732-1735, 1741-1745). Durante su primer mandato, se vio envuelto en la controversia sobre si los misioneros podrían hacer uso de los ocho permisos concedidos (1721) por el legado papal Carlo Ambrogio Mezzabarba respecto a los *ritos chinos. Los misioneros jesuitas (*Padroado) y los de Propaganda creían que si querían que la misión sobreviviese tendrían que aceptar estos permisos. P envió una carta al obispo Francesco Saraceni a Conca, OFM, vicario apostólico de Shanxi y Shaanxi, quien, opuesto apasionadamente, escribió una dura pastoral contra tales permisos. Con todo, Francisco de Purificação da Rocha, OSA, obispo de Pekín, creía que era más importante adaptar la acción misionera al carácter de la nación que al rigor de la ley. Por ello, publicó dos pastorales que aceptaron también los misioneros de Propaganda en Pekín. La controversia se decidió, por fin, en Roma al declarar Benedicto XIV (1742), en su constitución *Ex quo singulari*, que las concesiones de Mezzabarba nunca las había aprobado la Santa Sede y carecían por tanto de fuerza legal.

Durante su segundo mandato como viceprovincial, él y los jesuitas de Pekín fueron acusados de continuar haciendo uso de las concesiones de Mezzabarba, y los círculos oficiales de Roma estaban convencidos de que los jesuitas portugueses en China no hacían caso del decreto papal. Además, la persecución del emperador Qianlong en 1746 agravó la situación y causó mucho sufrimiento a P en los últimos años.

OBRAS: *Olympiacum, sive gymnicum certamen, quinque palaestris absolutum, in quibus de primae Liberalium artium facultate decertandum* (Évora, 1714). *Eloquentia coronata, seu novem Musarum coronae* (Évora 1717).

BIBLIOGRAFÍA: Dehergne 204. Krahl 33-60. Pfister 696-697. Sommervogel 6:820. Streit 7.

J. Sebes (†)

**PINHEIRO, Francisco.** Profesor, jurista, escritor.

N. 1595, Gouveia (Guarda), Portugal; m. 19 julio 1661, Coímbra, Portugal.

E. 14 marzo 1611, Coímbra; o. c. 1622, Coímbra; ú.v. 8 diciembre 1632, Évora, Portugal.

Estudió filosofía en el Colégio das Artes (1613-1617) y teología en el Colégio de Jesus (1619-1623) de Coímbra, con docencia de latín en el Colegio de Braganza los años intermedios (1617-1619). Hizo la tercera probación en Lisboa (1624-1625). Enseñó filosofía (1626-1630) y teología desde 1630 en la Universidad de Évora, donde se doctoró (25 julio 1633). Siendo profesor de prima, fue preso por la *Inquisición de la ciudad, por el incidente llamado «caso de las manzanas», ocurrido en la feria de los estudiantes (9 diciembre 1642), cuando un criado de la Inquisición y un estudiante disputaron por la compra de unas manzanas. El caso, banal al principio, degeneró en un violento conflicto entre la Inquisición y la CJ, en el que el rey Juan IV tomó partido por la Inquisición. Los numerosos documentos del proceso demuestran la irreductible posición de las dos instituciones en esta causa. Tras pasar algunos días recluido en el convento de Santo Domingo, fue puesto en libertad (febrero 1643) y volvió a sus clases y a la redacción de sus obras. Desde 1652, enseñó en Coímbra, donde fue rector del Colégio das Artes (1654-1657). Dejó preparado para la imprenta el *Tractatus de Testamentis*. Esta obra fue tan estimada que la Universidad de Coímbra la tuvo como manual de clases durante casi un siglo. Fue reimpresa cuatro veces, la última (1759-1760) después de la expulsión de la CJ. Escribió también sobre temas jurídicos.

OBRAS: *De Censu et Enphyteusi* (Coímbra, 1655). *Tractatus de Testamentis*, 2 v. (Coímbra, 1681-1684).

BIBLIOGRAFÍA: Franco, *Imagem Coimbra* 2:617s. Íd., *Ano Santo* 419. Machado 2:204s. Pereira Gomes, *Évora* 280-284. Íd., «Reitores» n. 38. Reis Correia, P. L., «O caso do P. F. Pinheiro: estudo de um conflicto entre a Inquisição e a CJ no ano de 1643», *Lusitania Sacra* 11 (1999) 295-322. Rodrigues 3/1:479-491, 588. Sommervogel 6:819s.

J. Vaz de Carvalho

**PINHEIRO, José.** Misionero, superior, obispo.

N. 16 abril 1669, Castelo Branco, Portugal; m. 15 marzo 1744, Mylapore, India.

E. 11 julio 1686, Lisboa, Portugal; o. c. 1693, Goa, India; ú.v. 31 julio 1703, Ambazhakad (Kerala) India; o.ep. 24 marzo 1726, Goa.

Llegó a la India en 1689, y probablemente estudió la teología en Goa. En 1694 estaba en la misión de Madurai, y trabajó como misionero *sanyassi* más de dos años. En 1699 enseñó teología en Ambazhakad y era director del seminario caldeo-malabar, adjunto al teologado jesuita. Dominó el tamil, pero no se sabe si aprendió el malayalam o el siríaco, lenguas que se esperaba que supiese el director del seminario. Parece que en 1705 era vicario en Tanor (Tanur), a unos veinticinco kilómetros al sur de Calicut. Rector (1708-1711) de Ambazhakad, pasó a Goa, donde fue nueve años procurador de la provincia malabar. Fue visitador provincial (1720) de la costa de la Pesquería, y superior de la misión de Travancor desde 1722.

Nombrado (1724) obispo de Sto. Thomé por Juan V de Portugal y confirmado (17 febrero 1724) por Inocencio XIII, tomó posesión de la sede poco después de su consagración episcopal. Gobernó su extensa diócesis durante diecinueve años. Restableció la confianza entre los fieles de Meliapur y Madrás/Chennai, y defendió los derechos tradicionales, a pesar de la oposición de las autoridades inglesas de Fort St. George en Madrás. Completó el proceso de beatificación de Juan de *Brito con su visita a Marava, acompañado por Costanzo *Beschi y consiguió además nuevos testimonios. Los asuntos de Pondicherry ocuparon gran parte de su tiempo: primero, la disputa entre capuchinos y jesuitas y, luego, la cuestión de las ursulinas de Vannes (Francia), llegadas para fundar un colegio para niñas europeas, bajo los auspicios de los capuchinos, en particular la de sus reglas y reglamentos. Como superior diocesano, se vio mezclado en el conflicto entre los jesuitas y las autoridades francesas en Chandernagor (1739-1742). Trató de reavivar la lejana misión de Arakan (Myanmar/Birmania), que había estado inactiva durante más de treinta años.

No pudo escapar al desarrollo ulterior del problema de los *ritos malabares. Tuvo que promulgar y ejecutar en su diócesis los dos breves (1734 y 1740) de Clemente XII. Logró que todos sus misioneros obedecieran y cumplieran los decretos, sobre todo el segundo, pero hizo saber a Propaganda (12 octubre 1740) que el decreto hacía daño a las misiones. También pidió (14 enero 1741) que se renovara la dispensa del uso de saliva e insuflaciones en el rito bautismal. No visitó Bengala, como había hecho su predecesor, Francisco *Laines, pero estuvo más de un mes en Pondicherry, donde consagró la nueva iglesia el 19 enero 1736.

BIBLIOGRAFÍA: Bertrand, J., *La Mission du Maduré* (París, 1854) 4:418-425. Besse, L., *Catalogus operariorum SI, qui in Ora Piscaria... laboraverunt* (Trichinopoly, 1911) 46. Ferroli, *Malabar* 2:443. Jann, *Missionen* 527. Josson, *Bengale* 2:468. Nazareth, C. C. de, *Mitras Lusitanas no Oriente* (Lisboa-Goa, 1924) 2:188-190. Santos, *Patronato* 659. Íd., *Obispados* 2:133-135. Streit 6:51.

E. Hambye (†)

**PINHEIRO, Manuel (Sénior).** Misionero.

N. 1556, Ponta Delgada (Azores), Portugal; m. 1619, Goa, India.

E. 8 marzo 1573, Lisboa, Portugal; o. c. 1587, Portugal; ú.v. 13 junio 1598, Lahore, Pakistán.

Entrado en la CJ para hermano, más tarde estudió latín y teología moral. Después de un intento fallido en 1590, llegó a Goa en 1591. Misionó (1592-1594) en Salsete (Goa). El 3 diciembre 1594 zarpó de Goa para Daman con Jerónimo *Javier y Bento de *Goes, y llegaron a Lahore el 5 mayo 1595. Estuvo en la corte de *Akbar y Jahangir hasta 1613, la mayor parte del tiempo en Lahore, gozando de la confianza de ambos emperadores. Perfeccionó sus conocimientos de la lengua persa. Uno de los resultados positivos que obtuvo del emperador mongol fue un documento que permitía a sus súbditos abrazar el cristianismo. P fue uno de los primeros jesuitas que trabajó seriamente con el pueblo mongol. Consiguió conversiones, conmutaciones de la pena de muerte y proteger a los fugitivos, facilitándoles él mismo a veces la huida. Volvió a Goa como embajador de Jahangir en 1610, y definitivamente en junio 1614, por intrigas de los ingleses y falta de apoyo de las autoridades de Goa. Sus compañeros le llamaban el «mogol», para distinguirlo de un homónimo suyo, que estaba en Malacca.

OBRAS: *DocInd* 14-18. Studart, G., «Duas memorias do jesuita M.P.», *Instituto Cerá* 46 (1932) 177-202. *Documentação Ultramarina Portuguesa* 3 (1965).

BIBLIOGRAFÍA: Du Jarric, P., *Akbar and the Jesuits* (Londres, 1926) 287. Maclagan, *Mogul* 426. Sommervogel 6:818s; 12:664. Streit 4:570; 5:1005, 1045. *Verbo* 15:116.

J. Wicki (†)

**PINHO, Mariano Monteiro de Carvalho.** Orador, escritor.

N. 16 enero 1894, Oporto, Portugal; m. 11 julio 1963, Recife (Pernambuco), Brasil.

E. 7 diciembre 1910, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 7 febrero 1926, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1929, Sta. María de Oya (Pontevedra), España.

Estudió humanidades en Alsemberg (Bélgica) y filosofía (1915-1918) en Oña (España). Fue al Brasil en 1919, y enseñó matemáticas, portugués, latín e inglés en el colegio de Bahia, donde fundó la revista *Legionários das Missões*. Vuelto a Europa, cursó la teología (1923-1927) en Innsbruck y la tercera probación en Paray-le-Monial (Francia). Preparado (1928-1929) su examen ad gradum en Comillas (España), fue operario en Póvoa do Varzim y La Guardia, cerca de Sta. María de Oya. Superior (1933-1936) y director de la revista *Mensageiro do Coração de Jesus* en Braga, fue superior (1933-1936) también de la casa de escritores de Lisboa y director de la revista *Brotéria*, en la que había publicado (1924-1927) varios estudios sobre teosofismo. Como promotor nacional de las *congregaciones marianas y de la Cruzada Eucarística (1936-1942) en Braga, dio un notable impulso a estas asociaciones, al mismo tiempo que dirigía las revistas *Mensageiro de Maria* y *A*

*Cruzada Eucarística*. Además, fue director espiritual y profesor en Maciera da Cambra desde 1942, pero erró en un caso de visiones de una mujer enferma. En febrero 1946 fue enviado al Brasil, donde desarrolló una intensa actividad. En los colegios de Bahia (1946-1953) y Recife (1953-1963), promovió las congregaciones marianas y dirigió las revistas *Chama Viva* y *Mundo Melhor*. Fue muy estimado como orador.

OBRAS: *Relatório da Cruzada Eucarística em Portugal* (Oporto, 1932). *Carta Magna da Acção Católica Portuguesa* (Braga, 1939). *Regresso ao Lar* (Oporto, 1944; Bahia, 1947). *O Coração Imaculado de Maria à Luz de Fátima* (Bahia, 1948). *Brotéria*, «Indices», 60.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI, *Lus 1963*; *Bras Sept 1962-1964*. *GEPB* 21:773. *Mensageiro* 81 (1963) 447.

J. VAZ DE CARVALHO

**PINILLA, Antonio María.** Superior.

N. 30 mayo 1875, Barichara (Santander Sur), Colombia; m. 28 diciembre 1955, Cali (Valle del Cauca), Colombia.

E. 14 octubre 1888, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; o. 30 julio 1905, Oña (Burgos), España; ú.v. 19 marzo 1910, Bucaramanga (Santander Sur).

Habiendo entrado en la CJ a los trece años, no concluyó el noviciado hasta cumplir la edad canónica. Después de estudiar humanidades en Bogotá y filosofía (1894-1897) en Oña y Uclés (Cuenca), enseñó filosofía e inglés cinco años (1897-1901) en el colegio San Bartolomé de Bogotá y regresó a Oña para teología (1902-1906). Fue rector (1916-1918) y maestro de novicios (1918-1922) de la casa de formación de Chapinero (Bogotá), superior dos veces (1926-1932, 1936-1941) de la residencia de Cartagena y rector (1932-1936) del colegio de Barranquilla. En la prefectura apostólica del Magdalena fue vicario asistente de Gamarra y Ocaña y, sobre todo, fundador y director de la escuela *apostólica de misioneros en Piedecuesta (1945-1952). Agotado por el trabajo misionero, fue un año operario en el colegio S. Pedro Claver de Bucaramanga y, por fin, espiritual en el colegio de Cali, donde falleció dos años después. Se distinguió por su profunda vida interior.

BIBLIOGRAFÍA: MORENO, *Necrologio* 1:186-187.

A. MORENO

**PINTO, Amador, véase, ISHIDA, Kyūtaku Antonio.**

**PINTO, António da Costa e Oliveira.** Profesor, escritor, científico.

N. 30 enero 1868, Covilhã, Portugal; m. 17 marzo 1933, Caldas da Saúde (Santo Tirso), Portugal.

E. 12 agosto 1882, Barro (Torres Vedras), Portugal; o. 1898, Vals-près-Le-Puy (Haute-Loire), Francia; ú.v. 2 febrero 1901, Lisboa, Portugal.

Estudió la filosofía en Setúbal, y la teología en Oña, España (1895-1897), y en Vals-près-Le-Puy (1897-1899). Destinado al colegio de Campolide de Lisboa, realizó (1902) los primeros experimentos de telegrafía sin hilos en Portugal: para ello instaló un transmisor con su antena en una de las torres del colegio y lo conectó con la azotea de la casa de máquinas de la huerta. El aparato cubría un área de cien kms. En 1908, fundó, con otros profesores, el Instituto de Ciencias Naturales de Campolide. Presentó actos públicos de física y química con sus alumnos, para estimularlos al estudio de las ciencias; realizó con ellos excursiones científicas a los alrededores de Lisboa y a Monchique (Algarve), que reseñó en la revista *O Nosso Colégio*.

Fue uno de los primeros colaboradores de la revista *Brotéria* (fundada en 1902), por cuyo medio divulgó los progresos de las ciencias físico-químicas. Ilustró sus artículos con fotografías que él mismo tomaba, tres de las cuales fueron premiadas en la Exposición Internacional de Dresde, Alemania (1909). Socio correspondiente de la Sociedad de Física y Química de Madrid, y de la Sociedad Astronómica de Francia, fue uno de los veintidós socios fundadores de la Sociedad Portuguesa de Ciencias Naturales (1906), y su primer vicesecretario. Fue asimismo el primer científico que estudió metódicamente la radioactividad en las aguas minerales de Portugal, lo que le dio un especial prestigio entre los hombres de ciencia. Hizo un viaje de estudios a Holanda, Bélgica y Francia, y se familiarizó con la técnica radiológica en el laboratorio de los esposos Curie. Sobre esta materia, publicó (1910) valiosos estudios en la *Revista de Química Pura e Aplicada* de Oporto.

La revolución del 5 octubre 1910 lo expulsó de su patria y lo despojó de todos sus libros e instrumentos de trabajo. Por la intervención de instituciones científicas y de algunos amigos influyentes en el nuevo régimen, pudo recuperar alguna parte de sus manuscritos dispersos. En Bélgica siguió dedicándose a sus investigaciones y participando en reuniones científicas.

Destacó por sus dotes de gobierno. Siendo provincial de la provincia de Portugal (1912-1918), estableció una casa de escritores en Alsemberg (Bélgica), trasladada (1914) a Pontevedra (España) y finalmente a Lisboa. Nombrado (1919) superior de la misión portuguesa del Brasil Septentrional, fundó el colegio Manuel da Nóbrega en Recife, y abrió la escuela *apostólica y casa de probación de Baturité. En 1923 participó en la Congregación General XXVII en Roma. Fue el primer rector (1925-1930) del colegio António Vieira de Bahia. Regresó a Portugal en 1932, y falleció al año siguiente.

OBRAS: *Glórias de Sete Séculos - Breve História de Santo António* (Lisboa, 1895). *Seminário Menor do Coração de Jesus... em Baturité (Ceará)* (Porto, 1932). Arts. en *Brotéria C.N.* (1905-1913), *Bull Société Port Sciences Naturelles* (1907) y *Revista Eclesiástica* (Bahia, 1927).

BIBLIOGRAFÍA: CASIMIRO, A., *P. A. da Costa e Oliveira Pinto* (Oporto, 1933). *GEPB* 21:791s. MONTEIRO, A., *A perseverança na CJ* (Bahia, 1950) 1:124s.

J. VAZ DE CARVALHO

**PINTO, Carlo Maria.** Misionero, superior.

N. 21 julio 1841, Vietri (Salerno), Italia; m. 5 noviembre 1919, El Paso (Tejas), EE.UU.

E. 7 octubre 1855, Nápoles, Italia; o. 1870; ú.v. 2 febrero 1876, Trinidad (Colorado), EE.UU.

Entrado muy joven en la CJ, hizo sus estudios iniciales en Nápoles. Con todo, al ser expulsada la CJ del reino por la revolución de 1860, completó la filosofía en España (1860-1861) y Francia (1861-1862). Tuvo el magisterio (1862-1867) en las Islas Canarias y cursó la teología (1867-1870) en España y Francia.

En 1870, fue a Estados Unidos y trabajó en la misión de Nuevo México-Colorado, fundada cuatro años antes por jesuitas exiliados de Nápoles. Estuvo destinado en las parroquias de Pueblo (1872) y Trinidad (1892), ambas en Colorado. En 1892, fue superior de El Paso, el centro administrativo desde donde se enviaban sacerdotes a parroquias y misiones de todo el valle de El Paso y el norte de México. Trabajó en la fundación de parroquias, misiones y escuelas en la zona y, al ser superior (1896-1909) de la misión de Nuevo México-Colorado, puso de sede central la residencia Sacred Heart de El Paso.

Con la excepción de un destino de seis meses en Albuquerque (Nuevo México) y un breve viaje a California, pasó sus últimos veinticinco años de vida en El Paso, donde promovió la labor entre los católicos de habla hispana, llegados a Estados Unidos por causa de la revolución en México. Durante su tiempo de superior de la misión, se opuso a los intentos por separarla de la provincia de Nápoles, pero con gran pesar suyo la jurisdicción italiana sobre la misión acabó en 1919, el año de su muerte. Era un hombre de carácter severo y maneras algo bruscas, pero su facilidad para el inglés y el español, así como su talento como administrador, le hicieron un líder eficaz de la misión de Nuevo México-Colorado.

BIBLIOGRAFÍA: OWENS, M. L., *Reverend Carlos M. Pinto, S.J., Apostle of El Paso, 1892-1919* (El Paso, 1951). SORRENTINO, G. M., *Dalle Montagne Rocciose al Rio Bravo* (Nápoles, 1948) 174, 217.

G. L. MCKEVITT

**PINTO, Edwin.** Operario, profesor, obispo.

N. 24 enero 1901, Karachi (Sind), Pakistán; m. 7 junio 1978, Ahmedabad (Gujarat), India.

E. 12 agosto 1921, Shembaganur (Tamil Nadu), India; o. 9 septiembre 1932, Heythrop (Oxford), Inglaterra; ú.v. 15 agosto 1938, Ahmedabad; o.ep. 16 octubre 1949, Zaragoza, España.

Nacido de padres piadosos que habían emigrado de Goa, estudió en Karachi, bajo los jesuitas alemanes de la misión de Bombay/Mumbai. Ingresó (1918) en el seminario de Mangalore y, completada la filosofía, entró en la CJ. Hecho el magisterio en Bombay (1926-1929), fue enviado a Barcelona para la teología, pero al ser disuelta la CJ en España (enero 1932), la completó en Heythrop.

De vuelta en la India, hizo su tercera probación en Ranchi (1934). Su primer destino fue Quetta, el gran centro militar del actual Pakistán, como capellán militar. Allí tuvo la tremenda experiencia del terremoto de mayo 1935 (en el que perecieron 60.000 personas) y se distinguió en las labores de socorro. En junio 1935 comenzó su larga carrera en Ahmedabad, dedicado a la enseñanza, la administración y los ministerios sacerdotales. En St. Xavier's High School fue prefecto, profesor, procurador y capellán de la colonia ferroviaria de Sabarnati. Pero su vida relativamente tranquila cambió de pronto al ser nombrado (mayo 1949) obispo de la nueva diócesis de Ahmedabad. Consciente de la dignidad de su oficio, así como de su grave responsabilidad, hizo un trabajo duro y oculto en alojamientos pobres, visitando hasta las más remotas aldeas. Se ha dicho de P que «si carecía de la osadía, iniciativa e imaginación de un líder nato, tenía en cambio la prudencia, honestidad y humildad de confiar en sus consejeros y en quienes trabajaban en su área, que no es poco». Su diócesis progresó increíblemente. Por razones de salud, presentó su dimisión, que fue aceptada en agosto 1973, y se retiró (1974) al escolasticado de Ahmedabad.

BIBLIOGRAFÍA: DURÁN, J. M., «El primer obispo de Ahmedabad», *Siglo* (1949) 464-467. ECHÁNIZ, I., «Bishop E. Pinto», *Navajuni* 6 (1980) 127-135. *Jesuit presence* 377. SANTOS, *Obispados* 2:219-220.

A. SANTOS

**PINTO, Francisco.** Misionero, víctima de la violencia.

N. c. 1552, Angra (Azores). Portugal; m. 11 enero 1608, Montañas de Ibiapaba (Ceará), Brasil.

E. 31 octubre 1568, Bahia, Brasil; o. c. 1579, Bahia; ú.v. 3 abril 1588, probablemente Bahia.

Siendo niño, marchó para el Brasil con su familia. Después de entrar en la CJ, estudió tres años de latín y otros tres de *casos de conciencia en Bahia. Dedicó su vida a la evangelización de los indios en aldeas de Porto Seguro y Espíritu Santo, e hizo varias entradas al interior. Dominaba el tupí y fue muy querido de los indios, que le llamaban «Amanaiara» («señor de la lluvia»). Pacificó a los potiguares, que habitaban a lo largo del Rio Grande do Norte. Con Luís *Figueira, fue enviado a la misión del Marañón. Salieron de Pernambuco (20 enero 1607) con sesenta indios, sin soldados ni hombres blancos, para no dar la impresión de que iban en son de guerra. Hicieron el viaje en barco hasta el estuario del río Jaguaribe y se internaron en la jungla, recorrieron descalzos muchas leguas, atravesando tierras pantanosas, hasta pasar la «triste sierra de los cuervos» (Uruburetama). De camino solían rezar el Itinerarium y las letanías de la Virgen y de los santos. Llegaron, al fin, a la sierra de Ibiapaba, donde trataron de conciliarse a los indios cararijus (tapuyas), enviándoles regalos. De repente, éstos atacaron su campamento (10 enero 1608), arremetieron contra P, que estaba rezando el breviario, y a mazazos le destrozaron la cabeza. Figueira se salvó, por encontrarse entonces en otra choza, y se escondió en los matorrales. Pasado el ataque, Figueira dio sepultura al cuerpo de P y a dos indios que murieron defendiéndolo, en un lugar llamado Ubajara. Recogió la

maza («tacape»), todavía ensangrentada, y la llevó como reliquia al colegio de Bahia.

BIBLIOGRAFÍA: ALEGAMBE, *Mortes illustres* 265-267. GUERREIRO, *Relação* 2:425-427. FONSECA, P. N. BORGES DA, «O Padre F. P. ou a Primeira Catequese de Indios no Ceará», *Rev Inst Ceará* 18 (1887) 5-49. *GEPB* 21:807. LEITE 9:56s; 10:191. ÍD., *Luiz Figueira* (Lisboa, 1940) 25-32. TANNER 460-462.

J. VAZ DE CARVALHO

**PINTO, Manuel Joaquim.** Profesor, escritor, liturgista.

N. 19 febrero 1916, Castro Vicente (Mogadouro), Portugal; m. 20 septiembre 1958, Lisboa, Portugal.

E. 25 junio 1934, Alpendurada (Marco de Canaveses), Portugal; o. 15 julio 1945, Granada, España. ú.v. 15 agosto 1951, Braga, Portugal.

Cursó ciencias y filosofía (1936-1940) en Braga; enseñó religión y portugués (1940-1942) en el colegio de Caldas da Saúde y cursó la teología (1942-1946) en la facultad de Granada, donde se doctoró (julio 1951) con la tesis *O Valor Teológico da Liturgia*, muy elogiada por su investigación y originalidad.

Llamado (1951) a Roma, para enseñar teología dogmática en la Universidad *Gregoriana, desarrolló además una notable actividad como especialista en liturgia. Dirigió varias ediciones del *Breviarium Romanum*, de acuerdo con las recientes modificaciones, para uso de los jesuitas y otros. Entre sus obras litúrgicas, sobresalen *Oficio de Nossa Senhora de Fátima* y *Lições dos Santos S. I.*, adaptadas y simplificadas. Se distinguió por su disponibilidad para aceptar trabajos. Muy conocido de los portugueses residentes en Roma, les atendía con amabilidad y competencia. Por encargo del gobierno portugués, emprendió un viaje (julio-octubre 1957) por Atenas, Constantinopla, Beirut, Jerusalén, Alejandría, El Cairo y otras ciudades importantes del Africa portuguesa, para informar al Centro de Estudios Políticos y Sociales acerca de la situación religiosa de las poblaciones del ultramar portugués. Escribió una extensa y detallada relación de su viaje. Murió prematuramente, si bien dejó una valiosa colaboración en la revista *Brotéria*.

OBRAS: *O Ano Santo* (Braga, 1950). *O Valor Teológico da Liturgia* (Braga, 1952). *Calendario Litúrgico*, 12 v. (Braga, 1947-1958). *Ordo Divini Officii recitandi...* (Roma, ²1958) [para Provs. Port. y Brasil].

BIBLIOGRAFÍA: *GEPB* 40:328s. «O IV Centenário da Universidade Gregoriana», *Brotéria* 57 (1953) 577-592. «O Magistério de Pio XII em 1954», *Brotéria* 60 (1955) 369-386. «Problemas de sociologia religiosa e os padres da Missão de França», *Brotéria* 61 (1955) 5-24. «A reforma da Semana Santa», *Brotéria* 62 (1956) 261-289. «A Teologia dos leigos», *Brotéria* 65 (1957) 129-149, 257-281.

J. VAZ DE CARVALHO

**PINTO da Rocha, Sebastião.** Predicador, director espiritual.

N. 30 abril 1884, Viana do Castelo, Portugal; m. 29 enero 1976, Lisboa, Portugal.

E. 12 septiembre 1912, Alsemberg (Brabante), Bélgica; o. 22 septiembre 1906, Braga, Portugal; ú.v. 2 febrero 1923, Sta. María de Oya (Pontevedra), España.

Terminada la teología en el seminario de Braga, tuvo que esperar dos años para ordenarse de sacerdote, por falta de edad canónica. Siendo capellán en el hospital de la Misericordia de Viana do Castelo, fue encarcelado el 12 septiembre 1911, en la persecución del régimen republicano. En la cárcel de Oporto, donde estuvo tres meses hasta salir para el exilio, decidió entrar en la CJ. Repasó filosofía un año (1915-1916) en Stonyhurst (Inglaterra) y otro en Sarriá (Barcelona, España), así como teología (1916-1920), e hizo la tercera probación en Paray-le-Monial (Francia). Enviado (1921) a la residencia portuguesa del destierro en Pontevedra, fue redactor de la revista *O Apóstolo*, título del Mensajero del Corazón de Jesús en el exilio. De vuelta en Portugal (1928), fue en Póvoa do Varzim director de la revista *Mensageiro do Coração de Jesus*, que recuperó su antiguo nombre. Residió en Lisboa desde 1931 hasta su muerte.

Fervoroso devoto del *Corazón de Jesús, recorrió Portugal, predicando triduos y retiros, y participando en círculos de apostolado. Fomentó en especial la Cruzada Eucarística, sección infantil del *Apostolado de la Oración. Fue promotor nacional de la Liga da Acção Social Cristã, precursora de la Acción Católica. Fundó la Reparação Nacional, que fue recomendada por el Concilio Plenario Portugués de 1926. Organizó el congreso diocesano del Apostolado de la Oración de Lisboa (1936) y los congresos nacionales de Braga (1930) y Oporto (1945).

Impulsó con entusiasmo el monumento a Cristo Rey, que el episcopado portugués había prometido erigir si Portugal se libraba de entrar en la II Guerra Mundial. Para ello constituyó un secretariado, divulgó folletos, carteles y la revista *O Monumento*; organizó campañas en Portugal y llegó hasta el Brasil. Tuvo la alegría de asistir a la inauguración del Monumento, erigido en Almada, frente a Lisboa (17 mayo 1959). Promovió asímismo la consagración de Portugal a los Corazones de Jesús y de María. Dedicó sus últimos años a revisar los escritos de su hermana Maria da Conceição, y a prestar ayuda al Instituto «Missionárias Reparadoras da Santa Face», fundado por ella. Fue confesor y director espiritual muy solicitado y admirado por su jovialidad, franqueza y entusiasmo.

OBRAS: *Monumento Nacional a Cristo-Rei. Memória Histórica 1936-1959* (Lisboa, 1965).

BIBLIOGRAFÍA: «In memoriam», *Mensageiro do Coração de Jesus* 94 (1976) 40-50.

J. VAZ DE CARVALHO

**PIÑÁN, Manuel.** Misionero.

N. 8 diciembre 1838, Oseja de Sajambre (León), España; m. 30 octubre 1918, El Paso (Texas), EE.UU.

E. 7 noviembre 1859, Loyola (Guipúzcoa), España; o. c. 1864, Puerto de Santa María (Cádiz), España; ú.v. 2 febrero 1870, La Habana, Cuba.

Inició su apostolado (1866-1867) en la misión de Fernando Poo (hoy Bioko, Guinea Ecuatorial). Enseñó un año en el colegio del Puerto de Santa María y estuvo otro como misionero rural en Jamaica. De 1869 a 1882, misionó en el interior de Cuba. Se trasladó a México para fundar un residencia de la CJ en Mérida (Yucatán), cuya ciudad y costas misionó por unos meses; pero la situación de la provincia mexicana no permitía la fundación por entonces. Pasó un tiempo en las residencias de Orizaba (Veracruz) y Puebla de los Ángeles, donde logró rescatar la bellísima iglesia que los jesuitas habían tenido hasta 1767. Durante esos años (1883-1897), su labor principal fue la de misionero popular o «itinerante», recorriendo a caballo, a pie o en canoa los inmensos campos del sur de México, llevando el evangelio y los sacramentos a lugares remotos e impenetrables. Trató de retomar para la provincia mexicana de la CJ los territorios norteños, donde tanto habían trabajado los jesuitas hasta su *expulsión (1767). Así, misionó entre los pápagos de Sonora (1898) en años sumamente difíciles, en medio de una lucha constante de los estados del norte por la posesión de la tierra, agravada por la política anti-indigenista del presidente Porfirio Díaz.

Además de Sonora, recorrió a caballo (1900) los territorios de la Sierra de Chihuahua para informar a los superiores sobre la posibilidad de una fundación estable. Ese mismo año, se encargó la CJ de la misión de la Tarahumara, y P personalmente acompañó a los primeros misioneros y los instaló en Sisoguichic (Chihuahua). Continuó trabajando entre los yaquis y pápagos (1901-1902) y, al año siguiente, fue destinado a la Tarahumara, donde tuvo como centro de operaciones los pueblos de Jesús María (1903), Moris (1904-1906) y Carichic (1907-1912).

En 1912, el presidente Francisco Madero, exalumno de los jesuitas en Saltillo, solicitó a la CJ que atendiera a las tribus de Sonora, y P fue designado en esa misión. A sus 75 años, atendió sucesivamente las poblaciones de Oros (1913), Guaymas (1914-1915) y Cócorit (1915-1917). Planeaba una nueva labor con base en Mochicahui (Sinaloa), pero un decreto del gobierno revolucionario contra los extranjeros le obligó a salir de México. En el destierro en El Paso, a pesar de la tristeza de verse arrancado de sus indios mexicanos, continuó hasta su muerte un incansable apostolado como operario.

OBRAS: «Expedición apostólica del P.M. Piñán, 1900», *Cart. edif. España* 2 (1901) 161-182. *Curiosidades históricas. Apuntes para la historia de los primeros pobladores de Chihuahua* (Méx., 1907). *Los mártires de la Tarahumara: PP. Julio Pascual y Manuel Martínez* (Chihuahua, 1907).

BIBLIOGRAFÍA: Decorme, *Historia... siglo XIX*, 3:41-46. *DPHBG* Supl. 283. Gutiérrez Casillas, *Jesuitas s. XIX*, 380. *Jesuitas s. XX*, 55. Iguíniz, *Bibliografía*, 431-433. Ocampo 21-23.

J. Gómez F.

**PIÑAS (PINYES), Baltasar.** Superior, fundador de la CJ en Cerdeña, Ecuador y Chile.

N. 1528, Sanahuja (Lérida), España; m. 29 julio 1611, Lima, Perú.

E. 1 junio 1550, Valencia, España; o. octubre 1554, Zaragoza, España; ú.v. 2 julio 1564, Roma, Italia.

Hecha la filosofía en Barcelona, fue admitido en la CJ en Valencia, de donde pasó poco después a Gandía y estudió teología. Buen catequista, acompañó (otoño 1554) a Luis de *Santander en su misión apostólica a Albarracín (Teruel) y Zaragoza. Ordenado sacerdote en esta ciudad, tuvo que dejarla a raíz de la persecución surgida (1555) contra la CJ y se retiró a Pedrola, donde trabajó entre los *moriscos. Fue vicerrector del colegio (1557-1559) de Plasencia hasta que se le envió a establecer la CJ en Cerdeña, donde fundó los colegios de Sassari (1562) y Cagliari (1564). En 1570, volvió a Zaragoza como maestro de novicios. Asistió a la Congregación General III (1573) en Roma, que eligió P. General a Everardo Mercuriano.

Destinado al Perú, llegó a Lima (31 mayo 1575) en la expedición dirigida por el *visitador Juan de la *Plaza y fue maestro de novicios. Como rector (enero 1576) del Colegio S. Pablo de Lima, participó en la Congregación Provincial I del Perú (octubre 1576), que le eligió procurador a Roma y Madrid, de donde regresó a Lima (20 mayo 1581) con dieciséis jesuitas.

Provincial del Perú (1581-1585), redujo la expansión misional de la provincia, que tenía unos 130 jesuitas, e insistió en la renovación de la disciplina religiosa. Logró dotaciones para los colegios de Lima, Arequipa, La Paz y Potosí (los dos últimos en la actual Bolivia). En octubre 1582, inauguró el Colegio S. Martín de Lima, empezado por el provincial anterior José de *Acosta. P participó en el III Concilio Limense (1582-1583). Prestó particular atención al noviciado, pero rechazó la admisión de mestizos y limitó la de criollos. Hacia el final de su mandato, fundó la misión de Tucumán (Argentina).

Decidida la fundación de un colegio en Quito (Ecuador), pedida con insistencia desde hacía tiempo, el nuevo provincial Juan de *Atienza lo envió como rector con otros tres jesuitas. Llegaron el 15 julio 1586 y P se distinguió por su asistencia abnegada a las víctimas del terremoto (1587) y de la peste (1589). Acabado su rectorado en 1590, estuvo en el colegio de La Paz hasta 1593, y fue a fundar el colegio de Santiago en Chile, iniciando así la labor de la CJ en esta región. A principios 1595, volvió al colegio de S. Pablo de Lima, donde falleció seis años más tarde.

OBRAS: [Cartas e informes], *MonPer* 2-3; *EpMix* 5:817-823.

BIBLIOGRAFÍA: Astrain 3:733; 4:820. Enrich, *Historia*, 1:13-45. Fernández, E., «Los años europeos del P. Baltasar Piñas», *AHSI* 53 (1984) 85-136. *Hist Prov Perú* 1:473; 2:522. Jouanen, *Quito* 1:657. Vargas Ugarte 1:433.

E. Fernández G. / J. B. Bravo

**PIRAMOWICZ, Grzegorz Wincenty.** Educador, poeta.

N. 25 noviembre 1735, Lvov, Ucrania; m. 29 diciembre 1801, Międzyrzec Podlaski (Biała Podlaska), Polonia.

E. 10 agosto 1754, Cracovia, Polonia; o. 29 julio 1763, Lvov; ú.v. 12 noviembre 1769, Roma, Italia.

De familia armenia, estudió clásicos y filosofía en el colegio jesuita de Lvov antes de entrar en la CJ. Más tarde, hizo la teología en Lvov, donde obtuvo el doctorado en 1764. Siendo tutor de los tres hijos de Jan Potocki, alcaide de Lvov, los acompañó en su viaje por Francia e Italia. Por influjo de Ignacy Potocki, P se introdujo en la corte del rey Estanislao Augusto, donde recitaba sus poemas en fiestas para literatos. Al ser nombrado Potocki comisario y secretario de la Comisión de Educación Nacional, pidió a P le ayudase en reorganizar el sistema educativo polaco. P jugó un papel importante, en especial como secretario de la Asociación de Libros Elementales. Promovió las ideas de la comisión y contribuyó a preparar las normas y materiales orientativos para las diversas escuelas, por ejemplo, para las escuelas provinciales y de distritos (1774), las parroquiales (1776), y para rectores, prefectos y directores (1776). Prestó, además, cuidadosa atención a la confección de libros de texto y escribió varios de ellos.

En 1787, publicó su *Powinności nauczyciela* (Deberes del profesor), que los historiadores de la educación consideran el libro polaco más valioso del siglo XVIII sobre teoría pedagógica. Colaboró (1774-1775), también, con la Comisión de Educación Nacional en preparar los *Ustawy szkolne* (Estatutos Escolares) y escribió los capítulos (XIV-XVII) relativos a profesores, clases, escuelas inferiores, exámenes y representaciones dramáticas. Fue, asimismo, inspector escolar, conferenciante varias veces al año, promotor de contactos con eruditos de los países occidentales y autor de poesías. En sus últimos días, escribió «Książka pożyteczna dla ludu» (Un libro útil para el pueblo), aún inédito. Es una pequeña enciclopedia, cuyo objeto principal era la educación del pueblo sencillo.

OBRAS: *Powinności nauczyciela* (Varsovia, 1787).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 318-320. POLGÁR 3/2:674-676. SOMMERVOGEL 6:838-846. *Nowy Korbut* 6:21-28. *LE* 23:33.

L. PIECHNIK

**PIRES, António.** Misionero, superior.

N. c. 1519, Castelo Branco, Portugal; m. 17 marzo 1572, Salvador (Bahia), Brasil.

E. 6 marzo 1548, Coímbra, Portugal; o. antes de entrar en la CJ; ú.v. Brasil.

Sacerdote antes de entrar en la CJ, zarpó (1 febrero 1549) en la expedición de seis jesuitas, guiada por Manuel da *Nóbrega, para iniciar la misión del Brasil. Ayudó en la fundación de Salvador de Bahia y fue a Pernambuco (1551-1553), donde actuó como visitador del obispo. De vuelta a Salvador, fue vicerrector (1554), rector (1556), maestro de novicios (1564) y *superintendente (1565) de la casa. Siendo *coadjutor espiritual, el P. General Diego Laínez pensó en concederle la profesión para que pudiera ser provincial, a lo que respondió afirmativamente Luís Gonçales da *Câmara (4 septiembre 1566) al nuevo P. General Francisco de Borja (*MonBras* 4:336-337). Cuando el provincial, Luís da *Grã, se ausentó al sur del Brasil, P quedó como viceprovincial (1566) del norte y, de nuevo (1570-1572), al morir el recién nombrado provincial Nóbrega.

Su trabajo abarcó desde los ministerios espirituales con los colonos e indios y los cargos de dirección, hasta oficios manuales, como albañil y carpintero; en carta (agosto 1551) desde Pernambuco, contaba que «la necesidad nos hace aprender todos los oficios, porque yo os digo que, por los oficios que en esta tierra tengo aprendido, podría ya vivir» (*Ib.* 1:264). La realidad exigía virtud profunda y celo apostólico, más que grandes conocimientos, por lo que inculcaba (octubre 1560) a los jesuitas portugueses a salir para el Brasil sin concluir los estudios: «no son necesarias vuestras letras, porque no hay aquí cuestiones que disputar, ni dudas sobre la fe» (*Ib.* 3:308). De hecho, de P decía la historia de la fundación del colegio de Bahia que, aunque le faltasen letras para predicar, predicaba con el ejemplo día y noche.

OBRAS: [Cartas], *MonBras* 1:250-164, 321-327; 2:461-467, 469-475; 3:307-315.

BIBLIOGRAFÍA: BUSCH 1. LEITE 9:58s; 10:192. ÍD., *Suma* 284. ÍD., *Artes* 317. *MonBras* 1-4.

L. PALACÍN (†)

**PIRHING, Ehrenreich.** Canonista.

N. 12 abril 1606, Siegharting (Baviera), Alemania; m. 15 septiembre 1679, Dilinga (Baviera).

E. 4 marzo 1628, Landsberg (Baviera); o. 7 abril 1635, Viena, Austria; ú.v. 6 enero 1643, Innsbruck (Tirol), Austria.

Estudió filosofía y derecho antes de entrar en la provincia de Germania Superior. Enseñó filosofía desde 1636 en Ingolstadt y, cuatro años más tarde, teología (moral, exégesis y derecho eclesiástico); después, pasó a Dilinga, donde enseñó (1643-1646, 1658-1671) derecho canónico. Fue predicador de la catedral de Ratisbona (1646) y rector en Eichstätt (1653-1656).

Durante la Guerra de los Treinta Años, la riqueza de su aristocrática familia ayudó mucho a los colegios en difícil situación. Se le conoce en especial por su contribución al desarrollo del derecho canónico. Su obra principal, *Ius canonicum*, es una de las mejores exposiciones del siglo XVII sobre la ley de la Iglesia y marca un progreso definitivo en el conocimiento y enseñanza del derecho canónico en Alemania. Aunque conserva las divisiones tradicionales, su exposición de los temas canónicos en disputa es excepcionalmente clara y sintetizada. Tras su muerte, un jesuita anónimo publicó una edición abreviada de la obra, *Facilis et succincta*

*SS. Canonum doctrina...* (Dilinga, 1690), cuya segunda edición vino a conocerse como *Synopsis Pirhingiana* (Dilinga, 1695). Como la edición original, las abreviadas fueron muy usadas por los canonistas. Su *Apologia* se dirigía contra dos sermones, *Wasserpredigen* (1651), del luterano Balthasar Balduinus.

OBRAS: *Apologia und Schutz-Schrifft der Röm...* (Ingolstadt, 1652). *De iurisdictione, officio et potestate praelatorum et rectorum ecclesiae episcopalis inferiorum...* (Dilinga, 1663). *Ius canonicum in V libros Decretalium distributum* 5 v. (Dilinga, 1674-1678).

BIBLIOGRAFÍA: HURTER[3] 4:260-261. MOSIEK, U., *Die Probati Auctores in den Ehenichtigkeitsprozessen der S. R. Rota seit Inkrafttreten des Codex Iuris Canonici* (Friburgo, 1959) 24-25. POLGÁR 3/2:676. ROMSTÖCK, *Ingolstadt* 264-271. SCHULTE, J. F. v., *Die Geschichte der Quellen und Literatur des Canonischen Rechts* (Stuttgart, 1880) 3/1:143-144. SOMMERVOGEL 6:851-855. SPECHT, *Dillingen* 326-327. *ADB* 26:177-178. *CE* 12:108. *DTC* 12:2125-2126. *EC* 9:1558-1559. *LTK* 8:517. *NCE* 11:381-382.

R. S. GERLICH

**PIRRI, Pietro.** Historiador, escritor.

N. 11 enero 1881, Cerreto di Espoleto (Perugia), Italia; m. 5 mayo 1969, Roma, Italia.

E. 31 octubre 1919, Gozzano (Novara), Italia; o. 19 diciembre 1903, Espoleto; ú.v. 2 febrero 1931, Roma.

Antes de ser jesuita, fue párroco de Triponzo (1906-1913) y Cerreto (1913-1915) en la diócesis de Espoleto, así como inspector honorario de los monumentos y excavaciones de Visso (Macerata) y encargado de hacer el inventario artístico de la zona. Empezada su labor como escritor en 1910, se interesó diez años por la historia y arte de la antigua Umbría. De estos años son, además de otros trabajos, una historia de Ussita (Macerata), que el cardenal Pietro Gasparri, por ser su ciudad natal, le pidió que escribiese. Asimismo, inició (1911) unos estudios sobre la abadía de Sant'Eutizio, reunidos más tarde y publicados (1960) en una sólida monografía. Gasparri le llamó (diciembre 1915) a Roma como archivero de la Sgda. Congregación de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios. Después de cuatro años en este puesto, entró en la CJ. Tras el noviciado, repasó teología moral en la Universidad *Gregoriana (1921-1922), hizo la tercera probación (1922-1923) en Exaten (Holanda) y fue asignado (1923) a la plantilla de la revista *La Civiltà Cattolica* de Roma.

Durante sus años en *La Civiltà* emergieron los conocimientos adquiridos en su tiempo de archivero en la Secretaría de Estado del Vaticano sobre los problemas fundamentales de las relaciones entre la Santa Sede y la Italia del *Risorgimento*. Entonces sometió a un análisis minucioso la historia del papado en el siglo XIX; entre sus estudios sobre los protagonistas de entonces, el más logrado fue el de Pío IX y Víctor Manuel II, labor a la que dedicó muchos años. Le ocupó mucho también la historia de la CJ. Se le encargó del volumen conmemorativo del primer centenario de la restitución del *Colegio Romano a la CJ (1924), y de la biografía del general Juan Roothaan; esto lo condujo a seguir la historia de los primeros tiempos de *La Civiltà Cattolica* y de la restauración de la filosofía tomística.

En 1939 pasó al *Instituto Histórico de la CJ, donde se entregó a la investigación en su archivo central. En él encontró una cantidad imponente de documentos sobre la historia jesuita en el siglo XVI, y escribió diversos estudios sobre los proyectos para la iglesia del Gesù de Roma, sobre Achille *Gagliardi y la repercusión de sus escritos en el mundo de la espiritualidad europea, sobre la actividad de Giovanni *Tristano y Giuseppe *Valeriano, y sobre el estilo jesuita de arquitectura. P no perteneció a ninguna escuela: fue un autodidacta, atraído por materias múltiples, y un erudito dispuesto al encuentro con hombres y hechos varios. Su producción literaria superó los 200 artículos y veinte libros.

OBRAS: *Ussita. Notizie storiche con illustrazioni e documenti* (Roma, 1920). *1553-1824-1924. L'Università Gregoriana del Collegio Romano nel primo secolo dalla restituzione* (Roma, 1927). *P. Giovanni Roothaan XXI Generale della Compagnia di Gesù* (Isola dei Liri, 1931); trad. españ. (Bilbao, 1934). *Carteggi del P. Luigi Taparelli d'Azeglio della Compagnia di Gesù* (Turín, 1932). *Pio IX e Vittorio Emanuele II dal loro carteggio privato* 3 v. en 5 (Roma, 1944-1961; [2]1980). *L'Archivio dei Governi Provvisori di Bologna e delle Provincie unite* (Ciudad del Vaticano, 1956). *Giovanni Tristano e i primordi della architettura gesuitica* (Roma, 1955). *L'interdetto di Venezia del 1606 e i Gesuiti-Silloge di documenti con introduzione* (Roma, 1959). *L'abbazia di Sant'Eutizio in Valcastoriana presso Norcia e le chiese dipendenti* (Roma, 1960). «Gagliardiana», *AHSI* 29 (1960) 99-129. *Giuseppe Valeriano. Architetto e pittore 1542-1596*, ed. R. C. Colombo (Rome, 1970).

BIBLIOGRAFÍA: AUBERT, R., «P. Pietro Pirri, S.I. (1881-1969)», *Rivista di Storia della Chiesa in Italia* 24 (1970) 265-269). BATTLORI, M., y COLPO, M., «Padre Pietro Pirri, S.I. Cenni biografici— Bibliografía» en R. AUBERT et al., ed., *Chiesa e Stato nell'Ottocento. Miscellanea in onore di Pietro Pirri* 2 v. (Padua, 1962) 1:1-33. COLPO, M., «P. Petrus Pirri:, *AHSI* 38 (1969) 614-615. MARTINA, G., «Bilancio storiografico» en P. PIRRI, *Pio IX e Vittorio Emanuele II...* (Roma, 1980) 1:xiii-xl. MARTINI A., y FERRUA, A., «In memoria di Padre Pietro Pirri, S.I.», *CivCat* 120 (II 1969) 385-386. POLGÁR 3/2:676. SCADUTO, M., «Ricordo di Padre Pirri» en P. PIRRI, *Giuseppe Valeriano architetto e pittore* (Roma, 1970) xiii-xxx.

M. SCADUTO (†)

**PISA, Alonso de.** Teólogo, controversista.

N. 16 septiembre 1528, Toledo, España; m. 9 diciembre 1598, Kalisz, Polonia.

E. 14 agosto 1553, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. 12 septiembre 1555, Roma, Italia; ú.v. 1 enero 1561, Augsburgo (Baviera), Alemania.

Pertenecía a una acomodada familia de *cristianos nuevos, originaria de Almagro. Era hijo del médico Dr. Gonzalo de Pisa y de Elvira de Palma, y nieto del Dr. García de Pisa, médico del cabildo toledano y del cardenal Francisco Jiménez de Cisneros. Estudió humanidades y artes en Toledo y

Alcalá, así como física y matemáticas, que completó en Salamanca, donde también hizo medicina. En la Academia toledana se graduó de maestro en artes y licenciado en medicina, y regentó la cátedra de filosofía y matemáticas hasta su admisión en la CJ.

Enviado al *Colegio Romano en septiembre 1553, enseñó física y metafísica (1554-1556; 1558-1559). En Loreto, fue prefecto de salud de los jesuitas y leyó *casos de conciencia y matemáticas (1556-1558). Obtenido (1559) el doctorado en teología en el Colegio Romano, fue enviado a enseñarla en Ingolstadt (Alemania, 1559-1566), donde explicó las Sentencias de Pedro Lombardo y la sucesión apostólica. Se ocupó además de los nobles polacos del nuevo convictorio. En Dilinga (1566-1571) y en Halle (1571-1575) enseñó teología, casos de conciencia, Sgda. Escritura y *controversias. En Dilinga inauguró, con Jerónimo de *Torres, el método de publicar en opúsculos un resumen de las lecciones de controversias.

Fue, junto con Pedro *Canisio, elector de la provincia de Germania Superior en la Congregación General III (1573), así como su procurador y de los colegios ante el nuevo general y la congregación. En ésta formó parte de la comisión para acomodar las Constituciones de la CJ al concilio de *Trento. Cuando el vaivoda de Transilvania, Esteban Báthory, nuevo rey de Polonia (1575), pidió jesuitas para enfrentarse a las doctrinas antitriniarias extendidas por su región, Gregorio XIII le designó por su conocimiento del latín, italiano y español, y su especialización en el Concilio Niceno. P había publicado (1572) las actas y cánones de este primer concilio ecuménico, entre ellos los ochenta cánones árabes del códice alejandrino traído hacía poco a Roma y traducido por Giovanni Battista *Eliano. Nombrado superior de la misión, P preparó en Viena una segunda edición de las actas del concilio niceno, que enriqueció con la edición del códice griego vaticano recién descubierto. Informó (1575-1576) al P. General Everardo Mercuriano de las dificultades de la misión y le propuso encargarla al provincial de Polonia, sustrayéndola de la jurisdicción del de Austria. Aducía razones geográficas, políticas y de orden interno de la CJ, señalando la oposición de los jesuitas austríacos a la misión. Aludía, sin nombrarlo, al provincial Lorenzo *Maggio, opuesto desde el principio tanto a la misión como al nombramiento de P como su superior por juzgarlo inepto para el cargo, sin buena salud y de opiniones novedosas, sobre todo en doctrina sacramentaria, y laxo en materia de usura. A causa de la peste, P pasó (otoño 1576) a Olomuc, donde instituyó y presidió conferencias de casos de conciencia para los canónigos. A pesar de querer éstos retenerlo, fue a Poznań (1577), a petición del provincial de Polonia Francisco *Sunyer, para inaugurar la cátedra de teología. En 1584, pasó a la fundación de Kalisz como profesor de teología, Sgda. Escritura y controversias.

Como filósofo, controversista y escritor tuvo gran prestigio entre sus contemporáneos. Dominaba el griego y el hebreo, y su línea teológica era la positiva. Insistía en la necesidad del estudio de la Sgda. Escritura, padres y concilios. Lamentaba el poco aprecio que se hacía en la CJ de la Biblia y casos de conciencia. Propugnaba la libertad de pensamiento filosófico respecto al aristotelismo, y teológico respecto a la *Summa* de Sto. Tomás, sobre todo en la controversia, y un uso mayor de san Agustín, respetado incluso por los no-católicos. Proponía, como texto para controversias, el *De Fide Orthodoxa* de san Juan Damasceno o, como alternativa, que la CJ, que tenía sus textos oficiales (gramática de Manuel *Alvares, dialéctica de Pedro de *Fonseca, catecismo de Canisio, etc.) hiciera su propia suma teológica, si se veía insuficiente la *Confessio Augustiniana* de J. de Torres. P veneraba a Sto. Tomás, pero juzgaba que, ante el mundo moderno y las nuevas necesidades de la Iglesia, se vería obligado a escribir sus *Retractationes* con la misma modestia que Agustín. Abogó por la publicación bien cuidada, incluso tipográficamente, de obras de controversia como el mejor medio para contrarrestrar los escritos protestantes, y por la agilización de la censura de la orden. Juzgaba que era más conveniente escribirlas en las regiones afectadas del norte, en vez de en Roma, y no encargar a un solo autor de todas las cuestiones controversas (se refería a Roberto *Belarmino).

Además de otros opúsculos de controversia, escribió *Confutatio brevis* (1587), en que trata de los sacramentos y refuta la Confesión de Augusta y las *Instituciones* de Calvino. Trata especialmente de la Iglesia y del Romano Pontífice en su *Catholica et orthodoxa responsio* (1585), donde aclara las aserciones que Jakob Niemojewski vierte en su carta latina dirigida al rey Esteban Báthory, que precede su opúsculo polaco sobre la Iglesia Católica.

En sus últimos cuatro años de vida, sufrió pacientemente una penosa estangurria, que le impidió toda actividad. Fue alabado por su dedicación al estudio, y por su desprecio de las vanidades humanas. Su hermano mayor Francisco (1534-1616) era clérigo e historiador, con quien mantuvo una abundante correspondencia teológica y espiritual.

FUENTES: *EpIgn* 6-7. *Chronicon* 6:943. *Laínez* 1-8. *LittQuadr* 4:591. *Nadal* 2-4. *Ribadeneira* 2. *MonAntHung* 1:1032; 2:1061. BRAUNSBERGER, *Canisius* 2-7.

OBRAS: «Vocación a la Compañía, contada por él mismo» (ARSI, *HS 176*, 73-78. *Germ 131*; *Pol 7*). *De sacrificio DNIC secundum ordinem Melchisedech* (Ingolstadt, 1561). *Acta et canones... concilii Nicaeni* (Colonia, ²1572). *De continentia et abstinentia, vel de apostolico coelibatu, ieiunio et ciborum delectu* (Colonia, 1579). *Confutatio brevis centum et tredecim errorum apud sectarios nostri saeculi circa septem Ecclesiae Sacramenta* (Poznan, 1587). En *MonPaed*, [sobre los escritores], 4:542-544; [cartas], 641s; [sobre su libro «de forma sacramentorum»], 846-850; «de opinionum delectu», 6:121-127; «de Scripturis», 139s; «de Theologia scholastica», 231s; «de lingua hebraea», 260; «praxis studiorum philosophicorum», 513s; «de excudendis adv. haereticos libris», 7:555-561. SOMMERVOGEL 6:864-866.

BIBLIOGRAFÍA: *DTC* 12:2127s. CANTERA, F. - LEÓN TELLO, P., *Judaizantes del arzobispado de Toledo rehabilitados por la Inquisición en 1495 y 1497* (Madrid, 1969). DUHR 1:253, 873. MANCIA, A., «La controversia con i protestanti e

i programmi degli studi teologici nella C di G, 1547-1599», *AHSI* 54 (1985) 3-43, 210-266. MEDERER, *Annales* 1:256, 303s. PISA, F. DE, *Descripción de la imperial ciudad de Toledo* (Toledo, 1617). ÍD., *Apuntamientos para la Segunda Parte.* (Toledo, 1976). SJP 8:200. SPECHT, TH., *Geschichte der ehem. Universität Dillingen* (Friburgo, 1902) 701. VERDIÈRE, CH.-H., *Histoire de l'Université d'Ingolstadt* (París, 1887) 2:163s.

F. B. MEDINA

**PISCALAR, Alois Urban.** Pedagogo.

N. 24 mayo 1817, Stimpfbach (Baden-Württenberg), Alemania; m. 7 noviembre 1892, Feldkirch (Vorarlberg), Austria.

E. 6 diciembre 1854, Gorheim (Baden-Württenberg); o. c. 1842, Rottenburg a. Neckar (Baviera), Alemania; ú.v. 8 septiembre 1867, Feldkirch.

Estudió el bachillerato en Ellwangen y teología en Tubinga con Johann Adam Möhler, que lo acercó a los jesuitas. Ordenado de sacerdote, fue coadjutor y profesor en Riedlingen y Horb. Por exceso de trabajo y ayunos, enfermó, y necesitó de cuidados y de una temporada para reponerse. Recobrada la salud y provisto de una beca, fue a Francia, Bélgica y, sobre todo, a Berlín para estudiar filología. En su patria dio el examen final y recibió la licencia para explicar las asignaturas del gimnasio en todas las clases. Fue profesor del gimnasio de Ellwangen, mientras trabajaba como operario: predicaba, confesaba y se distinguía por su generosidad con los pobres. Entrado en la CJ ya mayor, le costó acomodarse al régimen del noviciado, donde escribió la vida del mártir Ignacio de *Azevedo.

En agosto 1856 fue enviado al nuevo colegio Stella Matutina de Feldkirch, confiado a la CJ, como prefecto de estudios y profesor de filosofía. Acababa de ser nombrado rector cuando el colegio perdió (1868) el reconocimiento oficial y quedó sólo como escuela privada. P tuvo que enfrentarse con serios problemas: muchas deudas y dos tercios de los alumnos que abandonaron el colegio. Construyó nuevas clases, compró un gran terreno al otro lado del río Ill, donde se edificó el internado. Terminado su rectorado (1876) del colegio, que él había construido, fue prefecto de estudios y profesor de filología clásica (1876-1882) y ocho años procurador del colegio (1882-1890). Como ningún otro, imprimió su sello al colegio de Feldkirch.

OBRAS: *Erinnerungen an Augustin Link* (Ravensburg, 1892).

FUENTES: ARSI: *Litterae annuae Prov. Germ. 1892-1893* 2-5. Archivo, Provincia de Alemania Septentrional (SJ), Colonia: *Ms. III 22, Nr. 262*. Archivo, Provincia de Alemania Superior (SJ), Munich: *Ms. XVII* 8.

BIBLIOGRAFÍA: BILLIGMANN 82. KNÜNZ, J., *100 Jahre Stella Matutina 1856-1956* (Bregenz, 1956) 36-37, 48-53. KOCH 1428. SOMMERVOGEL 6:866. STROBEL, *Helvetia* 580-581. THOELEN 642-644.

F. STROBEL (†)

**PISTORIUS, Jan, véase HARLEMIUS, Jan.**

**PITTERMANN (BITTERMANN), Ignaz.** Predicador, confesor de la corte.

N. 1 enero 1695, Viena, Austria; m. 10 abril 1758, Viena.

E. 9 octubre 1711, Viena; o. 1722, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1728, Viena.

Hecho el noviciado, cursó (1713-1715) filosofía en Graz y enseñó un año en Judenburg y otro en Buda (Budapest, Hungría). Estudió matemáticas en el colegio universitario de Viena y de nuevo enseñó (1718-1719), esta vez en Komáron (Hungría). Después de la teología (1719-1723) en Graz y la tercera probación en Judenburg, volvió a Viena (1724) como profesor de matemáticas, pero, comprobado su talento oratorio, fue nombrado predicador de las fiestas (1726) en la capilla de palacio (anexa a la casa profesa) y, desde 1736, en la corte del emperador Carlos VI. Después de la muerte de Carlos (1740), siguió como predicador en la corte de la Reina de Hungría y Bohemia, la archiduquesa Maria Theresia, más tarde Emperatriz, así como confesor (1745-1758) de su esposo Francisco I. Sus publicaciones son fruto de sus largos años de predicador y en su mayor parte han sido incluidas en la antología *Alauda trisonans* (1749).

OBRAS: *Der heilige Joannes von Nepomuc durch Verehrung und Andacht...* (Viena). *Die Ursache des bitteren Leydens und Sterben Jesu Christi...* (Viena, 1736). *Der Sieg des Todts und des Lebens, beyde zusammen in Christo Jesu...* (Viena, 1739). *Die unermessene Liebe Christi Jesu in dessen heiligsten Leyden und Todt bewiesen* (Viena, 1743).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2. LUKÁCS, *Cat. generalis* 2:1236. SOMMERVOGEL 1:1520-1524; 8:1844. STÖGER, *Scriptores* 270.

H. PLATZGUMMER

**PIZARRO (PICÓN), Martín.** Misionero.

N. c. 1552, Lima, Perú; m. 1596, Sucre (Chuquisaca), Bolivia.

E. 26 junio 1568, Lima; o. c. 1578, Lima; ú.v. c. 1588, Juli (Puno), Perú.

Hijo de Martín Pizarro, encomendero de Huamantanga (Lima) y pariente cercano del conquistador Francisco Pizarro, fue uno de los primeros criollos admitidos en la CJ. Hizo todos sus estudios en el Colegio S. Pablo de Lima. Desde novicio fue considerado uno de los mejores catequistas en quechua y aymara. Siendo aún diácono, dio misiones (1575 y 1576) con Alonso de *Barzana en Anta (Cusco) y Chucuito (Puno). El superior de Juli, Diego *Martínez, informando sobre esas misiones al provincial José de *Acosta, decía cómo los dos misioneros usaban en sus catequesis el método del diálogo: «el uno haciendo las preguntas y el otro diciendo las respuestas». Ya sacerdote, se le envió a la *doctrina aymara de Juli, adonde volvió tras una estancia (1584-1587) en Arequipa. En 1594, siempre como «obrero de indios», fue enviado a Chuquisaca, y murió dos años después.

BIBLIOGRAFÍA: *Hist Prov Perú* 1:475. *MonPer* 1:784; 2:884; 3:759; 4:869; 5:927. VARGAS UGARTE 1:433.

E. FERNÁNDEZ G. / J. BAPTISTA

**PLA, Joaquín.** Semitista, escriturista y romanista.

N. 6 abril 1745, Aldover (Tarragona), España; m. 10 octubre 1816, Roma, Italia.

E. 31 marzo 1761, Torrente (Valencia), España; o. 1770, Ferrara, Italia; ú.v. octubre 1816, Roma.

Nacido junto a Tortosa, se explica que entrase en la CJ en el segundo noviciado abierto recientemente, cerca de Valencia. Había cursado ya los estudios literarios, que perfeccionó por un año (1763-1764) en Tarragona bajo la dirección de Bartolomé *Pou. La *expulsión de la CJ le sobrevino mientras estudiaba el tercer año de filosofía en Urgel, donde tuvo como guía a Luciano *Gallissà. Comenzó el cuadrienio de teología en San Bonifacio (Córcega) y lo ultimó en Ferrara. En esta ciudad, de antigua tradición hebraísta, tanto él como Gallissà cultivaron los estudios semíticos. Cuando éste fue nombrado bibliotecario de la Universidad, tuvo a P como vicedirector hasta 1794.

En estos años P intentó que las lenguas semíticas se enseñasen en la Universidad, si bien no lo logró. Las cultivó en privado e informó a Giovanni Bernardo De Rossi, residente en Parma, de los manuscritos y libros hebreos de Ferrara, en parte procedentes de los judíos desterrados de Portugal por Juan III. Llegó a escribir composiciones en hebreo y árabe (además del griego) en honor del nacimiento de los infantes gemelos Carlos y Felipe, pero no se publicaron, al igual que sus observaciones a la *Exercitatio* de esa lengua por J. B. Guitart (1786) y su traducción de las fábulas de Lochman. En 1794 se trasladó a Bolonia y el mismo año obtuvo la cátedra de caldeo y siríaco en aquella Universidad.

Como helenista colacionó las variantes de varios manuscritos de Píndaro, y sobre todo las de los de la versión bíblica de los Setenta en los códices ferrarienses, para la edición crítica de Robert Holmes, en cuya biblioteca (hoy en la Bodleyana) se conservan los manuscritos. Intermediario entre Holmes y P era el bibliotecario de Florencia, Angelo M. Bandini.

Cuanto a la filología románica, tradujo al italiano las poesías provenzales insertadas en la obra de Giammaria Barbieri, publicada póstuma por Girolamo *Tiraboschi (1790) —previamente las había traducido al castellano Juan Antonio Mayans—, y dejó inéditos una serie de escritos sobre esa literatura, y en particular un vocabulario de sus voces más difíciles (mss. conservados en la R. Academia de la Historia).

Perdió su cátedra al ocupar Bonaparte las Legaciones, residió en España de 1798 a 1801 y, tras el nuevo exilio decretado por Carlos IV, se estableció en Roma como bibliotecario de la Barberiniana, que catalogó en parte. Vivió y murió en la casa profesa del Gesù.

FUENTES: ARSI *16a, 17*. Florencia, Biblioteca Marucelliana, carteggio Bandini. Oxford, Bodleian Library, fondo R. Holmes, ms *14, 34, 142*. Madrid, Biblioteca RAH, fondo San Román.

BIBLIOGRAFÍA: Batllori, *Cultura* 355-411, 687; *O.C.* 10. Careri, M.ª, «Alla ricerca del libro perduto: un doppio e il suo modello ritrovato» [provenzalismo de P], *Lyrique romane médiévale: la tradition des chansonniers* (Lieja, 1991) 329-378. Cascón, *M. Pelayo* 609. Diosdado Caballero 225; 2:118. Hervás, L., «Biblioteca jesuítico-española» (IHSI) 158s. Mestre, A., *Historia, fueros y actitudes políticas: Mayans y la historiografía del XVIII* (Valencia, 1970) 355-365.

M. Batllori

**PLACHÝ (FERUS), Jiří *maior* (Georgius).** Predicador, escritor.

N. c. 1586, Plzeň (Bohemia), Chequia; m. 21 enero 1655, Březnice (Bohemia).

E. 28 agosto 1604, Brno (Moravia), Chequia; o. 1615, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 29 septiembre 1622, Praga (Bohemia).

Hijo mayor de Šimon Plachý, primer oficial de la ciudad de Plzen, y primo de Jiří *Plachý *minor*, siendo novicio adoptó el nombre latinizado de Ferus. Cursada la filosofía (1607-1609) y la teología (1613-1616) en Graz, enseñó filosofía, ética, y *controversias en el *Colegio S. Clemente de Praga, hasta la expulsión de los jesuitas de la ciudad a comienzos de la Guerra de los Treinta Años (junio 1618). Tras la derrota de las tropas protestantes en la batalla de la Montaña Blanca, junto a Praga (8 noviembre 1620), los jesuitas volvieron a Praga y reanudaron las clases. P fue destinado al colegio de San Salvador, donde fue profesor de humanidades y predicador. Al mismo tiempo fue administrador de la imprenta del Clementinum, y desde 1623 su bibliotecario. Predicó en checo durante treinta años en la iglesia del colegio. Después de su rectorado (1625-1627) en Jihlava, regresó a San Salvador. Se señaló como uno de los grandes predicadores de Bohemia, para cuyos sermones se servía de ejemplos de la historia checa.

Amable y moderado en la conversación, era franco, incisivo e inflexible en el púlpito, lo cual le enfrentó con algunos de sus oyentes. Bajo la presión de las quejas, el provincial le envió a Prachatice, en la Bohemia del sur, de fuerte tradición husita y utraquista (se concedía a los seglares la comunión bajo las dos especies). Con todo, al pueblo utraquista le agradó tanto que un siglo después, según František Martin Pelcl, todavía le llamaban «su apóstol». La nobleza checa y los ciudadanos de Praga insistieron y lograron su retorno a la ciudad y a la iglesia de San Salvador, donde permaneció hasta su muerte.

Publicó unos cincuenta libros y folletos, aunque raramente firmados; algunos eran traducciones al checo. Su *Mappa katolická*, que describe la conversión de las naciones al cristianismo, sobre todo en la Europa central y oriental, es probablemente la primera obra geográfica en checo. Se le atribuye *Zlatý nebeský klíč* (Llave dorada del cielo), un manual de oraciones para varias ocasiones y personas de diversa condición, que se piensa hecho según el modelo de Cyriacus Ricci. Se hizo enormemente popular. Su primera edición salió en Praga en 1637; en 1797 ya habían aparecido 150 ediciones, y la última (la edición 237.ª) salió en Jindřichův Hradec en 1889. Muchas familias tenían un ejemplar en casa. P es uno de los religiosos del siglo XVII que más ayudó a pre-

servar la lengua checa. Entre sus traducciones del latín son de especial interés la de las obras de Jeremias *Drexel, predicador en la corte del príncipe elector de Baviera.

FUENTES: ARSI *Boh 11-15, 89-90, 97.*

OBRAS: *Mappa katolická* (Praga, 1630). *Zlatý nebeský klíč* (Praga, 1637: *Knihopis* 5223-5363).

BIBLIOGRAFÍA: FECHTNEROVÁ, A., «J. Ferus a J. Planchý», *Pocta dr. Emě Urbánkové* (Praga, 1979) 427-457. *Knihopis* 13899-13920. KRATOCHVIL, A., *Das böhmische Barock* (Múnich, 1989) 151-153, 237. LUKÁCS, *Cat. Austriae* 2:588. PELZEL, M., *Abbildungen böhmischer und mährischer Gelehrten* (Praga, 1777) 3:110-118. SCHMIDL, *Historia* 3:408, 611; 4/2:300s. SOMMERVOGEL 3:702-707 [Ferus]. VAŠICA, J., *České literární baroko, Modlicí knížky* (Praga, 1938) 161-174. VLČEK, J., *Dějiny ceské literatury* (Praga, 1951) 2:484-486.

J. KRAJCAR (†)

**PLACHÝ, Jiří *minor* (Georgius).** Profesor, defensor de Praga.

N. junio 1605, České Budějovice (Bohemia), Chequia; m. 19 abril 1664, Kutná Hora (Bohemia).

E. 9 enero 1624, Brno (Moravia), Chequia; o. 31 julio 1632, Jindřichův Hradec (Bohemia); ú.v. 2 diciembre 1638, Olomouc (Moravia).

Primo de Jiří *Plachý *maior* (con quien a veces se le confunde), entró en la CJ al concluir sus estudios en el colegio jesuita de Krumlov. Poco después de hacer sus estudios de filosofía y teología en Olomouc, se vio envuelto en los tumultos de la Guerra de Los Treinta Años con la invasión de Bohemia por las tropas sajonas (1633) y el azote de la peste (1634). Había enseñado hebreo en Olomouc, en Neuhaus (Jindřichův Hradec) y en Glatz (Kłodzko, Polonia) y, desde 1642, Nuevo Testamento y hebreo en el *Colegio S. Clemente de Praga. En este tiempo ocurrió el suceso que le hizo famoso.

Con la renovación de las hostilidades en 1645, los suecos, bajo Lennart Torstenson, ocuparon gran parte de Bohemia y se acercaron a Praga. El 26 julio 1648, el ejército sueco de Hans Ch. Königmark tomó la parte nueva (Praga pequeña) de la ciudad y querían pasar por el puente que cruza el río Moldava para entrar en la parte vieja, donde estaba el *Colegio S. Clemente. Con sangre fría, P, convertido en soldado, llamó a un hermano y, antes del alba ambos treparon a la torre del puente y dejaron caer el pesado rastrillo metálico, bloqueando así la entrada al centro de la ciudad. Además, organizó un pelotón de estudiantes, entre ellos el enfermizo Bohuslav *Balbín, para defender Praga, hasta que se levantó el cerco a fines de agosto. El emperador Fernando III escribió (16 diciembre 1648) al General Vicente Carafa, alabando la previsión y el valor de P.

Acabada la guerra, pasó algún tiempo en Nový Jičín, y enseñó (1651-1662) ética y *controversia en el Colegio S. Clemente. Luego se retiró al tercerona-do en Jičín hasta 1662, en que se trasladó a Kutná Hora, donde murió dos años después. Es conocido como autor de *Rosa pentaphylla*, una colección de cinco sermones en honor de la Virgen María.

OBRAS: *Rosa pentaphylla* (Praga, 1648).

BIBLIOGRAFÍA: FECHTNEROVÁ, A., «J. Planchý», *Pocta Dr. Emě Urbánkové* (Praga, 1979) 449-457. KRATOCHVIL, A., *Das böhmische Barock* (Múnich, 1989) 261. KRÖSS, *Geschichte* 2:903. SCHMIDL, *Historia* 4/2:432-463. SOMMERVOGEL 6:870s. VÁVRA, J., «J. Planchý», *Ve službách královny* 5 (1912) 184-190. WERNER, A., *Die Studenten-Legionen der Prager Universität* (Praga, 1934) 47.

J. KRAJCAR (†)

**PLANCHET, Benoît.** Misionero, arzobispo.

N. 24 enero 1802, Gap (Hautes-Alpes), Francia; m. 21 septiembre 1859, Siverek (Urfa), Turquía.

E. 31 octubre 1821, Montrouge (Hauts-de-Seine), Francia; o. 26 diciembre 1830, Roma, Italia; ú.v. 10 octubre 1836, Baalbek, Líbano; o.ep. 15 agosto 1853, Mosul, Turquía.

Había empezado la filosofía en el seminario San Sulpicio de París cuando entró en la CJ. Enseñó en Saint-Acheul y Poitiers, y cursó la teología en el *Colegio Romano. En septiembre 1831 fue enviado con el P. Paolo *Riccadonna y el H. Heinrich *Henze a fundar la misión de Monte Líbano. Dedicado por dos años al estudio del árabe en el seminario de Ain-Traz, que dependía del patriarca melquita, se pudo establecer (1833-1840), gracias a la generosa ayuda de dos emires cristianos, las residencias de Moallaqa (suburbio de Zahlé) y Bikfaya. Viviendo en completa pobreza en Moallaqa, viajó de aldea en aldea extendiendo su influencia hasta Baalbek y la región Haurán (Siria). Durante la epidemia del cólera asistieron a los enfermos, pero salieron ilesos.

Llamado (1841) a Roma, fue destinado a Argelia, pero las autoridades argelinas le declararon *persona non grata*, porque conociendo el árabe podría convertir a musulmanes. Entonces, el P. General Juan Roothaan lo reenvió al Líbano como superior de la misión (1841-1847), así como de la residencia de Beirut, cuya construcción acabó. Fundó (1843) un seminario en Ghazir, para estudiantes de todos los ritos católicos, renovando el clero católico en el Oriente; fue su rector en 1848. En 1849 pasó a Zahlé para continuar el trabajo comenzado por el P. Riccadonna.

En 1850, a pesar de sus protestas, la Congregación para la Propagación de la Fe lo nombró vicario apostólico, luego pro-delegado apostólico y finalmente delegado apostólico para Mesopotamia y Kurdistán. Como delegado apostólico, presidió (1 junio 1853) el sínodo caldeo en Rabban Hormizd (cerca de Alcoche, Mesopotamia) y fue consagrado arzobispo titular de Trajanápolis por el patriarca caldeo Audo. En diciembre presidió el Sínodo sirio de Charfé (Líbano). En Mesopotamia, se esforzó por todos los medios para que la Iglesia caldea se reorganizase, emprendió la construcción de un seminario, envió alumnos al seminario de Ghazir y apoyó con energía a unos grupos de jacobitas que habían vuelto a la unidad con Roma. Llamado a Roma, murió en el camino de las heridas causadas por bandidos kurdos.

Aunque no fue buen administrador, tenía un gran corazón y se entregó a los más pobres y humildes. Era muy apreciado por su caridad, integridad e interés por los enfermos. Su extensa corresponden-

cia es una fuente importante para los primeros años de esta misión, señalando las dificultades que traía consigo la «protección» de los poderosos, sobre todo de Francia. Se hallan también en ella indicaciones de primera mano sobre la historia y la sociedad del Líbano y Mesopotamia. Los Archivos del Próximo Oriente de la CJ conservan un volumen de «Brouillons et minutes autographes, 1832-1851».

OBRAS: KURI, *Histoire-1*, 90 doc; *Histoire-2*, 11 doc. [Cartas], RABBATH, *Documents*, 2:131-147.

BIBLIOGRAFÍA: ABOUGIT, L. X., «Les Fondations», 293-302. BROU, A., *Cent ans de Missions (1815-1934)* (París, 1935) 258-260. DUCLOS 213. JULLIEN, *Syrie*, 1:47-52, 229-233. *Lettres de Fourvière* (1936) 74s, 94s, 97. *NPPO* n. 54. SANTOS, *Obispados* 1:337-341. SOMMERVOGEL 6:873.

S. KURI

**PLANTIĆ (PLANTICH), Nikola.** Misionero, escritor.

N. 11 diciembre 1719, Zagreb, Croacia; m. 15 junio 1777, Varaždin, Croacia.

E. 28 octubre 1736, Viena, Austria; o. 1747, Trnava, Eslovaquia; ú.v. 2 febrero 1754, Córdoba, Argentina.

Estudió filosofía (1738-1741) en Graz (Austria) y teología (1744-1747) en Trnava. En el intervalo enseñó gramática en Zagreb (1741-1742) y Varaždin (1742-1743), y humanidades en Požega (1743-1744). En 1748 llegó a Buenos Aires, Argentina, con la expedición de László *Orosz. Completada la teología y hecha la tercera probación, enseñó filosofía (1752-1756) y teología (1756-1762) en Córdoba. Después, fue prefecto de estudios, vicerrector (desde 1765) y rector (1766-1767) del colegio de San Ignacio de Buenos Aires. La *expulsión de la CJ de España y sus dominios (1767) le sorprendió siendo superior de Montevideo (Uruguay). En enero de 1768 salió de Buenos Aires para su patria, donde fue prefecto de estudios y profesor de Sgda. Escritura en Zagreb (1768-1771) y rector del colegio de Varaždin (1771-1773). Tras la *supresión de la CJ, siguió en Varaždin hasta su muerte, dedicado al ministerio pastoral. Fue «un hombre distinguido, docto y altamente apreciado» (Guillermo *Furlong), «ilustre como profesor, como misionero entre los charrúas y hasta como ingeniero» (Vicente D. Sierra). Dejó escritas sus lecciones de lógica, las predicaciones en lengua croata y la traducción croata de la gramática latina de Manuel *Álvares.

En Europa, entre otras leyendas, se propagó, sobre todo en Croacia y Austria a comienzos del siglo XIX, que P había sido rey del Paraguay, elegido por los indios durante la guerra guaraní (1754-1755), y que había acuñado moneda con su nombre: «Nikolaus Plantich I-us Rex Paraguay.» Según algunos, habría estado en la prisión São Julião de Lisboa (Portugal), de donde salió por intervención de la emperatriz María Teresa, quien al recibirlo en Viena, le saludó en broma con estas palabas: «Salve Rex, salve collega», mostrándole algunas de las famosas monedas; P habría desmentido entonces la leyenda. Otros lo describen como el gran reformador social entre los guaraníes. Miroslav *Vanino, y luego Vladimir Divković, Milan Blažeković y Felix Becker, refutaron la leyenda, que no se ajusta a los hechos de su vida y carece de todo fundamento histórico. Asimismo, tampoco cabe en la cronología de P la posibilidad de su encarcelamiento en Lisboa.

OBRAS: *Pobosna i Kratka za Vsaki Dan Meszecza Premisslyvanja* (Zagreb, 1775). [Currículum vitae], *Vrela/Fontes* 9 (1939) 130-132. «Tractatus in logica Aristotelis inferiora» (Buenos Aires, Convento San Ramón).

BIBLIOGRAFÍA: BINAYAN, N., «Los primeros croatas en la Argentina», *Studia Croatica* 42-43 (1971) 120-126. BLAŽEKOVIĆ, M., «Nikola Plantić» *Hrvatske revija* 28 (1978) 377-406; «N.P... supuesto rey del Paraguay», *Studia Croatica* 66-67 (1978) 131-152. DIVKOVIĆ, V. A., «Neobična sudbina N.P.», *Marulić* 6 (1974) 24-41. DUHR, *Jesuitenfabeln* 234-239. FURLONG, G., *Historia del Colegio del Salvador* (Buenos Aires, 1955) 1:296. *Isusovci* 331. *Jesuits Croatian* 204-207. LUKÁCS, *Cat. generalis* 1240. POLGÁR 3/2:678. SIERRA, *Jesuitas germanos* 399. SOMMERVOGEL 6:872. VANINO, M., *N.P., tobožnji kralj Paraguajski* (Zagreb, 1917).

M. KORADE

**PLAS, François ROBINET de.** Oficial naval, operario.

N. 6 diciembre 1809, Saint-Romain (Charente), Francia; m. 19 marzo 1888, Brest (Finistère), Francia.

E. 20 junio 1869, Angers (Maine-et-Loire), Francia; o. 25 mayo 1872, Brest; ú.v. 15 agosto 1879, Brest.

Graduado en la Escuela Naval de Angulema, desarrolló su actividad en el mar. En 1848 volvió a la práctica religiosa de su juventud, siempre entregado a cumplir la voluntad divina. Comandó (1851-1854) el barco de guerra, *Cassini*, enviado a proteger las misiones católicas en los mares de China, y salvó a muchos en Shanghai de la devastadora rebelión Taiping. Cuando su amigo, el teniente de navío Alexis *Clerc, entró en la CJ, él quiso hacerlo también, pero los jesuitas le aconsejaron seguir dando su testimonio cristiano como oficial naval. Con una soprendente paciencia soportó muchas humillaciones bajo un irascible almirante en una campaña naval de tres años. Por fin, rechazando las gestiones para su promoción al grado de contra-almirante, a los sesenta años de edad, se retiró de la marina como capitán de navío. Poco después, entró en el noviciado de Angers y lo acabó en Roma. A causa de su edad, se le abrevió su formación, y fue ordenado a los tres años de su ingreso. Enviado (1872) a Brest, le acogieron con respeto los oficiales y marinos, algunos de los cuales habían servido bajo sus órdenes. Siempre amigo de los pobres, se encargó de un círculo católico de obreros y, cuando los decretos de 1880 expulsaron a los jesuitas, sirvió de capellán en el hogar de ancianos de las Hermanitas de los pobres. Agotado por sus austeridades, se preparó a la muerte con oración casi continua.

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE 1:932. DUCLOS 214. MERCIER, V., *Campagne du «Cassini» dans les mers de Chine 1851-1854 d'après les rapports, lettres et notes du commandant de Plas* (París, 1889). ÍD., *Marin et Jésuite. Vie et voyages de*

*François de Plas 1809-1888* 2 v. (París, 1890). NOGUES, A., «Le P. de Plas» *LJ* 7 (1888) 305-314.

P. DUCLOS (†)

**PLATEL, Jacques.** Teólogo, escritor.

N. 29 diciembre 1608, Bersée-en-Pévèle (Nord), Francia; m. 7 enero 1681, Douai (Nord).

E. 4 octubre 1628, Tournai (Hainaut), Bélgica; o. 11 abril 1637, Douai; ú.v. 8 septiembre 1644, Douai.

Antes de su entrada en la CJ, había estudiado con los jesuitas de Douai y obtenido el título de maestro en artes. Después del noviciado, estudió clásicos (1629-1631) en Lille, filosofía (1631-1632) en Huy, enseñó en Aire-sur-la-Lys, cursó la teología (1634-1638) en Douai e hizo la tercera probación (1638-1639) en Armentières. Acabados sus estudios, pasó a Douai, donde enseñó doce años filosofía, seis años teología escolástica y seis, teología moral; fue también prefecto de estudios varios años y rector (1670-1673). En sus últimos años dirigió los estudios de los teólogos y fue su confesor.

Participó en las controversias de su tiempo: luchó contra los que mantenían la predeterminación física y defendió la infalibilidad pontificia y la Inmaculada Concepción. Entre sus escritos se ha encontrado la fórmula de consagración de la Universidad de Douai (1662) a la Inmaculada. En 1661, Henri De Cerf, uno de sus alumnos y futuro preboste de Saint-Pierre de Douai, comenzó a publicar una *Synopsis cursus theologiae P. Jacobi Platel*, sin conocimiento de P. Más tarde (1678-1680), P la reeditó en tres volúmenes; el cuarto, apareció (1682) después de su muerte; un quinto volumen, editado por el jesuita François de Fourmestraux, apareció en 1683, según las notas de P. Se hizo, también, el resumen de la obra entera en un sólo volumen, *Synopsis synopseos* (Douai, 1706). Estas dos obras se reeditaron muchas veces en los siglos XVII y XVIII; la última es de 1886. Su obra es sólida, bien ordenada y clara, aunque a veces con exceso de polémica, por ser una respuesta a los ataques que le lanzaron sus adversarios galicanos y jansenistas.

OBRAS: [Philalétès Eupistinus] *Auctoritas contra praedeterminationem physicam pro scientia media...* (Douai, 1669). *La revue de l'homme intérieur* (Douai, 1670). *Synopsis cursus theologici* 5 v. (Douai, 1678-1683).

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE 2:209-210. HURTER 4:327-328. *Kirchenlexikon* 10:89-90. SOMMERVOGEL 6:877-883. *DTC* 12:2252-2254. *NBG* 40:416. *PIBA* 2:215.

H. BEYLARD (†)

**PLATER, Charles Dominic.** Promotor social, escritor.

N. 2 septiembre 1875, Mortlake, Londres, Inglaterra; m. 21 enero 1921, Sliema, Malta.

E. 7 septiembre 1894, Roehampton (Gran Londres); o. 26 septiembre 1910, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1913, Old Windsor (Berkshire), Inglaterra.

El menor de tres hijos, poseía muchos dones naturales en grado no común: habilidad musical, talento dramático e ingenio chispeante, unido a notable encanto y alegría personal. En el colegio de Stonyhurst (1887-1894), desarrolló su capacidad literaria, liderazgo instintivo y un don especial para atraer el entusiasmo de los demás a sus numerosos planes. Lo que aún le faltaba era objetivo, dirección y madurez. Esto se lo dio su formación en la CJ.

Estudió clásicos y filosofía en Oxford (1900-1904) y, haciendo una investigación arqueológica, durante sus vacaciones en Francia, quedó muy impresionado por la casa de ejercicios que Henri *Pupey-Girard tenía para obreros, y por otros movimientos sociales organizados. Una experiencia similar en Holanda y Bélgica le despertó el deseo de animar a los católicos de Gran Bretaña, entonces desorganizados, inarticulados e inefectivos para que influyesen en la vida pública. La cruzada de P fue asombrosa por su energía y resultados, incluso siendo aún un escolar. Escribió artículos sobre temas sociales (repletos de información sobre problemas europeos y en especial británicos) y cuadernos de estudio y acción. Su vasta correspondencia y frecuentes viajes produjeron amistades durables y activa colaboración con el clero, y con hombres y mujeres de toda condición. En esto, su primer objetivo fue el de los ejercicios para seglares. Su sueño se hizo realidad en 1909, cuando la provincia inglesa abrió su primera casa de ejercicios. Su insistencia —y aún no era sacerdote— originó un cambio básico en la historia de la provincia.

Por este tiempo, conoció en Manchester un grupo de hombres y mujeres con sus mismas ideas, que tomaron una decisión de capital importancia —la de fundar una asociación para el estudio de temas sociales (convertida pronto en *Catholic Social Guild*). Su fin era unir en un movimiento nacional coherente las varias ramas dispersas de escritores, conferenciantes y trabajadores —hombres y mujeres— agrupados en círculos de estudio. Más tarde, con sus oficinas centrales en Oxford, cuando P era rector (1916-1920) del vecino Campion Hall, el gremio creció en influencia.

Durante la I Guerra Mundial, los colegios de Oxford se convirtieron en hospitales, y P empezó otro apostolado ingente que minó su ya quebrantada salud. Su mes de reposo en Malta fue, en realidad, una agotadora campaña de visitas, conferencias y reuniones masivas para impulsar la reforma social y, de resultas, sufrió un colapso y murió de repente. Los malteses le hicieron espontáneamente un funeral casi de estado. En su patria, el Catholic Workers' College, el gran sueño de P, comenzó como su memorial, nueve meses más tarde.

OBRAS: *Catholic Social Work in Germany* (Londres, 1909). *Retreats for the People: A Sketch of a Great Revival* (Londres, 1912). *The Priest and Social Action* (Londres, 1914).

BIBLIOGRAFÍA: MARTINDALE, C. C., *Charles Dominic Plater, S.J.* (Londres, 1922). ÍD., «Father C. D. Plater, S.J.», *WL* 53 (1924) 172-174. POLGÁR 3/2:679. «Father Charles Dominic Plater», *LN* 36 (1921-1922) 134-164. *NCE* 11:429-430.

C. PRIDGEON (†)

**PLATTNER, Felix Alfred.** Historiador de las misiones, escritor.

N. 19 febrero 1906, Chur (Grisones), Suiza; m. 4 agosto 1974, Lucerna, Suiza.

E. 21 noviembre 1925, Feldkirch-Tisis (Vorarlberg), Austria; o. 26 julio 1936, Múnich (Baviera), Alemania; ú.v. 25 marzo 1939, Sion (Valais), Suiza.

Hijo de un médico, hechos los estudios en el instituto estatal de Chur, entró en la provincia de Alemania Superior. Cursó la filosofía (1927-1930) en Pullach, y trabajó en la revista *Die katholischen Missionen* (1930-1932) de Bonn, donde se interesó por las misiones entre infieles, y en *Zeitschrift für Aszese und Mystik* (1932-1933) de Múnich. Estudió la teología (1933-1937) en Lovaina (Bélgica), donde recibió el influjo del misionólogo Pierre *Charles. Durante los años de Lovaina aparecen sus primeras publicaciones sobre la historia de las misiones. Después de la tercera probación, fue ministro y procurador en el Canisianum de Innsbruck en 1938. Al sufrir una expulsión, acompañó al Canisianum al destierro de Valais (1939-1940). Tras una breve estancia como operario en Basilea (1940-1941), comenzó la labor de su vida como procurador de la misión de Pune (India) en Bad Schönbrunn (1941-1943) y después en Zúrich (hasta poco antes de su muerte), interrumpida sólo por largos viajes de estudio a la India y a Suramérica. Son notables sus méritos con las misiones de Pune y de Indonesia, y para las misiones en general y los países en vías de desarrollo.

Escritor fecundo sobre las misiones, fue redactor de las revistas misionales de los jesuitas suizos, primero de *Indische Bilder* y después de otras revistas. Una de sus últimas actuaciones fue la de contribuir con su ayuda financiera a la restauración de iglesias, que habían pertenecido en el pasado a la misión de chiquitos en Bolivia.

OBRAS: *Der grosse Dr. Tang, Jesuit und Mandarin* (Saarbrücken, 1936). *Ein Reisläufer Gottes. Das abenteuerliche Leben des Schweizerjesuiten P. Martin Schmid aus Baar (1694-1772)* (Lucerna, 1944). *Jesuiten zur See. Der Weg nach Asien* (Zúrich, 1946) [*Jesuitas en el Mar* (Buenos Aires, 1952)]. *Pfeffer und Seelen* (Einsiedeln, 1955). *Genie im Urwald. Das Werk Auslandschweizers Martin Schmid aus Baar (1694-1772)* (Zúrich, 1959). *Deutsche Meister der Barock in Südamerika im 17. und 18. Jahrhundert* (Basilea, 1960). *Indien* (Maguncia, 1963).

BIBLIOGRAFÍA: SCHNETZER, W., «Felix Plattner», *Schweizerische Kirchenzeitung* 142 (1974) 825-826. STROBEL, «Schweizer Jesuitenlexikon», 419.

F. STROBEL (†)

**PLATUS, Girolamo, véase PIATTI, Girolamo.**

**PLAZA, Juan de la.** Superior, maestro de novicios, escritor.

N. 1527, Medinaceli (Soria), España; m. 31 diciembre 1602, México (D.F.), México.

E. otoño 1553, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. 8 mayo 1552, probablemente Sigüenza (Guadalajara), España; ú.v. 17 abril 1558, Granada, España.

Estudió filosofía en Alcalá (1543-1546) y teología en Sigüenza (1546-1551), donde tuvo por profesor a Bartolomé de *Torres, gran amigo de la CJ. Obtenido su doctorado en teología, entró en la CJ y fue enviado a Córdoba (diciembre 1553) para explicar *casos de conciencia. En octubre 1555, fue nombrado primer maestro de novicios de la provincia de Andalucía, además de rector (1556-1562) del colegio de Granada, adonde se trasladó el noviciado. P fue un verdadero maestro de maestros de novicios, con quien se formaron Baltasar *Álvarez, maestro de novicios de la provincia de Castilla, y Francisco *Vázquez, de la de Andalucía, notables guías espirituales de varias generaciones de jesuitas. Alfonso *Ruiz, su ayudante, fue durante diez años maestro de novicios en el noviciado de S. Andrés del Quirinal de Roma y, luego, en el de Granada. Muchos de los discípulos de Juan de *Ávila fueron sus novicios. Su irradicación espiritual se extendió también a los carmelos teresianos: los «69 Avisos», que se han reproducido desde 1583 entre los escritos de Sta. Teresa, son sustancialmente suyos (cf. Tomás de la Cruz [Álvarez], a.c.). Fue confesor y consejero del arzobispo de Granada, Pedro Guerrero, quien para indicar su aprecio por él solía decir: «En esta *plaza* hallo yo cuanto he menester» (Castro, «Hist. Col. Alcalá» I, lib. 5, cap. 5). P intervino activamente en la fundación (1559) de la casa de Albaicín, centro del apostolado *morisco, que perduró hasta los disturbios (1569) causados por la guerra morisca (1568-1570).

Por decisión del vicario general, Diego *Laínez, P hizo la profesión para poder asistir, como sustituto del *comisario P. Francisco de *Borja y del provincial de Andalucía, Bartolomé *Bustamante, a la Congregación General I (1558). Elegido general Laínez, P le presentó su «Instrucción para la casa de probación», que más tarde (1573) sirvió de base al régimen de los noviciados jesuitas. En diciembre 1561, el *visitador Jerónimo *Nadal lo nombró provincial de Andalucía. Durante su mandato se fundaron los colegios de Trigueros (1562), Cádiz (1565) y Marchena (1565). Por razón de su cargo asistió a la Congregación General II (1565), en la que fue miembro de la comisión encargada de la formación de los novicios. Fue luego *superintendente (1566-1569) y, de nuevo, rector (1569-1573) del colegio de Granada y maestro de novicios (1568), e instructor de tercera probación en 1569. Electo por la provincia de Andalucía, asistió a la Congregación General III (1573), en la que también formó parte de la comisión sobre los novicios. El nuevo General Everardo Mercuriano le nombró visitador de la provincia del Perú el 2 julio 1573; y nada pudieron los intentos en contra del arzobispo Guerrero.

P llegó a Lima el 31 mayo 1575, con catorce jesuitas. Tras visitar el Cusco, celebró la Congregación Provincial I del Perú en octubre 1576. En 1577, visitó la *doctrina de Juli (Perú) y Potosí (Bolivia). A su vuelta a Lima, pasó por La Paz (Bolivia) y por Arequipa, donde pedían la fundación de colegios. Acabada la visita de la provincia del Perú, el P. Mercuriano lo envió como visitador y provincial a la provincia de Nueva España (México), adonde llegó

en febrero 1580. Vista la necesidad de que los jesuitas aprendiesen las lenguas náhuatl y otomí, fundó para ello la residencia de Tepozotlán. Terminado su oficio (1584), fue rector de Tepozotlán, si bien poco tiempo, ya que fue designado para asistir al III Concilio Provincial de México (1585), presidido por el arzobispo-virrey Pedro Moya de Contreras. P presentó al concilio siete memoriales sobre seminarios y seminaristas, párrocos, predicadores, visitas episcopales, confesores y ministerios de indios. En esto último, ofrece como modelo las *reducciones «en poblaciones grandes, que se han hecho en el Perú con mucho provecho» (Ms. 128, Bancroft Library, University of California, Berkeley). Con todo, su obra principal fue el catecismo para la instrucción de españoles, indios y negros. Pasó sus últimos años de vida enfermo y paralítico en el Colegio Máximo de México.

Sus contemporáneos vieron a P como un asceta exigente consigo mismo y con los demás. El P. General Borja tuvo que reprenderlo varias veces por su dureza de trato. A pesar de su severidad, vivió y reflejó en sus escritos la espiritualidad de Ignacio y de sus dos inmediatos sucesores.

OBRAS: [Cartas], ZAMBRANO 11:705-763. *Cathecismo suma de la Doctrina Christiana* (México, 1771). «Pláticas sobre la oración», «Carta sobre la indiferencia», y «Dos cartas al P. Juan de Cañas», ed. C. M. Abad, «Los PP. Juan de la Plaza y Alonso Ruiz, de la Compañía de Jesús: Algunos de sus escritos espirituales», *MisCom* 29 (1958) 153-170, 181-197. *MonMex* 1-7. *MonPer* 1-4.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España* 1-2. ABAD, C. M., «Pláticas del P. Juan de la Plaza, S.J.», *Manresa* 16 (1944) 40-57. ÁLVAREZ, T., «El P. J. de la Plaza y Sta. Teresa», *El Monte Carmelo* 100 (1992) 281-308. ASTRÁIN 2:460-462. *Borgia* 5:487. BURRUS, E. J., «The Author of the Mexican Council Catechisms», *Americas* 15 (1958-1959) 171-182. DECORME, *Obra* 29-31, 35, 53, 60. *DHEE* 1989. *DS* 9:257-263. GARCÍA VILLOSLADA, R., «El P. Juan de la Plaza, S.J., y el Bto. Juan de Ávila», *Maestro Ávila* 1 (1946-1947) 429-442. IPARRAGUIRRE, *Historia* 2:484-496. ÍD., *Repertoire* 204. *Hist Prov Perú* 1:16-20, passim; 2:148-150, passim. POLGÁR 3/2:381. RUIZ JURADO, M., *Orígenes del noviciado en la Compañía de Jesús* (Roma, 1980) 165-166, 183-187. SÁNCHEZ BAQUERO, J., 155-159. SOMMERVOGEL 6:885s. VARGAS UGARTE 1:81-94. ZAMBRANO 11:557-705. ZUBILLAGA, F., «Tercer Concilio Mexicano (1585). Los memoriales del P. Juan de la Plaza, S.J.», *AHSI* 30 (1961) 180-244.

F. ZUBILLAGA (†) / F. B. MEDINA

**PLAZA ALFONZO, Carlos Guillermo.** Profesor, superior, escritor.

N. 11 junio 1907, Caracas (D.F.), Venezuela; m. 18 enero 1975, Caracas.

E. 3 abril 1927, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 30 julio 1936, Marneffe (Lieja), Bélgica; ú.v. 15 agosto 1944, Caracas.

Después de su formación inicial hasta segundo de filosofía en España, el decreto de disolución de la CJ (enero 1932) le llevó al exilio de Marneffe, donde la completó (1932-1933) y estudió tres años de teología (1933-1936), y el cuarto (1936-1937) en Valkenburg (Holanda). Practicada la tercera probación en Morialmé (Bélgica), cursó en la Universidad *Gregoriana de Roma un bienio de especialización en psicología (1938-1941) y enseñó (1941-1943) esa disciplina en el escolasticado de Oña (España).

De vuelta en Caracas, fue profesor (1944-1953) del seminario interdiocesano y del colegio San Ignacio, en donde estableció el primer laboratorio paidotécnico del país. Para defender la educación católica, fundó (1945) la Asociación Venezolana de Educación Católica (AVEC), que aún subsiste como obra de la Iglesia. Fue delegado de su país ante la UNESCO (1950-1952), rector (1953-1955) de la recién fundada Universidad Católica Andrés Bello (UCAB), y encargado (1955-1956) de la asociación de colegios y universidades jesuitas iberoamericanas, con sede en Brasil. De nuevo en España, enseñó (1956-1966) psicología y relaciones humanas en la Escuela Superior de Técnica Empresarial (ESTE) de San Sebastián, además de ser consultor técnico de la Sagrada Congregación de Seminarios y Universidades (1964-1967). De regreso en Venezuela, fue durante sus últimos años de vida decano de la facultad de humanidades y educación de la UCAB.

OBRAS: *Contemplando en todo a Dios*. Estudio ascético-psicológico sobre el «Memorial» del Bto. Pedro Fabro (Burgos, 1943). «La doctrina del Cuerpo místico de Cristo, realidad viviente en la espiritualidad de Fabro», *Manresa* 18 (1946) 308-316. *Estado y Educación. El 321: ¿a quién toca educar?* (Caracas, 1947). *Técnica y humanismo en la empresa* (Madrid, 1966). *El superdotado: rescate y promoción* (Caracas, 1971). *SIC-Indice* (1938-1962) 16s.

BIBLIOGRAFÍA: BARNIOLA, P. P., *Supieron ser SJ* (Caracas, 1983) 33-35. *Jesuitas en Venezuela* (enero 1983).

H. GONZÁLEZ O. (†)

**PLESSIS, François-Xavier Regnard, véase DUPLESSIS, François-Xavier Regnard.**

**PLETTENBERG, Hunold.** Superior, canonista.

N. 20 mayo 1632, Delbruck (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 22 julio 1696, Hildesheim (Baja Sajonia), Alemania.

E. 30 junio 1658, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; o. 31 octubre 1655, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1668, Hildesheim.

Antes de entrar en la CJ, estudió (1652-1657) para la diócesis de Paderborn en el *Colegio Germánico de Roma, donde sus logros personales y académicos le ganaron gran estima. Más tarde, se le llamó al colegio como confesor, pero por razones de salud tuvo que dejar el oficio. De vuelta a Alemania, enseñó sobre todo en Hildesheim antes de ser rector en varios colegios: Hildesheim (1672-1677), Osnabrück (1678-1683), Tréveris (1683-1687) y Münster (1687-1691). En Tréveris fue director y profesor de derecho canónico en el seminario archidiocesano.

Se le conoce principalmente por su obra, *Introductio ad jus canonicum*, que ofrece una buena introducción a las fuentes y a la situación del derecho canónico en su tiempo. Desde un punto de vista histórico y teológico son interesantes algunas de sus

opiniones personales: la ley civil se permite como fuente de la ley eclesiástica sólo con aprobación del papa; el papa está sobre el concilio, excepto «si papa ut privata persona haereticus fiat... dubius est...invalide sit electus et intrusus», y es infalible únicamente junto con el concilio.

OBRAS: *Introductio ad ius canonicum* (Hildesheim, 1692). *Notitia congregationum et tribunalium Curiae Romanae* (Hildesheim, 1693).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 3:64, 77, 80, 524. SCHULTE, J. F. v., *Die Geschichte der Quellen und Literatur des Canonischen Rechts* (Stuttgart, 1880) 3/1:188. STEINHUBER, A., *Geschichte des Kollegium Germanikum Hungarikum in Rom* 2 v. (Friburgo de Brisgovia, ²1906) 1:419-420. SOMMERVOGEL 6:895. *ADG* 26:282.

R. S. GERLICH

**PLOWDEN (SIMON, SIMEON), Charles.** Provincial, escritor.

N. 1 mayo 1743, Plowden Hall (Salop), Inglaterra; m. 13 junio 1821, Jougne (Doubs), Francia.

E. 7 septiembre 1759, Watten (Nord), Francia; o. 30 septiembre 1770, Roma, Italia; ú.v. 13 noviembre 1805, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra.

Una de las figuras claves en la restauración de la provincia inglesa de la CJ tras la *supresión de 1773, fue asimismo un reconocido escritor de controversias y predicador notable.

Nació en una vieja familia católica, hijo de William Ignatius y Frances Plowden. Después de estudiar (1754-1759) en el Colegio Inglés de St-Omer (Francia), entró en la CJ. Cursó las humanidades y filosofía (1763-1764, 1767-1769) en Brujas (Bélgica), y empezó la teología en Roma (1769-1770) y la completó (1770-1771) en Bolonia (Italia). Después, enseñó en el colegio de Brujas (1772-1773) hasta que fue disuelto (1773) por el gobierno austro-belga, y P con otros jesuitas encarcelado varios meses. Puesto en libertad, se unió al profesorado de la Academia Inglesa de Lieja (1774-1776), adonde había emigrado el colegio de St-Omer en 1773. En Inglaterra, fue varios años capellán de Ellingham en Northumberland (1781-1784) y tutor en el castillo de Lulworth en Dorset (1784-1794). Al mudarse la Academia de Lieja a Stonyhurst, se unió (noviembre 1794) a sus antiguos colegas. Aprobada *viva voce* la CJ por Pío VII en Rusia Blanca, P reingresó en ella (mayo 1803), y fue maestro de novicios (1803-1817) en Hodder Place (Stonyhurst) y provincial (1817-1821) al mismo tiempo que rector (1817-1819) de Stonyhurst. Murió en Jougne, cuando volvía de Roma tras asistir a la Congregación General XX (1820).

Hombre de grandes principios y lealtades, estaba decidido a que la CJ se restaurase, a ser posible, como él la había conocido. Asimismo, tuvo mucho influjo en la formación de los nuevos candidatos para la CJ. Encontró oposición, no sólo en Inglaterra, de los que no miraban con buenos ojos la restauración de la CJ, sino también de muchos en Roma, durante la cautividad de Pío VII y tras la caída de Napoleón. A veces, estuvo a punto de desesperarse. Entre los amigos que influyeron en él, y en los que él influyó, estuvieron el arzobispo John *Carrol en Norte América y el obispo John Milner del distrito de Midland en Inglaterra. Además de la lucha por el futuro de la CJ, P estuvo implicado en controversias durante los años anteriores al Acto de Emancipación Católica (1829), a cuyo tema se refirieron varias de sus publicaciones. Era un escritor vigoroso y competente, capaz de criticar y entrar en debate, y mientras su franqueza le creaba enemigos, por su esencial humildad tenía también muchos amigos.

Un contemporáneo, que lo conocía bien, escribió de «su familiaridad con el mundo, gustos clásicos, vastos conocimientos, incansable diligencia y puntualidad, tierna y sólida piedad, y consumado talento en formar los jóvenes en la vida espiritual».

OBRAS: *Considerations on the Modern Opinion of the Fallibility of the Holy See in the Decision of Dogmatical Questions* (Londres, 1790). *Observations on the Oath Proposed to English Roman Catholics* (Londres, 1791). *An Answer to the Second Blue Book* (Londres, 1791). *A Letter to the Catholics of England* (Londres, 1792). *Remarks on the Writings of the Reverend Joseph Berington* (Londres, 1792). *Remarks on a Book Entitled Memoirs of Gregorio Panzani* (Lieja, 1794). *A Letter from the Reverend Charles Plowden to C. Butler, W. Cruise, H. Clifford and W. Throckmorton, Esqrs* (Londres, 1796).

BIBLIOGRAFÍA: BASSET, B., *The English Jesuits* (Londres, 1967). EDWARDS, F., *The Jesuits in England* (Tunbridge Wells, 1985). FOLEY 5:555-560; 7:601-603. GILLOW 5:322-325. HOLT 195-196. OLIVER 166-168. SOMMERVOGEL 6:903-906. SUTCLIFFE, no. 337. *DNB* 15:1312-1313.

G. HOLT

**PLUNKETT, Patrick M.** Profesor, poeta.

N. 3 septiembre 1911, Calgary (Alberta), Canadá; m. 17 diciembre 1975, Winnipeg (Manitoba), Canadá.

E. 7 diciembre 1933, Guelph (Ontario), Canadá; o. 15 agosto 1946, Montreal (Quebec), Canadá; ú.v. 2 febrero 1953, Guelph.

Estudió inglés e historia en la Universidad de Toronto antes de entrar en la CJ. Al terminar sus estudios del juniorado, cursó la filosofía (1937-1940) en Regis College de Toronto (Ontario) y la teología (1943-1947) en el escolasticado Immaculée-Conception de Montreal. Enseñó (1947-1950, 1951-1954) latín, griego e inglés en el juniorado de Guelph e hizo la tercera probación (1950-1951) en Florencia (Italia). En 1955, fue a Winnipeg y desde entonces hasta su muerte trabajó en la escuela secundaria y colegio universitario Saint Paul, y en la Universidad de Manitoba.

Hombre de muchas cualidades, todavía adquirió más. Poseía una mente indagadora y leía vorazmente. Con gran facilidad para idiomas y un aprecio crítico de la literatura inglesa, escribió con soltura tanto prosa como poesía. Estaba también interesado en arte y arquitectura, así como en plantas y arbustos de flores. Sus compañeros jesuitas, sus colegas de la universidad y sus alumnos apreciaron los talentos que Dios le había concedido; éstos últimos asistían a sus clases con entusiasmo. Sus poesías se publica-

ron en *America* y en otras revistas. P fue miembro de la Asociación para las Humanidades y de otros grupos profesionales de Canadá. Raramente declinaba invitaciones para tener ponencias en reuniones científicas o para escribir artículos. Era asimismo un religioso y sacerdote fervoroso. Los asuntos académicos se subordinaban a su interés por la vida espiritual y su dedicación a los pobres. Sabía descubrir a los que estaban en necesidad: estudiantes y otros que tenían poco dinero o ninguno, los enfermos de tipo físico o emocional y los minusválidos. Sus hermanos jesuitas aprendieron mucho de él, en especial su amor por la Iglesia y la CJ.

BIBLIOGRAFÍA: Braceland, L. C., «Father Patrick Mary Plunkett, S.J.», *News Letter Upper Canada Province* 51 (febrero 1976) 28-29; *Dictionary of Jesuit Biography 1842-1987* (Toronto, 1991) 281-283.

E. J. Dowling

**PLUS, Raoul.** Escritor espiritual.

N. 22 enero 1882, Boulogne-sur-Mer (Pas-de-Calais), Francia; m. 23 octubre 1958, Lille (Nord), Francia.

E. 28 septiembre 1899, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 31 agosto 1913, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1921, Lille.

Estudió en el colegio jesuita de Boulogne antes de entrar en la CJ. Durante sus años de filosofía en el escolasticado francés de Gemert (Holanda), Germain *Foch, su espiritual, le inició en la doctrina de la gracia, como el principio de la vida interior y del apostolado. Esta enseñanza, a su vez, se convirtió en la base de su propia vida espiritual y de sus escritos. En su magisterio, mientras enseñaba humanidades en el colegio francés de Florennes (Bélgica), publicó unos artículos sobre San Francisco de *Sales y sobre Angélique Arnauld en la revista *Études*. Siendo capellán voluntario en la I Guerra Mundial, escribió en las trincheras sus dos primeros libros, *Dieu en nous* y *L'Idée réparatrice*.

Después de la guerra, se encargó del curso de religión en el Institut Catholique de Arts et Métiers de Lille y de la *congregación mariana en las Facultés Catholiques. Además de sus artículos en *La Croix*, *Messager du Coeur de Jésus* y *Nouvelle Revue Théologique*, escribió muchos libros populares (unos veintiocho), la mayoría espirituales, sobre temas como la oración, gracia, santidad y unión con Dios. Pasó los años (1940-1944) de la II Guerra Mundial en la Francia no ocupada y, tras la guerra, volvió a Lille, donde fue director espiritual en el colegio Saint-Joseph. Transcurrió en la invalidez sus últimos ocho años. No pretendió abrir nuevos caminos con sus libros, sino sólo hacer accesibles al público general las nociones teológicas y espirituales. Su éxito se evidencia por el número de libros editados y sus traduciones a otros idiomas.

OBRAS: *Dieu en nous* (Toulouse, 1919) [*Dios en nosotros* (Buenos Aires, 1943)]. *L'Idée réparatrice* (París, 1919). *Dans le Christ Jésus* (Toulouse, 1922). *Le Christ dans nos frères* (Toulouse, 1924) [*Cristo en nuestros prójimos* (Buenos Aires, 1944)]. *Comment toujours prier* (Toulouse, 1925). *La folie de la Croix* (Toulouse, 1926). *Comment bien prier* (Toulouse, 1928) [*Modo de orar bien* (Barcelona, 1935)]. *La réparation* (Toulouse, 1929). *Le Baptême dans l'archéologie et l'art chrétien* (París, 1931). *Marie dans notre histoire divine* (París, 1932). *Rayonner le Christ* (Toulouse, 1935). *Aux prêtres: Mon oraison* (Toulouse, 1936). *L'entrée dans la maison du Père* (Toulouse, 1949).

BIBLIOGRAFÍA: Duclos 214-215. Francia, E., «Uno scrittore d'ascetica: P. Raoul Plus, S.J.», *Fides* 33 (1933) 184-188. Mercês de Melo, C., «Um grande apóstolo de vida interior: Padre Raul Plus», *Boletim eclesiástico da Arquidiocese de Goa* 18 (1959) 599-606. Parvillez, A. de, «Le Révérend Père Raoul Plus», *Messager du Coeur de Jésus* 135 (1960) 27-32. Polgár 3/2:679-680. *DS* 12:1825-1826. *NCE* 11:454.

H. Beylard (†)

**POBREZA.**

## I. LA CONCEPCIÓN DE LA POBREZA EN IGNACIO DE LOYOLA

La pobreza constituye uno de los aspectos primordiales del *carisma de Ignacio y de la CJ. El modelo de la forma de vida jesuítica y, por tanto, también de la pobreza, es Jesús que enseña y vive la pobreza y que envía a los apóstoles para que ellos, sin posesiones, gratis, viviendo de los dones de los creyentes, prediquen el evangelio (Mt 10, 5ss). La pobreza ignaciana no es un valor en sí y no tiene nada que ver con la autarquía estoica, sino que es participación del amor salvador de Jesús, hecho pobre por nosotros (2 Cor 8,9) y que tiene su continuación en el amor apostólico.

### 1. Los motivos fundamentales de la pobreza ignaciana

*a)* Pobreza significa en primer lugar el *seguimiento de Jesús*, que se hizo pobre por nosotros los hombres. Ignacio no desarrolla una teoría de la pobreza. Escoge la pobreza sencillamente porque Jesús la ha escogido. En los *Ejercicios* se pone como la norma suprema del seguimiento: El que quiera ir con Cristo tiene que trabajar con Él, para que tenga después parte con Él en la victoria como la ha tenido en los trabajos. La respuesta al llamamiento de Jesús Rey consiste en el ofrecimiento de imitarle en pasar todas injurias y todo vituperio y toda pobreza (*Ejerc.* 93, 95, 98). La ley fundamental del «más» lo impulsaba a una semejanza siempre mayor, que iba tan lejos que quería y elegía más pobreza con Cristo pobre que riqueza (*ib.* 146s, 167). Hasta qué punto el motivo del seguimiento del Señor pobre y humillado, cabeza de la CJ, siguió siendo central para Ignacio lo muestra la elección de la pobreza en 1544 (Cf. *Diario Espiritual* 11 y 23 de febrero).

*b)* El segundo motivo fundamental es el *seguimiento de los apóstoles*, enviados en pobreza. Desde Manresa veía *Íñigo en Cristo ante todo el Señor que llama y envía a los apóstoles. Esta misión se continúa en la Iglesia y mediante la Iglesia, que para Ig-

nacio se compendiaba en el Papa, tenía conciencia de estar él con su CJ incluidos en esta misión para la salvación del mundo. De aquí se deducía el carácter modélico de «la forma apostólica de vida» y de la «pobreza apostólica o evangélica». Su ideal apostólico lo compendió Ignacio con las palabras: «predicar en pobreza» (Carta a Jaime Cazador, 12 febrero 1536, *EpIgn* 1:96). En la elección de la pobreza aparece el motivo de la pobreza apostólica y lo mismo en las Constituciones, aunque parafraseado con otros términos, p.e. «edificación» (*Const* 564, 565, 580, 331), «libertad» (*ib.* 565), «quietud» (paz) (*ib.* 572), «el bien universal» (*ib.* 331, 576).

*c)* Con los dos motivos mencionados está íntimamente ligado el de la *confianza en la providencia del Padre*, que también aparece en el evangelio en conexión con la misión apostólica (cf. Lc 22,35). Este motivo lleva al fundamento teológico de la pobreza. En la confianza, o en la esperanza, se actualiza la relación fundamental del hombre con Dios: su total dependencia, su inseguridad, su supeditación al único que puede dar seguridad. Para el mismo Íñigo su peregrinación a Tierra Santa, solo y sin ninguna provisión, había sido la gran escuela de la confianza en Dios (*Autobiografía* n. 36). La bula de 1540 fundamenta la renuncia a las posesiones y a las rentas fijas con la razón de que Cristo ha prometido dar lo necesario en el alimento y el vestido a sus siervos que sólo buscan el Reino de Dios (*Regimini militantis Ecclesiae*, 7). Las constituciones acentúan la confianza en Dios que para sus siervos «mandará proveer en todo» (*Const* 555). La finalidad especial de la peregrinación sin dineros es la de aprender a poner su esperanza en su Criador y Señor (*ib.* 67). La *gratuidad* de los trabajos apostólicos es otra expresión de esta actitud: el jesuita no debe aceptar un estipendio de otro que de Dios nuestro Señor (*ib.* 4). Esta confianza no excluye, sino más bien incluye el que se empleen todas las fuerzas propias para encontrar remedio en la necesidad (Cf. *ib.* 812-814).

*d)* Algunas determinaciones de la pobreza tenían en Ignacio *motivos ascéticos*. Pero la mortificación no tenía para él su finalidad en sí misma, sino que se ordenaba a la preparación para el apostolado: sea como prueba de idoneidad para la CJ, sea como preparación para los casos críticos en la «misión» apostólica. Así, las «pruebas» de los candidatos y novicios como pedir limosna, servir en hospitales, peregrinar sin dinero. En éstas el futuro jesuita tenía que aprender a conservar su virtud y su abnegación (*ib.* 285, 296s), a crecer en la humildad y a acostumbrarse a mal comer y mal dormir (*ib.* 67, 82).

## 2. Las determinaciones más importantes de la pobreza

*a)* Un primer punto esencial fue la distinción entre *«casas» (desde el generalato de Francisco de Borja se llamaban «casas *profesas» para distinguirlas de los noviciados) y los *«colegios». En *las casas* debían vivir los jesuitas formados que trabajaban en la pastoral. Éstas no podían poseer *fundación, ni rentas* fijas para su mantenimiento o para el trabajo; todos deberían vivir de limosna, las que dieran espontáneamente o las que, en caso de necesidad, se consigan mendigando (*Regimini* n. 7; *Const* 555-564, 569, 572). Si al principio sólo estaba permitido el uso de las cosas que se le entregaban, con la Bula de 1550 se le adjudicó la posesión de los edificios necesarios y de los objetos de uso. *Los colegios* en cambio, que al principio se destinaban a la formación de los miembros jóvenes de la CJ, los escolares (y pronto también alumnos y estudiantes externos), podían e incluso debían tener *fundaciones u otras rentas fijas* (**Formula Instituti* 8; *Const* 5, 309ss), para que la formación se pudiera llevar a cabo sin dificultades materiales. Esto lo había aprendido Íñigo por propia experiencia en París. La administración ciertamente estaba en manos de los superiores de la CJ, que sin embargo no podían utilizar nada en provecho propio. Fuera de los estudiantes sólo podían vivir de ellos aquellos que trabajaban en provecho de los colegios, como profesores y superiores, que en cuanto posible no debían ser profesos (*Const* 5, 326-330, 557-559). Una excepción la formaron pronto los profesos ancianos, enfermos o incapaces para el trabajo, a los que Julio III en 1552 con el breve «Sacrae religionis» concedía habitar en los colegios (*MonConst* 1:402).

*b)* Un segundo rasgo característico de la regulación original ignaciana lo constituye la *gratuitad* de los ministerios espirituales. Por la predicación, misas, confesiones, catequesis, lecciones, ejercicios, etc. no se podía recibir ningún estipendio ni siquiera una limosna, si podía levantar la sospecha de que se trataba de un pago por el servicio espiritual prestado (*Formula Instituti* 1; *Const* 4, 478, 565-568, 816). Como motivo nombra Ignacio los dos fundamentos apostólicos de la «edificación» y de la «libertad» (*ib.* 565), con lo que quería decir el buen ejemplo en el sentido de la reforma católica de la Iglesia (como respuesta al reproche de simonía por parte de los reformadores) y la independencia con relación a los donantes.

*c)* Sobre la pobreza y el estilo de vida de cada jesuita en particular, Ignacio exigía en primer lugar que cada uno renunciara a sus bienes, es decir, que hiciera una «renuncia» total de bienes y derechos, temporales y eclesiásticos, y esta renuncia había que hacerla o antes de entrar o, lo más tarde, antes de los últimos votos (*ib.* 53-55, 59, 254-258). La renuncia de todos los bienes era entoces consecuencia necesaria del voto solemne de pobreza que hacían todos los religiosos al concluir el año de noviciado; en la CJ la duración doble del noviciado y la posterior prolongación por muchos años del período de prueba hasta la incorporación definitiva no debía comportar un aplazamiento de algo tan fundamental en la vida religiosa; de ahí que pasado un año de noviciado en virtud de la promesa que se hace al comenzarlo (cf. Gregorio XIII, *Ascendente Domino*: *Instituto S.I.*, 1:93; Congregación General III [1573], decr. 19: *Coll. decr.* 176) estén los jesuitas todos obligados a renunciar a sus bienes, si el superior lo ordenare.

Un privilegio concedido por el mismo Concilio de *Trento permitió subsistir esta norma a pesar de que en su decreto «De regularibus» (ses. 25, n. 16) había declarado nula cualquier renuncia de los bienes hecha por un religioso antes de los dos meses precedentes a su profesión solemne. Poco a poco la renuncia se estableció normalmente poco antes de la emisión de los últimos votos, de profeso o de coadjutor, y no tiene efecto hasta que se emitan dichos votos.

En el Código vigente todos los institutos religiosos pueden establecer en su derecho propio la renuncia a los bienes por quienes hacen la profesión perpetua; puede ser potestativa, y aun parcial (cf. can. 668 $4). Los *votos simples introducidos por Ignacio al final del noviciado no excluían la propiedad, sino el disponer de ella. Por el contrario el voto de los *coadjutores espirituales y temporales tiene los mismos efectos que el de los profesos, es decir la incapacidad de poseer bienes (estas innovaciones en el derecho de la CJ fueron expresamente confirmadas por Gregorio XIII con las bulas *Quanto fructuosius* (1583) y *Ascendente Domino* [1584]). De la renuncia a toda propiedad se seguía que lo tenían todo en común (vida *común) y en el uso de estas cosas comunes dependían de los superiores (*Const* 570, 257, 292, 296). *No podrá haber* por lo tanto un *peculio* sobre el que no haya que dar cuentas. Lo que un particular necesite, fuera de lo común, se lo podrá procurar sólo en dependencia de los superiores. Éstos en cada caso deberán tener en cuenta con discreción las necesidades de las personas y circunstancias (*ib.* 581).

*d)* Al estilo de vida de los jesuitas pertenece también «el modo común de vivir». Este principio característico de los clérigos regulares significaba la acomodación en la alimentación, vestido, habitación y en todas las demás cosas exteriores, a la forma de vida de los «honesti sacerdotes» de la región (*Exposcit debitum* 8; *ib.* 8, 580s). Con esta libertad de todas las «observancias» quería Ignacio asegurar a su CJ la movilidad y el empuje, pudiéndose acomodar fácilmente en cada caso a las personas, sitios y tiempo. Contra un posible malentendido que en nombre de la «vida común» (que por lo demás llevaba consigo un estilo de vida sencillo y modesto) sacrificara la pobreza a las ventajas apostólicas, Ignacio inculcó siempre expresamente la «bajeza, pobreza y espiritual edificación» (*ib.* 580).

A la pobreza en el sentido ignaciano pertenecía también una determinada medida de *privaciones* (comparable con el «usus pauper» franciscano). Con esto no se aludía únicamente a la necesidad de soportar las privaciones involuntarias, impuestas por las circunstancias, cosa que entonces era frecuente. En la CJ hay que cultivar un estilo de vida pobre y sin pretensiones. El comer, vestir, calzar y dormir será como cosa propia de pobres, sin superfluidad alguna (*ib.* 81, 287, 570). De ordinario no se deben tener cabalgaduras en casas de la CJ (*ib.* 575s).

*e)* Finalmente aseguró Ignacio sus normas de la pobreza mediante un *voto propio de los profesos*, es decir, de los posibles miembros de una Congregación General, de no alterar lo que a la pobreza toca en las Constituciones si no fuese en alguna manera... para más estrecharla (*ib.* 553s). Él sabía por la historia que la decadencia de las órdenes religiosas generalmente empieza con la relajación de la pobreza y al redactar esta regla estaba seguramente inspirado por el «sine glossa» del testamento de S. Francisco de Asís.

## II. HISTORIA DE LA POBREZA IGNACIANA

### 1. Evolución hasta la muerte de Ignacio

*a)* En su conversión en el lecho de enfermo de Loyola, reconoció Íñigo que después de una vida de pecado tenía que hacer penitencia. Un rasgo esencial de esta penitencia era la pobreza mayor posible y libremente elegida, según el modelo de S. Francisco y de Sto. Domingo (*Autobiografía* 7). Sus experiencias espirituales de Manresa le hacen ver la pobreza bajo otro aspecto. Desde ahora Cristo será más bien el Rey que envía a sus apostóles y que aún hoy busca compañeros de lucha para extender su reino. Las consecuencias de este llamamiento se le fueron aclarando sólo con el correr del tiempo. Así se explica que su peregrinación a Tierra Santa se vinculara todavía con su decisión de hacer penitencia. Sin medios, pero con una confianza sin límites en la providencia, se pone en camino y la experiencia le demostró que Dios no deja abandonados a sus siervos (*ib.* 35, 36, 40, 42, 49, 50).

*b)* Durante el tiempo de sus estudios en París experimentó que la falta de medios de subsistencia no era favorable a los estudios. Se decidió por tanto a un compromiso: en vez de mendigar diariamente reunía durante las vacaciones el dinero necesario para el semestre (*ib.* 73-76). Incluso los votos de Montmartre (15 agosto 1534) contenían la cláusula de que la ruptura definitiva con el mundo [de las posesiones] tendría lugar sólo después de terminar los estudios. Pero, apenas acabados los estudios, Ignacio y su grupo de compañeros pasaron de nuevo a la más estrecha pobreza. Se pusieron en camino a pie, sin dinero, habitaban en hospicios para pobres o con bienhechores, mendigaban diariamente su sustento y dedicaban, al margen de sus actividades pastorales, mucho tiempo al servicio de los pobres y los enfermos.

*c)* Cuando los compañeros llegaron por fin a Roma y formaron (1539) el proyecto de fundar una Orden, se planteó un nuevo problema sobre la pobreza: ¿Cómo es posible encerrar en las estructuras jurídicas definitivas de una Orden el don carismático de un pequeño grupo? A la «Deliberatio primorum patrum» siguieron largas deliberaciones también sobre la cuestión de la pobreza, que encontraron su expresión en la «Prima Instituti summa» o en la bula *Regimini militantis Ecclesiae* de 1540. Prácticamente se aceptó para las casas de la CJ el derecho de los mendicantes: el individuo no puede poseer nada; tampoco la comunidad como tal

puede tener posesiones o ingresos fijos. Sólo se permite el uso de las cosas puestas libremente a su disposición. Pero para la formación de los jóvenes miembros se permiten colegios con fundaciones y rentas fijas: una analogía con la praxis de pobreza de las órdenes monacales. Como la bula era escueta necesitó de nuevas aclaraciones para la realización concreta. En las llamadas Constituciones de 1541 se encuentran también muchas determinaciones detalladas sobre la pobreza. Es nueva aquí sobre todo la regla de que los profesos no pueden tener *ingresos fijos*, pero sí la «sacristía» y, en concreto, para los gastos extraordinarios: edificación y ajuar de las casas, calefacción, medicinas, libros, dinero para viajes, pero no para la sustentación diaria y el vestido. Se trata aquí de una legítima interpretación de la bula de 1540, como de hecho se había establecido para las órdenes mendicantes con dispensas y privilegios papales. La razón para esto estaba en la situación financiera extraordinariamente difícil de la joven CJ: el número de los miembros crecía, la casa era demasiado pequeña, había que construir y, para no perder un tiempo precioso de apostolado, no se salía a mendigar cada día, sino que se encargaba a un *procurador de la consecución de los medios necesarios. Por causa de esta determinación obtuvo la CJ derechos parroquiales e ingresos de cuatro parroquias cercanas entre sí. Con el tiempo vio Ignacio la complicación de esta regulación y el peligro de que poco a poco se socavase la pobreza. En 1544 se propuso una «elección sobre la pobreza» (*MonConst* 1:78-81) cuya conclusión fue que incluso para la sacristía tenían que ser excluidos los ingresos fijos. Luego se renunció a los derechos parroquiales y a los ingresos fijos. La conclusión jurídica de esta cuestión es la bula *Exposcit* de 1550. En ella se prohiben para siempre los ingresos fijos incluso para la «sacristía»; por otra parte, podía la CJ, como ampliación de la bula de 1540, tener desde ahora el derecho de posesión de las casas y de los objetos de uso. Los problemas económicos continuaron también en el futuro, pero Ignacio buscó otras formas de solucionarlos, en concreto distinguiendo de forma radical entre las casas para los jesuitas formados y los colegios destinados a la formación. Las determinaciones generales de las bulas de 1540 y 1550 fueron concretadas por Ignacio, con la colaboración de su secretario Juan Alfonso de *Polanco, en las Constituciones.

*d)* Ya durante el generalato de Ignacio se puso de manifesto que la concepción de dos tipos diversos de domicilios (casas y colegios) en la práctica creaba grandes dificultades. En contra de lo que se podía esperar no se multiplicaron las casas profesas sino los colegios. El año de la muerte de Ignacio (1556), había en Europa sólo dos casas profesas (Roma y Lisboa) y 44 colegios, de los cuales 33 impartían enseñanza también para externos. A esto se añadían dos noviciados. La relación siguió siendo parecida en el futuro: había diez casas profesas y 144 colegios en 1579; eran 16 casas profesas y 245 colegios en 1600 (L. Lukács, 190 nota 5). Ya Ignacio se vio obligado a explicar de manera muy amplia la literalidad de las constituciones en muchos puntos que tocaban la pobreza, como la residencia de profesos en los colegios, los colegios como centros de pastoral, colegios sólo para externos, profesos como rectores. Las razones eran el rápido crecimiento de la CJ, el interés por el máximo número de vocaciones, los apuros económicos, a los que se podía hacer frente mejor mediante fundaciones que con solo las limosnas. Ignacio vio la necesidad de los costosos colegios para la CJ y para la Iglesia. Por ello, no dejó nada por intentar para aliviar su penuria material: mediante cartas suplicatorias a príncipes y prelados, mediante la aceptación de la renuncia de bienes de escolares adinerados en favor de la CJ, por la anexión de beneficios y abadías vacantes a los colegios. Se puede plantear la cuestión de si Ignacio aprobó esta evolución o vio en ella solamente unas dificultades iniciales transitorias. Ciertamente Ignacio intentó, manteniendo su ideal de pobreza, acomodarse a las circunstancias. Además, vigiló con gran rigor para que se mantuviera la gratuidad de los ministerios y del trabajo escolar, y en la praxis exigió de cada uno no sólo un radical desasimiento interior, sino también un abandono de toda posesión privada y una dependencia estricta del superior en el uso.

2. Evolución hasta 1773

La evolución de los colegios se acentuó aún más después de la muerte de Ignacio. Pero pronto aparecieron serias dudas sobre si la práctica correspondía a las Constituciones. La CG VI (1608), decr. 18, declaró que no sólo los colegios que son seminarios de escolares, sino también los de alumnos externos eran conformes a las Constituciones y al Instituto, y que los profesos y coadjutores formados, que fueran necesarios o útiles en esos colegios, podían sustentarse de sus rentas; los demás deberían ser enviados a residencias, a otras provincias o a las Indias; tampoco se debería permitir la existencia de colegios en los que no se enseñase. El número creciente de colegios trajo consigo problemas económicos que crecían sin cesar. A pesar de algunos generosos mecenas, las fundaciones sólo en pocos casos eran realmente suficientes. Con frecuencia el capital fundacional se reducía a causa de la devaluación. A esto se añadían los impuestos y los daños por incendios en tiempo de guerra. Así se comprende que se intentara por los caminos ignacianos, e incluso más allá de ellos, el mejorar la situación. Lo primero que se ofrecía era la venta de productos de la agricultura de los colegios o de la artesanía. Pero aquí estaba precisamente el peligro de *comercio que por el derecho canónico estaba prohibido a los religiosos. Por esta razón, la CJ limitó el uso de productos agrícolas, instalación de imprentas o venta de libros escolares, al solo uso interno (CG II [1565] decreto 61; CG VII [1615-1616] decreto 84). Lo mismo valía de las cervecerías asociadas a los bienes fundacionales o las *farmacias. Especialmente problemático fue el comercio de los productos de los bienes de las misiones para financiar con esos ingresos las misio-

nes o para cambiarlos por productos europeos. Para la realización de estos negocios comerciales tenían las misiones en las principales ciudades europeas un *procurador que era también abogado en cuestiones de derecho y para conseguir y equipar nuevos colaboradores. Aunque el comercio y las especulaciones de banca estaban prohibidas, en algunas ocasiones se llegó a abusos y escándalos. El más conocido es el caso del procurador de misiones Antoine de *Lavalette, en la Martinica, cuyos nefastos negocios dieron el pretexto para la disolución de la CJ en Francia en 1764. Algunos errores reales y muchas meras conjeturas llevaron a reproches desagradables y siempre nuevos: codicia, negocios comerciales prohibidos, explotación de minas de oro y plata, captación de herencias, continuos litigios, riquezas y tesoros ocultos (Juan de *Palafox, Bernardino de *Cárdenas, *Pombal, *Monita secreta). Estas críticas continuaron hasta la bula de *supresión de Clemente XIV (1773). La CJ intentó siempre proceder contra abusos reales o posibles. Varias congregaciones generales promulgaron decretos, los generales enviaron *visitadores. Lo que se necesitaba no eran nuevas leyes sino la «exsecutio» de las que ya había. Con frecuencia escribieron los Generales cartas a toda la CJ sobre problemas de la pobreza (Francisco Piccolomini en 1651 y 1652, Goswino Nickel en 1653, Miguel A. Tamburini en 1709). Pero bajo la embriaguez del éxito y de la expansión apostólica no siempre se vio la importancia vital de la pobreza para el nivel espiritual de la CJ y las transgresiones a veces no se tomaron lo bastante en serio.

### 3. Evolución después de 1814

Las dificultades económicas que había padecido la antigua CJ se agravaron ahora con el cambio económico-social. Colegios que tuvieran una fundación suficiente apenas quedaban ya. Además en Estados Unidos no era estimada la enseñanza gratuita. Por todo ello, el obispo de St. Louis (Misuri) pidió (1833) a Gregorio XVI concediera al P. General la posibilidad de dispensar de la prohibición de recibir dinero por la enseñanza. En la concesión del Papa esta facultad se extendía también a Inglaterra e Irlanda, pero de hecho esta solución se extendió rápidamente a todas partes. Casas profesas apenas había, sino en su lugar «residencias», en las que la pobreza era la de las casas profesas. Las fundaciones, en cuanto aún existían, no consistían ya en fincas, sino en acciones y obligaciones, etc. Casi en todas partes se vio obligada la CJ, separándose de las Constituciones, a admitir estipendios por las misas con dispensa obtenida de Gregorio XVI en 1838 (*Institutum S.I.* 1:361; véase la descripción de la situación en «Ordinatio de rerum temporalium administratione» de Luis Martín, 1894 [*Epistulae selectae PPGG* 291]). La situación se agravó aún más en el siglo xx. Las congregaciones generales valoraron realísticamente la situación, pero no encontraban ninguna solución correcta, porque pretendían no tocar en absoluto las estructuras de la pobreza ignaciana de las Constituciones. La CG XXVII (1923), que reelaboró todo el derecho de la CJ a consecuencia del Derecho Canónico de 1917, y que fue después recogido en el **Epitome*, mantuvo firmes las determinaciones de las Constituciones, pese a que la realidad, a fuerza de dispensas papales, no coincidía con ellas. La CG XXIX (1946) no consideró el tiempo maduro para un nuevo derecho y se limitó a encargar al P. General el nombramiento de una comisión. En una carta (1951) exhortó el P. General Juan B. Janssens a toda la CJ a la observancia de la pobreza.

Sólo la CG XXXI (1965-1966) aportó en el terreno del derecho un cambio esencial. Correspondiendo a la consigna del *Vaticano II (*Perfectae caritatis* 13) se ocupó de una adaptación de la pobreza a las circunstancias diferentes de los tiempos. La intención era la vuelta a la auténtica enseñanza evangélica y a la originaria inspiración de la CJ (CG XXXI, d. 18, «De paupertate», 5). Primero hubo una declaración auténtica de la extensión exacta del «Votum de no relaxanda paupertate», ya que éste no se opone a la discusión sino a relajar lo ya prescrito; luego, la congregación decidió auténticamente (aunque no sin oposición) que por el voto sólo se prohibe el permitir las rentas fijas para las casas profesas y las residencias independientes (cf. *Const* 554). Todo lo demás no está incluido, a pesar de las formulaciones más amplias en las Constituciones (553 y 816). Con esto se despejaba básicamente el camino para una solución jurídica que la cuestión de la pobreza esperaba ya tanto tiempo. Los cambios más importantes introducidos se referían al problema de los «ingresos» y por lo tanto, sobre todo, a la gratuidad de los trabajos: 1) El salario por un trabajo realizado se considera como fuente legítima de ingresos para el mantenimiento y el apostolado. 2) Los estipendios de misas se pueden recibir en el marco del derecho canónico vigente. 3) Aparte de una compensación por gastos de viaje y de estancia, una auténtica retribución por trabajos apostólicos sólo se puede recibir, pero no exigir. 4) La aceptación de derechos de autor y las cuotas escolares son declaradas jurídicamente legítimas («De paupertate» 14-16). De la forma de vida de los jesuitas se dice que hay que acomodarla «civibus modicae condicionis» (*ib.* 7). El 15 septiembre 1967 todo el derecho sobre la pobreza se promulgó ad experimentum en los «Statuta de Paupertate». Sobre algunos puntos especialmente discutidos volvió el P. General Pedro Arrupe en su carta *De paupertate ac vita communi* del 14 abril 1968. Apoyándose en los decretos de la CG XXXI y, tras un largo trabajo de especialistas y teniendo en cuenta la experiencia y los muchos postulados del mundo entero, la CG XXXIII (1974-1975) introdujo finalmente cambios decisivos (d. 12): 1) En lugar de la distinción entre casas profesas y colegios se introduce la distinción entre comunidad y obra apostólica (Universidad, colegios, casas de ejercicios, revistas, etc. excluyendo las iglesias). 2) Las comunidades deben observar las normas de las casas profesas y no pueden tener rentas fijas; sin embargo la remuneración por el trabajo es una fuente legítima de sustento. Las obras apostólicas son administradas según el derecho hasta ahora vigente de los co-

legios y pueden disponer de propiedades rentables. 3) El capital y las rentas de las obras no se pueden utilizar para provecho de las comunidades, con excepción de la remuneración aprobada por el trabajo realizado. 4) Toda comunidad tiene que hacer un presupuesto y vivir conforme a él de forma sencilla y austera. El superavit eventual tiene que ser distribuido todos los años según normas establecidas. Todas estas normas jurídicas están incluidas en un decreto que acentúa mucho el aspecto ascético-espiritual de la pobreza y que presupone una conversión auténtica y profunda. Así se resalta que el nivel de vida de la comunidad no debe ser superior al de una familia modestamente situada, que tiene que trabajar duramente para su sustento (n. 7). El jesuita debe dar a la comunidad todo lo que recibe como sueldo, limosna, o de cualquiera otra manera, y todo aquello que necesita lo recibe de esa comunidad (n. 8). Eficiencia apostólica y pobreza apostólica deben mantenerse en continua tensión y unidad. Esto no vale únicamente para los individuos, sino también para las obras apostólicas. Tiene que verificarse cuidadosamente si las instalaciones y obras costosas que requieren grandes inversiones de capital se deben mantener (n. 9). A la práctica de la pobreza evangélica pertenece también el servicio a los pobres y la solidaridad con ellos. Tienen que ser animadas las comunidades que se quieran decidir por una prácica más severa de la pobreza (n. 10). La CG XXXIII (1983) reflexionó sobre el decreto 12 de la CG XXXII, a la luz de las experiencias de los últimos años, y lo aprobó definitivamente (d. 2 «Sobre la pobreza»). Algunos puntos fundamentales sobre el «vivir en pobreza» encuentran sitio (d. 1 «Compañeros de Jesús»).

La historia de la pobreza ignaciana hasta el día de hoy ha demostrado que no es fácil de practicar. Quizá se puede realizar la concepción original ignaciana de la pobreza si la CJ se limita a las formas sacerdotales de apostolado de la *Formula Instituti* y abandona las obras. Pero si esto no es posible precisamente por amor a la Iglesia, la legislación de las últimas congregaciones generales ha intentado conservar el espíritu de la pobreza ignaciana. La pobreza de la CJ contiene en sí la tensión entre un modo de vida personal sin pretensiones y la utilización eventual de grandes medios para el servicio de Dios. En la praxis se presupone una gran «discreta caritas». La pobreza ignaciana exige disponibilidad y mobilidad en continua adaptación a los sitios, tiempos, personas y circunstancias. Cualquiera de estas adaptaciones sólo puede tener resultado si está impregnada de un auténtico espíritu de pobreza ignaciano: de un sincero amor al Señor, que por nosotros se hizo pobre, junto con el don de un hábil discernimiento.

FUENTES: *MonConst* 1:439; 2:792s. NADAL 5:899s; *Scholia* 512. *Institutum S.I.* 3:672-674. *NC* pp. 514-516, 525. *Regulae* 581. DÁVILA, *Pláticas* 818. *AR Index* (1906-1945) 106s; *Index-2* 83s, 93; 17 (1977-1979) 1152; 18 (1980-1983) 1136; 19 (1984-1987) 1141; 20 (1988-9993) 1016. ARREGUI 877s. *Manual*, pp. 290, 291, 293, 301. AICARDO 1:997; 6:905-936. ARRUPE, *Identidad* 689s. KOLVENBACH, *Escritos* 725.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:171s, 253s. *DIP* 7:337-347. ALDAMA, A. M. DE, «La Fórmula del Instituto» (Roma, 1981) 89-106. DEMOUSTIER, A., «Los primeros compañeros de Ignacio de Loyola y los pobres», *Manresa* 61 (1969) 5-16. GRANERO, J. M., *Espiritualidad ignaciana* (Madrid, 1987) 391. IGLESIAS, I., «Cincuenta años de itinerario sobre la pobreza en la CJ», *Manresa* 59 (1987) 289-307. LUKÁCS, L., «De origine collegiorum externorum deque controversiis circa eorum paupertatem obortis», *AHSI* 29 (1960) 189-245; 30 (1961) 1-89. RAVIER 551s. RUIZ JURADO, M., «La espiritualidad de la CJ en sus Congregaciones Generales», *AHSI* 45 (1976) 233-290. ÍD., «La pobreza en el carisma fundacional ignaciano», *Manresa* 52 (1980) 47-64. SCADUTO, M., «La strada e i primi gesuiti», *AHSI* 40 (1971) 322-390. ÍD., *Borgia* 455. SWITEK, G., *In Armut predigen. Untersuchungen zum Armutsgedanken bei Ignatius von Loyola* (Würzburg, 1972: trad. esp. Roma, 1975). TETLOW, J. A., «The Transformation of Jesuit Poverty», *SSJ* 18 (1986) 5:1-37.

G. SWITEK (†)

**POCH, Francisco.** Profesor, operario, misionero castrense.

N. 21 diciembre 1631, Blanes (Girona), España; m. 20 julio 1685, Barcelona, España.

E. 26 enero 1646, Barcelona; o. c. 1657, Barcelona; ú.v. 15 agosto 1665, Seo de Urgel (Lérida), España.

Acabados sus estudios de filosofía y teología en Barcelona, con el acto mayor, enseñó gramática (1657-1660), filosofía (1600-1663) y teología moral (1663-1665) en Gerona, y un año de teología moral en Seo de Urgel. De nuevo en Barcelona, fue ministro y prefecto del colegio de Cordelles (1666-1674) y, luego hasta su muerte, se orientó hacia el ministerio con los soldados y galeotes, en especial con los no-católicos.

En 1674, durante la campaña contra Francia en Maureillas y sitio de Bellaguarda (Bellegarde) en el Rosellón, fue confesor del vicario general del ejército y superintendente de los confesores del hospital de sangre en Figueres. Aquí comenzó su apostolado con los prisioneros no-católicos del ejército francés, y lo prosiguió en Barcelona, adonde volvió antes de concluir la campaña. Recabó amplias facultades de la *Inquisición y fueron centenares los que reconcilió con la Iglesia o bautizó bajo condición, entre ellos, franceses, suecos, daneses, alemanes, ingleses, húngaros, etc. Según el cómputo del secretario de la Inquisición barcelonesa, en dos años (hasta noviembre 1676), fueron 1.300, incluidos no-bautizados y judíos. P recibió el nombre de «padre de los herejes».

Ocupado de la guarnición militar barcelonesa, hizo levantar capillas en los baluartes, para la atención espiritual de los soldados. En 1678, emprendió la misión permanente de las galeras, apostadas en el puerto de Barcelona desde fines de ese año. Reconcilió a no-católicos y renegados, y catequizó a judíos y musulmanes. Además de muchos bautizos en privado en la capilla de la Congregación, más de un centenar se celebraron solemnemente en las principales iglesias de Barcelona, siendo padrinos las autoridades y otros personajes. Su acción pastoral llegó también a hospitales, cárceles y condena-

dos a muerte. Entre los recibidos en la Iglesia, hubo un catedrático calvinista suizo, que quedó al servicio del Inquisidor General cardenal Luis M. Fernández de Portocarrero, y un rabino, profesor en la escuela rabínica toscana de Livorno, que ingresó en los servitas.

Por orden del P. General Juan Pablo Oliva, escribió un diario, hoy perdido, de este apostolado. Con todo, en el archivo romano de la CJ se conservan veinte cartas suyas (2 julio 1676-26 febrero 1685) a los generales Oliva y Carlos de Noyelle, en las que les daba cuenta de sus trabajos y solicitaba muchas veces su destino a Argel para atender a cautivos, renegados y musulmanes.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Arag 11-12, 27-1/2*. «Historia del colegio de Barcelona», a. 1674-1685.

F. B. MEDINA

**PÖCK (BOECK, BÖCKH), Gaspar.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 6 enero 1644, Rottenburg-am-Neckar (Baden-Würtemberg), Alemania; m. 7 octubre 1684, Cusia (Apure), Venezuela.

E. 14 abril 1662, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 11 junio 1672, Eichstätt (Baviera); ú.v. 15 agosto 1674, Feldkirch (Vorarlberg), Austria.

Acabados sus estudios en la CJ, enseñó gramática, y fue operario unos dos años en Suiza. Destinado a las misiones del Nuevo Reino de Granada (22 julio 1680), zarpó (28 enero 1681) de Cádiz (España) sin llevar otro libro en su equipaje que una gramática castellana para estudiar la lengua durante su viaje. Dada la irregular ortografía de la época, se le llamó de diversos modos. Junto a Ignacio *Fiol, Cristóbal Rüdel y Agustín de Campos, se encargó de reiniciar las misiones del río Orinoco (21 diciembre 1681), centrando su trabajo en los pueblos sálivas de Cusia y Duma. P y su compañero Fiol fueron asesinados a golpes por los caribes, que arrastraron y quemaron sus cuerpos después de saquear los pocos bienes de la misión. Ignacio *Toebast murió el mismo día, pero en un lugar distinto.

OBRAS: *Brief V. P. Gasparri Pöck, S.J., geschrieben zu Tunea, den 16 Septemb. 1681; betrifft seine Reis von dannen nach seiner Mission an dem Fluss Orinoco* (Augsburgo, 1726). «Misión del Orinoco en el Nuevo Reino», en REY FAJARDO, *Documentos* 2:168-190.

BIBLIOGRAFÍA: BORDA, *Historia* 1:139-144. MERCADO, *Historia* 2:323, 394-397. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía* 443-444. ÍD., *Orinoquia* 1:580-582. SOMMERVOGEL 6:914.

M. BRICEÑO (†) / H. BOTERO

**POČOBUTAS (POCZOBUT ODLANICKI), Martynas.** Astrónomo real.

N. 30 octubre 1728, Slomiankoje (Grodno Oblast), Bielorrusia; m. 20 febrero 1810, Daugavpils, Letonia.

E. 13 agosto 1745, Vilna, Lituania; o. 1760, Vilna; ú.v. 15 agosto 1762, Avignon (Vaucluse), Francia.

Miembro de la nobleza rural lituana, asistió a las escuelas jesuitas en Grodno. Hecha su formación inicial en la CJ, estudió filosofía (1749-1752) en Polotsk (Bielorrusia) y matemáticas (1754-1756) en Praga, bajo la guía de Joseph *Stepling. Vuelto a Vilna al comienzo de la Guerra de los Siete Años, ayudó a Tomas *Žebrauskas a construir y equipar el observatorio astronómico. Después de la teología (1757-1761) en Vilna, marchó a Marsella (Francia), donde fue discípulo y asistente de Esprit *Pézenas. Al cerrarse el colegio de Marsella por la disolución de la CJ (1762) en Francia, P pasó a Avignon (entonces, dominio pontificio).

En 1764, regresó a Vilna, donde enseñó matemáticas y fue director del recién construido observatorio. Logró el envío de un sextante (uno de los cuatro existentes entonces en Europa) y de un telescopio a Vilna. En 1768, viajó a Europa occidental en búsqueda de nuevos instrumentos. En Inglaterra, hizo visitas al observatorio de Greenwich, conociendo al astrónomo Nevil Maskelyne, y en París se encontró con los astrónomos Joseph-Jérôme Lalande, César-François Cassini y otros. De nuevo en Vilna, fue a Reval (Tallinn, Estonia) para observar el paso (3 junio 1769) de Venus sobre el disco del sol. Sin embargo, la observación fue impedida por una nube que cubrió el sol en el momento crucial. Durante su estancia allí, estableció las coordenadas geográficas de Reval, así como las de la ciudades letonas de Aluksta y Daugavpils. Ya antes (1766) había fijado las de Vilna y, más tarde, hizo lo mismo con otras ciudades lituanas. Logró numerosas observaciones de estrellas y planetas y descubrió la constelación *Taurus Paniatovii*. En 1767, el rey Estanislao de Polonia lo nombró astrónomo real y en dos ocasiones le premió con la medalla *Bene Merentibus*. En 1775, ordenó el Rey que se acuñase una medalla especial con el retrato de P. La Academia Real de Ciencias de Londres lo acogió entre sus miembros en 1770 y la Real Academia de París lo nombró miembro correspondiente en 1778.

P hizo todo cuanto pudo por mantener el observatorio al más alto nivel y desarrollar sus diversos proyectos: observaciones de eclipses solares y lunares, análisis sobre los eclipses de los satélites de Júpiter y publicaciones de experimentos. Con la *supresión de la CJ (1773), P se preocupó por la suerte de la universidad y, para salvar lo más posible del observatorio, fundó la Societas Litteratorum, una especie de Academia de Ciencias, veintidós de cuyos miembros eran ex jesuitas; pero el proyecto no duró mucho. El 14 octubre 1773, el gobierno creó la Comisión de Educación Nacional, que proveyó a la continuidad de las escuelas, dirigidas antes por la CJ, y el sustento de los ex jesuitas. P se encargó de la imprenta de Vilna, hasta entonces administrada por los jesuitas y empleó las ganancias de la empresa para mantener el observatorio y su personal.

En 1783, la Universidad de Vilna se reorganizó como la Schola Princeps Magni Ducatus Lithuaniae. P era su rector desde noviembre 1780, y continuó hasta 1799. A pesar de dificultades y tiempos turbulentos, como la confederación de Targovica en 1793

y la tercera división (1795) de Polonia y Lituania, que puso Vilna bajo el dominio ruso, P logró elevar la universidad a niveles modernos, mientras proseguía su propio trabajo en astronomía.

Sus contemporáneos lo veían como el científico que más había contribuido al progreso científico de Polonia-Lituania en el siglo XVIII. P continuó trabajando en su observatorio hasta 1807, cuando dimitió en favor del joven Jan Śniadecki, fundador del observatorio astronómico de Cracovia. P, octogenario, antiguo deán del capítulo diocesano de Esmolensko y dos veces candidato a la sede episcopal, se retiró al noviciado jesuita de Daugavpils y entró de nuevo (18 agosto 1808) en la CJ, donde murió dieciséis meses más tarde. En 1976, la Unión Astronómica Internacional puso su nombre a un cráter lunar.

OBRAS: *Calculus eclipsis lunaris quae accidit die 24 Febr. 1766* (Vilna, 1766). *O dawności Zodiaku egipskiego w Denderah* (Vilna, 1803).

BIBLIOGRAFÍA: BOHUSZ, F. Ks., «Życie literackie X. Marcina Poczobuta», *Roczniki Warszawskiego Towarzystwa Przyjaciół Nauk* 9 (1816). BROWN, *Biblioteka* 323-325. ČENAKAL, V. L., «Martin Počobut i Peterburgskaja Akademija Nauk», in *Istoriko-astronomičeskie issledovanija* (San Petersburgo, 1961) 7:297-305. KLEIJNTJENS, J., *Fontes historiae Latviae Societatis Iesu* (Riga, 1940) 1:428-429. MATULAITYTĖ, S. P., «Vozniknovenie i pervye 5 desjatiletij dejatel'nosti Vil'njusskoj astronomičeskoj observatorii», en *Lietvus TSR Mokslų akademijos darbai*, ser. A, 2 (30) (1969) 121-129. PAVLOVA, G. E., «Naučnye svjazy M. Počobuta i Ž. Labanda», en *Iz istorii estestvoznanija i techniki Pribaltiki* (Riga, 1970) 2:65-72. PIROČKINAS, A., y ŠIDLAUSKAS, A., *Mokslas senajame Vilniaus universitete* (Vilna, 1984) 102-108, 140-145. POLGÁR 3/2:680. POPLATEK, J., *Komisja Edukacji Narodowej* (Cracovia, 1973) 327-348. RABINOVIČ, I. M., y ŠKLENNIK, Č. F., «Zamečatel'nyj astronom XVIII veka: Martin Počobut-Odlanicki», en *Iz istorii estestvoznanija i techniki Pribaltiki* (Riga, 1970) 2:53-64. SLAVĖNAS, P., «Senoji Vilniaus astronominė observatorija», *Kultūrų krzyžkelėje* (Vilna, 1970) 134-143. ŚNIADECKI, J., «Żywot uczony i publiczny Marcina Odlanickiego Poczobuta...», en *Pisma pedagogiczne* (Wrocław, 1961) 213-232. SOMMERVOGEL 6:909-912. *Nowy Korbut* 6:28-32. *EL* 4:305-306. *LE* 23:182-183. *PSB* 27:52-62.

P. RABIKAUSKAS (†)

**PODA (BODA), Nikolaus.** Naturalista.

N. 3 octubre 1723, Viena, Austria; m. 29 abril 1798, Viena.

E. 22 enero 1740, Viena; o. 1752, Viena; ú.v. 2 febrero 1757, Linz, Austria.

Estudió filosofía (1743-1746) en Klagenfurt y enseñó (1748-1749) matemáticas en Viena, donde cursó la teología (1750-1753). Se dedicó a la enseñanza de las matemáticas en Klagenfurt y Linz antes de ir a Graz, donde fue profesor de matemáticas (1757-1765), director del observatorio astronómico de la universidad y fundador de un museo de ciencias naturales. Fue un naturalista bien dotado. A esta época pertenecen sus primeras publicaciones científicas, que le dieron prestigio. Llamado a la Real Academia de Minas de Selmecbánya (hoy Banská Štiavnica, Eslovaquia), enseñó (1765-1771) mecánica, hidráulica, y la técnica para medir los términos de una mina y representarlos gráficamente. Estuvo (1771-1773) en la residencia de Traunkirchen, elaborando su enseñanza de la mecánica. La *supresión de la CJ (1773) impidió su publicación. Después, se retiró a Viena, donde dio cursos de matemáticas en colegios privados. Mantuvo amistad con Ignaz von Born, especialista en siderurgia y alma de la logia masónica «Zur wahren Eintracht», a quien ayudó en su obra satírica «Specimen monachologiae».

OBRAS: *Insecta musaei Graecensis, quae in ordines, genera et species iuxta systema naturae Caroli Linnaei digessit...* (Graz, 1761). *Kurzgefaßte Beschreibung der bey dem Bergbau zu Schemnitz in Nieder-Hungarn errichteten Maschinen* (Praga, 1771). *Enumeratio fossilium in aedificio universali oeconomiae dicato Academiae Caes. Reg. Theresianae* (Viena, 1776).

BIBLIOGRAFÍA: LUKÁCS, *Cat. generalis* [Boda] 1:108s. POGGENDORFF 2:478-479. POLGÁR 3/2:680. SOMMERVOGEL 6:912-913. WURZBACH 22:452-453. *MI* 10:1268.

L. SZILAS

**POELZL, Franz.** Misionero, cronista.

N. 7 febrero 1825, Steyr (Alta Austria), Austria; m. 8 abril 1913, Sevenhill (Australia del Sur), Australia.

E. 1 enero 1851, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1862, Trnava, Eslovaquia.

Entró en la CJ como hermano coadjutor y trabajó en el colegio de Pressburg (actual Bratislava, Eslovaquia) hasta 1862 y en la residencia de Viena hasta 1863. Marchó a Australia en 1863 y fue, sin duda, una de las principales columnas de la misión del sur australiano desde 1863 a 1913. Hizo de sastre, sacristán, enfermero y fue su primer historiador. Cuando el arzobispo de Adelaida, Christopher Reynolds, enfermó gravemente, pidió que P fuera su enfermero. Reunió con asiduidad datos sobre la misión, que, consignados en cuidadosos escritos a petición de sus superiores e ilustrados con sus propias fotografías, son hoy una fuente valiosa para la historia de la labor de la provincia austro-húngara en Australia desde sus comienzos hasta 1901, como reconoció John *Ryan al escribirla en *Woodstock Letters* (1908-1912).

F. DENNETT (†)

**POGGESCHI, Giovanni.** Operario, pintor.

N. 16 abril 1905, Bolonia, Italia; m. 15 octubre 1972, Bolonia.

E. 12 noviembre 1936, Ariccia (Roma), Italia; o. 22 julio 1944, Roma; ú.v. 2 febrero 1947, Bolonia.

Se graduó en derecho en Bolonia y, tras sufrir una crisis de fe, entró en la CJ, algo que causó una gran sorpresa entre escritores, artistas y pintores de Bolonia, así como entre sus amigos periodistas de Florencia. Tras el noviciado, cursó la filosofía (1928-1941) y la teología (1941-1945) en Roma, y completó su formación con la tercera probación (1945-1946) en Trento. Pasó la mayor parte de su vida en Bolonia, donde trabajó con los universitarios y fue espiritual en el seminario diocesano. Fue vicesupe-

rior (1955-1956) y, luego, superior (1956-1962) de la comunidad. Durante sus años como jesuita continuó fiel a su amor por los pobres y cultivó su sentido artístico, en especial, en poesía y pintura. Su carrera artística quedó consagrada en las exposiciones de sus obras, desde la de Milán (1960) hasta la de Roma (1972) que le ganaron una amplia corriente de simpatía y reconocimiento. Sus obras tienen un encanto infantil que hace redescubrir la belleza de las cosas sencillas.

OBRAS: «Disegni», *L'Orto* (Bolonia, 1934). *Stabat Mater, da Jacopone da Todi. Disegni* (Padua, 1970). *Passeri d'inverno* (Padua, 1971). *Litografie* (Bolonia [?]). *Opera grafica*, ed. F. Solmi (Padua, 1972).

BIBLIOGRAFÍA: ARCANGELI, F., *Poggeschi* (Padua, 1969). CASSOLI, I., *Gianni Poggeschi, S.I. Un artista, un religioso, un fratello.* (Bolonia, 1972). ÍD., «P. Gianni Poggeschi, S.I.», *Gesuiti della Provincia Romana* (marzo 1973) 1-4. FAGONE, V., «Giovanni Poggeschi pittore evangelico», *CivCat* 121 (II 1970) 35-44. ÍD., «L'opera grafica di Giovanni Poggeschi», *CivCat* 124 (I 1973) 364-370. SOLMI, F., *Poggeschi, opera grafica* (Padua, 1972).

G. GIACHI

**POGGI, Simon Maria.** Poeta, dramaturgo.

N. 17 mayo 1685, Castel Bolognese (Ravena), Italia; m. 22 agosto 1749, Faenza (Ravena).

E. 26 octubre 1705, Novellara (Reggio Emilia), Italia; o. 1714; ú.v. 2 febrero 1720, Pádua, Italia.

Enseñó humanidades en diversas ciudades de Italia, sobre todo en Parma. Poeta fácil, escribió rimas, canciones para personajes ilustres y fiestas cristianas, bajo el nombre académico de Nimeso Ergatico. En el género teatral, compuso tragedias, entre ellas la mejor es *L'Idomeneo*; otras, inéditas, incluyen «Antenore» y «Saulle»; comedias como «I Pittagorici» y «Tamburlano»; dos de sus dramas pastorales son «I fratelli amici» y «Erminio di Frigia». Estas obras se representaron en los colegios con gran aplauso, pero son frías y sin adorno. P quiso dar autonomía propia y dignidad profesional al *teatro jesuita, cuidando mucho de la dirección e interpretación. Era miembro de las academias literarias de Forlì, Bolonia y Faenza.

OBRAS: *L'Idomeneo, tragedia* (Roma, 1722). *Rime... in morte del Serenissimo Signor Duca Francesco I... di Parma...* (Parma, 1727). *Canzone* (Faenza, 1737).

BIBLIOGRAFÍA: ARRU, D., *Le tragedie di Simon Maria Poggi. Contributo alla storia del teatro gesuitico* (Modena [1907]). KOCH 1437. PASTINA, G., «Gesuiti, teatro di», *Enciclopedia dello spettacolo* (Roma, 1958) 5:1162. QUADRIO, F., *Della storia e della ragione di ogni poesia* (Milán, 1741-1743) 2:124; 2/2:124; 3:100. SOMMERVOGEL 6:917-919.

A. GUIDETTI (†)

**POHL, Alfred.** Orientalista, director de revista, escritor.

N. 1 diciembre 1890, Kobierzyce (Walbrzych), Polonia; m. 23 octubre 1961, Roma, Italia.

E. 13 septiembre 1912, 's Heerenberg (Güeldres), Holanda; o. 27 agosto 1922, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1931, Roma.

Antes de entrar en la CJ, terminó sus estudios secundarios en el gimnasio de Glatz (hoy Kłodzko) y pasó tres semestres en la Universidad de Breslau (actual Wrocław) estudiando filosofía, teología y filología. Después del noviciado, empezó sus cursos de filosofía en Valkenburg, que tuvo que interrumpir (febrero 1915) por servir en un hospital militar de campaña durante la I Guerra Mundial. Al volver a Valkenburg, cursó la teología. Durante su formación como orientalista, estudió lengua asiria y exégesis bíblica en el Pontificio Instituto *Bíblico de Roma (1924-1925), astronomía babilónica, bajo Franz *Kugler, en Valkenburg (1925-1926), y lenguas orientales y etnología (1926-1929) en la Universidad de Berlín.

Acabada (1930) su tercera probación en Münster, obtuvo el doctorado en Berlín, bajo Bruno Meissner. Fue enviado al Pontificio Instituto Bíblico como profesor de lengua y literatura acádica, de historia oriental antigua en la facultad de estudios orientales, y de historia del Antiguo Testamento en la facultad bíblica. Decano de la facultad de estudios orientales desde 1945 hasta su muerte, su talento organizativo, la maestría de su método filológico y su vigorosa agudeza intelectual le ganaron amplio reconocimiento y estima como profesor, investigador y editor.

Durante los años treinta, estableció su reputación en estudios mesopotámicos con la publicación de varios textos sobre economía babilónica y sumeria. Su interés, sin embargo, no se reducía a la asiriología. Escribió muchos artículos sobre temas que iban desde la domesticación del camello hasta el concepto de paraíso en el pensamiento bíblico y del antiguo oriente. Su libro sobre la historia antigua hebraica, *Historia Populi Israel*, se convirtió en una ayuda importante para el estudio y la enseñanza de esta materia. Nombrado (1932) director de *Orientalia*, elevó la revista a nivel internacional por medio de innovaciones como el «Keilschriftbibliographie» (1940), la única bibliografía general anual de estudios mesopotámicos. Dirigió asimismo *Analecta Orientalia*, que proveía a los estudiosos de gramáticas básicas y estudios históricos sobre el antiguo Oriente Próximo. Su apoyo y promoción del *Materialien zum sumerischen Lexikon* ayudó a echar las bases para el estudio de la lexicografía sumérica.

OBRAS: *Historia populi Israel inde a divisione regni usque ad exilium* (Roma, 1933). *Neubabylonische Rechtsurkunden aus den Berliner Staatlichen Museen* 2 v. (Roma, 1933-1934). *Vorsargonische und sargonische Wirtschaftstexte* (Leipzig, 1935). *Rechts- und Verwaltungsurkunden der III. Dynastie von Ur* (Leipzig, 1937).

BIBLIOGRAFÍA: DHORME, É., «A. Pohl (1890-1961)», *Revue d'Assyriologie et d'Archéologie Orientale* 55 (1962) 206. MOSCATI, S., «In Memoriam Father Alfred Pohl, S.J.», *Orientalia* 31 (1962) 1-6. WEIDNER, E., «Alfred Pohl», *Archiv für Orientforschung* 20 (1963) 202-203. *LTK* 8:577-578. *NCE* 11:466.

R. S. GERLICH

**POHL, Joseph.** Historiador.

N. 13 diciembre 1711, Viena, Austria; m. 9 abril 1786, Viena.

E. 14 octubre 1726, Viena; o. 1740, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1745, Viena.

Hecho el noviciado, siguió en Viena para el estudio de clásicos y filosofía hasta 1732, y enseñó humanidades en Krems, Sopron (Hungría) y Ofen (parte de Budapest, Hungría). Hizo la teología (1736-1740) en Graz y la tercera probación en Judenburg. Nombrado (1741) profesor de poética en la facultad de filosofía de la Universidad de Viena, sólo permaneció un año. Fue enviado a Szakolcza (Skalica, Eslovaquia) para enseñar latín a los estudiantes que repetían humanidades. Ya definitivamente en Viena desde 1744, fue predicador de las solemnidades en la iglesia del colegio y pasó al noviciado de St. Anna, como historiador de la provincia y de la casa, además de predicador y catequista en el convento de las ursulinas y operario. De nuevo en la facultad de filosofía (1745), obtuvo la cátedra de historia y fue nombrado (1752) profesor de historia de la Iglesia, puesto que ocupó hasta la *supresión de la CJ (1773), cuando se retiró de la docencia. Desde 1753 había sido también espiritual de los hermanos y confesor de la casa. Hizo valiosas contribuciones a la historia de Austria; escribió una monografía sobre el emperador Fernando II, que fue incorporada a la biblioteca de la corte. Asimismo, publicó un manual de historia de la Iglesia en seis volúmenes.

OBRAS: *Fastorum ecclesiasticorum liber V et VI* (Viena, 1742). *Manuductio ad historiam ecclesiasticam* 6 v. (Viena, 1753-1755).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2. KOSCH 2:3639-3640. KRÖLL, H., *Beiträge zur Geschichte der Aufhebung der Gesellschaft Jesu in Wien und Niederösterreich* (Viena, 1964). LUKÁCS, *Cat. generalis* 2:1254. SOMMERVOGEL 6:920-921. STÖGER, *Scriptores* 273-274. WURZBACH 23:33-34.

H. PLATZGUMMER

**POIDEBARD, Antoine.** Capellán militar, arqueólogo.

N. 11 octubre 1878, Lyón (Rhône), Francia; m. 17 enero 1955, Beirut, Líbano.

E. 2 junio 1897, Aix-en-Provence (Bouches-du-Rhône), Francia; o. 31 julio 1910, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1912, Mersifon, Turquía.

Hizo la filosofía (1901-1904) en St. Hélier (isla de Jersey). Fue enviado luego a Tokat (Turquía), donde aprendió el turco y el armenio. Cursada la teología (1907-1910) en Hastings, volvió a Armenia, y fue misionero en Mersifon y Sivas hasta 1914. Durante la guerra fue capellán, y después intérprete (1917). En la misión militar francesa del Cáucaso se dedicó a los armenios de Erevan. Enviado a Georgia, fue el último occidental que abandonó el país a la entrada de los soviéticos en Batum (marzo 1921). Tras una estancia en Francia, estudiando lenguas orientales, Beirut sería su punto de arranque desde 1924. Socorrió a los armenios refugiados en Cilicia, y organizó un dispensario y talleres artesanales. Oficial de reserva, trasladado a la aviación y encargado de buscar en el borde del desierto de Siria los restos de los antiguos canales de riego, se dio cuenta de que, desde lo alto y con una cierta claridad, se distinguían trazas de ruinas invisibles en el suelo. Cuando unas excavaciones confirmaron las fotografías aéreas, P expuso estos descubrimientos en diversas publicaciones. Después, aplicó su método a las ruinas submarinas en los antiguos puertos de Siria. Por su inventiva y su tenacidad incansable fue el verdadero iniciador de las prospecciones aéreas que tan inmensos servicios han proporcionado en la búsqueda de monumentos históricos sepultados. Aprovechando la experiencia de sus lejanos antecesores, los ingenieros de hoy han podido arreglar los embalses instalados en el desierto por los romanos y dragar el puerto de Sidón.

OBRAS: *Carnet de route d'un aumônier de cavalerie* (París, 1919). *Au Carrefour des routes de Perse* (París, 1923). *La trace de Rome dans le désert de Syrie. Le limes, de Trajan à la conquête arabe. Recherches aériennes* (París, 1934). «Le Monde vu de haut», *Études* (1937) 775-784. *Un grand Port disparu, Tyr* (París, 1939). *Le limes de Chalcis. Organisation de la steppe en Haute-Syrie romaine*, con R. Mouterde (Beirut, 1945). *Sidon, Aménagements antiques du port de Saida. Étude aérienne et sous-marine*, con J. Lauffray (Beirut, 1951).

BIBLIOGRAFÍA: *Catholicisme* 11:534s. DESCHAMPS, P., «In memoriam», *Études* 284 (1955) 398-401. DUCLOS 215s. DUMAST, Général de, *Le P. Poidebard, promoteur de la découverte aérienne en archéologie* (Caen, 1955). JALABERT 266s. *NEC* 11:466s. MOUTERDE, R., «In memoriam», *MUSJ* 31 (1955) 317-324; bibl. 325-328. POLGÁR 3/2:681. *Aux origines de l'archéologie aérienne*. Exposition (Beirut, 2000).

H. JALABERT (†)

**POINT, Nicolas.** Misionero, artista, escritor.

N. 10 diciembre 1799, Rocroi (Ardennes), Francia; m. 3 julio 1868, Quebec, Canadá.

E. 23 septiembre 1822; 14 octubre 1826, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 20 marzo 1831, Brigg (Valais), Suiza; ú.v. 15 agosto 1836, Lebanon (Kentucky), EE.UU.

Entró en la CJ en 1822, pero tuvo que dejarla por motivos de salud, e ingresó de nuevo en 1826. Hizo la teología en Brigg y, luego, enseñó en el colegio jesuita de Friburgo hasta que, a su cierre (1832), pasó a San Sebastián (España) y fue vicerrector del colegio de San Roque. Cuando expulsaron (1835) a los jesuitas de España, fue a Estados Unidos y enseñó (1836) en St. Mary's de Lebanon. Enviado (1837) a los pocos meses a Luisiana, fundó St. Charles College de Grand Coteau. Entonces, dirigió a Cornelia *Connelly en unos ejercicios cruciales para su vida. Regresó a St. Louis en 1840 y, habiendo encontrado (1841) a Peter *De Smet que se preparaba a comenzar la misión entre los indios *cabezas planas* de Montana, le ofreció su ayuda. En 1842, fundó en el norte de Idaho la misión del Sacred Heart entre los indios *coeurs d'alènes*. En su trabajo entre las diversas tribus indias, trató de darles mayor estabilidad con la fundación de asentamientos semejantes a las *reducciones jesuitas de América del Sur. También acompañaba a los indios en su cacería anual de búfalos. Durante el invierno de 1846-1847, estuvo en

Fort Lewis, una factoría a orillas del río Misuri, y allí dio clases y enseñó el catecismo a mercaderes e indios. Mientras estuvo allí, bautizó 667 indios, en su mayoría *pies negros*.

En 1847, partió de Fort Lewis para Sandwich (Windsor, Canadá), donde se reunió con su hermano Pierre (1802-1896), quien había entrado en la CJ en 1839 y era superior de la residencia. P estableció una misión en Wikwemikong, en la isla Manitoulin del Lago Hurón, donde edificó una iglesia de piedra, abrió escuelas y enseñó agricultura a los indios. Al sufrir una depresión nerviosa en 1855, regresó a Sandwich para reponerse; se retiró (1859) al noviciado de Sault-au-Récollet (hoy en Montreal) y fue enviado a Quebec a causa de su salud en 1865, en donde falleció. Por insistencia de los canónigos de la catedral, de los que había sido confesor, fue enterrado en la cripta de la catedral de Quebec.

Fue un pintor autodidacta que aprovechó estupendamente sus cualidades para pintar escenas de la vida diaria de los indios. Entre sus pinturas, dibujos y bocetos, están los que usaba para instruir a los indios, así como los que hizo para ilustrar las narraciones de De Smet. En su reclusión, preparó sus *Souvenirs des Montagnes Rocheuses*, en seis volúmenes de gran tamaño, y los embelleció con sus dibujos. Aunque su arte es de tipo primitivo, compite en importancia con otros artistas de frontera, como Karl Bodmer. El jesuita Joseph Donnelly ha traducido y publicado cuatro de los seis volúmenes.

OBRAS: «Recollections of the Rocky Mountains», *WL* 11 (1882) 298-321; 12 (1883) 3-22, 133-153, 261-268; 13 (1884) 3-13. «An Early Missouri River Journal», *Mid-America* 13 (1930-1931) 236-254. *Wilderness Kingdom. Indian Life in the Rocky Mountains: 1840-1847. The Journals and Paintings of Nicolas Point, S.J.* ed. J. P. Donnelly (Nueva York, 1967).

BIBLIOGRAFÍA: Bischoff, W. N., *The Jesuits in Old Oregon* (Caldwell, 1945). Buckley, C. M., *Nicolas Point, S.J.: His Life and Northwest Indian Chronicles* (Chicago, 1989). Chittenden, H. M., y Richardson, A. T., *Life, letters and Travels of Father Pierre-Jean DeSmet, S.J., 1801-1873* 4 v. (Nueva York, 1905). Donnelly, W. P., «Nineteenth Century Reductions in the United States», *Mid-America* 17 (1935) 69-83. Garraghan, G. J., *Chapters in Frontier History* (Milwaukee, 1934) 136-157. Íd., *Trans-Mississippi West. Nicolas Point, Jesuit Missionary in Montana of the Forties* (Boulder, 1930). Lecompte, E., *Les Jésuites du Canada au xix^e siècle* (Montreal, 1920). Polgár 3/2:681. Schoenberg 643. Sommervogel 6:921. *DBC* 9:701-702.

P. Duclos (†) / W. P. Schoenberg

**POIRIER, Armand.** Misionero, superior.

N. 1 noviembre 1864, Amiens (Somme), Francia; m. 28 diciembre 1945, Fianarantsoa, Madagascar.

E. 17 octubre 1881, Gemert (Brabante Norte), Holanda; o. 1895, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1899, Boulogne-sur-Mer (Pas-de-Calais), Francia.

Entrado en la CJ en el exilio, estudió filosofía (1885-1887) y teología (1892-1896) en Enghien. Después, enseñó en Amiens y Boulogne. Rector (1900-1902) y superior (1902-1906) del colegio jesuita de Reims, fue socio (1906-1909) del provincial de Champaña. Por fin, recibió el permiso (1909) para partir a la misión betsilea de Madagascar. Entre 1910 y 1931 fue por dos períodos superior general de la misión, otras dos veces superior de la residencia de Fianarantsoa, y una vez de la de Ambositra. Se le considera como quien más contribuyó a la organización y crecimiento de la misión entre los betsileos.

BIBLIOGRAFÍA: *Messager du Coeur de Jésus* (Tananarivo, febrero 1946). Streit 19:558.

J. L. Peter

**POIROT, Louis Antoine (Nombre chino: HE Qingtai).** Misionero.

N. 23 octubre 1735, Lorena, Francia; m. 13 diciembre 1813, Beijing/Pekín, China.

E. 9 julio 1756, Roma, Italia; 1 noviembre 1806, Pekín; o. 1766, Roma; ú.v. 15 agosto 1771, Beijing/Pekín.

Acabada su educación en Florencia, entró en la CJ. Hecho el noviciado, enseñó humanidades en varios colegios de la provincia romana: Fermo (1761), Fabri (1762), Macerata (1763) y Perusa (1764). Después de hacer la teología en Roma y la tercera probación en Florencia (1769), volvió a Francia y zarpó (20 marzo 1770) de Lorient con el italiano Luigi Cipolla, en la nao *Massiac*. Llegaron a Guangzhu/Cantón el 20 octubre 1770 y continuaron hacia Pekín el 29 septiembre del año siguiente. P practicó su arte como pintor en la corte, agradando al gusto chino. Pese a las persecuciones durante la primera parte del reinado del emperador Qianlong, se dice que P logró permiso de éste para predicar y bautizar a los chinos de la capital que quisiesen entrar en la Iglesia. Sus servicios como intérprete durante la embajada británica de McCartney (1793) agradaron asimismo a Qianlong, quien le promovió al rango de mandarín de sexto orden el 19 agosto 1793. Además de la traducción de las epístolas y evangelios de los domingos, tiene el mérito de haber traducido al chino y al tártaro el Antiguo y Nuevo Testamento en treinta y cinco volúmenes.

Cuando murió, a sus setenta y ocho años (treinta y cuatro en China), era el sobreviviente más viejo de la CJ anterior a su *supresión en China. Once años después, llegaban a Shanghai nuevos misioneros de la restaurada CJ, que él había esperado con ansia y por cuya venida había trabajado con todas sus fuerzas. Ya el 4 noviembre 1778 había escrito a la Congregación de Propaganda Fide para que se restaurara la CJ, y en septiembre 1802, pidió a los jesuitas de Rusia que ayudasen a la misión china. Autorizada su readmisión en la CJ por Pío VII (1803), renovó sus votos, junto con Jean-Joseph de *Grammont y el H. Giuseppe *Panzi. Como Nicholas Joseph Raux, superior lazarista y sucesor de los jesuitas en China, decía (carta del 25 noviembre 1787): «P escribe el manchú con facilidad y elegancia».

OBRAS: «Guxin shengjing» [Antiguo y Nuevo Test]. ARSI *Rom 108-109*. «Écrit par moi, l'Empereur [Kangxi]», Dehergne, «Mémoires» a.c.

BIBLIOGRAFÍA: CARAYON 21:268. CORDIER, H., «La suppression de la CJ et la Mission de Péking», *T'oung Pao* 17 (1916) 141 p. DEHERGNE 207. ID., «Bible» 226s. ID., «Mémoires concernant les Chinois», *Bull École Franc Extrême-Orient* 72 (1983) 281. FU LO-SHU, *A Documentary Chronicle of Sino- Western Relations, 1644-1820* (Tucson, 1966) 326. INGLOT, M., *La Compagnia di Gesù nel'Impero Russo (1772-1820)* (Roma, 1997). *Journal zur Kunstgeschichte* 9 (1784) 94s. OTTO, *Gründung* 60-63. PFISTER 965-970. SOMMERVOGEL 6:926. STREIT 7:467.

J. DEHERGNE (†)

**POIRTERS, Adriaen.** Poeta, escritor.

N. 2 noviembre 1605, Oisterwijk (Brabante Norte), Holanda; m. 4 julio 1674, Malinas (Amberes), Bélgica.

E. 30 septiembre 1625, Malinas; o. 20 marzo 1638; ú.v. 26 diciembre 1641, Roermond (Limburgo), Holanda.

Estudió en el colegio jesuita de 's-Hertogenbosch, donde Sidroon de *Hossche fue su maestro. Después de su capellanía naval en Dunkerque (1637-1638), P fue profesor y predicador en Maastricht, Amberes, Lierre, Lovaina y Malinas. Desde 1641 a 1646, fue prefecto de estudios en Roermond.

Una de las más importantes figuras de la Reforma Católica en los Países Bajos del Sur, P fue el escritor preferido entre sus compatriotas católicos y su influjo duró más de un siglo. Su poesía explícitamente religiosa es más valiosa que sus poemas moralizantes. Su prosa está marcada por la jovialidad, la sencillez y el sentido del humor. La «vanidad» es el tema básico a lo largo de su obra, que se extiende a través de cuatro géneros, a veces combinados entre sí: poesía, espiritualidad, empresas y hagiografía.

Inició su carrera poética con dos sátiras políticas de éxito (1638). Autor ingenioso y prolífico de empresas o emblemas, P contribuyó con sus poemas al famoso *Afbeeldinghe*, versión flamenca del *Imago primi saeculi Societatis Iesu*, el libro conmemorativo del primer centenario de la CJ. Es la más importante entre las obras flamencas de empresas heroicas. Su obra principal, *Masker*, a medias libro de *emblemas, a medias libro popular de edificación, trata de materias tales como el amor, la vanidad y la educación. El libro místico *Duyfken* versa acerca de la Pasión de Jesús. En *Heylich Herte* presenta el método ignaciano de meditación.

Las obras hagiográficas de P incluyen *Kleyn prieeltje*, adaptación de Andreas *Brunner, y una vida de Francisco de *Borja. Sus poemas sobre Pedro *Canisio y Francisco *Javier fueron incorporados a obras de otros autores. *Spieghel* se considera como su mejor obra a causa de su prosa fresca y colorista. La afirmación de que los escritos de P comienzan la decadencia de la Reforma Católica en los Países Bajos del Sur está todavía por probar.

OBRAS: *Afbeeldinghe van d'eerste eeuwe der Societeyt Jesu* (Amberes, 1640). *Het Masker van de Wereldt afgetrocken* (Amberes, 1646). *Het Duyfken in de Steen-Rotse* (Amberes, 1657). *Het Heylich Herte* (Amberes, 1659). *Het kleyn prieeltjen van de heyligen* 4 v. (Amberes, 1660-1666). *Het leven van den H. Franciscus de Borgia* (Amberes, 1671). *Den Spieghel van Philagie* (Amberes, 1674). *Heylich Hof van den Keyzer Theodosius* (Ieper, 1673).

BIBLIOGRAFÍA: BUITENDIJK, W. J. C., *Het Calvinisme in de spiegel van de Zuidnederlandse literatuur der Contra-Reformatie* (Groninga/Batavia, 1942) 279-310. DIMLER, G. R., «Jesuit Emblem Books in the Belgian Provinces of the Society (1587-1710). Topography and Themes», *AHSI* 46 (1977) 379, 384-385. DUINKERKEN, A. VAN, *Dichters der Contra-Reformatie* (Utrecht, 1932) 82-87, 278-286. DUYM, A., *Afbeeldinghe van d'eerste eeuwe. Iconografische studie van de emblemen met bijschriften toegeschreven aan A. Poirters SJ* (Gante, 1974). KELLER, K., «Die Melodien der Poirterschen Wallfahrtslieder, *Geldrische Heimatkalender* (1971) 142-145. ID., «Adrian Poirters (1605-1674). Leben und Werk des Dichters der ersten Kevelaerer Wallfahrtslieder», *Geldrische Heimatkalender* (1980) 89-94. MIERT, L. VAN, «Poirters's bibliographie», *Studiën* 108 (1927) 473-475. POLGÁR 3/2:682-684. PORTEMAN, K., *Inleiding tot de Nederlandse emblemataliteratuur* (Groninga, 1977) 60, 110, 113, 141-143. ROMBAUTS, E., *Leven en Werken van Pater Adrianus Poirters* (Gante, 1930). SOMMERVOGEL 6:927-935. VERCAMMEN, F. A., «Poirteriana», *Studiën* 108 (1927) 438-455. WUISMAN, P. J. M., «Boeken en artikelen van en over Adriaen Poirters. Proeve ener bibliografie», *Kleine Meierij* 25 (1974) 63-68. *DS* 12 (1985) 1836-1838. *PIBA* 2:218.

P. BEGHEYN

**POISSON, Charles.** Misionero, astrónomo.

N. 7 octubre 1882, Rion-des-Landes (Landes), Francia; m. 28 febrero 1965, Antananarivo, Madagascar.

E. 3 mayo 1910, 's Heeren Elderen (Limburgo), Bélgica; o. 29 agosto 1920, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 15 agosto 1926, Antananarivo.

Admitido en la Escuela Naval (1900), sirvió en la marina francesa hasta su entrada en la CJ. Hecha la filosofía (1912-1914), fue oficial del primer regimiento de los fusileros de la marina durante la I Guerra Mundial. Su diario de campaña se publicó con el título *De Dixmude à Nieuport*. Cursada la teología (1919-1922) en Enghien, mientras hacía la tercera probación en Florennes (Bélgica), se le pidió (1923) que reemplazase como director del observatorio de Ambohidempona al P. Elie *Colin, recién muerto en Antananarivo. Durante cuarenta y un años mantuvo este puesto con competencia. Entre sus publicaciones científicas se conoce mucho su estudio de los ciclones en el Océano Índico. Bajo su dirección, el observatorio emprendió trabajos en los campos de la astronomía, meteorología, sismología y magnetismo terrestre. Varios de sus folletos resumen las conclusiones de estos diversos estudios, cuyo valor fue reconocido con un premio de la Academia de Ciencias Coloniales, así como por su nombramiento como miembro titular de la Academia Malgache y miembro correspondiente del Institut de France.

OBRAS: *L'Observatoire de Tananarive* (París 1924). *Un Cinquantenaire. L'Observatoire d'Ambohidempona à Tananarive* (París, 1939).

BIBLIOGRAFÍA: *Maduré-Madagascar* (1965) 218-223. POLGÁR 3/2:684. STREIT 19:558-560.

J. L. PETER

**POLANCO, Alonso de.** Memorialista, víctima de la caridad.

N. 1551, Burgos, España; m. 13 julio 1599, Oviedo, España.

E. 23 junio 1570, Burgos; o. 1578, probablemente Salamanca, España.

Sobrino de Juan Alfonso de *Polanco, fue predicador y confesor, si bien resulta más conocido como *memorialista. De medianas cualidades intelectuales y notables achaques de salud, P era, aunque de «buenas entrañas», una persona de trato difícil, que provocaba quejas tan repetidas a Roma, que el P. General Claudio Aquaviva firmó su dimisión en abril 1586. De todos modos, resultó imposible llevar a cabo la expulsión (parece que fue decisivo el parentesco con su tío). Acusado (1586) de solicitación ante la *Inquisición, acabó sin consecuencias al aceptar este Tribunal las explicaciones de P, pero el suceso le afectó mucho.

P encontró fácil acceso con la Inquisición, a la que envió varios memoriales (1589) pidiendo un control mayor sobre el gobierno del P. Aquaviva. Desde 1593 mejoraron los informes sobre P a Roma e, incluso, jesuitas de gran autoridad, como García *Girón de Alarcón, pidieron al general que le concediese la profesión. Ejerció su actividad en Valladolid (1578-1587), Palencia (1587), Burgos (1587-1590), Soria (1590-1593), Burgos (1593-1597) y Oviedo, donde murió cuidando de los apestados.

FUENTES: *Cast 13. Hisp 127-136, 143. Hist Soc 42, 163.*

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 3:372-374, 428. JOUVANCY 368.

I. ECHARTE

**POLANCO, Juan Alfonso de.** Secretario de la CJ, vicario general, escritor.

N. 24 diciembre 1517, Burgos, España; m. 20 diciembre 1576, Roma, Italia.

E. 1541, Roma; o. 1546, Padua, Italia; ú.v. 25 marzo 1549, Roma.

Hijo de Gregorio y de María de Salinas, a los trece años fue a París, donde estudió humanidades y filosofía (1535-1538) y obtuvo el título de maestro. En 1541, estaba en Roma como «scriptor apostolicus», a más de lograr beneficios en España. Tras hacer los ejercicios con Diego *Laínez, entró en la CJ. En Padua (1542-1546), repasó la filosofía mientras cursaba la teología. Ya sacerdote, ejerció el ministerio en Bolonia, Pistoya y otras ciudades de la Toscana. En Florencia, se encontró con su hermano Luis, que quiso forzarle a abandonar la CJ, muy mal vista por su familia; pero él se resistió y logró huir de su encierro.

Llamado a Roma (marzo-abril 1547), fue nombrado *secretario de la CJ, cargo que ejerció sin interrupción veintiséis años bajo los tres primeros generales. Fue «memoria y manos» del general, como describen al secretario las *Constituciones* [800]. No fue mero ejecutor de las órdenes de su superior, sino un inteligente coordinador, consejero e inspirador de proyectos. Dotado de una inteligencia clarísima, una enorme capacidad de trabajo, el más puro estilo castellano y finísima caligrafía, se identificó del todo con Ignacio de Loyola y supo captar su pensamiento y expresarlo fielmente. Algo parecido cabe decir de los generales Laínez y Francisco de Borja. Escribió (1547/1548) unas reglas *Del officio del secretario.*

Coincidiendo con su nombramiento en 1547, Ignacio se dedicó seriamente a la composición de las *Constituciones, valiéndose de la activa colaboración de su secretario. Éste empezó por estudiar los diplomas concedidos a la CJ por la Santa Sede y a leer y extractar las reglas de las antiguas órdenes religiosas. Escribió (1548) dos series de **Industrias*, que pueden considerarse como un anteproyecto de las Constituciones, y unas *Constitutiones Collegiorum* (1548-1550), que abrieron el camino para la cuarta parte de las mismas. Durante tres años, trabajó en la redacción de un primer texto de las Constituciones, que se conserva escrito casi todo por él. Un segundo texto, con abundantes correcciones de mano de Ignacio, fue presentado en 1551 a los profesos congregados en Roma. Intervino también en el tercer texto definitivo y preparó su traducción latina.

Además de secretario, se le debe considerar como el primer archivero de la CJ: ordenó los documentos para su uso en vista a una futura historia de la Orden. Fue también *procurador, encargado de tramitar los asuntos de la CJ con la Santa Sede, y ecónomo de las casas jesuitas en años difíciles. Intervino (1555) en una discusión con cuatro doctores de la universidad de París, cuyo decreto del 1 diciembre 1554 se oponía al reconocimiento de la CJ. P respondió a sus reparos y escribió con esta ocasión una apología de la CJ. En 1555, fue nombrado asistente general y, a la muerte de Ignacio en 1556, *vicario general. En 1558, fue *asistente de España y *admonitor del general. Acompañó a los generales en sus viajes: a Laínez (1561) durante el coloquio de Poissy (Francia), después del cual participó en la última sesión del concilio de *Trento (agosto-diciembre 1563) y tuvo un largo discurso sobre el sacramento del Orden. De 1571 a 1572, acompañó a Borja en su viaje a España, Portugal y Francia, en el séquito del cardenal legado Michele Bonelli.

Tras la muerte de Borja (1572), fue elegido otra vez vicario general y, como tal, convocó la Congregación General III para abril 1573. Todo hacía suponer que P sería el nuevo general, pero lo impidió la declarada oposición de Gregorio XIII, quien manifestó su deseo de que, por aquella vez, el cargo no recayese en un español. Además de ciertas rivalidades nacionalistas, como apareció en el italiano Benedetto *Palmio, la condición de *cristiano nuevo de P y su actitud favorable a la entrada de éstos en la CJ, hicieron solicitar del jesuita portugués, Leão *Henriques, cartas del rey de Portugal y del cardenal-infante D. Henrique, contra la elección de un español. Todo esto hizo que el Papa llegase a proponer como candidato a Everardo Mercuriano, quien salió elegido en la congregación. Libre de cargos, P se dedicó a la composición del *Chronicon* de la CJ. En-

viado como *visitador a Sicilia en 1575, regresó enfermo a Roma, donde falleció a los pocos meses.

Merece ser considerado como el primer historiador de la CJ. En 1548, compuso un *Sumario* del origen de la Orden, en castellano, que llega hasta 1541. A éste siguió otro en italiano, hasta 1551. Entre 1573 y 1574, escribió el *Chronicon* latino, en el que, en forma de anales, relata la historia de la CJ desde sus orígenes hasta la muerte de Ignacio. En su intención, este *Chronicon* debía contener una cantidad de materiales, sobre los que pudiese escribirse la historia de las casas y de las personas de la CJ. Como primera parte de esta historia, redactó un esbozo latino de la Vida de Ignacio. A modo de diario, desde 1564 hasta 1573, escribió unos *Commentariola*, que contienen datos precisos y minuciosos sobre este período. Hay que añadir, finalmente, su actividad como escritor de obras apostólicas y espirituales, como avisos para la vida cristiana, oración, ayuda a los moribundos, a más de su contribución a los Ejercicios ignacianos.

OBRAS: «12 Industrias con que se ha de ayudar la Compañía», *PolCompl* 2:725-775; «Industrias con que uno de la Compañía mejor consiguirá sus fines», *ibid.* 776-807; trad. «Textes ignatiens, ser. 1/3» [ante 1548]. *Breve Directorium ad confessarii et confitentis munus rite obeundum* (Roma, 1554). *Methodus ad eos iuvandos qui moriuntur* (Macerata, 1575 [CAÑIGRAL, L. DE, «La trad. castellana del "Methodus", una obra desconocida de Pedro Simón Abril», *Al-Basit* 17 (1991) 169-189]). *Monita vitae spiritualis* (Colonia, 1622). «Directorium tradendorum Exercitiorum», MHSI, *ExSpir* (1919) 795-829; *Directoria* 272-328. «Summarium eorum Exercitiorum quae scripto relinquenda sunt», *ExSpir* (1919) 829-846; *Directoria* 328-346. «Quomodo ad exercitia spiritualia trahendi sint homines et disponendi», AUG, ms 477, 342-365. «Tractatus de humilitatis virtute et de eius perfectione adquirenda», ARSI *Inst 15a* 64-186. «Tractatus de beatitudine», APT. *Vita Ignatii Loyolae et rerum Societatis Jesu historia* [=*Chronicon*] 6 t. (Madrid, 1894-1898). «Chroniques de la Compagnie de Jésus», en «Textes ignatiens, ser. 4», 6 t. (1975-1981); *La Compagnie de Jésus sous le gouvernement d'Ignace de Loyola* (París, 1991). *Epistolae et commentaria P. J. A. de Polanco* [=*PolCompl*] 2 t. (Madrid, 1916-1917).

BIBLIOGRAFÍA: AICARDO 6:604-623. ALDAMA, A. DE, «Imagen ignaciana del jesuita en los escritos de Polanco» (Roma, 1975). ÍD., «La composición de las Constituciones de la Compañía de Jesús», *AHSI* 42 (1973) 201-245. AMADEO, J. H. - FIORITO, M. A., «Las "Industrias" del P. Polanco y las Constituciones S.J.», *Stromata* 44 (1988) 23-90. CALVERAS, J., «Un ensayo primitivo de declaración de los Ejercicios, obra de Polanco», *Manresa* 33 (1961) 215-238, 341-362. CODINA, A., «De labore Polanci», *MonConst* 2:clxiv-cxcii. DALMASES, C. DE, «De scriptis historicis P. I. de Polanco», *FontNarr* 2:23*-39*. ENGLANDER, CL., *Ignatius von Loyola und I. von Polanco. Der Ordenstifter und sein Secretär* (Regensburgo, 1956). GILMONT, F., *Les écrits spirituels des premiers jésuites* (Roma, 1961) 196-208. GUTIÉRREZ, C., *Españoles en Trento* (Valladolid, 1951) 680-689. HSÜ, A., *Dominican presence in the Constitutions of the S.J.* (Diss., Roma, 1971). IPARRAGUIRRE, *Historia* 1-2. LETURIA, P. DE, «De "Constitutionibus Collegiorum" Patris I. A. de Polanco ac de earum influxu in Constitutiones S.J.», *AHSI* 7 (1938) 1-30; *Estudios* 1:355-387. ÍD., «Lecturas ascéticas y místicas entre los jesuitas del s. XVI», *Arch ital storia pietà* 2 (1953) 10-11, 35-37; *Estudios* 2:283-287. MARTINI, A., «Gli studi teologici di G. de Polanco», *AHSI* 21 (1952) 225-281. POLGÁR 3/2:684-685. RAVIER, A., *Ignace de Loyola fonde la Compagnie de Jesús* (París, 1973) 552. ROUSTANG, F., «Sur le rôle de Polanco dans la rédaction des Constitutions S.J.», *RAM* 42 (1966) 193-202. SCADUTO, M., «Uno scritto ignaziano inedito. Il "Del offiçio del secretario" del 1547», *AHSI* 29 (1960) 305-328. ÍD., *Laínez/Governo* 180-188; *Laínez/Azione* 838; *Borgia* 59-67. SCHURHAMMER, G., «Die Anfange des römischen Archivs der Gesellschaft Jesu», *AHSI* 12 (1942) 89-118. ÍD., *Javier* 1:1003. SOMMERVOGEL 6:939-947.

C. DE DALMASES (†)

**POLÍTICA.** Aunque no existe una doctrina especial de la CJ sobre la política, los historiadores suelen mencionar una «teoría política jesuita». Se tratará de tres ideas, que, identificadas con la CJ, afectaron su vida y la historia de varias naciones. Uno de los primeros temas que atrajeron a buena parte de los escritores jesuitas fue la refutación de *El Príncipe*, de Nicolò Machiavelli, obra póstuma de 1532. Antonio *Possevino en 1592, Pedro de *Ribadeneira en 1595, y Thomas Fitzherbert en 1606 y 1610, conforman la corriente del *antimaquiavelismo. En la segunda mitad del siglo XVI se escribió mucho sobre el origen del Estado, el fundamento de la obligación política, el derecho del pueblo a resistir al tirano, la relación entre Iglesia y Estado, y el poder del papa en asuntos temporales. Eran éstas, en su mayoría, obras ocasionales, redactadas en favor de alguno de los partidos de Inglaterra, Escocia y en especial de Francia, pero, a excepción de Roberto *Belarmino y Robert *Persons, no hubo grandes contribuciones jesuitas en las distintas controversias.

## I. SOBERANÍA POPULAR

Las cosas cambiaron cuando Jacobo I de Inglaterra (1603-1625) intervino en defensa de su teoría de la monarquía de derecho divino, con ocasión de la controversia del «juramento de adhesión», iniciada en 1607. El Rey quería defender su posición en toda Europa; por eso, él y su equipo internacional de escritores y teólogos escribieron en latín. Esto atrajo al debate a Belarmino, quien a su vez fue apoyado por Martinus *Becanus (Schellekens), Jakob *Gretser y Francisco *Suárez.

Estos autores insistían siempre en que ellos no inventaban lo que sus contrarios llamaban «cuestiones académicas de sedición», sino que seguían la común herencia filosófica del cristianismo. El núcleo central de su teoría era la noción de soberanía popular: el hombre es social por naturaleza, y Dios quiere que viva en sociedad; pero Dios no determina qué tipo de sociedad política ha de organizar. La comunidad, pues, tiene el derecho de elegir la forma de gobierno que quiera. De las tres formas clásicas: monarquía, aristocracia y democracia, se debe preferir la primera, pero la mejor es la mixta, una monarquía con elementos aristocráticos y democráticos: el elemento democrático es la ley, formulada por el pueblo a través de la costumbre, y el aristo-

crático, el Consejo Real o la nobleza local. Esta forma mixta era familiar a los lectores de Aristóteles y Sto. Tomás.

Pero, ¿quién debía ser el rey? Esto depende del pueblo. Incluso en la monarquía hereditaria, hay un consentimiento implícito popular. Por eso, el poder del rey no es absoluto, sino condicional. En consecuencia, los escritores jesuitas rechazaban por unanimidad la teoría del derecho divino del rey Jacobo, para quien la autoridad real viene inmediatamente de Dios y es ilimitada y absoluta, abarcando lo temporal y lo espiritual. Los jesuitas no negaban que el poder político viniese de Dios. Como escribe Suárez: «Formalmente considerado y desde el punto de vista político este poder [regio] de gobierno procede, sin duda, de Dios. Pero el que se dé en esta persona concreta, resulta de la concesión del propio pueblo. Luego, en ese sentido, es de derecho humano. Asimismo el que sea monárquico el sistema de gobierno de un Estado resulta de la institución de los hombres. Por tanto, incluso la institución monárquica proviene de los hombres. Prueba de ello es que su poder será más o menos amplio, de acuerdo con el pacto o la convención que se haya establecido entre el reino y el rey. Luego, hablando en términos absolutos, el poder [regio] proviene de los hombres» (*De Legibus*, Madrid 1975, 15:43).

Se desató un gran debate en la Inglaterra del siglo XVII sobre la soberanía popular y el poder real, y nombres de autores jesuitas eran citados con frecuencia en favor de los derechos del pueblo; aunque los realistas intentaron aprovecharse en su favor, no lo lograron. Robert Brady, un realista inglés, escribió (1681): «La doctrina que deshereda y depone a reyes, y afirma la libertad *natural* de los pueblos, es fétido papismo: se menciona primero y se introduce por algunos maestros, y luego se defiende celosamente por los jesuitas y otros grandes hombres de la facción papal.»

Un debate semejante no existió en Francia. Los galicanos y jansenistas siguieron recordando a los franceses los sucesos de 1600 a 1615. La publicación jansenista *Nouvelles Ecclésiastiques* arguía (1761), entre otras razones, para expulsar a la CJ: «Siempre y en todas partes, incluso en Francia, donde eran generalmente controlados por la vigilancia de los ministros de justicia, los jesuitas se servían del púlpito, de conferencias y tesis de teología, de sus colegios y libros, para enseñar máximas revolucionarias y doctrinas asesinas, que ponían en máximo peligro las vidas de nuestros reyes. Y, aunque eran obligados a negarlas y a denunciar insinceramente esas doctrinas, las abrazaban de nuevo, en tiempo más favorable.»

## II. TIRANICIDIO

Si el rey viola el contrato implícito con el pueblo, puede ser depuesto, y otro elegido en su lugar. La dificultad está en que tal acción del pueblo no puede ser realizada si el rey tiene en su mano todos los resortes del poder coercitivo de la sociedad, como lo tiene generalmente. ¿Qué remedio le queda entonces al pueblo?. En este punto hay divergencias entre las teorías de la mayoría de los jesuitas y la de Juan de *Mariana en su obra *De Rege et regis institutione* (1599), que se había escrito sin referencia a la controversia con el rey Jacobo. Mariana ha sido llamado el menos eclesiástico de los escritores jesuitas que trataron sobre política. Mientras considera que la unidad religiosa es necesaria en la sociedad civil, se basa estrictamente en la ley natural y propone que el rey tiránico e injusto sea reprimido por instituciones políticas como el Real Consejo y asambleas representativas (Cortes). Si todos estos medios fallan, entonces menciona el tradicional remedio del tiranicidio. Hace las necesarias distinciones y pone cuidadosamente las condiciones, pero concluye diciendo que un soberano que se ha convertido en un tirano, y ha sido depuesto por el pueblo, puede y debe ser ejecutado por ciudadanos patriotas con suficiente bravura para la empresa. Llega a alabar a Jacques Clément, que mató a Enrique III de Francia (*DTC* 15:1999-2001).

## III. PODER INDIRECTO DE LOS PAPAS

Suárez pone más restricciones al uso de este extremo remedio, aunque lo permite en casos, también extremos. Suárez y Belarmino, a diferencia de Mariana, se extienden sobre el poder papal en asuntos temporales. De modo distinto a lo que ocurre con el poder político de los reyes, el poder espiritual de los papas viene directamente de Dios. No llega directamente a los asuntos temporales, pero el poder papal para salvaguardar los intereses de la Iglesia y de los fieles, a veces afecta indirectamente a los reinos temporales. Este poder indirecto es una garantía para el príncipe y el pueblo. Suárez escribe: «El papa puede prohibir a un reino rebelarse temerariamente contra su rey o deponerlo, sin que el papa investigue su causa y razón. Tiene tal poder por los peligros morales y la perdición de almas que casi siempre acompaña a las revueltas populares, y también para prevenir guerras civiles y rebeliones... Además, el reino depende del papa, no sólo porque éste tiene el poder de aconsejar al reino, o de consentir en la deposición de un rey ruinoso para el reino, sino también porque puede mandar y pedir al reino que lo deponga, si ve que es necesario para el bien espiritual del país y particularmente para prevenir las herejías y los cismas. Entonces se da una ocasión propicia para hacer uso de su poder indirecto en lo temporal, por un fin espiritual» (*Defensio fidei* l.6, c. 4, n.17).

Belarmino prefiere el gobierno monárquico al aristocrático y al democrático, pero con una estructura moderada. Con el rey ha de colaborar la aristocracia, que gobierne en nombre del rey, pero con autoridad propia, las provincias. La investidura del rey no viene directamente de Dios. El sujeto inmediato del poder político es el pueblo (la *res publica*), el cual lo transmite a una persona (el rey) o a un grupo (oligarquía). Es preferible, en las condiciones en que se

encontraba entonces la humanidad, que el pueblo transmita el poder a un soberano. La doctrina de Belarmino deja abiertas dos cuestiones: ¿A quién toca determinar cuándo hay causa justa para deslegitimar al rey? ¿Hasta dónde puede llegar la actuación del pueblo en caso de conflicto? Belarmino no reconoce al pueblo el derecho a autoconstituirse juez de su propio rey, ni el derecho a rebelarse contra él. En caso de conflicto, la solución la encuentra en el poder indirecto del papa en asuntos temporales. Éste puede garantizar al pueblo el ejercicio de sus derechos, y al rey «indigno» su incolumidad; su intervención tiene que ser limitada y prudente, según el orden de la caridad y la justicia, intentado otros remedios antes de la deposición de rey y estimando el parecer de varones sabios para resistir las presiones de la multitud.

Estas doctrinas causaron poca alarma en España, pero mucha desazón en Francia e Inglaterra. En Inglaterra los católicos estaban proscritos y tenían poco que perder; pero Francia era un caso distinto. La CJ había sido desterrada de la mayor parte del territorio francés, después de que Jean *Chastel intentó asesinar al rey Enrique IV en 1594. Los libros sobre el tiranicidio se comprende que pusieran nerviosos a los jesuitas franceses. El mismo año de la publicación del *De Rege* de Mariana, el P. Louis *Richeome lo denunció al P. General Claudio Aquaviva, quien le contestó que ya había dado orden de que se corrigiese el texto. Cuando la CJ fue admitida de nuevo en toda Francia (1603), gozó de la protección benévola de Enrique IV; pero al asesinar (1610) François Ravaillac al Rey, toda la furia del Parlamento de París cayó sobre ella. Los jesuitas franceses respondieron a sus adversarios profesando adhesión a la forma monárquica de gobierno. Pierre *Coton escribió (1610) una carta a la Reina Madre, expresando en términos muy firmes la adhesión de los jesuitas a los reyes y rindiéndoles obediencia casi absoluta. Aquaviva quiso ayudar, ordenando con palabras enérgicas que ningún jesuita enseñara, en público o en privado, y mucho menos en libros, que alguien tenía derecho a matar a un rey o tramar su muerte. Pero al mismo tiempo, se alarmó ante algunas doctrinas defendidas por jesuitas franceses. Aquaviva escribió (diciembre 1610) al superior de la casa profesa de París, Barthélemy *Jacquinot, a Coton y al provincial de Francia, acerca de algunas extrañas opiniones de jesuitas de París que le habían sido denunciadas. Entre ellas estaba la pretensión de que el poder papal de deponer a los príncipes no había sido objeto de ninguna definición dogmática, y que ningún jesuita podía defender en público que lo había sido; que los católicos de Inglaterra no estaban obligados a rehusar «el juramento de adhesión» que les era propuesto, si con eso arriesgaban su vida y hacienda. Hay que notar que el juramento exigía a los católicos rechazar como herética la doctrina del poder papal de deponer a los reyes.

La orden de Aquaviva no detuvo varios libros de jesuitas, cuyas doctrinas molestaban en Francia, porque Suárez y otros eran requeridos por los nuncios papales, y Belarmino por el mismo papa, para que respondiesen a los ataques contra el poder papal en asuntos temporales, que provenían del rey Jacobo y de sus partidarios. Apareció la obra de Belarmino *De Potestate Summi Pontificis* (1610), y la de Suárez *Defensio Fidei Catholicae adversus Anglicanae sectae errores* (1613). El nuncio en París, Roberto Ubaldini, consiguió que el primero no fuese formalmente condenado por la Sorbona, pero la obra de Suárez fue censurada y quemada por el verdugo en París, después de haber sufrido una condena semejante en Londres. La obra *De Rege* de Mariana había sido condenada y quemada en 1610; la de Becanus *Dissidium Anglicanum* se salvó de la condena al ser incluida en el Índice Romano *donec corrigatur*.

Aquaviva entró de nuevo en acción. Prohibió (1 agosto 1614) en virtud de santa obediencia que ningún jesuita tratase del tiranicidio. Al día siguiente ordenó a todos los provinciales que los libros que trataran del poder del papa sobre los príncipes se enviasen a Roma para su aprobación antes de ser publicados. Estos decretos significaron el fin de la reflexión jesuítica sobre la naturaleza y el origen de la autoridad civil, con una notable excepción. En 1625, un librero parisino importó un libro, en apariencia inocuo, *Tractatus de Haeresi*, escrito en latín por un jesuita moralista, Antonio *Santarelli, y publicado en Roma. Contenía lo que se esperaba de un libro semejante en aquella época, una sección dedicada al poder indirecto del papa sobre los soberanos temporales. A pesar de los esfuerzos de los jesuitas de París para comprar todos los ejemplares, un libro cayó en poder del Parlamento, y se desató otra furiosa tormenta contra los jesuitas. Éstos sólo se libraron, adoptando con juramento una posición peligrosa, cercana al *galicanismo. Esta vez fue Mucio Vitelleschi quien renovó la orden de Aquaviva de que los libros que tratasen del poder de los papas sobre los príncipes, no se publicasen sin la censura previa de Roma. Desde 1615, los jesuitas intentaron olvidar este período, relativamente breve, de su pasado. Los generales continuaban insistiendo en que los jesuitas no firmasen ninguna proposición, ni abjurasen como herético el poder papal de deponer a los príncipes, cosas que periódicamente se exigían de los jesuitas en Francia y en Inglaterra. Aquí tuvieron mayor éxito que en Francia, donde, una floreciente asistencia de más de 1.700 jesuitas, dependía casi del todo de la buena voluntad de los reyes. Se hizo difícil, si no imposible, defender la doctrina sobre el poder papal indirecto en asuntos temporales. De hecho, la mayoría de los jesuitas franceses eran fervientes regalistas, por no decir galicanos, y su opinión parece que era compartida por gran parte de los jesuitas del *Ancien Régime*.

En la CJ restaurada, el sentimiento contrario a toda teoría favorable a la soberanía popular se hizo fuerte. En el siglo XIX, durante la renovación de la escolástica, en la que los jesuitas desempeñaron un papel importante, se pensó que la teoría de la traslación del origen de la autoridad política era demasiado próxima a las ideas individualísticas de John Locke y Jean-Jacques *Rousseau. La teoría de la traslación era la de los jesuitas estudiados más

arriba: el poder político viene de Dios, pero es transferido (trasladado) al príncipe o a otro cuerpo gobernante por la libre acción del pueblo. Muchos de los escritores jesuitas del siglo XIX, que se ocuparon de la sociedad civil, como Giulio *Costa Rosetti, Theodor *Meyer, Matteo *Liberatore y Viktor *Cathrein, optaron por lo que se conoce como teoría de la designación. Según ella, la acción del pueblo al designar el portador del poder político es la ocasión, y no la causa, del traslado del poder, que llega inmediatamente de Dios al rey. Esta teoría es la más favorable a la monarquía; huye de toda suerte de contrato entre el pueblo y su gobierno. Incluso Luigi *Taparelli d'Azeglio defendió la teoría de la designación; escribió al P. General Juan Roothaan (1847), instándole a que la CJ abrazara el *liberalismo, purificado de sus elementos antirreligiosos. Roothaan no lo creía posible. Le contestó: «Si se considera que el liberalismo tiende, por su misma naturaleza, a la libertad, o mejor, a la liberación de todo género de restricción, y que hasta el presente sus frutos, en los países con constitución liberal, son amargos..., no sé cómo se podría sin gran dificultad ser partidario de él.» Todavía en 1883, la Congregación General XXIII renovó la prohibición (d. 14) de escribir sobre el poder indirecto del papa sin censura previa.

*Conclusión*. La nueva actitud hacia la sociedad y el estado moderno, incluidas sus relaciones con la Iglesia, y el realce dado a la libertad humana en el *Vaticano II hacen del debate acerca de «los jesuitas y la política» algo de interés puramente histórico. El *Compendium Practicum Juris Societatis Jesu* de 1977 es la primera colección de decretos que, desde hace siglos, no incluye la prohibición de escribir sobre el tiranicidio y el poder papal en asuntos temporales. Un escritor moderno, Guenter Lewy, afirma: «Nunca existió una escuela jesuítica de filosofía política; pero para muchos habría sido ventajoso inventarla.» Los jesuitas de fines del siglo XVI y principios del XVII, estarían de acuerdo. Ellos insistieron siempre en que la suya no era una teoría jesuítica; siguieron una tradición de la filosofía cristiana y la adaptaron a las nuevas realidades de la era de las monarquías nacionales. Su mejor servicio fue oponerse a la pretensión de que el estado y sus soberanos estaban investidos de un carácter sagrado. Persons reprochaba a uno de sus adversarios su idea de que «los reinos temporales eran algo divino e inmortal.» Hoy muchos estarían de acuerdo con Persons, pero entonces y durante tres siglos, ésta y otras opiniones semejantes fueron usadas como armas por los enemigos de la CJ.

TEXTOS: «La politica dei gesuiti», ed. L. FIRPO, *Grande Antologia filosofica* (Milán, 1966) 10:685-712.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:191. BARBUTO, G. M., *Il Principe e l'Anticristo. Gesuiti e ideologie politiche* (Nápoles, 1994). BERTRAND, D., *La politique de saint Ignace de Loyola. L'analyse sociale* (París, 1985). BIRELEY, R., «Les jésuites et la conduite de l'État baroque», *Jésuites à l'âge baroque*, ed. L. GIARD (Grenoble, 1996) 229-242. BRANTS, V., «Les théories politiques dans les écrits de L. Lessius», *Rev néo-scolastique de philosophie* 19 (1912) 42-85. BURGESS, F. E., *The Relationship between Church and State according to J. Courtney Murray* (Düsseldorf, 1971). CALAFATE, P., «Ética, política e razão de estado em António Vieira», *RPF* 53 (1997) 375-392. CALVEZ, I., *Politique* (París, 1995). CEDRONI, L., *La comunità perfetta. Il pensiero politico di Francisco Suárez* (Roma, 1996). COZZI, G., «Gesuiti e politica sul finire del '500. Una mediazione di pace tra Enrico IV, Filippo II e la Sede apostolica proposta dal padre Achille Gagliardi alla Repubblica di Venezia», *Rivista storica ital* 75 (1963) 477-537. FERRARO, D., «Bellarmino, Suárez, Giacomo I e la polemica sulle origini del potere politico», *Bellarmino e la Controriforma* (Sora, 1990) 191-250: cf. POLGÁR 3/1:254s; 3/3:310-318. HOFMANN, S., «Petrus Canisius und die Politik», *Petrus Canisius - Reformer der Kirche* (Augsbburg, 1996) 97-132. *Jesuits* 719, 726, 748. MIRABELLA, T., *Il pensiero politico di P. Matteo Liberatore e il suo contributo ai rapporti tra Chiesa e Stato. Con un carteggio inedito* (Milán, 1956). ROECHNER, B. M., «Jesuits and the State: A comparative study of their Expulsions (1590-1990)», *Religion* 27 (1997) 165-182. SCHALL, J. V., *Political Theory and the Jesuit intellectual Tradition* (Chicago, 1979). SEBOTT, R., *Religionsfreiheit und Verhältnis von Kirche und Staat. Der Beitrag J. Courtney Murray zu einer modernen Frage* (Roma, 1977). SORGE, B., *Cattolici e politica* (Roma, 1991). VV, *I gesuiti e la politica* (Mesina, 1990). VV, *Storia delle idee politiche, economiche e sociali III*, ed. L. FIRPO (Turín, 1987) [MARIANA, MOLINA, SUÁREZ, VÁZQUEZ]. VV, *Die politische Theologie Friedrich von Spees* (Múnich, 1991).

T. H. CLANCY

**POLLEN, John Hungerford.** Historiador, escritor.

N. 2 septiembre 1858, Londres, Inglaterra; m. 28 abril 1925, Roehampton (Gran Londres).

E. 7 septiembre 1877, Roehampton; o. 1891, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1895, Roehampton.

El tercero de diez hijos de John H. Pollen, profesor de Bellas Artes de la Universidad Católica de Dublín y arquitecto de la iglesia de la Universidad, P estudió en Münster (Alemania) y en el Oratory School de Reading (Inglaterra). Tras su formación en la CJ (filosofía [1881-1884) en Stonyhurst y teología [1888-1882] en St. Beuno), se le destinó a escribir la historia de la provincia inglesa. Después de investigar en archivos de Roma, Exaten (Holanda) y Simancas (España), volvió a Inglaterra en 1899. Desde 1887 a 1924, P contribuyó a la revista *The Month* con muchos artículos de gran imparcialidad y espíritu juicioso, que le merecieron amplio reconocimiento como historiador. Una petición de 1900, de parte de la Sociedad histórica escocesa, para investigar las relaciones entre la Santa Sede y la reina María de Escocia, le llevó a escribir tres libros sobre la historia del catolicismo en el periodo posterior a la reforma. Sucedió a John *Morris como vicepostulador de la causa de los mártires ingleses y galeses y editó para la Catholic Record Society, con erudición ejemplar, varios volúmenes de documentos no publicados antes. Su libro más importante, *English Catholics in the Reign of Queen Elizabeth*, permanece como un clásico en la materia. Trabajaba en una continuación de esta obra cuando murió. Heredó mucho del genio artístico de su familia, y fue un delineante capaz y crítico perspicaz de arte. Equilibrado por naturaleza, fue trabajador, modesto y amable toda su vida.

OBRAS: *Acts of the English Martyrs hitherto Unpublished* (Londres, 1891). *Papal Negociations with Mary Queen of Scots during Her Reign in Scotland 1561-1567* (Edimburgo, 1901). *Unpublished Documents relating to the English Martyrs* (Londres, 1908). *The Ven. Philip Howard, Earl of Arundel, 1557-1595* [con W. MacMahon] (Londres, 1919). *English Catholics in the Reign of Queen Elizabeth* (Londres, 1920). *Saint Ignatius of Loyola, Imitator of Christ, 1494-1555* (Nueva York, 1922).

BIBLIOGRAFÍA: [KEATING J.], «Father John Hungerford Pollen, S.J.», *Month* 145 (1925) 446-448. SUTCLIFFE, no. 340. «Fr. John H. Pollen», *LN* 40 (1925) 240-244. *NCE* 11:533.

P. CARAMAN (†)

**POLONIA.** *Introducción*. Durante los años 1385-1569, Polonia y el Gran Ducado de Lituania estuvieron enlazados por medio de una unión personal, como resultado del matrimonio de la reina Hedwig (Jadwiga) de Polonia y el gran duque Jagellón de Lituania. Por el Acta de Unión de Lublin (1 julio 1569), el rey Segismundo II Augusto, el último de los Jagellones, hizo de Polonia y Lituania un único estado, de hecho y constitucionalmente, y fue conocido entonces como la República de las Dos Naciones, ya que ambas tenían entonces un solo monarca y una Dieta (Sejm) común, aunque cada una con su propio canciller y su mariscal del ejército.

Durante la Reforma, la mayoría de los ciudadanos alemanes que vivían en Polonia/Lituania se convirtieron al *luteranismo. Albrecht de Brandeburgo-Ansbach, Gran Maestre de la Orden Teutónica, se hizo luterano (1525), y le imitaron sus súbditos. También un gran número de nobles de Polonia Menor y Lituania se hicieron *calvinistas, mientras que Mazovia junto con Varsovia resistieron firmemente del lado de la fe católica. Puesto que Segismundo nunca rompió la unión con Roma, nuncios papales y sus teólogos jesuitas continuaron viajando a Polonia con la esperanza de salvaguardar la fe puesta en peligro. Alfonso *Salmerón fue a Polonia (1555), como teólogo del nuncio Luigi Lippomano y, cuando dejó el país estaba del todo convencido de que Polonia abandonaría su catolicismo. Pedro *Canisio acompañó al nuncio Camillo Mentovati en 1558, pero no consiguió interesar a ninguna persona para fundar un colegio. Más aún, la Academia de Cracovia siempre había mostrado su oposición a que la CJ instalase colegios en Polonia. Mientras tanto, muchos estudiantes polacos, al ver que las escuelas nacionales eran de poca calidad, partían para universidades extranjeras en Austria, Alemania, Suiza e Italia, y cuando volvían de Alemania y de Suiza sentían desprecio hacia la «antigua» fe, al tiempo que se convertían en ardorosos propagadores de la «nueva» religión.

## I. ANTIGUA CJ (1564-1773)

### 1. LLEGADA DE LA CJ; VICEPROVINCIA (1564-1575)

El cardenal Stanisław *Hozjusz (Hosio), obispo de Varmia, hizo varios conatos por fundar un colegio de artes liberales, que pudiera servir de modelo para los demás, pero cada tentativa terminaba en fracaso, porque no podía encontrar maestros competentes. Pero, mientras asistía como legado pontificio (1562-1563) al Concilio de *Trento, pidió al P. General Diego Laínez que enviase a su diócesis jesuitas de habla alemana, ya que sus fieles eran sobre todo alemanes. Laínez asintió, y a comienzos de noviembre 1564 llegaron los primeros nueve jesuitas: entre ellos iban tres alemanes, un prusiano, uno de Silesia, un escocés, un flamenco, un italiano y un holandés; el 8 enero 1565, abrieron el primer colegio de Polonia en Braniewo.

El colegio de Braniewo y los de Pułtusk en Mazovia (1566), Vilna en Lituania (1569), Poznań en Polonia Mayor (1571) y Jarosław en Polonia Menor (1573), aunque situados dentro de la viceprovincia polaca, de hecho estaban bajo la jurisdicción de la provincia austríaca de la CJ. En sus primeros años, se concentraron en la educación y formación de los jóvenes, ya que esta era la intención primordial de los fundadores del colegio. Con el fin de atraer un número mayor de jóvenes polacos al colegio de Braniewo, Hozjusz estableció un internado (1565) para hijos de la nobleza, y abrió un seminario diocesano para la educación de clérigos (1567), el cual se convirtió en el modelo de los futuros seminarios de Polonia. La fama alcanzada por el colegio de Braniewo, además de la oportunidad de aprender alemán, atrajo a muchos estudiantes incluso desde las más remotas regiones de Polonia y Lituania.

Se abrió otro colegio en Pułtusk (3 julio 1566), y pronto se vio repleto con 500 estudiantes. El obispo Andrzej Noskowski, no sólo fundó el colegio sino que obtuvo también de Segismundo II permiso para que los jesuitas se establecieran en la región. El colegio de Pułtusk produjo muchos estudiantes notables, algunos de los cuales más tarde se hicieron jesuitas, como Adrian Junga, Marcin *Śmiglecki, y Grzegorz *Knapius (Knapski). Muchos funcionarios del estado también se habían educado allí.

El colegio de Vilna fue importante en la historia de la provincia polaca, y con el tiempo en la lituana. El P. General Francisco de Borja aceptó la generosa fundación hecha (1569) por el obispo Walerian Protaszewicz Szuszkowski, y el colegio se inauguró el 27 septiembre 1570. El rector fue Stanisław *Warszewicki, un humanista eminente, bajo cuya autoridad el colegio creció y se desarrolló. Siempre fue la intención del fundador y de los jesuitas que el colegio se convirtiera en universidad; por esto se comenzaron (1572) las clases de filosofía, y se estableció una facultad de matemáticas. El jesuita inglés, James *Bosgrave, antiguo alumno de Christopher *Clavius, enseñó matemáticas. Cuando Segismundo murió (1572), dejó su biblioteca al colegio de Vilna, y Mikołaj Krzysztof Radziwiłł, «el huerfanito», donó (1575) al colegio una imprenta. Poco tiempo después de la inauguración del colegio, los jesuitas comenzaron a trabajar por la conversión de los protestantes, para lo que publicaron libros, sostuvieron debates, organizaron misiones y fomentaron contactos personales. Como resultado, muchos de la no-

bleza y de los ricos volvieron al catolicismo, por ejemplo, Karol Chodkiewicz, el gobernador del castillo de Vilna (1572), y cuatro hijos (Krzysztof, Jerzy [cardenal desde 1586], Stanisław y Albrecht) del fogoso calvinista Mikołaj Radziwiłł, «el Negro».

Los jesuitas iniciaron su fundación en Poznań con gran esperanza, ya que deseaban que el colegio se desarrollara hasta convertirse en universidad. Llegaron el 28 junio 1572 y, gracias a la buena voluntad del obispo Adam Konarski, el fundador, y de los funcionarios de la ciudad, se construyó el colegio con rapidez y se inauguró el 25 junio 1573. Además de sus obligaciones pedagógicas, los jesuitas promovieron activamente la reforma católica, y trabajaron en la conversión de los arrianos polacos (antitrinitarios), hermanos bohemos, calvinistas y luteranos. Jakub *Wujek, mientras era rector del colegio preparó sus *Postilla katolicka* (Postillas católicas; Cracovia, 1573, 1575), que sirvieron de arma efectiva contra los comentarios protestantes, que eran muy leídos por los católicos, y de los cuales, los de Mikołaj Rej eran los más famosos. Gracias a esta actividad, disminuyó el número de protestantes en la Polonia Mayor.

El colegio de Jarosław fue idea de Piotr *Skarga. El General quería que la fundadora, Zofia de Sprowa, viuda de Jan Krzysztof Tarnowski, antiguo gobernador del castillo de Wojnicz, fundase un colegio en Przemyśl o en Lvov (Ucrania), puesto que ambas eran grandes ciudades, pero ella convenció al General para que se fundase el colegio en Jarosław. Se iniciaron las clases (30 noviembre 1575), y sus estudiantes venían hasta de Hungría.

El primer viceprovincial fue el checo Baltazar *Hostounský, que había ido a Polonia (1563) con el nuncio Giovanni Francesco Commendone. Le sucedió (3 julio 1567) el español, Francisco *Sunyer, que también sería el primer provincial de la provincia polaca independiente el 15 enero 1575. La provincia de Polonia comprendía entonces el territorio de Polonia-Lituania. Sunyer gobernó la viceprovincia y la provincia trece años, hasta 1580. Era «un hombre de frágil cuerpo pero fuerte en el espíritu», cuya meta consistió en formar una provincia que se pudiese equiparar a las más antiguas de Europa, y que tuviese colegios de gran nivel pedagógico. Para ayudar a Sunyer a alcanzar su meta, Roma envió excelentes profesores a Polonia. Sunyer estaba muy apegado a Polonia; apreció las cualidades de los jesuitas polacos y trabajó hasta lograr que se encargaran de la administración de los colegios de la provincia. Cuando el *visitador Lorenzo *Maggio escribió a Roma sobre la muerte (24 octubre 1580) de Sunyer, dijo: «era incansable en el trabajo, y le minó la enfermedad».

## 2. La provincia polaca (1575-1608)

Una vez que la provincia polaca se hizo independiente, sus actividades aumentaron, así como el número de sus miembros: 400 en 1576, 700 en 1592 y cerca de 800 en 1596. Además de establecer nuevas residencias, abrieron nuevos colegios, y uno de los logros más significativos fue el transformar el colegio de Vilna en Academia en 1579. El rey Esteban Báthory promulgó los documentos apropiados el 7 julio 1578, y el Papa Gregorio XIII el 30 octubre 1579. Además de la facultad de artes liberales, la Academia añadió las facultades de filosofía y teología, cuyos profesores pertenecían a los primeros sabios de su época. Su primer rector fue Skarga, y durante la última parte del siglo XVI y la primera mitad del XVII, la Academia fue un centro de estudios filosóficos y teológicos.

El más famoso dialéctico escolástico del tiempo fue Śmiglecki, quien, durante sus años en Kalisz (1611-1618), revisó las conferencias sobre la lógica de Aristóteles que había dictado en la Academia de Vilna, y las publicó con el título de *Logica selectis disputationibus et questionibus illustrata* (Ingolstadt, 1618). Śmiglecki fue, además, un experto en Sgda. Escritura, un consumado teólogo y el primero entre los jesuitas en teología positiva y de controversia. El 24 enero 1594, en Novogrudok (hoy en Bielorrusia), participó en una discusión pública con el ministro arriano polaco, Jan Licinius Namysłowski, y al acabarse el debate, Fausto Sozzini (Socinius), el líder de los arrianos, alabó los conocimientos teológicos de Śmiglecki. Este debate sirvió como fuente para el libro más importante del siglo contra los arrianos, i. e., la obra de Śmiglecki *O Bóstwie przedwiecznym Syna Bożego* (Sobre la eterna divinidad del Hijo de Dios) (Vilna, 1595). Sus otros escritos antiarrianos fueron dirigidos contra Fausto Sozzini y Walenty Szmalc. Además de combatir a los arrianos, escribió contra los luteranos y calvinistas, y su obra mejor en este campo es *Nodus Gordius, sive de vocatione ministrorum disputatio* (Cracovia, 1609).

Entre otros jesuitas polacos que escribieron relevantes tratados teológicos estaban Wujek, Adrian Junga (1550-1607), Stanisław Grodzicki (1541-1613) y Skarga. Todos ellos, pero en especial Skarga, ayudaron a crear un vocabulario polaco para expresar conceptos teológicos. Wujek fue el primero en traducir la Biblia al polaco, creando así un vocabulario bíblico polaco. Su traducción apareció en Cracovia (1599) y nunca perdió su valor intrínsico; durante casi tres siglos ningún otro se atrevió a producir una traducción que substituyese a la suya. Wujek fue un excelente biblista, conocedor del latín, griego y hebreo, y un gran estilista con el resultado de que su traducción polaca goza de un alto mérito académico.

Entre los jesuitas no polacos que trabajaban en la provincia y escribieron excelentes libros de controversia estaban el inglés Arthur Faunt (1552-1591), el español Alfonso de *Pisa y el portugués Manuel da *Veiga, el más prolífico. La mayoría de los primeros profesores en las facultades de filosofía y teología eran extranjeros, como el escocés John Hay, los españoles Pedro Viana, García Alabiano, Antonio *Arias, Miguel Ortiz y Santiago Ortiz, el inglés Adam Brock, y los belgas Otto Beken y Ian Gerardinus. Los jesuitas polacos y, más adelante, los lituanos se hicieron cargo de las dos facultades.

Como en Vilna, también los jesuitas de Poznań deseaban transformar su colegio en universidad. El

italiano Fabrizio Pallavicini enseñaba filosofía, y los que seguían el curso de filosofía en Poznań superaban a los de Vilna. Cuando se ofreció un programa completo de teología en Poznań en 1598, el inglés Richard Singleton y el español Santiago Ortiz dieron clases de teología dogmática. Con todo, ya se daban antes a los estudiantes cursos en teología moral y controverias, así como aclaraciones de la Sgda. Escritura, a cargo de Pisa y Faunt. Este último concertó discusiones públicas al comienzo de cada año escolar sobre temas controvertidos por los disidentes, y escribió dos libros durante su estancia en Poznań, *De Christi in terris ecclesia* (Poznań, 1584) y *Refutatio descriptionis Coenae Dominicae a Daniele Tossano* (Poznań, 1590). Desde que Poznań tenía un programa completo en teología, los escolares jesuitas comenzaron a asistir a sus clases, así como los miembros de otras órdenes religiosas, por ejemplo, benedictinos, cisterciences, franciscanos y agustinos. Sacerdotes y graduados del seminario diocesano también ampliaron sus estudios en Poznań.

Cuando las tres facultades empezaron a funcionar a pleno rendimiento, los jesuitas de Poznań pidieron el reconocimiento como universidad, y el provincial, Giovannni Paolo *Campana, anunció (1586) la inauguración de la Academia de Poznań. La Academia de Cracovia, sin embargo, se opuso vehementemente a tener otra universidad en el país, lo mismo que hizo el rector de la Academia de Vilna, Alabiano, ya que ambas instituciones temían la competencia. Pero los jesuitas de Poznań prosiguieron con sus planes, y esta fricción permaneció aun después de la división de la provincia (1608).

Mientras los colegios de Vilna y Poznań se estaban transformando en centros educativos superiores, la CJ continuaba estableciendo otros colegios en Polonia y Lituania. Los principales inspiradores de esta expansión fueron el rey Esteban Báthory, Antonio *Possevino, Skarga y Campana. El Rey deseaba que aumentase el número de colegios jesuitas, no sólo en Polonia y Lituania, sino también en Transilvania. Tras la victoria sobre Moscú (1582), fundó colegios en Polotsk (1582), Riga (1582) y Tartu (1583) y, a petición suya, la provincia estableció tres casas en Transilvania: un colegio en Kolozsvár (1579), y dos casas más pequeñas en Alba Iulia y Nagyvárad. El Rey quería también colegios en Grodno y Brest-Litovsk, pero los jesuitas no pudieron aceptar estas fundaciones debido a una crítica falta de potencial humano. Para hacer frente a la gran escasez de profesores, los escolares jesuitas tenían que interrumpir sus estudios y, a veces, hasta su noviciado.

Possevino estableció seminarios pontificios en Braniewo (1579) y Vilna (1583), y organizó un centro de traductores en Tartu; se quería preparar a quienes pudieran traducir libros en latín y polaco a los idiomas de los países vecinos, y enseñarlos a futuros misioneros. Possevino contribuyó eficazmente a que los jesuitas fuesen a Cracovia (1579). En reconocimiento de sus grandes servicios, Báthory y el obispo Piotr Myszkowski donaron la iglesia de San Esteban a la CJ en 1585. Se debió a Skarga el que se abrieran los colegios de Lublin (1582) y Nesviž (1584). Skarga fue el primer teólogo que escribió sobre el cisma entre Oriente y Occidente en su *O jedności kościoła Bożego pod jednym Pasterzem* (Sobre la Unidad de la Iglesia de Dios bajo Un Solo Pastor) (Vilna, 1577). Su *Żywoty Świętych* (Vidas de Santos) (Vilna, 1579), se hizo muy popular, quizás también por estar escrito en un hermoso polaco. Igualmente prestó un gran servicio al defender la fe contra los arrianos y protestantes polacos, y sus obras apologéticas ayudaron a conservar la fe católica en Polonia y Lituania. La Confraternidad de la Caridad que fundó (1584) en Cracovia fue el modelo de las demás asociaciones similares por toda Polonia.

Para facilitar que los hijos de la pequeña aristocracia empobrecida pudieran estudiar en los colegios, Campana abrió albergues o residencias para ellos, y les ofreció becas (1581). Residencias similares se abrieron en Braniewo (1581), Jarosław (1584), Tartu (1584), Vilna (1585) y Kolozsvár (1585). Durante el provincialato de Campana, los jesuitas se hicieron cargo de la Iglesia de Santa Bárbara en Cracovia (1583); una casa adyacente se convirtió más tarde en casa profesa (1598), y luego en residencia del provincial. En 1586, se abrió un noviciado en Cracovia que funcionó hasta la *supresión de la CJ (1773).

En 1583 el obispo Stanisław Karnkowski fundó un colegio en Kalisz, y se lo confió a los jesuitas junto con la iglesia y la escuela parroquial. En 1584, Jan Dymitr Solikowski, arzobispo de Lvov, invitó a su ciudad a la CJ, que abrió una residencia en 1590; su superior, Marcin *Laterna, predicador de la corte ante Esteban Báthory, publicó un devocionario muy popular *Harfa Duchowna* (El Arpa Espiritual) (Cracovia, 1585).

En octubre 1586 se convocó una conferencia para estudiar el borrador de la **Ratio Studiorum*. La conferencia, que duró cuatro meses, se tuvo en Vilna, porque en su academia enseñaban los mejores filósofos y teólogos. Las observaciones que se sometieron a Roma criticaban el proyecto por demasiado rígido en su adhesión a las enseñanzas de Sto. Tomás y pedían que el número de clases de Sgda. Escritura se aumentase notablemente. Esta crítica de los polacos fue la más fuerte que recibió Roma, y causó algún malestar, pero los polacos se sentían libres para expresarse, ya que estaban a buena distancia de la *Inquisición. En 1591 la Academia de Vilna de nuevo aportó profesores para ponderar la nueva versión de la *Ratio*, y debe añadirse que fue la primera universidad que implantó la *Ratio*.

Al inicio de los años noventa del siglo XVI, unos 3.300 alumnos estudiaban en colegios de la provincia. El hecho de que habían aceptado demasiadas instituciones durante el decenio anterior causó un cierto caos organizativo y el descenso de los niveles educativos, como les advirtió Luigi Maselli, visitador (1590-1591) de la provincia. Por eso, hasta los primeros años del siglo XVII, sólo se abrieron unas cuantas instituciones nuevas. Un colegio fue fundado (1593) en Toruń por el obispo Piotr Kostka de Chełmno y Magdalena Mortęska, priora del convento benedictino en la diócesis, y luego se le añadieron la iglesia de San

Juan y la escuela parroquial. Otras tres residencias, que habían sido aceptadas antes, esto es, Lutsk (1606), Sandomierz (1602) y Lvov (1590), se convirtieron en colegios en 1608, al dividirse la provincia. En el mismo año el obispo Jan Andrzej Próchnicki de Kamenets-Podolskiy, estableció una misión jesuita en la ciudad de su sede episcopal.

En 1608 la provincia se dividió en la polaca y la lituana. La nueva provincia lituana incluía el Gran Ducado de Lituania y Mazovia, donde abundaban las vocaciones, Varsovia y Varmia. Se optó por esta división ya que Lituania por sí sola no hubiera tenido ni las vocaciones ni los profesores para dirigir la academia de Vilna. El primer provincial de la nueva provincia polaca fue Piotr Fabrycy Kowalski (1608-1613), el primer polaco que ejerció este cargo. Antes de Kowalski la provincia había sido gobernada por extranjeros: el español Sunyer (hasta 1580), y los italianos Campana (1581-1591), Maselli (1591-1595), Bernardino *Confalonieri (1595-1599), Girolamo *Dandini (1599-1602) y Decio *Striveri (1603-1608). Alabiano fue provincial por poco tiempo en 1599. En 1608, la provincia polaca contaba con 327 miembros, que trabajaban en ocho colegios, una casa profesa, un noviciado, una residencia y una misión.

### 3. La nueva provincia polaca (1608-1755)

Dividida la provincia, los jesuitas polacos sintieron la necesidad de tener su propia universidad en Poznań, y durante la Congregación Provincial (1611) se acordó pedir la apropiada carta fundacional al rey Segismundo III Vasa, y al papa Paulo V. El Rey concedió la cédula real (28 octubre 1611), al tiempo de la asamblea general de la Dieta, pero el Papa no accedió por presión de parte de la Academia de Cracovia. El abogado que representaba la academia, Jakub Janidło, incluso logró ganarse al P. General Claudio Aquaviva en favor de la posición de la academia. En los años siguientes se realizaron dos conatos más por conseguir que se elevase a universidad el colegio de Poznań, pero los dos fueron reprimidos por la academia. En 1678, el rey Juan III Sobieski concedió al rector de Poznań, Bartłomiej *Wąsowski, el privilegio de tener una universidad, pero esta vez los jesuitas no buscaron el permiso del papa. Actuando según un privilegio concedido una vez por el papa Julio III, el colegio se apropió la función de universidad y comenzó a conceder grados académicos superiores. Con todo, por intervención de la Academia de Cracovia, Juan III rescindió (1685) el privilegio de 1678. La falta de una universidad jesuita en la provincia polaca tuvo un efecto adverso sobre el desarrollo de sus colegios y sobre la educación jesuita en general.

Los jesuitas tuvieron que sufrir aún más. Todas las propuestas de colaboración con la Academia de Cracovia fueron firmemente rechazadas y, puesto que ésta consideraba a los jesuitas como potenciales rivales, empleó varios medios para arruinar su buena fama entre los polacos. El primer pasquín antijesuítico, *Equitis Poloni in Iesuitas actio prima* (1590), nació en uno de los círculos académicos. Apareció poco después del Sínodo de Piotrków, al cual se pidió una resolución recomendando que varios teólogos y filósofos jesuitas fueran designados para la Academia de Cracovia. La sátira fue escrita en latín rebuscado y abundante en retórica. El autor anónimo acusa a los jesuitas de ser plebeyos ambiciosos, que buscaban con ansia adueñarse de la propiedad ajena, y afirma que, siendo la mayoría de sus profesores extranjeros, despreciaban la libertad áurea de la nobleza polaca y querían introducir el absolutismo en Polonia.

Los primeros años del siglo XVII no fueron favorables para el crecimiento de la CJ en Polonia. Durante la rebelión de Zebrzydowski (1606-1608), habían aparecido muchos pasquines contra los jesuitas, la mayoría escritos por protestantes. El artículo veintiocho de los decretos de la rebelión pedía la expulsión de todos los jesuitas extranjeros, poner fin a la creación de nuevas instituciones, y permitía que sólo ocho colegios permaneciesen abiertos (Poznań, Kalisz, Vilna, Lublin, Nesviž, Braniewo, Pułtusk y Jarosław). La Dieta rechazó (28 mayo 1607) vigorosamente el artículo. Pero el golpe más severo para la CJ provino de Hieronim *Zahorowski quien, al no haber sido admitido a la profesión solemne, expresó su odio en la forma de una obra satírica, *Monita secreta Societatis Iesu*. Apareció en 1614, pero data de 1613, en una ciudad fingidamente llamada Notebirga; gozó de gran popularidad por toda Europa. Durante el siglo XVII tuvo cuarenta ediciones.

Pese a estos contratiempos, los jesuitas decidieron abrir un colegio en Cracovia, junto a la iglesia de San Pedro, cuyo fundador fue Segismundo III. Les habría gustado que el colegio se hubiese afiliado a la Academia de Cracovia, pero su propuesta fue rechazada. El Rey promulgó (1623) un decreto permitiendo a la CJ abrir el colegio, y más tarde se añadieron cursos en teología para los escolares jesuitas y otros clérigos. Un colegio de educación secundaria se abrió en 1625, y se facilitaron cursos de filosofía para alumnos externos en 1628. La Academia de Cracovia apeló (1625) a la Rota Romana, y el juicio duró dos años. Aunque su cuarto juicio fue favorable a la CJ, con todo, el nuevo rey Ladislas IV obtuvo un breve (22 marzo 1634) de Urbano VIII, en el que el Papa ordenaba a los jesuitas que, «por amor a la paz», cesasen de enseñar a alumnos externos, pero les permitía seguir enseñando teología a sus propios escolares, lo que hicieron hasta la supresión de la Orden.

Durante las controversias entre los jesuitas y la Academia de Cracovia (1623-1634) apareció otro pasquín, *Gratis* (1625). El autor, Jan Brożek (1585-1652), profesor en la academia, criticaba la educación jesuita, ridiculizaba su enseñanza gratuita y declaraba que sólo la academia tenía el derecho de educar a nivel universitario en Cracovia. El escrito de Brożek era agudo, resuelto, irónico y lleno de afirmaciones y alegaciones falsas.

Por el rechazo de la academia a cualquier clase de reconocimiento del colegio jesuita, y por su constante hostilidad hacia la CJ, los jesuitas se volcaron hacia el este de Polonia, y vieron esto como una

oportunidad para ocuparse en una labor misionera. De hecho, la actividad apostólica de la CJ se extendió muchísimo; comenzaron a trabajar por la unión con la Iglesia ortodoxa, y muchos servían como capellanes militares. Los obispos polacos tenían jesuitas enseñando en sus seminarios, y los nobles, en especial los recién convertidos del protestantismo o de la ortodoxia al catolicismo, escogían a jesuitas como preceptores de sus hijos.

A petición del arzobispo Solikowski, los jesuitas comenzaron a enseñar teología moral en su seminario de Lvov (1600) y en el de Lutsk teología moral y controversias. Iniciaron un curso de dos años sobre teología moral para el clero diocesano de Kamenets-Podolskiy en 1621, y otro similar para el clero de Vinnitsa en 1630. El comandante Stanisław Żółkiewski invitó (1616) a los jesuitas a Bar para que fuesen capellanes militares y para que ayudasen a los misioneros en Podolia y en Ucrania. Desde 1685, los jesuitas de Krasnystaw predicaban regularmente en la catedral, y eran teólogos del obispo y examinadores del clero. En 1713 también comenzaron a enseñar en el seminario diocesano. Los jesuitas de Sambor, además de su docencia, se esforzaban por la unión con los ortodoxos y acompañaban a los obispos uniatas en sus visitas pastorales. En Stanislavov (hoy Ivano-Frankovsk) los jesuitas fueron capellanes en el castillo, la casa solariega y en la prisión.

Debe acentuarse que la tarea principal de las instituciones antes mencionadas, y la de las que se abrieron en los territorios del este (como en Krosno [junto al río Wisłok] [1614], Rawa Mazowiecka [1616], Brest-Litovk [1616], Przemyśl [1618], Fastów [1623], Ostróg [1626], Ksaverov [1635], Pereyaslav [1636], Novogrudok Sievierskij [1636], Jarosław «en el campo» [1636], Kiev [1646]. Kremenets [1702]. Zhitomir [1724] y Łaszczów [1731]) fue la educación de la juventud, y que los colegios se habían abierto más bien con rapidez, pero ésta no fue la razón principal de la ida de los jesuitas a esa parte de Polonia.

Hacia 1620 los colegios jesuitas en Polonia y Lituania tenían de ocho mil a diez mil estudiantes. Muchos colegios dirigían albergues para estudiantes pobres, y todos los colegios contaban con *teatros, donde dramas y otras representaciones atraían a los ciudadanos y a la pequeña aristocracia local. Cada colegio poseía una **Bursa musicorum* especial, por la que los estudiantes pobres estudiaban música y tocaban en las orquestas en las iglesias jesuitas durante las ceremonias religiosas y en los colegios durante las representaciones teatrales. Los jesuitas se propusieron atraer a los hijos de los católicos y de la alta burguesía disidente a sus colegios, y muchos de los últimos se convirtieron a la fe católica. Gracias a estos colegios las culturas latina y polaca penetraron tan al interior de Europa oriental cuanto alcanzaba el influjo de los colegios.

Lvov desempeñó un papel particular en el campo educativo. En 1661 los jesuitas iniciaron un programa completo de cuatro años de teología, y se proponían convertir el colegio en una academia. Se sentían movidos a hacerlo gracias al acuerdo de Hadziacz (1659) que posibilitaba fundar una Academia ortodoxa en Lvov. Los jesuitas pidieron el apoyo del P. General Juan Pablo Oliva, acentuando el hecho de que Rutenia no tenía universidad católica, y que querían actuar con rapidez para adelantarse a los ortodoxos. El rey *Juan Casimiro Vasa firmó la cédula real (20 mayo 1661), pero la Dieta no la aprobó, y la Santa Sede, al conocer la acción de la Dieta, también rechazó concederle la carta de fundación.

Durante estos años sólo unas pocas casas se abrieron en Polonia occidental y central (Malbork [1617], Wałcz [1618], Bydgoszcz [1619], Chojnice [1620], Grudziądz [1622], Piotrków [1677], Wschowa [1723] y Łęczyca [1729]). Todas ellas perduraron hasta la supresión de la Orden; las casas que estaban en los territorios anexionados por Prusia, a excepción de Piotrków, Łęczyca y Wschowa, siguieron abiertas hasta 1780.

Algunos colegios de la provincia merecen por sí solos particular mención. El alto nivel educativo en la Escuela Normal de Lublin (1601-1615), se debió al famoso lexicógrafo y humanista, Knapius. El astrónomo y físico Aleksy Sylvius (1593-1651), graduado del colegio de Kalisz, colaboró con el jesuita belga, Charles *Malapert, y el jesuita polaco Szymon Perovius, en el establecimiento de un centro de astronomía y en el uso de un telescopio perfeccionado para observar las manchas solares y la luna. En el colegio de Sandomierz se tenían ya todos los cursos (1612-1615) y además dirigían una Normal; Jakub Bobola fundó (1627) una residencia para la pequeña aristocracia empobrecida; el sacerdote secular Mikołaj Leopoldowicz estableció (1635) un seminario diocesano, y el colegio inició (1645) un programa en matemáticas y en filosofía para alumnos externos. Los jesuitas abrieron (1706) un colegio de nobles en Piotrków Trybunalski, y comenzaron (1723) las clases de teología moral para el clero diocesano; el obispo Teodor Potocki construyó (1731) la iglesia de San Francisco Javier para la CJ y agrandó el colegio. Igualmente los jesuitas trabajaron como predicadores en parroquias y en los tribunales de justicia; la casa misional en Koniecpol, que pertenecía al colegio, se convirtió en una Casa de Ejercicios para el clero diocesano. Además del colegio que la CJ llevaba en la ciudad de Gdańsk, dirigía un seminario diocesano fuera de la ciudad. Y en Toruń los jesuitas enseñaban teología moral y apologética en el seminario fundado por la priora benedictina, M. Mortęska de Chełmno.

En el siglo XVII los jesuitas publicaron libros en campos muy diversos. Tomasz *Młodzianowski, un notable filósofo y teólogo, preparó un manual que abarcaba todo el curso de filosofía y teología. Teofil *Rutka, interesado sobre todo en la unión con los ortodoxos, publicó libros sobre este tema. Aunque este siglo no produjo libros relevantes sobre teología dogmática o estudios bíblicos, aparecieron dos clásicos de la literatura ascética, uno de Mikołaj *Lancicius (Łęczycki) y otro de Kasper *Drużbicki. Knapius publicó un diccionario polaco-latín-griego, considerado el mejor en uso hasta el siglo XIX. El *Diarium Domus Professae S.I. Cracoviensis 1579-1639*, de Jan *Wielewicki es la fuente más valiosa

para la historia de la CJ durante este período. En el campo de la geografía, la *Peregrinatio Europae* (1650-1656) de Bartłomiej *Wąsowski describía las naciones de Europa occidental; como profesaba además la arquitectura, sus descripciones incluyen también asuntos arquitectónicos. Stanisław *Solski, arquitecto, contribuyó al desarrollo de la tecnología arquitectónica, y por medio de sus libros *Architekt polski* (El arquitecto polaco) (Cracovia, 1690) y *Geometra polski* (El topógrafo polaco) (Cracovia, 1683), introdujo palabras polacas en el campo de la arquitectura. Adam Adamandus *Kochański, preceptor de los hijos de Juan III Sobieski, fue un genio matemático que se interesó por el cálculo integral y diferencial. Condujo experimentos con el péndulo magnético, y propuso nuevas ideas en el área de las estadísticas y de la dinámica. También estudió la rotación de la tierra, y trabajó en la búsqueda de una máquina calculadora, y en el *perpetuum mobile*. Michał Piotr *Boym fue misionero en China y pionero en la ciencia de la sinología. Jan Mikołaj *Smogulecki, asimismo misionero en China, escribió un libro sobre las manchas solares.

Decayó la fama de los colegios en la segunda mitad del siglo XVII. El griego se fue haciendo menos popular y la tarea de la docencia no era tan respetada. Los manuales enseñaban los principios correctos, pero su aplicación era artificial y afectada. La filosofía no atraía a los jóvenes, pero los cursos teológicos continuaban como antes. Las razones para esta decadencia son diversas: la pequeña aristocracia, aunque asistía a los colegios en gran número, consideraba la enseñanza como una ocupación indigna de una persona noble; el país se encontraba asolado por hambre, epidemias y guerras frecuentes; los lazos con el occidente, donde se introducían nuevas materias, se habían roto; finalmente, no existía universidad jesuita alguna, y todos los conatos por tenerla habían encontrado fuerte oposición en la Academia de Cracovia. Estos factores originaron el descenso del nivel académico, y los mismos jesuitas estaban más dispuestos a tomar otros trabajos, como capellanías en casas solariegas o en el ejército, y a ocuparse en otro tipo de ministerio sacerdotal, como la predicación, los Ejercicios, etc.

Fueron excelentes jesuitas de este período Seweryn Karwaht Wojcikiewicz, predicador en la corte de Juan Casimiro durante los años difíciles de la guerra con Rusia y Suecia (1649-1658); Adrian *Pikarski, predicador y capellán de tres reyes: Juan Casimiro, Miguel Korybut Wiśniowiecki y Juan III Sobieski; Adam Przeborowski, capellán y teólogo del comandante militar y luego rey Juan III; y Jędrzej Temberski, predicador ante la Dieta.

Muchos jesuitas sirvieron como capellanes militares y dieron su vida, particularmente durante las guerras de los cosacos y la invasión sueca del siglo XVII. Durante el motín de Bohdan Chmielnicki, los cosacos destruyeron los colegios de Kiev y Novogrudok Sievierskiy, asesinando brutalmente a sus residentes.

Durante este período de decadencia educativa, florecieron las *congregaciones estudiantiles y fueron una fuente de vocaciones. En unos setenta años (1685-1754), cincuenta y un estudiantes del colegio de Sandomierz entraron en la CJ, y 194 se hicieron sacerdotes diocesanos o entraron en otras órdenes religiosas, o sea, 245 estudiantes se ordenaron de sacerdotes. Esta situación era semejante, o mejor aún, en otros colegios.

La situación era diferente en los seminarios diocesanos. En la segunda mitad del siglo XVI, la CJ abrió seis seminarios diocesanos (Braniewo, Poznań, Kalisz, Pułtusk, y dos en Vilna, esto es, para las diócesis de Vilna y de Samogitia). En la primera mitad del siglo XVII se abrieron dos seminarios (Gdańsk y Sandomierz), mientras que en la segunda mitad sólo se abrió uno (Lublin). Se intentó en el siglo XVIII establecer un seminario en Krasnystaw. Pasado el tiempo, la CJ dejó de dirigir la mayoría de estos seminarios, o porque ella por su parte eligió abandonarlos, o porque los obispos le pidieron que los dejase. De los diez primeros seminarios bajo su cuidado, sólo cuatro (Warmia, Samogitia, Sandomierz y Gdańsk) estaban funcionando al tiempo de la supresión de la CJ. El motivo principal para dejar los seminarios fue que los obispos querían que el período de formación sacerdotal fuese lo más corto posible, mientras que la CJ se proponía proveer a los seminaristas con una formación lo más completa posible. Su ideal era un sacerdote bien formado capaz de defender la fe, y no simplemente un cura de iglesia. De aquí que los jesuitas no se sintieran muy contrariados cuando los obispos se encargaron de los seminarios, pues aun así estaban seguros que aún tenían un papel que desempeñar en la educación del clero, es decir: 1) por medio de las congregaciones estudiantiles, que eran semejantes a seminarios incipientes; 2) preparando a los candidatos, elegidos por los obispos, para la ordenación; 3) atendiendo a los clérigos de otras órdenes religiosas en sus colegios; 4) abriendo internados para estudiantes pobres, muchos de los cuales con el tiempo optaban por el sacerdocio tras cursar la filosofía y la teología; 5) impartiendo cursos de teología moral al clero en varias diócesis; 6) con la traducción y la publicación de libros importantes, como el *Catechismus* de Canisio (primera edición polaca en 1565, con cuarenta ediciones subsiguientes), el *Catechismus* de Roberto *Belarmino, la traducción de la Biblia de Wujek, las obras apologético-teológicas de Śmiglecki, Skarga, Grodzicki, Veiga, Faunt, etc., discusiones de cuestiones de moral por Juan Alfonso *Polanco, y Martin Fornari; 7) por medio de los Ejercicios dados a obispos, abades y al clero llano.

En los años treinta del siglo XVIII, los colegios jesuitas experimentaron un resurgimiento. Se introdujeron nuevas asignaturas, como francés y alemán, matemáticas y física experimental, historia y geografía, cursos de ley natural y derecho de las naciones, y se leían revistas extranjeras. Además se renovó el latín, la lengua vernácula recibió un nuevo ímpetu, y los colegios reconocieron su función social, a saber, preparar a los estudiantes para una reforma dentro de Polonia. Con todo, antes de que estos cambios pudieran producir resultados positi-

vos, se llegó a un abrupto final con la supresión de la CJ.

Los jesuitas publicaron revistas de gran influjo, *Monitor*, dirigida por Franciszek *Bohomolec, y *Zabawy Przyjemne i Pożyteczne* (Juegos Agradables y Utiles), editada por Jan *Albertrandi y Adam *Naruszewicz. Franciszek Paprocki comenzó (1764) a editar *Kalendarz Polityczny* (Calendarios Políticos), en la cual enumeraba los acontecimientos políticos, al mismo tiempo que ofrecía información sobre varios campos científicos. La provincia tuvo dos destacados teólogos en el siglo XVIII: Adrian Miaskowski (1657-1737), que se ocupó de cuestiones dogmáticas, y Jerzy *Gengell, que escribió contra los ateos y jansenistas, y defendió la filosofía de Aristóteles contra los seguidores de René *Descartes. Jan *Kowalski, sin embargo, le superó en este último aspecto. Bahomolec también prestó un servicio incalculable al idioma polaco al liberarlo de la intrusión de palabras extranjeras por medio de su *Rozmowa o polskim języku* (Diálogo sobre el Idioma Polaco) (1752). En *O naukach wyzwolonych* (Sobre las Artes Liberales), Ignacy *Włodek trató sobre el valor de la educación en las artes liberales, y su libro fue el primer tratado que analizó las artes liberales en otros países. El fundador de la moderna historiografía polaca fue Adam Naruszewicz, cuyo *Memoriał względem pisania historii narodowei* (Notas sobre cómo escribir una Historia Nacional) (1775) instruye sobre el análisis crítico de las fuentes, la selección de los hechos y la composición de una obra histórica. Su *Historia narodu Polskiego* (Historia de la Nación Polaca) (6 vols., Vilna, 1780-1786) constituye una impresionante colección de materiales sobre la historia de Polonia. Kasper *Niesiecki es el famoso autor de un libro sobre el diseño heráldico, *Korona Polska* (La Corona Polaca) (4 vols., Lvov, 1728-1744). El primer libro moderno de geografía fue el de Karol *Wyrwicz, *Geografia czasów teraźniejszych* (Geografía del tiempo actual) (1768). Tadeusz *Krusiński, misionero en Persia, con su *Relatio de Mutationibus Memorabilibus Regni Persarum* (Roma, 1726) se dio a conocer en toda Europa. Gabriel *Rzaczyński consagró su vida a reunir materiales para su *Historia Naturalis Curiosa Regni Poloniae, Magni Ducatus Lithuaniae* (1721) y su suplemento *Actuarium Historiae Naturalis* (1742). Se trata de una descripción fisiográfica detallada de Polonia y, aparte de algunos elementos fantásticos que se encuentran en ella, provee información muy importante en zoología, botánica y mineralogía. Los naturalistas lo usaron con frecuencia como libro de texto. Piotr *Świtkowski escribió sobre nuevos descubrimientos e invenciones en *Pamiętnik Polityczny i Historyczny* (Documento Histórico-Político), que editó durante los años 1782-1792. Publicó también *Budowanie wiejskie* (La Construcción de un poblado) (1782) y *Książka dla gospodarzy* (El Almanaque del Campesino) (1786).

Los mejores arquitectos del siglo XVIII fueron Franciszek Koźmiński (1702-1768), que construyó un laboratorio para física experimental y un observatorio en Poznań, y Paweł *Giżycki que diseñó y edificó la iglesia y el colegio en Kremenets; sus construcciones eran elegantes en sus fachadas y originales en su diseño. Destacó también en las artes decorativas y en pintura.

### 4. La asistencia polaca (1755-1773)

En la Congregación General XVIII (1755), la provincia polaca fue dividida en dos provincias: Polonia Menor y Polonia Mayor; la de Lituania fue igualmente dividida en dos: Lituania y Mazovia. Estas cuatro provincias formaron una *asistencia.

Antes de la división, la provincia polaca contaba con 1.136 miembros, y una casa profesa, un noviciado, un terceronado, once residencias, veintiséis colegios, y treinta y seis misiones (dos de ellas situadas en Moldavia y Estambul). Tras la división, la provincia de Polonia Mayor (1756-1757) tenía 560 miembros en una casa profesa, un noviciado, cinco residencias, trece colegios (incluyendo un terceronado), y veintiuna misiones. La de Polonia Menor tenía (1756-1757) 576 miembros en seis residencias, doce misiones (dos de ellas en el extranjero), y catorce colegios (incluidos un noviciado y un terceronado). La provincia de Mazovia tenía (1759-1760) 645 miembros en cuatro residencias, doce colegios (incluidos una casa profesa, un terceronado y un noviciado) y treinta misiones.

Tres centros destacaron por su gran influencia en las provincias. El colegio de Poznań en Polonia Mayor tenía una facultad de artes liberales, así como facultades de filosofía y teología, y todas ellas eran de gran calidad. En los campos de matemáticas, física experimental, astronomía y arquitectura estaba muy a la cabeza de todos los otros colegios en Polonia. El desarrollo del colegio se debió sobre todo a Józef *Rogaliński, profesor de matemáticas y física experimental. Había estudiado en Roma y en París. Tras la supresión de la CJ trabajó como inspector en la Comisión para la Educación, y en 1774 organizó la Academia de Polonia Mayor en Poznań, y la dirigió hasta 1780. Asimismo, escribió el primer manual polaco de física no escolástica, *Doświadczenia skutków rzeczy pod zmysły podpadających* (Experimentando los Efectos de las Cosas en cuanto percibidas por los Sentidos) (1765-1776).

Lvov fue el centro educativo en la provincia de Polonia Menor. Sus jesuitas querían tener su propia universidad, y en 1758, gracias a los esfuerzos del obispo Wacław Sierakowski, el rey otorgó la cédula real, confirmada después por Clemente XIII. La Academia de Lvov, por desgracia, permaneció abierta sólo durante unos cuantos años, ya que la Academia de Cracovia intervino una vez más y logró que la cerraran. Lvov fue también un centro de estudios científicos. Tomasz Siekierzyński, Ludwik Hoszowski y Sebastian *Sierakowski enseñaron matemáticas y física experimental a los alumnos externos, y prepararon a los escolares jesuitas para que fuesen profesores de matemáticas. También se estableció un observatorio de astronomía.

Varsovia, la capital de la nación, fue el centro educativo de la provincia de Mazovia. En su colegio de nobles enseñaron Bohomolec, Albertrandi, Na-

ruszewicz, Karol Wyrwicz y otros. Colaboraron muy estrechamente con el último rey polaco, Estanislao Augusto Poniatowski, quien, pese a ser el más ilustrado de los monarcas polacos, fue el más débil por causa de los poderosos y voraces vecinos de Polonia. Los jesuitas eran regularmente invitados los jueves a los banquetes del Rey, y tres jesuitas fueron honrados con medallas especiales. De las veintiuna medallas *bene merentibus* concedidas, ocho fueron para jesuitas, entre ellos Sebastian Lachowski, el predicador real.

Las estadísticas para las tres provincias antes de su supresión son las siguientes: Polonia Mayor (1772-1773) tenía 534 miembros, y una casa profesa, un noviciado, doce colegios, cinco residencias y catorce misiones; Polonia Menor, 590 miembros, y dieciséis colegios, seis residencias y siete misiones; y Mazovia (1771-1772), 684 miembros, y un noviciado, trece colegios, dos residencias y diez misiones; el terceronado de la provincia de Mazovia era común para las tres provincias.

Tras establecerse la Comisión Nacional de Educación (14 octubre 1773), unos 450 ex jesuitas participaron en sus programas. Uno de los más activos fue Grzegorz *Piramowicz, que compuso el código escolar, *Ustawy Komisji Edukacji Narodowej* (Estatutos de la Comisión Nacional de Educación) (1780-1783), y el primer manual polaco sobre pedagogía *Obowiązki nauczyciela* (Las Obligaciones del Profesor) (Varsovia, 1787), y colaboró como secretario de la Sociedad para Libros Básicos. Durante los primeros años de la actividad de esta sociedad, cinco de su ocho miembros eran ex jesuitas, y ayudaron a preparar nuevos manuales para los colegios. El programa de estudios de la Comisión Nacional era sólo ligeramente diferente del programa que se había usado para la docencia en los colegios jesuitas hasta 1773.

## II. CJ RESTAURADA (1820-1983)

### 1. Provincia de Galitzia (1820-1918)

Muerto Tadeo Brzozowski (5 febrero 1820), el último P. General de la CJ en Rusia Blanca, el entonces vicario general en Roma, Luigi Petrucci, convocó una Congregación para el 14 septiembre de ese año. Stanisław Świętochowski, provincial de Rusia Blanca pidió permiso al zar Alejandro I para viajar a Roma con dos delegados, pero cuando llegó la respuesta del Zar (13 marzo 1820), ésta era un edicto enviando a los 363 jesuitas entonces en Rusia al destierro.

El primer grupo de once jesuitas, procedente del colegio de Mogilev, llegó a Lvov en Galitzia (Ucrania) el 10 mayo 1820. Galitzia era parte del territorio ocupado por Austria al tiempo de la primera partición de Polonia (1772). Pocos días después, más grupos de jesuitas de otros colegios llegaron también a Lvov. El arzobispo Andrzej Ankwicz les acogió con afecto, así como el clero diocesano y los miembros de varias órdenes religiosas, todos los cuales les ofrecieron hospitalidad. El arzobispo y el gobernador Hauer esperaban contar con jesuitas que les ayudasen en su labor pastoral y educativa, ya que la región sufría una aguda escasez de clero. Al principio, los jesuitas vieron a Lvov sólo como una etapa transitoria en su ida a Roma, pero al ver que podían prestar a la Iglesia en Galitzia una ayuda importante, el provincial envió a Alois *Landes a Viena para pedir permiso al emperador Francisco I para quedarse y trabajar según las normas de su Instituto. El futuro de los jesuitas dependía totalmente de la respuesta del Emperador, ya que Galitzia, parte de Austria, estaba sometida al josefinismo, una teoría política según la cual los clérigos eran simples funcionarios civiles que tenían prohibición de entablar contacto con Roma. En sus negociaciones con el Emperador, los jesuitas insistieron como condición en que tenían que mantener contacto con su general en Roma y estar totalmente dependientes de él. Francisco I pospuso dar su decisión y, cuando los jesuitas decidieron (1823) abandonar Galitzia, les prohibió hacerlo. Por fin, les concedió (18 julio 1827) el derecho a vivir y gobernarse según su Instituto, una desviación significante del josefinismo.

Desde sus primeros días en Galitzia los jesuitas se ocuparon de enseñar, dirigir parroquias y realizar trabajos misioneros. Abrieron su primera casa en Tarnopol (Ucrania) en 1820, en un antiguo convento dominico. Ese mismo año abrieron un gimnasio o escuela secundaria y comenzaron un curso de filosofía al que asistían escolares jesuitas, miembros de otras órdenes religiosas y seglares. Este curso se destinaba a preparar estudiantes para los estudios de teología, medicina y derecho.

En respuesta a una petición de la nobleza, la CJ comenzó (1821) un internado en Tarnopol para los hijos de nobles y al año siguiente se construyó un edificio para cuarenta alumnos. Aunque éstos asistían a la escuela secundaria, donde el alemán era el idioma oficial, seguían también su propio programa de estudios, según el cual tenían clases de polaco y francés, así como de música, esgrima y equitación. En 1836, con el permiso del Emperador, se introdujeron en sus colegios la *Ratio Studiorum* y las congregaciones marianas, la primera establecida en Galitzia.

En 1848, como resultado de las revueltas, el gobierno prohibió a los jesuitas vivir en comunidad, por lo que tuvieron que dispersarse. La provincia, con todo, volvió a resurgir en 1852, pero ahora tenía menos jesuitas que antes y, como sus trabajos previos los habían ocupado otros, se tuvo que empezar una vez más de cero. Las autoridades civiles dieron permiso para abrir de nuevo (1856) el internado de nobles en la casa jesuita en Tarnopol, pero no la escuela secundaria. En 1887, el internado se trasladó a Chirov, y el edificio de Tarnopol se convirtió en sede de la facultad de filosofía. Al trasladarse ésta a Nowy Sącz en 1895, el edificio de Tarnopol se destinó a terceronado.

Era importante para la CJ de Galitzia contar con su propio noviciado y, con el permiso de Francisco I (1821), cuarenta y un jesuitas ocuparon el antiguo monasterio paulino de Stara Wieś cerca de Brzo-

zów. Abiertos (1822) un noviciado y un terceronado, hicieron planes (1823) para su propio teologado, para evitar asistir al seminario diocesano en Przemyśl, donde se usaban libros de texto poco fiables. A causa de las críticas jesuitas de los textos usados en los seminarios de Lvov y Przemyśl por sus errores doctrinales, los libros fueron finalmente retirados. Siete de ellos habían sido condenados por la Comisión del Índice Romano (28 julio 1817 y 17 enero 1820) por contener puntos en desacuerdo con la doctrina católica romana. La comisión real para la educación, que era plenamente responsable de la dirección de los seminarios, no tenía la menor idea de estas condenas. Así pues, los jesuitas recibieron permiso para organizar su propio teologado en Stara Wieś. Dependiente de este colegio estaban las parroquias de Przemyśl, Jarosław, Łańcut, Leżajsk, Mościska, Polana, Przeworsk y Lipsko.

Al hacerse los colegios de Tarnopol y Stara Wieś demasiado pequeños para el creciente número de jesuitas, la CJ pidió licencia al Emperador para usar el monasterio benedictino de Tyniec, que había sido abandonado por el obispo Grzegorz Ziegler cuando cambió su residencia a Tarnów. Con aprobación del gobierno, la CJ abrió (1826) un teologado en Tyniec, adonde se trasladó desde Stara Wieś, con cinco miembros de la facultad y diez estudiantes. El provincial concedió al colegio la suma anual de 2.400 zloty de las subvenciones recibidas del gobierno. Además de las obligaciones de la enseñanza en el teologado, los jesuitas atendían a los fieles en su iglesia, y organizaban misiones y ejercicios en las parroquias vecinas.

Por el incendio de 1831, causado por un rayo, los edificios en Tyniec quedaron inhabitables; los jesuitas encontraron albergue y continuaron sus estudios en Staniątki, adonde les había invitado Teofila Machtylda Duval, priora del convento benedictino de Staniątki. En sustitución de los edificios de Tyniec, el gobierno ofreció (1832) a la CJ el antiguo monasterio norbertino en Nowy Sącz. Ese año los jesuitas abrieron su teologado con veinticuatro escolares jesuitas. El archiduque Ferdinand D'Este, gobernador y gran amigo de la CJ, contribuyó mucho a la apertura del colegio y a su crecimiento. También por su medio, recibieron los jesuitas dinero del fondo gubernativo, para fines religiosos para el mantenimiento de los clérigos, la compra de una casa contigua y la renovación de la iglesia. Asimismo, ayudó a que los jesuitas se encargaran (1838) de la escuela secundaria de la ciudad, un colegio previamente dirigido por seglares. Con las dotaciones del obispo Ziegler, del senador Iliński y de otros, los jesuitas compraron una propiedad fuera de la ciudad para una huerta, y construyeron un molino.

Tras la interrupción de la actividad jesuita en Nowy Sącz, causada por los alzamientos de 1848, y el restablecimiento de la CJ en 1852, la iglesia San Norberto se convirtió en el centro de sus trabajos apostólicos; en ella los jesuitas reavivaron la devoción al Sagrado *Corazón de Jesús, fundaron la archicofradía del Inmaculado Corazón de María y organizaron retiros para el clero diocesano. En 1895, después del incendio de la ciudad el año anterior, compraron el edificio donde habían vivido antes de 1848, y abrieron un filosofado. Unos años más tarde, adquirieron la propiedad de Zabełcze a Gustaw Romer y la convirtieron en casa de campo para los escolares jesuitas.

Los jesuitas se establecieron relativamente tarde en Lvov. En respuesta a los esfuerzos del gobernador D'Este, el arzobispo Franciszek Pisztek les ofreció (1836) la iglesia de los Stos. Pedro y Pablo, que había sido de la CJ antes de su supresión (1773). El gobernador les asignó la suma anual de 400 zl. del fondo del gobierno para fines religiosos para su alojamiento, y él les dio 40.000 zl. Con las generosas donaciones de los fieles, se reconstruyó la iglesia. Se entregó (1837) a los jesuitas de Lvov la iglesia parroquial de San Nicolás junto con el antiguo monasterio trinitario (debido también a la mediación del gobernador). En 1841, abrieron el internado San Nicolás para los hijos de la nobleza; albergaba cincuenta estudiantes y se mantuvo gracias al fondo para internados constituido por otros fondos educativos polacos. El programa de estudios se inspiró en el del Theresianum de Viena; se enseñaba el polaco y literatura polaca, y filosofía desde 1847. Tras la vuelta de 1852, los jesuitas no regresaron a San Nicolás, pero abrieron (1854) una residencia en la iglesia de los Stos. Pedro y Pablo, donde con su predicación, publicaciones, misiones y asociaciones religiosas, superaron gran parte de los sentimientos anticatólicos de la región.

Cuando los jesuitas de la Rusia Blanca llegaron a Galitzia, se les invitó a quedarse para que también se dedicasen al trabajo pastoral. Por eso el provincial, St. Świętochowski, pidió al P. General Luis Fortis, que consiguiese una dispensa del papa, para que se les permitiese encargarse de parroquias. La dispensa fue concedida pero sólo por siete años, y el provincial envió dos jesuitas a las parroquias de Galitzia y de Bukovina. El obispo Antoni Gołaszewski de Przemyśl también le pidió al provincial un teólogo, dos confesores para su seminario y algunos sacerdotes para sus parroquias. De este modo, los jesuitas se ocuparon pastoralmente en varias de las ciudades mayores, como Tuchów, Brzozów, Łańcut, Przeworsk, Jarosław, etc. Igualmente trabajaron en la diócesis de Tarnów.

Al expirar la dispensa, el provincial Aloisius Loeffler logró permiso (24 enero 1828) del Emperador para que los jesuitas tomasen varias parroquias bajo su cuidado. Así, se formaron tres centros de misiones parroquiales en Bukovina y cinco en Galitzia. Era también deseo del provincial que se reanudasen las misiones parroquiales, como habían hecho antes de la supresión. Las autoridades civiles dieron con gusto su consentimiento, pero los obispos de Lvov y Przemyśl no favorecieron las misiones. Por otro lado, el obispo Pisztek de Tarnów invitó a los jesuitas a su diócesis para estas misiones, el único obispo que lo hizo, y cuando fue trasladado (1836) a Lvov, las misiones prosperaron también allí, pero cesaron en Tarnów, ya que el nuevo obispo era un firme defensor del josefinismo. Al conceder permiso para las

misiones populares, las autoridades civiles se apartaban de hecho de los principios del josefinismo.

El año 1846 fue trágico para la nación. Temiendo una posible revuelta, el gobierno austríaco incitó a los campesinos a asesinar a más de 700 nobles. Como respuesta a esta matanza, los jesuitas del colegio de Nowy Sącz organizaron ejercicios de ocho días, que se tendrían en los poblados donde los homicidios habían ocurrido, en especial en la diócesis de Tarnów. Uno de los promotores destacados de las misiones populares fue Karol *Antoniewicz. Antes de ser jesuita, Antoniewicz había participado en el alzamiento de 1831, pero ahora se había transformado en un excelente orador y poeta. Se ha puesto música a muchos de sus poemas sobre María y la pasión de Cristo y aún se usan en las iglesias polacas. Las misiones jesuitas resultaron muy fructuosas, y los campesinos, que habían sido engañados para cometer crímenes atroces, ahora pedían perdón y penitencia. El levantamiento de 1848 y el ulterior edicto de dispersión (8 mayo 1848) acabaron con los trabajos educativos y pastorales de los jesuitas.

Al tiempo del edicto, la CJ mantenía cuatro colegios (un colegio e internado para la pequeña aristocracia en Tarnopol, un noviciado en Stara Wieś, un colegio en Nowy Sącz y un internado para la alta burguesía en Lvov) y cinco centros de misiones (Łańcut, Lvov, Milatyn, Pieniaki y Staniątki); sus miembros eran 179 y, promulgado el edicto, hubo quienes siguieron en Galitzia, mientras otros fueron a Francia o a la zona polaca bajo dominio prusiano, donde ayudaron en las parroquias y dieron misiones.

A petición del P. General Juan Roothaan, el emperador Francisco José restauró (23 junio 1852) la CJ en sus reinos. Y gracias a la gran ayuda del gobernador de Galitzia, Agenor Gołuchowski, la CJ volvió a tomar posesión de los colegios de Tarnopol y Stara Wieś, las residencias de Nowy Sącz y la de la iglesia de los Stos. Pedro y Pablo en Lvov.

Los provinciales se enfrentaron a la necesidad de establecer instituciones para formar a los jóvenes jesuitas. Hasta entonces los escolares habían sido enviados a Baumgartenberg cerca de Linz (Austria), y los que estudiaban teología iban a Laval (Francia), Innsbruck (Austria) y Roma.

El colegio y noviciado de Stara Wieś volvieron a abrirse en 1858. La mejor época en la historia del colegio fueron los años del rectorado (1871-1877) de Henryk *Jackowski, durante el cual el colegio se convirtió en el centro de actividad religiosa de Galitzia, sobre todo por los ejercicios al pueblo común, y los dados (los primeros) al clero, profesores y nobleza. Del colegio salieron misioneros a trabajar entre los perseguidos uniatas que vivían en territorio polaco bajo control ruso. Incrementó mucho el espíritu religioso en Galitzia y animó a los uniatas la coronación (1877) del icono milagroso de la Madre de Dios por el nuncio Lodovico Jacobini, en unión de Józef Sembratowicz, obispo metropolita de Rutenia, y de otros clérigos uniatas. El colegio de Stara Wieś creció en proporción; había de ochenta a cien jesuitas viviendo en él, y a veces el número de novicios pasaba de los treinta. Fue asimismo un éxito por el papel que desempeñó en la vida religiosa de Galitzia, sobre todo porque mantenía contactos con gentes de todas las clases sociales. Wojciech Maria *Baudiss (hoy Siervo de Dios), reformador de los *basilianos, pasó sus últimos años de vida (1915-1926) en Stara Wieś.

Al no tener la provincia ningún teologado propio desde que se restableció (1852), el provincial Kasper Szczepkowski decidió (1867) abrir uno en Cracovia, a pesar de los fuertes sentimientos antijesuitas en la ciudad. Superó estas dificultades con la ayuda de amigos fieles, como Stanisław Słotwiński, abad de los canónigos lateranenses, que ofreció generosamente a la CJ el edificio que antes albergaba su monasterio Corpus Christi. El teologado jesuita empezó con seis profesores, trece estudiantes de teología y catorce de filosofía. En 1868, el colegio se trasladó al «Palacio Inglés» en la sección Wesola de Cracovia, y los jesuitas cumplían sus deberes religiosos en una pequeña iglesia acondicionada en una casa de un piso, en la calle Kopernik. Se agrandó el colegio en los años setenta cuando se construyó un segundo piso, y se terminó en 1901, al añadírsele un tercero. El colegio impartía un curso completo de teología, y obtuvo facultad para conceder grados académicos. Entonces (1881), respondiendo a la petición de Albin Dunajewski, obispo de Cracovia, se comenzaron a ofrecer cursos de filosofía para los de otras órdenes religiosas, capacitándoles así para seguir un curso en teología más completo y exigente.

La casa editorial del *Apostolado de la Oración inició su actividad en 1872. Su publicación *Intencja* (Intención) se llamó luego *Posłaniec Serca Jezusowego* (Mensajero del Corazón de Jesús). Además de libros religiosos populares, publicó libros de investigación y las revistas *Misje Katolickie* (Misiones católicas) en 1882, *Przegląd Powszechny* (Revista Universal) en 1884, *Głosy Katolickie* (Voces católicas) en 1900, y *Sodalis Marianus* en 1902. De hecho, había dos casas editoriales independientes, la del Apostolado de la Oración y la de la Revista Universal, que unidas (1918), formaron la Editorial de los Padres Jesuitas.

La fundación y el crecimiento del colegio de Cracovia está vinculado a varios jesuitas excepcionales, como Jackowski, Marian *Morawski, Michał *Mycielski, Wlodimiro Ledóchowski (el futuro general de la CJ), Stanisław *Załęski, Jan *Badeni, Włodzimierz *Piątkiewicz, Jan *Rostworowski y Jan *Urban.

Los jesuitas de Galitzia trabajaron también fuera de su provincia. Durante su permanencia en Silesia y en el ducado de Poznań (por causa de su exilio de 1848) hicieron muchos amigos entre el clero y el laicado, y como fruto de ello abrieron tres residencias y un gran colegio. La residencia de San Francisco Javier en Nysa se abrió oficialmente (1866) en una antigua casa de la CJ, aunque los jesuitas estaban allí desde 1852, cuando llegaron por invitación del párroco, Jakub Neumann. En 1868, Hugo Simon invitó a los jesuitas a Świdnica y, con el consentimiento del obispo Jerzy Foerster, ocuparon un anti-

guo monasterio de los Caballeros Teutónicos. La residencia en Ruda Śląska la fundó (1870) Karol Wolfgang Ballestrem, para atender a los que trabajaban en sus minas. La actividad apostólica de estas tres residencias terminó con la llegada del *Kulturkampf* en 1872.

Lo mismo ocurrió al colegio de Śrem en el ducado de Poznań. El colegio, que evolucionó a partir del puesto misional en Obra (fundado por Antoniewicz en 1852), se abrió (1869) por los esfuerzos de Mycielski y Jackowski. Su actividad religiosa fue múltiple: misiones y ejercicios para el clero, la gente cultivada y la del pueblo. Pero estas actividades también se interrumpieron con el *Kulturkampf* y, puesto que los jesuitas constituían su blanco principal, tuvieron que dejar Alemania.

Los jesuitas de Galitzia también trabajaron en Rumania, donde establecieron un seminario diocesano en Iasi, y dirigieron varias parroquias. Por orden del P. General Pedro Beckx, se avinieron (1885) a emprender la formación de sacerdotes para la diócesis del obispo Mikołaj Józef Camilli, y a ayudar en las parroquias. El obispo ofreció una casa y 750 francos por persona anualmente. El primer rector, Franciszek Habeni, se encargó de la escuela parroquial, y abrió un pequeño seminario con cinco grados en el nivel de estudios secundarios. Cuando los estudiantes acababan estos grados, pasaban a estudiar dos años de filosofía y luego cuatro años de teología. Durante los veinte años que los jesuitas estuvieron en Iasi, prepararon un número suficiente de sacerdotes para la diócesis; dejaron el seminario en 1906 pero continuaron en las parroquias (Missio Moldavica) que les había encomendado León XIII en 1889.

Por entonces, el internado de Tarnopol tenía relativamente pocos estudiantes, y estos principalmente de familias ricas, pero como la provincia estaba aumentando, Jackowski decidió ampliar el colegio y admitir 500 estudiantes de otras clases sociales. En 1886, el colegio se trasladó a Chirov y se dio a conocer como Zakład Św. Józefa (Instituto San José). Éste poseía un alto nivel educativo y obtuvo (1893) los derechos propios de un colegio del estado, cosa rara en el sistema educativo de Austria. Ofrecía una educación secundaria clásica impartida en un período de ocho años. Además, era conocido por sus modernos medios de enseñanza; poseía una colección de mapas, atlas, monedas, así como un laboratorio de física bien equipado, un gimnasio, teatro, biblioteca, etc. En 1893 el colegio comenzó la publicación de la revista cuatrimestral *Z Chyrowa* (Desde Chirov).

Otro tipo de institución totalmente diferente fue el que comenzó (1906) en Cracovia Mieczysław *Kuznowicz. Pensando en los aprendices, fundó el Związek Młodzieży Przemysłowej i Rękodzielniczej (Gremio de la juventud industrial y trabajadora) junto con albergue para unos 400 muchachos, que recibían su formación en varias escuelas profesionales. Además de los dormitorios, el edificio contaba con capilla, biblioteca, sala de lecturas y teatro. Los chicos tenían un campo de juego en las cercanías, y centros de recreo en la playa y en las montañas. Hasta 1939 unos 10.000 jóvenes habían vivido en el albergue y habían estado asociados en la unión, la mayoría de ellos pobres provenientes de distintas partes del país. Kuznowicz tenía amplios planes; pensaba tener un Gremio en cada ciudad principal de Polonia, que formara artesanos tan necesarios en el país. Envió a los alumnos más dotados a universidades polacas, y algunos incluso al extranjero. Un antiguo alumno suyo es el mundialmente famoso director de orquesta, Witold Rowicki.

Además de grandes colegios y escuelas, los jesuitas abrieron residencias para el ministerio parroquial. En estas residencias predicaban y oían confesiones, dirigían hermandades religiosas, daban misiones populares y retiros al clero, etc.

La provincia, que tenía 158 miembros (111 padres, nueve escolares, y treinta y tres hermanos) en 1821, llegó a 481 (243 padres, 132 escolares y 141 hermanos) en 1918. Al ir aumentando su número, los jesuitas tomaron más labores apostólicas, en especial a fines del siglo XIX y comienzos del XX, como entre los polacos emigrados a Estados Unidos, Alemania, Dinamarca, Turquía, Suecia y Holanda, y también misiones en África.

## 2. Provincias polacas (1918-1945)

A petición de los jesuitas de Galitzia, el P. General Ledóchowski cambió (1918) su nombre por el de provincia polaca.

La tarea a la que se enfrentaban los jesuitas era la de su restablecimiento en los territorios anexionados por Prusia y Rusia durante los repartos de Polonia, y de los que la CJ había sido previamente expulsada. Esta tarea la llevó a cabo con éxito el provincial Henryk Haduch y su sucesor (desde el 12 octubre 1919), Stanisław Sopuch. Se devolvieron a la CJ la iglesia de Nuestra Señora de Gracia, la antigua iglesia jesuita en Varsovia (1 enero 1918) y la de San Francisco Javier en Piotrków (15 agosto). Los jesuitas recibieron más tarde la iglesia de San Casimiro en Vilna, el escolasticado jesuita y la iglesia de San Estanislao, (Rusia Blanca), así como su antigua residencia en Łęczyca. Asimismo, se establecieron otros centros apostólicos, la mayoría de ellos, en antiguos monasterios.

En los territorios anteriormente bajo dominio prusiano y ruso, la CJ mantenía hacia 1925 tres obras educativas (la escuela secundaria de Vilna, el escolasticado de Pińsk y el teologado Bobolanum de Lublin), seis residencias, un noviciado (Kalisz) y un seminario menor para aspirantes a la CJ (Chełm). En esta zona había un total de 257 jesuitas (ochenta y cinco padres, noventa y seis escolares, y setenta y seis hermanos). En el territorio antes bajo dominio austríaco había cuatro centros educativos (Chirov, Stara Wieś, Nowy Sącz y Cracovia), diez residencias y dos casas de ejercicios. Esta región tenía 341 jesuitas (142 padres, ochenta y nueve escolares y 110 hermanos).

A causa del rápido crecimiento durante estos años, Ledóchowski dividió (10 octubre 1925) tempo-

ralmente la provincia en una del norte, y otra del sur. Sopuch (tras cumplir seis años como provincial de la provincia de Polonia) fue provincial de la del norte, que incluía también la misión a los católicos de rito oriental que vivían en Polonia oriental (Bielorrusia), con su sede central en Albertyn, y las misiones en Rumania y Rodesia del Norte (actual Zambia). Władysław Jankiewicz fue viceprovincial de la provincia del sur, que era totalmente independiente de la del norte. Ambas provincias, sin embargo, tendrían un teologado y un filosofado común, así como una casa editorial en Cracovia.

La división definitiva de la provincia ocurrió el 15 agosto 1926. La provincia de Polonia Mayor-Mazovia comprendía la parte norte de Polonia, y tuvo como provincial a Józef Sawicki. La parte sur constituyó la provincia de Polonia Menor con Jankiewicz por provincial. El teologado común fue el Bobolanum, que recibió facultad de conceder grados académicos. El filosofado se trasladó de Nowy Sącz a Cracovia en 1926. Por años, el filosofado formó a un variado estudiantado: además de polacos, había húngaros (1918-1928), checos y eslovacos (1922-1939), así como unos pocos letones, austríacos y alemanes. Solía haber más de un centenar de estudiantes en el filosofado, y alcanzó su punto culminante en el curso 1935-1936 cuando el número de filósofos llegó a 128.

La misión en Polonia oriental formó parte de Polonia Mayor-Mazovia, y fue fundada por Sopuch. Su primer superior (desde el 30 marzo 1924) fue el francés Charles *Bourgeois, a quien sustituyó Piątkiewicz. Desde su mismo comienzo la misión sufrió ataques no sólo de parte de los ortodoxos, sino también de parte de los mal informados patriotas polacos. Piątkiewicz con gran maestría defendió la misión en su *Prawda o Albertynie* (La Verdad sobre Albertyn [Cracovia, 1932]). Otro defensor fue Urban, quien escribió en favor de la misión en su revista bimensual *Oriens*, que inició (enero 1933) y dirigió. La misión comprendía una parroquia y un noviciado (abierto en 1925) en Albertyn, cerca de Słonim, la parroquia de Sinkowicze, cerca de Vilna, y desde 1931, el seminario diocesano papal en Dubno.

Las misiones en Rumania y en Rodesia del Norte eran atendidas por la provincia de Polonia Minor. La misión rumana había sido establecida el 6 enero 1924, y se hizo provincia independiente el 3 noviembre 1933. La misión de Rodesia del Norte se había confiado a la CJ en 1912. La Santa Sede erigió (1927) la prefectura apostólica de Brokenhill, y nombró (22 diciembre 1927) a Brunon Wolnik como su primer prefecto apostólico.

Las dos provincias polacas, junto con la de Checoslovaquia y la viceprovincia de Yugoslavia constituyeron (1929) la asistencia eslava con Jankiewicz como asistente.

Una tarea importante de los jesuitas polacos tras la I Guerra Mundial fue la publicación de *Biblioteka Życia Wewnętrznego* (Biblioteca de la Vida Interior). Esta serie fue iniciada por Józef Andrasz en 1921, y cuando se acabó en 1950, contaba con cuarenta y cuatro volúmenes. El libro de Stanisław Bednarski, *Upadek i odrodzenie szkół jezuickich w Polsce* (Decadencia y Resurgimiento de los Colegios Jesuitas en Polonia [Cracovia, 1933]), inició un nuevo nivel de investigación en la historia de la CJ polaca, y hábilmente refutó las opiniones erróneas respecto a la educación jesuita. El libro recibió el premio Probus Barczewski, y la Akademia Umiejętności (Academia del Saber) la reconoció como el mejor libro de aquel año.

El P. General dividió (15 diciembre 1935) la casa editorial jesuita de Cracovia: libros y revistas relacionados con el Apostolado de la Oración y la devoción al Sagrado Corazón, hagiografía y libros religiosos de tipo popular se quedarían en Cracovia (provincia de Polonia Menor), mientras que las revistas *Przegląd Powszechny*, *Misje Katolickie*, *Sodalis*, *Wiara i Życie* (Fe y Vida), *Myśl Rekolekcyjna* (Apuntes de Ejercicios), *Moderator*, *Oriens* y *Biblioteka Życia Wewnętrznego* serían llevadas a Varsovia (provincia de Polonia Mayor-Mazovia).

Además del colegio de Chirov, el de San Casimiro se abrió en Vilna el 4 noviembre 1921. Hacia 1924 el colegio de Chirov tenía 540 alumnos, y más de 500 el de Vilna. En 1937 la provincia de Polonia Mayor abrió una escuela media en Gdynia.

La mayor parte de su actividad apostólica se concentró en el ministerio de las misiones populares en las parroquias, y en la dirección de congregaciones marianas para intelectuales. Edward Kosibowicz fue un orador sin igual en la Polonia de entonces, a más de dirigir la oficina de publicaciones jesuitas en Varsovia y ser editor de *Przegląd Powszechny*. Otros predicadores populares famosos fueron Urban, un teólogo y experto en asuntos uniatos, Kazimierz Bisztyga, quien también escribió para *Głosy Katolickie*, Marcin Dominik y Szymon Jarosz. Las actividades de las congregaciones fueron diversas y muy eficaces, entre cuyos directores el más influyente fue Jan Rostworowski.

Las dos provincias siguieron creciendo y gozando de éxito en sus obras, pero todo esto acabó al ocurrir la invasión alemana de Polonia el 1 septiembre 1939, y la rusa el 17 del mismo mes.

Antes de la II Guerra Mundial, la provincia de Polonia Mayor tenía 385 miembros (134 sacerdotes, 138 escolares y 113 hermanos), y dirigía doce casas incluyendo cuatro instituciones educativas (el Bobolanum en Lublin, el noviciado-juniorado en Pińsk, y las escuelas secundarias en Vilna y Gdynia [estas dos con un total de 813 alumnos]). Había una casa de escritores en Varsovia y la misión en Polonia oriental. Durante la guerra, la provincia perdió todas sus casas, salvo las residencias de Lublin y Otwock; al terminar la guerra (1945), tenía sólo 232 miembros (138 sacerdotes, cuarenta escolares y cincuenta y cuatro hermanos); noventa y uno fueron declarados desaparecidos.

La provincia de Polonia Menor tenía, al comienzo de la guerra, diecinueve centros apostólicos, incluidos tres educativos (escuela media e internado de Chirov [417 alumnos], filosofado y oficina del Apostolado de la Oración en Cracovia, y noviciado-juniorado en Stara Wieś) y tres casas de ejercicios

(Lvov, Dziedzice y Częstochowa). Junto con la prefectura de Brokenhill, la provincia tenía 459 miembros (166 padres, 160 escolares y 133 hermanos). Durante la guerra, 238 estuvieron detenidos; setenta y cuatro de ellos murieron ejecutados o en campos de concentración.

Las casas de Gdynia, Grudziądz y la casa de escritores de Varsovia (todas en la provincia de Polonia Mayor-Mazovia) sufrieron las mayores pérdidas. De los ocho jesuitas de Gdynia, siete murieron fusilados en Piąśnica, cerca de Wejherowo (10 noviembre 1939); todos los de Grudziądz fueron ejecutados (fines de octubre 1939), y los de la casa de escritores, empujados por los nazis al sótano, fueron asesinados dieciséis. Kosibowicz, superior de la comunidad de Varsovia, fue matado en la calle.

Muchos jesuitas fueron capellanes durante el alzamiento de Varsovia (1 agosto 1944), como Jan Wojciechowski, el capellán jefe de la división Śródmieście, el comandante Józef Warszawski (conocido como «Ojciec Paweł»), Tomasz Rostworowski y Czesław Białek. Éstos, y también otros, recibieron la *Krzyż Walecznych* (Cruz del Valor).

Durante la guerra la provincia de Polonia Menor perdió el colegio de Chirov (12 octubre 1939), la casa de ejercicios en Dziedzice (10 abril 1940), el Hogar de los Jóvenes Industriales y Trabajadores de Cracovia (18 agosto 1940), el filosofado en Cracovia (23 junio 1941), la casa de ejercicios en Częstochowa (1 abril 1942), la residencia en Zakopane (2 agosto 1942) y la de Santa Bárbara y la casa provincial en Cracovia (1944). Con todo, se salvaron los archivos de la provincia, así como las bibliotecas de la residencia provincial (con los viejos grabados y las fotocopias de la colección de ARSI), la de la casa de escritores y la del filosofado. Todas fueron escondidas en las criptas debajo de la iglesia del Sagrado Corazón.

Durante el conflicto bélico las dos provincias mantuvieron un noviciado común en Stara Wieś, donde cincuenta y ocho novicios (cuarenta y cinco escolares, y trece hermanos) completaron su formación. En el escolasticado de Stara Wieś, mientras que los soldados alemanes vivían en el edificio y pese a que la Gestapo lo visitaba con frecuencia, los profesores jesuitas que habían llegado de Chirov, dirigían una escuela clandestina, y sesenta y dos alumnos (1939-1944) terminaron con éxito sus estudios. Al mismo tiempo el filosofado de Nowy Sącz anualmente formaba de veintiocho a treinta y siete escolares. La Gestapo clausuró (2 febrero 1940) el Bobolanum de Lublin y encarceló a los jesuitas que encontró; los que quedaron libres (por estar ausentes del teologado cuando llegó la Gestapo) pasaron al noviciado de Stara Wieś o al filosofado en Nowy Sącz. Las casas editoriales de Varsovia y Cracovia fueron cerradas, y sus dos directores, Kosibowicz y Bednarski, perecieron; el primero fue asesinado en Varsovia, el último murió en Dachau el 16 julio 1942. La imprenta fue confiscada y miles de libros destruidos.

Aunque las misiones populares se prohibieron durante la guerra, los sermones, conferencias e instrucciones catequéticas aún se permitían. El número de confesiones y comuniones se duplicó (por ejemplo en Santa María en Nowy Sącz, hubo 31.806 confesiones y 65.000 comuniones en 1938, y 54.696 confesiones y 130.600 comuniones en 1943). Los jesuitas se entregaron a obras de caridad. Jan Kopeć, miembro de la residencia de Ruda Śląska, organizó un programa de ayuda en gran escala, para los que estaban en cárceles y campos de concentración. El provincial de Polonia Menor, Władysław Lohn, inspiraba optimismo a los jesuitas y animaba a todos a mirar hacia un futuro brillante y mejor.

L. Piechnik

### 3. La postguerra (1945-1996)

Cuando las provincias polacas reiniciaron sus trabajos, tuvieron que enfrentarse con una seria disminución de sujetos y de casas. La provincia de Polonia Mayor tenía 232 miembros en 1945, comparados con 385 en 1939; mientras que, durante el mismo período, su número en la de Polonia Menor bajó de 459 a 359. Este descenso fue resultado directo de la guerra y de la prohibición durante la guerra de aceptar aspirantes a la CJ. Por ello, ésta se encontró desprovista de una generación joven en 1945. Otro inconveniente era la dispersión de sus miembros: 164 vivían fuera de Polonia en campos de concentración o como capellanes militares. En vez de volver a su patria, muchos fueron como misioneros a Rodesia del Norte o emprendieron una labor pastoral entre los emigrantes polacos; mientras que los que estaban en territorio ruso fueron enviados a campos de trabajo en Siberia y trabajaban como sacerdotes si les era posible.

Como las fronteras de Polonia se corrieron hacia el oeste al fin de la guerra, la provincia de Polonia Mayor perdió la misión oriental con su centro en Albertyn y el seminario papal en Dubno, así como el colegio en Vilna, y el colegio y el escolasticado de Pińsk. La provincia no podía abrir de nuevo el Bobolanum de Lublin, ya que el gobierno lo había convertido en hospital militar; con todo, abrió nuevas residencias en Łódź (2), Szczecin, Toruń, Gdańsk (2), Radom y Święta Lipka.

La provincia de Polonia Menor, por otra parte, perdió su colegio, escuela media e internado para jóvenes en Chirov y, poco después de la guerra, su casa de ejercicios en Lvov. Asimismo, perdió sus residencias en Kochawina, Tarnopol, Lvov, Czernovtsi, Kolomyia y Stanislav (todas en Ucrania), y Cieszyn (Silesia). La provincia no pudo abrir de nuevo sus casas de ejercicios en Częstochowa, que se había convertido en viviendas privadas, pero volvió a ocupar la mitad de su colegio de Cracovia, mientras la otra mitad la usaba el gobierno como hospital. Para contrarrestar estas pérdidas se abrieron varias residencias nuevas en Silesia: Bytom, Opole, Wrocław (3), Biskupice, Gliwice, Sobótka, Kłodzko, y Wambierzyce. Algunas de estas habían pertenecido anteriormente a la provincia alemana, pero tras la guerra estaban provistas exclusivamente de jesuitas polacos.

También hubo cambios en la organización de los estudios en las provincias jesuitas. Los noviciados siguieron en Kalisz y Stara Wieś y, hasta 1956, los juniorados funcionaban en Kalisz, Poznań y Stara Wieś. Las dos provincias mantenían un filosofado y un teologado común en Cracovia, que se trasladó a Varsovia en 1952. Los seminarios menores para aspirantes a la CJ, con todo, fueron cerrados por orden del gobierno en 1952.

El apostolado principal de los jesuitas polacos se orientaba hacia la pastoral, pero, debido a la escasez de sacerdotes diocesanos y al deseo del gobierno de aniquilar a las órdenes religiosas, muchas iglesias jesuitas tuvieron que aceptar tareas adicionales, y se convirtieron en parroquias diocesanas. Los jesuitas enseñaron religión en los colegios y, después de 1953, impartieron clases de instrucción religiosa en iglesias y centros de catequesis adjuntos a sus iglesias. Se reanudaron las misiones populares y los ejercicios para seglares, y los jesuitas recorrieron toda Polonia dirigiendo misiones. Se daban ejercicios en Czechowice, la única casa jesuita de ejercicios en funcionamiento, y en conventos y seminarios.

Durante los primeros cuatro años de paz, se permitió a las organizaciones católicas existir abiertamente y trabajar con libertad. La CJ volvió a dirigir el Apostolado de la Oración, la Cruzada Eucarística y las congregaciones para diversos grupos. A las casas editoriales jesuitas, que habían perdido sus talleres durante la guerra, se les permitió que sus obras se publicasen en imprentas nacionales. La provincia de Polonia Mayor, que tenía nueve revistas en 1939, reanudó la publicación (1945) de una, *Przegląd Powszechny*, y la de Polonia Menor, con cinco en 1939, de nuevo empezó a publicar *Posłaniec Serca Jezusowego*.

La lucha abierta entre la Iglesia y el Estado comenzó en 1947, y crecía cada año. En muchas publicaciones del gobierno, la CJ era el blanco de los ataques comunistas. Se describía a los jesuitas como espías del Vaticano y enemigos de la democracia; dispuestos a cometer cualquier crimen o acción ilegal. En 1949, el gobierno disolvió todas las organizaciones católicas, y por eso la CJ tuvo que dejar la dirección de las congregaciones y del Apostolado de la Oración. Después, el gobierno prohibió (1952) la publicación de revistas; y ni la Iglesia ni la CJ podían publicar libros. Asimismo, las autoridades cerraron la casa editorial en Varsovia, los colegios de la CJ en Orłowo (Gdynia) y Skałeczno, y prohibió las misiones populares y los ejercicios.

Las órdenes religiosas fueron amenazadas, y los candidatos que deseaban entrar en ellas, hostigados. La CJ ya no podía enviar a sus miembros a las misiones extranjeras (la labor misional era vista por el gobierno como colonialismo) ni se le permitía trabajar entre los emigrantes, ya que a éstos los consideraba el gobierno como enemigos del sistema comunista. Los escolares jesuitas no podían ir al extranjero para estudiar.

Durante los años 1949-1956, muchos jesuitas fueron encarcelados por presunta actividad contra el estado, esto es, por la lectura pública en sus iglesias de las cartas pastorales de sus obispos. El provincial de Polonia Mayor, Edward Bulanda, estuvo entre los encarcelados, así como Stanisław Nawrocki, moderador de la congregación en Polonia. El P. Władysław Gurgacz fue condenado a muerte (1948) por su conexión con una organización clandestina.

En 1951, la propiedad jesuita en Ścinawka y Dąbrowica fue nacionalizada, así como la del Bobolanum en Lublin. En 1952 la Hogar para los Jóvenes Trabajadores y parte del colegio de Cracovia fueron tomadas por el gobierno, y una gran parte de la casa de ejercicios de Częstochowa. Los años 1948-1956 fueron los más difíciles para la Iglesia y la CJ en Polonia.

En 1956 se introdujeron cambios en la vida política de Polonia. Los jesuitas encarcelados fueron puestos en libertad, y de nuevo era posible convocar misiones populares y dar los ejercicios. El pontificado de Juan XXIII y el Concilio *Vaticano II ayudaron a cambiar la actitud del gobierno hacia la Iglesia y las órdenes religiosas, y tanto la Iglesia como la CJ obtenían mayor comprensión del comunismo. El pueblo, desilusionado con el comunismo, apoyaba a la Iglesia de innumerables maneras.

La siguiente crisis política de 1970 (el alzamiento de Gdańsk, con la subsiguiente caída de Władysław Gomułka y la subida de Edward Gierek) abrió nuevas posibilidades para la Iglesia y la CJ. Los jesuitas podían ir a las misiones extranjeras, abrir centros catequéticos y dedicarse a la pastoral universitaria. Muchos de los escolares jesuitas fueron a estudiar a Italia, Francia, Alemania, y la CJ de Polonia, tras tantos años de forzoso aislamiento del resto de la CJ, renovó sus contactos con los demás jesuitas del mundo.

Durante este período muchos jesuitas de las dos provincias se ocupaban en trabajos catequéticos. Con el fin de facilitarles sus tareas, se abrió un centro catequético para la preparación de libros de texto para los alumnos de primaria y secundaria. Los iniciadores de este centro fueron los PP. Jan Charytański y Władysław Kubik, cuyos textos fueron también adoptados por muchos obispos polacos en sus diócesis. Desde 1970, las dos provincias prepararon equipos de misioneros populares que recorrían cada una de las diócesis, organizando lo que se conoció como las «Misiones del Sagrado Corazón». Algunos jesuitas, con la ayuda de estudiantes, enviaban paquetes a las misiones de África y la India; sus promotores fueron Józef Urpsza (m. 1974) y Czesław Białek (m. 1984). Jesuitas jóvenes, sobre todo escolares, trabajaban entre los minusválidos, gitanos y drogadictos. Además, otros jesuitas, al no tener una universidad propia, aceptaron compromisos docentes en la Academia Teológica de Varsovia, la Universidad Católica de Lublin y varios seminarios diocesanos.

Tras los cambios políticos de 1980 (problemas entre los trabajadores y la subida al poder de Wojciech Jaruzelski), los jesuitas de nuevo pudieron publicar sus revistas *Przegląd Powszechny* (unos 8.000 ejemplares), *Posłaniec Serca Jezusowego* (unas

80.000 copias), y libros (unos 800.000 ejemplares). Estos libros, normalmente escritos por jesuitas, e incluyendo algunas traducciones, tocaban puntos referentes a la CJ y a su historia.

En estos años la CJ ha seguido demostrando su vitalidad. Se han preparado nuevos profesores y padres espirituales para los escolasticados y noviciados, y las provincias han construido nuevas iglesias en Varsovia, Wrocław y Jastrzębia Góra. Más aún, se han abierto nuevas residencias en Bydgoszcz, Szczecin, Piotrków, Radom y Wrocław; y recientemente han terminado una casa editorial nueva y una gran biblioteca en Cracovia. Con todo, las actividades jesuitas están todavía muy orientadas hacia la pastoral, igual que inmediatamente después de la guerra; se dedican al trabajo en las iglesias, parroquias y centros de catequética. Algunos trabajan como capellanes en hospitales, conventos y asilos de ancianos, mientras otros dan misiones y ejercicios, y dirigen jóvenes y grupos de renovación carismática. Sólo un pequeño número son profesores o se ocupan en escribir. Los miembros de ambas provincias eran 591 (355 sacerdotes, 162 escolares y setenta y cuatro hermanos) en 1996.

FUENTES: *MonAntHung* [1550-1600], 4 v. (Roma, 1969-1987). BEDNARSKI, ST., «Polonica w archiwach jezuickich» [ARSI y Arch Cracovia], *Nauka Polska* 20 (1935) 141-167. BROWN, J., *Biblioteka pisarzów assystencyi polskiej TJ* (Poznań, 1862). [Diario Casa Profesa, Cracovia], ed. J. Wielewicki, 5 v. (Cracovia, 1981-1999).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 2/1:434-486. ÍD., *Bibliography* 56-58. *Encyklopedia wiedzy o jezuitach na ziemiach Polski i Litwy, 1564-1995*, ed. L. Grzebień (Cracovia, 1996). BEDNARSKI, S., *Upadek i odrodzenie szkół jezuickich w Polsce* (Cracovia, 1933). BEDNARZ, M., «Jezuici a religijność polska (1564-1964)», *Nasza Przeszłość* 20 (1964) 149-224. DAROWSKI, R., *Filozofia w szkołach jezuickich w Polsce w XVI wieku* (Cracovia, 1994: cf. *AHSI* 65 [1996] 247-250). DRĄŻEK, CZ., «Rozwój kultu Serca Jezusa w Polsce», *Bóg bliski* (Cracovia, 1984) 9-144. DUHR, *Geschichte*. DROGOSZ, E., «L'enseignement jésuite en Pologne, base intellectuelle des réformes», *La pedagogia della C di G* (Mesina, 1992) 127-139. *DS* 12:1872-1901. *Jesuits* 757, 767. *Jezuici a kultura polska* (Cracovia, 1993). KŁOCZOWSKI, J., *A History of Polish Christianity* (Cambridge, 2000) 371. KOCH 1438-1443. KOREWA, J., «Les débuts de la CJ en Pologne, 1549-1564», *AHSI* 34 (1965) 3-35. MISIUREK, J., *Historia i teologia polskiej duchowości katolickiej* [S. X-XVII] (Lublin, 1994). NATOŃSKI, B., «Początki i rozwój Towarzystwa Jezusowego w Polsce (1564-1580)», in BRODRICK, J., *Powstanie i rozwój Towarzystwa Jezusowego* (Cracovia, 1969) 1:414-476. OBIREK, S., *Jezuici w Rzeczypospolitej Obojga Narodów w latach 1564-1668. Działalność religijna, społeczno-kulturalna i polityczna* (Cracovia, 1996). PASZENDA, J., *Budowle Jezuikie w Polsce...* (Cracovia, 1999). PIECHNIK, L., «Les Séminaires diocésains à direction jésuite en Pologne, 1564-1773», *Collectanea Theologica* 46 (1976) 205-229. ÍD., *Dzieje Akademii Wileńskiej*, vol. I *Początki Akademii Wileńskiej 1570-1599* (Roma, 1984). ZAŁĘSKI, ST., *Jezuici w Polsce*, 11 v. [1555-1905] (Lvov-Cracovia, 1900-1906): [resumen] (Cracovia, 1908). VV., *Z dziejów szkolnictwa jezuickiego w Polsce* (Cracovia, 1994). *Uczniowie - Sodalisi gimnazjum w Brunsberdze (Braniewie) 1579-1623*, ed. M. Inglot y L. Grzebień (Cracovia, 1988).

L. GRZEBIEŃ

**POMBAL, véase CARRVALHO, Sebastião J. de.**

**POMEY, François.** Profesor, humanista, escritor.

N. 8 diciembre 1618, Pernes (Vaucluse), Francia; m. 10 octubre 1673, Lyón (Rhône), Francia.

E. 22 octubre 1636, Lyón; o. 1651, Lyón; ú.v. 24 febrero 1654, Lyón.

Estudió con los jesuitas en Avignon antes de entrar en la CJ. Hecho un año de retórica y otro de metafísica en Chambéry, enseñó siete años en Chambéry, Arles y Vienne. Tras la teología (1648-1652) y la tercera probación (1652-1653) en Lyón, fue profesor (1653-1659) de humanidades y prefecto de estudios (1659-1665) en el colegio de la Trinité de la ciudad. Tuvo, luego, el mismo cargo (1665-1669) en el de Chambéry. Pasado un año en la casa profesa de Lyón, volvió (1670) al colegio de la Trinité, donde permaneció como escritor hasta su muerte.

Su primera obra, *Methodica particularum orationis collectio*, corregida y aumentada muchas veces, se convirtió, más tarde, en el *Dictionnaire des particules français-latin* (París, 1821). Asimismo, publicó el *Pantheum mythicum* sobre mitología clásica, que se tradujo a cinco idiomas, *Indiculus universalis*, una pequeña enciclopedia, también con muchas ediciones y traducciones, y libros de devoción, como *L'art de bien méditer* (1659). Muy entregado al trabajo, consagró todo su tiempo y talento a la instrucción de sus alumnos.

OBRAS: *Methodus ad omnes actiones rite obeundas* (Lyón, 1655). *Methodica particularum orationis collectio* (Lyón, 1655). *Hermes grammaticus* (Lyón, 1657). *Pantheum mythicum, seu fabulosa deorum historia* (Lyón, 1659). *Pomarium latinitatis* (Douai, 1659). *L'Art de bien mediter* (Lyón, 1659) [trad. españ. (Madrid, 1764)]. *Dictionnaire royal des langues françoise et latine* (Lyón, 1664). *Indiculus universalis, rerum fere omnium quae in mundo sunt...* (Lyón, 1667). [trad. españ. (Cagliari, 1724)].

BIBLIOGRAFÍA: SOMMERVOGEL 6:971-990. *NBG* 40:691.

H. BEYLARD (†)

**PONCE DE LEÓN, Hernando.** Superior.

N. 1561, Espera (Cádiz), España; m. 17 febrero 1622, Sevilla, España.

E. 27 junio 1577, Valencia, España; o. 1586, Valencia; ú.v. 12 agosto 1595, Valencia.

Perteneciente a la casa de los Duques de Arcos, pasó en Sevilla los primeros años de su vida. A los doce entró como paje en el séquito del patriarca Juan de Ribera, arzobispo de Valencia, con quien estuvo cinco años. Admitido en la CJ en el colegio de la ciudad, estudió tres años de artes y cuatro de teología. Tuvo destinos en Zaragoza (1587), Gandía (1590) y en el colegio de Valencia, como profesor de teología cinco años y rector (1594-1597), el último año (1596-1597), socio además del *visitador Antonio *Marcén. Llamado (1597) a Roma por el P. General Claudio Aquaviva, se le encargaron tareas delicadas de gobierno: provincial (1598-1601; 1611-1613) y visitador (1609) de Cerdeña, visitador de Castilla (1602-1604), provincial de Aragón (1604-1609), y visitador (1614) y provincial (1615-1617) de Andalucía. En razón de

este oficio asistió a la Congregación General VII (1615-1616). Rector de Granada (1617-1622), pasó destinado, pese a la oposición del arzobispo Garcerán Albañell que quería retenerlo como su confesor, a la casa profesa de Sevilla, donde se dedicó a ministerios sacerdotales hasta su muerte.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI: *Arag. 10, 15*; *Baet. 8, 9*. Santibáñez, «Centurias», 2:59. SOLIS, «Los dos espejos», espejo 1, imagen 72.

E. MOORE (†)

**PONCE DE LEÓN, Pascual.** Superior, misionero.

N. 17 mayo 1707, Lima, Perú; m. 22 junio 1784, Ferrara, Italia.

E. 29 noviembre 1723, Lima; o. 24 septiembre 1732, Lima; ú.v. 11 mayo 1741, S. Pablo (Beni), Bolivia.

Asistió al Colegio S. Martín de Lima antes de entrar en la CJ. Acabados sus estudios usuales, fue destinado a la misión de Mojos (Bolivia) y trabajó en el pueblo de S. Pablo, hoy desaparecido. Logró establecer misiones entre los hasta entonces irreductibles mobimas, que había iniciado sin éxito Baltasar de *Espinosa, asesinado en 1709. P fue superior de la misión de Mojos (1755-1759), provincial del Perú (1759-1763) y rector del Colegio Máximo de S. Pablo de Lima (1763-1766). Siendo provincial obtuvo para los sacerdotes jesuitas encargados de las haciendas de la CJ el nombramiento de párrocos en lugar de los sacerdotes seculares, bajo cuya jurisdicción estaban. El P. General Lorenzo Ricci sugirió (1766) al provincial Antonio Claramunt designar otra vez a P como superior de Mojos, pero, dada su delicada salud, se le nombró prepósito de la casa profesa de los Desamparados de Lima, en donde le llegó la orden de *expulsión de Carlos III (9 septiembre 1767). Pasó sus últimos diecisiete años de vida en Ferrara, donde destacó por la paciencia y fortaleza que transmitía a sus compañeros de exilio.

FUENTES: ASJF: *Jersey 732/2* 3 «Cathálogo de los Padres i Hermanos de la Compañía de Jesús arrestados en el Perú el día 9 Septiembre 1767».

BIBLIOGRAFÍA: PRAT DE SABÁ, O., *Vicennalia Sacra Peruviana de viris peruvianis religione illustribus* (Ferrara, 1788) 184ss. VARGAS UGARTE 3:622, 94, 102, 125-127; 4:141, 151-153, 159, 170, 191. ÍD., *Jesuitas peruanos desterrados a Italia* (Lima, ²1967) 107-112.

J. BAPTISTA

**PONCE GONZÁLEZ, Juan María.** Superior.

N. 21 septiembre 1887, Firgas (Las Palmas), España; m. 22 octubre 1971, Las Palmas de Gran Canaria.

E. 24 julio 1908, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 10 marzo 1921, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1924, Las Palmas.

Estudió en el seminario diocesano de Las Palmas y en el de Comillas (Cantabria) antes de entrar en la CJ. Tuvo parte de su magisterio (1912-1915) en Santafé de Bogotá (Colombia) y lo acabó (1916-1917) en Gijón. Acabada su formación, fue ministro y prefecto (1924-1927) en el colegio de Las Palmas, así como su rector (1927-1931); socio (1931-1934) del provincial de Castilla, Severiano *Azcona; rector (1934-1936) del Seminario Interdiocesano de Caracas (Venezuela); provincial (1936-1943) de Castilla (1936-1943) y rector (1937-1943) de Loyola; *visitador (1944-1949) de Centroamérica, Ecuador y Perú. Al reintegrarse las islas Canarias al territorio jurídico de la provincia de Andalucía (1948), pasó a esta provincia. Rector un año del teologado de Cartuja, en Granada, fue provincial (1950-1955) de Andalucía, y rector de Úbeda (1956-1958) y del colegio de Las Palmas (1958-1962), donde pasó sus últimos años como profesor de religión y bibliotecario. En circunstancias muy difíciles para la CJ, tanto en España como en América, fue un superior fiel al espíritu del Instituto, humano y flexible al mismo tiempo.

BIBLIOGRAFÍA: HERNÁNDEZ, J. F., «Ha muerto el P. Ponce», *Diario de las Palmas* (11 enero 1972).

E. MOORE (†)

**PONCELET, Albert.** Bolandista, escritor.

N. 30 agosto 1861, Lieja, Bélgica; m. 19 enero 1912, Montpellier (Hérault), Francia.

E. 24 septiembre 1878, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 6 septiembre 1891, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 3 febrero 1896, Bruselas (Brabante).

Su hermano Alfred* fue también jesuita. Después de la filosofía, enseñó en el colegio Saint-Michel de Bruselas. Cuando descubrió Charles *De Smedt su amplia erudición y capacidad crítica, le i nvitó a trabajar con los *bolandistas de Bruselas. P introdujo allí los estudios de filología moderna, publicó un trabajo sobre la vida de san Ghislain del monje Regnier y escribió el «Bulletin hagiographique» para la revista *La Science Catholique* del abate Jaugey. Su asociación con Jaugey sólo cesó cuando las *Analecta Bollandiana* reclamaron su total dedicación. Cursada la teología (1888-1892) en Lovaina con la defensa pública de la teología, a la que se añadió la arqueología y la historia de la Iglesia. Hecha la tercera probación (1894-1895), volvió a Bruselas para emplearse de lleno en la hagiografía. Años más tarde, exhausto por el trabajo, murió en la estación ferroviaria de Montpellier.

Los años que consagró a la labor de los bolandistas exigieron de él una perfección sin condescendencias —ningún esfuerzo podía ser excesivo. Entre sus obras más importantes están las vidas de los santos Willibrod y Engelberto de Colonia, publicadas en el tercer volumen de las *Acta Sanctorum Novembris*. P terminó la *Bibliotheca hagiographica latina* (1901), comenzada por De Smedt, y la continuó con un inventario de las fuentes hagiográficas latinas de las bibliotecas públicas y privadas en Austria, Alemania, Francia, Italia y el Vaticano. Él solo, sin ayuda de nadie, acabó un tomo de las *Acta Sanctorum Belgii*, una serie que estaba interrumpida desde 1794. No queriendo dispersar sus esfuerzos, no aceptó ningún trabajo de fuera, excepto el del *Jahresberichte der Geschichtwissenschaft* para el que, cada año, desde 1897 a 1907, preparó un artículo sobre los

merovingios. En este grupo de historiadores distinguidos, P prosiguió la obra de Jean *Bolland con una dedicación pareja a su gran constancia.

OBRAS: «Vita S. Gisleni a Rainero monacho conscripta», *AnalBoll* 6 (1887) 209-302. *Catalogus codicum hagiographicorum latinorum bibliothecarum Romanarum praeter quam Vaticanae* (Bruselas, 1909). *Catalogus codicum hagiographicorum latinorum bibliothecae Vaticanae* (Bruselas, 1910). *Bibliotheca hagiographica latina antiquae et mediae aetatis* (Bruselas, 1911).

BIBLIOGRAFÍA: *Catholicisme* 11:614s. PEETERS, P., *Figures bollandiennes contemporaines* (Bruselas, 1948) 27-37. «In memoriam», *RHE*, 13 (1912) 400-405.

G. MEESSEN (†)

**PONCELET, Alfred.** Historiador, escritor.

N. 1 abril 1864, Lieja, Bélgica; m. 24 abril 1934, Ostende (Flandes Occidental), Bélgica.

E. 13 septiembre 1882, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 1897, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1900, Lovaina.

Hermano menor de Albert*, estudió humanidades en el colegio Saint-Servais de su ciudad natal. Cursada la teología (1894-1898) en Lovaina, formó parte de la facultad de este escolasticado como profesor de historia de la Iglesia. Se le encargó escribir (1904) la historia de las provincias jesuitas belgas anterior a su *supresión (1773). Su obra, *Histoire de la Compagnie de Jésus dans les anciens Pays-Bas*, apareció en 1927 y fue galardonada por la Académie Royale de Belgique. Fue un escritor activo y concienzudo, de conocimientos amplios y fiables. Recopiló también dos necrologías: una, de los jesuitas de la provincia franco-belga y otra, de los de la provincia flandro-belga.

OBRAS: *La Compagnie de Jésus en Belgique. Aperçu historique* (Bruselas, 1907). *Nécrologe des Jésuites de la Province Gallo-Belge* (Lovaina, 1908). *Documents inédits sur Saint Jean-Berchmans* (Bruselas, 1921). *Histoire de la Compagnie de Jésus dans les anciens Pays-Bas* 2 v. (Bruselas, 1927-1928). *Nécrologe des Jésuites de la Province Flandro-Belge* (Wetteren, 1931).

BIBLIOGRAFÍA: *Catholicisme* 11:615.

G. MEESSEN (†)

**PONGRÁCZ, István (Esteban).** Santo. Mártir.

N. c. 1582, Alvinc-Vintul de Jos, Rumania; m. 8 septiembre 1619, Košice, Eslovaquia.

E. 8 julio 1602, Brno (Moravia), Chequia; o. 1615, Graz (Estiria), Austria.

Procedente de una noble familia húngara, hizo sus primeros estudios en Kolozsvár (hoy Cluj, Rumania) antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía (1605-1608) en Praga y, tras un año de estudios en Liubliana (Eslovenia), enseñó (1609-1611) humanidades en Klagenfurt (Austria). Estudiada la teología (1612-1615) en Graz, fue director del colegio y predicador en Homonna (Humenné, Eslovaquia), donde, a petición del gobernador de Kassa (hoy Košice), András Dóczy, cuidaba de la pequeña comunidad católica. Desde 1619 P ayudaba al silesio Melchior *Grodziecki a confortar en la fe a los católicos de la ciudad de Kassa, casi por entero calvinista, además de predicar por los pueblos vecinos. Junto con el canónigo croata Marko Križevčanin hizo los ejercicios espirituales en julio. En agosto se encontraba en una aldea cerca de Sáros. Al acercarse el ejército de los calvinistas sublevados, capitaneado por György Rákóczy, a las órdenes de Gábor Bethlen, príncipe de Transilvania (Rumania), P regresó a Kassa. Los dos jesuitas y Križevčanin, que estaba con ellos, fueron apresados por los soldados y, después de terribles torturas, sus dos compañeros murieron el 7 septiembre, y P el 8 de resultas de las heridas. El 1 noviembre 1904 fueron beatificados por Pío X (*Mártires de Košice) y el 2 julio 1995, canonizados por Juan Pablo II en Košice.

BIBLIOGRAFÍA: ANGELINI, N., *I beati Can. M. St. Crisino, PP. St. Pongrácz e M. Grodecz* (Roma, 1904). *BBKL* 7:826s. *BS* 3:927s. KEMPF, K., *Die Heiligkeit der Gesellschaft Jesu* (Einsiedeln, 1922-1925) 1:248. KOCH 366s, 736, 1453. POLGÁR 3/2:686s. TYLENDA 310-312. *Positio super martyrio et causa martyrii* (Roma, 1903). «Positio super fama signorum» (Roma, 1995).

L. SZILAS

**PONLEVOY, Armand Frogier de.** Director espiritual, superior.

N. 25 septiembre 1812, Vitré (Ille-et-Vilaine), Francia; m. 27 noviembre 1874, París, Francia.

E. 16 octubre 1834, Melan (Haute-Savoie), Francia; o. 22 septiembre 1838, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; ú.v. 8 diciembre 1848, París.

Estudió en el seminario de Rennes antes de ingresar en la CJ. Enseñó (1840-1846) los clásicos en el colegio de Brugelette (Bélgica) y, luego, estuvo dieciséis años, de los que trece fue superior (1851-1864), en la residencia de la calle Sèvres en París; entonces encargó a Magloire *Tournesac construir la iglesia. Era «un hombre de los Ejercicios», que fueron el origen de su vocación y, desde la tercera probación, el objeto de su amor y estudio por toda la vida. El testimonio de su vida religiosa y su profunda humildad explican la amplia influencia que tuvo como director espiritual. Aunque su delicada salud le impidió darse a la gran predicación, sobresalió en las exhortaciones y los ejercicios a grupos pequeños. Fue muy estimado por las religiosas (carmelitas, de la Visitación, religiosas del Sgdo. Corazón), y Santa Magdalena Sofía *Barat confió mucho en su juicio. Sus modales modestos, pero distinguidos, atraían también a la élite social, persuadiendo a algunas personalidades famosas a volver a la práctica de la fe, como el orador Pierre-Antoine Berryer, el físico Jean-Baptiste Biot y la brillante Mme. de Girardin.

Nombrado provincial de París en 1864, en sus nueve años de mandato, dio pruebas de entrega y discernimiento, en especial durante el tiempo de la guerra franco-prusiana y la subsiguiente Comuna de París. Su *Actes de la captivité et de la mort* es su evocación conmovedora de la prisión y muerte de los cinco jesuitas, *víctimas de la Comuna. El libro tuvo un efecto sorprendente en los lectores y se tradujo a

muchos idiomas. La generosidad de P se evidenció sobre todo al extender su hospitalidad a más de 200 jesuitas, que habían sido expulsados de España (1868) y de Venecia (1873). Acabado su provincialato, fue maestro de novicios, y murió un año después.

OBRAS: *Vie du R. Père Xavier de Ravignan* 2 v. (París, 1860). *Actes de la captivité et de la mort des RR. PP. P. Olivaint, L. Ducoudray, J. Caubert, A. Clerc, A. de Bengy* (París, 1871) [trad. esp. (Barcelona, 1871)]. *Opuscules et lettres* 2 v. (París, 1878). *Commentaire sur les Exercises Spirituels de Saint Ignace* (París, 1889). *Pensées choisies* (París, 1912).

BIBLIOGRAFÍA: BURNICHON. DELATTRE 1:954-955. DUCLOS 216-217. GABRIAC, A. DE, *Le R. P. A. de Ponlevoy, sa vie* (París, 1877). SOMMERVOGEL 6:997-999. *DS* 12:1919-1921.

P. DUCLOS (†)

**PONS Y MASSANA, José.** Filósofo, jurista.

N. 19/20 diciembre 1730, Barcelona, España; m. 6 mayo 1816, Espoleto (Perugia), Italia.

E. 21 septiembre 1746, Tarragona, España; o. 1756, Barcelona; ú.v. 2 febrero 1764, Cervera (Lérida), España.

Tras cursar la filosofía (1748-1751) y enseñar gramática (1751-1753) en Girona, estudió teología (1753-1757) en el colegio de Belén de Barcelona, donde fue discípulo de Mateo *Aymerich. De nuevo enseñó gramática latina (1757-1758) en el vecino colegio de Cordelles, matemáticas (1758-1759) y gramática (1759-1760) en Belén, y retórica y poética (1760-1761) en el colegio de nobles de Cordelles, época en que publicó su poema latino *Ignis* (1760).

Hecha la tercera probación en Tarragona, enseñó filosofía en la universidad de Cervera desde 1762, al mismo tiempo que era bibliotecario y prefecto de la academia griega en el colegio de San Bernardo, donde le halló la pragmática de *expulsión de 1767. En Cervera había publicado su *Specimen philosophiae iesuiticae cum dissertatione de optimo genere tradendi philosophiam* (1760), dentro del escolasticismo ecléctico y modernizado propio de la mayor parte de los jesuitas europeos de su siglo.

En Bonifacio enseñó retórica a los jesuitas estudiantes, y en Ferrara la teología. Después de la *supresión de la CJ (1773), enseñó varias disciplinas en los seminarios de Norcia, Foligno, Trevi, Camerino, Espoleto y Senigallia, alternando la docencia con sus varias publicaciones.

De carácter pedagógico: *Del regolamento de' collegi*, publicado en Senigallia (1801) cuando era rector y profesor de derecho canónico de aquel seminario; obra que completó con otras tres: *Ristabilimento delle università e di altri studi generali* (Espoleto, 1806, tras las reformas napoleónicas), *Studi degli ecclesiastici* (ib., 1806) e *Il perfetto scolaro* (ib., 1808). De tradición neohumanística: *De reditu Pii VII...oratio* (ib., 1814). Sobre la filosofía remozada por las nuevas ciencias: *Dissertationes binae*, sobre la moralidad y la imputabilidad de las acciones humanas, contra Samuel Pufendorf y Christian Wolff (Bolonia, 1780); *Della salute de'letterati*, sobre las doctrinas del médico suizo Simon-André Tissot (Foligno, 1789); *Discorso sull'utilità del metodo scolastico per comparazione col geometrico* (Espoleto, 1809); y dos obras inéditas, «De societate civili» y «Philocentrica sive de corporum gravitate libri II». Por fin, de teología pastoral y de ambos derechos: *Episcopus sive de munere episcoporum libri tres* (Foligno, 1784), *De vita et honestate clericorum* (Espoleto, 1800), dos temas que venían interesando desde la prerreforma del siglo XV; *Historia studiorum iuris civilis* desde la edición de las Doce Tablas hasta el propio siglo XVIII (Foligno, 1788); y su obra principal como canonista, sus dos tomos de *Ius canonicum iuxta nativam eius faciem*.

FUENTES: ARSI *Hisp 147*; *Arag 14-16*.

BIBLIOGRAFÍA: CASANOVAS, I., *Documents per la història cultural de Catalunya en el segle XVIII* (Barcelona, 1931) 1:111-153. CASCÓN, *M. Pelayo* 609. DIOSDADO CABALLERO 229s; 2:83. SOMMERVOGEL 6:100-102. VILAR, J., «Ensaig bio-bibliogràfic sobre el canonista barceloní J. Pons y Massana», *Institut d'estudis catalans. Anuari* 6 (Barcelona, 1915-1920) 87-123.

M. BATLLORI

**PONSOL GARCÍA, Bernardo.** Naturalista, superior.

N. 23 febrero 1900, San Sebastián (Guipúzcoa), España; m. 23 abril 1946, La Libertad (Chontales), Nicaragua.

E. 15 julio 1917, Loyola (Guipúzcoa); o. 26 julio 1931, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 15 agosto 1934, Madrid, España.

De sus tres hermanas, dos fueron religiosas, y Ricardo, su único hermano, fue también jesuita y murió a manos de los comunistas chinos (1940) en Jing Xian. P aspiraba asimismo a ser misionero en China, pero se le dedicó a las ciencias naturales, por las que tenía gran inclinación. Después de la filosofía (1922-1925) en Oña y su docencia de ciencias (1925-1928) en Orduña, hizo un año de teología en Oña y el resto (1929-1932) en Innsbruck, mientras proseguía sus estudios científicos, en especial de petrografía. Cursó las ciencias (1933-1936) en la Universidad de Madrid cuando la CJ estaba disuelta en España. P llamó la atención por sus brillantes notas y su entrega al estudio. Un misterio rodeaba su persona que, pese a su apariencia secular, dejaba traslucir algo su religiosidad, sin que se descubriese nunca su identidad.

Todo parecía augurarle un gran éxito como científico, pero su personalidad y dotes de gobierno hicieron que sus superiores le cambiaran de rumbo. El año en el que P acabó su carrera, el P. General creó (12 diciembre 1936) la viceprovincia de Centro América y nombró a P su primer viceprovincial. Desde entonces, aunque debería viajar por las seis repúblicas centroamericanas, su residencia permanente fue Granada (Nicaragua). Durante su gobierno (1937-1945), en el que, además, era rector del colegio Centro América, organizó los trabajos de la CJ en la viceprovincia, supervisó la construcción de varios colegios y aumentó el personal jesuita al máximo. Fue un periodo árduo, sobre todo por coincidir en parte con la II Guerra Mundial, que afectó seriamente la labor de los jesuitas en países, que tenían además problemas de índole política.

Con todo, supo encontrar tiempo para estudiar la botánica y ornitología de Nicaragua, formar un museo de ciencias naturales y un notable jardín zoológico. Le consultaban los científicos del país, y mantenía correspondencia con los extranjeros. Promovió las excavaciones arqueológicas en la región de los lagos de Nicaragua y aumentó su museo. Cuando, pocos meses antes de su muerte, fue relevado del gobierno, se consagró más directamente al trabajo apostólico fuera de la residencia y a la dirección espiritual de alumnos que lo buscaban por su proverbial bondad y comprensión. Aceptó ir a predicar la Semana Santa en Chontales, población carente de sacerdote, al norte de Granada. A su regreso, el avión se incendió y murieron todos los pasajeros. Su muerte se consideró un desastre nacional y su funeral se convirtió en la exaltación de un hombre que había dado su vida por Nicaragua. Cuando la noticia llegó a Madrid, el claustro de profesores, compañeros y alumnos de la Facultad de Ciencias celebraron solemnes exequias. Excelente religioso, humilde y cortés, que jamás supo de rencores, fue muy amado y respetado.

OBRAS: «Flora de Costa Rica». «Ornitología nicaragüense». *Zonas biogeográficas de la flora y fauna nicaragüenses* (Managua, 1958).

BIBLIOGRAFÍA: «Expediente académico de B. Ponsol», (Universidad de Madrid). «Relaciones de la muerte de los PP. B. Ponsol y M. Redondo».

M. I. PÉREZ A.

**PONTANUS (SPANMÜLLER), Jakob.** Humanista, educador, poeta.

N. 1542, Most (Bohemia), Chequia; m. 25 noviembre 1626, Augsburgo (Baviera), Alemania.

E. 17 mayo 1564, Praga (Bohemia); o.; ú.v. 3 diciembre 1589, Augsburgo.

Estudió en el colegio jesuita de Praga antes de entrar en la CJ. Completó sus estudios en Praga y Dilinga mientras enseñaba en colegios de la Orden. Desde 1581, enseñó poesía y retórica en Augsburgo, de donde fue rector. Se le conoció en especial por su docencia de las lenguas clásicas, sobre todo del latín, pero también del griego. El latín que enseñaba se basaba ampliamente en la prosa de Cicerón y la poesía de Virgilio. Su programa, aprobado y promovido por el P. General Claudio Aquaviva, estaba en deliberado contraste con el de otros humanistas de su tiempo, como Justus Lipsius.

Entre sus obras destacan sus textos escolares, que fueron usados por más de cien años en casi todas la escuelas de Europa, incluso en las dirigidas por los protestantes. La más conocida de ellas es *Progymnasmata latinitatis*, que había sido concebida para corregir y suplantar las de Erasmo. Se reeditó con frecuencia, en todo o en parte, en Dilinga, Lyón, Amberes, Brujas y en otras ciudades. Fascinante por su latín clásico y la información que contiene, *Progymnasmata* trata de la escuela, hogar, patria, pueblos, arte, historia, virtudes y vicios. Su elogio de Alemania es uno de los primeros y mejores escritos sobre el tema. Su obra, *Poeticarum institutionum libri*, tuvo asimismo muchas ediciones.

Compuso también comentarios científicos, por ejemplo, los de Virgilio y Ovidio, que se emplearon en la enseñanza, así como sus primeras ediciones de escritores griegos (con traducción latina), Cirilo de Alejandría entre otros, y de los himnos litúrgicos orientales encontrados en la biblioteca del duque Maximiliano de Baviera. Escribió numerosas poesías griegas y latinas, dramas y diálogos para la formación moral de los adultos, sobre todo de las clases dirigentes. Los generosos donativos logrados por la asistencia a sus frecuentes representaciones dramáticas quiso que se destinasen a la ayuda de los estudiantes pobres.

Por medio de sus obras, se hizo uno de los jesuitas más conocidos de su tiempo. Sus vastos conocimientos y la seriedad de su instrucción aportaron renombre a las escuelas en donde enseñó y le dieron oportunidad para fundar un seminario de filología clásica en Augsburgo para formar profesores jesuitas y promover el programa de la **Ratio Studiorum*, que apoyaba tan firmemente.

OBRAS: *Progymnasmata latinitatis* 4 v. (Augsburgo, 1588-1594). *Poeticarum institutionum libri III* (Ingolstadt, 1594). *Colloquiorum sacrorum libri IV* (Augsburgo, 1609). *In P. Ovidii Nasonis poetarum ingeniosissimi, Tristium et de Ponto libros novi commentarii* (Ingolstadt, 1610). *P. Ovidii Nasonis Metamorphoseon liber XV* (Maguncia, 1613).

BIBLIOGRAFÍA: BIELMAN, J., «Die Dramatheorie und die Dramadichtung des Jacobus Pontanus, S.J. (1541-1626)», *Literaturwissenschaftliches Jahrbuch der Görresgesellschaft* 3 (1928) 45-85. ID., «Die Lyrik des Jacobus Pontanus, S.J.», *ibidem* 4 (1929) 83-102. DUHR 1:873; 2/2:781. KOCH 1453-1454. KOSCH 2:3651-3652. *MonPaed* 4:548. MÜLLER, J., *Das Jesuitendrama in den Ländern deutscher Zunge* 2 v. (Augsburgo, 1930). POLGÁR 3/2:688. SCHEID, *Jesuitendrama* 9-14, 38-40. SOMMERVOGEL 6:1007-1019; 9:779. THOELEN 680-681. *ADB* 26:413. *LTK* 8:611. *NBG* 40:770.

K. ERLINGHAGEN

**PONTE, Sebastião André da.** Bienhechor, misionero.

N. c. 1599, Portugal; m. 5 mayo 1659, Ayutthaya, Tailandia.

E. 15 febrero 1659, Ayutthaya.

Comerciante portugués con bienes inmuebles en Ayutthaya, capital de Siam (Tailandia), donde residía, se acogió (1657/1658) a la residencia jesuita de la ciudad para eludir cierto pleito injusto. La vida en común con los religiosos y la previsión del fruto espiritual que podría seguirse de la fundación de un colegio en Ayutthaya le movieron a legar su casa y otros bienes, más de 12.000 escudos, a la CJ, y después a solicitar el ingreso en la orden como hermano. El *visitador de la misión, António Francisco *Cardim, y el provincial de Japón, António *Ferreira, aceptaron sus deseos, pero creyeron prudente darle un margen de tiempo para que consolidara su decisión, dada su edad y su carácter. P firmó el legado de sus bienes el 20 agosto 1658 y, en febrero 1659, fue admitido oficialmente por Tommaso *Valguarnera, superior de la misión siamesa. Probablemente hacia abril, P sufrió un ataque cerebral, y quedó paralítico y sin habla. Murió antes de lo pre-

visto por Valguarnera, que le atendió en sus últimas horas. Hay autores que consideran erróneamente los nombres de pila, Sebastião o André, como apellidos de P.

FUENTES:ARSI: *JapSin 76* (testamento); *161*.

BIBLIOGRAFÍA: BURNAY, J., «Notes chronologiques sur les missions jésuites du Siam au XVII^e siècle», *AHSI* 22 (1953) 170-202. DEHERGNE 14 (André, Sébastien).

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**PONZIGLIONE, Paolo M.** Misionero.

N. 11 febrero 1818, Cherasco (Cuneo), Italia; m. 28 marzo 1900, Chicago (Illinois), EE.UU.

E. 27 febrero 1839, Chieri (Turín), Italia; o. 25 marzo 1848, Roma, Italia; ú.v.8 diciembre 1856, Fort Scott (Kansas), EE.UU.

Nacido de familia noble, entró en la CJ. Siguió los cursos normales de estudios y, ordenado en Roma, se sintió llamado a trabajar en la viceprovincia de Misuri. Fue enviado a las misiones de Kansas en 1851. Pequeño de cuerpo y lleno de entusiasmo, trabajó durante cuarenta años, primero entre los indios y después entre los blancos que inundaban las fronteras en los decenios de 1870 y 1880. Organizó parroquias en noventa y nueve comunidades de Kansas. Poco antes de cerrarse la misión de los indios osage en 1891, fue a Chicago, donde ejerció un activo apostolado entre los inmigrantes italianos hasta unos años antes de su muerte.

OBRAS: «Origin of the Osage Mission», *WL* 6 (1877) 141-147. «History of the Society's Work in South-eastern Kansas», *WL* 13 (1884) 19-32. «Recollections of Father Van Quickenborne and the Osage Mission», *WL* 24 (1895) 37-42. «Plan of a Reduction for Our North American Indians» [con C. Van Quickenborne, SJ], *WL* 25 (1896) 353-361. «Reminiscences of Half a Century», *WL* 29 (1900) 267-272.

BIBLIOGRAFÍA: FITZGERALD, M. P., «A Jesuit Circuit Rider», *Mid-America* 18 (1936) 182-198. HILL, W. H., «Father Paul Mary Ponziglione, S.J.», *WL* 30 (1901) 50-56. POLGÁR 3/2:689. *BDCM* 543.

W. B. FAHERTY

**POPLATEK, Jan Aleksander.** Historiador, profesor, escritor.

N. 29 julio 1903, Knihinin, Ucrania; m. 11 octubre 1955, Cracovia, Polonia.

E. 12 agosto 1917, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 23 junio 1935, Lublin, Polonia; ú.v. 2 febrero 1938, Chirov, Ucrania.

Además de estudios en filosofía (1923-1926) en Nowy Sącz y teología (1932-1936) en Lublin, siguió cursos de historia y geografía (1926-1930) en la Universidad de Vilna (Lituania). En 1936, publicó *Żywot bł. Andrzeja Boboli* (Vida del beato Andrés Bobola), la primera biografía científica de un santo en polaco. Desde 1937 a 1939, enseñó historia en Chirov. Durante la II Guerra Mundial (1939-1945) estuvo en Lvov y fue provincial en funciones de los jesuitas en los territorios bajo el gobierno ruso. Al fin de la guerra, fue trasladado (1945) a Cracovia y empezó a reconstruir los archivos de las provincias polacas. Aunque era imposible publicar libros de historia de la Iglesia en Polonia después de la guerra, preparó, con todo, varios estudios, algunos de los cuales se publicaron póstumamente. Su salud comenzó a fallar en 1954 y murió al año siguiente.

OBRAS: *Błogosławiony Andrzej Bobola, Towarzystwa Jezusowego. Życie - męczeństwo - kult* (Cracovia, 1936). *Studia z dziejów jezuickiego teatru szkolnego w Polsce* (Wrocław, 1957). *Słownik jezuitów artystów* [con J. Paszenda] (Cracovia, 1972). *Komisja Edukacji Narodowej. Udział byłych jezuitów w pracach Komisji Edukacji Narodowej* (Cracovia, 1973).

BIBLIOGRAFÍA: NATOŃSKI, B., «Ks. Jan Poplatek, T.J., (1903-1955)», *Nasza Przeszłość* 5 (1957) 238-270. POLGÁR 3/2:689. «Jan Poplatek», *AHSI* 24 (1955) 537-538. *SPTK* 6:710-714.

B. NATOŃSKI (†)

**PORÉE, Charles.** Profesor, escritor.

N. 14 septiembre 1676, Vendes (Calvados), Francia; m. 11 enero 1741, París, Francia.

E. 8 septiembre 1692, París; o. 1705, París; ú.v. 2 febrero 1710, París.

Estudió humanidades y dos años de filosofía en el colegio jesuita du Mont de Caen antes de entrar en la CJ. Tras enseñar (1695-1701) en Rennes, cursó un año de filosofía y cuatro de teología (1701-1706) en el *Colegio Louis-le Grand de París. En 1708, volvió a Louis-le-Grand como profesor de retórica por el resto de su vida. Entre sus alumnos estuvieron Anne-Robert-Jacques Turgot, Charles-Guillaume de Lamoignon de Malesherbes, Marc-Pierre d'Argenson, Claude-Adrien Helvetius, Denis *Diderot y François-Marie Arouet *Voltaire, quien siempre le tuvo ardiente admiración. Diecinueve de sus estudiantes serían elegidos para la Academia Francesa. Voltaire le dedicó su *Oedipe* y *Mérope*, y en su *Liste des Écrivains français*, dice de P: «Su mayor logro fue hacer que sus alumnos amasen la virtud y la literatura.»

A diferencia de otros jesuitas, evitó la disputa con los jansenistas, en la que sólo una vez se encontró metido. Tras haber tenido la oración fúnebre por Luis XIV, en la que alabó al Rey por haber combatido la herejía, fue atacado por Bénigne Grenan, profesor del colegio de Harcourt. Este acusó al Rey de haberse plegado a la funesta influencia (obviamente la de los jesuitas). Luego, se desencadenó (1716) un intercambio de panfletos, comenzado por un ataque de Grenan a P. Intervinieron otros escritores por ambos lados, pero P, por su parte, dio pronto por terminada la contienda.

P centró su vida en un solo punto: el de educador. Nunca se aprovechó de su fama o de sus relaciones con sus antiguos alumnos para disfrutar, por ejemplo, de períodos de vacación fuera de las casas jesuitas. Sólo salió para visitar enfermos o interceder ante los poderosos en favor de los pobres. Además de sus clases de retórica, se le encargaron trabajos circunstanciales (poemas, oraciones fúnebres, obras dramáticas, *plans de ballet*), por ejemplo, con ocasión del nacimiento de un príncipe, o

de actos conmemorativos y celebraciones académicas. Tal vez era demasiado ingenuo y optimista, pues colmó de elogios al regente Philippe de Orleáns, y no previó la incredulidad de Voltaire. Al vivir al margen de contactos mundanos, tuvo menos oportunidades de experimentar la malicia del corazón humano adulto.

En 1733, apareció su *Theatrum sitne vel esse possit schola*, y, tras su muerte, sus tragedias fueron reunidas y publicadas por Claude *Griffet, y sus comedias por Gilles A. Xavier de La Sante. De sus tragedias, las mejores son *Brutus*, representada en honor de Luis XIV en 1708, 1712 y 1720, (imitada por Voltaire con menos fuerza dramática) y *Agapitus* (1722), inspirada en *Polyeucte* de Pierre Corneille y representada con frecuencia a lo largo del siglo XIX. Entre sus comedias, están *Paezophilus sive Aleator* (1712) y *Misoponus sive Otiosus* (1716), que es una mezcla feliz de los estilos de Terencio y Erasmo. Aunque también versificó en francés, brilló más por su estilo latino.

OBRAS: *Theatrum sitne vel esse possit schola informandis moribus idonea* (París, 1733). *Tragoediae* (París, 1745). *Orationes* 3 v (París, 1747). *Fabulae dramaticae* (París, 1749).

BIBLIOGRAFÍA: ALLEAUME, C., *Notice biographique et littéraire sur les deux Porée* (Caen, 1855). FLAMMARION, E., «Théatre jésuite du XVIII siècle, régicide et tyrannicide ou le L. J. Brutus du P. Porée», *Mediterraneés* 2 (1994) 71-88. LA SERVIÈRE, J. DE, *Un professeur d'ancien régime. Le P. Charles Porée S.J. (1676-1741)* (París, 1899). SOMMERVOGEL 6:1021-1033. *NBG* 40:819-820 (cf. *Voltaire).

J. DEHERGNE (†) / H. BEYLARD (†)

**PORRAS AYLLÓN, Rafaela María.** Santa. Fundadora.

N. 1 marzo 1850, Pedro Abad (Córdoba) España; m. 6 enero 1925, Roma, Italia.

El Instituto de Esclavas tuvo origen en Córdoba, donde las dos hermanas Porras pusieron su copiosa fortuna (1873) y a sí mismas en manos de la jerarquía diocesana para la educación cristiana de la juventud; por obediencia, fueron novicias de la Sociedad de María Reparadora. Dificultades entre las reparadoras y la diócesis provocaron su salida de éstas, y el establecimiento canónico de una comunidad de novicias, cuya superiora fue Rafaela María. Así comenzó ésta a cumplir una misión de fundadora que nunca había imaginado ser la suya. La inspiración ignaciana, que recibieron de las reparadoras, quedó como un tesoro que se fue consolidando a través de lances imprevistos. A los pocos meses surgieron nuevos problemas cuando el obispo dominico quiso cambiar de orientación al naciente Instituto, según directrices de su orden. Guiadas por el amor a las «Reglas de San Ignacio», cuando aún no conocían a ningún jesuita, defendieron el carácter ignaciano de su Instituto. Por este motivo, y tras una serie de peripecias, las primeras esclavas se establecieron en Madrid, acogidas y reconocidas (1877) por el cardenal Moreno, arzobispo de Toledo y primado de España, cuando ya habían entrado en contacto con el P. José Joaquín *Cotanilla y, desde entonces, se acentuó el afecto a la CJ, de la que, a cambio, recibieron aliento y formación.

Como superiora y maestra de novicias, P educó a las primeras generaciones en el espíritu del Instituto, que era «el celo y la caridad: es decir, el amor a Jesús Sacramentado y el interés que al Divino Corazón devoraba de la salvación de los hombres». Un fuerte sentido apostólico animó su primer desarrollo. A los nueve años de la aprobación diocesana, las esclavas recibían el «Decretum laudis», y al año siguiente (1887), la aprobación pontificia. Con todo, se difirió la aprobación de las Constituciones hasta que se realizara una posterior elaboración que tuviera en cuenta una serie de «animadversiones». Desde 1887 a 1893, se trabajó en esta redacción, para la que ayudaron Juan José *Urráburu y José *Vinuesa, quienes, aunque no podían poner a disposición de las esclavas las *Constituciones* de San Ignacio, acogieron como providencial el hallazgo de un ejemplar francés en una librería de ocasión. Así pues, las Constituciones de las esclavas se formaron sobre la base directa de las jesuíticas. A pesar de las correcciones luego impuestas por la Sgda. Congregación, el texto definitivo, aprobado en 1894, quedó redactado con palabras calcadas del texto original ignaciano.

Para estas fechas, el Instituto había pasado ya una grave crisis interna. Pese al celo de P y a su actividad inteligente, que había logrado la temprana aprobación del Instituto y la fundación de siete casas en España y una en Roma, la oposición constante de sus Asistentes, y en especial la de su propia hermana, María del Pilar, llevaron su gobierno a una situación límite. P, buscando ante todo la unión de las comunidades, delegó su autoridad en M. Pilar y, poco después, renunciaba formalmente. Su decisión fue aceptada por la Sgda. Congregación (1893) y ya P jamás volvió a ocuparse de ningún asunto oficial del Instituto.

Por treinta y dos años, la que había definido el espíritu de su vocación como «amor a Jesús Sacramentado» e interés «por la salvación de los hombres», ofreció día a día su inutilidad aparente por la vida y expansión del Instituto y sus actividades. «Gozarme y mirar como una gran gracia el vivir oculta y olvidada; pero no ociosa, como no lo estaba Jesús en el seno materno, sino sacrificarme en cada momento, como El lo hacía, por todo el mundo», escribió por este tiempo. En 1905, en una de las cumbres de su ascensión espiritual, describía su vida diaria como una liturgia perenne. «Debo tener en todas mis acciones presente que estoy en este mundo como en un gran templo, y yo, como sacerdote de él, debo ofrecer a Dios continuo sacrificio en lo que me contraríen las criaturas y continua alabanza en lo que me satisfagan, y siempre a mayor gloria de Dios, que es el fin para el que Él nos ha puesto en esta vida.» El camino hacia esa cumbre no fue otro que el seguimiento de Cristo pobre y humillado. «Seguirle aún más de cerca que hasta aquí»: es una frase suya, que muestra exactamente el sentido de su ascesis. La «mayor gloria de Dios», continuamente presente en sus intenciones, tuvo traducciones muy concretas: «Donde no hay unión no está Dios.» Y así, su es-

fuerzo por dar a Dios la «mayor gloria» se fundió con el empeño constante por una convivencia fraterna honda y feliz.

En 1903, revivió los sufrimientos que rodearon su renuncia. Tras diez años de dirigir el Instituto, su hermana y también fundadora, M. Pilar, pasó asimismo por la experiencia de la incomprensión y la marginación. La actitud generosa de P había facilitado ya en gran manera el acercamiento de las dos hermanas, aun antes de la deposición de la M. Pilar. La primera General alentó a su hermana en estos momentos con palabras persuasivas, pero sobre todo con la fuerza de su propio ejemplo. Por amor a la obra que Dios les había confiado, y por la unidad del Instituto, aceptaron la situación, y dieron heroico ejemplo de humildad y entrega a la voluntad de Dios. La M. Pilar vivió aún trece años, sin la menor intervención activa en la marcha de la Congregación, hasta su muerte (1916) en Valladolid.

P le sobrevivió casi nueve años. Murió en 1925, y veintisiete años después era beatificada por Pío XII. Pablo VI la canonizó el 23 enero 1977. Podría decirse que no sólo fue una fundadora empeñada en dar a su Instituto la sólida base de las constituciones ignacianas, sino, aún más, una mujer que construyó su santidad en el espíritu de los Ejercicios ignacianos. Supo buscar y hallar a Dios en todas las cosas, teniendo por ideal un seguimiento cada vez más cercano de Cristo, al que adoraba continuamente en la Eucaristía y en la vida entera, abrazó «con todas las fuerzas posibles» «cuanto Cristo nuestro Señor ha amado y abrazado», y culminó su santidad en la aceptación amorosa de una vida crucificada con Jesús. Con razón ha sido repetidamente propuesta, como ejemplo del «tercer grado de humildad».

Su primer director espiritual jesuita fue Isidro *Hidalgo, uno de los más fervientes promotores de la devoción al *Corazón de Jesús en España. En Roma, siguió dirigiéndose con jesuitas (Alessandro Mancini, Ottavio *Marchetti), aunque éstos no llegaran a comprenderla del todo ni a marcar sustancialmente su vida espiritual. En otro nivel, aparte del P. Cotanilla, que le aconsejó en los primeros tiempos, están insertos en la vida de P otros jesuitas. Entre ellos, los más notables son: Francisco de Sales *Muruzábal, Urráburu, José M.ª *Vélez, cardenal Camillo *Mazzella, Juan José de *La Torre, Luis *Martín, Antonio *Astrain y Lesmes *Frías. Ninguno de ellos se consideró «director oficial» del Instituto, y menos todavía fundador, pero todos actuaron guiados por una amistad y una especie de parentesco espiritual, del que las esclavas se mostraron orgullosas y agradecidas. Los jesuitas las dirigieron sobre todo, a través de los Ejercicios: las esclavas, desde el principio, los hicieron durante un mes antes de los últimos votos, y anualmente por ocho días. Este hecho explica que asimilaran hondamente el espíritu ignaciano y lo convirtieran en sustancia propia. Una prueba muy expresiva de la importancia de la CJ en la vida de P es la cantidad de cartas conservadas en el Archivo General de Roma; sólo las dirigidas a P por más de cuarenta jesuitas pasan de 350; si se le añaden las destinadas a su hermana y a otras de las primeras religiosas, la cifra supera ampliamente el millar, y los jesuitas relacionados con el Instituto llegan a centenares.

BIBLIOGRAFÍA: Aguado, M., *Anotaciones sobre la espiritualidad de Santa R. M.ª del Sagrado Corazón* (Roma, 1977). Castaño, L., *Un'Ostia de Riparazione* (Roma, 1952). Cita-Malard, S., *Rafaela andalouse et romaine* (París, 1965). Dalmases, C. de, *Ignacio forja un alma* (Roma, 1966). Lawson, W., *Blessed R. M.ª Porras* (Dublín, 1963). Papasogli, G., *La Beata Raffaela Maria del Sacro Cuore* (Milán, 1970). Roig y Pascual, E., *La Fundadora de las Esclavas del Sagrado Corazón* (Barcelona, 1953). Yáñez, I., *Cimientos para un edificio: Sta. R. M.ª del Sagrado Corazón* (Madrid, 1979). Ín., *Amar siempre* (Madrid, 1985).

I. Yáñez, A.C.J.

**PORRES, Francisco de.** Procurador, superior.

N. 1538, Délica (Álava), España; m. 17 agosto 1621, Madrid, España.

E. 1560, Valladolid, España; o. 1563, Valladolid; ú.v. 25 julio 1582, Madrid.

Había cursado la filosofía antes de entrar en la CJ. Hechos tres años de teología, siguió en Valladolid como ecónomo de la provincia hasta que pasó (1571) a Madrid, como procurador de la CJ en la corte (1572-1582). Fue rector del colegio de Madrid tres veces (1585-1591; 1597-1600; 1611-1614), viceprovincial de Toledo (1586) durante la prisión del provincial Antonio Marcén, y provincial (1593-1595), *visitador de Andalucía (1603) y primer superior de la casa profesa (1617-1620) de Toledo. Por su discreción y suavidad de trato, así como por su gran destreza en la gestión de los asuntos, fue el hombre de la CJ ante la corte y los Consejos reales. Por deseo del P. General Claudio Aquaviva (1585), intervino en favor de Prudencio de *Montemayor ante el cardenal de Toledo, Gaspar de Quiroga, y logró que pudiera enseñar teología; asimismo, mejoró las relaciones con los dominicos (1594) al reunirse con el provincial de ellos; y mostró diligencia y éxito en las turbaciones en la CJ (*Memorialistas). Después de asistir a la Congregación General V (1592), ayudó a la reforma de la provincia, según García Girón de *Alarcón escribía (15 julio 1594) a Aquaviva. Durante sus rectorados en el colegio de Madrid encargó al H. Juan de Mosquera, y sin duda supervisó, la redacción de la historia del colegio.

BIBLIOGRAFÍA: Astrain 3-4. Simón Díaz, J., *Historia del Colegio Imperial de Madrid* 2 v. (Madrid, 1952-1959) 1:8-9. Sommervogel 6:1038. Zubillaga, F., «El Procurador de la Compañía de Jesús en la Corte de España», *AHSI* 16 (1947) 1-55.

J. Escalera

**PORRO, Giovanni Battista.** Misionero, superior.

N. 7 marzo 1576, Milán, Italia; m. 1638/1639, Tōkyō, Japón.

E. 8 mayo 1592, Arona (Novara), Italia; o. 1604/1605, Goa, India; v. 11 diciembre 1611, Kyōto, Japón.

Hijo de Pompeo Porro y Lucrezia Granone, entró en la CJ en 1592. Acabada la filosofía, enseñó (1597-1601) en los colegios de Como y Brera (Milán). Estudiaba teología cuando zarpó de Lisboa (9

abril 1603) en la nao *São João* y la acabó en Goa, donde se ordenó de sacerdote. Pasó a Japón (1605) y de Nagasaki fue pronto enviado al colegio de Arima como regente y confesor. En 1608 ó 1609, se trasladó a la residencia de Ōsaka e hizo de intérprete entre el gobernador de Filipinas, Rodrigo de Vivero, y Tokugawa Ieyasu en 1609. Fue superior de la residencia de Ōsaka hasta que, expulsado de la zona, pasó a Nagasaki en febrero 1614, año del destierro general de los misioneros. En noviembre, se quedaron ocultos unos veintisiete jesuitas, entre ellos P, que estuvo en las cercanías de Miyako (actual Kyōto) de superior del distrito, aunque sin residencia estable. Durante el segundo asedio de Ōsaka en 1615, estuvo con Baltasar de *Torres, Bento *Fernandes, el sacerdote diocesano Murayama Tōan Francisco, otro sacerdote japonés, dos franciscanos, un agustino y el catequista *Shuchō Miguel, cuidando espiritualmente de los muchos cristianos refugiados en la fortaleza. P pudo escapar a la voladura del castillo, al incendio de la ciudad y a la matanza subsiguiente. Tras unos meses en Himeji, fue a Hiroshima, donde estuvo hasta pasada la Navidad. El decenio siguiente tuvo a su cargo todo el territorio de las actuales provincias de Yamaguchi, Shimane, Tottori, parte de Hyōgo, Okayama, Hiroshima, Tokushima y Kagawa, ayudado a veces por uno o dos padres y un hermano, y otras sin siquiera catequista, visitando los núcleos cristianos esparcidos por la vasta zona. En 1625, fue a la región norteña de Oshū y Dewa, a sustituir a Giovanni Matteo *Adami, enfermo, llevando siempre una vida nómada para visitar al menos una vez al año a los cristianos perseguidos, incluso en Edo (actual Tōkyō). En enero 1634, P era uno de los seis sacerdotes jesuitas que permanecían en Japón.

En mayo 1636, fue apresado en la zona de Sendai y trasladado a Edo. Sufrió el tormento de la fosa con *Shikimi Martín y *Kasui Pedro. P y Shikimi cedieron en la tortura, con lo que los perseguidores se dieron por satisfechos para desmoralizar a los fieles con la caída de dos padres. Una ulterior retractación de ambos no consta en los documentos oficiales japoneses, pero su existencia se puede deducir del hecho de que ni P ni Shikimi obtuvieron la libertad. Según noticias llegadas a *Macao en octubre 1639, P murió en la cárcel, presumiblemente en 1638 ó 1639. Su debilidad en el tormento, que no fue una apostasía formal, o la acusación anterior de faltas contra el celibato, que, investigada, confirmó su inocencia, no obstan para que se le deba considerar un misionero realmente heroico. Había sido nombrado viceprovincial el 30 julio 1636 y ejerció el cargo hasta su apresamiento.

FUENTES: ARSI: *JapSin 14 I, 15 I-II, 16 I-II, 17, 18 I-II, 19 I, 21 III, 25, 27, 35, 38, 55, 61, 62, 72, 161 II; Med. 47; Goa 27; Lus 3.*

BIBLIOGRAFÍA: ANESAKI, *Concordance* 168. *Monlap* 1:1274. OBARA, *Kirishitan Bunko* 393. SCHÜTTE 990. STREIT 5:441, 451, 473, 491, 518. VOSS, G., y CIESLIK, H., *Kirishitoki und Sayo-yoroku* (Tokyo, 1940).

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**PORTALIÉ, Eugène.** Teólogo, escritor.

N. 3 enero 1852, Mende (Lozère), Francia; m. 20 abril 1909, Amélie-les-Bains (Pyrénées-Orientales), Francia.

E. 31 diciembre 1867, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; o. 1884, Uclés (Cuenca), España; ú.v. 2 febrero 1888, Roma, Italia.

Estudió en los colegios jesuitas de Mende y Saint-Affrique antes de entrar en la CJ. Tenida su formación en Saint-Acheul, Vals-près-Le Puy y Uclés, fue a Roma para estudios posgraduados de teología. Durante toda su vida activa enseñó teología: en Uclés (1888-1897), Vals (1897-1899) y en el Institut Catholique de Toulouse (1899-1909). Se especializó en teología positiva, en la que trabajó exclusivamente durante sus últimos años. También había enseñado teología dogmática, en particular, los tratados sobre la gracia, fe y eclesiología.

Se le conoció, sobre todo, por sus importantes artículos sobre «Augustin», «Augustinianisme» y «Augustinisme» en el *Dictionnaire de Théologie Catholique*. Colaboró regularmente en *Études* y el *Bulletin de Littérature Ecclésiastique*, se opuso al *modernismo con firmeza y a veces hasta polémicamente. Supo, con todo, mantenerse imparcial dentro de su postura basada en una concepción intelectualista del acto de fe y de sus preámbulos.

OBRAS: *La fin d'une mystification* (París, 1897). *La critique de M. Turmel et «La Question Herzog-Dupin»* (París, 1908). *A Guide to the Thought of Saint Augustine*, ed. R. J. Bastian (Chicago, 1960).

FUENTES: Archivos: Compañía de Jesús, Toulouse.

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 217-218. POLGÁR 3/2:689. «Notice sur M. Eugène Portalié», *Bulletin de Littérature Ecclésiastique* (1909) ix-xix. «Le R. P. Eugène Portalié», *Études* 119 (1909) 297-302. *DTC Tables* 3753.

H. DE GENSAC

**PORTER, George.** Superior, arzobispo.

N. 27 agosto 1825, Exeter (Devon), Inglaterra; m. 28 septiembre 1889, Bombay/Mumbai (Maharashtra), India.

E. 7 septiembre 1841, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra; o. 1856, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1860, St. Beuno's; o.ep. 27 febrero 1887, Allahabad (Uttar Pradesh), India.

Nacido de padres escoceses, siempre se consideró escocés. Educado en Stonyhurst, entró en la CJ inmediatamente después de dejar el colegio. Tras el noviciado y un año de retórica, fue prefecto de estudios en Stonyhurst. Empezó la teología en St. Beuno's (1853-1856) y la terminó en el *Colegio Romano. Fue de nuevo prefecto de estudios en Stonyhurst (1857-1858) e hizo su tercera probación en Liesse (Francia). Enseñó teología dogmática en St. Beuno's (1860-1862), y lógica y metafísica en Stonyhurst (1863-1864). Su rectorado del colegio de St. Xavier en Liverpool (desde 1865) fue el primero de una serie de cargos de gobierno. Procurador de provincia, sucedió (1873) a Peter *Gallwey como maestro de novicios y, a poco de empezar como superior en

Farm Street, de Londres, fue llamado (1881) a la curia generalicia en Fiésole (Italia), como sustituto del asistente inglés, en ausencia de Alfred *Weld. Mientras desempeñaba estos cargos, tenía frecuentes sermones, retiros y misiones, y mantenía una rica correspondencia. De vuelta en Inglaterra (1882), fue elegido delegado para la congregación general de 1883, y para la de procuradores de 1886.

En enero 1887 fue nombrado primer arzobispo de Bombay, con gran desconcierto por su parte, pues llegaba a una diócesis dividida entre los que defendían los derechos del *Padroado, y los que se oponían y apoyaban a la congregación de Propaganda. Además, tenía el problema de la lengua: P no hablaba portugués ni marathi ni hindustani; los misioneros eran casi todos alemanes, y «los naturales —escribía— hablan seis lenguas y yo no entiendo ninguna». Un brahmán le enseñaba marathi, pero sus sonidos guturales eran demasiado complicados para la edad del arzobispo. P se dio cuenta de que cualquier actividad apostólica le era casi imposible, y escribió: «No tengo el consuelo de ver alguna perspectiva de fruto.» Vivió en una casa ruinosa y rehusó dejar Bombay durante los fuertes calores. Su constitución ya débil no pudo resistir el esfuerzo, y murió casi repentinamente. Su reputación como director espiritual fue grande, y su correspondencia prolífica. Su nombramiento como arzobispo pareció a los ojos humanos un desagradable epílogo a una vida fructífera. Arzobispo por obediencia, vivió la pobreza y la oscuridad de la vida religiosa.

OBRAS: *The Letters of the Late... Archbishop of Bombay* (Londres, 1891).

BIBLIOGRAFÍA: Boase, F., *The Modern English Biographie* (Londres, 1965) VI. Gensé, *Church*, 336-344. *LN* 20 (1889-1890) 121-130. Santos, *Obispados* 2:192. Streit 8:480. Väth, *Bombay*, 201s.

F. O'Donoghue

**PORTILLO, Enrique del.** Escritor, historiador, director espiritual.

N. 7 agosto 1871, Madrid, España; m. 2 agosto 1945, Madrid.

E. 25 agosto 1886, Murcia, España; o. 30 julio 1901, Oña (Burgos), España; ú.v. 15 agosto 1903, Roma, Italia.

Inició el bachillerato en el colegio escolapio y estudió (1884-1886) en el seminario de Talavera de la Reina (Toledo) antes de entrar en la CJ. Prosiguió sus estudios del *juniorado (1888-1890) en San Jerónimo de Murcia, cursó filosofía (1890-1893) en Uclés (Cuenca) con los jesuitas franceses, y enseñó francés y ciencias en los colegios de Málaga (1893-1894) y Villafranca de los Barros (1894-1898), Badajoz. Hizo después la teología (1898-1902) en Oña y la tercera probación en Manresa (Barcelona).

Enviado a Roma, estudió privadamente Historia Eclesiástica (1903-1906) mientras residía en el Colegio Pio Latino-Americano. Hasta 1919 vivió en Madrid, incorporado al grupo de escritores (desde 1909 en el recién fundado colegio de «Areneros»), excepto en 1913-1914, en que regresó a Roma, y ayudó eficazmente al P. Antonio *Astráin en la redacción de su *Historia de la Asistencia de la Compañía en España*. Completó y publicó la obra inacabada y escrita en latín del P. Manuel Cadenas (†1913), *La Provincia de Toledo de la Compañía de Jesús, 1880-1914. Reseña histórica*.

Superior del Seminario Menor de Ciudad Real (1919-1920), tras unos meses en Madrid, pasó a la curia generalicia (1921-1934), siempre como escritor y, además, con el cargo de *revisor general de libros. Al dejar Roma definitivamente comenzó su etapa de director espiritual, primero en Bélgica, de los escolares jesuitas desterrados en Les-Avins-en-Condroz, Lieja (1934-1937) y en Chevetogne, Namur (1937-1938), y luego, vueltos a España, en Vitoria (1938-1939) y en Chamartín de Madrid (1939-1945). Fue además archivero provincial de Toledo. Dejó al morir abundante material en fichas y en borradores.

OBRAS: «El Patronato de la Inmaculada Concepción en España y sus Indias, dominios y señoríos», *RazFe* 9 (1904). «Estudios críticos de la Historia Eclesiástica española durante la primera mitad del siglo xviii», *RazFe* 17 (1907). «Diferencias entre la Iglesia y el Estado con motivo del Real Patronato en el siglo xviii», *RazFe* 21-22 (1908), 24 (1909), 35 y 37 (1913), 38 (1914). «Pío VII restablece solemnemente la Compañía de Jesús», *RazFe* 39-40 (1914). «La diplomacia española en la elección de Pío VI» *RazFe* 45 (1916). *La Provincia de Toledo de la Compañía de Jesús, 1880-1914* (Madrid, 1916). «La primera edición y las primeras falsificaciones de nuestro Instituto», *EstEcl* 2 (1923) 296-314; 3 (1924) 167-180. «El Instituto de la Compañía de Jesús y sus primeras ediciones», *AHSI* 4 (1935) 44-67. «Obligación y práctica de los Ejercicios espirituales en el segundo tercio del siglo xviii (1732-1765)», *Manresa* 14 (1942) 145-156; 15 (1943) 148-163. *Indices de Razón y Fe* (1954).

BIBLIOGRAFÍA: «P. H. del Portillo», *AHSI* 16 (1947) 219.

J. G. Calvo (†)

**PORTUGAL.** La CJ ha tenido un gran desarrollo en esta nación, marcada sobre todo por su espíritu misional.

## I. ANTIGUA CJ (1540-1759)

### 1. Desarrollo

La primera noticia que el rey Juan III de Portugal tuvo sobre la CJ se la dio (1538) el doctor Diogo de Gouveia, principal del colegio de Santa Bárbara de París. Conocía personalmente este doctor a Ignacio de Loyola y a sus compañeros y, sabiendo que en sus planes entraba la perspectiva misionera, sugirió al monarca que los invitase a evangelizar la India. El Rey confió el asunto a Don Pedro de Mascarenhas, su embajador en Roma. Coronadas con el éxito las gestiones del embajador, Ignacio destinó para dicha misión al portugués Simão *Rodrigues y al español Francisco *Javier, que llegaron a Portugal en la primavera de 1540. Mientras esperaban navío para la India en Lisboa, se dedicaron a los ministerios espiri-

tuales, sobre todo el de confesión. Desde entonces, en Portugal, los jesuitas comenzaron a ser llamados «apóstoles», nombre con el que se les conoció por más de dos siglos. El fruto espiritual que hacían en Lisboa fue tal que Juan III quiso retenerlos en Portugal. Al fin se determinó que zarpase para el Oriente sólo Javier, y quedase en Portugal Rodrigues. Éste fundó (1546) la provincia portuguesa, la primera de la CJ.

La provincia de Portugal se caracterizó desde sus orígenes por su dinamismo misionero. Pocas armadas salieron del estuario del Tajo en los años sucesivos sin llevar misioneros a bordo. Hasta 1700, partieron para Asia y África más de 2.000 jesuitas y para el Brasil, cerca de 500.

La primera casa de la CJ en Portugal fue la residencia de Sto. Antão «o Velho», en Lisboa, fundada por Rodrigues el 5 enero 1542. El mismo año se inició el colegio de Jesús, en Coímbra. Siguieron otras numerosas fundaciones y la provincia se desarrolló rápidamente: contaba 620 miembros en 1603, 640 en 1649, 716 en 1700, 818 en 1754. Por problemas internos, la provincia se dividió en dos en 1653: una comprendía los territorios metropolitanos al norte del Tajo y las islas Azores, y conservó el nombre de provincia de Portugal; la otra, llamada Transtagana (o del Alentejo), abarcaba la ciudad de Lisboa y todo el territorio portugués al sur del Tajo, más la isla de Madeira y el territorio de Angola. El 19 marzo 1665 ambas provincias volvieron a unirse en una sola.

Los jesuitas portugueses se distinguieron en la lucha contra el dominio de España, y contribuyeron con ardor a la restauración de su independencia. Ayudaron también a divulgar la leyenda del «sebastianismo» y, de palabra y por escrito, hicieron converger hacia la casa de Braganza las aspiraciones portuguesas. La Universidad de Évora fue el núcleo más representativo de la oposición al dominio español sobre Portugal. Entre los jesuitas patriotas se distinguió Sebastião do Couto, y celebraron con gran entusiasmo la independencia (1 diciembre 1640). El nuevo rey Juan IV les encargó varias misiones diplomáticas; el 14 enero 1641 salieron para Cataluña Ignacio de *Mascarenhas y Paulo da Costa. António *Vieira, destacado entre los jesuitas en la consolidación de la independencia, fue enviado a diversas cortes europeas en difíciles y delicadas misiones. La provincia portuguesa contribuía con 5.000 cruzados a los gastos de la guerra contra España.

## 2. Ministerios

Conforme a la Fórmula del Instituto, los jesuitas se dieron a toda clase de ministerios: predicación, ejercicios espirituales y obras de caridad. Trabajaron en la corte, donde alcanzaron prestigio como *confesores reales, consejeros y predicadores. Al mismo tiempo, se consagraron a las clases humildes. Recorrían el país dando misiones; visitaban asiduamente los hospitales y las cárceles, en las que actuaban como procuradores de los presos, prestándoles asistencia espiritual y material, y recurriendo a personas influyentes para que les fuesen mitigadas las penas; enseñaban el catecismo, a veces en las calles y plazas. En 1583, se introdujeron las *congregaciones marianas, al principio para estudiantes y, desde 1587, para otras clases y profesiones sociales. A veces fueron también capellanes en los ejércitos que periódicamente vigilaban las costas contra los piratas o que intervenían en guerras. Asistían a los apestados durante las epidemias; muchos de ellos murieron en este ministerio.

## 3. Enseñanza

Fue la labor en que sobresalieron más. Crearon varios centros educativos que, por su número, organización y eficacia, constituyeron la red más eficiente de enseñanza en el reino: treinta centros en Portugal, islas adyacentes y África occidental, catorce en la India y en África oriental, once en el Extremo Oriente y diecisiete en el Brasil.

*a) «Enseñanza superior».* Pedro da *Fonseca, en el colegio de Jesús de Coímbra, puso las bases de la teoría de la «ciencia media», al explicar (mayo-agosto 1564) el tratado de la predestinación. Esta teoría, estructurada después por Luis de *Molina en la Universidad de Évora y publicada (Évora, 1588), desencadenó la polémica teológica conocida como de **auxiliis*.

A la teología precedía el curso de artes o filosofía. Para hacer la enseñanza más metódica y accesible, compusieron y publicaron pronto manuales de texto, algunos de ellos excelentes por su contenido y pedagogía, que fueron aplicados incluso en universidades de otros países. Los comentarios a Aristóteles, de los *Conimbricenses Manuel de *Góis, Baltasar *Álvares y Sebastião do *Couto, publicados desde 1592 a 1606, llegaron a tener, no obstante su extensión, varias ediciones, apenas salida la primera en Portugal. La *Dialéctica* de P. da Fonseca, impresa en Lisboa en 1564, obtuvo 45 ediciones en el extranjero. La *Gramática* de Manuel *Álvares (1572) marcó el inicio de una nueva metodología para la enseñanza del latín, y fue la obra portuguesa que tuvo más ediciones (500, totales o parciales). En exégesis bíblica, fueron célebres Manuel de *Sá, Sebastião *Barradas, Brás *Viegas, Bento *Fernandes, Cosme de *Magalhães, Francisco de *Mendonça, etc. En teología dogmática, Cristóvão *Gil, Manuel de Sá, Baptista *Fragoso, Estêvão *Fagundes, Sebastião *Abreu, y los españoles Francisco *Suárez y L. de Molina. En teología espiritual, Simão de *Vasconcelos y Diego *Monteiro. En oratoria, A. Vieira, Luís *Álvares, F. de Mendonça y Francisco do Amaral. En historiografía, Baltasar *Teles, S. de Vasconcelos, Diogo Frois, Francisco de *Sousa, António *Franco, Bartolomeu *Guerreiro, Fernão *Cardim, Fernão Queiroz, Sebastião Gonçalves, además de los biógrafos João de *Lucena, André de Barros y otros. La documentación geográfica, etnográfica, socio-política, lingüística y cultural de misioneros jesuitas, que se conserva en archivos portugueses y de otras naciones, es extraordinariamente valiosa; contribuyeron a difundirla las imprentas de los colegios de Évora (1657) y Coímbra (1710) y de las misiones orientales. Los jesuitas fomentaron particularmente el *tea-

tro, en el que destacó Luís da *Cruz. En la poesía latina, Manuel Pimenta. En la crítica social, Manuel da *Costa con su *Arte de Furtar*, obra singular en la literatura portuguesa. A fines del siglo XVII, los jesuitas promovieron los estudios matemáticos, creando dos cátedras de estas ciencias: una en Évora, accesible también a alumnos no jesuitas, y otra en Coímbra, que no fue pública para evitar roces con la universidad, donde había otra cátedra de matemáticas, aunque fuera sólo nominalmente. Para dar lugar al estudio de las ciencias, particularmente la física, el colegio de las Artes de Coímbra, trató de abreviar el programa de lógica más de lo que señalaban los estatutos; pero dicha innovación fue prohibida por provisión real. Con todo, más tarde, por los años de 1740, los programas de Artes comenzaron a dar más importancia a las ciencias; añadieron la literatura contemporánea y la historia de la filosofía con tendencia ecléctica. S. de Abreu y João Leitão editaron, con el título de *Conclusiones* (Évora, 1774, 1775), sugestivas síntesis de la filosofía; Inácio *Monteiro imprimió su curso en siete volúmenes *Philosophia Libera seu Eclectica* (Venecia, 1776), que por su claridad, método y actualización científica, es considerado el mejor de los publicados en Europa durante el siglo XVIII. Las matemáticas incluían la astronomía, geografía, cartografía e ingeniería de fortificaciones; en ellas sobresalieron João *Delgado, Francisco da *Costa, António Castelo Branco y Manuel *Dias, que enseñaron ciencias en las misiones del Oriente, el arquitecto Bartolomeu Duarte, Tomás *Pereira, de quien se conocen importantes manuscritos y algunos opúsculos de tesis impresas, Luís Gonzaga, que, además, fue preceptor del príncipe heredero, futuro Juan V, el italiano Domenico *Capassi, Diogo *Soares, que realizó una trascendental obra cartográfica en el Brasil, Manuel de *Campos, asimismo profesor en Madrid, a quien Jacob de Castro Sarmento elogia por haber usado la lengua portuguesa en sus obras, Eusébio da *Veiga, director del observatorio del colegio Sto. Antão e iniciador de las primeras «Efemérides astronómicas» portuguesas, regulares y metódicas, y del *Planetário Lusitano*, al nivel científico de los de París y Bolonia. Joannes König (João dos Reis) y Miguel do Amaral enseñaron matemáticas en la universidad de Coímbra; Estêvão Cabral fue técnico de hidráulica, y João *Loureiro, botánico y naturalista. Deben citarse también la pléyade de jesuitas portugueses astrónomos en China (como Félix da *Rocha y André *Rodrigues entre otros), donde destacaron también como cartógrafos. En la Universidad de Coímbra, la actuación directa de los jesuitas fue pasajera (F. Suárez, C. Gil y algunos profesores de matemáticas y astronomía); pero ayudaron a dar a la universidad una resonancia internacional nunca más superada. Las obras de los profesores de la universidad de Évora, de los colegios de Jesús y de Artes de Coímbra y del colegio de Sto. Antão de Lisboa, casi todas editadas fuera de Portugal, dieron renombre a la cultura portuguesa de la época.

*b) «Enseñanza primaria y secundaria».* En general, los colegios de la CJ eran externados gratuitos, accesibles a alumnos de todas las clases sociales. Cuando se fundó el colegio de Sto. Antão (1553), hubo quienes pretendieron que éste fuese exclusivamente para le educación de los hijos de familias nobles. Los jesuitas rechazaron tal idea, precisando que eran los de las clases pobres los llamados a beneficiarse de la enseñanza gratuita. Por eso, como condición para abrir un colegio, exigían que se fundase con rentas suficientes para el sustento del personal y de los gastos de funcionamiento. En este contexto, se explican las numerosas donaciones, propiedades y otras fuentes de recursos recibidos por los jesuitas que, vistos en su conjunto, se podrían considerar como riquezas suntuosas. Las donaciones para centros escolares ejercían, en realidad, una función social, sin gastos ni del Estado ni de las familias. Con el tiempo, debido a la inflación y subida del costo de la vida, estas donaciones fundacionales no pocas veces resultaron insuficientes.

### 4. Expulsión (1759)

Cuando a mediados del siglo XVIII arreció en varias naciones europeas la campaña contra los jesuitas, se les acusó de ambiciosos, retrógados en la enseñanza, dedicados al comercio, de crímenes de lesa majestad, etc., aunque sin presentarse pruebas. Además, el ministro Sebastião José de *Carvalho (marqués de *Pombal desde 1770) trató de denigrar su reputación, pero ningún jesuita fue sometido a juicio formal, a excepción de Gabriel *Malagrida, cuyas facultades mentales estaban sin duda perturbadas. Los jesuitas fueron apresados en sus domicilios, y expulsados de Portugal y sus dominios por decreto del 3 septiembre 1759. La mayoría de ellos pasaron a Italia; algunos de los que no habían emitido sus últimos votos dejaron la CJ, y los restantes fueron encarcelados en conventos y, sobre todo, en los calabozos de la Junqueira, São Julião da Barra y Azeitão, de donde sólo salieron algunos con vida cuando, a la muerte de rey José I (1777), terminó el poderío de Pombal.

La asistencia de Portugal tenía entonces más de 1.700 jesuitas: 817 en Portugal, y los restantes en el Brasil, África, India y Extremo Oriente. Al confiscárseles sus bienes, Carvalho quedó decepcionado, pues esperaba encontrar grandes riquezas y apenas halló cantidades insignificantes, unidas a considerables deudas en casi todas las casas principales, y ninguna cosa de valor excepto los objetos de las iglesias.

## II. CJ RESTAURADA (DESDE 1829)

### 1. Primera etapa (1829-1834)

El rey D. Miguel ordenó (10 julio 1829) al duque de Cadaval que preparase el regreso de la CJ a Portugal, restaurada por Pío VII en 1814. Quería el monarca confiar a los jesuitas la educación de la juventud. Coronadas con el éxito las diligencias diplomáticas, el P. General Juan Roothaan erigió la misión de Portugal, y el 13 agosto 1829 llegaron a Lisboa siete jesuitas franceses, con Philippe *Delvaux como superior.

Don Miguel les reconoció existencia legal (3 agosto 1832) y les entregó el Colégio das Artes de Coímbra. Al mismo tiempo que impartían sus clases, prestaron ayuda en diversos hospitales a los heridos de la guerra civil y a los enfermos del cólera morbo. Pero, al triunfar los liberales, fueron desterrados (24 mayo 1834), por decreto del ministro de Justicia, Joaquín António de Aguiar. Concentrados en Lisboa y recluidos en la torre de San Julião da Barra, fueron embarcados para Génova el 4 julio 1834.

2. Segunda etapa (1850-1910)

En 1848, el jesuita Carlos *Rademáker volvió a Portugal. Agregado a la Nunciatura y ordenado sacerdote en 1851, se ocupó de la educación de niños huérfanos. En 1858, junto con un hermano jesuita, se instaló en la Quinta da Torre, en Campolide, a las afueras de Lisboa. En esta fecha (1858), quedó restablecida la CJ en Portugal. Sin cejar los ataques de cierta prensa, el número de jesuitas portugueses fue creciendo; éstos abrieron varias casas y se dedicaron a las actividades de su vocación. El 17 abril 1864, fue creado el primer centro del *Apostolado de la Oración en la capilla de los Milagros, de la basílica de la Estrela (Lisboa), que tuvo gran irradiación y llegó a establecerse en casi todas las parroquias del país. Como órgano de esta asociación, comenzó a salir en Oporto (1874) el *Mensageiro do Coração de Jesus*, dirigido por el sacerdote de la diócesis de Oporto J. R. Cosgaya, hasta que fue confiado (1881) a la CJ, que substituyó el antiguo boletín por el *Novo Mensageiro do Coração de Jesus*. Al fallecer (1887) Luigi *Prosperi, máximo impulsador del Apostolado de la Oración, existían, esparcidos por todo Portugal, 1.074 centros, con 850.000 socios. El P. General Pedro Beckx había erigido la provincia de Portugal en 1880.

En estos años, destacaron en la oratoria Rademáker, Manuel Vilela, António de Meneses, Alexandre Castelo (descendiente de Pombal) y Luís Gonzaga *Cabral. En apologética destacaron José de Afonseca *Matos, Joaquim de Abreu *Campo Santo y, sobre todo, Manuel Fernandes de *Santana, quien sostuvo una ruidosa polémica sobre el monismo materialista contra el médico Miguel Bombarda.

Desde 1889, los jesuitas reanudaron sus misiones en la India, Macao, Zambeza (Mozambique) y Timor. Tuvieron en la metrópoli dos colegios principales: el de Campolide y el de San Fiel (Castelo Branco). Egas Moniz, premio Nóbel de Medicina, ex alumno del colegio de San Fiel, recordaba así sus experiencias sobre la educación dada por los jesuitas: «Había una buena educación humanista y científica, que, sólo por estar sujeta a los programas de los liceos, algunos de ellos poco recomendables, no era más perfecta. La disciplina mental a que obligaban a los alumnos, en ciencias exactas y afines, estaba bien orientada. A los ejercicios físicos daba ya el colegio atención en esos remotos tiempos... El laboratorio de química y el gabinete de física estaban suficientemente provistos, y la enseñanza se basaba en experimentos siempre que era posible» (*A Nossa Casa* [Lisboa, 1950] 254).

Además de las clases, los profesores de estos colegios se dedicaron a tareas de especialización científica y lograron formar importantes colecciones zoológicas y botánicas: Joaquim da Silva *Tavares estudió las cecidias, Carlos Zimmermann, las diatomáceas, Cándido de Azevedo *Mendes, los lepidópteros, Alphonse *Luisier, los musgos, Camilo *Torrend, los hongos, y António de Oliveira *Pinto, la radioactividad de las aguas minerales de Portugal. Para difundir sus estudios, fundaron (1902) la revista *Brotéria*, llamada así en honor del naturalista Avelar Brotero. El notable equipo de redactores atrajo pronto la atención entre los medios eruditos y cultos.

3. Tercera etapa (desde la expulsión de 1910)

Un decreto (8 octubre 1910) del gobierno provisional de la República expulsó a la CJ de Portugal y sus dominios. Entonces, la CJ tenía 359 miembros y once casas en Portugal, más las tres misiones en ultramar, con otras once casas y 118 misioneros. Pero, en cambio, benefició a la India inglesa y al Brasil. La expulsión levantó protestas en periódicos como *A Capital* y *A República Portuguesa*, que pedían se concediese a los naturalistas exiliados poder continuar sus estudios y enriquecer sus colecciones científicas. El desacuerdo con la política antijesuita adoptada por el ministro de Justicia, Afonso Costa, influyó en preparar un ambiente favorable a la vuelta de los jesuitas. Su regreso se realizó discretamente: en 1923 se fundó una residencia en Póvoa do Varzim; en 1925, otra en Lisboa; en 1927, la de Oporto, y en 1929, la de Covilhã. Se reinstaló la casa de escritores de *Brotéria* en Lisboa en 1928 y, finalmente, la Constitución de 1933 abolió todas las leyes discriminatorias basadas en motivos religiosos, y el decreto del 12 mayo 1941, en conformidad con el Concordato del año anterior, reconocía a la CJ como corporación misionera, normalizando así la situación jurídica de los jesuitas en Portugal.

En cuanto a los territorios misionales, la CJ volvió a Mozambique en julio 1941, constituida (1964) viceprovincia con doce casas; a Macao en 1930; a Timor en 1961. En Angola nació el movimiento *Afris* (auxilio familiar religioso-social a los autóctonos), cuyos estatutos se aprobaron en 1963 y su erección canónica se produjo en 1966, con su sede en Negage.

Adquirió gran auge el Apostolado de la Oración, al que se añadió la sección de niños («Cruzada Eucarística»), que, desde 1930, publicó su revista *Cruzada*. Florecieron también las congregaciones marianas; que, desde 1974, encontraron su forma actualizada en las Comunidades de Vida Cristiana; su órgano, *Mensageiro de Maria*, fue sustituido, en los años cincuenta, por la revista *Magnificat* (de espiritualidad y cultura).

Algunas de las antiguas misiones portuguesas fueron adquiriendo la entidad propia, independiente de la provincia-madre; como la viceprovincia de Brasil Septentrional en 1938, Goa en 1963 y Macao en 1980. Sin incluir esos territorios, la provincia de Portugal tiene (1981) 300 miembros (191 sacerdotes,

21 escolares y 88 hermanos). De ellos, 56 pertenecen a la misión de Mozambique, cuatro a Angola y tres a Timor.

En el campo cultural, ocupan un lugar destacado tres obras: la facultad de Filosofía de Braga (reinstalada en 1934, erigida canónicamente en 1947 e integrada a la universidad católica en 1967) con su *Revista Portuguesa de Filosofia*, *Brotéria*, desdoblada desde 1926 en dos secciones, la científica y la de cultura general, y el Instituto Superior de Economía y Sociología, que, instituido en Évora en 1964, aunque suspendió su actividad docente en septiembre 1974, sigue publicando la revista *Economia e Sociologia*.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: RODRIGUES, F., *História da CJ na Assistência de Portugal* 1-4, 7 v. [1540-1760], (Oporto, 1931-1950). ÍD., *A CJ em Portugal e nas Missões* [1540-1934] (Oporto, 1935). CASIMIRO, A., *Expansão e Actividade da CJ nos Domínios de Portugal (1540-1940)* (Oporto, 1941). LIMA, DURVAL PIRES, «As Cartas dos Jesuítas», *Revista Biblioteca Nacional* 3 (1983) 215-243. *Archivo da Provincia Portuguesa*, 3 v. [1939-1976].

ALDEN, D., *The Making of an Enterprise. The Society of Jesus in Portugal, its Empire and Beyond, 1540-1750* (Stanford, 1996). AZEVEDO, L. GONZAGA DE, *O Jesuíta, Fases duma Lenda*, 2 v. (Bruselas, 1913). ÍD., *Proscritos* (Valladolid, 1911; Bruselas, 1914). CAEIRO, J., *História da Expulsão da CJ da província de Portugal (s. XVIII)*, trad. J. de Morais - J. Leite, 2 v. (Lisboa, 1991-1995). COELHO, A. BORGES, «Tradição e mudança na política da CJ face a comunidade dos cristãos-novos», *Revista de História* 10 (1990) 67-86. DELVAUX, J., «Rétablissement de la CJ en Portugal», Carayon, 19. *Dicionário História Portugal* 2:589-593. GATZHAMMER, ST., «Antijesuitismo europeu. Relações político-diplomáticas e culturais entre a Baviera e Portugal (1750-1780)», *Lusitania sacra* 5 (1993) 159-250. ÍD., «Politisch-diplomatische Beziehungen zwischen Portugal und Österreich im 18. Jahrht. vor dem Hintergrund der Jesuitenfrage», *Mitteilungen Inst. Öster. Geschichtsforschung* 102 (1994) 359-408. *Jesuits* 757. KOCH 1456-1459. MARQUES, J. F., «Confesseurs des princes, les jésuites à la Cour de Portugal», *Les Jésuites à l'âge baroque* (Grenoble, 1996) 213-228. MEZZACAPO, M.ª C., «Il ruolo socio-politico e culturale dei gesuiti nel Portogallo prepombalino» (Diss. Università Perugia, 1996). PEREIRA GOMES, *Évora*. POLGÁR 2/1:487-509. RODRIGUES, F., *A Formação Intelectual do Jesuíta* (Oporto, 1917). ÍD., «A CJ e a Restauração de Portugal, 1640», *Anais Acad Port História* 6 (1942) 329-405. SOMMERVOGEL 11:1177-1214. *Verbo* 11:497-504. VAZ, A., *Patres ac Fratres Lusitani SJ qui pro fide, pro charitate gloriosa morte subierunt ad an. 1778* (Lisboa, 1900). ÍD., *Status antiquae Prov Lusitanae SJ* [1759] (Lisboa, 1905). VV., *Missionação portuguesa e encontro de culturas*, 3 v. (Braga, 1993).

J. VAZ DE CARVALHO

**POSADA, José María.** Superior, operario.

N. 16 junio 1897, Andes (Antioquia), Colombia; m. 9 octubre 1972, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 24 abril 1917, Santafé de Bogotá; o. 27 agosto 1927, Valkenburg (Limburgo), Holanda. ú.v. 15 agosto 1934, Santafé de Bogotá.

Cursada la filosofía (1922-1925) en Santafé, estudió teología (1925-1929) en Oña (España) y Valkenburg, e hizo la tercera probación en Amiens (Francia). De vuelta en Colombia, enseñó (1930-1933) cosmología y psicología en La Merced de Santafé y teodicea en Sta. Rosa de Viterbo. Después de una breve estancia en Barrancabermeja, fue superior casi un año (1934) de la residencia de Manizales, y socio (1935-1940) del provincial y ministro (1936-1940) del colegio San Bartolomé de Santafé. Al año de ser nombrado (1941) rector del colegio máximo de Chapinero (actual Santafé), fue provincial de Colombia (1942-1946). Acabado su mandato, pasó el resto de su vida en Santafé, de cuya residencia S. Ignacio fue superior (1946-1951) y dirigió (1947-1972) el Círculo obrero de S. Francisco Javier. En 1963, pasó como espiritual al colegio máximo de Chapinero, fue superior (1965-1968) de la Javeriana y ministro-superior de la residencia San Francisco Javier desde 1968 hasta su muerte.

J. M. PACHECO (†)

**POŠAKOVSKIS (POSZAKOWSKI), Jonas.** Teólogo, historiador, escritor.

N. 14 febrero 1684, ca. de Šeduva, Lituania; m. 3 junio 1757, Nesviž (Minsk Oblast), Bielorrusia.

E. 21 julio 1700, Vilna, Lituania; o. 15 mayo 1713, Vilna; ú.v. 15 agosto 1717, Kaunas, Lituania.

Era un predicador eminente en polaco y lituano. Desde 1722 a 1735, residió como teólogo en la corte de los Radziwiłł y fue tutor de Hieronim Florian Radziwiłł. Mientras trabajaba en Vilna, reunió un amplio material para sus tratados polémicos contra luteranos, calvinistas y jansenistas. Presentó, primero (1733), un cotejo a doble columna entre las *Institutiones christianae religionis* de Juan Calvino y las citas de Santos Padres y, desde 1736 a 1740, hizo una comparación semejante en seis volúmenes entre el libro luterano de la Concordia (incluyendo la Confesión de Ausgburgo) y las doctrinas de la Iglesia primitiva.

Tras dejar la corte de Radziwiłł, fue rector de Slutsk (1736-1739) y Nesviž (1739-1742), ambas en Rusia Blanca. En sus últimos años escribió obras históricas, como *Historia luterska* (Historia del *luteranismo) e *Historia kalwińska* (Historia del *calvinismo), que eran compilaciones de los escritos de los mejores autores contemporáneos. Compuso, también, un libro sobre el judaísmo titulado *Zohar*... Su manuscrito de un diccionario de escritores jesuitas lituanos, «De viris illustribus provinciae Lituanae Soc. Iesu», es una fuente valiosa sobre la CJ en Lituania.

Ayudó mucho a mejorar la educación en Polonia mediante la reforma del modo de preparar los calendarios. Eliminó la astrología, pronósticos y días nefastos, introduciendo en su lugar la historia antigua y contemporánea. Entre 1737 y 1749, P publicó veinte calendarios. Sus obras se caracterizaron por la belleza de estilo y vasta erudición. Fue un destacado polemista, apologeta y pionero educativo durante el resurgir de la cultura de Polonia que precedió a la *Ilustración.

OBRAS: *Nauka katolicka* (Vilna, 1737). *Lilia między ciernami, prawda między błędami* (Vilna, 1738). *Historia luterska* (Vilna, 1745). *Historia kalwińska* 3 v. (Varsovia-Vil-

na, 1747-1749). *Zohar...* (Varsovia, 1749). *Absurda jansenistica* (Varsovia, 1755).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 327-331. GUILHERMY, *Ménologe, Germanie*, ser. 2, 1:554-555. POLGÁR 3/2:293. SOMMERVOGEL 6:1099-1109. *Nowy Korbut* 3:117-118. *EL* 4:329. *LE* 22:124-125. *SPTK* 3:426-429.

B. NATOŃSKI (†)

**POSATERI (PUSATERI, POSSATERI), Antonio [Nombre chino: ZHANG, Andang, Jingzhai].** Misionero, vicario apostólico.

N. 30 abril 1640, Palermo, Italia; m. 18 enero 1705, Taiyuan (Shanxi), China.

E. 22 octubre 1656, Palermo; o. 1669, Italia; ú.v. 12 marzo 1674, Lisboa, Portugal.

Acabados sus estudios, pidió ir a la misión de China. Pasó a Lisboa (Portugal) por breve tiempo y embarcó el 2 abril 1674. Llegó a la provincia de Guangdong (China) el 4 noviembre 1676, y trabajó allí hasta 1684, cuando fue enviado a Jiangnan. Continuó su apostolado en Nanjing/Nankín y en Shanghai, donde era el único misionero (1688) al cuidado de unos 80.000 cristianos. Dada la extensión del distrito y su trabajo agotador, se le enviaron tres jesuitas chinos, *Wu Li, *Wan Qiyuan y *Liu Yunde, para que le ayudasen. Pasó (1691) a las provincias de Shanxi y Gansu, menos un breve tiempo en Songjiang, provincia de Jiangnan (actual Anhui), en 1699. Nombrado vicario apostólico de Shaanxi en 1702, murió sin haber sido consagrado obispo. Fue enterrado en Taiyuan por Vincent de *Tartre, su ayudante cuando era vicario apostólico.

FUENTES: ARSI: *Jap. Sin. 134, 163.*

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 209. PFISTER 387-388. STREIT 7:67.

J. SEBES (†)

**POSITIVISMO, véase FILOSOFÍA, VIII.**

**POSSEVINO, Antonio.** Teólogo, diplomático, escritor.

N. 12 julio 1533, Mantua, Italia; m. 26 febrero 1611, Ferrara, Italia.

E. 29 septiembre 1559, Roma, Italia; o. 6 abril 1561, Fossano (Cuneo), Italia; ú.v. 1 mayo 1569, Roma.

Cursadas las humanidades en Mantua, participó (1550) en círculos intelectuales romanos. El cardenal Ercole Gonzaga le tomó como su secretario, y preceptor de sus sobrinos Francesco y Scipione Gonzaga. Con ellos, P fue a Ferrara para seguir (1556) el curso de filosofía bajo Vincenzo Maggi; luego a Padua (1557) y, por fin, a Nápoles en 1559. Poco después, dejó la corte para darse de pleno a sus estudios y, con un beneficio en Fossano, concedido por los Gonzaga, vivía libre de preocupaciones económicas. En julio de este año, estaba de nuevo estudiando en Padua.

Durante esta segunda estancia en Padua, maduró su vocación a la CJ. Una coincidencia de circunstancias cambió su aspiración en decisión firme: fueron éstas la predicación de Benedetto *Palmio y su amistad con los hermanos *Gagliardi. Con éstos dejó Padua y fue recibido por el P. General Diego Laínez en Roma. Tras unas semanas de noviciado, fue a estudiar teología en el *Colegio Romano, pero pronto se interrumpieron sus estudios al enviarle Laínez a ayudar en la lucha contra la herejía en el Piamonte. Fue a Fossano (enero 1560) a controlar su beneficio, pero, en realidad, para abrir camino a la CJ, pidiendo al duque Emanuele Filiberto ayuda para fundar colegios, que P veía como baluartes contra las novedades religiosas. Para el mismo fin, promovió durante toda su vida el empleo de la imprenta, y mantuvo contactos continuos con los ambientes de la edición.

Ordenado sacerdote, predicó en Turín y en Chieri, y estuvo en Rívoli con el duque de Saboya hasta febrero 1562, en que pasó a Francia. Víctimas de la agitación calvinista en Lyón, los mercaderes italianos defendieron a P, que predicaba la cuaresma. Tras una revuelta, P fue liberado de la cárcel y se refugió en Chieri. Vuelto a Lyón en octubre 1563, Francia fue su campo de acción por unos diez años.

El provincial Emond *Auger le envió a Avignon para preparar la fundación de un colegio; la gestión tuvo éxito en abril 1565, cuando la burguesía ciudadana destinó para sede del colegio una parte del palacio La Moghe. Mientras tanto, el P. General Francisco de Borja le encargó ir a la corte de Bayona para hablar en favor de los jesuitas perseguidos y obtener que la autoridad real terminara las malas relaciones entre la Sorbona y el colegio de París. Recibido en audiencia el 7 julio, su petición halló una respuesta favorable y llevó al canciller de Francia, Michel de l'Hospital, a escribir al *parlement*. P obtuvo además cartas patentes del Rey, que autorizaban a la CJ a abrir colegios en toda Francia, y a sus miembros a llamarse jesuitas. El éxito de P, aunque quedó prácticamente infructuoso por la oposición del *parlement*, fue el punto de partida de su carrera diplomática, que duró hasta 1594, cuando se inició el segundo proceso de la Sorbona contra la CJ y P fue llamado a defender los intereses de la CJ. Aunque las cartas patentes de 1565 no fueron registradas, mejoró sensiblemente la situación de los jesuitas en Francia. El *Colegio Clermont pudo desarrollar su actividad y la CJ abrió otros colegios.

Después de Bayona, P estuvo un breve tiempo en París y fue a Rouen, llamado por el cardenal de Borbón. En esta ciudad pasó agosto y septiembre, predicando, catequizando y preparando la fundación de un colegio jesuita. En octubre partió para Avignon, nombrado rector. No adaptándose a pequeños ambientes y pronto suplido por un vicerrector, P recorrió la zona meridional de Francia, desde Marsella a Lyón, dondequiera la herejía parecía amenazar más. En febrero 1569 partió para Roma, donde Borja le esperaba para admitirlo a la profesión solemne el 1 mayo. El 11 mayo dejó Roma, no para volver a Avignon, sino para visitar, con el grupo de Everardo *Mercuriano, las provincias de Aquitania y Francia. Negocios importantes lo llevaron primero a Rouen,

para negociar la erección de un colegio y, después, a Dieppe y a París para predicar. En una de sus estancias en París (septiembre 1571), fue elegido rector del colegio de Lyón, adonde llegó a tiempo para recibir a Borja, que regresaba a Roma de su visita a España y Portugal. Entretanto, por insistencia del arzobispo de Besanzón, P participó en el sínodo de su diócesis, convocado para estudiar los medios de combatir la herejía. Ante la numerosa asamblea de obispos, P tuvo varios discursos basados en las decisiones del Concilio de *Trento.

Al morir Borja, P fue nombrado elector de la provincia de Aquitania para la Congregación General III; a principios de 1573, salió para Roma. El 23 abril 1573, fue elegido Mercuriano y P nombrado secretario de la CJ. De sus cuatro años en el cargo, sus biógrafos tienen poco que decir fuera de su interés por nuevas fundaciones.

Sus años siguientes fueron importantes por los sucesos que le implicaron muchos años en una carrera diplomática, comenzando por las relaciones de la Santa Sede con Suecia. El rey Juan III Vasa, casado con la princesa católica polaca Catalina Jagellón, deseaba acercarse a la Iglesia Católica y pidió una legación pontificia. Gregorio XIII, designó a P que llegó de incógnito a Estocolmo el 19 diciembre 1577. Tras largas discusiones, acercó al Rey al catolicismo y obtuvo de él una promesa de fidelidad. Enviado (20 mayo 1578) por el Rey a Roma, se acogió con alegría la optimista posibilidad que veía P sobre la conversión de Suecia. Durante su estancia en Roma, se le autorizó a establecer seminarios para misioneros en tierras protestantes, y fue nombrado (1 diciembre 1578) vicario apostólico de las misiones norteñas (Hungría, Rutenia, Moscovia, Lituania, Pomerania y Suecia). En su camino hacia Suecia, fundó (1579) seminarios en Olomouc (actual Moravia) y Braniewo (Polonia) y llegó a Estocolmo el 24 julio 1579. Al ver que el Rey no tenía intención de hacerse católico, P dejó a Stanisław *Warszewicki y Szymon Wysocki como capellanes de la Reina y abandonó (10 agosto 1580) Suecia.

Más famosa fue su misión a Polonia y Moscovia. Desde hacía algunos años, el rey Esteban Báthory infligía derrotas militares a Iván IV el Terrible, quien pensó en salir de sus dificultades recurriendo a la mediación papal. Gregorio XIII envió (27 marzo 1581) a P, confiándole una doble misión, política y religiosa: restablecer la paz entre Polonia y Moscovia, y conseguir la unión entre la iglesia ortodoxa y la romana. A poco de llegar a Vilna (Lituania) el 13 junio 1581, P se ganó la confianza de Esteban, y se entrevistó (10 agosto) con Iván en Staritsa. Sus esfuerzos lograron sólo un resultado parcial; se firmó una tregua (15 enero 1582) de diez años entre los beligerantes, pero fueron inútiles sus intentos para la unión de las iglesias. P concluyó que, ante la ignorancia religiosa de los rusos y el despotismo del Zar, no había esperanzas de unión. Describió su viaje y misión, así como sus varias discusiones, en su tratado *Moscovia*.

En septiembre 1582, estaba de vuelta en Roma, pero pronto fue enviado a Polonia para mediar en la disputa entre Báthory y el emperador Rodolfo II sobre las fronteras de Transilvania. P fundó un seminario (1582) en Tartu (Estonia) y, a petición de Báthory, otro (1583) en Cluj (actual Rumania). Obtuvo del Rey para los jesuitas la iglesia Santa Bárbara de Cracovia, y quiso fundar un colegio en la ciudad, pero, al no tener el provincial la misma opinión, trató de lograrlo por medio de negociaciones secretas. Por ello, P no era bien visto por los jesuitas polacos y, finalmente, a petición del Emperador, del nuncio papal y del P. General Claudio Aquaviva, el Papa le hizo volver (5 febrero 1585) y, enviado a Braniewo, se dedicó a escribir.

En septiembre 1586, Báthory envió P a Roma para pedir ayuda papal en su guerra contra Moscú. Al saber de la muerte del Rey (12 diciembre 1586) mientras regresaba de Roma, P volvió a Braniewo. Aunque tomó toda clase de precauciones durante el interregnum, los partidarios de Austria sospecharon que había usado grandes sumas para comprar votos en favor de Segismundo. Informado el Papa de ello, hizo llamar a P, quien fue relegado a Padua.

En adelante, se dio a labores científicas. Fue el periodo de sus grandes obras: *Bibliotheca selecta* y *Apparatus sacer ad scriptores veteris et novi Testamenti*. La primera trata del método de estudiar las varias disciplinas y los autores que han escrito sobre ellas; la segunda cataloga más 8.000 escritores eclesiásticos antiguos y modernos, con un resumen de su vida y opiniones, y la indicación de sus obras. Es «el mayor bibliógrafo católico de su siglo» (Serrai, o.c.).

Ayudó a reavivar la forma primitiva de dar los ejercicios ignacianos. Siendo secretario de la CJ, había encontrado viejos manuscritos con directorios de los Ejercicios. Mercuriano le introdujo en el ambiente tradicional que le permitió elaborar el método para dar los ejercicios a personas influyentes. En Padua, comenzó con miembros de su comunidad, y luego religiosos, maestros y obispos. Su método consistía en atraer a los dirigentes mediante el amor y ocuparse de pocos, pero seriamente. Esta táctica pasó a Venecia, Brescia, Ferrara y Mantua. Entre sus ejercitantes más famosos está San Francisco de *Sales, quien durante sus cuatro años en Padua le tuvo no sólo como director espiritual, sino también como preceptor y profesor privado.

Sus últimos años están centrados en su actividad teológica y de publicista. Predicó en Mantua, Venecia y Bolonia, asistió a sínodos, realizó reformas en la diócesis de Mantua y Monferrato, y promovió nuevos colegios y el mejoramiento de los antiguos.

OBRAS: *Trattato del santissimo sacrificio dell'altare detto messa* (Lyón, 1563). *Il soldato cristiano* (Roma, 1569). *De necessitate et utilitate docendi catholici catechismi* (Cracovia, 1583). *Adversus Davidis Chytraei imposturas* (Poznań, 1586). *Moscovia* (Vilna, 1586). *Evangeliorum per universum annum explicandorum ratio* (Colonia, 1588). *Iudicium de Nuae militis galli scriptis* (Roma, 1592). *Bibliotheca selecta...* (Roma, 1593). *Apparatus sacer ad scriptores veteris et novi Testamenti* (Venecia, 1603).

FUENTES: ARSI: *Opp. NN. 313, 321, 324, 329, 336.*

BIBLIOGRAFÍA: CASTELLANI, G., «La vocazione alla Compagnia di Gesù del P. Antonio Possevino da una relazione inedita del medesimo», *AHSI* 14 (1945) 102-124. DELATTRE 5:563. DONNELLY, J. P., «Antonio Possevino and Jesuits of Jewish Ancestry», *AHSI* 55 (1986) 3-32. ÍD., «A. Possevino as Papal Mediator between Emperor Rudolf II and King Stephan Báthory», *AHSI* 69 (2000) 3-56. FOUQUERAY 1-2. HALECKI, O., «Possevino's Last Statement on Polish-Russian Relations», *OCP* 19 (1953) 261-302. KARTTUNEN, L., *Antonio Possevino: Un diplomate pontifical au xvi siècle* (Lausanne, 1908). KOCH 1459-1461. KONECZNY, F., «Jan III Wasa i missya Possewina», *Przegląd Powszechny* 67 (1900) 169-187; 68 (1900) 52-74, 391-411; 69 (1901) 69-97, 213-228, 429-443. LUKÁCS, L., «Die nordischen päpstlichen Seminarien und P. Possevino (1577-1587)», *AHSI* 24 (1955) 33-94. PIERLING, P., *A. Possevini missio moscovita* (París, 1882). ÍD., *Un nonce du Pape en Moscovie* (París, 1884). POLČIN, S., *Une tentative d'union au xvi siècle: La mission religieuse du Père Antoine Possevin, S.J., en Moscovie (1581-1582)* (Roma, 1957). POLGÁR 3/2:690-693. POPLATEK, J., «Powstanie Seminarium Papieskiego w Wilnie (1582-1585)», *Ateneum Wileńskie* 6 (1929) 47-71, 429-455. SCADUTO, *Laínez/Governo* 641; *Laínez/Azione* 455. ÍD., *Borgia* 839. ÍD., «Le missioni di A. Possevino in Piemonte», *AHSI* 28 (1959) 51-191. ÍD., «La missione del nunzio. Due memoriali di Possevino ambasciatore, 1581, 1582», *AHSI* 49 (1980) 135-160. WINTER, E., *Russland und das Papsttum* (Berlín, 1960) 1:373. SERRAI, A., *Storia della Bibliografia* (Roma, 1993) 4:713-760. SOMMERVOGEL 6:1061-1093. *Verbo* 15:860-861. *DTC* 12:2647-2657. *EC* 9:1836-1837. *EI* 28:92. *LE* 23:340-341. *LTK* 8:640. *NCE* 11:627.

M. SCADUTO (†)

**POSTEL, Guillaume.** Profesor enciclopédico.

N. 1510, La Dolerie (Côtes-du-Nord), Francia; m. 6 septiembre 1581, París, Francia.

E. marzo 1544, Roma, Italia; o. antes o después de ser jesuita; jesuita hasta 9 diciembre 1545, Roma.

Considerado una de las mentes más brillantes, aunque excéntricas, de su tiempo, había estudiado en el Colegio Santa Bárbara de París y era matemático, filósofo, teólogo, cabalista y lingüista políglota. Sus ideas utópicas e intereses académicos estuvieron, sin embargo, mezclados con fantasías y empresas extravagantes.

Su contacto con la CJ empezó en París, donde P se sintió edificado por los estudiantes jesuitas, quienes por su parte fueron reacios en animarle a entrar en la CJ. Cuando Francisco I destituyó al canciller del *Colegio de Clermont, un protector de P, éste fue a Roma para ingresar en la CJ. Después de hacer los ejercicios espirituales y admitido como candidato, comenzó las experiencias del noviciado. P cumplió las tareas manuales humildes y predicó por las calles de Roma. Aunque bastante humilde a su manera, P no podía, a pesar de sus promesas, abandonar su costumbre de hacer profecías estrafalarias, que los jesuitas de Roma estimaban quimeras causantes de escándalo. Por este motivo, Ignacio de Loyola, después de tratarlo con sus consultores, lo despidió del noviciado. P se ordenó de sacerdote en Roma, pero parece que no era entonces novicio jesuita.

P siempre recordó con nostalgia sus veinte meses en la CJ y pidió, aunque en vano, su readmisión. Todavía en 1564, escribió que hubiera deseado permanecer con los jesuitas, ya que su estilo de vida era el «más perfecto después de los Apóstoles». Con todo, P oponía a la postura pro-pontificia de la CJ su propia combinación de conciliarismo y visión mundial exaltada, donde el Rey de Francia estaría como señor del mundo.

FUENTES: *ScrIgn* 1:708-712. *FontNarr* 3:753-765. *Epp. Ign.* 1:248-252, 344-345.

BIBLIOGRAFÍA: BERNARD-MAÎTRE, H., «Le Passage de Guillaume Postel chez les premiers jésuites de Rome (Mars 1544-Décembre 1545)», en *Mélanges d'histoire littéraire de la Renaissance offerts à Henri Chamard* (París, 1951) 227-243. H. BERNARD-MAÎTRE, «Aux origines françaises de la Compagnie de Jésus. L'Apologie de Guillaume Postel à la fin de l'année 1552», *RSR* 38 (1951) 209-233. BOUWSMA, W. J., *Concordia mundi: The Career and Thought of Guillaume Postel* (Cambridge, Mass., 1957). SECRET, F., *Bibliographie des manuscrits de Guillaume Postel* (Ginebra, 1970). STAHLMANN, S., «Die Stellung Guillaume Postels in der religiösen Propaganda. Ein Leben zwischen den Konfessionen», en *Aspects de la Propagande Religieuse* (Ginebra, 1957) 194-307. *DS* 12:2008-2012. *NBG* 40:879-885. TACCHI VENTURI 2/2:103-106.

C. E. O'NEILL

**POSZKOWSKI, Jonas, véase POŠAKOVSKIS.**

**POTIER (POTTIER, POTTIÉ, POTHIER), Pierre-Philippe.** Misionero, escritor, lingüista.

N. 21 abril 1708, Blandain (Hainaut), Bélgica; m. 16 julio 1781, Windsor (Ontario), Canadá.

E. 30 septiembre 1729, Tournai (Hainaut); o. 1741, Douai (Nord), Francia; ú.v. 2 febrero 1743, Tournai.

Estudió en los colegios de Tournai (1721-1727) y Douai (1727-1729) antes de entrar en la CJ (1729). Hecho un año de humanidades (1731-1732), tuvo seis años de magisterio en el colegio de Béthune (1732-1738). Cursó la teología en Douai (1738-1742), seguida de una tercera probación abreviada en Armentières.

Se embarcó en La Rochela el 18 junio 1743 y llegó a Quebec el 1 octubre. Después de estudiar la lengua hurona en Lorette ocho meses, salió para el territorio hurón en la isla Bois-Blanc (en el río Detroit), adonde arribó el 25 septiembre 1744. En 1767 fundó la iglesia de Notre-Dame de l'Assomption, la primera parroquia, así como la primera francesa, en Ontario en el futuro Sandwich (Windsor).

P dejó una cantidad de manuscritos de valor para la lengua hurona (una gramática, una lista de sus raíces, textos varios); un análisis de la lengua hablada en Nueva Francia (palabras recogidas entre 1743 y 1752); un censo doble (1747) de cuarenta y cinco cabañas huronas; registros de cuentas de la misión hurona y de la parroquia francesa la Assomption de Sandwich; numerosos cuadernos con sus apuntes de estudiante (filosofía, historia, geografía y teología); copias de su correspondencia y sus itinerarios de viajes. Todo esto, junto con su biblioteca personal, testimonia sus amplios conocimientos, su interés por el saber y su dominio de lenguas (francesa, latina y hurona). Asimismo, sus escritos indican que la

cultura francesa estaba firmemente implantada en la región de Detroit.

OBRAS: «Façon de parler proverbiales, triviales, figurées, etc. des Canadiens au XVIIIe siècle», *Bulletin du Parler Français au Canada* 3 (1904-1905); 4 (1905-1906). Sus manuscritos están en los siguientes archivos: ASJCF, St. Jérôme, Québec; Archives du Séminaire de Québec: *82-103*; Assumption Church Archives, Windsor, Ontario; Bibliothèque Municipale, Montreal; Detroit Public Library, Detroit, Michigan: *Burton Historical Collection*. Archivos, Diócesis de London, Ontario.

BIBLIOGRAFÍA: JUNEAU, M., «Un pionnier de la lexicologie québécoise: Le Père Pierre Philippe Potier, S.J.», *Langue et linguistique* 1 (1975) 51-68. ÍD., *Problèmes de lexicologie québécoise: Prolégomènes à un trésor de la langue française au Québec* (Quebec, 1977). LAJEUNESSE, E. J., *The Windsor Border Region* (Toronto, 1960). OTT, E. R., «Selections from the Diary and Gazette of Father Pierre Potier, S.J. (1708-1781)», *Mid-America* 18 (1936) 199-207, 260-265. SOMMERVOGEL 6:1111-1112. THWAITES 69:240-276; 70:20-70. Toupin, R., «L'érudition et la fonction du savoir au XVIIIe siècle: Pierre Potier chez les Hurons du Détroit», en *Man and Nature/L'homme et la nature* (Toronto, 1982) 165-174. ÍD., «Testament et recommandation de l'âme chez les Hurons du Détroit au XVIII siècle. Les documents Pierre Potier», *AHSJ* 57 (1988) 179-185. ÍD., *Les écrits de Pierre Potier* (Ottawa, 1996). *Huron Manuscripts from Rev. Pierre Potier's Collection* (Toronto, 1920). *DBC* 4:692-693. *PIBA* 2:225.

R. TOUPIN (†)

**POTOT, Nicolas.** Operario, misionero rural.

N. 12 julio 1771, Metz (Moselle), Francia; m. 2 mayo 1837, Metz.

E. 18 enero 1833, Estavayer (Friburgo), Suiza; o. 19 septiembre 1818, Metz.

Hijo de abogado y abogado él mismo en el *Parlement* de Metz, sirvió en la guardia nacional y en el ejército, y fue herido en 1799. Tras su vuelta a la fe católica, estudió teología y se ordenó de sacerdote. Orientó su ministerio sobre todo en favor de los pobres y huérfanos. En 1825 le nombraron superior de los misioneros diocesanos en Metz. En 1832 donó su casa a los jesuitas de Metz y entró en la CJ. Al acabar el noviciado, regresó (1835) a Metz, donde pasó sus dos últimos años de vida. Un funeral verdaderamente impresionante testimonió el amor y la estima en que le tenían.

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE 3:305-306. LE LASSEUR, F., *Vie du R. P. Potot de la Compagnie de Jésus, ancien avocat au Parlement, ancien chef de bataillon, ancien chanoine de Metz* (París, 1847).

H. BEYLARD (†)

**POU Y PUIGSERVER, Bartolomé.** Humanista, filósofo.

N. 22 junio 1722, Algaida (Baleares), España; m. 17 abril 1802, Algaida.

E. 21 junio 1746, Tarragona, España; o. 21 diciembre 1754, Zaragoza, España; ú.v. 15 agosto 1760, Calatayud (Zaragoza).

Al entrar en la CJ había ya cursado la filosofía en Palma (Baleares), parte en el convento de San Francisco (donde tuvo por profesor al futuro beato Junípero Serra) y parte en el colegio jesuita de Montesión. Después de enseñar gramática en Tarragona (1748-1749), Manresa (1749-1750) y Lérida (1750-1751), pasó a Valencia para la teología (1751-1755). Sobresalió como latinista y helenista (1756-1759) en el colegio San Bernardo de Cervera, adscrito a la Universidad, donde José *Finestres lo estimó sobremanera. De esta época son sus *Ludi rhetorici et poëtici* (Cervera, 1756) y su *Oratio* (1758) en el doctorado de Antonio Orteu y de Copons.

Practicada la tercera probación en Tarragona (1759-1760), enseñó la filosofía en Calatayud, en el colegio (1760-1761) y en el vecino colegio de nobles (1761-1763), donde compuso y publicó la primera historia de la filosofía aparecida en España, bajo el título de *Institutionum historiae philosophiae libri XII* (Calatayud, 1763), una adaptación de la de Jakob Brucker, mitigando la ruptura entre Medievo y Renacimiento, que el alemán había sido el primero en proponer, y considerando, como éste, a Ramón Llull (**Lulismo*) como el primer filósofo moderno. P pertenece a la escuela ecléctica del siglo XVIII.

Desde 1763 hasta la *expulsión de 1767, enseñó la retórica a los jóvenes jesuitas en Tarragona, y luego en Bonifacio (Córcega) y Ferrara. Tras la *supresión de la CJ, se estableció en Bolonia (1774-1785), donde contó con la amistad y protección del rector del Colegio de San Clemente, Juan de Alfranca y Castillote, quien le encomendó la enseñanza privada del latín y el griego a sus colegiales, sobre todo en la villa de veraneo. Entre las *Poesie varie* publicadas por el colegio en 1783, con ocasión del nacimiento de los infantes Carlos y Felipe, se publicaron dos odas suyas en griego. Su escasa salud y su creciente melancolía le impidieron sobresalir más entre los jesuitas españoles expulsos, si bien dejó varias obras inéditas de carácter grecolatino, teológico y pastoral.

En 1785, pasó a Roma como secretario latino del auditor de la Rota y luego cardenal, Antonio Despuig, y en aquella ciudad hubo de terminar varias importantes obras, como el «Specimen interpretationum hispanarum auctorum classicorum» (en la línea de defensa de la cultura española característica de los exiliados, sobre todo de los procedentes de la provincia de Aragón), además de otras perdidas, como el «Plan de una librería selecta» de autores clásicos, y algunos escritos de teología pastoral y dogmática; uno de ellos, «Actiones theologicae in Petrum Tamburinium, suspectae et theologiae et fidei doctorem», desde la actitud antijansenista de la mayor parte de los exiliados.

En Roma sólo dio a luz sendas biografías latinas de Juan Berchmans (1788) y de la beata Catalina Thomàs (1797). Al regresar a España, durante el reinado de Carlos IV, se llevó consigo a Mallorca *Los nueve libros de la Historia de Herodoto*, para cuya publicación había pedido, sin conseguirlo, la ayuda de don Pedro *Rodríguez de Campomanes. Obra de quien conocía mucho mejor el griego que el castellano, sólo pudo editarse póstuma en Madrid (1846), tras una revisión a fondo por José M. Quadrado, con

el mecenazgo de su antiguo discípulo en Roma don José Despuig y Zaforteza.

FUENTES: ARSI *Hisp 145, 147; Arag 14-16, 30; HS 229; Rusia 1003.*

OBRAS: *Las tesis de Calatayud*, ed. S. Trias Mercant (Barcelona, 1992). *Cartas al cardenal Despuig*, ed. M. Batllori (Palma de Mallorca, 1946). Martínez de la Escalera, J., «Cartas al P. José Martínez», *MisCom* 40 (1982) 295-303. «Specimen interpretationum hispanarum auctorum classicorum, 1789», en J.M.ª Bover, *Biblioteca de escritores baleares* (Palma, 1868) 2:140-149: cf. Quetglas, P.J., «Un manuscrit del "Specimen" del Pare Pou», *Anuari de filologia* 14 (Palma, 1991) D2:102-110. ARSI, *Arag 26*, «Litt Annuae Domus Prob Tarrac» (1764) y «Litterae archiep. Tarraconensis ad Clementem XIII». [Carta del obispo de Módena, 1768].

BIBLIOGRAFÍA: AEER 3:275. Casanovas, I. - Batllori, M., *Documents per la història cultural de Catalunya en el segle XVIII*, 4 v. (Barcelona, 1931-1969). Batllori, M., «Estudio preliminar», *Cartas al card. Despuig*, 15-225 [bibl. y mss, 311-315, 323-325]; *O.C.* 11. Cascón, *M. Pelayo* 609. Diosdado Caballero 230-232. Eguía, C., *Dos sabios jesuitas mallorquines* (Palma, 1931). Gil, L., *Campomanes, un helenista en el poder* (Madrid, 1976: *AHSI* 46 [1977] 1510s). Hernando, C., *Helenismo e Ilustración* (Madrid, 1975). Martínez de la Escalera, J., «Ciencias y Letras entre los jesuitas de la Corona de Aragón», *MisCom* 40 (1982) «289-304». Sommervogel 6:1117-1119; 12:715s. Trias Mercant, S., «B.P., iniciador a Espanya de la història de la filosofia», *Història del pensament a Mallorca* (Palma, 1985) 253-260.

M. Batllori

**POUCEL, Victor.** Escritor.

N. 26 noviembre 1872, Marsella (Bouches-du-Rhône), Francia; m. 29 diciembre 1953, Tanail, Líbano.

E. 11 octubre 1890, Ghazir, Líbano; o. 1906, Canterbury (Kent), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1909, Alejandría, Egipto.

Estudió en el colegio de Mongré antes de entrar en la CJ. Para siempre quedó afectada su salud por sus cinco años de formación en el Próximo Oriente. Una larga depresión le obligó a cuidarse con frecuencia, sobre todo en Suiza, a lo largo de siete años. Cursó la filosofía (1900-1903) en St-Hélier (isla de Jersey) y la teología (1903-1907) en Canterbury. Dedicado a la docencia, enseñó retórica en Alejandría (1910-1919) y Avignon (1919-1930), donde fue escritor y crítico literario de *Études*.

Publicó numerosas obras de espiritualidad y de educación, hoy todavía muy estimables, entre ellas, interesantes opúsculos religiosos para los niños, pero su nombre se vincula sobre todo a la serie *Mystique de la terre* (1937-1945). Sus amigos Léonce de *Grandmaison, Auguste *Valensin, Victor *Fontoynont y Jean *Rimaud publicaron una colección de sus poemas *Présence divine*. La visión de P es de un simbolismo místico: lo visible, signo de lo invisible, al igual que la fe, es una especie de sacramento, que lleva a Dios. Este escritor tan personal no ha encontrado aún su biógrafo.

OBRAS: *Jean d'après Nature* (París, 1921). *Evangile du Pécheur* (París, 1924). *L'Amour et la mort* (París, 1928). *L'Esprit d'André Gide* (París, 1929). *Vie de Jésus pour l'Enfant. Livre défendu aux grandes personnes* (París, 1932). *Les choses nous parlent ou les Entretiens dérobés* (París, 1933). *La Passion de Notre-Seigneur racontée à l'Enfant* (París, 1936). *Mystique de la Terre*: 1) *Plaidoyer pour le Corps* (París, 1937. *Apología del Cuerpo*. Madrid 1959). 2) *La Parabole du Monde* (1940). 3) *Incarnation* (1942). 4) *Ma Genèse* (1943). 5) *Apocalypse* (1943). 6) *Ma Religion* (1945). [Antología], *Ceù Clar* (Avignon, 1954). *Présence divine* [poemas] (1960).

BIBLIOGRAFÍA: Blanchet, A., en *Études* (1956) 256-261. *Catholicisme* 11:685. Duclos 218. *DS* 12/2:2019-2021. Jalabert 261s. James, M. F., *Esotérisme... et christianisme* (París 1981) 1:217-219. *Jésuites Assistance France* (1955) 13-26. Norman, G., «A Writer of Provence», *Month* 168 (1936) 127-134. Rimaud, J., «Présentation», *Présence divine*, 7-22. Tilliette, X., «Mémorial du P. Poucel», *Études* 309 (1961) 120-122.

P. Duclos (†) / A. Demoment (†)

**POULAIN, Auguste.** Matemático, escritor espiritual.

N. 15 diciembre 1836, Cherburgo (Manche), Francia; m. 19 julio 1919, París, Francia.

E. 25 octubre 1858, Angers (Maine-et-Loire), Francia; o. 1870, París; ú.v. 2 febrero 1877, París.

Antes de entrar en la CJ, frecuentó los colegios jesuitas de Brugelette (Bélgica) y Sainte-Geneviève de París y, luego, en la École Centrale. Estudió un año (1860-1861) matemáticas y las enseñó (1861-1867), incluso las superiores, en Metz y, después, en Sainte-Geneviève. Cursado un año de teología (1867-1868) en Laval, volvió a Sainte-Geneviève, donde continuó la teología, al tiempo que enseñaba (1869-1870). Sotoministro durante la guerra franco-prusiana (1870-1871), hizo la tercera probación (1871-1872) en Laon. El año siguiente trabajó en Le Mans y enseñó cinco años en París (1873-1878) y dos en Vannes (1878-1880). Desde 1881 a 1887 fue subdirector del colegio mayor en las Facultés Catholiques de Angers. Después de un curso (1897-1898) de docencia de matemáticas en el escolasticado de St. Hélier de Jersey (Islas del Canal), comenzó su larga estancia (1899-1918) en la calle de Sèvres de París. Enfermo, pasó su último año de vida en la enfermería de la calle Dantzig.

Se ganó la admiración general por su alegría y generosidad en compaginar sus ocupaciones materiales y clases de matemáticas con la escritura de obras espirituales. El éxito de sus libros se debía a su honda familiaridad con la materia y a su trato con personas que habían sido beneficiarias de tales gracias sobrenaturales. Su primer libro, *La Mystique de Saint Jean de la Croix*, se publicó en 1893. En 1901 apareció su importante *Des grâces d'oraison*, sobre los distintos estados místicos, en donde distingue la oración ordinaria de la extraordinaria, precisa lo que entiende por contemplación, estudia la esencia íntima de la unión mística, diferencia sus grados, describe las visiones y revelaciones y expone las pruebas por las que pasan los contemplativos. Formado como matemático, su exposición de las diversas gracias místicas es sumamente clara. Con todo, es más descriptivo que doctrinal; incita siempre al comentario y la discusión. *Des grâces d'oraison* se ha

reeditado muchas veces en francés y traducido a otros idiomas.

OBRAS: *Le mystique de Saint Jean de la Croix* (Toulouse, 1893). *Des grâces d'oraison. Traité de théologie mystique* (París, 1901) [*Epítome de teología mística* (Barcelona, 1909)].

BIBLIOGRAFÍA: BAINVEL, J.-V., «Introduction à la dixième édition», en A. POULAIN, *Des grâces d'oraison* (París, [10]1922) viii-ci. BELDA, M. - SESÉ, J., *La «cuestión mística». Estudio histórico-teológico* (Pamplona, 1998) 88-108. DUCLOS 219. GUIBERT, *Espiritualidad* 301, 372-373, 411. *DS* 12:2025-2027. *EC* 9:1860. *LTK* 8:650. *NCE* 11:639.

H. BEYLARD (†)

**POULIOT, Léon.** Historiador, editor, escritor.

N. 28 junio 1898, Holyoke (Massachusetts), EE.UU.; m. 22 octubre 1980, Saint-Jérôme (Quebec), Canadá.

E. 7 septiembre 1917, Montreal (Quebec); o. 17 agosto 1930, Montreal; ú.v. 2 febrero 1935, Roma, Italia.

Nació en una familia de la vieja nobleza francesa; su primer antecesor canadiense fue Sieur Morel de la Durantaye, capitán en el regimiento Carignan (1665), señor de Kamouraska (1672) y miembro del consejo superior de Quebec (1703-1716). P comenzó su educación en los colegios de Holyoke y de Saint-Francis en Brompton (Quebec), adquiriendo un pleno conocimiento del inglés. En 1914, fue al seminario de Sherbrooke (Quebec), donde estudió los clásicos antes de ingresar en la CJ. Acabado el noviciado y *juniorado, cursó la filosofía (1921-1924) con los jesuitas franceses en St. Hèlier de Jersey (Islas del Canal) y luego enseñó (1924-1927) en el colegio de Saint-Boniface (Manitoba). Hizo teología (1927-1931) en Montreal y la tercera probación en Paray-le-Monial (Francia). Después de estudiar historia de la Iglesia (1932-1934) en la Universidad *Gregoriana de Roma, regresó al Canadá en 1935.

Desde 1935 hasta 1947 y ocasionalmente desde 1955 a 1957, P enseñó historia de la Iglesia en el teologado jesuita de Montreal, y daba conferencias en el Instituto Pío XI y en la *École de Bibliothéconomie* de la Universidad. Fue rector (1943-1947) del escolasticado y provincial (1947-1953) de la provincia del Canadá francés. Durante su gobierno, tuvo que intervenir en la difícil «cuestión de la silicosis» cuando la revista jesuita *Relations* publicó un artículo sobre condiciones de trabajo en las minas de Saint-Remi-d'Amherst en la provincia de Quebec.

En 1935, el P. General Wlodimiro Ledóchowski había pedido a todas las provincias que escribieran la historia de la CJ en sus respectivas regiones. En respuesta a esta petición, P publicó *Étude sur les relations des Jésuites de la Nouvelle-France, 1632-1672*. Sin embargo, su obra más importante es *Mgr. Bourget et son temps*. Su bibliografía alcanza 431 trabajos sobre la historia jesuita en Nueva Francia y sobre la Iglesia católica en Canadá.

En colaboración con otros, P fundó (1946-1947) *Lettres du Bas Canada*, y fue su director de 1954 a 1971. Fue miembro de la *Société Historique* de Montreal, que le galardonó con una medalla de oro en 1946, y de la *Société Historique du Canada*, de la que recibió una medalla en 1978. Fue también presidente del *Comité des Fondateurs de l'Église Canadienne*, vice-postulador de la causa de Jeanne Mance (cofundadora de la ciudad de Montreal), fundador (con el canónigo Lionel Groulx) y asiduo colaborador de la *Revue d'Histoire de l'Amérique Française*. Sus investigaciones y actividad literaria giraron alrededor de tres intereses básicos: los heroicos comienzos de la Iglesia en Nueva Francia, las *Jesuit Relations* y el obispo Ignace Bourget.

A más de su labor como investigador y escritor, se entregó a numerosas actividades entre los indios en Longlac o en Saint-Régis, era confesor en la iglesia del Gesù de Montreal y daba ejercicios anuales a religiosos y religiosas. Su vida fue oculta, serena y ordenada. Sus pláticas espirituales estaban inspiradas en las enseñanzas de Louis *Lallemant, en las que citaba con frecuencia ejemplos de los mártires canadienses y de los grandes misioneros de las regiones de la América del norte.

OBRAS: *Étude sur les Relations des Jésuites de la Nouvelle-France (1632-1672)* (Montreal, 1940). *La réaction catholique de Montréal, 1840-1841. Lettre de S. Exc. Mgr. Joseph Charbonneau* (Montreal, 1942). *Les Saints Martyrs Canadiens* (Montreal, 1949). *Le Père Paul Le Jeune, S.J. (1591-1664)* (Montreal, 1957). *Le premier retraitant du Canada: Joseph Chihouatenhoua, Huron (+1640)* (Montreal, 1958). *Charlevoix (1682-1761)* (Montreal, 1959). *Monseigneur Bourget et son temps* 6 v. (1955-1977). *Aventurier de l'Évangile: Le Père Enemond Massé, premier missionnaire jésuite au Canada* (Montreal, 1961). *Premières pages du Journal des Jésuites de Québec, 1632-1645* (Quebec, 1963).

FUENTES: ASJCF: *BO-39*.

BIBLIOGRAFÍA: «Leo Pouliot», *AHSI* 49 (1980) 651-652.

J. COSSETTE

**POULTON (PALMER, ROBERTS, SANDERSON) Charles.** Misionero.

N. c. 1613, Northamptonshire, Inglaterra; m. 7 febrero 1690, Londres, Inglaterra.

E. 1638, Watten (Nord), Francia; o. 31 marzo 1646, Lieja, Bélgica; ú.v. 23 noviembre 1654, Londres.

Hijo de John y Frances (Wollaston) de Desborough, fue a estudiar al Colegio Inglés de Saint-Omer en 1631 o quizás antes. Acabados sus estudios en 1637, entró en la CJ. A su vuelta a Inglaterra (1648), empezó su labor misionera en el distrito de Oxfordshire, y fue superior de los jesuitas del distrito de Suffolk en 1674. En la persecución que siguió a la supuesta conjura de Titus Oates (1678) fue buscado implacablemente. Durante el reinado del católico Jacobo II, fue nombrado (24 mayo 1687) rector de los jesuitas que vivían y trabajaban en el barrio Savoy de Londres. Tras el comienzo de la revolución de Guillermo de Orange, al dirigirse P a Watten (Países Bajos del Sur), fue detenido (16 diciembre 1688) junto a Faversham, llevado a Londres y recluido en la prisión Newgate, donde murió de resultas de sus

sufrimientos. Cinco hermanos suyos fueron también jesuitas. Sus contemporáneos lo consideraron un varón de estudios y santidad.

BIBLIOGRAFÍA: *MonAngl* 2:426. FOLEY 5:307-309; 7:619-620. HOLT, *St. Omers* 212. OLIVER 154. *Transactions of the London and Middlesex Archaeological Society* 41:21-27.

G. HOLT

**POUNDE, Thomas.** Misionero.

N. 21 mayo 1539, Belmont (Hampshire), Inglaterra; m. 5 marzo 1615, Belmont.

E. diciembre 1578 ?, Inglaterra.

Era el hijo mayor de William Pounde, un próspero terrateniente, y Anne Wriothesley, hermana del conde de Southampton. Educado en Winchester College, estudió leyes en el colegio de abogados de Lincoln en Londres. Fue un favorito en la corte de la reina Isabel, de donde, tras una humillación (c. 1569), se retiró a su casa en Belmont para llevar una vida de oración y penitencia.

Su imaginación se enardeció con las cartas de los misioneros jesuitas de las Indias, concibiendo el deseo de entrar en la CJ. Su amigo íntimo, Thomas *Stephens, pudo llegar a Roma en 1575 y eventualmente a la India, pero P fue arrestado en Londres. Por medio de Stephens, insistió en su admisión en la CJ y el P. General Everardo Mercuriano pudo habérsela concedido.

En junio 1580, acogió en Inglaterra a Robert *Persons y Edmundo *Campion y fue él quien hizo circular el *Brag and Challenge* de Campion. Incluso el mismo P escribió su propio desafío, que se difundió en manuscrito hasta que fue impreso por Robert Crowley en su *Aunswere to Sixe Reasons* (Londres, 1581). P se menciona con frecuencia en las cartas del P. General Claudio Aquaviva. En 1605, Henry *Garnet comentó: «Es muy fervoroso, pero un tanto abundante en singularidades.» Gran parte de su vida la pasó en prisión por la fe, unos treinta años en total, pero incluso allí ejerció un frutuoso apostolado. Se le dejó por fin en libertad en 1604 y pasó sus restantes días en Belmont, activo apostólicamente hasta el final.

BIBLIOGRAFÍA: CARAMAN, P., *Henry Garnet, 1555-1606, and the Gunpowder Plot* (Londres, 1964). F. EDWARDS (ed.), *The Elizabethan Jesuits* (Londres, 1981). FOLEY 3:567-657; 7:626. GILLOW 5:354. POLLEN J. H., *The English Catholics in the Reign of Queen Elizabeth* (Londres, 1920). RENOLD, P. (ed.), *The Wisbech Stirs* (Londres, 1958). TANNER, *Imitatrix*, 480-486. *CE* 12:322. *MonAngl* 2:444. *NCE* 11:640.

T. H. CLANCY

**POUSSINES, Pierre.** Historiador, escritor.

N. 28 octubre 1609, Laure (Aude), Francia; m. 26 febrero 1686, Toulouse (Haute-Garonne), Francia.

E. 7 julio 1624, Toulouse; o. 1635, Toulouse; ú.v. 28 octubre 1642, Toulouse.

A la edad de trece años, cuando era alumno de retórica en el colegio de Béziers, dedicó una oda latina al provincial de Toulouse, Nicolas Vilhiès, pidiendo su admisión en la CJ. Sólo se cumplió su deseo dos años más tarde, cursada ya la filosofía. Hechos el noviciado y un año de humanidades, excepcionalmente inició, con sólo diecisiete años de edad, la teología (1627) en Toulouse. Enseñó (1630-1635) gramática y humanidades en los colegios de Montpellier y Toulouse. Tras su ordenación, enseñó retórica en Toulouse, interrumpido por la tercera probación (1638-1639) en París, y griego, hebreo y Sgda. Escritura desde 1641. Llamado (1654) a Roma para continuar la historia latina de la CJ, residió veintiún años en la casa profesa, y enseñó Sgda. Escritura en el *Colegio Romano desde 1675. Vuelto (1681) a Toulouse, siguió escribiendo y publicando hasta su muerte.

Editor infatigable de textos griegos, era un erudito típico de los del siglo anterior; sus discursos y poesías abundan en reminiscencias y palabras raras, pero al mismo tiempo era un investigador crítico y competente. Como historiador de la CJ no pudo publicar más que los complementos del primer volumen de la *Historia Societatis Jesu Pars quinta sive Claudius* (Roma, 1661), preparado por Francesco *Sacchini; editó las secciones relativas a la CJ fuera de Europa y completó algunas lagunas dejadas por su predecesor. Preparó, además, los anales de los años 1591-1595, pero el manuscrito nunca se publicó, a causa de la crítica severa que treinta años más tarde le hiciera Joseph *Jouvency, su sucesor, por sus «muchos errores, prolijidad y estilo bárbaro», un juicio tal vez demasiado duro. Además de editar textos, hizo labor hagiográfica para las *Acta Sanctorum* de los *bolandistas y colaboró con Gabriel *Cossart y Philippe *Labbe en su *Sacrosancta concilia*. Publicó numerosos estudios históricos sobre la Sgda. Escritura y sobre Bizancio. Varias de sus traducciones latinas están incluidas en la *Patrologia* de Migne. Durante el año que pasó en París, trabajó con Denis *Petau y Labbe. En Roma compuso también una Historia de las controversias *de auxiliis*, cuya circulación *pro manuscripto* permitió el P. General Nickel; el P. General Oliva (1681) prohibió absolutamente su impresión.

Tuvo por mecenas a Charles de Montchal, arzobispo de Toulouse, y al canciller, Pierre Séguier, en París. Durante su estancia en Roma trató mucho con la reina Cristina de Suecia y la familia Albani, a la que pertenecía el futuro papa Clemente XI. P fue un ejemplo de piedad sencilla y amor al silencio.

OBRAS: *Sancti Patris Nostri Nili opera quadam nondum edita* (París, 1639). *S. P. N. Methodii episcopi et martyris convivium virginum* (París, 1657). *S. P. Francisci Xaverii e Soc. Iesu epistolarum libri IV* (Amberes, 1657). *Apocalypsis enarratio* (Toulouse, 1685). «Historia controversiarum de auxiliis, libri sex», ARSI, *HS 143-146*.

BIBLIOGRAFÍA: HURTER 4:486-490. LAURENT, V., «Les manuscrits de l'histoire byzantine de Georges Pachymère», *Byzantion* 5 (1929-1930) 129-205, especialmente 131-141. SOMMERVOGEL 6:1123-1134; 9:783; 11:1865. *DTC* 12:2668-2670. *LTK* 8:650-651.

G. BOTTEREAU (†) / J. ESCALERA

**POWER, Albert.** Profesor, superior, director espiritual.

N. 12 noviembre 1870, Dublín, Irlanda; m. 12 octubre 1948, Melbourne (Victoria), Australia.

E. 13 agosto 1887, Dromore (Banbridge), Irlanda; o. 1906, Dublín; ú.v. 15 agosto 1909, Dublín.

Estudió en el colegio Belvedere de Dublín antes de entrar en la CJ. Después de sus estudios iniciales, enseñó (1895-1901) en Riverview (Sydney, Australia) y volvió a Europa para estudiar filosofía (1901-1903) en Valkenburg (Holanda) y teología (1903-1907) en Milltown Park de Dublín.

Notable erudito en latín, griego y hebreo, P enseñó Sgda. Escritura unos treinta y cinco años. Fue profesor (1907) y, luego, rector (1912-1918) en el teologado jesuita de Milltown Park. Enviado de nuevo (1918) a Australia, fue el primer rector (1918-1923) de Newman College en la Universidad de Melbourne y primer rector (1923-1930) del seminario regional Corpus Christi de Werribee (Melbourne). El arzobispo Daniel Mannix lo había escogido para fundar y dirigir ambas instituciones. Sin ser un pensador original, era un excelente profesor que influía profundamente en sus discípulos.

Se le conoció más como director de ejercicios y espiritual de religiosos y seglares. Su intensa fe y devoción, combinadas con gentileza y sensibilidad, atraían por igual a espíritus ardientes y personas con problemas. Tuvo una enorme cantidad de dirigidos, para la que era un guía prudente, firme y seguro. Físicamente un hombre pequeño, pero se le llamaba «el átomo poderoso» por su inagotable energía. Su defecto como superior era que le costaba apreciar a los jesuitas que vivían con menos intensidad que él.

OBRAS: *The Catholic Church and Her Critics* (Melbourne, 1927). *Six World Problems* (Nueva York, 1927). *Plain Reasons for Being a Catholic* (Nueva York, 1929).

BIBLIOGRAFÍA: BYGOTT, U. M. L., *With Pen and Tongue: The Jesuits in Australia 1865-1939* (Melbourne, 1980). «Fr. Albert Power», *Irish Province News* 6 (1, enero 1949) 29-30.

F. DENNETT (†)

**POWER, Matthew.** Misionero popular, escritor.

N. 5 abril 1857, Carrick Beg (Waterford), Irlanda; m. 7 abril 1926, Manchester, Inglaterra.

E. 26 octubre 1875, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 22 septiembre 1889, St Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1892, Stonyhurst (Lancashire) Inglaterra.

Estudió en los colegios de Clongowes Wood (Irlanda) y Stonyhurst antes de entrar en la provincia inglesa de la CJ. Tras el noviciado, fue a St Mary's Hall en Stonyhurst, obtuvo con brillantez un título en clásicos por Londres e hizo la filosofía (1878-1881). Durante el magisterio, enseñó en los colegios Mount St Mary de Chesterfield (1881-1882), St Francis Xavier de Liverpool (1882-1883) y St Stanislaus de Beaumont (1883-1886). Para teología (1886-1890) fue al escolasticado de St Beuno's.

Acabados sus estudios, se dedicó sobre todo a predicar y a dar *misiones populares. Durante estos años, estuvo aplicado a la iglesia Holy Name de Manchester, St John de Wigan y a la residencia de la calle Lauriston de Edimburgo. Fue muy conocido como predicador y misionero popular en Inglaterra y Escocia, e inició (1901) la predicación al aire libre en las calles de Edimburgo y otras poblaciones.

Su predicación tenía el estilo dramático de la época, pero sin teatralidad. Se decía de él que «seguramente, como misionero popular, rendía al máximo... y tenía pocos iguales, si es que los había, entre sus contemporáneos». Publicó varios volúmenes de ensayos, siendo su *Anglo-Jewish Calendar* un intento de reconstrucción del calendario judío con sus equivalentes fechas inglesas para cada día de la vida pública de Jesucristo. Su objetivo era establecer la autoridad de la fecha occidental del Viernes Santo como el 15 de Nisán, A.D. 31, y concertar la aparente divergencia de los sinópticos con san Juan.

OBRAS: *Anglo-Jewish Calendar for Every Day in the Gospels: Being an Introduction to the Chief Dates in the Life of Christ* (Londres, 1902). *The True Rationalism* (Londres, 1908). *The Protomartyr of Scotland, Father Francis of Aberdeen* (Londres, 1914). *The Religion of the Koran* (Londres, 1930).

BIBLIOGRAFÍA: SUTCLIFFE, no. 346. «Fr Matthew Power», *LN* 41 (1926) 233-237.

G. HOLT

**POWER, William.** Predicador, superior, visitador.

N. 19 abril 1855, Dublín, Irlanda; m. 28 marzo 1934, Key West (Florida), EE.UU.

E. 22 julio 1873, Clermont (Oise), Francia; o. 1885, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1894, Nueva Orleans (Luisiana), EE.UU.

Entró en la CJ en Francia y, después del noviciado y juniorado, fue (1876) a la misión de Nueva Orleans (EE.UU.). Enseñó tres años (1876-1879) en el colegio Immaculate Conception de Nueva Orleans, y prosiguió sus estudios filosóficos (1879-1882) y teológicos (1882-1886) en Woodstock College.

Tras su ordenación, enseñó filosofía (1886-1887) en Spring Hill College, cerca de Mobile (Alabama), y pasó a Macon (Georgia), como profesor de los juniores (1887-1889). De 1889 a 1897 (excepto el año 1892-1893 de tercera probación en Manresa, España), dio *misiones populares, por lo que se hizo célebre en el sur de Estados Unidos. Concluido su oficio de superior (1897-1906) de la misión de Nueva Orleans, regresó al equipo misional, donde sus impresionantes sermones tocaban mentes y corazones. El P. General Wlodimiro Ledóchowski, que lo había conocido en la Congregación General XXVI (1915), lo envió como *visitador a las provincias canadienses (1917-1918), Bélgica (1919-1921), Irlanda (1921-1922) y a la misión de Australia (1922-1923). A su vuelta a la provincia, promovió los ejercicios espirituales para seglares en Nueva Orleans y Grand Coteau (Luisiana). Se le admiró por su memoria prodigiosa y facilidad para las lenguas.

BIBLIOGRAFÍA: CLANCY 30. «Father William Power», *WL* 64 (1935) 65-93. MARTÍN, *Memorias* 2:1061.

T. H. CLANCY

**POWESKI, Piotr, véase SKARGA, Piotr.**

**POZA, Juan Bautista.** Polígrafo.

N. 1588, Bilbao (Vizcaya), España; m. 6 febrero 1659, Cuenca, España.

E. 21 marzo 1609, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. 1611, Alcalá; ú.v. 28 mayo 1620, Murcia, España.

Era hijo del jurista, matemático, cosmógrafo y vascófilo Andrés de Poza. Acabados sus estudios, enseñó retórica en Madrid (hacia 1613), filosofía y teología en Alcalá (hacia 1622) y once años Sagrada Escritura en Murcia (c. 1618) y Madrid (c. 1627). Propuesto para la cátedra de ética en los Reales Estudios del *Colegio Imperial en 1628, dio su primera lección *De Placitis Philosophorum* el 17 febrero 1629, que fue un intento estimable de sistematización de la historia de la filosofía, expuesta en castellano y con cierta independencia de la perspectiva escolástica, para atraer más oyentes.

Su obra más famosa, por lo controvertida, fue el *Elvcidarivm Deiparae*, que trata «de chronographia et geographia mysteriorum Virginis», y se presenta ya en la portada como «praevius explorator, maiori ex parte pugnax et contentiosus»; anunciaba un segundo tomo en el que trataría de la múltiple maternidad de María, de sus virtudes, santidad, muerte, gloria y prerrogativas. Más que las aplicaciones erróneas o extravagantes y los casos concretos impertinentes, lo que suscitó una cerrada oposición fue su propósito de defender la Concepción Inmaculada, basándose en la continuidad físico-orgánica entre la Madre y el Hijo, por lo que María estaría inmune de los defectos corporales derivados del pecado original. Entre los censores destacó por la enormidad de sus acusaciones el ex jesuita y ex carmelita Juan del Espino. Ante las denuncias, multiplicó P imprudentemente las apologías, memoriales y defensas de sus ideas, a pesar de los insistentes consejos de moderación y silencio que le daba el P. General Mucio Vitelleschi. El 11 abril 1628, fue puesta la obra en el Índice Romano *donec corrigatur*. Por los mismos días P se ofreció para la misión del Japón, y redactó una defensa de los mártires japoneses. Defendió también a la CJ y a los Estudios Reales de Madrid en la polémica desatada por las universidades de Alcalá y Salamanca.

Los repetidos intentos de justificar sus ideas sólo sirvieron para agravar su causa, y el 9 septiembre 1632 se prohibieron todas sus obras, lo que alcanzaba también a su *Práctica de... bien morir*, tan reeditada y traducida, cuya versión italiana seudónima de 1631 había sido aprobada por el Maestro del Sacro Palacio. De la abundante correspondencia del P. General sobre este asunto se deduce la buena disposición del Papa para oirle y los esfuerzos del P. General, de pleno acuerdo con Urbano VIII, para hacerle venir a Nápoles, garantizándole que no se le llamaría a Roma. Se llegó a amenazarle con la expulsión de la CJ. Felipe IV prohibió que saliera de España. La *Inquisición española instruyó un proceso (1633), del que se vio libre a principios 1637 y fue repuesto en su cátedra. Desde 1640, vivió retirado en Navalcarnero y luego en Cuenca.

A. Ezquerra, en su «*Historia del colegio de Alcalá*» (1633) pondera la «grandeza de su ingenio y su rara erudición» y espera de él «las mayores cosas». Andrés M. *Burriel, en su epistolario con Gregorio *Mayans, lo juzga como «el hombre más sabio que ha tenido este colegio [Alcalá], después de Vázquez, Mariana y Gaspar Sánchez... Harto daño le hizo su saber...». Para Reusch, el *Elvcidarivm* es «el peor entre los muchos malos libros de mariología».

OBRAS: *Rhetoricae Compendium* (Madrid, 1615: URIARTE 4425-6). *Práctica de ayudar a bien morir* (Madrid, 1619: 12 ed. y trad.). [Sermón sobre el Cardenal Cisneros] (Alcalá, 1626). *Elvcidarivm Deiparae* (Alcalá, 1626; Lyón, 1627). [«Apologías y Memoriales al Papa y al Rey»] (URIARTE 1263,2013). *Memorial por la Religión de S. Francisco...* (Madrid 1628: URIARTE 1284). *Por los Estudios Reales... en Madrid* (1629: URIARTE 1269). *Primeras lecciones por la Cátedra de Placitis Philosophorum* (Madrid, 1629). *Votum Platonis. De iuxto examine doctrinarum* (Zaragoza, 1631: URIARTE 4583). «Tabulae vel Sillabi circa praerrogativas Deiparae», (URIARTE 2138). [Segundo tomo del Elucidario, 1628]. «Historia de Nuestra Señora». «En defensa de nuestros mártires del Japón». «De Humanitate Christi». «Del modo como algunos siguen a Santo Tomás» (Madrid, Acad. Hist. 9/7279). «Vida de San Julián, obispo de Cuenca» (1646: Acad. Hist. 9/2255). [Muchos papeles de y sobre P] (Acad. Hist. 9/3596,3627,3762, t.189; BNMadrid ms 883).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 5. CEYSSENS, L., *Jansenistica minora* 8/1. DELGADO VARELA, J. M., «La Mariología en los autores españoles, 1600-1650», *Estudios* 7 (1951) 265-275. GARRIGA, G., «J.B.P., jesuita bilbaíno», *Bol Inst Amer Est Vascos* 6 (1952) 42-49. HURTER 3:932. MAÑARICÚA, A. E., DE, *La Inmaculada en Vizcaya* (Bilbao, 1954) 147-157. MARTI, A., *La preceptiva española en el siglo de oro* (Madrid, 1972) 247-249. REUSCH, H., *Index* 2:434-441. RICO VERDÚ, J., *La retórica española...* (Madrid, 1973) 184ss. SIMÓN DÍAZ, J., *Historia del Colegio Imperial* (Madrid, 1959). SOLÁ, F. DE P., «San José en el Elucidarium», *Cahiers de Josephologie* 35 (1987) 117-139. SOMMERVOGEL 6:1135-1142.

J. ESCALERA

**POZO MARTÍN, Roberto María (GARCÍA) del.** Obispo, operario.

N. 25 agosto 1836, Ibarra (Imbabura), Ecuador; m. 3 mayo 1912, Lima, Perú.

E. 5 febrero 1851, Quito (Pichincha), Ecuador; o. 1864, Guatemala, Guatemala; ú.v.2 febrero 1873, Panamá, Panamá; o.ep. 15 febrero 1885, Panamá.

Fue uno de los primeros ecuatorianos admitidos en el noviciado de la misión colombiana, trasladado a Quito al ser expulsada la CJ en 1850. Desde entonces, su vida estuvo marcada por la acción política, en diversos países, de los gobiernos conservadores y liberales, favorables y perseguidores de la CJ, respectivamente. Cuando se expulsó (1852) a los jesuitas del Ecuador, P pasó con sus compañeros a Guatemala. Acabado el noviciado y estudiadas las humanidades y filosofía, enseñó en el seminario dio-

cesano (1857-1858) y en el colegio S. Bartolomé de Bogotá (Colombia) hasta la nueva expulsión de 1860. Otra vez en el seminario de Guatemala, enseñó por un año (1861-1862), cursó la teología (1862-1865), enseñó filosofía, hebreo y francés (1866-1868) e hizo la tercera probación (1868-1869). Enviado a San Salvador (El Salvador) para fundar un colegio, la presión del gobierno de Guatemala, que acababa de expulsar la CJ (1871), sobre el de El Salvador le hizo pasar a Nicaragua (1871-1872) y Panamá (1872-1875).

Vuelto al Ecuador, fue destinado al colegio de Guayaquil como prefecto de estudios y profesor de filosofía e inglés (1875) y, al cerrarse éste, como operario en la residencia (1877). Fue luego director de la *congregación mariana de la residencia de Riobamba (1877). De nuevo a Guayaquil en 1878, poco después de ser nombrado superior de la residencia (1884), el presidente conservador José María Plácido Caamaño lo propuso para obispo de Guayaquil, sede vacante desde 1877. Electo el 13 noviembre 1884, fue consagrado por el obispo jesuita Telésforo *Paúl. Gobernó su diócesis sólo tres años, ya que, a la caída de Caamaño (1888), el nuevo presidente liberal Antonio Flores lo expulsó del Ecuador, y P se retiró a la residencia jesuita en Lima. Durante su ausencia de Guayaquil, rigió la diócesis por medio de administradores apostólicos. Presentó su renuncia al obispado (1908) cuatro años antes de morir. En su oración fúnebre, el P. Manuel José *Proaño, su antiguo condiscípulo, dijo que las difíciles circunstancias en las que P tuvo que actuar, «convirtieron la honra merecida en un manantial inagotable de grandes tribulaciones y amarguras».

BIBLIOGRAFÍA: ARIAS ALTAMIRANO, L., *Diccionario Biográfico del Clero Secular Guayaquilense 1820-1970* (Guayaquil, 1970). MALAINA, S., *La Compañía de Jesús en el Salvador y Centro América de 1864 a 1873* (San Salvador, 1939) 116-118. PROAÑO, M., *El Ilmo. Señor Dr. Roberto M. del Pozo, Obispo dimisionario de Guayaquil* (Quito, 1912). SANTOS, *Obispados* 1:460.

J. VILLALBA

**POZZO, Andrea.** Pintor, arquitecto.

N. 30 noviembre 1642, Trento, Italia; m. 31 ~~septiembre~~ agosto 1709 Viena, Austria.

E. 23 diciembre 1665, Milán, Italia; ú.v. 2 febrero 1676, Milán.

Hijo de un milanés establecido en Trento (entonces bajo dominio austriaco), estudió en el colegio jesuita hasta las humanidades, pero, mostrando una clara tendencia hacia las artes figurativas, fue enviado (1659) por su padre al taller de un pintor. Tres años después, pintaba ya tales cuadros que su maestro llegó a sentir celos de él. Estuvo dos años con otro buen pintor, quien lo llevó consigo a Milán y a Como; después, fue protegido por un mecenas. Con deseos de vida religiosa, pidió el hábito de los carmelitas descalzos, pero al demorarse la respuesta por su constitución física débil, se dirigió a los jesuitas de Milán. Hecho el noviciado en Chieri, fue destinado a la casa profesa de Milán, donde por cuatro años fue ayudante del cocinero, aunque dedicado también a la pintura. La decoración construida (1671) para las fiestas del nuevo santo, Francisco de Borja, mostró su valía, y P empezó a ser muy solicitado: hizo viajes de perfeccionamiento y se aplicó con especial interés al estudio de la perspectiva. Trabajó (1676-1680) en las iglesias de los colegios de Mondovì (donde pintó su primer gran fresco) y de Turín. Ante tales resultados, el P. General Juan Pablo Oliva pensó en una estancia en Roma que lo hiciese un pintor famoso, pero este viaje, que también deseaba P, fue demorado al tener que satisfacer antes a dos señores, que querían una capilla en Como. P viajó en el otoño de 1681 y, muerto el P. Oliva el 26 noviembre 1681, el nuevo P. General Carlos de Noyelle le encomendó los frescos del pasillo de los cuartos de S. Ignacio. Lo pidió Vittorio Amedeo de Saboya (aún príncipe) para las decoraciones de su palacio, pero P rehusó por haber hecho voto de no pintar sobre temas profanos. Desde 1685, trabajó en sus grandes obras en la iglesia de S. Ignazio (falsa cúpula, ábside y bóveda, hasta 1694) y en la del Gesù (altar de S. Ignacio, 1694-1699), seguidas de los altares de S. Luis y de la Annunziata en el crucero de la primera. Mientras tanto, trabajó en una obra latino-italiana, en dos volúmenes, sobre perspectiva, para uso de pintores y arquitectos, que alcanzó gran éxito hasta 1780, y fue traducida al inglés (1707) y al chino, y reproducida en la Rusia soviética en 1936. A mediados de 1702 fue a Viena, solicitado por el emperador Leopoldo, aunque con el disgusto de Clemente XI, que pensaba en P para decorar S. Maria degli Angeli. En Viena, sus obras más importantes fueron la reestructuración en nobles formas barrocas con decoración pictórica de la iglesia del colegio (Universitätskirche) y los frescos del salón del palacio Liechtenstein.

Su obra más significativa está sobre todo en sus tablas, decorados y frescos, puesto que incluso sus ideas arquitectónicas están íntimamente ligadas a aquellos. Una vez que ha hecho algún descubrimiento, sean formas de composición o elementos aislados, lo sigue utilizando de modo racional y, si es necesario, con distintos medios. En la composición de las figuras consigue el artista prestarles una presencia corpórea, siguiendo ciertamente, por una parte, modelos clásicos, pero también con los elementos realistas añadidos en las superficies. La exageración afectiva de los principales personajes sublima el acontecimiento a la categoría de vivencia inmediata. La fuerza plástica de las figuras aparece en realidad muy poco debilitada por el tratamiento parcialmente plano de las superficies y del entorno espacial. Pese a que el exagerado claroscuro de las primeras obras cede el paso a una iluminación más clara de las formas, la influencia del estilo lombardo sigue siendo decisiva para P.

Incluso en su obra arquitectónica el influjo romano está primariamente en la aceptación de los motivos. Las formas cúbicas fundamentales en las estructuras arquitectónicas, yuxtapuestas de forma puramente aditiva, y las fachadas, concebidas como bambalinas, conservan por una parte la cercanía a la

arquitectura teatral, pero también impulsos del norte de Italia. Las formas, frecuentes en su arquitectura, de pilastras quebradas, sea como meras pilastras o como torres o partes de fachada o arcos de triunfo (tomados del S. Fedele de Pellegrini en Milán) proceden también del Norte de Italia.

Su importancia decisiva está sin embargo en sus frescos. Las arquitecturas pintadas y ficticias transforman y amplían los espacios reales y les comunican su carácter triunfal. La configuración perspectivística y las formas cúbicas nos remiten de nuevo a la Italia del Norte. Su mérito está en la coherencia con la que magistralmente, sobre todo en S. Ignazio, eleva la arquitectura con la colocación triunfal de las columnas y, con la ayuda de las figuras, une el cielo y la tierra de tal manera que la visión de la gloria de S. Ignacio y la del envío y la difusión de la luz de la verdadera doctrina de Cristo sobre el mismo Ignacio y sobre el mundo parecen hacerse realidades. El plano de las figuras, tradicionalmente comprimido, permite la lectura correcta del suceso narrado por el fresco y, al mismo tiempo, le proporciona la necesaria armonía estética. La configuración plástica confiere realidad de presencia a las figuras, mientras que con la resolución de las superficies en valores pictóricos se consigue un cierto enlace de los planos. Mediante esta unión entre la sugestión teatral de realidad y las normas figurativas estéticas de los frescos del barroco creó P una de las mayores obras artísticas de su tiempo. La pintura del techo en el palacio de Liechtenstein en el Rossau vienés parece, sin embargo, perder la fuerza sugestiva, a pesar de que, también aquí, la colocación poderosa y ficticia de las columnas parece abrir el espacio del techo hacia el cielo de los dioses olímpicos. Tal vez quiso negar el poderoso sentido de realidad a ese mundo profano o un techo no muy alto exigía un compromiso gráfico más fuerte. Además, las escenas más terrenas de las proezas de los héroes y de la fama de Hércules liberaban a P de la atadura a la historicidad tradicional de las imágenes enmarcadas y dejaban que ellas actuaran libremente por las cornisas como si fueran actores.

En el paso de las pinturas narrativas al óleo a los frescos en las paredes y a los diversos grados de realidad de las figuras en los poderosos encuadramientos, consigue P un doble objetivo: por una parte dar a la historia representada la necesaria presencia y eficacia y, por otra, crear una obra de arte en la que se une el virtuosismo de la ejecución con el saber teórico sobre las exigencias decorativas de los espacios interiores.

OBRAS: *Perspectiva pictorum et architectorum in qua docetur modus expeditissimus delineandi opticè omnia quae pertinent ad architecturam* 2 v. (Roma, 1693-1698). *Breve descrittione della pittura fatta nella volta del tempio di Santo Ignazio scoperta l'anno MDCXCIV* (Roma, 1694).

BIBLIOGRAFÍA: Baldinucci, F., «La vita di Padre Pozzo Gesuita», ed. E. Benvenuti, en *Atti della Imperiale Regia Accademia di Scienze, Lettere ed arti degli Agiati in Rovereto* 18 (1912) 207-237. Calvo, F., *Chiesa di Sant'Ignazio* (Roma, 1968). Carboneri, N., *Andrea Pozzo architetto (1642-1709)* (Trento, 1961). De Angelis, A., «La scenografia sacra di Andrea Pozzo a Roma e a Frascati», *Studi Romani* 6 (1958) 160-170. De Feo, V., *Andrea Pozzo, architettura e illusione* (Roma, 1988). Dionisi, A., *Il Gesù di Roma* (Roma, 1982). Fabrini, N., *La chiesa di S. Ignazio in Roma* (Roma, 1952). Fagone, V., «Il problema dello spazio prospettico nella pittura di A. Pozzo», *CivCat* 102 (I 1961) 405-410. Kerber, B., «Bibliographie zu Andrea Pozzo», *AHSI* 34 (1965) 96-134. Íd., *Andrea Pozzo* (Berlin/Nueva York, 1971). Knall-Brskovsky, U., *Italienische Quadraturisten in Österreich* (Viena, 1984). Koch 1461-1462. Marini, R., *Andrea Pozzo pittore* (Trento, 1959). Pecchiai, P., *Il Gesù di Roma descritto e illustrato* (Roma, 1952). Pfeiffer, H., «A. P. e la spiritualità della Compagnia di Gesù», *Il Massimo* 52 (diciembre 1995) 56-61. Polgár 3/2:695-699; *AHSI* 67 (1998) 453-455. Portoghesi, P., *Roma barocca* (Bari, 1973) 559-566. Prior, J., *Parallel Structures in Brother Pozzo's Triumph of St. Ignatius* (Detroit, 1972). Rovella, G., «Andrea Pozzo e l'arte barocca», *CivCat* 93 (IV 1942) 153-161, 290-300. Sommervogel 6:1143-1146. Torre Revello, J., «El Hermano Andrea del Pozzo arquitecto y pintor», *Estudios* (diciembre 1956) 248-252. Schadt, H., «Andrea Pozzos Landhausfresko in S. Ignazio, Rom», *Das Münster* 24 (1971) 153-160. Waterhouse, E. J., *Baroque Painting in Rome: The Seventeenth Century* (Londres, 1937). Wittkower, R., *Baroque Art: The Jesuit Contribution* (New York, 1972). *Verbo* 15:914. *EC* 9:1873-1874. *EI* 28:140-141. *LTK* 8:651. *NCE* 11:657.

U. Knall-Brskovsky

**PRÁDANOS, Juan de.** Operario, confesor de Teresa de Jesús.

N. 1529, Logroño (La Rioja), España; m. 1 noviembre 1597, Valladolid, España.

E. mayo 1551, Salamanca, España; o. c. 1554, probablemente Salamanca; ú.v. 13 junio 1568, Valladolid.

Había estudiado filosofía y dos años de teología antes de entrar en la CJ. Completados sus estudios teológicos en Salamanca, fue enviado (mayo 1555) a Ávila, donde fue vicerrector durante unos tres o cuatro meses. Pronto destacó como director espiritual y fue el segundo confesor jesuita de *Teresa de Jesús, sucediendo a Diego de *Cetina. Teresa acudió a él (1555-1558) por consejo de su amiga Guiomar (Jerónima) de Ulloa, y le describió como «muy de veras buen amigo», que «me ha contentado mucho; creo que tiene gran perfección». Según su testimonio, «este Padre me comenzó a poner en más perfección». En particular, le indujo a cortar todos los afectos demasiado humanos hacia las personas, y así entendió Teresa que Dios le decía: «Ya no quiero que tengas conversación con hombres, sino con ángeles», «y lo dejé todo, conforme a como [el confesor] me lo mandó»; por este tiempo llegó al desposorio espiritual con Cristo. En mayo 1557, P tuvo una enfermedad de corazón y para curarse se retiró con Guiomar de Ulloa y Teresa a una casa de la primera, situada en Aldea del Palo, en tierra de Toro, donde fue cuidado por sus dos dirigidas, como si fuese su padre. A fines 1558 o en 1559, P salió de Ávila. En 1562, estaba en el colegio de Medina del Campo, donde contestó por escrito al interrogatorio de Jerónimo *Nadal, sobre su vida anterior. Desde 1564 hasta su muerte, estuvo en la casa profesa de Valladolid, ejercitando sobre todo el oficio de confesor.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Cast 13*; *Hist Soc 41-42*. DALMASES, C. DE, «Santa Teresa y los jesuitas. Precisando fechas y datos», *AHSI* 35 (1966) 347-378 [352-357]. EFRÉN DE LA M. DE DIOS - O. STEGGINK, *Tiempo y vida de Santa Teresa* (Madrid, 1996) 153-165. GLEZ. NOVALÍN, J. L., «Teresa de Jesús y el luteranismo en España», *Congreso internacional teresiano* (Salamanca, 1982) 360-363. PARDO, J., *Estudios teresianos* (Santander, 1964) 195-218.

C. DE DALMASES (†)

**PRADO, Jerónimo de.** Escriturista.

N. 1547, Baeza (Jaén), España; m. 13 enero 1595, Roma, Italia.

E. 1572, Baeza; o. c. 1571, probablemente Baeza; ú.v. 29 mayo 1589, Córdoba, España.

Enseñaba (1570) Escritura en la universidad de Baeza y continuó allí su labor docente después de su ingreso en la CJ. Enseñó en Córdoba desde 1584, donde fue prefecto de estudios. Alternaba su cátedra con la predicación y el confesonario. Ejerció influjo en el escriturista Luis del *Alcázar y el historiador Martín de *Roa. Preparó sus comentarios a Ezequiel en la casa profesa de Sevilla (1591) y, al año siguiente, fue a Roma con Juan Bautista *Villalpando, en busca de grabadores para las ilustraciones de su obra. P dejó inconclusa su exégesis de Ezequiel, que no pasó del capítulo 26, pero fue completada por Villalpando. Los eruditos, incluso los protestantes, la encomian unánimamente considerándola un hito en la historia de la exégesis; se fijan, con todo, más en la parte que corresponde a Villalpando por sus aportes arquitectónicos en la descripción del templo, aunque lo juzgan demasiado atado a cánones de la época helenística.

OBRAS: *Tomvs primvs in Ezechielem... Explanationes et Commentaria in priora sex et viginti capita* (Roma, 1596). *Compendio de la Segunda Parte de los Comentarios sobre el propheta Ezechiel* (ed. facsímil), in *El Templo de Salomón* (Madrid, 1991) [Original inédito in The Houghton Library, Harvard University]. «In Esaiam (1585)», BN Madrid, ms. 508. «Ad Haebreos (1587)», BN Madrid, ms. 895.

BIBLIOGRAFÍA: *DB* 5:593. RODRÍGUEZ G. DE CEBALLOS, A., «Juan de Herrera y los jesuitas», *AHSI* 35 (1966) 287, 291. SOMMERVOGEL 6:1150.

F. DELGADO (†)

**PRADO, Pablo de.** Operario, escritor.

N. 1576, La Paz, Bolivia; m. 19 agosto 1651, Cusco, Perú.

E. 19 marzo 1595, Lima, Perú; o. c. 1603, Lima; ú.v. 1 enero 1612, Ayacucho, Perú.

Enviado de niño por sus padres a Lima, estudió en el Colegio S. Martín (1588-1594) antes de entrar en la CJ. Tras completar sus estudios sacerdotales en el Colegio S. Pablo (1597-1604), se encargó de las cofradías de indios en Huamanga (hoy Ayacucho) desde 1605, y en Arequipa (1616-1621). Misionero itinerante en el Cusco (1622-1625), fue superior (1626-1628) de la *doctrina de Santiago del Cercado, en las afueras de Lima. En 1629 volvió al Cusco, donde permaneció hasta su muerte, siempre dedicado al ministerio entre los indios. Publicó un *Directorio espiritual*, en quechua y español, más tarde reeditado. Un compendio del mismo, publicado en 1705, lo incluyó Paul Rivet en su bibliografía de las lenguas quechua y aymara (1951).

OBRAS: *Directorio Espiritual en la lengua española y quichua general del Perú* (Lima, 1641). *Selectas de el Directorio Espiritual en lengua española y quichua general del Inga* (Lima, 1705).

FUENTES: ARSI: *Peru 1* 304r, 343r, 353, *2* 57r, 71r, 146v, 221r, 285r, 298r, 419r, 445r. *MonPer* 5, 7.

BIBLIOGRAFÍA: RIVET, P., y CRÉQUI MONFORT, G., *Bibliographie des langues aymara et kichua* (París, 1951) n. 67, 74, appendice n. 108. SOMMERVOGEL 6:1150. STREIT 2:720. TORRES SALDAMANDO, *Perú* 71. VARGAS UGARTE 2:184.

J. BAPTISTA

**PRADO DÍAZ, Ángel.** Misionero popular.

N. 6 marzo 1898, Rondiella-Llanera (Asturias), España; m. 29 noviembre 1985, León, España.

E. 22 febrero 1934, Marquain (Hainault), Bélgica; o. 12 marzo 1921, Oviedo (Asturias); ú.v. 15 agosto 1944, Carrión de los Condes (Palencia), España.

Hijo de un maestro, cinco de sus seis hermanas fueron religiosas. Debió su vocación al sacerdocio (cuando tenía doce años) a una misión del redentorista Enrique Chauvel. Por su pobreza, fue admitido como fámulo (hizo de enfermero) en el seminario de Oviedo. Pasó trece años de sacerdote en Asturias como coadjutor, ecónomo y párroco en Cangas de Onís, Sames, Feleches y Boo-Aller, de donde marchó a Bélgica (1934) para ingresar en la CJ. Durante la guerra civil estuvo de capellán en el frente de Somosierra (Madrid) hasta febrero 1937, cuando una misión que dio en Ciudad Rodrigo (Salamanca) tuvo tal éxito que fue destinado a este ministerio definitivamente. Tras una breve estancia en Palencia, León y Carrión de los Condes, hizo la tercera probación (1943-1944) en Salamanca y volvió a sus *misiones populares, que alcanzaron el número de 750. Durante este tiempo estuvo destinado en diversas casas de la CJ, entre ellas, Palencia (1948-1960), León (1960-1968) y Santiago de Compostela (1968-1980). Misionó sobre todo en Galicia y Asturias. Además, dio ejercicios espirituales a sacerdotes en bastantes diócesis. Sus últimos años (1980-septiembre 1985) en Santiago los dedicó a oir confesiones, de las que decía: «Cada confesión es una misión.»

Su espiritualidad fue intensamente sacerdotal y de una gran entrega a la vida religiosa. Al final de su vida, veía con preocupación la sociedad, la Iglesia y la CJ, a las que tanto amaba. Su familia, sobre todo sus padres, fue el gran elemento preevangelizador de P. Como escribió (30 enero 1978) al canónigo de Covadonga Manuel García, no había sido fácil dejar solas a su madre y hermana para entrar en la CJ; pero se las confió a la Virgen y, puesto que él cuidaba de su Hijo, la «Santina» cuidaría de su madre. Los acontecimientos mostraron que la Virgen le concedió ampliamente su petición.

Sus compañeros misioneros opinaban de él que, aun sin la talla excepcional del P. Eduardo *Rodríguez, había sido el misionero que más les había impactado; un misionero de cuerpo entero, muy queri-

do por la gente por su ecuanimidad, alegría y trato cordial con todos; entusiasta en su tarea, sabía convencer. En las misiones casi siempre le confiaban los sitios considerados más difíciles.

BIBLIOGRAFÍA: FERNÁNDEZ, A., «P. Ángel Prado, misionero popular» (Palencia, 1986). *Misiones* (Montilla, 1985).

J. L. URRUTIA

**PRAEPOSITUS, Jean, véase LEPRÉVOST.**

**PRANCUDO, Marcos.** Misionero, superior.

N. c. 1531, Valencia, España; m. 29 enero 1578, Nusaniwi (Molucas), Indonesia.

E. 30 septiembre 1551, Coímbra, Portugal; o. antes de 1558, Portugal; ú.v. 1568-1569.

De familia acomodada, entró en la CJ y estudió la teología en Coímbra. En 1558 navegó a la India, donde fue ministro del colegio de Goa, y superior (1559-1561) en Daman. En abril 1561 partió como superior para las Molucas, pero, al tener que volver la nao, fue maestro de novicios en Goa, cargo para el que venía preparado desde Europa. En septiembre 1561 zarpó otra vez para las Molucas, con cinco jesuitas y el primer obispo de Malaca, Frei Jorge de Santa Luzia O.P., y llegó a Ternate en marzo 1562. Pasó a continuación dos años en las islas de Moro, que llevaban cuatro sin ser visitadas. Desde 1566 dejó de ser superior. En agosto 1568, zarpó hacia Cebú (Filipinas), como capellán de la flota del capitán mayor del mar, Gonçalo Pereira Marramaque. Otra vez en Amboina (febrero 1569), fue a la India (1571) para conseguir ayuda militar contra el sultán de Ternate, hostil al cristianismo. Regresó a la misión de nuevo como superior y, desde 1573, residió en la fortaleza de Ternate. Cuando el capitán, en situación desesperada, decidió rendir el fuerte al sultán Babu (diciembre 1575), parece que P estuvo de acuerdo en que era la mejor solución. Después fue censurado por ello. En abril 1578, el *visitador Alessandro *Valignano lo llamó a la India, pero P ya había muerto en Nusaniwi (isla de Amboina).

Fue superior de la misión de las Molucas en uno de sus periodos más críticos, cuando los musulmanes bloquearon Ternate y conquistaron su fortaleza, que era asimismo el centro de la misión. Pese a la constante escasez de misioneros y a otras muchas penalidades, P dirigió con seguridad a los jesuitas hacia mejores tiempos y fue uno de sus más destacados misioneros.

FUENTES y OBRAS: [Cartas e informes], *DocInd* 5-11. *MonMal* 1-2.

BIBLIOGRAFÍA: WESSELS, *Amboina* 181. ID., *Catalogus* n. 18.

H. JACOBS (†)

**PRANDO, Peter Paul (Pier Paolo).** Misionero, lingüista.

N. 1 enero 1845, Constanzana (Vercelli), Italia; m. 20 junio 1906, Misión St. Michael (Washington), EE.UU.

E. 9 septiembre 1864, Mónaco; o. 1874, Mónaco; ú.v. 15 febrero 1877, Mónaco.

Acabado el noviciado, P hizo sus estudios del juniorado (1866-1868) y dos años de filosofía (1868-1870) en el principado de Mónaco, y fue a Maria-Laach (Alemania) para el último (1870-1871) de filosofía. Tras la teología en Mónaco y su ordenación, enseñó (1874-1877, 1878-1879) en el colegio de la Visitazione, asimismo en Mónaco, e hizo la tercera probación (1877-1878) en Castres (Francia).

La noticia de la muerte (1878) del P. Filippo Rappagliosi entre los famélicos indios *pies negros* le movió a ofrecerse para esta misión de las Montañas Rocosas en Estados Unidos. P llegó a la misión St. Peter entre los *pies negros* en 1880. Según la política de paz del presidente norteamericano Ulises Grant, la misión se asignó a un metodista, pero se vetó al misionero católico. P, con todo, levantó una capilla sencilla al otro lado del límite de la reserva, adonde atrajo a los indios católicos. La presión gubernativa, al fin, causaría su supresión.

Entonces, P pasó a trabajar en la difícil misión cheyene en Montana y emprendió la fundación de una misión entre los indios *cuervos*, como Peter *De Smet les había prometido cuarenta años antes. En 1887, erigió la misión St. Francis Xavier en Rotten Creek, al sur de Hardin (Montana). Ésta se hizo una de las misiones indias clave del Oeste, siendo P conocido como el «apóstol de los indios *cuervos*», de los que, se dice, bautizó más de tres mil. P dominó las lenguas de los *pies negros* y *cuervos*, y tradujo oraciones, catecismos, himnos litúrgicos y relatos bíblicos. Entre sus escritos hay un manuscrito sobre la creación, según los mitos *cuervos*. Compiló, asimismo, diccionarios y gramáticas en estas lenguas.

P era un aficionado a etnólogo, en cuyas cartas, manuscritos y fotografías, consignó la cultura y costumbres vivas de los indios *cuervos* y *pies negros*. Además, actuó como médico de indios y se ideó una patente médica que llevaba su nombre en lengua cuerva, *Isteumate*, «Ojos de Hierro», por las gafas que usaba. Agotado por la labor y las dificultades, P pasó muchos meses en un hospital de Spokane (Washington), donde siguió escribiendo. Murió en la misión St. Michael, cerca de Spokane. Fue uno de los misioneros de mayor éxito con los indios norteamericanos.

OBRAS: *Prayers in the Crow Indian Language Composed by the Missionaries of the Society of Jesus* (DeSmet, 1892).

FUENTES: Archivos, Provincia de Oregón (SJ), Spokane, Washington. Indian Language Collection de la Provincia de Oregón en el Museum of Native American Cultures, Spokane, Washington, contiene siguientes manuscritos de Prando: «Crow Indian Traditions»; «Sketch of St. Xavier's Mission»; «Crow Language: Some Rules of Grammar»; «Crow-English Dictionary»; «Crow Prayers»; «Blackfeet-English Dictionary»; «History of the Bible».

BIBLIOGRAFÍA: ENGH, M. E., «A True Gentleman and a Crow: Peter Paul Prando S.J.», tesis (Gonzaga University, Spokane, 1978). PALLADINO, L., *Indian and White in the Northwest* (Baltimore, 1894). SCHOENBERG 643. «Father Peter Paul Prando», *WL* 36 (1907) 349-350.

W. P. SCHOENBERG / M. ENGH

**PRAT, Ferdinand.** Exegeta bíblico, escritor.

N. 10 febrero 1857, La Frétarie (Aveyron), Francia; m. 4 agosto 1938, Toulouse (Haute-Garonne), Francia.

E. 8 septiembre 1873, Pau (Pyrénées-Atlantiques), Francia; o. 24 agosto 1886, Beirut, Líbano; ú.v. 2 febrero 1892, París, Francia.

Estudió en el seminario menor de Rodez y en el colegio de Saint-Geniez (Aveyron) antes de entrar en la CJ. Tuvo su formación humanística y filosófica en Toulouse y Vals-près-Le Puy, enseñó griego (1883-1884) en Uclés (España) e hizo la teología (1884-1887) en Beirut, donde aprendió el árabe. Luego, tomó cursos de Sgda. Escritura en la Universidad *Gregoriana de Roma, repasó el inglés (1889-1890) en Ditton Hall (Inglaterra) y, hecha la tercera probación en Roehampton, profundizó en lenguas orientales (1892-1893) en París.

Enseñó en los escolasticados jesuitas de Uclés (1893), Vals (1897) y Enghien, Bélgica (1899). En 1902, dio clases en el Institut Catholique de Toulouse y pasó los años siguientes (1903-1907) en Roma como consultor de la Comisión Bíblica Pontificia, así como ocupado en investigaciones privadas. Marchó a Bruselas (Bélgica) en 1910, donde trabajó como escritor. Después de ser capellán militar durante la I Guerra Mundial, fue nombrado (1920) profesor de Escritura en Enghien. Tras un accidente muy grave en 1933, se retiró a Toulouse en 1935, donde siguió trabajando sus tres últimos años de vida.

P colaboró en varias importantes obras de consulta, como el *Dictionnaire de la Bible* y *Dictionnaire de Théologie Catholique*, y sus artículos aparecieron en *Études*, *Revue Biblique* y otras revistas académicas. Su mejor libro fue *La théologie de Saint Paul*, considerado un clásico por largo tiempo, que se reeditó y tradujo numerosas veces. En sus últimos años estaba preparando una obra sobre la teología de san Juan. Contribuyó mucho al avance de la ciencia exegética por su erudición y metodología (estudio gramatical y lexicográfico) y por su equilibrada postura teológica y claridad de exposición. Sanamente progresista, tuvo un papel importante en la «cuestión bíblica».

OBRAS: *La Bible et l'histoire* (París, 1904). *Origène. Le théologien et l'exégète* (París, 1907). *Saint Paul* (París, 1922). *La théologie de Saint Paul* 2 v. (París, 1908-1912). *Jésus Christ, sa vie, sa doctrine, son oeuvre* (París, 1933).

BIBLIOGRAFÍA: CALÈS, J., *Un maître de l'exégèse contemporaine, le Père Ferdinand Prat* (París, 1942). DUCLOS 219-220. MALVY, A., «Le Père Ferdinand Prat, S.I. (1855-1938). Souvenirs personnels», *NRT* 65 (1938) 1102-1110. POLGÁR 3/2:699-700. «Father Ferdinand Prat», *WL* 67 (1938) 301-303. *DB Supplément* 8:244-246. *DTC Tables* 3:3761-3763. *EC* 9:1891-1892. *LTK* 8:700. *NCE* 11:666.

H. DE GENSAC

**PRAT, Jean-Marie.** Historiador, escritor.

N. 5 mayo 1809, Les Granges-Gontardes (Drôme), Francia; m. 22 noviembre 1891, Lyón (Rhône), Francia.

E. 29 julio 1830, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 30 noviembre 1840, Novara, Italia; ú.v. 2 febrero 1849, Lyón.

Estudió hasta la filosofía en el seminario menor de Valence antes de entrar en la CJ, precisamente en tiempos de persecución. Los novicios tuvieron que exilarse a España, pero la mayoría pasó a Chieri (Italia), entre ellos P. Acabado el noviciado, fue al colegio suizo de Brig (1832), al de la Saboya italiana de Mélan (1833-1834) y, finalmente, enseñó tres años en Chambéry y uno en Milán. Cursó un año de teología (1838-1839) en Vals, pero, al quebrantarse su salud, siguió sus estudios en privado en Chambéry y Novara. Después de una estancia en el Colegio de Nobles de Milán, pasó definitivamente a Lyón en 1842. Cuando sus superiores vieron su gran interés por la historia, favorecieron sus investigaciones, que le capacitaron para publicar numerosas obras sobre los orígenes y miembros relevantes de la CJ, así como sobre la Iglesia en Francia. Su obra principal, *Recherches historiques et critiques*, es un filón de importantes documentos para la historia de Francia. A veces, con todo, se hace polémica, por ser una respuesta a los ataques anticlericales de la época.

OBRAS: *Essai historique sur la destruction des ordres religieux en France au dix-huitième siècle* (París, 1845). *Histoire du Concile de Trente* 3 v. (Lyón/Bruselas, 1851-1854). *Maldonat et l'Université de Paris au XVI^e siècle* (París, 1856). *Recherches historiques et critiques sur la Compagnie de Jésus en France en temps du P. Coton (1546-1626)* 5 v. (París, 1872-1878). *Mémoires pour servir à l'histoire du Père Broët et des origines de la Compagnie de Jésus en France* (Le Puy, 1885).

BIBLIOGRAFÍA: BURNICHON 4:180. DUCLOS 219. [H. DE ROCHEMURE], «Le P. Jean-Marie Prat», *Lettres de Mold* 6 (1892) 142-165. SOMMERVOGEL 6:1169-1172.

A. DEMOMENT (†)

**PRATDESABA (PRAT DE SABA), Onofre.** Neohumanista, historiador.

N. 31 marzo 1733, Vic (Barcelona), España; m. 16 noviembre 1810, Roma, Italia.

E. 4 septiembre 1748, Tarragona, España; o. 1759, Valencia, España; ú.v. 15 agosto 1766, Barcelona.

Tras enseñar gramática latina (1750-1752) y cursar la filosofía (1752-1755) en Girona, explicó la retórica en Orihuela (1755-1757) y estudió la teología en Valencia (1757-1760). Fue profesor de filosofía en el Colegio de Belén de Barcelona antes de practicar la tercera probación en Zaragoza (1764-1765), de donde volvió a Girona como ministro de la casa y profesor de teología (1765-1767). En estos años de estudio y docencia, se dedicó también a la predicación catequética, y con frecuencia dirigió la *congregación de los estudiantes y cuidó de la biblioteca, pero no publicó escrito alguno.

Desterrado en Ferrara, después de la *supresión de la CJ (1773) alternó la enseñanza privada de las humanidades con la redacción y publicación de sus obras de carácter biográfico —vida latina del obispo

de Vic, Ramón de Marimon (Ferrara, 1798), y biografía italiana del jesuita andaluz P. Juan de Santiago (Parma, 1798)—, entre las cuales sobresalen las biografías colectivas, todavía útiles, *Vicennalia sacra aragonensia* sobre veinte jesuitas de la provincia de Aragón fallecidos entre 1767 y 1787 (Ferrara, 1787), a las que añadió más adelante un complemento inédito (ARSI, *Vitae 63*, hasta 1788) y un *Operum scriptorum aragonensium olim a Societate Jesu in Italiam deportatorum index* (Roma, 1803)— y *Vicennalia sacra peruviana* (ib., 1788), más dos volúmenes manuscritos (aunque utilizados por Ramón *Diosdado Caballero en su *Bibliotheca*), titulados *Annus faustus ex diebus fastis quorumdam illustrium virorum S.J. ab Hispaniensibus regnis exulis*.

Además de once escritos inéditos de vario argumento (algunos, de hasta 3 tomos), mencionados por Diosdado, como teólogo polémico escribió una *De causis nullius fructus reportati in promovendo probabiliorismo dissertatio epistolaris* (Venecia, 1786) y, como poeta latino, una *Prosopopeia* en honor del duque Borso d'Este (Ferrara, 1786) y los poemas *Pelaium* (ib., 1789) dedicado al nuevo rey de España, Carlos IV; *Ramirum*, a la reina María Luisa de Parma (ib., 1789); y *Ferdinandum* (ib., 1792) al príncipe de Asturias, el futuro rey Fernando VII.

FUENTES: ARSI *Hisp 147*; *Arag 14-15*.

BIBLIOGRAFÍA: Batllori, *Cultura* 687; *O.C.* 10. Cascón, *M. Pelayo* 609. Diosdado Caballero 232s. Sommervogel 6:1172s; 12:719. Toda, *Itàlia* 362-364.

M. Batllori

**PRATO, Juan Gaspar de, véase DEPRATO.**

**PRATS, Buenaventura.** Humanista, escritor.

N. 11 marzo 1749, Tarragona, España; m. 22 noviembre 1825, Manresa (Barcelona), España.

E. 7 septiembre 1763, Tarragona; o. entre 1770 y 1773, probablemente Ferrara, Italia; ú.v. 2 febrero 1817, Valencia, España.

Después del noviciado, cursó humanidades bajo la dirección de Bartolomé *Pou, que vio en él cualidades para los estudios clásicos. Salió con sus compañeros al destierro de Italia (1767) y prosiguió su formación en Ajaccio (Córcega) y Ferrara, hasta llegar al sacerdocio. Suprimida la CJ (1773), permaneció en Ferrara, dedicado al estudio y docencia de las letras humanas. Volvió a España (1798) y, tras una breve estancia en Barcelona, fijó su residencia en Tarragona, hasta un segundo destierro (1801) que le llevó a Roma. Fue uno de los ex jesuitas que creyó poder jurar a José Bonaparte como rey.

*Restaurada la CJ (1814) por Pío VII, formó parte de la primera expedición de jesuitas que desembarcó en Barcelona el 5 diciembre 1815 y fue readmitido en la CJ al día siguiente. Pasados unos meses en el *Colegio Imperial de Madrid, se trasladó a Valencia, donde enseñó elocuencia y humanidades con gran aceptación. Regresó a Barcelona cuando la revolución triunfante (1820) anuló el restablecimiento de los jesuitas, y P se refugió en casa de la marquesa de Moya. Cambiada la situación política en España, fue rector (1823) del colegio de Manresa, donde murió con fama de virtud y letras. Fue el primer jesuita designado para la Real Academia de Buenas Letras de Barcelona.

Escribió mucho sobre una variedad de temas relativos a las literaturas latina, griega y castellana, así como de música. Sus obras, asimismo, se publicaron en italiano, latín o castellano en las ciudades de Mantua, Florencia, Pisa y Madrid; unas en verso y otras en prosa, firmadas con su nombre o bajo los pseudónimos Philomolphi, Philiberti o, incluso, sin firma. Uno de los primeros españoles en interesarse por la inscripción de la trascendental piedra Rosetta, no pudo terminar su traducción latina y comentarios sobre ella.

OBRAS: *Oratio de humaniorum studiorum praestantia* (Valencia, 1816). *Oratio de lectione et imitatione veterum classicorum necessario adhibenda* (Valencia, 1819). *Panegírico de S. Felipe Neri fundador de la Congregación del Oratorio* (Valencia, 1819).

BIBLIOGRAFÍA: Palau 14:107. Sommervogel 7:1179-1181. *Espasa* 46:1294. *DHEE* 3:2015.

F. de P. Solá (†)

**PRAY, György.** Historiador de Hungría.

N. 11 junio 1723, Nové-Zamky, Eslovaquia; m. 23 septiembre 1801, Pest, Hungría.

E. 14 octubre 1740, Viena, Austria; o. 1754, probablemente Trnava, Eslovaquia; ú.v. 2 febrero 1758, Győr, Hungría.

Antes de entrar en la CJ, estudió en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia), Viena y Győr. Cursó la filosofía (1744-1746) y la teología (1751-1754) en Nagyszombat (hoy Trnava). Entonces, fue iniciado en la historia por su profesor Nicolaus *Schmitt, así como cuando enseñaba poética (1756) en el colegio de nobles Theresianum de Viena por Erasmus *Fröhlich. Trabajó en ciudades como Győr, Buda, la casa profesa de Viena, Székesfehérvár, Komárom (Eslovaquia) y desde 1767 Pozsony. Señala el catálogo de 1761 por primera vez su oficio: «elucubrat historiam hungaricam», con el que sigue hasta la *supresión de la CJ (1773). Después, estuvo cuatro años con otros dos historiadores, István *Kaprinay y Károly *Wagner, en la antigua residencia de St. Martin. Cuando la antigua universidad jesuita se trasladó (1777) de Nagyszombat a Buda, la emperatiz María Teresa nombró a P bibliotecario, junto con otros dos antiguos jesuitas: István *Schönwisner y K. Wagner. Permaneció en este cargo hasta que fue nombrado (1790) canónigo del capítulo catedralicio de Nagyvárad (hoy Oradea Mare, Rumania), pero siguió viviendo en Pest hasta su muerte.

En su historia de los hunos P atrajo en Hungría la atención de la investigación hacia las fuentes chinas. En sus Anales trata de los reyes húngaros hasta Fernando I (1564), a cuya cronología aportó notable precisión. Renunció a tratar de la dinastía de los Habsburgos, entre otras razones, por habérsele negado el acceso sin limitaciones a los archivos. Por ello, se dedicó a temas medievales y escribió la vida

de muchos santos húngaros. Cuando investigaba la vida de la beata Margarita, intentó establecer la fecha de redacción de la leyenda original, partiendo de una copia del siglo XVI. De un códice de finales del siglo XII o principios del XIII logró sacar un discurso fúnebre en húngaro. Así descubrió el documento más antiguo en lengua húngara. El códice, desde entonces, lleva su nombre.

Sus obras más importantes después de 1773 fueron sus *Specimen Hierarchiae Hungaricae* e *Historia Regnum Hungariae Stirpis Austriacae*. Siguió la tradición del gran coleccionador de fuentes Gábor *Havenesi. P es el mayor de los historiadores húngaros del siglo XVIII. Mantuvo un larga discusión científica con los escolapios Ince Desericzky y Benedetto Cetto sobre el origen de Hungría. P fue el primero que sometió las fuentes narrativas a una severa crítica, y utilizó manuscritos y otros documentos para la exposición de los acontecimientos históricos. No se limitó a describir los hechos, sino que indagó también sus relaciones y causas, buscando las leyes y caminos del desarrollo histórico. En la historia de Hungría, solucionó numerosos problemas y cuestiones de detalle, estableció la cronología sobre un fundamento más seguro y expuso la totalidad de la historia apoyándose en fuentes utilizadas críticamente. Una multitud de historiadores, incluso protestantes, se agruparon en torno a P. Con sus amistades y con una extensa correspondencia científica pudo suplir durante decenios la falta de una academia y de una revista histórica.

OBRAS: *Annales veteres Hunnorum, Avarum et Hungarorum* [210 a.C.- 997 d.C.] (Viena, 1761); *Supplementum* (Nagyszombat, 1764); *Dissertationes* (Viena, 1774). *Annales Regum Hungariae* [997-1564], 5 v. (Viena, 1764-1770). *Vita Stae. Elisabethae...nec non B. Margaritae* (Nagyszombat, 1770). *Dissertatio historico-critica de Sacra Dextera D. Stephani primi Regis Hungariae* (Viena, 1771). *Specimen Hierarchiae Hungaricae* 2 v. (Pozsony, 1776-1779). *Diatribe in Dissertationem de S. Ladislao Hungariae rege, a A. Ganoczy conscriptam* (Pozsony, 1777). *Index rariorum librorum Bibliothecae Universitatis Regiae Budensis* 2 v. (Buda, 1780). *Geschichte der Streitigkeiten über die chinesischen Gebräuche* 3 v. (Augsburgo, 1791-1792). *Historia Regum Hungariae stirpis Austriacae* 3 v. (Buda, 1801). MSS «Collectio Prayana», 60 t., *Catal. Bibl. Univ. Budapest.* 2/2:701-810. Szabó, F., *A Pannonhalmi Foapátsági Könyvtár kéziratkatalógusa* (Budapest, 1981) 234.

BIBLIOGRAFÍA: Diosdado Caballero 1:234; 2:118-121. Hölvényi, Gy., «Ungarische Jesuiten als Historiker und die Jesuitenorden», *Armarium* (1976) 188-191. Hóman, B., *Munkái* (Budapest, 1938) 2: 377-380, 407-409. Koch 1464s. Lischerong, G., *Pray G. élete és munkái* [vida y obras] (Budapest, 1937). Lukács, *Cat. generalis* 2:1276s. *LTK* 8:702. *Mel* 2:440. Mezey, L., «A Pray-kodex keletkezése», *Magyar Könyvszemle* 87 (1971) 109-123. Polgár 3/2: 700s. Íd., *Hungarica* 159s. Sinkovics, I., «Pray G. diplomatikája», *Levéltári Közlemények* 44-45 (1974) 526-548. Szilas, L., «Quellen der ungarischen Kirchengeschichte aus ehemaligen Jesuitenarchiven», *Ungarn-Jahrbuch* 4 (1972) 172-189. Szinnyei, *Magyar írók* 11:111-118. Vásáry, I., «Az őstörténész Pray», *Irodalomtörténeti Közlemények* 83 (1979) 287-292. Vélics 3:81-84. Wurzbach 23:224-226.

L. Szilas

**PREDICACIÓN.** *Introducción.* El término se refiere aquí sobre todo a sermones, en el sentido convencional de la palabra, e incluye las ocasiones, géneros y lugares en que se tenían; su estilo, contenido y teoría homilética; predicadores eminentes; y algunos aspectos del «ministerio de la Palabra». Para temas relacionados, como *catequesis, *controversia, *misionología, *misiones populares y **Ejercicios Espirituales*, véanse sus artículos correspondientes.

El ministerio de la Palabra ocupó un lugar fundamental y privilegiado en la CJ desde su mismo comienzo. La *Fórmula del Instituto (1540) pone «las públicas predicaciones y el ministerio de la palabra de Dios» a la cabeza de los medios que emplea la CJ para alcanzar sus objetivos pastorales (*MonConst* 1:26). En la segunda Fórmula (1550), la frase amplía su ámbito: «públicas predicaciones, lecciones y cualquier otro ministerio de la palabra de Dios» (*ib.* 376). Casi todos los otros ministerios que se mencionan en las dos versiones están relacionados con la enseñanza de la doctrina cristiana a los niños y rudos y los «ejercicios espirituales». La historia subsiguiente testimonia el empeño con que la CJ realizó este compromiso y los esfuerzos por emplear los métodos nuevos y los tradicionales para cumplirlo.

A comienzos del siglo XVI, la predicación en las iglesias y aun en las plazas era frecuente y bien atendida en muchos de los centros urbanos de Europa, y las órdenes mendicantes mostraban gran interés por el ejercicio adecuado de este ministerio. Hoy se consideran exageradas y hasta injustas las críticas formuladas sobre la predicación de esta época por contemporáneos e historiadores. No obstante, el ministerio estaba en grave crisis. El Concilio Lateranense V (1512-1517) tuvo que reprimir abusos como las predicciones apocalípticas y la crítica destructiva de la Iglesia y su jerarquía. Para muchos cristianos, los predicadores eran venales y manipuladores. Había obispos que ni predicaron ni supervisaron la predicación en sus diócesis. Las zonas rurales estaban muy descuidadas.

La crisis afectó también a la teoría. El estilo escolástico o «temático» dominaba la teoría y la práctica. Desde el siglo XV, especialmente en Italia, se propusieron modelos clásicos y patrísticos para sustituir un estilo tachado por muchos de rígido y muy dado a la especulación teológica abstrusa, pero sin darse acuerdo sobre las alternativas.

Entre tanto la Reforma, con su énfasis en la predicación como proclamación categórica de la doctrina de la justificación, sacudió aún más un ministerio ya vacilante. Cuando el Concilio de *Trento calificó (17 junio 1546) la predicación como la «tarea principal» de obispos y pastores de almas, propuso un ideal más que una realidad ya operativa. La Contrarreforma, contra lo que a veces se ha supuesto, se caracterizó por una búsqueda vigorosa de este ideal, incluso quizás aún más que en el protestantismo, y los jesuitas desempeñarían un papel notable.

## I. LOS PRIMEROS JESUITAS

### 1. Ignacio de Loyola

En Manresa en los primeros años tras su conversión, *Íñigo ayudaba con sus consejos espirituales a personas que le buscaban, una práctica que continuó después. En Roma, predicó hasta que fue elegido (1541) superior general de la nueva orden, y sus primeros compañeros habían seguido su ejemplo por mucho tiempo en este campo. Así, el lugar preeminente del ministerio de la Palabra está fundado en la experiencia original de los primeros jesuitas.

Durante el generalato de Ignacio, su correspondencia refleja su intenso interés por este ministerio. Los jesuitas predicaban en iglesias, hospitales, prisiones, posadas y al aire libre; dentro y fuera de contextos litúrgicos (*EpIgn* 6:268-269, 7:256, 9:535, 10:9); en cortes de reyes (1:204) y delante del papa *inter missarum solemnia* (*ib.* 12:206). El 27 diciembre 1546, Alfonso *Salmerón pronunció un discurso en estilo clasicista sobre San Juan Evangelista en el Concilio de Trento; discurso que se imprimió en Roma y París al año siguiente, una de las primeras obras de un jesuita en publicarse.

En Roma, donde era costumbre predicar sólo durante ciertos períodos, los jesuitas empezaron a hacerlo todos los domingos y fiestas del año (*ib.* 1:139, 4:685, 9:41). Algunos predicaban a diario o al menos tres veces a la semana, tanto dentro como fuera de Roma (*ib.* 6:65, 290, 344, 587). Aunque generalmente procuraban hacerlo en lengua vulgar, algunas veces predicaban en latín. Los sermones latinos de Pedro de *Ribadeneira y Francisco *Estrada en Lovaina (1555) atrajeron gran atención favorable (9:625-627), así como la predicación latina de Roberto *Belarmino (1570). Predicaban jesuitas jóvenes aún no ordenados, aunque no durante la Misa (*ib.* 5:321, 7:269). Como muchos de sus contemporáneos, Ignacio distinguía claramente entre lección sacra y sermón, de modo que insistía en que éste debe dirigirse especialmente a «mover los afectos» (*ib.* 5:695s). Los jesuitas jóvenes recibían ya formación en oratoria con ejercicios de declamación (los «tonos») para expresar las diferentes emociones que podrían despertar los sermones (*ib.* 4:103, 12:686-688; Nadal *Scholia* 74s).

Aunque no se tienen datos acerca de este primer período sobre las formas retóricas recomendadas para la predicación, se sabe que en las *Constituciones (402) Ignacio desaconsejaba explícitamente el estilo escolástico. Según Jerónimo *Nadal, Ignacio aprobaba el uso de oradores como Cicerón para la formación oratoria (Nadal 5:826), si bien avisó a Robert Claysson moderar un estilo de predicación que parecía profano por demasiado florido (*EpIgn* 8:539s).

La correspondencia de Ignacio y otras fuentes muestran que la predicación de los primeros jesuitas era con frecuencia de contenido moralista (*ib.* 1:298, 6:663, 12:186, 677; *Regulae* 276-280). En sus primeros años, la CJ carecía de una colección de normas para la predicación, por más que Ignacio había urgido a Diego *Laínez que la compusiese. En cuanto sugerían un contenido, las «Reglas para sentir con la Iglesia» de los *Ejercicios Espirituales* (353-370) ejercieron esta función. Estas «Reglas» anticipan ciertas tendencias generales que caracterizarían la predicación durante la Contrarreforma y aun después, como la presentación de los temas centrales del cristianismo en los términos más generales; insistencia en el cumplimiento de ciertas prácticas religiosas normativas; la práctica desaparición de la crítica de eclesiásticos y de los abusos dentro de la Iglesia; la explicación y recomendación de usos eclesiales atacados por los protestantes, como los votos, ayunos, veneración de los santos y la presencia real de Cristo en la Eucaristía. De hecho, los temas de la Reforma determinarían de varias y significativas maneras la predicación jesuita aun en los países católicos. Pero ya en un principio había observado Ignacio que, normalmente, en el púlpito debía evitarse la confrontación directa con los protestantes, y reservarla para otras ocasiones (*EpIgn* 1:388, 10:689-693, 11:363, 541).

### 2. Otros jesuitas de los primeros tiempos

Francisco *Javier escribió en Goa (abril 1549) una famosa carta a Gaspar *Berze (Barceo), reimpresa varias veces como instrucción sobre la predicación (Schurhammer, *Javier* 3:523-532). Con todo, la mejor panorámica de las formas del ministerio de la Palabra practicadas por los jesuitas entonces (1556), incluso cuando eran destinados a un colegio, la da la instrucción que escribió Juan de *Polanco por encargo de Ignacio al colegio de Praga: conversación familiar y amistosa con individuos o pequeños grupos, Ejercicios Espirituales, predicación (en alemán, latín, o bohemio), clases públicas de teología escolástica, a veces para refutar a los herejes, conferencias sobre la Biblia a eruditos o al pueblo, catecismo a niños e ignorantes, *casos de conciencia (*EpIgn* 10:689-693). A esta lista hay que añadir las diversas pláticas e instrucciones que los jesuitas comenzaban a darse mutuamente como parte del ritmo ordinario de su vida religiosa, si bien esta práctica no se regularizó ni codificó hasta las **Regulae Societatis Jesu* de 1580. Las *Exhortationes domesticae* de Pedro *Canisio y las *Pláticas* de Nadal son ejemplos primerizos de este género.

Entre los contemporáneos de Ignacio, fue Nadal quien más influyó en la idea que de su vocación tuvieron los jesuitas de toda Europa. Su plática sobre los ministerios de la CJ, 1573-1576 (*Nadal* 5:820-865), es el tratado más elaborado y completo de los diversos aspectos del ministerio de la Palabra llegado de un contemporáneo de Ignacio. Sin ser un tratado teórico, describe la práctica de los ministerios indicados en la Fórmula y señala implícitamente un programa para el futuro. Aunque Nadal esperó que se crearía una retórica específicamente cristiana para predicadores, aquí insiste explícitamente en la utilidad que para los jesuitas tienen Aristóteles, Cicerón y Quintiliano (828). Merece señalar cómo extiende Nadal el ministerio de la Palabra (*ib.* 832-

841) hasta incluir las palabras de aliento y consejo en el sacramento de la penitencia, que son como un «sermón personalizado», el consuelo a los moribundos, las disputas públicas con herejes, escribir libros, especialmente de temas teológicos, e incluso conferencias de temas seculares. En esta exhortación se encuentra una explicación clara y concisa sobre las *lecciones sacras*. Dadas en la iglesia, de ordinario por la tarde, y dirigidas a seglares durante varias semanas o meses comentaban de ordinario un libro de la Biblia y a veces un tema teológico o espiritual. Aunque tenían forma de instrucción, su contenido debía ser relevante para las necesidades del auditorio.

Laínez disertó sobre varios libros del Viejo y Nuevo Testamento en varias ciudades de Italia y compuso una pequeña obra, de fecha desconocida, sobre cómo preparar y dar estas lecciones, *Documenta ad bene interpretandas Scripturas*. Se conservan varias lecciones de este período, como las de Salmerón sobre el Salmo 118 (Bibl. Casanatense, cod. 476, 1-67) y de Laínez sobre la oración y otra sobre la tribulación (ARSI, *OppNN* 73, 63-204, 23-91). Este tipo de lecciones eran una novedad y parece que atrajeron grandes multitudes. Algunas veces se seguía la nueva práctica italiana de dividir el sermón o lección sacra en dos partes, en cuyo intervalo se hacía una colecta. Las palabras del orador al final de la primera parte sobre la finalidad de la colecta sirven de información acerca del auditorio y de su situación concreta. Los jesuitas de la primera generación daban también clases al clero bajo sobre casos de conciencia para mejorar el ministerio de la confesión.

El arzobispo de Milán, Federico Borromeo publicó su *De sacris nostrorum temporum oratoribus* (1632), donde Salmerón y Benedetto *Palmio son los únicos que encuentra dignos de mención entre los primeros jesuitas, impresionado más por su erudición que por su estilo o su arte. Durante este período inicial, la sinceridad, ortodoxia y claridad parecen haber sido los únicos criterios firmemente operativos sobre oratoria sagrada entre estos hombres, en cuyos sermones y lecciones sacras acusan el influjo escolástico, patrístico y clásico.

A Salmerón y Palmio hay que añadir a Laínez para formar la «tríada prestigiosa» de los primeros Padres (Scaduto II 521). Deben señalarse Juan Jerónimo *Doménech, Francesco *Adorno y Estrada (que predicó también con gran éxito en Portugal) en Italia; Antonio de *Araoz y Alonso de *Ávila («P. Basilio») en España; Canisio, Jonas *Adler y Heinrich *Blyssem en Alemania y Bohemia; Louis du *Coudret, Antonio *Possevino y Emond *Auger en Francia; Claysson en Bélgica y en Francia. Los colegios eran centros desde donde irradiaba gran parte de esta actividad a otras ciudades dentro de un territorio determinado y, en especial durante las vacaciones, a zonas rurales.

### 3. La segunda generación

Los decenios siguientes a la muerte de Ignacio destacaron por la estabilización y codificación de nuevas tradiciones. En el catolicismo, los decenios de 1560 y 1570 fueron la edad de oro de la «retórica eclesiástica», cuando los tratados de Agostino Valier (1574), Luis de Granada (1576), Diego de Estella (1576) y otros empezaron a publicarse para completar y corregir la empresa que inició Erasmo con su *Ecclesiastes* (1535), o sea, la restauración de la homilía patrística y de versiones purificadas de oratoria clásica para uso del predicador cristiano.

Aunque los jesuitas no aportaron mucho a la empresa en esta coyuntura crítica, Juan *Ramírez compuso (1563) un pequeño manual, atribuido por mucho tiempo a Laínez, que fue bastante popular entre los jesuitas. El documento más influyente sobre la predicación, escrito por un jesuita en este tiempo, fue el *De ratione concionandi* de Francisco de *Borja, no publicado hasta 1592, pero reimpreso muchas veces después. Consiste en reflexiones breves y sencillas que tratan tanto de la virtud y preparación espiritual del predicador como de la construcción y declamación de los sermones.

Más importantes dentro de la orden son las *Regulae concionatorum* compiladas bajo Everardo Mercuriano (*MonPaed* 4:774) y publicadas en 1580. Son una serie de consejos espirituales y homiléticos que reflejan las tradiciones de la CJ y que, con pequeñas modificaciones a través de los siglos, se pusieron en las manos de todo predicador jesuita (*Institutum S.J.* 3:16-18). Para entonces, hacia 1560, Cipriano *Soares había publicado su *De arte rhetorica*, la primera obra de un jesuita sobre una materia sobre la que otros de la CJ publicaron pronto con profusión y gran influjo en la teoría y práctica de la predicación. Además, la retórica clásica entró a formar parte del currículo de los colegios jesuitas como asignatura básica. Las estrategias generales para la predicación popular se hallaban aún en fase de formación, pero los jesuitas estaban ya bien establecidos. Poco después de la muerte de Ignacio, se encargaron del sermón que se tenía cada año ante el Papa durante la liturgia del Viernes Santo e influían en la predicación durante otras «capillas» papales a través de sus estudiantes de los colegios inglés y germánico.

El predicador jesuita más renombrado de Europa durante estos años fue Francisco de *Toledo, que tuvo el cargo de *predicador apostólico* en la corte papal por un período extraordinariamente prolongado, 1569-1571, 1573-1594. Un indicio de su fama como predicador es el dicho que le ligaba con dos franciscanos con fama de ser los más elocuentes predicadores de la época, Francesco Panigarola y Alfonso Lobo: «Toletum docere, Panigarolam delectare, Lupum movere.» F. Borromeo contaba que cuando, siendo joven, oyó a Toledo, le pareció que no se podía desear más en un predicador (op.cit. 125-129).

## II. DESDE CLAUDIO AQUAVIVA HASTA LA SUPRESIÓN (1581-1773)

### 1. Géneros y ocasiones

Durante el largo generalato (1581-1618) de Aquaviva, la CJ había comenzado ya a seguir en su

ministerio modelos muy maduros que le serían característicos aun después de ulteriores cambios en el estilo y gusto de la predicación. Las iglesias jesuitas gozaban de estima por sus sermones durante la Misa y en otras ocasiones, que se fueron haciendo cada vez más frecuentes. La arquitectura de las iglesias y la colocación del púlpito delatan un especial interés por la predicación.

Las formas y ocasiones para el ministerio de la Palabra alcanzaron una estabilidad aún mayor cuando se imprimieron. En 1641, cincuenta de los sermones de Viernes Santo tenidos por jesuitas en la corte papal se publicaron en un volumen en Roma (*Orationes quinquaginta*). Las lecciones sacras proseguían con regularidad, particularmente en Italia, donde las de Ferdinando *Zucconi y Carlo Ambrogio *Cattaneo tuvieron muchas ediciones; las de Zucconi se tradujeron a varias lenguas. También estaban en uso en otros lugares, como las de Andrés *Bobola en Vilna.

La publicación de obras, como *Avvento* (Milán, 1668), de Luigi *Giuglaris, *Quaresimale* (Florencia, 1679), de Paolo *Segneri, y *Prediche quaresimali* (Venecia, 1742), de Saverio *Vanalesti, continuaría y transformaría la fuerte tradición de la baja Edad Media y de los primeros jesuitas. La predicación en las calles y en barrios de mala fama ocupó a los jesuitas de este período, y fue defendida con razones teológicas y canónicas por Francisco *Suárez en su comentario sobre los ministerios de la CJ (*De relig. S.J.*, IX 1 23-28). Aunque más tarde disminuyó, esta práctica a comienzos del siglo XVIII tuvo uno de sus más celosos exponentes en Nápoles en Francisco *De Geronimo.

La tradición medieval de «ayudas» para predicadores se vería ampliada con compilaciones masivas, provistas de índices detalladísimos, de lugares comunes y otros materiales, tales como el *Apparatus concionatorum* (Lyón, 1615-1616) y *Loci communes ad conciones* (Lyón, 1621) de Francisco *Labata, y especialmente los cuatro volúmenes de Tobias *Lohner, *Instructissima bibliotheca manualis concionatoria*, publicada primero en Dilinga en 1681, con al menos once ediciones latinas, la última en París (1872), y traducida en el siglo XIX al alemán y al francés en forma abreviada. De igual o mayor popularidad gozó *La bibliothèque des prédicateurs* de Vincent Houdry (Lyón, 1711-1712). Obra de erudición muy diferente fue la «Histoire critique de la chaire française», escrita por Blaise Gisbert a comienzos del siglo XVIII, pero no publicada hasta 1902-1904 en *Revue Bourdaloue*. Gisbert escribió además el popularísimo tratado *L'éloquence chrétienne* (Lyón, 1702).

Los colegios continuaron siendo bases para el ministerio de la predicación y, con la publicación de la **Ratio studiorum* de 1599, la elocuencia sagrada y profana recibieron su codificación definitiva en el sistema educativo jesuita. Su tradición interna en los colegios continuó con los sermones que los jesuitas en formación predicaban durante las comidas en días fijos. En 1599 Aquaviva envió una breve pero importante instrucción «Pro concionatoribus» (*Institutum S.I.* 3:344-346), que trataba sobre todo de la formación de los escolares jesuitas, a la que siguió una carta sobre el mismo tema en 1613. La práctica de exhortaciones o «pláticas de comunidad» dentro de las casas continuó asimismo con ritmo aún más regular. En este género las *Exhortationes domesticae* de Belarmino y los *Sermones domestici* de Gian Paolo *Oliva merecen mención especial.

Pese a varias directrices que se remontan al mismo Ignacio, expresando reservas sobre ataques a herejes desde el púlpito, algunos jesuitas les atacaron con vigor, en especial en la Europa del norte. Dos ejemplos entre muchos en países de habla alemana son Georg *Scherer en el siglo XVI y Franz Xaver *Pfyffen von Altishofen en el XVIII. Este tipo de predicación estaba de hecho bastante extendido. Lo practicaron Adam *Krawarski en Bohemia, Pierre *Coton en Francia y Jean de *Gouda en Bélgica.

Los misioneros jesuitas tuvieron amplio contacto con las poblaciones indígenas. La primera evangelización se hacía a través de la catequesis, más que con la predicación en el sentido ordinario del término. Una vez convertidos al cristianismo, les predicaban, así como a los colonos europeos, igual que hacían sus colegas europeos. Berze, por ejemplo, era reconocido como un eficaz predicador en la India del primer período.

Característica de este período (y del catolicismo moderno hasta mediado el siglo XX) era la de pronunciar una serie de sermones en funciones religiosas nuevas o, por lo menos, no realizadas hasta entonces de esta forma. Aunque muy importantes para la vida y práctica cristianas, estas series se han estudiado poco y la información sobre ellas es dispersa y fragmentaria. Es importante notar que estas series no se tenían durante la Misa, como la mayoría de los sermones en esta época.

Entre ellas se cuentan los sermones predicados durante las «Cuarenta Horas», práctica iniciada en Italia a comienzos del siglo XVI y entusiastamente promovida a mediados del mismo siglo por capuchinos y jesuitas. Para comienzos del siglo XVII, estos tres días de oración y adoración ante Jesús Sacramentado eran la cúspide de la vida de piedad de toda parroquia o iglesia importante, y se solían traer predicadores de fuera para mayor solemnidad. Como ejemplos baste citar los *Sermão das Quarentas Horas* (1698) de Francisco de Mattos en Rio de Janeiro, *Sermão do Jubileu das quarenta horas* (1723) de Francisco Gómez, *Concio in comprecatione 40 horarum* (1742) de Leopold Fischer, y *Oración de las cuarenta horas* (1751) de Juan Mayol.

La devoción de las «Siete Palabras» de Jesús en la cruz era una función que duraba tres horas, con un sermón sobre cada «palabra». La práctica nació y se difundió ampliamente en Iberoamérica a fines del siglo XVII y comienzos del XVIII, debido en especial al peruano Alonso *Messia Bedoya. Luego, se extendió a otras partes del mundo. Conocida bajo diversos nombres se hizo característica de las iglesias y predicadores de la CJ. Antes de imponerse esta forma, hubo otras. Giovanni B. Grassetti predicó (1671) sobre las siete palabras todos los jueves de

Cuaresma, *Il maestro divino su la cattedra della croce* (Roma, 1674).

Las *Congregaciones Marianas promovieron varias devociones marianas, entre ellas sermones para los congregantes y otros cada sábado, de los que se conservan algunos del Gesù de Roma: Giovanni *Rho, *Sabati del Gesù di Roma* (1665) y Carlo *Bovio, *Esempi e miracoli della SS. Vergine* (1672-1700), 5 vols. Durante el siglo XVIII en Italia, jesuitas como Annibale Dionisi, Francesco *Lalomia, Giuseppe M. *Mazzolari y Alfonso *Muzzarelli promovieron prácticas de devoción para cada día en mayo, que se extendió a otros países en los comienzos del siglo XIX y encontró expresión en sermones diarios durante el mes dedicado a la Virgen (cfr. Sommervogel, *Bibliotheca Mariana* 136-140). También se hicieron populares las novenas de la Inmaculada.

Aunque la costumbre de nueve días de duelo u oración tiene raíces en la antigüedad pagana y cristiana, sólo en el siglo XVII se extendió esta práctica, sobre todo cuando se introdujo en Roma la costumbre española de una novena antes de Navidad. El número de fiestas precedidas de novena creció rápidamente y el sermón diario se hizo parte integrante de ella. La práctica se extendió al resto del mundo. En los *Discorsi per le novene* de Vanalesti (1743) se encuentran series de sermones para varias fiestas.

La *«Novena de la Gracia» en honor de san Francisco *Javier data de la mitad del siglo XVII y se convirtió pronto en una de las grandes ocasiones del año para predicar a grandes muchedumbres. Entre los primeros ejemplos están Giovanni A. Alberti, *Enneade panegirica detta a S. Francesco Saverio* (1650, no propiamente una novena); Luís Gonzaga, *Sermão da Canonização de S. Francisco Xavier no ultimo dia de sua novena* (1706), y Anton Herrnpock, *Lobrede* (1736).

Panegíricos de santos gozaron de un nuevo auge en este período. Objeto frecuente de estos sermones eran los santos jesuitas, pero también otros muchos eran honrados en sus fiestas. Estos sermones continuaban de algún modo las *Laudes sanctorum* medievales, pero inspirados por principios retóricos diferentes de la oratoria demonstrativa, revivida en la Italia renacentista del siglo XV. La misma oratoria inspiró muchas oraciones fúnebres, que se hicieron mucho más frecuentes que en la Edad Media. Se conservan muchas oraciones jesuíticas de ambos géneros.

## 2. Elocuencia sagrada

Los jesuitas desempeñaron un papel crítico en la controversia, característica de los siglos XVII y XVIII, sobre el contenido y forma propios de los sermones. Como prácticamente todo jesuita se ocupaba en la predicación, era inevitable una amplia gama de opiniones y prácticas, lo que relativiza cualquier generalización. Pero no hay duda de que, en general, los jesuitas compartieron y ayudaron a perpetuar, entre los católicos de su tiempo, la persuasión de que la predicación tenía que ver con la moral y la práctica religiosa correcta. Como sus sermones seguían las líneas de los *Ejercicios*, tendían a encuadrar estas preocupaciones morales en el marco general de creación-caída-redención, pronto a elevarse, cuando fuera preciso, a un alto grado de enseñanza espiritual. No obstante, el énfasis en la erradicación de los vicios y el cultivo de las virtudes era omnipresente en su teoría y en su práctica. Esta tendencia encontró apoyo en cartas e instrucciones de los Padres Generales y se articuló en los sermones de corte de un Louis *Bourdaloue y en la predicación popular de un Giampietro *Pinamonti.

Una cuestión aún más compleja se refiere a las cualidades formales de los sermones y al arte que el predicador debe aplicar a su composición y declamación. Muchos insistían en la sencillez y sinceridad como normativas (ARSI, *Ital* 152, f.396; *EppNN* 96, f. 103), pero el ideal humanista de los colegios jesuitas acopló estas normas con conscientes principios de la oratoria. Otro tema fue la traducción de los preceptos de la retórica latina y griega a la vernácula. La *Ratio* tenía desde luego un componente escolástico y humanista, que no pudo menos de influir en la predicación jesuita.

Al menos para el tiempo de Aquaviva, se seguía la directriz de las Constituciones sobre no predicar al modo escolástico, que se reiteró en las *Regulae Concionatorum*. Ello supuso, en esencia, que por lo general se prescindía de la estructura escolástica de tema, pro-tema, y otras prescripciones de las *Artes praedicandi* medievales. Pero en sus sermones hay latente un potente impulso escolástico que se manifiesta en la definición precisa de los términos y en la estructura dialéctica dirigida a la demostración o prueba quasi-silogística.

Por el mismo tiempo C. Soares publicaba su *Rhetorica*, Toledo su *Introductio in Dialecticam Aristotelis* (Roma, 1561) y poco después Pedro *Fonseca sus *Institutiones dialecticarum libri octo* (Lisboa, 1564). Los tres libros, reeditados muchas veces, fueron recomendados específicamente en la *Ratio* y simbolizan las dos dinámicas presentes en la mayoría de la predicación jesuita.

En 1612 apareció el *Orator christianus* de Carlo *Reggio. Era la primera iniciativa jesuita de éxito en el terreno, ya bastante cultivado, pero aún lleno de vitalidad, de la «retórica eclesiástica». En adelante la aportación jesuita en esta empresa sería notabilísima. Reggio, profesor de retórica del *Colegio Romano, escribió este largo y lúcido tratado a petición de Aquaviva, cuya recomendación de él en su carta (28 mayo 1613) le confería especial autoridad. En esta misma carta Aquaviva recomendaba una obra de finalidad más limitada, *Pratica breve del predicare* (Venecia, 1615), de Giulio *Mazarini. Destaca sin duda entre las retóricas eclesiásticas más importantes y elaboradas *De eloquentia sacra et humana* (París, 1618) de Nicolas *Caussin. En la obra de Reggio falta una sección que trate de la teología de la Palabra, defecto típico en estos tratados. Sólo al calificar al predicador como un «instrumento» por el que obra el Espíritu Santo, se hace eco de un tema que es familiar en las *Constituciones* y que apunta a una interpretación teológica de este ministerio. Su contemporáneo F. Suárez llega a decir, por otra parte,

que la predicación es un «ministerio sagrado» en el sentido estricto de la palabra (*De relig. S.J.* IX 1 28). El libro de Reggi refleja, asimismo, la preocupación de Aquaviva por la sencillez de expresión y el recurso a las fuentes bíblicas y patrísticas. De hecho, estas preocupaciones eran características del catolicismo del período postridentino, aunque el influjo clásico impregna el tratado de Reggio y otros jesuitas después de él. En este aspecto, el entusiasmo por los estudios clásicos en el Colegio Romano impactó no sólo en Roma sino donde se hacía sentir el influjo de la CJ. Sus primeros profesores de retórica, como Pedro *Perpinyà (1561-1565), Francesco *Benci (1583-1590), Faminio *Strada (1600-1614), Tarquinio *Galluzzi (1616-1617), y el mismo Reggio marcaron una huella que duraría largo tiempo en la tradición jesuita.

Ya en 1604 Aquaviva prohibió que se publicasen sermones si no era en latín (Astrain 4:15n). Los testimonios escritos de este período ocultan, pues, un tanto el hecho de que los jesuitas predicaban generalmente en vernácula. Su predicación ejerció notable influjo en algunos países en la elaboración del estilo de la prosa, como la de Peter *Pázmány y György *Káldi en húngaro y Piotr *Skarga en polaco.

A comienzos del siglo XVII un cambio de gusto hizo la predicación más ornamentada de lo que consentía la normativa del período que siguió inmediatamante a Trento. Resulta difícil generalizar más sobre «predicación barroca», si bien en muchos casos el nuevo estilo se basaba en «conceptos predicables», o sea, símiles o metáforas alambicadas e imaginarias. Como estaban tomados de la Escritura, su uso favorecía una interpretación alegórica, más que literal, del texto sagrado. Probablemente se originaron o se elaboraron en España, aunque uno de sus teóricos y promotores más importantes fue el ex jesuita italiano Emmanuele *Tesauro, *Il cannocchiale aristotelico* (Turín, 1654).

Este nuevo estilo de predicación, en toda su variedad, fue un aspecto integrante del período *barroco. Muchos jesuitas lo promovieron y aun ayudaron a crearlo, y muchos más fueron influenciados por él. Los más significativos son Giuglaris, Giacomo *Lubrano, Luigi *Albrizzi en Italia; Coton y Caussin en Francia; Baltasar *Gracián en España; Jeremias *Drexel, Georg *Stengel, Franciskus *Höger y Ferdinand *Hüber en Alemania; Thomasz *Mlodzianowski en Polonia y José de *Buendía en el Perú.

El nuevo estilo era demasiado llamativo, afectado y susceptible a caricaturas, para no provocar reacciones tanto por razones estéticas como religiosas. Ya en 1624, Orazio *Grassi escribió al P. General Mucio Vitelleschi, quejándose de que los jesuitas jóvenes seguían las formas estilísticas de Albrizzi, que Grassi consideraba una adulteración de la Palabra de Dios (ARSI *EppNN* 96, f. 103). Aun en la cumbre de su popularidad, Claude de *Lingendes predicó con gran éxito en un estilo más austero en Francia, como hicieron Tommaso Reina y G. Rho en Italia. Con todo, los jesuitas que más influyeron en la simplificación o cambio del estilo fueron hombres considerados como los mejores predicadores que haya dado la CJ: Segneri en Italia, Louis *Bourdaloue en Francia y António *Vieira en Portugal y Brasil. Los tres fueron contemporáneos, desarrollaron su actividad en la segunda mitad del siglo XVII, buscaron la claridad de la expresión y usaron técnicas diálecticas además de las propiamente retóricas. Los tres predicaron en la corte y ocupan puestos de honor en la historia de la literatura de sus respectivas lenguas. Vieira, que fue quizá el que menos reaccionó de los tres contra el estilo anterior, se considera como uno de los grandes maestros de la prosa portuguesa. Su actividad como diplomático, lingüista, misionero y defensor de los indios le otorgan un puesto muy especial en la historia de la predicación cristiana.

El siglo XVIII presenció la prolongación de ambos estilos, el barroco y el «reformado», con creciente predominio de éste, aun en zonas geográficamente distantes del lugar donde empezaron a originarse los cambios. Jan Zahradka publicaba su *Conceptus morales predicabiles* (Praga, 1732) y, aún era oportuna la sátira atrevida y popular de la predicación española barroca de José F. de *Isla, *Historia del famoso predicador Fray Gerundio de Campazas* (Madrid, 1758), condenada por la *Inquisición en 1760.

Herederos de Bourdaloue fueron Charles de *La Rue, Honoré *Gaillard, Henri *Griffet, y especialmente Charles Frey de *Neuville, predicador de Luis XV. El predicador y estilista austríaco Ignaz *Wurz buscaba sus modelos en Francia. Un estilo sencillo, casi catequético, junto con un contenido moralista, caracterizaba al alemán Franz *Hunolt. El mexicano Nicolás *Seguar era un declarado discípulo de Vieira. Los sermones de Segneri se tradujeron a varias lenguas y su estilo tuvo muchos imitadores, incluso en Inglaterra y más tarde en Norteamérica. A mediados del siglo XVIII, la predicación jesuita en Francia, Alemania e Italia empieza a delatar preocupación por las ideas de los enciclopedistas y sus ataques a la fe y moral tradicionales; son los sermones contra los llamados «espíritus fuertes».

Todos los predicadores de la corte polaca desde 1588 hasta la *supresión de la CJ (1773) fueron jesuitas, el primero y más famoso, Skarga, lo fue de Esteban Báthory y Segismundo III Vasa; sus sermones en la Dieta (*Kazania sejmowe*) siguen tan válidos como entonces y aún se reimprimen; son la mejor obra literaria sobre el amor a la Iglesia y a la patria. Durante el reinado de Ladislao IV Vasa, el predicador de la corte era el poeta Maciej Kazimierz *Sarbiewski, y Wojciech Cieciszewski durante el de Juan *Kazimierz, pero su actividad política le hizo caer en desgracia por un tiempo. Adrian *Pikarski fue predicador (1661-1678) de Juan K. Vasa, Miguel K. Wisniowiecki y Juan III Sobieski, en cuyas largas campañas militares participó además.

## III. LA CJ RESTAURADA (DESDE 1814)

Los jesuitas procuraron reanudar la tradición de sus predecesores en el ministerio de la Palabra. La

formación para la predicación se basó de nuevo fundamentalmente en la tradición clásica e hizo uso de los «tonos», obligando a los escolares a predicar ante sus compañeros. Las iglesias jesuitas se esforzaron por ganar nombre por sus buenos sermones, y volvieron a introducir las numerosas ocasiones acumuladas en la antigua CJ (Novenas de la Gracia, Cuarenta Horas, etc.). Aun parece que las instrucciones y exhortaciones a sacerdotes y religiosos se hicieron más frecuentes que antes, aunque la predicación en las calles y otros sitios públicos nunca revivió en serio. Persistieron más o menos los estilos homiléticos del siglo anterior, pero de forma algo difusa y ecléctica. Por otra parte, las «conferencias» iniciadas en París en la primera mitad del siglo, particularmente bajo el influjo del futuro dominico Jean-Baptiste Henri *Lacordaire, y continuadas después por los dos predicadores jesuitas, Gustave *Ravignan y Joseph *Félix, fueron un elemento nuevo e importante. Las conferencias eran sermones dirigidos usualmente a problemas básicos de la fe, y con frecuencia para incrédulos. Tenían finalidad apologética y hacían uso de argumentos históricos y filosóficos. Criticados a veces por demasiado filosóficos, no suficientemente «evangélicos», fueron un correctivo contra la persistente tendencia a reducir la predicación a problemas de moral y práctica religiosa.

Las conferencias fueron imitadas fuera de Francia, pero su mayor impacto consistió quizás en el cambio de tono y tema que introdujeron en formas más tradicionales. Un ejemplo sería la tanda cuaresmal, *La natura e la grazia* (Roma, 1865) del polémico jesuita italiano Carlo Maria *Curci, importante continuador asimismo de la tradición de las *Lezioni* escriturísticas. Se aduce a veces el *Syllabus* de Pío IX (1864) como un factor que promovió formas de predicación influidas por las conferencias, ya que se hizo necesario defender a la Iglesia de los «males de los tiempos» denunciados en éste y en otros documentos de aquel pontificado. Más tarde León XIII trató de corregir, en su *Instructio de sacra predicatione* (31 julio 1894), lo que juzgaba defectos de aquellas conferencias.

Como sus predecesores, los jesuitas de la CJ restaurada escribieron numerosas obras sobre temas homiléticos y problemas teológicos relacionados. Durante la supresión, Johann Michael *Sailer publicó su *Vorlesungen aus der Pastoraltheologie* (1788), muchas veces reimpreso y traducido a otras lenguas. Tuvo gran influjo el *Ars dicendi* de Joseph *Kleutgen (Roma, 1847), un manual de retórica, cuya popularidad excedió a sus méritos. Al incluir una sección «De eloquentia sacra», el libro de Kleutgen tuvo el triste efecto de reforzar la opinión de que la homilética no era más que una subdivisión de la oratoria, punto de vista que obstaculizaba una teología de la predicación.

Contrarrestó el enfoque manualístico Georges *Longhaye con su *La prédication, grands maîtres et grandes lois* (Paris, 1888), y Joseph *Jungmann, *Theorie der geistlichen Beredsamkeit* (Fruburgo, 1877-1878); no debe confundirse con su homónimo Josef Andreas *Jungmann, que reanudó entre los católicos una discusión seria sobre la relación entre teología y predicación con su *Die Frohbotschaft und unsere Glaubensverkündigung* (Ratisbona, 1936), por más que por aquel entonces las autoridades eclesiásticas insistieron en que se retirara de la circulación. Más tarde, otros jesuitas como Franz *Lakner, Hugo *Rahner, Otto *Semmelroth y Domenico Grasso aportaron significativamente al tema.

Hasta la apertura del Concilio *Vaticano II, la CJ practicó el ministerio de la Palabra de forma más o menos tradicional, y prácticamente cada provincia o país contaba con predicadores y misioneros de fama. No es posible aquí ni comenzar una lista o clasificación, pero habría que nombrar unos pocos cuya fama se extendió más allá de sus países: Peter *Roh y Rupert *Mayer en Alemania; Heinrich *Abel en Austria; Bernard *Vaughan en Inglaterra; Adrien Nampon en Francia; Riccardo *Lombardi en Italia; José *Mach, Ignacio *Santos, Juan *Conde, Francisco de Paula *Tarín, Tiburcio *Arnáiz en España, y Enrique Huelin también en Iberoamérica; Nicolás *Cáceres en Colombia; Antonio *Ayala en Yugoslavia; Karol *Antoniewicz en Polonia; Franz Xaver *Weninger y Daniel *Lord en Estados Unidos. En los primeros días de la radio, algunos jesuitas, como Peter *Lippert en Alemania y Cyril C. *Martindale en Inglaterra, se ganaron estima como predicadores y charlistas sobre temas religiosos. Continuó la tradición de las lecciones sacras Alfonso *Torres, cuyas obras se publicaron en nueve volúmenes, reimpresas en Madrid (1967-1973).

Para mediados del siglo XX, empezaron a vacilar las bases que habían sostenido este ministerio casi desde la fundación de la CJ. El ocaso general del latín y griego clásicos como base de la educación secundaria comenzó a afectar profundamente la formación de los jesuitas, hasta que la tradición clásica dejó de ser la piedra de toque de la formación para la predicación. Además, los medios de comunicación ofrecieron nuevas oportunidades para este ministerio, mientras hacían también más difícil atraer gente a sermones durante las horas de ocio y causaron cambios casi continuos en el gusto popular. Por último, las reformas litúrgicas del Vaticano II, al revalorizar la homilía como parte integrante de la liturgia eucarística, dañaron la predicación fuera de este contexto; los esfuerzos del Concilio para cimentar la piedad más directamente en la Escritura y en la liturgia tendieron también a reducir el interés en las prácticas de devoción desarrolladas desde el siglo XVI al XVIII, en cuyo contexto se había tenido gran parte de la predicación jesuita. Desde luego, es imposible predecir cómo se responderá a estos desafíos, pero su impacto y radicalidad son indudables.

FUENTES: *Institutum S.I.* 3:581s. AICARDO 4:1151. SOMMERVOGEL 10:229-342. MURR, CH. G. VON, «Bibliotheca Rhetorica», *Journal zur Kunstgeschichte...*, 10 (1781) 91-138; 11 (1783) 77-177. CAPLAN, H. - KING, H., «Latin Tractates on Preaching. A Book-List», *Harvard Theol Rev* 42 (1949) 185-206. ÍD., «Italian Treatises on Preaching. A Book-List», *Speech Monographs* 16 (1949) 243-252. ÍD., «Spanish Treatises on Preaching. A Book-List», *ib.*, 17 (1950) 161-170. ÍD., «French Tractates on Preaching. A Book-List»,

*Quarterly Journal of Speech* 36 (1950) 296-325. CAÑIZARES LLOVERA, A., «La predicación española en el siglo XVI», *Repertorio de Historia de las Ciencias eclesiásticas en España*, 6 (Salamanca, 1977) 189-266. HERRERO SALGADO, F., *Aportación bibliográfica a la oratoria sagrada española* (Madrid, 1971). FUMAROLI, M., «Bibliographie», *L'âge de l'éloquence* (Ginebra, 1980) 707-836 [para CJ, 786-794]. *Orationes Quinquaginta de Christi Domini Passione habitae in die sancto Parasceves in Pontificio Sacello* (Roma, 1641); cf. DE BACKER (1876) 3:327-329; SOMMERVOGEL, 7:110-112.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:442s. *TRE* 27:262-296. BAYLEY, P., *French Pulpit Oratory, 1598-1650*. A Study in Themes and Styles (Cambridge, 1980). BORJAUD, J.-Y., «L'Orator Christianus', d'après les traités de rhétorique jésuites de la première moitié du XVII s.», *Bulletin Assoc. G. Budé* (1988) 162-172. CANDEL, J., *Les prédicateurs français dans la première moitié du XVIII s.* (París, 1904) [les jésuites, 423-672]. CANTEL, R., *Les sermons de Vieira*. Étude de style (París, 1959). COHEN, T. M., *The Tongues of Fire: António Vieira and the Missionary Church in Brazil and Portugal* (Stanford, 1998). CROCE, B., *I predicatori italiani del Seicento e il gusto spagnuolo* (Nápoles, 1899). DRÖSSLER, A., *Studien zur Jesuitenpredigt in der Gegenreformation in Österreich* (Viena, 1977). FUMAROLI, M., *L'École du silence: Le sentiment des images au XVII^e siècle* (París, 1994) [«Baroque et classicisme: L'Imago primi saeculi Societatis Iesu (1640) et se adversaires», 343-365]. GIL, A., «O sermão no sermão. Predigt und Metapredigt bei A. Vieira», *Aufsätze portugiesischen Kulturgeschichte* 19 (1984-1987) 233-250. GORDINI, G.D., «L'arte di ben predicare di Paolo Segneri», *La predicazione in Italia dopo il Concilio di Trento* (Roma, 1996) 111-125. *Jesuits* 760. JUNGMANN, J., *Theorie der geistlichen Beredsamkeit* (Friburgo, ²1923): cf. *AHSI* 64 (1995) 271-274. LÓPEZ SANTOS, L., «La oratoria sagrada en el seiscientos. Un libro inédito del P. V. Céspedes», *Rev Filología española* 30 (1946) 353-368. MCGINNESS, F., *Right Thinking and Sacred Oratory in Counter-Reformation Rome* (Princeton, 1995). ID., «The Collegio Romano... and the Decline and Rise of Rethoric in the Late Cinquecento», *Roma moderna e contemporanea* 3 (1995) 601-624. PRICE, D., «Jesuit Preaching in Paris, 1729-1762», (Chicago, 1981). RICHARDT, A., *Bourdaloue, l'orateur des rois* (Tournai, 1995). SMITH, H. D., *Preaching in the Spanish Golden Age*. A Study of Some Preachers of the Reign of Philipp III (Oxford, 1978). TAYLOR, L. J., *Heresy and Ortodoxy in Sixteenth-Century Paris: François LePicard and the beginnings of the Catholic Reformation* (Leiden, 1999).

J. W. O'MALLEY

**PREDRAGOVIĆ, Josip.** Profesor, biógrafo, historiador.

N. 9 marzo 1874, Bjelovar, Croacia; m. 27 septiembre 1945, Zagreb, Croacia.

E. 25 octubre 1888, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 1903 Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1906, Travnik, Bosnia.

Estudió (1890-1892) humanidades en St. Andrä y las enseñó (1892-1895, 1898-1900) en el colegio de Travnik. Cursó la filosofía (1895-1898) en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia) y la teología (1900-1903) en Innsbruck. Fue profesor (1903-1908, 1909-1926) de idiomas y religión en Travnik, menos un año de tercera probación (1904-1905) en Linz (Austria) y otro de operario (1908-1919) en Zagreb, donde luego estuvo desde 1926 hasta el fin de su vida. Fue predicador, director de *congregaciones marianas y de su boletín (1929-1939) *Vjesnik Marijine Kongregacije* (Mensajero), además de escritor y socio (1939-1945) del provincial.

Escribió las primeras biografías en lengua croata de san Juan *Berchmans, san *Ignacio y san Francisco *Javier, que tuvieron mucho éxito. Historiador serio y bien informado, recogió muchos materiales sobre la historia de la CJ en Croacia, que le sirvieron de base para numerosos artículos.

OBRAS: *Sv. Ivan Berchmans* (Sarajevo, 1901). *Sv. Ignacije Lojolski* (Sarajevo, 1902). *Travnička Spomenica na 25-godišnjicu nadbiskupskog Dječačkog Sjemeništa i Velike Gimnazije* (Sarajevo, 1908). *Sv. Franjo Ksaverski, Apostol Indije i Japana* (Zagreb, 1917). *Travnički Zlatni Jubilej. Proslava 50-godišnjice nadbiskupskog Sjemeništa i nadbiskupske Velike Gimnazije* (Sarajevo, 1933). «Hrvatski novaci u Trenčinu (1656-1773)», *Vrela/Fontes* 5 (1935) 140-161. «Positiones et articuli» [proceso beatif. Petrus Barbarić SJ] (Sarajevo, 1938). «Lovro Grizogon i njegov "Mundus Marianus"», *Vrela/Fontes* 8 (1938) 51-73. *Isusovci u Petrovaradinu, 1693-1773* (Sarajevo, 1939). «A lékek mindenese» [I. Gavrić SJ], Gyenis, A., *Hittel és tudással* (Budapest, 1943) 263-282.

BIBLIOGRAFÍA: DRAGIČEVIĆ, S., «O. Predragović Josip», *Vijesti iz Provincije* (Zagreb, 1947) 27s.

M. KORADE

**PRÉMARE, Joseph-Henri [Nombre chino: MA Lungchu, Ruose].** Misionero, sinólogo.

N. 17 julio 1666, Cherburgo (Manche), Francia; m. 7 septiembre 1736, Macao, China.

E. 16 agosto 1683, París, Francia; o. 1696, París; ú.v. 2 febrero 1701, Fuzhou (Jiangxi), China.

Bajo la dirección de Joachim *Bouvet, salió de La Rochela a bordo del *Amphitrite* el 7 marzo 1698. Hacia noviembre estaba en Guangzhou/Cantón y, más tarde, continuó hasta Zhaozhou (Jiangxi). Misionero itinerante eficaz, propuso la fundación para niñas abandonadas de hospicios en las capitales de las cinco o seis provincias mayores y su financiación con la ayuda enviada desde Francia. Cuando las niñas tuvieran quince años de edad, podrían ser, como era usual en Francia, empleadas domésticas de los cristianos chinos de clase alta, que las preferían en sus casas a las no cristianas; o algunas de ellas podrían vivir en comunidades religiosas. Ésta es, quizás, la primera referencia en los escritos de la misión de China sobre la creación de tales comunidades para mujeres chinas.

P estaba especialmente interesado en los clásicos e idioma chinos. Llamado a Beijing/Pekín para ayudar a Bouvet a traducir libros europeos al chino, llegó a la capital el 11 marzo 1714. Pero al no nombrarle para este puesto los oficiales de la corte a comienzos de abril, regresó a Jiangxi. Allí continuó su trabajo misionero y sus escritos sobre literatura china que le llevaron al *figurismo; pero sus opiniones diferían de las de otros figuristas (Bouvet y Jean-François *Foucquet).

Desterrado (1724) a Cantón a causa de la persecución del cristianismo, fue enviado (1732), junto con otros jesuitas, a Macao. Se le denunció oficialmente a la Congregación para la Propagación de la

Fe por sostener opiniones figuristas contrarias a la Sgda. Escritura. La congregación mandó al P. General Miguel Ángel Tamburini llamarlo de China, pero éste lo defendió, y logró tal cambio de la orden previa, que sólo se le pidió retractarse del contenido del extracto de una carta en que se fundaban las acusaciones iniciales. Al interpretarse su respuesta como una defensa de sus opiniones figuristas, la congregación se reafirmó en su orden de hacerlo volver, pero ésta no llegó a Macao hasta después de la muerte de P.

Escribió en chino una vida de san José, una explicación del Credo apostólico y un tratado en forma de diálogo sobre las seis categorías en la caligrafía de los caracteres chinos. Tradujo al francés el drama de la dinastía Yuan, *Zhaoshi guer* (Huérfano de la Casa de Chao), que más tarde inspiraría *L'Orphelin de la Chine* de François Arouet *Voltaire. La carta de P sobre el monoteísmo de los chinos y su largo estudio sobre los vestigios de los dogmas cristianos presentes en la antigua literatura china se publicaron en el siglo XIX. Su *Notitia linguae sinicae*, escrita en Cantón en 1728, es su obra sinológica más reconocida.

OBRAS: *Liushu xiyi* (Sentido verdadero de las seis categorías de los caracteres chinos). *Jingzhuan yilun* (Discusión sobre los clásicos). *Rujiao shiyi* (Verdadero significado de las enseñanzas de los letrados). *Rujiao xin* (Concordia del confucianismo y el cristianismo). *Tianxue zonglun* (Sobre el cristianismo). *Xinjing zhenjie* (Genuina explicación del Credo). *Shengmu jingpei sheng Ruose zhuan* (Vida de san José) (Pekín, 1725; T'ou-se-we, 1910). *Notitia linguae sinicae* (Malacca, 1831). *Lettre inédite du P. Prémare sur le monothéisme des chinois*, ed. G. Pauthier (París, 1861). *Vestiges des principaux dogmes chrétiens tirés des anciens livres chinois avec reproduction des textes chinois par le P. de Prémare*, ed. P. Perny y A. Bonnetty (París, 1878).

FUENTES: ARSI: *FG 722* no. 15, *724* no. 4 1-59; *Francia 16* 335, *24* 101, 380v; *Jap. Sin. 134* 417v, 431v. BAV: *Borg. cin. 316* no. 20, *357* no. 10, *443* no. 4, *468* no. 1; *Racc. Gen. Or. 203*, *221* no. 14. BL: *Mss. 11707*. BNP: *Nouv. acq. fr. 11217* 211-247. Tōyō Bunko, Tokyo: *Mss. 63. Lett. édif. cur. 3:9-17, 22-26.*

BIBLIOGRAFÍA: CORDIER, *BibSin* 2:1052, 1088; 3:1630, 1635-1637; 5:3897. ID., *Fragments des études chinoises au XVIIIe siècle* (París, 1895) 20-24, 54-55. DEHERGNE 209-210. ID., *Archives* 23, 55-56. ID., «Un apôtre chinois de la dévotion au Sacré-Coeur. Le Père de Prémare (1725)», *RAM* 30 (1954) 158-167. LUNDBAEK, K., *Joseph de Prémare (1666-1736), S. J. Chinese Philology and Figurism* (Aarhus, 1991). MUNGELLO, D., «The Reconciliation of Neo-Confucianism with Christianity in the Writings of Joseph Prémare, S.J.», *Philosophy East and West* 26 (1976) 389-410. PFISTER 517-529. POLGÁR 3/2:701. RULE, P., *K'ung-tzu or Confucius? The Jesuit Interpretation of Confucianism* (Sydney, 1986) 154-159, 176-186. SOMMERVOGEL 6:1196-1197; 9:784. STREIT 5, 7, 12. WITEK 149-159, 301-307. *CE* 12:387. *EI* 28:1187. *LTK* 8:721. *NCE* 11:736.

J. W. WITEK

**PREMLECHNER (PREMBLECHNER), Johann Baptist.** Profesor, poeta.

N. 1 octubre 1731, Viena, Austria; m. 14 enero 1789, Viena.

E. 17 octubre 1746, Viena; o. 1759, Viena; ú.v. 2 febrero 1765, Viena.

Hecho el noviciado, estudió los clásicos en Leoben y filosofía (1749-1752) en Graz. Enseñó cuatro años humanidades en el colegio de Linz, e hizo la teología (1756-1760) en el colegio de Viena y la tercera probación en Judenburg. Fue profesor de humanidades en la casa profesa de Viena e, incluso después de la *supresión de la CJ (1773), siguió en la ciudad enseñando retórica y poesía el resto de su vida. Durante su docencia, fue asimismo espiritual de las *congregaciones de estudiantes. Escribió varias odas, poemas ocasionales y otros escritos, y gozó de fama como poeta latino. El cardenal Angelo Maria Durigni compuso un tributo poético en su honor.

OBRAS: *Carmina* (Viena, 1774). *Lucubrationes poeticae et oratoriae* (Viena, 1789). *Kurzer Abriß der Geschichte von Osterreich, angefangen von den ersten Zeiten bis zum Jahr 1780* (Viena, 1789).

BIBLIOGRAFÍA: HABERZETTL 159, 201. LUKÁCS, *Cat. generalis* 2:1282. NIEDEREGGER, A., *Johann B. Premlechner und seine Lucubrationes. Eine Studie zur Literaturgeschichte aus den Zeiten Maria Theresias* (Karlsburg, 1894). SOMMERVOGEL 6:1202. STÖGER, *Scriptores* 281.

H. PLATZGUMMER

**PRENSA.** *Introducción*. Como Orden dedicada primordialmente a la evangelización, renovando la Iglesia en toda la cristiandad e implantándola en nuevas tierras, la joven CJ floreció en el clima de su tiempo: la época de expansión europea alrededor del globo, de transformación de la sociedad medieval en moderna, de las reformas católica y protestante, y de nuevas tecnologías, incluida la imprenta de caracteres movibles. No es sorprendente que la CJ reconociese pronto la importancia de la palabra impresa para la realización de su impulso misional. Acababa de iniciarse el extenso uso de la imprenta, que hacía posible la comunicación de masas a una escala hasta entonces desconocida (*Medios de Comunicación).

Tanto en su labor de evangelización popular, como en la de *controversia teológica o docencia en colegios y universidades, el apostolado jesuita estaba vinculado a la palabra escrita e impresa: literatura piadosa, polémica, libros de texto, catecismos, gramáticas y diccionarios, investigación científica y relatos misioneros, todo forma parte de la enorme bibliografía jesuita, que llenan doce volúmenes en tamaño folio de Carlos *Sommervogel (sólo hasta fines del siglo XIX). Como Pedro *Canisio escribió al P. General Diego Laínez en 1558, Alemania necesitaba un escritor más que diez profesores. Es natural que las **Constituciones* hicieran referencia específica a los que poseen talento para escribir, permitiendo que sus libros se publicaran tras la aprobación del General (653). La imprenta fue instrumento normal en la labor de los jesuitas.

Precisamente por su carácter misionero, la CJ desarrolló varias comunicaciones internas, prescritas por el mismo Ignacio: «Cuanto es más difícil unirse los miembros... por ser tan esparcidos en di-

versas partes del mundo..., tanto más se deben buscar las ayudas para ello» (*Const* 655). Por tanto se escribían en cada casa las narraciones de los sucesos edificantes, en la lengua del país y en latín, se enviaban a Roma, y desde allí se retransmitían a toda la CJ como en el caso de las *Cartas Anuas.

## I. ANTIGUA CJ HASTA 1773: IMPRENTAS

*Europa*. La primera imprenta jesuita fue el fruto de los deseos personales de Ignacio. En enero 1556, tras presenciar un «diálogo» representado durante Navidad en el *Colegio Romano, decidió adquirir una imprenta, con un doble propósito: imprimir libros baratos para los estudiantes más pobres, y preparar textos clásicos expurgados de sus pasajes más escabrosos. Desde Roma estos libros podrían ser enviados a otros colegios. Habiendo tomado la decisión, Ignacio actuó con rapidez; después de intentar en vano obtener una imprenta del duque Cosimo de Medici, ya fuese como un préstamo o como un regalo, Ignacio exploró las posibilidades en Venecia, famosa por su tipografía de alta calidad. No contento con las muestras enviadas por el rector del colegio en Venecia, encargó que se comprasen otros tipos, aun cuando fuese a un precio mucho más alto. Finalmente, se canceló el pedido de Venecia y se compró una imprenta en Roma, con 30.000 letras, pequeñas y grandes, en caracteres romanos. Para el otoño de aquel mismo año, poco después de la muerte de Ignacio, la imprenta empezó a funcionar. *Assertiones Theologicae aliquot... de Ecclesia et Conciliis* fue el primer fruto de una imprenta jesuita. La primavera siguiente, el 13 marzo 1557, Canisio escribió para felicitar al Colegio Romano por sus *optimae primitiae*. Para 1559 un cajista profesional alemán estaba a cargo de la imprenta, pero al no saber latín, las correcciones las hacían los estudiantes del Colegio. Cuando Pío IV quiso dar a conocer los decretos del Concilio de *Trento a las Iglesias Orientales, costeó la compra de letras arábigas para la imprenta, y en 1566 una traducción árabe de los decretos se hizo bajo la dirección del P. Gianbattista *Eliano, un converso judío. La imprenta adquirió también caracteres hebreos en 1577. La producción de la imprenta del Colegio Romano incluía publicaciones para uso de los colegios, así como de la CJ (*Constituciones*, *Ejercicios Espirituales*, *Decretos de las Congregacione Generales*), hasta la *supresión de la CJ (1773).

Lo que acontecía en Roma se imitaba en los colegios de toda Europa, creándose una verdadera red de publicaciones. Algunos colegios designaron un impresor local como su imprenta oficial, mientras que otros compraron y administraron sus propias imprentas. Entre 1540 y 1773, la CJ dirigía treinta y seis imprentas en Europa. Al publicar libros de texto, y escritos de profesores y alumnos seglares de los colegios, estas imprentas hicieron florecer la palabra impresa. Funcionaban imprentas importantes en los colegios de Viena, Breslau, Praga, por toda Polonia y Lituania, en Pont-à-Mousson (Francia), Burgos y Villagarcía (España), en Portugal y en Rusia. En Inglaterra la primera imprenta la instaló secretamente (diciembre 1580) Robert *Persons, bajo la dirección de un seglar, Stephen Brinkley. El primer libro que se imprimió fue la obra de Persons, que escribía bajo el nombre de John Howlet, *A Brief Discourse containing certayne reasons why Catholiques refuse to goe to Church*. En 1581, poco tiempo después de imprimir las *Decem Rationes* de Edmundo *Campion, la imprenta fue confiscada, y el impresor encarcelado. Persons instaló (1608) otra en el Colegio inglés de Saint Omer. Su período más floreciente fue hasta 1642, durante el cual se publicaron 156 volúmenes de un total de 192 de la época.

*Oriente*. Unos treinta años tras la conquista portuguesa de Goa, llegaron los misioneros jesuitas, y muy pronto abrieron dos colegios. Para 1550 habían conseguido imprentas de Europa para cada uno de los dos colegios. En 1556, el Colegio de San Paulo imprimió su primer libro en la India, un catecismo portugués escrito por Francisco *Javier. En 1577, el H. João *Gonçalves hizo caracteres «malabares», probablemente del idioma malayalam, para imprimir el catecismo de Javier traducido al idioma nativo. Otra imprenta se instaló (1578) en la Costa de Pesquería, para la lengua tamil. El primer ejemplar de esta primera impresión india fue descubierto sólo en 1928, en la biblioteca de la Sorbona: una traducción tamil de la *Doctrina Christiana*, impresa en Cochín el 1579. En 1957, la Universidad de Harvard adquirió otro catecismo tamil, probablemente una versión revisada de la obra de Javier, fechada en 1578, y por ello, el ejemplar más antiguo conservado de un impreso en una lengua nativa de India. En las Filipinas, el primer libro se imprimió en una imprenta de los dominicos en 1607. Tres años después los jesuitas inauguraron su propia imprenta con la edición del catecismo del cardenal Roberto *Belarmino en visayo.

En China, Corea y Japón la imprenta había existido durante muchos siglos. El libro más antiguo fechado que se conserva fue impreso en China el 16 mayo 868. Pero la nueva tecnología de la imprenta occidental, con su desarrollo de medios innovadores de producción masiva, fue introducida por las imprentas misioneras. Alessandro *Valignano, el pionero de la literatura japonesa cristiana, introdujo en el Japón la imprenta de tipo movible. En 1587, la legación japonesa que había visitado Roma volvió al Japón, llevando consigo una imprenta europea. De camino pararon en Goa, donde Constantino *Dourado imprimió el saludo latino a Valignano de uno de los legados, *Hara Martino, el primer trabajo hecho por la misión jesuita del Japón. A causa de los inicios de la persecución de los cristianos en Japón, la imprenta esperó tres años más en Macao, donde realizó otras dos publicaciones. En 1591, la imprenta se instaló en Japón, en el colegio de Katsusa, cuya primera obra impresa de la que se tiene noticia fue una compilación de vidas de santos, junto con un tratado sobre el martirio, *Sanctos no Gosagyō*. Por razones de seguridad la imprenta fue llevada a Amakusa, luego a Nagasaki, donde continuó funcio-

nando hasta 1611. Existe además evidencia de otras imprentas jesuitas en Japón, y un informe que confirma la continuación del trabajo de imprimir durante el tiempo de la persecución hasta 1623. Las imprentas misioneras fueron también usadas por los jesuitas en China, donde la primera obra publicada fue el catecismo chino de Michele *Ruggieri (1584); en 1625 Nicolas *Trigault elaboró su primer volumen de unas treinta obras impresas en caracteres chinos.

*América*. En 1577 el impresor italiano Antonio Ricardo dirigía su propia imprenta en el colegio de los Santos Pedro y Pablo en México. En los tres años siguientes imprimió no menos de diez libros, incluyendo el extraordinario *Sermonario* de Fr. Juan de la Anunciación (1577) y el *Vocabulario en lengua zapoteca* de Fr. Juan de Córdoba (1578). Atraído por sus riquezas y su prestigio, Ricardo se trasladó a Lima, donde aún no había ninguna imprenta funcionando, y se estableció en el colegio. Respaldado con la licencia del colegio, publicó en las lenguas nativas el catecismo, recién aprobado por el Concilio de Lima en 1584 y el *Arte y vocabulario quechuas* en 1585. En 1612 se instaló una imprenta misionera en Juli, y comenzó a imprimir en la lengua aymara. Se imprimió (1760) el primer libro en Quito en el colegio de San Luis, bajo la dirección del H. Adam *Schwartz. Hacia 1632 los jesuitas en las *reducciones del Paraguay habían pedido al P. General un hermano para que se encargase de una imprenta para las misiones guaraníes, pero no recibieron ayuda hasta 1700, cuando el H. Juan B. *Neumann sacó a la luz el primero de numerosos libros en español y en guaraní. Instalada en la misión de Loreto, esta imprenta fue la primera en lo que hoy es Argentina. Más tarde, se instalaron imprentas en otras reducciones, así como en los colegios de Córdoba y Buenos Aires, muchos años antes de que hubiese otras imprentas en ninguna de estas ciudades. Aunque algunas de estas imprentas se importaron de Europa, otras las construyeron los indios de las reducciones, trabajando bajo la dirección de los hermanos. Muchas de sus publicaciones fueron ilustradas con grabados en metal de fina artesanía, también obra de los artesanos indios.

## II. LA CJ RESTAURADA (DESDE 1814)

A) *Imprentas*. Tras la *restauración, el apostolado de la prensa continuó como trabajo importante de los jesuitas, aunque nunca se convirtió en un objetivo primordial. Las imprentas jesuitas de los dos últimos siglos podrían dividirse en tres grupos: confesionales, misioneras y académicas.

1. *Imprentas confesionales*. Muchos jesuitas produjeron literatura católica en los ambientes hostiles de naciones no católicas o de católicas que atravesaban tiempos de conflictos y tensiones de secularización y descristianización. Desde los años sesenta del siglo XIX hasta 1943, cuando fue destruida por una mina terrestre, Manresa Press atendió a las necesidades de las congregaciones femeninas en Inglaterra, así como a las de los mismos jesuitas. Adosada al noviciado de la provincia inglesa en Roehampton, publicó varias revistas y muchos libros, incluyendo una serie trimestral, que se convirtió en la principal fuente de lectura espiritual en las casas religiosas de Inglaterra en la segunda mitad del siglo XIX. En Estados Unidos la Queen's Work Press abasteció a los católicos norteamericanos con abundante lectura en la forma de folletos, particularmente los escritos por Daniel *Lord. Para 1963 se habían vendido veinticinco millones de sus folletos. En 1970, los jesuitas eslovacos que trabajaban en Canadá comenzaron una editorial, Dobrá Kniha (El Buen Libro), y proveyeron a los católicos eslovacos en Canadá y Estados Unidos de libros y revistas en eslovaco y en inglés.

En Italia, las Edizioni Civiltà Cattolica (1850) y en España, el Apostolado de la Prensa (1890), se transformaron en fuentes importantes de publicaciones católicas. Esta última fue fundada por Francisco *Garzón, que organizó tres empresas de importancia durante una época de revueltas y crisis tanto para la sociedad como para la Iglesia: 1) una serie de folletos mensuales sobre temas actuales religiosos y morales (1892-1908); 2) la *Biblioteca Económica* (1893), que divulgó millones de libros de devoción, vidas de santos, novelas y octavillas por toda España e Iberoamérica; 3) el semanario ilustrado, *La Lectura Católica*, que con el tiempo llegó a alcanzar unos 35.000 abonados, e intentó reconciliar las distintas tendencias que dividían entonces al catolicismo español. Los jesuitas de México han ejercido un apostolado similar por medio de las publicaciones litúrgicas y devocionales de su Buena Prensa.

2. *Imprentas misioneras*. Como en la antigua CJ, la imprenta se convertía con frecuencia en un medio importante del apostolado misionero jesuita. Algunas eran muy pequeñas, como la imprenta en la misión de San Ignacio en Montana (Estados Unidos), cuya primera publicación fue una coleccion de narraciones bíblicas en kalispel, la lengua de la tribu de los Cabezas Planas en 1876. Otras han sido empresas mayores como la instalada en Beirut por los jesuitas de la antigua misión de Siria. Comenzando en 1852, gracias a la generosidad del conde de Trémont, su primera publicación fue una traducción árabe de la *Imitación de Cristo*, de acuerdo con los deseos de su bienhechor. Inicialmente dirigida por el H. Antoine Tallon, un jesuita francés, se encargó 1871) de la imprenta el H. Marie *Elias, un musulmán convertido. En 1875 comenzó a publicar en fascículos, una Biblia Árabe y poco a poco se convirtió en la imprenta más importante en el Imperio Otomano. Hacia fines del siglo daba trabajo a cincuenta empleados, cinco hermanos, un sacerdote director y bastantes niños aprendices. Además de contrarrestar la propaganda anti-católica, la imprenta editaba libros para colegios cristianos a bajo precio, junto con gramáticas y diccionarios, textos expurgados de autores clásicos, muchos de los cuales se usaban también en las escuelas egipcias. Publicó innumerables libros litúrgicos y de devoción, vidas de

santos y libros de meditación, en caracteres sirios y arábigos. La imprenta ha continuado desarrollándose, y posee ahora su propia casa editora, Dar El-Machreg, bajo la dirección de los jesuitas de la provincia del Próximo Oriente. En la India, la Anand Press fue fundada en 1926 por el H. español Francisco *Escofet en el estado de Gujarat. Ésta también se ha convertido en una impresa de envergadura, y ha sido objeto de reconocimiento regional y nacional. Además de publicar para diversos editores (indios y extranjeros), respalda una importante casa editora jesuita (Gujarat Sahitya Prakash).

3. *Imprentas académicas*. La imprentas son un distintivo común de las universidades jesuitas desde finales del siglo XIX hasta el presente. Algunas, como la Loyola University Press de Chicago (Estados Unidos) han desarrollado casas editoriales de alto nivel, aunque concentrándose especialmente en libros de texto, publicaciones académicas y obras de interés jesuita. Fundada en 1912, Loyola University Press abasteció de libros de texto a la amplia red de escuelas parroquiales y colegios católicos en Estados Unidos, incluyendo varios millones de ejemplares de los catecismos *best sellers* de Aloysius *Heeg y Edwin F. *Healy, y las series de gramáticas latinas y antologías de Robert Henle; sigue siendo aún una editorial relevante de estudios y comentarios sobre la historia.

B) *Revistas*. La primeras «publicaciones periódicas» de la CJ se comenzaron antes de la supresión. La primera se fundó en 1701 en el *Colegio Louis-le-Grand (París), *Mémoires de Trévoux, pour l'histoire des sciences et des beaux arts*. De tono apologético, ofrecía un cambio de ideas que constituía una respuesta católica a la *Ilustración de los enciclopedistas, lo mismo que al *jansenismo y al protestantismo. Tras la supresión de la CJ en Francia, continuó bajo la dirección de no-jesuitas con el título de *Journal des beaux arts et des sciences* hasta 1782. Sus 265 números fueron indicados por Sommervogel en tres volúmenes. Otra revista fancesa, *Lettres édifiantes et curieuses*, fue fundada por Charles *Le Gobien en 1702. Procurador de la misión de China, seleccionó cartas de los jesuitas misioneros esparcidos por todo el mundo, y publicó la primera de su género, la revista misionera. Produjo una gran impresión, al encontrar eco en la imaginación popular y la fascinación hacia los lugares y las gentes de países remotos, y también al fomentar el apoyo a la causa de las misiones. Su éxito también inspiró la emulación. Joseph *Stöcklein comenzó *Der Neue Welt-Bott* desde Augsburgo y Graz en 1728. Como su modelo, creó también esta revista una oleada de entusiasmo por las misiones extranjeras en todo el catolicismo germano-parlante. Publicada hasta 1761, llegó a sacar treinta y ocho volúmenes. En Polonia y Lituania los jesuitas publicaron gacetas y también periódicos. Al P. Stefan *Luskina, matemático y astrónomo, se le aprecia también como al padre del periodismo polaco. Aun después de la supresión continuó publicando su gaceta diaria, con licencia particular del rey. El primer semanario literario polaco fue fundado por los jesuitas en Varsovia en 1770, *Zabawy Przyjemne i Pożyteczne* (Diversión útil y práctica). Se pensaba en publicar otros periódicos en varias provincias de la CJ, pero debido a los sucesos que llevaron a la supresión, nunca llegaron a lograrse. La CJ ha publicado muchas revistas, que abarcan desde el campo de la investigación, hasta lo más popular, y pueden dividirse en cinco apartados:

1. *Revistas de temas contemporáneos*. Algunas poseen un historial impresionante de publicación continuada, como por ejemplo, *La Civiltà Cattolica* (1850) en Italia, *Études* (1856) en Francia, *The Month* (1864) en Inglaterra, *Przegląd Powszechny* (1884) en Polonia, y *Razón y Fe* (1901) en España. Revistas semejantes han sido fundadas por la CJ en casi todo el mundo, y comúnmente constituyen el fruto del esfuerzo de una comunidad, cuyo apostolado específico es la publicación de la revista, lo que en parte explica su larga vida. Como la primera revista jesuita, estas también se han fundado para proveer de una seria respuesta católica a la sociedad contemporánea, y con frecuencia eran apologéticas y a veces muy polémicas. *La Civiltà Cattolica*, para poner un ejemplo, fue iniciada por Carlo *Curci. Mereció el apoyo de Pío IX, en el destierro en Nápoles, y la aprobación reticente del P. General Juan Roothaan. Fundada (1850) como una revista católica para toda Italia (aún compuesta de cuatro estados diferentes), fue con frecuencia centro de controversia durante las décadas turbulentas del *risorgimento* italiano, el *liberalismo, el *modernismo y el Concilio *Vaticano I. En 1854, fue prohibida en el Reino de Nápoles, pero para entonces ya había trasladado su sede a Roma. Poco después de la restauración, los jesuitas polacos habían fundado (1818) *Miesięcznik Policki* (Polock mensual), pero dejó de existir a causa de la expulsión de la CJ de Rusia en 1820. De nuevo en 1848 fundaron una revista, que cesó en 1850 a causa de la situación política en la Alta Silesia. Marian *Morawski, el teólogo polaco más eminente de su tiempo, fundó (1884) *Przegląd Powszechny* (Revista Universal), que se publicó hasta 1953, y reapareció en julio 1982. Es reconocida como una de las mejores en la historia de la prensa polaca.

2. *Las profesionales y académicas*. Surgieron principalmente de facultades, institutos y centros administrados por la CJ. Un número considerable se ocupan de las ciencias filosóficas y teológicas. Algunas son generales, como *Nouvelle Revue Théologique* (1879) en Bélgica, y *Zeitschrift für katholische Theologie* (1877) en Austria. La especialización en ciencias e institutos eclesiásticos produjeron revistas especializadas, como *Biblica* (1920) y *Orientalia Christiana Periodica* (1935) en Roma, *Geist und Leben* (1925) en Alemania, y *Revue d'Ascétique et de Mystique* (1920) en Francia y *Manresa* (1924) en España. Importantes para la historia de la Iglesia son las *Analecta Bollandiana* (1882), prolongación del trabajo de los hagiógrafos *bolandistas en Bélgica, y el *Archivum Historicum Societatis Iesu* (1932), publicado por el *Instituto Historico de la CJ en Roma.

3. *Las que apoyan un apostolado particular*. La más famosa es la publicación del *Apostolado de la Oración, comúnmente llamada **Mensajero del Sa-*

*grado Corazón*. Comenzada en Francia en 1861, se ha extendido por todo el mundo, apareciendo en más de cuarenta idiomas diferentes, y con frecuencia ha formado parte importante de la evangelización jesuita. Varias revistas se fundaron para ayudar a las *Congregaciones Marianas (*Acies ordinata*) y *Comunidades de Vida Cristiana (CVX) (*Progressio*). Otras han tratado exclusivamente problemas del apostolado social, como *Fomento Social* (1946) en España, *Aggiornamenti Sociali* (1950) en Italia y *Social Action* (1951) en la India.

4. *Las dirigidas a expresar gratitud* a parientes, amigos y bienhechores, alumnas y alumnos, y mantenerlos informados sobre las diversas actividades de la CJ. Sin interrupción, desde que las cartas de Javier desde el Oriente conmovieron a Europa con idealismo y celo, los jesuitas han compartido con el público en general las narraciones de sus proyectos y misiones, en el frente doméstico y en el extranjero. Más recientemente, además de las publicaciones de la mayoría de las provincias y misiones, y de muchas instituciones y apostolados individuales, la curia general de Roma prepara un informe anual sobre toda la CJ, el *Anuario*, que se publica en seis idiomas desde 1960, continuando así lo comenzado por las *Lettres édifiantes* en 1702.

5. *Las de comunicación interna*. Se han desarrollado en la CJ desde sus mismos inicios. Como ya se ha indicado, las Cartas Anuas fueron una institucionalización de la preocupación de Ignacio por conseguir la unión de mentes y corazones entre los hermanos dispersos por el mundo. Ininterrumpidamente se han publicado las Cartas Anuas. Desde 1581 a 1600, se publicaron 17 volúmenes, plenos de «informes edificantes» provenientes de las diversas provincias, y circulaban dentro de la CJ solamente. De nuevo en el siglo XIX muchas provincias publicaron alguna forma de Cartas Anuas, Cartas Edificantes, o Cartas y Noticias. *Memorabilia*, publicada por la curia general para toda la CJ, apareció en latín desde 1919 hasta 1959, y cada provincia o asistencia tiene alguna forma de boletín, noticias o hasta un periódico. Aunque generalmente afinan mucho en sus esfuerzos por conseguir el propósito «edificante», estas publicaciones pueden también tener un gran valor histórico, suministrando a veces la primera y más exacta información con que se cuenta sobre grupos étnicos o sucesos históricos. Las relaciones de los misioneros franceses en Canadá, por ejemplo, se publicaron como *Les Relations de la Nouvelle-France*, desde 1632 hasta 1673, y se consideraron lo bastante importante como para merecer una versión inglesa en setenta y tres volúmenes, *The Jesuit Relations and Allied Documents*. Publicaciones de los escolasticados mayores de la CJ, como *Woodstock Letters* (Estados Unidos, 1872-1969) o *Lettres de Vals* (Francia, 1850-1944), son también valiosas fuentes histórias. Finalmente, los documentos oficiales dirigidos a la CJ, sea por parte del Papa o del P. General, se publican en *Acta Romana Societatis Iesu* (AR) desde 1906.

En 1587 Canisio comentó con el P. General Claudio Aquaviva que el trabajo de escribir pertenecía en grado preeminente a la CJ, tanto como la conversión de la India, y que el pueblo se desconcertaba cuando los jesuitas respondían con silencio a los ataques contra la Iglesia y la CJ. Tanto en el pasado como en el presente, la imprenta ha desempeñado un papel decisivo.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:526s; 2/1:461s [Polonia]; 2/2:292 [Paraguay], 408s [India], 464s [Japón]. ACKERSON-ADDOR, S., «Le papier des livres imprimés dans les Réductions jésuites», *Yearbook of Paper History* 2 (1981-1982) 117-126; 4 (1983-1984) 373-385. BALSAMO, L., «Venezia e l'attività editoriale di A. Possevino», *I Gesuiti e Venezia* (Padua, 1994) 629-660. BARTOLOMÉ MARTÍNEZ, B., «Las librerías e imprentas de los jesuitas (1540-1767). Una aportación notable a la cultura de España», *HS* 40 (1988) 285-360. CADAFAZ DE MATOS, M., «Tipografia de expressão cultural portuguesa no Oriente nos séc. XVII-XVIII (India, China, Japão)», 2 v. (Lisboa, 1990). ÍD., «A tipografia missionária portuguesa no sul da China nos séc. XVI e XVII», *Revista de Cultura* (1997) 30:31-41. DELATTRE 5:439. DUHR 1:582-585; 3:294s; 4:587. DUMAS, G., *Histoire du Journal de Trévoux, 1701-1762* (París, 1936): cf. *Index (1701-1767)*, ed. D. LÉNARDON (Ginebra, 1986). HEIN, O. - MADER, R., «La stamperia del Collegio Romano», *Archivio Soc rom storia patria* 115 (1992) 133-146. GROLIG, M., «Die Buchdruckerei des Jesuitenkollegiums in Wien, 1559-1565», *Mitteilungen österreich. Vereins Bibliothekswesen* 13 (1909) 105-120. KOCH 205-207, 1615-1619, 1867-1869. «Il primo "Progetto" della Civiltà Cattolica», ed. A. FERRUA, *CivCat* (1971-3) 258-267. PRIOLKAR, A.K., *The Printing Press in India: Its Beginning and Early Development* (Bombay, 1958). SCHOENBERG, W., *Jesuit Mission Presses in the Pacific Northwest, 1876-1899* (Portland, 1957). TAURAND, S., «Une expérience de presse au XVIII s.: les "Mémoires de Trévoux"», *Revue française d'histoire du livre* 62 (1993) 271-295.

E. A. DIEDERICH / C. J. VISCARDI

**PRESBITERIANISMO, véase REFORMA, V.**

**PREŠEREN, Anton.** Profesor, escritor, asistente.

N. 8 junio 1883, Breznica, Eslovenia; m. 7 marzo 1965, Roma, Italia.

E. 3 octubre 1910, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 28 octubre 1908, Roma; ú.v. 2 febrero 1921, Sarajevo, Bosnia.

Cursó la segunda enseñanza en Travnik (Bosnia), y filosofía y teología en Roma, como alumno del *Colegio Germánico. Ordenado sacerdote, fue dos años capellán en Borovnica (cerca de Liubliana) antes de entrar en la CJ. En 1913, terminado el noviciado y la tercera probación, fue enviado a Innsbruck (Austria) como profesor de teología. En 1918 publicó en la revista *Čas* («El Tiempo») con el título «Večni krogotok v vsemiru» («El eterno ciclo rotatorio del Universo») una amplia discusión sobre la concepción monística del químico sueco Svant Arrhenius. Fue rector y profesor (1919-1922) del seminario mayor de Sarajevo. Nombrado (1922) superior de la viceprovincia de Yugoslavia, instituida en 1918, fundó el seminario menor jesuita en Travnik (1922), dirigió la construcción de la casa de Ejercicios en Liubliana (1923) y abrió (1929) la residencia y parroquia de San Pedro Apóstol en Belgrado (Yugoslavia). En 1925 fundó las revistas *Vjesnik Ma-*

*rijinih kongregacija* («Mensajero de las Congregaciones Marianas») y *Bengalske misije* («Misiones de Bengala») en Zagreb (Croacia) y *Glasnik Jezusovega Srca* («Mensajero del Sgdo. Corazón de Jesús») en Liubliana. Fue uno de los confesores más solicitados de Zagreb. En 1926 abrió la misión de Bengala (India), a la que envió los mejores miembros de la viceprovincia.

En 1931, el P. General Ledóchowski le nombró asistente para las provincias eslavas, cargo en el que perduró treinta y cuatro años. Fue además delegado del P. General para los jesuitas de *rito oriental (1931-1964), para las casas internacionales de Roma (1950-1958) y para los colegios *Ruso y Damasceno (1941-1964), y Polaco (1949-1959). Fue uno de los fundadores del Colegio Esloveno de Roma. Confidente de Pío XI, Pío XII y Juan XXIII, la amistad con este último le venía desde los tiempos de sus visitas a Bulgaria, como viceprovincial de Yugoslavia, cuando Angelo Roncalli era delegado apostólico en Sofía. Después de la II Guerra Mundial, destacó por su caridad con los emigrantes en sus campos de refugio. Ayudó a la fundación de la facultad teológica y seminario esloveno en Androgué (Buenos Aires), Argentina. A pesar de sus ocupaciones, siempre encontró tiempo para confesar a empleadas domésticas, tanto en Zagreb como en Roma.

OBRAS: «Moraltheologische Zeitungsfragen», *Linzer theol.-prakt. Quartalschrift* (1915) 68:17 p. *De administratoribus laicis (vitricis, syndacis) bonorum ecclesiasticorum in terris Slovenorum* (Diss. PUG, Trieste, 1945).

BIBLIOGRAFÍA: *Annuarium S.I.* (1965-1966) 154s. DOLINAR, F., *P. Anton Prešeren* (Roma, 1965). «Vijesti iz Provincije» 16 (1965) 49-57.

B. REMEC (†)

**PRESTAGE, Peter.** Misionero.

N. 27 febrero 1842, Londres, Inglaterra; m. 11 abril 1907, Fort Victoria, Zimbabue.

E. 7 septiembre 1860, Beaumont (Berhshire), Inglatera; o. 7 septiembre 1875, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 12 mayo 1878, Grahamstown (Cabo Este), Suráfrica.

Estudió en el colegio de Lieja (Bélgica), bajo el rectorado del futuro P. General Pedro Beckx, antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía (1863-1866) e hizo magisterio (1866-1873) en Stonyhurst, y estudió teología (1873-1875) en St. Beuno. Enviado a la misión del Zambeze, enseñó (1877-1882) durante cinco años en el colegio de St. Aidan en Grahamstown. Fundó la misión de Empandeni, en una tierra cedida por el rey ndebele Lobengula, si bien la tuvo que abandonar dos veces (sólo por breve tiempo), y se hizo una de las principales misiones del país. Durante la rebelión de 1896, se acercó inerme a los jefes de las cercanías, para persuadirles que se mantuvieran neutrales, proeza que imitó después Cecil Rhodes, para terminar la rebelión. En 1902 fundó misiones en el Norte de Rodesia, y murió mientras inspeccionaba una sede para una nueva misión cerca de Fort Victoria. Dejó un diario (1882-1887), en pequeña parte publicado, que refleja la pobreza, enfermedades y situación ordinaria de la vida de los jesuitas en el interior de África del Sur.

OBRAS: «The Diary, 1884», *AHSI* 32 (1963) 301-321. «The Diary 1882-1887» [selección], Gelfand, M. *Gubulawayo and Beyond* (Londres 1968) 436-480.

BIBLIOGRAFÍA: GELFAND, M, *o.c.* 491. JOHANNY, F., «Fr. P. Prestage», *Zambesi Miss Record* 3 y 4 (1906-1913). REA, W. F., «Rhodesian Pioneer», *Month* 208 (1959) 279-286; «Pre-Pioneer Missionary in Southern Rhodesia: A Year from the Diary of Fr. P.P.», *AHSI* 32 (1963) 293-300. STREIT 18:160s.

P. LEWIS

**PRIBILLA (PRZIBILLA), Max Friedrich Albert.** Ecumenista, moralista, escritor.

N. 22 noviembre 1874, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 25 noviembre 1956, Pullach (Baviera), Alemania.

E. 30 septiembre 1897, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 27 agosto 1906, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 2 febrero 1914, Valkenburg.

Condiscípulo de Konrad Adenauer en el colegio, empezó (1894) los estudios de derecho en la Universidad de Bonn y entró en la magistratura en Colonia. Poco después decidió entrar en la CJ, cuya provincia alemana, a causa de las leyes del *Kulturkampf*, estaba en el destierro. Hizo, pues, su formación en las casas en Holanda, sobre todo en Valkenburg.

Estudió (1908-1909) en la Universidad de Múnich, donde le influyó sobre todo Lujo Brentano. Sucedió a Viktor *Cathrein como profesor de ética en Valkenburg en 1910, hasta su destino a la plantilla de la revista *Stimmen der Zeit* en Múnich (1921). Con todo, antes había tenido que interrumpir su docencia al ser reclutado como capellán de campaña en la I Guerra Mundial (1915-1918). Su experiencia de la miseria de la guerra en diversos frentes, el encuentro con representantes de otras confesiones y la caída del imperio le hicieron comprender mejor los problemas de la reconstrucción espiritual, una tarea a la que creyó que podría contribuir sobre todo como escritor y conferenciante. Problemas de la educación de la conciencia, de la fundamentación de valores vinculantes y de un orden social justo le llevaron pronto a la discusión con círculos sin religión o incluso opuestos a ella. Esta actividad inspiró su interés por el naciente movimiento *ecuménico y los peligros del *nacionalsocialismo. Todo ello resultó en una copiosa producción de libros, que impulsaban a la reflexión y reconstrucción de la Alemania de la postguerra. En 1955, pasó a Pullach, donde siguió su colaboración con *Stimmen der Zeit* hasta su muerte.

OBRAS: *Um die Wiedervereinigung im Glauben* (Friburgo de Brisgovia, 1926). *Um kirchliche Einheit* (ibidem, 1929). *Fürchtet euch nicht!* (ibidem, 1935). *Tapferkeit und Christentum* (Colmar, 1944). *Deutschland nach dem Zusammenbruch* (Francfort, 1947). *Deutsche Schicksalsfragen* (Francfort, 1950).

BIBLIOGRAFÍA: NEUFELD, K. H., «Werk und Denken P. M. Pribillas, S.I.», *AHSI* 44 (1975) 209-235. ÍD., «Anfänge katholischer Ökumene - Max Pribilla», *Catholica* 29 (1975)

1-19. Íd., «Grundlagen des ökumenischen Dialogs. A. Deissmanns Briefe an M. Pribilla, S.J. 1927-1928», *Theologie und Philosophie* 52 (1977) 215-241.

K. H. NEUFELD

**PRICE, Walter, véase ANDREWS, Ignatius.**

**PRICHARD, Charles, véase PRITCHARD.**

**PRIEGO, Antonio López de.** Profesor, cronista.

N. 8 febrero 1730, Puebla (Puebla), México; m. 22 enero 1802, Bolonia, Italia.

E. 3 abril 1751, Tepotzotlán (México), México; o. c. 1761, México (D.F.), México; ú.v. 15 agosto 1766, Puebla.

Era bachiller en filosofía al entrar en la CJ. Después del noviciado, enseñó (1753-1758) gramática en el colegio de Valladolid y cursó (1758-1761) la teología en San Ildefonso de México. Estaba en el colegio San Javier de Puebla cuando le llegó la orden de *expulsión de los jesuitas, decretada por Carlos III en 1767. Empezó, entonces, a escribir una narración de las peripecias del viaje de los jesuitas de la provincia mexicana y de las circunstancias de su nueva vida en Italia. En ella deja traslucir su amor a México y a la CJ; pero no manifiesta signos de acerbidad o resentimiento hacia la autoridad civil o la eclesiástica. No escasean las pinceladas de buen humor ni de inspiración poética. Objetivo y veraz en la narración, se muestra notable historiador y literato.

OBRAS: «Carta de un religioso de los extintos jesuitas, a una hermana suya, religiosa del convento de Santa Catarina de la Puebla de los Angeles. Escrita en la ciudad de Bolonia, en 1.º de octubre de 1785. Trata de lo acaecido a estos religiosos desde el día de su arresto, hasta esta fecha, con varias noticias de la Italia y ciudad de Roma», en M. Cuevas, *Tesoros documentales de México siglo XVIII: Priego, Zelis, Clavijero* (México, 1944) 15-177.

FUENTES: ARSI: *Hisp. 46*; *Mex. 8*.

BIBLIOGRAFÍA: SIMS, E. R., «A Jesuit Refuge in Italy», *Italica* (diciembre, 1939) 128-131. SOMMERVOGEL 6:1225-1226. ZAMBRANO 16:391-392.

F. ZUBILLAGA (†)

**PRIETO MARNE, José Ignacio.** Compositor, director de coros.

N. 12 agosto 1900, Oviedo (Asturias), España; m. 11 diciembre 1980, Alcalá de Henares (Madrid), España.

E. 12 agosto 1915, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 29 junio 1930, Barcelona, España; ú.v. 15 agosto 1934, Innsbruck (Tirol), Austria.

Nació en el seno de una familia muy religiosa: su hermano Luis, organista y primer maestro de música de P, entró como hermano en la CJ y también su padre, Jenaro, mientras que su hermana y su madre se hicieron religiosas. P, que había terminado el estudio de piano, armonía y órgano en el Conservatorio de Madrid antes de entrar en la CJ, dirigió, como novicio, el coro de los jesuitas en Loyola y, sucesivamente, en Carrión de los Condes (Palencia) y en Oña (Burgos). Después de filosofía, hizo magisterio en Comillas, donde se encargó de la dirección de la Schola Cantorum de la Universidad Pontificia, de la que había sido director Nemesio *Otaño. Allí escribió sus primeras composiciones con letra de Augurio *Salgado. Para la teología (1927-1931) fue a Barcelona, donde cursó, además, composición y contrapunto con Juan Lamote de Grignon y Joaquín Zamacois y trabó amistad con los músicos Más i Serracant, Pablo Casals, Juan Bautista Lambert, Enrique Morera, Luis Millet y Antonio *Massana. Hecha la tercera probación en Entre-os-Rios (Portugal) volvió a Comillas, donde siguió dirigiendo la Schola y componiendo con técnica mucho más moderna, habiendo asimilado los estilos de Stravinsky, Debussy, Ravel y Honegger.

Al enterarse, en una de sus giras por Alemania, del comienzo de la guerra civil (1936), volvió a España y se alistó como capellán militar. Acabada la guerra (1939), siguió su apostolado musical en Comillas, levantando —en cuanto a programas y actuaciones— a un alto nivel las interpretaciones de la Schola Cantorum en los conciertos de Santa Cecilia y en la Semana Santa, con asistencia de personalidades y con emisiones, no sólo españolas sino también extranjeras. A más del grupo de seminaristas que llevaba periódicamente a Solesmes (Francia) para depurar su canto gregoriano, viajó con toda la Schola en giras de conciertos por Santander, París, Berlín, Bruselas, etc. De este periodo son sus mejores obras: los *Nueve responsorios para la Semana Santa*, la *Missa Iubilaris*, los *Tres coros en estilo madrigalesco*, los *Tres villancicos*, su suite sinfónico-coral *Las hogueras de San Juan* (para solistas, seis voces mixtas, piano y armonium u orquesta), su armonización de la canción popular *Morito pititón* (para seis voces mixtas y piano u orquesta) y la *Sinfonía cántabra* para gran orquesta.

En el curso 1954-1955 fue a Japón, a preparar y dirigir, con éxito notable, un viaje de conciertos con el coro de la Universidad de Música Elisabeth (fundada y dirigida por Ernest *Goossens) y, aunque con mucho menor éxito, algunas orquestas japonesas. Profesor de armonía (1955-1960) del Instituto Pontificio de Música Sagrada de Roma, siguió preparando y dirigiendo los conciertos de Santa Cecilia y la Semana Santa de Comillas. Al trasladarse esta universidad a Madrid, las nuevas estructuras hicieron imposible la reconstitución de la Schola Cantorum, y P, tras otros intentos, fundó la Coral Santo Tomás de Aquino de la Universidad Complutense de Madrid, que dirigió desde 1969 a 1973. Un accidente le hizo abandonar esta actividad y, tras unos meses en Villagarcía de Campos (Valladolid), pasó a Alcalá de Henares.

Además de estos cargos y actividades, fue (1950) director nacional de la Federación Internacional de los *Pueri Cantores* y, unos años después, vicepresidente de la Federación Internacional de la misma. Como compositor fue fiel a su criterio de que «la sensibilidad estética de los pueblos no es una constante, sino una variable, en función de una serie de

factores en incesante evolución y progreso, y que como la música profana responde en cada tiempo a modalidades diversas, así también la música sacra debe adecuarse al nivel estético de una rigurosa contemporaneidad». Por eso, su música incorpora los estilos de los compositores que él conocía mejor; y si a veces puede tener alguna reminiscencia de música profana, ésta está depurada por el espíritu religioso y encauzada dentro de las normas litúrgicas. Como decía Federico Sopeña, director en 1954 del Conservatorio de Música de Madrid y más tarde director de la Academia Española de Bellas Artes en Roma, «en los medios europeos, la música religiosa del P. Prieto, estrictamente religiosa y haciendo uso de los recursos más modernos, es estimada como una decisiva contribución española».

OBRAS: *Misa jubilar*, coro y órgano (1943). *Missa nova. Missa novissima. Tres responsorios. Tres coros en estilo madrigalesco* (1940). «Sinfonía cántabra». «Suite». «Xavier». Unas 100 obras religiosas, 25 poemas corales, 10 lieder.

BIBLIOGRAFÍA: *DML*. FERNÁNDEZ-CID, A., *Canciones de España* (Madrid, 1963). ÍD., *La Música española en el s. xx* (Madrid, 1973). MARCO, T., *Historia de la música española, s. xx* (Madrid, 1983). *NGDMM* 15:227. MEDINA ÁLVAREZ, A., «El P. J. I. Prieto: una trayectoria musical en el espíritu del *Motu proprio* de 1903», *Studia Ovetensia* 22 (1994) 121-144. SUBIRÁ, J., *Historia de la música española e hispanoamericana* (Barcelona, 1953).

J. I. TEJÓN (†)

**PŘIKRYL, Karel.** Misionero.

N. 7 diciembre 1718, Praga (Bohemia), Chequia; m. 8 enero 1785, Hradec Králové (Bohemia).

E. 17 enero 1734, Brno (Moravia), Chequia; o. 1746, Praga; ú.v. 2 febrero 1752, Goa, India.

Estudió filosofía en Olomouc (1737-1739), y enseñó gramática y humanidades en Brno (1739-1743) y en Jicín (1743-1744), donde mostró que conocía muy bien checo, latín y alemán, y pasablemente el griego. Hizo la teología en Praga (1744-1747) y la tercera probación en Jicín (1747-1748). Pidió al P. General Francisco Retz ser enviado a las misiones. Zarpó (16 febrero 1748), junto con seis jesuitas de Europa central, en un cargo sueco de Livorno (Italia) para Málaga (España), de donde fueron a Lisboa (Portugal) por tierra. Como llegaron cuando ya habían partido las naves, se dedicaron a aprender el portugués. Llegaron a Goa a bordo del barco portugués *Monte Alegre* el 12 octubre 1749.

Pasó once años en Goa, enseñando un año humanidades, y teología y como prefecto de estudios en San Paulo. Como otros misioneros, se interesó por las costumbres y la lengua de la población indígena. En 1759 se desató en Portugal y sus colonias la persecución contra la CJ, con acusaciones de complots y traiciones contra el Rey. Arrestados (septiembre 1759), P y otros 56 jesuitas fueron puestos bajo la custodia de los agustinos en el colegio do Pópulo hasta abril 1760. En diciembre 1760, 127 misioneros embarcaron en el *Nossa Senhora da Conceição*, que sólo tenía capacidad para 50 pasajeros, rumbo a Lisboa, adonde llegaron el 20 mayo 1761. El viaje fue tan peligroso que murieron veintitrés de los 127 jesuitas prisioneros. En Lisboa P y otros muchos fueron confinados en los sótanos de la fortaleza de São Julião, junto a Lisboa. Después de seis años extremadamente duros, P consiguió hacer llegar una carta latina (diciembre 1766) al provincial de la provincia checa, que es un elocuente testimonio de fe y de fortaleza. Con la carta de Pietro Lichetta a Fr. Filippi, que Joseph *Bertrand tradujo y publicó en su obra *La Mission du Maduré*, es una de las más conocidas. Llegó a manos de la emperatriz María Teresa, que intervino ante la corte de Portugal y consiguió la liberación de P y de otros súbditos del imperio austríaco el 13 julio 1767.

A su llegada a Bohemia, fue director espiritual en Hradec Králové y poco después instructor de tercera probación en Jičín (1769-1772). El 25 febrero 1772 volvió como rector a Hradec Králové, cuando fue promulgada la bula de *supresión de la CJ el 16 octubre 1773. P recibió del gobierno un sueldo de 10 *gulden* mensuales. Fue director espiritual del seminario diocesano hasta su muerte y fue enterrado en Pouchov.

Según František Martin Pelcl [Pelzel], que hizo su primer esbozo biográfico y la lista de sus obras, P gozó de estima de todos por su sabiduría y virtud. Su gramática konkani, editada recientemente, es apreciada por los estudiosos de la filología comparada.

OBRAS: «Principia linguae brahmanicae. A Grammar of standard Konkani», ed con intr. de J. PEREIRA, *Archiv Orientální* 36 (1968) 625-684.

BIBLIOGRAFÍA: KALISTA, Z., *Cesty ve znamení kříže* (Praga 1947) 167-175, 238-243. KRÁSA, M., «First Czech Scholar in India», *Archiv Orientální* 36 (1968) 609-624. PELZEL, *Gelehrte* 236s. ŠVENDA, F., *Čtvrtý hliněný obraz historie království českého a Paměti města Králové Hradce nad Labem* (1814-1817) 3:98, 117, 124; 4:44s. ZVELEBIL, K., «A Czech Missionary of the 18th Century as Author of a Tamil Grammar», *Tamil Culture* (1955) 337-340. SOMMERVOGEL 6:1265s. STREIT 6:167s.

J. KRAJCAR (†)

**PRILESZI, János.** Teólogo, patrólogo.

N. 16 marzo 1709, Prilesz, Eslovaquia; m. 21 octubre 1790, Trenčín, Eslovaquia.

E. 9 octubre 1724, Trenčín; o. 1737, Viena, Austria; ú.v. 15 agosto 1742, Trnava, Eslovaquia.

Tuvo la carrera típica de un profesor de la CJ en su tiempo. Cursó la filosofía (1729-1731) en Nagyszombat (hoy Trnava) y Graz (Austria), enseñó humanidades y retórica (1732-1734) en Győr (Hungría) y Kassa (hoy Košice, Eslovaquia), y estudió la teología (1735-1738) en Viena, y cánones (1738-1739) en Graz. Hecha la tercera probación, enseñó filosofía (1741-1744) desde la lógica hasta la metafísica en Nagyszombat. Entonces publicó (1743-1744) las *Acta Sanctorum Ungariae* y tres años más tarde un Appendix. Enseñó *controversias (1745-1746) en Graz y teología (1747-1755), mientras era decano de teología, y Sgda. Escritura en Nagyszombat. Escribió para sus alumnos textos básicos sobre los sacra-

mentos, la Trinidad, y una introducción a la teología. Al final de su vida le liberaron de las clases y se dedicó en Viena y Kassa a la patrística, su estudio preferido. Publicó diez volúmenes de textos patrísticos de los dos primeros siglos y, además, Cirilo, Cipriano, Ireneo, Justino, etc., que incluso por la calidad de su impresión fueron estimados durante mucho tiempo. No en vano era director (1765-1766) de la imprenta de la academia de Kassa. Fue rector de Buda (1766-1767), Nagyszombat (1767-1770) y Kassa (1770-1773), en donde le llegó la *supresión de la CJ y entró luego en los escolapios.

OBRAS: *Acta Sanctorum Ungariae* 2 v. (Nagyszombat, 1734-1744). *Appendix. Acta Sanctorum Ungariae* 2v. (Nagyszombat, 1747). *Notitia Sanctorum Patrum, qui duobus primis Ecclesiae saeculis floruerunt* (Nagyszombat, 1753). *Tractatus theologicus de Deo uno et trino* (Nagyszombat, 1760). *Sancti Cypriani... acta et scripta omnia* (Nagyszombat, 1761). *S. Irenaei... acta et scripta* (Kassa, 1766). *Sancti Leonis Papae I... opera omnia* 2 v. (Nagyszombat, 1766-1767). *Acta et scripta S. Justini, philosophi et martyris* (Kassa, 1782).

BIBLIOGRAFÍA: HERMANN, E., y ARTNER, E., *A hittudományi kar története. 1635-1935* (Budapest, 1938). SOMMERVOGEL 6:1226-1230. ZELLIGER, A., *Pantheon Tyrnaviense bibliographicam continens recensionem operum typis Tyrnaviensibus aa. 1578-1930 editarum* (Trnava, 1931). *DTC* 13:244-245.

L. SZILAS

**PRIMA PRIMARIA (PP).** Las *congregaciones marianas habían comenzado oficialmente en el *Colegio Romano 1563, bajo la dirección del jesuita belga Jean *Leunis. Dada la enorme difusión (cuarenta y ocho congregaciones por diversas partes del mundo), el P. General Claudio Aquaviva recurrió a Gregorio XIII, para darles uniformidad y regular su crecimiento. La bula papal *Omnipotentis Dei* (1584) confería el título de Primaria a la Congregación del Colegio Romano, como la Primera del mundo, en el sentido de ser «la Madre y Cabeza de todas», y concedía al General la facultad de erigir más congregaciones en los colegios jesuitas y agregarlas a la «Primaria», participando así en sus privilegios e indulgencias (otros papas ampliaron los poderes del general a este respecto). Conforme fue creciendo la Primaria, se hizo necesario dividirla en diferentes secciones de acuerdo con la edad. Los muchachos más pequeños hasta los catorce años de edad constituían la Tercera; los jóvenes de los catorce hasta los veintiún años, la Segunda; y los que pasaban de veintiún años, la PP. La Segunda dejó de existir en 1667, y la Tercera, un poco modificada, continuó hasta la *supresión de la CJ en 1773.

Sus primeras Reglas (las Reglas locales) se remontan a los tiempos de Leunis y las describe Francesco *Sacchini en el segundo volumen de su Historia de la CJ. Las primeras Reglas (asimismo, locales), publicadas oficialmentes en 1574, sirvieron de inspiración para las Reglas Comunes de la Congregación, redactadas en 1587, constituyendo el fundamento de su amplio éxito. En general, la PP prosperó bajo la dirección de los jesuitas del Colegio Romano, hasta que la CJ —y todas sus obras— fueron suprimidas por Clemente XIV en julio 1773. Cuatro meses después, el Colegio Romano abría de nuevo sus puertas bajo una comisión de tres cardenales, y el Papa promulgó un Breve que confirmaba los privilegios —y la continuidad— de la PP. En 1775, Pío VI le concedió el poder de agregar, y de ese modo la PP siguió existiendo, ahora bajo la dirección del clero diocesano.

En 1824, León XII devolvió el Colegio Romano a la CJ, y declaró que el poder de agregar a la PP aún permanecía. Con todo, por entonces, la gran mayoría de las congregaciones no estaba ya bajo la dirección de los jesuitas; por eso, en 1825, el Papa concedió al General la facultad de agregar a la PP incluso las congregaciones que no dirigían los jesuitas. La PP participó en la renovación de las congregaciones marianas, las cuales desde 1968, se conocen como Federación Mundial de las *Comunidades de Vida Cristiana (CVX). La afiliación a la PP ya no existe, al ser la Federación Mundial la garante de la pertenencia a las CVX.

BIBLIOGRAFÍA: BARAGLI, E., *Alle origini della Congregazione Mariana Prima Primaria* (Roma, 1964).

P. O'SULLIVAN

**PRIMOLI, Giovanni Battista.** Misionero, arquitecto.

N. 10 octubre 1673, Milán, Italia; m. 15 septiembre 1747, Candelaria (Misiones), Argentina.

E. 11 enero 1716, Sevilla, España; ú.v. 3 diciembre 1727, Córdoba, Argentina.

Recibido en la CJ como hermano para la provincia del Paraguay, llegó a Buenos Aires, aún novicio, el 13 julio 1717, con el H. Giovanni Andrea *Bianchi (también arquitecto), en la expedición dirigida por los PP. Bartolomé Jiménez y José de *Aguirre. En Córdoba trabajó (1724) en la construcción del Colegio Máximo y del colegio de Montserrat. Con Bianchi edificó las iglesias de las estancias de Jesús María y Altagracia, en las cercanías de Córdoba. Fue uno de los constructores del cabildo, de la iglesia de Nuestra Señora del Pilar y de la catedral, que aún subsisten. No se conservan, sin embargo, las iglesias y puentes construidos por P y Bianchi en las *reducciones guaraníes desde 1730. Fueron obra suya las iglesias de San Miguel, Trinidad y Concepción (en los actuales Brasil, Paraguay y Argentina respectivamente).

FUENTES: ARSI: *Paraq.* 6 225v, 314v.

BIBLIOGRAFÍA: BUSCHIAZZO, M. J., *La estancia jesuítica de Jesús María* (*Documentos de Arte Argentino* 10) (Buenos Aires, 1940) 12. ÍD., *La iglesia del Pilar* (*Documentos de Arte Argentino* 21) (Buenos Aires, 1945) 13, 17. DI BETETTI, H., «Los arquitectos jesuitas Primoli y Bianchi en el litoral», *Anuario del Instituto de Investigaciones Históricas* 12 (1953) 181-199. DONY, P., «L'architecte de São Miguel das missoes (Jean-Baptiste Primoli, S.J.)», en *Actas do III Colóquio Internacional de estudos luso-brasileiros* (Lisboa, 1960) 2:13-19. FURLONG, *Historia social y cultural* 3:479-483. ÍD., *Misiones y sus pueblos de Guaraníes* (Buenos Aires, 1962)

551-558. ID., *Arquitectos argentinos durante la dominación hispánica* (Buenos Aires, 1946) 191-201. GIURIA, J., *La arquitectura en el Paraguay* (Buenos Aires, 1950) 36-41. GRACIA, J., *Los jesuitas en Córdoba* (Buenos Aires, 1940) 398-402. MARQUÉS DE LOZOYA, *Historia del arte hispánico* (Barcelona, 1945) 4:273, 279-280. MCNASPY, C. J., *Las ciudades perdidas del Paraguay* (Bilbao, 1988) 30, 73-74, 113. SOLÁ, M., *Las misiones guaraníes. Arquitectura* (*Documentos de Arte Argentino* 19) (Buenos Aires, 1946) 17. TORRE REVELLO, J., *La Catedral* (*Documentos de Arte Argentino* 25) (Buenos Aires, 1947) 16-17. STORNI, *Catálogo* 228. *NCE* 11:786.

J. BAPTISTA / P. CARAMAN (†)

**PRISCIANESE, Giulio.** Teólogo, escritor.

N. 1542, Florencia, Italia; m. 6 abril 1607, Dilinga (Baviera), Alemania.

E. 11 junio 1559, Roma; o. 1572, Roma; ú.v. 16 septiembre 1571, Roma; 12 abril 1584, Dilinga.

Hizo sus estudios de filosofía y teología en el *Colegio Romano. Fue enviado (1572) a Alemania y, tras recibir (30 octubre 1572) el doctorado en teología en Dilinga, fue profesor de teología en Ingolstadt, además de decano de la facultad hasta 1575. Trasladado a Dilinga, enseñó teología dogmática (1576-1583), exégesis y teología moral (1584-1589), *controversias (1589-1590), teología dogmática (1590-1594) y de nuevo exégesis (1594-1595). Fue canciller de la universidad (1582-1603), así como su rector (1588-1589, 1599-1603).

Su actividad docente coincidió con los últimos preparativos de la **Ratio Studiorum* y su entrada en vigor bajo el P. General Claudio Aquaviva. Fue miembro de la comisión de la provincia de Alemania Superior que se reunió en Dilinga (julio-agosto 1586) para asesorar sobre la *Ratio* y, tras su promulgación oficial, P mantuvo su interés en cuestiones educativas. Además de sus varias tareas en la universidad, era prefecto y espiritual de muchos religiosos de diversas órdenes que estudiaban en Dilinga (treinta en 1574 y ochenta y ocho en 1602), trabajo que llevó a su publicación, *Regula D. Augustini...* Notas manuscritas de sus prelecciones de moral y exégesis, así como de sus instrucciones y exhortaciones a los religiosos se encuentran en París, Múnich, Dilinga, Ratisbona, St. Gallen y otros lugares.

Su actividad como prefecto y espiritual de estudiantes monacales extendió su influjo, sobre todo acerca de la reforma postridentina. Desde 1580, aumentaron sus visitas a conventos, donde daba conferencias y ejercicios espirituales. Una estrecha relación lo unía a Bernhard Müller de St. Gallen y Georg Wegelin de Weingarten, abades del movimiento reformista. Con este último colaboró en la fundación de la Congregación Benedictina de Suabia. P fue consultado sobre la reforma de los monasterios por los nuncios de Graz y Lucerna, y por el cardenal Ottaviano Paravicini en Roma. Desempeñó, pues, un importante papel en la reforma postridentina de Alemania meridional.

OBRAS: *Regulae D. Aurelii Augustini, Ugonis de Sanctovictore et Humberti V Ordinis Praedicatorum generalis magistri commentariis doctissimis illustratae* (Dilinga, 1581).

BIBLIOGRAFÍA: RUMMEL, P., *P. Julius Priscianensis S.J. 1542-1607. Ein Beitrag zur Geschichte der katholischen Restauration der Klöster im Einflußbereich der ehemaligen Universität Dillingen* (Augsburgo, 1968). SOMMERVOGEL 6:1232-1233. SPECHT, T., *Geschichte der ehemaligen Universität Dillingen und der mit ihr verbundenen Lehr- und Erziehungsanstalten (1549-1804)* (Friburgo de Brisgovia, 1902).

L. SZILAS

**PRITCHARD (PRICHARD), Charles.** Misionero.

N. 1637, Monmouthshire, Gales; m. 14 marzo 1680, Gales.

E. 16 noviembre 1662; o. antes de entrar en la CJ; ú.v. 15 agosto 1673, Gales.

Probablemente hijo de James y Elizabeth (Lewis) de Blan Lymmon, Monmouthshire, parece que ya era sacerdote cuando entró en la CJ. Fue a Gales del Sur como misionero en 1663 y durante dieciséis años se dedicó a asistir a los católicos en apuros. Al estallar la persecución de Titus Oates, P fue declarado traidor, sobre la base en un falso testimonio en su contra, y buscado para su muerte, ofrecida una recompensa de ochenta libras de oro por su captura. Para evitarla, se vio obligado a buscar seguridad en escondites, y durante seis meses vivió oculto en casa de una familia católica y sólo se arriesgaba de noche a ejercer su labor pastoral. Por una caída en uno de sus ministerios, murió en la casa donde se refugiaba. Una descripción primitiva indica que era «humilde y devoto, notable por su celo en favor de las almas y paciente en los trabajos que se tomaba por ellas».

BIBLIOGRAFÍA: FOLEY 5:875-877; 7:633-634. HOLT 206. OLIVER 176-177. TANNER, *Brevis relatio*.

G. HOLT

**PRIVILEGIOS, véase INSTITUTO, 6-7.**

**PRO JUÁREZ, Miguel Agustín.** Beato. Operario, mártir.

N. 13 enero 1891, Guadalupe (Zacatecas), México; m. 23 noviembre 1927, México (D.F.), México.

E. 10 agosto 1911, El Llano (Michoacán), México; o. 31 agosto 1925, Enghien (Hainaut), Bélgica.

Después del noviciado, la política anticlerical del movimiento armado constitucionalista le obligó a salir del país cuando estudiaba humanidades (1913-1914) en El Llano y las acabó en Los Gatos (California). Cursó la filosofía (1915-1918) en Granada (España) e hizo magisterio (1918-1922) en el colegio de Granada (Nicaragua). De nuevo en Europa, estudió la teología en Sarriá de Barcelona (1922-1923) y en Enghien (1924-1926). Sin hacer la tercera probación, a causa de su precaria salud, regresó a México en julio 1926, precisamente cuando el conflicto Iglesia-Estado atravesaba su peor momento.

Su breve apostolado (julio 1926-noviembre 1927) lo realizó en la Capital, con notable variedad y calidad de labores sacerdotales. Organizó a los estudiantes, que luego fundarían la Unión Nacional de Estudiantes Católicos (UNEC), y les impulsó a pro-

fundizar en su fe cristiana y a defender sus derechos humanos. Fue iniciador del apostolado entre empleadas y oficinistas, una nueva clase de trabajadores que entonces emergía, y lo mismo hizo con las trabajadoras domésticas. Atendió en sus escondites a las religiosas que huían de la persecución. Usando su bicicleta, distribuía los primeros viernes de mes cientos de comuniones en lugares clandestinos de reunión. En un tiempo en que la sociedad las rechazaba, ayudó a las madres solteras. Se preocupó por las prostitutas y fundó una casa para ayudarles a su regeneración.

Fue notable el desprendimiento continuo de sus objetos personales para ayudar a los más necesitados. Auxilió a las familias de los *cristeros, pero tuvo cuidado de no promover la violencia. Opinaba, sin embargo, que los católicos tenían que defender su libertad religiosa. A pesar de su débil salud, que disimulaba con bromas, desplegaba una actividad sorprendente. Inventó los más variados e ingeniosos disfraces para auxiliar a su feligresía. Aunque anhelaba el martirio por Cristo Rey, era consciente de que debía proteger su vida sacerdotal, necesaria a una Iglesia acorralada, por lo que trataba de escapar de sus perseguidores. Con todo, su actividad era tan importante por su ejemplaridad que el gobierno decidió eliminarlo.

Muchas veces, en forma casi novelesca, con sangre fría y humorismo, logró esquivar la captura. Incluso en una ocasión, estuvo preso, sin que descubrieran su identidad. Por fin, el 13 noviembre 1927, la Liga Defensora de la Libertad Religiosa participó en un atentado contra Álvaro Obregón, candidato gubernamental a la presidencia de la república. A raíz del atentado, la policía detuvo a los hermanos Pro: Miguel, Humberto y Roberto. La inocencia de los tres era indudable, pero de nada sirvieron las protestas de abogados y diplomáticos extranjeros ante la injusta detención. El gobierno no sólo no siguió los procedimientos legales, sino que adelantó media hora la ejecución para impedir cualquier recurso legal en favor de los hermanos Pro. Las intervenciones diplomáticas sólo lograron salvar a Roberto, el último que debía comparecer ante el pelotón. Con lujo de publicidad, Miguel y Humberto fueron fusilados a las 10 de la mañana del 23 noviembre 1927. En el recorrido de su celda al paredón, P confortó al hombre que lo había detenido, y que ahora le pedía perdón. Siendo evidente que P no había participado en el atentado contra Obregón, resulta claro que el motivo de su muerte era escarmentar a la Iglesia Católica.

La voz del pueblo lo consideró siempre mártir y símbolo de la Iglesia Mexicana perseguida, y más aún cuando las fotografías de su ejecución recorrieron el mundo católico. Alrededor de los años treinta se escribieron multitud de biografías y algunas, como la de Antoine *Dragon, fue traducida a muchas lenguas. Su causa de beatificación se introdujo formalmente el 11 enero 1952 y se le declaraba oficialmente mártir el 10 noviembre 1986. Juan Pablo II lo beatificó el 25 septiembre 1988.

BIBLIOGRAFÍA: ADRO XAVIER [=REY-STOLLE, A.], *Temple ignaciano. Perfil psicológico del P. Pro* (México, 1940). CARDOSO, J., *Los mártires mexicanos* (México, 1953) 363-389. CARMINATI, E., *Michele A. Pro* (Roma, 1988). CARREÑO, A. M., *El P. M. A. Pro* (México, 1938). *DIP* 10:1128-1130. *DPHBG* 1252. DRAGON, A., *Pour le Christ-Roi: Miguel-A. Pro, S.J., fut exécuté...* (Montréal, 1928); *Por Cristo Rey. El P. Pro de la Compañía de Jesús, fusilado en Méjico* (Bilbao, 1932). ÍD., *Vie intime du P. Pro* (Montréal, 1940); *Vida íntima del P. Pro* (México, ³1990). *EC* 10:110. *EM* 10:432. ESCALANTE, J. M., en W. GUINEA, *Jesuitas que conocimos y amamos* (México, 1984) 113-128. GARCÉS OBREGÓN, E. [=PORTA, B.], *Vida del P. M. A. Pro de la Compañía de Jesús* (México, 1931). GROPPE, L., *P. Michael Pro* (Praga, 1992). GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo xx*, 174-178, 575. ÍD., *Historia*, 400, 406. IGUÍNIZ, *Bibliografía*, 435. *LTK* 8:776. *NCE* 11:814. NORMAN, G. [=BLOUNT, M. M.], *God's Jester. The Story of the Life and Martyrdom of F. M.P.SJ.* (Londres-Nueva York, 1931). POLGÁR 3/2:703-707. RAMÍREZ TORRES, R., *M. A. Pro. Memorias biográficas* (México, 1976). RIEDEL, K., *Der Gottesstreiter Michael Pro* (Friburgo, 1935. 1941). *Un martire d'oggi, il gesuita...* (Alba, 1939). ROYER, F., *Padre Pro* (Nueva York, 1954. Dublín-Londres, 1955).

E. PÁRAMO / J. GÓMEZ F.

**PROAÑO, Manuel José.** Profesor, escritor, operario.

N. 17 abril 1835, Quito (Pichincha), Ecuador; m. 16 diciembre 1916, Quito.

E. 4 mayo 1851, Quito; o. 1864, Quito; ú.v. 2 febrero 1870, Quito.

Al año de entrar en la CJ, los jesuitas fueron expulsados del Ecuador por el presidente liberal José María Urbina. Hecho el noviciado en el seminario de la ciudad de Guatemala, dirigido por la CJ, estudió humanidades (1853-1854) y filosofía (1855-1857), y enseñó ética (1858). Trasladado a Colombia, enseñó (1859-1861) filosofía y matemáticas en el colegio San Bartolomé de Santafé de Bogotá antes de cursar dos años de teología (1861-1863) en Guatemala y dos (1863-1865) en Quito.

Fue profesor de literatura en el colegio San Gabriel de Quito, así como director de la *congregación mariana (1865-1870), en cuyo tiempo hizo la tercera probación. Enviado a la residencia de Riobamba, fue director del *apostolado de la oración (1871-1874). Al enterarse (1873) por un antiguo alumno suyo, Miguel Antonio Caro (futuro presidente de Colombia), de un atropello contra los católicos alemanes durante un acto en honor al Corazón de Jesús, concibió la idea de consagrar el Ecuador al Sagrado Corazón. Propuso su proyecto a las autoridades civiles y eclesiásticas, y tanto el presidente Gabriel *García Moreno, como el arzobispo de Quito, José Ignacio Checa, acogieron la idea; el Ecuador fue consagrado oficialmente al Sagrado Corazón el 25 marzo 1874. P redactó una plegaria para la ocasión, que se rezó en todo el país. De nuevo en Quito, enseñó en el colegio San Gabriel (1875-1891), menos dos años de operario en la residencia (1877-1878). Tras dos años de estancia en España, en el colegio Chamartín de Madrid (1892) y en la residencia de Sevilla (1893), regresó al colegio San Gabriel como operario (1894-1916). Destacó como orador sagrado y humanista. Fue miem-

bro de la Academia Ecuatoriana de la Lengua. Sus obras más notables son *La idolatría de la palabra*, *La Poesía* y su traducción castellana de una oda latina de León XIII.

BIBLIOGRAFÍA: HEREDIA, J. F., *Notas bio-bibliográficas acerca del R. P. Manuel José Proaño, S.I.* (Quito, 1935). ESPINOSA PÓLIT, A., «Las poesías latinas del P. Manuel José Proaño», *Memorias de la Academia equatoriana* 16 (1935) 63-92. MIRANDA RIBADENEIRA, F., *La consagración del Ecuador al Corazón de Jesús en su verdad histórica* (Quito, 1973).

F. MIRANDA

**PROBABILISMO, véase TEOLOGÍA, V, 1.**

**PROBACIÓN.** *Introducción*. El nombre de probación alcanza en la CJ relieve y formas que no suele presentar en otras órdenes religiosas. Se agrupa aquí lo referente a los diversos tipos de probaciones y experiencias propias del Instituto de la CJ.

Ya en las deliberaciones de 1539, Ignacio y sus compañeros pensaron en las condiciones a que habían de someterse los que desearan seguir al Instituto sobre el que meditaban. En la *Summa Instituti*, presentada a Paulo III, afirman su convicción de que su forma de vida mostraba grandes dificultades, y que, por ello, nadie debe ser admitido a la CJ, sino después de haber sido largamente probado. La razón positiva quedó expresada en la **Fórmula* así: «Este Instituto exige hombres del todo humildes y prudentes en Cristo, señalados en pureza de vida y ciencia.»

Tras diversas redacciones, se fue ampliando cada vez más el tiempo exigido para las probaciones, que quedó fijado en las **Constituciones* en tres años, para los candidatos a sacerdotes que han de hacer sus estudios en la CJ. Se distinguieron tres tipos de probación sucesivos: la 1.ª, antes de ser admitido a vida común con los novicios; la 2.ª, antes de los votos del bienio, o admisión al grado de escolar; y la 3.ª, para los escolares antes de ser admitidos al grado de *coadjutor espiritual o *profeso, y después de acabada su formación en los estudios. Durante el tiempo de los estudios se considera que los escolares están en probación en cuanto a su admisión definitiva.

## I. PRIMERA PROBACIÓN

La primera probación se realiza antes de ser admitido a la vida común con los novicios en la casa. Tiene por objeto que el candidato conozca mejor a la CJ, y la CJ a él antes de admitirlo a la convivencia del noviciado. La *NC* 25 indica la posibilidad de que los candidatos sean encomendados de diversos modos a algunos Padres y Hermanos escogidos, que les ayuden a madurar en su vocación mientras se preparan para entrar en el noviciado, cursando estudios y haciendo algunas experiencias apostólicas.

### 1. NATURALEZA Y DURACIÓN

La duración ordinaria es de 12 a 20 días. En ellos el que desea entrar en la CJ (*Const* 18, 21) vive como huésped en una casa destinada para ello, o en habitaciones separadas del resto de la comunidad. Sólo podrá hablar con los designados para tratar con él, y no saldrá de casa sino, para lo que le sea concedido, a modo de excepción. Durante estos días leerá el *Examen* (véase artículo Constituciones I, 2), las bulas de fundación de la CJ y otros documentos convenientes o Reglas, que le den un conocimiento suficiente de la Institución y vida que pretende abrazar. Será examinado por los destinados a ello por la CJ; predicará o explicará alguna lección delante de algunos de casa, si es ya sacerdote o tiene estudios; se anotará todo lo que ha traído a la casa, será inscrito en el libro de admitidos, y hará la confesión general y comulgará, para pasar después a la convivencia del noviciado.

Según las *Constituciones* (192), no debe pasar adelante en la primera probación quien no está decidido a romper con el mundo para dedicarse a Dios en la vida religiosa. Ha de tener además la idoneidad requerida, y propósito de vivir y morir en la CJ. No conservará ningún dinero consigo, ni a su disposición inmediata; y ha de mostrarse dispuesto a renunciar a todos sus bienes, cuando se le pidiese tras un año de su entrada (*Const* 55). La *NC* 32 determina que el que ingresa en el noviciado debe «prometer» que hará esa renuncia si así se lo ordenan los superiores, después de cumplir el primer año de probación. Esta promesa, que no es un voto ni un simple propósito, se hace con esta condición: «si él persevera y el superior se lo manda».

Postulantado. Se introdujo en la CJ como consecuencia de las exigencias del Código de Derecho Canónico de 1917. Si alguno era aceptado para coadjutor temporal, había de hacer el postulantado: un período de 6 meses, al menos, que precedía a la admisión como novicio coadjutor de la CJ. El P. General Ledóchowski en carta del 17 abril 1918 (*AR* 2 [1918] 593) explica que, para seguir las normas y el espíritu de la Iglesia, este tiempo lo había de pasar el postulante en la casa noviciado, o en otra donde pudiera recibir particular testimonio de la observancia religiosa de la CJ, como casa profesa, casa de tercera probación, o de formación de los escolares jesuitas, y bajo el cuidado especial de un religioso maduro (manuductor). En ese tiempo se podía comprobar si era persona de buen juicio, dócil, inclinado a la piedad y apto para los oficios domésticos. Antes, el P. General Wernz había recomendado (1911) la praxis ya aceptada en la CJ, de hacer que los postulantes pasaran uno o más años como empleados retribuidos en alguna casa de la CJ, para conocerlos mejor antes de admitirlos a la primera probación. Se procuraba además que, al menos la última parte de este período, la pasaran en alguna casa de probación o de estudio de los jesuitas, y no en los colegios de externos; para que pudieran habituarse a la vida propia de hermanos. En el derecho de la CJ, la primera probación no era especialmente diversa para los escolares y para los hermanos.

Tras la ordenación del postulantado que siguió al Código, se estableció que, al menos los últimos 15 días de ese período, el postulante realizara en el no-

viciado, y bajo la dirección del P. Maestro, las prácticas correspondientes a la primera probación de los escolares: recibir noticia del Instituto y dar cuenta de conciencia al superior. El Código de 1983 ha suprimido la exigencia del postulantado. Por ello el P. General comunicó a los superiores mayores el 30 junio 1984 que en adelante no había de hacerse el postulantado, ya que las prescripciones fundamentales que lo regían en la CJ estaban tomadas del derecho común, y éstas habían sido abrogadas. Sin embargo, añadía, hay que procurar que los candidatos para hermanos, como todos los demás, tengan la debida preparación que se requiere para su admisión al noviciado (CIC 597 § 2; CG 31 d.8 n.13); las ordenaciones regionales de formación determinarán más detalladamente esa preparación (*AR* XIX [1984-1987] 65).

### 2. Examen de candidatos y examinadores

Más que de examen habría que hablar de exámenes en plural. Sabemos que Ignacio en el libro del *Examen*, destinado al examen de los candidatos, comprende además del examen general (*Const* cc. 1-4), varios exámenes particulares referidos a las diversas clases de candidatos: para los que vienen ya sacerdotes o con estudios (c. 5), para los que se admiten para coadjutores (c. 6), para estudiantes (c. 7), y para los que se presentan como indiferentes al grado en que la CJ los quiera admitir (c. 8).

Era uso en las constituciones de las órdenes religiosas precedentes reservar algún apartado al modo de admitir y de examinar al que desea ser admitido. Juan A. de *Polanco en sus *Collectanea* recogió las prescripciones de diversas órdenes, para que las pudiera tener presentes Ignacio en su discernimiento.

En las Reglas de 1553 entraba en el oficio del ministro el examinar a los que desean ser admitidos, si al superior no pareciere dar a otros ese cargo. En el examen se informaría si es apto o tiene algún *impedimento [véase Instituto I, i)], procuraría informar al candidato sobre la CJ o poner en sus manos los documentos convenientes, y pasaría al encargado de admitir su parecer sobre el candidato. Hay un *Oficio del Examinador* (*Regulae*, 404-410) donde se recogen las correcciones hechas por Ignacio a una redacción precedente. Hoy el cargo de examinar corresponde al que tiene la potestad de admitir (provincial o su delegado), que puede ser substituido por otro, nombrado por el provincial, que será el examinador primario. Si el candidato no tiene impedimento esencial, o no es considerado completamente inepto, pasa a otros tres examinadores, que darán por escrito su opinión a quien tiene el cargo de admitir. Tres son también en las Constituciones de la Orden de Predicadores resumidas por Polanco los examinadores; pero ellos han de dar su información al prior y al capítulo, en lo cual se diferencian de la CJ.

Ignacio aconseja que los examinadores miren en su oficio el verdadero bien y progreso de la CJ, que sean muy moderados en el deseo de recibir y bien informados sobre el espíritu y modo de ser de la CJ. Ello no impide que se esfuercen en cooperar a la moción divina de los llamados, para aumentar el cuerpo apostólico de la Orden. La *NC* 26 indica el objeto del examen y diversos medios para hacerlo.

BIBLIOGRAFÍA: Aicardo 5:263-378. Gioia, M., «Ammissione e dimissione del «gesuita»: frutto del discernimento spirituale», VV, *Le Costituzioni della CdG* (Roma, 1974) 11-25. Ruiz Jurado, M., *Orígenes del Noviciado en la CJ* (Roma, 1980) 30-34. Íd., «Admissions and Dismissals in the S.I.», in *Constitutions of the Society of Jesus. Incorporation of a Spirit*. (Roma, 1993) 107-129. VV, «Vocación jesuítica. Preparación, maduración, acompañamiento», *CIS* 12 (1981) 9-104. Witwer, T., *Die Gnade der Berufung. Allgemeine und besondere Berufung bei H. Nadal am Beispiel der Gesellschaft Jesu* (Würzburgo, 1995).

## II. LA SEGUNDA PROBACIÓN; NOVICIADO

Ésta comienza inmediatamente después de la primera y está destinada a que el novicio ponga «los fundamentos necesarios de las virtudes y propia abnegación» y demuestre su aptitud para la vida de la CJ. Durará dos años, tiempo que podrá ser prorrogado, si fuese necesario; para que ambas partes, la CJ y el novicio, queden «contentas y satisfechas en el Señor nuestro». «El tiempo del noviciado», dice Jerónimo *Nadal en su plática 7.ª de Coímbra, «por privilegio nuestro propio no es de un año, como que a pos de él, o tacite o expresse, quede alguno por profeso como en otras religiones; mas es otro, conforme a nuestras Constituciones» (n. 12). La CJ exige al novicio dos años de probación al comienzo de su entrada en la CJ, y un año más a sus escolares después de acabados los estudios. Aunque la palabra noviciado se aplica propiamente a los dos años primeros, hay algunos documentos que extienden la denominación de noviciado, o novicios, aplicándola a los que hacen el tercer año de probación. Para este último caso se inventaron después los términos terceronado y tercerones.

Noviciado no es un término muy usado en las Constituciones, ni en general en los primeros documentos de la CJ. En ellos se habla más bien de «los que están en probación», o de la casa de probación, para referirse a lo que después se llamó comúnmente noviciado. El responsable inmediato de la organización y puesta en práctica de las actividades del noviciado y de la guía espiritual de los novicios, para prepararlos a su incorporación a la CJ es el maestro de novicios. Le ayudan en su labor, según sus reglas, dos jesuitas: un sacerdote («socio» o «ayudante») y un hermano («manuductor»). Según lo dicho, se suele llamar también noviciado a lo que en las Constituciones se conoce como «casa de probación», que a los comienzos sirvió para la primera, segunda y tercera probación; hasta que en el siglo XVII se aconsejó la creación de casas separadas para la tercera probación.

Desde sus comienzos en la CJ, los novicios coadjutores hacían el noviciado junto con los destinados al sacerdocio, aunque dedicados particularmente a las actividades propias de sus oficios. Recientemente pareció conveniente una adaptación más específi-

ca a su especial formación y se llegó en algunas ocasiones hasta nombrarles un maestro de novicios propio. Las Constituciones no se oponen a ello; pero en general, se ha mantenido, o se ha vuelto, a la formación conjunta en el noviciado, con algunas particularidades propias, y la dependencia peculiar del manuductor para los oficios y cosas exteriores. La *NC* 43 establece que el noviciado, de ordinario, sea común para todos los candidatos, introduciendo únicamente las diferencias de método que aconsejan las diversas formas del único e igual servicio divino a que todos están llamados. Con este mismo espíritu se ha de fomentar desde el principio la convivencia y colaboración entre todos los novicios para que se conozcan y ayuden a estimar y realizar su propia vocación. En lo externo, por lo que se refiere a la comida, vestido, habitación, etc., debe haber entera igualdad.

La finalidad del noviciado con sus pruebas es preparar los novicios a abrazar la vida de la CJ, Instituto esencialmente apostólico y sacerdotal. Al novicio de la CJ se le exige (*Const* 61) que «haga cuenta de dejar el padre, la madre y cuanto tenía en el mundo»; para vivir a Cristo N.S. solamente, «teniendo a El en lugar de padre y de hermanos y de todas las cosas», según el consejo de Cristo. Por ello, en el tiempo de la segunda probación ha de interrumpir aun la comunicación de palabra y escrito con deudos y amigos, que sólo se permitirá raramente, para dedicarse con todo el hombre a las prácticas de la vida religiosa. Sin embargo, la *NC* 53 manda a los superiores que vean la manera cómo los novicios puedan mantener relaciones convenientes con personas de su edad (dentro y fuera de la CJ), sin detrimento del espíritu de recogimiento. Asimismo, la necesaria separación de parientes y amigos se observará de tal modo que no se impida un progreso real en el equilibrio afectivo y en el amor sobrenatural.

Para el novicio no serán sólo la oración vocal y mental, sino también la corrección fraterna, la asimilación de los valores de la vida espiritual y la adquisición de los hábitos que corresponden a ella, asistir a las instrucciones sobre la doctrina cristiana y sobre la vida religiosa específica de su Instituto. Su noviciado se estructura básicamente en torno a las seis experiencias (probaciones), que se consideran principales (*Const* 64-70). De ahí toman probablemente su nombre de probación estas etapas de la CJ. Las *NC* 44-56 exponen las principales directrices y medios de formación de los novicios.

### 1. Experiencias

La primera, la del mes de Ejercicios, no es sólo para el novicio una escuela de vida espiritual, sino también una prueba. Como explicaba Nadal, «Los Ejercicios se dan, no sólo para instruirle en oración y darle modo en las cosas espirituales, pero para tomar experiencia de la capacidad que tiene para las cosas espirituales...; y tan poca habilidad podía tener uno para las cosas interiores que no fuese para la Compañía» (*Nadal* 5:380). Los Ejercicios dan al jesuita la base y estructura, que orientará toda su vida espiritual. Le ponen en contacto con la experiencia espiritual del Fundador.

La segunda es la de servir en hospitales, «por más se bajar y humillar», y peregrinar sin dineros, «porque se pueda avezar a mal comer y mal dormir», son pruebas que se podían alargar o abreviar, intercambiar o suprimir, según las circunstancias, desde los principios de la CJ. Algunos eran enviados a ellas antes de ser admitidos a la probación, otros más tarde. A causa de las dificultades experimentadas en los hospitales de Roma se eximía a algunos sujetos por razón de salud o por otros inconvenientes, o se conmutaba la prueba de hospitales por otra.

Las peregrinaciones específicas de la CJ no hacen referencia inmediata a la visita de algún santuario o lugar de culto especial, aunque tampoco la excluyen; sino más bien al caminar apostólico fuera del lugar de residencia. Constituyen la tercera experiencia, o prueba propia del noviciado. En ella se trata de habituar al novicio a «mal comer y mal dormir» a pedir limosna por amor de Dios N. Señor; «porque dejando toda su esperanza que podría tener en otras cosas criadas, la ponga enteramente, con verdadera fe y amor intenso, en su Criador y Señor».

Ignacio concibió en su lecho de convalecencia en Loyola, desde los primeros tiempos de su conversión, el propósito de peregrinar a Jerusalén; y, en su autobiografía, se llama a sí mismo «el peregrino». Sus primeros compañeros hicieron también con él voto de ir a Jerusalén, el 15 agosto 1534 en Montmartre. Preguntado, más tarde, por el motivo de las peregrinaciones en el Instituto de la CJ, respondió que había experimentado en sí mismo cuánto aprovechaban. «Después, añade el Memorial de Cámara, viendo que enferman etc., habemos moderado y dejado a discreción de los superiores.» Se conservan *Avisos para los peregrinos*, del colegio de Coímbra, que son consejos de vida espiritual para las circunstancias de la peregrinación. Pero pronto nacieron Reglas de los peregrinos, publicadas por primera vez en la edición del Sumario de las Constituciones y Reglas de 1567. Se continuaron después en las otras ediciones oficiales posteriores de las Reglas S.I. Más recientemente, las dificultades han hecho casi imposible la práctica de peregrinar, sin dinero y mendigando, en determinados ambientes o culturas. Se ha intentado substituirla con alguna experiencia semejante como trabajo en fábricas o en el campo, algo que llevase consigo pobreza, abnegación, servicio y abandono en las manos de Dios. Habría que tener en cuenta la finalidad indicada a estas pruebas en las Constituciones. El P. Diego *Laínez, en sus explicaciones sobre el *Examen*, las relaciona con la vida apostólica de Cristo y sus Apóstoles y con las enseñanzas del Evangelio. Son una confirmación de que en el Instituto de la CJ los primeros compañeros de Ignacio desearon imitar la vida apostólica. Ellos mismos hicieron experiencia de ellas en París y Venecia. Se trata, por tanto, de probar en estas experiencias la aptitud y disposición del novicio a lo que ha de ser la vida de misión en la CJ, a la vez que de crear en él las actitudes correspondientes a un apóstol evangélico. Ignacio afirmó, a propósito de algu-

nas de ellas, como de otras muchas de las que había establecido para el Instituto de la CJ: «A estas cosas se responderá con un negocio que pasó por mí en Manresa» (*FontNarr* 1:610), aludiendo a la eximia ilustración del Cardoner.

Las otras tres experiencias, de ejercitar los oficios domésticos para humillarse y aprender la actitud de servicio a todos, de enseñar la doctrina cristiana a niños o ignorantes, y de confesar y predicar, si es ya sacerdote, eran practicadas por todos en el noviciado y aun después. Tales experiencias son requisitos considerados necesarios desde el principio, para quien desea seguir el modo de vivir de la CJ. En todas ellas se desea comprobar el testimonio de edificación que el sujeto da a los de la misma casa; o a los de fuera, si se ejercita su prueba en otros lugares.

En 1962 el P. General Juan B. Janssens obtuvo expresamente indulto para que las experiencias del noviciado se pudieran hacer también durante el año canónico; aunque, a causa de ellas, los novicios tengan que permanecer más de un mes fuera de la casa noviciado, contra la prescripción del derecho común. La *NC* 46 anima a buscar, con prudencia y audacia, nuevas experiencias que respondan en nuestros tiempos a las finalidades que pretendía S. Ignacio.

2. El ambiente

Durante la segunda probación se ha de habituar el novicio a amar la vida de pobre, a ejercitar la humildad particularmente en la corrección fraterna, a la abnegación de la voluntad y juicio propios mediante la obediencia sobrenaturalmente aceptada y querida. Todo en un ambiente de generosidad en la oferta de sí mismo, de transparencia espiritual y confianza en la comunicación con el P. Maestro y con sus connovicios. El novicio no debía sentirse obligado a hacer los votos antes del bienio; pero Ignacio permitía que, libremente y por devoción, hiciese sus votos privadamente para su mayor provecho, aun antes de cumplir los dos años de noviciado.

Era praxis del tiempo de Ignacio que, tras cuatro o cinco meses, dedicados exclusivamente a las pruebas y ejercicios de virtudes, propios del noviciado, pasasen a estudiar al colegio, aunque seguían siendo novicios. Se procuró que hubiese en el colegio un padre que se ocupase particularmente de ellos durante ese tiempo; distinguiéndolos, aun en su régimen ordinario, de los que ya habían sido admitidos al grado de escolar o habían terminado su noviciado. El tiempo de permanencia en la casa de probación, antes de pasar al colegio y estudios, se fue considerando cada vez más necesario. La CG II (1565) decretó que los novicios se probasen durante el bienio en las casas de probación, «no dedicándolos al estudio, sino a la mortificación y aprovechamiento en espíritu» (d. 14). El provincial, por concesión del General, podría dispensar, en cuanto a estudiar en el 2.° año, si así lo juzgase conveniente; en tiempo de Francisco de Borja había un buen numero de novicios de segundo año en el *Colegio Romano, en apartamento separado, con portería, régimen de vida y encargado propio, aunque asistían a las clases del colegio. Más tarde, se llegó a la costumbre de retenerlos en el noviciado los dos años; aunque, durante el segundo año, se dará bastante más tiempo a los estudios que durante el primero. La *NC* 55 determina más esos posibles estudios durante el noviciado.

Las casas de probación, donde se realiza ordinariamente la 1.ª y 2.ª probación, son casas que pueden tener rentas fijas según las *Constituciones* (5, 326), como los colegios donde se forman los escolares de la CJ. Proceden de un proyecto, que ya Ignacio tenía pensado varios años antes de 1547. Lo conocemos por carta (31 octubre 1547) al P. Simão *Rodrigues, para que comenzase a tratar de llevarlo a efecto en Portugal. Antes de este tiempo los novicios hacían su probación en las casas profesas o colegios designados para ello. Quedó fijado en las Constituciones el establecimiento de casas de probación. Ignacio lo alentó, particularmente en sus cartas a Borja, a propósito del noviciado de Simancas, sobre el cual llega a decir: «La casa de probación de Simancas ha sido muy acertada y así creo lo será en las otras provincias cuando hubiere la oportunidad» (*EpIgn* 9:141).

A la muerte de Ignacio los noviciados con casas separadas de colegios, o de otras casas, eran ya cuatro: Mesina, Coímbra, Évora y Simancas. Tres estaban adjuntos a colegios, pero con régimen propio; Palermo, Granada y Viena. Otros dos, adjuntos a casas profesas: Roma y Lisboa. Y todavía quedaban tres en los colegios de Goa, Valencia y Alcalá; pero el de Goa fue separado del colegio, pocos meses después de la muerte del Fundador. Habiendo comenzado generalmente en las casas, o junto a los colegios, luego se habían ido colocando en habitación y régimen separados, hasta construir para los novicios una casa separada donde fue posible. Esta fue la evolución. La CG II (1565) ordenó que en cada provincia se procurase tener una casa de probación para los novicios, unida a algún colegio con habitaciones diversas, o separada totalmente de él. La *NC* 39 establece que, si se puede, se establezca en cada provincia una casa de noviciado; éstas deben situarse, en cuanto sea posible, en lugar apropiado para la probación conveniente de los novicios, según el género de vida y la misión de la CJ.

El *Ordo domus probationis* es la distribución del tiempo que han de dedicar los novicios a las ocupaciones de cada día. Se fue formando con la experiencia de los primeros años de la CJ. Ya el P. General Laínez pudo aprobar con pequeñas correcciones, el Orden que le presentó Juan de la *Plaza, maestro de novicios de Granada. En 1560, Nadal dejó en su visita al noviciado de Coímbra uno muy semejante; y se puede pensar que ese mismo le sirvió para unificar en lo posible los usos de la formación de los novicios en toda Europa. La CG II constituyó una comisión de la que formó parte Plaza, para redactar la «formam quae in probationis Domibus tenenda esset». Borja la puso en práctica durante el generalato que siguió a esa CG. Con pequeñísimas correcciones, revisado por otra comisión de la CG III (1573), pasó a las Reglas del Maestro de novicios promulga-

das en tiempo del P. General Claudio Aquaviva (1590). Así quedó en las ediciones posteriores de estas Reglas, hasta 1932. Entonces aparecen en esas Reglas las mismas prescripciones, reorganizadas con otro orden, pero apenas cambiadas hasta la edición de 1963.

Sobre cómo se ha conservado substancialmente el mismo estilo de formación y probaciones, aunque sin la vigencia del «Ordo novitiatus», tras los experimentos que siguieron al Concilio *Vaticano II, en la provincia de Francia, véase Demoustier, a.c.

3. Maestro de novicios

Es el encargado de formar, conservar y hacer progresar en el espíritu de la vocación a la CJ a los ya admitidos en ella, hasta que terminan la segunda probación. Desde los comienzos de la CJ se ha dado gran importancia a este cargo, «ya que la juventud es la esperanza de los institutos religiosos, y de su primera formación depende en su mayor parte el aprovechamiento» (De Magistro Noviciorum, *Regulae* 398).

Su figura y funciones no aparecen tan claramente delimitadas en las Constituciones como en las Reglas del maestro de novicios que es confesor (1553-1554) y en el Oficio del maestro de novicios (1565), que a través de las «Reglas del maestro de novicios» (1590) las mantendrán fundamentalmente idénticas hasta el siglo xx. En ellas se reconoce el influjo del Officium Magistri Novitiorum (*Liber de Instructione Officialium O.P.*, c. V, de Fr. Humberto de Romanis).

A los principios, el mismo superior de la casa o colegio tenía la superintendencia de los que estaban en probación. A medida que la probación fue tomando todas sus características propias, y aumentaron las vocaciones y las ocupaciones del superior, se hizo necesaria la figura del prefecto de la probación o encargado de los novicios. A veces lo fue el padre ministro, o un miembro de la comunidad que no era aún sacerdote, por excepción. Era como una función delegada del superior. Es lo que se puede entrever aún en la declaración correspondiente de las *Constituciones* (264). Esa persona «fiel suficiente que instruya y enseñe cómo se han de haber en lo interior y exterior y mueva a ello y lo acuerde, y amorosamente amoneste, a quien todos los que estén en probación amen, y a quien recurran es sus tentaciones, y se descubran confiadamente, esperando de el Señor nuestro consuelo y ayuda en todo» (263), se hizo la clave para la buena marcha de la casa de probación. Se verá la conveniencia de que sea el confesor de los mismos novicios, hasta tal punto que Clemente VIII concedió dispensa especial a la CJ, para que la prohibición de que los superiores oigan las confesiones de los súbditos, hecha por él en 1594, no se entendiese de los que son maestros de novicios. En los noviciados establecidos en casas separadas el maestro de novicios era normalmente superior. Su cargo llevará consigo examinar a los candidatos, velar para que cada uno realice las probaciones oportunas, y reciba provechosamente las correcciones y penitencias, asimile el espíritu del Instituto y progrese en él. Ha de ser hombre versado en la lectura de libros espirituales, experto conocedor de las vías del espíritu y de sus posibles ilusiones, no sólo por experiencia de vida espiritual, sino también por el estudio de lo que ayuda espiritualmente a la juventud. Su trato ha de fomentar amor y confianza, así como intimidad y reverencia. Debe acompañar personalmente el itinerario espiritual de cada uno, atendiendo con particular vigilancia a los más débiles e inestables.

Las Reglas (1553-1554) le recuerdan que «desconfiando de sus fuerzas y confiando en las divinas, (el maestro) ore cada día y en los sacrificios demande gracia para hacer su oficio y el fin de él». «Ha de tener el cuidado que cada vez sea mejor, y en las virtudes más perfecto; para que de Dios N.S. sea aceptado por instrumento de perfeccionar los otros, y con ejemplo más que con palabra exhorte a toda perfección.» Mantenedor fiel y prudente del secreto, ha de saber tomar consejo en los casos dudosos, y tener un ayudante para ciertas instrucciones más exteriores o simplemente culturales, así como para los avisos, reprensiones o correcciones necesarias. Es el llamado socio o ayudante del maestro de novicios (*Regulae* 398s).

4. Socio o ayudante del maestro de novicios

Es el principal colaborador del Maestro de novicios. Lo nombra el provincial; está sujeto al rector de la casa y al maestro, pero no al ministro. Su principal deber es ayudar a los novicios con su ejemplo y prudente caridad en la cuidadosa observancia de la disciplina religiosa. Sus cualidades y funciones fueron bosquejadas en las Reglas del Maestro de novicios, promulgadas por Nadal en España y Portugal (*ib.* 399). La CG XII (1682) pidió se redactasen las reglas del socio del Maestro de novicios (d. 56, n.2); las editó el P. General Tirso González en 1693, y las revisó el P. Ledóchowski en 1932.

5. Manuductor

También se habla de él en las Reglas del Maestro de novicios. Es un hermano de los más antiguos, probado en la virtud y prudente, que se encarga de indicar a los novicios los oficios exteriores en que se han de ocupar, y los guía cuando es necesario. El mismo, según la Regla 9.ª del socio del maestro de novicios, deberá comunicarle sobre lo que toca al orden y observancia de la casa. Posteriormente se le ha encargado además especialmente de guiar a los postulantes. La *NC* 54 § 2 indica que para la formación espiritual, apostólica, intelectual y afectiva de los novicios será conveniente que éstos puedan tener contacto con otros sujetos elegidos, además del Maestro, que le ayuden en su tarea en ciertos tiempos y ofrezcan a los novicios una imagen más rica y amplia de la vocación ignaciana.

BIBLIOGRAFÍA: Aicardo 5:414-499. Aldama, A. de, *Iniciación al estudio de las Constituciones* (Roma, 1979) c. 7. Barry, W. A., «Jesuit Formation Today», *SSJ* 20 (1988) 5:24-33. Dalmases, C. de, «Le esortazioni del P. Laínez

sull'«Examen Constitutionum»», *AHSI* 35 (1966) 132-185. DEMOUSTIER, A., «L'expérience d'un noviciat jésuite», *Études* 359/6 (1983) 683-692. ENDEAN, P., «Origins of apostolic formation: J. Nadal and Noviciate experiments», *The Way, Suppl* 39 (1980) 57-82. FABRE, P.-A., «L'"expérience" du pèlerinage selon l'"Examen Général" [...] et selon les pratiques contemporaines», *Rendre ses voeux. Les identités pèlerines (XVI-XVIII s.)* (París, 2000) 159-188. GRANERO, J. M., «La CJ y sus novicios (1540 a 1556)», *Manresa* 42 (1970) 313-352. KOLVENBACH, *Escritos* 91-104. OLIM, J. C., «The idea of pilgrimage in the experience of Ignatius Loyola», *Catholic Reform* (Nueva York, 1990) 129-142. PREDOVICH, N., «The jesuit Noviciate: past, present, future», *Review for Religious* 27 (1968) 121-136. RAVIER 550-552. RUIZ JURADO, M., *Orígenes del Noviciado de la CJ* (Roma, 1980).

## III. TERCERA PROBACIÓN

### 1. NATURALEZA Y FINALIDAD

El llamado con más propiedad tercer año de probación, consiste en otro año de pruebas, que han de añadir a los dos del noviciado los escolares, terminados sus estudios, antes de ser admitidos definitivamente en la CJ. Es una originalidad del Instituto religioso ignaciano. Más tarde, con características parecidas, se ha ido introduciendo algo semejante en otros institutos religiosos. En la CJ llegó a ser uso común poco a poco. Se fue introduciendo al comienzo, y urgiéndose cada vez más en los generalatos de Laínez, Borja, Mercuriano y Aquaviva. Este último dio tres instrucciones sucesivas, que marcan sólidamente la evolución efectuada para llegar a una estructuración definitiva de la práctica y en casas apropiadas para ello.

Hay que tener en cuenta que, a los comienzos de la CJ, las necesidades urgentes de los colegios absorbían, a veces, a los que habían terminado sus estudios, o les impedían terminarlos. Por otra parte, apenas había dado tiempo a que muchos de los sujetos llegasen al momento en que habían de prepararse para su incorporación definitiva. Y una institución como ésta, nueva en la Iglesia, necesita de ordinario una serie de condiciones de base de rodaje que tardaron en cuajar y estructurarse.

Las *Constituciones* hablan de este tercer año (16, 71, 119, 514, 516), en el contexto de las probaciones necesarias al jesuita. Antes de ser admitidos al grado han de ser conocidos por la CJ a través de largas y diligentes pruebas. Por eso se considera conveniente que, acabados los estudios con los que han instruido el entendimiento, dediquen un año a cultivar el afecto. De aquí el nombre que se le ha dado de escuela del afecto. Se trata, en la expresión ignaciana, del afecto espiritual y de la voluntad: la devoción que se sigue del insistir particularmente en el conocimiento y amor de Cristo en las prácticas de la humildad y abnegación del amor propio y ejercicio de las virtudes. Las Constituciones utilizan esta expresión para contraponer la finalidad primordial de las actividades de ese año a la propia de los estudios, que van dirigidos ante todo a «instruir el entendimiento». Se podría ver en esta institución el influjo del principio ignaciano formulado en los Ejercicios (n. 2): «Porque no el mucho saber harta y satisface al ánima, mas el sentir y gustar de las cosas internamente», y su aplicación: «que todos los de la CJ se den a las virtudes sólidas y perfectas y a las cosas espirituales, y se haga de ellas más caudal que de los dones naturales y humanos. Porque aquellos interiores son los que han de dar eficacia a estos exteriores para el fin que se pretende» (*Const* 813).

Como las otras probaciones de la CJ, tiene también el aspecto de entrenamiento a la vida apostólica según el Evangelio. El *Examen* (71) indica que, durante ese año, se ha de pasar por las probaciones y experiencias del noviciado, si no se hubieran hecho antes, o, aunque se hayan hecho ya, por algunas de ellas. Es probable que Ignacio y sus compañeros, como en otros aspectos, también en éste, hayan querido perpetuar en el Instituto lo que primero experimentaron de gran provecho en su vida. Después de sus estudios y ordenación sacerdotal, ellos pasaron unos meses dedicados con especial intensidad a la oración y a la predicación apostólica en varios lugares del dominio veneciano en 1537.

### 2. HISTORIA

Se sabe que Polanco ya en 1546 «comenzó el año de probación acostumbrada» (*EpIgn* 1:468), después de terminar sus estudios y ordenarse sacerdote. Nadal habla (1561) de las casas de probación como de lugar donde los sacerdotes podían hacer entonces la prueba de un año, «que es necesario acabados los studios». Y añadía: «Estos podrán predicar de manera que hagan muy gran fruto, con estar en parte en que se pueden mucho aprovechar en humildad y oración, y con esto a los otros» (Coímbra, Plática 15.ª, n. 13).

En los primeros tiempos se podía practicar en cualquier casa o colegio, pero se prefería la casa profesa o la casa de probación. El «tercerón» tenía más oración, podía servir en hospitales, enseñar la doctrina cristiana y ejercitar otros ministerios, pedir limosna; y dedicaba una especial aplicación a los servicios domésticos. Eran las prácticas más usadas durante este tercer año. Cuando se formaron grupos de Padres en probación, se fue dando más tiempo también a algunas instrucciones o exhortaciones sobre la vida espiritual, o sobre el ejercicio de las virtudes y conocimiento íntimo del Instituto. Esto se hacía más fácilmente en las casas de probación; hay testimonios de Granada, en tiempos de Borja; de Villagarcía, en tiempos de Mercuriano, etc. De ahí nació la figura del instructor de tercera probación, que en esos comienzos era muchas veces el mismo maestro de novicios.

La primera instrucción de Aquaviva, «De probatione tertii anni» (1583), supone que se practica ordinariamente en la casa noviciado, y que los tercerones tratan con los novicios y siguen una distribución del tiempo muy semejante a ellos. Aquaviva pidió que se le comunicasen todas las dificultades y dudas que se presentaran, así como todas las sugerencias que se ocurrieran sobre el mejor modo de realizar el «tercer año». Su segunda instrucción, «Ratio peragendi tertium annum probationis» (1592), completó y estructuró las indicaciones de la

primera, contando con las sugerencias que la experiencia de varios años había aportado. Mantiene como lugar más a propósito el noviciado, y especifica que, las experiencias propias de la CJ, que son las 6 del noviciado, u otras semejantes, deben comenzarse por el mes de Ejercicios íntegro. Como en la anterior, se recomienda durante ese año la lectura de las obras espirituales de los Santos Padres (S. Basilio, S. Agustín en vez de S. Gregorio, que se recomendaba en la de 1583, y S. Bernardo); se prescribe que no tengan conferencias de *casos de conciencia o de pastoral, o de Constituciones y Reglas, sino que se les facilite la lectura en privado de los documentos o directorios correspondiente a estas materias. Se pueden detectar ya en ella los varios inconvenientes y dificultades, que creaba la convivencia y asimilación al régimen de los novicios. La distancia de edad y experiencia entre tercerones y novicios, aparte de la formación derivada de los estudios, no podía menos de dejarse notar.

Finalmente, se decide (1601) que el tercer año se practique separadamente de los novicios, en lugar apropiado, reuniendo allí, si preciso fuese, los padres de varias provincias que estén en situación de deber realizarlo, bajo la dirección de un instructor o maestro propio. Tal deberá ser un padre de autoridad y experiencia de gobierno. Se mantiene el carácter de probación y de retiro, los ejercicios de abnegación y virtud propios del noviciado; pero se indica cómo el modo, nivel y temas de las exhortaciones, lecturas y mortificaciones externas, han de ser acomodados al nivel de formación, cultura y edad de los tercerones, tan diferente del de los novicios. Entre las materias que se han de tocar en las instrucciones y lecturas entran, además de las espirituales, las que sirvan para prepararlos a ayudar al prójimo en sus ministerios futuros. Ni se excluyen las conferencias de casos de conciencia algunas veces, en el último mes de la probación, para que salgan a la misión mejor provistos. Hasta se aconseja que alguna vez durante el año sean algunos de los tercerones quienes tengan la exhortación espiritual. Pero en todo se procura conservar el carácter de escuela del afecto espiritual, y en ninguna manera sustituirlo por el de estudio meramente intelectual o pastoral. Así se formaron las Reglas del Instructor de tercera probación, fruto de la CG XII (1682).

Del año de tercera probación se ocuparon las CCGG XVI (d. 34), XVIII (d. 22), XX (d. 12), XXII (d. 4), para insistir generalmente en la integridad y seriedad de su práctica en toda la CJ. La XXIII (d. 30, n. 4) recuerda (1883) que el confesor ordinario de los tercerones es el Instructor; pero que pueden acudir al P. Espiritual de la casa, en los casos en que sea Rector el mismo Instructor, ya que no deben sentirse obligados a confesarse con él.

Los PP. Generales Wernz (1910), Ledóchowski (1926) y Janssens (1957) insistieron con sus instrucciones y cartas para quitar todo lo que pudiera obstaculizar la seriedad, integridad y oportunidad de la práctica y objetivos del tercer año de probación. Aunque los dos primeros destacaron la importancia de adquirir en él un conocimiento profundo del Instituto y de los Ejercicios de san Ignacio, procuraron que no se confundiera el conocimiento sapiencial y profundo, a que exhortaban, con el técnico de inmediata preparación al ministerio.

En los años del postconcilio Vaticano II, mientras otros institutos acogían en sus prácticas algo semejante a la tercera probación jesuítica, atraídos por su oportunidad, entraba en crisis en la CJ el modo de realizarla. Tras varias experimentaciones y ensayos, a los que animó la CG XXXI (d. 10), la XXXII (d. 7) admitió dos modelos de tercera probación, en el primero de los cuales la ordenación (diaconal y sacerdotal) ocurre en los primeros meses de ese año de probación, después del mes de Ejercicios. Se destaca con intensidad el conocimiento del Instituto de la CJ y penetración en su espíritu propio, además de la práctica de los ministerios apostólicos bajo una dirección competente, con la intención de formar al jesuita como «contemplativo en la acción». En el segundo modelo, se supone pasado un cierto tiempo después de ordenado sacerdote y hechos los estudios. La CG 34 aprobó la *NC* 126 que es más general: la tercera probación debe hacerse según un programa adaptado a sus fines y aprobado por el General; háganse en ella los experimentos prescritos en las Constituciones y promuévase con toda diligencia el estudio del Instituto y de nuestro modo de proceder. El año se computa más o menos con la duración del año escolar. Establece la NC 127 que el provincial no puede eximir a nadie de hacer íntegramente la tercera probación; corresponde al General juzgar si hay que eximir de alguna parte a alguno por causas muy graves; sólo muy difícilmente dispense de toda ella. Y la *NC* 125 § 1 indica que la tercera probación en los sacerdotes no debe diferirse más de tres años después de la ordenación sacerdotal, a no ser por causa justa, a juicio del provincial. Tras las varias experiencias tenidas después del Concilio Vaticano II, se ha vuelto a una estima mayor de la tercera probación. Las varias formas admitidas salvan la finalidad y los elementos esenciales, con permanencias e intervalos de ausencia en la casa del terceronado.

### 3. La tercera probación para los hermanos

Es una institución de los últimos tiempos. En 1957 la CG XXX (d. 42) ordenó que los hermanos, antes de hacer sus últimos votos, dediquen tres meses, en una casa idónea y bajo la dirección de un maestro espiritual bien preparado; uno a la práctica de los Ejercicios, y los dos restantes a contemplar su formación espiritual y religiosa. La CG XXXI (d. 10) insistió en su importancia y urgió el cumplimiento de lo ya establecido, así como la XXXII (d. 7). Ambas coinciden en llamar tercera probación a esta práctica. La *NC* 125 § 1 ordena que todos, también los hermanos, deben hacer la tercera probación, ejercitándose en la escuela del afecto.

### 4. Instructor

Es el padre encargado de dirigir y guiar el tercer año de probación. En los primeros tiempos se en-

cargó este oficio generalmente al maestro de novicios, que cuidaba así de los novicios y de los padres de tercera probación. Solía hacerse en el noviciado. Pero, sobre todo desde la instrucción del P. Aquaviva de 1601, se ordenó la separación de tercerones y novicios, y se estableció la conveniencia de que un padre de autoridad y experiencia de gobierno (como un antiguo provincial) se encargara de la tercera probación, reuniendo, si era posible y conveniente, los tercerones de varias provincias en una casa.

El instructor ha de seguir a todos y cada uno para procurar que obtengan el fruto deseado por la CJ al establecer esta experiencia. Ha de tener ordinariamente las conferencias y exhortaciones sobre el Instituto, y sobre materias espirituales o de preparación al apostolado, enviarlos a algunas misiones y ayudarlos espiritual y pastoralmente en sus experiencias, tener en cuenta cómo practican las pruebas propias del noviciado que han de repetir en este año, e informar de todo al provincial respectivo. La CG XII (1682) decretó que se hiciesen la «Reglas del Instructor de los padres del tercer año de probación» (*Institutum S.I.* 3:118).

FUENTES: ARSI, mss. *Instit. 51 II, 40* y *43*; *Epp. NH 113*, 45-46 y *115*, 6-7; *Hisp 141*, f. 196. *AR Index* (1906-1945) 133s; *Index-2* 105s; XVII (1978) 440s; XVIII (1980-1983) 1139; XX (1991) 621-631. *Const/Normas* 536. *Institutum S.I.*, 3:643, 683. *MonConst* 2:796. *Nadal* 5:902. Íd., *Scholia* 512. Íd., *Pláticas espirituales del P.J. Nadal en Coimbra (1561)*, ed. M. Nicolau (Granada, 1945) 218.

BIBLIOGRAFÍA: Aicardo 5:667-674. Cusson, G., «Faire l'expérience historique et spirituelle de la CJ. Réflexion sur le troisième an», *Cahiers de spiritualité ignatienne* 4 (1980) 219-127. De Jaer, A., «Un "troisiéme an" aujourd'hui», *Vie consacrée* 62 (1990) 219-133. Ganss, G., «The central issue in the decree on the tertianship», *WL* 95 (1966) 462-466. Houdek, F. J., «The Road Too Often Traveled», *SSJ* 23 (1991) 1:20-36. Ruhan, A., «The origins of the Jesuit Tertianship», *WL* 94 (1965) 99-117. Ruiz Jurado, M., «La tercera probación en la CJ», *AHSI* 60 (1991) 265-351.

M. Ruiz Jurado

**PROBST, Peter.** Confesor de la corte, escritor.

N. 17 abril 1699, Coblenza (Renania-Palatinado), Alemania; m. 19 febrero 1750, Viena, Austria.

E. 9 octubre 1718, Viena; o. 1727, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1733, Graz.

Había estudiado filosofía en Viena y conseguido el doctorado antes de entrar en la CJ. Por eso, recién acabado el noviciado, enseñó en las clases inferiores de Steyr, Viena y Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia). Cursada la teología (1725-1728) en Graz, enseñó hebreo (1728-1729, 1730-1731) en la universidad de Graz, con una interrupción para la tercera probación en Judenburg. En otoño 1731, fue enviado a la Universidad de Viena como profesor de hebreo, pero al año siguiente regresó a Graz, con el mismo cargo y fue decano de lingüística. Enseñó a los futuros maestros de griego (1734-1735) en Leoben y filosofía (1735-1736) en Görz (Gorizia, Italia). Este año (1736) fue a la corte sajona de Dresde como confesor de las damas. A su vuelta a Viena (1742), fue ministro del colegio y prefecto de iglesia, enseñó a los que se preparaban para maestros de hebreo y continuó por un año la edición del *Welt-Bott*, empezada por Josef *Stöcklein.

OBRAS: *Radices linguae Hebraicae in textu biblico frequenter occurrentes* (Viena, 1748). Ed. del vol. IV/1, partes 25-28 del *Welt-Bott* de J. Stöcklein (Viena, 1748): cf. Streit 1:452-454.

BIBLIOGRAFÍA: Duhr 4/2:330. Lackner, *Jesuitenprofessoren*, 358s. Lukács, *Cat. generalis* 2:1292. Sommervogel 6:1234. Wurzbach 23:319.

H. Platzgummer

**PROCURA DE MISIONES EN LA ANTIGUA CJ.** *Introducción*. Fueron emblemáticas las procuras de Portugal y España, dados sus dominios ultramarinos y la ayuda de la misma Corona (véanse *padroado lusitano y *patronato español).

## I. PROCURADOR DE LAS MISIONES DE PORTUGAL

Los misioneros jesuitas que iban a las tierras de los dominios portugueses (Brasil, África y Oriente), partían de Lisboa. La Corona pagaba los viajes de los misioneros, así como los gastos de su manutención en los territorios en que trabajaban. En estas circunstancias, se imponía la necesidad de tener en Lisboa un encargado de los asuntos materiales de dichas misiones, que se llamaba *Procurador. El P. Francisco Henriques escribía: «Tengo, por orden de Roma, oficio de procurador de esta provincia [de Portugal] y de las tres (provincias) ultramarinas, scilicet: India, Etiopía y Brasil; se incluye Angola... Al oficio de procurador corresponden los negocios, así de pleitos como despachos del Rey, y la expedición de ellos y de otras personas... También le tocan las provisiones de los colegios y casas de esta provincia y de las otras tres» (8 noviembre 1561, *ARSI Lus.* 61, 47). Eran de su competencia las atribuciones de agenciar el pago actualizado de la dotación de los colegios, acoger a los misioneros (portugueses y de otras naciones) y proveerles de lo necesario para el embarque y el viaje; y para ello, cobrar de la hacienda real el subsidio para pagar estos gastos (50 cruzados por cada uno de los que se embarcaban). El procurador tenía un hermano como ayudante.

Durante el reinado en Portugal de *Felipe II de España, hubo un intento de subordinar el procurador de Portugal al provincial de Castilla y al rector de Valladolid. Con este fin, se elaboraron (enero 1584) unas *Instrucciones* para el procurador de Portugal, Brasil e India Oriental, residente en la corte de Valladolid. El proyecto suponía una subordinación excesiva, y fue modificado. Los cambios, hechos en Roma probablemente por el asistente de Portugal, consideraron el proyecto perjudicial para la buena marcha de los negocios e intereses de las provincias portuguesas, y se estableció que la dirección de los negocios estaría en manos del procurador y del provincial de Portugal.

La comunicación entre la Procura de Lisboa y las provincias ultramarinas era continua. En 1587, el procurador Amador *Rebelo, pidió al general Claudio Aquaviva que las provincias ultramarinas pudiesen prestarse dinero mutuamente (Rebelo al general, 18 julio y 14 agosto 1587, *ARSI*, *Lus.*, 70,218-219, 229). Esta organización de ayuda a las misiones concluyó con la expulsión decretada por *Pombal en 1759.

J. VAZ DE CARVALHO

## II. PROCURADOR DE LAS INDIAS OCCIDENTALES.

El P. General Francisco de Borja estableció (1570) un procurador de Corte en Madrid, y su sucesor Everardo Mercuriano (1574), un procurador general de Indias, con atribuciones peculiares e independiente del anterior, excepto en la obtención de la licencia oficial para la expedición del pasaje, que correspondía exclusivamente al Consejo de Indias. El procurador de las Indias Occidentales, residente al principio en Sevilla, sede de la Casa de Contratación, se encargaba de lo relativo al traslado de los misioneros a Ultramar.

### 1. ANTECEDENTES Y MISIÓN DEL PROCURADOR DE INDIAS

Al ser destinado a las misiones de las Américas, el jesuita en cualquier etapa de la formación y procedente de cualquier provincia española (o centroeuropea desde el siglo XVII) pasaba a Sevilla, donde esperaba la salida de la flota, que al menos se demoraba varios meses. Hasta que se creó el cargo de procurador general de Indias, los viajeros a las provincias de Ultramar, durante su estancia en Sevilla, estaban sometidos en todo a la obediencia del rector del colegio San Hermenegildo, pero debían abonar los gastos de su estancia con parte de la asignación real, a no ser que se ocupasen en algún ministerio. Sin embargo, el superior local no disponía de tiempo ni conocimiento para suplir la inexperiencia de los misioneros en sus gestiones ante las autoridades aduaneras. Éste fue el principal motivo que movió al *ecónomo de aquel colegio, H. Juan Loarte (1533-1583), cuando solicitó a Borja (15 junio 1568), que nombrase un padre o hermano diligente y capaz, que entienda en los negocios de las Indias (ARSI *Hisp.* 108, ff. 339-340; *MonPer* 1:194).

Cuando el cargo se estableció mediante una «Instrucción para el Procurador de las Indias Occidentales» (11 septiembre 1574, *MonPer* 1:662-664), la designación del primero en desempeñarlo, Diego de *Cavallar, la dejó el General en manos del provincial de Andalucía. Desde entonces, consta que los PP. Generales sólo enviaron la patente de algunos procuradores, mientras el ayudante o socio fue siempre designado por el provincial de Andalucía. Según la «Instrucción», las obligaciones principales de la procura de Indias consistían en ayudar a las necesidades de las provincias de Perú y México, así como servir de mediadora en los cobros y envío de correspondencia y otras cosas procedentes de Roma. Como parte de su oficio, el procurador se encargaba también de la contabilidad, de la historia de las fundaciones de colegios y casas, sus rentas, las órdenes y resoluciones de Roma, y las consultas tenidas con los superiores de Andalucía sobre negocios de Ultramar, cuando se precisara tratarlos de urgencia con la corona (ARSI *Mex.* 1, ff. 1-5v).

A instancia del General, y dada la supuesta incapacidad de Cavallar, pronto se nombró al P. Gonzalo de Esquivel, reconocido experto en negocios, a quien algunos consideran el primero en ejercer el cargo. Hacia 1577, se enviaba otra *Instrucción* de Roma al procurador, que concretaba e incluso ampliaba detalles; llevar el registro de los pasajeros a Indias, especificar «el tiempo de partida, provincia, patria, edad, tiempo de CJ, órdenes, estudio y talento». Por fin, para el sostenimiento del procurador y su ayudante, se impuso a cada provincia de las Indias una cuota de sesenta y ocho ducados al año.

La *Instrucción* «a los que iban a las Indias» de la corona de Castilla (hacia octubre 1576), se basaba en la experiencia de los primeros años y en los informes del provincial de Andalucía. En ella se insistía en la esfera de poder del procurador y la dependencia que debía existir de los superiores locales. No fue siempre fácil la armonía entre éstos y el procurador de Indias, al tratarse de una ciudad como Sevilla, sometida a estrecheces económicas y, por las nuevas circunstancias, privada de la ayuda de los bienhechores, además del sacrificio del personal enviado a misiones. Algunos añadían la difícil situación de Esquivel que se quejaba de falta de colaboración de los superiores locales, quienes no le facilitaban un secretario apto.

### 2. EL HOSPICIO DE INDIAS DE SEVILLA (1686-1723)

El hospedaje de los misioneros en Sevilla constituía un serio problema para la comunidad del colegio, que con frecuencia tenía que albergar un crecido número de jesuitas. Para solucionar el problema del espacio, se edificó (1686) un anexo que se llamó Hospicio de Indias Nuestra Señora de Guadalupe.

Por real orden (12 mayo 1717), tanto la Casa de Contratación como el Consulado se trasladaron a Cádiz, hasta su supresión (18 junio 1790). Por ello, el Hospicio y la procura pasaron también (hacia 1720) a esa ciudad. Desde entonces hasta la *expulsión de la CJ en 1767, el Colegio San Luis de Sevila sirvió de asiento a la procura de Indias, donde residían el procurador y su ayudante, aunque parece que ya desde 1684 el ayudante tenía un despacho en esa ciudad. Un local adecuado para alojar a los expedicionarios en Sanlúcar de Barrameda (Cádiz) sería otro punto de discordia en el área de la autoridad jesuita, como lo era la cuenta que debían aportar las provincias para el sustento de esos huéspedes durante su indeterminada espera en la ciudad portuaria.

Entre los que ejercieron el cargo de procurador en Sevilla, además del mencionado Esquivel (1574-1575), destacan los PP. Hernando Morillo (1595-1599), de la provincia del Perú, Alonso de Escobar

(1599-1622), Juan *Camacho de Córdoba (1643-1647), el H. Pedro de Salinas (1655-1660), el mexicano Francisco de *Florencia (1671-1678) y los HH. Manuel de Orozco (1717-1723) y Manuel del Corral (1743-1760).

3. Un procurador de Indias ante la Corte

A los trece años de nombrarse el primer procurador de Indias en Sevilla, el provincial de Toledo sugirió al P. General Claudio Aquaviva el establecimiento de una oficina similar en Madrid, que permitiera al procurador de Corte, ocuparse sólo de los asuntos relativos a las cuatro provincias españolas. Aunque el General se mostró reacio al principio, el provincial de Toledo, Francisco de Porres, designó al H. Juan de Salcedo, ayudante del procurador de Corte, como encargado de los negocios de Ultramar, y poco después nombró al P. Francisco Gutiérrez y al H. Cristóbal Velázquez como procurador de Indias y ayudante respectivamente, residiendo ambos en el *Colegio Imperial de Madrid. Así, desde el siglo XVII, las dos oficinas trabajaron en armonía, encargándose la de Sevilla de los preparativos inmediatos del viaje, mientras la de Madrid se ocupaba de las gestiones previas, que necesariamente debían hacerse ante el Real Consejo de Indias, y por personas versadas en asuntos oficiales. Entre los que desempeñaron este nuevo cargo, destaca ante todo el P. Julián de Pedraza (1649-1662), que durante su oficio firmó la concordia con el obispo Juan de *Palafox (20 mayo 1653), y los PP. Francisco Crespo (1623-1643), Baltasar de Lagunilla (1643-1648), Manuel *Rodríguez Villaseñor (1681-1684), Juan *Martínez de Ripalda (1701-1703), Juan F. de Castañeda (1718-1730), Gaspar *Rodero (1730-1740) y Pedro A. Altamirano (1740-1757) y por último el irlandés Patrick O'Galvan (1760-1773).

4. Reglamentación del procurador de Indias (siglo XVII)

El H. Salinas, basado en su experiencia como ayudante del procurador (1649-1653), diseñó un *Tratado tocante al oficio de la Procuraduría de Sevilla... acerca del estado que tiene, y de algunos remedios que se proponen* (31 marzo 1651). A más de un breve recuento de los procuradores anteriores, señaló que las provincias atendidas entonces por la procura eran Perú, Nuevo Reino de Granada (Colombia y Ecuador), Paraguay, Nueva España (México), Filipinas y la viceprovincia de Chile.

Respecto a los que llegaban de otros lugares de Europa, el procurador debía recibirlos en Cádiz, desembarcar los equipajes y, hechos los trámites de aduana, llevarlos a Sevilla, donde registraban ante la Casa de Contratación el dinero que habían traído consigo. Determinada la fecha y detalles del viaje, debía comprarles el ajuar y otras cosas necesarias para la travesía, trasportarlas a la nave, diligenciarles el pasaje y fletes, sacar los despachos de la Casa de Contratación y, en fin, asesorarlos hasta su partida a las Indias.

A su vez, la procura debía acoger en Cádiz a los misioneros que llegaban de Indias, encargarse de sus equipajes, valores, cartas destinadas a Roma, Madrid o Sevilla, y registrar y entregar lo que iba a la Casa de Contratación. Además de gestionar el pasaje de regreso, el procurador de Indias se ocupaba de comprar los géneros que solicitaban los procuradores de las provincias ultramarinas, que algunas veces consistían en libros, vestuario u ornamentos y que, tratándose de misiones, el cargamento pasaba muchas veces de 160 cajones.

Según el *Tratado* de Salinas, era incumbencia importante del procurador de Sevilla el contacto epistolar con su homónimo, el procurador de las provincias de España en Roma, y con el procurador de Corte, a quienes proveía del dinero necesario para los gastos comunes inherentes a su cargo, de acuerdo con las cuentas que se enviaban de las Indias. Esta correspondencia se extendía a otras partes de Europa, toda vez que tenía a su cargo las cobranzas en favor de las misiones.

El establecimiento de la procura de Indias y la de Corte constituyó la base principal de la organización de las misiones ultramarinas de la CJ, por ser el enlace de éstas con Roma y Madrid en lo civil y religioso, de acuerdo con los superiores jesuitas en su aspecto administrativo, económico y evangelizador.

BIBLIOGRAFÍA: Borges Morán, P., *El envío de misioneros a la América durante la época española* (Salamanca, 1977). Domínguez Ortiz, A., «La procuradoría de Indias de la CJ en Sevilla», *Anuario de investigaciones... Hespérides* (1994) 55-68. Galán García, A., *El «Oficio de Indias» de Sevilla y la organización económica y misional de la CJ (1566-1767)* (Sevilla, 1995). Leite 10:196. Zubillaga, F., «El Procurador de la CJ en la Corte de España (1570)», *AHSI* 16 (1947) 1-55. Íd., «El Procurador de Indias Occidentales (1574). Etapas históricas de su erección», *AHSI* 22 (1953) 367-417.

F. Zubillaga (†)

**PROCURADOR.** Se trata de uno de los oficios más complejos en la terminología del Instituto por los diferentes usos que de él se han hecho y aún se hacen. En virtud de su función, se pueden distinguir varios tipos fundamentales: *a)* el gestor de asuntos de la CJ recibe distintos apelativos según el sujeto del cual es procurador. Así, se llama procurador general si cuida de los asuntos de la CJ cerca de la Santa Sede, o ecónomo de provincia si trata de los temas económicos de una provincia; ecónomo local si mira a los negocios de una o varias casas, o el de asistencia si se fija en los de las provincias de una asistencia (véase *Gobierno II, 3c; III, 6; IV, 7); también existe un procurador en Corte si viviendo en ella entiende en los negocios de la CJ en una nación y un *procurador de Indias que cuida de cuestiones misionales en las Indias; *b)* el procurador que informa, lo hace al P. General en las *Congregaciones de Procuradores y a la CJ reunida en *Congregación General cuando es elegido por el P. General para participar en dicha Congregación (681s). Las **Constituciones* aplican el

nombre de procurador sólo al procurador general y al de colegios (760, 591), y describen la función del delegado de la provincia para informar al P. General (683), a quien luego se le dio el nombre de procurador para la Congregación de Procuradores.

FUENTES: *MonConst* 2:796. *Institutum S.I.* 3:684-686. *NC* 222, 358 § 2, 383 §§ 1-3, 404. *AR Index-2* 88s. ARREGUI 882.

I. ECHARTE

**PROENÇA, Antão de.** Misionero, superior, lexicógrafo.

N. 1624, Ramela (Guarda), Portugal; m. 14 diciembre 1666, Thottiam (Tamil Nadu), India.

E. 13 julio 1643, Évora, Portugal; o. c. 1647, India; ú.v. [no consta documentalmente].

Antes de ordenarse, zarpó para la India. Era ya sacerdote en 1648, y misionaba las castas inferiores en Madurai en 1655. En 1656 se encontraba en Nandavanapatti (Tanjore) como superior. El 20 septiembre describió la cruel persecución que se desató en Cajétar. Trabajó en Trichinopoly (Tiruchirapalli), que tuvo que abandonar cuando la ciudad fue cercada. Siendo superior de la misión de Madurai, fundó (1659) una aldea de 400 cristianos (Vidattilampondi), a unos 30 km al sur de Trichinopoly. Entre 1659 y 1662 bautizó a cerca de 2.000, más de la mitad moribundos. Tuvo buenas relaciones con el zémindar (gobernador), pero esto no impidió que los nativos le quemaran su iglesia. P se trasladó con su gente a Moullipadi en 1661, y a Maleyadipatti en 1662. Estuvo en Trichinopoly desde 1663, como superior de la misión, y fundó una comunidad de cristianos en Thottiam en 1665.

Aprendió el tamil y compuso un valioso diccionario tamil-portugués en lengua y caracteres tamiles, publicado después de su muerte. Destinado a los misioneros portugueses, era un manual práctico para la acción apostólica. Los conocedores de la lengua, y hasta la *Inquisición de Goa, lo apreciaron por «la elegancia de las expresiones y la correción y brillo de la lengua». La Biblioteca Vaticana conserva un ejemplar (*Borg. Ind.* 12).

OBRAS: *Vocabulario tamulico com a significaçam portugueza* (Ambazhakat, 1679. *Tamil-Portuguese Dictionary*. Ed. facs. X.S. Thani Nayagam (Kuala Lumpur 1966). [Cartas], J. Bertrand, *La Mission du Maduré* (París 1850) 3:41-200.

BIBLIOGRAFÍA: BESSE, *Maduré* 743. KNOWLTON, E. C. JR., «A. de Proença's Vocabulario tamilico lusitano», *Tamil Culture* 11 (1964) 135-164. POLGÁR 2/2:n.11329; 3/2:708. STREIT 5:1005. THANI NAYAGAM, X. S., «Introduction», *o.c.* 117-127.

J. WICKI (†)

**PROENÇA, António de.** Predicador, misionero.

N. 1559, Fundão (Beira Baixa), Portugal; m. 23 marzo 1605, Colombo, Sri Lanka.

E. 17 octubre 1574, Coímbra, Portugal; o. 1592, Évora, Portugal; ú.v. 10 marzo 1602, Lisboa, Portugal.

Era un estudiante brillante del Colégio das Artes de Coímbra cuando entró en la CJ. En este colegio terminó los estudios humanísticos y cursó la filosofía (1578-1581). Enseñó latín en Coímbra hasta 1586, y humanidades y retórica en el Colégio de Sto. Antão de Lisboa (dos años) y en la Universidad de Évora, donde también estudió teología (1589-1591). El 2 octubre 1591, comenzó a enseñar filosofía en la Universidad, pero fue sustituido en el cuarto curso, probablemente por enfermedad.

A partir de 1595, se dedicó a la predicación y dio algunas misiones. Hizo la tercera probación en Coímbra (1596-1597), donde residía cuando se declaró la peste de 1599. Se ofreció enseguida para atender a los apestados y escogió como compañero al H. Pedro Francisco. En la plaza de los estudiantes, junto al colegio, acomodó dos casas para los más graves. Recorría la ciudad dos veces al día, «confesando a unos en la calle, a otros en los huertos de las casas, y a otros valiéndose de escaleras puestas a las ventanas»; entrando en las casas cuando era necesario. En la lucha contra el hambre que sobrevino con la peste, organizó la distribución de alimentos a centenares de personas y a los monasterios pobres. En medio de tantos riesgos y trabajos, el H. Pedro contrajo la peste y murió. Se contagió también P, con «ardores de cabeza, agonías del corazón y fiebre recia», pero recuperó la salud, con los remedios que le trajeron del colegio, y continuó sirviendo a los enfermos mientras duró la plaga. Luego pasó a Lisboa, como predicador de la casa profesa de S. Roque hasta 1601, y prefecto de estudios en el Colégio de Sto. Antão.

Después de solicitarlo insistentemente, zarpó (abril 1603) para las misiones de Oriente. Trabajó algún tiempo en Goa (India) y, a petición suya, fue enviado a la misión de Ceilán (Sri Lanka), pero falleció a los dos días de llegar. Por orden de sus superiores, había escrito una relación de los sucesos de Coímbra durante la peste de 1599, que publicó en parte António *Franco (*Imagem Coimbra*, 2:507-521).

OBRAS: «Relação dos sucessos que aconteceram em Coimbra no tempo da peste do ano de 1599». «A Rainha Santa» [epigramas en griego]. «De Spiritu Sancto» [poema en latín].

BIBLIOGRAFÍA: FRANCO, *Imagem Coimbra* 2:506-521. ÍD., *Ano Santo* 758-760. *GEPB* 23:347. PEREIRA GOMES, *Évora* 173-175. PERNIOLA, V., *The Church in Sri Lanka* (Dehiwala, 1991) 2:245, 250. SOMMERVOGEL 6:1241.

J. VAZ DE CARVALHO

**PROFESO, véase MIEMBROS, III-IV.**

**PROFITTLICH, Eduard.** Administrador apostólico, víctima de la violencia.

N. 11 septiembre 1890, Birresdorf (Rin-Palatinado), Alemania; m. 22 febrero 1942, Kirov, Rusia.

E. 11 abril 1913, 's-Herrenberg (Güeldres), Holanda; o. 26 agosto 1922, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1930, Hamburgo, Alemania; o.ep. 27 diciembre 1936, Tallinn, Estonia.

Al acabar su formación con la tercera probación (1924-1925) en Polonia, P pasó cinco años de ministerio pastoral en Hamburgo. En 1930, se le destinó a la parroquia católica de Tallinn, capital del país. En 1931, siguiendo como párroco de Tallinn, fue nombrado administrador apostólico de Estonia. Este fue un periodo de avance modesto: el número de sacerdotes creció y se abrieron estaciones misionales. Se introdujo el rito oriental católico, y P inició la publicación de la revista estonia *Kiriku Elu* (La Vida de la Iglesia) en 1936.

Ordenado obispo (1936), continuó de administrador apostólico de Estonia, con residencia en Tallinn. En junio 1940, la iglesia de Estonia sufrió un drástico revés con la ocupación del país por la Unión Soviética. Todos los sacerdotes no nacionalizados fueron expulsados; fue abolido el rito oriental católico y se prohibió toda actividad apostólica. El 27 junio 1941 fue arrestado, y por casi 40 años no se supo nada más de él. Sólo al recobrar Estonia la independencia en 1990, el Tribunal Supremo del país comunicó que P, fallecido el 22 febrero 1942 en Kirov, lugar donde se encontraba cautivo, había sido rehabilitado. Después fue posible examinar la parte pública del documento judicial correspondiente. Según dicho documento, el juez instructor quería suspender el proceso criminal el 17 octubre 1941 por falta de pruebas, pero el 25 del mismo mes la policía (NKWD) presentó al tribunal de Kirov una nueva acusación. El 21 noviembre 1941 P fue condenado a ser fusilado «por actividad contrarrevolucionaria y agitación en la iglesia». Como era posible apelar al Tribunal Supremo, P lo hizo, pero su apelación fue denegada el 16 enero 1942, y la sentencia confirmada en un documento «estrictamente confidencial» el 24 abril (cuando P ya había fallecido) y comunicada a toda la Unión Soviética. Sólo en 1998 fue posible examinar el aludido documento «estrictamente confidencial».

BIBLIOGRAFÍA: HAMBURGER, G., «Eduard Profittlich» en su *Verfolgte Christen. Bericht aus unserer Zeit* (Graz, 1977) 163-169. «Exc.mus P. Eduardus Profittlich», *Memorabilia* 6 (1937-1938) 46, 641-642. KLINKE, L., *Erzbischof Edward Profittlich und die katholische Kirche in Estland, 1930-1942* (Gießen, 1999). SANTOS *Obispados* 1:511-513.

S. KUČINSKIS

**PROSPERI, Luigi.** Misionero popular.

N. 18 agosto 1824, Loreto (Ancona), Italia; m. 3 mayo 1887, Torre de Moncorvo (Braganza), Portugal.

E. 17 enero 1841, Roma, Italia; o. c. 1850; ú.v. 2 febrero 1859, Fano (Pesaro y Urbino), Italia.

Hecha su formación inicial en la CJ hasta la filosofía en Roma y un año de magisterio en Fano, los disturbios políticos de 1848 cambiaron el orden de sus estudios y, ordenado de sacerdote, enseñó en Forlí y cursó dos años (1853-1855) de teología en el *Colegio Romano. De nuevo profesor de gramática en Fano, marchó a Portugal (1859) y enseñó en el colegio de Campolide en Lisboa. En 1862 comenzó su dedicación a reanimar la vida cristiana del pueblo portugués, por medio de la predicación rural y la propagación de la devoción al *Corazón de Jesús. Con un equipo de sacerdotes, recorrió el país de norte a sur, y las islas Azores, dando más de 300 misiones. A sus misiones acudían hasta desde 50 y 60 kilómetros de distancia, y se juntaban incluso unas 20.000 personas. En los pueblos misionados dejaba fundado el *Apostolado de la Oración, que se había introducido en Portugal en 1864; desde 1869, lo organizó y dirigió a nivel nacional. A él se debió la publicación del *Mensageiro do Coração de Jesus*, órgano oficial de la institución en Portugal, que en 1874 se inició en Oporto bajo la dirección de José Rodrigues Cosgaya, y pasó a ser dirigido por la CJ desde 1881. Tomó así parte importante en el renacimiento religioso portugués: dejó fundados más de setenta círculos diocesanos del Apostolado de la Oración en Portugal, incluyendo las Islas Azores, Madeira, África y Oriente, con 1074 centros locales, 23.272 celadores y celadoras y unos 840.000 socios. Murió mientras daba una misión.

OBRAS: [Cartas], *Lettres de Laval* (1870) 15-18, 68-72. *Cartas de Poyanne* (1878) 8:57-63; 9:68-72. *Lettere edif Prov Romana* (1887) 38-46.

BIBLIOGRAFÍA: *Cartas edif Prov Portugal* 7 (1917) 200-206. *GEPB* 23:458. *Novo Mensageiro do Coração de Jesus* 7 (1887) 188-191. *Verbo* 15:1255.

J. VAZ DE CARVALHO

**PROSTITUTAS, véase MINISTERIOS APOST. ESPECIALES, I.**

**PROVANA, Antonio Francesco Giuseppe [Nombre chino: AI Xunjue, Ruose].** Misionero, legado imperial.

N. 23 octubre 1662, Niza (Alpes-Maritimes), Francia; m. 15 marzo 1720, en alta mar, cerca del cabo de Buena Esperanza.

E. 15 febrero 1678, Milán, Italia; o. 1691, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 25 mayo 1702, Jiangzhou (Shanxi), China.

Miembro de una familia ilustre de Savoya, se ofreció para las misiones cuando llevaba ya seis años en la CJ. Partió de Lisboa en 1694, y misionó en la provincia de Jiangxi, donde bautizó a un millar de chinos. Se trasladó a la ciudad de Kaifeng y, después, a la provincia de Shanxi, donde fue superior de más de una docena de iglesias y un buen número de puestos misionales. Cuando marchó a Beijing/Pekín, su ayudante, *He Tianzhang, era el único jesuita en Shanxi. P había sido convocado a la capital para obtener los documentos sobre la controversia de los *ritos chinos, provenientes de los archivos de palacio, que el emperador Kangxi había ofrecido recientemente a la viceprovincia. Estos documentos se sumaban a los que el mismo Emperador había enviado a Roma con António De Barros un año antes. Kangxi designó a P y José Raimundo *Arxó como sus delegados; partieron de *Macao el 14 enero 1708.

Concluida su misión en Roma, no pudo abandonar la ciudad por enfermedad. Recuperado en Niza, zarpó de Lisboa el 15 mayo 1719, con Louis Fan Shouyi, que había terminado su formación en Europa. Muerto P en el camino, Fan llevó su cuerpo a Guangzhou/Cantón, para que no se acusase a los jesuítas de querer engañar al Emperador. P fue enterrado (17 diciembre 1722) con plenos honores como convenía a un legado imperial. Mercaderes y marineros franceses, españoles e ingleses, así como cristianos chinos y misioneros, incluyendo a Antoine *Gaubil, asistieron a la ceremonia. Una relación de estos acontecimientos y el largo epitafio en latín y chino se propagaron extensamente por Europa entre los eruditos interesados en China.

FUENTES: ARSI: *FG 730* no. 1 y no. 9, *748* 539, 542; *Jap. Sin. 134* 388, 398v, 406, 412, *168* 304-305, *170* 121-122, 335-336, *171* 218-219, *172* 46, 149-155, 251-252, *173* 12, 220-225, *178* 82, 263, 360-362, 374-376; *Mediol. 3* 36, *7* 219, *8* 13, 58, 94, 130, *57* 54, *63* 90v. BNP: *Mss. fr. 25055* 325. Biblioteca Casanatense, Roma: *Ms. 1628* 195-200, *1644* 140-141. Biblioteca Nazionale Centrale, Roma: *FG 1184*.

BIBLIOGRAFÍA: COLOMBAN, E. DE, *Hommes et choses d'Extrême-Orient. Zephyrin Guillemin, de Cybistra, préfet apostolique de Canton, 1814-1886* (Macao, 1919) 374-380 (sobre la inscripción del epitafio). DEHERGNE 211-212. DI FIORE, E., *La legazione Mezzabarba in Cina (1720-1721)* (Nápoles, 1989) 25-30, 143-156. GAUBIL, A., *Correspondance de Pékin 1722-1759* (Ginebra, 1970) 39, 43-44. MARGIOTTI 175-179, 206-209, 285-287, 514-515, 723. PFISTER 477-479. ROSSO, A. S., *Apostolic Legations to China of the Eighteenth Century* (South Pasadena, 1948) 178-179, 202-204, 272-273, 308-309, 329-334. *SinFran* 5:340, 370, 553, 570, 574-575, 725; 6:219, 324, 363-365, 678-679, 706, 718, 727, 799, 1134, 1151; 8:933, 938. SOMMERVOGEL 5:455; 6:1247. STREIT 7:78, 121, 149, 153-155, 160-163, 227, 229-230, 259, 474-475. VISSCHERS 108-109, 182-183. WICKI, *Liste* 310, 320. WITEK 139-140, 285, 350-351. YAN ZONGLIN, «Kangxi shichen Ai Ruose shiji buzhi» (Notas complementarias sobre los hechos de Antonio Provana, legado del emperador Kangxi), *Wenshi jikan* 1 (1948) 35-40.

J. W. WITEK

**PROVINCIA, véase TERRITORIOS, II.**

**PRÜMM, Karl.** Profesor, escriturista.

N. 6 septiembre 1890, Rehlingen (Sarre), Alemania; m. 8 octubre 1981, Roma, Italia.

E. 4 diciembre 1918, 's Heerenberg (Güeldres), Holanda; o. 28 marzo 1914, Tréveris (Rin N.-Westfalia), Alemania; ú.v. 2 febrero 1931, Valkenburg (Limburgo), Holanda.

Estudió filosofía (1908-1909) en el seminario de Tréveris y teología (1909-1913) en Innsbruck (Austria), donde se doctoró en 1915. De 1914 a 1918 fue párroco y capellán militar en Ahrweiler. Entrado en la CJ, estudió filosofía (1920-1922) en Valkenburg, e historia de la religión (1922-1926) y filología clásica (1926-1929) en Münster, donde se doctoró en filosofía (1930). Enseñó teología en Valkenburg (1931-1938), en la Universidad de Innsbruck (1938-1949) y fue profesor de teología paulina e historia de las religiones helenísticas (1949-1981) en el Instituto *Bíblico de Roma.

Era un exegeta entusiasmado con su especialidad, y su lema: «adquiere familiaridad con el mundo cultural, intelectual y espiritual de un pasaje de la Escritura, y entonces puedes intentar interpretarlo». Pero fue, incluso más, un historiador de la religión, y sobre todo un teólogo que quería como medios estas dos ciencias para comprender y defender mejor el cristianismo. Se hizo famoso por su manual de historia de la religión (1943). Hizo un estudio crítico de los comienzos del cristianismo, con el trasfondo de las religiones y culturas de la antigüedad. Interpretó las expresiones de las religiones antiguas, tanto griegas como orientales, como «una preparación, componente o aurora del cristianismo». Asimismo, se interesaba por la religión popular, la de las masas sencillas, cuyas características quería describir, para indicar sus diferencias con la fe cristiana. Le agradaban las ideas claras de los filósofos antiguos, cuya comparación con las ideas cristianas es más fácil dentro de la neoescolástica. Hasta sus últimos meses de vida, estuvo ocupado en su trabajo sobre Aristóteles como precursor del cristianismo.

Otro campo de su interés fue el mundo de las antiguas religiones-mistéricas. En sus libros se encuentran muchos textos, pinturas y testigos de estas religiones. Defendió el Nuevo Testamento, sobre todo las cartas de san Pablo, de la acusación de dependencia interna de esas fuentes. Hacia el final de su vida su interés se centró, sobre todo, en el gnosticismo. Esta preocupación fue creciendo, porque creyó detectar tendencias de un nuevo gnosticismo en ciertas corrientes contemporáneas. Su intención era demostrar que el cristianismo original no estaba influenciado por ideas gnósticas o pregnósticas. Estudió también las presuposiciones metodológicas de la escuela de la *Formgeschichte* en exégesis, sobre todo frente a Rudolf Bultmann. Escribió su último libro sobre este tema, *Gnosis an der Wurzel des Christianismus?* Mantuvo correspondencia con Bultmann y se esforzó por entender la obra de otros exegetas protestantes, como J. Weiss y H. Windisch. Al final de su vida, se mostró menos abierto al diálogo y más preocupado por defender la tradición cristiana.

OBRAS: *Der christliche Glaube und die altheidnische Welt*, 2 v. (Leipzig, 1935). *Christentum als Neuheiterlebnis* (Friburgo, 1939). *Religionsgeschichtliches Handbuch für den Raum der altchristlichen Welt* (Roma, 1943. ²1954). *Die Botschaft des Römerbriefes* (Friburgo, 1960). *Der zweite Korintherbrief als Zugang zur apostolischen Boschaft*, 3 v. (Roma, 1962-1967). *Gnosis an der Wurzel des Christianismus?* (Salzburgo, 1972). «Mystères», *Suppl Dict Bible* 6:1-225. «La religión de los griegos», «La religión del helenismo», *Cristo y las religiones de la tierra*, ed. F. König (Madrid, 1961) 2:3-130, 157-231. Arts. en *Biblica* (1928, 1949, 1950, 1956, 1961-1963); *Gregorianum* (1953, 1954, 1961, 1973); *Science Esprit* (1973); *ZkTh* (1937, 1950, 1956, 1962, 1966, 1967).

BIBLIOGRAFÍA: *Acta P.I. Biblici* 8,8 (1981) 610-612. *Biblica* 63 (1982) 144s.

F. LENTZEN-DEIS (†)

**PRUVOT, Victor.** Superior, animador de jóvenes.

N. 21 julio 1900, Marsella (Bouches-du-Rhône), Francia; m. 27 diciembre 1969, El Cairo, Egipto.

E. 12 noviembre 1917, Ste. Foy-les-Lyon (Rhône), Francia; o. 24 agosto 1931, Lyón; ú.v. 2 febrero 1936, Alepo, Siria.

Enviado al Líbano (1921), se dedicó a estudiar árabe en Bikfaya, y continuó cultivando esta lengua el resto de su vida. Hechas la filosofía (1924-1927) en St. Hélier de Jersey (Islas del Canal), y dos años de teología en Roma y dos en Lyón, volvió al Próximo Oriente en 1932 y fue moderador de la *congregación juvenil de Alepo, así como superior de la residencia (1937-1945) y director del Círculo Católico. Rector (1945-1951) de la Universidad de Saint-Joseph en Beirut, fue además dos años administrador del vicariato apostólico de Alepo (que entonces comprendía Siria y Líbano), cuando el clima político estaba muy alterado y los mandatos inglés y francés acababan en medio de sobresaltos y revoluciones. Supo gobernar en estas circunstancias con prudencia, y se terminó la construcción de los nuevos locales del colegio secundario y también el colegio instalado sobre la colina de Jamhour, cerca de Beirut. Organizó la celebración del 75.° aniversario de la Universidad.

Nombrado (1953) rector del colegio de la Sgda. Familia en El Cairo, vivió las horas felices del 75.° aniversario de su fundación en 1954, así como los días negros de la guerra de Suez (1956), la ocupación (provisional) del colegio, la amenaza de expulsión y la hostilidad latente causada por un nacionalismo exacerbado. Su optimismo supo guiar la obra y el personal en este tiempo difícil. Estuvo encargado (1959-1965) del seminario copto-católico de Maadi, cerca de El Cairo, cuya dirección Roma había confiado a la CJ el año anterior; supo adaptarse sin aparentes problemas a caracteres frecuentemente difíciles. Organizó encuentros deportivos entre los estudiantes de diversas confesiones cristianas, favoreciendo así el espíritu ecuménico entre ellos. Fue superior (1965-1968) de la residencia de Alejandría y de sus obras universitarias. Murió de una enfermedad dolorosa, llevada con valor y lucidez, feliz en la CJ y confiado en la Providencia divina.

BIBLIOGRAFÍA: JALABERT, *Jésuites*, 305-307. *Nouvelles* (1970) 44:36-39.

CH. LIBOIS

**PRZIBILLA, Max Friedrich Albert, véase PRIBILLA, Max Friedrich Albert.**

**PRZYWARA, Erich.** Teólogo, escritor.

N. 12 octubre 1889, Katowice, Polonia; m. 28 septiembre 1972, Hagen b. Murnau (Baviera), Alemania.

E. 2 junio 1908, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 24 agosto 1920, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 15 agosto 1925, Múnich (Baviera).

Cursó la filosofía (1910-1913) y la teología (1917-1921) en Valkenburg, con un intervalo de prefecto de música en el colegio Stella matutina de Feldkirch (Austria). Durante la teología profundizó en el estudio de los Padres de la Iglesia y de Newman. Formó parte de la redacción de *Stimmen der Zeit* en Múnich (1922-1941), en donde simultaneó su colaboración en la revista con publicaciones personales, animación de «círculos» culturales y espirituales y comunicaciones ante variados auditorios, entre las que tuvo especial relieve su actuación en el Congreso Mundial de Filosofía en Praga (1934), junto con los jóvenes y en algún modo discípulos, Karl *Rahner y Johann B. *Lotz. En los años de la posguerra, durante los cuales predicó en muchas ciudades y desempeñó difíciles comisiones del episcopado alemán y de la Nunciatura apostólica, residió por su delicado estado de salud en Hagen bei Murnau, manteniendo un ininterrumpido diálogo con algunos de los más destacados pensadores alemanes de la primera mitad del siglo y con un creciente número de discípulos y estudiosos de su obra, que alcanzó 800 títulos, entre ellos unos 50 libros.

En su juventud se enfrentó con los más arduos problemas contemporáneos, que P veía relacionados con la religión y la teología, el análisis de la cultura y la filosofía de la historia. Todo ello lo consideraba religado con el misterio de Dios revelado en Cristo. Como hilo conductor de su investigación tomó el término escolástico «analogia entis» [analogía del ser], tal como subyace en la doctrina del Concilio IV de Letrán: «la semejanza entre el Creador y la creatura siempre será superada por una desemejanza mayor». A explicar y defender su intuición dedicó buena parte de su esfuerzo, siempre servido por un estilo de pensar tortuoso y marcado por oposiciones y contrastes, y un lenguaje abstruso y de cuño muy personal. Pretendió desvelar «lo último», «lo definitivo» de cada corriente de pensamiento, hasta dejar patente —aun en negativo— la relatividad de todas las posiciones frente al «misterio divino del mundo», como tituló uno de sus primeros escritos.

Para acercarse al misterio emplea la indispensable pluralidad de lenguajes. Primero, el de la filosofía —que para él es ante todo metafísica—, en la que veía la estructura cognitiva y constitutiva de la realidad humana con su fundamentación total en lo divino. La tarea metafísica, que trasciende todo actuar humano, no puede realizarse de manera uniforme, ya que no se presenta al pensamiento sino a través de pistas contrastantes, que en el fondo exigen un delicado ejercicio de libertad intelectual. Pero no puede existir una versión exclusivamente filosófica de la metafísica; en los modelos contemporáneos del filosofar rastrea él por múltiples caminos las huellas teológicas: la continuidad histórica le remonta, entre los griegos, al vínculo con el mito; en la antigüedad cristiana y en la edad media, a los sistemas de integración con la fe; en la modernidad, a la emancipación frente a la teología (que ha dejado su impronta, por ausencia o por presencia); y aun en el secularismo contemporáneo señala la tendencia a incorporar antiguas tradiciones religiosas del ámbito extraeuropeo.

Existe, pues, una referencia intrínseca (aunque sea inconsciente) de la filosofía hacia la teología, que se descubre en la imposible autosuficiencia del pensar filosófico, el cual tiende hacia algo «cada vez más grande»; y en la misma libertad del filosofar, manifestada sobre todo en la afirmación de necesidades que parecerían ser puramente lógicas, pero entrañan cierto proceso dialógico-trascendente frente a una misteriosa libertad superior, que se revela como disponiendo de nuestro pensamiento. Por ello, se vislumbra la condición menesterosa de salvación en cualquier pensamiento que se base únicamente sobre el diálogo interhumano. Todo esto entra en su comprensión del agustiniano y anselmiano «intellectus quaerens fidem».

Pero también se consolida su convicción de que ninguna teología puede autoabastecerse intelectualmente, sino que requiere una fuerte aportación de la filosofía. El mismo pluralismo teológico brota de las respectivas filosofías subyacentes. Es necesario, por consiguiente, que la teología se extienda a todo el horizonte metafísico para pensar adecuadamente la fe, con un filosofar que no es sólo instrumento conceptual, sino intelección del hombre, del mundo y de la misma revelación divina dentro de la fe. Se encuentra así la «fides quaerens intellectum». Y más allá todavía: la revelación señala nuevas metas a la filosofía, que ha de dar —no ya como «ancilla», sino como «liberada»— auténticas respuestas a la inquietud del pensamiento humano.

P ve esta vinculación y religación de filosofía y teología como una forma de la «analogía del ser»: por la filosofía (en cuanto antropología) el hombre se expresa a sí mismo como misterio; por la teología se comunica en hablar humano el misterio divino, que libremente ha querido expresarse a sí mismo como respuesta insospechada. Así, dentro de un libre hablar dialógico, se encuentran y expresan tanto la divina libertad soberana, cuanto la libertad humana autónoma (aunque dependiente) en una mutua comunicación interpersonal. En esta misteriosa correspondencia entiende P el principio de Sto. Tomás: «la gracia no destruye, sino que supone y perfecciona la naturaleza». En síntesis, esta relación dialógica puede formularse así: la teología, como reflexión de la vida y palabra de gracia comunicada por el Espíritu de Cristo, no puede desarrollarse sino dentro del mismo discurso filosófico, en que se refleja la vivencia histórica de la naturaleza humana, y en estrecha cercanía a éste; pero remitiendo siempre más allá, hacia el misterio divino revelado en Jesús, lo que manifiesta una desemejanza siempre mayor.

Pero la «analogía del ser» significa mucho más. El mundo se entiende como una contextura de relaciones «analógicas», que de diferentes modos se corresponden, se entrelazan y se van sobrepujando. Desde lo humano, en su dinámico entretejerse de contrastes, P fue observando cada vez más la realidad entera, para encontrar en ésta el misterio divino. La relación estructurante, expresada con la analogía, nos aparece como un complejo conjunto de contraposiciones ascendentes, concebido desde la interpersonalidad humana y extendido a la totalidad de las cosas en el cosmos y en la historia.

Esta «analogía del ser» aparece ante el estudio minucioso como una verdadera «analogía de la libertad», aunque P nunca le dio este nombre. Con esto se quiere decir que la compleja interrelación humana de libertad da lugar a concebir la relación fundamental del hombre con Dios esencialmente como una correspondencia de libertad; tal, que permite entrever el misterio de la libertad divina creadora como un acontecimiento fundante, universal y continuo en el cosmos humano de la historia; y por otra parte nos muestra la libertad humana hecha a semejanza de la divina, pero sometida a ésta con una dependencia que no quita, sino libera, su propia autonomía.

La realidad entera aparece entonces como creación continua. Y ésta abarca toda una ensambladura de innumerables relaciones contrapuestas que, a pesar de su propia consistencia, no son autosuficientes, no descansan en sí mismas, sino que se entrecruzan y se sobrepujan girando en torno al hombre. El hombre por su parte, y la humanidad entera, aparecen dirigidos esencialmente hacia algo cada vez más alto. De suerte que este gran conjunto, ya sea en sí mismo, ya sea en sus relaciones singulares, ya sea también en su núcleo ubicado en lo humano, tiene una relación inmediata con aquel fundamento original de libertad que P ha llamado el misterio divino del mundo, nombrando así al «Todo-poderoso y Todo-real», que reina «en y sobre» la creación «por su propio poder y su propia realidad».

P logró reunir en su comprensión del concepto «analogía» (contraste de mucha semejanza y mayor desemejanza, que se expresa también en el binomio «en»-«más allá de») las principales interpretaciones tradicionales, y abrirlas a nuevas profundidades. De este modo, por otra parte, su obra consigue incorporar también el término paulino de «analogía de la fe» —que inicialmente le había contrapuesto Karl Barth—, y que será ratificado por el Concilio *Vaticano II. Esta «analogía de la fe» ensambla rítmicamente el entero mundo de la revelación. En ella se nos revela Dios en su ser para nosotros como «Trinidad económica», dentro del ritmo de la Antigua y de la Nueva Alianza; la clave misteriosa de tal revelación es el Logos crucificado; ella tiene por fundamento el libre querer divino; está confiada a la autoridad de la Iglesia; y remite, más allá de sí, hacia el misterio insondable, cada vez más grande, de la «Trinidad en sí misma».

Todo lo que P pretende con su «analogía», se muestra como la más fuerte superación de las proclamas secularistas que han inficcionado el pensamiento moderno y postmoderno; pero precisamente, desde lo más querido por ese mismo pensamiento: la libertad del hombre y la riqueza inagotable del mundo. Frente a la consigna seductora y suicida para construir un mundo como si Dios no existiese ni se hubiera revelado, se levanta

la proclamación agustiniana, que P estampó en el pórtico de su comentario a los Ejercicios de San Ignacio: *Deus semper maior* [Dios cada vez más grande].

Aunque P nunca ejerció la docencia universitaria ni formó escuela, fue grande como precursor y orientador. En la ocasión solemne de una *laudatio* académica, K. Rahner proclamó que su verdadera magnitud estaba aún por descubrirse, y que nadie podría dejarlo de lado cuando se pretendiese dialogar con el espíritu de nuestro tiempo. Y también H. U. von *Balthasar, su reconocido discípulo y editor, presentó su obra como «una sola incontenible reducción de todas las relaciones a la única relación: Dios en Cristo crucificado en la Iglesia crucificada con Él; un tratar de incluir cualquier afirmación directa, cualquier relación entre lo divino y lo humano, dentro de la dialéctica de unos brazos en cruz que se entrecruzan». «Es un maestro incomparable —todo hombre que piense debería reflexionar sobre lo que él ha escrito... Ninguno ha recibido un carisma que se compare por su intensidad y profundidad al que recibió P para proclamar lo absoluto de Dios... Su prodigioso mensaje teológico no tiene parangón con ningún otro de nuestro tiempo.»

OBRAS: *E. Przywara. Sein Schrifttum, 1912-1962*, rec. L. Zimny, intr. H.U. v. Balthasar (Einsiedeln, 1963). *E. Prz. Eine Festgabe* (Düsseldorf, 1969) 35-39; [sobre él] 40-47. *Gottgeheimnis der Welt* Münich, 1923). *Ringen der Gegenwart*, 2 v. (Augsburgo, 1929). *Analogia entis. Metaphysik* (Múnich, 1932: trad. ital. e intr. de M. Volonté, Milán, 1995). *Augustinus. Die Gestalt als Gefüge* (Leipzig, 1934. Madrid, ²1984. París, 1987). *Deus semper maior. Theologie der Exerzitien*, 3 v. (Friburgo, 1938). *Was ist Gott? Summula* (Nurenberg, 1947). *Humanitas. Der Mensch gestern und morgen* (Nurenberg, 1952). *Christentum gemäss Johannes* (Nurenberg, 1954). *Ignatianisch* (Frankfurt, 1956: *Teologúmeno español y otros ensayos ignacianos*, Madrid, 1962). *Schriften. 1. Frühe religiöse Sch. 2. Religionsphil. Sch. 3. Analogia entis*, 4 t. (Einsiedeln, 1962: parte del 3/2, trad. París, 1990). *Logos. Abendland. Reich. Commercium* (Düsseldorf, 1964). *Katholische Krise*, ed. B. Gertz (Düsseldorf, 1967).

BIBLIOGRAFÍA: ARÓSTEGUI, E., «El Carmelo como símbolo teológico en E. Prz.», *Rev Espiritualidad* 41 (1982) 613-634. BALTHASAR, H. U. v., en *Lessico dei teologi del sec. XX* (Brescia, 1978) 347-354. *BBKL* 7:1014-1017. BIJU-DUVAL, D., «La pensée d'E. Przywara», *NRT* 121 (1999) 240-253. *Christliche Philosophie* 3:913. *Dict. Philosophes* 2:2149-2151. *DS* 12:2493-2501. *EF* 3:1697s. *Encycl. Philos. Univers.* (París, 1992) 3/2:2757s. FABER, E. M., *Kirche zwischen Identität und Differenz* [Die Ekklesiologie E. Prz.] (Würzburg, 1993) 117-302. ÍD., «Skandal und Torheit. Die katholische Kreuzestheologie E. Przs.», *Geist und Leben* 69 (1996) 338-353. GERTZ, B., *Glaubenswelt als Analogie* (Düsseldorf, 1069). ÍD., en *La filosofia cristiana nei sec. XIX e XX* (Roma, 1994) 656-674. GREISCH, J., «Analogia entis et analogia fidei: une controverse théologique et ses enjeux philosophiques», *Études philosophiques* 44 (1989) 475-496. LÓPEZ QUINTÁS, A., *Pensadores cristianos contemporáneos* (Madrid, 1968) 283-305. NAAB, E., *Zur Begründung der analogia entis bei E. Prz. Eine Erörterung* (Regensburg, 1987). NIEBORAK, S., «*Homo analogia*». *Zur phil-theol Bedeutung der «analogia entis» im Rahmen der existentiellen Frage bei E.Prz.* (Frankfurt, 1994). STERTENBRINK, R., *Ein Weg zum Denken. Die Analogia entis bei E. Prz.* (Salzburg, 1971). TERÁN DUTARI, J., *Christentum und Metaphysik. Das Verhältnis beider nach der Analogielehre E. Prz.* (Múnich, 1973). ÍD., *Analogía de la libertad. Un tributo al pensamiento de E. Prz.* (Quito, 1989). ZECHMNEISTER, M.ª, *Gottes-Nacht. E. Przywaras Weg negativer Theologie* (Münster, 1997). ZEITZ, J. V., *Spirituality and analogia entis according to E. Prz.* (Washington, 1982). ZOCHE, H. J., *Zwischen Pantheismus und Theophanismus* (Diss Universität Augsburg, 1985).

J. TERÁN DUTARI

**PSICOLOGÍA.** El término psicología se usa aquí en su sentido contemporáneo de una ciencia que estudia primariamente la conducta y experiencia humanas, pero incluye también el estudio comparativo de otros animales. La psicología en la cultura europea antigua y medieval significó aquella parte de la *filosofía que estudiaba la razón última de los seres humanos, puesto que el griego «psyche» significaba usualmente «alma» y los filósofos defendieron que la característica más profunda del hombre era el de ser un organismo con alma. Cuando la ciencia moderna de la psicología nació hacia 1875, el estudio filosófico se comenzó a llamar filosofía de la naturaleza humana, o de la persona humana, o psicología filosófica.

Los jesuitas que han contribuido a la moderna ciencia de la psicología han trabajado principalmente en universidades y otros centros de investigación o en instituciones para tratamiento psicológico, mientras los que usan el enfoque tradicional filosófico han sido por lo común profesores en seminarios y en otros centros similares. Este artículo tratará sólo de los primeros, aunque debe notarse que algunos han sido competentes en ambos aspectos.

La psicología científica se practica en laboratorios experimentales, en hospitales y clínicas mentales, en centros para el desarrollo y guía de niños, lugares de negocio e industria, entre grupos especiales como adolescentes o de tercera edad o criminales y para la población general. Usa métodos matemáticos y estadísticos, aparatos de laboratorio, variados tipos de tests psicológicos, cuestionarios, entrevistas e informes globales. Los jesuitas con frecuencia han dedicado un interés especial a las aplicaciones de los datos psicológicos a la religión, y también al asesoramiento pastoral y ascético.

## I. HISTORIA

En conformidad con la larga tradición de la dedicación a la enseñanza superior y a la investigación, así como a actividades sociales y pastorales, su papel en psicología ha sido prominente. Incluso antes de 1875, cuando con un enfoque empírico o experimental se desarrollaba entre filósofos, fisiólogos y otros estudiosos de la conducta humana, los jesuitas ya se contaban entre ellos, pero no es fácil identificarles como psicólogos, a ellos o a los otros en ese periodo. A medida que se establecían laborato-

rios de psicología experimental en universidades europeas y norteamericanas, se unieron bastantes jesuitas. En el siglo XX jesuitas de Iberoamérica, Canadá, India y de otros países también obtuvieron títulos en psicología.

Este interés por la psicología no sólo tenía sus raíces en la amplia visión ignaciana de usar todas las cosas de este mundo para promover la gloria de Dios, sino más directamente de la profunda dedicación a las áreas de asesoramiento pastoral y de dirección espiritual. Son muchos los que piensan que Ignacio anticipó de modo intuitivo mucho de lo que contiene la dinámica de la psicología moderna. Los jesuitas se han ocupado siempre de los problemas humanos, individuales y sociales, normales y anormales, porque su solución conduce a mejores condiciones para que las personas puedan salvar sus almas. Además, la nueva ciencia les daba la oportunidad de mostrar que la fe católica es compatible con el conocimiento secular y de trabajar para aclarar las interrelaciones entre ambos. Finalmente, la filosofía ha sido siempre una parte notable de la formación jesuítica, y los filósofos que estudiaban la naturaleza humana necesitaban incorporar en sus trabajos lo que los psicólogos descubrían acerca de la personalidad humana.

## II. PUBLICACIONES

Dado el número de contribuciones lo que sigue es sólo una muestra representativa. Es sin duda sobresaliente el manual en dos volúmenes *Lehrbuch der Experimentellen Psychologie* (1923-1939) de Joseph *Fröbes, que se convirtió en una referencia internacional normal del trabajo en psicología experimental. Fröbes aclaró también las líneas de demarcación entre psicología experimental y filosófica en muchos de sus libros, comenzando en 1905. Un pionero en psicología comparativa fue Eric *Wasmann, cuyo estudio de los insectos fue una contribución muy señalada para el estudio de la conducta instintiva en los animales. El alemán Johannes *Lindworsky, profesor en Praga, y más tarde en la *Gregoriana de Roma, realizó un importante avance científico con sus obras *Der Wille* (1919) y *Willenschule* (1922). Lindworsky hizo uso de datos experimentales de laboratorio para destronar la vieja teoría del desarrollo de la voluntad como un entrenamiento de fuerza y para establecer la primacía de la motivación como clave de la voluntad. Desde entonces esta prueba ha sido popularizada en Norteamérica como «clarificación de valores». Más adelante publicó tratados, como *Psychologie der Aszese* (1935), *Experimentelle Psychologie* (1921) y *Theoretische Psychologie* (1932). Otros psicólogos jesuitas, que también enseñaron en la Gregoriana, fueron Alexander Willwoll, Paul *Siwek, André Godin, y Francisco Gaetani, todos ellos competentes en psicología filosófica. En Bélgica, Godin y más tarde André Snoeck, publicaron sobre psicología pastoral y la vida ascética; Raymond Hostie escribió *Analytische Psychologie en Godsdiest*. En Francia, M. Joseph *Maréchal publicó en dos volúmenes *Études sur la psycologie des mystiques* (1924, 1927); Jules de La Vassière sobre psicología educativa y experimental. Tal vez mucho menos conocida de lo que se merece, fuera de Francia al menos, es la obra en cuatro volúmenes sobre psicología dinámica de Antonin Eymieu, *Le Gouvernement de soi-même* (1925-1936, reimpreso más de cuarenta veces). Eymieu anticipó con gran detalle mucho de lo que hoy día se ofrece en psicología aplicada o popular sobre el ajustamiento o madurez de la personalidad. En España, Fernando *Palmés fue pionero de la psicología experimental: montó (1925) en Barcelona el primer laboratorio de psicología pedagógica y el gabinete paidométrico; su *Psicología* (1928) se convirtió en texto oficial de los centros superiores del país, y fue traducida al italiano.

Jaime *Castiello fue un jesuita méxicano, cuya muerte abrevió una prometedora carrera en psicología educativa, como se evidencia en *La formación mental* (1944) y en sus artículos en revistas sobre los hábitos. Narciso *Irala, español, escribió un libro sobre el ajuste de la personalidad, *O Contrôle Cerebral* (São Paulo, 1944), que ha tenido muchas ediciones y se publicó en español, italiano, polaco e inglés.

En Inglaterra, Ernest R. Hull publicó sobre la formación de la voluntad y del carácter. Más tarde, J. Leycester King contribuyó a la psicología, en las áreas experimental y clínica, ayudó a crear organizaciones de psicología, y escribió una detallada explicación de la actitud católica hacia la educación sexual, *Sex Enlightenment and the Catholic* (1944). Robert G. Picard trabajó en Canadá. En América, Walter G. Summers, fundador y jefe del departamento de psicología de la Universidad de Fordham en Nueva York, descontento con la inexactitud del «detector de mentiras», hizo la primera verdadera aplicación científica del psicogalvanómetro, que mide los cambios en la respuesta galvánica de la piel mediante el llamado puente de Wheatstone. Sus hallazgos fueron admitidos en el tribunal como prueba, notablemente en el caso de 1938 *People v. Kenny*. También en Fordham, William C. Bier es notable por su uso de tests de personalidad para la selección de candidatos al sacerdocio y a la vida religiosa. William W. Meissner compiló una extensa bibliografía sobre psicología y religión, y Richard T. Zegers trabajó y enseñó en el laboratorio de psicología experimental. En la Universidad Loyola de Chicago, Charles I. Doyle estableció un departamento clínico para guiar a niños en las escuelas católicas de la archidiócesis de Chicago. Vincent V. Herr, formado bajo la dirección del prof. Bühler y otros de las Universidades de Bonn y Viena, enseñaba y hacía experimentos de la teoría *Gestalt* en el laboratorio de la Universidad Loyola. En la Universidad de St. Louis, Raphael C. McCarthy publicó sobre higiene mental y psicología de los adolescentes después de doctorarse en la Universidad de Londres sobre *The Measurement of Conation* (1926). La misma universidad desarrolló un laboratorio para psicología experimental y un programa de psicología clínica. Más tarde Frank T. Severin fue co-

fundador de la Asociación Americana de Psicología Humanística. Theodore V. Purcell contribuyó mucho al campo de la psicología industrial, aplicación de tests psicológicos e investigaciones sobre problemas de negocios e industria. Otros fueron Charles Weisgerber de la Universidad de Detroit, y Daniel P. Foley de la Universidad Xavier en Cincinnati. En la Universidad de Seattle, Louis B. Gaffney enseñó y desarrolló programas para el uso de ordenadores electrónicos en investigaciones sobre las ciencias sociales y estadística. James E. Royce escribió sobre el ajuste de la personalidad, psicología filosófica, y últimamente *Alcohol Problems and Alcoholism* (1981) como fruto del curso univesitario más antiguo del país (desde 1950) sobre este problema. Su interés por el tema surgió de su experiencia clínica y de su percepción del gran paralelismo entre los *Ejercicios de san Ignacio y los «Doce Pasos» del programa de Alcohólicos Anónimos.

## III. ORGANIZACIONES

En 1948, Bier fundó la Asociación Católica Psicológica Americana (ACPA) y fue secretario ejecutivo de este grupo durante varios decenios. Se convirtió en ecuménica (1969) como Psicólogos Interesados en Asuntos Religiosos (PIRI) y finalmente en la División 36 de la Asociación Psicológica Americana (1976). Además de los jesuitas mencionados que participaban en la ACPA, deben recordarse William J. Devlin, Joseph Donceel, Gaffney (presidente, 1972-1973), Herr (presidente, 1954-1955) y George P. Klubertanz. Otros jesuitas miembros de la ACPA que han publicado sobre psicología son Hugh J. Bihler, John A. Gasson, Joseph G. Keegan (presidente, 1961-1962), Louis B. Snider, y Richard P. Vaughan. De sus miembros fundadores, 25 eran jesuitas y otros cuatro eran elegibles, para lo que se requiere que pertenezcan a la Asociación Psicológica Americana o a la Canadiense.

En el verano de 1951, los PP. King y Godin organizaron en Inglaterra una conferencia internacional de jesuitas psicólogos, la primera de este género. Desde 1949, los jesuitas que asistían a la reunión anual de la Asociación Psicológica Americana se reunían también entre sí, al menos de modo informal, y se organizó (1976) la Asociación de psicólogos jesuitas americanos para promover un programa más formal en las reuniones anuales. El Congreso Internacional de Psicoterapeutas Católicos tuvo a King como su primer presidente y al holandés Jan Paul Ellerbeck como su segundo presidente.

## IV. PAPELES DOBLES

Estos ejemplos ilustran la variedad de modos con los que jesuitas han contribuido a la psicología moderna. Es también importante el que muchos han trabajado sobre las relaciones entre la psicología científica y la teología o la filosofía de la naturaleza humana. En algunos casos esto ha incluido la obtención del doctorado con dos especialidades o incluso dos doctorados. Debido a la aplicación de la psicología al asesoramiento pastoral o a la dirección espiritual, una combinación de psicología con teología moral y ascética ha sido el campo de muchos jesuitas. Merecen ser nombrados James S. Cammack de Inglaterra, Leonard Gilen de Francfort del Meno, Edward H. Nowlan de Boston College y luego de la Gregoriana, y el irlandés Bartholomew M. Kiely, cuyo libro *Psychology and Moral Theology* fue publicado (1981) por la Gregoriana, donde fue profesor. Bernard Tyrrell de la Universidad Gonzaga de Spokane (Wash), escribió dos volúmenes sobre *Christotherapy*, donde antes John J. Evoy lo había hecho sobre la psicología del desarrollo de la personalidad y de la vida religiosa, así como un trabajo de psicología clínica, *The Rejected: Psychological Consequences of Parental Rejection* (1981).

La combinación de la psicología científica con la psicología filosófica ha sido un área de gran actividad entre jesuitas. Se han mencionado los profesores de psicología de la Gregoriana. En Canadá, Bernard J. F. *Lonergan ha publicado obras voluminosas, notablemente *Insight: A Study of Human Understanding* (1958). En Francia, Pierre *Rousselot escribió *L'Intellectualisme de saint Thomas* (1908). Los trabajos de Pierre *Teilhard de Chardin son bien conocidos. En las Islas Británicas se encontraban Joseph *Richaby y muchos otros, incluido Michael Maher de Irlanda, cuya síntesis, *Psychology*, ha tenido numerosas ediciones. En Estados Unidos deben mencionarse Hubert Gruender, Henri Renard de la Universidad de St. Louis, y Royce de la Universidad de Seattle.

BIBLIOGRAFÍA: MEISSNER, W. W., *Annotated Bibliography in Religion and Psychology* (Nueva York, 1962). MISIAK, H. - STAUDT, V. M., *Catholics in Psychology: A historical Survey* (Nueva York, 1954). GONDRA, J. M., *La Psicología moderna: textos básicos para su génesis y desarrollo histórico* (Bilbao, 1982). *Historia de la Psicología*, 2 v. (Madrid, 1998).

CAVANAGH, J. R. - MCGOLDRICK, J. B., *Psiquiatría fundamental*, trad. L. Lamolla (Barcelona, 1963). FRÖBES, J., *Lehrbuch der experimentellen Psychologie*, 2 v. (Friburgo, 1923. Madrid, 1944): cf. ÜHLEIN, H. - BRINGMANN, W. G., «How to study Psychology: Advice of a Jesuit», *Studies in the History of Psychology and the Social Sciences* (París, 1985) 299-314. FOULQUIÉ, P., *La psicología contemporánea* (Barcelona, 1965). LINDWORSKY, J., *Experimentelle Psychologie* (Múnich, [5]1931, trads). MARC, A., *Psychologie reflexive*, 2 v. (París, 1948-1949). SIWEK, P., *Psychologia metaphysica* (Roma, [7]1965). WILWOLD, A., *Seele und Geist* (Friburgo, 1938, trad.). VV, «Research in Religious Psychology: Speculative and Positive», *Lumen Vitae* (1957).

BASSET, B., *We Neurotics. A Handbook for the Half-mad* (Londres, 1965). BEIRNAERT, L., *Expérience chrétienne et psychologie* (París, 1964). CATALAN, J.-F., *Expérience spirituelle et psychologie* (París, 1991). CRUCHON, G., *Initiation à la psychologie dynamique dans une perspective chrétienne*, 2 v. (Tours, 1963-1969, trads). ÍD., *Psychologie pédagogique*, 2 v. (Mulhouse, 1966-1967, trads). ÍD., *La entrevista pastoral* (Madrid, 1970). ÍD., *Le prêtre conseiller et psychologue* (Mulhouse, 1971). FICHTER, J. H., *Conversations on the Spiritual Dimensions of Health Care* (Nueva York, 1986).

FRIEDERICHS, E. A., *Hygiene mental en contato con a natureza* (São Paulo, 1975). IMODA, F., *Sviluppo umano, psicologia e mistero* (Casale Monferrato, 1993). KULY, B., *Psychology and Moral Theology* (Roma, 1980). MAGNANI, G., *La crisi della metapsychologia freudiana* (Roma, 1981). RUDIN, J., *El fanatismo. Análisis psicológico* (Madrid, 1968). RULLA, L. M., *Anthropology of the Christian Vocation*, 3 v. (Roma, 1986 - Bolonia, 1997). SCHWITALLA, A. M., «The Medical Apostolate of the American Assistancy», *WL* 83 (1954) 227-300. SNOECK, A., *Confession et psychanalyse* (Brujas, 1964). VAUGHAN, R. P., *Maladie mentale et vie religieuse* (Sherbrooke, 1968). VV, *Psicología y Ejercicios ignacianos*, 2 v. (Bilbao-Santander, 1991).

J. E. ROYCE (†)

**PSIQUIATRÍA Y PSICOTERAPIA.** Relacionadas entre sí, tienen un proceso similar de desarrollo.

## I. PSIQUIATRÍA

Su historia en la CJ es bastante reciente; un fenómeno del siglo XX. Es una especialidad médica, que se sirve de los recursos de la *medicina y *psicología para ayudar al tratamiento de los que están mentalmente enfermos o emocionalmente trastornados. Mientras que los jesuitas desde sus comienzos hicieron relevantes aportaciones al bienestar religioso y espiritual de quienes lo necesitaban, sólo desde el decenio de 1940, han comenzado a recibir formación médica y entrado en el campo científico de la psiquiatría de un modo oficial.

Durante su vida, Ignacio no estuvo al margen del trabajo de los médicos; siempre preocupado por el cuidado de los enfermos, conocía por contacto directo muchos aspectos de la labor médica y hospitalaria, y fue un bienhechor y promotor del cuidado hospitalario de los enfermos. Además, ayudó a la fundación de varios hospitales e, incluso, escribió normas sobre el aspecto económico de hospitales que requerían aporte municipal (Schwitalla, 227s). Por esto, vio claramente que el cuidado de la salud mental y corporal ayudaba mucho al bienestar espiritual de las almas. No sólo estimuló a los miembros de la CJ a participar en el cuidado de los enfermos, sino que el enfoque de sus **Ejercicios* y de su dirección de los espíritus turbados sugiere su profundo y acertado conocimiento de algunas de las complejidades del funcionamiento psíquico y su influjo sobre el bienestar espiritual y moral. Mientras la entrada de la CJ en esta área se ha diferido mucho, no sólo por la aparición tardía de la psiquiatría como campo científico, sino también por las dificultades impuestas por el derecho canónico y por las antitéticas actitudes hacia las ciencias psicológicas, esta empresa, con todo, parece servir como una digna extensión de las actitudes y del espíritu no sólo de Ignacio sino también de la misión de la CJ en el mundo.

El papel de los jesuitas en psiquiatría es, por ello, usar los recursos científicos y los conocimientos psicológicos para la tarea de curar las almas y de facilitar la capacidad humana para el crecimiento hacia la madurez psicológica y la integridad espiritual. En este sentido, el enfoque psiquiátrico considera que los mayores impedimentos para obtener la madurez emocional y espiritual son los elementos conflictivos neuróticos y los trastornos emocionales; todo lo cual son áreas propias del estudio y tratamiento psiquiátrico. La labor de los jesuitas en este área se ha concentrado, por tanto, en profundizar el conocimiento del funcionamiento psíquico humano sobre los problemas del desarrollo y de la conducta moral y espiritual. En términos más prácticos, tal ciencia ha hecho uso de los recursos de ese conocimiento para ayudar a individuos con conflictos en sus esfuerzos para gozar de una vida más llena y espiritualmente más significativa.

Esta dedicación ha evolucionado durante los últimos cincuenta años frente a una fuerte oposición. Los pioneros en esta labor se encontraron con las prescripciones y restricciones del derecho canónico. Además, en la mente de muchos superiores religiosos, había una perdurable sospecha y antagonismo hacia las ciencias psicológicas, en particular contra el psicoanálisis, cuyo fundador, Sigmund Freud, un declarado agnóstico, había sostenido juicios muy negativos sobre la religión, considerada por él como una mera neurosis de masas. Pese a esta oposición, los pioneros empujaron hacia adelante con coraje y convicción. El primero fue Henri Samson, que recibió su título de medicina (1932) antes de entrar en la CJ. Durante los años de la II Guerra Mundial, pudo continuar su formación psiquiátrica en el Hospital St. Elizabeth y en la Universidad Católica de Washington (D.C.), y continuó luego su formación posgraduada sobre terapia de grupo y psicoanálisis. A pesar de los esfuerzos por parte de los superiores para sacarle de su labor psiquiátrica, y frente a las presiones de Roma para suspender sus actividades por razones canónicas, Samson persistió en sus tareas. Su trabajo como psiquiatra cayó bajo sospecha por considerarse contra la pobreza religiosa recibir remuneración por sus servicios y porque el psicoanálisis era visto en Roma muy desfavorablemente; siguió defendiendo su caso hasta que su labor fue, por fin, aceptada con pequeñas limitaciones, como excepción; después, ha desempeñado una labor fructífera, ayudando psicológicamente a muchos religiosos de dentro y fuera de la CJ, y de modo especial con su ayuda a sacerdotes alcohólicos.

No mucho después de que Samson comenzara su labor, le siguió el P. William Devlin, que finalmente logró permiso para estudiar medicina y psiquiatría tras estudios largos y variados, incluidos los clásicos y un título en trabajo social. Debido a la oposición de los superiores, llegó a este tarea más bien tarde en su vida, limitada a unos pocos años al ser cortada por su prematura muerte. Con todo, trabajó en la Universidad Loyola de Chicago, donde contribuyó mucho a la salud mental y bienestar de religiosos, siendo una figura importante del departamento de psiquiatría de la Facultad Stritch de Medicina.

En esta época inicial, la psiquiatría como labor jesuita fue casi exclusivamente un campo norteame-

ricano. En Europa, otros seguían sendas similares, buscando ahondar en su conocimiento de la psicología e intentando usar estos recursos para el cuidado de las almas, en particular por medio del psicoanálisis, pero estos intentos quedaron fuera del área formal de la psiquiatría, aunque muy relacionados con ella. Merecen mención André Snoeck, André Godin y Louis Beirnaert.

Al cabo de unos años, se comenzó a obtener fruto. Las actitudes hacia los jesuitas que practicaban la psiquiatría se fueron suavizando a medida que los superiores y los canonistas entendieron mejor su impacto apostólico, así como la naturaleza de las intervenciones psiquiátricas. Mientras estas actitudes se mitigaban lentamente, se abrió un resquicio para una segunda generación de jesuitas-psiquiatras; su líder fue Angelo D'Agostino, que había entrado en la CJ con el doctorado en medicina y luego completó su formación psiquiátrica en la Universidad de Georgetown; después, ha ejercido la práctica psiquiátrica en Washington, D.C. y contribuyó a la fundación de un instituto para la formación de religiosos en las técnicas de asesoramiento pastoral y de dirección espiritual. Ha sido también muchos años miembro y jefe del Comité sobre Religión y Psiquiatría de la Asociación Psiquiátrica Americana. Siguiendo su ejemplo, el P. James Gill de California obtuvo su título médico y formación psiquiátrica, siendo ya jesuita, y ejerció una acción muy fructuosa como apóstol del conocimiento psicodinámico a grupos de religiosos de todo el mundo; lleva ya más de veinte años viajando por el mundo, desempeñando el papel de consultor psiquiátrico para grupos de religiosos y dirigiendo encuentros de trabajo que utilizan los recursos del conocimiento psiquiátrico y psicodinámico para afrontar y tratar de solucionar los problemas de la vida religiosa y del crecimiento espiritual.

No mucho después de estas primeras iniciativas, el P. Luigi Rulla, que había sido cirujano antes de entrar en la CJ, siguió el programa de formación psiquiátrica de la Universidad de McGill (Canadá), y poco después estableció un centro en Roma para la formación de consejeros religiosos y directores espirituales. Casi simultáneamente, algunos jesuitas norteamericanos también recibieron permiso de los superiores para adquirir formación en psiquiatría. Hay al presente nueve jesuitas psiquiatras en varios lugares de Estados Unidos, practicando la psiquiatría en una gran variedad de actividades y labores apostólicas.

La dedicación a la psiquiatría ha sido, como se ha indicado, un apostolado sobre todo norteamericano, cuyo número supera con mucho al de sus colegas europeos. Tal vez sea el resultado de una actitud más práctica y orientada hacia la ciencia por parte de los jesuitas americanos, como contrapuesta a una orientación más teórica y filosófica en los círculos europeos. Puede también ser un reflejo del lugar que ocupa la profesión psiquiátrica en la sociedad norteamericana. Aunque su número continúa siendo pequeño, sus contribuciones son notables. Con toda probabilidad el área primaria de su labor ha sido el tratamiento de sacerdotes y religiosos con conflictos neuróticos y trastornos emocionales. También aquí la meta de los jesuitas-psiquiatras ha sido la de servir como consultores, en variados contextos, a grupos religiosos y la de ayudar a superiores y a otros responsables a superar las dificultades de un modo más humano y con mayor comprensión psicológica. Tales intentos han tenido resultados de gran alcance para cambiar la calidad de la vida religiosa y el bienestar general de muchos sacerdotes y religiosos. Desde 1964, se fundaron tales centros para religiosos en Madrid (Vicente Alcalá), Barcelona (Jordi Font) y San Sebastián (Carlos Goena), donde fueron atendidos miles de sacerdotes y religiosos.

Más allá de estas concretas aplicaciones, los jesuitas psiquiatras han contribuido significativamente a varias áreas intelectuales importantes. Estas áreas incluyen la relación entre el psicoanálisis y la religión, los aspectos psicodinámicos de la vida religiosa, la psicología de la gracia, aspectos éticos en psiquiatría, el estudio psicológico de los valores (incluidos los religiosos), la formación religiosa y espiritual, la dirección espiritual, el asesoramiento pastoral, vinculación con el hospital psiquiátrico, las secuelas psicológicas de la cirujía cardíaca, rehabilitación psiquiátrica de pacientes de postinfarto de miocardio, la relación entre fenómenos psiquiátricos y las complejas condiciones epilépticas, incluyendo la contribución de estas condiciones a extrañas experiencias religiosas, etc.

Al presente, los jesuitas psiquiatras continúan muy activos y siguen estudiando importantes áreas de interés teórico y práctica clínica. No obstante el cambio lento y gradual en las actitudes hacia el papel de los jesuitas dedicados a la práctica de la psiquiatría, su labor tiende a permanecer en la periferia de la CJ. Aunque los esfuerzos de algunos de ellos para educar e informar han sido prodigiosos, aún encuentran persistentes prejuicios por parte de otros que parecen sospechar y preocuparse de cualquier enfoque, por científico que sea, para comprender las complejidades del fenómeno humano. Esta cautela parece llegar hasta sus más altos niveles cuando se trata de cualquier influencia que pueda provenir del lado del psicoanálisis. Por ello, la mayor parte del trabajo de los jesuitas psiquiatras continúa desempeñándose fuera de los lugares institucionales de la CJ. Todo esto puede sugerir que ni el pensamiento psiquiátrico ni el psicoanalítico ha evolucionado lo suficiente para permitir una perspectiva e integración más maduras con los conocimientos religiosos y teológicos: un proceso que aún está en su infancia, pero que ofrece un contexto fructuoso e importante a la participación jesuita.

## II. PSICOTERAPIA

La tarea de escribir una breve historia sobre la participación de los jesuitas en la psicoterapia está complicada por los límites algo flexibles de la aplicación del término mismo. La psicoterapia puede

definirse vagamente como cualquier forma de comunicación hablada entre un terapeuta y un paciente. Puede restringirse la connotación a una psicoterapia científica, es decir, a una técnica de terapia conversacional que está basada en los principios desarrollados sobre una base científica en psicoanálisis y ciencia psicológica. Por tanto, la psicoterapia científica no es restrictivamente médica o psiquátrica, sino la practicada normalmente por individuos con formación psiquiátrica o psicológica, parte de la cual incluye el desarrollo de técnicas psicoterapéuticas. Con todo, la psicoterapia puede ser practicada por una amplia gama de individuos formados en otras disciplinas, sobre todo en la acción social, así como educadores, consejeros religiosos, etc. Nuestro intento es el de distinguir entre la psicoterapia científica como tal, y otras labores tangenciales como la dirección espiritual, la terapia de conducta, el asesoramiento educativo y el pastoral.

La psicoterapia como tal es un producto del siglo XX y la aparición de una comprensión psicológica más sólidamente científica de fines del XIX, debido sobre todo a Freud. Pero en un sentido menos formal, el interés de los jesuitas por formas afines de ayuda a almas con trastornos o conflictos se encuentra ya en los orígenes de la CJ. Ignacio demostró un marcado interés por el tratamiento de los desórdenes mentales y espirituales en su libro de los *Ejercicios*. No sólo era consciente de la importancia de los aspectos psicológicos en la vida espiritual de sus dirigidos, sino que incluyó estos aspectos en la estructura de los *Ejercicios*. La misma sensibilidad acerca de los factores psicológicos está reflejada en los diversos *directorios*, que facilitaban el cumplimiento de los Ejercicios para generaciones de jesuitas. En muchos detalles, estas orientaciones son de tono claramente psicoterápico. El interés general por estos aspectos provenía de una vaga conciencia de que la mejora del funcionamiento psíquico y mental podía servir como base para una experiencia espiritual más plena y para una capacidad de responder más espontánea y libre a los impulsos del Espíritu. Sin caer en la cuenta de este hecho explícitamente, estos directores encontraron medios valiosos de modificar conflictos neuróticos y deficiencias en la personalidad, que se habían convertido en impedimentos para el progreso espiritual. Las técnicas de Ignacio para enfrentarse con las «afecciones desordenadas» sirven de ejemplo. El esfuerzo por disminuir los conflictos y ayudar a los dirigidos a vivir sus vidas de un modo más acorde con los principios de la virtud y de la razón, servía como base para la aparición de una capacidad más relevante y rica para la existencia moral y espiritual.

El aprendizaje un tanto informal del conocimiento de los principios psíquicos que yacen bajo la conducta humana se dio dentro de la teología moral y de la dirección espiritual. Con el alborear de la era de la psicología científica, una mayor conciencia de la amplitud y poder de los factores psicológicos en la experiencia religiosa y espiritual hizo que la atención se centrara en la comprensión de estos factores psicológicos. La llegada de la psicología científica y su gradual separación de la filosofía durante los siglos XVIII y XIX alcanzó su culminación y punto clave con el trabajo de Freud. Esta perspectiva abrió nuevas vistas y profundidades para el conocimiento de la vida psíquica humana y comenzó a echar luz en áreas del conocimiento que habían sido obscuras y confusas. El hecho de que el psicoanálisis estuvo basado, durante la mayor parte de su primera evolución, sobre la dinámica instintiva hasta el punto de excluir otros aspectos y niveles del funcionamiento psíquico humano creó una barrera para la utilización e integración de sus poderosas intuiciones sobre la naturaleza de la vida psíquica. Poco a poco, esta barrera se ha ido derrumbando.

La emergencia de la psicoterapia como una disciplina científica diferente sólo llegó en el siglo XX; y aunque en la primera parte del siglo estaban ocurriendo avances importantes, sólo después de la II Guerra Mundial surgieron los brotes de interés. Los PP. Samson, Devlin, Herr en Estados Unidos, Godin y Beirnaert en Francia emplearon los recursos de la psicoterapia. A raíz de estos esfuerzos, el número de jesuitas psiquiatras y psicólogos dedicados a la práctica psicoterapéutica ha crecido enormemente. Un pequeño grupo de jesuitas norteamericanos la ejercen en diversos ambientes. Muchos jesuitas formados en la psicología clínica también trabajan en múltiples esfuerzos psicoterapéuticos y programas consultivos. En grado notable, el influjo de estas disciplinas se ha extendido mucho a las áreas afines de consejo pastoral y dirección espiritual.

En Estados Unidos, la popularidad y el apoyo cultural a la psicoterapia la han convertido, en la práctica, en un movimiento que ha estimulado el interés y la energía de muchos jesuitas dedicados a la pastoral y al asesoramiento espiritual. Mientras que el número de los que se dedican de hecho a la práctica de la psicoterapia como tal sigue siendo pequeño, el interés, sin embargo es muy alto. Parece que en los círculos europeos este tipo de trabajo permanece como un asunto relevante para los individuos que lo practican, pero no ha suscitado un interés cultural tan alto como en América. En cambio, la psicoterapia en general y el papel de los jesuitas en la labor psicoterapéutica, en la práctica, no existe en el tercer mundo.

Debe añadirse que este trabajo ha tenido probablemente un profundo impacto en la vida religiosa y en la madurez personal de algunos religiosos. Tal vez la contribución más importante y de mayor peso ha sido el del tratamiento psicoterapéutico de personal religioso. Es un hecho que, en Estados Unidos, un número considerable de religiosos ha recibido este tratamiento. Aunque no hay estadísticas que lo demuestren con toda claridad, da la impresión de que el impacto general sobre el bienestar de religiosos con dificultades y problemas ha sido inmenso y ha dado por resultado religiosos más felices, menos conflictivos y mejor adaptados a la vida dentro de la

CJ y de otros grupos religiosos. Además, psiquiatras y psicólogos han utilizado sus experiencias en psicoterapia como base de aportaciones muy significativas para la comprensión de la vida religiosa y de los aspectos psicológicos de la experiencia moral y espiritual.

En las circunstancias actuales, el interés en conocer la dinámica del espíritu humano por medio de la experiencia de la psicoterapia sigue siendo un factor valioso. Las contribuciones de los psicoterapeutas han profundizado en el valor de los factores emocionales y psicológicos como aspectos básicos para la capacidad de vivir una vida espiritual llena de sentido y han generado un mayor nivel de concienciación y de sensibilidad que continuará dando frutos en el futuro.

BIBLIOGRAFÍA: MEISSNER, W.W., «Psychological Notes on the Spiritual Exercises.», *WL* 92 (1963) 349-366; 93 (1964) 31-58, 165-191. SCHWITALLA, A.M., «The Medical Apostolate in the American Assistency», *WL* 83 (1954) 227-300. Véase Psicología.

W.W. MEISSNER

**PTOLOMAEUS, Giovanni, véase TOLOMEI, G.**

**PUBIČKA, František.** Profesor, historiador.

N. 19 agosto 1722, Chomutov (Bohemia), Chequia; m. 5 junio 1807, Praga (Bohemia).

E. 9 octubre 1739, Brno (Moravia), Chequia; o. 1751, Praga; ú.v. 2 febrero 1757.

Hechos los estudios normales de la CJ (clásicos, filosofía y teología), fue veinte años profesor de humanidades e historia en varios colegios. Su capacidad para enseñar, atestiguada por Ignác *Cornova, que asistió a sus cursos en Březnice (1759-1760), hizo que le nombraran profesor de los escolares jesuitas que se preparaban para enseñar. Sus principios pedagógicos eran que un estilo latino elegante sólo podía conseguirse con el estudio de las obras clásicas y que, además, la perfección en literatura requería el estudio de los autores griegos. Para saber una lengua hacía falta escribir y hablar. Él mismo hablaba un excelente alemán, algo de italiano y muy poco checo.

Interesado por la investigación histórica, fue historiador (1767-1773) de la provincia, y se hizo con una importante colección de manuscritos, heredados de Bohuslav *Balbín y Jiří *Kruger. Comenzó estudiando los orígenes de las naciones eslavas y de su llegada a Bohemia (1768). Su obra principal fue la historia cronológica de Bohemia, dedicada al emperador José II, de la que se publicaron diez volúmenes entre 1770 y 1801, los primeros firmados como jesuita, y los últimos como sacerdote secular. Esta obra ambiciosa, que abarcaba desde 874 hasta 1618, ha encontrado poca acogida en algunos historiadores posteriores, aunque Václav Novotný (1869-1932) hace notar que fue el primero que intentó una historia checa crítica y amplia. Después de 1773, fue decano de la facultad de filosofía de Praga. Al morir, su historia fue continuada por el brillante historiador František Palacký (1798-1876).

OBRAS: *Series chronologica rerum Slavo-Bohemicarum* (Praga, 1768). *Chronologische Geschichte Böhmens unter den Slaven*, 10 v. (Praga, 1770-1801).

BIBLIOGRAFÍA: CORNOVA, I., *Die Jesuiten als Gymnasiallehrer* (Praga, 1804) 45-62. KROFTA, K., «F.P., předchůdce Palackého v zem. dějepisectví českém», *Časopis Společnosti přátel starožitností* 51-53 (1943-1945) 1-24. PTOGGENDORFF 2:541. SLAVÍK, B., *Od Dobnera k Dobrovskému* (Praga, 1975). SOMMERVOGEL 6:1266-1268. WURZBACH 24:41s.

J. KRAJCAR (†)

**PUCCINELLI, Lorenzo.** Misionero, controversista.

N. 20 agosto 1819, Lucca, Italia; m. 12 julio 1872, Port Louis, Isla Mauricio.

E. 18 noviembre 1827, Roma; o.1842, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1845, Tiruchirapalli (Tamil Nadu), India.

Tras su formación inicial en la CJ, enseñó en los colegios de Muto, Fano, Loreto y Tiburtino. Dio muestras de talento para predicar y dar ejercicios de san Ignacio. Después de la teología (1839-1843) y la tercera probación en Roma, zarpó (1844) para la misión del Madurai. Trabajó en Marava (distrito de Ramnad) hasta 1846 y en la Costa de la Pesquería, sobre todo en Tuticorín. En medio del conflicto entre el *Padroado y la Congregación de Propaganda, R edificó una nueva iglesia con limosnas provenientes de Europa, ya que las antiguas estaban en manos del Padroado.

Dada su experiencia en este conflicto, fue enviado a Roma en 1852, como comisario de los vicarios apostólicos de la India, para hallar una solución al problema. Procuró que los jesuitas controlaran el area de Bombay. Fue secretario de Luis de Santa Teresa Martini OCD, vicario apostólico de Veerapalli (Kerala), que había sido llamado a Roma para ayudar a resolver la cuestión del Padroado que tanto afectaba a su vicariato. En Roma (1852-1854), intentó que se limitara la jurisdicción del Padroado y suministró información valiosa, aunque algo parcial, a la Congregación de Propaganda. Sobre las tensiones entre latinos y sirios en Veerapalli, urgió seriamente al vicario apostólico que nombrara un vicario general *siro-malabar. Defendió con éxito la reputación del vicario apostólico, menoscabada por calumnias diseminadas en el vicariato por sacerdotes descontentos.

De nuevo en Madurai (1854-1861), misionó sobre todo en la Costa de la Pesquería, excepto cuando estuvo (1860-1861) en Vadakkangulam, ayudando a pacificar una parroquia dividida por tensiones entre las castas. Fue entonces invitado a la isla Mauricio por el obispo William Collier OSB, que había ido al sur de la India para reclutar misioneros que se ocuparan de los numerosos indios emigrados a su isla en 1836 y que, en su mayor parte, trabajaban en las plantaciones de caña de azúcar. Fue a la isla Mauricio, donde pasó sus últimos doce años de vida. Siempre en camino, visitaba las plantaciones, hospitales y cárceles, consolaba a los enfermos, administraba los sacramentos a los moribundos, especial-

mente durante la peste asiática en la que murieron miles en las plantaciones. Edificó un templo para su grey y tuvo especial cuidado de los niños de los reformatorios.

OBRAS: *Lo Scisma Indo-Portoghese al giudizio degli imparziali. Memorie tre* (Roma, 1853): cf. «Lo scisma goano ed il Patronato Portoghese», *CivCatt* (1853-4) 129-142.

BIBLIOGRAFÍA: HULL, *Bombay* 1:435-438. SOMMERVOGEL 6:1269s. STREIT 8:197-199; 27:92.

E. HAMBYE (†)

**PŪDANS, Jāzeps (Josephus).** Escritor, víctima de la violencia.

N. 6 junio 1903, Logocki (Kalupe), Letonia; m. 15 junio 1942, Lesnoje (Kirov Oblast), Rusia.

E. 12 septiembre 1933, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 6 septiembre 1926, Riga, Letonia.

Asistió al seminario de Riga y, luego, estudió derecho canónico en Estrasburgo (Francia) y Lublin (Polonia). Siendo profesor de historia en el colegio de Aglona (Lituania), escribió varios artículos sobre la aportación del catolicismo a la cultura letona. Fomentó las vocaciones para el clero diocesano y la CJ y él mismo, junto con otros dos sacerdotes y cuatro clérigos (dos ellos, de Aglona), ingresó en la CJ en Polonia, al no existir ésta en Letonia desde su expulsión (1820). En 1937, con otros dos sacerdotes, uno de ellos holandés, abrió en Riga una residencia con una parroquia adjunta. En el verano 1939, él y el holandés Jan Peeperkorn se hicieron cargo de una parroquia en Ilūkste y abrieron un pequeño seminario para la diócesis de Liepāja. Intentaba, también, restaurar su antigua y hermosa iglesia, pero sus labores parroquiales le causaron la deportación en 1941, y murió de hambre al año siguiente. Sus escritos se encuentran en diversas publicaciones católicas letonas.

FUENTES: Archivo, Provincia de Polonia Meridional (SJ), CRACOVIA. BOJĀRS, K., «Kriminallieta Nr. 3298», [el caso de la criminalidad n. 3298] Katō|u Dzeive (Dic. 1992) 38-43 [Documentación].

S. KUČINSKIS

**PUENTE HURTADO, Pedro, véase HURTADO DE MENDOZA, Pedro.**

**PUERTO, Gabriel Baptista del.** Jurista, operario, redentor de cautivos.

N. 1525, Baza (Granada), España; m. julio 1578, Segovia, España.

E. 5 mayo 1559, Granada; o. c. 1560.

Estudió lógica en Granada, y cánones y leyes en Salamanca, donde se graduó de bachiller. En Toledo obtuvo la licencia en cánones. Había hecho también estudios de filosofía, matemáticas, retórica y algo de teología. Ejerció la abogacía cerca de diez años, siete de ellos en la Chancillería de Granada. Hombre de honda vida cristiana, se sintió atraído por la CJ al llegar ésta a Granada. Frecuentaba su colegio y acompañaba a los jesuitas en las procesiones de la doctrina. En una de éstas, en que encabezaba a más de 1.500 hombres, P iba invitando a gritos a alabar al Señor parafraseando el cántico de Daniel, incluso ante la Audiencia al ver al presidente y oidores en las ventanas. Avergonzado luego de su actuación, que algunos colegas le afearon, no volvió más a la Chancillería. Días más tarde, al incendiarse casualmente su casa, pidió alojamiento en el colegio jesuita y, hechos unos días de ejercicios, solicitó su admisión, aunque con repugnancia. Con P fue admitido en la CJ un criado suyo indio, a cuyas órdenes le pusieron como ayudante de cocina y cargador de las compras del mercado. El ejemplo de P atrajo a la CJ a Lorenzo de Valverde, su colega de la Chancillería.

Llamado a Montilla para resolver casos jurídicos de conciencia, P intervino en la redacción y firma de las escrituras de dotación del colegio (1562). Destinado a Castilla, estuvo en Valladolid, como procurador de negocios (c. 1562-1567), y Burgos (1569). Tenía talento especial para el ministerio de las cárceles y hospitales, la docencia de la doctrina cristiana y las misiones por las montañas de León y Asturias. Hizo la tercera probación en Medina del Campo (1568).

Ya de antiguo, deseaba dedicarse a la redención de cautivos. Este deseo se cumplió al ser enviado (1572) a Tetuán y Fez, a petición de doña Magdalena de Ulloa, que había asignado para este fin 16.000 ducados, de ellos 3.000 en oro y el resto librados en la casa Espinosa de Sevilla. En 1573, P con su compañero, el H. Gaspar *López, pasó a Ceuta y Tetuán. P negoció también redenciones en Fez y Marrakech, empleó los 3.000 ducados oro en el rescate de 28 cautivos, la mayoría enfermos, mujeres y niños, y procuró más rescates endeudándose en unos 600 ducados y utilizando los dineros de unos en el rescate de otros. Por razones que mantuvo secretas, incluso a su compañero, P regresó a España (1 diciembre 1574), dejándolo expuesto a las iras de los acreedores por las que padeció cárcel en Tetuán y, liberado, quedó detenido en Ceuta por orden del obispo, hasta que pagara a los cristianos defraudados lo que les debía de los rescates no efectuados por P.

Pasado un tiempo en Andalucía, se entrevistó, junto a Ocaña, con Don Juan de Austria que iba hacia Flandes. Cuando P llegó a Madrid (primeros de abril), tuvo audiencia con *Felipe II, a quien entregó cartas urgentes e importantes, sin duda en relación con la grave situación política de Marruecos en plena guerra civil. El Rey le ordenó presentar un memorial al secretario del Consejo de Guerra. Los superiores de Madrid se quejaron al P. General Everardo Mercuriano de la reserva de P, que afirmaba ser secreto el asunto y no poder dejarlo, aunque se lo mandase el provincial y el general.

Vuelto a su provincia de Castilla, dio cuenta en Oñate de su gestión en Marruecos al provincial Juan *Suárez. Con su permiso, se ofreció a arbitrar los medios para saldar deudas y conseguir la salida de López. Sin lograrlo, por falta de diligencia según le reprocharon, le sobrevino la muerte en Segovia tras

un penoso viaje desde Granada en medio de los calores estivos.

FUENTES: ARSI, FG *Ms 77/2. Cast 1 13 14. Hisp 89 116-118 123-124.* ROA, «Hist. Prov. Andalucía», 1 c.31; 2 c.31. SANTIBÁÑEZ, «Hist Prov Andalucia» P I, lib 2.°, cap 24; P II lib 1.° cap 36-37. SEVILLA, «Hist. Col. Granada», c.16.

BIBLIOGRAFÍA: MEDINA, F. B., «Rescate de cautivos cristianos bajo Muhammad Al-Mutawakkil. Misión a Tetuán y Fez del P. Gabriel Baptista del Puerto y H. Gaspar López (1574-1575)», *ATG* (1995) 213-300. VILLAFAÑE, J. DE, *La limosnera de Dios... vida y virtudes de Doña Magdalena de Ulloa* (Salamanca, 1722) 230-235.

F. B. MEDINA

**PUIG, Francisco.** Misionero popular, procurador.

N. 27 septiembre 1657, Manresa (Barcelona), España; m. 18 julio 1724, Barcelona.

E. 25 abril 1677, Tarragona, España; o. c. 1684, probablemente Barcelona; ú.v. 15 agosto 1688, Seo de Urgel (Lérida), España.

Enseñó gramática y retórica en varios colegios. Destinado a Seo de Urgel, dio misiones y tuvo ministerios sacerdotales por los pueblos de Cataluña y Aragón. Por sus dotes nada comunes para arreglar conflictos socio-económicos, decidieron los superiores nombrarle procurador (1695) del colegio de Belén en Barcelona, donde permaneció el resto de su vida, menos dos años (1713-1714) en Tarragona, por causa de los disturbios políticos a fines de la Guerra de Sucesión Española en Barcelona. Desempeñó el cargo con gran acierto y satisfacción en los pleitos con los arrendatarios y colonos de las fincas, censos y demás posesiones del colegio. Las deudas eran también grandes en la casa por sus edificaciones y mejoras. Su destreza, amabilidad, suavidad de trato y rectitud insobornable le hicieron el hombre ideal para su trabajo. Era muy apreciado por su virtud y espíritu de pobreza, que resaltaba más al manejar tanto dinero y tenerse que desplazar por las diversas posesiones. Lo que más admiraba era su sentido de justicia y limpieza en los negocios. Murió muy estimado de seglares y domésticos en Barcelona.

FUENTES: QUINTANA, J., [Carta necrológica], AHN, *leg 115-J.*

F. DE P. SOLÁ (†)

**PUIG I SIMÓN, Ignacio.** Astrónomo, conferenciante, escritor.

N. 14 diciembre 1887, Manresa (Barcelona), España; m. 16 octubre 1961, Barcelona.

E. 26 noviembre 1903, Veruela (Zaragoza), España; o. 26 julio 1920, Barcelona; ú.v. 2 febrero 1922, Barcelona.

Cursadas las humanidades (1904-1909) en Veruela y la filosofía (1909-1912) en Tortosa (Tarragona), enseñó (1912-1916) física, química y ciencias naturales en Orihuela (Alicante). Estudió la teología (1916-1920) en Sarriá (Barcelona) e hizo la tercera probación en Manresa.

En 1921 comenzó su dedicación definitiva a las ciencias como profesor en el Instituto Químico de Sarriá junto con Eduardo *Vitoria y Eugenio Saz. En 1925, fue nombrado subdirector del Observatorio Astronónomico del Ebro (Tortosa) al lado de Luis *Rodés. Su excepcional capacidad de trabajo y dinamismo organizador hicieron que se le designara (1930) para instalar en Addis Abeba (Etiopía) un Observatorio a cargo de la Santa Sede. Dificultades diplomáticas truncaron el proyecto cuando P estaba en El Cairo (Egipto), esperando el visado para Etiopía. Requerido, entonces, por el Consejo Nacional de Observatorios Argentinos se trasladó (1934) a la Argentina, donde fundó el Observatorio de Física Cósmica en San Miguel (Buenos Aires). Tras una gira de conferencias por Brasil, Paraguay y Uruguay, regresó a España (1944) para restablecer la revista científica *Ibérica*, interrumpida desde la guerra civil española (1936-1939), y a la que dio nuevo impulso y dirigió hasta su muerte en Barcelona.

Fueron características suyas (aparte de su espíritu religioso) su extraordinaria asimilación y adaptación, que le dotaba, junto con su feliz memoria, de una no vulgar capacidad para la alta vulgarización científica y la brillantez de conferenciante profundo y ameno, al mismo tiempo que emprendía y resolvía graves problemas científicos en los campos de su labor del Observatorio. Fue miembro de numerosas entidades científicas. Poseía la Cruz de Alfonso X el Sabio, la medalla de Oro del Trabajo y otras condecoraciones. Su producción científica fue desbordante. Más de mil artículos, 100 folletos y 80 libros de los más variados temas científicos; pronunció más de 600 conferencias.

OBRAS: Unos 80 libros, 100 folletos y 1000 artículos: en cada uno de los tomos de *Ibérica* (1945-1961) se pueden calcular unas 300 págs. *Escriptors Jesuïtes* 233-249. *Índices de Razón y Fe* (1954). [Necrología], *Ibérica* (1961) 392-399.

F. DE P. SOLÁ (†)

**PUJIULA, Jaime.** Profesor, biólogo.

N. 22 agosto 1869, Besalú (Girona), España; m. 15 diciembre 1958, Barcelona, España.

E. 13 agosto 1887, Veruela (Zaragoza), España; o. 24 julio 1904, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1907, Innsbruck (Tirol), Austria.

Estudió en el seminario de Girona antes de ingresar en la CJ. Después de sus estudios humanísticos, cursó un año de filosofía (1892-1893) en Tortosa y los otros dos (1893-1895), en Exaten y Valkenburg (Holanda), mientras se iniciaba en las ciencias naturales. A su regreso a España, enseñó (1895-1901) historia natural en el colegio San José de Valencia. Hecha la teología (1901-1905) en Tortosa y la tercera probación (1905-1906) en Manresa (Barcelona), completó sus conocimientos biológicos (1906-1908) en la Universidad de Innsbruck y en la de Viena.

Desde 1908, fue profesor de biología en el Colegio de la CJ de Tortosa y, dos años después, instaló allí el laboratorio biológico del Ebro que, junto con

el Colegio Máximo, fue trasladado (1916) a Sarriá (Barcelona) para darle mayor amplitud. Dirigió más de un centenar de tesis para candidatos al doctorado en la universidad civil, escribió tratados de biología, citología teórica y práctica, histología animal y vegetal e hizo series interminables de cortes de embriones, cuyas cintas alcanzan miles de metros. Fueron centenares sus artículos científicos y de controversia sobre moral médica. Logró que las facultades médicas de las universidades de Madrid y Barcelona establecieran sendas cátedras de Deontología Médica.

Todo ello, fruto de la experimentación personal por más de cuarenta años, incluso durante los veranos que empleaba P en dar cursillos a universitarios. En 1921, ingresó en la Real Academia de Medicina de Barcelona, en cuyo discurso de entrada glosó el tema: «Los órganos embrionarios, su significación y sus residuos.» Pertenecía también a la Real Academia de Ciencias Exactas, Físicas y Naturales de Madrid, al Instituto de España y a otras corporaciones científicas, así como era miembro honorario del Instituto Médico Valenciano y estaba en posesión de la Gran Cruz Civil de Alfonso X el Sabio. Autoridad tan reconocida en el mundo académico, P era un religioso sencillo que manifestaba abiertamente su fe con gran naturalidad y sin el menor respeto humano.

OBRAS: *Conferencias sobre la vida y su evolución filogenética* (Barcelona, 1915). *Citología*, 2 t. (Barcelona, 1914-1918, ²1957). *¿Es lícito el aborto?* (Barcelona, 1925). *Histología fisiológica y anatomía microscópica humana y animal con indicaciones patológicas* (Barcelona, 1934). *El médico ante los derechos del no nacido* (Barcelona, 1944). *De medicina pastorali recentiores quaestiones* (Turín, 1948). *Embriología del hombre y demás vertebrados*, 2 t. (Barcelona, ²1943). *Manual completo de biología moderna macro y microscópica* [con J. Balasch] (Barcelona, ⁴1960). *El vegetal a través del microscopio* (Barcelona, 1955).

BIBLIOGRAFÍA: *Escriptors Jesuïtes* 254-260. *Espasa Supl* (1958) 258. *Memorabilia* 10 (1959) 323s. SALA DE CASTELLARNAU, I., «El embriólogo P. J. P.», *Brotéria CN* 28 (1959) 95-104. DURTFORT I COLL, M., «Jaume Pujiula i Dilmé, S.I.: La morfologia microscòpica». *Ciencia i Tècnica als Països Catalans: una aproximació biogràfica*, 2:827-858. Barcelona (1995).

M. MONTAGUT

**PUJOL, José María.** Superior, formador.

N. 18 julio 1820, Cervera (Lérida), España; m. 23 agosto 1904, Manresa (Barcelona).

E. 13 octubre 1840, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 16 marzo 1850, Vals-près-Le Puy (Haute-Loire), Francia; ú.v. 2 febrero 1857, Hagetmau (Landes), Francia.

Suprimida la CJ en España, tuvo su formación (1840-1850) en las casas de la provincia de España en el exilio de Francia y Bélgica (Avignon, Nivelles, Brugelette, Bruselas, Lovaina y Vals). P trabajó como operario en Bilbao y Valladolid (1850-1854), y fue maestro de novicios (1854-1857) en Hagetmau y en Loyola. Tras un año en el colegio de Carrión de los Condes (Palencia), fue enviado a Puerto Rico para fundar y dirigir el seminario diocesano, aunque por su precaria salud regresó a España en 1859. Otra vez maestro de novicios (1859-1866) en La Selva del Campo (Tarragona) y en Balaguer (Lérida), fue rector (1866-1868) del colegio máximo de Tortosa (Tarragona), desde donde acompañó a los escolares jesuitas al destierro francés (1868-1870) de Aix-en-Provence. Al estallar la guerra franco-prusiana, volvió con ellos a Banyoles, Girona (1870-1872). Superior de la residencia de Zaragoza (1872-1878), ayudó (1877-1878) a las fundaciones de la casa de formación de Veruela (Zaragoza) y de la residencia de Huesca. Pasó a Manresa (Barcelona) como instructor de tercera probación (1878) y luego como rector (1880), donde permaneció hasta 1894. Padre espiritual (1894-1899) en Veruela, se retiró después a Manresa hasta su muerte. Superior durante casi toda su agitada vida, estuvo siempre cercano a los jesuitas en formación.

BIBLIOGRAFÍA: FRIAS 2:669. LÓPEZ DE SANTA ANNA, A., *Los jesuitas de Puerto Rico de 1858 a 1886* (Santander, 1958). REVUELTA 1:1216; 2:1355.

J. L. SÁEZ

**PUJOL CAMPS, Juan.** Misionero, superior.

N. 28 septiembre 1814, Manresa (Barcelona), España; m. 12 noviembre 1878, Valparaíso (V Región), Chile.

E. 21 octubre 1829, Madrid, España; o. 12 octubre 1845, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1853, Montserrat (Barcelona).

Después del noviciado, estudió humanidades (1831-1833) en Alcalá y filosofía (1833-1834) en el *Colegio Imperial de Madrid. Enseñaba latín (1834-1835) en Manresa y, al ser disuelta la CJ, continuó sus estudios en Italia. En el *Colegio Romano, acabó la filosofía (1836-1838), enseñó latín (1839-1842), y cursó la teología (1843-1846). Ya sacerdote, permaneció en Italia como profesor de filosofía en Loreto (1846-1847) y Fano (1848-1849). Vuelto a España, fue operario (1850-1852) en Vic y Manresa, y enseñó moral (1852-1857) en el seminario de Barcelona.

Destinado a Chile, fue rector (1857-1868) del colegio San Ignacio de Santiago y superior (1868-1874) de la misión chileno-paraguaya, dependiente de la provincia de Aragón. Durante su gobierno, se abrieron las residencias de Concepción (Chile) y Montevideo (Uruguay), y la CJ se hizo cargo del seminario de Buenos Aires (Argentina). En diciembre 1874 fue nombrado superior de la residencia de Valparaíso.

FUENTES: ARSI: *Arg. Chil. 1002*.

BIBLIOGRAFÍA: HANISCH, *Historia* 201-204. HERNÁNDEZ, P., *La Compañía de Jesús en las Repúblicas del Sur de América, 1836-1914* (Barcelona, 1914) 102, 235-236, 315. ISERN, J., *La formación del clero secular de Buenos Aires y la Compañía de Jesús* (Buenos Aires, 1936) 233-236, 242-246.

H. STORNI

**PULIDO, Adolfo.** Escritor, operario.

N. 27 septiembre 1896, Cotija (Michoacán), México; m. 27 marzo 1936, México (D.F.), México.

E. 12 marzo 1912, El Llano (Michoacán); o. 26 julio 1927, Barcelona, España; ú.v. 2 febrero 1930, El Paso (Texas), EE.UU.

Antes de concluir el noviciado, la persecución carrancista le hizo pasar (1914) a Estados Unidos en compañía de Miguel *Pro, su gran amigo y de quien sería su primer biógrafo. Fue a España y estudió humanidades (1915-1917) y filosofía (1917-1920) en Granada. Tras su magisterio (1921-1924) en Granada (Nicaragua), regresó a España para estudiar teología (1924-1928) en la casa de formación de Sarriá en Barcelona y la tercera probación (1928-1929) en Salamanca. Escribió muchos folletos y hojas volantes de gran circulación en España, Francia, Bélgica y México en defensa de la Iglesia durante la persecución callista (1926-1929). Precisamente para facilitar su entrada en México, muchos de sus escritos aparecían bajo un seudónimo. Fue director de las *Noticias de la Provincia de México* (1930-1936), prácticamente un tiempo que coincidió con su estancia de profesor de filosofía (1929-1935) en Ysleta College de El Paso. Durante su último año de vida fue operario en la ciudad de México, y quedó marcado por su entrega casi infantil al servicio de todos, con alegría y espontaneidad.

OBRAS: *La lucha de los católicos mejicanos...* (Tarragona, 1926). *Alborada de un mártir. Memorias de la niñez y juventud del R.P. Miguel A. Pro S.J.* (El Paso, 1933).

BIBLIOGRAFÍA: GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo XX*, 477, 575. IGUÍNIZ, *Bibliografía*, 436-438. *Noticias Prov Méx* (1937, 1961).

J. M. ESCALANTE (†)

**PUNTIGAM, Anton.** Operario, escritor.

N. 15 mayo 1859, Salzach (Estiria), Austria; m. 4 septiembre 1926, Viena, Austria.

E. 13 septiembre 1879, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 26 julio 1893, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1896, Travnik, Bosnia.

Terminado el gimnasio en Graz entró en la CJ. Hizo el noviciado y dos años de retórica en St. Andrä, estudió filosofía (1883-1886) en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia), enseñó (1884-1890) en el recién fundado seminario menor en Travnik y cursó la teología (1890-1894) en Innsbruck. Después de la tercera probación en Lainz-Viena, vivió veinticinco años, con breves interrupciones, en Bosnia (Travnik y Sarajevo). Además de su actividad docente y formadora, dirigió varias *congregaciones marianas. Como «Limosnero por los bosnios» realizó un importante trabajo social, entre otros, la organización de la «Mesa de S. Antonio» para estudiantes necesitados. Con la revista *Stimmen aus Bosnien* (más tarde *Balkanstimmen*) despertó en toda la monarquía el interés y la conciencia de responsabilidad por los católicos croatas. Fue consultado por el heredero del trono Franz Ferdinand (de cuya familia era amigo) por su profundo conocimiento de la situación crítica de los Balcanes. Parece que no dejó de influir sobre el heredero su ideal de lo que debería ser una familia del pueblo edificada sobre el cristianismo. Después del atentado de Sarajevo dio los últimos sacramentos sub condicione a la pareja. Agradecidos los hijos del Archiduque regalaron a P la camisa ensangrentada de Franz Ferdinand y las rosas que su esposa había llevado en el funesto viaje a Sarajevo (ambas se conservan hoy en el archivo de la provincia austriaca en Viena). P contribuyó a la colocación de una placa conmemorativa en el lugar del magnicidio y a la erección en las cercanías de un monumento a los Archiduques. El proyecto de construir una iglesia y un centro juvenil en su memoria se abandonó por causa de la guerra. P ha sido erróneamente identificado como «Pharos», el editor anónimo del proceso sobre el atentado. P ciertamente estuvo presente en el juicio (octubre 1914), pero «Pharos» fue en realidad Franz Xaver *Hammerl.

Vuelto a Austria, fundó (1920) en la casa profesa de Viena la liga eucarística de las naciones, así como su revista *Eucaristischer Völkerbund*, ambas expresión de su convicción de que una liga de naciones sólo tiene futuro si se apoya en una base religiosa. La revista, con una tirada de 10.000 ejemplares, tenía suscriptores en casi todos los países europeos y en África y Norte América. Su vida, interesante para la historia de su tiempo, la describió en una amplia autobiografía (aún inédita en el archivo de la provincia jesuita en Viena).

OBRAS: *Slavlje hrvatske omladine na osvitu novoga stoljec'a* (Agram, 1900). *Petar Barbaric'* (Agram, 1900). *Hrvatska omladina pod zastavom Srca Isusova* (Agram, 1901). *Bete und Arbeite* (Straubing, 1901). *Jubilej bezgrijesne Djevice i hrvatska omladina* (Agram, 1904). *Unsere Zukunft in Bosnien* (Graz, 1909). *Dem Andenken der Märtyrer für das katholische Österreich* (Viena, 1914). *Der selige Hingang des grossen Erzbischofs von Sarajevo Dr. Josef Stadler* (Viena, 1919). *Durch die Stürme der Jugend* (Viena, 1924). *Der Wandel zu Gott* (Viena, 1925). *Exerzitien für Laien* (Innsbruck, 1930).

BIBLIOGRAFÍA: ALBERTINI, L., *The Origins of the War of 1914* (Londres, 1952). DEDIJER, V., *Sarajevo 1914* (Belgrado, 1966). KOCH 1486. KOSCH 2:3727. MOUSSET, A., *Un drame historique. L'Attentat de Sarajevo* (París, 1930). NICOLL, L. A., «Anton Puntigam, S.J. Leben und Wirken eines Jesuiten in Bosnien», tesis (Viena, 1970). WÜRTHLE, F., *Die Spur führt nach Belgrad* (Viena, 1975). *Nachrichten der österreichischen Provinz, SJ* (noviembre 1926) 2.

H. PLATZGUMMER / L. A. NICOLL

**PUPEY-GIRARD, Henri.** Fundador de casas de ejercicios, líder de acción católica.

N. 7 julio 1860, Cerdon (Ain), Francia; m. 30 marzo 1948, Laval (Mayenne), Francia.

E. 17 noviembre 1885, Slough (Bershire), Inglaterra; o. 1895, St. Hélier (Jersey), Islas del Canal; ú.v. 2 febrero 1897, Épinay-sur-Seine (Seine-St-Denis), Francia.

Hijo de un industrial, su familia se mudó por asuntos de negocios a París, donde él, hombre de

mundo y director de su propia empresa, se sintió internamente transformado después de hacer los ejercicios espirituales de san Ignacio. Entró en la CJ y, siendo prefecto en el colegio Sainte-Geneviève de París, organizó ejercicios para obreros en Saint-Germain-en-Laye. Mientras continuaba sus estudios, logró que dos sacerdotes prosiguieran su labor en la ciudad y, luego, en Épinay. Asimismo, concertó (1892) unos ejercicios para los estudiantes inscritos en la Escuela Central de París. Así nacieron la Unión social de ingenieros católicos (USIC) y las Uniones federales profesionales, que se fusionaron, más tarde, con las de Léon Harmel para formar la Confederación francesa de profesionales (CFP). Establecido en Épinay tras la tercera probación, impulsó un movimiento regional de ejercicios y fue el alma de la creación de casas de ejercicios en Laval, Angers, La Barde y Mours.

En 1902, a petición del cardenal François Richard, P-G puso en marcha la Liga patriótica de franceses y fue su capellán hasta 1918. Animó, también, a Albert de Mun y Jacques Piou a crear la Action Libérale et Populaire. Siendo capellán militar durante la I Guerra Mundial (1914-1918), se le mencionó muchas veces por su valor y se le condecoró con la Legión de Honor. Después de la guerra, se concentró en reunir dentro de la USIC a cristianos fervorosos del campo de la tecnología para constituir una unión espiritual, que les sirviese de apoyo y ayuda para progresar espiritualmente.

Teniendo él mismo una vida espiritual intensa, basada en los ejercicios y la devoción al Sagrado *Corazón, se guiaba por el principio de que no se podía ser cristiano sin ser apóstol y que el apostolado no es de veras eficaz sino sobre un campo definido y con el esfuerzo común de todos dirigidos a una misma meta. Este ambiente aporta la identidad que agrupa a los que se han formado en él, pero deben cuidar de no formar una camarilla, separada del resto de los fieles. La Unión, que apiña a sus miembros, les impone deberes básicos, como la comunión, meditación, sacrificio y ejercicios anuales. Las reuniones se dedicaban sólo a lo espiritual, doctrinal y social.

Un espíritu parecido animaba el movimiento de las misas de comunión pascual en las Escuelas Especiales (incluía veintiocho de ellas con más de 21.000 miembros) y que tenía como bases los ejercicios anuales cerrados, la acción católica (anticipadamente) y el deseo de la perfección cristiana. En 1937, el Movimiento de ingenieros y jefes de industria de acción católica (MICIAC) lo reconoció el episcopado francés como un movimiento oficial dentro de la acción católica para estas profesiones. Para evangelizar los suburbios rojos de París, dirigió la creación de los Grupos de catequistas. Cuando dejó (1945) la residencia en la calle Varenne para retirarse a Laval, habían surgido 149 vocaciones de las obras que había fundado.

OBRAS: «Les retraites d'hommes à la villa St-Joseph», *LJ* 17 (1898) 66-75.

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE 2:401; 4:417, 714-715. DUCLOS 220-221. DU PASSAGE, H., *Soixante ans d'effort allègre. Le Père Henri Pupey-Girard* (París, 1949). POLGÁR 3/2:712. ROBINOT MARCY, G., «Le P. Pupey-Girard», *Compagnie* (1948) 239-240.

H. BEYLARD (†)

**PURBRICK, Edward.** Superior, instructor de tercera probación.

N. 22 junio 1830, Birmingham (Midlans Oeste), Inglaterra; m. 18 julio 1914, Manchester, Inglaterra.

E. 16 octubre 1851, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra; o. 25 septiembre 1864, St Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1869, Stonyhurst.

En su juventud en Birmingham, tuvo amistad con Edward Benson, futuro arzobispo de Canterbury, y Joseph Lightfoot, que sería obispo de Durham y escriturista famoso. Cuando se convirtió (mayo 1850) al catolicismo, abandonó el Christ Church College de Oxford y, acabada la formación usual jesuita, fue diez años rector (1869-1879) de Stonyhurst, *visitador del Canadá (1879-1880), provincial de la provincia inglesa (1880-1888) y de la de Maryland-Nueva York (1897-1902), e instructor de *terceronés (1888-1895) en Inglaterra y Nueva York. Después de su muerte, escribieron de él sus contemporáneos: «Fue un hombre de grandes dotes... un gran erudito en clásicos, teólogo capaz, vigoroso predicador, hábil administrador y un modelo de escritor de cartas.» Y, además, «en su juventud, fue uno de los miembros más notables y, desde luego, más adelante en su vida, el más distinguido de la provincia inglesa de la Compañía de Jesús».

OBRAS: *May Papers, or Thoughts on the Litany of Loreto* (Roehampton, 1873). «Some Notes of Father Purbrick on the Exercises», *WL* 44 (1915) 77-84, 141-149.

BIBLIOGRAFÍA: MARTINDALE, C. C., «Edward Ignatius Purbrick, S.J.: A Sketch», *Month* 148 (1926) 116-124, 203-211, 299-308. SUTCLIFFE, no. 350. «Father Edward Ignatius Purbrick», *LN* 32 (1913-1914) 565-568. «Edward Ignatius Purbrick, S.J.», *The Stonyhurst Magazine* 13 (1914) 1027-1029. «Some Reminiscences of a Great Superior», *The Stonyhurst Magazine* 13 (1914) 1036-1038. «Death of Father Purbrick», *WL* 43 (1914) 403-404. «Some Remarkable Members of the English Province I: Father Edward Ignatius Purbrick», *LN* 33 (1915-1916) 90-98.

J. DOOLEY

**PUSATERI, Antonio, véase POSATERI, Antonio.**

**PUSCH, Sigismund.** Historiador, teólogo, escritor.

N. 18 agosto 1669, Graz (Estiria), Austria; m. 29 julio 1735, Graz.

E. 13 octubre 1686, Viena, Austria; o. 1700, Graz; ú.v. 2 febrero 1704, Graz.

Después de su noviciado, estudió clásicos en Leoben y filosofía en Viena (1689-1692), enseñó en los gimnasios de Viena (en la casa profesa), Pressburg (hoy Bratislava, Eslovaquia) y Laibach (Liubliana, Eslovenia), e hizo la teología en Graz (1696-1700) y

la tercera probación en Leoben. Después, fue profesor de matemáticas en la Universidad de Graz (1702-1704), y de filosofía (1704-1707) y de teología (1707-1712) en la Universidad de Viena, donde fue también decano por un año. Por fin, de nuevo en Graz desde 1712 hasta su muerte, enseñó dogmática, Sgda. Escritura y derecho canónico y fue canciller de la universidad desde 1720.

Publicó obras históricas, teológicas y científicas. Se hizo famoso como historiador por sus investigaciones acerca de Estiria, sobre cuya historia de la Iglesia recogió gran cantidad de materiales. Con todo, durante su vida sólo publicó dos pequeños volúmenes de su *Chronologia sacra Ducatus Styriae* (1715, 1717), que había preparado con su colega jesuita, Oktavius Bucelleni. La obra empieza en 1230. Aprovechándose del material reunido por P, Erasmus *Fröhlich publicó (1756) en dos tomos *Diplomataria sacra Ducatus Styriae*, que contiene los documentos más importantes de los monasterios de Estiria. Del resto que se conserva, el conde Michael Karl de Althann publicó (1754) *Diplomatarium Garstense*.

OBRAS: *Primus imperii romani annus Aug. Caesaris Josephi I.* (Viena, 1706). *Problema gnomonico-geographicum, quomodo horologio solari astronomico orbis terraquaei, regiones describendae sint* (Graz, 1707). *Horographia lunaris* (Viena, 1708). *Chronologiae sacrae ducatus Styriae...* 2 v. (Graz, 1715-1720). *Theologia speculativa* 8 v. (Graz, 1723-1730).

BIBLIOGRAFÍA: CORETH, A., *Österreichische Geschichtsschreibung in der Barockzeit (1620-1740)* (Viena, 1950). DUHR 4/2. ENSLE, C., *Die Jesuitenprofessoren an der Wiener Universität (1623-1711)* (Viena, 1971). KOSCH 2:3732. PEINLICH, R., *Geschichte des Gymnasiums in Graz. 2. Periode. Collegium, Gymnasium und Universität der Jesuiten* (Graz, 1870). SOMMERVOGEL 6:1311-1312. STÖGER, *Scriptores* 285-286. WURZBACH 24:105-106. *DTC* 13:1362-1363.

H. PLATZGUMMER

**PÜTZ, Joseph.** Teólogo, misionólogo, escritor.

N. 30 abril 1894, Mersch, Gran Ducado de Luxemburgo; m. 23 febrero 1984, Delhi, India.

E. 23 septiembre 1913, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 26 julio 1926, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1931, Kurseong (Bengala Occidental), India.

Poco después de entrar en el noviciado tuvo que trasladarse a Inglaterra, forzado por la I Guerra Mundial, y se unió a los novicios franceses en Canterbury, donde también hizo un año de juniorado (1915-1916), y cursó (1916-1919) la filosofía en Stonyhurst. Después de enseñar ciencias en el colegio de Charleroi, empezó la teología en Lovaina, la continuó en Innsbruck y la terminó en Nápoles (Italia). Tras la tercera probación (1927-1928) en Drongen (Bélgica), cuando se ofreció para la misión del Congo, la muerte repentina de Louis Lemaerts, profesor en Kurseong, hizo que a toda prisa fuera enviado P a sustituirle. Zarpó (1929) para la India con otros siete jesuitas. Fue profesor de teología en St. Mary's College de Kurseong desde 1930 a 1972, siendo su decano durante la mayor parte del tiempo. Empezando por la cristología, enseñó toda la teología dogmática y finalmente se centró en los sacramentos, liturgia, misionología y religión comparada, en la que fue un verdadero pionero. Cuando el teologado se mudó a Delhi, P se trasladó con él, y continuó su docencia hasta 1977.

P fue director (1940-1974) de la revista *The Clergy Monthly* (ahora conocido como *Vidyajyoti*), en la que escribió más de cien artículos, así como muchas recensiones de libros. Su libro *My Mass*, escrito más de veinte años antes del *Vaticano II, preparó al clero y al laicado indio para los cambios litúrgicos introducidos por el concilio. *My Mass* fue un *bestseller* en los países de lengua inglesa y se tradujo al español, portugués e italiano.

Fue consultor en la primera sesión (6-18 enero 1960) de Concilio de la India, tenido en Bangalore. Nombrado por el cardenal Valerian Gracias consejero teológico de la conferencia episcopal india para el Vaticano II, asistió a todas las sesiones generales hasta la cuarta y última el 8 diciembre 1965. Durante sus cincuenta años en la India ejerció una profunda influencia en la formación académica y espiritual de innumerables sacerdotes y religiosos, en especial por medio de su docencia y ejercicios espirituales.

OBRAS: *My Mass* (Ranchi, 1938; trad. esp. *Vivir la misa* [Barcelona, 1957]).

BIBLIOGRAFÍA: *God's Word among Men*. Theological Essays in honour of Fr. (Delhi, 1973) ix-xiv. «In memoriam», *Hémecht* 46 (Luxemburgo, 1994) 318-323.

J. AIXALÀ (†)

**PUYAL, Mariano.** Superior.

N. 14 octubre 1792, Barbastro (Huesca), España; m. 6 octubre 1855, Madrid, España.

E. 18 marzo 1816, Madrid; o. 23 marzo 1818, Graus (Huesca); ú.v. 16 agosto 1826, Madrid.

Hizo sus estudios eclesiásticos en Alcalá de Henares (Madrid) y fue uno de los siete primeros novicios admitidos en la CJ restaurada de España. Acabado su noviciado y ordenado, enseñó filosofía en el *Colegio Imperial de Madrid y fue ayudante de Pedro *Cordón en su labor de formación de novicios y juniores. Al iniciarse el trienio liberal, la CJ fue de nuevo suprimida (1820), a sólo cinco años desde su restauración. P pasó a Nápoles (Italia), donde se dedicó al trabajo pastoral, hasta que, restablecido el poder real absoluto por las tropas francesas de la Santa Alianza en 1823, pudo volver a España, y fue nombrado preceptor y confesor de los hijos del infante D. Carlos.

Fue provincial (1828-1831) de España, pero acusado de actuar con independencia del P. General Juan Roothaan, y de demasiado apego a la corte, fue sacado de Madrid y enviado por Roothaan como rector al colegio de Manresa (1831). Desde principios 1833 hasta una nueva supresión en 1835, fue rector del Colegio Imperial de Madrid, donde sufrió el asesinato de dieciséis jesuitas de su comunidad, víctimas de la *matanza de frailes (17 julio 1834).

Decretada la supresión por el gobierno liberal (4 julio 1835), P permaneció en Ávila y Madrid, confortando a sus hermanos y trabajando por la nueva restauración de la CJ, que se dio, de modo parcial, en 1852, después de la firma del Concordato de 1851, durante la «década moderada» (1844-1854). Convencido Roothaan de la falsedad de las acusaciones anteriores, le nombró otra vez provincial (1844-1850).

La persecución le vino en esta ocasión de parte del gobierno y la prensa, que recordaban con insistencia a la opinión pública que P había sido preceptor de Carlos Luis de Borbón, conde de Montemolín. El hijo del Infante D. Carlos, pretendiente al trono español como su padre, se había alzado en armas por entonces (1845-1849) en Cataluña. En 1850, P fue el superior de la sección de Madrid, según la división administrativa de la provincia de España que se había acordado para la dispersión. Aquejado toda su vida de enfermedades, aunque fue elegido para asistir a la Congregación General XXII (1853), no pudo acudir a Roma y murió dos años después.

Gobernó la CJ en España en circunstancias muy difíciles, al estar por muchos años fuera de la ley. Hombre equilibrado y prudente, fue más bien pesimista a la hora de pronosticar un futuro estable para la CJ dentro de la agitada situación política española. Trabajó, sin embargo, con abnegación, constancia y entusiasmo por su restablecimiento legal.

BIBLIOGRAFÍA: FRÍAS, *Provincia España*, 196-200. FRÍAS 1:765; 2:669.

J. R. EGUILLOR (†)

# Q

**QUADRIO, Francesco Saverio.** Erudito, poeta.

N. 1 diciembre 1695, Ponte in Valtelina (Sondrio), Italia; m. 21 noviembre 1756, Milán, Italia.

E. 17 octubre 1713, Novellara (Reggio Emilia), Italia; o. 1727; ú.v. 2 febrero 1731, Fidenza (Parma), Italia; jesuita hasta 1745.

Mientras enseñaba en Padua, se entregó a la investigación científica de medicina y botánica. Compuso asimismo el poema jocoso *Il cavaliere errante*, y otras poesías, que dio a las llamas más tarde. Un poema alegórico, «Il mondo lunare scoperto», lo dejó inacabado e inédito. En Bolonia, escribió, para que la representaran los alumnos del Colegio de Nobles la tragedia *Altamane*, cuatro veces más extensa de lo normal, y una obra sobre la poesía italiana (1734), que amplió más tarde (1739-1752) a una vasta enciclopedia sobre la literatura mundial —un trabajo que le hizo famoso. Trata de la poesía lírica, cómica, tragicómica, épica, etc., con la convicción de que la poesía es la filosofía universal que guía a los hombres magníficamente a su último fin. Antes de salir de la CJ (con dispensa del papa Benedicto XIV), Q había sido hecho miembro de la Accademia dei Trasformati en Milán. Prosiguió su labor literaria como sacerdote diocesano y sufrió muchas pruebas en sus últimos años.

OBRAS: [G. M. Andreucci], *De la poesia italiana*, 2 v. (Venecia, 1734). *Della storia e ragione di ogni poesia*, 4 v. (Bolonia, 1739-1752). *Lettera intorno ai titoli di onore* (Milán, 1751). *Dissertazioni critico-storiche intorno la Rezia di qua delle Alpi, oggi detta Valtellina* (Milán, 1775-1776). *Lettera intorno all'origine e propagazione delle lingue* (Milán, 1756).

BIBLIOGRAFÍA: Costanzo, M., «Una poetica del razionalismo: F. S. Quadrio (1695-1756)» en *Dallo Scaligero al Quadrio* (Milán, 1961) 157-235. Doglio, M. L., «Quadrio, Francesco Saverio», *Dizionario critico della letteratura italiana* (Turín, 1973) 3:148-150. Pinchetti, B., «La vita di Francesco Saverio Quadrio (1695-1756)», *Archivio Storico Lombardo* 20 (1913) 333-375. Id., *Ricerche sulle opere letterarie di F. S. Quadrio* (Catania, 1915). Polgár 3/2:715-716. Quadrio, S., *Di Francesco Saverio Quadrio e delle sue opere (1695-1756)* (Brescia, 1921). Sommervogel 6:1325-1326. *EI* 28:586.

A. Guidetti (†)

**QUADROS, António de.** Superior.

N. 1529, Santarém, Portugal; m. 21 noviembre 1572, Goa, India.

E. 1 abril 1544, Coímbra, Portugal; o. 1552, Coímbra; ú.v. 1 octubre 1553, Lisboa, Portugal.

Estudió en Coímbra filosofía y cinco años de teología. Fue secretario del *visitador, Jerónimo *Nadal, desde 1553 y luego *colateral del provincial de Portugal, Diego *Mirón. En 1555 partió para la India, donde fue viceprovincial desde principios de 1556 hasta septiembre, en que llegó el nuevo provincial, Gonçalo da *Silveira. Fue provincial desde 1559 hasta su muerte. Su gobierno fue muy apreciado por su prudencia y equilibrio. Promulgó las Constituciones de la CJ. Entre 1562 y 1572 edificó la iglesia de S. Paulo en Goa. Fue uno de los mejores predicadores de su tiempo en la India.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: *Chronicon* 4:483, 6:947. Nadal 1:216-218, 859. *EpMix* 3-5. *EpQuad* 1-3. *DocInd* 3-17. *DocJap* 1:783; 2:736. *MonIap* 1:1275s. Beccari 15:286. Gonçalves, *História* 3:478s. Schurhammer, *Javier* 2:1079. Schütte 993.

J. Wicki (†)

**QUADROS, Diego Martín de, véase CUADROS.**

**QUEIROZ (QUEIROS, QUEYROZ, QUEYROS), Fernão de.** Superior, historiador.

N. 1617, Canavezes (Oporto), Portugal; m. 12 abril 1688, Goa, India.

E. 26 diciembre 1631, Coímbra, Portugal; o. c. 1644, Goa; ú.v. 1 enero 1652, Thana (Maharastra), India.

Zarpó hacia la India en 1635, siendo aún escolar, y concluyó sus estudios en el colegio San Paulo en Goa, adonde llegó el 8 diciembre 1635. Enseñó teología (1644-1647), y fue vicerrector en Diu (1647), rector de Thana (1653) y Bassein (1659), así como prefecto de estudios en San Paulo y superior (1671-1677) de la casa profesa de Goa. Aunque Don Pedro, regente de Portugal, lo nombró (1671) patriarca de Etiopía, el nombramiento no se realizó por no querer Francia jesuitas en esa región. Provincial de Goa (1677-1680), en su mandato envió misioneros a Ben-

gala y a Nepal. Fue comisario de la *Inquisición en Goa muchos años desde 1654.

Escritor prolífico de cartas, compuso la vida del H. Pedro de *Basto, de quien se dice tuvo visiones sobre la guerra entre portugueses y holandeses, y respecto a la pérdida y reconquista de Ceilán (Sri Lanka). Escribió una historia de Ceilán, en la que a veces hace recurso a lo sobrenatural; este libro aún contiene información valiosa sobre esa isla.

OBRAS: *Historia da vida do Veneravel Irmaõ Pedro de Basto* (Lisboa, 1689). *Conquista temporal e espiritual do Ceylaõ* (Colombo, 1916). «Conquista da India por humas e outras armas Reaes e evangelicas», *Documentaçaõ Ultramarina Portuguesa* 3 v. (Lisboa, 1960-1963) 1:267-632.

BIBLIOGRAFÍA: ABEYASINGHE, T. B. H., «History as Polemics and Propaganda: Some Aspects of Fernão de Queirós' Conquista», *II Seminario Internacional de História indo-portuguesa* (Lisboa, 1985) 787-798. BECCARI 13:444-446, 448-451. FRANCO, *Imagem Coimbra* 2:616. SCHURHAMMER, G., «Unpublished Manuscripts of Fr. Fernão de Queiroz, SI», *GesStud* 2:797-809. POLGÁR, *Verbo* 15:1498s. WICKI, J., *AHSI* 39 (1970) 144-146.

V. PERNIOLA / J. WICKI (†)

**QUEN, Jean de, véase DEQUEN.**

**QUENINUS, Marcus, véase CUENIN, Marcus.**

**QUERBEUF, Yves-Mathurin-Marie THÉAUDET de.** Director de revista.

N. 3 enero 1726, Landerneau (Finistère), Francia; m. 1797, Brunswick (Baja Sajonia), Alemania.

E. 26 septiembre 1752, París, Francia; o. 1757, París; ú.v. 2 febrero 1760, París.

Después de enseñar retórica en varios colegios, fue enviado (1761) como profesor de lógica a París, donde siguió incluso tras la supresión (1762) de la CJ. Se trasladó a Londres en 1792, y luego a Alemania. Un logro notable de Q fue reeditar (1780-1783) en veintiséis volúmenes las *Lettres édifiantes et curieuses*, que habían salido antes en treinta y cuatro. Su aportación consistió en hacer de la colección un todo al ordenar las cartas por países y áreas, como Levante, Indias, China, etc. Asimismo, escribió prólogos y temas adicionales. Además, editó los sermones (8 vols. [1777]) de Charles *Frey de Neuville y las obras (9 vols. [1787-1792]) de François *Fénelon, en cuyo primer volumen hay una biografía del arzobispo, escrita por Q.

BIBLIOGRAFÍA: GRENTE, G., *Dictionnaire des lettres françaises, le dix-huitième siècle* (París, 1960) 2:409. LEVOT, *Biographie bretonne* (1857) 2:666. SOMMERVOGEL 6:1336-1338.

J. DEHERGNE (†)

**QUERCK, Ignaz.** Misionero popular, escritor.

N. 22 enero 1660, Wolfath (Baden-Württemberg), Alemania; m. 21 noviembre 1743, Viena, Austria.

E. 23 febrero 1680, Viena; o. 1690, Viena; ú.v. 15 agosto 1694, Viena.

Fue recibido en la provincia austriaca de la CJ después de ser rechazado en la de Alemania Superior por su débil salud. Hechos sus estudios, terminados con doctorados en filosofía y teología, fue profesor de ética y filosofía, y luego de teología moral en Viena. Tras algunos años como ayudante del maestro de novicios en St. Anna en Viena, fue instructor de *tercerones en Judenburg. Empezó, entonces, su larga carrera de misionero popular en Alta Austria y Estiria, donde se ganó el amor y el respeto del pueblo. Impresionaban sobre todo su vida ascética y santa, y sus sermones y catequesis, para lo que no ahorraba ningún esfuerzo. Para reforzar sus charlas catequéticas, compuso rimas y poemas cómicos en alemán contra la superstición, que se difundían con rapidez entre el pueblo. Escribió también varias obras edificantes, vidas de santos, sobre todo jesuitas, y libros de catequesis para los niños. En Graz fundó una biblioteca de libros infantiles, y en Estiria y Carintia introdujo la hermandad de la doctrina cristiana, cuya finalidad era organizar la enseñanza cristiana del pueblo. Después de más de treinta años de duro trabajo, regresó a Viena, donde tuvo un breve apostolado, sobre todo como confesor, y murió con fama de santidad a los ochenta y tres años.

OBRAS: *Philosophiae universae conclusiones...* (Viena, 1698). *Observationes de Archi-confraternitate Romana doctrinae christianae...* (Passau, 1731). *Lebensgeschichte des heiligen Severin, Apostels der Noriker...* (Viena, 1728). *Das siebzehnte Jahrhundert der Katholiken, entgegengestellt dem zweiten der Lutheraner* (Viena, 1733). *Apologie der Gesellschaft Jesu* (Viena, 1734).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/1:374-375. KOCH 1488. LUKÁCS, *Cat. generalis* 2:1315-1316. SOMMERVOGEL 6:1338-1340. STOGER, *Scriptores* 286-288. WILHELM, J., «Ein Seelsorgerleben der Barockzeit in Osterreich. P. Ignatius Querck, S.J. (1660-1743)», tesis (Universidad de Graz, 1976).

H. PLATZGUMMER

**QUERINI, Manuel.** Misionero, superior.

N. 28 mayo 1694, Zante (Islas Jónicas), Grecia; m. 3 mayo 1776, Roma, Italia.

E. 17 enero 1711, Roma; o. 1720, Córdoba, Argentina; ú.v. 2 febrero 1728, Buenos Aires, Argentina.

Nació en una isla griega (perteneciente a Venecia), siendo su padre gobernador de ella. Hechos sus primeros estudios en el *Colegio Illírico de Loreto (Italia), cursaba la filosofía en el *Colegio Romano cuando entró en la CJ. Estudió un año más de filosofía en el Colegio Romano (1713-1714) y enseñó (1714-1715) gramática en Viterbo. Destinado a la provincia del Paraguay, empezó (1716-1717) la teología en Granada (España) y, llegado a Buenos Aires (13 julio 1717) en la expedición de los PP. Bartolomé Jiménez y José de *Aguirre, la completó en Córdoba. Redactó las cartas anuas de 1718 a 1720.

En Córdoba del Tucumán, enseñó retórica y filosofía, y fue ministro del convictorio de Montserrat (1720-1726). Tras una breve docencia de teología moral en Buenos Aires (1727-1728), pasó a la *reducción de Candelaria, de la que fue párroco (1732-

1738). En 1739, el provincial Antonio *Machoni envió a Q y a Matías *Strobel a fundar reducciones entre los pampas, cerca de Buenos Aires, y ambos establecieron (mayo 1740) la de Concepción al sureste de Samborombón. Con ayuda de artesanos de las otras reducciones guaraníes construyeron la iglesia y las casas del pueblo. Q fue rector del colegio de Buenos Aires (1743-1747) y provincial del Paraguay (1747-1751).

Durante su provincialato, escribió dos informes (1747 y 1750) al rey Fernando VI; el primero, sobre las reducciones jesuitas de los guaraníes en los obispados de Asunción y Buenos Aires, de pampas en el de Buenos Aires, del Chaco en el de Tucumán, de chiriguanos en el arzobispado de Charcas, y de chiquitos en el obispado de Santa Cruz; el segundo, consigna la fecha de fundación de cada uno de los cuarenta y nueve pueblos, así como su ubicación, características y nombre de los jesuitas que los atendían.

El 2 abril 1751, Q reunió en San Miguel a setenta jesuitas de las reducciones guaraníes del Paraná-Uruguay para leerles la carta (7 enero 1750) del P. General Francisco Retz, llegada en enero 1751 (después de su muerte); se les notificaba la firma del *tratado de límites entre España y Portugal, por el que siete pueblos guaraníes pasaban a jurisdicción portuguesa, y exhortaba a los misioneros a procurar que los guaraníes aceptasen la voluntad real. Añadía que los habitantes de estos pueblos, aunque tenían facultad para quedarse, se trasladasen a territorio español antes de la llegada de los comisionados reales para ejecutar el decreto. Sólo Q y otro misionero vieron posible el traslado; los demás opinaron que no se podría persuadir a los guaraníes al abandono de sus pueblos. La otra posibilidad, la de que aceptasen ser súbditos de los portugueses, a quienes siempre habían visto como enemigos por los frecuentes ataques de los *bandeirantes de São Paulo, resultaba también impracticable. Ante el dilema, decidieron escribir al virrey del Perú, a la Audiencia de Charcas, al P. General y al P. Francisco de *Rávago, confesor del Rey, exponiendo las fatales consecuencias del tratado. A fines de 1751, llegó del Perú José Isidro *Barreda, nombrado provincial por el nuevo P. General Ignacio Visconti.

Terminado su provincialato, fue rector del Colegio Máximo de Córdoba (1751-1756), maestro de novicios (1757-1763) y, de nuevo, rector de Córdoba (1764-1767). El 12 julio 1767 se leyó en la comunidad el decreto de Carlos III, expulsando a la CJ. Llegado a Cádiz en enero 1768, después de un tiempo de encierro en el Hospicio de Misiones (antes alojamiento de los jesuitas enviados a América y Filipinas), Q pasó con otros compañeros ancianos y enfermos al convento de San Francisco de Paula, donde se repuso. En junio 1768 zarpó hacia Córcega en la flota que llevaba 1.200 jesuitas de las provincias americanas. Tras desembarcar los súbditos del Rey de España, Q siguió su viaje a Roma. Destinado al noviciado de S. Andrea del Quirinale, donde había entrado en la CJ cincuenta y seis años antes, pasó después de la *supresión (1773) a la casa del Gesù, donde murió.

OBRAS: «Estado de la Provincia del Paraguay en 1750», *Provincia Argentino-Chilena. Cartas y Datos Edificantes* 1 (1918) 188-202.

FUENTES: ARSI: *6, 7; Vitae 138* 145-153.

BIBLIOGRAFÍA: Brabo, F. J., *Inventario de los bienes hallados a la expulsión de los jesuitas* (Madrid, 1872) 119-134, 631-646. Furlong, G., *Manuel Querini, S.J., y sus «Informes al Rey», 1747-1750* (Buenos Aires, 1967). Kratz, W., «Gesuiti italiani nelle missioni spagnuole al tempo dell'espulsione (1767-1768)», *AHSI* 11 (1942) 62-63. Pastells, *Paraguay* 7:777-791. Peramás, J. M., *Vida y obra de seis humanistas* (Buenos Aires, 1976) 93-129. Selva, M., «El Colegio Máximo de Córdoba y un memorial inédito del P. Manuel Querini», *Criterio* 3 (1930) 269-271. Storni, *Catálogo* 229. Íd., «Jesuitas italianos en el Río de La Plata (antigua Provincia del Paraguay 1585-1768)», *AHSI* 48 (1979) 40.

J. Baptista / C. J. McNaspy (†)

**QUEYROS, Fernão de, véase QUEIROZ.**

**QUEYROT, Jérôme.** Misionero del Oriente Medio.

N. 22 septiembre 1588, Lyón (Rhône), Francia; m. 8 septiembre 1653, Damasco, Siria.

E. a principios de 1606, Lyón; o. 1613/1614, Lyón; ú.v. 22 octubre 1623, Estambul, Turquía.

Antes de estudiar teología, enseñó en los colegios de Besanzón y Dole. Movido por su deseo de ir a misiones, poco después de su ordenación, partió (1614) para Constantinopla (Estambul). Cuatro meses después de su llegada, regresó a Europa con su superior François de *Canillac, vía Alepo (Siria) y Jerusalén. Canillac tenía interés en convencer a los superiores de Europa de que una residencia en Constantinopla era más importante que otras misiones; con todo, la muerte del P. General Claudio Aquaviva (1615) retrasó la realización de la idea. Enviado a Sicilia y Malta, trabajó varios años. Antes de 1623 (parece que entre 1617 y 1621), volvió a Constantinopla. Comenzó entonces una vida ejemplar misionera. Ejercitó diversos ministerios, pero siempre el de profesor. De Constantinopla fue llamado a Esmirna, Turquía.

Con todo, su puesto estaba más bien en Alepo, de donde partían las caravanas para Armenia e Ispahan (Persia), para continuar después a la China y la India. La CJ acababa de fundar una residencia que necesitaba un hombre de empuje en sus difíciles comienzos. El 15 septiembre 1628, Q dejó Esmirna por mar, pasó por Damieta (Egipto) y el 13 noviembre llegó a Alepo. Durante veinticinco años, se desvivió por la misión de Siria, experimentando muchas veces las rudas condiciones en que se veían entonces sus misioneros; una estancia en las cárceles turcas no era nada excepcional.

Q vivió en Alepo unos quince años, haciendo de todo, y sin dejar de escribir. Por su conocimiento de lenguas, entre ellas del griego, el obispo de Damasco quiso tenerlo a su lado en 1641; de este modo, la víspera de la fiesta de San Pablo (¿24 enero, 28 ó 29 junio?), Q fue el primer jesuita en pisar el suelo de

esta ciudad. Después de una corta ausencia, regresó a Damasco, donde fundó (1644) una residencia y ejercitó sus ministerios habituales: la docencia y contactos con los cristianos católicos y no católicos. La población, incluidas las autoridades turcas, lo estimaban mucho. Nicolas Poiresson, autor de su nota necrológica, lo llamó «un hombre de otro mundo, más por la pureza de sus costumbres que por las canas». Joseph *Besson añadió que Q «dejó muchos herederos de su virtud» y una residencia que, a través de vicisitudes diversas, ha durado hasta nuestros días.

OBRAS: «Relazione della Missione nella città d'Aleppo (1630-1635)», Rabbath, *Documents*, 2:513-532. ARSI *FG 736. Gall 95*. «Trésor de toutes les langues».

BIBLIOGRAFÍA: Besson, J., *La Syrie et la Terre Sainte au XVII s.* (París, 1862) 68-73, 78. Cordara 403-409. Graf 5:133. Levenq, G., *La première mission de la CJ en Syrie*, 5-7, 17-39, 47s. *Lettres édif* (1780) 1:124-126, 167-170. Libois, «Jésuites» 183; «Égypte» 76. Rabbath, *Documents*, 1:665; 2:642. Sbath, *Al Fihris. Suppl* (1940) 28. Sommervogel 6:1342, 925 A.

Ch. Libois

**QUEYROZ, Fernão de, véase QUEIROZ.**

**QUIETISMO, véase TEOLOGÍA, VI, 2.**

**QUIJANO, Juan de.** Capellán de prisiones, operario.

N. 1 enero 1632, Corrales de Buelna (Cantabria), España; m. 10 julio 1704, Sevilla, España.

E. 12 febrero 1657, Sevilla; o. c. 1664, Carmona (Sevilla); ú.v. 15 agosto 1670, Sevilla.

Al ser admitido en la CJ, vivía en Málaga al amparo de un tío suyo prebendado de la catedral. Terminado su noviciado en San Luis de Sevilla, repasó humanidades en Montilla. Por razón de su edad, antes de acabar el curso de artes en Córdoba, fue enviado a Carmona (c.1661) como maestro de gramática, donde, además, estudió *casos. Dedicado a los ministerios, reveló su talento de «carcelero» en la asistencia a un ajusticiado y fue enviado a la casa profesa de Sevilla, donde no había entonces ninguno encargado de este oficio. Perseveró en esta labor unos cuarenta años. Acompañó a unos 80 ajusticiados al patíbulo. Durante los tres días previos a la ejecución, Q pasaba día y noche en la celda con los condenados y los atendía con constancia y mansedumbre. Muy pocos se resistieron a reconciliarse con Dios. Después de la ejecución exhortaba a los asistentes a confiar en Dios y a detestar los pecados. Muchos acudían luego a su confesionario. Era ejemplar en este ministerio y en la atención a enfermos y moribundos. Fue seis años ministro de la casa (1566-1572) y muchos años prefecto de iglesia y de la congregación de San Cosme y Damián radicada en la casa profesa.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI, *Baet 10, 14/2, 20/2*. Solís, «Los dos Espejos», espejo 2, imagen 84.

F. Delgado (†)

**QUÍMICA.** Hay muchas formas de concebir el tema «La química y los jesuitas»: contribución de éstos al desarrollo de la química experimental y teórica; desarrollo del interés en su propia preparación para la química; y contribución al desarrollo de la química en los centros de la CJ y de sus antiguos alumnos.

La contribución de los jesuitas al desarrollo experimental y teórico de la química es bastante limitada. Por ello, hay que centrarse en los otros dos apartados para valorar el papel de los jesuitas. El tercero requiriría un libro bastante extenso, y no cabe en un breve artículo. De aquí que éste se limitará casi exclusivamente al segundo, al interés de los jesuitas en su preparación para la enseñanza e investigación en el campo de la química.

La dedicación de los jesuitas a la química ha estado muy extendida en los colegios y universidades jesuitas de Estados Unidos durante el siglo XX. No hubo entre los jesuitas, antes de la *supresión (1773) y durante bastante tiempo después de la *restauración (1814), un interés especial por la química. Sin embargo, ya hacia 1880 casi todos los veintitrés colegios de Estados Unidos impartían cursos de química en su quinto o sexto año, al modo del «gimnasio» europeo. El mismo profesor solía enseñar química, física y matemáticas.

Es sorprendente las pocas pruebas que existen del interés de los jesuitas por la química antes de la supresión, en contraste con su participación activa en el desarrollo de la *física, la *astronomía y las *matemáticas. Quizá no sea difícil comprender sus razones. La química estaba en un estado elemental y difuso hasta bien entrado el siglo XVIII. La primera teoría estructural de la química, la teoría del flogisto, se difundió durante los años en los que la CJ estaba sufriendo los ataques de los poderes que consiguieron su supresión en 1773. La «Revolución Química», ideada y trasmitida por Antoine Lavoisier, comenzó en el decenio de 1780. Antes sólo escribieron sobre asuntos relacionados con ella Jean Valat (1614-1696), Athanasius *Kircher en varias ocasiones, y Josef Franz (1704-1776). Rudjer J. *Bošković, al fundamentar su teoría atómica y al deducir las consecuencias de la misma, desarrolló muchas ideas químicas, de las que se han considerado deudores algunos de los grandes químicos posteriores. A fines de siglo, Manuel G. Gil (1745-1807), después de publicar su libro vindicando la teoría boscovichiana, dio a luz la *Disquisitio in causam physicam chemicorum...* (Plasencia, 1799).

Hay que llegar al siglo XIX para buscar los comienzos de una verdadera dedicación de jesuitas a la química. Carlos *Sommervogel menciona dos, que enseñaron en el *Colegio Romano durante el siglo XIX, Giambattista *Pianciani y Saverio Provenzali (1815-1894). Escribieron con amplitud sobre temas de físico-química, entonces en pleno desarrollo. Ambos publicaron libros de texto sobre esa materia. Pianciani escribió muchos artículos sobre temas científicos para los primeros números de *La Civiltà Cattolica*. Provenzali colaboró con trabajos de química en *Atti dell' Accademica de'nuovi lincei*, cen-

trándose en los efectos químicos de la luz y la electricidad. A finales del siglo un jesuita de Lovaina, Joseph van Geersdael (1872-1897), escribió varios artículos en *Revue des questions scientifiques* y en *Cosmos*, uno de los cuales trataba de la licuefacción del helio. Había pues una tradición limitada de interés por la química entre los jesuitas del siglo XIX, que por otra parte eran los años en que se comenzó a fraguar la química moderna. Esta tradición sin duda tuvo su influencia en los jesuitas que fueron estableciendo el sistema escolar en Estados Unidos durante el siglo XIX.

Así se incluyó la química en el plan de estudios de la mayoría de los colegios desde el comienzo. Sin embargo, el impulso hacia una mayor profesionalización en la preparación de jesuitas para las ciencias coincide con la fundación de la «Association of American Jesuits Scientists» (AAJS) en 1922, en el Colegio Canisius de Buffalo. En 1923 se añadió a su título «Eastern States Division», con la esperanza de formar una red nacional de científicos jesuitas. Esta esperanza nunca se hizo realidad. El *Bulletin of the Association of American Jesuit Scientists, Eastern States Division* se publicó cuatro veces al año durante casi medio siglo. El último número salió del Colegio de Woodstock en 1966. La organización y su boletín ayudaron y animaron a jesuitas, que enseñaban o estaban interesados en las ciencias físicas. Aunque la química era hasta cierto punto un área nueva de interés para ellos, la mayoría de los directores del boletín eran químicos; los dos más importantes han sido Richard B. Schmitt (1888-1945) del Colegio Loyola de Baltimore y Bernard A. Fiekers (1906-1973) del Colegio Holy Cross de Worcester. Entre los dos han publicado el boletín casi la mitad de los años de su existencia.

La organización de la Jesuit Educational Association y la publicación de su boletín, *The Jesuit Educational Quarterly* (1938-1970), reflejan una nueva época de crecimiento y de mayor énfasis en la preparación profesional de los profesores de ciencias para los centros educativos jesuitas. Este impulso era promovido especialmente por Edward B. *Rooney, director de *JEQ* desde sus comienzos en 1938 hasta que se retiró en 1965. Cada año, de 1942 a 1970, Rooney publicó una estadística de jesuitas que se estaban graduando en la *asistencia de Estados Unidos. El número subió de 90 en 1942-1943 hasta 573 en 1967-1968, poco antes de desaparecer el *JEQ*. El número de jesuitas que trabajaban para grados superiores en química llegó al máximo de veintidós durante 1957-1960, la mayoría para el doctorado. Hacia 1968-1969 este número se había reducido a cinco. Muchos de éstos fueron después llamados a puestos administrativos, como decanos, jefes de departamentos y presidentes de colegios o universidades. Así, su influjo en el campo de la química debe verse en el desarrollo de departamentos de química, en su dirección de colegios y universidades, y en la preparacion de seglares en el área de química, muchos de los cuales han tenido significativa influencia en este campo.

En España, merece mencionarse el Intituto Químico de Sarriá (Barcelona), fundado por el P. Eduardo *Vitoria. Empezó (1905) como Laboratorio Químico del Ebro en Roquetas (Tarragona), destinado para la formación científica de los jesuitas. En 1915 fue trasladado junto al colegio San Ignacio de Sarriá, ya con el nombre de Instituto Químico de Sarriá (IQS). Su éxito ha consistido en que su enseñanza ha sido eminentemente práctica, dirigiendo a sus alumnos más a ser industriales químicos que profesores. Por ello, además de los laboratorios y clases teóricas, se han instalado pequeñas «fábricas», en las que se obtienen productos básicos, como el azúcar. Aparte de su fundador, son de destacar como profesores Ignacio *Puig y Eugenio Saz Serrano (1878-1952). El Instituto comenzó a publicar su revista *Afinidad* en 1921.

BIBLIOGRAFÍA: FIEKERS, B. A., «Bibliography of Jesuit Publications in Chemistry (1908-1958)», *Jesuit Science Bulletin* 34 (1957) 71-76, 88-94; 36 (1959) 50-63. *IQS. Institut Químic de Sarrià* (Barcelona, 1997). MOORE, C. E., y M. A., *A History of the Department of Chemistry of Loyola University, Chicago, 1870-1970* (Chicago, 1993). SALMON, J.F., *Inorganic Chemistry* (Prentice-Hall, 1973). VICTORI COMPANYS, L., «75 Aniversario de la Fundación del Laboratorio Químico del Ebro», *Afinidad* 37 (1980) 483-490. VV, *Afinidad* 40 (1983) 517-547.

E. G. SPITTLER

**QUININA.** Tanto «corteza jesuita», como «té jesuita» (*«yerba mate» o simplemente, «mate») son denominaciones erróneas, porque ni la medicina (quinina) ni la poción (mate) las descubrieron los jesuitas. Las dos eran ya conocidas por la población indígena de Suramérica, aunque ambas se hicieron famosas en otras partes del mundo, sobre todo, por el uso y promoción de los jesuitas.

La quinina se había hecho muy conocida entre los europeos del Perú hacia 1630, pero fue el boticario del colegio de San Pablo, Augustino *Salombrini, quien hizo de su famosa farmacia el centro distribuidor del febrífugo, una corteza amarga de ciertos árboles rubiáceos de los Andes. Se hizo tan popular la corteza, que los limenses empezaron a llamar la calle de las farmacias o enfermerías jesuitas, «calle de la cascarilla».

Bernabé *Cobo, alumno y profesor de San Pablo, describió (1657) en su *Historia del Nuevo Mundo* el «árbol de las calenturas». Alonso *Messía Venegas llevó muestras de quinina a Roma en 1631, y desde entonces probablemente todos los *visitadores o procuradores que iban a Roma hacían lo mismo. Uno de éstos fue Bartolomé Tafur, elegido por la provincia del Perú para ir a Roma como procurador en 1642, que se sabe era amigo personal del cardenal Juan *de Lugo, hombre interesado en ciencia y medicina. Parece ser que el cardenal tuvo algo que ver con la distribución de la quinina en Europa y, de aquí, el mote «corteza del cardenal», como sinónimo de «corteza jesuita». El prejuicio popular contra los

jesuitas en algunos países protestantes, especialmente en Inglaterra, podría explicar su uso comparativamente tarde de la quinina.

BIBLIOGRAFÍA: JARAMILLO-ARANGO, J., «Estudio crítico acerca de los hechos básicos en la historia de la quina», *Rev Real Academia Ciencias exactas* 43 (1949) 79-137. JARCHO, S., *Quinine's predecessor Francesco Torti and the early story of Cinchona* (Baltimore-Londres, 1993). *Espasa* 48:1301. POLGÁR 1:508s.

C. J. MCNASPY (†)

**QUINTANA SERRANO, Francisco Javier.** Operario, espiritual.

N. 3 diciembre 1892, Temascalcingo (México), México; m. 21 octubre 1970, Guadalajara (Jalisco), México.

E. 18 marzo 1908, El Llano (Michoacán), México; o. 29 julio 1923, Barcelona, España; ú.v. 2 febrero 1926, Ysleta (Tejas), EE.UU.

Cursó las humanidades en El Llano y en Tepotzotlán, donde empezó la filosofía, hasta que, expulsado por la revolución de 1914, la acabó en Granada (España). Después de enseñar en el colegio de Ciudad Real (1916-1918) en España y en el de Granada (1918-1920) de Nicaragua, volvió a España para hacer la teología (1920-1924) en Sarriá-Barcelona y la tercera probación en Manresa.

Al concluir sus estudios, fue profesor (1925-1930) en la casa de formación de Ysleta, operario (1930-1931) en la residencia de Santa Tecla (El Salvador) y, de nuevo en Ysleta, espiritual de los escolares por seis años (1931-1936). Después, estuvo sucesivamente en las residencias de Chihuahua, Parras y Torreón (1936-1949). Volvió a la dirección espiritual, esta vez en el colegio Salvatierra de Guadalajara (1949-1965), hasta su retiro al noviciado de Puente Grande (Jalisco), a causa de su deteriorada salud. Murió cinco años después.

Su devoción al *Corazón de Jesús lo convirtió en su apóstol entre los jóvenes jesuitas y los seglares. Escribió varias obras espirituales, muy leídas en las casas de formación religiosa, en especial en las de la CJ, y mantuvo amplia correspondencia con jesuitas españoles, italianos e iberoamericanos, que buscaban su consejo. Lo que escribió lo corroboró con la santidad de su vida, dada a Dios, y al servicio de sus hermanos jesuitas y los pobres.

OBRAS: *Práctica de la devoción al Sagrado Corazón de Jesús* (El Paso, 1926...México, 1955, 6ª ed.); trad, ital. *Pratica della devozione...* (Isola dei Liri, 1930). *La devoción al Sagrado Corazón de Jesús, fuente de regeneración cristiana. Ensayo teórico-práctico* (Barcelona, 1926. 1929). *Para ser santos y apóstoles. Obra dedicada a los mexicanos* (Méx., 1944). *Floreció el milagro* (Méx., 1947). *Santidad y apostolado al alcance de todo católico* (Guadalajara, 1948). *El Corazón de Jesús y el sacerdocio según la Santa Iglesia* (Valladolid, 1948. Bilbao, 1953).

BIBLIOGRAFÍA: GUTIERREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo XX*, 576. IGUINIZ, *Bibliografía*, 439.

M. I. PÉREZ A.

**QUINTANADUEÑAS, Antonio de.** Moralista, hagiógrafo, operario.

N. 1600, Alcántara (Cáceres), España; m. 16 agosto 1651, Sevilla, España.

E. 27(?) febrero 1616, Sevilla; o. 1625, Sevilla; ú.v. 4 octubre 1634, Sevilla.

Estudió en el colegio San Hermenegildo de Sevilla antes de entrar en la CJ y, hecho el noviciado de San Luis, asimismo de Sevilla, cursó artes y teología (1618-1625) en San Hermenegildo. Enseñó latinidad en Jerez y Écija (1628) y, después de la tercera probación en Baeza (1629-1630), fue operario y prefecto de la *congregación estudiantil en Osuna. En 1633, estaba en la casa profesa de Sevilla, donde ejerció su apostolado hasta la muerte, menos seis meses de rector del Seminario Irlandés de la capital andaluza. Fue examinador sinodal de la archidiócesis hispalense.

Como operario, se señaló por su trabajo incansable en las catequesis, misiones populares en la archidiócesis y atención a presos, ajusticiados, enfermos y moribundos. Dio gran impulso a los jubileos que, a partir de Q, se llamaron de «las pláticas» por el gran número que Q tenía durante su proclamación. Fue catorce años prefecto de cárceles. En la terrible peste de 1649 que asoló Andalucía y diminuyó la población de Sevilla, multiplicó su entrega a los apestados de la ciudad y su contorno, hasta que, contagiado, estuvo a punto de morir, como veinticinco de sus compañeros de la casa profesa de Sevilla.

Como escritor, su producción fue abundante. Su *Instrucción de ordenantes y ordenados*, con un examen para confesores y predicadores, fue varias veces reeditado. Es conocido también por sus obras de casuística moral, una en castellano sobre jubileos y dos latinas sobre sacramentos y preceptos de la Iglesia. Como autor moral le cita, con frecuencia, San Alfonso Mª de *Ligorio. Interesante y curiosa, bajo el punto de vista social y costumbrista, es su explicación de la Bula de Urbano VIII *Cum Ecclesiae* (30 enero 1642), en que se prohibe en Sevilla y su arzobispado el uso del tabaco dentro de las iglesias y anejos.

Escribió sobre los santos de los arzobispados de Sevilla y Toledo. Este último trabajo se lo encargó el cardenal-arzobispo toledano, ~~Bartolomé~~ de Moscoso y Sandoval, que le llamó dos veces a Madrid. Entre otros manuscritos, dejó «Supplementum Scriptorum Provinciae Baeticae». Como hagiógrafo, careció de sentido crítico. Martín de Arnaya Maldonado en su *Discurso* (1637) criticó duramente el tratado de los santos de Sevilla por basarse en los falsos cronicones. Antonio de *Solís, historiador y hagiógrafo, lamentaba un siglo más tarde: «Muy estimables [las vidas de los santos de Sevilla] si se hubiesen escrito en mejor siglo, sin que los hubiesen torpemente manchado las ficciones de [Jerónimo Román de la *] Higuera en sus Cronicones.»

En su último viaje a Madrid (1650-1651), Q sufrió un ataque apopléjico y, a los cinco meses de su vuelta a Sevilla, murió. En los informes jesuitas de

1649 sobre Q, se juzgaba bueno su aprovechamiento en letras, especialmente en moral e historia, sobresaliente su aptitud para todos los ministerios espirituales y excelente e incansable para las cárceles. Publicó su necrologio Francisco de Silva, prepósito de la casa profesa. No hay razones para aceptar la afirmación neta de Solís, polemizando contra los demás autores, que hace de Sevilla el lugar de nacimiento de Q.

OBRAS: *Gloriosos mártires de Osuna* (Sevilla, 1632). *Santos de la ciudad de Sevilla y su arzobispado* (Sevilla, 1637). *Instrucción de Ordenantes y Ordenados* (Sevilla, 1640). *Casos ocurrentes en los Jubileos de dos semanas* (Sevilla, 1641). *Nombre santísimo de María* (Sevilla, 1642). *Singularia Theologiae moralis ad septem Ecclesiae Sacramenta* (Sevilla, 1645). *Santos de la imperial ciudad de Toledo y su arzobispado* (Madrid, 1651). *Serenísima infanta, gloriosa virgen, Doña Sancha Alfonso* (Madrid, 1652). *Singularia moralis Theologiae ad quinque Ecclesiae praecepta* (Madrid, 1652).

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Baet 8-9 14. BHN* 1:122. *DTC* 12/2:1597. SOMMERVOGEL 6:1345-1347. SOUTHWELL 82. URIARTE 1:388, 953, 1338; 2:3666; 3:4110, 4213, 4418, 4480; 4:5342, 5482.

F. B. MEDINA

**QUIRINO (CHIRINO) SALAZAR, Fernando de.** Escriturista, predicador.

N. 1576, Cuenca, España; m. 4 octubre 1646, Madrid, España.

E. 4 mayo 1592, Villarejo de Fuentes (Cuenca); o. c. 1602; ú.v. 6 mayo 1611, Murcia, España.

Profesor de gramática en Huete y Madrid, y de Sgda. Escritura por doce años en Murcia, Alcalá y Madrid, publicó dos obras de exegesis, *Expositio in Proverbia Salomonis*, más difusa y erudita que profunda, según Cornelio a *Lapide, y *Canticum Canticorum Salomonis*. Muy favorecido por el Conde-Duque de Olivares, de quien era confesor, y predicador de corte de Felipe IV, fue amonestado (1626) por el P. General Mucio Vitelleschi por enriquecer a algunos de sus parientes. Propuesto por el Rey para obispo de Málaga en 1629, para arzobispo de Charcas (actual Sucre, Bolivia) en 1631 y, más tarde, para cardenal, la oposición enérgica del P. General, que trasmitió por los provinciales de España su disconformidad ante la corte, logró, a pesar del enfado del Rey, impedir estos nombramientos. De vida más cortesana que religiosa, S se ingería en negocios políticos, atribuyéndosele en su tiempo la implantación del papel sellado en 1636. Fue un corresponsal de Rafael *Pereyra, quien reunía noticias con el previsible proyecto de escribir una historia de España. En 1639, S pasó a vivir en una casa particular con el boato de un arzobispo electo, pero, al caer Olivares del poder en 1643, desapareció de la escena. Fue el caso de un jesuita que vivió al margen de ciertas reglas de su Instituto, contra quien el favor político impidió tomar las medidas de corrección oportunas.

OBRAS: *Expositio in Proverbia Salomonis* (Alcalá, 1618). *Pro inmaculata Deiparae Virginis conceptione defensio* (Alcalá, 1618). *Práctica de la frecuencia de la sagrada Comunión* (Madrid, 1622). *Canticum Canticorum Salomonis, allegorico sono, et prophetica, mystica, hypermystica expositione productum* (Lyón, 1642).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 5:214-232, 723. BATLLORI, M., *Catalunya a l'època moderna: estudis d'història cultural i religiosa* (Barcelona, 1971) 303-356. CASADO, O., «Doctrina Ferdinandi Q. Salazar de B. V. Mariae corredemptione», *Estudios Marianos* 20 (1959) 101-112. CHATILLON, F., «Sagesse biblique et parallèles profanes dans l'"Expositio in Proverbia" de Ferdinand Chirino de Salazar (1618)», *Revue des Sciences Religieuses* 44 (1970) 63-73. ESQUERDA, J., «Exégesis de textos marianos escriturísticos en Fernando Quirino de Salazar», *Estudios Marianos* 24 (1963) 231-310. POLGÁR 3/2:717. SOMMERVOGEL 2:1148-1151; 9:39. *DHEE* 3:2039.

I. PINEDO

**QUIROGA, José.** Misionero, cartógrafo, escritor.

N. 14 marzo 1707, Fabal (Lugo), España; m. 24 octubre 1784, Bolonia, Italia.

E. 12 abril 1736, Villagarcía de Campos (Valladolid), España; o. 8 noviembre 1739, Salamanca, España; ú.v. 30 agosto 1750, Santa Fe, Argentina.

Después de varios años de servicio en la marina española, entró en la CJ. Habiendo ya estudiado filosofía antes de su ingreso, inició la teología en el noviciado. Poco después pasó al Colegio San Ambrosio de Valladolid, donde enseñó gramática y se perfeccionó en matemáticas. A petición de Felipe V, la CJ se comprometió (1745) a designar tres jesuitas para explorar la Patagonia hasta el estrecho de Magallanes y fundar misiones en el territorio. Elegido para la empresa, fue a Buenos Aires en la expedición de los procuradores Diego de Garvia y Juan José Rico. Llegado a esa ciudad (15 julio 1745) mientras se organizaba la expedición, fue nombrado miembro de la comisión para revisar los límites de los ejidos en la circunscripción de Buenos Aires y levantar un nuevo plano de la ciudad. El 5 diciembre 1745, con los PP. José *Cardiel y Matías *Strobel, Q salió de Buenos Aires rumbo al sur en la fragata *San Antonio*, que mandaba el comandante Joaquín de Olivares. Tras arribar en febrero 1746 a la bahía de San Julián, regresaron a Buenos Aires el 4 abril. En su diario de viaje, Q escribió que era imposible el establecimiento de pueblos en esa región por la falta de agua dulce y por ser la tierra salitrosa.

Se le destinó, entonces, a la Universidad de Córdoba del Tucumán como profesor de matemáticas. En 1749, recorrió el territorio de las misiones del Paraná y Uruguay, del cual hizo un mapa. En 1751, escribió un memorial impugnando las demarcaciones del *Tratado de límites de 1750 entre España y Portugal. El P. General Ignacio Visconti reprendió al provincial José *Barreda por haber permitido su envío a la corte de Madrid. A pesar de ello, el Marqués de Valdelirios, comisionado español para hacer cumplir el decreto, le encargó (1752) la exploración del río Paraguay y la confección de un mapa. Q escribió entonces una relación de ese viaje, con datos sobre los habitantes, flora y fauna de esa región.

Desde 1755, fue profesor de matemáticas en la Universidad de Córdoba.

El decreto de *expulsión de la CJ le llegó en Buenos Aires el 29 septiembre 1767. Desembarcó en el Puerto de Santa María (España) el 8 enero 1768 y, seis meses más tarde, fue desterrado a Bolonia, donde permaneció después de la *supresión de la CJ (1773). En su retiro escribió una descripción de la provincia del Paraguay y un tratado del arte de navegar.

OBRAS: «Summa itinerarii adverso Paraguai ad Xauruum», en P. CHARLEVOIX, *Historia Paraguajensis* (Venecia, 1779) 514-521. *Tratado del arte verdadero de navegar por círculo paralelo a la Equinoccial* (Bolonia, 1784). *Descripción del río Paraguay desde la boca del Jaurú hasta la confluencia del Paraná* (Buenos Aires, 1836). «Relación diaria que hace al Rey N. S. el P. Joseph Quiroga de la Compañía de Jesús, de el viaje que hizo de orden de S. M. a la costa de los Patagones en el navío S. Antonio (1745)», *Annuario de la Dirección de Hidrografía* (Madrid, 1867) 279-329. Mandrini, R. J., «El viaje de la fragata San Antonio, 1745-1746 [...]», *Rev. española Antropología americana* 30 (2000) 235-263. «Breve noticia del viaje que hizo el P. José Quiroga por el río Paraguay con la partida que fue a poner el marco en la boca del Jaurú (1753-1754)», en *CODOIN* 104:407-416.

FUENTES: ARSI: *Paraq. 23, 27; Cast. 23* 10v; *Hisp. 3/I* 152. AHL: «Descripción en general de la Provincia del Paraguay» 2-2-22; 4-3.

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, *Historia social y cultural* 2:146-147, 434-435. ÍD., *El Padre José Quiroga* (Buenos Aires, 1930). HERNÁNDEZ, P., *El extrañamiento de los jesuitas del Río de La Plata* (Madrid, 1908) 304, 306, 309. PASTELLS, *Paraguay* 7:579, 597. POLGÁR 3/2:718. SOMMERVOGEL 6:1350-1352. STORNI, *Catálogo* 231. *DHA* 640. *Colección de diarios y relaciones para la historia de los viajes y descubrimientos* (Madrid, 1943) 1:125-168. *DHEE* 3:2041.

J. BAPTISTA / P. CARAMAN (†)

**QUIRÓS, Luis Francisco de.** Misionero, víctima de la violencia.

N. Jerez de la Frontera (Cádiz), España; m. 4 febrero 1571, estado de Virginia, EE.UU.

E. Sevilla, España; o. antes de 1562.

No se sabe nada de sus primeros años en la CJ. En 1562, estaba en el colegio de Trigueros (Huelva), abierto poco antes y, en 1567, era ministro de la comunidad en el nuevo colegio de Marchena (Sevilla). Al año siguiente, participó en la primera congregación provincial de Andalucía. Probablemente a fines de 1567, fue nombrado superior de la residencia del barrio granadino de Albaicín, donde los jesuitas atendían a los *moriscos y enseñaban a sus niños a leer y escribir. Al cerrarse esa residencia dos años después, pasó al colegio de la ciudad (julio 1569), adonde le llegó el destino de substituir a Gonzalo de *Álamo en la misión de la Florida (que entonces se extendía hasta el actual estado de Virginia).

El y los hermanos Gabriel *Gómez y Sancho *Cevallos formaron la tercera expedición jesuita a La Florida. Zarparon el 7 febrero 1570 y llegaron a la Habana (Cuba) a fines de primavera. Cuando Juan Bautista *Segura, viceprovincial, planeó la misión a Ajacán (Virginia), eligió a Q y a sus dos compañeros como miembros de su grupo. Éste sería el único viaje misionero de Q. Dejaron La Habana en el verano y, tras una breve escala en Santa Elena (sur de Charleston, Carolina del Sur), continuaron viaje (5 agosto) hasta la bahía de la Madre de Dios (Chesapeake Bay). Navegaron contra corriente el río Santiago (para más detalles sobre la misión jesuita de Ajacán, véase la biografía de Segura), y atracaron y desembarcaron su cargamento el 10 septiembre. Durante los cinco meses siguientes, los ocho misioneros quedaron desamparados en la playa, ya que había desertado su guía e intérprete indio, Don Luis. Segura encargó entonces a Q que lo buscase y convenciese a volver, Q tomó consigo a los HH. Gabriel de *Solís y Juan *Méndez. Cuando lo encontraron, Don Luis los recibió cortésmente y les prometió seguirles. Pero mientras los jesuitas estaban de vuelta, Don Luis y su grupo los sorprendieron en territorio Paspahegh (no lejano de Jamestown, Virginia) y mataron Q y a Solís con una lluvia de flechas. Méndez, herido, se internó en el bosque, donde a la mañana siguiente (5 febrero) lo encontraron los indios y lo remataron.

BIBLIOGRAFÍA: KENNY, M., *The Romance of the Floridas: The Finding and the Founding* (Milwaukee, 1934). ÍD., *The Martyrs of Virginia, 1571* (Richmond, 1936). LEWIS, C., y LOOMIE, A., *The Spanish Jesuit Mission in Virginia, 1570-1572* (Chapel Hill, 1953). *MonAntFlor*. VARGAS UGARTE 27-41. ZAMBRANO 2:190-196. ZUBILLAGA, *Florida. Varones ilustres* 3:321-325.

J. N. TYLENDA

**QUIRÓS PALMA, José Manuel.** Maestro, orador, periodista.

N. 19 diciembre 1867, Heredia (Heredia), Costa Rica; m. 27 septiembre 1940, Caracas (D.F.), Venezuela.

E. 24 octubre 1882, Pifo (Pichincha), Ecuador; o. 28 agosto 1898, Vals (Haute-Loire), Francia; ú.v. 2 febrero 1903, Medellín (Antioquia), Colombia.

Al acabar su formación en Europa, visitó escuelas *apostólicas de Bélgica y Francia, para informar sobre las misiones jesuitas de Iberoamérica. Destinado a Medellín, enseñó durante catorce años (1900-1914) en el colegio San Ignacio y en la universidad, además de predicar y escribir, y dedicó especial atención a la Juventud Católica y al Patronato de Obreros. Se le confió una delicada misión (1913) en Nicaragua, de donde pedían insistentemente la vuelta de la CJ, expulsada en 1881. De nuevo en Colombia, enseñó literatura (1915-1916) en el colegio S. Bartolomé de Santafé, al tiempo que colaboraba en la prensa. En Panamá prosiguió su labor de predicador en el templo jesuita (1916-1927), y fue capellán del hospital, director de varias asociaciones piadosas, profesor de la Escuela Normal y del Instituto, y superior de la residencia (1922-1924). Enviado a Venezuela en 1927, fue profesor de la Universidad de Mérida, y en la residencia de Caracas se dedicó a la predicación, en la que siempre destacó por la sencillez de su exposición, su buen gusto, y su porte digno y cortés, que revelaba

ante todo al hombre de Dios. Asimismo, fue profesor de religión en la *Deutsche Schule* (1935-1940).

Polemista en el ejercicio del periodismo, jamás se sintieron ofendidos sus adversarios por sus contundentes argumentos. Su *Código del Periodista* se reimprimió una y otra vez en varios países de América. Tenía gran facilidad para la versificación castellana y, durante su juventud, para la latina y griega. Sus publicaciones, las más variadas, unidas a la docencia y, sobre todo, a su trabajo sacerdotal, revelan la dinámica personalidad con que trabajó hasta el momento de su muerte. Era el decano de los jesuitas de Centroamérica, y el eslabón que unía la antigua misión con la naciente viceprovincia centroamericana.

OBRAS: *Modelos franceses o Colección de lecturas graduadas* (Medellín, 1905. [10]1952). *El exclusivismo científico. Discurso* (Medellín, 1905). *La Juventud Católica y los Obreros* (Madellín, 1911). *Reseña histórica de la Asociación de Hijas de María, 1887-1912* (Medellín, 1912). *Federico Ozanam* (Medellín, 1913). *La Caridad. Tres clases de limosna* (Granada, 1914). *La Educación para el Trabajo* (Granada. 1914). *El patriotismo y el Clero. Discurso* (Bogotá, 1919). *La Juventud y el porvenir* (Panamá, 1919). *Oración gratulatoria en la Celebración de la Paz europea* (Panamá, 1919). *Perfiles sociales* (Panamá, 1920). «Diarios y correspondencia».

BIBLIOGRAFÍA: AGUIRRE, M., *La CJ en Venezuela* (Caracas, 1941) 209. MORENO, *Necrologio*, 143. RESTREPO, *Colombia*, 454.

M. I. PÉREZ A.

# R

**RAAB, Ignác.** Pintor.

N. 5 septiembre 1715, Nechanice (Bohemia), Chequia; m. 2 febrero 1787, Velehrad (Moravia), Chequia.

E. 3 noviembre 1744, Brno (Moravia); ú.v. 2 febrero 1755, Kutná Hora (Bohemia).

Había aprendido pintura en Jičín cuando entró como hermano en la CJ. Su talento fue pronto aprovechado en la decoración de casas e iglesias, así como comisionado por otras comunidades religiosas o bienhechores. Durante su carrera de más de cuarenta años produjo alrededor de 800 pinturas; cincuenta para altares mayores, y más de cien, para capillas laterales. Se distinguen veinte series de obras, cada una de las cuales tenía de diez a cuarenta cuadros. Después de la *supresión de la CJ (1773), fue invitado a vivir con los cistercienses de Velehrad. Cuando el emperador José II suprimió la abadía en 1784, se le permitió continuar con un monje que se quedó como párroco.

Algunas de sus pinturas más conocidas son: *Santos de la Compañía de Jesús* en Klatovy (retirados tras la supresión de la CJ); *Santa Bárbara* en el altar mayor de la iglesia de la Santa, Kutná Hora; *San Juan Bautista* en la iglesia jesuita de Opořany (con traje oriental, popular entre los fieles); *San Juan Nepomuceno* en la nave central de la iglesia jesuita de Opava; *San Ignacio en la Storta*, pintado para la misma iglesia, ahora en la sacristía de St. Vojtěch, y *Viacrucis* (aún bien conservado) en Křtiny, junto a Brno. También son famosas sus pinturas de la iglesia de San Nicolás en Praga.

Al principio se contentó con temas simples, pero con el tiempo y una mayor familiaridad con la Escritura y la vida de los santos, sus obras se hicieron más animadas, con estudios sobre la naturaleza, paisajes y el mundo oriental. Esto último se muestra en detalles de sus pinturas sobre san Francisco *Javier. Después de 1770, su estilo barroco maduro pasó al rococó y finalmente tomó elementos del clasicismo. Como artista no está al nivel de Andrea *Pozzo, y sus pinturas son desiguales en calidad, pero tuvo un buen dominio de la anatomía (pese a algunos errores en las proporciones de los cuerpos) y habilidad para la expresión emocional. En vez de su firma, algunas veces utilizaba pinturas de niños o ángeles pequeños.

FUENTES: ARSI *Boh 57-88, 92.*

BIBLIOGRAFÍA: Dědková, L. - Schenková, M., «Ignác Raab... Moravě», *Sborník památkové péče v severomoravském kraji* 1 (1971) 75-99 y 100-119. *Espasa* 49:8. *Künstler-Lexikon* 27:532. Poche, E., *Umělecké památky Čech*, 4 v. (Praga, 1977-1982). Polgár 3:5. Ryneš, V., «Umělci a umělečtí řemeslníci, jezuitští koadjutoři v barokní době», *Umění* 6 (1958) 402-410. Toman, P., *Nový slovník československých výtvarných umělců*, 2 v. (1947-1950). Wurzbach 24:158-160.

J. Krajcar (†)

**RABBATH, Antoine.** Escritor árabe, historiador, operario.

N. 23 junio 1867, Alepo, Siria; m. 11 mayo 1913, Alejandría, Egipto.

E. 13 octubre 1885, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; o. 2 septiembre 1900, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 15 agosto 1903, Beirut, Líbano.

Era de familia de comerciantes acomodados, de rito sirio-católico, establecida en Beirut, donde R terminó sus estudios secundarios en el Colegio de la Universidad de Saint-Joseph. Entró en la CJ y estudió filosofía (1892-1895) en St. Hélier de Jersey (Islas del Canal), hizo magisterio en Beirut (1889-1892) y en El Cairo (1895-1897), y cursó la teología (1897-1901) en Lyón. Desempeñó durante unos diez años (alternados en parte con los estudios), actividades de misionero itinerante, encargado de las escuelas de las aldeas de Siria, de director de congregaciones, escritor fijo en Beirut, redactor de la revista *al-Machreq*, director del periódico *al-Bachir* (bisemanal), y además prefecto de estudios árabes en la Universidad Saint-Joseph de Beirut (1903-1907). Apasionado por la historia de los cristianos orientales en los tiempos modernos (desde el siglo xvi) y en especial por las misiones de la CJ en Levante, reunió durante sus años de estudios en Europa copias de muchos documentos de gran interés, de los que publicó un volumen en 1907 y otro en 1921; densos legajos de manuscritos se conservan en los Archivos de la Provincia del Próximo Oriente en Beirut. En

1910 se pensó en nombrarle obispo-administrador del patriarcado sirio-católico, pero apoyado por el P. General logró alejar de sí ese cargo, que podría haber afectado negativamente incluso a la misión de la CJ en el Líbano. Sufrido (1911) un atentado con dinamita, se le alteró mucho su sistema nervioso y murió no mucho después de cáncer intestinal.

OBRAS: ASJProche-Or. *Documents inédits pour servir à l'histoire du Christianisme en Orient*, 2 t. (París-Leipzig, 1905-1910). «Histoire d'une cloche», *Relations d'Orient* (1909) 257-284.

BIBLIOGRAFÍA: JALABERT 109s. *Lettres de Fourvière* (1936) 379. STREIT 18:932. TOURNEBIZE, F., «In memoriam», *Documents*, 2:ii-vii (post p. 408).

H. JALABERT (†)

**RABELLA, Antonio.** Misionero, impresor.

N. 11 noviembre 1923, Zumárraga (Guipúzcoa), España; m. 3 agosto 1981, Baroda (Gujarat), India.

E. 14 octubre 1946, Loyola (Guipúzcoa), España; ú.v. 2 febrero 1957, Anand (Gujarat).

Experto en dibujo y escultura, recibió formación ulterior en el arte de imprimir en vistas a su destino a la imprenta de Anand, donde comenzó a trabajar apenas llegó a la India en 1953. Habría podido ser un escultor de renombre, pero dejó ese oficio para dedicarse de lleno a la labor que se le había confiado. Siempre interesado en producir una obra de alta calidad en la imprenta, al mismo tiempo aumentó la efectividad de los obreros por medio de incentivos apropiados. Alma verdaderamente contemplativa, su alegría era hacer sus Ejercicios anuales en la soledad del bosque. Utilizaba su tiempo libre en preparar y enseñar diapositivas sobre materias religiosas, como buen pionero en el apostolado audiovisual popular.

BIBLIOGRAFÍA: DÍAZ DEL RÍO, X., «Art and Heart of a Jesuit Brother», *Jesuit Profiles* 327-336.

I. ECHÁNIZ

**RABUSSIER, Louis-Étienne.** Siervo de Dios. Director de ejercicios, fundador.

N. 12 diciembre 1831, Herblay (Val-d'Oise), Francia; m. 9 diciembre 1897, Poitiers (Vienne), Francia.

E. 6 septiembre 1851, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 19 septiembre 1863, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 2 febrero 1868, Bourges (Cher), Francia.

Estudió en el seminario diocesano de Versailles antes de entrar en la CJ. Tras enseñar en varios colegios, fue profesor (1864-1866) de Sgda. Escritura en Laval, pero la debilitación de la vista le hizo orientarse a la predicación y a dar ejercicios espirituales. En Bourges (1867-1884) tuvo gran influencia sobre una decena de comunidades religiosas, sobre todo, trapenses, benedictinos, carmelitas, religiosos del Sagrado Corazón y hermanas de Nevers, entre otras. En sus pláticas les exponía las exigencias del Señor, pero añadía su propio aliento pacificador. Se le atribuyeron cientos de vocaciones religiosas, y conocidas personalidades religiosas, como Dom Jean-Baptiste Chautard, Dom Joseph Pothier y Dom Adrien Gréa lo veneraban como un santo.

Fundó (1879) la Obra de las Celadoras de los Sagrados Corazones, que se difundió por muchas ciudades. Con todo, estos éxitos provocaron ataques maliciosos y, en consecuencia, se le trasladó (1884) a Rouen y, después (1892) a Poitiers. En 1888, fundó, con Marie-Ignace Melin, la Congrégation de la Sainte Famille du Sacré Coeur. Mientras que por todas partes se le solicitaban ejercicios y dirección espiritual, R, un místico auténtico, chocó con la incomprensión e, incluso, hostilidad de muchos otros jesuitas (entre ellos, René de *Maumigny), en los que dominaba la interpretación «ascética» de los *Ejercicios Espirituales* y desconfiaban de la visión «mística». Pero, después de su muerte, Norbert de *Boynes, Joseph de *Guibert, Jules *Lebreton e Irénée *Hausherr, entre otros, expresaron su admiración hacia los escritos que este apóstol de la vida interior consagró a la comunión transformante con Dios. El proceso canónico para su beatificación se introdujo en 1950.

OBRAS: *Pieux souvenirs recueillis par les Dames* (Brujas, 1882). *Petit catéchisme de la vie intérieure* (Roma, 1917). *Notes sur l'oraison surnaturelle. Extraits des lettres* (Lieja, 1941).

BIBLIOGRAFÍA: ALRIC, J.-F., «Un apôtre de la vie intérieure. Le Père Louis-Étienne Rabussier de la Compagnie de Jésus (1831-1897)», *Messager du Coeur de Jésus* 54 (1914) 462-479. DUCLOS 222-223. MELIN, M., *Louis-Étienne Rabussier* (París, 1913). MAZOYER, P., *Une lyre sous la touche divine. Le Père Rabussier, apôtre de la vie intérieure* (París, 1932). *BS Supplement* 1:1105-1106. *DIP* 7:1179. *DS* 13:15-22.

P. DUCLOS (†)

**RACINE, Charles.** Profesor, matemático.

N. 22 julio 1897, Tonnay (Charente-Maritime), Francia; m. 8 julio 1976, Bangalore (Karnataka), India.

E. 25 octubre 1919, Mons (Gers), Francia; o. 25 agosto 1929, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1936, Tiruchirapalli (Tamil Nadu), India.

Converso a la fe católica, entró en la CJ y estudió filosofía (1921-1923) en Vals, enseñó matemáticas en el colegio de Saint-Joseph de Sarlat (1923-1924), y las profundizó (1924-1926) en París. Hizo la teología en Innsbruck (Austria), Enghien y Saint-Acheul. Prosiguió su estudio (1930-1934) de las matemáticas en la Sorbona, donde obtuvo el doctorado en ciencias. Embarcó para la India como miembro de la viceprovincia dependiente de Madurai. Enseñó matemáticas en St. Joseph's College de Trichinopoly (Tiruchirapalli) por un año y, hecha la tercera probación en Kodaikanal, se incorporó a la comunidad de St. Joseph's College, Trichinopoly (1936-1939) y luego a Loyola College de Madrás/Chennai, hasta su muerte. Hubo entonces muchos cambios: la viceprovincia pasó (1952) a provincia independiente; se creó la asistencia india (1958); R cambió de provincia; el colegio creció. Cuando R fue al Loyola, había

menos de diez profesores jesuitas, unos 60 profesores seglares y 1.360 alumnos. En 1970 había 33 jesuitas, 108 profesores seglares y 2.600 estudiantes. En todos estos años enseñó matemáticas con brillantez. Explicó la teoría moderna del álgebra; buscaba las nociones «puras». Era un matemático de matemáticos. Se entregó a sus alumnos con amor y les apoyó con interés y consejo a lo largo de su vida. Fue también un capellán y confesor de monjas muy dedicado, y gran amante de los pobres, sobre todo de la gente joven sin trabajo. Era miembro del Indian National Committee of the International Mathematical Union y del National Institute of Sciences of India (1949). El French Institute le concedió (1959) el *Prix d'Aumale* y el gobierno francés la *Légion d'Honneur* (1962).

OBRAS: *Le problème des N corps dans la théorie de la relativité* (París, 1934). «La théorie des groupes de Lie selon Claude Chevalley», *Rev Questions Scientifiques* 127 (1956) 105-109. «Leçons d'Analyse fonctionelle», 448-541. *Introduction to Abstract Algebra* (Madras, 1957). *An Introduction to Mathematical Analysis*, 2 v. (Allahabad, 1963-1968). «Le problème spirituel de la Science», *Recherches et Débats* (1962) 177-192. «A Lecture Course on Partial Differential Equations» (1968).

BIBLIOGRAFÍA: *Jesuit Presence* 290s.

T. MULCRONE (†)

**RACIONALISMO, véase FILOSOFÍA, VII.**

**RACKE, Karl.** Profesor de homilética.

N. 20 diciembre 1848, Maguncia (Renania-Palatinado), Alemania; m. 21 septiembre 1925, 's-Heerenberg (Güeldres), Holanda.

E. 1 octubre 1867, Gorheim (Baden-Württemberg), Alemania; o. 5 septiembre 1880; ú.v. 2 febrero 1885, Wijnandsrade (Limburgo), Holanda.

De familia influyente y respetada, dedicada al comercio en Maguncia, su hermano Nikolaus llegaría a ser representante y portavoz del Partido Católico del Centro. R superó con brillantez el examen de reválida de sus estudios secundarios (1867) y entró en la CJ. Novicio del famoso Moritz *Meschler, estudió humanidades y retórica (1869-1870) en Friedrichburg de Münster, y filosofía en Maria-Laach (1870-1872) y en Blijenbeek (Holanda) (1872-1873). Tras su docencia (1874-1878) en el colegio Stella Matutina de Feldkirch (Austria), fue a Inglaterra para la teología (1878-1881) en Ditton Hall y la tercera probación (1881-1882) en Portico, cerca de Prescott.

Dadas sus dotes oratorias, fue nombrado profesor de retórica y homilética. En sus clases mostraba un amor por la teología y un intenso sentimiento espiritual, que impresionaban profundamente a sus alumnos. Su larga carrera docente en Wijnandsrade (1882-1894) y Exaten (1895-1907) dejó huella en las vidas de generaciones enteras de escolares jesuitas alemanes. Aun después de dejar las clases de retórica, siguió en el juniorado de Exaten (1907-1911) como profesor de latín y griego y, desde 1912, en Bonifatiushaus de 's-Heerenberg, asimismo enseñando latín, griego y literatura alemana hasta sus últimas semanas de vida.

Ha dejado también notables obras literarias y musicales. La principal *Die Verwaltung des Predigtamtes* (1892) refleja sus años de enseñanza y ofrece sugerencias para predicar elocuente y eficazmente. Publicó varios artículos en *Stimmen aus Maria-Laach* y compuso himnos, algunos de los cuales se incluyen en famosos himnarios. Además de sus obras propias, revisó, amplió y puso al día nuevas ediciones de los libros de su predecesor Nikolaus *Schleiniger, y dirigió dos ediciones de *Gedanken und Ratschläge* (Friburgo, 1924) de Adolf von *Doss.

OBRAS: *Die Verwaltung des Predigtamtes* (Friburgo, 1892). N. SCHLEININGER (ed. K. Racke): *Muster des Predigers* (Friburgo, [3]1895 y [4]1913); *Grundzüge der Beredsamkeit* (Friburgo, [5]1896 y [6]1905); *Die Bildung des jungen Predigers* (Friburgo, [4]1891, [5]1898, y [6]1908).

BIBLIOGRAFÍA: BÄUMKER, W., *Das katholische deutsche Kirchenlied* 4:281-282. KOCH 1489. KOSCH 3753. THOELEN, H., «P. Karl Racke», *MDP* 10 (1924-1926) 238-243.

K. WENNMER (†)

**RACZYŃSKI, Ignacy.** Arzobispo, historiador.

N. 6 agosto 1741, Małoszyn (Poznań), Polonia; m. 19 febrero 1823, Przemyśl, Polonia.

E. 15 agosto 1760, Cracovia, Polonia; o. 31 agosto 1770, Poznań; o.ep. 9 septiembre 1793, Wschowa (Leszno), Polonia.

Acabado el noviciado, estudió filosofía (1762-1765), matemáticas (1765-1767) y teología (1767-1771) en Poznań. Después, completó sus estudios (1772-1773) de matemáticas en Milán (Italia). Tras la *supresión de la CJ (1773), estuvo de párroco en Kostrzyń y fue canónigo de la catedral de Poznań desde 1776. Nombrado obispo de Poznań el 12 septiembre 1794, pasó a la sede de Gniezno como arzobispo el 26 agosto 1806. Desde 1804 a 1818 fue administrador de la diócesis de Varsovia.

Tras las particiones de Polonia, cuando se formó (1807) el Gran Ducado de Varsovia, R habló con valentía, defendiendo los derechos de la Iglesia. Para fortalecer la posición de la Iglesia, publicó una colección de documentos, *Sześcioletnia korespondencja władz duchownych z rządem świeckim Księstwa Warszawskiego* (La correspondencia de seis años entre las autoridades eclesiásticas y el gobierno secular del Ducado de Varsovia). Durante los años de la supresión de la CJ se mantuvo en estrecho contacto con los jesuitas de Rusia Blanca y les dio su biblioteca. Renunció a su sede en 1818 y vivió por algún tiempo (1819-1820) con la comunidad de Sant'Andrea al Quirinale en Roma. Luego, marchó a Brzozów para ayudar al obispo Antoni Gołaszewski de Przemyśl. Poco antes de morir, renovó sus votos de jesuita.

OBRAS: *Wyjątki z dzienników paryskich ściągających się do przywrócenia religii katolickiej w monarchii francuskiej*, 2 v. (Varsovia, 1811-1813). *Sześcioletnia korespondencja władz duchownych z rządem świeckim Księstwa Warszawskiego* (Varsovia, 1816).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 335-337. CYNAR, S., *Ignacy Raczyński ostatni prymas Polski porozbiorowej* (Londres, 1954). KOCH 1489. POLGÁR 3/3:6. SANTOS, *Obispados* 2:410-413. SOMMERVOGEL 6:1364-1366. ZAŁĘSKI 5. *SPTK* 3:476-477.

L. GRZEBIEŃ

**RADEMAKER, Carlos João.** Restaurador de la CJ en Portugal, predicador, escritor.

N. 1 junio 1828, Lisboa, Portugal; m. 6 junio 1885, Lisboa.

E. 26 octubre 1846, Chieri (Turín), Italia; o. 20 septiembre 1851, Lisboa; ú.v. 15 agosto 1868, Loyola (Guipúzcoa), España.

Llevado (1829) a Italia por su padre, el consejero José Basilio Rademaker, nombrado ministro plenipotenciario del rey Don Miguel en la corte de Turín, estudió la segunda enseñanza en privado. Hizo el primer año de filosofía en el colegio de Génova, y la terminó y estudió dos años de derecho civil y canónico en el Colegio de Nobles de Turín antes de entrar en la CJ. Al sobrevenir la dispersión legal de la CJ (1848) y cerrarse el noviciado, se refugió en casa de su familia, en Turín. Regresó a Lisboa en agosto y, agregado a la Nunciatura, estudió solo la teología. Ordenado sacerdote, se dedicó a la predicación y a la educación de niños pobres en el Instituto de Caridade de Lisboa. Durante la epidemia del cólera (1856), asistió a los apestados y ayudó a huérfanos y pobres. Mientras tanto, consciente de su vinculación a la CJ, mantuvo correspondencia asidua con los superiores. A fines de 1855 fue inscrito en la provincia de la CJ de España.

Nombrado (1857) superior, se le confió el Instituto de Caridade, que poco después instaló en la Quinta da Torre, en Campolide (Lisboa). Allí (21 junio 1858) inauguró solemnemente el colegio, la primera casa en Portugal después de la expulsión de 1834. A petición suya, le fueron enviados (1858) dos hermanos, y en los años siguientes, otros jesuitas, venidos principalmente de Italia. En el colegio, además de los pobres, admitió alumnos externos de pago. Dejando a los pensionistas en Campolide, trasladó (30 junio 1860) a los huérfanos al antiguo convento franciscano de Barro (Torres Vedras), donde fundó (14 agosto) el noviciado con ocho novicios (cuatro escolares y cuatro hermanos). En 1861, aceptó la dirección del Colégio das Missões de Sernache do Bomjardim (Castelo Branco), y al año siguiente envió profesores al seminario de Macao. En el asunto de las Hermanas de la Caridad y su expulsión (1862) se quiso hacer llegar el golpe también a la CJ, pero R disipó la tormenta, predicando en los púlpitos de la capital con enorme aceptación de los oyentes. En el verano de 1862, dejó de ser superior de los jesuitas en Portugal.

Entonces, completó sus estudios de filosofía y teología (1862-1863) en León (España), e hizo la tercera probación en Roma (1863-1864). De regreso a Portugal, fue adscrito a la residencia de la rua do Quelhas, Lisboa, desde donde irradió su acción a todo Portugal continental e islas Azores, predicando innumerables misiones, novenas y ejercicios.

Enseñó (1872-1874) lenguas y filosofía en el colegio de Orduña (España), y pasó a Roma, donde, durante veinte meses, fue profesor del colegio Pio Latino Americano, consultor de Congregaciones Romanas, director de la Congregación de Nobles en la iglesia del Gesù, y se ocupó del proceso de beatificación del condestable Nuno Álvares Pereira. El 12 julio 1876, dejó Roma y regresó a España, donde fue un activo misonero popular por las ciudades y aldeas. Vuelto a Portugal (1883), organizó en Braga el seminario de Sto. António y S. Luís Gonzaga.

Además de restaurador de la CJ, fue restaurador y fundador de sus *congregaciones marianas en Portugal. Fue considerado como uno de los mejores predicadores portugueses del siglo XIX. Escritor de estilo fluido, destacó en apologética y periodismo, y colaboró en *Bem Público*, *Domingo* y otras publicaciones.

OBRAS: *Discurso da Publicação da Bula da Santa Cruzada* (Lisboa, 1857 y 1858). *Discurso em Applauso à Definição Dogmática* (Lisboa, 1870). *Pio IX Papa e Rei ou Episodios d'uma Peregrinação ao Sameiro* (Braga, 1871). *A Viúva do Ministro. Episódios sobre a propaganda protestante* (Lisboa, 1871). *A Estela d'Alva* (Lisboa, 1871). *Aos Cem disparates dos Protestantes, Vinte e Cinco Respostas por Um que leu a Biblia* (Guimarães, 1880). «Autobiografia», *O Apóstolo* 14 (1928) 261-275. *Flores de Saudade* (Oporto, 1929).

BIBLIOGRAFÍA: RADEMAKER, J. B., «Memórias», *Novo Mensageiro* (1898-1901). CAMPO SANTO, J., «P. C. Rademaker», *Novo Mensageiro* 20-23 (1900-1903). CARVALHO, A. PINTO DE, «O P. C.J. Rademaker», *Brotéria* 7 (1928) 86-98. FRIAS 2/1:582-644. PEREIRA, J. A., *As missões do P. R. na Ilha de S. Miguel* (Angra do Heroismo, 1956). PINA, A., *Carlos Rademaker* (Oporto, 1967). REVUELTA 1:1216. SOMMERVOGEL 6:1370s. *Verbo* 15:1676s.

J. VAZ DE CARVALHO

**RADER, Matthäus.** Humanista, historiador, escritor.

N. 1561, San Candido (Bolzano), Italia; m. 22 diciembre 1634, Múnich (Baviera), Alemania.

E. 12 septiembre 1581, Landsberg (Baviera); o. c. 1591, probablemente Eichstätt (Baviera); ú.v. 21 noviembre 1601, Augsburgo (Baviera).

Nacido en Innichen (San Candido, entonces territorio austriaco), entró en la provincia de Alemania Superior de la CJ. Después de sus estudios superiores en Ingolstadt, fue veintidós años profesor de humanidades, retórica y griego en Augsburgo y Múnich, así como prefecto de estudios y director de la *congregación mariana. Era uno de los más destacados estudiosos de la antigüedad clásica y mantenía correspondencia con muchos eruditos de su tiempo, cuya gran parte se conserva en Múnich. Como historiador, continuó la historia de Baviera de Markus Welser. A pesar de sus muchos logros científicos, su mayor mérito estuvo a nivel personal, es decir, en su influjo sobre amigos y en especial sobre sus alumnos (Georg *Stengel, Jeremias *Drexel, Jakob *Bidermann), de los que fue un consejero de confianza en cuestiones espirituales y científicas.

OBRAS: *M. Valerii Martialis Epigrammaton libri XII* (Ingolstadt, 1599). *Acta sacrosancti et oecumenici Concilii octavi Constantinopolitani quarti* (Ingolstadt, 1604). *Viridiarium Sanctorum*, 3 v. (Augsburgo, 1604-1614). *De vita Petri Canisii libri tres* (Múnich, 1614). *Bavaria sancta*, 3 v. (Múnich, 1615-1627). *Bavaria pia* (Múnich, 1628). *Bayerische Gelehrtenkorrespondenz: P. Matthäus Rader SJ* Band I: 1595-1612 (Múnich, 1995).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 2/2:417-423. KOCH 1490-1491. KOSCH 2:3755-3756. KROPF, *Historia* 3; n. 519. MÜLLER, J., *Jesuitendrama* (Augsburgo, 1930) 2:11-13. SOMMERVOGEL 6:1371-1382; 9:793. *ADB* 27:118. *BBKL* 7:1224-1226. *DTC* 13:1640. *EC* 10:455. *LTK* 8:964. *StZ* 214 (1996)209-212.

H. GRÜNEWALD

**RADIO VATICANA, véase MEDIOS, I, IV c.**

**RAFAEL VERHULST, Enrique de.** Matemático, físico, filósofo natural.

N. 10 noviembre 1885, Barcelona, España; m. 25 mayo 1955, Madrid, España.

E. 30 septiembre 1908, Gandía (Valencia), España; o. 28 julio 1918, Barcelona; ú.v. 2 febrero 1925, Bombay/Mumbai (Maharashtra), India.

Ingresó en la CJ después de haber sido tres años profesor auxiliar en la Universidad de Barcelona, en la que había cursado con brillantez la carrera de ciencias exactas. Tenida su formación humanística (1909-1913) en Gandía y Veruela (Zaragoza), estudió filosofía (1913-1915) en Tortosa (Tarragona) y teología (1915-1919) en Sarriá (Barcelona), e hizo la tercera probación (1919-1920) en Manresa (Barcelona).

Destinado (1920) al Observatorio del Ebro, fue director de su sección magnética y, al año siguiente, enviado al Instituto Católico de Artes e Industrias (ICAI) de Madrid, enseñó (1921-1923) matemáticas y física. Tras varios años de docencia (1924-1931) en el Xavier's University College de Bombay, regresó al ICAI, entonces trasladado a Lieja, Bélgica (1932-1938), a causa de la disolución de la CJ (1932) y de la guerra civil (1936-1939). Al restablecerse el ICAI en Madrid (1939), R le siguió, y enseñó hasta 1955. Fue socio numerario de la Real Academia de Ciencias desde 1943.

El tema al que se dedicó más tiempo fue el de los números saturados (el que tiene más divisores que cualquier otro que sea menor que él). Demostró algunos teoremas sobre ellos, introdujo los números saturados de segundo orden y construyó la tabla de los 250 primeros números saturados. Publicó, además, otros numerosos trabajos científicos sobre el problema de Giovanni Francesco Malfatti (tesis doctoral), la cúbica plana, las funciones eulerianas, las escalas axonométricas exactas, etc. Fue colaborador de varias revistas y de la *Enciclopedia Universal Ilustrada Espasa*.

OBRAS: *El problema de Malfatti* (Barcelona, 1916). «Ocho lecciones sobre la teoría de la relatividad restringida», *Anales Asociación Ingenieros* (Madrid, 1922-1923). «Funciones eulerianas», Espasa 25:148-160. «Trois propriétés asymptotiques des nombres saturés», *Annales de la Société Scientifique de Bruxelles* 53 A (1933) 33-39.

BIBLIOGRAFÍA: *Escriptors Jesuïtes* 267. *Espasa* 49:321.

A. DOU

**RAGGI CANTERO, Sebastián.** Operario entre obreros, escritor.

N. 1 junio 1879, Rosario de Tala (Entre Ríos), Argentina; m. 14 octubre 1967, Córdoba, Argentina.

E. 29 abril 1898, Córdoba; o. 26 julio 1912, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1915, Córdoba.

Después de su ordenación sacerdotal, fue como operario al noviciado de la Sagrada Familia de Córdoba, donde permaneció hasta su muerte. Durante más de cuarenta años se dedicó a la fundación, organización y desarrollo de la Asociación Obrera de la Sagrada Familia, principalmente entre los trabajadores ferroviarios del Barrio Inglés (hoy General Pueyrredón). Tras la teología en España y antes de regresar a Argentina, publicó un estudio sobre la CJ y sus colegios al siglo de su restauración (1914). Además de otras obras, escribió la historia del noviciado de Córdoba, una publicada (1937), y otra inédita (1958).

OBRAS: *La Compañía de Jesús y sus alumnos al terminar el primer siglo de su restablecimiento* (Barcelona, 1913). *La vocación religiosa* (Buenos Aires, 1921). *Asociación Obrera de la Sagrada Familia. Resumen histórico de sus primeros quince años de existencia* (Córdoba, 1936). *Reseña histórica de la Casa Noviciado de la Compañía de Jesús en Córdoba, desde el restablecimiento de la Compañía en la Argentina hasta la fecha. 1836-Agosto-1936* (Córdoba, 1937). *La cuarta invasión del mundo. Invasión del Comunismo* (Buenos Aires, 1950). *El colegio de la Asociación Obrera de la Sagrada Familia en sus bodas de plata* (Córdoba, 1952). *Don Juan Stabio. Ejemplo de obrero y luz del menestral* (Cordoba, 1961).

BIBLIOGRAFÍA: «Padre Sebastián Raggi», *Noticias Breves de la Compañía de Jesús en la Argentina* (noviembre 1967) 23.

H. STORNI

**RAGUENEAU, Paul.** Misionero, superior, director espiritual.

N. 18 marzo 1608, París, Francia; m. 3 septiembre 1680, París.

E. 21 agosto 1626, París; o. 1635, Bourges (Cher), Francia; ú.v. 18 septiembre 1644, cerca de Midland (Ontario), Canadá.

Su fecha del nacimiento, dada en algunos catálogos, la corrigió Camille de *Rochemonteix. Tras estudiar en el *Colegio Clermont de París antes del noviciado, enseñó gramática (1628-1632) y cursó la teología (1632-1636) en Bourges; después enseñó lógica en Amiens. Llegó a Quebec en 1637, y casi en seguida fue a la misión hurona, entonces en tal crisis que los misioneros pensaban estar destinados a la muerte. Aprendió la lengua y trazó un mapa (1640) de Nueva Francia en lengua hurona, que llevó a Quebec ese mismo año. El verano siguiente dirigió las negociaciones con los mohawks, que tenían sitiada Trois-Rivières, y volvió a los hurones. Con-

venció a su superior, Jérôme *Lalemant, de que convenía abandonar la peligrosa misión entre los neutrales (attiwandares) por no ser aún el momento oportuno.

En 1644, se le nombró superior en lugar de Lalemant. A la cabeza de un equipo unido de generosos misioneros, presenció la conversión de casi la entera nación hurona e hizo progresar la de los algonquinos. Pero fue también testigo de la ruina de la misión y vio caer bajo los golpes de los iroqueses, a Antonio *Daniel en 1648, y a Juan de *Brébeuf, Gabriel *Lalemant, Charles *Garnier y Noel *Chabanel en 1649. Obligado a trasladar la residencia de Sainte-Marie a la isla Saint-Joseph (actual isla de los Cristianos en la bahía de Georgia), pasó con sus hermanos jesuitas y el resto de los hurones cristianos a Quebec para gozar de la protección de los franceses. Asimismo, comenzó a reunir los escritos de los mártires, en vista a su futura beatificación.

En Quebec fue nombrado (1650) superior general de toda la misión jesuita y, de acuerdo con el nuevo gobernador, Jean de Lauson, puso todo su corazón y energías en sostener la colonia en peligro. Continuó dando su apoyo, incluso bajo su sucesor (1653), François *Le Mercier. Denunciado por algunos jesuitas de mezclarse en la política colonial, se le mantuvo en el país, pese a una orden de reenviarlo a Francia; y fue puesto al frente de la misión iroquesa de Gannentaha, que él mismo había concebido y establecido para salvar a los hurones cristianos. De nuevo, fue testigo ocular de una matanza contra ellos, pero mediante un plan ingenioso de retirada, pudo salvar a los cincuenta franceses a quienes el gran consejo iroqués había condenado a morir entre suplicios. En 1661, el gobernador Pierre Du Bois D'Auvaugour lo nombró jefe del consejo colonial de Quebec.

Llamado (1662) a París, sustituyó a Paul *Le Jeune como procurador de la misión, y dedicó el resto de su vida al servicio de la misión de Nueva Francia y a la de las Antillas francesas, mientras seguía dirigiendo espiritualmente a muchos religiosos de Francia y la misión. Animado de una caridad ardiente, fue notable como superior, sin perceptibles defectos. A nuestro parecer, fue la mayor figura de la misión canadiense.

OBRAS: *Relation de ce qui s'est passé en la Mission des Pères de la Compagnie de Jésus aux Hurons...* 1645-1652, 1657-1658 (París, 1647-1659). *La vie de la Mere Catherine de Saint Augustin, religieuse hospitalière de la misericorde de Quebec en la Nouvelle-France* (París, 1671). *Nos Gloires.* 1: *Saint Jean de Brébeuf, Saint Gabriel Lalemant. Gloires ontariennes*; 2: *Saint Antoine Daniel, Saint Charles Garnier, Saint Noël Chabanel*, ed. L. Cadieux y A. Pouliot (Sudbury, Ont., 1948).

FUENTES: *MonNF* 2-8.

BIBLIOGRAFÍA: BIGOT, J., *La vie du Père Paul Ragueneau* (Montreal, 1979). CAMPBELL, *Pioneer Priests* 1:141-157. CAMPEAU, *Mission* 484. *MonNF* 2:884; 3:857-858, 888; 4:803; 5:858. MCGIVERN, J., «Rev. Paul Ragueneau, S.J., Religious Superior of the Jesuit Martyrs and Chronciler of Their Lives», en FALLON, J., y MCGIVERN, J., ed., *Shadows over Huronia* (Midland, Ont., ³1972) 3-13. POLGÁR 3/3:6-7. POULIOT, L., «Le Père Paul Ragueneau (1608-1680)», *LBasCan* 17 (1963) 143-154. ROCHEMONTEIX, *Jésuites N.F. XVII* 70, 183-184, 197-198, 314. SAINT-ANTOINE, J., «Le Père Paul Ragueneau. La doctrine spirituelle de ses lettres», *LBasCan* 23 (1970) 5-61. ÍD., *Paul Ragueneau et ses lettres spirituelles* (Montreal, 1974). SOMMERVOGEL 6:1390-1392. THWAITES v. 19, 21, 29, 33-36, 44, 46. *DBC* 1:574-576. *DS* 13:38-43. *EC* 10:492.

L. CAMPEAU

**RAHAJARIZAFY, Antoine.** Misionero, superior, escritor.

N. 7 abril 1911, Amparibe (Antananarivo), Madagascar; m. 2 marzo 1974, Analamahitsy (Antananarivo).

E. 20 noviembre 1935, Analamahitsy; o. 21 junio 1941, Antananarivo; ú.v. 19 marzo 1969, Antananarivo.

Miembro de una familia muy apegada a las tradiciones nacionales, hizo sus primeros estudios con los Hermanos de las Escuelas Cristianas y después en el Colegio Saint-Michel de Antananarivo. Estudió filosofía en el seminario mayor de Ambatoroka antes de entrar en la CJ. Completada la filosofía (1937-1938) y cursada la teología (1938-1942), trabajó con la juventud, para la que fundó la Asociación Fondehilahy (Corazón-valiente). Hecha la tercera probación, enseñó el malgache a los nuevos misioneros (1949-1953). Fue rector (1956-1960) del seminario menor de Faliarivo, primer párroco (1960-1967) de Ambatonilita y luego de Faravohitra (Antananarivo). Superior (1967-1969) de la nueva residencia en Mahamasina, fue el primer provincial malgache. El último año de su vida estuvo de maestro de novicios en Analamahitsy.

Aunque incomprendido durante largo tiempo por sus esfuerzos en adaptar el cristianismo a la cultura malgache, permaneció siempre fiel a su vocación religiosa. Con sus escritos, para los que no recibió el permiso de publicarlos hasta 1941, influyó grandemente en la juventud de su tiempo. Notables por su calidad literaria y por su sentido común, quería con ellos ayudar a los jóvenes a descubrir sus raíces culturales en vía de desaparición.

OBRAS: [Bonnes coutumes ancestrales] (Tananarivo, 1950). *Ny filozofia malagasy* (Tananarivo, 1951). *Essai sur la grammaire malgache* (Tananarivo, 1960). *Ny Kabary* [les discours] (Fianarantsoa, 1969). [Le parfum des ancêtres] (Fianarantsoa 1970).

BIBLIOGRAFÍA: *DHGM* 280.

J. L. PETER

**RAHIDY (HIDY hasta 1873), Basilide.** Escritor.

N. 1 enero 1839, Nosy Be, Madagascar; m. 10 abril 1883, Antananarivo, Madagascar.

E. 24 mayo 1857, La Ressourse (Reunión), Islas Mascareñas; o. 1873, Vals-près-Le Puy (Haute-Loire), Francia; ú.v. 11 mayo 1876, Antananarivo.

Hijo del rey Linta de Nosy Be, siendo aún niño fue enviado a la Reunión en 1847 como uno de los primeros estudiantes de Notre-Dame de la Ressource. Entrado en la CJ, ayudó a los misioneros en la is-

la de Mayotte y en Antananarivo. Empezó la teología (1869) mientras era prefecto en el colegio Ste-Marie de St-Denis en Reunión y la acabó en Vals (1870-1873). Después de la tercera probación (1873-1874) en Castres, bajo la guía del P. Paul *Ginhac, regresó a Madagascar y fue párroco de Ambavahadimitafo en Antananarivo por el resto de su vida. Además de publicar un curso práctico de lengua malgache para extranjeros, colaboró en varias revistas misionales y se hizo famoso por sus traducciones adaptadas de las *Fables* de Jean de La Fontaine.

OBRAS: *Ny Evanjely efatra* [los Cuatro Evangelios] (Tananarivo, 1877). [Judit, Tobias, Macabeos, Hechos y Epístolas de los Apóstoles] (Tananarivo, 1877-1878). [Imitación de Cristo] (Tananarivo, 1877; ³1921). *Fanoharana Nadikany* [Fábulas de La Fontaine] (Tananarivo, 1889). *Cours pratique de langue Malgache*, 3 t. (París, 1895).

BIBLIOGRAFÍA: La Vaissière, *Histoire*, 2:112s. Streit 17:740-742.

J. L. Peter

**RAHNER, Hugo.** Profesor, historiador, patrólogo.

N. 3 mayo 1900, Pfullendorf (Baden-Württemberg), Alemania; m. 21 diciembre 1968, Múnich (Baviera), Alemania.

E. 11 enero 1919, Feldkirch-Tisis (Voralberg), Austria; o. 26 julio 1929, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1936, Innsbruck.

Hechos los estudios medios y parte del servicio militar, entró en la CJ. Estudió filosofía (1920-1923) en Valkenburg (Holanda) e Innsbruck (1920-1923), enseñó en Feldkirch, e hizo la teología y el doctorado (1926-1931) en Innsbruck. Estudió (1931-1934) historia de la Iglesia en la Universidad de Bonn con Franz Joseph Dölger y preparó su habilitación (1935) para la cátedra de historia de la Iglesia y patrología en la facultad de Innsbruck. Profesor por oposición en esta facultad (1937), fue profesor y escritor en Sion (Suiza) al ser suprimida (1938) la facultad de Innsbruck por el *nacionalsocialismo. Colaboró en el grupo *Eranos* de Ascona (1940-1945), y fue de nuevo profesor (1945-1963) en Innsbruck, así como rector de la Universidad estatal (1949-1950). Profesor emérito desde 1963, estuvo en Múnich hasta su muerte.

Destacó en varios campos del saber: fue un célebre patrólogo de la escuela de Dölger y por ello interesado en las relaciones entre antigüedad clásica y cristianismo. Desde 1935 estudió la figura de S. Ignacio de Loyola, del que escribió una biografía (1956), publicó su «Correspondencia con mujeres» y la colección de artículos *Ignatius von Loyola als Mensch und Theologe*. Se centró también, como está documentado por muchos libros, en la libertad eclesial en Occidente (*Abendländische Kirchenfreiheit*), la teología de la predicación (*Theologie der Verkündigung*) y sobre las relaciones entre Roma, Constantinopla y Moscú, como tercera Roma. Este último tema aparecía en sus muchos Ejercicios Espirituales, conferencias y charlas (como en el Katholikentag de Viena [1952] y de Colonia [1956]), y en su rectorado en el internado para estudiantes teólogos en Innsbruck (1950-1956). Como historiador eclesiástico, promotor de la teología de la predicación y escritor ascético pertenece a la corriente de la Iglesia que encontró su más clara expresión en el Concilio *Vaticano II. Fue especialista en los Ejercicios de S. Ignacio, consejero espiritual muy solicitado y famoso orador. Publicó más de cien artículos en el *Lexikon für Theologie und Kirche*. Personalidad brillante, atraía por su bondad y buen humor.

OBRAS: «Dialektik der Papstgeschichte», *ZKT* 60 (1936) 130-133, 432-437; 61 (1937) 99-104, 275-278. *Eine Theologie der Verkündigung* (Viena, 1939. *Teología de la predicación*, Buenos Aires, 1950). «Theologie des Barocken», *StZ* 137 (1939-1940) 82-88. *Abendländische Kirchenfreiheit* (Einsiedeln, 1943). *Ignatius von Loyola und das geschichtliche Werden seiner Frömmigkeit* (Graz, 1947. *Ignacio de Loyola y su histórica formación espiritual*, Santander, 1955). *Der spielende Mensch* (Zúrich, 1949. Einsiedeln, ¹¹1990). *Ignatius von Loyola* [con Leonard von Matt] (Zúrich, 1955). *Griechische Mythen in christlicher Deutung* (Zúrich, 1945). *Maria und die Kirche* (Innsbruck, 1951. *María y la Iglesia*, Bilbao, 1958). «Mirabilis progressio. Gedanken zur Geschichtstheologie der Herz-Jesu-Verehrung», *Cor Jesu* (Roma, 1959) 1:23-58. *Ignatius von Loyola. Briefwechsel mit Frauen* (Friburgo, 1956; *Ignace de Loyola et les femmes de son temps*, 2 v. París, 1964; ital. Milán, 1968). *Die Kirche, Gottes Kraft und menschlicher Schwäche* (Friburgo, 1957). *Ignatius von Loyola als Mensch und Theologe* (Friburgo, 1964). *Symbole der Kirche. Die Ekklesiologie der Väter* (Salzburg, 1964). *Die Kirche ist immer jung* (Innsbruck, 1970). *Worte, die Licht sind* (Friburgo, 1981). «Schrifttun», *ZKT* 122 (2000) 115-155.

BIBLIOGRAFÍA: [Escritos], *Sentire Ecclesiam* (Friburgo, 1961) 794-828. Batlogg, A. R., «H. Rahner als Mensch und Theologe», *StZ* 218 (2000) 517-530. *BBKL* 7:1271-1275. *Catholicisme* 12:444s. *DTC* 16:3854. *Gemeinsame Arbeit in brüderlicher Liebe*, ed. K. Neufeld (Stuttgart, 1993). Polgár 3/3:7. Jungmann, J. A., «In Memoriam», *ZKT* 91 (1969) 76-78. *Marienlexikon* 5:401s. *NCE* 16:373s. Neufeld, K. H., *Die Bruder Rahner. Eine Biographie* (Friburgo, 1994: bibl.; ital. Alba, 1995). Rosemberg, A., en *Tendenzen der Theologie im 20. Jahrh.* (Stuttgart, 1966) 447-453. Wagner, G., «Um eine neue Verkündigung», *Religion-Wissenschaft-Kultur* 13 (1962) 227-248. VV., «H. Rahner 100 Jahre», *ZKT* 122 (2000) 113-196.

K. Rahner (†)

**RAHNER, Karl.** Filósofo, teólogo, escritor.

N. 5 marzo 1904, Friburgo (Baden-Württemberg), Alemania; m. 30 marzo 1984, Innsbruck (Tirol), Austria.

E. 20 abril 1922, Feldkirch (Vorarlberg), Austria; o. 26 julio 1932, Múnich (Baviera), Alemania; ú.v. 15 agosto 1939, St. Andrä (Carintia), Austria.

Miembro de una familia de profesores, entró en la CJ tres años después que su hermano Hugo*. Sus primeras notas, escritas mientras estudiaba filosofía (1924-1927) en Feldkirch y luego en Pullach, muestran su profundo interés por el estudio de Tomás de Aquino y Joseph *Maréchal, junto a Buenaventura. Después de la teología (1929-1933) en Valkenburg (Holanda) y la tercera probación (1933-1934) en St. Andrä, fue enviado a estudiar historia de la filosofía en la Universidad de Friburgo de Brisgovia

(1934-1936), donde asistió a los seminarios de Martin Heidegger. Erich *Przywara tuvo también gran influjo sobre R. En 1937, empezó a enseñar teología dogmática en la Universidad de Innsbruck, pero el régimen nazi abolió la facultad teológica (julio 1938) y cerró el colegio (octubre 1939). R se trasladó a Viena (1939-1944) y combinó la labor pastoral y la investigación. Al acabar la guerra, enseñó (1945-1948) teología dogmática en Pullach, cerca de Múnich.

Regresó a Innsbruck en agosto 1948, y reanudó la docencia y la investigación. Los tratados que enseñaba, parte en latín y la mayoría en alemán, fueron los de gracia y justificación, creación y elevación, y los sacramentos de la penitencia, unción de los enfermos y orden. Sus primeras investigaciones sobre la historia de la penitencia se publicaron en sus *Schriften zur Theologie* 11. En la controversia sobre la *«nouvelle théologie» mantuvo una postura conciliadora. La censura de la CJ impidió la publicación de una mariología suya preparada para la definición del dogma mariano de la Asunción (1 noviembre 1950), pero varios estudios sobre la evolución de los dogmas se publicaron en los *Escritos* (1:51-92; 4:13-52). Tales problemas de censura desaparecieron al ser nombrado perito del Concilio *Vaticano II a principios de los años sesenta. Ocupó (1964-1967) la Cátedra-Guardini de visión cristiana del mundo y filosofía de la religión en la Universidad de Múnich y enseñó (1967-1971) dogmática en Münster.

Junto con esta intensa actividad académica, vibraba también con los problemas de su tiempo: con la evolución del universo hacia 1960 (Pierre *Teilhard de Chardin); relaciones marxismo-cristianismo hacia 1965; teología política hacia 1970. Intervino muy activamente en la discusión ecuménica desde 1948, pero su influjo fue menos directo por medio de la presentación matizada y diferenciada que hacía de la teología católica. Durante toda su vida estuvo fascinado por la *espiritualidad de la CJ, en primer lugar, por la «lógica existencial» de las reglas ignacianas para la discreción de espíritus, y se esforzó en comunicarlas a otros mediante ejercicios, sermones y libros. Jubilado (1971), continuó con su polifacética actividad en comisiones, congresos, clases (como profesor honorario de Innsbruck), conferencias, y entrevistas por radio y televisión en Múnich hasta 1981, y luego en Innsbruck. Murió tras breve enfermedad y fue enterrado en la cripta de la iglesia jesuita.

Publicó sus *Schriften zur Theologie* a lo largo de un período de treinta años (1954-1984). Influyó notablemente en la segunda edición en diez volúmenes de *Lexikon für Theologie und Kirche* (Friburgo, 1957-1965); completado con un tomo de índices y tres de comentarios al Concilio Vaticano II (1966-1968). Fue además coeditor con Heinrich Schlier de la serie *Quaestiones Disputatae* (1958-1983), donde aparecieron algunas de sus contribuciones más originales sobre la teología de la muerte, inspiración escriturística, y la misión profética de la Iglesia. Asimismo, ayudó a planificar los cinco volúmenes del *Handbuch der Pastoraltheologie* (1964-1972), y los cuatro del diccionario teológico *Sacramentum Mundi* (1967-1969). Finalmente, colaboró en una enciclopedia en 30 volúmenes *Christlicher Glaube in moderner Gesellschaft* (1980-1982). Tal labor editorial suponía una enorme cantidad de costosos trabajos preparatorios.

El curso, dado en Múnich y luego en Münster, *Einführung in den Begriff des Christentums*, fue sintetizado en *Grundkurs des Glaubens* [=SW 26 (1999)]. La intención pastoral y espiritual, que estaba detrás de toda su creación, se documentaba también por un gran número de publicaciones breves, como las meditaciones *Worte ins Schweigen* (1938), su primer libro (12 ediciones), los sermones cuaresmales de 1946, *Von der Not und dem Segen des Gebetes* (16 ediciones), o *Alltägliche Dinge* (9 ediciones hasta 1974), con las que consiguió un influjo más amplio. La bibliografía primaria hasta su muerte, incluidas todas sus ediciones y traducciones de libros y artículos, llegaba a unos 4.000 títulos; la secundaria, a unos mil. Su trabajo fue ampliamente reconocido en vida: se le concedieron 15 doctorados honoris causa. Con motivo de sus ochenta años, se instituyó en Innsbruck el *Premio Karl Rahner para la investigación teológica* y su archivo hace asequible su legado científico inédito.

*Visión global de su teología*. Sus primeras obras filosóficas, *Geist in Welt* (1939) y *Hörer des Wortes* (1941) [=SW 2 (1996) y 4 (1997)], presentan ya este marco dialéctico: por una parte, la vinculación del conocimiento suprasensible al mundo material-sensible del espacio y el tiempo; y, por otra, con la vista puesta en la revelación cristiana, la trascendencia del espíritu humano hacia el Ser infinito de Dios.

En sus primeros estudios sobre la teología de la gracia (véase *Escritos*, 1:325-378), pone el acento en la gracia increada, que es el mismo Dios, y en el carácter *experiencial* de la gracia como nuevo fundamento vital del estar-consigo espiritual. Coincidiendo con el centenario del concilio de Calcedonia (451-1951) comenzó a esbozar lo que más tarde se llamará «Cristología trascendental» (*Escritos*, 1:169-222). La unidad personal insuperable del hombre *único* Jesús con Dios es la forma única y no obstante prototípica y suprema de aquella participación de la autocomunicación de Dios que se ofrece a *todos* y cada uno de los hombres como plenitud, eternamente válida, de su existencia.

De la reivindicación definitiva de la revelación de Dios en Jesucristo como único mediador de la salvación se sigue esta visión universal, que está también a la base de la discusión sobre la pertenencia a la Iglesia, inspirada en la encíclica *Mystici Corporis* (*Escritos*, 2:9-94). Por eso, todo ser humano es creado con la orientación ontológica a la autocomunicación de Dios, como un nuevo fin esencial, gratuito e indebido, como «existencial sobrenatural» (*Escritos*, 3:300 y 1:330, 339-341). Sin ser reconocible por sí mismo como gracia de Cristo, este existencial sobrenatural es un llamamiento y desafío a la libertad humana experimentado conscientemente de Dios, quien, como dice S. Agustín, es más interior a nosotros que nuestra misma intimidad (*Confesiones* l. 3, c. 6).

R llama «cristianos anónimos» (*Escritos*, 5:152-156) a los que se entregan libremente a este movimiento de la gracia en sus corazones, aunque no hayan tenido noticias del evangelio. Como en cualquier otra relación trascendental de la razón y la voluntad humanas, también en el «existencial sobrenatural», el momento último «trascendental» de la revelación remite a un acontecer exterior, al acontecer de Jesús en su espacio y tiempo. Porque la íntima experiencia de la gracia logra claridad y univocidad únicamente por la palabra de la revelación, que nos sale al encuentro de forma «concreta» y «oficial» en el testimonio de la Biblia. La teoría de los cristianos anónimos es una explicación teológica anticipada de la formulación del Vaticano II para «todos los hombres de buena voluntad, en cuyo corazón obra la gracia de modo invisible... el Espíritu Santo ofrece a todos la posibilidad de que, en la forma de sólo Dios conocida, se asocien a este misterio pascual» (*Gaudium et Spes*, 22).

La idea teológica central de la autocomunicación de Dios, en la que se entrelazan cristología y antropología, sirve también de base para comprender otros temas de la fe y vida cristianas. Precisamente porque la persona humana, en la aceptación libre de la oferta que Dios hace de sí mismo, realiza «el acto de esperanza en su propia resurrección», habla R de una «esperanza trascendental de la resurrección» (*Curso fundamental*, 315). R ve en acción aquella «binidad» de gracia interior y realidad exterior de la revelación como constantemente operativa: Jesús es el «sacramento original» de la salvación en el que «la voluntad salvífica de Dios, establecida desde el principio como gracia para el mundo, se hace manifestación histórica unívoca», de la misma manera que la Iglesia, esa «presencia de Cristo, hecha sociedad para todos los tiempos», despliega su función universal en los siete sacramentos, que responden a situaciones cruciales de la existencia humana. Estos sacramentos son «encarnaciones históricas de la gracia, que siempre está actuando en la historia de la humanidad». El que la gracia es «gracia de Cristo hecha carne» es verdad ante todo en la Eucaristía. «Al acto de recepción en la vida individual del ser humano de aquella fuerza gratuita, que orienta hacia Dios sin mediaciones, se le llama acto salvífico de fe, esperanza y amor» y, sin embargo, «está siempre mediado por la actitud que se tome con relación a una realidad intramundana (en última instancia, hacia el prójimo)». De aquí la inseparable unidad entre el amor a Dios y al prójimo (*Escritos*, 6:271-292).

La vida de R fue de reflexión sobre la fe, sobre la capacidad física y moral de creer que tiene el ser humano. Se sintió, por su propia experiencia y sufrimiento, solidario de todas las dificultades de hombres y mujeres de hoy frente a las exigencias de la fe cristiana. Al mismo tiempo, estaba convencido de que desde la misma profundidad del ser humano podía brotar una saludable comprensión, una disponibilidad «intelectualmente honrada» de fe, hacia los misterios de la gracia, encarnación y Trinidad. El «sagrado misterio» del Dios incomprensible, tan acentuado por R, no se elimina por esto, porque es precisamente *ese* Dios el que por el Espíritu Santo da la posibilidad de creer, y de pensar cuando se cree.

La intervención mediadora del «absoluto portador de la salvación», Jesucristo, en ese proceso de fe pensante, tiene en su gran obra quasi-sistemática menos relieve que la presencia universal de la gracia en la historia del mundo y de la humanidad (aunque puede decir sobre eso cosas conmovedoras en sus obras menores, publicadas por Herder —véase también *Curso fundamental*, 250)—. La relación de la revelación «genérica» o, más exactamente, de su momento trascendental, a la revelación «específica», histórica, en Jesús no está suficientemente elaborada por R. Sin embargo, nuevas investigaciones muestran que la presencia de esta relación en su pensamiento no se debe minusvalorar. En contraste con estos puntos, otras observaciones críticas posibles tienen menos peso: el enfoque aparentemente individualista del primer R, su universalismo demasiado optimista en vista de la historia concreta del sufrimiento humano, o la indignación del anciano R (una «indignación de amor», K. Lehmann) frente al endurecimiento de las estructuras eclesiales.

Como consecuencia de los estudios de Fischer (*Der Mensch*), se ve hoy de una manera más clara el enraizamiento ignaciano-místico de la teología de R. El apoyo que le prestan los estudios de su hermano Hugo en los campos patrístico, histórico-dogmático e ignaciano juega aquí un importante papel. Pero también hay que contar con su vida de jesuita en cuanto dimensión existencial: su pertenencia a la CJ se expresa no sólo en sus escritos pastorales, sino también, y de forma muy decisiva, en sus obras teológicas. Por eso se muestra problemática la distinción entre el R «científico» y el «piadoso». La abreviatura SJ tras su nombre era para él más que una nota a pie de página de índole biográfica: «La espiritualidad de Ignacio, que recibimos por medio de la praxis de la oración, ha sido más importante para mí que la filosofía y la teología más sublime de dentro y fuera de la Orden» (*Im Gespräch* 2:51 [=1978]). Un ejemplo concreto es la importancia que los misterios de la vida de Jesús tienen en su teología; se encuentran ya en su esquema de dogmática de 1939. En el contexto de la tradición neoescolástica debieron actuar como un cuerpo extraño. Con su inclusión en una teología sistemática intentó darle carta de ciudadanía teológica a un «topos» procedente de los Ejercicios de Ignacio, que hasta el momento había encuadrado sólo en la espiritualidad.

En su última conferencia en Friburgo el 12 febrero 1984, «Erfahrung eines katholischen Theologen» (en *Vor dem Geheimnis Gottes den Menschen verstehen*, edit. K. Lehmann [Múnich 1984] 105-119, 112) defiende que «la fe en la autocomunicación de Dios en una gracia gratuita debe anteponerse a la confesión del pecado humano». Su teología tenía sólo «una "tendencia": ser siempre una nueva iniciación al misterio del amor de Dios y, de este modo, un servicio a la esperanza humana» (J. B. Metz).

OBRAS: *Worte ins Schweigen* (Innsbruck, 1938) [*Palabras al silencio* (San Sebastián, 1957)]. *Aszese und Mystik in der Väterzeit* (Friburgo, 1939, ²1989). *Geist in Welt* (Innsbruck, 1939) [*Espíritu en el mundo* (Barcelona, 1963)]. *Hörer des Wortes* (Múnich, 1941) [*Oyente de la Palabra* (Barcelona, 1967)]. *Schriften zur Theologie*, 16 v. (Einsiedeln, 1954-1984) [*Escritos de Teología*, 7 v. (Madrid, 1961-1967)]. *Sämtliche Werke* (Friburgo-Solothurn, 1995s, hasta ahora publicados: v. 2, 3, 4, 8, 19; previstos 32 v.). *De Paenitentia. Tractatus historico-dogmaticus* (Innsbruck, 1955). *Das Dynamische in der Kirche* (QD 5; Friburgo, 1958 [74-148: *Die Logik der existentiellen Erkenntnis bei Ignatius von Loyola*] [*Lo dinámico en la Iglesia* (Barcelona, 1963)]. *Sendung und Gnade* (Innsbruck, 1959, ⁵1989) [*Misión y gracia* I: El siglo XX, siglo de gracia (San Sebastián, 1966)]. *Betrachtungen zum ignatianischen Exerzitienbuch* (Múnich, 1965) [*Meditaciones sobre los Ejercicios de san Ignacio* (Barcelona, 1971)]. (Con A. Häussling:) *Die vielen Messen und das eine Opfer* (QD 31; Friburgo, 1966). *Einübung priesterlicher Existenz* (Friburgo, 1970) [*El sacerdocio cristiano en su realización existencial* (Barcelona, 1974)]. *Gnade als Freiheit* (Friburgo, 1968) [*La gracia como libertad* (Barcelona, 1972)]. *Chancen des Glaubens* (Friburgo, 1970). (Con W. Thüsing:) *Christologie - systematisch und exegetisch* (QD 55; Friburgo, 1972) [*Cristología. Estudio teológico y exegético. Líneas fundamentales de una cristología sistemática* (Madrid, 1975)]. *Grundkurs des Glaubens: Einführung in den Begriff des Christentums* (Friburgo, 1976) [*Curso fundamental sobre la fe* (Barcelona, 1979)]. *Rede des Ignatius von Loyola an einen Jesuiten von heute* en: RAHNER, K.; IMHOF, P., y LOOSE, H. N., *Ignatius von Loyola* (Friburgo, 1978 [véase *Schriften zur Theologie*, v. 15, 373-408 (Zurich, 1978)] [*Ignacio de Loyola* (Valladolid, 1979, 10-38)]. *Rechenschaft des Glaubens. K. Rahner-Lesebuch*, ed. K. Lehmann y A. Raffelt (Zurich-Friburgo, 1979). *Praxis des Glaubens*, ed. K. Lehmann y A. Raffelt (Zurich/Friburgo, 1982). *Mein Problem. Karl Rahner antwortet jungen Menchen* (Friburgo 1982, ⁸1984) [*Tengo un problema. Karl Rahner responde a los jóvenes* (Santander, 1984)]. (Con H. Fries:) *Einigung der Kirchen-Reale Möglichkeit* (QD 100; Friburgo, 1983) [*La unión de las Iglesias. Una posibilidad real* (Barcelona, 1987)]. IMHOF, P., y BIALLOWONS, H., ed., *Karl Rahner. Im Gespräch*, 2 v. (Múnich, 1982/83). IMHOF, P., y BIALLOWONS, H., ed., *Glaube in winterlicher Zeit. Gespräche mit Karl Rahner aus den letzten Lebensjahren* (Düsseldorf, 1986). RAFFELT, A., ed., *Gebete des Lebens* (Friburgo, 1984) [*Oraciones de vida* (Madrid, 1986)]. *Sämtliche Werke* [=SW] (Düsseldorf/Friburgo, 1995-), 32 v. previstos: cf. *ZKTh* 121 (1999) 413-430.

BIBLIOGRAFÍA: BLEISTEIN, R., y KLINGER, E., *Bibliographie Karl Rahner 1924-1969* (Friburgo, 1969). BLEISTEIN, R., *Bibliographie Karl Rahner 1969-1974* (Friburgo, 1974). BOKWA, I., *Christologie als Anfang und Ende der Anthropologie* (Berna, 1991). BROSSE, R., *Jésus, l'histoire de Dieu. Historicité et devenir: deux notions clés de la théologie de Karl Rahner* (Friburgo/Suiza, 1996). CONWAY, E., *The Anonymous Christian-a Relativised Christianity?* (Berna, 1993). CARR, A., *The Theological Method of Karl Rahner* (Missoula, 1977). DELGADO, M., y LUTZ-BACHMANN, M., ed., *Theologie aus der Erfahrung des Geistes* (Berlín, 1994). FARRUGIA, E. G., *Aussage und Zusage. Zur Indirektheit der Methode Karl Rahners veranschaulicht an seiner Christologie* (Roma, 1985). FISCHER, K. P., *Der Mensch als Geheimnis* (Friburgo, 1974). FISCHER, *Gotteserfahrung. Mystagogie in der Theologie Karl Rahners und in der Theologie der Befreiung* (Maguncia, 1986). GELPI, D., *Iniciación a la teología de Karl Rahner* (Santander, 1967). IMHOF, P., y TREZIAK, H., «Bibliographie Karl Rahner 1974-1979», en VORGRIMLER, H., ed., *Wagnis Theologie. Erfahrungen mit der Theologie Karl Rahners* (Friburgo, 1979) 579-597. IMHOF, P., y MEUSER, E., «Bibliographie Karl Rahner 1979-1984», en KLINGER, E., y WITTSTADT, K., ed., *Glaube im Prozess* (Friburgo, 1984) 854-871. IMHOF, P., y BIALLOWONS, H., ed., *Karl Rahner-Bilder eines Lebens* (Zurich/Friburgo, 1985). MARTÍN GARCÍA-ALÓS, J. L., *El «existencial sobrenatural», clave interpretativa de la Antropología de K. R.* (Barcelona, 1991). KNOEPFFLER, N., *Der Begriff «transzendental» bei Karl Rahner* (Innsbruck, 1993). MAIER, M., *La théologie des exercises de Karl Rahner*, RSR 79 (1991) 535-560. MAURICE, E., *La Christologie de Karl Rahner* (París, 1995). NEUFELD, K. H., *Die Brüder Rahner. Eine Biographie* (Friburgo, 1994). NEUFELD, *Worte ins Schweigen. Zum erfahrenen Gottesverständnis Karl Rahners*, ZKTh 112 (1900) 427-436. O'DONOVAN, L. J., ed., *A World of Grace: An Introduction to the Themes and Foundations of Karl Rahner's Theology* (Nueva York, 1980). PEDELY, C. D., «An English Biographical Aid Karl Rahner», *Heythrop Journal* 15 (1984) 319-365. POLGÁR 3/3:8-38. RAFFELT, A., y SIEBENROCK, R., *Karl-Rahner-Sekundärliteratur 1984-1993*, en RAFFELT, A., ed., *Karl Rahner in Erinnerung* (Düsseldorf, 1994). SCHNEIDER, M., «Unterscheidung der Geister», en *Die Ignatianischen Exerzitien in der Deutung von E. Przywara, K. Rahner und G. Fessard* (Innsbruck, ²1978). SCHWERDTFEGER, N., *Gnade und Welt. Zum Grundgefüge von Karl Rahners Theorie der «anonymen Cristen»* (Friburgo, 1982). SCHWERDTFEGER, *Der «anonyme Christ» in der Theologie Karl Rahners*, en DELGADO/LUTZ-BACHMANN, 72-94. SIEBENROCK, R., *Gnade als Herz der Welt*, en DELGADO/LUTZ-BACHMANN, 34-71. STOLINA, R., *Die Theologie Karl Rahners: Inkarnatorische Spiritualität. Menschwerdung Gottes und Gebet* (Innsbruck, 1996). TALLON, A., «Rahner Studies, 1939-1989», en *Theology Digest* 36-38 (1989-1991). TOURENNE, Y., *La théologie du dernier Rahner* (París, 1995). TREMBLAY, J., *Finitude et devenir: Fondements philosophiques du concept de révélation chez K.R.* (Montreal, 1990). VORGRIMLER, H., «Zur Aktualität K. Rahner», *Wegsuche* (Altenberge, 1998) 2:473-614. WALSH, M. J., *The Heart of Christ in the Writings of K. Rahner* (Roma, 1977). WONG, J. H. P., *Logos-Symbol in the Christology of K. Rahner* (Roma, 1984). ZAHLAUER, A., *K. Rahner und sein «produktives Vorbild» Ignatius von Loyola* (Innsbruck, 1996). *Catholicisme* 12:445-456. *Christliche Philosophie* 3:913. *BDCM* 556. *DTC* 16: 3854-3856. *EF* 526-527. *Marienlexikon* 5:402s. *NCE* 18: 411-413. *DSP* 13: 45-48. *TRE* 28 (1997) 111-117.

W. KERN / A. BATLOGG

**RAITZ VON FRENTZ, Emmerich.** Profesor, escritor.

N. 8 diciembre 1889, Karlsruhe (Baden-Württemberg), Alemania; m. 19 mayo 1968, Münster (Rin N.-Westfalia), Alemania.

E. 19 abril 1909, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 1 julio 1917, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 15 agosto 1926, Pullach (Baviera), Alemania.

Hijo de un oficial, estudió en el gimnasio de Tréveris y, hechos dos semestres de teología, entró en la CJ. Después de terminar la formación, fue secretario de August *Coemans en Roma (1921-1922) y colaborador de Heinrich Bleienstein en la redacción de la revista *Aszese und Mystik*, donde publicó artículos sobre la vida espiritual (1922-1924). Se especializó en psicología e historia, y se doctoró en Viena (1924-1926). Su primer libro fue sobre el cardenal Roberto *Belarmino; escribió asimismo sobre la abnegación. Con todo, su principal labor como escritor fue editar, corregidas y actualizadas, obras traducidas al alemán, como la versión de los Ejercicios de San Ignacio del P. Alfred Feder. Desde 1926, fue escritor en

las casas de formación de Valkenburg y St. Georgen de Francfort del M., de Ignatiushaus en Münster y Canisiushaus en Colonia, donde, además, fue padre espiritual desde 1949. Retirado (1961) a Münster, «oraba por la Iglesia y la CJ». Siempre alegre y de buen humor, incluso en su agonía decía: «Todavía podría ser peor». El resumen de su vida fue la alegría en la esperanza.

OBRAS: *Der ehrwürdige Kardinal Robert Bellarmin, S.J.* (Friburgo, 1921. Madrid, 1922). *Erklärung des Exerzitienbuches*, 3 v. (Friburgo, 1928-1932). *Selbstverleugnung* (Einsiedeln, 1936). *Ludolphe le Chartreux et les Exercises de S. Ignace* (Toulouse, 1949).

BIBLIOGRAFÍA: *Aus der Provinz (Germ. Inf.)* (5 junio 1968) 119. KOCH 1492. «Emeric Raitz von Frentz», *AHSI* 37 (1968) 564.

J. STIERLI (†)

**RAJAS Y ALBIÑANA, Pablo de.** Teólogo, escriturista, crítico erudito.

N. 22 febrero 1584, Valencia, España; m. 24 diciembre 1666, Valencia.

E. 17 (probablemente) noviembre 1600, Tarragona, España; o. c. 1607-1608 (probablemente), Barcelona, España; ú.v. 3 septiembre 1617, Zaragoza, España.

Hijo de los valencianos Manuel Rajas (oriundo de Cuenca) y de Eufemia Albiñana, de la que tomó el nombre literario de Paulo Albiniano de Rajas, o Paulus Albinianus de Rajas, en algunas publicaciones de menos fuste. En sus obras mayores, y en todas sus firmas autógrafas, se autoapellidaba sólo Paulo (o Paulus) de Rajas. El supuesto apellido Albiniano ha conducido a graves confusiones a muchos estudiosos de Baltasar *Gracián.

Desconocemos con precisión qué estudios cursó antes de entrar en la CJ y cuáles al terminar su noviciado en 1602. Sólo sabemos que en 1604 llegó al colegio de Barcelona para comenzar sus estudios de teología habiendo ya ultimado el trienio de filosofía, lo que permite suponer que entró en el noviciado de Tarragona tras haber cursado un año de filosofía, probablemente en el colegio valenciano de San Pablo. Hubo de terminar su cuadrienio de teología en Barcelona en 1608, y nos inclinaríamos a pensar que allí mismo recibiría el presbiterado aquel mismo año o el anterior. Durante el curso 1613-1614 enseñaba la retórica en el colegio de Zaragoza, y durante las vacaciones de agosto y septiembre se hallaba en Benasque y Jaca, interesado en estudios matemáticos. Aquel mismo año se le reconocían perfectas fuerzas corporales, prudencia mediocre o normal, ingenio y juicio buenos, complexión bilioso-melancólica, aprovechamiento óptimo tanto en humanidades como en filosofía y teología, y talento para las varias materias relacionadas con las humanidades.

Tras el año de tercera probación en Tarragona (1615-1616), y otro dedicado a la predicación y a las confesiones en el colegio de Tarazona, en el que era a la vez admonitor del rector y padre espiritual de la comunidad, en adelante combinará sus actividades netamente apostólicas con las pedagógicas y literarias, primero en el colegio de Zaragoza desde 1617, donde era prefecto de estudios y de la congregación de los estudiantes (pronto se le reconoció una prudencia más que ordinaria e igual capacidad para enseñar que para predicar); a ese período podemos atribuir la obra *Caesarea Augusta*, conservada manuscrita en la Biblioteca universitaria de Zaragoza. Pasó luego al colegio de Valencia, en el que enseñó teología moral (1622-1625) y sagrada escritura (1625-1628) —dos disciplinas que entonces se iban desgajando de la teología dogmática y pastoral.

A partir de 1628 la casa profesa de Valencia será el centro de sus actividades, en el púlpito y en el confesonario, con algunas excursiones al campo de la publicística, en la que parece que se había iniciado ya mucho antes, cuando en 1612 había publicado semiclandestinamente en Valencia una breve defensa del filólogo e historiador eclesiástico Matthäus *Rader, jesuita austríaco. En aquella casa coincidió el año 1630 con Gracián, mientras éste practicaba en ella el año de su tercera probación.

Las relaciones personales de R con el marqués de Aitona don Francisco de Montcasa, el adaptador al castellano de la crónica de Muntaner sobre la expedición de catalanes y aragoneses a Oriente, debieron de comenzar hacia 1611 en Valencia. La amistad debió de reanudarse al regresar el jesuita a su ciudad natal, hasta el punto de que el marqués se lo llevó como confesor a Flandes durante el año 1633-1634 en que fue gobernador de aquellas provincias. Debieron de unirles también sus comunes aficiones históricas, pues en los Países Bajos medirionales R fue un decidido adversario de la autenticidad del falso cronicón atribuido a Flavio Dextro, lo que le había de valer el renombre de fino crítico por parte del marqués de Mondéjar y de Gregorio *Mayans y Siscar.

De regreso a la casa profesa de Valencia, se le tenía (1636) por persona apta así para predicar como para enseñar, mas no tanto para gobernar, si bien durante un año fue socio o secretario del provincial; como buen latinista, fue elegido frecuentemente secretario de las congregaciones provinciales; y en 1645 era rector del colegio de Valencia. Más adelante lo será de Segorbe, y prepósito de la casa profesa de Valencia. En 1645, Vincencio Juan de Lastanosa, el erudito prócer amigo de Gracián, insertaba en su *Museo de las medallas desconocidas españolas* una *Disertación* I (y única) de R a este respecto. Se supuso, por su nacionalismo valenciano, colaborador de Lorenzo Matheu y Sanz en su *Crítica de reflección* contra Gracián.

PRINCIPALES OBRAS: *Consulta teológica* sobre impuestos (Valencia, s. a.). *Lagrimas de Çaragoça en la muerte de Filipo, Rey II de Aragon* (Zaragoza, 1621). *Relox del Alma, despertador del espíritu* (Valencia, 1653). *In Canticum Canticorum Salomonis* (Génova, 1656).

FUENTES: ARSI *Arag 6-8, 10-11, 15; 37-42* («Historia y primer centenario de la casa profesa de Valencia, 1579-1679», ms. copia mecanográfica de G. Cadevall). Arch Reino Valencia, *Clero 3647*, 35rv (ol. p-55s); otros fondos especificados en BATLLORI, o.c., *infra*.

BIBLIOGRAFÍA: BATLLORI, M., *Gracián y el barroco* (Roma, 1958) 212: *O.C.* 7:606. EXIMENO, V., *Escritores del reino de Valencia* (Valencia, 1749) 2:47-50. LÓPEZ GARCÍA, A., «De nuevo sobre la Crítica de reflección», *Gracián y su época* (Zaragoza, 1986) 325-332. URIARTE-LECINA 1:74-79 (Albiniano de Rajas). SOMMERVOGEL 6:1411-1413.

M. BATLLORI

**RÁJNIS, József.** Poeta.

N. 5 junio 1741, Kőszeg, Hungría; m. 23 septiembre 1812, Keszthely, Hungría.

E. 18 octubre 1757, Viena; o. 1771, Trnava Eslovaquia.

Estudió filosofía (1762-1763) en Kassa (hoy Košice, Eslovaquia) y teología (1768-1771) en Nagyszombat (hoy Trnava). Enseñaba en Szatmár (hoy Satu-Mare, Rumania) cuando le llegó la *supresión de la CJ (1773). Entre 1773 y 1783 fue profesor de homilética en el seminario de Győr, de matemáticas en el colegio de la misma ciudad y se ejercitó en el ministerio sacerdotal. Se jubiló por su salud precaria, y vivió en suma pobreza. Desde 1809 fue prefecto de estudios en la escuela de agricultura Georgikon, en Keszthely. Compuso sus primeros hexámetros húngaros en 1760, cuando tradujo una poesía de Iacopo Sannazaro. Fue, junto con David *Baróti Szabó, uno de los poetas que utilizaron el verso clásico en húngaro. En la llamada «discusión de la prosodia», en la que R intervino con tono duro, se fijaron las normas para la poesía húngara. Su participación en esta discusión es tanto más interesante cuanto su lengua materna era el alemán, y el húngaro lo había estudiado en la escuela. El estilo de sus odas es refinado, como el de sus ingeniosos epigramas dísticos. Como el ex jesuita Baróti, tradujo Virgilio al húngaro. Las églogas se publicaron en 1789, y las geórgicas, póstumas, en 1814. Su poesía brota de un fondo religioso y está penetrada de un apasionado amor a la patria.

OBRAS: *Pásztori dal Archilocus rendi szerint* (Győr, 1775). *A magyar Helikonra vezérlo kalauz* [guía al Helicón húngaro] (Pozsony, 1781). *Perfecta quadratura circuli* (Győr, 1793). *Magyar Virgilius* (Pozsony, 1789). *Georgikonja* (Pest, 1814). *Deákos költők I* [poetas clásicos], ed. Császár, E. (Budapest, 1914) 21-33.

BIBLIOGRAFÍA: AGH, L. N., *Kőszegi Rájnis J. élete és munkái* [vida y obras] (Budapest, 1890). *Enciclopedia Virgiliana* 5 (1990) 395. GÁLOS, R., «Rájnis J.», *Győri Szemle* 12 (1941) 100-107. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1332. *MÉL* 2:472. MEZEI, M., «A prozódiai vita, R. J.», *A magyar irodalom története* (Budapest, 1965) 3:89-92. PINTÉR, J., *Magyar irodalomtörténet* (Budapest, 1931) 4:565-571. POLGÁR 3/3:38s. WALDAPFEL, I., «A latin versművészet utolsó korszakából», *Egyetemes philológiai közlöny* 57 (1933) 105-111.

L. SZILÁS

**RALE (RÂLE, RASLE, RASLES), Sébastien.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 28 enero 1652, Pontarlier (Doubs), Francia; m.23 agosto 1724, Old Point (Maine), EE.UU.

E. 24 septiembre 1675, Dole (Doubs); o. 1686 (?); ú.v. 13 junio 1693, Misión St. Ignatius entre los ottawas, Canadá.

Llegó a Quebec en Nueva Francia el 13 octubre 1689, en el mismo barco que el gobernador Louis de Buade de Frontenac. Destinado a trabajar entre los abenaquis, marchó a su misión (Saint-François-de-Sales) junto a las cataratas del río Chaudière (cerca de Quebec), donde estudió la lengua y comenzó el diccionario que se conserva hoy entre los manuscritos de Harvard University. Aparte de una estancia de dos años (1691-1693) en Kaskashia (EE.UU.), R consagró toda su vida misionera a los abénaquis que vivían a lo largo de los ríos del actual Maine.

Su carrera misionera fue condicionada, en gran parte, por la trágica historia de la región de Acadia (Nueva Escocia, Nueva Brunswick y Maine septentrional), un área importante en los conflictos fronterizos que entonces ocurrían entre Nueva Francia y Nueva Inglaterra. En 1694, R estableció la misión abénaqui de Narantsouak (hoy Old Point, pero conocida como Norridgewock) en el río Kennebec (cerca del actual Madison), en las proximidades del territorio ocupado por los ingleses. La feligresía de R era católica y de habla francesa, y tenían que relacionarse con sus vecinos protestantes de habla inglesa. R les exhortaba siempre a la neutralidad y a la fidelidad en sus acuerdos, pero los abénaquis, los franceses y los ingleses fueron todos, a veces, culpables de fraude, injusticia y traición.

Aunque R era un hombre recto, se le vio como sospechoso de complicidad en las actividades contra los ingleses. En 1705, soldados ingleses (unos 275) saquearon el pueblo abénaqui de Narantsouak y quemaron la iglesia, pero les falló su plan de capturar al jesuita. R y muchos de los suyos se retiraron a Bécancour (cerca de Quebec), de donde volvieron a Narantsouak cinco años más tarde (1710).

Por el Tratado de Utrecht (1713), Francia cedió la Acadia a Gran Bretaña. Los británicos se ofrecieron a reconstruir la iglesia de la misión a condición de que R fuese sustituido por un pastor anglicano, Joseph Baxter. Con todo, éste tuvo que retirarse, dado que la influencia de R era aún grande en la zona. Los comerciantes británicos, ignorando los derechos de los abénaquis, comenzaron a establecerse en el territorio de éstos, construyendo casas y un fuerte; intentaron también expulsar a R. En tales circunstancias, R estaba más que justificado en la defensa de los intereses de su pueblo. En 1720, la colonia británica de Massachussets, que ejercía entonces la jurisdicción civil sobre el Maine, respondió ofreciendo una recompensa de 100 libras por la captura de R, al que suponía jefe de la resistencia a la expansión británica.

En una conferencia convocada por los británicos (28 julio 1721) en Georgetown (Maine), R y su superior Pierre de La Chasse reunieron 250 delegados indios que pidieron la retirada de los colonos asentados en sus tierras. Éstos, rehusando tal petición, atacaron Narantsouak a principios de 1722 con una banda de 100 hombres, pero R volvió a escapar. Los invasores le saquearon la iglesia y la casa, llevándose su diccionario abénaqui. Los británicos, entonces, pidieron al gobernador de Nueva Francia, Philippe de Rigaud de Vaudreuil, que retirase a R algún tiempo, por lo menos. Cuando también su pueblo le suplicó que esca-

pase por su propia seguridad, R rehusó hacerlo, diciendo: «Vuestra salvación vale más que mi vida».

Las represalias de los abénaquis en la región de Brunswick (Maine) indujeron al gobernador de Massachusetts, Samuel Shute, a declarar la guerra (25 julio 1722). En el ataque a Norridgewock (23 agosto 1724), R fue, por fin, capturado y muerto. El capitán Jhonson Harmon, jefe de la expedición, llevó la cabellera de R a Boston, donde recibió la recompensa y se tuvo un festejo. Los enemigos de R difundieron contra él las calumnias más burdas para justificar la muerte del valiente misionero, cuya reputación, sin embargo, fue más tarde rehabilitada, incluso entre algunos de los británicos. En 1833, el jesuita Joseph *Fenwick, obispo de Boston, levantó un monumento en Norridgewock a su memoria.

OBRAS: «A Dictionary of the Abnaki Language in North America», en J. PICKERING (ed.), *Memoirs of the American Academy of Arts and Sciences* (1833) 1:375-574.

BIBLIOGRAFÍA: BECHARD, H., «A propos de deux lettres du Père Sébastien Rasles, S.J.», *Sciences Ecclésiastiques* 2 (1949) 191-219. CAMPBELL, *Pioneer Priests* 3:265-308. CALVERT, M. R., *Dawn over the Kennebec* (Lewiston. 1983). ID., *Black Robe on the Kennebec* (Monmouth, 1991). POLGÁR 3/3:39-40. CHARLAND, T.-M., *Histoire des Abénakis d'Odanak* (Montreal, 1964). DRAGON, A., *Le vrai visage de Sébastien Rale* (Montreal, 1975). LAPOMARDA, ver índice. LEGER, M. C., *The Catholic Indian Missions in Maine, 1611-1820* (Washington, 1929). POLGÁR 3/3:39s. ROCHEMONTEIX, *Jésuites N.F. XVII* 3:434-436, 439-475, 530, 537. SÉVIGNY, P.-A., *Les Abénaquis* (Montreal, 1976). SOMMERVOGEL 6:1460-1461. SPRAGUE, J. F., *Sebastian Ralé, a Maine Tragedy of the 18th Century* (Boston, 1906). *DBC* 2:566-569.

G. GIGUÈRE (†) / V. A. LAPOMARDA

**RAMALHO, João de Deus.** Misionero, publicista, obispo.

N. 8 enero 1890, S. Vicente da Beira (Castelo Branco), Portugal; m. 25 febrero 1958, Vilar do Paraíso (Oporto), Portugal.

E. 7 septiembre 1906, Barro (Lisboa), Portugal; o. 30 julio 1921, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1924, probablemnte Timor; o.ep. 13 diciembre 1942, Shuikeng/Shuihang, China.

Entrado en la CJ, completó humanidades en Barro y en Exaten (Holanda), e hizo la filosofía (1911-1914) en Saint-Hélier de Jersey (Islas del Canal). Fue a España para su magisterio en Pontevedra (1915-1917) y Hernani (1917-1918), y la teología (1918-1922) en Oña.

El 14 diciembre 1923, zarpó para la misión de Zhaoqing/Shiuhing en China. Recién llegado, acompañó al obispo de *Macao, José da Costa Nunes, en su visita pastoral a Timor, y estudió (1924-1926) chino y la historia de las antiguas misiones portuguesas. En 1925, fundó la revista *Echos da Missão de Shiuhing*, que dirigió hasta 1942. Destinado (1926) a misionar el distrito de Shuikeng/Shiuhang, abrió un dispensario y socorrió a las víctimas de la guerra chino-japonesa. Por su entrega en esta labor, se le declaró «ciudadano de Shiuhing», y su retrato fue puesto en el salón del Ayuntamiento de la ciudad. En 1940, fue nombrado superior de la misión de Zhaoching/Shiuhing y vicario general de la diócesis de Macao. Designado (24 septiembre 1942) obispo de Macao, tomó posesión de su sede el 24 febrero 1943. Como obispo, se distinguió por su acogida de los numerosos refugiados que iban a Macao, huyendo de los comunistas. Al renunciar a su diócesis, fue nombrado (9 diciembre 1953) obispo titular de Filadelfia en Lidia, pero siguió administrando la diócesis de Macao hasta que llegó su sucesor (4 julio 1954).

De nuevo en Portugal, tuvo su residencia oficial en Lisboa, pero vivía de ordinario con su hermano Tomás, párroco en su pueblo natal, al que ayudaba en la iglesia. El gobierno portugués le otorgó la *Comenda da Orden de Cristo* en 1952. Escribió para varias revistas, en particular para *Echos da Missão de Shiuhing* y *Religião e Pátria* de Macao.

OBRAS: *O Padre Mateus Ricci em Shiu-Hing há trezentos e cincoenta anos* (Hong Kong, 1933). «O pretendido partido português contra a evangelização da China», *Brotéria* 33 (1941) 499-530. *Macau Padrão Espiritual Lusíada* (Macao, 1952). «Macao et son role missionnaire dans toute l'Asie», *Mission Bulletin* (diciembre 1954) 924-927.

FUENTES: ARSI: *Lusit.* Summ Vit. 1958. *Cartas edificantes da Provincia de Portugal* 9 (1924-1926) 207-214; 10 (1927) 220-222.

BIBLIOGRAFÍA: SANTOS, *Obispados* 2:250s. STREIT 14/1: 562, 572-573. *GEPB* 24:323-324.

J. VAZ DE CARVALHO

**RAMAZ, Claude.** Impresor.

N. 27 noviembre 1868, Lyón (Rhône), Francia; m. 13 febrero 1956, Poughkeepsie (Nueva York), EE.UU.

E. 19 marzo 1888, Frederick (Maryland), EE.UU. ú.v. 2 febrero 1899, Nueva York.

Tras entrar como hermano, pasó sus primeros años como pintor y encuadernador en el noviciado de Frederick. En 1894, fue destinado al equipo de la revista *Messenger of the Sacred Heart*, publicada entonces en Filadelfia (Pensilvania), en la que trabajó cincuenta y nueve años, hasta su retiro (1953) al noviciado St. Andrew-on-Hudson.

Supervisó el traslado del *Messenger* a la ciudad de Nueva York en agosto 1894, así como dos mudanzas posteriores, una a la sección norte de Manhattan (1906), y otra al Bronx (1923), en el recinto de la Universidad de Fordham. Cuidó de la producción y distribución de la revista, y había diseñado la instalación del Bronx, donde se imprimía, ayudando, incluso, al diseño de las máquinas que la producían. Al celebrarse el setenta y cinco aniversario de la revista, su director el P. Stephen L. J. O'Beirne, hizo de R el siguiente encomio: «Más que ningún otro factor meramente humano, el mérito del éxito del *Messenger of the Sacred Heart* se debe al espléndido conocimiento técnico, la diligente supervisión y el celo incansable por la gloria de Dios del Hermano Claude Ramaz» (véase Lynch, 364-365).

BIBLIOGRAFÍA: LYNCH, J. J., «Brother Claude Ramaz, S.J.», *WL* 86 (1957) 355-370.

J. J. HENNESEY

**RAMBO, Balduino.** Botánico, profesor, escritor.

N. 11 agosto 1905, Tupandi (Montenegro), Brasil; m. 12 septiembre 1961, Porto Alegre (Rio Grande do Sul), Brasil.

E. 1 marzo 1923, Pareci Novo (Rio Grande do Sul); o. 31 octubre 1936, São Leopoldo (Rio Grande do Sul); ú.v. 15 agosto 1940, Porto Alegre.

Hecho el noviciado, prosiguió la retórica en la misma casa de probación, y enseñó (1927-1928) en el colegio Santa Catarina de Florianópolis antes de cursar la filosofía (1928-1931) en Pullach (Alemania). Tras dos años de docencia (1931-1933) en el colegio Anchieta de Porto Alegre, estudió teología (1933-1937) en el Seminario Central de São Leopoldo, e hizo la tercera probación (1937-1938) en Pareci Novo.

Desde entonces, trabajó toda su vida en el colegio Anchieta de São Leopoldo. Su legado fue sobresaliente. Desde 1932 hasta 1961, formó y organizó el Herbarium Anchieta, con más de 60.000 plantas clasificadas, que constituyó el conjunto más representativo de la flora de Rio Grande do Sul. El Herbarium se enriqueció, además, al incorporar la colección de hongos reunida por Johann E. *Rick. Fundó la revista *Iheringia*, el Museo Rio-Grandense de Ciencias Naturales y el Parque Zoológico y Botánico de Rio Grande do Sul. Promovió la conservación de la Reserva Natural do Taimbézinho. Fue cofundador del Istituto Anchietano de Pesquisas. Escritor incansable a nivel popular, artístico y científico, colaboró muchos años en varias revistas, como en la argentina *Lilloa*, y en las brasileñas *Anais do Herbário Barbosa Rodrigues*, *Pesquisas*, a más de *Iheringia*. Su diario personal en alemán, continuado durante más de cuarenta años, suma cerca de 15.000 páginas. Hizo no poco por la minoría emigrante alemana del Brasil, al defender sus derechos y dirigir su revista *Paulusblatt* por muchos años.

OBRAS: *Tajo Kalno Didvyris* (Kaunas, 1937). *A Fisonomia de Rio Grande do Sul. Ensaio de monografia natural* (Porto Alegre, ²1956). «Die Auslese im Naturversuch», *Pesquisas* (1957) 181-216. «Die alte Südflora in Brasilien», *Pesquisas* (1958) 177-198. «A Historical Approach to Plant Evolution», *ibid.* 199-222. *Drei Jahre auf dem Mars* (São Leopoldo, 1987). «A Nacionalização», *Pesquisas* (1989) 27:73-113. *Amor de amizade à natureza.* Trad. A. Rabuske (São Leopoldo, 1994).

BIBLIOGRAFÍA: Gardolinski, E., «In memoriam», *Orquídea* 24 (1962) 222-227. *Handbook* 317. Rabuske, A., *B. Rambo, sacerdote, naturalista, escritor e líder popular* (São Leopoldo, 1987). Sehnem, A., «In memoriam», *Pesquisas* 3(1961) 2:3-8 [bibl]. Spalding, W., «P. B. Rambo», *Estudos* 26 (1966) 2:17-30; 27 (1967) 1:41. Ullmann, R. A., *A Atividade dos Jesuítas de São Leopoldo* (São Leopoldo, 1989) 347-349.

A. Rabuske

**RAMIÈRE, Henri.** Teólogo, escritor, director de revista.

N. 10 julio 1821, Castres (Tarn), Francia; m. 3 enero 1884, Toulouse (Haute-Garonne), Francia.

E. 15 julio 1839, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 10 enero 1847, Vals-près-Le Puy (Haute-Loire), Francia; ú.v. 15 agosto 1857, Vals-près-Le Puy.

Estudió en los colegios jesuitas de Pasajes (España) y Friburgo (Suiza) antes de entrar en la CJ. Acabados sus estudios, enseñó (1847-1850) filosofía en Stonyhurst (Inglaterra). Pero se le conoce sobre todo como teólogo; fue profesor de teología (1853-1854, 1855-1859) y prefecto de estudios (1858-1864) en el escolasticado de Vals. En 1861, estableció el *Messager du Coeur de Jésus* y promovió (hasta su muerte) el *Apostolado de la Oración, fundado por François-Xavier *Gautrelet. Asimismo en 1861, publicó el pequeño libro *L'Abandon à la Providence* (por un tiempo atribuido a Jean-Pierre *Caussade), que tuvo un eco sorprendente en los cristianos a lo largo de los años. En 1869 se le destinó a Toulouse, pero los años 1871 a 1875 los pasó en Lyón como director adjunto de *Études*. De vuelta (1875) en Vals, marchó (1877) a Toulouse, donde enseñó derecho natural (hasta 1879) y teología (1879-1882) en el Institut Catholique.

Sus abundantes escritos (libros, artículos, cursos litografiados) se caracterizan por el cuidado en iluminar los problemas contemporáneos a la luz de una doctrina sólidamente ortodoxa. Durante el Concilio *Vaticano I (diciembre 1869-julio 1870), fue teólogo asesor del obispo de Beauvais, Joseph Gignoux, y publicó en el *Messager* boletines sobre los acontecimientos del concilio, donde muestra sus convicciones ultramontanas; abogaba por la vuelta a la filosofía escolástica como el mejor modo de reaccionar contra las desviaciones causadas por el *liberalismo, *tradicionalismo y *ontologismo. Su teología se apoyaba firmemente en los tratados dogmáticos de la gracia y del Cuerpo Místico, de donde supo sacar aplicaciones espirituales para fomentar la piedad y santidad personal. Sus mejores obras siguen siendo las que promueven la devoción al *Corazón de Jesús, que habían aparecido como artículos en el *Messager*, y se publicaron póstumamente en forma de libros, muy reeditados y traducidos.

OBRAS: *L'Apostolat de la prière* (Lyón, 1859) [*Apostolado de la oración* (Bilbao, 1884)]. *Les espérances de l'Église* (París, 1861). *Le Coeur de Jésus et la divinisation du chrétien* (Toulouse, 1891) [*El corazón de Jesús y la divinización del cristiano* (Bilbao, 1936)]. *Le mois du Sacré Coeur* (Toulouse, 1890). *Le règne social du Coeur de Jésus* (Toulouse, 1892).

BIBLIOGRAFÍA: Duclos 223. Koch 1492-1493. Martín, *Memorias* 2:1062. Nicolet, «Father Ramiere», *WL* 27 (1898) 147-148. Parra, C., *et al.*, *Le Père Henri Ramière de la Compagnie de Jésus* (Toulouse, 1934). Polgár 3/3:40-42. Vallin, P., «Le Père Henri Ramière», *Bulletin de Littérature Ecclésiastique* 56 (1985) 24-34. *Catholicisme* 12:473s. *DS* 13:63-70. *DTC* 13:1649-1651. *EC* 10:513.

H. de Gensac / P. Duclos (†)

**RAMÍREZ, Jerónimo.** Misionero, fundador de pueblos, padre lengua.

N. c. 1557, Sevilla, España; m. 12 enero 1621 Pátzcuaro (Michoacán), México.

E. 1 julio 1578, Córdoba, España; o. 2 julio 1588, Puebla, México; ú.v. 6 agosto 1595, Durango, México.

Enviado a Nueva España (México) en 1584, cuando cursaba su segundo año de teología, pasó al colegio de Pátzcuaro (1584-1586) para aprender el tarasco y trabajar entre los indios de la región. Re-

gresó a la ciudad de México para concluir la teología (1586-1588) mientras aprendía el náhuatl o mexicano. Una vez ordenado, misionó los poblados indios del occidente de México, en especial Pátzcuaro y Colima, predicando en tarasco y náhuatl. Para acompañar y servir a estos indígenas, se trasladó (1592) a las minas de Zacatecas, que empleaban indios tarascos y sus enconados rivales aztecas, quienes jamás habían podido someter a los primeros. Las autoridades españolas, por su parte, se veían impotentes, y nunca intervinieron en esas luchas tribales. R misionó a estos belicosos mineros y logró reconciliarlos. Durante sus correrías por La Laguna (estados de Durango y Coahuila), fue (1594), junto con Juan *Agustín, a la misión Ntra. Señora de las Parras (Parras) y se aventuró el primero (1596) entre los indios de la región tepehuana, cuya lengua aprendió y de cuya misión se le puede considerar el fundador. De nuevo con Agustín, fundó (18 febrero 1598) el poblado Santa María de las Parras.

Redactó un «arte», y preparaba un vocabulario tepehuano cuando se le envió (1606) a fundar el colegio de Guatemala. Fue rector (1612-1618) del colegio S. Ildefonso de México, y se convirtió en incansable operario entre la población indígena. Al acabar el rectorado, regresó a Pátzcuaro, donde había iniciado su apostolado treinta y cuatro años antes. A su predicación en cuatro lenguas, fundación de pueblos y labor de lingüista y filólogo, se añaden sus varios informes, muy útiles para la historia zacatecana, guatemalteca, tepehuana y tarasca.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 2. BURRUS, *Pioneer*, 590. DECORME, *Obra*, 2. DUNNE, *Tarahumara*, 35-38. PÉREZ DE RIVAS, *Triunfos*, 2:197-203; 3:249-251. ZAMBRANO 12:325-378.

F. ZUBILLAGA (†) / J. GÓMEZ F.

**RAMÍREZ, Jesús Emilio.** Sismólogo, escritor.

N. 25 abril 1904, Yolombó (Antioquia), Colombia; m. 5 enero 1981, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 30 julio 1919, Santafé de Bogotá; o. 27 agosto 1934, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1938, St. Louis (Misuri), EE.UU.

El mayor de diez hermanos (de los que cinco fueron jesuitas), estudió en el colegio jesuita de Medellín (Antioquia) antes de entrar en la CJ. Hechas las humanidades y dos años de filosofía en Bogotá, cursó el tercero (1926-1927) en Weston (Massachusetts, EE.UU.), y estudió geofísica en St. Louis University, donde obtuvo (1931) el grado de *Master of Sciences*. Cursada la teología (1931-1935) en Valkenburg, volvió al estudio de la sismología (1936-1937) en St. Louis University, donde fue instructor (1937-1939) de geofísica. Su tesis sobre los microseismos, fue utilizada por la marina norteamericana en la guerra del Pacífico para la ubicación y seguimiento de tifones.

De vuelta en Colombia (1939), R inició el apostolado de la investigación y la docencia. Entre otras cosas, construyó una estación sismológica (1940), fundó el Instituto Geofísico de los Andes Colombianos (1941), dirigió el Servicio Meteorológico Nacional (1950) e instaló una red de estaciones sismológicas y de acelerógrafos a lo largo de Colombia. Como profesor (1939-1947), enseñó mineralogía, geología, geofísica e ingeniería antisísmica en la Universidad Javeriana, así como en la Nacional (1952-1961), ambas de Bogotá, y la Católica (1968-1969) de Lima (Perú).

Además, dirigió (1959-1960) la *Revista Javeriana* y fue rector (1960-1966) de la Universidad Javeriana, al mismo tiempo que presidente (1958-1966) de la Academia de Ciencias de Colombia. Moderó como representante del país las sesiones celebradas en Bogotá del Año Geofísico Internacional (1 julio 1957-31 diciembre 1958), además de asistir a congresos y simposios en más de treinta países. Tras instalar una estación ionosférica, culminó su vida de servicio a la ciencia, promoviendo y dirigiendo la serie de Proyectos Nariño (I-IV) para el estudio de las placas marítimas y formación de la costa del Pacífico. La enfermedad transformó su panorama personal en un estado de serenidad y gran fortaleza espiritual. Entre sus muchos escritos, destacan el mapa e historia de los terremotos de Colombia, dos volúmenes de bibliografía de geofísica y el informe sobre el citado Proyecto Nariño I.

OBRAS: *An Experimental Investigation on the Nature and Origin of Microseisms at St. Louis University* (Nueva York, 1939). *Bibliografía de la biblioteca del Instituto Geofísico de los Andes Colombianos sobre Geología y Geofísica de Colombia* (Bogotá, 1951). *Nociones de prospección geofísica* 1: *Método sísmico magnético e Introducción Geológica* [con L. G. Durand] (Bogotá, 1957). *Los terremotos de enero y febrero de 1958 en la costa pacífica de Colombia y Ecuador* (Bogotá, 1958). *Historia de los terremotos de Colombia* (Bogotá, 1969). *El temblor del 27 de enero de 1970* (Bogotá, 1970). *Terremotos colombianos: Noviembre y Diciembre 1979. Informe preliminar* [con J. R. Goberna] (Bogotá, 1980). *Historia del Proyecto Nariño* [con L. T. Aldrich] (Bogotá, 1973).

E. RAMÍREZ

**RAMÍREZ, Pedro.** Misionero, superior.

N. 29 diciembre 1529, Zafra (Badajoz), España; m. mediado 1566, Golfo de Siam, Tailandia.

E. 15 mayo 1555, Salamanca, España; o. 28 febrero 1556, Plasencia (Cáceres), España; ú.v. 17 marzo 1564, Lisboa, Portugal.

Uno de los once hijos de un rico comerciante, ayudó desde pequeño en el negocio de su padre. Cumplidos los quince años, se retiró a servir a los pobres, estudiando de paso algo de gramática. Desde 1548, estudió humanidades en Zafra, Córdoba y Salamanca cuatro años. En la universidad salmantina obtuvo (1555) el título de bachiller en artes. A los tres meses de comenzar su noviciado en Simancas, le llamó a Plasencia el *comisario Francisco de *Borja y, pasados seis meses, fue ordenado. En Plasencia estuvo casi cuatro años como confesor y predicador. De vuelta en Simancas, fue ministro tres meses y, por indicación de Borja, pasó a Salamanca para cursar teología, mientras era maestro de novicios y consultor. El P. General Diego Laínez le destinó a la misión de la India, deseada por R desde 1550. El 19 marzo

1564, zarpó en la nave capitana de una flota de cuatro naves con el virrey António de Noronha.

Llegado a Goa, ejerció labor pastoral y leyó *casos en S. Paulo desde diciembre 1564. Nombrado (1565) rector del colegio, fue consultor del Santo Oficio desde enero 1566. En abril, destinado a sustituir a Cosme de *Torres como superior de Japón, partió de Cochin con Hernando de Alcaraz en una vieja nave, que no superó un violento tifón en el golfo de Siam y murieron entre otros, R y Alcaraz. Su pérdida se lamentó en Japón, la India y Roma, máxime por el general Francisco de Borja, con quien tenía honda amistad. Se escribió de R que era «un hombre para mucho» (António de *Quadros, *DocInd* 7:504), «de gran prudencia y docto, con quien sus súbditos estaban muy contentos. Su humildad era tal que fue avisado de Roma para que se moderase» (*Ib.* 321).

FUENTES: ARSI *FG* 77. *Goa 24/1*. *JapSin 6*. *Lus 43/1*. *DocInd* 6-8, 10. *MonJap* 1:1276.

BIBLIOGRAFÍA: Fróis 2:118s. Gonçalves, *História* 3:479. Schütte 994.

J. Ruiz-de-Medina (†)

**RAMÍREZ DE OVIEDO, Juan.** Predicador.

N. c. 1521, Córdoba, España; m. 4 abril 1586, Alcalá de Henares (Madrid), España.

E. enero 1555, Madrid; o. c. 1545; ú.v. 27 marzo 1565, Salamanca, España.

Era de la familia del secretario de Fernando el Católico, Francisco Ramírez, marido de la consejera de Isabel la Católica, Beatriz Galindo, *La Latina*. Discípulo de Juan de *Ávila desde muy joven, cursó sus estudios en Granada y Salamanca. Ordenado sacerdote y obtenido el doctorado en teología, ejerció unos ocho años el ministerio de la predicación en pobreza en las diócesis de Córdoba y Málaga y en la archidiócesis de Toledo. En Madrid, fue rector del Hospital de La Latina, del nombre de su fundadora, cuyo patronato correspondía a su familia. Recibido en la CJ por Diego *Mirón, fue con éste a Murcia por orden de Francisco de *Borja. Luego, R pasó a Valencia, Zaragoza y Granada, donde terminó su probación.

Se dedicó a la predicación en las principales ciudades y diversas regiones de España y Portugal. Fue rector del colegio de Barcelona (1561-1562) y *superintendente del de Salamanca (1565). Predicó a profesores y estudiantes de las universidades de Salamanca y Alcalá, y atrajo a muchos a la vida religiosa, entre otros a Francisco *Suárez. Su gran convicción movía a sus auditorios de toda clase de personas a solidarse con los pobres y desvalidos. Fue uno de los primeros jesuitas en predicar a los *moriscos en Granada (1557). Más tarde, influyó en el decreto de las Cortes de Toledo (1560) que prohibía a los moriscos tener esclavos negros. Con motivo de un sermón a los inquisidores granadinos (1558) sobre la necesidad de la revelación del cómplice, a lo menos en caso de herejía, para obtener la absolución sacramental, fue acusado de propugnar la violación del sigilo, por lo que se juzgó prudente que dejase la ciudad. La acusación de que la CJ seguía esta doctrina y praxis llegó hasta *Felipe II, entonces en Flandes. R fue defendido por el arzobispo de Granada Pedro Guerrero y el nuncio Leonardo Marini.

En 1565, el sínodo diocesano de Salamanca le encargó un catecismo, que compuso según el método empleado en su anterior catecismo en uso en Valencia y en Portugal. En el sínodo provincial compostelano, convocado para el 15 agosto 1565 en Salamanca, expuso y defendió los Ejercicios Espirituales y el Instituto de la CJ ante los padres sinodales, que habían propuesto negar las licencias ministeriales, o revocar las concedidas, a los miembros de la CJ en toda la provincia eclesiástica compostelana.

Sus contemporáneos le reconocían virtud, ciencia y eminentes dotes para predicar, pero le tachaban de impetuoso, aferrado a sus opiniones un tanto rigoristas y libre en sus críticas a prelados y nobles presentes a sus sermones, de las que no escapó (1569) el cardenal Diego de Espinosa, presidente del Consejo de Estado, en Valencia. Asimismo, aflora en su correspondencia con los PP. Generales Diego Laínez y Borja su visión estrecha del ministerio de la CJ y un ánimo internamente angustiado. Todo esto originó dificultades, como el de la profesión de cuatro votos, aunque se la concedió (14 octubre 1564) Laínez, pese a la oposición del provincial Antonio de *Araoz.

Sus cartas a Laínez, en Trento (1562-1563), evidencian su preocupación por la reforma de la Iglesia y sus puntos de vista sobre la predicación. Propugnaba la libertad apostólica, sin temor a la persecución, y reprobaba tanto a los predicadores jesuitas que, por la amistad con los grandes y por prudencia humana, se convertían en *canes muti*, incluso en Roma, como a los superiores que aprobaban esta conducta de silencio. Por indicación de Jerónimo *Doménech, R escribió (1562) los *Avisos* para los predicadores noveles, atribuidos a Laínez.

En Valladolid, superó con éxito (1575) una intervención quirúrgica de extirpación de dos grandes cálculos en la vejiga, cuyos datos pueden interesar a la historia de la medicina. Sus últimos meses de vida los pasó en Alcalá.

OBRAS: [Cartas], *Laínez* 6-8. *Borgia* 3-5. *Chronicon* 4-6. *Epp.mixtae* 5. *Nadal* 2. *MonPaed* 3-4. *Estos son los avisos para los que comienzan a predicar*, en Martínez de Azagra, M., *El P. Diego Laínez* (Madrid, 1933) 385-450.

BIBLIOGRAFÍA: Astrain 2:86-90, 511-520. Muñoz, L., *Vida del V. P. Mro. J. de Ávila* (Barcelona, 1964) 347-352. Ribadeneira, «Hist. Asist. España», 7:c.21. Sacchini 5:301-303. Sala Balust, L., Introd. a J. de Ávila, *Obras completas* (Madrid, 1970) 122. Santibáñez, «Hist. Prov. Andalucía», I, 2, c.8. Scaduto, *Laínez/Governo*, 367-370. *Varones ilustres* 8:154-189.

E. Gil / F. B. Medina

**RAMÍREZ SILVA, Luis.** Misionero popular, escritor.

N. 14 abril 1900, Talca (VII Región), Chile; m. 10 septiembre 1986, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

E. 15 abril 1915, Córdoba, Argentina; o. 20 diciembre 1930, Buenos Aires, Argentina; ú.v. 15 agosto 1933, Santiago.

Estudiaba en el colegio S. Ignacio de Santiago cuando fue aceptado en la CJ y enviado a Argentina. Tras el noviciado y el juniorado (1915-1921) en Córdoba, cursó la filosofía (1922-1924) en el seminario Villa Devoto de Buenos Aires, dirigido por la CJ. Hecho el magisterio (1925-1927) en el colegio S. Ignacio de Santiago, volvió a Argentina para teología (1928-1931) en Villa Devoto y la tercera probación en Córdoba. Otra vez en el colegio S. Ignacio (1933-1943), enseñó religión, se encargó de los *scouts*, de la *congregación mariana y la Acción Católica, y dirigió la escuela nocturna de obreros. Fue misionero popular y catequista en Concepción (1944-1952), en la parroquia Jesús Obrero de Santiago (1953-1965), en la parroquia y colegio San Marcos de Arica (1966-1978) y de nuevo en Jesús Obrero (1980-1986), donde murió.

En 1935 comenzó a publicar los folletos *Sed catequistas*. Se dedicó con empeño a la formación de profesores de religión en los Hogares Catequísticos. En su famosa «capilla automóvil», que comenzó a usar en 1940 en los suburbios de Santiago, visitó sin descanso las zonas urbanas y rurales más alejadas, casi en todo el país, pero sobre todo en Santiago, Valparaíso, Concepción, Antofagasta y Arica, siempre disponible a obispos, párrocos, religiosos y diversas instituciones católicas. Daba clases de religión en colegios y escuelas estatales y distribuía sus folletos en los trenes, en especial en los vagones populares de segunda clase. Entre 1953 y 1960 formó parte del equipo misionero que recorrió diversos países de Iberoamérica. Prestidigitador hábil, incluso tras perder dos dedos de la mano izquierda en un accidente, y diestro en el uso de títeres y medios audiovisuales, hacía las delicias sobre todo de los niños. Escritor incansable, fue colaborador asiduo de las revistas *El Mensajero del Sagrado Corazón* y *El eco de Lourdes*. Publicó muchos libros de formación y divulgación religiosa, y su compendio de la doctrina cristiana tuvo varias ediciones.

OBRAS: *Pinceladas biográficas: Carlos Kaschel Wittwer, 1907-1923* (Santiago, 1925). *Pedagogía Manjoniana. El Excmo. Sr. Dr. D. Andrés Manjón y Manjón. Su obra y sus anhelos* (Santiago, 1926). *La doctrina cristiana ilustrada por la Biblia* (Buenos Aires, 1932). *Compendio de la doctrina cristiana, arreglado... para 1.°, 2.° y 3.° año de humanidades* (Santiago, 1938, *1953). *Joyas de la piedad cristiana. Consideraciones sobre los misterios del rosario* (Buenos Aires, 1953). *Luz y amor. Cien rayitos de sol* (Santiago, 1979). *Confidencias y recuerdos* (Santiago, 1984). *Rumbos. Paz en la tierra* (Santiago, 1987).

BIBLIOGRAFÍA: *Bibliografía Eclesiástica Chilena* (Santiago, 1959) 240-241. «Luis Ramírez Silva, S.I. (1900-1986)», *Noticias S.J. Chile* (septiembre 1986) 32-34.

E. TAMPE

**RAMÓN, Pedro.** Primer maestro de novicios de Japón.

N. 1549, Zaragoza, España; m. agosto 1611, Nagasaki, Japón.

E. 1570, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. 1573, Coimbra, Portugal; ú.v. 1 agosto 1591, Amakusa (Kumamoto), Japón.

Estudió teología antes de entrar en la CJ y, aún novicio, pasó a Roma, desde donde fue enviado a Coimbra. Zarpó (1574) para el oriente y fue maestro de novicios en Goa (India) en 1576. Llegó a Nagasaki a fines de 1578, y fue más de diez años maestro de novicios en Usuki (1580-1586), Funai (1587), Kawashinoura (1589) y Ōmura (1589), en medio de traslados forzosos, debido a los disturbios. Dirigió catecúmenos, sobre todo en Shiga, donde hizo importantes conversiones. Fue rector del Seminario de Hachirao (1592-1595). Tras una estancia (octubre 1595-agosto 1600) en *Macao para recuperar su salud, volvió a Japón y trabajó en Hakata (1601-1610). Poco después, la enfermedad le hizo retirarse a Nagasaki.

Mientras era maestro de novicios, tradujo varias obras representativas de la espiritualidad occidental, que tuvieron un verdadero éxito por el estilo —los catálogos alaban su capacidad de «componer muy bien en lengua de Japón» (Catálogo 1592)— y por la difusión que adquirieron gracias a la nueva imprenta. Entre sus traducciones destacan las obras del P. Luis de Granada, O.P., que los Padres de la consulta de Katsusa (1590) habían pedido fuesen publicadas. La imprenta de Amakusa publicó en 1592, utilizando todavía las letras del alfabeto romano, el Compendio de la Guía de la Fe (*Fides no Dōxi*) del dominico español. En la introducción, R explicaba el sentido de la llegada de los misioneros. La primera parte trata de la creación, y por su estilo y el amor a la naturaleza, era puente para el encuentro de la cultura occidental y la japonesa. En sus primeras páginas se presenta a Aristóteles con grandes elogios, al «eximio filósofo Séneca», «al gran poeta llamado Virgilio», Cicerón, Plinio, etc. Por vez primera, los japoneses entraban en contacto con estos nombres y su cultura. La segunda parte es sobre la religión cristiana y la tercera sobre la redención. Más tarde (1611), la imprenta de Nagasaki publicó con caracteres ideográficos la traducción de la *Introducción al Símbolo de la Fe*, también de Luis de Granada. Con su magisterio y sus traducciones, no sólo influyó en la formación de los jesuitas y seminaristas japoneses sino que acercó la cultura y religiosidad de dos mundos hasta entonces desconocidos.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE n. 670. *DocInd* 9:759; 10:1108. LAURES, *Kirishitan* 43, 82. LÓPEZ GAY, J., «Las corrientes espirituales de la misión del Japón en la segunda mitad del s. XVI», *MissHisp* 28 (1971) 348, 365. *MonIap* 1:1276s. SCHÜTTE 994. STREIT 4:570, 590. VALIGNANO, *Sumario*, 111s.

J. LÓPEZ-GAY

**RAMÓN CABRÉ, Francisco.** Misionero, operario.

N. 26 abril 1803, Palma de Mallorca (Baleares) España; m. 24 junio 1859, Buenos Aires, Argentina.

E. 4 diciembre 1819, Madrid, España; o. 22 diciembre 1827, Valencia, España; ú.v. 15 agosto 1834, Madrid.

Acabados sus estudios, fue operario (1828-1830) en la residencia de Valencia, donde inició su apostolado en cárceles y hospitales, que continuaría toda su vida. Pasó a Madrid como ayudante (1831-1835) del maestro de novicios Mariano *Berdugo y, dispersa la CJ en 1835, trabajó en varias iglesias de la diócesis de Madrid. Destinado a Argentina, llegó a Buenos Aires (27 marzo 1837) con el P. Bernardo *Parés y otros cinco jesuitas. R fundó varias *congregaciones marianas e impulsó la devoción del mes de María. En 1841, al ser expulsada la CJ de Buenos Aires por el dictador Juan Manuel de Rosas, fue a Montevideo (Uruguay), donde también estableció congregaciones marianas. En 1843, estando la ciudad asediada por el general rebelde Manuel Oribe, destacó en el cuidado de soldados heridos, por lo que el gobierno le nombró capellán del ejército. Se opuso con energía a Samuel Laffone, de la Sociedad Bíblica de Edimburgo, hasta el punto de quemar biblias protestantes. Por su iniciativa, se abrió (1844) una escuela estatal para niños pobres, en la que dio clases de religión. En 1846, se encargó de la dirección del Colegio Oriental de Humanidades, fundado en 1838 por el canónigo español Antonio R. de Vargas. En 1848, promovió una suscripción general para conseguir alimentos, ropa y vivienda para los refugiados de la ciudad de Maldonado, caída en manos de Oribe. Tuvo frecuentes ataques de epilepsia desde 1851. Cuando los jesuitas fueron expulsados de Montevideo, R pasó (marzo 1859) a Buenos Aires, gravemente enfermo, y falleció a los tres meses.

OBRAS: ARSI, [Correspondencia] *Argent-Chil 1001-1002*.

BIBLIOGRAFÍA: HERNÁNDEZ, *Reseña*, 271s. PÉREZ, *Compañía restaurada* 342-347, 377-382, 433-436, 480-483, 664-669.

H. STORNI / J. BAPTISTA

**RAMOS, Daniel.** Misionero.

N. 11 noviembre 1869, Sonsón (Antioquia), Colombia; m. 11 julio 1937, Medellín (Antioquia).

E. 8 agosto 1888, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; o. 3 diciembre 1902, Santafé de Bogotá; ú.v. 15 agosto 1904, Santafé de Bogotá.

Estudiaba la carrera de derecho en el colegio mayor del Rosario (Bogotá) cuando entró en la CJ. Tuvo su formación sacerdotal en Chapinero (Bogotá) y, ya sacerdote, después de enseñar (1902-1906) filosofía en el colegio S. Bartolomé de Bogotá, se dedicó a las misiones populares. En 1918, empezó, con Efraín *Fernández, la misión del río Magdalena, evangelizando las poblaciones de sus orillas. Al ser creada (1928) la prefectura apostólica del Magdalena, fue nombrado cuasi-párroco de Puerto Wilches (Santander) y, luego, de Tamalameque, hasta que agotado tuvo que dejar la misión tras diecisiete años de labor. Desde 1935, estuvo en Medellín, admirado por la austeridad de su vida.

BIBLIOGRAFÍA: MERTZ-MURPHY 174-179. MORENO, *Necrologio* 1:131-132. RESTREPO, *Colombia* 423-424. ID., *Misionero santo: El Padre Daniel Ramos de la Compañía de Jesús* (Bogotá, 1938).

J. M. PACHECO (†)

**RANGEL, Lucas.** Orador, literato.

N. c. 1594, Pamplona (Santander Norte), Colombia; m. entre 1642-1650.

E. enero 1613, Tunja (Boyacá), Colombia; o. Quito (Pichincha), Ecuador; ú.v. 1 febrero 1628, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Cursó sus estudios en los colegios de Santafé de Bogotá y Quito, y fue profesor de teología en el colegio de Bogotá (1630-1638), donde parece que adquirió fama de elocuente orador. Viajó a España en 1638, aparentemente para editar sus obras, pero los manuscritos se perdieron al quemar los franceses el navío en el que viajaba. Se conservan sus cartas a Rafael *Pereyra desde el *Colegio Imperial de Madrid (1640-1642), que le revelan como un escritor festivo e ingenioso. Entre otros escritos, se le atribuyen una «Vida de San Pablo, primer ermitaño», en versos castellanos, y la «Defensa del desafío que el duque de Medina Sidonia ha hecho al tirano Juan de Verganza» (Braganza).

OBRAS: Cartas a Rafael Pereyra (Madrid, 1640-1642) en *MHE* (Madrid, 1862) 16:38-40, 51-54, 78-80, 81-82, 346-349.

BIBLIOGRAFÍA: PACHECO, *Colombia* 1:563-569. SOMMERVOGEL 6:1439. URIARTE 4:539-540.

J. M. PACHECO (†)

**RANSON, Gabriel.** Operario social, promotor del culto mariano.

N. 18 abril 1892, Ardres (Pas-de-Calais), Francia; m. 22 agosto 1964, Lille (Nord), Francia.

E. 8 octubre 1910, Florennes (Namur), Bélgica; o. 23 diciembre 1922, Lille; ú.v. 2 febrero 1928, Lille.

Comenzó el apostolado entre los jóvenes obreros ya en sus años de estudiante de teología en Enghien (Bélgica). En 1927, se le destinó a la casa de ejercicios de Flers-Le Sart y ayudó a establecer las Juventudes Obreras Cristianas (JOC), fundadas en Bélgica por el abate Joseph Cardijn. En 1930, varias reuniones con Pierre Bayart, profesor en las Facultés Catholiques de Lille, a quien el cardenal Achille Liénart había confiado el apostolado del gremio patronal en la diócesis, les pusieron de acuerdo para aplicar el método jocista a este ambiente. Con el uso de la técnica jocista de «ver, juzgar y actuar» para cristianizar el trabajo, ocio y relaciones personales, R logró reunir a muchos patronos y formar una asociación. Le dio una dimensión espiritual de la familia y del trabajo e infundió sentido social a sus miembros por medio de cursos y conferencias.

Colaboró muchos años con *Bourgeoisie chrétienne* y hacía que cada domingo, por medio del *Service de Renfort*, llevaran en coche a sacerdotes y catequistas seglares a las parroquias del departamento de Somme, que no tenían sacerdote. Ayudó a preparar el Congreso Mariano de Boulogne en 1938 y soñó en unir Boulogne-sur-mer con Le Puy-en-Valay para el

Congreso Mariano de 1942, pero la guerra se lo impidió. Con todo, logró que la estatua de la Virgen, salida de Le Puy el 15 agosto 1942, llegase a Lourdes. Partiendo el 28 marzo 1943, las imágenes de Nuestra Señora del Gran Retorno fueron llevadas, por tres caminos, hacia París: en su viaje fue conducida a 16.000 parroquias. La «procesión», que tenía el aspecto de una misión parroquial, duró cinco años. Una demostración religiosa tan extraordinariamente masiva no pudo ser detenida por la ocupación nazi ni por los sectarios acérrimos o municipios hostiles. Desde 1948, R se dedicó al Centro de acción mariana y, luego, a la obra de vocaciones.

OBRAS: *L'âme d'une vie. Notes, letttres et souvenirs de Jean Pioche scolastique de la CJ* (París 1923). *La rosaire de Notre-Dame du Grand Retour* (Lille, 1945).

BIBLIOGRAFÍA: AMOUROUX, H., *La vie des Français sous l'occupation* (1961) 479-480. BEYLARD, H., «Le P. G. Ranson», *Champagne* (octubre 1964) 7-9. *Catholicisme* 12:481s. DUCLOS 223-224. DUQUESNE, J., *Les catholiques français sous l'occupation* (1966) 25-26. GUERRY, E., *L'Église catholique sous l'occupation* (1947) 228-231. «Le Père Ranson», *Jésuites de l'Assistance de France* no. 1 (1965) 37.

H. BEYLARD (†)

**RANSONNIER (RANÇONIER, FERRER), Jacques (Diego).** Misionero.

N. 11 noviembre 1600, Maastricht (Limburgo), Holanda; m. 9 octubre 1636, San Ignacio (Mato Grosso), Brasil.

E. 17 octubre 1619, Malinas (Amberes), Bélgica; o. c. 1630, Córdoba, Argentina.

Obtenido el bachillerato en derecho civil y canónico, entró en la provincia jesuita franco-belga. Cursada la filosofía, enseñó (1623-1627) gramática y retórica en el colegio de Hal. Destinado a la provincia del Paraguay, llegó a Buenos Aires (bajo el nombre de Diego Ferrer) el 29 abril 1628, en la expedición del P. Gaspar *Sobrino, y estudió teología (1628-1630) en Córdoba del Tucumán. Tras un breve tiempo en las misiones del Guayrá (Brasil), fue escogido por el superior de la misión, Antonio *Ruiz de Montoya, para iniciar las misiones entre los itatines. Fue el primer jesuita en este territorio y fundó la reducción de San Ignacio. Más tarde, al unírsele Josse van *Suerck y Nicolás Hénard, surgieron tres reducciones más. De las cuatro, solamente San Ignacio y Nuestra Señora de la Fe pudieron subsistir a los ataques (1635) de los *bandeirantes del Brasil.

OBRAS: «Carta annua para el Provincial sobre la geografía y etnografía de los indígenas del Itatí (Itatí, 21 agosto 1663)», en J. CORTESÃO, ed., *Jesuitas e bandeirantes no Itatim (1596-1760)* (Río de Janiero, 1952) 29-49.

FUENTES: ARSI: *Flan. Belg. 5/II* 636, 655, *11* 95v; *Paraq. 4/I* 119v, 127v, *8* 239.

BIBLIOGRAFÍA: CHARLEVOIX, *Paraguay* 2:323, 333-339, 369. DELATTRE - LAMALLE 135-139. PATRIGNANI-BOERO 1:571-572. SOMMERVOGEL 6:1438. STORNI, *Catálogo* 234. ÍD., «Jesuitas valones, flamencos y franceses, missioneros en el Paraguay, 1608-1767», *AHSI* 49 (1980) 423.

J. BAPTISTA / H. STORNI

**RAPIN, René.** Humanista, literato, historiador.

N. ca. 24 abril 1620, Tours (Indre-et-Loire), Francia; m. 27 octubre 1687, París, Francia.

E. 22 octubre 1639, París; o. 8 abril 1651, París ú.v. 10 enero 1655, Tours.

Tras estudiar humanidades y dos años de filosofía en el colegio de Tours, entró en la CJ. Tuvo cinco años de magisterio en Rouen, y otro de filosofía, y dos de magisterio, en La Flèche. Hechas la teología (1649-1653) en el *Colegio Clermont de París y la tercera probación en Rouen, fue profesor de humanidades en Tours, donde publicó sus primeras obras. En 1656, regresó al Clermont, y fue prefecto del internado y tutor de estudiantes, entre los que dirigió a Alphonse Mancini (un sobrino del cardenal Giulio Mazarino) y a los hijos de Guillaume de Lamoignon, del quien era amigo íntimo. Desde 1666, se le designa como escritor en los catálogos de la provincia.

Humanista excelente y de amplios conocimientos, escribió prolíficamente. Como poeta latino y crítico literario, se le comparó, en su tiempo, con los más célebres autores de la antigüedad. Su obra más estimada trató acerca de los jardines, *Hortorum libri IV*. Reeditada muchas veces y traducida a varias lenguas, tuvo gran influencia en el extranjero, por ejemplo, en Inglaterra. Durante veinte años, R recorrió Francia y Flandes, residiendo breve tiempo (1668) en Roma, donde reunió material para una historia del *jansenismo. Esta obra la editó finalmente (1861) Emmanuel Domenech, usando una copia y no el manuscrito original que desconocía; de aquí que el texto publicado no esté exento de errores.

Sus *Mémoires*, publicadas en 1865 y enriquecidas con las notas del jesuita François Le Lassau, son una fuente valiosa de información para mediados del siglo XVII francés. Como amigo de la marquesa Marie de Sévigné, de Madeleine de Scudéry y de Chrétien-François de Lamoignon, R escuchó muchos rumores y quizás demasiadas habladurías; su ingenio y simpatía le abrían todas las puertas. Charles Sainte-Beuve comentó que se podían encontrar en él «cosas que no se hallaban en ninguna parte». R condujo con tacto al conde Roger de Bussy-Rabutin y a Gédéon Tallemant des Réaux a la práctica de la fe. Con todo, la aspereza de las contiendas apasionadas sobre el *Augustinus* de Jansenius (1640) y sobre Jean Duvergier de Hauranne (el abad de Saint-Cyran), así como su trato familiar con la alta sociedad, le hicieron avinagrar a veces su pluma y hablar de modo mundano. Escribió también obras sobre temas espirituales que, dada su fama, fueron traducidas a varias lenguas. Una de las últimas, *La vie des prédestinez*, fue fruto de su experiencia de cuatro años de enfermedad.

OBRAS: *Hortorum libri IV* (París, 1665). *L'Esprit du Christianisme* (París, 1672). *La perfection du Christianisme, tirée de la morale de Jésus-Christ* (París, 1673). *L'Importance du salut* (París, 1675). *La foy des derniers siècles* (París, 1679). *La vie des prédestinez* (París, 1684). *Histoire du Jansénisme depuis son origine jusqu'en 1644*, ed. E. Domenech (París [1861]). *Mémoires du P. René Rapin de la Compagnie*

*de Jésus sur l'Église et la société, la cour, la ville et le jansénisme 1644-1669*, ed. L. Aubineau, 3 v. (París, 1865).

BIBLIOGRAFÍA: Bouhours, «Eloge du P. Rapin», en *Mémoires du Père René Rapin* 1:xxix-xxxi. Bussy-Rabutin, R. de, *Correspondance avec le Père René Rapin, S.J.* (París, 1983). Chérot, H., «Jansénius et le P. Rapin: Controverses contemporaines», *Précis Historiques* 39 (1890) 53-82, 177-190, 220-242. Dubois, E. T., «The Eclogae of René Rapin, S.I., Neo-Latin Bucolic Verse in the Virgilian Manner», *Folia. Studies in the Christian Perpetuation of the Classics* 9 (1955) 3-15. Fuzet, F., *Les jansénistes du xvii^e siècle* (1876) 134-135. Guilhermy, *Ménologe, France* 2:439-441. *Catholicisme* 12:492s. Pigeaud, J., «Les quatre livres des *Jardins* du P. R. Rapin», *XVII Siècle* 52 (2000) 601-626. Polgár 3/3:43. Sommervogel 6:1443-1458; 9:795. *NBG* 41:650-653.

H. Beylard (†)

**RASLE (RASLES), Sébastien, véase RALE.**

**RASSCHAERT, Herman.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 13 septiembre 1922, Kampen (Overyssel), Holanda; m. 24 marzo 1964, Gerda (Bihar), India.

E. 7 septiembre 1941, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 21 noviembre 1953, Kurseong (Bengala Occidental), India; ú.v. 15 agosto 1956, Ranchi (Bihar).

En Bélgica, asistió al colegio jesuita de Aalst antes de entrar en la CJ. Hechos estudios de sánscrito y cultura india (1943-1945) en La Pareille, y de filosofía (1945-1947) en Godinne, fue a la India. Tras estudiar hindi en Sitagarha, enseñó en el colegio St. John's de Ranchi (1949-1951) y cursó la teología (1951-1954) en Kurseong.

Trabajó en la zona de Munda (parte sureste del distrito de Ranchi) desde diciembre 1955, fue párroco de Kharra (mayo 1958-diciembre 1960) y del remoto y montañoso pueblo de Kutungia (diciembre 1960-marzo 1964). Era un hombre de gran integridad personal y estudiante apasionado de la Biblia. En marzo 1964, a causa de los rumores que corrieron de atrocidades cometidas contra los hindúes en Pakistán Oriental (Bangladesh), y de una invasión pakistaní, apoyada por los musulmanes locales, estallaron tumultos de carácter religioso al sur de Bihar y al norte de Orissa. El 23 marzo por la tarde, una multitud armada de unos 3.000 rodeó el recinto de la mezquita de Gerda (cerca de Kutungia), donde se habían refugiado unos 1.000 musulmanes. A la mañana siguiente, R fue solo en bicicleta a Gerda y suplicó a la multitud que no matasen a los musulmanes, pero la masa, antes de acometer contra éstos, apedreó a R y lo mató a hachazos.

R, que había vivido el nacionalismo flamenco, se identificó con los aborígenes mundas, cuya lengua hablaba. Era un hombre alto, de voz fuerte y poderosa, y sola su presencia exterior solía imponer el orden. Su dedicación total a los marginados y su amor por la paz le hicieron un mártir de la harmonía entre grupos de distinta religión. Su heroísmo y espíritu de sacrificio fueron reconocidos por toda la India.

BIBLIOGRAFÍA: Van Branteghem, J., *A Man of Humanity* (Kasterlee, 1970). Van Troy, J., «A Jesuit Martyr for Communal Peace», *Jesuit Profiles* 337-344.

J. Van Troy (†)

**RASSLER, Johann Christoph.** Moralista.

N. 12 agosto 1654, Constanza (Baden-Würtemberg), Alemania; m. 16 julio 1723, Roma, Italia.

E. 1 octubre 1669, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 1683, Roma; ú.v. 15 agosto 1687, Ingolstadt (Baviera).

Hizo sus cursos de filosofía y teología en Ingolstadt y Roma. Después, fue profesor de teología moral en Ingolstadt (1685-1691), Dilinga (1691-1696) y de nuevo en Ingolstadt (1696-1702) como prefecto de estudios, además de enseñar Sgda. Escritura. Nombrado rector en Dilinga (1714), fue llamado a Roma (1716) como *revisor general de libros y prefecto de estudios en el *Colegio Germánico.

En el ambiente de la controversia sobre el *probabilismo en teología moral durante el generalato de Tirso González, defendió un probabilismo moderado (o más bien, equiprobabilismo), por lo que tuvo dificultades para publicar su «Controversia theologica tripartita», considerada inapropiada por los censores jesuitas de Roma, e incluso se paró (1693) su impresión en Dilinga. Con todo, se conserva un ejemplar en la Biblioteca Casanatense de Roma. Tras la muerte del P. González, se publicó bajo el nuevo título de *Norma recti*. Sus tesis coincidían sustancialmente con la postura posterior de San Alfonso M. de *Ligorio.

OBRAS: *Controversia theologica tripartita de recto usu opinionum probabilium* (Dilinga, 1693). *Norma recti* (La Haya, 1714).

BIBLIOGRAFÍA: Astrain 6:338-340. Eberle, A., *Ist der Dillinger Moralprofessor Christoph Raßler (1654-1723) der Begründer des Aequiprobabilismus?* (Friburgo, 1951). Koch 1496. Kratz, W., «P. Christoph Raßler», *ZKT* 40 (1916) 48-66. Polgár 3/3:44. Sommervogel 6:1461-1464. *BBKL* 7:1373-1376. *DTC* 16:3860. *EC* 10:539-540. *LTK* 8:997-998. *NCE* 12:88.

P. Schmitz

**RATIO STUDIORUM.** *Ratio atque institutio studiorum Societatis Iesu* es el título completo del célebre código pedagógico-escolar de la CJ, que ha regulado la enseñanza y la educación de los colegios jesuitas desde que fue compuesto (fines del siglo xvi) hasta entrado el xx.

## I. PRECURSORES DE LA RATIO

La necesidad de tener alguna instrucción u ordenamiento para el ministerio de la enseñanza se sentía desde que la CJ abrió sus primeros colegios públicos (véase *Educación) en Gandía (1546) y Mesina (1548). Al principio, Ignacio de Loyola encargaba esta tarea a los mismos rectores de los colegios, prometiendo al mismo tiempo que, tras un prudente tiempo de experiencia, él daría un detallado conjunto de normas común y oficial. Mientras

tanto, en otros colegios se debían seguir lo mejor posible las normas del *Colegio Romano (*Const* 395s). Además, el mismo Ignacio dio normas útiles e importantes sobre los estudios y los centros educativos. Pero, como estas normas no descendían a detalles, Ignacio prometía un ordenamiento didáctico completo: «De las horas de las lecciones y orden y modo, y de los ejercicios, así de composiciones (que debrán ser enmendadas por los maestros) como de disputaciones en todas Facultades, y pronunciar públicamente oraciones y versos, en particular se dirá en un tratado de por sí, al cual se remite esta Constitución» (*Const* 455).

Los generales siguientes no olvidaron esta promesa. La tarea de preparar este tratado se encargaba, sobre todo, al Colegio Romano, modelo de todos los colegios jesuitas, en el que enseñaban los mejores profesores, llamados de las provincias de la CJ. Ya en 1558, fue escrito un pequeño tratado: *Ratio studiorum Collegii Romani* (*MonPaed* 2:45-52), en el que ya se hallan todas las partes de la futura y definitiva *Ratio*, o sea, la estructura de los colegios, la división de cursos, el horario de clases, la materia de enseñanza, los autores que se debían estudiar, los exámenes y ejercicios académicos. Algunos de los delegados a la CG I (1558) pidieron y obtuvieron una copia de este ordenamiento y lo llevaron a sus provincias. Era su autor Jerónimo *Nadal, que hizo la primera redacción en 1548, siendo rector del colegio de Mesina (*Id.* 1:14*-15*, 17-28).

El segundo general Diego Laínez fue autor de dos conjuntos de reglas para los alumnos externos, muy estimadas por los contemporáneos (*Id.* 2:43-52). El primero trataba de su vida espiritual y moral; el segundo, del estudio. Era un verdadero directorio espiritual del estudiante cristiano. En 1563, Nadal, nombrado por Laínez *visitador de las provincias de Alemania, implantó en ellas la *Ratio* de 1558, adaptándola a su situación particular. Así surgió el *Ordo studiorum germanicus* (*ib.* 88-114). Su primera parte (llamada «Distinctio classium») está muy elaborada. También esta *Ratio* tuvo carácter temporal y local.

Mientras tanto, en el Colegio Romano, bajo la dirección del activo prefecto de estudios Diego de *Ledesma, los profesores se reunían periódicamente para discutir los problemas de las clases y tratar sobre la *Ratio* que se debía componer. Entre los muchos escritos de estas reuniones, sobresale uno larguísimo del mismo Ledesma sobre los estudios humanísticos: *De ratione et ordine studiorum Collegii Romani* (*ib.* 519-627). Ha sido considerado muy importante este tratado, pues se pensaba que había tenido mucha influencia en la *Ratio* definitiva. Pero, si se tiene en cuenta que Ledesma era, ante todo, profesor de teología, se puede dudar de su competencia en los estudios humanísticos. Por el mismo tiempo, Pedro Juan *Perpinyà, profesor de retórica y colega de Ledesma, compuso un pequeño tratado, obra maestra en su género: *De ratione liberorum instituendorum litteris latinis et graecis* (*ib.* 644-657). Lo escribió a petición de Stefano Sauli, noble genovés fundador del colegio de Génova. Impreso repetidas veces, influyó sin duda en ordenamientos escolares posteriores.

Al volver del concilio de *Trento a Roma en 1564, Laínez ordenó a los profesores del Colegio Romano preparar un proyecto de estudios comunes a toda la CJ. La parte correspondiente a los estudios humanísticos fue terminada ya en 1565, pero no fue enviada a las provincias hasta 1569, siendo ya general Francisco de Borja, después de haberla sometido a una nueva revisión (*ib.* 181-253). Ésta fue la primera *Ratio* oficial y común, publicada con la autoridad de Borja, por lo que puede llamarse *Ratio Borgiana*. La estructura interna de este ordenamiento es la misma de las anteriores, pero su importancia fue muy superior, por haber sido la que reguló los estudios humanísticos en los colegios hasta que éstos recibieron «ad experimentum» (1591) la *Ratio* enviada por el general Claudio Aquaviva.

Los profesores del Colegio Romano, además de la *Ratio* de los estudios humanísticos, compilaron también los ordenamientos de los estudios superiores: filosofía y teología. El de filosofía, *De artium liberalium studiis* (*ib.* 253-265), se aplicó asimismo en algunas provincias; mientras el de teología, *De sacrae theologiae studiis* (*ib.* 265-287) sólo se aplicó y experimentó en el Colegio Romano.

## II. REDACCIÓN, CONTENIDO Y CRÍTICA DE LA RATIO

Tocó a Aquaviva, cuarto general, llevar a término la *Ratio* definitiva. Ya en la CG IV (1581), los congregados solicitaron que fuera compuesta la *Ratio*; ante todo, la parte referente a los estudios superiores (filosofía y teología), donde muchos abusaban de la gran libertad existente para enseñar sus propias ideas, con peligro de la unidad doctrinal, tan recomendada en las *Constituciones* (273). La Congregación nombró una comisión especial para los estudios y para la *Ratio*; pero esta comisión no pudo hacer mucho, por falta de tiempo.

En 1583, Aquaviva llamó a Roma a seis padres de diversas naciones, con gran experiencia en la enseñanza. Esta nueva comisión comenzó por reunir todo lo que se había escrito hasta entonces sobre la *Ratio*. Una vez examinado este rico material, compuso la primera *Ratio* (Pachtler 2:25-217), que fue editada en 1586, con el título *Ratio atque institutio studiorum per sex patres, ad id iussu R. P. Praepositi Generalis deputatos, conscripta*. Este documento fue enviado a las provincias con la orden de que en cada una de ellas se constituyese una comisión de expertos que la examinasen durante seis meses. Las observaciones de estas comisiones fueron hechas por escrito, y enviadas a Roma. Aquí, con las observaciones a la vista, fue corregido el texto original, y después, substancialmente reestructurado. La primera *Ratio* no era propiamente un reglamento para los profesores, sino un conjunto de materiales ofrecido a las comisiones para discutir los problemas que se presentaban en ciertas materias, y sugerir sus soluciones. En cambio, la segunda *Ratio* era ya un

códice didáctico-escolástico, que orientaba a los maestros en forma de reglas. También esta *Ratio* fue impresa en Roma (1591), y enviada a las provincias para su aplicación «ad experimentum». Las provincias, después de cierto tiempo, hicieron de nuevo sus observaciones a esta segunda *Ratio*. Todas estuvieron de acuerdo en que era demasiado larga, por las repeticiones de las mismas reglas para diversos oficios. Eliminados estos inconvenientes por Stefano *Tucci, redactor del texto, se imprimió en Roma en 1599. Esta *Ratio*, reeditada muchas veces, estuvo en vigor sin modificaciones, hasta la *supresión de la CJ (1773).

Restaurada la CJ en 1814, se sentía la necesidad de actualizarla, según las nuevas exigencias. Algo modificada, se publicó la *Ratio* (Pachtler 2:228-481) en 1832. Pero fue aplicada prácticamente sólo a los estudios de filosofía y teología, ya que la enseñanza media tuvo que seguir las normas y programas vigentes en los diversos países.

La *Ratio* no es un tratado teórico; tiene una finalidad práctica. Por esto fue presentada en forma de reglas para guiar a todos los dedicados a la enseñanza. En las provincias, la autoridad suprema de los colegios era la del provincial. A éste la *Ratio* le da reglas de cómo debe gobernar los colegios en su conjunto: formación y distribución de los profesores, vigilancia sobre la ortodoxia de la doctrina, métodos, medios didácticos, vacaciones, etc. En cada colegio, la autoridad y responsabilidad inmediata era del rector, ayudado por el prefecto de estudios. Hay reglas comunes a todos los profesores de estudios superiores y otras particulares para los de Escritura, hebreo, teología, moral, filosofía, matemáticas. Los estudios humanísticos dependían de su propio prefecto de estudios, con normas especiales para los exámenes escritos y premios. Estos profesores tenían, a su vez, reglas comunes, y además reglas particulares para los distintos niveles: retórica, humanidades y gramática. Seguían las reglas para los bedeles, para los alumnos externos y para las academias. En cada serie de reglas, un párrafo inicial define los fines espirituales, pedagógicos, didácticos; después vienen las normas particulares sobre los programas, métodos, etc.

La *Ratio* no fue obra de uno solo, sino fruto de una larga experiencia recogida durante medio siglo. Como se ha visto, colaboraron en ella los mejores talentos de la CJ. Además, se tomaron en consideración otros ordenamientos escolares de las más célebres universidades de Europa. Fue, por tanto, un fruto de su época, inspirada en la escuela humanística; cuyo maestro reconocido fue Quintiliano, y Virgilio y Cicerón sus principales modelos literarios. Las escuelas humanistas de los Hermanos de la Vida Común de los Países Bajos se han considerado las más logradas. Las imitaron con fruto algunos colegios de París, que desarrollaron sus propios métodos, hasta el punto de que éstos se hicieron célebres con el nombre de **modus parisiensis*. Ignacio y sus compañeros conocieron el *modus parisiensis*, y lo juzgaron digno de toda atención. Por esto lo adoptaron en sus primeros colegios. Un anuncio público que comunicaba la apertura del colegio jesuita de Mesina, declaraba al final: «Así, con la ayuda de Dios, todas las dichas lecciones y ejercicios se harán con todo cuidado y diligencia, según el *modo parisiense*, el cual, de entre los otros, se considera exactísimo y utilísimo» (*MonPaed* 1:386). El *modus parisiensis* tenía dos características: la distinción gradual de las clases y cursos, de manera que los alumnos se concentraban en una sola materia, avanzando ordenadamente; y que los profesores tenían cuidado particular de algunos alumnos, con múltiples y asiduos ejercicios. En Italia, en cambio, prevalecía la solemnidad y la pompa en la enseñanza desde la cátedra a alumnos y oyentes de distinta capacidad, sin que los profesores se preocupasen demasiado del estudio y aprovechamiento de los jóvenes. Sobre la preferencia jesuita por el *modus parisiensis* ha dicho el gran humanista Guillaume *Postel, jesuita por breve tiempo: los jesuitas, con un «piadoso hurto», tomaron el *modus parisiensis* y, por medio de sus colegios, lo difundieron por todo el mundo (*FontNarr* 3:764).

Se pueden hacer, y se han hecho, muchas críticas a la *Ratio*; algunas fundadas, otras injustas. La más fundada y repetida es que la *Ratio* permaneció invariable durante dos siglos, a pesar de las múltiples exigencias de los nuevos tiempos, como las lenguas y literatura nacionales, la historia universal y local, las ciencias naturales, etc. Conviene, sin embargo, precisar que los responsables de no actualizarla fueron los jesuitas de las generaciones posteriores, que en esto no siguieron la intención del fundador de la CJ ni la de los autores de la *Ratio*. En efecto, Ignacio, cuando en las *Constituciones* prometió la *Ratio*, mandó «acomodarse a los lugares y tiempos y personas» (*Const* 455). Y la misma *Ratio*, en su penúltima regla del provincial, recuerda el criterio del fundador (Pachtler 2:266, n. 39).

## III. LÍNEAS GENERALES DE LOS ESTUDIOS HUMANÍSTICOS EN LA RATIO

El hombre del Renacimiento fue atraído por la cultura clásica greco-latina. Para adquirirla, era, ante todo, necesario conocer perfectamente la lengua latina; y después el griego e incluso el hebreo. Por este motivo, los centros escolares humanistas se llamaron *Collegium trium linguarum*. Su enseñanza se dirigía a que el alumno aprendiese el latín hasta el punto de que tenga elegancia de palabra al hablar, abundancia al escribir y facilidad en ambos (*MonPaed* 2:212). La elocuencia tenía un enorme atractivo, por la ilusión de hacerse un gran orador. Con las lenguas clásicas y la retórica, el joven adquiría el inmenso tesoro de la cultura greco-latina. Por otra parte, la lengua viva propia, aunque no formase parte de los programas de enseñanza, no fue ignorada. La mejor prueba es la regla del profesor de humanidades en la *Ratio* (Pachtler 2:420). Fulvio *Cardulo, profesor de retórica del Colegio Romano en sus primeros decenios, escribió: «Algunos yerran torpemente al no intentar por lo menos componer un dis-

curso algo largo en su lengua patria, que les es tan desconocida como la ajena» (*MonPaed* 2:426).

El año académico empezaba en octubre; inaugurado con una gran fiesta, que duraba varios días. Había discursos y poesías, obras teatrales y disputas académicas en las varias facultades; se distribuían premios y el calendario del nuevo curso escolar. A esta celebración solía asistir mucha gente. Los historiadores reconocen cada vez más la importancia socio-cultural de estas representaciones teatrales, consideradas con justicia precursoras del teatro nacional en algunos países. Esta celebración, llamada *renovatio studiorum*, era precedida de los exámenes y la promoción de los estudiantes al curso siguiente.

No había una norma uniforme para todos los cursos sobre las vacaciones anuales. Los estudiantes de teología y filosofía tenían un mes, mientras los cursos inferiores sólo una semana (Reg. Prov. 37; Pachtler 2:264). Había además un día de vacación semanal, generalmente el jueves. Ledesma se lamentaba de que las muchas vacaciones y fiestas mermaban los días de clase, que, pensaba, no pasaban de 128 a 136 al año (*MonPaed* 2:492).

Los colegios tenían generalmente cinco cursos: tres de gramática, uno de humanidades y otro de retórica. En algunos colegios grandes, como el Romano, se cursaban hasta siete años. Mientras algunos, en cambio, tenían sólo tres: dos de gramática y uno de humanidades. Si para los primeros cursos de gramática había muchos alumnos y con diversa preparación, se dividían en clases según sus conocimientos. El tiempo que debían emplear en una clase no fue siempre el mismo. Por lo general, la gramática se estudiaba en medio año y la retórica en dos. Los más aprovechados podían terminar las cinco clases en cuatro o cinco años. Para ir seleccionando a los que podían pasar a otra clase, se tenían también exámenes a mitad de curso, generalmente por Pascua. El sistema era más fatigoso para el maestro, pero tenía la ventaja de que los mejores pudieran avanzar más rápidamente.

El horario era de tres horas por la mañana y dos por la tarde. En Alemania se comenzaba a las seis de la mañana; en otras partes a las siete o a las ocho. Los alumnos tenían sitio fijo asignado por el profesor; pero había «desafíos» escolares entre los alumnos para mejorar el puesto. Para los negligentes existía el *sedile ignominiae* para espolearlos a estudiar.

Las asignaturas eran la gramática latina y textos de los autores clásicos. Desde 1570, en todos los colegios se impuso la gramática del portugués Manuel *Álvares. Para la teoría de la retórica, generalmente se usaba el clásico librito *De arte rhetorica*, de Cipriano *Soares. Entre los autores clásicos se eligieron ante todo a Cicerón y a Virgilio. No hubo reparo, por parte de los superiores, en permitir el uso de los textos clásicos, porque los despojos de Egipto se santifiquen por la intención de la caridad (*MonPaed* 2:30s). Se dudó sobre Terencio, ya que algunos lo consideraban peligroso en lo moral para los jóvenes. Algunos pensaron en editar sus obras expurgadas; pero Ignacio declaró en las *Constituciones*, que los textos de Terencio no se podían limpiar suficientemente (*Const.* 469). Al principio también fueron mirados con desconfianza los escritos de Erasmo (*MonPaed* 3:144), pero después los superiores se mostraron más tolerantes.

Las clases se comenzaban con una breve oración. Después, durante una media hora, se repetía la última lección ante el «decurio» o jefe de grupo, o ante el mismo profesor. Después el profesor explicaba alguna regla de la gramática latina o de retórica, y a continuación preguntaba a los alumnos. Los tres cuartos de hora restantes se dedicaban a hacer composición literaria o se tenían desafíos entre los alumnos sobre la materia enseñada. Por la tarde se procedía, más o menos, de la misma manera; pero en vez de la explicación teórica de las reglas, se estudiaba algún texto clásico de prosa o verso. Los sábados, por la mañana no se enseñaba materia nueva, sino que se repetía toda la materia estudiada durante la semana; y la tarde se dedicaba a desafíos y disputas escolares.

En cada clase enseñaba un solo maestro y, ya que la materia principal y casi única era el latín, la solución era natural. En los grandes colegios, había otro profesor que enseñaba griego. Los maestros se escogían entre los escolares jesuitas que habían hecho el noviciado y la filosofía. A los más dotados se les confiaba la enseñanza de la poética y la retórica; los otros enseñaban la gramática. Estos *maestrillos, después de uno o pocos años de magisterio, se enviaban a proseguir sus estudios finales para el sacerdocio. Este sucederse de profesores, siendo relevados los más expertos por otros nuevos, no podía dejar de crear inconvenientes y quejas de parte de las familias y de los mismos jesuitas. Según Giovanni Pietro *Maffei, prefecto de estudios humanísticos en el Colegio Romano, «nuestros hermanos destinados a ser maestros, aprenden a enseñar a costa de los alumnos y, cuando apenas han aprendido, son retirados de esa labor» (*MonPaed* 2:786). Para remediar este inconveniente, los superiores escogieron para maestros de humanidades y retórica un número cada vez mayor de sacerdotes, que eran más estables en este ministerio. Además, hacia 1580, se establecieron «seminarios de latín», donde los destinados a la enseñanza, profundizaban en los estudios clásicos y métodos pedagógicos.

Los colegios de la CJ eran gratuitos y abiertos a todos. Es conocido el aviso fijado en la puerta del Colegio Romano antes de la apertura de curso: «Escuela de gramática, de humanidades y doctrina cristiana, gratis» (Villoslada, *Storia* 19). La gratuidad de la enseñanza era posible al estar dotados los colegios por sus fundadores con rentas fijas y suficientes para el sostenimiento de la comunidad jesuita. Las primeras reglas del Colegio Romano (1551) establecían que a las clases fueran admitidos jóvenes «cuiusvis condicionis» (*MonPaed* 1:91). La *Ratio* del mismo colegio (1558) ordenaba que fueran admitidos todos los que puedan aceptar el régimen escolar (*Id.* 2:29).

Para un jesuita, enseñar latín en un colegio no es un fin en sí mismo. El ministerio de la docencia va más allá: que los estudiantes «con las letras tomen

también las costunbres dignas de christiano» (*Const* 395). Las Constituciones determinan claramente cuál es el fin de la enseñanza en la CJ: «Tengan los maestros particular intención, así cuando se ofreciere ocasión en las lecciones o fuera de ellas, de moverles al amor y servicio de Dios y de las virtudes con que le han de agradar y que enderecen todos sus estudios a ese fin» (*Const* 486). Para ayudar a los estudiantes en la vida espiritual y moral, se dieron, desde el principio, normas oportunas, que pasaron a la *Ratio* definitiva (Pachtler 1:458-459). Para los alumnos aspirantes a una vida espiritual más intensa, se fundaron las *congregaciones marianas, que escribieron páginas muy bellas en la historia de la Iglesia. La lectura de las relaciones sobre la piedad de los estudiantes en la segunda mitad del siglo XVI muestra que se llegó a exagerar, tratándolos casi como si fuesen religiosos. Sobre los alumnos internos de Coímbra, escribe un relator que no parecen ser muy distintos del religioso en su convento (*MonPaed* 3:261s); otros, como Everardo *Mercuriano, informando (abril 1571) al general Francisco de Borja sobre el colegio de Toulouse, le advertía del peligro de que nos objeten de monaquismo (*ib.* 224).

## IV. ESTUDIOS ELEMENTALES Y SUPERIORES EN LA RATIO

La *Ratio*, además de las lenguas, trata de la filosofía y la teología. En la filosofía se estudiaba lógica, física y metafísica en tres años según el sistema aristotélico; en cambio, en la teología, se sigue el texto oficial de la *Summa Theologica* de Sto. Tomás en cuatro años. En los pocos colegios más grandes se daban las tres facultades: lenguas, filosofía y teología; en los demás, sólo las lenguas.

Faltan en los colegios jesuitas la enseñanza elemental (aprender a leer y escribir); no por principio, sino por escasez de maestros, como se declara en las *Constituciones*: «Enseñar a leer y escribir también sería obra de caridad, si hubiese tantas personas en la Compañía que pudiesen atender a todo; pero por falta de ellas no se enseña esto ordinariamente» (451). Con la palabra *ordinariamente* se dejaba la puerta abierta a esta enseñanza. De hecho, en los países protestantes, la CJ así lo hizo, ya que, de lo contrario, los padres se verían obligados a enviar a sus hijos a escuelas protestantes, con peligro para la fe. Lo mismo se hace hoy en los países de misiones.

En conclusión, puede decirse sin miedo a exagerar que la *Ratio* en su conjunto es uno de los ordenamientos escolares más autorizados de su tiempo; no sólo porque incorporó los mejores elementos vigentes, sino también porque reguló durante dos siglos en todo el mundo la más vasta organización escolar, incluyendo la enseñanza media y la superior.

FUENTES: *Vocabulaire des collèges universitaires (XIII-XIV s.)* (Turhout, 1993) 131-148. *MonGermPaed*, t.2, 5, 9, 16, ed. G.M. PACHTLER (Berlín, 1887-1894). *MonPaed* [1540-1616], 7 v., ed. L. LUKÁCS (Roma, 1965-1993). [Trads.: Nueva York, 1933; Padua, 1942; Rio de Janeiro, 1952; Washington, 1970; Caracas [BERTRÁN QUERA, o.c.]; Milán, 1979, 1989; Madrid, 1992, 1999; París, 1997; Braga, 1997]. JOUVANCY, J. DE, «De ratione discendi et docendi» [1703] [BERTRÁN QUERA, o.c.]. JULIA, D., «Généalogie de la Ratio st.», *Les jésuites à l'âge baroque, 1540-1620*, ed. L. GIARD (Grenoble, 1996) 115-130. CARDILLO, A., «Claudio Acquaviva e la Ratio st.», *Letteratura fra centro e periferia* (Salerno, 1987) 419-438.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:454-457. BARTLETT, D.A., *The Evolution of the philosophical and theological Elements of the Jesuit Ratio st.*: An historical Study, 1540-1599 (San Francisco, 1984). BAUER, B., «Deutsch und Latein in den Schulen der Jesuiten», VV, *Latein und Nationalsprachen in der Renaissance* (Wiesbaden, 1998) 227-257. BERTRÁN QUERA, M., *La Pedagogía de los jesuitas en la Ratio st.* (Caracas, 1984). BRICEÑO, M., «La prelección como elemento metodológico en la enseñanza de las humanidades en los colegios jesuíticos neogranadinos», *La pedagogía jesuítica en Venezuela* (San Cristóbal, 1991) 2:589-698. BRUTER, A., «Entre rhétorique et politique: l'histoire dans les collèges jésuites au XVII siècle», *Histoire de l'Éducation* (1997) 74:59-88. BUCKLEY, M., *The Catholic University as Promise and Project: Reflexions in a Jesuit Idiom* (Wshington, 1998). LEBRUN, F., «Un aspect de la pédagogie jésuite: contrôle des connaissances et examens d'après la Ratio st.», *Les jésuites parmi les hommes* (Clermont Ferrand, 1987) 385-394. LYNCH, E. J., *The Origin and Developement of Rhetoric in the Plan of Studies of 1599 of the SJ* (Evaston, 1968). MANCIA, A., «Il concetto di "dottrina" fra gli Esercizi Spirituali (1539) e la Ratio studiorum (1599)», *AHSI* 61 (1992) 3-70. BUCKLEY, M., *The Catholic University as Promise and Project: Reflexions in a Jesuit Idiom* (Washington, 1998). MARTINI, A., «Gli studi teologici di Giovanni de Polanco. Alle origini della legislazione scolastica della CG», *AHSI* 21 (1952) 225-281. SCADUTO, M., «Le origini della Università di Messina», *AHSI* 17 (1948) 102-159. VV, *La Ratio st.: Modelli culturali e pratiche educative dei Gesuiti in Italia tra Cinque e Seicento*, ed. G.P. BRIZZI (Roma, 1981). *The Jesuit R. St. Perspectives*. Ed. V. J. DUMINUCO (Nueva York, 2000).

L. LUKÁCS (†)

**RATISBONNE, Marie-Alphonse.** Fundador.

N. 1 mayo 1814, Estrasburgo (Bas-Rhin), Francia; m. 6 mayo 1884, Ain Karim, junto a Jerusalén.

E. 20 junio 1842, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 25 septiembre 1848, Laval (Mayenne), Francia; jesuita hasta 1852.

Nació en una rica familia judía, pero atea y muy hostil al catolicismo. Se convirtió a la fe católica a causa de una aparición de la Virgen María que tuvo en la iglesia de Sant' Andrea delle Fratte en Roma el 20 enero 1842. Bajo la dirección de Philippe Isarn de *Villefort, se preparó para el bautismo, en el que antepuso a su nombre Alphonse el de Marie. Después de unos ejercicios espirituales con el P. Xavier de *Ravignan, entró en la CJ. Ordenado sacerdote seis años más tarde, se entregó con admirable caridad durante la gran misión a 2.800 presos de Brest en 1850. Pasados diez años de jesuita, se sintió llamado a unirse con su hermano mayor Théodore, que quería (inspirado a su vez por R) fundar una congregación religiosa para la conversión de los judíos. Pío IX y el P. General Juan Roothaan le concedieron (diciembre 1852) su aprobación. Aunque su salida de la CJ fue mal interpretada por algunos, estaba conforme con los esfuerzos de san Ignacio en favor de los judíos. Ambos hermanos testimoniaron siempre un agradecido afecto a la CJ. Fundaron los Padres de Sión y las Hermanas de Notre Da-

me de Sión. Desde 1855, R dedicó su vida al apostolado judeo-cristiano en Jerusalén.

BIBLIOGRAFÍA: Burnichon 2:414-420. Bussièrre, T., *L'Enfant de Marie. Un Frère de plus* (Roma, 1842). Delattre 2:1157. Duclos 224. Egan, M. J., *Our Lady's Jew, Father Marie-Alphonse Ratisbonne* (Dublin, 1953). Guitton, J., *La conversion de Ratisbonne* (París, 1964). Koch 1496-1497. Mondésert, C., *Les religieuses de Notre-Dame de Sion* (París, 1923). *Théodore and Marie-Alphonse Ratisbonne*, 3 v. (París, 1903-1904). *Les Pères Ratisbonne et Notre-Dame de Sion* (París, 1921). *Catholicisme* 12:511s. *DIP* 7:1214-1216. *Marienlexikon* 5:411. *NCE* 12:93.

P. Duclos (†)

**RATKAJ (RATTKAY), Juraj.** Historiador.

N. 22 diciembre 1613, Veliki Tabor, Croacia; m. 1 septiembre 1666, Zagreb, Croacia.

E. 15 septiembre 1632, Leoben (Estiria), Austria; jesuita hasta 22 noviembre 1639.

En la CJ, estudió filosofía (1634-1636) en Graz (Estiria), y enseñó en los colegios de Zagreb (1636-1638) y Győr (Hungría) (1638-1639). Después de dejar la CJ, se ordenó de sacerdote y fue canónigo en Zagreb (1642). Participó en las campañas contra los turcos (1641 y 1648), en la Guerra de los Treinta Años (1647) y en la conferencia de paz (1648-1649) como delegado de Croacia.

En su traducción croata de la obra de Wilhelm *Lamormaini, *Ferdinandi II Romanorum Imperatoris virtutes*, manifestó en su prólogo la necesidad de libros en lengua croata. Con espíritu católico y nacional, escribió la historia de Croacia (1652), que fue condenada y quemada por los protestantes en Alemania, así como impugnada por sus propios connacionales. Es la primera obra histórica y sistemática sobre Croacia septentrional: la última parte es la más interesante, ya que en ella reseña R los sucesos en los que él mismo participó.

OBRAS: *Kripozti Ferdinanda II* (Viena, 1640). *Memoria Regum et Banorum Regnorum Dalmatiae, Croatiae et Sclavoniae* (Viena, 1652).

BIBLIOGRAFÍA: *Isusovci* 15*. Lukács, *Cat. Austriae* 2:721. Šojat, O., «J. R. Velikotaborski», *Hrvatski kajkavski pisci* 1 (Zagreb, 1977). Szinnyei, *Magyar írók* 11:604s. Vanino 1:533. Vodnik, B., *Povijest hrvatske književnosti* 3 (Zagreb, 1974).

M. Korade

**RATKAY (RATKAJ), Juan María (Iván).** Misionero, geógrafo.

N. 13 noviembre 1647, Veliki Tabor, Croacia; m. 26 diciembre 1683, Carichic (Chihuahua), México.

E. 13 noviembre 1664, Viena, Austria; o. 4 abril 1676, Graz (Estiria), Austria.

De familia noble y paje del emperador Leopoldo, abandonó la corte e ingresó en la CJ precisamente el día de la fiesta del Emperador (quien le despidió catorce años después al partir R hacia las misiones). Había estudiado humanidades y derecho en Viena y, tras el noviciado, hizo filosofía (1666-1669) en Graz, enseñó humanidades (1669-1671) en Gorizia y Zagreb (Croacia), y cursó (1672-1676) la teología en Graz. Hizo la tercera probación (1676-1677) en Judenburg (Austria).

Destinado a las misiones de Nueva España (México), emprendió el viaje el 11 abril 1678, junto con José *Neumann y Eusebio F. *Kino. El camino entre Génova y Cádiz duró desde el 12 junio al 27 julio. Tras una espera de dos años en Sevilla, llegó a México el 15 abril 1680 después de haber naufragado cerca de Cádiz y perder sus pertenencias. El 18 noviembre 1680, salió de la ciudad de México para Carichic en las misiones de la Tarahumara, donde trabajó hasta su muerte en las estaciones de Tutuaca, San Javier y Jesús Carichic (actual estado de Chihuahua).

En 1683, dibujó un interesante mapa de la Tarahumara y murió ese mismo año. No ha podido esclarecerse el hecho probable de que fuese envenenado por algunos tarahumares disgustados por su predicación contra la embriaguez. En todo caso, los jesuitas mexicanos le han considerado siempre uno de sus mártires en la misión norteña. No pudo hacer la profesión solemne, que le había concedido el General Carlos de Noyelle el 6 septiembre 1682.

Fue el primer jesuita croata en el Nuevo Mundo. Sus cartas constituyen una importante fuente de información sobre el actual estado de Chihuahua, a cuyos habitantes consagró todos sus esfuerzos, tal vez coronados con el martirio.

OBRAS: [Cartas al P. Provincial de Austria, 1680-1681] *Welt-Bott* (1728) 1:77-81, 81-84. *Relazione dal Carichic*, 1683, ed. M. Korade, «Izvješcie Zvana Ratkaja o Tavahumari iz 1683», *Gazophylacium* 1 (Zagreb, 1993) 105-127.

BIBLIOGRAFÍA: Burrus, *Obra cartográfica*, 1:27. Decorme, *Obra*, 2. Dunne, *Tarahumara*, 270. Korade, M. «I. Ratkaj, misionar i intrazivac u Meksiku», *Vrela/Fontes* 18 (1990-1991) 132-167. Lukács, *Cat. Austria*, 3:1338. Polgár 3/3:44. Roca, *Churches*, 287. Sierra 361ss. Zambrano 12:405-411.

A. Antunovich (†) / C. E. Ronan

**RAUSCH, Franz.** Profesor de ingeniería.

N. 13 septiembre 1743, Prellenkirchen (Baja Austria), Austria; m. 26 enero 1816, Bratislava, Eslovaquia.

E. 20 octubre 1761, Viena, Austria; o. 1771, Graz, Austria.

Estudió filosofía (1765-1767) en Viena y teología (1768-1772) en Graz. Al ser suprimida la CJ (1773), era profesor de arquitectura civil y militar en la Academia Teresiana de Viena. En 1777 fue llamado a la Universidad de Nagyszombat (hoy Trnava, Eslovaquia), trasladada a Buda y luego a Pest, como profesor de matemáticas aplicadas. Junto con Pál *Makó y otros profesores ex jesuitas, fundó (1782) en la facultad de filosofía el Institutum Geometricum para la formación de ingenieros civiles, el primero de esta clase en Europa, y fue su director. Decano de la facultad de filosofía en 1786, fue rector de la universidad en 1792. Enseñó agrimensura y cartografía hasta 1800. Fue el fundador de estas ciencias en Hungría. Contribuyó a levantar los mapas topográfi-

cos de la región, con su sistema para dibujar y delinear mapas. Se ocupó de la medición subterránea de las minas, de hidrotecnia, de la costrucción de hornos y puentes, de álgebra y arquitectura. Fue subdirector (1800) de la academia de Pozsony (hoy Bratislava), consejero real y director de estudios (1803) del distrito escolar de Győr y finalmente canónigo de Pozsony.

OBRAS: *Elementa architecturae ad structuras oeconomicas applicatae* (Buda, 1779). *Mathesis practica*, 2 v. (Pozsony, 1788). *Die Feldmeßkunst*, 2 v. (Preßburg, 1788). *Geometria practica in usum geometrarum* (Buda, 1796). *Arithmetica* (Buda, 1797).

BIBLIOGRAFÍA: FODOR, F., *Ad Institutum Geometricum* (Budapest, 1954). LUKÁCS, *Cat. Generalis* 3:1341. POGGENDORFF 2:576. SOMMERVOGEL 6:1491-1492. SZENTPÉTERY, I., *A bölcsészettudományi kar története 1635-1935* (Budapest, 1935). WURZBACH 25:46-47. *MI* 11:616-617.

L. SZILAS

**RAUSCH, Oswald.** Misionero, historiador, lingüista.

N. 8 septiembre 1780, Gölltschach (Carintia), Austria; m. 11 octubre 1855, Klagenfurt (Carintia).

E. 10 noviembre 1810, Daugavpils, Letonia; o. 26 agosto 1804, Klagenfurt; ú.v. 18 noviembre 1821, Tarnopol, Ucrania.

Sus padres labriegos, con grandes sacrificios, lo enviaron a estudiar a Klagenfurt, donde acabó la carrera sacerdotal. Tras cinco años de labor pastoral en Walburgen y St. Johann am Brückl, dos aldeas de su diócesis natal, obtuvo (1809) de su obispo el permiso para entrar en la CJ, que entonces sólo existía en Rusia. Hecho el noviciado en Dünaburg (hoy Daugavpils), fue enviado (1811) a Odessa (Ucrania), donde enseñó dos años, y el resto, hasta ocho años, estuvo dedicado a ministerios entre los muchos alemanes de Jerson y Romanov (Ucrania). Cuando la CJ fue expulsada de Rusia (1820), pasó con la mayoría de los jesuitas, a la Galitzia austríaca (hoy polaca), donde el emperador Francisco I los acogió. R fue operario en Podkamen (Ucrania) y en Kamionka Strumilowa (actual Polonia), pero sobre todo ecónomo, y a veces profesor del internado para nobles de Tarnopol (1827-1849). Fue archivero, estudió y enseñó historia, y lenguas, para las que tenía gran facilidad (llegó a dominar trece). Cuando, con ocasión de la revolución de 1848, los jesuitas tuvieron que abandonar Tarnopol y dispersarse, R volvió (1849) a Klagenfurt, su tierra natal. Hasta su muerte fue un incansable operario en la iglesia de las ursulinas, dio clases en diversos idiomas y se ocupó de la redacción de sus obras. Dejó varios manuscritos preparados para la imprenta, como «Allgemeine Weltgeschichte», «Chronologia historiae universalis dynastica», «Lexikon graeco-latinum et latino-graecum» y otros menores. Entregados (1856) al archivo jesuita de Lemberg (hoy Lvov, Ucrania), se han perdido.

BIBLIOGRAFÍA: BROWN 339. SOMMERVOGEL 6:1492. WURZBACH 25:47-48. «Biographische Skizze des verstorbenen P. Oswald Rausch», *Carinthiay* (1858) 169-172.

H. PLATZGUMMER

**RÁVAGO, Francisco de.** Profesor, superior, confesor real.

N. 4 octubre 1685, Tresabuela (Cantabria), España; m. 24 diciembre 1763, Madrid, España.

E. 31 marzo 1703, Villagarcía de Campos (Valladolid), España; o. c. 1712; ú.v. 15 agosto 1719, Salamanca.

Había estudiado en Valladolid y Salamanca antes de entrar en la CJ. Completados sus estudios, fue profesor de filosofía en Palencia, y de teología en Salamanca, Valladolid y el *Colegio Romano (1726-1731). Entonces, publicó su primera obra, *Christus hospes*, bajo el anagrama de Federico Granvosca.

De nuevo en España, fue rector del colegio San Ambrosio en Valladolid, donde trató a su penitente José de Carvajal, futuro ministro de Estado. Provincial (1737-1740) de Castilla, era rector del colegio de Pontevedra cuando le llegó su nombramiento de confesor (abril 1747) de Fernando VI, por lo que pasaría a la historia. La tarea menor de un confesor real era entonces la de oir las confesiones del monarca, absolverle y darle, en el fuero interno, los consejos que cualquier sacerdote puede impartir a un penitente. El confesor real se había convertido en el ministro de los Asuntos Eclesiásticos de la nación, y de otros que eran civiles o puramente políticos. Uno de los principales negociados, que le granjeaba no poca animosidad, era la provisión de obispados y beneficios eclesiásticos de presentación real, lo que significaba asimismo que el influjo del confesor era tan grande en la Corte y fuera de ella, que su dictamen solía prevalecer a veces incluso sobre el de los otros ministros.

Dejando a un lado sus escaramuzas con el agustino P. Flórez, con el clero de la ciudad de Vitoria, o con los mallorquines (por el culto a Raimundo Lulio), cuatro fueron las grandes cuestiones que reclamaron de modo especial su consejo y acción. La primera giró en torno al fenómeno, entonces inquietante y misterioso, de la *masonería, que Fernando VI condenó el 18 julio 1751. La segunda se refiere al llamado *jansenismo y a la opinión antijansenista de R, que se definió claramente en el proceso de condena de dos obras del cardenal agustino Enrico Noris; tres aprobadas explícitamente por la Santa Sede se vieron no obstante incluidas en el Indice español de libros prohibidos. Durante los siete años que duró esta controversia, en la que R hizo frente al propio Benedicto XIV, se puso a su vez de manifiesto el acendrado *regalismo del confesor real. La tercera cuestión, que vino a ser una modalidad de este regalismo oportunista, se tradujo bajo la forma del Concordato que España firmó con la Santa Sede el 11 febrero 1753. Por este tratado, el monarca español se convirtió en el patrono universal de todas las mitras, canonicatos, colegiatas y beneficios eclesiásticos no laicales existentes en los dominios de la Corona española. La cuarta, también de dimensión internacional, está relacionada con el *Tratado hispano-portugués de límites (1750), que alcanzó a las *reducciones jesuitas del Paraguay, y cuyas consecuencias constituyeron, a juicio de Wilhelm *Kratz, «la ocasión inmediata de

la catástrofe que se precipitó sobre la Compañía de Jesús».

Exonerado de su cargo el 30 septiembre 1755, con su retiro (que desencadenó una campaña de pasquines contra R), se inició en Madrid una acción política envolvente que llevaría al decreto (1767) de *expulsión de la CJ de España y sus dominios. Hasta su muerte, continuó siendo consejero de la *Inquisición y director de la Biblioteca Nacional.

OBRAS: *Christus hospes stabile, beneficio Eucharistiae... ponens domicilium* (Nápoles, 1732). *Correspondencia reservada e inédita del P. Rávago*, ed. C. Pérez Bustamante (Madrid, s.f.). *Antídoto para solicitantes* (Villagarcía, 1760). ALCARAZ, J. F., «Un documento del P.R. sobre las redenciones de cautivos», *Anales Valentinos* 19 (1993) 73-91. [Mss teológicos] (Casar de Periedo, Cantabria).

BIBLIOGRAFÍA: ALCARAZ, J. F., *Jesuitas y Reformismo. El P. F. de R. (1745-1755)* (Valencia, 1995) 795. ASTRAIN 7:164-169, 649-651; 658. BENEDICTO XIV, *Lettere al Card. de Tencin* (Roma, 1955-1965) 1:422; 2:304. CAVA MESA, B., «La problemática del Tratado de 1750, vista a través del confesor real, P. Rávago», *Letras de Deusto* 6 (1976) 187-200. CUESTA, L., «Jesuitas confesores de reyes y directores de la Biblioteca Nacional», *Rev Arch Bibl y Museos* 69 (1961) 129-178. *DHEE* 2047. KOCH 1487. LEGUINA, E., *El P. R., confesor de Fernando VI. Estudio biográfico* (Madrid, 1876). LODOS, F., «El P. R., un cántabro del siglo XVIII», *Altamira* 45 (1985) 231-266. MIGUÉLEZ, M. F., *Jansenismo y regalismo en España* (Valladolid, 1895). OLAECHEA, R., *Las relaciones hispano-romanas en la segunda mitad del siglo XVIII*, 2 v. (Zaragoza, 1965) 1:110-165. ID., *Política eclesiástica del gobierno de Fernando VI* (Oviedo, 1981). POLGÁR 3/3:45. SAIZ, J. M.ª, «Rávago, teólogo insigne», *MisCom* 8 (1947) 87-143. SOMMERVOGEL 6:1496; 12:731. URIARTE 111; 3866.

R. OLAECHEA (†)

**RAVALLI, Anthony.** Misionero.

N. 16 junio 1812, Ferrara, Italia; m. 2 octubre 1884, Stevensville (Montana), EE.UU.

E. 12 noviembre 1827, Roma, Italia; o. 1839, Roma; ú.v. 21 abril 1844, Valparaíso (V Región), Chile.

Nacido de padres acomodados, R, después de su formación inicial, enseñó ciencias naturales en Turín. Mientras estudiaba la teología, siguió cursos de medicina, arte y mecánica: todo ello, en preparación para su vida de misionero.

Tras su ordenación sacerdotal, fue destinado, a petición propia, a la misión de las Montañas Rocosas. Salió de Bélgica en enero 1844, con Peter *De Smet, otros cuatro jesuitas y seis hermanas de Nuestra Señora de Namur, las primeras religiosas que trabajaron en el noroeste de Estados Unidos. El 31 julio 1844, después de una difícil travesía por la ruta del Cabo de Hornos, su nave cruzó la peligrosa barra del río Columbia y llegó a Fort Vancouver (Oregón).

R pasó el invierno de 1844-1845 en la misión St. Francis Xavier, junto al Willamette. En la primavera fue a Kettle Falls, a orillas del río Columbia (Washington), para construir una iglesia para los indios skoyelpis; pero a poco de su llegada fue trasladado a St. Mary's (Montana) para tomar el puesto de Peter Zerbinatti, que se había ahogado —el primer jesuita que murió en el Noroeste—. En St. Mary's, donde acompañaba a Gregorio *Mengarini, R practicó la medicina, elaborando sus propias medicinas con las diversas raíces que tenía a su alrededor. Usando las ruedas de los carros que habían llevado a los primeros jesuitas a Montana, R construyó un aserradero y fabricó otros instrumentos y mobiliario con toda clase de materiales de que podía disponer. También supervisó la construcción de establos.

La paz de St. Mary's se vio pronto turbada por un grupo de jóvenes indios que estaban bajo el influjo de comerciantes blancos disolutos, contrarios a la presencia de los misioneros. Siguió una especie de reino del terror, durante el cual R, Mengarini y dos hermanos jesuitas compartieron muchas pruebas. En 1850, hostigados de modo insoportable y sin protección frente a la hostilidad de los *pies negros*, los jesuitas abandonaron, por fin, la misión. Mientras Mengarini fue a California para recuperarse, R pasó a la misión Sacred Heart en Idaho, donde diseñó y supervisó la construcción de la nueva iglesia de la misión, un monumento de belleza e ingeniosidad, que aún está en pie como el edificio más antiguo de Idaho.

Por diez años (1857-1866) trabajó en diversos puestos, entre ellos como maestro de novicios en Santa Clara (California) y como misionero en Kettle Falls, donde, para salvar la vida de una india, practicó la respiración artificial mucho antes de que esta técnica fuera comúnmente conocida. En otoño 1866, Giuseppe *Giorda, que estaba restaurando la antigua misión St. Mary, le pidió ayuda a R. Éste construyó una iglesia (la actual «vieja St. Mary's»), una botica que servía como dispensario y una residencia, en la que permaneció hasta su muerte.

Se considera a R como uno de los pioneros más venerados en la historia de Montana. Un pueblo y un condado llevan su nombre, y sobre su tumba se levanta un impresionante monumento público. Además de misionero, se le tiene como el primer médico y arquitecto de Montana y el constructor de su primer aserradero. A su muerte, las banderas ondearon a media asta por un mes en todo Montana para honrar su memoria.

BIBLIOGRAFÍA: ALLEN, H., *Father Ravalli's Missions* (Chicago, 1972). CHITTENDEN, H. M., y RICHARDSON, A. T., *Life, Letters and Travels of Father Pierre-Jean DeSmet, S.J. 1801-1873*, 4 v. (Nueva York, 1905). CODY, E. R., *History of the Coeur d'Alene Mission of the Sacred Heart* (Caldwell, 1930). EVANS, L. H., *Good Samaritan of the Northwest: Anthony Ravalli, S.J., 1812-1884* (Missoula, 1981). PALLADINO, L. B., *Indian and White in the Northwest: A History of Catholicity in Montana 1831 to 1891* (Lancaster, 1922). POLGÁR 3/3:45. *DAB* 15:393. *NCE* 12:95.

W. P. SCHOENBERG

**RAVIGNAN, Gustave-Xavier de Lacroix de.** Director espiritual, predicador.

N. 1 diciembre 1795, Bayona (Pyrénées Atlantiques), Francia; m. 26 febrero 1858, París, Francia.

E. 2 noviembre 1822, Montrouge (Hauts-de-Seine), Francia; o. 25 julio 1828, Dole (Jura), Francia; ú.v. 2 febrero 1838, Burdeos (Gironde), Francia.

Estudió derecho en París y fue consejero auditor del Tribunal real, pero renunció a un futuro en la magistratura y entró (mayo 1822) en el seminario de Saint-Sulpice. Seis meses después ingresó en la CJ. Cursada la teología en París (1824-1826) y Dole (1826-1828), enseñó teología en Saint-Acheul-lez-Amiens y, tras la revolución de Julio 1830, en Brig (Suiza). Hizo la tercera probación (1833-1834) en Estavayer (Suiza), bajo la dirección de Nicolas *Godinot.

En 1834, R era ministro en Saint-Acheul y, al mismo tiempo, ayudaba a Sébastien *Fouillot, instructor de *tercerones, dándoles el mes de ejercicios. El año siguiente fue escogido para predicar la cuaresma en la catedral de Amiens. Comenzó su predicación en París con la tanda de cuaresma (1836) en Saint-Thomas d'Aquin. El arzobispo Jean-Louis Lefebvre de Cheverus le encargó de los sermones de adviento en la catedral de Burdeos. R fue superior (1837-1842) de la residencia, que había fundado en esta ciudad. Cuando Henri-Dominique *Lacordaire dejó París para ir a Roma, el arzobispo Hyacinthe-Louis de Quélen consiguió del P. General Juan Roothaan que R le sucediera en el púlpito de Notre-Dame. R se dedicó con toda diligencia a preparar su primera tanda cuaresmal e incluso sometió sus esquemas a la aprobación del P. General. Como su brillante predecesor, tuvo también un gran éxito; «dominaba con su presencia majestuosa, impresionaba al público con su lógica irresistible y lo arrastraba con la autoridad de su personalidad» (P. Fernessole). En 1841, comenzó sus ejercicios de Pascua, que fueron muy atendidos y fructíferos, como se apreció por el número considerable de los que volvieron a la práctica de la fe. Ocupó la cátedra de Notre-Dame desde 1837 a 1846. Una enfermedad le impidió que predicara la cuaresma de 1847, por lo que Lacordaire, que había predicado los sermones de adviento desde 1843, se encargó de los de la cuaresma de 1848. En muchas otras catedrales escucharon a R, como en las de Lyón, Besanzón, Rouen, Tolouse y Metz, hasta que el cansancio le hizo retirarse en 1846. En 1848, reanudó la predicación en la residencia de la calle de Sèvres en París.

En 1844, respondió a los ataques que le hacían, entre otros, Jules *Michelet y Edgar Quinet y, puesto que la CJ estaba de nuevo amenazada de expulsión, por causa de calumnias y falsas denuncias, publicó *De l'existence et de l'Institut des Jésuites*. El libro mostraba tan claramente la honradez del autor y de la CJ, que hizo callar a la mayoría de sus enemigos. Años más tarde, a petición del P. Roothaan, escribió *Clément XIII et Clément XIV*, en el que comparaba la valerosa simpatía del primero con la desdichada debilidad del segundo.

Al mejorar de salud, comenzó de nuevo (1850-1851) sus ejercicios pascuales en Notre-Dame de París. La mayor parte de su apostolado se dirigió a la instrucción de los alejados de la fe, logrando las conversiones, entre otros, del general Gabriel Donnadieu, el Dr. Hippolyte Royer-Collard, sobrino del personaje del mismo nombre, el príncipe Paul de Würtemberg, el barón Charles de Walckenaer, el duque Victor de Bellune y el duque Antoine de Gramont. Los católicos de París acudían a R para dirección espiritual y, por su medio, muchos protestantes volvieron a la Iglesia católica. Cuando Félix Dupanloup fue hecho obispo, le confió la dirección de las Hijas de María, que patrocinaba Mme. Anne-Sophie Swetchine. Además, R dio ejercicios a diversas comunidades de religiosas. Su espiritualidad era, a la vez, práctica y sólida, la de los *Ejercicios Espirituales*. Oración y vencimiento propio eran su fundamento; su corona, el ánimo y la confianza, y su fruto, la paz.

Aunque R trabajó con los famosos e importantes, no por eso descuidó a los sencillos. Al ser invitado (1855) a tener los sermones de cuaresma en el Château de las Tullerías, quiso predicar, al mismo tiempo, a los ancianos de las Hermanitas de los Pobres, sin desvelar su identidad. A pesar de sus males y debilidad, continuó su trabajo apostólico hasta que se desplomó (3 diciembre 1857) en el confesionario, mientras oía a los penitentes. Murió tres meses más tarde.

OBRAS: *De l'existence et de l'Institut des Jésuites* (París, 1844). *Clément XIII et Clément XIV*, 2 v. (París, 1854). *Entretiens spirituels* (París, 1862). *Dernière retraite... donnée aux religieuses carmélites du monastère de la rue de Messine à Paris* (París, 1859). *Conférences*, ed. Charles Aubert, 4 v. (París, 1860). *La vie chrétienne d'une dame dans le monde*, ed. Charles Aubert (París, 1861).

BIBLIOGRAFÍA: BALMES, J., «El abate de Ravignan», *Obras completas*, 8 v. (Madrid, 1948-1950) 8:32-43. DUCLOS 225-226. FERNESSOLE, P., *Les conférenciers de Notre-Dame* (París, 1935) 1:191-287. LA BRIÈRE, Y. DE, «L'Histoire religieuse du temps présent. Le centenaire du P. de Ravignan (1837-1937)», *Études* 230 (1937) 666-672. MARTIN, J.-P., «Le Père de Ravignan journaliste», *Études* 289 (1956) 343-363. POLGÁR 3/3: 46. PONLEVOY, A. DE, *Vie du R. P. Xavier de Ravignan*, 2 v. (París, 1860). POUJOULAT, J.-J.-F., *Le Père de Ravignan, sa vie ses oeuvres* (París, 1859). SOMMERVOGEL 6:1499-1507. *BBKL* 7:1424-1426. *Catholicisme* 12:518-520. *DS* 13:159-163. *DTC* 13:1793-1802. *LTK* 8:1025. *NCE* 12:102.

H. BEYLARD (†)

**RAYEZ, André.** Escritor espiritual, editor.

N. 31 mayo 1905, Huppy (Somme), Francia; m. 24 septiembre 1979, Chantilly (Oise), Francia.

E. 7 septiembre 1924, Florennes (Namur), Bélgica; o. 24 junio 1937, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1940, Amiens (Somme).

Mientras era estudiante en el seminario menor de Amiens, siguió los cursos en el colegio de la ciudad. Durante sus años iniciales en la CJ, se especializó en griego y, enseñó historia y geografía. Cursando la teología en Enghien (1934-1938), se inició con Marcel *Viller en la historia de la espiritualidad. Profesor en el colegio de Amiens en 1941, fue al mismo tiempo consiliario nacional de la Juventud Estudiantil Cristiana. En 1946, lo fue de la Juventud Agrícola y, en 1947, de la cárcel de Fresnes, donde trabajó dieciocho meses. En 1948, se le nombró ayudante de Viller, a quien sucedió como secretario (1951-1978) del *Dictionnaire de Spiritua-*

*lité*. R dirigió el trabajo del diccionario con gran competencia y fue autor de muchos de sus artículos. Escribió, también, en *Archivum Historicum Societatis Iesu*, *Revue d'Ascétique et Mystique*, *Christus* y *Gregorianum*.

OBRAS: «Clorivière et les Pères de la Foi», *AHSI* 21 (1952) 300-328. «Clorivière et Paccanari», *AHSI* 23 (1954) 283-297. *Formes modernes de vie consacrée: Ad. de Cicé et P. de Clorivière* (París, 1966). *Foi chrétienne et vie consacrée. Clorivière aujourd'hui* [con L. Fèvre], 2 v. (París, 1971-1973).

BIBLIOGRAFÍA: DERVILLE, A., «André Rayez (1905-1979)», *Compagnie. Courrier de la Province de France* no. 134 (enero 1980) 18-19. DUCLOS 226. *DS* 13:163-165.

H. BEYLARD (†)

**RAYMOND, Joseph, véase FLANAGAN.**

**RAYNAL, Guillaume-Thomas-François.** *Philosophe*.

N. 15 abril 1713, Saint-Geniez (Aveyron), Francia; m. 6 marzo 1796, París, Francia.

E. 27 septiembre 1729, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; o. 1743, Toulouse; jesuita hasta 1 marzo 1744.

Estudió probablemente en el colegio jesuita de Rodez antes de ingresar en la CJ. Acabado el noviciado, cursó la filosofía en Tournon y enseñó siete años (1733-1740) gramática latina y clásicos; el hecho que cada año cambiase de colegio podría indicar dificultades personales. Cursada la teología en Toulouse, sólo un año después de ordenarse abandonó la CJ por razones desconocidas. Estuvo breve tiempo asignado a la parroquia de Saint-Sulpice de París antes de introducirse en el mundo de los *salones* y *philosophes*, donde adquirió fama.

La bibliografía de R y sobre R el *philosophe* es muy extensa, aunque ya en 1866 J. Chanut, en la *Nouvelle Biographie Générale*, revisó críticamente su reputación, al mostrar que su *opus magnum*, la *Histoire philosophique... les deux Indes*, no había sido el trabajo de sólo R. Por otra parte, Carlos *Sommervogel en su *Bibliothèque* lo omite por completo, ya que sus muchas publicaciones se hicieron después de su salida de la CJ. La relación entre sus años de jesuita y su carrera posterior está aún por estudiar.

OBRAS: *Histoire philosophique et politique des établissements des Européens dans les deux Indes*, 4 v. (Amsterdam, 1770).

FUENTES: ARSI Tolos. 16, fol. 31, no. 28.

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE 4:489-491. *Catholicisme* 12:529s. *Encyclop. Univers. Thesaurus* 3058.

C. E. O'NEILL

**RAYNAUD, Théophile.** Escritor.

N. 15 noviembre 1583, Sospel (Alpes Maritimes), Francia; m. 31 octubre 1663, Lyón (Rhône), Francia.

E. 24 noviembre 1602, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 1612, Lyón; ú.v. 1 enero 1619, Lyón.

Entró en la CJ habiendo estudiado en el colegio de Avignon y tres años de filosofía. En 1604, volvió al colegio para cursar dos años más de filosofía y enseñó gramática otros dos. Cursó la teología en Lyón y, hecha la tercera probación, enseñó dos veces el ciclo trienal de filosofía (1613-1619) y teología escolástica (1619-1627) en Lyón. Relevado de la enseñanza para escribir varias obras, reanudó la docencia en Avignon en 1631.

Por su lugar de nacimiento, era súbdito de los duques de Saboya, en cuya corte de Turín era consejero de confianza un amigo de R, Pierre *Monod. Éste aconsejó al cardenal Maurizio de Saboya, encargado de una misión diplomática en París, de escoger a R como su confesor —origen de muchas de sus futuras dificultades—. El cardenal Armand de Richelieu se sintió ofendido por un comentario del jesuita Pedro *Hurtado de Mendoza sobre la enseñanza de Sto. Tomás de Aquino respecto a entablar alianzas con los herejes. Gaspar de Séguiran, confesor de Luis XIII, en un intento por aplacar a Richelieu, pidió a los jesuitas de París que escribiesen contra su compañero; R rehusó el encargo que se le hizo. Richelieu supo de esta negativa y, desde entonces, la policía del cardenal encontró modos de hostigar a R, cuya pasión y candor no entendían de prudencia diplomática.

En la autobiografía manuscrita que dejó a su muerte, R habla de dos encarcelamientos, uno de tres meses en Chambéry y otro de seis, en Avignon. Menciona, también, tres viajes a Roma: el primero, a petición de Federico Sforza, pro-nuncio en Avignon y recién creado cardenal por Inocencio X. Llegó a Roma el 10 mayo 1645 y regresó a Francia en el otoño. El segundo fue después de la elección de Vicente Carafa como General (1646), cuando se le llamó, a insistencia del cardenal Sforza. Se pensaba hacerlo *revisor general (censor de libros) para Francia, pero la esperada partida del revisor en oficio, Honoré Niquet, no se produjo, por lo que se le confió la cátedra de Sgda. Escritura en el *Colegio Romano, donde enseñó cuatro años. Apenas vuelto a Lyón, fue elegido delegado por su provincia para la Congregación General IX (1649-1650) en Roma, adonde viajó por tercera vez. En una de sus intervenciones en la congregación, pidió que «los superiores que tenían tiempo para escribir libros no eligiesen ellos mismos los censores que tendrían que aprobar sus obras». Este «postulado» apuntaba a algunos provinciales, entre los que R tenía antipatías declaradas. Volvió a Lyón, donde pasó sus últimos once años de vida, publicando nuevos libros y preparando la edición de sus obras completas, que aparecieron en veinte volúmenes (1665-1669) después de su muerte.

Los juicios sobre él como teólogo y escritor concuerdan con lo que escribió el *Journal des Savants* (1667, p. 79): «espíritu audaz y decidido, con imaginación viva y memoria prodigiosa; pero demasiado mordaz, lo que le creaba enemistades entre muchos. Su gran erudición le proporcionaba cuantiosos datos sobre cualquier materia, aunque con frecuencia alejados del tema». Describió con precisión las in-

justicias de su tiempo, tanto civiles como eclesiásticas, de las que él mismo había sido víctima. Los pasajes de su autobiografía sobre las pasiones nacionalísticas de la época iluminan la historia religiosa de la CJ, aunque se deba ser cauto con sus opiniones, por sus propios prejuicios y sospechas. Religioso fervoroso, su celo y franqueza se acompañaban a veces con falta de discreción, pero a quien no se le puede negar su intenso amor a la Iglesia y sus interesantes escritos sobre cuestiones de moral e historia, como la mentira, el martirio, las vestiduras litúrgicas, la historia de la Iglesia en Lyón y la del *Índice de libros prohibidos*.

OBRAS: *Theologia naturalis...* (Lyón, 1622). *Splendor veritatis moralis* (Lyón, 1627). *Indiculus sanctorum lugdunensium* (Lyón, 1629). *De martyrio per pestem* (Lyón, 1630). *Erotemata de malis ac bonis libris, deque iusta aut iniusta eorumdem confixione* (Lyón, 1653). «Syntagma de libris propriis», *Opera* 20:1-74.

BIBLIOGRAFÍA: SOMMERVOGEL 6:1517-1550; 11:1874. *BBKL* 7:1432-1434. *Catholicisme* 12:530. *DS* 13:201-202. *DTC* 16:3864. *LTK* 8:1025-1026. *Marienlexikon* 5:414s.

G. BOTTEREAU (†)

**REAL, Francisco del.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 13 enero 1706, Foirane (Génova?), Italia; m. 9 enero 1745, San Miguel de Ciecoya (Napo-Pastaza), Ecuador.

E. 14 marzo 1737, Quito (Pichincha), Ecuador; o. 6 enero 1743, Quito.

Desde muy joven en España, emigró a América y trató en Panamá con el P. Ignacio Cayroni, quien le movió a entrar en la CJ. Hechos sus estudios y recién ordenado sacerdote, pidió ser enviado a las misiones del Marañón. Al retirarse por enfermedad grave el P. Martín Iriarte, le reemplazó (julio 1743) en la *reducción de San Miguel de Ciecoya, de la tribu de los encabellados, junto a los ríos Napo y Aguarico.

A pesar del respeto y aceptación general de su predicación, así como de su escuela para los niños, se encontró con el rechazo de unos pocos que propalaron el rumor de que sólo buscaba entregarles a los españoles para hacerlos esclavos. Un grupo de tres, encabezado por Curuzaba, atacó al misionero que, indefenso y enfermo, los recibió en su propia casa al anochecer del 9 enero 1745. Después de derribarlo con un golpe de macana y matarlo a lanzadas, asesinaron a dos sirvientes, que habían defendido a R, saquearon la casa y la iglesia, incendiaron el pueblo y, al fin, huyeron. Fueron lamentables las consecuencias, ya que los indígenas de los demás pueblos de encabellados, temiendo un ataque español para vengar la muerte del misionero, abandonaron sus pueblos y se adentraron en la selva. Al menos ocho pueblos se arruinaron por esta causa.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 7:427-428. CHANTRE, *Marañón* 390-398. JOUANEN, *Quito* 2:473-475, 544, 743. RECIO, B., *Compendiosa relación de la cristianidad de Quito* (Madrid, 1947) 512-513.

J. B. BRAVO

**REALINO, Bernardino.** Santo. Operario.

N. 1 diciembre 1530, Carpi (Módena), Italia; m. 2 julio 1616, Lecce, Italia.

E. 13 octubre 1564, Nápoles, Italia; o. 24 mayo 1567, Nápoles; ú.v. 1 mayo 1571, Nápoles.

Con una excelente formación literaria recibida del humanista Antonio Bendinelli, R escribió, a los diecisiete años, su primer trabajo filológico, un comentario (hoy perdido) a las elegías atribuidas a Cornelio Galo, que se difundió, pero sin publicarse. En cambio, en Módena (1548) compuso su comentario al poema de Cayo Catulo, *In nuptias Pelei et Tethydis*, que publicó en Bolonia (1551). Tras estudiar leyes en esta ciudad, se doctoró *in utroque iure* el 3 junio 1556, y por su competencia desempeñó varios cargos públicos en diversas ciudades de Italia antes de entrar en la CJ. Muchos años más tarde (1608), recordaría así su ingreso: «plugo al Espíritu Santo y a la Santísima Virgen inspirarme el estado de esta santa religión, en la cual siempre me he encontrado muy contento, aunque me confieso indigno de vivir entre tantos santos». Hecho el noviciado en Nápoles, cursó la filosofía y la teología y, ordenado sacerdote, fue director espiritual de los escolares jesuitas, mientras ejercía el ministerio pastoral. En diciembre 1574, Alfonso *Salmerón lo envió a Lecce para fundar una casa o colegio. Abierto el colegio al año siguiente, R vivió en esta ciudad hasta su muerte, como consejero espiritual de un gran número de personas.

Dos documentos coetáneos nos ilustran sobre su actividad y su espíritu. A fines de 1595, el cronista de la provincia napolitana, Giovanni Francesco Araldo, escribía: «llevando muchos años en Lecce, ha dado lustre a aquel colegio con su ciencia y vida virtuosa y santa, sobre todo con una gran humildad y con su dulce y prudente modo de proceder...; es amado y reverenciado por toda Lecce..., y, con su buen ejemplo, ha hecho y hace gran fruto en la ciudad». Un año antes de su muerte, el rector del colegio, Giacomo D'Alessandro, resumía así la actividad de R: «por su extrema ancianidad, ya no puede cumplir los muchos encargos que le confía la Compañía; sin embargo, vale mucho más ayudando a todos con la oración, el consejo y el ejemplo de una vida incontaminada».

Los magistrados de Lecce lo nombraron patrono de la ciudad, incluso antes de su muerte. Fue beatificado por León XIII (27 septiembre 1895) y canonizado por Pío XII (22 junio 1947).

OBRAS: *In nuptias Pelei et Tethydis cattullianas commentarius* (Bolonia, 1551).

BIBLIOGRAFÍA: GERMIER, G., *S. Bernardino Realino* (Florencia, 1943). GIOIA, M., «Per una biografia di San Bernardino Realino, S.I. (1530-1616). Analisi delle fonti e cronologia critica», *AHSI* 39 (1970) 3-101. KOCH 1501. POLGÁR 3/3:47-48. SOLANO, F., *San Bernardino Realino, S.I.* (Bilbao, 1946). SOMMERVOGEL 6:1554-1556. SWEENEY, F., *Bernardine Realino, Renaissance Man* (Nueva York, 1951). TYLENDA 199-202. *BS* 2:1322-1325. *DBI* 9:210-213. *EC* 2:1416s. *LE* 2:426. *S. B. Realino a Carpi* (Carpi, 1997).

M. GIOIA

**REBELO, Amador.** Preceptor real, escritor.

N. 1538, Barqueiros (Mesão Frio), Portugal; m. 7 mayo 1622, Lisboa, Portugal.

E. 16 septiembre 1549, Coímbra (primera vez), Portugal; marzo 1559, Coímbra (segunda vez); o. c. 1563, Lisboa; ú.v. 21 agosto 1575, Lisboa.

Sobrino del P. Simão *Rodrigues, estudió latín en la CJ, pero fue despedido en 1552, durante la grave crisis que afectó entonces a la provincia jesuita de Portugal. Readmitido, cursó dos años de filosofía y seis meses de teología en Coímbra. Sin ser aún sacerdote, se encontraba en el colegio de Sto. Antão de Lisboa en 1562, cuando fue nombrado maestro de leer y escribir del rey Don Sebastián. En el desempeño de esta función se ganó el afecto del joven rey y de toda la corte, por su candor y modestia.

R fue compañero inseparable de Luis Gonçalves da *Câmara, de cuya delicada salud se preocupó durante catorce años. Rector del colegio de Lisboa (1575-1579), se adquirieron durante su rectorado los terrenos para la construcción del nuevo edificio del colegio. Fue también procurador de las misiones del Brasil, India, China y Japón. Después de la muerte del rey Don Sebastián en Alcazarquivir (1578), se desplazó a África para rescatar a los que habían caído prisioneros. Sufrió varios atentados, de los que salió siempre con vida.

OBRAS: *Alguns Capitulos tirados das Cartas, que vierão... da India, China, Japão e Angola* (Lisboa, 1588). *Compendio de algumas Cartas... dos Padres da Companhia de Jesus, que residem na India e Corte do Grão Mogor, e Reynos da China e Japão e no Brasil* (Lisboa, 1598). «Relação da Vida de El-Rey D. Sebastião» (Lisboa, Torre do Tombo, ms 963 y 982).

BIBLIOGRAFÍA: *BRAH* 147 (1960) 32s. FRANCO, *Imagem Coimbra* 1:58-60. ÍD., *Ano Santo* 244s. *GEPB* 24:528s. *LitQuad* 6:139s. MACHADO 1:122s. RODRIGUES 1/2:660; 2/1:608; 2/2:649. SCHURHAMMER, *Javier* 3:603s. SOMMERVOGEL 6:1558s.

J. VAZ DE CARVALHO

**REBELO, Fernão.** Profesor, escritor.

N. 1547, Prado (Moimenta da Beira), Portugal; m. 20 noviembre 1608, Évora, Portugal.

E. 10 mayo 1562, Lisboa, Portugal; o. 1576 Coímbra, Portugal; ú.v. 3 noviembre 1585, Coímbra.

Hermano menor de João*, estudió filosofía en el Colégio das Artes de Coímbra (1563-1567) y, tras enseñar latín un año y filosofía cinco, cursó la teología en la Universidad de Évora (1573-1574) y en el Colegio de Jesus de Coímbra (1574-1576). Enseñó teología en Coímbra hasta 1579. Fue rector del colegio de Oporto (1579-1581), y volvió a Évora, para enseñar teología. En 1585, el provincial, Sebastião de *Morais, decidió enviarlo al Brasil para profesor de teología. R le representó que su salud era precaria, y no la más apropiada para desbrozar la tierra brasileña. El provincial no quedó convencido; pero el P. General Claudio Aquaviva, a quien fue enviada la carta, consideró válidas las razones, y R siguió en Portugal, enseñando teología en Coímbra.

En el verano 1586, fue a la isla de Madeira como *visitador del Colegio de Funchal. Se doctoró (16 abril 1589) en la Universidad de Évora, donde fue profesor y canciller varios años. Enviado (1606) como procurador a Roma, regresó con disposiciones, aprobadas por Aquaviva, para fomentar el estudio del griego en Portugal. Cuidó la publicación de los *Commentarii in Apocalypsim* (1601) de Brás *Viegas, y publicó el primer volumen de su propia obra sobre las obligaciones de justicia; el segundo, sobre las de religión y caridad, nunca se imprimió.

OBRAS: *Opus de obligationibus justitiae, Religionis et Charitatis* (Lyón, 1608: incompleto). «Commentarii in libros Metaphysicae», Oxford, Bodley. *518*. [Cartas], ARSI, *Lus 68-72*.

BIBLIOGRAFÍA: FRANCO, *Imagem Évora* 861. ÍD., *Imagem Lisboa* 302-304. ÍD., *Ano Santo* 691. *GEPB* 24:529s. PEREIRA GOMES, *Évora* 101-105. RAU, V., *Estudos de História* (Lisboa, 1968) 1:260-280. RODRIGUES 2/2:649. SOMMERVOGEL 6:1559s. STEGMÜLLER 69s. *Verbo* 15:1858.

J. VAZ DE CARVALHO

**REBELO, João.** Misionero popular, escritor.

N. 1541, Prado (Moimenta da Beira), Portugal; m. 24 julio 1602, Évora, Portugal.

E. 21 julio 1558, Coímbra, Portugal; o. c. 1571, España; ú.v. 9 septiembre 1582, León, España.

Estudió la filosofía en Coímbra y enseñó (1562-1566) humanidades en el colegio de Sto. Antão de Lisboa. De vuelta en Coímbra para cursar la teología y antes de terminarla, se evadió (1570) del colegio sin ser aún sacerdote. Encontrado, fue enviado a la provincia de Castilla, donde se dedicó a dar misiones populares en España. En sus correrías por las montañas de Cantabria creyó descubrir cuevas con tesoros, de lo que dio parte al Consejo Real, y le prometieron un 4 por 100 para los colegios de la CJ (doc. en la British Library).

En 1582 regresó a Portugal y quedó adscrito a la comunidad jesuita de la Universidad de Évora. Siguió entregado con gran celo a las misiones populares en las principales poblaciones del Alentejo y el Algarve. Por donde pasaba, fundaba cofradías de la Pasión, de la Virgen, y de las almas del purgatorio. Escribió los estatutos y reglas de esas cofradías, y obtuvo de Roma bulas e indulgencias. Escribió numerosas obras de religión, sobre todo para propagar la devoción al rosario y para la enseñanza del catecismo. Su hermano menor Fernão* fue también jesuita.

OBRAS: *Rosario de la Santissima Virgen Maria* (Évora, 1600). *História dos milagres do Rosario* (Évora, 1602). *Adiçoens à doutrina Christã do Padre Marcos Jorge* (Évora, 1603). «Tratado de la oracion de Pater noster» (BNL, 3450). «Doctrina Christiana» (BNL, 3616). [Cartas de 1576], British Library, *Add. 28340*.

BIBLIOGRAFÍA: [Cuestionario P. Nadal], ARSI *FG 77-3* 244. FRANCO, *Imagem Coimbra* 1:706-710. ÍD., *Ano Santo* 406s. *Synopsis* 180s. *GEPB* 24:531. RODRIGUES 2/1:395s. SOMMERVOGEL 6:1560s.

J. VAZ DE CARVALHO

**RECIO, Bernardo.** Misionero, superior, cronista.

N. 20 agosto 1714, Alaejos (Valladolid), España; m. 17 enero 1791, Roma, Italia.

E. 27 septiembre 1728, Villagarcía de Campos (Valladolid); o. ca. 1738, Salamanca, España; ú.v. 15 agosto 1748, Puerto de Santa María (Cádiz), España.

Hecho el noviciado, estudió las humanidades en Villagarcía y filosofía en Santiago de Compostela. Tras enseñar gramática (1734-1735) en el colegio de Monforte, cursó la teología (1735-1739) en Salamanca e hizo la tercera probación (1739-1740) en Valladolid. Fue profesor de gramática (1740-1745) en el colegio de Oñate (Guipúzcoa), donde aprendió el vasco y pasó el examen diocesano para confesar y predicar en este idioma. Siendo prefecto de estudios en la Universidad de Salamanca (1745-1746), se ofreció para las misiones, y fue destinado por el P. General Francisco Retz a la provincia de Quito (Ecuador). Llegado a Sevilla en 1746, mientras esperaba embarcarse, se dedicó a las misiones populares y a aprender la lengua quechua, aprovechando la presencia de unos jóvenes quiteños que esperaban también la nave. En mayo 1748, fue al Puerto de Santa María como instructor de tercera probación de los sacerdotes destinados a Quito.

Ya en Quito (13 abril 1750), se dedicó desde el principio al apostolado entre los indios de la ciudad y a las misiones rurales (1751-1759). Entre 1751 y 1753 acompañó a Juan Nieto Polo del Águila, obispo de Quito, en su visita pastoral a Otavalo, Ibarra y Pasto. Fue rector del colegio de Panamá (1760-1762), donde empezó a construir una iglesia, y luego del de Cuenca (1763-1767). En junio 1765, fue elegido procurador de la provincia de Quito, junto con Tomás *Larraín. R había ya salido para Roma (7 junio 1766) cuando llegó su nombramiento de provincial a Quito y, dadas las circunstancias, tomó este cargo el nombrado en segundo lugar, Miguel *Manosalvas.

En noviembre 1766, llegaron los dos procuradores a Madrid, donde el provincial de Toledo, Antonio Mourin, les entregó un paquete para llevarlo a Roma, que, según se supo después, le habían hecho llegar con engaño como proveniente del nuncio. Los procuradores prosiguieron su viaje y, al disponerse a pasar a Francia, fueron detenidos en Figueras (Girona) el 11 marzo 1767. Decomisado el paquete, se vio que contenía un folleto en el que se afirmaba que Carlos III era hijo ilegítimo. Trasladados al convento de La Merced de Girona el 3 abril, se les leyó el decreto de *expulsión de la CJ de todos los dominios españoles. Ambos fueron retenidos nueve años, hasta que, ya secularizado tras la *supresión de la CJ (1773), le dejaron marchar a Roma en 1776. Durante este tiempo, R escribió una *Compendiosa relación de la cristiandad de Quito*, cuyo interés radica sobre todo en la descripción de costumbres y lugares, y es una buena fuente para conocer la mentalidad de la época. Destacan los relatos sobre los incendios de Quito (1760) y Guayaquil (1764) y el alzamiento en Quito (1765) por el aumento de impuestos sobre el aguardiente y otros productos para contribuir a edificar el palacio real de Madrid.

OBRAS: *Compendiosa relación de la cristiandad de Quito*, ed. C. García Goldáraz (Madrid, 1947).

BIBLIOGRAFÍA: FRÍAS, L., «Campaña de ejercicios en al antiguo reino de Quito, a mediados del s. XVIII», *Manresa* 5 (1929) 225-267. GARCÍA GOLDÁRAZ, C., «Vida del P. Bernardo Recío», en B. RECIO, *Compendiosa relación* 21-45. JANAR, G., *Vida del sacerdote D. Bernardo Recio* (Foligno, 1749). JOUANEN, *Quito* 2:321-328, 331-333, 336-341, 743. MATEOS, F., «Un manuscrito inédito del P. Bernardo Recio», *Missio Hisp* 17 (1960) 137-193. ÍD., «El Padre Bernardo Recio en Quito», *Mission Hisp* 20 (1963) 351-382; 21 (1964) 225-248. POLGÁR 3/3:49. SOMMERVOGEL 6:1568. URIARTE, M. J., *Diario de un misionero de Mainas* (Madrid, 1952) xl-xli, 289. *DHEE* 3:2051.

J. VILLALBA

**REDONDO, Cristóbal, véase MÉNDEZ, Juan B.**

**REDUCCIONES, véase AMÉRICA HISPÁNICA, III, 3.**

**REEVE (HASKEY), Joseph.** Capellán, escritor.

N. 11 mayo 1733, Warwickshire, Inglaterra; m. 2 mayo 1820, Ugbrook Park (Devon), Inglaterra.

E. 7 septiembre 1752, Watten (Nord), Francia; o. c. 1765, Lieja, Bélgica; ú.v. 2 febrero 1770, Castle Ugbrook.

Entró en la CJ después de estudiar en el colegio (1746-1752) de Saint-Omer (Francia). Acabado el noviciado, enseñó en Saint-Omer hasta que, efectuada la expulsión de los jesuitas ingleses por decreto del *parlement* local francés, se trasladó el colegio a Brujas (Países Bajos del Sur) el 9 agosto 1762. Desde 1767, fue capellán de Ugbrook en las propiedades de Lord Clifford, donde permaneció hasta su muerte. Renovó sus votos como jesuita en 1803, publicó varios libros y ayudó a William *Strickland a reconstruir la provincia inglesa.

OBRAS: *History of the Holy Bible* (Exeter, 1780). *Practical Discourses on the Perfections and Wonderful Works of God* (Exeter, 1780). *A Short View of the History of the Church*, 3 v. (Exeter, 1802-1803). «Narrative Concerning the Expulsion of the English Jesuits from Their College at St. Omer's 1762», ms., Stonyhurst College, Lancashire, England.

BIBLIOGRAFÍA: CHADWICK, H., *St. Omers to Stonyhurst* (Londres, 1962). FOLEY 7:641. HOLT 208. OLIVER 178-179. SOMMERVOGEL 6:1579-1581.

F. O'DONOGHUE

**REFORMA.** Introducción; I. CJ y Reforma católica; II. Luteranismo; III. Calvinismo; IV. Anglicanismo; V. Presbiterianismo.

*Introducción*. La CJ ha sido tan vinculada a la Contrarreforma católica que se ha afirmado erróneamente que fue creada para luchar contra el protestantismo. De hecho el documento fundacional de la CJ no tiene en cuenta el movimiento luterano; la *Fórmula del Instituto (1540) preveía un grupo, cuyo ministerio vivificaría a la Iglesia católica y la extendería por medio de la acción misional. Con todo,

la situación cambió en 1550, y la nueva Fórmula del Instituto, otorgada por Julio III en *Exposcit debitum*, afirmaba que sus miembros se esforzarían por la «defensa y propagación de la fe». La Fórmula de 1540 indicaba sólo *propagación*; la inserción de la palabra *defensa* es significativa. En el futuro, los jesuitas se comprometerían también en la confrontación con el protestantismo.

C. E. O'Neill

## I. REFORMA CATÓLICA

*Introducción.* Aunque historiadores recientes de la CJ demuestran la preocupación de la orden ignaciana por la reforma protestante, los orígenes y su primer período no se deben identificar con el arcaico término «Contrarreforma». John O'Malley y otros han manifestado lo erróneo de aplicar esa calificación a la CJ; piden un término más neutral para ese período y para las órdenes que actuaron en él. La opinión de que la Iglesia de entonces necesitaba una reforma, así como programas para relizarla, existían mucho antes de las protestas de Lutero y sus seguidores o de la fundación de la CJ. De hecho, la CJ fue influida por movimientos presentes en la Iglesia desde la baja Edad Media. En España el cardenal Ximénez de Cisneros reformó los monasterios con eficacia, defendiendo la fe, purificando la moral y mejorando la cultura del clero. Estas corrientes reformadoras se influyeron mutuamente, y a veces confluían en varios tiempos y lugares. Actuaron directa o indirectamente en el desarrollo inicial de la CJ cinco movimientos: la **Devotio moderna*, el humanismo *erasmiano, la reforma de la vida religiosa (en especial dominicos) en España, el colegio de Montaigu de París y las nuevas órdenes de clérigos regulares en el norte de Italia.

### 1. La Devotio moderna

La *devotio moderna* fue el primero y quizá el más vasto de estos movimientos de reforma. Se oponía a algunas de las más mecánicas prácticas pietistas de la época, y favorecía una relación con Dios más afectiva y apoyada en la Escritura. La *devotio* nacida en los Países Bajos a mediados del siglo XIV, y alimentada por una literatura devocional y por comunidades laicales (Hermanos de la Vida Común), logró amplia difusión en el siglo XVI y suscitó tendencias reformistas en muchas órdenes, como los cartujos y dominicos. Gabriel Codina, en *Aux sources de la pédagogie des jésuites: Le «modus parisiensis»*, destaca la influencia de los principios pedagógicos de los Hermanos de la Vida Común. Al tiempo de la herida de *Íñigo de Loyola en la ciudadela de Pamplona, la conversión y la peregrinación eran ya elementos de la *devotio* arraigados en España. De los libros leídos por Íñigo durante su convalecencia en la torre de Loyola, la *Vita Christi* de Ludolfo el Cartujano llevaba el sello de la *devotio moderna*. Como ya se ha dicho, los cartujos ya habían sido reformados según la *devotio moderna*. Otro efecto del contacto de Ignacio con la *devotio* se advierte en los Modos de orar de los Ejercicios en el uso que hace en ellos de la Escritura y en la importancia que da a los sentimientos y afectos.

### 2. Humanismo erasmiano

El humanismo cristiano de Erasmo, manifestado en su *Enchiridion militis christiani*, fue originado en parte por la nueva devoción, reaccionando y respondiendo a ella. Desiderio Erasmo de Rotterdam (1466-1536) proponía una reforma de la vida cristiana, basada en una mejor educación del cristiano en los principios de la fe y en sus exigencias morales. Erasmo había estudiado en una escuela dirigida por los Hermanos de la Vida Común en Deventer (Holanda), y entró en los canónigos de San Agustín, que habían sido reformados a su imagen. Erasmo no encontró el fin de su reforma en la *devotio*; su programa era más bien el resultado de su propia pasión por aprender y de su afán humanista por el estudio de los clásicos. Así, el humanismo de Erasmo ha sido identificado con la educación en lenguas como una propedéutica para el estudio de las Escrituras y de los Santos Padres de la Iglesia, más que como un plan encaminado a la reforma espiritual de los cristianos. Al sarcasmo hiriente que le era propio y a su apenas disimulada crítica de los escandalosos abusos en la Iglesia atribuyen generalmente los historiadores de la CJ el hecho de que los escritos de Erasmo dejaran «frío» a Ignacio. Ésta fue la razón por la que era cauto hacia su uso en las escuelas jesuitas. Sin embargo, el humanismo erasmiano había influido en España mucho antes de la conversión de Ignacio. La Universidad de Alcalá, fundada en 1508 por Cisneros, debió su existencia y su programa humanístico a la presencia del humanismo erasmiano en la península Ibérica.

La influencia de Erasmo en España disminuyó con el tiempo, superada por los temores mayores de la rebeldía de Lutero. Pero un cierto humanismo de Erasmo, que fomentaba el conocimiento patrístico y promovía la reforma moral de la cristiandad fue adoptado por los jesuitas cuando se dedicaron a la docencia como medio para lograr la reforma de la Iglesia. Si algunos aspectos de los escritos de Erasmo desagradaban a Ignacio, el pensamiento central del *Enchiridion* halló eco en los maestros jesuitas.

### 3. La reforma de los dominicos

Por el mismo tiempo, la Orden de Predicadores fue reformada por la Iglesia y por la Corona españolas, que produjo no sólo una más estricta observancia de la Regla en el interior de la orden, sino también aumentó el interés por la reforma de la Iglesia en general. La actividad de los dominicos en la formación del clero contribuyó a transformar la naturaleza del catolicismo español en el siglo XVI. La reforma dominicana se extendió hacia el norte, a Francia y sobre todo a París. Los encuentros de Ignacio con los dominicos como inquisidores podrían presagiar una influencia negativa en los primeros compañeros, pero no fue así. Iñigo apreció la apor-

tación de los dominicos en el campo de la teología y se aprovechó de su presencia en París, donde recomendaba cursar la teología con los dominicos o con los franciscanos. Y Francisco *Javier, en carta desde Cochín (15 enero 1544), decía que «estuvo casi movido de escribir a *nuestro* maestro de Cornibus» (*Xavier* 1:167), franciscano eminente en la Universidad de París. Otros entre sus primeros compañeros, se beneficiaron de la reforma dominicana en España. Nicolás de *Bobadilla recibió su primera educación como becario del colegio dominicano de San Gregorio en Valladolid. Años después de su experiencia parisina, los primeros jesuitas recordaban a sus profesores de París, y en las **Constituciones* de la CJ se establecería que la teología de Sto. Tomás fuera la base y norma para la formación del jesuita.

4. El colegio de Montaigu

Montaigu colaboró con su propio impulso a la reforma de la Iglesia en la Universidad de París. La renovación del colegio y su adhesión a muchas de las prácticas de los Hermanos de la Vida Común crearon un ambiente de religiosa observancia en el mundo universitario. Estos dos impulsos reformadores jugarían un papel instrumental en la formación intelectual de los primeros compañeros de Íñigo en España y en París. El colegio fue refundado por Jan Standonck entre 1483 y 1499. En el siglo xvi era bien conocida su finalidad de formar buenos sacerdotes para la reforma del clero. Para esto seguía los métodos de los Hermanos de la Vida Común, o sea, los de la *devotio moderna*. Su reglamento, hacia 1500, pretendía aislarlo del resto de la universidad, como un monasterio, con austeras prácticas para los estudiantes. Íñigo y varios de sus compañeros vivieron en Montaigu al tiempo de su mayor esplendor; tras la muerte de su rector Noël Beda en 1537, el colegio decayó. La firme ortodoxia de Beda y sus sospechas contra el movimiento humanista en París afectaron a Íñigo y a sus compañeros. El estudio del griego se lo desaconsejó Íñigo a Javier, por el peligro de luteranismo. En 1578 el colegio de Montaigu fue ofrecido a la CJ. Su rector, Jean Boulaise, argüía que las raíces de la CJ estaban en Montaigu. De hecho sus reglas se han comparado favorablemente con la **Ratio Studiorum* de la CJ.

5. Los Clérigos Regulares en el norte de Italia

El crecimiento y la expansión de varias órdenes nuevas de clérigos regulares en el norte de Italia y en Roma, precisamente cuando Ignacio y sus compañeros llegaron de París, representa otra influencia de la Reforma Católica en la CJ. El ambiente y el vocabulario de la reforma, especialmente en el clero, estaban ya difundidos en el norte de Italia cuando Ignacio y sus compañeros llegaron allí en 1537. En Italia el impulso por la reforma vivía sobre todo en el clero; así, a mediados del siglo xvi, el pueblo llamaba a estos sacerdotes «sacerdotes reformados». Estos grupos italianos, conforme se formaban y unían, se dedicaban a ministerios en nuevas direcciones, esbozando un nuevo estilo de vida clerical, creando una nueva figura de sacerdote en claro contraste con los de la época. La Iglesia llamó a este nuevo tipo sacerdotal «clérigos regulares». Mientras los compañeros esperaban poder cumplir el voto de peregrinar a Jerusalén, se dividieron en sus alojamientos y tareas apostólicas en la zona de Venecia. Esta ciudad era entonces uno de los centros más activos de la reforma católica en Italia, con una variedad de sacerdotes reformados para vivir y colaborar. Unos se hospedaban con los *teatinos en el hospital de los incurables, otros en el hospital de San Juan y San Pablo. R. García Villoslada opina que Ignacio vivió en el priorato de la Trinidad, residencia de uno de sus primeros bienhechores; y Mario Scaduto, que vivió con los barnabitas. Unos pocos meses antes, Girolano Emiliani, fundador de la orden de Somasca había estado en el priorato de la Trinidad; en ambos casos, Ignacio conoció bien a estas órdenes reformadas. La labor en hospitales fundados o dirigidos por estos clérigos se parecía al estilo de los primeros compañeros, creando afinidad entre ellos. Cuando tras 1537 quedó claro que el voto de peregrinar a Jerusalén no era factible, incorporaron a sus deliberaciones sobre su nueva etapa en la vida religiosa los ejemplos de sus colegas clérigos reformados.

Entre estos grupos de clérigos reformados tres merecen especial mención. El primero era oficialmente identificado, desde su fundación en 1524, como la «orden de clérigos regulares», pero se les conocía popularmente por «teatinos». Eran una derivación del Oratorio del Divino Amor, cuya trayectoria se remontaba a la reforma laterana de 1516-1517, con lo cual les pareció a algunos que eran la continuación de movimientos de reforma del pasado. Los primeros jesuitas de Roma eran confundidos con los teatinos por las semejanzas en su estilo apostólico de vida.

Los «clérigos regulares de San Pablo», comúnmente conocidos como «barnabitas» eran el segundo grupo. Fundados (1530) por Antonio Maria Zaccaria, eran tal vez los más abiertos de los «clérigos regulares». Usaban sus iglesias para formar las conciencias de la audiencia y animarla a ayudar a los pobres. Con ellos trabajaron Ignacio y sus compañeros de 1537 a 1538.

Finalmente, los «Clérigos regulares de Somascha» o «somascas», fundados en 1534, eran un grupo dedicado al trabajo específico de huérfanos y otros necesitados. Se llamaban a sí mismos «Compañía de los siervos de los pobres», nombre parecido al que tomaron los jesuitas después de la visión mística de la Storta, en su camino a Roma en 1539. Este tercer grupo insistía en las obras de caridad.

Cada uno de estos grupos se relacionó con la naciente CJ e influyó sin duda en alguna de sus características. Si el término canónico «clérigo regular» es la expresión eclesiástica de los grupos conocidos popularmente como «sacerdotes reformados», entonces su evolución en el norte de Italia forma un sector del contexto en que se desarrolló la CJ. Mario Fois sugiere que el clérigo regular constituía la recuperación de la auténtica figura del sacerdote en su

doble papel, como agente pastoral en misión en la comunidad cristiana y como testigo por su vida de fe en el Evangelio.

*Conclusión*. Con la participación de Diego *Laínez, Claude *Jay y Alfonso *Salmerón en el concilio de *Trento, la joven CJ pronto quedó identificada con las reformas del Concilio, y con la reforma católica. Ciertamente esos jesuitas produjeron un notable impacto en las deliberaciones del concilio, aportando mucho de la base teológica para la reforma de los sacramentos, la residencia de los obispos y la legislación sobre los seminarios. La CJ colaboró en una larga tradición de reforma que ya existía desde antiguo. Su actividad en la preparación de catecismos, como el de Pedro *Canisio, y el desarrollo posterior de las *congregaciones marianas en sus colegios son solo dos de las muchas formas con las que los jesuitas se establecieron como agentes de la reforma católica.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 1. BANGERT, W., *Claude Jay and Alfonso Salmerón* (Chicago, 1985). ÍD., *A History of the Society of Jesus* (St. Louis, ²1986). ÍD. y MCCOOG, TH., *Jerome Nadal* (Chicago, 1992). BELTRÁN DE HEREDIA, V., *Las corrientes de espiritualidad entre los dominicos de Castilla durante la primera mitad del siglo XVI* (Salamanca, 1941). BIANCHINI, P., «Chierici regolari Somaschi», *DIP* 2:978. BIRELEY, R., *The Refashioning of Catholicism, 1450-1700. A Reassessment of the Counter Reformation* (Londres, 1999). CHATELLIER, L., *The Europe of the Devout: The Catholic Reformation and the Formation of a New Society* (Cambridge, 1989). CODINA-MIR, G., *Aux sources de la pédagogie des jésuites: Le «modus parisiensis»*, (Roma, 1968). DALMASES, C., «Les idées de Saint Ignace sur la Reforme Catholique» *Christus* 5 (1958), 239-256. ÍD., «San Ignacio de Loyola y la contrarreforma» *Studia missionalia* 34 (1985), 321-350. DOUARCHE, A., *L'Université de Paris et les Jésuites (XVI et XVII siècles)* (París, 1888). GARCÍA VILLOSLADA, R., *San Ignacio de Loyola: Nueva Biografía* (Madrid, 1986). ÍD., *La Universidad de París durante los estudios de Francisco de Vitoria O.P. (1507-1522)*. (Roma, 1938. GENTILI, A., *I Barnabiti: Manuale di storia e spiritualità* (Roma, 1967). GODET, M., *La congrégation de Montaigu (1490-1580)* (París, 1912). IMBART DE LA TOUR, P., *Les origines de la réforme*, IV vols. (París, 1905-1914). JANELLE, J., *The Catholic Reformation* (Milwaukee, 1963). O'MALLEY, J., ed., *Catholicism in Early Modern History: A Guide to Research* (Ann Arbor, 1984). ÍD., *The First Jesuits* (Cambridge, 1993). ÍD., «Renaissance Humanism and the Religious Culture of the First Jesuits», *Heythrop Journal* 31, n. 4 (1990) 471-487. PLAZAOLA, J., ed., *Ignacio de Loyola y su tiempo* (Bilbao, 1991). QUICHERAT, J., *Histoire de Ste. Barbe: collége, communauté, institution*, 3 vols. (París, 1860-1864). SCADUTO, M., *Storia della Compagnia di Gesù in Italia* 3 vols. (Roma, 1964-1974). TACCHI-VENTURI, P., *Storia della Compagnia di Gesù in Italia* (Roma, 1951). VENY-BALLESTER, A., *San Cayetano de Thiene: Patriarca de los clérigos regulares* (Barcelona, 1950); cf. *AHSI* 21 (1952) 157-160. *TRE* 18:45-72.

M. A. LEWIS

## II. LUTERANISMO

Los primeros jesuitas aspiraban a su propia reforma y la de los demás en regiones que les eran familiares. Pero muy pronto la CJ fue vista como orden misionera y contrarreformista. Y así Jerónimo *Nadal escribía en sus *Orationis observationes*: «Las dos alas de la Compañía son las partes de la Compañía que se dedican en Cristo Jesús a la ayuda de las almas en la India y en Alemania y levantan el cuerpo de la Compañía» (*Nadal* 4:698).

Es la idea expresada en la escultura de fines del siglo XVI en el altar de San Ignacio de la iglesia del Gesù de Roma: a un lado, el «triunfo de la religión sobre los paganos», y al otro «la fe aplastando la herejía». En este segundo grupo, una mujer que representa la fe triunfa sobre dos figuras llenas de furia y un niño arranca páginas de un libro de Ulrich Zwingli, mientras que otros volúmenes llevan los nombres de Lutero y Calvino.

Razones muy fortuitas pusieron a la nueva CJ en contacto con Alemania y la llevaron al frente de batalla de la Contrarreforma. «Alemania» llegó a ocupar un puesto relevante en las preocupaciones, actividades y oraciones de los primeros jesuitas. El crecimiento de la joven CJ y el de las reformas luterana y suiza coincidieron. El «sacerdote reformado» jesuita hacía voto de ir en misión a donde el Papa le enviara, aunque fuera «a los turcos, o al nuevo mundo, o a los luteranos, o a cualesquiera otros fieles o infieles» (*MonConst* 1:17). El enfrentamiento con el protestantismo era inevitable.

Ignacio de Loyola (1491-1556) y Martín Lutero (1483-1546) fueron contemporáneos, pero las curvas de sus vidas fueron asimétricas. La parte más significativa de la vida de Lutero transcurrió en sus primeros años (1517-1525), mientras que la vida pública de Ignacio se desarrolló en los años en que gobernó la CJ después de su aprobación en 1540. El generalato de Ignacio coincide con la preparación del Concilio de Trento, el albor de la reforma calvinista y el desarrollo del confesionalismo territorial en Europa bajo príncipes locales y autoridades ciudadanas. Mientras que los primeros jesuitas trabajaban dentro de la Iglesia católica, empeñada ya en la reforma, tenían que tener también en cuenta el movimiento reformista protestante dotado de sus estructuras eclesiales, peso político y doctrina sistematizada, con su propia ortodoxia y controversias internas.

a) *Ignacio como anti-Lutero*. La idea de Ignacio como providencial contrapeso frente a Lutero surgió dentro de la CJ y se hizo un rasgo clásico de la biografía oficial del fundador. Aún se encuentra de vez en cuando en la literatura moderna.

Nadal, en una exhortación a los jesuitas del *Colegio Romano en 1557, retrataba a Ignacio como un soldado «en el tiempo que Lutero estába ya tramando sus inicuas maquinaciones», pero Dios atajó la ambición mundana de Íñigo (*FontNarr* 2:5). Más tarde, en un *Diálogo* sobre la CJ, Nadal repite el mismo tema: Cristo «preparó un remedio para este mal o, si quieres, opuso este David a aquel Goliat» (*ib.* 235). También en otras ocasiones Nadal se refiere a la simultaneidad de la conversión de Ignacio con la apostasía de Lutero, ocurridos ambos en 1521, y subraya la misión de los jesuitas en Alemania, cuna del luteranismo (*ib.* 403). Al dar Nadal sus pláticas también en Italia y España, se puede ver cómo se ex-

tendía la mentalidad al tiempo que la controversia se hacía más dura (*Nadal* 5:317).

Hubo también otros que parafrasearon el tema. Juan de *Polanco presenta (1574) a Ignacio como la oportuna respuesta de la Providencia a la obra diabólica de Lutero, un «antídoto contra este veneno» (*FonNarr* 2:307). En su vida de Ignacio, Polanco contrasta su obediencia a la Santa Sede con la desobediencia de Lutero y otros (*ib.* 522s). En sus primeros apuntes para la biografía de Ignacio, Pedro de *Ribadeneira conecta la conversión de Ignacio con la defección de Lutero, si bien yerra al situarlas ambas en 1517 (*ib.* 331). Más tarde, en el capítulo XVIII de la edición española revisada de su *Vita Ignatii Loyolae*, extendía la oposición y el tiempo (*ib.* 4:310-340). Afirmaba que Dios lo había proveído para defensa de la Iglesia contra la herejía, compendiada en Lutero, y acaba con retórica apocalíptica. Como la primera edición no incluía el capítulo XVIII, la evolución hacia la tendencia antiprotestante resulta evidente. El tema Lutero se hizo lugar común en las siguientes biografías de Ignacio, en la bula de canonización y en el breviario de su fiesta. Introducido en los dramas escolares, llevó la Contrarreforma a la escena.

El símbolo Ignacio-contra-Lutero confirmaba una convicción que había comenzado con el fundador y sus compañeros. Al hacer frente a las necesidades de Alemania en una carta a Canisio, Ignacio veía en la CJ un eficaz instrumento de la Providencia para detener la herejía (*EpIgn* 12:259). Pero no se debería simplificar excesivamente la realidad. Ignacio y sus compañeros se asociaron para «ayudar a las almas», y esta amplia finalidad pastoral siguió siendo primordial. En un principio, el cuarto *voto de la CJ contemplaba misiones en cualquier parte del mundo que asignara el papa. Sólo después, Nadal, Laínez, Polanco, Ribadeneira y otros asociaron el voto especial de obediencia al papa con la desobediencia de Lutero.

b) *Contacto con protestantes hasta 1565.* Ignacio no tuvo mucho conocimiento personal de los reformadores ni de su teología. Con todo, el hecho de que el nombre de Lutero no aparezca más que una vez en su vasta correspondencia (carta escrita por comisión a Cornelius *Wischaven, *EpIgn* 1:368) dice menos de lo que muchas veces se ha supuesto. La mayoría de las cartas de Ignacio fueron escritas después de la muerte de Lutero. Por otra parte, el intenso interés por lo que sus compañeros estaban realizando en Alemania es tema frecuente de sus cartas. El «*Vae nobis si non iuvemus Germaniam*» de Nadal (*Nadal* 4:215) era sin duda eco de lo que pensaba y sentía Ignacio.

Ya durante sus estudios en París, Íñigo y sus compañeros tuvieron ocasión para saber por dónde iba la reforma luterana: se cuestionaba la presencia eucarística y la *devoción a María; el estudio del griego preparaba el camino para interpretar la Escritura de modo nuevo (*Bobadilla* 614). Se decía que los nuevos predicadores contaban con el favor de la hermana del rey. En 1533, el curso se abrió en la Sorbona con un sospechoso sermón. En 1534 la ciudad se llenó de pasquines contra el sacrificio de la Misa, y la reacción oficial reprimió enérgicamente estas expresiones de la minoría protestante.

Algunas de las *«Reglas para sentir con la Iglesia» de Ignacio, compuestas probablemente en París, se refieren sobre todo al movimiento humanista, pero también a temas criticados por los protestantes. Cuando Nicolás de *Bobadilla hizo extractos de sus lecturas de París, incluyó referencias de las doctrinas de Lutero. El que las ideas de los reformadores no disuadieran a los compañeros de hacer su peregrinación a Jerusalén, según lo habían prometido en la fiesta de la Asunción de 1534, parece indicar que consideraban el movimiento protestante como algo pasajero y por tanto no urgente. Durante sus viajes por Europa y en su labor pastoral por el norte de Italia, pudieron encontrar protestantes y darse cuenta de la extensión de la Reforma no católica. Estando interesados en la reforma de la Iglesia católica, comprobaron el desafío que planteaban las ideas protestantes.

Pero pocas veces pudieron verse tan dolorosamente afectados como cuando ellos mismos fueron acusados de herejía, iluminismo y hasta de luteranismo. En Roma, Laínez y Pedro *Fabro habían acusado (1538) a Augustino Mainardi de predicar el luteranismo en la iglesia de San Agustín. Los amigos españoles de Mainardi, a su vez, acusaron de criptoluteranos a los recién llegados. Ignacio estimó que los cargos eran graves y, temiendo el daño que podrían causar a su proyecto, exigió un proceso en toda regla y una absolución formal. Los testigos de la defensa dieron testimonio de la ortodoxia de los compañeros y de su oposición a las doctrinas de Lutero (*FontDoc* 549, 551). El gobernador de Roma, Benedetto Conversini, dictó una sentencia que exoneraba totalmente de todos los cargos a los futuros jesuitas.

Las actividades apostólicas de algunos de los jesuitas en Alemania fueron decisivas para las relaciones de la nueva CJ con la Reforma protestante. Fabro acompañó (1540) al Dr. Pedro Ortiz a las conferencias religiosas de Worms y Ratisbona, y Bobadilla a otros en 1542. Así, las cartas de algunos de ellos llevaron este trabajo apostólico en defensa de la fe católica a la atención de Ignacio y los otros miembros de la joven CJ.

*Fabro.* Hombre amable y tranquilo, Fabro escribió una carta (7 marzo 1546), pocos meses antes de morir, a Laínez, que le había pedido consejo sobre el trato con protestantes (*Fabro* 399-402). La carta logró cierta popularidad, y se citaba como guía en la primitiva CJ (*Laínez* 8:299). En la primera regla habla del mucho amor que debe tenerse a los protestantes. Luego, que hay que procurar que también ellos amen y respeten al católico, y recomienda que se hable de lo que une y sólo después se pase a lo que divide. En el tercer punto, expone su interpretación del luteranismo: la desviación doctrinal, la pérdida del *buen creer* es resultado de la pérdida del *buen sentir*. De ahí su consejo para la acción: si en la conversión de los paganos se avanza de la predicación

de la fe a la actitud correcta hacia las obras, en este caso uno debería primero corregir la actitud para llegar a la fe ortodoxa. Si la persona vive una vida moralmente deficiente, hay que poner remedio a ésta antes de comenzar a hablar de los errores dogmáticos con que esta persona trata de justificar su manera de vivir. En cuanto a las buenas obras cuestionadas por el luteranismo, hay que llevar a la gente a la práctica de las obras piadosas, porque estas personas primero perdieron la devoción y sólo luego la fe. Fabro pensaba que muchos reformadores (menciona explícitamente a Lutero, sin saber que acababa de morir) volverían a la práctica católica si se pudiera inspirarles la fuerza que necesitan para guardar los mandamientos de la Iglesia. Según Fabro, el que habla con ellos de la recta manera de vivir consigue más que el que los confunde con argumentos teológicos.

La carta, fruto de la reflexión sobre su experiencia pastoral en Alemania, pone de manifiesto su gran amor a los demás, cualesquiera que sean. También revela el espíritu con que los miembros de la CJ querían ejercitar su ministerio. La orientación práctica y pastoral de su consejo estaba de acuerdo con los **Ejercicios Espirituales*, que mueven al ejercitante a quitar los afectos desordenados y, una vez desarraigados, a buscar la voluntad de Dios. Fabro, que estuvo presente como observador externo pero atento en las sesiones de Worms y Ratisbona, no las creyó muy pertinentes (*Fabro* 415). El prefería predicar, dar los Ejercicios, buscar ocasiones de conversación personal, muchas veces en vano, como en el caso de Philip Melanchthon (*ib.* 58).

*Canisio*. Atraído a la CJ por Fabro en 1543, se convirtió en el corazón viviente del apostolado jesuita en los países de habla alemana. La instrucción de Ignacio (15 agosto 1554) a Canisio tiene un claro tono antiprotestante, que hay que entender en su contexto. El general escribe tras una consulta tenida en Roma sobre posibles propuestas a Fernando I para mantener la fe católica en sus territorios (*EpIgn* 7:398-404). La instrucción, fuerte y sin ambages, tiene dos partes: la primera o negativa propone purgas y castigos para extirpar la causas del mal; recomienda también, de paso, no permitir que los herejes usurpen el término «evangélico». La segunda o positiva ofrece orientaciones para una sólida enseñanza católica: encontrar buenos clérigos, fundar seminarios, escribir y difundir libros útiles. Como parte de esta misión específica de la CJ y en respuesta a la petición del Rey de Romanos (*ib.* 6:398s), estaba ya preparándose la composición de un manual atractivo de teología escolásica, encargado a Laínez, y Canisio acababa de publicar su catecismo (*ib.* 407).

La misma distinción entre la función de la autoridad secular y la de la CJ se encuentra en una carta de Polanco de 1555 a Leonard *Kessel en Colonia (*EpIgn* 9:458-460). La misión propia de la CJ figura también en una instrucción atribuida a Ignacio en 1554 (*ib.* 12:259-262) y a Nadal en 1563 (*Paedag* [1901] 758-762). La CJ debería elaborar un plan de emergencia para la enseñanza religiosa en países amenazados por el protestantismo, y predicar y difundir libros sencillos que llegasen adonde no podía la predicación. Se debería publicar una *Summa* de teología que tratara brevemente de los puntos fundamentales no controvertidos y explicara los controvertidos de forma sencilla que respondiera a las necesidades normales. La doctrina cristiana debería probarse con argumentos de la Escritura, tradición, concilios y Padres de la Iglesia. Un breve catecismo debería presentar a los niños y rudos una versión simplificada de la *Summa*, mientras se preparaba un texto intermedio para estudiantes, y los más capaces de éstos podrían enseñarlo al vecindario. Por fin, era necesario componer tratados apologéticos cortos en estilo ligero y atrayente. La instrucción no omite afirmar que la vida del jesuita debería testimoniar la doctrina predicada.

*Orientaciones para los colegios alemanes*. Polanco había compuesto (1549) instrucciones para Jay, Canisio y Salmerón, enviados a enseñar teología en la Universidad de Ingolstadt a petición del duque Wilhelm IV de Baviera y del mismo Paulo III (*EpIgn* 12:239-247). En su trato con protestantes, habían de cultivar a sus jefes con amabilidad y muestras de caridad. La confianza y la amistad brotarán del contacto personal y la conversación espiritual. La instrucción invita no a una astucia artificial, sino a una compleja combinación de tacto, comprensión, prudencia y amor. Se debe defender la autoridad de la Santa Sede, pero evitando la tacha de papista a causa de una apologética inconsiderada. El interés por la salvación ajena, que requiere abandonar la herejía, necesita fundarse en la caridad; el objetivo es salvar, no hundir al otro. De momento, el proyecto de Ingolstadt fracasó. Seis años más tarde la CJ abría colegios en Praga, Colonia, Viena y, de nuevo, en Ingolstadt. Al comunicar las directrices de Ignacio, Polanco volvía al tema del trato con protestantes: el jesuita debe atraerlos a la mentalidad católica con destreza y amabilidad (*EpIgn* 10:692). La mejor manera de proceder es la conversación personal. Son de rechazar la controversia pública y la refutación desde el púlpito, a menos que la ordenen los obispos y autoridades civiles; aun entonces el predicador debe comportarse con modestia y caridad. Se proponía como política presentar la doctrina católica sin atacar la desviación de la misma (*ib.* 690; 11:363, 539). Al presentar el lado católico, hay que evitar expresar desprecio e insultos.

Idénticas orientaciones se dieron en otras ocasiones, como en las instrucciones de 1546 a los que iban a asistir al Concilio de Trento (*ib.* 1:386-389). En su predicación y enseñanza no se debían tocar temas de desacuerdo entre católicos, sino simplemente exhortar a la virtud, devoción y amor al Señor. La misma idea y actitud muestra la instrucción de Canisio a Nicolaes *Goudanus, que iba a ir a las conversaciones de Worms de 1557.

*Nadal*. Nadal fue uno de los que más influyeron en la formación de la mentalidad general; a él encargó Ignacio en 1552 la explicación de las **Constituciones* de la CJ. En 1555, en su primera visita a Alemania, asistió a parte de la Dieta de Augsburgo y quedó impresionado por la extrema necesidad de la

Iglesia. Llegó a la conclusión de que los colegios de la CJ serían muy útiles para contrarrestar la difusión del luteranismo, y se ofreció generosamente a trabajar allí (*Nadal* 1:290). Sus viajes posteriores consolidaron este interés por los países del norte de Europa, así como su convicción de que la CJ tenía una responsabalidad especial y providencial en esas regiones. Los mismos ataques de los protestantes a la CJ le confirmaron en esta opinión (*ib.* 2:509). Le impresionó la avalancha de escritos heréticos que leían aun los católicos; buscó libros católicos en vano (*Ibid* 1:309). Por eso propuso un plan de publicaciones, con Canisio en un papel clave.

En sus cartas y exhortaciones, en sus reflexiones, algunas veces polémicas, delata su interés intelectual por las opiniones teológicas de los reformadores acerca de la justificación, la fe y el mérito humano. Nadal resumió su posición en una instrucción que redactó en Viena en 1555, 1562 o 1566 (*Ibid* 4:218-229). En su serena primera parte, no polémica, exhortaba a sus oyentes a una vida de fe, esperanza y caridad. En la segunda, revela una actitud hacia los herejes fuerte e inflexible (aunque caritativa). Más allá de las ideas veía la Reforma como basada en ambición, avaricia, lujuria y orgullo. Con esto mostraba la ideología militante de la Contrarreforma que inspiró a la CJ en aquellos primeros decenios. Una visión mucho más conciliadora aparece en sus dos «Dialogi» (*Nadal* 5:536-774), en los que uno de los tres interlocutores es «Philippicus Lutheranus». Además, pensó en la posibilidad de dar una adaptación de los Ejercicios, sin confesión ni Eucaristía, a luteranos, con la esperanza de que les lleve al dolor de sus pecados para llegar a Dios (*ib.* 4:848-852), y hay alguna evidencia de que se dieron de hecho.

*Conclusión*. Se ha examinado la visión de los primeros jesuitas, así como sus métodos en el trato con los luteranos. Esta generación tenía la convicción de que Dios había creado providencialmente la orden para ser instrumento contra la Reforma Protestante. Pero era esencial ayudar a las personas en sus necesidades espirituales, cualesquiera que fuesen y dondequiera que estuviesen. Los acontecimentos que les llevaron a Alemania fueron fortuitos, pero luego ésta adquirió una gran importancia en su apostolado.

Su objetivo primario era la reforma católica, sobre todo a través de la formación de un clero y laicado bien educados y moralmente renovados. La confrontación con el protestantismo vino secundariamente. Los despectivos ataques de los protestantes les confirmaron en que su misión tenía éxito y, a la vez, les confirmaron en sus posiciones antiprotestantes. Estaban convencidos de que las causas principales de la defección eran ignorancia y decadencia; por eso, trabajaron por eliminar estas causas creyendo que así desaparecerían sus efectos.

La originalidad de su método estribó en la elección de los medios: predicación, enseñanza, publicaciones, conversación personal según el espíritu de los Ejercicios. En su visión, el misionero debía predicar la palabra, vivir un vida ejemplar y tener compasión y respeto por los que encontraba a su paso.

Aunque defendieron el catolicismo contra el protestantismo, no entablaron diálogo teológico con sus rivales ni estaban dispuestos a hacer el tipo de componenda con los reformadores que hubieran querido algunos círculos imperiales y humanistas «progresistas». Las sucesivas generaciones desarrollaron una *teología controversista, pero su posición estaba ya enunciada en las «Reglas para sentir con la Iglesia» de Ignacio (*Ejerc* 353-370). También aquí el interés capital era pastoral y práctico, no especulativo y cerebral. Promovieron la conversión, confirmación y apoyo por medio de un catolicismo reformado. Aun cuando entraban en juego temas teológicos fundamentales, la reforma no era un torneo académico: se vieron dramáticamente confrontados con el hecho traumático de que, en nombre del Evangelio, gran parte de Europa se estaba apartando de su comunión con Roma. Con la responsabilidad pastoral de ayudar a las almas que creían se iban a perder, saltaron a la brecha; procuraron detener la expansión del luteranismo y promover la renovación católica decidida en el Concilio de Trento.

TEXTOS: *Nadal* 5:890. BRAUNSBERGER, *Canisius* 1-8. SOMMERVOGEL 10:621-645 [y Calvinismo].

BIBLIOGRAFÍA: *DTF* 647-652. *Histoire du Christianisme*, VII: *De la Réforme à la Réformation (1450-1530)*, ed. M. VENARD (París, 1994); VIII: *Les temps des Confessions (1530-1620)*, ed. M. VENARD (París, 1992). *Oxford Encycl Reformation* (1996) 2:467-476; 4:427s [jesuitas]. *TRE* 21:513-594 [amplia bibliogr.], 27:542-580. BATLLORI, M., «El Mito contrarreformista de San Ignacio anti-Lutero», *Ignacio de Loyola, Magister Artium en París 1528-1535* (San Sebastián, 1991) 87-93. BEGHEYN, J., «Nikolaas Goudanus en het godsdienstgesprek van Worms in 1557», *Archief voor de Geschiedenis van de katholieke Kerk in Nederland* 11 (1969) 12-53. BERTRAND, D., «De la décision politique. Lettre de Saint Ignace de Loyola sur la question allemande», *RAM* 45 (1969) 47-64. BIRMELE, A., «Ignace de Loyola et Martin Luther», *Ignacio de Loyola y su tiempo* (Bilbao, 1992) 771-790. DALMASES, C. DE, «San Ignacio de Loyola y la Contrarreforma», *Studia missionalia* 34 (1985) 321-350. DEL PIAZZO, M. - DALMASES, C. DE, «Il processo sull'ortodossia di S. Ignazio e dei suoi compagni svoltosi a Roma nel 1538», *AHSI* 38 (1969) 431-453. ENDEAN, PH., «Ignatius in Lutheran Light», *Month* 252 (1991) 271-278. GARCÍA MATEO, R., «Ignacio de Loyola ¿antilutero? Consideración ecuménica de su confrontación histórica», *Manresa* 57 (1985) 251-259. GARCÍA VILLOSLADA, R., *Martín Lutero*. 1. El fraile hambriento de Dios. 2. En lucha contra Roma, 2 v. (Madrid, 1973; Milán, 1985-1987). HENKEL, A., «Posibles fuentes comunes a I. de Loyola y M. Lutero», *Fuentes de los Ejercicios*. Ed. J. Plazaola (Bilbao, 1998) 299-338. LECLER, J., *Histoire de la tolérance au siècle de la Réforme*, 2 v. (París, 1955; Alcoy, 1969). LORTZ, J., *Die Reformation in Deutschland* 2 v. (Friburgo de Br., 1939 [trad., Madrid, 1963). MARON, G., «Martin Luther und Ignatius von Loyola», *Im Lichte der Reformation. Jahrbuch des Evangelischen Bundes* 27 (1984) 31-54. ÍD., «I. von Loyola in evangelischer Sicht», *I. de Loyola y su tiempo* (Bilbao, 1992) 819-834. O'MALLEY, J.W., «The Jesuits, St. Ignatius and the Counter-Reformation», *SSJ* 14 (1982) 1-28. PENNING DE VRIES, P., «Protestants and other Spirituals. Ignatius vision and why he took this position», *AHSI* 40 (1971) 463-483. RÄDLE, F., «Das Jesuitentheater in der Pflicht der Gegenreformation», *Daphnis* 8 (1979) 3-4:167-199. RAHNER, H., «Das letzte Arbeitsjahr des Ignatius für Deutschland», *I. von Loyola als Mensch und Theologe*

(Friburgo, 1964) 387-398. STEINMETZ, D. C., «Luther and Loyola», *I. de Loyola y su tiempo* (Bilbao, 1992) 791-800. VALL, H., «"Magnificare peccatum". El pecado en I. de Loyola y M. Lutero», *ib.*, 743-769. VERCRUYSSE, J. E., «Jesuit Contribution to Church Unity: a Historical Overview», *Jesuits and Ecumenism, CIS* 20 (1989) 1:15-41. ÍD., «Nadal et la Contre-Réforme», *Gregorianum* 72 (1991) 289-315. WALDENFELDS, H., «Martin Luther und Ignatius von Loyola», *Martin Luther im Spiegel heutiger Wissenschaft*, ed. K. SCHÄFERDIEK (Bonn, 1985) 143-158. WITTE, J.L., «Siamo d'accordo su Lutero?», *Gregorianum* 58 (1977) 173-187. WOLTER, H., «Gestalt und Werk der Reformatoren im Urteil des hl. I. von Loyola», *Festgabe Joseph Lortz* (Baden-Baden, 1958) 1:43-67. ÍD., «I. von Loyola und die reformatorische Bewegung des 16. Jahrhts», VV, *Gegenreformation* (Darmstadt, 1973) 190-204. *TRE* 21:514-594.

J. VERCRUYSSE

## III. CALVINISMO

Juan Calvino (1509-1564) hizo de Ginebra (Suiza) un modelo de reforma total de acuerdo con la palabra de Dios y las primitivas normas cristianas de disciplina. Calvino se colocó al frente del movimiento protestante mediante la primera edición compendiada de su *Christianae religionis institutio* (Basilea, 1536), una exposición de las partes tradicionales del catecismo. La *Institutio* inicialmente se propuso mostrar a Francisco I de Francia que la nueva fe promovía una renovación, no una subversión, pero luego se hizo una exposición plena de la «doctrina pura de piedad» (Prefacio de la edición de 1559). Desde Ginebra (1541), este manual y otros escritos de Calvino inspiraron y guiaron un movimiento internacional de reforma que ganó peso significativo en Francia, Holanda, Escocia, el Palatinado en Alemania y Hungría. Casi contemporáneamente con el período final del Concilio de Trento (1562-1563), las Iglesias calvinistas estaban asentando los principios de la Confesión de Escocia (1560) y la belga (1561), el Catecismo de Heidelberg (1563) y la Segunda Confesión suiza (1566).

Los cristianos calvinistas están llenos de un sentimiento profundo del poder soberano gobernante de Dios, como la tarea personal de servir a los designios divinos en la historia y en la sociedad, y la necesidad de sacar de la Sgda. Escritura el alimento para una vida piadosa y obediente. El calvinismo no acepta atribuir significación intrínseca a intermediarios creados entre Dios y su pueblo, como imágenes, especies eucarísticas y determinadas estructuras eclesiásticas. Pero los cristianos calvinistas mostraron notable capacidad para la organización social en sus ordenamientos eclesiales sinodales y consistoriales, así como en la fundación de centros eficaces de formación ministerial, como la Academia de Ginebra (1559), las francesas de Namur y Sedan, y las universidades de Leiden (Holanda), St. Andrews (Escocia) y Harvard (América).

Contemporáneamente con las controversias sobre la gracia (de **auxiliis*) entre jesuitas y dominicos, el calvinismo holandés se hallaba enzarzado en disputas parecidas. Jacobus Arminius (Hermensen) (1560-1609), antiguo estudiante de la Academia de Ginebra bajo Théodore de Bèze (Beza) y más tarde profesor en Leiden, defendió que la soberanía de Dios era compatible con la voluntad libre, que la doble predestinación estricta iba contra la Biblia, que Cristo murió por todos, y no sólo por los elegidos, y que podía resistirse el impulso de la gracia salvadora de Dios. Los que se oponían, guiados por Franciscus Gomar (1563-1641), alegaban que los arminianos habían caído bajo el influjo de la doctrina jesuítica. Los gomaristas triunfaron en el Sínodo de Dort (1618-1619), donde los delegados de Suiza, el Palatinado e Inglaterra se unieron a los teólogos holandeses. Los artículos de Dort incorporaron los principios de un calvinismo estricto: elección incondicional de parte de Dios, la finalidad limitada de la expiación de Cristo, depravación radical humana, gracia irresistible y la perseverancia final de los santos ante Dios. Este código se hizo normativo para las Iglesias calvinistas de Holanda, Suiza y Francia, y penetró hondamente en el puritanismo inglés, aunque Calvino no había reducido su propia enseñanza a una sistematización tan rígida.

En París, Íñigo de Loyola y Calvino vivieron el régimen severo del Colegio de Montaigu, pero no al mismo tiempo. Antes de que Íñigo entrara (febrero 1528), ya Calvino había dejado Montaigu para continuar estudios de leyes en Orleáns. Sin embargo, sus rutas se cruzaron en el segundo período universitario de Calvino en París (marzo-abril 1531 a noviembre 1533), cuando Íñigo residía en el Colegio de Santa Bárbara. El mentor de Calvino era el humanista Pierre Danès, cuyas clases seguía asimismo Javier, compañero de habitación de Íñigo. También, un amigo muy cercano de Calvino, el erasmiano Nicolas Cop había iniciado su enseñanza en Santa Bárbara en 1530, y destacaba tanto que llegó a ser rector de la universidad en octubre 1533. Javier escuchó el discurso evangélico de Cop el 1 noviembre, e Íñigo y sus amigos conocieron la conmoción que llevó a la salida apresurada de Calvino y Cop de París.

a) *Coloquio de Poissy (1561).* Se produjo una confrontación entre calvinistas y jesuitas en el Coloquio de Poissy, cerca de París, que la reina Catalina de Médicis convocó, esperando alejar la guerra entre facciones de católicos y hugonotes [calvinistas en Francia]. Al coloquio, Pío IV envió al P. General Diego Laínez como portavoz asesor del cardenal legado, Hipólito de Este. La delegación calvinista la conducía Beza, colaborador de Calvino en la Academia de Ginebra, e incluía a Pietro Martire Vermigli, a la sazón pastor de la comunidad protestante italiana en Zúrich. Beza expuso la fe reformada (9 septiembre) ante la familia real, el consejo de estado, más de cuarenta obispos y un grupo de teólogos de la Sorbona. El cardenal de Lorena respondió, ocho días más tarde, con una apología católica. La delegación romana llegó antes que los teólogos de ambos bandos, y comenzó (24 septiembre) a tratar de buscar una solución a sus diferencias sobre la naturaleza de la Iglesia, la relación entre la Sgda. Escritura y la fe, la ordenación y la presencia eucarística de Cristo. El

26 septiembre, Vermigli expuso la doctrina de la comunión eucarística, pero sin cambio alguno del pan y vino. Laínez respondió con una larga intervención (*Laínez* 8:759-768) que empezó con la presentación de las objeciones de Roma a celebrar un coloquio doctrinal con herejes bajo los auspicios del Estado; que el foro apropiado era el Concilio de Trento, que estaba a punto de reabrirse. Sobre la Eucaristía, Laínez explicó que el cuerpo glorificado de Cristo está presente sobrenaturalmente en las especies, mediante las cuales renueva la victoria del Calvario en el altar. Beza protestó contra que los calvinistas fueran llamados herejes, y ridiculizó la ponencia de Laínez sobre el memorial eucarístico como pura comedia. Después del debate, Laínez trató con los dirigentes franceses e hizo circular folletos sobre la reforma y el Concilio como el verdadero remedio para las divisiones cristianas (*ib.* 785-805), pero no logró disuadir a la reina de publicar un edicto (enero 1562) de tolerancia limitada de las asambleas de reforma.

Antes de salir para Trento, Laínez participó en otro coloquio (27 enero-11 febrero 1562), en el que defendió el uso católico de imágenes, contra las acusaciones de Beza de que eran innovaciones tardías que marcaban una vuelta a la idolatría pagana. Con todo, en verano 1562, hugonotes y católicos pasaron de la disputa teológica al conflicto sangriento de treinta años de guerra civil en Francia.

b) *Después de Poissy.* Los jesuitas se encontraron con frecuencia con calvinistas franceses en debates teológicos; por Por ejemplo, Antonio *Possevino contra Pierre Viret (Lyón, 1564), Juan *Maldonado contra Louis Capel y Bertrand Loque (Sedán, 1572), Pierre *Coton contra Daniel Chamier (Nimes, 1600), Jean Gonterey contra Pierre Du Moulin (París, 1609), François Véron (jesuita hasta 1620) contra Isaac La Balle (Château de Lindeboeuf, 1618), Gilbert Rousseau contra Charles Daubuz (Nerac, 1624), y Richard Mercier contra David Eustache (1649). Los jesuitas rebatían las posiciones calvinistas repetidamente con argumentos en favor del uso religioso de las imágenes, la invocación de los santos, el sacrificio eucarístico, la presencia real y la existencia de la Iglesia de Cristo como árbitro viviente para resolver las controversias doctrinales.

Confrontaciones más amplias con los calvinistas se dieron en las campañas de misioneros jesuitas en las áreas de influencia calvinista en Francia y los Países Bajos. A comienzos de 1570, Possevino y Olivier *Mannaerts predicaron y catequizaron en Dieppe (Francia), haciendo revivir la práctica cristiana y convenciendo a muchos calvinistas a volver a la Iglesia católica. Por este tiempo, un grupo de seis jesuitas se dirigió a Poitou, donde el catolicismo había sufrido los estragos de ocho años de control hugonote. Las cuatro cartas de Maldonado desde Poitiers (publicadas por Prat) describen sus charlas apologéticas con los estudiantes. Charles Sager y Pierre Lohier predicaron diariamente en Poitiers, con la alegría del pueblo católico, hambriento de religión; mientras que tres jesuitas más trabajaban en aldeas vecinas, como Niort y Saint-Maixent. Los misioneros sostuvieron disputas con los pastores calvinistas, y los relatos que se conservan hablan de muchos que volvieron a la Iglesia por influjo de este apostolado. El peligro de esta clase de misión se hizo evidente con las muertes violentas de Jacques *Salès y Guillaume *Sautemouche (febrero 1592), cuando Aubenas, donde misionaban, cayó en manos de un ejército hugonote. Antes de morir, ambos se mantuvieron firmes, contra los argumentos de los calvinistas, en su confesión de la presencia real eucarística. Ese mismo año, mandó Clemente VIII jesuitas a la «Misión de Holanda», para cuidar de los católicos, cuya fe y práctica religiosa había sido proscrita en las provincias holandesas reunidas bajo los calvinistas.

En Francia, un fruto de este apostolado fue el *Catechisme* (1563) de Emond *Auger, que exponía la doctrina católica con énfasis en los puntos impugnados por los hugonotes. Además, los primeros colegios jesuitas en Francia y Bélgica, entre ellos el de Pamiers (fundado en 1559), se iniciaron para contrarrestar la influencia calvinista en la respectiva región.

La controversia teológica fue el campo de batalla donde numerosos jesuitas combatieron las posiciones calvinistas y sus objetivos. Las *Controversiae* (1586-1593) de Roberto *Belarmino citan casi el doble de textos de Calvino que de Lutero (1642 contra 860), y hacen referencias frecuentes a las posiciones de Vermigli (476 citas), Beza (152) y de calvinistas en general (107). Tópicos cargados con especial argumentación, en relación con la doctrina de Trento, fueron esgrimidos por Belarmino contra Calvino, como del culto de los santos, la gracia y el libre albedrío, y la realidad de la presencia eucarística. Sobre el libre albedrío, donde Calvino apela a san Agustín, Belarmino citó satisfecho la afirmación agustiniana de que nadie que niegue la libertad es católico, y añadió: «*quid clarius...?, ubi tua, Calvine, jactatio?*» (Controversia *De libero arbitrio*, Prefacio).

Muchos jesuitas publicaron obras dialécticas para refutar a los calvinistas y para consolidar la fe católica en tierras desgarradas por la encarnizada lucha confesional de fines del siglo XVI y principio del XVII. François *Coster publicó su *Enchiridion controversiarum* (Colonia, 1585) y su *Apologia Catholica* (Colonia, 1608) sobre la presencia real eucarística, para responder al ataque hecho contra su primer libro por Gomar de Leiden. Carolus *Scribani desenmascaró al enemigo en su *Ars mentiendi* calvinística (Maguncia, 1602), y Louis *Richehome le siguió con *Le pantheon huguenot descouvert et ruiné* (Lyón y otros lugares, 1610). Coton demostró buen conocimiento de la *Institutio* en su antídoto en cuatro volúmenes, *Institution catholique, où est declarée confirmée la verité de la foy. Contre les heresies et superstitions de tout ce temps* (París, 1610); más tarde, volvería su atención polémica a las traducciones bíblicas calvinistas en una obra en folio de 2.242 columnas, *Genève plagiaire ou Vérifications des dépravations de la parole de Dieu qui se trouvent ès Bibles de Gèneve* (París, 1618). Balthasar Chavasse lanzó un ataque de 740 páginas contra la confesión calvinista de La Rochela en *L'antidote de la Confession de*

*Foy des Eglises pretendües reformèes de France* (Lyón, 1616), mientras que Jean *Adam incriminó a Calvino de inconsistencia y mal uso de las fuentes de la verdadera doctrina sobre la predestinación y la gracia en su *Calvin deffait par soi-même et par les armes de S. Agustin qu'il avait injustement usurpées* (París, 1650).

Estos títulos, escogidos entre cientos, sirven para sugerir la profundidad de la tradicional enemistad de los jesuitas con el calvinismo. Las polémicas adoptaron la reflexión crítica de F. Véron, que insistió en la adhesión estricta a los argumentos bíblicos e iniciales patrísticos contra la desviación calvinista de la fe, y no por creencias piadosas u opiniones escolásticas. La polémica posterior fue menos apasionada y no tan marcada por ataques personales. Los temas debatidos se circunscribieron a áreas bien definidas: Biblia, tradición e Iglesia como árbitro de controversias, gracia y libertad, santos e imágenes, la presencia y sacrificio eucarísticos. Pero quedó una hostilidad profunda.

c) *Tiempos modernos*. La revista jesuita *Études* (1909) conmemoró el cuarto centenario del nacimiento de Calvino con un sereno análisis de su conversión a la piedad como más que «una defección vulgar», debida más a propio interés que a una búsqueda de la pureza del evangelio de Cristo. Modernos historiadores han presentado con frecuencia el «siglo de hierro» de Europa (desde el decenio de 1550), como la época en que los calvinistas lucharon contra el poder de España y de la CJ por el dominio político y espiritual. Jules *Michelet describía la «invasión jesuítica» del siglo XVI como una amenaza contra la libertad en toda Europa, a la que, con todo, hombres valientes, formados en líneas ginebrinas, fueron capaces de resistir temporalmente en Francia, y con efectos duraderos en Holanda, Escocia e Inglaterra. Pero un análisis contemporáneo destaca más los rasgos comunes de jesuitas y calvinistas, no sólo en su dedicación a la gloria de Dios, sino también en su riguroso interés por la ortodoxia y su acción planeada y regulada, su adoctrinamiento metódico del pueblo iletrado, el desarrollo de métodos pedagógicos basados en las lecciones de la experiencia y en teorías sociales y políticas que a veces ponían límites a la soberanía y justificaban la resistencia contra excesos tiránicos. Calvinistas y jesuitas fueron agentes inconscientes de la transformación socio-cultural llamada usualmente «modernizacion».

En el acercamiento ecuménico del siglo XX, los jesuitas no han destacado entre los estudiosos católicos por su revaloración comprensiva de la vida y enseñanza de Calvino. El exponente más influyente de la tradición calvinista y reformada, Karl Barth (1886-1968), aceptó un diálogo constructivo con Erich *Przywara en los años veinte, con Henri *Bouillard, a través de su estudio en tres volúmenes (París, 1957), y con Juan Alfaro durante la memorable visita de Barth a la Universidad *Gregoriana en 1966.

TEXTOS: BRAUNSBERGER, *Canisius* 1-8. SOMMERVOGEL 10:621-645 [y Luteranismo].

BIBLIOGRAFÍA: *DTF* 127-130. *Oxford Encycl Reformation* (1996) 1:240-247. BERNARD, P., «La "conversion" de Calvin», *Études* 120 (1909) 5-24, 212-236. BERNARD-MAITRE, H., «Calvin et Loyola», *Bulletin Assoc G. Budé* 6 (1953) 74-85. BLAISDELL, CH. J., «Calvin's and Loyola's Letters to Women: Politics and spiritual Counsel», *Calviniana*, ed. R. V. SCHNUCKER (Kirksville, Mo, 1988) 235-253. DELATTRE 5:568. DESGRAVES, L., *Répertoire des ouvrages de controverse entre Catholiques et Protestants en France, 1598-1685*, 2 v. (Ginebra, 1984-1985). FAVRE-DORSAZ, A., *Calvin et Loyola. Deux réformes* (París-Bruselas, 1951). FOUQUERAY 1-2. *International Calvinism 1541-1715*, ed. M. PRESTWICH (Oxford, 1985). NUGENT, D., *Ecumenism in the Age of the Reformation. The Colloquy of Poissy* (Cambridge, Mass, 1974). OBERMAN, H. A., «Ignatius de Loyola and the Reformation: The Case of John Calvin», *Ignacio de L. y su tiempo* (Bilbao, 1992) 807-818. PRAT, J. M., *Maldonat et l'université de Paris au XVI^e siècle* (París, 1856). RICHGELS, R. W., «The Pattern of Controversy in a Counter-Reformation Classic: The "Controversies" of Robert Bellarmine», *Sixteenth Century Journal* 11 (1980) 3-15. SCADUTO, M., «La Ginevra di Teodoro Beza nei ricordi di un gesuita lucano, L. Pinelli», *AHSI* 20 (1951) 117-142. SCHMITT, P., *La réforme catholique. Le combat de Maldonat (1534-1583)* (París, 1985). SCHURHAMMER, *Javier* 1:980. TENENTI, A., «Ignace, Calvin et l'humanisme», *Ignacio de L. y su tiempo* (Bilbao, 1992) 271-284. *TRE* 7:568-592; 28:404-419.

J. W. WICKS

## IV. ANGLICANISMO

Se intenta situar el esfuerzo apostólico de la misión jesuita en Inglaterra (y Gales) dentro del contexto de los antecedentes religiosos desde sus inicios hasta la *supresión de la CJ en 1773, y después desde su *restauración (1814) hasta la víspera del Concilio *Vaticano II (1962-1965). Debido a la larga historia de represión, el artículo no puede extenderse a mucho más que indicar las restricciones legales, dentro de la cuales los jesuitas vivieron y murieron, y la afiladísima controversia que inspiraron esas estrecheces. Surge el difícil interrogante sobre hasta qué punto se puede identificar la política de un gobierno con las creencias de una Iglesia muy controlada, dado el influjo mutuo de la política y de la religión donde los asuntos eclesiásticos parece que afectan a la seguridad del Estado.

a) *Desde 1580*. La misión jesuita a Inglaterra (y a Gales) comenzó con un pequeño grupo, que incluía a Robert *Persons y a Edmundo *Campion, el cual cruzó el Canal de la Mancha en 1580. Ocupaba el trono Isabel. Hay que advertir que Gales era parte integrante de la Iglesia de Inglaterra hasta que se revocó por un acto del Parlamento en 1914: comenzó una vida separada como provincia de la Comunión Anglicana en 1920.

Al subir al trono Isabel ratificó un Acto de Supremacía que convertía en «alta traición» el reconocer la autoridad del Papa. Un nuevo Juramento de Fidelidad la reconocía a ella como «Gobernadora suprema lo mismo en todas las cosas espirituales o eclesiásticas que en las temporales». Una nueva Acta de Uniformidad proscribió la Misa, restauró el segundo Libro de Oración (Prayer Book) de Eduardo

VI (1552), e hizo obligatoria la asistencia a los servicios religiosos de la Iglesia anglicana. El Ordinal de 1550 del Rey fue restablecido para la consagración de Matthew Parker como arzobispo de Canterbury en diciembre 1559: este Ordinal fue un importante tema de controversia junto con la cuestión de la jurisdicción papal en los siglos posteriores.

Junto con otras leyes anticatólicas, particularmente tras la Bula de Pío V excomulgando a Isabel (1570), se aprobó un «Acta contra los jesuitas, sacerdotes de los seminarios y otras personas desobedientes» (1585), condenando a muerte por «alta traición» a los sacerdotes que se descubrieran dentro de los dominios de la Reina.

La ruptura de la unidad cristiana al tiempo de la Reforma había puesto de manifiesto el problema de las Iglesias nacionales independientes, y el de la relación entre la Iglesia y el Estado. La Iglesia anglicana enfocó estos problemas desde una perspectiva predominantemente luterana, mientras que la Iglesia de Escocia según surgió en 1560 fue estrictamente calvinista. Seguiría estando presente en Escocia una lucha más o menos continua entre la política de los Estuardos de dominación de la Iglesia por el Estado y el principio calvinista de la libertad de la Iglesia de toda ingerencia externa: la clásica teoría de los «dos reinos». Esta lucha haría mártires en los dos campos, en los católicos (incluyendo al jesuita Juan *Ogilvie) y en los presbiterianos.

Bajo el sucesor de Isabel, Jacobo VI (de Escocia) y I (de Inglaterra), que reinó en Inglaterra desde 1603 hasta 1625, se mantuvo su política eclesial, pero con un énfasis mayor en el «derecho divino» de los reyes. En 1603 se pasó un «Acta para la debida ejecución de los estatutos contra los jesuitas, sacerdotes de seminario, etc.», confirmando las leyes penales que ya existían. La así llamada «Conspiración de la Pólvora» de 1605 desencadenó una persecución aún más cruel: el superior jesuita, Henry *Garnet, junto con el P. Edward *Oldcorne y el H. Ralph *Ashley, fueron ejecutados por supuesta complicidad en la conjura. En el mismo año, 1606, el H. Nicolás *Owen, compañero de Garnet, murió por las torturas. Se puso en vigor un nuevo Juramento de Alianza, concebido en tales términos que ningún católico pudiera hacerlo.

En este frígido clima de persecución la estrategia principal de los jesuitas, como la de los católicos en general, fue la del apostolado de la conversión, vinculado al de la atención pastoral del resto fiel. Para este propósito se puso gran énfasis no sólo en la palabra hablada, sino también en la palabra escrita. Las nuevas cátedras de Controversias en los seminarios del Continente (incluido el Colegio Romano, donde Belarmino regentó nueve años la cátedra de Controversias) proporcionó una formidable pericia en este campo. Había una gran disposición, hasta una especie de entusiasmo, por las discusiones sobre temas controvertidos, y esto incluso en la prisión.

Se instalaron imprentas secretas en Inglaterra y en el extranjero, de las cuales emanó una riada de libros que desafiaban la «nueva religión». Éstos eran no sólo tratados apologéticos sino también manuales de devoción para nutrir la vida espiritual de los católicos desprovistos de la piedad tradicional. El «Directorio cristiano» de Persons, descrito como «el tratado de devoción más ampliamente leído en aquella época,» «puesto en camino para provecho de todos los buenos protestantes, con plena aprobación de los censores episcopalianos», gozó de una gran popularidad, que «continuó sin mengua en Inglaterra durante casi doscientos años» (H. Thurston, *The Month*, 82 [1894] 457-476). Los catecismos, como los de Canisio (1555) y Belarmino (1566) fueron factores importantes en el trabajo de la instrucción y de la apologética. El testimonio de los mártires en el patíbulo era apreciadísimo, y sus vidas puestas por escrito servían de inspiración a una comunidad asediada.

Los martirios continuaron bajo Carlos I (1625-1649), destinado él también a ser venerado como mártir en el calendario litúrgico de la Comunión Anglicana. Siguieron los años de la Commonwealth o República de Cromwell (1649-1660), y el triunfo de los puritanos. Aunque las ejecuciones eran escasas, una severa represión de los católicos continuaba vigente.

Bajo Carlos II (1660-1685) tuvo lugar un acontecimiento muy significativo en la historia de la devoción al Sagrado *Corazón de Jesús. En 1676, el jesuita Claudio *La Colombière llegó a Londres como predicador de María de Módena, Duquesa de York, esposa del futuro rey Jacobo II. En su diario de Ejercicios de 1677 consigna lo que había escuchado de Margarita María *Alacoque sobre las revelaciones que había recibido del Señor. Sin duda alguna, la primera predicación de esta devoción en Inglaterra ocurrió en el círculo real, al que discretamente servía La Colombière.

Bajo Jacobo II (1685-1688) la CJ experimentó una breve primavera de tolerancia. En mayo 1687, un colegio, el Royal Hospital del Savoy, se inauguró bajo mecenazgo real. En el mes de marzo siguiente, el día de la Anunciación, se abrió un colegio en Fenchurch Street (Londres), en conexión con una iglesia asignada a la CJ. En Escocia Jacobo fundó un colegio en 1687: las «Reglas de las escuelas del Colegio Real en Holy-Rood-House» se conservan en la Biblioteca Nacional de Escocia, no muy lejos del lugar del colegio, en Holyrood Palace. (Un prospecto semejante para el colegio de Fenchurch Street está impreso en *The Month*, 128 [1916] 264-267).

Las virtudes modernas de la tolerancia religiosa y de la oportunidad educativa se reflejan en este ideario: «... aunque jóvenes de diferentes profesiones [convicciones religiosas], ya sean católicos o protestantes, vengan a estos Colegios; sin embargo, al enseñarles, no se hará distinción alguna, sino que serán enseñados con igual diligencia y cuidado, y todos serán promocionados de acuerdo a sus méritos. No habrá, ni por parte de maestros ni escolares, ninguna intervención para persuadir a alguno a que se aleje de la profesión de su propia religión; sino que habrá toda libertad para que cada uno practique la que le guste, y nadie será menos estimado o favorecido por

ser de diferente religión que otros». Pero eran colegios reconocibles como católicos: «Ninguno reprenderá ni acusará a otro en razón de la religión; y cuando se practique algún ejercicio de religión, como oír Misa, asistir al catecismo, o a la predicación, o cualquier otro, se permitirá a cualquier protestante, sin molestias o problemas, que se ausente de estos ejercicios públicos, si así lo quiere.»

Esta prueba de tolerancia llegó a su fin con la revolución de 1688, cuando Guillermo y su esposa María, hija de Jacobo, le sustituyeron en el trono. Las leyes penales continuaron. Aunque las sublevaciones jacobitas de 1715 y 1745 originaron represión y hostigamiento, se dio una distensión gradual del rigor de las leyes penales (contra los católicos, así como contra los episcopalianos jacobitas). Permaneció la discriminación contra los jesuitas, pero por lo general lograron vivir silenciosamente y sin ser importunados.

La CJ fue suprimida en 1773, pero la provincia inglesa, que había tenido una existencia continua como viceprovincia desde 1619, y como provincia desde 1623, fue reestablecida en 1803, al afiliarse a la CJ que perduraba en la Rusia Blanca. Desde entonces habría una provincia para Inglaterra, Gales y Escocia. Tras la restauración, el interés de la provincia hacia el anglicanismo, sobre todo desde una perspectiva histórica y apologética, se puede medir por el número de artículos relacionados con ese tema, reseñados en la «Bibliografía de la Provincia Inglesa de la CJ, 1773-1953», compilados por Edmund F. Sutcliffe (1957). Estos artículos se pueden encontrar en su mayor parte en la revista *The Month*, fundada en 1864, y bajo auspicios jesuitas desde 1865. *The Heythrop Journal* (desde 1960) y *The Way* (desde 1961) pertenecen a otra época.

b) *Tiempos modernos*. La canonización de los cuarenta *mártires de Inglaterra y Gales en 1970 incluía diez miembros de la provincia inglesa, dos de ellos galeses. Las implicaciones ecuménicas de la canonización fueron analizadas por el Grupo Conjunto de Trabajo que representaba al Consejo Británico de las Iglesias (que incluye entre sus miembros a la Iglesia de Inglaterra, la Iglesia en Gales, y la Iglesia Episcopal Escocesa) y la Iglesia Católica en Inglaterra, Gales y Escocia. El informe de este Grupo (que incluía a jesuitas entre sus miembros) contenía estas recomendaciones (diciembre, 1969): «El Grupo Conjunto de Trabajo espera que los cristianos se esfuercen que la canonización y subsiguiente veneración no lleven a un resurgimiento de lucha y de amargura, sino que por el contrario contribuya a un mayor compromiso ecuménico por parte de todos; asimismo, que los historiadores de las diferentes confesiones (si fuera posible trabajando en colaboración) contribuyan a que sea asequible una información objetiva y comprensible de lo que ocurrió en los siglos XVI y XVII», para que ésta pueda llevar a una historia más ecuménica del futuro.

TEXTOS: SOMMERVOGEL 645-651. ALLISON-ROGERS, *Printed Literature*. CLANCY, T. H., *A literary History of the English Jesuits: A Century of Books, 1615-1714* (San Francisco, 1996). PERSONS, R., *The Christian Directory (1582). «The First Book of the Christian Exercise, appertayning to Resolution»*, ed. V. HOULISTON (Leiden, 1998).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 2/1:253-264. «Anglicanism», *OER* 1:38-44. *DTF* 31-35. CLANCY, TH. H., «Notes on Persons's "Memorial for the Reformation of England" (1596)», *Recusant History* 5 (1959) 17-34. ÍD., «The Jesuits and the Independents, 1647», *AHSI* 40 (1971) 67-90. EDWARDS, F., *Robert Persons: The Biography of an Elizabethan Jesuit* (St. Louis, 1995). HOLMES, P., *Resistence and Compromise. The political Thought of the Elizabethan Catholics* (Cambridge, 1982). JURICH, J. P., «The ecumenical Relations of Victor De Buck with Anglican Leaders on the Eve of Vatican I» (Diss. Université Louvain-la-Neuve, 1988). LONGO, A., «L'«Inghilterra» nella "Istoria" di D. Bartoli» (Diss. Instituto Universitario Orientali, Nápoles, 1996). MCCOOG, TH. M., *The SJ in Ireland, Scotland and England 1541-1588* (Leiden, 1996). *The reckoned Expense. Edmund Campion and the Early English Jesuits*, ed. TH. M. MCCOOG (Woodbridge, 1996).

J. QUINN

## V. PRESBITERIANISMO

Desde los años ochenta del siglo XVI hasta la supresión de la CJ en 1773 hubo una misión jesuita en Escocia, bajo el P. General e independiente de la provincia inglesa. Cuando los jesuitas volvieron a Escocia en 1859, lo hicieron como miembros de la provincia inglesa. Se pretende ilustrar el contexto en que llevaron a cabo su apostolado, tan diferente de aquel en el que los jesuitas ingleses y galeses habían vivido y muerto. La situación religiosa en Escocia era más complicada que la de Inglaterra, ya que fluctuaba entre la teología calvinista de los «dos reinos» (la separación de la Iglesia y del Estado) y la teología erastiana del «derecho divino» de los reyes. La larga y a veces encarnizada batalla entre estas dos teorías tan opuestas han dejado su huella en la escena religiosa de Escocia hasta nuestros días.

a) *Ogilvie*. Una clave para entender el marco de la obra apostólica de los jesuitas en Escocia la proveen las circunstancias del juicio de Ogilvie, ejecutado (1615) en Glasgow por su adhesión al Papado. El juicio se tuvo en los primeros años del primer Episcopado de la Iglesia de Escocia, impuesto en 1610 por Jacobo VI de Escocia (y I de Inglaterra) sobre una Iglesia presbiteriana esquiva, como medio de ejercer control real sobre la Iglesia, y el Estado. Comenzó el segundo episcopado con la restauración de Carlos II, y terminó con el Decreto que establecía el gobierno presbiteriano de la Iglesia en 1690.

Las acusaciones contra Ogilvie fueron consignadas en una pieza de propaganda oficialmente inspirada, y hecha pública sólo después de su muerte: «Una Verdadera Relación del Proceso contra John Ogilvie, Jesuita.» Técnicamente, la acusación decisiva era la de «traición,» y por «traición» fue condenado, no por ninguna acción o maquinación contra la seguridad del Estado o la persona del rey, sino por afirmar la supremacía espiritual del papa, y consecuentemente por no admitir el «derecho divino» del rey en asuntos religiosos: era traición según lo establecía la ley.

Los Parlamentos Escoceses de 1560 (el año que registra el comienzo de la Reforma Escocesa) y 1567 son mencionados en las acusaciones. El primero fue el Parlamento de la Reforma que la reina María de Escocia se negó a ratificar, mientras que el segundo prestó a su promulgación alguna apariencia de legalidad. Estos Parlamentos introdujeron la legislación aboliendo la jurisdicción del papa en Escocia. Pero hasta 1584 no se declaró traición el «negarse a aceptar la autoridad del rey». El decreto decisivo de 1584, citado en la condena de Ogilvie, lo refiere David Calderwood (1575-1650) en su *History of the Kirk of Scotland*: «el Rey, sus herederos y sucesores, por sí mismos o por su consejos, son declarados jueces competentes ante todas las personas espirituales o temporales, en todos los asuntos en los cuales fueren prendidos, citados o acusados a contestar tales cosas como se investigará sobre ellos por nuestro soberano señor y su consejo, y se establece y ordena que nadie rechace el juicio de su Alteza, sus herederos y sucesores o sus consejos... bajo pena de traición». Calderwood, pastor presbiteriano de Crailing y crítico agudo de la política del rey Jacobo, aunque de ningún modo amigo de los católicos, deduce las implicaciones teológicas que esto supone para la Iglesia de Escocia, tan adherida a la soberanía de la Palabra de Dios: «La Palabra de Dios y su misma interpretación, el poder de atar y desatar, o cualquier otra cosa que se pueda llamar espiritual, no se exeptúa» (*History* 4:64). En sólo esa frase se puede ver una profecía de la historia de los futuros problemas en Escocia, y del encarnizado antagonismo entre los que estaban a favor del control estatal de la Iglesia y los que se oponían a él (aun partiendo de posiciones religiosas diferentes) en nombre de su libertad soberana. Pasa a subrayar lo que pudo haber sido un importante factor en el juicio de Ogilvie, ya que el rey estaba luchando en dos frentes, contra la Kirk (Iglesia prebiteriana) y contra los católicos: «Si los jesuitas regresan a casa y encuentran mayor favor ante la justicia en adelante que los demás ministros de esta isla, y los desafía por cualquier punto de religión, ¿qué será de la religión si el Rey o su consejo es juez entonces?» (*ib.* 63s.).

Respecto a los católicos la actitud del rey asumió unos rasgos más amenazadores tras el llamado «Complot de la pólvora» de 1605. En Inglaterra se articuló un nuevo Juramento de Adhesión en 1606, expresado de tal modo que las lealtades seculares y espirituales estaban inextricablemente entrelazadas. Condenado por Paulo V en 1607 y en 1608, era de hecho otro Juramento de Supremacía, reconociendo el poder espiritual real sobre la Iglesia. En Escocia un «Decreto de la Supremacía Real» fue aprobado en 1606: «Su Real Majestad, a quien los estados de este Parlamento, según su obligación ineludible, con la más cordial y fidedigna afección, humildemente reconocen que es monarca soberano, príncipe absoluto, juez y gobernador sobre todas las personas, estados y causas, tanto espirituales como temporales, dentro del dicho reino...» (*ib.* 495). El Juramento de Adhesión de 1607, aunque no estaba formulado del mismo modo que el de Inglaterra, era claramente un Juramento de Supremacía, diseñado contra el Presbiterio y contra el Papado, en apoyo del Parlamento de 1606, que había logrado el nombramiento de obispos en Escocia bajo control absoluto del Rey: «Reconozco a mi antedicho soberano como el único gobernador supremo de este Reino, sobre todas las personas y en todas las causas, y que ningún príncipe extranjero, ni poder, estado o persona, ya sea civil o eclesiástica, tiene jurisdicción alguna, poder o superioridad sobre el mismo.» El rechazo de este Juramento de Adhesión implicaba la pena de «traición» por «rehusar la autoridad del Rey». Con todo, afirmar esa autoridad en asuntos espirituales constituía, para católicos y presbiterianos por igual, negar la misma base de la identidad de la Iglesia. Éste era el dilema ante el que se enfrentaban ambos grupos: cómo declarar su lealtad al rey en asuntos seculares sin comprometer su creencia en una Iglesia independiente.

Éste era el dilema al que se tuvo que enfrentar Ogilvie cuando el Rey intervino en el juicio con preguntas combinadas por una mente sutil para no dejarle escapatoria alguna. El caso se complicó aún más por el marco de la controversia personal entre el rey Jacobo y el cardenal jesuita Belarmino, sobre el espinoso asunto del poder temporal (indirecto) del Papa. Las cuestiones ideadas por el Rey para que Ogilvie las contestase eran un reflejo perfecto de aquella controversia. En una pregunta sobre la facultad del Papa para deponer, se adujo el nombre de Belarmino: ¿podría el Papa, en nombre de la comunidad cristiana, destituir a un rey que actuaba de modo tiránico? El General Claudio Aquaviva había ya prohibido (1610 y 1614) a los jesuitas, bajo severas penas, enseñar «que es lícito a una persona, bajo algún pretexto, matar a reyes o príncipes, o conspirar contras sus vidas».

Confrontado con las preguntas del Rey, Ogilvie prefirió luchar en su propio terreno y no en el del Rey. En el transcurso del interrogatorio había hecho algunas observaciones importantes destinadas a contestar de alguna manera a las preguntas del Rey. Había afirmado su lealtad en los asuntos en los que el Rey pudiera exigir lealtad. Había condenado el *tiranicidio, y corroboró su condena aduciendo la autoridad del Concilio de Constanza. Pero contestar oficialmente a las preguntas del Rey habría sido concederle el derecho a hacer tales preguntas. No eran preguntas que pertenecieran al «foro real». Por ello, eligió evitar lo que pudiera insinuar la competencia de la corte a decidir cuestiones de esta clase, esto es, en materia de fe y de moralidad. Al negarse a contestar, dejó claro el problema: no hipotéticas cuestiones de teología, sino las competencias mutuas de la Iglesia y del Estado. Negó que fuese traición aquello por lo que se le condenaba. «Si fuese traición, sería traición en todos sitios y en todos los reinos. Pero se sabe que no es así». La traición por la que murió fue la doble «traición» de sostener la supremacía espiritual del papa, y de «rehusar» la autoridad del rey en asuntos de religión. Sean cuales fueren las diferencias existentes entre católicos y presbiterianos so-

bre el primer punto (y eran muy grandes), no cabe duda de que católicos y presbiterianos coincidían en el segundo.

La hostilidad constante entre los que apoyaban la autoridad real sobre la Iglesia, y los que defendían la independencia de la Iglesia, estalló durante el reinado del hijo de Jacobo, Carlos I. Cuando se firmaba en Escocia el Pacto Nacional (1638), éste fue un instrumento de protesta, pero de protesta constitucional, no una declaración de rebelión. Pero al empezar la guerra civil en Inglaterra en 1642, tanto los realistas como los parlamentarios hicieron llamamientos a Escocia. En 1643 se forjó una alianza entre el Parlamento inglés y los presbiterianos escoceses en la forma de Liga Solemne y Pacto. La guerra civil se extendió entonces a Escocia. La perspectiva jesuita sobre los problemas a los que se enfrentaban los católicos entonces aparece en la correspondencia editada por William F. Leith.

b) *Tiempos modernos*. Puede acabarse el tema de la situación religiosa diferente en Inglaterra y Escocia, señalando su resultado en el siglo XX. La Iglesia de Inglaterra es la Iglesia nacional establecida por ley, pero para la nación de Inglaterra. Escocia también tiene una Iglesia nacional establecida por ley, pero su establecimiento queda libre de toda interferencia religiosa por parte del Estado. La Iglesia de Escocia ha logrado a través de los siglos lo que la Iglesia de Inglaterra no ha conseguido aún (aunque ha ganado alguna independencia por medio del Sínodo General). Los dos tipos de *establishment* como Iglesia nacional reflejan las historias diversas de Inglaterra y Escocia, y las diferentes situaciones en que los jesuitas tuvieron que trabajar en sus respectivos países.

BIBLIOGRAFÍA: Polgár 2/1:253-260; 3/2:600-603 [S.J. Ogilvie]. «Scotland», *OER* 4:28-31. Calderwoow, D., *History of the Kirk of Scotland*, 8 v. (Edinburgo, 1842-1849). Hay, M. V., *The Blairs Papers (1603-1660)* (Londres, 1929). Johnson, C., «The Scottish Mission, 1560-1793», *Developments in the Roman Catholic Church in Scotland, 1789-1829* (Edinburgo, 1983) 33-44. Leith, W. F., *Memoirs of Scottish Catholics during the XVIIth and XVIIIth Centuries*, 2 v. (Londres, 1909). McCoog, Th. M., *The SJ in Ireland, Scotland and England 1541-1588* (Leiden, 1996).

J. Quinn

## REFUGIADOS.

### I. SERVICIO JESUITA PARA LOS REFUGIADOS (=JRS)

#### 1. Fundación de JRS

Tras una consulta tenida en la curia generalicia de Roma (septiembre 1980), el P. General Pedro Arrupe fundó el JRS, como apostolado moderno, al comprobar que el problema de los refugiados (carta a los superiores mayores, 14 noviembre 1980) «es un desafío a la CJ que no podemos ignorar si queremos seguir siendo fieles a los criterios fijados por San Ignacio y a la llamada de las recientes CCGG 31 y 32. En las **Constituciones* (623) Ignacio habla del bien más universal, de la mayor urgencia, de la dificultad y complejidad del problema humano en cuestión, de la inexistencia de otros que pudieran remediarlo. Por nuestro ideal de disponibilidad y universalidad, por el número de instituciones a que atendemos, y por la animosa colaboración de gran número de seglares que colaboran con nosotros, estamos en privilegiadas condiciones para hacer frente a este desafío... La ayuda que se necesita no es solamente material: lo que especialmente se requiere de la CJ es un servicio humano, educativo y espiritual. Es un desafío difícil y complejo. Las necesidades son dramáticamente urgentes. No dudo en repitir lo que dije en aquella consulta: "creo que nuestra acción en este campo es un apostolado nuevo y de gran actualidad para la CJ, hoy y en el futuro, y del que puede derivarse para la CJ un gran crecimiento espiritual"» (*AR* XVIII [1980-1983] 322-324). Entre los problemas que, según la CG XXXII, requieren una solicitud especial por haber «sido mencionados con frecuencia en los postulados», es «la dura condición de millones de refugiados en busca de un hogar estable, problema para el que pidió especial atención el P. Arrupe» (CG XXXIII, d. 1, n. 45).

#### 2. Objetivos

El P. General fijó los siguientes objetivos para el JRS: *a)* establecer una red de contactos dentro de la CJ con el fin de que pueda planificarse y coordinarse mejor el trabajo existente; *b)* recoger información que pueda conducir a nuevas oportunidades de asistencia a los refugiados; *c)* actuar como central de intercambio entre las ofertas de ayuda de las provincias y las necesidades de organizaciones internacionales y otras agrupaciones; *d)* concienciar a la CJ de la importancia de este apostolado y de las formas que se pueden tomar tanto en los países que los acogen provisionalmente como en los países de destino; *e)* centrar preferentemente la atención de la CJ en los grupos o áreas de que se habla menos y apenas reciben ayuda; *f)* alentar a nuestras publicaciones y centros intelectuales para que investiguen las raíces del problema de los refugiados y se pueda desarrollar una acción preventiva.

#### 3. Un llamamiento a la CJ

Lo hicieron en su primera reunión (23 octubre 1983), quince jesuitas ocupados en el trabajo de JRS en la región de Asia y el Pacífico: «Vivimos y trabajamos entre cientos de miles de refugiados y desplazados en Tailandia, Indonesia, Macao, Malasia, Japón y Filipinas. Insistimos en que esta gente tiene los derechos fundamentales de todo ser humano, de vivir en seguridad y con dignidad y tener voz y voto en determinar su futuro... De una manera u otra, todos somos parte de su sufrimiento. Por tanto, pedimos a nuestros hermanos jesuitas que... se dediquen al cuidado de los refugiados, y a ser instrumentos de reconciliación y cura en un mundo donde esta tragedia ocurre cada vez con más frecuencia.» «La experiencia más profunda del refugiado es su impo-

tencia» en la nación de donde huyó y en los campos de refugiados, y por fin en la decisión sobre su futuro. Arrancados de su propia tierra, tienen necesidad de recobrar su propia identidad y restablecer su puesto en el mundo. Como prisioneros de hecho, su porción diaria es discriminación, falta de autodeterminación, explotación y posible ataque militar. Los refugiados tienen derecho a una información completa y exacta respecto a la elección entre repatriación y nuevo domicilio. Esta labor es responsabilidad de la primera nación en ofrecer refugio, y de toda la comunidad internacional. La protección y asistencia que lleva consigo la posición legal de refugiado es un verdadero derecho, pero muchas naciones no han firmado aún el protocolo de la ONU que lo garantiza. Si eligen domiciliarse de nuevo, tienen derecho a una prolongada asistencia en las dificultades de este tiempo de transición. También en el caso de repatriación merecen los servicios necesarios y la solicitud de la comunidad internacional. Al trabajar a grandes distancias de donde se decide la suerte de los refugiados, se depende de la ayuda de los demás jesuitas. La totalidad del Cuerpo de Cristo supera nuestra impotencia y pecaminosidad, de las que somos conscientes.

Por tanto, hacemos un llamamiento corporativo y sugerimos los siguientes medios para que la ayuda sea efectiva: a) Hacer conscientes de este trabajo a todos los que están entre vosotros. b) Promover domicilios para los refugiados y animar a las naciones huéspedes a que se abran a ello. c) Dar preferencia al problema de los refugiados en nuestros centros de estudio, con conferencias y el fomento de una investigación seria de este problema. d) Apoyar los foros nacionales e internacionales. e) Lograr los servicios de facultades de derecho para que estudien la legislación actual, su implementación y la promoción de justas reformas. f) Disponerse a servir a los refugiados en la propia patria o en el extranjero. g) Promover la firma y ratificacion de los Convenios de Refugiados. h) Enviar ayuda material. i) Animarse mutuamente a orar y reflexionar sobre las causas del problema de los refugiados.

Las palabras de la CG XXXII son importantes: «La solidariedad con hombres y mujeres que viven una vida dura y que son víctimas de la opresión no puede ser la elección de unos pocos jesuitas. Ésta debería ser la característica de la vida de todos nosotros como individuos, así la característica de nuestras comunidades e instituciones» (d. 4, n. 48). Muchos jesuitas dicen que vivir y trabajar con refugiados ha sido una verdadera revelación. Se han dado cuenta qué ricos son, cuánto pueden compartir con los que tienen menos y qué influencia poseen sobre las vidas de la gente. El P. Arrupe, las CCGG XXXIII y XXXIV, y el P. General Peter-Hans Kolvenbach han insistido en que el problema de los refugiados afecta a toda la CJ. Como indicó Jean-Yves Calvez, «el nivel más importante para la realización concreta del compromiso apostólico es la provincia. La provincia es también el nivel al que las orientaciones del P. General se pueden aplicar más inmediatamente, a causa del contacto más próximo entre él y los provinciales, que son su mano derecha en el cumplimiento de la misión de la CJ» (*Los Jesuitas: Hacia la GC XXXIII* [Roma, 1983] 70).

## II. REALIZACIONES

### 1. Respuestas

A lo largo de la historia, jesuitas han acogido a otros jesuitas, desplazados por guerras, revoluciones o destierros. En tiempos de la persecución inglesa, los belgas, franceses y españoles a los ingleses; durante la disolución de la CJ, los de la Rusia Blanca recibieron a ex jesuitas llegados de todo el mundo; durante la revolución francesa, los ingleses, belgas, italianos y españoles a los franceses; durante el *Kulturkampf*, los holandeses y los ingleses a los alemanes; en 1932 los jesuitas portugueses, belgas e italianos acogieron a los españoles; y de 1939 a 1945, alemanes, checos, húngaros y otros pasaron a Francia, España y Portugal, con el fin de quedarse allí o embarcar para América.

En Europa, Canadá, Estados Unidos y Australia, los jesuitas suministran ayuda moral y espiritual a los refugiados, por medio de contactos personales; permiten a uno o varios refugiados que vivan con ellos; les ofrecen becas o medios para que puedan trabajar y estudiar en universidades jesuitas; estimulan a centros de estudio jesuitas para que investiguen más el problema de los refugiados, especialmente sus causas y ramificaciones; «adoptan» proyectos del JRS en Asia, África y Centroamérica; hacen donativos de parte de su excedente anual para el JRS; patrocinan uno o varios refugiados en su provincia para que se domicilien; nombran un coordenador del JRS en la provincia, para promover estas actividades en la provincia.

En Asia, África y Centroamérica, los coordinadores del JRS han sido nombrados por los superiores mayores locales y están a su disposición; los proyectos del JRS son un servicio que se hace a los refugiados por parte de la iglesia local; los coordinadores del JRS son invitados a las reuniones de sus superiores mayores para informarles acerca de los proyectos entre manos y planear futuras iniciativas; se da prioridad a proyectos que vienen directamente del provincial jesuita; el JRS emplea personal, tanto jesuita como seglar, para ejecutar sus proyectos. Pero se recomienda que los jesuitas locales se interesen también en el trabajo de la provincia por los refugiados.

En el JRS trabajan actualmente 62 jesuitas, cerca de 300 seglares y 57 religiosos —con dedicación plena— en 40 países. Algunos datos sobre el año 1994: en la frontera entre Birmania (Myanmar) y Tailandia, con otras ONG (organizaciones no gubernamentales), el JRS trabaja en 30 campos con 75.000 refugiados registrados. En Cambodia monta una fábrica que produce 60 sillas de ruedas al mes, para mutilados de guerra. En Austria ofrece servicio directo y ayuda pastoral a refugiados de Bosnia y Croacia. En Bélgica asiste a los que solicitan asilo, provenientes de Ruanda y Burundi. En Tuzla (Bosnia), se intenta mantener unidos a ortodoxos, católi-

cos y musulmanes. En Berlín, acompaña en la cárcel a los refugiados que van a ser deportados. En Inglaterra llama la atención de la opinión pública sobre los derechos de los refugiados. Las perspectivas de paz en el norte de Irlanda se proponen a la reflexión sobre vías concretas para buscar la paz en otras zonas en conflicto. En EE.UU., la JRS colabora con las organizaciones humanitarias americanas, y en concreto con los haitianos que buscan asilo en Miami. En México, ayuda a 40.000 refugiados guatemaltecos, que esperan a que en su propio país cesen las injusticias, para volver. En Santo Domingo se esfuerza por proteger a los haitianos de ser explotados. En Jamaica colabora con una organización dirigida por una monja franciscana. En Ruanda uno de los primeros asesinados fue Patrick, de JRS. En Tanzania monta una radio para informar a las familias dispersas, sobre sanidad pública y educación. De Liberia la misma JRS ha sido desterrada y en el exilio de la Costa de Marfil atiende a los liberianos que, como ellos, han huido de la guerra civil y las matanzas. En Somalia ha preparado libros de texto para las escuelas de miles de niños refugiados.

D. B. Scholz (†)

2. Un ejemplo de servicio: la «Casa Ricci» de Macao

«Al servicio de los refugiados chinos.» Esta ayuda la inició el P. Luis Ruiz en 1951, con otros jesuitas y seglares voluntarios, como los jóvenes del «Grupo de San Luis». En 1996, el P. Ruiz, con sus 82 años, aparece todavía en el catálogo como capellán de pobres y director de «Caritas». Al principio ayudó a los que huían de la China comunista. Después llegaron los miles de fugitivos de Vietnam en sus barcas. De 1960 a 1966 más de 30.000 necesitados acudieron a la «Casa Ricci»; algunos llegaron a nado y hubo que darles hasta el vestido; a otros, calzado, asistencia médica, alimento, servicios, dinero, y hasta el ataúd. Los que comían diariamente (tres veces) llegaron a 8.000. Se puede decir que durante 20 años se proveyó en «Casa Ricci» a toda clase de necesidades: minusválidos, ciegos, viudas, asilos de ancianos y ancianas, talleres para aprendices, escuelas gratuitas... Se gastaban al mes 50.000 libras de arroz. Una de las casas más pobres de la CJ era una de las que más gastaba para pobres y refugiados. En 1969 el P. Ruiz gastó en servicios y ayudas 84.617 dólares. Su ayuda provenía sobre todo de Roma, de la Congregación para la Evangelización de los pueblos y de la Santa Infancia; de la campaña contra el hambre de España; de un grupo de protestantes de Oxford; del Catholic Relief Service de EE.UU. Pero el verdadero Banco de la Providencia eran los donativos de personas desconocidas y anónimas; de ellas se recibía más dinero que de las grandes asociaciones benéficas y eclesiásticas. El P. Ruiz tenía seis secretarias que escribían agradeciendo todo donativo (aun el más pequeño), comunicando en qué se había empleado, y anunciando otras necesidades. El P. Ruiz se dio a conocer en todo el mundo por un reportaje que apareció en *Reader's Digest*. Los periodistas, a los que les llevó Ruiz por Macao, escribieron después artículos entusiastas sobre su obra. Las obras de asistencia de «Casa Ricci» dieron origen a muchas catequesis (duraban ochos meses, a tres noches por semana) y a muchas conversiones. Quienes habían sido indoctrinados por el comunismo vieron en Macao la caridad predicada con hechos.

TEXTOS: *AR* XVIII (1980-1983) 1136; XIX (1984-1987) 1142; XX (1988-1993) 1018; XXII (2000) 665-682 (ingl.).

BIBLIOGRAFÍA: Calvez, J.Y., «Face à 27 millions de réfugiés», *Chine-Maduré-Madagascar* (Lille, 1997) 1-8. *Guidelines JRS* (Roma, 2000). Feith, D., *Stalemate. Refugees in Asia* (Parkville, Vic., 1988). Mateos, F., «La casa Ricci de Macao», *Jesuitas* (Roma, 1970-1971) 142-151. Raper, M., «The clauses of forced displacement», *Sedos Bulletin* 29 (Roma, 1996) 38-44. *Refugee Survey Quarterly* Ginebra (Suiza). *Refugees: A Challenge to Solidarity* Center for Migration Studies, Staten Island NY. *Servir*, Boletín del JRS (Roma, 1993-). VV, «To the whole Society», *Diakonia* (Bangkok, 1 nov. 1983) 4. Valcárcel, A. - Vella, D., «Imparare dai rifugati - I 20 anni del JRS», *Aggiornamenti sociali* 52 (2001) 60-70. VV, *Italia, Europa e nuove immigrazioni* (Turín, 1990). VV, *Neoliberales y Pobres. El debate continental por la Justicia* (Bogotá, 1993). *Who is a Refugee? A Comparative Case Law Study*, ed. J. Y. Carlier (La Haya, 1997). *World Refugee Survey* 1994. *Anuario de la CJ*, 2000 (108-113).

F. Mateos

**REGALISMO** (=RG). Doctrina y práctica jurídica observada por la monarquía absoluta de la Edad Moderna, que afirma la primacía del Estado sobre la Iglesia dentro de un ámbito no del todo definido y casi siempre conflictivo entre las jurisdicciones civil y eclesiástica. El rey, sobre todo si es católico, a medida que va afirmando su autoridad hacia el absolutismo de derecho divino en el siglo XVII, «pensando como Bossuet», o hacia el despotismo ilustrado del XVIII, «pensando como Voltaire» (el entrecomillado, según el pensamiento de Paul Hazard en *La crise de la conscience européenne*, 1935), siente cada vez más la necesidad, como vicario de Dios para el bien espiritual de su pueblo, o como padre providente para la felicidad de sus súbditos, y siempre para acentuar el poder en todas las parcelas de la administración, de controlar estrechamente a la Iglesia hasta convertirla en una institución nacional, unida a Roma en lo espiritual, pero sumisa a él en lo administrativo, lo jurídico y lo económico. El RG hunde sus remotas raíces en el llamado constantinismo, inicio de la protección (con todas las consecuencias) del Estado a la Iglesia, que se hace más estrecha e interesada en el cesaropapismo bizantino y después en el moscovita. Por lo que respecta a las monarquías occidentales europeas, se potencia a raíz de la pérdida de prestigio del pontificado al final de la Edad Media y sobre todo con las tesis políticas protestantes y con las concesiones de los papas a los reyes de Portugal y de España en orden a la evangelización y gobierno eclesiástico de las nuevas cristiandades de Ultramar.

Para los regalistas no se trataba de un conflicto Iglesia-Estado, sino de dos maneras de gobernar la Iglesia. Nadie discutía al papa su carisma de vicario

de Cristo en lo espiritual, pero llegaban a mermar de tal modo su jurisdicción, que adjudicaban al monarca la casi entera administración de la Iglesia en su reino, con prioridad sobre el papa, demasiado distante, y además jefe de un Estado, cuyas intervenciones más allá de sus fronteras podían tener fácilmente una intencionalidad política y económica, por mucho que se las quisiere colorear de espiritual.

Los monarcas que actúan en clave regalista intentan: *a)* obtener y retener el control de los nombramientos eclesiásticos más importantes; *b)* administrar los bienes de las diócesis en la situación de sede vacante, muchas veces prolongada; *c)* recortar las inmunidades eclesiásticas, tanto personales (fueros y tribunales especiales), como reales (exención de impuestos) y locales (derechos de asilo); *d)* fomentar iniciativas desamortizadoras de los bienes eclesiásticos (por ejemplo, el ducado de Parma desde 1764); e) legitimar los recursos de fuerza («appel comme d'abus» o recurso civil contra la «fuerza» que hacían o se presumía que hacían los jueces y tribunales eclesiásticos); *f)* establecer el «exequatur» o «pase regio» como una aduana que impidiera la publicación de cartas o normas de la Santa Sede que el monarca o su gobierno juzgara lesivas a su prerrogativa real; *g)* acreditar en Roma un «agente de preces» que canalizara y regulara todas las peticiones de dispensas y beneficios de sus súbditos dirigidas a los dicasterios pontificios, así como las correspondientes pagas de tasas; *h)* nacionalizar en lo posible la Iglesia, favoreciendo las doctrinas y los intentos de potenciar la autoridad de los obispos, recortando la del papa, y fomentando la autonomía de los institutos religiosos con respecto a Roma, al favorecer el nombramiento de prepósitos generales del país.

El RG presenta su faz más agresiva desde el último tercio del siglo XVII, en el que se registra la pleamar del *galicanismo en Francia; en la centuria siguiente se hace más enconado el enfrentamiento Iglesia-Estado en todos los Estados europeos, singularmente en los católicos, habida cuenta del ideario de la *Ilustración, de la pérdida de prestigio del pontificado, del apogeo de la monarquía absoluta y del dinamismo de la minoría *jansenista (a la que hay que sumar un considerable número de «jansenizantes») en su vertiente política, partidaria del RG y decididamente antijesuita.

Sin temor a errar, se puede afirmar que la campaña de los gobiernos católicos contra la CJ, su expulsión de Portugal y de los países borbónicos (la disolución de Francia tiene su principio en un «appel comme d'abus»), y su *supresión general se deben a la hipertrofia del RG insuflado por las ideas ilustradas. Era fácil hacer ver a los monarcas que los jesuitas de la segunda mitad del XVI y principios del XVII habían sostenido la teoría política del populismo que subrayaba el protagonismo del pueblo, depositario inmediato del poder que le venía de Dios y delegado en el príncipe sólo mediatamente, y que uno de los ideólogos, Juan de *Mariana, había mostrado su simpatía hacia el *tiranicidio, mientras que Roberto *Belarmino había propugnado la potestad indirecta del papa en las comunidades políticas para fines espirituales, lo que llevó a afirmar a Jacobo I de Inglaterra que los jesuitas eran unos «papistas puritanos».

También algunos obispos, que en la mayoría de los países debían la mitra a su monarca, unían sus quejas al coro de los ilustrados, acusando a los jesuitas de actuar con excesiva independencia y desenfado, apoyándose en la exención de su Instituto. En este aspecto es paradigmática la figura del prelado de Puebla (México), quien, escribiendo (1647) a Felipe IV de España protestaba: «Ministro soy, Señor, de V. M. antes que obispo (y) nunca por la jurisdicción espiritual lastimaré la temporal.» El espantajo de Juan de *Palafox, enemigo visceral de los jesuitas, fue exhumado por los hombres del gobierno de Carlos III, que gastaron gruesas sumas en su proceso de beatificación (inconcluso), que suponía para ellos la legitimación de sus medidas persecutorias contra la CJ. Algunos obispos europeos se alineaban decididamente en contra de lo que ellos estimaban actitud demasiado independiente de la orden. Así el de Barcelona, Josep Climent, escribía a Carlos III: «Por lo que respecta a los jesuitas, están tan llenos o armados de privilegios o exenciones, que se contemplan y obran como exentos de la jurisdicción episcopal, y que presumen y se glorían de tener en la Iglesia más facultades que los mismos obispos.» No se olvide que el episcopalismo «nacional» era uno de los postulados fundamentales del RG. En cuanto a los sacerdotes seculares, en general, veían con buenos ojos las medidas regalistas de los soberanos.

Los jesuitas, motejados en el siglo XVIII de «jenízaros del papa» y que ya habían sido expulsados de Francia (1595-1603) y de Venecia (1606-1637) por su fidelidad a la Santa Sede y por constituir entonces la punta más avanzada del catolicismo militante, no pueden, sin embargo, ser calificados unívocamente de opuestos al RG. Algunos se aprovecharon de su privanza con los monarcas y se pusieron de su parte en el contencioso Iglesia-Estado, para favorecer las obras de la CJ o defenderla de sus enemigos, singularmente contra jansenistas y jansenizantes, cada vez más antijesuitas. Así en Francia, influyeron en Luis XIV, para que él, a su vez, presionara al Papa a publicar la bula *Unigenitus* (1713), y en España, para que fueran condenadas las obras teológicas del cardenal agustino Enrico Noris, contra el parecer de Benedicto XIV. La misma institución de los *confesores reales (en Francia durante casi todo el tiempo de los Borbones y en España desde la entronización de esta dinastía hasta 1755) constituía un trampolín inevitable del aulicismo y del RG, que no sólo contagiaban a los titulares de este puesto de responsabilidad, sino, en repetidas ocasiones, a otros jesuitas de peso en la nación (provinciales, procuradores de negocios). François de *La Chaize, confesor de Luis XIV por treinta y cuatro años, a pesar de la indignación de Inocencio XI, se puso abiertamente de parte del rey en el conflicto de la «regalía» (derecho real de recibir las rentas y hacer los nombramientos de los beneficios en las diócesis vacantes del norte de Francia), ya que estimaba que era un negocio pura-

mente temporal. En carta al P. General Carlos Noyelle, le exponía lo difícil que era obedecer sus órdenes, teniendo en cuenta que un mandato real, por el más antiguo derecho divino y humano, natural y positivo, obligaba en conciencia. De hecho, una parte considerable de los jesuitas franceses eran adictos al galicanismo.

La situación de Austria registra más contrastes. Si, por una parte, los jesuitas de la Corte de Viena participaban de las ideas anticurialistas de Leopoldo I (1657-1705), un pleito ruidoso tenido en tiempos de Carlos VI (1711-1740), a propósito de la cátedra de Derecho Canónico de Innsbruck, hizo patentes los sentimientos del gobierno de Viena contrarios a los jesuitas, al declararse partidario de un profesor que no fuera de la CJ, pues pretendía liberar a los estudiantes «de las máximas perniciosas que trataban de imponer la tiranía del clero en contra de las sanas doctrinas de Covarrubias y Van Espen». Contraste que continúa con María Teresa (1740-1780), soberana tan religiosa como anticlerical y, al mismo tiempo, afecta a la CJ (con Ignaz *Kampmiller, como confesor desde 1735), y aconsejada por enemigos de ella, como Wenzel von Kaunitz y Gerard Van Swieten.

En España el equipo del gobierno de Fernando VI (1746-1759) era de hecho tan regalista como el de Carlos III (1759-1788); la diferencia está en el distinto posicionamento de los jesuitas: antes de 1754, año de la caída en desgracia del marqués de la Ensenada, favorecedor de los jesuitas, cuya permanencia en el poder es coetánea a la de Francisco de *Rávago en el confesonario regio, no vieron con malos ojos la política regalista del ministro y del confesor. Desde esta fecha, el segundo ministerio de Fernando VI, marcadamente antijesuita, que continuó casi íntegramente en los primeros años de Carlos III, y al que se sumó (1765) Manuel de *Roda, inspirador de la *expulsión de 1767, movió a los superiores jesuitas en España a cambiar de campo y a mostrarse más incondicionales defensores de la «Corte de Roma», sobre todo al llegar al pontificado Clemente XIII (1758).

Prueba de este cambio de actitud es el que, en 1753, Pedro *Rodríguez Campomanes, máximo teorizador del RG español y enemigo sin cuartel de la CJ en los años sesenta, dedicara su *Tratado de la Regalía* a Rávago y que, trece años más tarde, en su *Dictamen fiscal*, le acusara de fabricar informes «llenos de imposturas y falsedades que se estimaban lícitas cuando de ellas resultaba provecho a la Compañía de Jesús». Años más tarde, Roda escribía a Floridablanca: «Son muchos los ejemplos que he visto y anotado y pudiera hacer un catálogo de estas inconsecuencias (la Compañía fiel al sumo pontífice y regalista al mismo tiempo). En la causa de Noris, en la bula del ayuno, en la del Corazón de Jesús, hay dictámenes sangrientos de Rávago contra las determinaciones del papa [Benedicto XIV].»

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:689-694. LUGO, J. DE, «Che le Corone [non] hanno ius d'escludere li Cardinali dal Pontificato», ed. E. OLIVARES, *ATG* 47 (1984) 333-344.

BIBLIOGRAFÍA: ALDEA, Q., *Iglesia y Estado en la España del siglo XVII* (Comillas, 1961). BARRIO GOZALO, M., «Madrid y Roma [1750-1800]. La lucha contra las "usurpaciones" romanas», *Rev Historia moderna* 16 (1997) 69-82. BLET, P., *Le Clergé de France et la Monarchie* [1615-1666], 2 v. (Roma, 1959). ÍD., *Le Clergé de France, Louis XIV et le Saint Siège de 1695 à 1715* (Vaticano, 1989). DOMÍNGUEZ ORTIZ, A., «Regalismo y relaciones Iglesia-Estado en el siglo XVII», *Historia de la Iglesia Española*, ed. R. G. Villoslada (Madrid, 1979) 4:74-121. EGAÑA, A., *La teoría del Vicariato español en Indias* (Roma, 1958). EGIDO, T., «El regalismo y las relaciones Iglesia-Estado en el siglo XVIII», *Historia de la Iglesia Española* (Madrid, 1979) 4:123-249. GUITTON, G., *Le Père de la Chaize*, 2 v. (París, 1959): cf. P. BLET, *AHSI* 29 (1960) 55-84. HERA, A. DE LA, *El regalismo borbónico en su proyección indiana* (Madrid, 1963). LETURIA, P. DE, *Relaciones entre la Santa Sede e Hispanoamérica*. I. Epoca del Real Patronato, 1493-1800 (Roma, 1959). MAAS, F., *Der Frühjosephinismus* (Viena, 1969). MURRAY, J. C., «Saint Robert Bellarmine on the Indirect Power», *TS* 9 (1948) 491-535. OLAECHEA, R., *Las relaciones hispano-romanas [1750-1800]. La agencia de preces*, 2 v. (Zaragoza, 1965). RODRÍGUEZ CAMPOMANES, P., *Dictamen fiscal de la expulsión de los jesuitas de España*, ed. J. CEJUDO - T. EGIDO (Madrid, 1977). STELLA, A., *Chiesa e Stato nelle relazioni dei nunzi pontifici a Venezia del XVI al XVIII sec.* (Vaticano, 1964). *Catholicisme* 12:642-646.

I. PINEDO

**REGGIO, Carlo.** Predicador, superior.

N. 10 noviembre 1539, Palermo, Italia; m. 8 octubre 1612, Roma, Italia.

E. 1555, Palermo; o. 1567, Mesina, Italia; ú.v. 17 junio 1576, Catania, Italia.

Tras el noviciado, estudió humanidades en Palermo y las enseñó en Siracusa. Cursadas la filosofía y teología en Mesina, fue llamado (1570) a Roma. Dejó fama de predicador en Chieti (1572), Cosenza (1574), Palermo (1575) y Catania (1576), donde enseñó a los escolares jesuitas de Mesina, refugiados por la peste en el palacio episcopal. Fue rector (1576-1579) en Palermo, visitador (1579) de la provincia de Nápoles y rector (1580-1583) en Mesina. Desde 1584 hasta su muerte, residió en Roma, donde fue provincial (1594-1597), y le sirvió de centro para su predicación en las ciudades principales de la península, como Bolonia, Florencia, Milán, Nápoles y Turín.

Su ingenio, ciencia, voz y calor de palabra, y su gesto y dignidad de presencia, unido a su celo incansable y vida ejemplar, le atrajeron un concurso extraordinario de fieles a sus sermones, y favorecieron la instalación, en varias ciudades, de colegios. A instancias del P. General, Claudio Aquaviva, vertió su experiencia oratoria en *Orator christianus*, que se publicó pocos meses antes de su muerte. R tuvo dos hermanos jesuitas, Pietro (1536-1604) y Vincenzo (1545-1614).

OBRAS: *Orator christianus, in quo e sacrarum litterarum doctrina, Sanctorumque PP. auctoritate ostendit quae concionatoris sint partes ut rite munus illud apostolicum sustineat* (Roma, 1612).

FUENTES: ARSI: *Hist. Soc. 61* 126, *62* 34, 43v, 45v, 47v, 48, 68v, 70v; *Ital. 3* 180; *Rom. 54* 177, *130* 375; *Sic. 2* 21v, *59* 159, 184.

BIBLIOGRAFÍA: AGUILERA 2:24-31. *Chronicon* 2:388, 415, 455, 469-470. *ExSpir* 2:444, 471, 692. *LitQuad* 6:240; 7:191-193. MONGITORE 1:129. SCADUTO, *Borgia*, ver índice. SOMMERVOGEL 6:1586-1587.

F. SALVO (†)

**REGINALDUS, Valère, véase RÉGNAULT, Valère.**

**REGIÓN, véase TERRITORIOS, V.**

**RÉGIS, Jean-Baptiste [Nombre chino: LEI Xiaosi, Yongwei].** Misionero, cartógrafo.

N. 29 enero 1664, Istres (Bouches-du-Rhône), Francia; m. 24 noviembre 1738, Beijing/Pekín, China.

E. 13 septiembre 1679, Avignon, (Vaucluse), Francia; o. 1692, probablemente Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 2 febrero 1697, París, Francia.

Miembro del grupo de jesuitas dirigido por Joachim *Bouvet, el enviado del emperador Kangxi a Luis XIV, llegó a Pekín a fines de 1698. Excelente matemático y astrónomo, se ocupó, a petición del Emperador, junto con João Francisco *Cardoso, Ehrembert Xaver *Fridelli, Romain *Hinderer, Pierre *Jartoux y Joseph de Moyriac de *Mailla, de las mediciones para el atlas jesuita de China. Su viaje le facilitó establecer varias comunidades cristianas y llevar a cabo algún trabajo pastoral.

Al regresar a Pekín a comienzos de enero 1717, preparó el ejemplar definitivo del atlas, que se presentó a Kangxi el año siguiente. Siendo el primer atlas detallado de un país, basado tan extensamente en astronomía, se le ha reconocido como un logro científico de gran significado. R envió una copia a París para que fuese grabada en placas de cobre. A pesar de la persecución del cristianismo bajo el nuevo emperador Yongzheng, se le pidió a R ir al mar Caspio para ultimar los detalles del mapa de la provincia de Shaanxi. Se le conoce también por ser autor de la primera traducción occidental del *Yi Jing* (Libro de los Cambios), uno de los clásicos chinos más antiguos.

OBRAS: *Atlas général de la Chine* (París, 1730-1734). *Y King, antiquissimus sinarum liber quem ex latina interpretatione P. Regis aliorumque ex Soc. Jesu P.P. edidit*, ed. J. Mohl, 2 v. (Stuttgart, 1834-1839).

FUENTES: ARSI: *Francia 19* 82, 393, *20* 69, 199, 338; *Jap. Sin. 134* 417v, *166* 333-339, 398, *167* 42-43, 190-191, 351-352, *168* 35-36, 156-159, *170* 288-289, 385a-386, *171* 33-34, 86, 331-332, *173* 199-200, *176* 142-147, 169-170, *178* 223-225, 292, 341-348, *179* 124-125, 378-383, *182* 52-53, 244-245; *Lugd. 15* 491v, 503v, 515v, 532v, 568v, *22* 200. AMEP: *MS 443* 674. ASJF: *Missioni* no. 3173. BAV: *Borg. lat. 523* 60. BNP: *Mss. fr. 17240* 171-207, *17242* 1-40; *Mss. lat. 10288*. Observatoire, París: *Ms. 151* B, I, 12.

BIBLIOGRAFÍA: CORDIER, *BibSin* 1:183-186, 562; 2:1089; 5:3674. DEHERGNE 213-214. ÍD., *Archives* 23, 57. FANG HAO, *Zhongguo tianzhu jiao shi renwu zhuan* (Biografías de la historia del catolicismo chino), 3 v. (Hong Kong, 1967-1973) 2:298-306. FANG HAO, «Kangxi jian cehui dian qian yu tu kao» (Un examen del mapa topográfico de Yunnan y Kweichow durante el reinado de Kangxi), en *Fang Hao Liushi ziding gao* (Obras completas de Maurus Fang Hao), 3 v. (Taibei, 1969). 2:515-521. FUCHS, W., *Die Jesuiten-Atlas der Kanghsi-Zeit* (Peiping, 1943) 9, 11, 14, 17-18. GAUBIL, A., *Correspondance de Pékin, 1722-1759*, ed. R. Simon (Ginebra, 1970) 984-985. PFISTER 529-536. REMUSAT, A., *Nouvelles mélanges asiatiques*, 2 v. (París, 1829) 2:37-38, 235-236. SOMMERVOGEL 6:1596-1597. STREIT 7:291, 520. *BDCM* 563. *CE* 12:720-721.

J. W. WITEK

**RÉGIS, Juan Francisco.** Santo. Misionero rural.

N. 31 enero 1597, Fontcouverte (Aude), Francia; m. 31 diciembre 1640, La Louvesc (Ardèche), Francia.

E. 8 diciembre 1616, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; o. mayo 1630, Toulouse; ú.v. 6 noviembre 1633, Montpellier (Hérault), Francia.

Miembro de una familia hacendada, asistió al colegio jesuita de Béziers. Hecho el noviciado, estudió retórica casi un año y, después, enseñó gramática durante tres en Billom antes de hacer filosofía (1622-1625) en Tournon. En este último lugar manifestó su celo apostólico, ayudando a los misioneros rurales en los alrededores. Después de enseñar gramática dos años en Le Puy y uno en Auch, empezó la teología (octubre 1628) en Toulouse. Una epidemia hizo que los escolares fuesen enviados al campo, por lo que R no pudo ayudar a los apestados. Con la esperanza de que podría hacerlo si fuera sacerdote, logró permiso del provincial para ordenarse en segundo de teología, lo que significaba renunciar a la profesión. Celebró su primera misa en la fiesta de la Stma. Trinidad, en Toulouse. A fines de año fue a su pueblo natal para arreglar unos problemas familiares, mientras ejercitaba su celo misionero entre sus paisanos, y enseñó (1631-1632) clásicos en el pequeño colegio de Pamiers.

En 1633, empezó su vida de misionero rural en Montpellier, una ciudadela del *calvinismo, donde organizó (1632-1634) obras de caridad e intentó audazmente convencer a las prostitutas a cambiar sus vidas. Más catequista y misionero que predicador, estaba siempre interesado por la instrucción del pueblo y su perseverancia en la fe. Escribiendo (24 junio 1634) el P. General Mucio Vitelleschi al ministro del colegio, dice de R: «Dios bendiga a este padre que obra tantas maravillas por la conversión de los herejes, el socorro de los pobres y el consuelo de los presos».

En la primavera 1634, el joven obispo de Viviers, Louis de Suze, emprendió la visita pastoral de la comarca del Bajo-Vivarais, la primera en medio siglo. Pidió dos misioneros que le acompañasen y preparasen el pueblo para la visita. Se le envió a Jacques Leyssène y R. Esta misión se convirtió para R en una dura prueba, pues su mismo celo, al parecer, suscitó ciertas quejas contra él, incluso de parte del obispo. Por ello, los superiores llamaron a R a Le Puy y le reprimieron severamente. R dejó su justificación enteramente en las manos de Dios. Pronto se desengañaron los superiores, que le enviaron (1635) otra vez al Vivarais asignado al colegio de Aubenas. Junto con el P. Jean Broquin, dio misiones en Cheylard, Privas y sus alrededores. Estas comarcas habían sido arrasadas material y moralmente como resultado

de decenas de años de guerras entre católicos y protestantes, por lo que los misioneros buscaron pacificar los espíritus, reunir los fieles y reavivarles el evangelio. R tomó sobre sí las expediciones más lejanas y duras. Su caridad heroica hacia católicos y protestantes le ganó la admiración de todos. En 1636, fue de nuevo enviado al colegio de Le Puy, donde el obispo le encomendó las «grandes catequesis». Atraía a las multitudes con la sencillez popular de sus explicaciones y la habilidad con que mantenía la atención de los niños, a los que hacía participar en las doctrinas y oraciones por medio de cantos y dramatizaciones bíblicas. Trabajador sin tregua, pasaba horas en el confesonario y aún encontraba tiempo para ayudar a los necesitados, en especial durante el hambre de 1638. Tuvo que sufrir insultos, ser apaleado algunas veces y amenazado de muerte; y más dolorosas para él fueron las contradicciones de un superior que, insoportable también para otros, tuvo que ser relevado de su oficio.

Vivarais, Velay y los confines de Forez —territorios ásperos y montañosos— se beneficiaron de su celo. Tras días llenos de trabajo, pasaba parte de la noche en oración y penitencia. Un bregar tan intenso le llevó a una muerte prematura, a causa de una pneumonía contraída por los fríos de su ministerio navideño en La Louvesc. Fue enterrado en esta aldea montañosa, adonde, después de tres siglos, sigue llegando una multitud de peregrinos para orar junto a su tumba. Clemente XII lo canonizó el 16 junio 1737. Documentación fehaciente rechaza la versión posterior de origen *jansenista de una supuesta expulsión de R de la CJ, poco antes de su muerte (G. Guitton).

BIBLIOGRAFÍA: *BS* 6:1002-1007. *Catholicisme* 6:643. Cros, J.-M., *Saint Jean-François Régis. Son pays, sa famille, sa vie* (Toulouse, 1894). *DHGE* 27:880-884. Dompnier, B., «Les jésuites et la devotion populaire. Autour des origines du culte de St. J. F. Régis», *Les Jésuites parmi les hommes* (Clermont-Ferrand, 1987) 295-308. Fayard, A., *St. J. F. Régis et ses missions rurales. Quelle fut sa véritable vocation?* (Le Puy, 1981). Foley, A., *St. Regis: A Social Crusader* (Milwaukee, 1941). Guitton, G., *Après les guerres de religion. Saint Jean François Régis* (París, 1937; ed. abreviada, 1941; Lalouvesc, 1974). VV., *Jésuites en Haute-Loire* (Le Puy, 1991) 151-211. *Marienlexikon* 5:437s. Martin, D., «Notes sur l'iconographie de St. F. Régis en Nouvelle France», *Journal of Canadian Art History* 9 (1986) 1-27. *NCE* 12:205s. Polgár 3/3:49-52. Sommervogel 6:1598. Tylenda 485-487.

G. Bottereau (†)

**RÉGIS DE GATIMEL, Philippe de.** Ecumenista, superior.

N. 8 junio 1897, Mézoarges (Bouches-du-Rhône), Francia; m. 19 febrero 1955, Buenos Aires, Argentina.

E. 21 noviembre 1914, Lyón (Rhône), Francia; o. 8 septiembre 1926, Lyón; ú.v. 15 febrero 1932, Albertyn, Bielorrusia.

Procedía de la misma familia de San Juan Francisco *Regis. Estudiaba filosofía (1918-1921) en St. Hélier de Jersey (Islas del Canal) cuando escribió (mayo 1920) al P. General Wlodimiro Ledóchowsky, ofreciéndose para el apostolado ruso. Cursó tres años (1923-1926) de teología en Hastings (Inglaterra) y uno en Lyón. Ya antes de ordenarse, había asistido a colonias de vacaciones de hijos de emigrantes rusos en Francia. Hecha la tercera probación en Austria, fue enviado (1928) a Albertyn (Polonia), sede de la misión jesuita de rito oriental, donde fue maestro de novicios de rito bizantino. En 1934 publicó un estudio en Lyón sobre los problemas formativos de los jóvenes jesuitas en Albertyn. El primero era litúrgico: el sacerdote católico de rito oriental debe conocer perfectamente su rito, amarlo sinceramente y practicarlo a la perfección; el segundo, espiritual: ¿debe quizás un jesuita de rito oriental renunciar a la espiritualidad ignaciana como incompatible con el Oriente?; respondía R: «en el noviciado he dado varias veces ejercicios espirituales de 30 días a un auditorio mixto, de jóvenes de rito latino y otros que no tenían ni formación ni hábitos latinos. Pues bien: los orientales entraban más a fondo y con mayor satisfacción espiritual en el clima de los ejercicios»; y concluía: «para hacernos orientales, los jesuitas no tenemos que renunciar a la espiritualidad ignaciana, ya que es la antigua espiritualidad del Evangelio y de los primeros cristianos».

Llamado (1933) a Roma, fue espiritual del *Colegio Rúsico y rector (1934-1940), pero tuvo que dejar Italia durante la II Guerra Mundial, y regresó a Francia. Apenas terminada la guerra (1945), volvió al Rúsico, asimismo como rector. Pero ya de edad avanzada, zarpó (1947) para Iberoamérica, para dedicarse a los rusos de la diáspora. Llegado a Buenos Aires; abrió en un arrabal de la ciudad un colegio para hijos de emigrados, fundó un periódico bilingüe (ruso-español) y estableció una capilla de rito bizantino. Viajó asiduamente por Argentina y el Brasil, para visitar a las familias rusas. En Itú (Brasil), creó (14 marzo 1954) otro centro de apostolado oriental, del que se encargaría Charles *Bourgois. Su entrega le llevó al extremo de sus fuerzas. Contrajo una anemia perniciosa; acogido en un hospital público, por su espíritu de pobreza, no mejoró; cuando sus más íntimos lo trasladaron a una clínica privada, ya era tarde. Al saber su muerte el cardenal Eugène Tisserant, secretario de la Congregación para la Iglesia Oriental, envió una carta de pésame al P. General Juan Bautista Janssens, alabando la labor de R en su acercamiento respetuoso y comprensivo al pueblo ruso.

Su hermano de religión y colega en el Rúsico, Stanislaus Tyskiewicz, lo describe como una persona que se daba sin cálculos ni programas, que no tenía nada de funcionario y sobre todo que nunca subordinaba su desinteresada caridad al proselitismo.

OBRAS: *Chez les Jésuites du rite gréco-slave. La Nouvelle Union et ses méthodes* (Lyón, 1932). *Un problème de formation* (Lyón, 1934).

BIBLIOGRAFÍA: *Memorabilia* 9 (1952-1956) 428s. Poggi, V., «Le travail futur, d'après Philippe de Régis S.J.», *OCP* 58 (1992) 5-21. Id., «Il sogno dell'ex-Rettore del Russicum, Philippe de Régis, S.J. (1897-1955)» *CivCat* (1992-4) 26-37. Tyskiewicz, S., «Obituary», *Eastern Churches Quarterly* 6 (1955-1956) 47s.

V. Poggi

**REGLAS DE LA CJ, véase INSTITUTO, I, D.**

**REGLAS PARA SENTIR CON LA IGLESIA.** Es el documento conclusivo de los *Ejercicios Espirituales* (352-370). Como todo el libro ignaciano, ha sido incluido en el Instituto de la CJ. Pero por la particular relación existente entre el *cuarto voto de los profesos jesuitas con la devoción a la Iglesia jerárquica y, en concreto, a la Sede Apostólica, constituye una componente peculiar del espíritu característico de la CJ. El título con que ordinariamente se le designa es el de este artículo. Procede de la traducción de los *Ejercicios* llamada «Vulgata», hecha un tanto libremente por André des *Freux, que no refleja la mayor riqueza teológica contenida en el título ignaciano del «Autógrafo». En éste no se establece una alteridad de confrontación entre el sujeto y la Iglesia. Se supone que el cristiano vive «en» (dentro de) la Iglesia, como parte de ella, no simplemente «con» (junto, o frente a) ella: Reglas «para el sentido verdadero que en la Iglesia militante debemos tener».

## I. FINALIDAD

La finalidad está indicada en el título. Tratan de orientar la actitud del ejercitante como miembro de la Iglesia que ha de luchar aún («militante») con las dificultades y peligros de esta vida, mientras llega a la patria definitiva del Cielo. Y esto lo hacen indicando la actitud vital que corresponde a la realidad («sentido verdadero») sobrenatural de la Iglesia, Esposa de Cristo y Madre de los fieles, a pesar de su componente humana sujeta a defectos. «Sentido» es aquí para Ignacio, modo de orientarse, criterio nacido de una convicción profunda, asimilada. Como un participio pasivo substantivado del verbo sentir, con toda la riqueza de significado, a la que se acaba de aludir. Se puede, pues, establecer una analogía esclarecedora con el uso del verbo *froneo* y el sustantivo *frónesis* en las epístolas paulinas. Por tratarse de la actitud que corresponde a la realidad sobrenatural de la Iglesia como mediación querida por Dios, se dice que es «sentido verdadero que... debemos tener»; pues es un deber comportarse de acuerdo con la voluntad y designio de Dios.

## II. SU FUNCIÓN

El que estén colocadas al final del libro no quiere decir (como tampoco para las reglas que preceden para distribuir limosnas, para discreción de espíritus, etc.) que se haya de reservar su explicación para el final de la experiencia de los *Ejercicios*. Pero tampoco se excluye esta hipótesis. Pudiera ser el momento más oportuno. Algunos creen que se deben dar a conocer ya en el momento de prepararse a la elección.

Juan Alfonso *Polanco, que se interesó particularmente por las directrices ignacianas sobre los *Ejercicios*, podría conocer el pensamiento de Ignacio sobre este punto. En su *Directorio* no dice cuándo se han de explicar al ejercitante estas reglas; pero sí que conviene darlas particularmente a los que han de vivir entre personas o ambientes sospechosos de doctrinas desviadas o heréticas. La razón es que en ellas se recomienda lo que los herejes o sus favorecedores atacan o desprecian en sus libros, predicación y conversaciones. Las «Reglas» se dan como un antídoto, no sólo para que no yerre la persona al escribir o hablar en público o en privado, sino para que sepa también discernir esas desviaciones en el modo de hablar o escribir de los demás y advierta de ello a otros. El enfoque, por tanto, de su aplicación va más allá del marco de los *Ejercicios*. Fueron muchos los que avisaron y el *Directorio* oficial promulgado por el P. General Aquaviva recogió esa recomendación: también habían de comunicarse en especial a los que trabajan en la pastoral o se dedican a la predicación.

Algunos han relacionado estas «Reglas» con la intención de declarar el n. 170 de los *Ejercicios*, en que, al describir el ámbito al que se puede extender la elección, Ignacio señala sus límites en las cosas «indiferentes o buenas en sí, y que militen dentro de la santa madre Iglesia jerárquica, y no malas ni repugnantes a ella». No se puede negar que existe una relación objetiva; pero la intención ignaciana de estas «Reglas» rebasa ese momento de los Ejercicios. Por otra parte, no pretende abarcar todo el campo de cosas «repugnantes» a la Iglesia en las determinaciones concretas enunciadas en ellas.

## III. SENTIDO HISTÓRICO Y METAHISTÓRICO DE ESTAS REGLAS

Las «Reglas» son dieciocho. Aparece claro que su contenido responde a las situaciones históricas de la vida de Ignacio, en particular entre los años 1524-1540. En ellos ejerció su apostolado en contacto más o menos intenso con los problemas que tocan las «Reglas». Pero, según su modo típico de proceder, no se contenta con dar recetas para casos determinados, sino que ofrece los principios de teología eclesial y los criterios guía, que son aplicables a otros tiempos y circunstancias, si se quiere ser fiel al «sentido verdadero» que en la Iglesia «debemos tener».

Basta un examen no muy profundo para darse cuenta que la redacción de estas «Reglas» no presenta una perfecta unidad de estilo. Lo mismo que el resto de los *Ejercicios*, se puede decir que no fueron escritas todas «de una sola vez». Hasta ahora se solían distinguir dos bloques. El primero (reglas 1-13) habría sido redactado por *Íñigo antes de su salida de París en 1535. Respondería más bien a las preocupaciones antierasmistas de la Universidad de París. Algunos creen que se decidió a escribirlas para contrarrestar las sospechas despertadas contra él por los que le acusaron ante el inquisidor Valentin Liévin. Pero se puede observar que su posición no era circunstancial. Las «Reglas» responden a principios de fe allí expresados y a actitudes muy arraigadas en el espíritu de Ignacio, que guiarán siempre su conducta y sus escritos. Por lo demás, la relación de su temática (visibilidad de la Iglesia, culto, sacra-

mentos, celibato, etc.) con los decretos XV-XVI del concilio de Sens (1528) se puede encontrar con tanta y mayor razón, a propósito de las doctrinas sobre el libre arbitrio y la gracia, la fe y las obras, que entran en el bloque de las «Reglas» (14-18) asignado comúnmente a la época romana de Ignacio. A este segundo bloque se atribuye la intención de oponerse a las doctrinas luteranas leídas en algunos escritos que se divulgaban en Venecia (1536-1537), o escuchadas por los compañeros a algunos predicadores como Augustino Mainardi en Roma (1538). Pero las reglas 14-18 no exponen ni defienden doctrinalmente los puntos de teología católica allí señalados, ni atacan a nadie, sino que indican cómo hablar prudentemente de esos temas (predestinación-actuación humana, fe-obras, gracia-libertad, amor-temor) para no dar lugar a malentendidos o desviaciones de la doctrina y actitud católica, con las consecuencias deletéreas para la vida, que esas desviaciones o errores llevan consigo. Por otra parte, consta que el contacto con las polémicas doctrinales sobre esos temas había sido ya muy intenso para Íñigo en París. Y no sólo allí, donde estaba más capacitado que antes para comprender su importancia teológica, sino aun en Valladolid, Salamanca y Alcalá por lo que toca a algunos de los temas tratados en las «Reglas».

Íñigo fue a Valladolid y Salamanca precisamente en las fechas en que se celebraron las juntas de teólogos, convocados en Valladolid, para calificar algunas proposiciones atribuidas a Erasmo (junio-agosto 1527). El eco de estas discusiones lo tuvo que percibir, al menos en Salamanca, por lo que se lee en su *Autobiografía* (n. 65). Y allí tuvo que dar a examinar sus *Ejercicios*. Entre los temas erasmistas puestos a discusión en Valladolid estaban también las ceremonias, ayunos y abstinencias, celibato, escolástica, indulgencias, culto de los santos (imágenes, reliquias), peregrinaciones, libre arbitrio, etc. Antes, en Alcalá, no pudo Íñigo dejar de sentir el eco del edicto de Toledo contra los alumbrados (23 septiembre 1525). Estaba mandado que se leyese y predicase los domingos al pueblo contra las proposiciones en él condenadas. Y Alcalá estaba bajo la jurisdicción del arzobispo de Toledo. También en ese edicto se trata de las ceremonias externas, de ayunos y abstinencias, de las imágenes, de la oración mental y vocal, de los santos, las bulas, los cánones de la Iglesia, la perfección del matrimonio, la vida religiosa: temas tratados por Ignacio con sencillez y sentido descriptivo en el primer bloque de sus «Reglas». Ello indica que la razón de ambientación histórica de los temas no obligaría por sí sola a retrasar la composición de los dos bloques de reglas a las fechas que se han solido señalar como probables.

Tampoco el cambio del texto antiguo de los *Ejercicios* a la Vulgata (reglas 14-18) en la copia del «Coloniense» (cartujos de Colonia) es de por sí suficiente para probar que esas reglas no estaban todavía escritas por Ignacio cuando Pedro *Fabro partió de Roma en el otoño 1539; primero, porque no todos los textos de una determinada época, cuya copia poseemos, contenían todo lo que Ignacio había escrito ya de los *Ejercicios* para esa época; a unos faltan unas cosas, y a otros otras; segundo, porque no a todos se habían de dar necesariamente las «Reglas» de que aquí se trata. Son especialmente indicadas para los que trabajan en la pastoral, y ese no es el caso de los cartujos. De hecho, la primera etapa de la copia «Coloniense» no contenía ninguna de las «Reglas». Faltaban otras, no sólo las 14-18. El copista interrumpió su copia en la regla 11.ª, dejando sin terminar una frase, el párrafo final de esa regla ¿Por qué este bloque, y no el resto, se copió de la "Vulgata"? Pueden hacerse varias hipótesis. Una de ellas es que el texto dictado o dejado por Fabro en Colonia no contenía esas reglas 14-18; pero de ahí no se sigue que no estuvieran escritas ya por Ignacio. Ni se excluye del todo la posibilidad de que Fabro llevara consigo más de un texto, cuando se atiende a la diversidad de los *Ejercicios*, dados poco después por él, en Amberes, con el texto «Coloniense». Lo cierto es que la traducción latina de los *Ejercicios* de 1541, conocida hoy como *P1*, contenía ya todas las «reglas para el sentido verdadero...». Y que en 1539-1540 hay cartas de Francisco de *Estrada y de Francisco *Javier pidiendo a Roma que les envíen algunas reglas que se han añadido a los Ejercicios o un «traslado de los correptos».

Examinando de cerca la estructura y redacción de estas «reglas», no sólo aparecen dos bloques; se advierte una clara diferencia entre el estilo más arcaico, simple y descriptivo, de las reglas 2 a la 9 inclusive, y el más teológico y argumentativo de las reglas 1 y 10 a 18. En éstas predomina el uso inicial de «debemos» o «no debemos», sobre el constante comienzo «alabar», propio del estilo del grupo 2-9. Este grupo (2-9) refleja en su estilo el de la base más antigua de los *Ejercicios*. En la regla 9 se dice «alabar, finalmente...», lo cual es un indicio de dónde debía de acabar la primera redacción. Las reglas 10, 11 y 18 pudieron tener un principio enunciativo (como las 2-9) con «alabar», completado más tarde por la argumentación que se ve en la redacción definitiva. En la 10: «Alabar así constituciones, comendaciones, como costumbres de nuestros mayores...», pasa a ser así: «Debemos ser más prontos para abonar y alabar...; porque dado que algunas no sean o no fuesen tales...» La argumentación que se lee en las reglas 10-18 denota generalmente un conocimiento de la teología y filosofía escolástica mayor del que se puede suponer en Ignacio antes de su etapa de París. No así los temas enunciados en las reglas 2-9.

La actitud recomendada en la regla 18 sobre el amor y temor de Dios se encuentra ya en la carta ignaciana a Jaime Cazador (12 febrero 1536); la de las reglas 10 y 13 en la dirigida a Teresa Rejadell (18 junio 1536) y en el n. 170 de los *Ejercicios*. Pero las reglas 13 y 1, en su redacción actual presentan un contenido doctrinal teológico en forma resumida y sintética. Se explicarían mejor si se piensa que fueron colocadas en el lugar que ahora ocupan en una etapa posterior de la redacción, que fue la definitiva. La regla 13, por otra parte, muestra con bastante

evidencia una contraposición a la frase de Erasmo en su disputa con Noël Beda (París, 1527): «Neque enim ideo nigrum esset album, si ita pronuntiaret Romanus Pontifex.» La verdad es que Erasmo añadía: «Quod illum scio nunquam facturum» («Yo sé que eso nunca lo hará»). Pero Ignacio prefiere fijarse en la realidad que respalda las decisiones doctrinales pontificias para toda la Iglesia, no en el juicio humano privado, que puede equivocarse pensando que es blanco lo que es negro, o viceversa (en expresión metafórica y paradójica), sobre todo en asuntos como los de fe y designio de Dios que superan nuestra intuición directa. Y ahí es donde apoya su certeza: «... creyendo que entre Cristo nuestro Señor, esposo, y la Iglesia su esposa, es el mismo Espíritu que nos gobierna y rige para la salud de nuestras almas».

La conclusión que parece más probable es que Íñigo, para estas «reglas» como para el resto de los *Ejercicios*, fue recogiendo algunas cosas que «encontraba útiles» y «le parecía que podrían ser también útiles a otros», y «las ponía por escrito». Por lo que toca a la materia del «sentido verdadero que en la Iglesia ... debemos tener», ya en Alcalá y Salamanca pudo tener casi entero el bloque de redacción más arcaica (reglas 2-9), que se extendía probablemente a algunos otros temas (reglas 10, 11 y 18). Fue añadiendo otros temas y argumentaciones en París, y pudo completar la materia en Venecia o Roma, antes de darle la última correción.

La colocación definitiva de las reglas 1 y 13, como su carácter doctrinal teológico de principios, están indicando la intención de Ignacio. No pretendía simplemente dar la respuesta concreta a problemas y actitudes de particular urgencia en ese tiempo, sino señalar que esas respuestas concretas son la consecuencia verdadera, auténtica, de los principios de fe con que se debe aceptar la realidad sobrenatural de la Iglesia.

## IV. CONTENIDO, CRITERIO, PRINCIPIO TEOLÓGICO

No se trata de dar aquí el contenido particular de cada regla. Ignacio enumera prácticas sacramentales, litúrgicas o devocionales, aprobadas y recomendadas por la Iglesia («mandamientos, preceptos de la Iglesia y obediencia de nuestros mayores», *EpIgn* 1:105), criticadas un tanto acerba e indiscriminadamente por algunos en su tiempo; además de las doctrinas, personas o sistemas teológicos reconocidos como autoridad por el Magisterio y gobierno de la Iglesia. Todo ello, para alabarlo y recomendarlo. Su posición es abiertamente contraria a la de los erasmistas o luteranizantes, que ridiculizaban esas prácticas, atacaban a personas, sistemas y doctrinas, y las minaban y contradecían. A él no le importaba tanto saber si el origen de esas críticas o de esas doctrinas desviadas y peligrosas era Erasmo o Lutero. En su tiempo pudo escuchar en París el dicho que Diego de Gouvea, director del colegio Santa Bárbara, atribuía a un franciscano alemán: «Erasmo puso el huevo, Lutero lo empolló.» Le importaba, sobre todo, la confusión y daño que causaban a la fe y práctica cristiana de los fieles. Así lo afirma en las razones que acompaña, y son válidas para toda situación semejante, en cualquier otro tiempo, ante posiciones análogas.

No desconocía Ignacio los abusos de esas prácticas o doctrinas por parte de muchos. Pero no creía que la reacción constructiva fuese una crítica indiscriminada contra el uso, sino alabar el uso correcto recomendado por la Iglesia. Tampoco desconocía la indignidad o malos ejemplos de algunas personas constituidas en autoridad; pero recomienda que de esas malas costumbres se hable «a la mismas personas que pueden remediarlas», no a cualquiera en privado o en público, lo cual engendraría «más murmuración y escándalo que provecho». Era el criterio de actuación que le dictaba su caridad iluminada y discreta. Reconocía la verdad de la predestinación, la necesidad de la fe y de la gracia. Pero advertía el daño que se hacía al pueblo, cuando al insistir unilateralmente en esas verdades, se daba ocasión a que olvidasen la necesidad de las obras, de la aceptación libre de la fe y de la gracia con la cooperación del albedrío humano. Por eso, sus normas requieren que el celo vaya animado de la caridad divina, no de la simple pasión intelectual o del orgullo personal.

La adhesión total de fe al misterio de la Iglesia viviente es lo primordial en esa actitud ignaciana. La Iglesia es la única esposa de Cristo y madre nuestra. Ella es guiada por el Espíritu Santo (regla 13) que Cristo le ha dado, para que la asista en la conducción de los fieles a la salvación eterna, que es su misión. La adhesión a ella es adhesión a «la columna y base estable de la verdad» (1 Tim 3,15). Así quería se le recordase aun al Negus de Etiopía: «Es beneficio singular ser unido al cuerpo místico de la Iglesia católica, vivificado y regido por el Espíritu Santo, que, como dice el evangelista, le enseña toda verdad» (*EpIgn* 8:464s).

Es esa fe viva, gozosa, agradecida, la que dicta las «Reglas para el sentido verdadero que en la Iglesia militante [en la tierra contra las fuerzas del mal y del error] debemos tener». Tal gozo y agradecimiento son los que hacen «tener ánimo aparejado y pronto para obedecer en todo a la verdadera esposa de Cristo nuestro Señor, que es la nuestra santa madre Iglesia jerárquica» (regla 1).

## V. EN LA VIDA DE LA CJ

Los principios de fe, las actitudes y criterios contenidos en estas «Reglas» forman un estilo espiritual que trasciende los *Ejercicios* de Ignacio, y se manifesta en las *Constituciones* y en el Instituto fundado por él. En particular, en la devoción especial a la Sede Apostólica que condujo a los compañeros de Ignacio al cuarto voto de obediencia al Romano Pontífice para las misiones, llamado «nuestro principio y principal fundamento» (*MonConst* 1:162).

Por ello, estas «Reglas» se han considerado como características del espíritu de la CJ. La Congregación General XXXI (1965) recordó (d. 8,3) la ne-

cesidad de ayudar a los jesuitas en formación a adquirir las disposiciones espirituales contenidas en ellas, que se manifestarán en «prontitud para sentir con la Iglesia». La CG XXXII (1974-1975) afirmó que ese espíritu íntacto ha de aplicarse a las situaciones nuevas de la época actual, y que obliga a sentir con la Iglesia más allá del deber estricto del voto de obediencia, y que de ello depende la unión de los ánimos en la CJ (decr. 11,33). Esta última norma ha quedado recogida con el n. 122 del Sumario de orientaciones, que con el título *Vida religiosa del jesuita* pretende expresar «los puntos nucleares de nuestra vida religiosa», publicado por el P. General Pedro Arrupe, para toda la CJ el 31 diciembre 1975.

FUENTES: *AR Index-2* 42; 19 (1984-1987) 1132, 1144; 20 (1988-1993) 1021. KOLVENBACH, *Escritos* 727.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:329-332. CORELLA, J., *Sentir la Iglesia. Comentario a las reglas ignacianas* (Bilbao, 1996). DEMOUSTIER, A., «Sentir commun et créativité dans l'Église. La tradition ignatienne», *Cahiers spiritualité ignatienne* 14 (1990) 187-201. LERA, J. M., «Experiencia de la Iglesia en el libro de los Ejercicios», *Manresa* 68 (1996) 177-187, 305-331. LÖSER, W., «Die Regeln des I. von Loyola zur kirchlichen Gesinnung», *GuL* 57 (1984) 341-352. MADRIGAL, S., «A las fuentes de la romanidad: "nuestra sancta madre Yglesia hierárquica (quae romana est)"», *Las fuentes de los Ejercicios espirituales de S. Ignacio* (Bilbao, 1998) 513-534. MIRANDA, M. DE FRANÇA, «Sentir com a Igreja hoje», *Perspectiva teológica* 18 (1986) 315-342. MOLLA, D., «El "sentido verdadero" en el servicio de la Iglesia, según la CG 34.ª», *EstEcl* 71 (1996) 31-48. RUIZ-JURADO, M., «El texto de los Ejercicios de S. Ignacio» *Manresa* 69 (1997) 171-186. ÍD., «Discernimiento ignaciano del sentido eclesial» *Manresa* 63 (1991) 213-223.

M. RUIZ JURADO

**RÉGNAULT (RÉGNAULD, RÉNAUD, REGINALDUS), Valère.** Moralista.

N. 1549, Usie (Doubs), Francia; m. 15 marzo 1623, Dole (Jura), Francia.

E. 3 octubre 1573, Verdún (Meuse), Francia; o. antes de entrar; ú.v. 17 noviembre 1591, Pont-à-Mousson (Meurthe-et-Moselle), Francia.

Mientras estudiaba en París antes de entrar en la CJ, siguió las clases de Juan *Maldonado y Juan de *Mariana. Tras enseñar filosofía con éxito durante doce años en Burdeos, Pont-à-Mousson y París, su reputación creció aún más como profesor de teología moral en Dole, adonde, por veinte años, llegaron estudiantes, incluso de Alemania y los Países Bajos, para oír sus *«casos de conciencia». Hacia el fin de su vida, cediendo a las instancias de sus admiradores, publicó sus importantes obras de moral. La más famosa es *Praxis fori poenitentialis*, que tuvo varias ediciones; además de un estudio de la práctica penitencial, incluye una completa casuística sobre los mandamientos, sacramentos, etc.

Sus obras, aun olvidadas hoy, sirven para indicar el estado de la teología moral antes de la reacción rigorista del *jansenismo. La casuística de R, íntimamente ligada al sacramento de la confesión, ejerció una gran influencia en la disciplina penitencial de su tiempo, en especial, en Francia. Blaise *Pascal, en sus *Provinciales* (1657), tachó muchas proposiciones de R como ejemplos de la «moral relajada» jesuita. En cambio, San Francisco de *Sales recomendó calurosamente las obras de R en sus *Avis aux confesseurs* y San Alfonso María de *Ligorio lo clasificó entre los autores «clásicos» en teología moral. Actualmente, René Brouillard considera que sólo tendría que rectificarse en los escritos de R su indulgencia hacia el «homicidio como medio para defender el honor y los bienes» (*DTC* 13:2117).

En el confesonario, R acogía con honda misericordia a los pecadores y les inspiraba aborrecimiento al pecado. Venerado por F. de Sales, murió con fama de santidad, siendo su piedad y su rara humildad iguales a su ciencia moral.

OBRAS: *Praxis fori poenitentialis ad directionem confessarii*, 2 v. (Lyóns, 1616). *Compendiaria praxis difficiliorum casuum conscientiae...* (Lyón, 1618). *Tractatus de officio poenitentis in usu sacramenti Poenitentiae* (Lyón, 1618).

BIBLIOGRAFÍA: CARAYON 2:125-129. FOUQUERAY 3:560. GUILHERMY, *Ménologe, France* 1:349-352. HURTER 3:894-895. SOMMERVOGEL 6:1591-1596. *DTC* 13:2115-2117. *LTK* 8:1099. *NBG* 41:859-860.

P. DUCLOS (†)

**RÉGNON, Théodore de.** Profesor, filósofo, escritor.

N. 11 octubre 1831, Saint-Herblain (Loire-Atlantique), Francia; m. 26 diciembre 1893, París, Francia.

E. 7 septiembre 1852, Angers (Maine-et-Loire), Francia; o. 8 septiembre 1867, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 15 agosto 1870, París.

Al acabar el noviciado, le enviaron a enseñar (1854-1864) física a los candidatos para la École Polytechnique en Sainte-Geneviève y en Vaugirard, ambas en París, así como desde 1869 a 1880, después de su teología (1864-1868) en Laval. Paradójicamente, los decretos Ferry de expulsión de 1880 le facilitaron el poder darse a la labor intelectual de investigación y publicaciones sobre filosofía y teología por las que siempre había mostrado gran interés. Su *Bañes et Molina*, así como *Banésianisme et molinisme*, fueron su respuesta a Hippolyte Gayraud, OP. Su obra más importante es, con todo, *Métaphysique des causes*, una extensa exposición, en la que sigue las doctrinas de Tomás de Aquino y Alberto Magno, sobre la cadena de causas segundas que llevan a la Primera Causa. Por fin, sus *Études de théologie positive sur la Sainte Trinité* abrieron camino a los historiadores posteriores de la doctrina trinitaria, en particular a Jules *Lebreton. Críticos certeros como Georges Fonsegrive, Maurice d'Hulst y Henri *Brémond admiraron cómo su poder especulativo crecía en valor gracias a sus escritos, que eran claros, cálidos e imaginativos, si bien un tanto prolijos. Su honradez intelectual le llevó a aceptar las críticas de buen grado.

OBRAS: *Bañes et Molina. Histoire, doctrines, critique métaphysique* (París, 1883). *Banésianisme et molinisme* (París, 1885). *Métaphysique des causes d'après saint Thomas et Albert le Grand* (París, 1886). *Études de théologie positive sur la Sainte Trinité*, 4 v. (París, 1892-1899).

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 227. FERNESSOLE, P., *Témoins de la pensée catholique en France sous la IIIe République* (París, 1940) 85-124. HAMON, A., «Le Père Théodore de Régnon», *LJ* 15 (1896) 281-302, 517-529; 16 (1897) 161-187. POLGÁR 3/3:52. SOMMERVOGEL 6:1602s. *DTC* 16:3876s. *LTK* 8:1101s.

P. DUCLOS (†)

**REGOUT, Robert.** Internacionalista, escritor, víctima de la violencia.

N. 18 enero 1896, Maastricht (Limburgo), Holanda; m. 28 diciembre 1942, Dachau (Baviera), Alemania.

E. 15 enero 1915, Grave (Brabante Norte), Holanda; o. 15 agosto 1927, Maastricht; ú.v. 2 febrero 1930, Nimega (Güeldres), Holanda.

Tras sus estudios en el colegio en Katwijk, comenzó los de derecho en Utrecht, pero poco más tarde entró en la CJ. Cuando terminó la tercera probación en St. Beuno's (Gales), empezó (1929) su docencia en el Canisius College de Nimega, y en 1934 terminó su tesis sobre las guerras justas. A lo largo de su vida, la mayoría de sus escritos versó sobre la cuestión de la guerra y paz. En 1937, fue capellán de la Universidad Católica de Nimega y profesor de la Universidad en 1939. Unas semanas antes de la invasión alemana de Holanda, pronunció su discurso inaugural, «¿Podemos aún tener fe en el futuro del derecho internacional?». El que su respuesta fuera afirmativa, en tiempo de guerra, y su insistencia en la necesidad de sólidas bases morales para el derecho, revelan su propia firmeza moral.

En junio 1940 su habitación había sido registrada por los alemanes, al parecer por un artículo que había escrito sobre el papel de una nación beligerante invasora de otra nación. Fue al principio encerrado en Arnhem (Holanda), luego deportado (16 agosto 1940) a Berlín y, finalmente (julio 1941), al campo de concentración de Dachau. A juzgar por el testimonio de los que le habían conocido en Dachau, la impresión que había hecho entre sus compañeros de prisión fue muy profunda. Agotado por los rigores de la vida en el campo, fue llevado al área del hospital en diciembre 1942, donde falleció. En una biografía corta y muy conmovedora, Piet van *Gestel, él mismo preso en Dachau y la última persona en ver a R vivo, describe su noble historia en prisión.

OBRAS: «Idealisten en realisten in de vredesactie», *Studiën* 110 (1928) 279-296. «Kan oorlogvoeren in onzen tijd nog geoorloofd zijn?», *Studiën* 119 (1933) 189-201, 300-313. *La doctrine de la guerre juste de Saint Augustin à nos jours d'après les théologiens et les canonistes catholiques* (Leyden, 1934). *Is er grond voor vertrouwen in de toekomst van het volkenrecht?* (Nimega, 1940). «De rechtstoestand in bezet gebied», *Studiën* 133 (1940) 469-475.

BIBLIOGRAFÍA: BEUNS, J. J. W., «Vorkämpfer der Völkerverständigung und Völkerrechtsgelehrte als Opfer des Nationalismus. Professor Robert Regout, S.J.», *Friedens-Warte* 46 (1946) 311-316. GESTEL, P. VAN, *In memoriam. Pater Robert Regout, S.J.* (Maastricht, 1947). DE JONG, L., *Het Koninkrijk der Nederlanden in de Tweede Wereldoorlog* (La Haya, 1978) 8a:283, 391. LAPOMARDA, V. A., «The Jesuits and the Holocaust», *Journal of Church and State* 23 (1981) 241-258. POLGÁR 3/3:53. ROTHKRANS, J., *Dachau, Hel en Hemel* ([3]1957) 219-221. RUN, H. V., en *Nijmeegse Gezichten* (1998) 60-69. STRUYKER BOUDIER, C. E. M., *Wijsgerig leven in Nederland, België en Luxemburg 1880-1980* 1: *De Jezuïeten* (Nimega/Baarn, 1985) 198, 272-273. VV, *In nagedachtenis aan Prof. R. W. H. Regout* (Nimega, 1990).

J.-W. SCHNEIDER

**REGUERA, Carlos de la.** Matemático, lexicógrafo.

N. 18 abril 1679, Toledo, España; m. 29 octubre 1742, Madrid, España.

E. 2 diciembre 1694, Madrid; o. c. 1706, Murcia, España; ú.v. 15 agosto 1712, Murcia.

Hechos sus estudios en Murcia, enseñó gramática en Huete y Guadalajara, filosofía (1712-1720) en Murcia, y teología (1720-1723) en Plasencia y Toledo. Desde 1723 fue catedrático de matemáticas en el *Colegio Imperial de Madrid, con el cargo anejo de cosmógrafo mayor de Indias. Perteneció a la Real Academia Española como miembro honorario (1729) y de número (1731), y contribuyó a la redacción del *Diccionario de Autoridades* (letras N, Ri, Ro, Z y voces de varios oficios).

OBRAS: *Los Jóvenes Jesuitas. Puntual Relación de las célebres solemnes Fiestas...* [S. L. Gonzaga y S. E. Kostka] (Madrid, 1728): «Poema Español» p.1-41, 43-70, 71-100, 101-128; «En alabanza de los Señores Poemistas», p.129-135 (cf. Uriarte 3:4196, 4340). «Sobre el género». «Disertaciones sobre el nombre superlativo» (Academia Española, Disertaciones, 2:n.27 y 33).

BIBLIOGRAFÍA: AGUILAR PIÑAL 7:60. LÁZARO CARRATER, F., *El primer Diccionario de la Academia* (Madrid, 1972). PÉREZ GOYENA, A., «Contribución de los jesuitas al Diccionario de Autoridades» *RazFe* 63 (1922) 458-481 [470-472, 474]. SOMMERVOGEL 6:1611s. VÁZQUEZ, F., *Carta necrológica* (Madrid, 1742).

J. ESCALERA

**REGUERA, Manuel Ignacio de la.** Teólogo, escritor espiritual.

N. 6 agosto 1668, Aguilar de Campoo (Palencia), España; m. 28 enero 1747, Roma, Italia.

E. 8 septiembre 1682, Valladolid, España; o. c. 1696, Salamanca, España; ú.v. 15 agosto 1701, Valladolid.

Después de su formación en los colegios de Oviedo y Salamanca, enseñó tres años filosofía y unos veinte teología en Salamanca y en Valladolid, donde se graduó en ambas facultades (1717) y fue catedrático de prima en la Universidad. Desde 1721, residió en Roma como *revisor general de libros y teólogo privado del Cardenal Luis Belluga.

Su obra más personal es la monumental *Praxis theologiae mysticae* (1740-1745). Basada sobre la *Práctica de la teología mística* de Miguel *Godínez, cuya traducción latina reproduce, logró una verdadera suma de teología espiritual, comparable al *Cursus theologiae mystico-scholasticae* (Sevilla, 1720-1740), en seis volúmenes, del carmelita andaluz José del Espíritu Santo, «más orgánico y estructurado» éste, «más depurado y más universal» aquél. Pese a su latín no muy fluido ni elegante, y a la complica-

ción y falta de armonía en la estructura, la obra de R muestra un saber enciclopédico y forma «un grandioso monumento de teología especulativa sobre los problemas fundamentales de la espiritualidad» (E. de la Virgen del Carmen).

R utilizó los manuscritos de Godínez e introdujo en su obra dos escritos originales de éste, que no se encuentran en las ediciones mexicanas de la *Práctica*: el «de la naturaleza y la gracia» y el del «gobierno religioso». Son de particular interés los tratamientos dados a algunas materias, como la contemplación infusa y su relación con la perfección, el del tipo de filosofía compatible con la teología mística, el de la derelicción, su definición del voto de obediencia religiosa (2:840), o el apéndice dedicado a la pobreza.

El benedictino Dom Schram en sus *Institutiones theologiae mysticae* (Augsburgo, 1774) recogió lo que le pareció «mejor y más útil» de la *Praxis*, lo estructuró con un nuevo orden e hizo de su obra un libro clásico en la materia, de gran éxito editorial en el siglo XIX.

OBRAS: *Noticia de la vida, ...del V. H. G. Benete* (Valladolid, 1707). [Declaración colectiva de la Universidad de Valladolid sobre la Bula *Unigenitus*]. *Praxis theologiae mysticae*, 4 v. (Roma, 1740 y 1745). [Respuestas a las censuras del t. 2 por los Revisores Generales], ARSI, FG, *Censurae 673/2, 675*. «Scriptum super doctrinam de probabilitate» (ARSI *Cast 33*, 387-402). «Vita Cardinalis Ludovici de Belluga». [Mss: BUSalamanca 757].

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Cast 19-22*; *Rom 70-72*. ALCOCER, M., *Historia de la Universidad de Valladolid* 6:118. ASTRAIN 7:187. DE GUIBERT, *Espiritualidad*, 275, 302s. *DS Tables* 380. EULOGIO DE LA VIRGEN DEL CARMEN, «Literatura espiritual del barroco y de la ilustración», *Historia de la espiritualidad* (Barcelona, 1969) 2:410-412. MUNTANER, S., «La derelicción en la teología mística de La Reguera» (Tesis Univ. Gregoriana, 1959). ROGUE, L. A., «The Direttorio mistico of J. B. Scaramelli», *AHSI* 9 (1940) 16-39. SOMMERVOGEL 6:1612. URIARTE nn.519, 1335, 1612, 3521, 4194, 5441. VEGA MONTALVO, J. A., «Fr. de la Reguera's Doctrine on Spiritual Direction and its Importance for today» (Tesis Univ. Gregoriana, 1982).

M. RUIZ JURADO

**REHR, Juan, véase ROHR, Juan.**

**REICHLING, Anton.** Lingüista, escritor.

N. 9 julio 1898, Nimega (Güeldres), Holanda; m. 25 mayo 1986, Amsterdam (Holanda Norte), Holanda.

E. 26 septiembre 1918, Grave (Brabante Norte), Holanda; o. 15 agosto 1937, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1940, Amsterdam. Jesuita hasta 1949.

Obtuvo dos doctorados; el primero (1925) con una tesis sobre el pensamiento platónico en el poeta holandés Peter C. Boutens, y el segundo (1935) con la disertación *Het Woord*, un trabajo pionero. En 1939, fue lector no remunerado en la Universidad de Amsterdam para enseñar la «teoría del lenguaje, en especial aspectos de la psicología y filosofía de la lengua». Profesor adjunto desde 1946, fue profesor (1951-1969) de lingüística general en la misma universidad. Tras dejar la CJ, contrajo matrimonio civil.

En Holanda, fue uno de los primeros en enseñar lingüística general, un campo que describió como el estudio de los principios generales que sirven de base a la estructura del lenguage y del uso lingüístico. Dentro del enfoque general del estructuralismo europeo, desarrolló su propia forma de estudio de la lengua orientado pragmáticamente. Puso especial énfasis en la unidad de la lengua, el pensamiento y la acción. No estuvo favorablemente dispuesto hacia la nueva teoría de gramática generativa que había sido desarrollada por Noam Chomsky desde 1957. Más que con sus poco frecuentes escritos, R ejerció notable influjo por medio de las ideas que exponía en sus clases y conversaciones privadas. En 1947, fundó la revista internacional *Lingua*, dedicada a lingüística general.

OBRAS: *Het Platonisch denken bij P. C. Boutens* (Maastricht, 1925). *Het Woord* (Nimega, 1935). *Over essentiële en toevallige grammatica-regels* (Groninga, 1939). *Wat is algemene taalwetenschap?* (Groninga/Batavia, 1947). *Verzamelde studies over hedendaagse problemen der taalwetenschap* (Zwolle, 1961). *Das Problem der Bedeutung in der Sprachwissenschaft* (Innsbruck, 1963).

BIBLIOGRAFÍA: W. S. ALLEN, (ed.), *In Honour of Anton Reichling on the Occasion of His Seventieth Birthday* (Amsterdam, 1968). DIK, S. C., AR, *Jaarboek Koninklijke Nederlandse Akademie van Wetenschappen* (1987) 95-103. STRUYKER BOUDIER 170-172, 273. UHLENBECK, E. M., AR, *Jaarboek Maatschappij Nederlandse Letterkunde* (1986-/87) 110-120. VOORTGANG, *Jaarboeck voor Neerlandistiek* 14 (1995).

P. BEGHEYN

**REIFFENBERG, Friedrich Ritter von.** Historiador, escritor.

N. 16 octubre 1719, Sayn (Renania-Palatinado), Alemania; m. 25 octubre 1764, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

E. 5 octubre 1737, Tréveris (Renania-Palatinado); o. 10 septiembre 1749, Tréveris; ú.v. 2 febrero 1753, Tréveris.

Nacido en una antigua y noble familia, entró en la CJ tras haber logrado su título de maestro en artes. Hecho el noviciado, enseñó (1741-1746) lengua y literatura en Collegium Tricoronatum de Colonia, y fue a Roma para estudiar teología y lenguas clásicas. En Roma, fue miembro de la prestigiosa Accademia degli Arcadi, con el nombre de Mirtisbius Sarpedonius. Su investigación lingüística tuvo como fruto la *De vera atticorum pronuntiatione ad graecos* (Roma, 1750), que originó una viva controversia, ya que defendía que la pronunciación del griego clásico difería mucho de la del griego contemporáneo, en contra de la opinión de varios eruditos de prestigio.

A su vuelta a Alemania, fue tutor de los jóvenes escolares que repasaban filosofía en el noviciado de Tréveris, al mismo tiempo que se dedicaba a la literatura y la historia. Desde 1758 hasta su muerte, enseñó filosofía en el Tricoronatum y continuó escribiendo. Su obra principal fue la primera historia de la provincia del Bajo Rin, cuyo primer volumen (has-

ta 1627) se publicó, mientras que el segundo (hasta 1681) permanece aún en manuscrito. Aunque es una fuente valiosa de información, la obra pierde mérito por su excesiva credulidad, en especial en temas de brujería, y por su estilo demasiado difuso.

OBRAS: *De vera atticorum pronunciatione ad graecos* (Roma, 1750). *Patrum Societatis Jesu ad Rhenum inferiorem poemata selectiora...*, 4 v. (Colonia, 1758). *Historia Societatis Jesu ad Rhenum inferiorem* (Colonia, 1764). *Critische Jesuiten-Geschichte* (Friburgo, 1765).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2:148-149. GUILHERMY, *Ménologe, Germanie* ser. 1, 2:324-325. KOCH 1520. KUCKHOFF, J., *Die Geschichte des Tricoronatums* (Colonia, 1931) 452, 525, 590. SOMMERVOGEL 6:1617-1620. *ADB* 27:689.

K. SCHATZ

**REIFFENSTUELL, Ignaz.** Predicador.

N. 15 octubre 1664, Lilienfeld (Baja Austria), Austria; m. 28 febrero 1720, Viena, Austria.

E. 30 noviembre 1681, Viena; o. 1695, Viena; ú.v. 2 febrero 1699, Viena.

Después del noviciado y los estudios clásicos en Sta. Anna, y la filosofía (1684-1687) en el colegio de Viena, enseñó (1687-1691) un año en Linz, dos en Görz (Gorizia, Italia) y uno en Passau. Mientras estudiaba (1691-1695) teología en la Universidad de Viena, fue prefecto del Pazmaneum. Hecha la tercera probación en Judenburg, fue predicador y prefecto en Krems y predicador de las solemnidades en la iglesia jesuita de Linz. En 1697, regresó a la Universidad de Viena como profesor de ética. Durante los años siguientes, enseñó lógica, física y metafísica y, en 1701, pasó a la facultad de teología para enseñar *controversias. Al mismo tiempo, dirigía los ejercicios de predicación de los teólogos. Trasladado (1705) a la Universidad de Graz, fue decano de la facultad de filosofía, predicador dominical y profesor de Sgda. Escritura. De nuevo a Viena (1707), fue predicador los domingos y días de fiesta en la iglesia de la corte (aneja a la casa profesa). Desde 1710 hasta su muerte, fue predicador de la catedral de S. Esteban. Muchos de sus sermones relativos a sucesos históricos importantes fueron publicados. Sus *Ephemerides Leopoldinae* sobre la vida y reinado del emperador Leopoldo I son un intento de preservar la memoria de importantes acontecimientos de los últimos cuatro decenios, pero apenas pueden considerarse como auténticas obras de historia.

OBRAS: *Ephemerides Leopoldinae...* (Viena, 1701). *Synopsis concionum quadragesimalium* (Viena, 1709). *Das Verweisste, Getröste, und Unterweesene Oesterreicherische Schäfflein...* (Linz, 1711). *Libellus controversicus pro Institutione conversi ad fidem* (Viena, 1712).

BIBLIOGRAFÍA: ENSLE, C., *Die Jesuitenprofessoren an der Wiener Universität (1623-1711)* (Viena, 1971). REDER, F., *Ignaz Reiffenstuell S.J. Eine Untersuchung über sein Leben und die von ihm verfaßten oder ihm zugeschriebenen Werke* (Viena, 1974). SOMMERVOGEL 6:1620-1624. STÖGER, *Scriptores* 296-297. WURZBACH 25:196.

H. PLATZGUMMER

**REIS, João dos, véase KOENIG, Johann.**

**REM, Jakob.** Siervo de Dios. Educador, director espiritual.

N. junio 1546, Bregenz (Vorarlberg), Austria; m. 12 octubre 1618, Ingolstadt (Baviera), Alemania.

E. 20 septiembre 1566, Roma, Italia; o. 16 mayo 1573, Augsburgo (Baviera); ú.v. 29 junio 1587, Ingolstadt.

Hizo sus estudios humanísticos y un año de filosofía en el colegio de Dilinga antes de ser aceptado en la CJ por Jerónimo *Nadal, entonces *visitador en Alemania. Hizo su noviciado en la casa profesa de Roma y pasó al *Colegio Romano (septiembre 1567) para continuar sus estudios. Entonces, conoció la *Congregación Mariana, que le ayudaría a fijar la orientación de su vida. Al forzarle su pecaria salud la vuelta a Alemania (1568), terminó los cursos de filosofía en Dilinga con el grado de maestro. Sus dolores de cabeza le impidieron obtener el de teología.

Antes del sacerdocio, fue prefecto del internado y, después de la ordenación, subdirector. Permaneció en este trabajo casi cuarenta años, aunque en diversos colegios: los de Dilinga (1573-1585), Múnich (1585-1586) e Ingolstadt (1586-1610). Incluso después de ser relevado de sus cargos por su edad, siguió hasta su muerte, entre sus alumnos internos, siempre dispuesto a cualquier ayuda humana o sacerdotal que necesitasen. En este marco, sus dotes naturales pedagógicas y sus talentos espirituales encontraron una amplia salida. Ganada la confianza de los internos, ejercía un profundo influjo sobre ellos. Sus esfuerzos totalmente desinteresados de educación en bien de los jóvenes nobles y de los religiosos contribuyó mucho a la reforma de la Iglesia y de las antiguas órdenes religiosas. La congregación mariana que estableció (1574) en Dilinga fue la primera en Alemania meridional, y siguió activa después de la muerte de R. Lo mismo sucedió con el Colloquium Marianum, que fundó (1595) en Ingolstadt. El Colloquium lo formaba un grupo de congregantes serios, seglares y clérigos, que se obligaban a una especial perfección cristiana. Este grupo elitista, teóricamente problemático, resultó ser un gran éxito, sin duda porque detrás estaba un hombre que vivía lo que pedía a los demás. Muerto con fama de santidad, sus restos fueron exhumados en 1694 y trasladados a la catedral de Ingolstadt en 1935. El proceso de información para su beatificación se terminó en 1949.

OBRAS: *Directiones Mariani Colloquii* (Ingolstadt, 1623).

BIBLIOGRAFÍA: FEURSTEIN, J., *Lebensbild des heiligmässigen P. Jakob Rem, S.J. (1546-1618)* (Bregenz, 1931). HATTLER, F., *Der ehrwürdige P. Jakob Rem, S.J. aus der Gesellschaft Jesu und seine Marienconferenz* (Ratisbona, 1881). HÖSS, A., *P. Jakob Rem, S.J. Künder der Wunderbaren Mutter* (Múnich, 1953). KOCH 1522-1523. KROPF, *Historia* 4:190-207. MAURER, O., *Pater Jakob Rem S.J. Neuen-Tage-Andacht* (Ingolstadt, 1975). METZLER, J., *Ein Apostel der Jugend. Der erwürdige Pater Jakob Rem, S.J.* (Múnich, 1936). POLGÁR 3/3:54-55. SCHNEIDER, B., «Pater Jakob Rem, S.J. (Juni 1546-12. Okt. 1618)», en G. SCHWEIGER, ed., *Bavaria Sanc-*

*ta* (Ratisbona, 1973) 3:312-320. SOMMERVOGEL 6:1704-1705. *DS* 13:337s. *LTK* 8:1221-1222. *Marienlexikon* 5:454s.

F. WULF (†)

**REMOND, François.** Humanista, poeta, orador.

N. 18 octubre 1561, Dijon (Côte-d'Or), Francia; m. 14 noviembe 1631, Mantua, Italia.

E. 12 marzo 1580, Roma, Italia; o. 1588, Roma; ú.v. 2 febrero 1601, Parma, Italia.

Su padre, un consejero del *parlement* de Dijon, envió a sus hijos a estudiar en Roma. En este tiempo, R tuvo como confesor al jesuita Girolamo *Piatti, quien, al ver la formalidad del joven y su gusto por la poesía, le dedicó una oda latina, para invitarlo a dejar la poesía profana. Así lo hizo R, y entró en la CJ, pero no perdió su amor por la versificación. Entre sus obras, se conservan dos poemas dedicados a Piatti, recordando aquella oda decisiva. En 1585 (con sólo veinticuatro años), fue escogido para tener la oración fúnebre en honor de su compatriota, el cardenal Matthieu Cointerel (conocido en Italia como Matteo Contarelli); al año siguiente, dirigió el discurso inaugural del año académico en el *Colegio Romano; en 1593, predicó ante Clemente VIII. Por toda su vida, sus discursos latinos se sucedieron sin cesar. Después, enseñó filosofía en el Colegio Romano, y teología en Padua. A petición de Ranuccio Farnesio, duque de Parma, inauguró (1600) la nueva universidad, y enseñó teología en ella. En 1604, cuando el P. General Claudio Aquaviva envió a varios jesuitas franceses (entrados en Italia) a Francia, R fue con ellos y enseñó teología en Burdeos. De nuevo en Parma por un año (1613-1614), volvió a Burdeos, pero regresó otra vez a Italia, con su salud deteriorada. Trabajó en Piacenza y Mantua, donde murió.

R había enseñado teología escolástica y positiva veintiocho años. Se conservan unas treinta cartas de los padres generales a R, que revelan su temperamento emotivo, don de trato y espíritu religioso. Sus publicaciones incluyen sólo sus poemas y discursos latinos. A lo largo del tiempo, estas obras, que muestran su alma ardiente y delicada, fueron reimpresas varias veces, revisadas y ampliadas. Contrajo la peste mientras asistía a los enfermos y, aunque por un tiempo pareció reponerse, murió poco después. Durante su estancia en Burdeos, secundó al P. Jean de *Bordes, colaborador de Santa Juana de Lestonac en la fundación de la Compañía de María.

OBRAS: *Epigrammata, elegiae et orationes* (Burdeos, 1605). *Orationes* (Lyón, 1605). *Panegyricae orationes XXX* (Piacenza, 1626).

BIBLIOGRAFÍA: SOMMERVOGEL 6:1652-1656. *NBG* 41:964-965.

G. BOTTEREAU (†)

**RENAUD, Marcelo.** Superior, educador.

N. 29 enero 1870, Metabief (Doubs), Francia; m. 22 diciembre 1955, Roma, Italia.

E. 20 septiembre 1890, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 30 julio 1903, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1908, Guadalajara (Jalisco), México.

Entró en la CJ en España, pero adscrito a la provincia de México. Tras el noviciado, fue a México y estudió filosofía dos años en San Luis Potosí (1892-1894) y uno en el colegio de Saltillo (1894-1895). Hizo su magisterio en el colegio de Mascarones en Ciudad de México (1895-1899) y la teología (1900-1904) en Oña.

Gran organizador y educador, con excelentes dotes de gobierno, destacó sobre todo en la consolidación y auge del colegio de Guadalajara (1906-1912). Cuando iba a viajar a Roma como procurador electo, fue nombrado provincial de México (1913-1920), precisamente durante una época de anarquía y revolución en el país, cuando la persecución antirreligiosa destruyó la mayoría de las obras de la CJ. Corriendo serio peligro las vidas de los jesuitas, R les buscó refugio y trabajo en Cuba, Estados Unidos, España, El Salvador y Nicaragua. Amainada (1918) la violencia anticlerical, R fue reabriendo las obras en México. En 1920 fue nombrado *visitador de las misiones de Brasil y luego visitador apostólico (1921-1927) de las diecisiete diócesis de aquel país.

Fue superior (1927-1930) de la misión de Centroamérica, dependiente de la provincia mexicana y viceprovincial (1930-1940) de Brasil Central. Rector (1940-1940) del Colegio Pio Latino Brasileño de Roma, era su espiritual (1948-1955) cuando falleció. Como educador y como superior, destacó por la rara habilidad en combinar la firmeza con la flexibilidad humana. Formó toda una generación de seglares combativos y de jesuitas valientes.

BIBLIOGRAFÍA: GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo XIX*, 99. *Jesuitas... siglo XX*, 384 e índice. *Noticias Prov. México* (1956).

E. PALOMERA

**RÉNAUD, Valère, véase RÉGNAULT.**

**RENAULT, François.** Superior.

N. 3 abril 1788, Ploubalay (Côtes-du-Nord), Francia; m. 8 diciembre 1860, París, Francia.

E. 5 agosto 1819, Montrouge (Hauts-de-Seine), Francia; o. 23 mayo 1812, Saint-Brieuc (Côtes-du-Nord); ú.v. 2 febrero 1830, Avignon (Vaucluse), Francia.

Siendo aún seminarista en Saint-Brieuc, el obispo Jean-Baptiste Caffarelli le hizo su secretario y, después de su ordenación en la diócesis, profesor (1815-1819) de teología en el seminario. Al año de entrar en la CJ, enseñó teología en Montrouge y luego fue rector (1825-1833) del noviciado en Avignon. Por deseos del P. General Juan Roothaan, ayudó a que la CJ restaurada redescubriese los *Ejercicios Espirituales*. Su «Lettre au P. Ravignan sur les Exercices» (1831) se distribuyó profusamente en multicopias. Provincial (1833-1836) de Francia, cuando se creó en ella la provincia de Lyón, fue su primer provincial (1836-1839). Gobernó con una prudente firmeza, enraizada en humildad. Reorganizó las residencias y casas de formación que habían sido disueltas por las proscripciones de 1828 a 1830, fundó (1835) el colegio de Brugelette

(Bélgica) y abrió la misión del Madurai en India. Después, fue superior (1841-1857) en las residencias de Quimper, París y Lille. Se estimaron sus retiros pastorales por la solidez de su doctrina, siendo muy solicitado como director espiritual por las congregaciones de religiosas. En su relación con las Religiosas del Cenáculo, aunque le faltó perspicacia en los años 1836-1838, después se hizo el digno sucesor del abate Jean-Pierre Terme, animando la congregación fundada por Santa Teresa *Couderc. R pasó sus últimos años en París, como padre espiritual en los colegios de Vaugirard y de la calle des Postes.

OBRAS: *Méthodes tirées des Exercices Spirituels de S. Ignace* [con Joseph Barrelle] (Avignon, 1826). *Retraite Spirituelle* (París, 1852).

BIBLIOGRAFÍA: BURNICHON 2:132-136, 276-278. DELATTRE, ver índice. DUCLOS 227-228. GUIDÉE, A., *Notice historique sur le P. F. Renault* (París, 1864). SOMMERVOGEL 6:1661.

P. DUCLOS (†)

**RENÉ, John B.** Misionero, prefecto apostólico.

N. 22 agosto 1841, Montrevault (Maine-et-Loire), Francia; m. 6 abril 1916, Los Gatos (California), EE.UU.

E. 28 septiembre 1862, Angers (Maine-et-Loire); o. 1876, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1881, Limerick, Irlanda.

Tras la teología (1875-1878) en el escolasticado de St. Beuno's, enseñó tres años (1880-1883) en el colegio Sacred Heart de Limerick y, luego, en la escuela *apostólica (1883-1888) de Mungret, de la que fue rector (1885-1888). Marchó a Estados Unidos en 1890 y, el año siguiente, fue el tercer rector del Gonzaga College de Spokane (Washington). Enviado (1895) a Juneau (Alaska), R fue nombrado (1897) prefecto apostólico de Alaska y superior de la misión de Alaska del norte. Cesó de superior en 1902 y de prefecto apostólico en 1904. Desde 1905 a 1915, estuvo de nuevo en Gonzaga College, donde enseñó a los escolares jesuitas, además de ser padre espiritual. Trasladado a Los Gatos, murió al año siguiente.

FUENTES: Archivos, Provincia de Oregón (SJ), Gonzaga University, Spokane, Washington.

BIBLIOGRAFÍA: SCHOENBERG 644. «Father Jean Baptiste Réné», *WL* 47 (1918) 357-359.

L. L. RENNER

**REPETTI, William Charles.** Misionero, científico, escritor.

N. 3 mayo 1884, Washington (D.C.), EE.UU.; m. 1 marzo 1966, Washington.

E. 12 agosto 1907, Poughkeepsie (Nueva York), EE.UU.; o. 29 junio 1921, Washington; ú.v. 2 febrero 1924, Poughkeepsie.

Los superiores reconocieron pronto su talento científico y decidieron enviarlo a hacer estudios especiales para trabajar en el Observatorio de Manila. Todavía estudiaba, como graduado, geofísica en la Universidad St. Louis (Misuri) cuando descubrió un estrato a la profundidad de 973 kilómetros, que desde entonces se llama «discontinuidad Repetti». Llegó a Manila en 1928 y fue director de los departamentos de sísmica y geomagnética del observatorio hasta 1942, cuando la ocupación japonesa suspendió las actividades. R escribió muchos artículos sobre sismología, cuya materia principal era la determinación del epicentro de los terremotos, los microsismos y sucesos históricos de terremotos. Una obra monumental es su *Catalogue of Philippine Earthquakes: 1559-1899*, terminación del trabajo laborioso de los jesuitas precedentes. Se libró de la destrucción en el desorden general de la Guerra del Pacífico y ahora es una referencia fundamental para los terremotos y maremotos. Se interesó también por la historia de Filipinas, un campo que se vio obligado a estudiar por la conexión con su investigación científica. Escribió sobre diversos temas históricos, como Francisco *Javier en las Filipinas, el libro más antiguo de los jesuitas en las islas, el empeño educativo de los jesuitas, etc. Compiló unos *Fasti Breviores of Jesuits in the Philippines: 1859-1930*. Sirve de gran ayuda para los historiadores filipinos su historia manuscrita de la CJ en Filipinas, su *Pictorial Records and Traces of the Society of Jesus in the Philippine Islands and Guam Prior to 1768* (1938). Fue internado por los japoneses durante la guerra en el campo de concentración de Los Baños. Después de su liberación se trasladó a la Universidad Georgetown de Washington, donde fue escritor y archivero hasta su muerte.

OBRAS: «Saint Francis Xavier in Maluco», *AHSI* 5 (1936) 35-56. «The Beginnings of Jesuit Education in the Philippines», *WL* 65 (1936) 242-253. *History of the Society of Jesus in the Philippine Islands (1581-1605)*, 2 t. (Manila, 1938: cf. STREIT 29:333s). *The Manila Observatory* (Washington, 1948). «Catholic Schools in Colonial Maryland», *WL* 81 (1952) 123-134. «Letters of Father J. Pye Neale», *WL* 82 (1953) 238-270. «Georgetown and the Presidents», *WL* 85 (1956) 265-280.

BIBLIOGRAFÍA: HIDALGO, A. - BADILLO, V., *Catalog of Publications of Manila Observatory Personnel* (Quezón City, 1980) 86-91. MACELWANE, J. B., «The R. W. C. Repetti», *Bull Seismol Society of America* 34 (1944) 83s.

V. L. BADILLO

**REPISO MARTÍNEZ DE ORBE, Antonio.** Siervo de Dios. Operario.

N. 8 febrero 1856, Chalco (México), México; m. 27 julio 1929, León (Guanajuato), México.

E. 14 agosto 1893, Zamora (Michoacán), México; o. 20 marzo 1881, México (D.F.), México; ú.v. 15 agosto 1903, El Llano (Michoacán).

Había estudiado en el seminario de la arquidiócesis de México y era sacerdote cuando entró en la CJ. Destinado a la residencia de Oaxaca (1897-1901), fundó (14 enero 1900) con la aprobación de su provincial José *Alzola la congregación religiosa de las Hermanas del Divino Pastor, como ayuda a la labor sacerdotal en colegios, catequesis, ejercicios y misiones. Pasó a la residencia de Puebla (1902-1904) como misionero rural, a la de Chihuahua (1904-1905) y luego por quince años (1905-1920) a Nonoava en Sierra Tarahumara, donde desarrolló un trabajo pasto-

ral, cuyos frutos aún perduran. Superior y párroco (1920-1923) de Tepotzotlán, fue enviado a León, de cuya residencia fue superior (1923-1929) hasta su muerte. Poseía un carisma sobrenatural para la dirección de las almas, a las que atendía en sus necesidades espirituales, pese a la enfermedad y dolores físicos, en especial los que le producía una progresiva llaga cancerosa desde 1902. Aceptó su larga enfermedad como un don de Dios. A petición de arzobispo de México, se ha concedido (1983) el *nihil obstat* para su proceso de canonización.

OBRAS: *Cartas del R.P. A. Repiso* (México, 1962).

BIBLIOGRAFÍA: *DIP* 7:1688 y 3:743. GARCÍA GUTIÉRREZ, J., *Biografía del R. P...* (México, 1956). GÓMEZ PÉREZ, R., *Dolorosa primavera: Vida del P...* (México, 1980). ÍD., *Jesuitas que conocimos y admiramos* (México, 1984). GÓMEZ Y ORTIS, E., *El S.d.D Antonio Repiso, S.I.* (México, 1983). GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas s. XIX*, 385; GUTIÉRREZ, *Jesuitas s. XX*, 666. IGUÍNIZ, *Bibliografía*, 449. MEDELLÍN ORTIZ, D., *Veinte Mexicanos Canonizables* (México, 1985). MORA ROMERO, A. L., *Vidas Ejemplares. Antonio Repiso* (México, 1993). *Noticias Prov. México* (1924-1929). OCAMPO 321. POLGÁR 3/3:55. *BSApp* 1127. *Posiciones y artículos sobre la fama de santidad* (México, 1975).

E. PALOMERA

**REQUEJO, Valeriano.** Humanista, lexicógrafo.

N. 14 abril 1621, Cuenca de Campos (Valladolid), España; m. 25 enero 1686, Villafranca del Bierzo (León), España.

E. 1 mayo 1640, Villagarcía de Campos (Valladolid); o. c. 1651; ú.v. 21 junio 1657, Villagarcía.

Durante veintiséis años se dedicó a la enseñanza de la gramática y la retórica en Pamplona, Segovia y Villagarcía (1656-1667); luego se ocupó en ministerios sacerdotales. Su *Compendio* se hizo famoso como las «Platiquillas de Aurelio» (por el seudónimo) o «Platiquillas de Villagarcía». El *Thesaurus*, aprobado ya (1684) para su publicación, es una continuación ampliada del *Thesaurus verborum...* de Bartolomé *Bravo y de Pedro de *Salas; alcanzó treinta y seis ediciones hasta 1843.

OBRAS: *Syntagma Grammaticum* (Valladolid, 1658). *Compendio para saber escogidamente latín* (Bayona, 1669). *Frases escogidas de los verbos* (Pamplona, 1669). *Thesaurus hispano-latinus* (Salamanca, 1729).

BIBLIOGRAFÍA: PÉREZ PICÓN, C., *Un colegio ejemplar de Letras humanas en Villagarcía de Campos* (Santander, 1983) 121-123. SOMMERVOGEL 6:1669; 12:737. URJARTE 1:400, 402, 906; 2:2128.

J. ESCALERA

**REQUENO Y VIVES, Vicente.** Crítico histórico-artístico.

N. 4 julio 1743, Calatorao (Zaragoza), España; m. 17 febrero 1811, Tívoli (Roma), Italia.

E. 2 septiembre 1757, Tarragona, España; o. c. 1768.

A pesar de haber entrado en la CJ a los catorce años, había estudiado ya la retórica y probablemente un año de filosofía. Completó sus estudios humanísticos en Tarragona y enseñó la gramática en Huesca (1760-1763). Concluyó el trienio de filosofía en el colegio de Calatayud, cuando en el vecino colegio de nobles enseñaba matemáticas Ignacio *Campcerver (cuya influencia en sus orientaciones científicas es posible, aunque no probada). Cursaba el segundo año de teología en Zaragoza cuando sobrevino la *expulsión (1767) a Córcega y a Ferrara. Tras la *supresión de la CJ (1773) se estableció en Bolonia, donde fue miembro de la Accademia Clementina por sus estudios sobre las bellas artes.

Éstas, tomado el nombre en su sentido amplio, fue el campo en que más sobresalió, llevado de su versátil y agudo ingenio, si bien como tantos otros comenzó allí sus publicaciones con un opúsculo de *Poesie* de ocasión (1783). La obra que en vida le procuró más fama fue su serie de *Saggi* de carácter a la vez técnico histórico-estético *sul ristabilimento dell'antica arte de' greci e de' romani pittori* (Venecia, 1784), deteniéndose en la pintura a la cera y al encausto (basada, según él, en la cera púnica). La obra le procuró algunas polémicas muy dieciochescas, cuyos temas afloran en su segunda edición, publicada en dos tomos en la imprenta real de Parma (1787-1788) por influencia de su paisano diplomático José Nicolás de Azara. Paralelo en su título y en su metodología es el *Saggio sul ristabilimento dell'arte armonica de' greci e de' romani cantori* (ib., 1798), tema en el que estaba también trabajando su compañero de exilio Esteban de *Arteaga.

Entre ambas obras se sitúan otras dos, más curiosas: sus *Principi, progressi, perfezione, perdita e ristabilimento dell'antica arte di parlare da lungi in guerra* (Turín 1790, ib., 1795; trad. esp. Madrid, 1795), y la que es como una ampliación de la misma, su *Scoperta della chironomia ossia dell'arte di gestire con le mani* (Parma, 1797), cuyo interés ha resucitado en nuestros días por el que suscita la nueva semiótica (reedición de Palermo 1982, presentada por Giovanni R. Ricci).

Vuelto a España en tiempos de Carlos IV colaboró con la Real Sociedad Económica Aragonesa de Amigos del País, cuyas medallas antiguas inéditas estudió y publicó (Zaragoza, 1800). Tras su segundo exilio se estableció en Roma, donde volvió a algunos de sus temas predilectos: el perfeccionamiento del tambor y su importancia en las guerras (Roma 1807, en los bélicos tiempos de Napoleón) y unas *Osservazioni sulla chirografia, ossia antica arte di stampare a mano* aun antes de Gutenberg (ib., 1810).

Dio a luz también allí (1804) unos *Esercizi spirituali* centrados en el Sagrado Corazón, y a su muerte dejó una larga serie de obras inéditas, la mayor parte de ellas perdidas, sobre elocuencia, psicología, física y teología.

FUENTES: ARSI *Hisp 147*; *Arag 13-15*; *Vitae 63*, 298-302v. AEER, 3:97, 275, 286. APUG y APUG, FC; BNR, *Ges.* [diversos mss].

BIBLIOGRAFÍA: AGUILAR PIÑAL 7:83. ASTORGANO, A., *El Abate V. R. y V., restaurador de las artes grecolatinas* (Zaragoza, 1997). BATLLORI, *Cultura* 688; *O.C.* 10. CASCÓN, *M. Pelayo* 609. DIOSDADO CABALLERO 239s; 2:87. LATASSA, *Escritores aragoneses* 3:34-37. MASDÉU, J. F., *Requeno, il vero inventore*

*delle più utili scoperte della nostra età. Raggionamento letto da lui nel 1804 in una adunanza de' filosofi* (Roma, 1806). MENÉNDEZ PELAYO, M., *Historia de las ideas estéticas en España*, en *O.C.* (Madrid-Santander, 1962) 3:647-649, 542-544. RICCI, G. R., *o.c.*, Introd.: *AHSI* 56 (1987) 195s. SOMMERVOGEL 6:1670-1672; 9:802. TODA, *Itàlia* 3:443-446.

M. BATLLORI

**RESENDE (REZENDE), Carlos de [Nombre chino: GAO Shangde, Huaiyi].** Misionero.

N. 4 noviembre 1664, Lisboa, Portugal; m. 5 febrero 1746, Beijing/Pekín, China.

E. 18 febrero 1680, Lisboa; o. antes de 1695, Portugal; ú.v. 15 marzo 1699, Zhengding (Hebei), China.

Hizo los estudios normales y obtuvo el título de maestro en artes. Enseñó dos años humanidades y tres, retórica, antes de embarcarse para China en 1695. Llegado el 13 noviembre 1696, fue misionero en Zhengding por veintiocho años. Bajo su cuidado tenía dieciséis iglesias esparcidas por una amplia zona, que incluía Baoding. En 1711, intentó ir a la provincia de Liaodong para visitar a los 3.000 cristianos de la región, que estaban sin sacerdote, pero no lo logró por estar la provincia bajo los manchúes, que mantenían a todos los extranjeros fuera de su territorio. El 9 octubre 1711, Juan V de Portugal le propuso para obispo de Xi'an en la provincia de Shaanxi, pero Clemente XI rehusó elevar Xi'an al rango de diócesis. R fue viceprovincial de China (1722-1725) y, cuando la persecución del cristianismo se hizo más intensa (1725) bajo el emperador Yongzheng, fue llamado a Pekín, donde pasó sus veintidós años restantes de vida. Aunque asociado a la Comisión de Astronomía, R no era matemático. En Pekín, fue sucesivamente superior de dos residencias jesuitas (Nantang o Iglesia Sur y Dongtang o Iglesia Este) y continuó su labor visitando los puestos de misión alrededor de la capital. Aún a la edad de ochenta años trabajaba como misionero. Se le respetó mucho como superior por su sencillez, afabilidad y prudencia.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 214-215. PFISTER 483-484. STREIT 7:78, 260.

J. SEBES (†)

**RESIDENCIA, véase CASAS, I, 2.**

**RESTAURACIÓN, véase COMPAÑÍA DE JESÚS, III, y AMÉRICA HISPÁNICA, XIII.**

**RESTIVO, Pablo.** Misionero, lingüista, editor.

N. 30 agosto 1658, Mazzarino (Caltanissetta), Italia; m. 11 enero 1740, Candelaria (Misiones), Argentina.

E. 20 abril 1677, Palermo, Italia;o. ca. 1688, Palermo; ú.v. 15 agosto 1694, Candelaria.

Acabado su curso normal de estudios en Sicilia, fue destinado a la provincia del Paraguay y llegó a Buenos Aires el 6 abril 1691 en la expedición del P. Antonio Parra. Después de trabajar en la reducción guaraní de Candelaria (1691-1700), fue rector (1701-1705) del colegio de Tarija (Bolivia) y pasó (1706-1714) a las misiones chiriguanas dependientes de este colegio. Fue rector (1715-1718) del colegio de Salta (Argentina), superior (1719-1721) de las misiones guaraníes y rector (1722-1724) del colegio de Asunción (Paraguay). Al ser expulsados los jesuitas de Asunción durante la rebelión de José de Antequera, volvió a las reducciones guaraníes de Santa María Mayor (1724-1732) y Candelaria (1733-1740), donde murió.

Perito en la lengua guaraní, reeditó en las imprentas de las misiones el *Arte de la lengua guaraní*, del P. Antonio *Ruiz de Montoya, ampliada con anotaciones y apéndices propios, y dos obras del catequista guaraní Nicolás Yapuguay, *Explicación del catecismo* y *Sermones y ejemplos*.

OBRAS: *Manuale ad usum Patrum Societatis Iesu qui in reductionibus Paraquariae versantur. Ex Rituali Romano et Toletano decerptum* (Loreto, 1721). *Exhortationes breves ad usum confessariorum pro excitando in poenitentibus dolore* (Loreto, 1721). *Brevis linguae guarani grammatica*, ed. C. Seybold (Stuttgart, 1890).

FUENTES: ARSI: *Paraq. 4/II* 430, 443v, 508v, *23* 86; *Sic. 74* 47, *75* 47, *80* 135; *Hisp. 20* 48.

BIBLIOGRAFÍA: AYROSA, P., *Apontamentos para a bibliografia da língua tupi-guarani* (São Paulo, 1954) 32, 192-195, 239. MELIÀ, B., *La création d'un langage chrétien dans les réductions des guarani au Paraguay*, 2 v. (Strasbourg, 1969) 1:60-62, 102-103, 105-106, 109-111. PALAU 16:293-294. SOMMERVOGEL 6:1675-1677. STORNI, *Catálogo* 236. ÍD., «Jesuitas italianos en el Río de La Plata (1585-1768)», *AHSI* 48 (1979) 41. TECHO, N. DEL, *Decades virorum illustrium Paraquariae Societatis Jesu* (Trnava, 1759) 2:146-149.

J. BAPTISTA / C. J. MCNASPY (†)

**RESTREPO JARAMILLO, Juan María.** Profesor.

N. 5 agosto 1896, Medellín (Antioquia), Colombia; m. 26 octubre 1944, Baltimore, EE. UU.

E. 6 agosto 1910, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; o. 27 agosto 1926, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 15 agosto 1929, Lovaina (Brabante), Bélgica.

Hechos el noviciado y los estudios humanísticos en Chapinero (Santafé), enseñó castellano en la sección suburbana La Merced del colegio San Bartolomé de Santafé. Fue a España, donde cursó la filosofía (1917-1920), y enseñó biología y química (1920-1921) en Oña (Burgos), y química y comercio (1921-1923) en la Universidad Comercial de Deusto (Bilbao). Tras la teología (1923-1927) en Valkenburg, hizo la tercera probación (1927-1928) en Florennes (Bélgica).

Obtenido el doctorado en teología en la Universidad *Gregoriana de Roma (1929-1931), se quedó de profesor de teología fundamental (1932-1934). En 1934, acompañó, como secretario, al cardenal Eugenio Pacelli (futuro Pío XII) al Congreso Eucarístico Internacional de Buenos Aires (Argentina). A petición del episcopado chileno, fue profesor de teología fundamental en la Universidad Católica de Santiago (1935-1938), vicedecano (1935-1919), decano (1940-1941) y secretario (1939-1941) de la facultad de teo-

logía. Dirigió cursos de cultura religiosa para seglares (1935-1938) y círculos de estudio para médicos (1939-1941), y ejerció un notable influjo en la juventud. En 1941, regresó a Colombia para enseñar teología fundamental y el Nuevo Testamento en la Universidad Javeriana de Santafé, de nuevo abierta por la CJ en 1930, de la que fue prefecto de estudios y decano de la facultad de teología (1942-1944), y vicerrector (1943-1944) de la Universidad. Promovió la biblioteca y sala de consultas de las facultades eclesiásticas de la Javeriana, las más completas en su género de la nación, y dirigió tandas de ejercicios espirituales a obispos, sacerdotes, religiosos y jóvenes universitarios. Realizó todas estas actividades, no obstante su salud precaria. Operado en Baltimore, murió poco después con gran fe.

Fruto de su docencia en la Gregoriana fue un curso de Teología Fundamental y una obra póstuma sobre la santa Misa. Como profesor y formador de seminaristas y religiosos, supo inspirarles sana doctrina y amor a la Iglesia como apreciaron sus muchos discípulos, prelados, religiosos y sacerdotes con quienes estuvo en contacto en Roma, Chile y Colombia. Tuvo asimismo gran influjo en medios diplomáticos y prestigio en la sociedad por su excepcional don de gentes.

OBRAS: *La Santa Misa* (Bogotá, 1945).

BIBLIOGRAFÍA: JUAMBELZ, I., *Index Bibliographicus Societatis Jesu (1940-1950)* (Roma, 1953) 597. «P. Juan María Restrepo», *Noticias de la Provincia de Colombia* (septiembre-octubre 1944) 217-218. *Para Nuestros Amigos* (julio-diciembre 1944) 4, 23-24.

I. ACEVEDO (†)

**RESTREPO MEJÍA, Félix.** Humanista, polígrafo, académico.

N. 23 marzo 1887, Medellín (Antioquia), Colombia; m. 16 diciembre 1965, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 16 julio 1903, Santafé de Bogotá; o. 30 julio 1920, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1922, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

Hijo de Juan Pablo Restrepo, autor de *La Iglesia y el Estado en Colombia* (Londres, 1885), estudió con los jesuitas en Medellín. Entrado en el noviciado de Chapinero (Santafé), se doctoró en filosofía (1911) en Valkenburg (Holanda). De vuelta en Colombia, enseñó en el colegio de Bucaramanga, donde, con Joaquín Emilio *Gómez, fundó la revista *Horizontes*. En 1920, obtuvo el doctorado en teología en Oña y, el de pedagogía (1923) en Múnich (Alemania), siendo laureada su tesis.

Adscrito a la casa de escritores de Madrid (España), fue redactor de la revista *Razón y Fe* y del diario católico *El Debate*, dirigido por el futuro cardenal Ángel Herrera. Por sus publicaciones pedagógicas, fue nombrado consejero real de instrucción pública. Llamado (1926) interinamente a Colombia, escribió unas glosas al proyecto de reforma de la educación, iniciado por el gobierno y elaborado por una misión alemana. A punto de volver a Madrid, el nuncio, Paolo Giobbe, gestionó (1927) ante el P. General la permanencia de R en Colombia. Este mismo año fundó la Casa del Estudiante Católico y la Federación de Estudiantes. Como secretario del provincial Jesús María Fernández, colaboró en la restauración de la Universidad Javeriana (1931), a la que quedó vinculado durante diez y ocho años, nueve como decano de Ciencias Económicas y Jurídicas y otros nueve, como rector. Fue además profesor de griego (1936-1940) en la Escuela Normal Superior de Bogotá. En 1934, fundó la *Revista Javeriana*, que dirigió hasta 1942, y donde apareció frecuentemente su firma.

Fue presidente de la sección de filología del desaparecido Ateneo Nacional de Altos Estudios (1940-1948), convertida desde 1942 en Instituto Caro y Cuervo. En 1933, después de haber sido miembro correspondiente desde 1915, fue elegido académico de número de la Academia Colombiana de la Lengua, que presidió desde 1955. Con motivo del Año Santo de 1950, el gobierno colombiano le designó Ministro Plenipotenciario de la comisión enviada a Roma.

OBRAS: *Llave del Griego* [con E. Hernández] (Friburgo, 1912). *El alma de las palabras: diseño de Semántica fundamental* (Barcelona, 1917; Bogotá, 1974). *La reforma de la segunda enseñanza* (Bilbao, 1924). *San Agustín: sus métodos catequísticos, sus principales catequesis* (Madrid, 1925). *El castellano en los clásicos*, 3 v. (Bogotá, 1929). *España mártir* (Bogotá, 1937). *La cultura popular griega a través de la lengua castellana* (Bogotá, 1938. 1979). *España anárquica* (Bogotá, 1938). *La ortografía en América y otros estudios gramaticales* (Bogotá, 1938; 1979). *Corporativismo* (Bogotá, 1939). *Colombia en la encrucijada* (Bogotá, 1951). *Astros y rumbos. Colección de artículos y discursos* (Bogotá, 1957). *Entre el tiempo y la eternidad* (Bogotá, 1960). «Memorias», *Revista Javeriana* 65 (1966) 35-53. KIMSA, A., «Bibliografía», *Boletín Inst Caro y Cuervo* 5 (1949) 478-548.

BIBLIOGRAFÍA: BEJARANO, H., «Semblanza», *El alma de las palabras* (Bogotá, 1974) xiii-xlviii. *Espasa* Supl (1965-1966) 418. «Homenaje», *Boletín Acad Colombiana* 17 (1966) 5-48; *Revista Javeriana* 65 (1966) 20-60. CACUA PRADA, A., *F. Restrepo* (Santafé, 1997). MESA, C. E., «Semblanza y elogios», *Boletín Acad Colombiana* 17 (1967) 103-125. PABÓN, L., *F. Restrepo, educador y humanista* (Bogotá, 1979). POLGÁR 3/3:56s.

C. E. MESA (†)

**RESTREPO RESTREPO, Juan María.** Superior, canonista.

N. 11 diciembre 1875, Medellín (Antioquia), Colombia; m. 5 septiembre 1955, Medellín.

E. 2 enero 1890, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; o. 30 julio 1905, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1910, Oña.

Terminados sus estudios de filosofía (1894-1897) y teología (1902-1906) en Oña, se especializó en derecho canónico en la Universidad *Gregoriana de Roma (1908-1909) y regresó a Oña como profesor de esta materia (1910-1911). Llamado de nuevo a Roma, donde pasaría la mayor parte de su vida, fue prefecto de estudios del colegio Pio Latino Americano (1911-1922). Estuvo unos años en Colombia, siendo

rector del colegio máximo y, luego, del colegio San Bartolomé, ambos en Bogotá (1922-1926).

De vuelta en Roma, fue *sustituto [secretario] (1926-1928) para la *asistencia de España en la Curia Generalicia, profesor (1929-1938) de derecho canónico y derecho público eclesiástico en la Gregoriana y vicesuperior (1946-1947) de la Casa de Escritores. Además, entre otros cargos romanos, fue teólogo de la penitenciaría apostólica, consultor de la sagrada congregación del concilio, comisario de la comisión de sacramentos y miembro del consejo supremo de Propaganda Fidei.

Con la salud deteriorada, regresó a Colombia en 1953, donde fue el consejero a quien se acudía en casos difíciles de derecho y, a pesar de su vida austera, era estimado por su simpatía. Era miembro de la familia que dio a Colombia uno de sus presidentes.

OBRAS: *Concordata regnante Sanctissimo Domino Pio PP. XI inita* (Roma, 1934).

BIBLIOGRAFÍA: MORENO, *Necrologio* 1:184-185. RESTREPO, *Colombia* 322.

A. MORENO

**RESTREPO VILLEGAS, Daniel.** Humanista, historiador, escritor.

N. 17 septiembre 1871, Medellín (Antioquia), Colombia; m. 7 enero 1962, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 22 diciembre 1890, Santafé de Bogotá; o. 30 julio 1905, Oña (Burgos), España; ú.v. 3 diciembre 1907, Santafé de Bogotá.

Estudiadas las humanidades en Bogotá, cursó la filosofía (1895-1897) en Oña. R enseñó matemáticas y humanidades (1898-1900) en el noviciado de Chapinero (Bogotá), y física, inglés y francés (1901-1902) en el colegio S. Ignacio de Medellín. Estudió teología (1902-1906) en Oña y, tras la tercera probación en Manresa (Barcelona), pasó (1907-1911) al colegio San Bartolomé (Bogotá), como profesor de geometría, historia y filosofía, así como predicador, en lo que siempre destacó.

Un año después, se unió en Madrid al equipo de *Monumenta Historica S.I.*, ayudando en la edición de los primeros volúmenes de *Monumenta Ignatiana* y *Xaveriana* (1912-1921) y preparando los de *Bobadilla, Ribadeneira* y *Polanci Complementa* (1913-1923). Pero, el debilitamiento de su vista no le permitió seguir ese trabajo, y regresó a S. Bartolomé de Bogotá, como profesor de literatura e idiomas y colaborador del *Mensajero del Corazón de Jesús* (1922-1924). Tras una breve estancia en el colegio S. Ignacio de Caracas (Venezuela), como profesor de filosofía y apologética, y otra en El Paso (Tejas, EE.UU.), como redactor de la *Revista Católica*, volvió a Bogotá en 1927. Enseñó lenguas y oratoria en el filosofado jesuita (1928-1930) de La Merced, y literatura y filosofía (1930-1933) en el colegio Javier de Pasto (Nariño). Después de un año de operario y escritor en el colegio San José de Barranquilla (Atlántico), siguió su labor periodística (1935-1937) en el noviciado de Sta. Rosa de Viterbo (Boyacá), como editor de la revista *FAS*. Luego, fue subdirector de la *Revista Javeriana* en el colegio máximo de Chapinero y se dedicó en especial a la historia de la CJ en Colombia, aunque cultivó también la biografía.

De sensiblidad artística e inteligencia bien cultivada, poseía una prodigiosa memoria, que amenizó su vejez y ceguera hasta pasados los noventa años. Su labor humanística e histórica le convirtió en uno de los escritores más fecundos de la CJ en la Colombia contemporánea. Entre otras obras, su opúsculo novelado, *Memorias de una leprosa*, ha tenido más de cuarenta ediciones en seis idiomas.

OBRAS: *Memorias de una leprosa* (Bogotá, 1912). *Inocente y mártir: Rasgos biográficos del admirable adolescente Ignacio Merizalde Morales* (Caracas, 1924). *El apostólico P. Nicolás Rodríguez. Apuntes biográficos* (Cartagena, 1927). *El colegio de San Bartolomé* (Bogotá, 1928). *Vida del P. Luis Antonio Gamero* (Bogotá, 1935). *Nociones de alta crítica* (Manizales, 1937). *Breve noticia de la santa vida del P. Efraín Antonio Fernández* (Bogotá, 1938). *Don Vicente Restrepo. Apuntes autobiográficos con comentarios y notas* (Bogotá, 1939). *La Compañía en Colombia* (Bogotá, 1940). *Vocabulario ético* (Bogotá, 1941). *El P. Mario Valenzuela, S.J.: Su vida, sus escritos, sus labores sociales* (Bogotá, 1946). *La oración mental del religioso*, 2 v. (Bogotá, 1948-1949). *Elementos de Sicología* (Medellín, 1950). *La liturgia en el hogar* (México, 1950). *El Mártir de Armero. La vida y el sacrificio del P. Pedro M. Ramírez Ramos, víctima de la revolución del 9 de abril de 1948* (Bogotá, 1952).

BIBLIOGRAFÍA: BRICEÑO, M., *Daniel Restrepo, S.J., Poesías latinas* (Bogotá). ID., «Daniel Restrepo, cantor latino de los sucesos diarios», en *Acta Conventus neo-latini turonensis* (Paris, 1980) 1225-1233. MESA, C., «El P. Daniel Restrepo, S.J.», *Helmántica* 13 (1962) 115-117. MORENO, *Necrologio* 2:28-29. «Centenario del P. Daniel Restrepo (1871-1962)», *Revista de la Academia Colombiana de Historia Eclesiástica* 6 (1971) 247-248. «Necrologia», *AHSI* 31 (1962) 488.

M. BRICEÑO (†) / I. ACEVEDO (†)

**RETHIUS (RIEDT, RHETIUS), Johann.** Educador, profesor.

N. 1532, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 26 octubre 1574, Colonia.

E. septiembre 1552, Colonia; o. 19 abril 1556, Roma, Italia; ú.v. 28 agosto 1567, Colonia.

Nacido en una importante familia patricia de Colonia, su padre fue cinco veces alcalde de la ciudad. R se inscribió en la Universidad de Colonia en junio 1546, tal vez estudió en Münster por algún tiempo y fue a París, donde recibió el título de bachiller en 1549 y el de maestro en artes en 1550. Después de entrar en la CJ, estudió en Roma, y más tarde obtuvo (8 junio 1563) el doctorado en teología en Colonia.

Su preocupación por la decadencia de la Universidad de Colonia, famosa en otro tiempo (fundada en 1388), y sobre todo de su facultad de teología, le llevó a escribir (1552), cuando aún era novicio, a Ignacio de Loyola, pidiéndole ayuda. Los jesuitas, apoyados por sus amigos de Colonia, buscaron fundar un colegio en la ciudad, pero sin éxito inicial. Surgió la oportunidad cuando el rector eclesiástico del Collegium Tricoronatum tuvo que dimitir por contraer

matrimonio. El senado de la ciudad consideró la petición jesuita de encargarse de la institución, pero se opusieron los que temían una pérdida financiera y del control político si se confiaba a una Orden aún prácticamente desconocida en Colonia. El influjo personal de R ayudó a vencer la repulsa total, pero no sin que la CJ tuviese que aceptar restricciones temporales a su gobierno: la entrega oficial del colegio se hizo a la persona de R como regente, más que a la CJ como cuerpo.

R y Franciscus *Coster fueron recibidos en la facultad de filosofía y, el 15 febrero 1557, se abrió de nuevo el colegio bajo dirección jesuita. R fue nombrado decano y Coster ecónomo. El colegio prosperó y se convirtió en centro de estudios católicos y vocaciones religiosas. Muchos de sus graduados pasaron a otras universidades (como a la de Tréveris); en 1572 en la facultad de filosofía de Colonia, de entre noventa bachilleres, treinta y nueve procedían del Tricoronatum, y de sus cuarenta y un licenciados, veintiuno.

Destacó por su interés en mejorar la formación y moralidad de los estudiantes e impulsar en ellos vocaciones científicas; se opuso por ello a aceptar o mantener estudiantes que fuesen contrarios o rémora a este objetivo. Se preocupó asimismo por la regeneración moral y espiritual de su ciudad natal, para lo que proporcionó al clero exhortaciones teológicas orales y por escrito, como medio de contrarrestar las nuevas ideas. Urgió a muchos a componer manuales católicos y a traducir y editar la literatura patrística griega. Él mismo proyectó una historia del mundo y de la Iglesia en varios volúmenes para subrayar el carácter moralizante de la historia, pero la muerte cortó sus planes. Tenía solo cuarenta y dos años de edad cuando fue apuñalado, junto con los PP. Leonard *Kessel y Nikolaus Faber, por el P. Gerhard Pesch, un compañero jesuita atacado de locura.

OBRAS: *Libellus precum hymnorum et meditationum* (Colonia, 1560).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 1:755-759. HANSEN, J., *Rheinische Akten zur Geschichte des Jesuitenordens 1542-1582* (Bonn, 1896). HOLT, P., «Aus dem Tagebuch des Johann Rethius, 1571-74», *Jahrbuch des kölnischen Geschichtvereins* 20 (1938) 77-138; 21 (1939) 47-110. KOCH 1525-1527. KUCKHOFF, J., *Johannes Rethius, der Organisator des katholischen Schulwesens in Deutschland in 16. Jahrhundert* (Düsseldorf, 1929). ID., *Die Geschichte des Gymnasium Tricoronatum* (Colonia, 1931). SOMMERVOGEL 6:1705-1706. *MonPaed* 3. *LTK* 8:1258.

K. ERLINHAGEN

**RETZ, Frantisek, véase GENERALES, 15.**

**REUNIÓN.** Isla, llamada antiguamente Bourbon, forma parte de las Islas Mascareñas entre Madagascar e isla Mauricio. Tiene un área de 2.512 kilómetros cuadrados y una población de algo más de medio millón.

No comenzó a ser habitada de forma permanente hasta 1663, aunque era conocida por los navegantes desde hacía mucho tiempo. Los jesuitas Manoel de *Almeida y Luís *Mariano, navegando hacia Madagascar la bordearon, sin detenerse en ella. Más tarde, otros misioneros jesuitas de Siam y China se detuvieron en ella algún tiempo; entre ellos, Guy *Tachard (en 1699), los PP. de la Motte (1709) y Charles Dolu (1711). Los PP. Jean-Baptiste-Charles *Jacques, Antoine *Gaubil y Gilbert Ducros (1721) describieron la isla en sus cartas (cfr. *Lettres édifiantes et curieuses*). Pero todos estos simplemente pasaron por ella. Hasta 1714, la atención espiritual de la isla sólo estaba confiada a capellanes ocasionales, puestos por la Compañía de las Indias. En 1714, fue erigida la prefectura apostólica de Bourbon, confiada a los paúles, y desde 1818, a los padres del Seminario del Espíritu Santo. El obispado de St-Denis de la Reunión fue creado en 1850.

Desde 1844, pasaron varios jesuitas por Reunión, pero con destino a la misión de Madagascar. No obstante, en los altos de Santa María de Reunión, fundaron La Ressource, donde se educaban niños de Madagascar, que serían más tarde núcleo de cristiandades malgaches. Asimismo, una residencia, abierta desde los primeros años en St-Denis, fue sede del superior y de la procura de la misión de Madagascar.

Una parte de la población, movida por la familia Villèle, pedía insistentemente que los jesuitas misionasen también en Reunión. Se fundó, pues, para la educación de la juventud de Reunión, el colegio Sainte-Marie en Beaumont, al lado de La Ressource (1851-1857), trasladado después a St-Denis (1857-1870). En este último año, el colegio tuvo que ser cerrado, no por los tumultos en que los jesuitas fueron maltratados y su casa saquedada, sino por motivos económicos, así como porque desde que Madagascar se abrió (1861) a la evangelización, las necesidades de esta misión hicieron decrecer la presencia jesuita en Reunión.

Desde 1860 hasta hacia 1870, algunos jesuitas atendieron a la capilla de Saint Gilles les Hauts, cuya historia es bastante compleja. Al morir Mme Desbassayns, sus herederos emprendieron tratos con el P. Louis *Jouen, con el P. General Pedro Beckx e incluso con el papa Pío IX, para que aceptase la CJ ejecutar la voluntad de su antepasada de atender la capilla y a los negros que trabajaban en la propiedad circundante. Esto fue origen de conflictos con el obispado, y finalmente la CJ se retiró. La capilla conserva aún los privilegios de las capillas jesuitas.

La obra de la CJ que continúa existiendo es la residencia del Sagrado Corazón. Ésta cambió de lugar varias veces en St-Denis, y estuvo cerrada desde 1929 a 1938. Su relevancia decayó al desarrollarse la misión de Madagascar. Quedan en ella nueve jesuitas al servicio de la diócesis en 1984. En esta residencia se realiza hoy un trabajo humilde, modesto, pero profundo; es un lugar donde siempre se encuentra un confesor o un consejero espiritual. Algunas formas de apostolado más especializado han podido ejercerse temporalmente: misión entre los indígenas, capellanía de prisiones, apostolado social, pero sin llegar a instituirse como fundaciones jesuitas.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: Arch SJ Madagascar y Prov. Toulouse. BOUDOU, A., *Les Jésuites à Madagascar au*

*XIX siècle* (Paris, 1942) 2. LA VAISSIÈRE, C. DE, *Histoire de Madagascar, ses habitants et ses missionnaires*, 2 v. (París, 1884). OTTO, *Gündung* 549. *Le Mémorial de la Réunion* (Saint-Denis, 1978), v. 2-3. *Almanach religieux de l'île de la Réunion* (1859-1890).

J. L. PETER

**REUS, Bernardo.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 1601, Palma de Mallorca (Baleares), España; m. 17 julio 1629, Apolo (La Paz), Bolivia.

E. 25 julio 1617, Lima, Perú; o. c. 1625, Lima.

Hizo sus primeros estudios con los jerónimos del Escorial en Madrid. Admitido ya en la CJ, zarpó para el Perú en la expedición del P. Juan Vázquez (1617) y, a poco de su llegada, entró en el noviciado. Siguió toda su formación en el Colegio San Pablo de Lima. Tras su ordenación, fue destinado (1625) a la *doctrina aymara de Juli, y luego al colegio de La Paz.

En 1629, se organizó una expedición conjunta de agustinos y jesuitas a tierras de los apolistas, parcialidad de los lecos, conocidos como *chunchos* (salvajes), término quechua despectivo aplicado a los de esa región. El 9 julio, los agustinos, P. Laureano Ibáñez y H. Bartolomé Álvarez, y los jesuitas, PP. José de Ruga y R, salieron de San Juan de Sahagún con ocho aymaras, uno de ellos como intérprete en quechua, la «lengua general» que muchos apolistas hablaban, además de la propia. A los cuatro días de viaje, Ruga cayó enfermo y no pudo seguir adelante. Tres días más tarde, ya en el valle de Apolo, encontraron unos veinte apolistas armados a ambos lados del camino, que les dijeron en quechua que el P. Baltasar de Buitrón (agustino) les había prometido machetes, cuchillos y ropa, y no había cumplido su palabra, y que el año anterior el P. Ibáñez no había ido hasta su pueblo, sino que había vuelto a La Paz por el río Tayche, por lo que había muerto de pena su jefe Chuquimarán. Al día siguiente por la mañana aparecieron en son de guerra. R, enfermo en cama, se confesaba con el P. Ibáñez cuando fueron atacados a flechazos; murieron los dos sacerdotes y cuatro de sus acompañantes, y sólo pudieron huir a Pelechuco el H. Bartolomé Álvarez y los otros cuatro aymaras.

FUENTES: ARSI: *Peru 4/I* 201v, *21* 18-22.

BIBLIOGRAFÍA: ALEGAMBE, *Mortes illustres* 398-400. ASTRAIN 5:428. CORDARA 2:345 n. 262. *DHBP* 9:836. DUGOUT, H., *Martyrologium Societatis Jesu* (Zi-ka-wei, 1914) 20-21. PATRIGNANI 3: julio 148-150. VARGAS UGARTE 2:33-37. *Varones ilustres* ²4:207.

J. BAPTISTA

**REUS, Johann Baptist.** Siervo de Dios. Profesor, místico, operario.

N. 10 julio 1868, Pottenstein (Baviera), Alemania; m. 21 julio 1947, São Leopoldo (Rio Grande do Sul), Brasil.

E. 16 octubre 1894, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 30 julio 1893, Bamberg (Baviera); ú.v. 2 febrero 1905, Rio Grande (Rio Grande do Sul).

Estudió en el gimnasio en Bamberg (1880-1889) e hizo un año de servicio militar en infantería, mientras estudiaba filosofía en el seminario. Cursada la teología (1890-1893), fue párroco ecónomo de Neuhaus. Pidió permiso al obispo para entrar en la CJ, pero, al aplazarse la respuesta, pasó a Holanda y, tras el noviciado, repasó retórica (1895-1896) en Exaten y filosofía (1896-1899) en Valkenburg, e hizo la tercera probación (1898-1900) en Wijnandsrade.

Destinado a la misión alemana del Brasil, llegó en septiembre 1900 y estudió portugués hasta mayo 1901. Enviado a Río Grande, fue profesor, párroco y superior (1901-1912). Tras una breve estancia (1912-1913) en Porto Alegre, como profesor del colegio Anchieta y director de la *congregación mariana de hombres, fue a São Leopoldo, donde trabajó hasta el fin de su vida, como párroco (1913-1914), director espiritual del seminario (1914-1917); director del *apostolado de la oración y de las congregaciones marianas (1917-1922); profesor (1922-1942) de diversas materias (latín, historia, liturgia) en el seminario mayor y menor, y confesor y director espiritual en el colegio mayor Cristo Rey desde 1942.

Su apostolado directo se limitó, casi exclusivamente, al ámbito de las casas de formación; él mismo lo interpretaba como un sacrificio que Dios le pedía para que se dedicase enteramente a su amor. Puede considerársele un pionero en el apostolado litúrgico; su *Curso de Liturgia*, siempre ampliado y actualizado, tuvo tres ediciones durante su vida. Su devocionario popular *Oraí* (1920) tuvo también continuas reimpresiones. Difundió el culto de los *mártires del Paraguay (hoy canonizados), sobre los que publicó una obra. Fue, asimismo un apóstol constante de la devoción al *Sagrado Corazón.

Junto a su vida exterior, debe colocarse la de sus gracias místicas. Para esta parte privada de su vida se cuenta con su autobiografía (hasta 1937) y su diario espiritual (1937-1947), escritos por orden de sus superiores. Tales gracias místicas incluían: la recepción de los estigmas (7/9/1912), la alianza de esposa (7/10/1912), inclusión en el Sagrado Corazón (3/6/1921), unión de los corazones (9/10/1922), unión de las personas (15/6/1934), cambio de los corazones (21/6/1938), certeza de la salvación (24/11/1945) y glorificación en la tierra (26/8/1945). Esta glorificación acaeció inmediatamente después de su muerte. Miles de personas visitan su tumba e invocan a Dios mediante su intercesión; un boletín informativo mensual difunde las gracias recibidas por su medio.

OBRAS: *Os tres mártires de Caraó e Ijuí no Rio Grande do Sul* (Porto Alegre, 1932). *Curso de Liturgia* (Petrópolis, 1937. ³1952). «Uma viagem inesperada a Roma», ed. A. RABUSKE, *Livro da familia* (1985) 144-160. «Selbstbiographie». «Tagebuch».

BIBLIOGRAFÍA: BAUMANN, F., *Un apóstolo do Coração de Jesus* (São Leopoldo, 1987; ed. alemana, Friburgo, 1960). BAUMANN, F., e IPARRAGUIRRE, I., «Un caso extraordinario de mística sacerdotal», *Manresa* 23 (1951) 431-446. *EC* 10:829. KOHLER, L., *P. J. B. Reus, sacerdote e místico segundo o Divino Coração de Jesus* (Porto Alegre, ⁶1961). *LTK* 8:1267. MONDRONE, D., *I santi ci sono ancora* (Roma, 1978) 275-292. POLGÁR 3/3:58s. SANTINI, C., *O servo de Deus, P. J. B. Reus*

(Porto Alegre, *1981). *Verbo* 16:485. WEIGL, A. M., *O mais sublime é o amor* (Porto Alegre, 1974). WOBETO, A., *Padre Reus* (Porto Alegre, 1989).

A. RABUSKE

**REUTER, Johann.** Teólogo moralista.

N. 13 octubre 1680, Schimpach, Luxemburgo; m. 21 enero 1762, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania.

E. 22 mayo 1706, Tréveris; o. 1711; ú.v. 15 agosto 1717, Aquisgrán (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

Desempeñó su trabajo sobre todo en Tréveris, en cuyo colegio enseñó filosofía y otras materias, y luego teología moral por ocho años en la universidad. Fue socio del provincial, rector del colegio (1735-1738) y del seminario (1738-1741), y también confesor y padre espiritual.

Entre sus publicaciones más importantes está la *Theologia moralis quadripartita*, en cuatro volúmenes, que expone las bases de la moral en forma a la vez erudita y práctica. Notable por su claridad e inteligente organización de la materia, presenta un enfoque equilibrado y humano de los temas morales en una época caracterizada por cierta reacción rigorista en otros autores. La segunda edición (Colonia, 1756) añadió al final de cada volumen *casos de conciencia apropiados a la materia tratada. Otra obra, *Neoconfessarius practice instructus*, se debió a su interés por la adecuada preparación de los sacerdotes jóvenes para oir confesiones. Fue muy usada (su última edición es de 1906) y presenta un manual completo y práctico para sacerdotes sobre el sacramento de la penitencia. Durante la primera fase de la disputa sobre el *probabilismo, se mostró un defensor moderado.

OBRAS: *Theologia moralis quadripartita* (Colonia, 1750). *Neoconfessarius practice instructus* (Colonia, 1750).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2:104. KOCH 1530. SOMMERVOGEL 6:1683-1685. *ADB* 28:327. *BNB* 19:186-188. *DTC* 13:2572-2574. *EC* 10:830. *LTK* 8:1268. *PIBA* 2:248.

P. SCHMITZ

**REVISOR, véase GOBIERNO, II, 3i.**

**REY, Anthony.** Educador, capellán militar, víctima de la violencia.

N. 19 marzo 1807, Lyón (Rhône), Francia; m. c. 7 enero 1847, Cerralvo (Nuevo León), México.

E. 27 septiembre 1827, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 1835, Friburgo, Suiza; ú.v. 2 febrero 1844, Washington (D.C.), EE.UU.

Cursada la teología en Friburgo desde 1832, enseñó matemáticas en Friburgo y Sion hasta su marcha (1840) a Estados Unidos. Después de una estancia en la iglesia St. Joseph de Filadelfia enseñó tres años metafísica y ética en Georgetown College (Washington), fue casi un año (1845) socio del provincial de Maryland, y operario en la iglesia Holy Trinity de Georgetown. Cuando James Polk, presidente de Estados Unidos, pidió a los obispos que proporcionaran sacerdotes para acompañar al ejército del general Zacarías Taylor en la invasión de 1846 a México, R fue uno de los dos jesuitas asignados, los primeros capellanes católicos oficiales de Estados Unidos. Prestó sus servicios a los soldados heridos y moribundos bajo el fuego contrario y predicó a los mexicanos en los sitios por los que pasaba. Después de la captura de Monterrey por Estados Unidos, R partió solo hacia Matamoros para dar una misión. Predicó a una congregación mixta de mexicanos y estadounidenses en el pueblo de Cerralvo y prosiguió su camino hacia Matamoros, adonde nunca llegó. Se encontró su cuerpo alanceado cerca de Cerralvo. Se cree que fue asesinado por un grupo de guerrilleros. Se conservan muchas de las cartas escritas entre R y su compañero capellán y superior, John *McElroy, acerca de su labor en la guerra.

BIBLIOGRAFÍA: MCELROY, J., «Chaplains for the Mexican War 1846», *WL* 15 (1886) 198-202; 16 (1887) 33-39, 225-229; 17 (1888) 3-12, 149-159. *NCE* 12:454.

J. J. HENNESEY

**REY, Lorenzo, véase KONINCK, Lorenzo.**

**REY DE CASTRO, Felipe.** Operario, director espiritual.

N. 8 noviembre 1889, Brión (La Coruña), España; m. 12 febrero 1952, La Habana, Cuba.

E. 7 septiembre 1908, Carrión de los Condes (Palencia), España; o. 24 agosto 1923, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1926, La Habana.

Hechas la teología en Holanda (1920-1924) y la tercera probación en Manresa (1924-1925), fue enviado al colegio de Belén en La Habana, donde fue prefecto de disciplina y secretario (1925-1927) del colegio. Después de tener estos mismos cargos (1927-1930) en el colegio de La Inmaculada en Gijón (España), pasó a la residencia de La Habana, como operario, hasta su muerte. Con un grupo de antiguos alumnos del colegio de Belén, fundó (1931) la Agrupación Católica Universitaria (ACU), convertida pronto en una *congregación mariana de nuevo tipo, de influjo decisivo entre los universitarios y profesionales del país. Además, se convirtió en uno de los principales impulsores del renacimiento católico cubano de los años cuarenta y cincuenta.

Su maestría en la dirección espiritual y, sobre todo, en los ejercicios ignacianos le llevó a Puerto Rico y a Santo Domingo más de una vez, solicitado por las autoridades eclesiásticas. Sus tandas de ejercicios a sacerdotes de Santo Domingo (agosto 1932 y 1935) sirvieron para restablecer (1926) la CJ en la nación.

La ACU alentó la formación de otros grupos, como los círculos profesionales y la Democracia Social Católica, que se dedicó a la vulgarización de las encíclicas sociales en Cuba, bajo la dirección del P. Manuel Foyaca. Fue germen de un nutrido número de vocaciones sacerdotales y religiosas, y aún se mantiene, adaptado a las circunstancias, en Miami (EE.UU.), con secciones en otras ciudades nor-

teamericanas, donde ejercen su profesión bastantes miembros de esa institución.

BIBLIOGRAFÍA: FIGUEROA Y MIRANDA, M., *Historia de la Agrupación Católica Universitaria, 1931-1956* (La Habana, 1957). *Notic VProv Antillas* (1952) 29-33. SÁEZ, J. L., *Los jesuitas en la República Dominicana* (Santo Domingo, 1988) 1:437.

J. L. SÁEZ

**REYES, Manuel.** Profesor, superior, administrador apostólico.

N. 10 julio 1870, Urcuquí (Imbabura), Ecuador; m. 3 noviembre 1936, Riobamba (Chimborazo), Ecuador.

E. 31 julio 1883, Pifo (Pichincha), Ecuador; o. 1901, Pifo; ú.v. 15 agosto 1903, Quito (Pichincha).

Después del noviciado, estudió humanidades (1886-1890) y filosofía (1891-1893) en Pifo. Enseñó física, química e historia natural en los colegios La Inmaculada (1894-1895) de Lima (Perú) y S. Calixto (1896-1897) de La Paz (Bolivia). Vuelto al Ecuador, cursó la teología e hizo la tercera probación en Pifo (1898-1902). Destinado al colegio S. Gabriel de Quito, fue profesor de filosofía y matemáticas, y director de la *congregación mariana (1903-1912), además de prefecto de estudios desde 1908 y ministro de la comunidad desde 1909. Rector (1913-1922) del colegio S. Felipe de Riobamba, cuando el arzobispo de Quito, Manuel María Pólit, confió (1923) a la CJ el cuidado de Portoviejo (Manabí), una diócesis suprimida por el gobierno liberal, y nombró vicario general a R. Reconstituida la diócesis en 1930, R fue administrador apostólico hasta su muerte.

BIBLIOGRAFÍA: HERMIDA, L. F., *Los jesuitas en Manabí y Esmeraldas* (Manta, 1983) 29-32.

L. F. HERMIDA (†)

**REYNAUD, Lazare.** Misionero, superior.

N. 17 diciembre 1811, Marsella (Bouches-du-Rhône), Francia; m. 27 noviembre 1875, Marsella.

E. 30 agosto 1837, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 1843, Vals-près-Le Puy (Haute-Loire), Francia; ú.v. 2 febrero 1852, Ben-Aknoun (Argel), Argelia.

Había terminado la carrera de leyes y era ya abogado cuando entró en la CJ. Con esta base, acabada la teología, fue destinado a enseñar derecho canónico en el escolasticado de Vals. A comienzos de 1845, se ofreció para la nueva misión de Argelia, donde fue superior de la residencia de Argel y más tarde dos veces superior de la misión. Por sus dotes de gobierno, fue provincial (1861-1867) de Lyón. Gozando entonces la CJ de una relativa calma bajo el Segundo Imperio, su provincialato no encontró grandes dificultades; su obra externa más importante fue la construcción de un edificio mayor para residencia y una bella iglesia en Lyón.

Desde 1868 hasta su muerte, fue rector del escolasticado de Lyón-Fourvière. En 1871, acogió en su provincia al grupo de escritores de *Études religieuses*, convertida en revista común a las cuatro provincias de Francia. Este régimen supraprovincial dañó la unidad de la revista, al depender ésta de cuatro criterios, manteniéndose divergencias respecto de las doctrinas liberales, entonces denunciadas por Roma. Encargado de la dirección de *Études*, R se lamentó de «esta cuadriga poco apta para llevar el carro a través de las dificultades». Gastado prematuramente, se retiró a Marsella, donde murió. Dejó el recuerdo de un superior sabio y prudente, que supo combinar la altura de miras con la atención a las personas.

OBRAS: «Le rôle du clergé dans la presse en présence des questions sociales à notre époque», *Études religieuses* (1876) 5-34. «Précis de droit eclésiastique».

BIBLIOGRAFÍA: BURNICHON 4:692. DELATTRE 5:582. *Études religieuses* 33 (1875) 801-804. *Lettres de Fourvière* (1936) 40-42. SOMMERVOGEL 6:1690. VILLANYI, A., «La fondation de la mission algérienne dans la correspondance du P. Général Roothaan», *NZMW* 18 (1962) 289-304. POLGÁR 3/3:59.

P. MECH (†) / P. DUCLOS (†)

**REYNAUD DE GAILLARD, Honoré, véase GAILLARD, Honoré.**

**REYPENS, Léonce.** Profesor, escritor.

N. 26 febrero 1884, Mortsel (Amberes), Bélgica; m. 30 julio 1972, Sint-Maria-Oudenhove (Flandes Oriental), Bélgica.

E. 23 septiembre 1902, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 20 mayo 1917, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1920, Lovaina.

Cursada filosofía (1906-1909) en Oudenbosch (Holanda), obtuvo un doctorado en filología germánica (1914) por la Universidad de Lovaina. Estudió teología (1914-1918), completada con dos años más (1919-1921) de especialización en Lovaina. Desde 1925 hasta su muerte fue miembro de la Ruusbroecgenootschap, fundada por Desideer A. *Stracke en Amberes. Profesor (1927-1944) en la Katholieke Vlaamse Hogeschool voor Vrouwen en Amberes, enseñó teología ascética y mística en los escolasticados jesuitas de Lovaina (1936-1957) y de Maastricht (1936-1937).

R se ganó un puesto en la literatura neerlandesa con la publicación de varias colecciones de sus poesías (*Gewijde Bloei*, *Berchmanssonnetten*, *Liederen van moeder*) y su *Christusuren*, una composición en prosa rimada, que tuvo varias ediciones, así como traducciones parciales al alemán, inglés y húngaro. Fue el animador (1926-1931) de un grupo de artistas de inspiración cristiana, conocido como «De Pelgrim».

Se le estimó especialmente por sus múltiples trabajos sobre la mística y sus grandes representantes medievales en los Países Bajos, como Jan van Ruysbroeck, Bta. Beatrijs van Nazareth, Sta. Lutgard, Geraert Appelmans, Willem Jordaens y otros. Aunque la mayoría de sus estudios se publicó en neerlandés, contribuía con frecuencia en enciclopedias y revistas de otros países. Con ocasión de sus ochenta años (1964) se le ofreció un *Liber amicorum* con las aportaciones de veintitrés escritores de varias naciones.

OBRAS: *Ruusbroec* (Bruselas/Amsterdam, 1926). *Beatrijs van Nazareth, Seven manieren van minne* [con J. van Mierlo] (Lovaina, 1926). *Jan van Ruusbroec. Leven, werken* [con otros] (Malinas/Amsterdam, 1931). *Jan van Ruusbroec, Werken. Naar het standaardhandschrift van Groenendaal* [con otros], 4 v. (Malinas/Amsterdam, 1932-1934). *De ziel onzer actie* (Amberes, 1941). *Vita Beatricis. De autobiografie van de Z. Beatrijs van Tienen O. Cist. 1200-1268. In de Latijnse bewerking van de anonieme biechtvader der abdij van Nazareth te Lier* (Amberes, 1964). *Meester Willem Jordaens, «De oris osculo» of de mystieke mondkus* (Amberes, 1967).

BIBLIOGRAFÍA: AMPE A. (ed.), *Dr. L. Reypens-album. Opstellen aangeboden aan Prof. Dr. L. Reypens S.J. ter gelegenheid van zijn tachtigste verjaardag* (Amberes, 1964). AMPE A., «Leonce Reypens», *Jaarboek van de Maatschappij der Nederlandse Letterkunde te Leiden 1972-1973* (Leyden, 1974), 189-201. ANDRIESSEN J., «In memoriam Prof. Dr. Leonce Reypens S.J. (1884-1972)», *OGE* 46 (1972) 241-246. *Dr. L. Reypens S.J. Persoon en gedachte* (Lovaina, 1965). *DS* 13:502-505. *NBW* 11:636-642.

J. ANDRIESSEN

**REYS, Salvador dos.** Misionero, superior, obispo.

N. 10 marzo 1702, Sete Alcarias (Castro Verde), Portugal; m. 7 abril 1777, Puthenchira (Kerala), India.

E. 6 enero 1717, Évora, Portugal; o. c. 1728, Portugal; ú.v. 25 marzo 1735, Aur (Tamil Nadu), India; o.ep. 5 febrero 1758, Anjengo (Kerala).

Debió de llegar a la India, ya sacerdote, hacia 1728. Aprendió tamil en el colegio de Travancor (1729) y comenzó su ministerio (1730) en Madurai, vestido de *sanyassi*. Tuvo el raro honor de ser recibido por el rey de Madurai en 1733. Superior de la misión (1732-1736), fue visitador provincial (1740). Fue rector (1746) de la Pesquería, con sede en Manapad, cargo que incluía el superiorato de la misión. Fue provincial (1750-1757) del Malabar, cuando la provincia había perdido muchos de sus ingresos por las violentas incursiones de los marathas. En 1755 el Rey de Portugal lo nombró coadjutor de Luís João de *Vasconcellos, arzobispo de Cranganor, sede con obispos jesuitas desde comienzos del siglo XVII, y el nombramiento fue confirmado por Roma el 3 julio 1756.

Poco después de su consagración, accedió a su sede. Esta se encontraba en la región de Ambazhakad-Puthenchira. Su episcopado, que duró casi veinte años, se vio ensombrecido por la expulsión de la CJ de Portugal (1759) y por su posterior *supresión (1773). Aceptó, aunque no de buena gana, el envío de clérigos desde Goa a partir de 1760, pero fracasaron los intentos de Lisboa, a través del virrey de Goa, de hacerlo regresar a Portugal, que no quería un obispo jesuita en su territorio, y le retiraron la subvención; tuvo pues que vivir de limosna. En carta a Propaganda (15 mayo 1775), R aceptó el breve papal de la supresión de la CJ, pero, teniendo setenta y tres años, se sentía viejo. Su diócesis era grande: abarcaba el área habitada por los cristianos de Santo Tomás en la actual Kerala del norte, a más de la misión de Mysore de entonces (actual Karnataka del sur), que incluía el nordeste de Tamil Nadu y la antigua misión de Madurai en la región central y meridional de Tamil Nadu. Siempre mostró gran amor por la CJ y tesón por la defensa de su grey.

OBRAS: «Litt Ann 1735-1737», ARSI *Goa 54*. «Relatio Vis. ad Limina, 1769», ASV, SC Concilii, Cranganore-Daman *288*. APFR, India Or-Cina 33.

BIBLIOGRAFÍA: BESSE, *Maduré* 743. DE NAZARETH, C. Ch., *Mitras lusitanas no Oriente* (Nova Goa, 1924) 248-250. FERROLI, *Malabar* 2:91s, 547s. SANTOS, *Patronato* 660; *Obispados* 2:117-120. STREIT 6:91.

E. HAMBYE (†)

**REZENDE, Carlos de, véase RESENDE, Carlos de.**

**REZZI, Luigi Maria.** Literato.

N. 17 julio 1785, Plasencia, Italia; m. 23 enero 1857, Roma, Italia.

E. 4 agosto 1803, Colorno (Parma), Italia; o. 11 enero 1807, Palermo, Italia; jesuita hasta octubre 1820.

Entró en el noviciado que existía informalmente con permiso papal. En noviembre 1804, fue a Nápoles, donde la CJ había sido restaurada, e hizo sus primeros votos. En noviembre 1805, prosiguió a Palermo, como miembro del grupo enviado a restablecer la provincia de Sicilia bajo la guía de Gaetano *Angiolini. R enseñó cinco años literatura con gran éxito. Asimismo, adoptó la postura de Angiolini sobre la falta de legitimidad de los jesuitas entrados en la CJ, antes y después del breve de Pío VII, *Catholicae Fidei* (1801), así como la nulidad de las profesiones emitidas antes de la restauración universal (1814). En 1814, siguió a Angiolini a Roma y, a la muerte de éste, le sucedió como consultor de la S. Congregación de Ritos. Por razón de su cargo, intentó evitar el examen *ad gradum* requerido para la profesión. Mientras tanto, prestó un servicio valioso a la biblioteca de la casa profesa de Roma.

Al convocarse la Congregación General XX (1820), la primera de la CJ restaurada, para elegir al sucesor del P. General Tadeo Brzozowski, resurgió la cuestión de la legitimidad canónica de las profesiones en la CJ. Esta cuestión hacía nula la profesión (y, por tanto, el derecho a voto) de muchos de los participantes a la congregación. Se negaba así a la nueva CJ su continuidad jurídica. El cardenal vicario de Roma, Annibale Della Genga (futuro León XII) recabó la opinión de R sobre ello y se la presentó al Papa (véase Cugnoni 37).

R empezó a trabajar con energía en favor de su opinión, con el resultado de que la congregación se pospuso indefinidamente y se formó una comisión pontificia, bajo Della Genga, para remediar los problemas de nulidad, irregularidad y desorden, y que debía presidir la misma congregación. Se originó, pues, una crisis seria entre los electores llegados a Roma, por la inexperiencia del vicario general Mariano *Petrucci. Por fin, el problema se resolvió por la intervención del secretario de estado, cardenal Ercole Consalvi, ante Pío VII. Elegido el nuevo general Luis Fortis, la congregación dirigió su atención a los *perturbatores*, y mandó a R dejar Roma. Se retiró a

Ariccia, y fue dimitido tras negarse a pedir la dimisión por propia voluntad.

Ocupó la cátedra de retórica en la Universidad Sapienza de Roma hasta 1850 cuando se le privó de ella por su postura durante la revolución de 1848-1849. Fue, entonces, bibliotecario de la colección Barberini y luego de la Corsini. En 1849, publicó *Dei limiti delle due potestà, ecclesiastica e secolare* de Giovanni *Bolgeni. Murió piadosamente, asistido por el jesuita Enrico Vasco (*CivCatt* 31 [I 1880] 83). Su discípulo G. Cugnoni escribió su vida, basada en los manuscritos de R, conservados (juntos con los de Angiolini) en la biblioteca Corsini de Roma.

BIBLIOGRAFÍA: ALBERS, P., *Liber saecularis historiae Societatis Jesu ab anno 1814 ad annum 1914* (Roma, 1914) 54-63. CUGNONI, G., *Vita di Luigi Maria Rezzi* (Imola, 1879; cf. *CivCat* [1880-1] 74-83). GALLETTI 1:145-149. GUIBERT, *Spiritualité* 460-461. MARCH, J. M.ª, *El beato J. Pignatelli* (Barcelona, 1945) 2:566. SOMMERVOGEL 6:1701-1702. *EI* 29:190-191.

G. MUCCI

**RHETIUS, Johann, véase RETHIUS, Johann.**

**RHO (RO), Giacomo [Nombre chino: LUO Yage, Weisshao].** Misionero.

N. 1592, Milán, Italia; m. 26 abril 1638, Beijing/Pekín, China.

E. 24 agosto 1614, Milán; o. 1617, Roma, Italia; ú.v. 28 agosto 1628, Jiangzhou (Shanxi), China.

Hijo de un famoso jurista, mostró al principio poco interés en sus estudios de filosofía y teología, y destacó en matemáticas. Tras su ingreso en la CJ y su formación inicial, enseñó matemáticas en Milán hasta que fue llamado a Roma, donde le ordenó el cardenal Roberto *Belarmino. Cuando su hermano Giovanni (1590-1662), también jesuita, no pudo ir a China con Nicolas *Trigault, R se ofreció en su lugar, y zarpó (1618) con Trigault y otros veintidós compañeros hacia Goa (India).

En 1622, pasó a *Macao, donde estuvo algún tiempo antes de entrar en la misión. En el entretanto, una flotilla holandesa de diecisiete barcos, apoyada por cuatro naos inglesas, bloqueó el puerto de Macao. Aunque la colonia portuguesa estaba bien protegida por la costa, era vulnerable en su franja de unión con el continente, por donde atacaron los holandeses. R dispuso la defensa cerca del colegio con cuatro cañones. Los inesperados cañonazos sorprendieron a los holandeses en su avance, y derrotados se retiraron a sus barcos. Durante el asedio, R adiestró a la ciudadanía en el uso de la artillería y dirigió la construcción de fortificaciones.

En 1624, R acompañó a Alfonso *Vagnoni a la provincia de Shanxi, donde estudió chino. Pese a su precaria salud, trabajó por cinco o seis años. En 1630, fue llamado a Pekín para ayudar a Johann Adam *Schall en la reforma del *calendario chino. Hizo observaciones astronómicas, midió las distancias de las estrellas, verificó sus escalas y calculó sus posiciones. Juntos construyeron instrumentos de precisión y publicaron sus resultados. Hacia fines 1634, habían publicado 137 volúmenes sobre todas las ramas de astronomía y matemáticas, teóricas y prácticas, y todo ello fue presentado al último emperador ming.

Pronto la muerte atajó el éxito de R. Muy estimado por los chinos, a su funeral asistieron funcionarios y dignatarios. Fue enterrado cerca de Matteo *Ricci en el cementerio de Chala. Se le atribuye la publicación de cerca de 150 obras en chino, entre científicas y religiosas. La única publicada en italiano fue una colección de sus cartas describiendo su viaje hacia China, que apareció en Milán ya en 1620. Se le concede el mérito de ser el primero en introducir logaritmos en China y haber enseñado su uso a los chinos.

OBRAS: *Celiang quanji* (Geometría especulativa y práctica), 10 v. *Yueli lizhi* (Teoría sobre la luna), 4 v. *Richan lizhi* (Teoría sobre el sol). *Lettere del P. Giacomo Ro... doppo la sua partenza di Lisbona per la Cina...* (Milán, 1620). *Shengmu jingjie* (Explicación del Angelus) (Jiangzhou, 1628). *Tianzhu jingjie* (Explicación del padrenuestro) (Jiangzhou, 1628). *Shengji baiyan* (Cien temas espirituales de Sta. Teresa) (Pekín, 1632). *Aijin xingquan* (Las siete obras de misericordia) (Pekín, 1633).

BIBLIOGRAFÍA: ARGELATI, F., *Bibliotheca scriptorum Mediolanensium* (Milán, 1745) 1217. DEHERGNE 215. GOODRICH 2:1136-1137. PFISTER 188-192. POLGÁR 3/3:60. PIETRO AMAT DI S. FILIPPO, *Biografia degli viaggiatori Italiani con bibliografia delle loro opere* (Roma, 1882-1884) 2:15A. POLGÁR 3/3:60. SOMMERVOGEL 6:1710-1711. STREIT 5:81-83, 94, 729-732, 751, 762; 14/1:670; 41/2:148. *Verbo* 16:530. *NBG* 2:103. *LTK* 8:1279. *NCE* 12:459.

S. BEDINI (†)

**RHODES, Alexandre de.** Misionero, lingüista, escritor.

N. c. 1583, Avignon (Vaucluse), Francia; m. 20 noviembre 1660, Isfahan, Irán.

E. 14 abril 1612, Roma, Italia; o. 1618, Roma; ú.v. se desconoce la fecha y lugar.

Sus abuelos, de probable origen judío (se llamaban de Rueda), emigraron de España a Avignon. Hecho el noviciado en la CJ, pasó al *Colegio Romano para la teología, donde encontró un gran ambiente misionero. En 1617, escribió al P. General Mucio Vitelleschi, pidiendo ser enviado a las misiones del oriente. Tras su ordenación, fue destinado a la misión del Japón, con la cual estaría siempre vinculado. En octubre (1618) dejó Roma hacia Lisboa (Portugal), de donde zarpó en abril 1619. A los seis meses llegó a Goa (India) y se quedó dos años y medio. Salió para el extremo oriente el 12 abril 1622 y, tras escalas en Nagapatam (junio), en Malaca (julio hasta abril 1623), llegó a *Macao el 29 mayo 1623. En seguida se dedicó al estudio de la lengua japonesa.

Los superiores lo enviaron a ayudar a los jesuitas que desde 1615 evangelizaban con poco fruto una región dividida por el río Gianch en dos reinos hostiles: el del Norte y del Sur, o Tonkín y Cochinchina, según el vocabulario de los misioneros (Vietnam). Durante los primeros meses, un joven le fue enseñando el uso de los diversos tonos de la lengua, y a los cuatro meses oía confesiones y predicaba. Su es-

tancia se extendió desde diciembre 1624 a julio 1626, en que volvió a Macao.

R fundó la misión de Tonkín, donde trabajó desde marzo 1627 hasta mayo 1630. Visitó al Rey y le obsequió con un reloj y una obra de matemáticas de Matteo *Ricci. En Hanoi, el Rey edificó una iglesia y su hermana se bautizó. En el primer año se convirtieron 200, en el segundo 2.000 y al tercero superaron los 3.000. Entre éstos había muchos bonzos, con los que R organizó catequistas, *thay*, inspirados en los **dōjukus* japoneses que conoció en Macao, aunque adaptados a la mentalidad del nuevo país. Su método era convertir por medio de nativos, mejor que depender de los extranjeros. En este contexto compuso el *Catechismus* (*Misionología, II). Lo imprimió en Roma (1651), utilizando el alfabeto romano con signos indicativos de los tonos. No parece que fuera R el inventor de este alfabeto vietnamita, como muchos afirman, pero lo llevó a término; consta que utilizó los manuscritos, hoy perdidos, de Gaspar do *Amaral y António Barbosa, como ayuda para preparar el *Dictionarium annamiticum lusitanum et latinum* (al que añadió «Linguae annamiticae seu Tunchinensis brevis declaratio») (Roma, 1651).

Una orden real lo alejó del país (mayo 1630), donde dejaba una cristiandad floreciente. Llevaba una carta de fidelidad, escrita por los cristianos para el papa Urbano VIII, en la que pedían misioneros. R residió en Macao hasta octubre 1639 y se dedicó a la conversión de los chinos, por medio de intérpretes. Fue profesor de *casos morales y participó en la Congregación Provincial del Japón (9-22 septiembre 1638).

Regresó como superior de la misión de Cochinchina en febrero 1640. Fueron cinco años señalados por frecuentes expulsiones (julio 1641, septiembre 1643 y la definitiva en julio 1645). Sufrió la prisión y llegó a ser condenado a muerte. Andrés, uno de sus catequistas, fue el protomártir (1644) de Vietnam. Cuando R volvió a Macao, hizo que se celebrara una consulta (1646) sobre la validez de la fórmula de bautismo, pues tenía sus dudas de si el término vietnamita «danh» respondía al «In nomine». Hecho el examen, excepto dos padres, treinta y ocho aprobaron la validez de la fórmula. El *visitador, Manuel de *Azevedo, le impuso no tratar más este problema (cuando R fue a Roma, propuso sus dudas al Tribunal de la *Inquisición, que decidió estudiar con detención el tema, una acción que no agradó a sus compañeros del oriente).

En diciembre 1645, abandonó Macao, y ya no volvería al oriente. Fue hacia Europa para buscar ayuda para las nuevas Iglesias. En vez de rodear África, prefirió atravesar Persia. En Ispahan (Isfahan), visitó tres conventos católicos, y brotaron en él deseos de misionar a los musulmanes, judíos y armenios. Llegó a Esmirna (Izmir) en marzo 1649, a Génova dos meses más tarde, y el 27 junio a Roma. A la Congregación de Propaganda Fide presentó dos proyectos sobre la necesidad de envío de misioneros, la urgencia de la formación del clero nativo, y de la presencia de obispos, que podían ir con el título de *vicarios apostólicos «in partibus infidelium». Si las reacciones del Papa fueron lentas, en cambio, Propaganda le apoyó y publicó sus libros.

En 1653, estaba en París tras pasar por Avignon. Visitó a los reyes, contó con la ayuda de la duquesa de Aiguillon, y entró en contacto con los grupos espirituales que florecían en aquellos momentos, en concreto la «Compagnie du Saint-Sacrament», a la que estaban ligados desde la duquesa hasta la «Société des Bons Amis (**AA*)» que dirigía Jean *Bagot. Desde París, envió a Roma otro proyecto con las últimas noticias recibidas del oriente; añadió que en París había ya personas dispuestas a partir para misiones, y presentó los nombres de François Pallu, Pierre Lambert y Bernard Picques como posibles obispos de Tonkín y Cochinchina. Siguiendo las mismas ideas, la «Compagnie» envió a Inocencio X dos súplicas (julio y septiembre 1653). Junto a estos candidatos para el episcopado, se formó un grupo de sacerdotes, que peregrinaron a Roma (1657) y visitaron al Papa, al que se ofrecieron para ir a misiones. Alejandro VII aprobó la elección de dos de estos obispos, y no mucho después se formó el Seminario de las Misiones Extranjeras de París (1663). R no conoció ninguno de estos últimos pasos. Había salido del puerto de Marsella (noviembre 1654) y arribó a Sidón (Líbano), un mes después; atravesando Aleppo (febrero 1655), llegó a Ispahan, donde trabajó y escribió algunas cartas sobre sus ministerios. Pocos años después, falleció.

Como «Nuevo Elías» lo recordaba su compañero, Giovanni Filippo de *Marini. R fue un viajero incansable, gran lingüista, iniciador de varias misiones y escritor fecundo, que abrió cauces para que los sacerdotes del clero diocesano francés participaran en la evangelización del extremo oriente.

OBRAS: *Relazione de' felici successi della Santa Fede predicata da' Padri della Compagnia di Giesu nel regno di Tunchino* (Roma, 1650). *Catechismus pro iis qui volunt suscipere baptismum in octo dies divisus* (Roma, 1651; reeditado Saigon, 1961). *Histoire du royaume de Tunquin, et des grands progrez que la predication de l'Evangile y a faits en la conversion des infidelles* (Lyón, 1651). *Relatione della morte di Andrea catechista che primo dé Christiani nel Regno di Cocincina è stato ucciso da gl' infedeli in odio della fede* (Roma, 1652). *Divers voyages et missions du P. A. De Rhodes en la Chine, et autres royaumes de l'Orient, avec son retour en Europe par la Perse et l'Arménie* (París, 1653). *Sommaire des divers voyages et missions apostoliques du R. P. A. de Rhodes...* (París, 1653).

FUENTES: ARSI: *Rom 55* 13, *79* 246v, *80* 3v, *110* 69v, *172* 158v; *JapSin 18 I* 200, *18 II* 256, *25* 130v, 141, *69* 158v, 205, 213, 293v-294, 295-295v, *80* 38-38v; *Gal 103 II* 175, 187, 194-195v, 210; *Francia 23* 151v.

BIBLIOGRAFÍA: BERNARD-MAITRE, H., «Vietnam-Iran. Le P. Alexandre de Rhodes: 1660-1960», *Études* 307 (1960) 321-336. CAMPEAU, L., «Le voyage du Père Alexandre de Rhodes en France, 1653-1654», *AHSI* 48 (1979) 85-86. DEHERGNE 215-216. DURAND, M., «Alexandre de Rhodes», *Bulletin de la Société des Études Indochinoises* 32 (1957) 1-30. GENNOU, J., «Le Père Alexandre de Rhodes», *Cahiers Missionnaires* 2 (1956) 80-91. GUENNOU, J., *La fondation de la Société des Missions Étrangères de Paris* (Roma, 1971) 523-537. KOCH 1532-1534. MARILLIER, A., «Le catéchisme d'Alexandre de Rhodes», *Bulletin de la Société des Missions Étrangères de Paris*

(1961) 327-349. *MonIap* 1:1043-1045. PFISTER 184-186. PHAN, P. C., *Mission and catechesis. A. de Rhodes and inculturation in XVII-C. Vietnam* (Maryknoll, 1998): cf. *Gregorianum* 81 (2000) 723-749. POLGÁR 3/3:60-62. SCHÜTTE 996. SOMMERVOGEL 6:1718-1721. STREIT 5:593, 600, 604, 647, 649, 767, 773, 779. *BBKL* 8:151-153. *BDCM* 566. *EC* 10:844. *LTK* 8:1279. *NCE* 12:461-462. *Verbo* 16:530s.

J. LÓPEZ-GAY

**RHODES, Bernard [Nombre chino: LUO Dexian, Shenzhai].** Misionero, farmacéutico.

N. 15 julio 1646, Pamiers (Ariège), Francia; m. 10 noviembre 1715, cerca de Jehol (Manchuria), China.

E. 7 julio 1674, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; ú.v. 15 agosto 1684.

Sólo hay informes fragmentarios sobre sus primeros años como hermano coadjutor en la CJ. Tras varios años en Pondicherry (India) con Guy *Tachard, fue capturado por los holandeses y llevado a Amsterdam; una vez libre, volvió a Francia. Todavía con deseos de trabajar en las misiones, salió de Port Louis (noviembre 1697) con Jean-François *Pélisson para el Brasil y Chandernagor (India), donde encontraron a Jean-François *Foucquet, Francis-Xavier *Dentrecolles y Pierre *Frapperie. A bordo de la nao *Joanna*, los cinco llegaron a Madrás (India) y a Batavia (Yakarta, Indonesia). R acompañó a Dentrecolles y Foucquet en la nao *Saragalley*, mientras los otros dos siguieron en la *Joanna*. Tras llegar (24 julio 1699) a Amoy (China), R esperó a Frapperie y Pélisson un día, y con Frapperie partió para Beijing/Pekín.

Al ser R farmacéutico, el emperador Kangxi le envió varias personas enfermas, a quienes los médicos chinos no podían curar. R logró devolverles la salud. Cuando el mismo Emperador sufrió de palpitaciones de corazón, R le administró *quinina con buenos resultados y, años más tarde, le quitó un tumor molesto que tenía en el labio superior. Acompañó al Emperador en diez viajes por varias provincias de China. Por fin, en un viaje de vuelta de Jehol, R cayó enfermo y murió en brazos de František *Thilisch.

FUENTES: ARSI: *Gallia 110 I* 115; *JapSin. 134* 377, 391, *175* 139, *177* 70, *199 I* 203; *Tolos. 7* 376, *12* 18, 272, *14* 266v. BAV: *Borg. lat. 523* 60v; BNP *Mss. fr. 25057* 805. *Lett. édif. cur.* 3:236-238.

BIBLIOGRAFÍA: CORDIER, *BibSin* 2:1090. DEHERGNE 244. PFISTER 555-557. PLANCHET 132, 155. RIPA, M., *Storia della fondazione della Congregazione e del Collegio de' Cinesi*, 3 v. (Nápoles, 1832) 1:411-412; 462-463. *SinFran* 5:550; 6:1061, 1181; 8:165. WITEK 61, 87-88, 101, 167.

J. W. WITEK

**RHOMBERG, Ignaz.** Profesor, superior, vicario general.

N. 22 diciembre 1708, Opfenbach (Baviera), Alemania; m. 13 enero 1795, Roma, Italia.

E. 9 octubre 1725, Landsberg (Baviera); o. 11 mayo 1738, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1743, Ingolstadt (Baviera).

De una antigua familia de Dornbirn (Austria), su padre era recaudador de impuestos en Opfenbach. Completadas las humanidades en el colegio de Friburgo de Brisgovia, entró en la provincia de Alemania Superior. Hecho el noviciado, cursó la filosofía (1727-1730) y la teología (1734-1738) en Ingolstadt, con un intervalo de docencia (1730-1734) en Innsbruck, y realizó la tercera probación en Altötting. Después, enseñó filosofía en Eichstätt (1739-1740), Lucerna (1740-1742) e Ingolstadt (1742-1745), y luego teología moral, y teología escolástica en la Universidad de Friburgo de Brisgovia (1745-1748) y en la de Innsbruck (1748-1751). Fue rector y maestro de novicios en Landsberg (1751-1756), donde amplió el seminario de misiones (fundado en 1722), y socio (1756-1762) de los provinciales Georg Hermann y Mathias Stöttlinger.

Provincial él mismo de la provincia de Alemania Superior (1762-1765), promulgó varias directrices educativas. Rector en Ingolstadt (1765-1767) y por segunda vez provincial (enero 1767-noviembre 1768), fue llamado a Roma como *asistente de Alemania y se mantuvo en el cargo hasta la *supresión de la CJ (1773). Sus esfuerzos por conseguir, todavía en abril 1773, la protección de la emperatriz María Teresa para la CJ fueron vanos. El 24 agosto 1773, R y los otros cuatro asistentes, junto con el P. General Lorenzo Ricci, fueron detenidos y confinados en el castillo de S. Angelo el 23 septiembre 1773 en total incomunicación. Su prisión continuó, de forma un tanto menos severa, incluso con el nuevo papa, Pío VI. Ricci murió el 24 noviembre 1775, y los asistentes fueron puestos en libertad en febrero 1776.

R, entonces de sesenta y siete años de edad, a quien Ricci había nombrado antes de su arresto vicario general, se trasladó al Gesù. Parece que llevaba consigo el original italiano de la solemne declaración de Ricci sobre la inocencia de la CJ y su perdón a los responsables. En todo caso, cuidó de su publicación algunos años después en el *Journal zur Kunstgeschichte und zur allgemeinen Literatur* (9 [1780] 278-282), que editaba el protestante Ch. G. von Murr, junto con la carta que le escribió R (25 febrero 1780) desde Roma. Pasó sus últimos años reuniendo datos sobre los jesuitas de Alemania Superior (el «Rhombergkatalog» que conservan los archivos de la CJ en Roma [ARSI; *Germ.Sup. 43*]).

OBRAS: *Bedenken der bourbonischen Höfe über den Jesuitismus mit Anmerkungen beleuchtet* (Freystadt, 1773).

FUENTES: ARSI. Archivo, Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: «Kartothek Vorarlberger».

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4. HÄMMERLE, R., *Geschichte der Familie Rhomberg mit Auszügen aus dem Dornbirner Familienbuch* (Dornbirn, 1974) 104-108, 208. KURRUS, *Freiburg* 2:312-313. LUDEWIG, A., *Briefe und Akten zur Geschichte des Gymnasiums und des Kollegs der Gesellschaft Jesu in Feldkirch* (Feldkirch, 1908-1911) 252. PATRIGNANI-BOERO 1:262-264. SOMMERVOGEL 6:1722; 12:1203. STROBEL, *Helvetia* 111-112. THOELEN 30-32. *PIBA* 3:84.

F. STROBEL (†)

**RHUEN, Heinrich, véase RUHEN, Heinrich.**

**RIBADENEIRA, Pedro de.** Superior, historiador, escritor.

N. 1 noviembre 1526, Toledo, España; m. 22 septiembre 1611, Madrid, España.

E. 1 septiembre 1540, Roma, Italia; o. 8 diciembre 1553, Roma; ú.v. 3 noviembre 1560, Roma.

Era hijo del jurado toledano Álvaro Husillo Ortiz de Cisneros y de Catalina de Villalobos, ambos de origen converso. Tomó el nombre de sus antepasados maternos, procedentes de Galicia (Riba de Neira). El cardenal Alessandro *Farnese, presente en Toledo por la muerte de la emperatriz Isabel (1539) lo llevó consigo a Roma como paje para crearle un futuro. Escapado a la casa de los compañeros de Ignacio de Loyola en Roma cuando aún no tenía catorce años (unos días antes de la aprobación de la CJ), fue enviado a estudiar a París poco después de un año.

Su formación discurrió principalmente en Lovaina (1542-1543), Roma (1543-1545) y Padua (1545-1549). Enseñó retórica tres años en el colegio de Palermo, mientras era prefecto de estudios y predicaba en la iglesia San Antonio de la ciudad. Llamado de nuevo a Roma, dio comienzo al *Colegio Germánico (1552) con el discurso inaugural del 28 octubre ante muchos cardenales y prelados en la iglesia de San Eustaquio. Acabados sus estudios, unió la predicación a la docencia, y se ordenó de sacerdote.

En 1555, empezó varias misiones importantes y cargos de gobierno, que desempeñó hasta 1574. En 1555, le envió Ignacio a Flandes para lograr ante el futuro *Felipe II, el reconocimiento de la CJ en los Países Bajos, y a explicar a los jesuitas de esos territorios las **Constituciones* de la Orden. De vuelta a Roma en 1557, de nuevo a fines de año fue a Bruselas para favorecer allí los asuntos de la CJ ante el ya rey de España Felipe, por medio del conde de Feria. Llamado por el Rey marchó a Londres para asistir en su enfermedad a la reina María con la intención de introducir también allí un colegio. En 1560, fue nombrado provincial de Toscana y, en 1562, de Sicilia. En 1565, asistió a la Congregación General II y quedó, luego, como *superintendente del *Colegio Romano y más tarde también «de los demás colegios y seminarios y casas» de Roma, menos de la casa profesa que dependía directamente del General. Nombrado (1569) *visitador de la provincia lombarda, volvió a Roma con el mismo cargo de antes de su visita, hasta que por enfermedad le exoneró de él el P. General Francisco de Borja. Desde 1571, fue *asistente de España y Portugal, y participó en la CG III (1573).

A su regreso a España (1574) por consejo médico, residió en Toledo hasta 1583 y luego en Madrid hasta su muerte. Repuesto en parte de su enfermedad, dedicó más de treinta años a su labor de escritor, para la que había dado muestras excepcionales de pericia, cuando entre 1567 y 1569 compuso la vida de Ignacio en latín por encargo de Borja.

Su producción literaria es amplísima y se mueve generalmente entre la historia, hagiografía y ascética. Su lenguaje y estilo le han valido un puesto entre los escritores clásicos del «siglo de oro» español. Sus historias y biografías demuestran su honda formación humanista y su espíritu religioso. Están escritas con finalidad apostólica, pero no son historias devotas manejadas sin respeto a la objetividad. Tuvo cuidado de informarse bien y verificar las fuentes, con los instrumentos de la crítica histórica propia de su tiempo.

Se puede decir que su actividad de publicista se inicia con algunas traducciones del latín, especialmente de san Agustín: *Meditaciones, Soliloquios y Manual* (Medina del Campo, 1553). Más tarde, apareció su *Paraíso del alma* de san Alberto Magno y las *Confesiones* de san Agustín. Esta última sirve a R de ejemplo para escribir sus propias *Confesiones* (MHSI, *Ribadeneira*, 1:1-93).

La primera edición de su obra maestra, *Vita Ignatii Loyolae*, apareció en 1572 y su versión española en 1583. De ella dijo E. Fueter en su *Geschichte der neueren Historiographie* (Múnich, 1925): «El humanismo no produjo biografía alguna que pueda parangonarse con la de Ribadeneira» (283). El texto definitivo de la edición latina fue el de Madrid de 1586 y el de la española, el de Madrid de 1605, en el que se añaden varias correcciones.

En Madrid (1583) se publicaron sus *Lecciones y Oficios de los Santos que celebra la santa iglesia de Toledo* y en la misma ciudad (1588), la *Historia eclesiástica del cisma de Inglaterra*, en dos volúmenes, así como en varias ciudades europeas. Es una refundición de la obra de N. Sanders, *De origine et progressu schismatis anglicani* (Colonia, 1585), a la que añadió R una tercera parte, dedicada a las persecuciones promovidas por la reina Isabel (Alcalá, 1593). La obra conoció muchas ediciones y fue una de las más populares en España. La *Exhortación para los soldados y capitanes... de la Armada* (1588) se la envió a Ana Félix de Guzmán, esposa del duque de Medina Sidonia, capitán de dicha armada, con el expreso ruego de que no se difundiese el nombre de su autor. Otra célebre carta sobre el mismo asunto, explicando las causas de la pérdida sufrida, fue probablemente dirigida a Juan de Idiáquez, para que la hiciera llegar a Felipe II. El mismo tema dio lugar a su *Tratado de la tribulación*, en donde su visión abarca toda tribulación, personal o pública, y que, traducida y divulgada ya en su tiempo, San Francisco de *Sales recomienda a su hija espiritual Sta. Juana de Chantal. Además, publicó las vidas de Francisco de Borja y de Diego Laínez.

En oposición a la «razón de Estado» del *Príncipe* de Nicolás Maquiavelo, publicó el *Tratado de la religión y virtudes que debe tener el Príncipe cristiano*, con lo que abre el tema del «príncipe cristiano». Una de sus obras de más influjo popular, *Flos Sanctorum o libro de las vidas de los santos*, en dos volúmenes, ha tenido, completa o en extractos, muchas ediciones y traducciones a las lenguas más conocidas y aun a alguna no tanto.

Sobre el tema de la CJ tienen especial importancia *Del Instituto de la Religión de la Compañía de Jesús*, que influyó en la de Francisco *Suárez, e *Illustrium scriptorum religionis Societatis Iesu catalogus*. Merecen ser leídas su refutación de la opinión de algunos españoles que en el generalato de Everardo

Mercuriano pedían un general particular para la CJ en España (MHSI, *Ribadeneira*, 2:305-323) y sus memoriales con ocasión de las Congregaciones Generales V y VI, defendiendo el espíritu del fundador y la abolición del decreto de exclusión de los de origen judío (*Ibíd.* 241-247; 374-404).

De sus obras principales se hicieron en vida de R dos ediciones en un solo volumen en 1595 y 1605. De ahí las tomó Vicente de la Fuente para dedicarle el tomo LX de la *BAE* (1868).

R representa el humanista que se abre hacia la nueva época barroca. En la CJ se ha conservado como tradición su recuerdo del muchacho travieso recogido por Ignacio en la casa de los primeros compañeros. Pero también el del apóstol fiel que con su pluma y conducta se ha impuesto a cualquier sospecha que se hubiera levantado en su tiempo sobre su adhesión a los generales, de quienes fue súbdito en la segunda parte de su vida. Con su gran veneración hacia el fundador, es uno de los más autorizados testigos de sus detalles y modos propios de gobernar y dirigir.

OBRAS: *Vita Ignatii Loiolae* (Nápoles, 1572. *Vida del P...* Madrid, 1583. Ambas ed. en *Fontes.narr* 4). *Historia ecclesiastica del Scisma del Reyno de Inglaterra* (Madrid, 1588). *Tratado de la tribulación* (Madrid, 1589; 1988). *Vida del P. Francisco de Borja* (Madrid, 1592). *Vida del P. M. Diego Laynez* (Madrid, 1594). *Tratado de la Religión y Virtudes que debe tener el Príncipe cristiano para governar... contra lo que Nicolás Machiavelo y los políticos deste tiempo enseñan* (Madrid, 1595. *Trattato...*, 2 t., Siena, 1978). *Flos Sanctorum o Libro de las Vidas de los Santos* (Madrid, 1599). *Tratado en el qual se da razón del Instituto de la religión de la Compañía de Jesús* (Madrid, 1605). *Illustrium scriptorum religionis Societatis Iesu catalogus* (Amberes, 1608). «Historia de la Compañía de Jesús de las Provincias de España, y parte de las de Perú y Nueva España y Philippinas», ARSI *Hisp 94*; copia mod. en IHSI. *Tratado del modo de gobierno que nuestro santo padre Ignacio tenía...* (Madrid, 1878. «Textes ignatiens, ser. 3»). *Epistolae aliaque scripta inedita* [=*Ribadeneira*], 2 t. (Madrid, 1920-1923). *Historias de la Contrarreforma*, ed. E. Rey (Madrid, 1945). *Ermahnung an die Soldaten und Kapitäne der unbesigbaren Armada* (Zúrich, 1948). [Carta a Mateo Vázquez, 1588] en *MisCom* 38 (1980) 303-304.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI, *Congr 20b, Hisp 94, Inst 48, 214, OppNN 290, Vitae 17*, 131-160. ASTRAIN 1, 3. *BBKL* 8:167-169. BIRELEY, R., *The Counter-Reformation Prince* (Londres, 1990) 111-135. *Chronicon* 6:428-468. DELPLACE, L., *L'établissement de la Compagnie de Jésus dans les Pays-Bas et la mission du P. R. à Bruxelles en 1556* (Bruselas, 1886). *DS* 13:526-532. FABRI, J., «L'art bibliographique à un tournant: le "Catalogus" de Ribadeneira», *Gulden Paser* 41 (1963) 94-127. FERREIRO, J., «Rilke y el P. Pedro Ribadeneira», *Filología Moderna* 4 (1963) 29-51. FÜTER, E., *Geschichte der Neueren Historigraphie* (Múnich-Berlín, 1936) 282-284. GILMONT, *Écrits*, 269-276. GÓMEZ-MENOR, J., «La progenie hebrea del P. P. de R.», *Sefarad* 36 (1976) 307-332. GORDON, I., *Valores canónicos del P. R. El tratado sobre el Instituto de la Compañía* (Granada, 1952). GUIDOTTI, M.ª, *Il P. Ribadeneyra e l'antimachiavellismo* (Tesis, Madrid, 1983). LAPESA, R., «La "Vida de san Ignacio" del P. R.», *Rev filología esp* 21 (1934) 29-50. PALMA, L. DE LA, *Vida del P...* (Buenos Aires, 1859). POLGÁR 3/3:62s. *PIBA* 3-85. SAGÜÉS, N. P., «Pedro de Rivadeneira: el Príncipe cristiano y la elección de los jueces», *Universitas* 41 (1976) 19-26. SCADUTO, *Laínez/Governo* 312-316; *Laínez/Azione* xxvi; *Borgia*. SOMMERVOGEL 6:1724-1758; 12:740.

M. RUIZ JURADO

**RIBEIRO (RIBEYRO), Diogo.** Misionero, lingüista.

N. verano 1561, Tomar (Santarém), Portugal; m. 18 junio 1635, Goa, India.

E. junio 1580, Goa; o. c. 1591, Goa; ú.v. 1 noviembre 1597, Goa.

Después de entrar en la CJ, estudió humanidades y enseñó gramática durante tres años. En 1587, se encontraba en Bassein, de prefecto y profesor del seminario y de maestro de la escuela para niños indígenas. Desde aproximadamente 1592 hasta su muerte misionó en la península de Salsete (Goa), cuya lengua local (konkani) conocía. Tradujo a esta lengua, en estilo elegante y claro, el *Flos Sanctorum* de Pedro de *Ribadeneira y el catecismo mayor de Roberto *Belarmino.

OBRAS: *Declaracam da Dovtrina Christam... en lingoa Bramana vulgar* (Rachol, 1632). *Vocabulario da lingoa Canarim com versam portuguesa*; ed. J. Mendes de Almeida (Lisboa, 1973).

BIBLIOGRAFÍA: ARCAMONE, I., en *AHSI* 50 (1981) 117. *DocInd* 14-18. MIRANDA, R. V., «Diogo Ribeiro's Vocabulario da Lingoa Canarim and its Historical Significance», *Indo-Portuguese History. Old Issues, New Questions*. Ed. T. R. de Souza (Nueva Delhi, 1985) 196-202. POLGÁR 3/3:64. PRIOLKAR, A. K., *The Printing Press in India* (Bombay, 1958) 260-264, 362. SOMMERVOGEL 6:1759. STREIT 5:229.

J. WICKI (†)

**RIBEIRO (RIBEYRO), João.** Misionero, arzobispo.

N. 1659, Lisboa, Portugal; m. 24 enero 1716, Ambazhakad (Kerala), India.

E. 1673, Goa, India; o. c. 1684, Vaipicotta (Kerala); ú.v. 3 junio 1691, Ambazhakad; o.ep. 29 julio 1703.

Acabada su formación jesuita en Goa y Ambazhakad, enseñó diez años sirio en el seminario de Ambazhakad, donde fue vicerrector tres años. Luego, pasó a la residencia jesuita de Tanor en la costa de Malabar. Cuando el rey Pedro II de Portugal le nombró para la sede de Cranganor, era superior de la costa de la Pesquería. Confirmado este nombramiento por Clemente XI el 5 diciembre 1701, fue consagrado obispo el 29 julio 1703.

Durante sus años de arzobispo, tuvo muchas dificultades con los *cristianos de Sto. Tomás, así como por la doble jurisdicción que prevalecía entonces, con los misioneros carmelitas que habían sido enviados por la Congregación de Propaganda Fide. Por ello, su actividad y eficiencia estuvieron muy limitadas. No tenía una residencia fija, sino que viajaba de ciudad en ciudad, a veces con peligro para su vida por las muchas amenazas que se hicieron contra él. R tuvo parte en el tratado de paz (12 septiembre 1696) entre el sultán de Calcuta y el estado portugués de la India.

FUENTES: ASV, Procesus inform. Consistorialis *94* 387-394.

BIBLIOGRAFÍA: FERROLI, *Malabar* 2:87-90. JANN, *Missionen* 378. PODIPARA, P. J., *The Thomas Christians* (Londres, 1970) 166-168. RAULIN, *Hist eccl Malabaricae* (Roma, 1745) 445-448. SANTOS, *Obispados* 2:109-113. SOMMERVOGEL 6:1760; 9:804. STREIT 5:204; 6:5.

J. WICKI (†)

**RIBEIRO, Nuno.** Misionero, víctima de la violencia.

N. Portugal; m. 22 agosto 1549, Amboina (Molucas), Indonesia.

E. 1 agosto 1543, Coímbra, Portugal; o. antes de abril 1546, Lisboa, Portugal.

Estudiante de teología cuando entró en la CJ, zarpó para Goa (India) el 8 abril 1546, poco después de su ordenación sacerdotal. Francisco *Javier lo destinó para las islas de Amboina, adonde llegó en febrero 1548. Durante año y medio visitó los pueblos de cristianos y los catequizó. Bautizó a 2.086 personas (según su registro de bautismos), construyó una iglesia, naufragó tres veces y sufrió el acoso de los musulmanes, que una vez prendieron fuego a su casa. Cuando enfermaba, se hacía colocar sobre una sábana, fijada por sus extremos a una vara de bambú, para que lo llevasen a hombros a los poblados donde había cristianos. En 1549, sus enemigos sobornaron a un asesino para que lo matase; pero éste, en cambio, se hizo cristiano. Por fin, murió muy probablemente envenenado. Hay muchos autores que lo honran como mártir.

BIBLIOGRAFÍA: *DocInd* 1:853; 2:651. *MonMal* 1:746. GONÇALVES, *Historia* 2:108-110. SCHURHAMMER, *Javier* 3:733; 4:880. WESSELS, *Amboina* 176. ÍD., *Catalogus* n.3.

H. JACOBS (†)

**RIBEIRO, Vicente.** Misionero, superior.

N. c. 1576, Oeiras (Lisboa), Portugal; m. 22 julio 1650, *Macao, China.

E. 4 octubre 1595, Nagasaki, Japón; o. c. 1604, Macao; ú.v. 1 enero 1614, Nagasaki.

Probablemente huérfano desde la infancia, antes de cumplir diez años embarcó como «niño de doctrina» con el P. Manuel *Dias en Lisboa hacia la India el 13 abril 1585. Se desconoce el año de su llegada a Japón, pero ya era alumno del seminario de Arima hacia 1590, entonces trasladado a Katsusa o Hachirao. Ingresó en la CJ, y al año después (1598) de la crucifixión y alanceamiento de los 26 *Mártires de Nagasaki, y reiterada por Hideyoshi la orden de expulsión de los misioneros (que como la primera tampoco se ejecutó), el viceprovincial Pedro *Gómez juzgó conveniente enviar a Macao un grupo de dos padres y seis escolares, entre ellos R, aprovechando el junco de Francisco de Gouvea que se dirigía a Camboya. Llegaron a Macao en marzo 1598. R terminó allí sus estudios en septiembre 1604 y volvió a Japón en el verano de 1605. Destinado al seminario de Arima, enseñó lengua japonesa, latín y fue «mestre de canto y tecla por ser diestro en ello». Durante tres años fue rector del mismo seminario, y en febrero de 1613 pasó al Colegio de Nagasaki como predicador. Como todos los demás misioneros, fue expulsado de Japón en noviembre 1614 y volvió a Macao. Allí fue predicador, confesor de los hermanos, consultor de la provincia y profesor del compendio de teología que se enseñaba a los **dōjuku*. Por dos años fue socio del *visitador, y ministro del colegio desde septiembre 1622 por dos años y medio. En septiembre 1635, era maestro de novicios, socio y admonitor del visitador y consultor. Del 9 al 22 septiembre 1638 asistió a la Congregación Provincial que trató de la dimisión de Cristóvão *Ferreira. En 1639, tomó parte relevante en la deposición del anciano visitador M. Dias, y el trapaso de poderes a Antonio *Rubino. Como profesor de teología asistió (1645) a las discusiones sobre la validez de la fórmula anamita del bautismo. Un catálogo de 1648 indica que además de latín enseñó teología moral durante algún tiempo.

Mereció la estima de sus superiores y compañeros por sus innegables cualidades humanas y religiosas, particularmente su dominio de la lengua japonesa, la técnica musical y los estudios de artes y teología; así le juzgaron Pedro de la *Cruz, Luís de *Cerqueira y Francisco *Pacheco. Se le tachó de ser «un poco amigo de su propio parecer en las disputas», aspecto que llegó a la exageración con motivo de la polémica a favor y en contra de Dias. No obstante, debe tenerse en cuenta que también se escribió de él que era devoto y dado a la oración, con celo de las almas y gozo en trabajar por ellas, aunque sin mucha eficacia en los negocios.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *JapSin 18, 46, 55, 80*; *Congr 66*. CIESLIK, H., «Seminaryo no kyōshitachi», *Kirishitan Kenkyū* 11 (1966) 107s. *MonIap* 1:1280.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**RIBERA, Francisco de.** Escriturista, hagiógrafo.

N. 1536, Villacastín (Segovia), España; m. 24 noviembre 1591, Salamanca, España.

E. 13 diciembre 1570, Salamanca; o. 1560, Salamanca; ú.v. 21 septiembre 1577, Salamanca.

Cursó griego, hebreo, artes, teología y cánones (1556-1569) en la Universidad de Salamanca, siendo colegial del Colegio Mayor del Arzobispo (1559-1566) y rector de la universidad (1567). Retirado a Villacastín, perfeccionó sus estudios de filología y Biblia. Ya doctor en teología, pasó por un momentáneo proyecto de vida eremítica y entró en la CJ con el propósito de dedicarse a las misiones. Hizo el noviciado en Medina del Campo bajo la guía de Baltasar *Álvarez. Destinado para inaugurar la cátedra de Escritura en el colegio de Salamanca, la ocupó dieciséis años (1575-1591), en los que compuso su gran comentario a los profetas menores y otros, sólo en parte publicados. En ellos se muestra partidario del sentido literal único, y propugnó, frente a los hebraístas, la primacía de la Vulgata. En las violentas tensiones surgidas por entonces entre los partidarios de uno u otro texto, trató de mantener un difícil equilibrio. Fue elegido para la Congregación General IV (1581), que nombró general al P. Claudio Aquaviva.

El trato y la dirección espiritual de *Teresa de Jesús le proporcionaron los materiales para escribir su *Vida* (1590), la primera que apareció sobre la reformadora. Por la pureza de lenguaje y exactitud histórica es estimada como una joya de la literatura castellana. Al principio, el P. General Aquaviva, apoyado en el parecer de los censores, se opuso a su publicación con el nombre del autor, que luego autorizó. A petición de R, el carmelita Jerónimo Gracián añadió unos escolios, recientemente publicados. La obra fue traducida y editada con frecuencia.

OBRAS: *In duodecim Prophetarum*, 2 t. (Salamanca, 1587). *La Vida de la Madre Teresa de Jesús* (Salamanca, 1590). *In sacram... Apocalypsim... et libri de Templo* (Salamanca, 1591). J. DE ACOSTA, ed. *In duodecim Prophetas commentarii historici*, e *In Epistolam ad Haebreos* (Salamanca, 1598). *In Evangelium sc. Ioannem* (Lyón-Colonia, 1623). «Carta al P. Aquaviva sobre sus coment. a Juan y Daniel, 1585», *EstEcl* 35 (1960) 69. [Dos relaciones sobre Sta. Teresa], *BRAH* 66 (1915) 426-433.

BIBLIOGRAFÍA: ASENSIO, F., «Encuentro bíblico entre J. de Mariana y F. de Ribera», *EstBibl* 27 (1968) 129-152. ASTIGARRAGA, J. L., «"Escolias" del P. J. Gracián a la "Vida" de Sta. Teresa del P. Ribera», *EphCarm* 32 (1981) 343-430. ASTRÁIN 4:48. DIEGO, S., «Fr. Luis de León y F. de Ribera en el comentario de Abdías», *EstEcl* 8 (1929) 5-22. *EC* 10:847s. EFRÉN DE LA M. DE DIOS - STEGGINK, O., *Sta. Teresa y su tiempo* (Salamanca, 1982-1984). HALLOIX, P., «Vita», en *In Apocalypsim* (Amberes, 1623). HURTER 3:238. LOPETEGUI, L., «Censura de la Orden de la Vida de Sta. Teresa por F. de Ribera», *Manresa* 16 (1944) 261-274. LLAMAS MARTÍNEZ, E., *Santa Teresa de Jesús y la Inquisición española* (Madrid, 1972) 497. *LTK* 8:1282. POLGÁR 33/3:64. SOMMERVOGEL 6:1761-1767.

J. ESCALERA

**RIBERA, Hernando de la, véase CRUZ.**

**RIBERA, Juan Bautista de.** Procurador general, misionero.

N. noviembre 1525, Jerez de la Frontera (Cádiz), España; m. 23 octubre 1594, Plasencia (Cáceres), España.

E. 1554, España; o. cuaresma 1558, Simancas? (Valladolid), España; ú.v. 24 junio 1564, Roma, Italia.

Juzgando por su edad al entrar en la CJ y los importantes cargos que desempeñó al poco tiempo, puede pensarse que tenía una formación humana y dones de trato poco comunes. En marzo 1557 fue enviado a Roma por Francisco de *Borja con cartas importantes, cuyas respuestas le entregó en Plasencia (noviembre-diciembre 1557), y se quedó a su lado como secretario. Recibió el sacerdocio por decisión de Borja, y celebró su primera misa en Simancas el 12 abril. Tras otro viaje (septiembre u octubre) a Roma, volvió (3 julio 1559) a España, vía Avignon. *Procurador general (1560-1564) de la CJ en Roma, dio los ejercicios espirituales al joven cardenal Carlo *Borromeo y le encaminó eficazmente hacia la santidad; esto causó de rechazo la animadversión de su tío, el papa Pío IV, y de muchos romanos contra el mismo R y la CJ. El 20 agosto 1563, pidió al P. General Diego Laínez ser enviado a la misión de Oriente; éste dudó por lo estimado que era entre la gente principal, pero al fin le permitió ir. Emitida su profesión ante Laínez, llegó (9 julio 1564) a Génova, desde donde le escribió varias veces. Fue capellán en la armada de García de Toledo para la conquista del Peñón de Vélez de la Gomera, junto a la costa de África, y se desplazó luego a Málaga. El 22 noviembre ya estaba en Lisboa, de donde zarpó (25 marzo 1565) en la flota portuguesa, con Fernando de *Alcaraz, Gabriel Oliver (Oliveira), Alessandro *Valla, Pedro *Riera y Pedro Argudo.

En Goa, ejerció ministerios pastorales hasta su embarque (19 abril 1567) hacia Malacca (Malaisia) y Macao, adonde llegó el 15/16 agosto. Fue a Guangzhou/Cantón (7 mayo 1568) para penetrar lo más posible en tierra firme, pero le obligaron a volver a *Macao el 16 del mismo mes. De Macao intentó tres veces pasar a Japón, aunque en vano. En octubre/noviembre 1569 regresó a la India y dedicó cuatro años al apostolado, hasta su vuelta para Europa (1574). Encontró a Alessandro *Valignano (29 julio) en Mozambique, donde R invernó enfermo y por fin arribó a Lisboa en mayo 1575.

De 1576 a 1578 faltan noticias suyas. El 18 julio 1579 escribió desde Granada y poco después desde Sevilla al P. General Everardo Mercuriano, así como los años siguientes. El nuevo P. General Claudio Aquaviva le respondió a otras cartas del 15 febrero, 25 abril y 10 agosto 1581. En 1582 R recibió por fin su deseada respuesta permitiéndole volver a Roma, y fue de nuevo procurador general. Diez años después residía en España. Escribió al general en agosto 1592 desde Madrid pidiendo permiso para regresar a Roma, y el 3 febrero y el 3 marzo 1593 desde Murcia, las últimas cartas suyas que se conservan.

Hombre singular, como se desprende de su correspondencia copiosa con los padres generales desde sus primeros años de vida religiosa, su estancia en Asia estuvo marcada por cierta pretensión de independencia respecto a sus superiores locales, e incluso llegó a pedir al Papa una bula para justificarla. La prudente y enérgica suavidad del general y de Pío V supieron enderezar lo torcido, como muestra la bula papal (10 octubre 1567) y varias cartas de la curia jesuita de Roma. R nunca fue superior ni parece que lo deseara, pero su carácter le impulsó toda su vida a desenvolverse en los medios eclesiásticos y seculares con cierto protagonismo, sin que por lo demás se le pudiera tachar de pérdida del espíritu religioso.

OBRAS: [Cartas], *Laínez* 3:771 4:749; 8:935. *Borgia* 3:913. ARSI *Hisp 95-97, 101, 127, 135; JapSin 6, 7-II.*

FUENTES: ARSI *Ital 124; Hisp 66; Lus 61, 66-67; Goa 11-1, 12-1; Inst 117.* ALCÁZAR, *Chrono-Historia* 2:87-89. DEHERGNE 218. *DocInd* 5-9. LAÍNEZ 2-8. *PolCompl* 1. SCADUTO, *Laínez/Governo* 480-488, 642.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**RIBERO, Juan de, véase RIVERO, Juan de.**

**RIBEYRO, Diogo, véase RIBEIRO, Diogo.**

**RIBEYRO, João, véase RIBEIRO, João.**

**RICARD, Jerome S.** Astrónomo, meteorólogo, profesor.

N. 21 enero 1850, Plaisians (Drôme), Francia; m. 8 diciembre 1930, Santa Clara (California), EE.UU.

E. 1 junio 1871, Mónaco; o. 26 agosto 1886, Woodstock (Maryland), EE.UU.; u.v. 2 febrero 1891, Santa Clara.

Estudió en el colegio de Avignon (Francia) antes de entrar en la provincia de Turín de la CJ, cuyo noviciado en el exilio estaba entonces en Mónaco. Viajó (1872) a Estados Unidos con Giacomo *Razzini, *visitador de la provincia de Turín para la misión de California, completó su noviciado y estudió filosofía (1874-1877) en Santa Clara. En su magisterio, enseñó (1877-1883) en el colegio de Santa Clara y luego en el de St. Ignatius de San Francisco. Cursada la teología (1883-1887) en Woodstock College, regresó a California y, excepto el año de tercera probación (1889-1890) en Florissant (Misuri), pasó el resto de su vida en Santa Clara.

Emprendió las investigaciones que establecerían su fama como astrónomo y meteorólogo. Teorizó que la posición de las manchas solares influenciaban, en maneras que podían medirse, los cambios barométricos de la tierra. Sobre la base de sus cálculos y sus años de observación de las manchas solares, empezó (1907) sus predicciones del tiempo a largo plazo para la costa del Pacífico. Aunque muchos meteorólogos profesionales daban poco crédito a su teoría, gozó de enorme popularidad entre el público californiano, que creía en la exactitud de sus partes meteorológicos. Desde 1915 hasta su muerte, explicó sus hallazgos astronómicos y defendió sus teorías contra sus críticos en una revista, impresa privadamente, titulada *The Sunspot*. Fue uno de los jesuitas mejor conocidos y de carácter más pintoresco de la provincia de California.

OBRAS: *The Sunspot*, 17 v. (Santa Clara, 1915-1930).

BIBLIOGRAFÍA: McKevitt, G., *The University of Santa Clara: A History, 1851-1977* (Stanford, 1979).

G. L. McKevitt

**RICARDO (RICHARD), Claudio.** Matemático, cosmógrafo real.

N. 10 agosto 1589, Ornans (Doubs), Francia; m. 20 octubre 1664, Madrid, España.

E. 8 diciembre 1606, Roma, Italia; o. c. 1617, Francia; ú.v. 21 enero 1624, Lyón, Francia.

Nació en el Franco Condado, uno de los estados de los Austrias españoles. De familia aliada de los Granvela, originarios también de Ornans, R acompañó a François Perrenot, conde de Cantecroix, sobrino del cardenal, en su embajada a Venecia. En Roma, R solicitó su admisión en la CJ. Hecho su noviciado en San Andrés del Quirinal, estudió retórica en el *Colegio Romano. Enviado (diciembre 1611) al colegio de Tournon, estudió filosofía y teología, y obtuvo el grado de maestro en artes; en este colegio enseñó matemáticas y hebreo (1617-1622), y en Lyón (1622-1628) matemáticas. En enero 1629, partió hacia Lisboa destinado a la misión de China. A su paso por Madrid, Felipe IV lo retuvo para encargarle la cátedra de matemáticas en los Estudios Reales, que acababa de fundar en el *Colegio Imperial, con el cargo anejo de cosmógrafo real. En este destino estuvo hasta su muerte (1664).

R publicó dos voluminosas obras. Una, sobre los trece libros de los elementos de Geometría de Euclides (1645), que es mucho más que una mera traducción y exposición. Incluye las obras de otros geómetras antiguos y modernos, mostrando una erudición extraordinaria; en particular se refiere a la parecida de su correligionario Christophorus *Clavius, a quien cita con frecuencia. R enriquece, además, el texto con muchas aportaciones originales. La otra, de la que puede decirse algo similar, es su edición de las cónicas de Apolonio de Pérgamo, tal vez, la mejor (1655) que se haya hecho de ella, según Sánchez Pérez. Para editar sus obras, fue a Flandes y visitó Inglaterra.

Su contribución es original y profunda. Por ejemplo, al tratar la proposición 16 del Libro primero de los *Elementos*, que afirma que un ángulo exterior de un triángulo es mayor que cualquiera de los dos interiores y opuestos, evita la hipótesis, que implícitamente supone Euclides, de que la recta sea de longitud infinita. Su demostración es por reducción al absurdo, pues si la proposición fuera falsa se tendrían dos rectas que encerrarían un área, es decir, que tendrían dos puntos comunes sin ser coincidentes; naturalmente, el autor no puede sospechar que tales dos puntos podrían interpretarse como coincidentes.

R compartió el sentimiento anti-francés y prohabsburgo de su coterráneo y colega Claudio *Clemente, a quien facilitó la impresión, en Flandes, de su panfleto *Gesta impiorum per Francos, aut Francorum per impios* (1632), ordenado recoger por el P. General. Durante la guerra de Cataluña (1640-1652), R acompañó al marqués de Celada en campaña.

OBRAS: *Euclides Elementorum geometricorum Libros* (Amberes, 1645). *Apollonii Pergaei Conicorum libri IV* (Amberes, 1655). *Ordo novus et reliquis facilior, tabularum sinuum et tangentium*. [Varia mathematica], Biblioteca RAH, 9/2680-2689, 2784-4.

BIBLIOGRAFÍA: *DHCME* 2:228. Iriarte, J., *Pensares e historiadores* (Madrid, 1960) 394-396. Sánchez Pérez, J. A., *Las matemáticas en la Biblioteca del Escorial* (Madrid, 1929). Simón Díaz, J., *Historia del Colegio Imperial de Madrid* (Madrid, 1989). Smith, D. E., *History of Mathematics* (Nueva York, 1951) 1:370. Sommervogel 6:1808.

A. Dou

**RICCADONNA, Paolo-Maria.** Misionero fundador.

N. 13 octubre 1799, Broni (Pavía), Italia; m. 19 septiembre 1863, Moallaqat-Zahlé, Líbano.

E. 4 abril 1818, Roma, Italia; o. 26 diciembre 1830, Roma; ú.v. 31 julio 1834, Bikfaya, Líbano.

Era de la provincia jesuita de Sicilia, pero, por falta de plazas, hizo el noviciado en Roma; más tar-

de, pasó a la de Nápoles. Hechos ocho años de magisterio (1820-1828), cursó tres años de teología en el *Colegio Romano.

Fundador y primer superior (1831-1839) de la misión de Siria, llegó a Beirut (Líbano) el 14 noviembre 1841 con el P. Benoît *Planchet y el H. Heinrich *Henze. En sus dos años en el seminario griego-católico de Aïn-Traz, aprendieron árabe. Viajando a través del Líbano, fundaron los puestos en Bikfaya y Moallaqat-Zahlé (1833) en una pobreza extrema. Acompañó a los enviados de la Santa Sede (1837, 1839-1840, 1841-1842) en tres ocasiones por Mesopotamia y Caldea (Irak), mientras que en los intervalos, trabajó intensamente en Bikfaya y fundó el puesto de Beirut (1841). Desde 1843 estuvo en Zahlé o en el suburbio de Moallaqat. Fundó escuelas, organizó la enseñanza del catecismo en las aldeas. Dio gran impulso a la organización de catequistas voluntarios, experimentada, antes de establecerla, en la ciudad; reclutándolos, muchachos y muchachas, entre los mayores de los estudiantes: 13 aldeas evangelizadas en 1847, 24 en 1852. Hacia 1855, las antiguas catequistas se organizaron a imitación de las «mariamettes» (fundadas en Bikfaya en 1853 por el sacerdote maronita Youssef *Gemayel). R las reunió en Moallaqat en una casa que construyeron en parte con sus propias manos. Las estableció en puestos fijos como maestras de aldea, y les dio unas reglas a modo de instituto secular, según la terminología posterior, más que una congregación religiosa, pero que, después de su unión con las «mariamettes» (1874), se transformaría en un instituto de derecho pontificio: «Soeurs de Saints Coeurs de Jésus et Marie», quienes siguen proclamando a R como a su fundador. Superior de la residencia (septiembre 1861) de Moallaqat, dirigió la construcción de un edificio para los huérfanos de las masacres de 1860, que se instalaron en 1862. En 1863 moría casi de repente.

De temperamento «rígido y brusco» al comienzo de su vida religiosa, hizo voto de practicar la dulzura en todo. Fervoroso y generoso, decía que sin una buena provisión de vigor espiritual, amor de Dios y mortificación, no se podría perseverar en la misión largo tiempo. Cuando describía la desastrosa llegada (a los puertos de Levante) de tantos fautores del mal, añadía que quisiera multiplicarse para acudir a trabajar en todas partes. A su muerte, el grano sembrado (1831) se había convertido en un arbolito robusto. Algunos meses más tarde, el director de la Obra de las Escuelas de Oriente (el abate Soubiranne), de paso por Zahlé, reconocía haber encontrado por todas partes la acción viviente de un apostolado, que por largo tiempo se identificaría con el nombre de R. Proclamaba además el gran mérito de R: haber confiado en el Oriente, comprendido que eran posibles grandes cosas y aplicado con todas sus fuerzas a dar a conocer a cuantos trataban con él lo que eran capaces de realizar en virtudes y heroísmo cristiano.

OBRAS: «Memorie delle nuove missioni della Compagnia di Gesù in Siria e Caldea, 1831-1851», *Lettres de Fourvière* (1933) 157-182; trad. franc. anotada, 124-156. KURI, *Histoire du Liban*, 1:568; 2:416. Rabbath, *Documents* 2:131-147.

BIBLIOGRAFÍA: *DIP* 7:208-210, 1706. JALABERT 12s. ÍD., *La Congrégation des Soeurs des Saints-Coeurs* (Beirut, 1956) c.1,3-5. ÍD., *Le P. P. M. Riccadonna* (Hadeth, 1963). JULLIEN, *Syrie* 1. MARTIN, M., *Notizie del P. P. Riccadonna* (Milán, 1864). SOMMERVOGEL 6:1773. *Université de Saint-Joseph* (París, 1931) 11: «Les auxiliaires du missionnaire».

H. JALABERT (†)

**RICCATI, Vincenzo.** Profesor, matemático.

N. 11 enero 1707, Castelfranco Véneto (Treviso), Italia; m. 17 enero 1775, Treviso.

E. 20 diciembre 1726, Bolonia, Italia; o. 1737, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1741, Bolonia.

Era el hijo segundo del matemático conde Jacopo Franceso Riccati (famoso por la ecuación diferencial Riccati) y hermano de Giordano y Francesco, ambos también matemáticos. R empezó el estudio de las matemáticas bajo la guía de su padre, así como la de Luigi Marchenti, un profesor jesuita del colegio de Bolonia, donde estudió humanidades y filosofía antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, enseñó humanidades en Padua (1729-1734) y Parma (1734-1735). En esta ciudad, cursó un año de teología, y el resto en Roma. En 1739, comenzó su carrera de más de treinta años como profesor de matemáticas en Bolonia.

En el debate referente a la interpretación matemática de «fuerza», R se alineó con Leibnitz contra los cartesianos. Por analogía con el cambio de variables para las coordenadas para el círculo en el sistema cartesiano —(x, y = cos v, sin v)— R descubrió nuevas funciones, consiguiendo coordenadas para la hipérbole —(x, y) = cosh v, sinh v—. R estudió las propiedades de estas nuevas funciones, las expresó en términos de funciones exponenciales, y las aplicó a la solución de las ecuaciones cúbicas y a las integrales indefinidas de ciertas funciones racionales (*Opuscula*, vol. 1, pp. 68ff., 114-117). Realizó trabajos preparatorios en la teoría de las funciones elípticas (*Opuscula*, vol. 12, *Opusculum* 2). Las *Institutiones analyticae* (escritas en colaboración con el fraile celestino Girolamo Saladini) son uno de los primeros tratados extensos sobre el cálculo integral, y antecede a un trabajo similar de Leonhard Euler. Al final del prefacio a su obra, R muestra el espíritu desinteresado de sus trabajos al decir que, aunque cree que su trabajo es completo y exacto, espera que el avance en los conocimientos matemáticos lo haga pronto anticuado.

Después de la *supresión de la CJ (1773), se retiró a la casa paterna. Muy apreciado por sus habilidades técnicas, se le encargó del control de las inundaciones de los ríos cercanos a Bolonia y en la República de Venecia. Por estos servicios, el senado de Venecia hizo acuñar (1774) una medalla de oro en su honor. Además, fue elegido socio de número de la Società Italiana delle Scienze.

OBRAS: *Dialogo... dove ne' congressi di piu giornate delle forze vive, e dell'azion delle forze morte si tien discorso* (Bolonia, 1749). *De usu motus tractorii in constructione aequationum differentialium commentarius* (Bolonia, 1752). *De seriebus recipientibus summam generalem algebraicam, et exponentialem commentarius* (Bolonia, 1756). *Opusculorum ad res physicas, et mathematicas pertinentium*, 2 v. (Bo-

lonia, 1757-1762). *Institutiones analyticae* [con G. Saladini], 3 v. (Bolonia, 1765-1775).

BIBLIOGRAFÍA: DIOSDADO CABALLERO 1:241-242. FABRONI, A., *Vitae italorum, doctrina excellentium qui saeculis XVII et XVIII floruerunt* (Pisa, 1795) 10:355-375. GLIOZZO, M., «Teoremi meccanici di Vincenzo Riccati», *Physis* 9 (1967) 293-300. MICHIELI, A. A., «Una famiglia di matematici e di poligrafi trivigiani: I Riccati 2: Vincenzo Riccati», en *Atti del R. Istituto Veneto di Scienze, Lettere ed Arti* 103 (1943-1944) 69-109. NATUCCI, A., *DSB* 10:401-402. NOTARI, V., «Sulle funzioni iperboliche», *Periodico di Matematiche* (Bolonia, 1922) 246-260. RICCARDI, P., *Biblioteca matematica italiana* (Módena, 1873-1876) 2:363-369. SOMMERVOGEL 6:1774-1782. *EI* 29:241.

A. ZIGGELAAR / A. FRIGERIO

**RICCI, Lorenzo, véase GENERALES, 18.**

**RICCI, Matteo [Nombre chino: LI Madou].** Misionero. Fundador de la misión jesuita en China.

N. 6 octubre 1552, Macerata, Italia; m. 11 mayo 1610, Beijing/Pekín, China.

E. 15 agosto 1571, Roma, Italia; o. 25 julio 1580, Cochín (Kerala), India; ú.v. 1 enero 1596, Nanchang (Jiangxi), China.

Nació en una de las tres familias más destacadas de Macerata. Acabados sus estudios en el colegio jesuita de la localidad, fue a Roma (1568) y, tras estudiar leyes, entró en la CJ, pese a la oposición de su padre. Después del noviciado, estudió en el *Colegio Romano, bajo la dirección de Christophorus *Clavius, matemáticas y geografía —conocimientos que le fueron valiosísimos después—. Sintiéndose llamado a las misiones, salió de Roma (18 mayo 1577) para Lisboa (Portugal) y zarpó (24 marzo 1578) para Goa (India), adonde llegó el 13 septiembre 1578. Tras su formación jesuita en Goa y Cochín, y su ordenación, trabajó en Goa hasta 1582, cuando por sugerencia de Michele *Ruggieri, fue llamado a Macao por el *visitador Alessandro *Valignano, para prepararse a trabajar en China.

Llegó a Macao el 7 agosto 1582 y, en seguida, empezó a estudiar chino. Desde 1579, Ruggieri había hecho varios viajes a Guangzhou/Cantón, y dos a Zhaoqing, pero sin lograr establecerse allí, pues los extranjeros no eran bien vistos en China. En 1583, sin embargo, Guo Yingping, gobernador general de las provincias de Guangdong y Guangxi, concedió permiso a los dos jesuitas para instalarse en Zhaoqing, al oeste de Guangzhou, donde él mismo tenía su residencia. Llegaron el 10 septiembre 1583 y, con la ayuda del prefecto local, Wang Pan, consiguieron un solar fuera de la ciudad, donde construyeron una casa y una capilla, el primer puesto misional jesuita en China. Debido a que los dos jesuitas llegaron vestidos de monjes budistas, los chinos los aceptaron y agasajaron como les correspondía. Por su vida ejemplar, su entrega a las tareas del estudio y por evitar un importuno proselitismo, se ganaron el respeto y la amistad de muchos miembros de la clase instruida.

En su residencia, R tenía expuesto un mapa del mundo. Este mapa suscitaba gran interés entre sus visitantes y, por sugerencia de éstos, lo copió, tradujo los nombres de los lugares en chino, y lo hizo imprimir (1584). Esta fue la primera edición de su famoso *Mappamondo* o *Yudi shanhai quantu*. También a la vista, y fuente de interés para sus visitantes, había relojes europeos, prismas venecianos, cuadros y libros occidentales, entonces desconocidos en China. Durante sus seis años (1583-1589) en Zhaoqing, los jesuitas bautizaron unas setenta personas. A la par de ganarse el respeto de los chinos, R nunca olvidó que las conversiones eran la razón principal de su estancia en China.

Tras el nombramiento (1589) de un nuevo gobernador general o virrey, se les ordenó a los jesuitas que se fuesen. Pero en vez de regresar a Macao, como se les había dicho, R logró licencia del nuevo virrey para establecerse en la parte norte de la provincia de Guangdong y, así, los jesuitas se trasladaron (agosto 1589) a Shaozhou. Al encontrar R el ambiente más favorable allí, adquirió una propiedad y construyó una casa y una iglesia. Sus relaciones con los funcionarios de la ciudad continuaron siendo amistosas, lo mismo que las que mantenía con la élite instruida.

Atraído por la fama de que los jesuitas eran expertos en la alquimia, un joven llamado Qu Rukui pidió estudiar bajo la guía de R, quien lo instruyó en matemáticas, astronomía y en la religión cristiana. Más tarde, Qu se hizo cristiano. Por causa del entusiasmo con que Qu hablaba sobre la extraordinaria erudición de R, otros fueron también a visitar al misionero. Al caer en la cuenta de que el rango social de los monjes era inferior al de los letrados o clase instruida, los jesuitas adoptaron el vestido de los letrados y, como ellos, se dejaron crecer el pelo y la barba. Para entonces, R dominaba ya el chino, y tradujo los *Cuatro Libros* de Confucio al latín y los tituló *Tetrabiblion sinense de moribus* (el manuscrito está en Roma). Igualmente, ideó el primer sistema para transcribir, en letras romanas, el idioma chino. Estos dos logros de por sí justifican el reconocerle como padre de la sinología occidental.

Pensando que la conversión de China debería comenzar por la del Emperador y las clases altas, R abandonó Shaozhou y se fue (1595) a Nanjing/Nankín, esperando seguir hasta Pekín. Al no poderse quedar allí por la invasión japonesa de Corea, una zona dependiente de China, continuó hasta Nanchang, donde obtuvo un permiso de residencia. Allí publicó su primer libro en chino, *Jiaoyoulun* (Sobre la amistad) y tradujo su pequeño tratado, escrito cuando estudiaba en Roma, *Xiguo jifa* (Sobre la memoria local). Esta traducción la hizo para satisfacer a sus visitantes que, presenciando sus asombrosas proezas de memoria, querían aprender su método. Más tarde, publicó su catecismo *Tianzhu shiyi* (El verdadero significado del Señor del Cielo).

En 1598, Wang Hunghui, ministro de ritos de Nankín, deseando utilizar los conocimientos de matemáticas y astronomía de los misioneros para corregir el *calendario chino, ofreció escoltar a R y a su compañero, Lazzaro *Cattaneo, hasta Pekín. En el viaje, Cattaneo, un músico que había logrado captar la variedad de tonos usados en el chino hablado,

ayudó a R a preparar un diccionario chino, en el que se consignaban los cinco tonos y las aspiraciones de las palabras usadas en el lenguaje oficial. Por desgracia, esta obra no se ha conservado.

Los viajeros llegaron a Pekín el 7 septiembre 1598, pero debido a que los chinos desconfiaban de todos los extranjeros (consecuencia de la guerra entre Japón y Corea), se negaron a dar audiencia a los misioneros y, por eso, Wang les aconsejó que volviesen a Nankín, adonde llegaron el 6 febrero 1599. Muchos funcionarios y eruditos visitaron a R en su residencia, y uno de ellos, el eminente sabio Li Zhi, escribió a un amigo sobre R en estos términos: «Ya puede hablar nuestra lengua con fluidez, escribe nuestros caracteres y se comporta según nuestras reglas de conducta. Produce una impresión imborrable: interiormente refinado y por fuera de gran franqueza... Entre todos mis conocidos, no sé de nadie que se le pueda comparar».

Cuando se presentó una segunda oportunidad de ir a Pekín, R la aprovechó sin vacilar, pero mientras iban de camino, R y sus compañeros, Diego de *Pantoja y el hermano *Zhong Mingren (Sebastião Fernandes), fueron detenidos en Linqing, durante casi medio año, por orden del eunuco Ma Tang, director de impuestos. Además, Ma les confiscó parte de sus pertenencias, incluso algunos de los regalos destinados para el Emperador. Más tarde, llamados a la capital, llegaron el 24 enero 1601.

El emperador Wan Li quedó encantado con los regalos (entre ellos había dos relojes, tres pinturas al óleo, un clavicordio, prismas venecianos y el *Theatrum orbis terrarum* de Ortellius), y dio órdenes para que los misioneros se hospedaran en el palacio y enseñasen a los eunucos a reparar los relojes y a tocar el clavicordio. Después, pasaron a vivir en la residencia destinada a los enviados extranjeros. Ya que recibía a muchos visitantes del Asia central, R llegó por sus informaciones a la conclusión de que el Cathay de Marco Polo era sólo otro nombre para China. Envió, entonces, este dato a sus hermanos jesuitas de la India y Europa, y estimuló así el viaje de Bento de *Goes, que confirmó la exactitud de lo dicho por R.

Los misioneros alquilaron una casa en Pekín y, aunque los funcionarios y eruditos los visitaban libremente y trataban con ellos, sólo unos pocos mostraron interés en la religión cristiana. Entre estos últimos, los más destacados fueron los llamados «tres columnas de la primitiva iglesia católica» en China, a saber, Leo Li Zhizao, Paul Xu Guangqi y Michael Yang Tingyun. Estos fueron bautizados por otros distintos de R, casi como si éste quisiera evitar un conflicto de intereses.

En 1604, cuando la misión de China se hizo independiente de la provincia jesuita del Japón, R fue su primer superior. Su método de adaptación cultural, sin embargo, encontró oposición dentro y fuera de la CJ. R vio que la acomodación de las prácticas —no la sustancia— de la religión cristiana a las situaciones concretas chinas era algo absolutamente necesario. La desaprobación de su método creció tras su muerte y, al fin, se llegó a la controversia de los *ritos chinos.

En 1605, los jesuitas de Pekín adquirieron un recinto en la parte occidental del centro de la ciudad, apenas pasada la puerta Xuanwu. Cuando se construyó la iglesia, ésta se conoció como Nantang (Iglesia del sur). La iglesia Nantang está aún en manos de los católicos, aunque ya no se conservan los edificios de entonces. La gran estima con que se trataba a R en la capital sirvió también de ayuda para las misiones en otras ciudades, en especial en Nankín. Sin embargo, junto con esto, persistía aún cierta oposición a los misioneros y a sus enseñanzas. Puesto que esta oposición se traducía a veces en ataques escritos, R publicó (1609) su *Bianxue yidu* (Correspondencia apologética).

Durante los años en que permaneció en China, R compuso unos veinte libros, científicos y no científicos. Cinco de sus obras científicas se conservan en su totalidad, copiadas en el *Siku quanshu* (Gran Enciclopedia de las Cuatro Tesorerías), que tiene 36.000 *juan* (volúmenes chinos). El título colectivo de las cinco obras de R es *Qiankun tiyi* (Tratado sobre el cielo y la tierra). De sus obras no científicas, cinco han recibido reseñas en *Siku quanshu zongmu tiyao* (Reseñas compendiadas de la bibliografía general de la Gran Enciclopedia de las Cuatro Tesorerías).

La tensión y el cansancio a lo largo de los años debilitaron la salud de R, que murió a los cincuenta y siete de edad. Accediendo al ruego de los compañeros de R, el Emperador les permitió elegir un lugar para el enterramiento del cuerpo. Los misioneros lo eligieron a las afueras de la puerta oriental de la ciudad, donde fue enterrado el 11 noviembre 1611. El lugar, conocido como Zhalaer, fue entregado en el siglo XIX, tras la *supresión de la CJ, a los hermanos maristas y, más tarde, durante la rebelión de los boxers (1900), fue destruido y, de nuevo, reconstruido. Durante la gran Revolución Cultural de Mao (1966), fue una vez más destruido, si bien desde entonces parcialmente restaurado. Se conserva su estela, con las de Schall y Verbiest. Cuando R murió, la misión de China contaba con ocho misioneros y ocho hermanos coadjutores chinos, que trabajaban en cuatro residencias y un puesto misional. Había también unos 25.000 cristianos.

Con todo derecho le han honrado los chinos, como «el hombre sabio de occidente», e historiadores de renombre mundial, como el profesor Wolfgang Franke, le han considerado «el intermediario cultural más sobresaliente de todos los tiempos entre China y Occidente» (Goodrich 2:1144). Los compañeros de R, sin excepción, han testimoniado su santidad y cómo supo usar sus talentos sólo para la gloria de Dios y la extensión de Su reino. Los obispos chinos que asistieron al Concilio *Vaticano II pidieron (1963) por unanimidad al Papa que introdujese la causa de beatificación de R.

OBRAS: Obras científicas: *Qiankun tiyi* (Tratado sobre cielos y la tierra) (Pekín, 1614) contiene lo siguiente: «Elementos básicos de cosmografía y geografía»; «Comparando la distancia y el tamaño del globo terráqueo y los planetas de los nueve cielos»; «Tratado sobre los cuatro elementos»; «El disco solar es más grande que el disco terrestre (y)

el disco terrestre es más grande que el disco lunar»; «Tratado sobre las figuras isoperimétricas». Obras no científicas: *Jiaoyoulun* (Sobre la amistad) (Nanchang, 1595). *Xiguo jifa* (Sobre la memoria local) (Nanchang, 1596). *Tianzhu shiyi* (El verdadero significado del Señor del Cielo) (Pekín, 1603. Taipei-St. Louis, 1985). *Ershiwu yan* (Veinticinco declaraciones [sobre principios morales] (Pekín, 1604). *Jiren shipian* (diez capítulos escritos por un no conformista) (Pekín, 1608). *Bianxue yidu* (Correspondencia apologética) (Pekín, 1615). *Opere storiche del P. Matteo Ricci, S.J.*, ed. P. Tacchi-Venturi, 2 v. (Macerata, 1911-1913). *Fonti Ricciane. Documenti originali concernanti Matteo Ricci e la storia delle prime relazioni tra Europa e Cina (1579-1615)*, ed. P. M. d'Elia, 3 v. (Roma, 1942-1949). *China in the Sixteenth Century: The Journals of Matthew Ricci 1583-1610*, ed. L. J. Gallagher (Nueva York, 1953). *Matteo Ricci, S.J. Lettere del Manoscritto Maceratese*, ed. C. Zeuli (Macerata, 1985).

BIBLIOGRAFÍA: BERNARD, H., *Le Père Matthieu Ricci et la société chinoise de son temps (1552-1610)*, 2 v. (Tientsin, 1937). BETTRAY, G., *Die Akkommodationsmethode des P. Matteo Ricci, S.J., in China* (Roma, 1955). BORTONE, F., *P. Matteo Ricci, S.J., il «Saggio d'Occidente»* (Roma, 1965). *Atti del Convegno Internazionale di Studi Ricciani* (Macerata, 1984). DEHERGNE 219-220. DUCORNET, E., *Matteo Ricci* (París, 1992). DUNNE, G. H., *Generation of Giants* (Notre Dame, 1962) 23-208. GENTILE, O., *L'Apostolo della Cina*. (Macerata, ³1982). GOODRICH 2:1137-1144. *International Symposion on M. R. His Legacy in East Asia* (Seul, 1983). *Jesuits* 761. «U. Ricci en Chine», *RScR* 72 (1984) 5-80. VV., *Le Marche e l'Oriente [...] da M. Ricci a G. Tucci* (Roma, 1998). PFISTER 22-42. POLGÁR 3/3:65-78. C. E. RONAN y B. B. C. OH (ed.), *East Meets West: The Jesuits in China (1582-1773)* (Chicago, 1988). SEBES, J., «Father Matteo Ricci, S.J.: An Intellectual Biography», *East Asian Studies* 3 (1983) 83-105. ID., «The Summary Review of Matteo Ricci's *T'ien-chu shih-yi* in the *Ssu-k'u ch'üan-shu tsung-mu t'i-yao*», *AHSI* 53 (1984) 371-391. SOMMERVOGEL 6:1792-1795. SPENCE, J. D., *The Memory Palace of Matteo Ricci* (Nueva York, 1984). YU DONG-DAY, J. D., *The Mappamondi of M. Ricci* (Città del Vaticano, 1998). STREIT 12:274-283. *Verbo* 16:587-588. *BBKL* 8:181-185. *BDCM* 566. *DSB* 11:402s. *EC* 10:870-872. *LE* 221. *LTK* 8:1285-1286. *Marienlexikon* 5:483. *NCE* 12:470-472.

J. SEBES (†)

**RICCIOLI, Giovanni Battista.** Astrónomo.

N. 17 abril 1598, Ferrara, Italia; m. 25 junio 1671, Bolonia, Italia.

E. 6 octubre 1614, Novellara (Reggio Emilia), Italia; o. [falta documentación]; ú.v. 2 febrero 1635, Módena, Italia.

Especializado en astronomía, enseñó filosofía, matemáticas aplicadas y teología por veinte años en Parma y luego en Bolonia. Su principal publicación, *Almagestum Novum Astronomicum* —uno de los trabajos más importantes de los jesuitas del siglo XVII— se basó en una detallada observación telescópica de la luna. Su *Almagestum* debe mucho a la colaboración de su ayudante y ex discípulo, Francesco *Grimaldi, que fue el autor principal de los mapas lunares que acompañan la obra. Siguiendo una prácica establecida, R y Grimaldi bautizaron cráteres y otros accidentes de la superficie lunar con nombres de científicos, antiguos y contemporáneos, entre ellos veinticinco jesuitas astrónomo-matemáticos. En el siglo XX, la International Astronomical Union aceptó la nomenclatura lunar del *Almagestum*, así como los nombres de otros jesuitas, entre ellos los de R y Grimaldi, llegando a un total de treinta y cuatro.

Se le valora también en matemáticas por su formulación (1651) del «Problema de Riccioli»: determinar la latitud de un punto de observación, midiendo el tiempo que tardan en alcanzar su punto más alto dos estrellas que tienen su orto y ocaso al mismo tiempo. La solución de este problema permite determinar la latitud, sin ayuda de un instrumento para medir los ángulos. Además, inventó los modos de medir el tamaño y forma de la tierra, haciendo los primeros intentos para determinar la longitud de un péndulo de segundos (1642). También descubrió la luz cinérea alrededor de Venus (1643) y fue el primero en descubrir (1650) una estrella doble, es decir, Mizar.

Aunque R admiró la obra de Nicolaus Copernicus y Galileo *Galilei, escribió refutando sus posiciones. Algunos dudan de su sinceridad, pero parece que lo hizo por convicción basada en la física y filosofía aristotélica, y no meramente por considerarse entonces como teorías contrarias a la fe. R escribió sobre unos veinte temas, sobre todo de astronomía o relacionados con ella, pero también sobre gramática, filosofía y teología. Hasta 1867, la revista *Philosophical Transactions of the Royal Society of London*, se había referido once veces a la labor científica de R.

OBRAS: *Prosodia Bononiensis* (Bolonia, 1639). *Almagestum novum astronomicum* (Bolonia, 1651). *Geographiae et hydrographiae reformatae libri duodecim* (Bolonia, 1561). *Vindiciae kalendarii Gregoriani* (Bolonia, 1666). *Evangelium unicum Domini nostri Jesu Christi...* (Bolonia, 1667). *Chronologiae reformatae* (Bolonia, 1669).

BIBLIOGRAFÍA: ARICÒ, D., «*Res caelestes:* miracoli e osservazioni astronomiche in un carteggio inedito di G. B. R.», *Filologia critica* 23 (1998) 249-294. DENIS, A., *The Cosmology of G. B. Riccioli (1598-1671)* (Diss., Univ. Cambr., 1989). ID., «G. B. Riccioli, critico de Galileu», *RPF* (1998) 2:163-193. DÖRRIE, H., *100 Great Problems of Elementary Mathematics* (Nueva York, 1965) 329. MACDONALD, T. L., «Riccioli and Lunar Nomenclature», *Journal of the British Astronomical Association* 77 (1967) 112-117. MONTGOMERY, S. L., *The Moon and the Western Imagination* (Tucson, 1999). POLGÁR 3/2:78-79. REILLY, C., «A Catalogue of Jesuitica in the "Philosophical Transactions of the Royal Society of London" (1665-1715)», *AHSI* 27 (1958) 339-362. SOMMERVOGEL 6:1796-1805. WALSH, J. J., *Catholic Churchmen in Science* (Filadelfia, 1909) 199-201. *BBKL* 8:190s. *DSB* 11:411s. *DTC* 13:2664. *LE* 25:222. *LTK* 8:1286. *NCE* 12:473.

T. F. MULCRONE (†)

**RICE, William A.** Misionero, obispo.

N. 3 octubre 1891, South Framingham (Massachusetts), EE.UU; m. 28 febrero 1946, Belmopan, Belice.

E. 14 agosto 1911, Poughkeepsie (Nueva York), EE.UU; o. 27 agosto 1925, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1928, Boston (Massachusetts); o.ep. 16 abril 1939, Boston.

Provenía de una familia franco-canadiense de diez hijos y cinco hijas. Hablaba bien francés, y pronto aprendió español. El juniorado lo hizo en la

misma casa del noviciado, la filosofía en Woodstock, y cuatro años de magisterio en el Regis de Nueva York. Inició la teología en Woodstock y la terminó en Valkenburg al tiempo que aprendía alemán. La tercera probación en Salamanca acabó de soltarle en español. R tenía facilidad de lenguas.

En el verano de 1927 estaba de vuelta en Estados Unidos. Después de un año de ministro en Boston College, fue nombrado rector (26 septiembre 1928) del noviciado de Shadowbrook. Muy interesado por los jóvenes, las familias de los novicios no se cansaban de ponderar su amable sonrisa y hospitalidad. Allí estuvo R hasta que fue elegido primer rector (1931) del Bagdad College, que Pío XI había pedido a los jesuitas americanos. En la universidad de Georgetown R comenzó a estudiar árabe, lengua que llegó a dominar, así como los dialectos del Irak. Mantuvo buenas relaciones con los cristianos de diferentes ritos y con los musulmanes. En 1936, en ausencia del delegado apostólico, R fue nombrado su sustituto temporal en Mesopotamia, Kurdistán y Armenia, así como administrador apostólico de la diócesis de Babilonia, de rito latino. La población local recibió bien estos nombramientos, pero los funcionarios del gobierno vieron mal que un norteamericano ocupase todos estos cargos. El 19 noviembre 1938 la congregación de Propaganda le nombró vicario apostólico de Belice. Con pesar dejó el Oriente, para ser ordenado obispo por el jesuita Thomas A. Emmett, vicario apostólico de Jamaica.

Se adaptó pronto al clima tropical de Belice, y estableció contactos amistosos con las autoridades coloniales. En 1942 un huracán destruyó más de treinta iglesias y escuelas, nueve casas de misión y dañó gravemente otras nueve. R organizó inmediatamente los socorros y las reconstrucciones, que también apoyaron las autoridades civiles. Lo mismo que el obispo anterior Joseph A. *Murphy, R también lamentaba su aislamiento intelectual, y pedía le enviasen libros. A mediados de febrero sufrió un ataque de corazón del que no se repuso. Asistieron a su funeral el gobernador, representantes de las iglesias anglicana y metodista, cónsules de varios países y otros grupos de la colonia.

BIBLIOGRAFÍA: Collins, J. H., *Most Rev. W. A. Rice* (Belice, 1946). MacDonell, J. F., *Jesuits by the Tigris* (Boston, 1994) 319. *WL* 75 (1946) 140-155. Santos, *Obispados* 2:307.

R. L. Buhler

**RICEPUTI, Filippo.** Historiador, misionero.

N. 16 julio 1667, Forlì, Italia; m. 5 octubre 1743, Cesena (Forlì).

E. 16 octubre 1694, Viena, Austria; o. 1693, Forlì; ú.v. 2 febrero 1705, Rijeka, Croacia.

La casi destrucción de la Iglesia de los eslavos meridionales por la invasión turca (1683) le decidió a estudiar y escribir su historia. Era ya sacerdote al entrar en el noviciado, y repasó teología un año en Viena. Después fue subprefecto (1697-1700) del seminario de Gorizia (hoy en Italia) y operario pastoral en Rijeka (1700-1705) y Trieste (hoy en Italia) (1705-1709). Misionó (1709-1716) en Dalmacia (entonces bajo dominio veneciano) con Ardelio *Della Bella, mientras reunía copiosos documentos. De vuelta en Italia (1716), residió en Padua, donde elaboró su *Illyricum sacrum*. En 1720 presentó a Clemente XI el plan de la obra, concebida en cuatro partes: obispos, concilios y legados apostólicos, santos, y religiosos, según el método de los *bolandistas, del cardenal Cèsare Baronio y de Philippe *Labbe. Recorrió (1720-1722) de nuevo las regiones de la antigua Iliria e Italia recogiendo materiales, al tiempo que mantenía abundante correspondencia con muchos eruditos. En 1729 modificó el plan, añadiendo la historia civil. Reunió más de 300 volúmenes de documentos sobre la historia de los países balcánicos y Bulgaria, desde la antigüedad hasta el siglo xviii.

Los promotores y patrocinadores de su obra fueron los papas Clemente XI, Inocencio XIII y Benedicto XIII, el arzobispo de Split de Dalmacia (Croacia), Stefano Cupilli, el cardenal Álvaro *Cienfuegos, entre otros. No faltaron, con todo, opositores, que obstaculizaron su trabajo, lo acusaron a los papas y quisieron incluso procesarlo. Por otra parte, R no estaba de acuerdo con Daniele *Farlati, su colaborador desde 1722, sobre el método que debía seguirse. Por esto, preparó él solo los dos primeros volúmenes para la imprenta; al regresar de Roma, donde se los había presentado a Benedicto XIV, murió en Cesena. Dejó dieciocho volúmenes inéditos, ya que su plan era demasiado vasto para que pudiera realizarlo un hombre solo, y la urgencia de editores impacientes impedía trabajar con la escrupulosidad científica que quería. Después de su muerte, Farlati y, luego, Giacomo *Coletti, modificaron el plan de R y publicaron la obra en ocho volúmenes (1751-1819).

Fue incansable en el trabajo, erudito e historiador serio, que recogió casi todo el material existente sobre la historia de los Balcanes, y con razón puede ser considerado como fundador de una de las más grandes obras de la historiografía eclesiástica.

OBRAS: *Prospectus Illyrici Sacri* (Padua, 1720). [Materiales para el «Museo Illirico»], ARSI *Opp NN 222*. Friuli, Biblioteca Guarneriana (11 vol. y 240 cartas). Venecia, Museo Correr (11 vol.). Padua, Seminario (11 vol.). Archivos estatales de Venecia, Zadar, Zagreb. Museo arqueológico de Split.

BIBLIOGRAFÍA: Farlati, D., «Praefatio», *Illyricum Sacrum*, 1:xiii-xliii. Faber, M., «Zur Entstehung von Farlati's "Illyricum Sacrum"», *Wissenschft Mittheilungen Bosnien* 3 (1895). *Isusovci* 19*. Lukács, *Cat. gen.* 1373. Polgár 3/3:79. Sommervogel 6:1805s. Vanino, M., «Illyricum Sacrum» [cartas del P. Tamburini], *Vrela/Fontes* 1 (1932) 10-79. Íd., «Ph. R. Begründer des "Illyricum Sacrum"», *AHSI* 1 (1932) 204-237.

M. Korade

**RICHA, Giuseppe.** Predicador, historiador, escritor.

N. 17 octubre 1693, Turín, Italia; m. 24 julio 1761, Florencia, Italia.

E. 3 noviembre 1714, Roma, Italia; o. 1724, Roma; ú.v. 2 febrero 1729, Cagliari, Italia.

Tras su formación en Roma, hizo la tercera probación en Florencia (1726-1727) y fue predicador en Cerdeña y en Perusa, Livorno y Siena. Pasó sus últimos catorce años de vida en Florencia, donde dio conferencias sobre las iglesias de la ciudad. Más tarde las publicó ampliadas en su obra de diez volúmenes, *Notizie istoriche delle chiese fiorentine*, la primera en tratar este tema y que todavía se consulta. R era miembro de la Società Colombaria de Florencia, donde se le ha honrado con una calle que lleva su nombre.

OBRAS: *Notizie istoriche delle chiese fiorentine divise ne' suoi quartieri*, 10 v. (Florencia, 1754-1762).

BIBLIOGRAFÍA: LAMI, G., *Novelle letterarie* (Florencia, 1761). SOMMERVOGEL 6:1806-1807. TORDI, D., «Il Padre Giuseppe Richa a San Giovannino e la stampa delle sue Notizie storiche sulle chiese fiorentine», *Atti della Società Colombaria di Firenze* (1932-1933) 41-64.

A. M. PIGNATELLI

**RICHARD, André.** Misionero.

N. 23 noviembre 1600, diócesis de Bourges (Cher), Francia; m. 21 marzo 1681, Quebec, Canadá.

E. 25 septiembre 1621, París, Francia; o. 1631, probablemente La Flèche (Sarthe), Francia.

Con experiencia de largos años de docencia en diversos colegios, empezó la teología en París y la acabó en La Flèche. Destinado al Canadá, llegó a Sainte-Anne en Cap-Breton el 17 mayo 1634. Dada su fortaleza física, pudo soportar las penalidades que marcaron los primeros años de las misiones en el golfo S. Lorenzo. Tras una estancia en Francia, regresó a Sainte-Anne, pero fue a Quebec en 1641, probablemente para que le aprobasen su traslado a la isla de Miscou (algo alejada de Nueva Brunswick), adonde llegó el año siguiente. Los mimacs le habían invitado a vivir con ellos, a lo que asintió R, abandonando Sainte-Anne en 1643. Ganada así su confianza y ayudado por el abate Jacques de la Ferté, R emprendió el establecimiento de un pueblo en Nipigigouit (actual Bathurst). Aunque el progreso fue lento, en 1645 se habían construido ya dos casas que albergaban dos familias. La misión crecía, cuando Charles Menou d'Aulnay la invadió (1647) a mano armada, estando ausente el misionero. Regresando de Quebec ese otoño, se vio forzado a seguir hasta Quimper (Francia) al no poder encontrar un sitio donde desembarcar. De nuevo en Quebec (1648), permaneció en S. Lorenzo, esperando volver a ver a sus neófitos, a quienes había atendido un capuchino hasta la muerte de D'Aulnay. Por fin, los encontró en 1652, y en 1653 R visitó a Charles de La Tour en su fuerte de Saint-Jean.

R, ayudado por el P. Martin de Lyonne, no pudo reanudar seriamente su trabajo hasta 1658. El obispo François de Laval fue en 1659 a confirmar 140 neófitos de Gaspé en Miscou. R continuó misionando con fruto hasta 1662, cuando de nuevo tuvo que volver a Francia, a causa, según parece, de ciertas manipulaciones políticas que obligaron a los jesuitas a abandonar esta misión prometedora. No podrían volver más.

Otra vez regresó R de Francia (1666), y, aunque viejo y gastado, aún fue capaz de dedicarse a los ministerios en S. Lorenzo. En 1677 ó 1678, intentó con el P. Jean Morain agrupar a los mimacs en la Rivière-du-Loup, pero sin éxito. En 1679, ya cerca de ochenta años de edad, lo llamó Claude *Dablon a Quebec, donde acabó sus días en paz y oración. Se le debe recordar a R como el apóstol de los mimacs, porque en el siglo XVII nadie aprendió su lengua y trabajó tan eficazmente en su conversión como él hizo, incluso en las más difíciles circunstancias.

OBRAS: SOMMERVOGEL 6:1807s.

FUENTES: *MonNF* 2-8.

L. CAMPEAU

**RICHARD, Claudio, véase RICARDO, Claudio.**

**RICHARD, Joseph-Richard.** Misionero.

N. 7 febrero 1854, Montreal (Quebec), Canadá; m. 12 junio 1954, Guelph (Ontario), Canadá.

E. 14 septiembre 1878, Montreal; o. 15 agosto 1886, Montreal; ú.v. 2 febrero 1894, Wikwemikong (Ontario).

Segundo hijo de una familia de diecisiete, estudió en los colegios de la Assomption y de Montreal antes de entrar en el noviciado de Sault-au-Récollet (Montreal). Cursó la filosofía y la teología en el escolasticado la Immaculée-Conception de Montreal. Acabada su formación, recorrió todas las misiones indias de la provincia de Ontario, como Garden River, Wikwemikong (Isla Manitoulin) y Sault-Sainte-Marie. También trabajó en los pueblos de los blancos, establecidos a lo largo del ferrocarril de Algoma Central, como Lago Nipigon, Spragge y Spanish.

Viajaba en canoa, con raquetas sobre la nieve, a pie o en tren, hasta la edad de noventa y cuatro años. Predicaba en francés, inglés e indio, y en toda su vida jamás dejó de estudiar el ojibway y el algonquino. Fue un misionero celoso y magnánimo, así como un hombre espiritual y alegre. Un organizador nato, fue asimismo una autoridad en la lengua ojibway y un sabio en botánica y navegación. Construyó muchas iglesias en la misión, como las de Cutler, Mississaga, Les Sables, Sagamok, Cockburn Island, Hilton, White Sands, WestBay, Batchawana y Gros-Cap. Murió cumplidos los cien años, de ellos más de sesenta entre los indios de Ontario.

BIBLIOGRAFÍA: L'ALLIER, P., «Joseph-Richard Richard, S.J.», *LBasCan* 9 (1955) 119-122.

R. TOUPIN (†)

**RICHARDS, Joseph Havens.** Educador, superior.

N. 8 noviembre 1851, Columbus (Ohio), EE.UU.; m. 9 junio 1923, Worcester (Massachusetts), EE.UU.

E. 7 agosto 1872, Frederick (Maryland), EE.UU.; o. 29 agosto 1885, Woodstock (Maryland); ú.v. 14 agosto 1889.

Su padre era un sacerdote episcopaliano, que tomó parte en el movimiento de Oxford en Estados

Unidos, y pasó a la comunidad católica en 1852. R, concluidos los estudios normales, fue nombrado (a los treinta y seis de edad) presidente de Georgetown College (Washington, D.C.). Durante su decenio de gobierno sagaz (1888-1898), la institución se recuperó de la pobreza financiera que había heredado. Su meta principal —hacer de Georgetown una universidad— le resultó más esquiva. Comenzó los estudios de licenciatura y doctorado en letras y ciencias, construyó edificios nuevos para las escuelas de leyes y medicina, y frustró las gestiones para trasladar estas facultades a la nueva Catholic University of America. Pero sus planes para otros programas de licenciatura y doctorado, incluyendo su intento de trasladar Woodstock College de Maryland a Georgetown fracasaron. Cuando por fin le falló la salud, ejerció una influencia callada y, quizá, más profunda como padre espiritual del noviciado y de Boston College (Massachusetts). En 1909, estaba lo bastante fuerte como para un segundo decenio de ministerio activo en las ciudades de Nueva York y Buffalo (Nueva York), incluidos cinco años como rector (1914-1919) de Regis y Loyola School de Nueva York. Corresponsal prolífico, se le estimó por su conocimiento de los *Ejercicios Espirituales*.

OBRAS: *A Loyal Life: A Biography of Henry Livingston Richards* (St. Louis, 1913).

BIBLIOGRAFÍA: BURRUS, E. J. (ed.), «Father Joseph Havens Richards' Notes on Georgetown and the Catholic University», *WL* 83 (1954) 77-101. DURKIN, J. T., *Georgetown University: The Middle Years (1840-1900)* (Washington, 1963). «Father Joseph Havens Richards, S.J.», *WL* 53 (1924) 248-271.

R. E. CURRAN (†)

**RICHARTZ, Franz.** Misionero.

N. 17 junio 1854, Coblenza (Renania Palatinado), Alemania; m. 21 mayo 1928, Harare, Zimbabue.

E. 30 septiembre 1876, Exaten (Limburgo), Holanda; o. agosto 1886, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1889, Exaten.

Después de sus estudios medios, hizo ocho años de ingeniería y arquitectura en la Politécnica de Coblenza antes de entrar en la CJ. Estudió filosofía en Blijenbeek (Holanda) y teología en Ditton Hall. Ministro en Exaten desde 1888, partió para Sudáfrica en 1892, para fundar la misión de Chishawasha, la más famosa de todas las de Rodesia (Zimbabue), donde, menos unos pocos períodos de ausencia, estuvo hasta 1920. La misión de Chishawasha fue su trofeo personal. Para 1896 un millar de africanos vivían en la misión. Abandonada durante la rebelión de 1896, fue pronto recuperada; para 1900 había ya 300 bautismos; para 1904, mil; y para 1914, 1.852. Otras misiones, hoy día florencientes, como las de Kutama, Musami, Makumbi, nacieron de la misión de Chishawasha. En 1981 la escuela central primaria llegaría a 1.291 alumnos, de los cuales 600 eran internos. Desde su comienzo, la misión fue algo excepcional, visitada por todos los que estaban interesados en la prosperidad y educación africanas y recomendada por administradores y oficiales del gobierno, quienes frecuentemente consultaban a R sobre muchos problemas. Se retiró a Driefonteine en 1920, y fue capellán de la escuela de color St. Peter Claver en Salisbury (Harare) hasta su muerte. Fue sepultado en Chishawasha, en la iglesia que él mismo había proyectado y construido veintiséis años antes.

OBRAS: *Catechism of Christian Doctrine in English and Chiswina* (Mariannhill, 1915). *Prayer Book and Hymn Book in Chiswina*.

BIBLIOGRAFÍA: STREIT 18:342. *Zambesi Miss Record* 8 (1926-1929) 336-342.

P. L. LEWIS

**RICHAUD, Jean.** Astrónomo, misionero.

N. 1 octubre 1633, Burdeos (Gironde), Francia; m. 2 abril 1693, Pondicherry (Tamil Nadu), India.

E. 26 octubre 1648, Saint-Macaire (Gironde); o. verano de 1662, Poitiers (Vienne), Francia; ú.v. 2 febrero 1667, Tulle (Corrèze), Francia.

Estudiada la filosofía en Pau (1650-1653), enseñó humanidades en Angulema (1653-1657), La Rochela (1657-1658) y Fontenay-le-Comte (1658-1659). Luego cursó la teología en Poitiers (1659-1663), y enseñó otra vez humanidades en Fontenay-le-Comte (1663-1665). Hecha la tercera probación en Pau, enseñó filosofía en Tulle (1666-1668), y filosofía (1668-1674), matemáticas (1668-1686) y teología (1680-1682) en Pau. En Pau observó el eclipse solar (12 julio 1684) y un cometa (7-15 septiembre 1686).

Junto con otros trece jesuitas, R zarpó hacia Siam (Tailandia) el 1 marzo 1687 y llegó el 19 octubre 1687, tras haber determinado la coordenadas geográficas de algunas localidades durante el viaje. Vivió durante algún tiempo en Louvo y Bangkok. Como resultado de un golpe político, R y algunos de sus colegas fueron a Pondicherry. R llevó consigo un telescopio y fue probablemente el primero en la India que realizó observaciones astronómicas con un tal aparato. Desde Pondicherry observó la luz zodíaca y el cometa de diciembre 1689; descubrió las nubes oscuras de la Vía Láctea y la naturaleza binaria del alpha de Centauro. También calculó que las coordenadas geográficas de Pondicherry eran 11 53' N, 80 20' E, con un error de sólo unos minutos, y corrigió la latitud de San Thome. En unión con sus colegas jesuitas, dibujó los mapas que mostraban la ruta del viaje que realizaron.

OBRAS: «Observations faites aux Indes», cf. STREIT 5:679.

BIBLIOGRAFÍA: LOUYAT, H., *A travers le Cosmos* (Toulouse, 1982) 209-232. POLGÁR 1:n.5547. SOMMERVOGEL 6:1813.

A. ZIGGELAAR / N. KAMESWARA RAO

**RICHEOME, Louis.** Controversista, escritor, superior.

N. 1544, Digne (Hautes-Alpes), Francia; m. 16 septiembre 1625, Burdeos (Gironde), Francia.

E. 25 julio 1565, París, Francia; o. 1574, París; ú.v. 15 agosto 1584, Dijon (Côte-d'Or), Francia.

En su juventud, estudió en París, donde su director intelectual y espiritual fue Juan *Maldonado, profesor y maestro de novicios. Ganado por las eminentes cualidades de éste, R entró en la CJ. Acabó la filosofía (1566) y, bajo la guía de Maldonado, comenzó la teología (1567-1568), que interrumpió dos veces para enseñar un año (1568-1569) en Mauriac y dos de griego (1570-1572), en Burdeos.

Terminada la teología (1572-1574) en el *Colegio Clermont de París, marchó como prefecto de estudios y predicador (1574-1580) a Pont-à-Mousson en Lorena y, desde 1580, dirigió la residencia de estudiantes. Rector (1581-1586) del recién abierto colegio de Grodans en Dijon, fue provincial de Lyón (1586-1591) y de Aquitania (1592-1597). Residió en Burdeos desde 1598 a 1605, dedicado a la predicación y a la redacción de varios libros sobre cuestiones controvertidas. Fue *visitador (1604) de la provincia de Francia y de la de Aquitania. De nuevo, provincial de Lyón (1605-1607), la Congregación General VI lo eligió (1608) *asistente de Francia, en Roma, donde se quedó hasta la muerte del P. General Claudio Aquaviva (1615). De regreso en Burdeos, fue nombrado (1616) visitador de la provincia de Lyón. Una vez más en Burdeos (1618), pasó sus últimos años de vida, completando y ordenando sus obras, que se publicaron (1628) después de su muerte.

Durante treinta años al mismo tiempo fue hombre de gobierno, predicador de renombre y escritor prolífico. Compuso unos veinte libros y alrededor de otros tantos opúsculos. Por sus escritos espirituales, Henri *Bremond lo estimó «le plus remarquable représentant de l'humanisme dévot avant François de Sales». Con la defensa de la CJ en sus obras, *Tres-humble remonstrance et requeste* y *Plainte apologétique au Roi*, R logró que Enrique IV (1589-1610), uno de sus más fieles lectores y que tenía plena confianza en él, llamase de nuevo a la CJ a Francia para que pudiese trabajar con toda libertad. El *Parlement*, en efecto, había condenado dos de sus libros, pero tras el segundo caso el rey quitó la prohibición. En polémica no era suave. Su estilo claro y cortante, elegante y razonado, se hacía a veces acerado; en esta materia, R no era sino un hombre de su tiempo. Si Antoine Arnould (el padre) lo alababa por «la diction, le style et les pointes», se debe reconocer que R se permitió caer a veces en truculencia y trivialidad. A pesar de cierto mal gusto, su lectura era siempre jugosa. Los protestantes se sorprendieron de encontrar sus obras de controversia sólidas en teología, y vigorosas y amenas en su expresión. Dondequiera que R predicaba, mantenía a su audiencia embelesada; con cierta exageración se le llamó el «Cicerón cristiano». Muchas de sus obras fueron grandes éxitos, reeditadas y traducidas con frecuencia.

OBRAS: *Trois discours pour la religion catholique, des miracles, des saincts, des images* (Burdeos, 1597). *Tres-humble remonstrance et requeste CJ* (Burdeos, 1598). *La sainte messe déclarée et défendue* (Burdeos, 1600). *Tableaux sacrés des figures mystiques... de l'Eucharistie* (París, 1601). *Plainte apologétique au Roy tres-chrestien de France et de Navarre, pour la Compagnie de Iesus* (Burdeos, 1603). *L'Idolatrie huguenote* (Lyón, 1608). *Le Panthéon huguenot* (Lyón, 1609). *Le jugement général et dernier estat du monde* (París, 1620).

BIBLIOGRAFÍA: BREMOND 1:19-67. CRÉTINEAU-JOLY 3:58. FOUQUERAY. GUILHERMY, *Ménologe, France* 2:291-293. PRAT 4:262-266. POLGÁR 3/3:79s. SOMMERVOGEL 6:1815-1831; 9:806; 12:742-746. WILLAERT, L., *Après le Concile de Trente. La restauration catholique 1563-1648* [=FM 18] (París 1960) 389-391. *DS* 13:659-663. *DTC* 13:2697s.

H. BEYLARD (†)

**RICHERT, Gregor.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 10 mayo 1930, Sopot (Gdańsk), Polonia; m. 27 junio 1978, Magondi, Zimbabue.

E. 14 septiembre 1948, Pullach (Baviera), Alemania; o. 31 julio 1959, Chipping Norton (Oxfordshire), Inglaterra; ú.v. 15 agosto 1962, Harare, Zimbabue.

Completados los estudios secundarios, entró en la CJ. Estudió humanidades (1950-1951) en Rottnannshöhe (Baviera) y filosofía (1951-1954) en Pullach. Durante sus dos años de magisterio en Berlín, se encargó de los museos de geografía y biología. Hizo dos años de teología en Francfort/M y, con vistas a ir a misiones en países de la Commonwealth inglesa, la terminó en Heythrop (Chipping Norton). Partió (noviembre 1961) a la misión de Sinoia (hoy Chinhoyi) en Rodesia del Sur (Zimbabue). Trabajó en las misiones de Marymount (1961-1962, 1963), St. Bernardette (1962), St. Albert (1963-1966) y finalmente en la de St. Rupert. Era tímido y amable, trabajador paciente y constante, y un sacerdote que perseveró en medio de situaciones terriblemente difíciles y que creció hasta hacerse un hombre muy espiritual. Fue asesinado junto con el H. Bernhard *Lisson en la misión de St. Rupert durante la guerra civil independentista.

OBRAS: *...Euer Busch-Pater vom Umpfuli* (Leipzig, 1988) [Cartas].

BIBLIOGRAFÍA: *Dokumentation aus der Norddeutschen Prov* (1978-1979). MARTIALAY, R., *Comunidad en sangre* (Bilbao 1983) 85-98, 315-517. SCHUHLY, G., «Zum gewaltsamen Tod eines Bundesbruders: P. G. R. (†1978)», *Hirschberg* 47 (1994) 229-233.

D. SCHOLZ (†)

**RICHSTAETTER, Karl.** Misionero popular, escritor.

N. 15 marzo 1864, Rosellen (Rin N.-Westfalia), Alemania; m. 4 agosto 1949, Colonia (Rin N.-Westfalia).

E. 4 abril 1894, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 22 marzo 1890, Colonia; ú.v. 15 agosto 1907, Exaten (Limburgo).

Hijo de un organista, la primera escuela que frecuentó fue la de música y a los cinco años dio un concierto de piano. Graduado en el gimnasio Kaiser Karl, estudió filosofía, teología, música y órgano, y después matemáticas y física, en Bonn. En 1886 se trasladó a Innsbruck (Austria), donde los jesuitas le

enseñaron la devoción al *Corazón de Jesús. En 1888 entró en el seminario de Colonia y, siendo capellán de la iglesia de la Asunción en Düsseldorf, apenas se le oía cuando predicaba. Hizo un curso de vocalización y logró una voz poderosa, agradable y conmovedora. Admitido en la CJ, cursó seis semestres de filosofía y teología en Valkenburg (Holanda).

Desde 1898 y por más de treinta años, fue misionero popular. Predicaba los Ejercicios acomodados al pueblo. Llevó cuenta de sus abundantes ministerios: 508 *misiones populares, 61 triduos, 18 ciclos de conferencias, 30 octavarios del Sagrado Corazón, más de 700 tandas de Ejercicios (a sacerdotes, religiosas, profesionales, y a protestantes), y más de 250.000 confesiones. Por los años treinta era el misionero de más éxito. Seguía la tradición, pero tocaba temas como el matrimonio, el marxismo, y la Iglesia. Hablaba con tal autoridad que arrebataba a los oyentes, que formaban después largas filas para confesarse. Si había misión en varias iglesias, a la de R acudían multitudes.

Desde 1919, fue también escritor. Su interés se centraba en el Sagrado Corazón. Profesor de teología mística en St. Georgen (Francfort), colaboró en *Aszese und Mystik*, y en otras revistas y diccionarios (50 artículos en *Lexicon für Theologie und Kirche* y más en *Jesuiten-Lexicon* de Ludwig *Koch). Su testamento fue *Christusfrömmigkeit*, en dos tomos, que ofreció a los sacerdotes. Hacia el final de la guerra, encontró refugio en Breslau (hoy Wrocław, Polonia), en casa de las Hermanas del Sagrado Corazón, a las que había dado tantos Ejercicios; pero cuando la ciudad quedó destruida, R, envejecido, sin casa y mendicante, pasó a Colonia (1947-1949) tras un viaje de seis días en camión.

OBRAS: *Die Herz-Jesu-Verehrung des deutschen Mittelalters*, 2 v. (Paderborn, 1919). *Deutsche Herz-Jesu-Gebete des 14. und 15. Jahrhunderts* (Ratisbona, 1920). *Gnadenschatz des göttlichen Herzens Jesu* (Paderborn, 1920). *Eine moderne deutsche Mystikerin. Leben und Briefe der Schwester Emilie Schneider* (Friburgo, 1924). *Mystische Gebetsgnaden und Ignatianische Exerzitien* (Innsbruck, 1924). *Das Herz des Welterlösers in seiner dogmatischen, liturgischen, historischen und aszetischen Bedeutung* (Friburgo, 1932).

BIBLIOGRAFÍA: Koch 1546. Nötges, J., «P. Karl Richstätter», *MDP* 17 (1953-1956) 544-547.

J. Stierli (†)

**RICHTER, Enrique.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 17 septiembre 1653, Prostějov (Moravia), Chequia; m. 2 noviembre 1695, Piros (Huánuco), Perú.

E. 14 octubre 1668, Jičín (Bohemia), Chequia; o. c. 1678 Praga (Bohemia); ú.v. 15 agosto 1687, Santísima Trinidad (Loreto), Perú.

Acabada su formación, enseñó humanidades en Praga hasta 1684, en que fue destinado junto con Samuel *Fritz a la misión del Marañón, dependiente de la provincia de Quito. Zarpó de Cádiz (España) el 24 septiembre 1684, y llegó a Quito el 22 agosto 1685. En enero 1686, el superior de la misión, Juan Lorenzo *Lucero, lo envió a las misiones de Mainas, entre los indios cunivos (Perú), donde fundó la *reducción de la Santísima Trinidad entre los ríos Unini e Inúa, tributarios del Ucayali y otra (1687) en la confluencia de los ríos Pachitea y Ucayali. En 1691, Mauricio Vaca de Vega, gobernador de Mainas, le ordenó que cien indios cunivos fuesen incorporados en el ejército que marchaba a Borja para luchar contra los jívaros.

Nombrado vicesuperior de las misiones del Alto Ucayali en 1692, fue superior en 1695. Poco después, estalló en la reducción de la Santísima Trinidad una rebelión de los cunivos contra los españoles por el temor de ser nuevamente llamados a combatir contra los jívaros. Los cunivos se habían aliado con los piros, indios no reducidos y, en noviembre, un grupo de piros atacó a R con macanas y lanzas, matándolo. R escribió diccionarios y catecismos en las lenguas cuniva (de la familia pano), y campa y pira (de la familia arawak), que se publicaron en Quito el mismo año de su muerte.

OBRAS: *Fons in rogo, Rogus in fonte* (Praga, 1683). *Vocabulario y catecismo en las lenguas campa, pira y cuniva* (Quito, 1695). [Cartas, 1685], ed. M. Matthei, en *Anales Facultad Teología* 20 (Santiago de Chile, 1968-1969) nn. 5, 7, 8, 10.

BIBLIOGRAFÍA: Chantre, *Marañón*, 292-296. Gicklhorn, J. y R., *Im Kampf um den Amazonenstrom* (Praga, 1943) 382. Grulich, 224. Jouanen, *Quito*, 1:659; 2:761. Maroni, *Marañón*, 545. Matthei, *Santoral*, 380s. *BDCM* 569.

J. Villalba / J. Baptista

**RICK, Johann Evangelist.** Científico, apóstol social.

N. 19 enero 1869, Hatlerdorf (Voralberg), Austria; m. 6 mayo 1946, São Salvador (Rio Grande do Sul), Brasil.

E. 1 octubre 1887, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 1901, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 2 febrero 1905, São Leopoldo (Rio Grande do Sul).

Acabados sus estudios en Holanda, estudió e investigó durante casi medio siglo sobre los hongos, principalmente en el sur del Brasil. Ésta fue la principal razón de su ida a este país a comienzos de siglo. Como investigador de los hongos, adquirió fama internacional, y en el Brasil recibió el título de «padre de la micología brasileña». En homenaje a él, se fundó en São Paulo (1961) una revista de esta especialidad, con el nombre de *Rickia*. Sus compañeros le consideraron una especie de genio universal, pues, además de investigar sobre hongos, fue profesor de colegio y de teología moral, educador, párroco rural, predicador de misiones populares, apóstol social y fundador de colonias agrícolas. También destacó como hombre de visión en la acción eclesiástica al colaborar en la fundación del seminario mayor y menor de São Leopoldo, y del seminario menor de Largo, en la actual diócesis de Santo Angelo. Asimismo, fue iniciador del movimiento en favor de los leprosos en Rio Grande do Sul, y a él se le debe la fundación de la leprosería «Colonia Itapua». Entre sus obras sociales, destaca la colonia «Porto Novo» (Itapiranga, Santa Catarina). Su colección

científica «Fungi Rickiani» forma parte del Herbario Anchieta de São Leopoldo.

OBRAS: *Basidiomycetes Eubasii in Rio Grande do Sul*, ed. B. Rambo (Porto Alegre, 1958-1961). «Colonização Alemã católica no Sul do Brasil», *Pesquisas* (1989) 27:116-125.

BIBLIOGRAFÍA: RABUSKE, A., «O pai da micologia brasileira», *Estudos* 29 (1969) 58-66, 74-85. RAMBO, B., «J. Rick», *Montfort* 10 (1958) 1-56. ULLMANN, R. A., *A Atividade dos Jesuítas de São Leopoldo* (São Leopoldo, 1989) 209.

A. RABUSKE

**RICKABY, John.** Filósofo, teólogo, escritor.

N. 1 noviembre 1847, Everingham (Yorkshire Norte), Inglaterra; m. 28 julio 1927, St. Beuno's (Clwyd), Gales.

E. 7 septiembre 1867, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 22 septiembre 1878, St. Beuno's; ú.v. 2 febrero 1885, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra.

Fue profesor de lógica y metafísica general (1879-1880, 1884-1891) y de ética (1903-1922) en St. Mary's Hall, Stonyhurst, así como de teología dogmática (1880-1883, 1891-1902) en el escolasticado de St. Beuno's, de donde fue rector (1891-1901). Como profesor de filosofía, siguió un enfoque histórico y era propenso a criticar los argumentos de los libros de texto. Algunos alumnos encontraban sus clases estimulantes y otros, desconcertantes; pero todos reconocían su amabilidad personal genuina. Sus mayores obras fueron *First Principles of Knowledge* y *General Metaphysics* y publicó, además, muchos artículos. Fue un pensador sólido de lo que pudiera llamarse la vieja escuela. Era hermano de Joseph*, también jesuita.

OBRAS: *First Principles of Knowledge* (Londres, 1888). *General Metaphysics* (Londres, 1890). *Enlargements upon Meditations Made in Time of Retreat* (Nueva York, 1917). *The Ecclesiastical Year* (Nueva York, 1920).

BIBLIOGRAFÍA: SUTCLIFFE, no. 358. «Fr. John Rickaby», *LN* 43 (1928) 70-76.

F. COPLESTON (†)

**RICKABY, Joseph.** Director espiritual y de ejercicios, escritor.

N. 20 noviembre 1845, Everingham (Yorkshire Norte), Inglaterra; m. 18 diciembre 1932, St. Beuno's (Clwyd), Gales.

E. 15 septiembre 1862, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 1877, St. Beuno's; ú.v. 2 febrero 1880, Roehampton.

Su padre era un alto empleado de una devota familia católica, cuya generosidad posibilitó que su hijo se educase en colegio de Stonyhurst. Tras terminar sus estudios clásicos con óptimas notas, entró en la CJ. En su formación, dedicó especial atención a la filosofía, cuya licenciatura obtuvo con distinción por la Universidad de Londres. Acabada su formación, R enseñó filosofía, mientras era padre espiritual de los escolares en St. Mary's Hall de Stonyhurst. Desde 1897, trabajó en la Casa de Escritores de Farm Street de Londres, hasta su destino (1899) a Campion Hall en Oxford, donde pasó sus años más activos como escritor y director espiritual. Obtuvo un título de investigación por la universidad en 1901.

Su producción literaria fue muy amplia, incluyendo una edición popular de los Ejercicios Espirituales, libros sobre filosofía moral y la vida espiritual, y muchos artículos (en especial para la revista *The Month*) sobre materias históricas y filosóficas. Entre sus traducciones, la más conocida es *Practice of Perfection and Christian Virtues* (1929) de Alonso *Rodríguez. Con Oxford como base, R dio conferencias y predicó extensamente, ejerciendo gran influencia en los estudiantes, en un tiempo en el que la vida católica de las universidades inglesas estaba renaciendo. Por unos veinte años ayudó como padre espiritual a generaciones de seminaristas de Oscott, cerca de Birmingham. Fue inmensamente popular como director de retiros. Durante su vida, R mantuvo vivos dos intereses especiales: uno, la vida y obras del cardenal John Henry Newman; el otro, el genio de los clásicos griegos. Su hermano menor, John*, fue jesuita también.

OBRAS: *Manual of Moral Philosophy, Ethics and Natural Law* (Londres, 1886). *Free Will and Four English Philosophers* (Londres, 1906). *Waters that Go Softly, or Thoughts for time of Retreat* (Londres, 1907). *Index to the Works of John Henry Cardinal Newman* (Londres, 1914). *The Spiritual Exercises of St Ignatius of Loyola* (Londres, 1914). *St. Augustine's City of God* (Londres, 1925).

BIBLIOGRAFÍA: KEATING, J., «Father Joseph Rickaby», *Month* 161 (1933) 170-175. E. J. K., «Fr. Joseph Rickaby», *LN* 48 (1933) 134-147. SUTCLIFFE, no. 359. *NCE* 12:491.

W. PEARSALL

**RIDEAU, Émile.** Capellán de estudiantes, escritor.

N. 27 agosto 1899, Cherburgo (Manche), Francia; m. 22 mayo 1981, París, Francia.

E. 22 octubre 1916, Beaumont-sur-Oise (Val d'Oise), Francia; o. 23 agosto 1931, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 2 febrero 1936, Versalles (Yvelines), Francia.

Había estudiado en el colegio jesuita de Jersey (Islas del Canal) antes de entrar en la CJ. Cursada la teología (1928-1932) en Lyón, obtuvo el doctorado en letras con la presentación de dos tesis (1932) sobre el filósofo Henri Bergson, enseñó (1932-1934) filosofía en Évreux e hizo la tercera probación (1934-1935) en Paray-le-Monial. Desde entonces, su labor más importante fue la de profesor y capellán, en especial en Sainte-Geneviève de Versalles, de los candidatos para las grandes Escuelas Especiales. Prisionero (1940-1941) en la II Guerra Mundial, fue por un tiempo (1948-1949) *sacerdote obrero. Desde 1951, usó sus dotes pedagógicas en bien de los ingenieros y grupos de líderes católicos y luego en el seminario de vocaciones tardías de Montmagny (1969-1971), así como en conferencias y ejercicios. Fue en alto grado un divulgador estimulante. Escribió unos veinte libros, que revelan su solidez de juicio y espí-

ritu abierto. Su obra, *Thérèse de Lisieux*, refleja la profundidad de su propia fe.

OBRAS: *Le Dieu de Bergson* (París, 1932). *Descartes, Pascal, Bergson* (París, 1937). *Introduction à la pensée de Paul Valéry* (París, 1944). *Consécration. Le christianisme et l'activité humaine* (Bruselas, 1945). *La pensée du Père Teilhard de Chardin* (París, 1964). *Thérèse de Lisieux. La nature et la grâce* (París, 1973).

BIBLIOGRAFÍA: BONNICHON, L., «Émile Rideau (1899-1981)», *Compagnie. Courrier de la Province de France* no. 150 (julio-septiembre 1981) 137-139. DUCLOS 228-229.

P. DUCLOS (†)

**RIEDL (RIEDEL), Franz Xaver.** Profesor, escritor.

N. 5 octubre 1738, Mautern (Baja Austria), Austria; m. 30 octubre 1773, Kőszeg (Győr-Sopron), Hungría.

E. 17 octubre 1754, Viena, Austria; o. 1767, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1772, Viena.

Estudió humanidades en el colegio de Krems antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, profundizó en los clásicos en Győr y estudió filosofía (1757-1759) y un año de matemáticas en Graz. Después de otro año (1760-1761) de latín y griego en Viena y tres de docencia en Klagenfurt y Linz, hizo la teología (1764-1768) en la Universidad de Graz y la tercera probación en Judenburg. Pasó los últimos cuatro años de su breve vida enseñando poesía y luego arquitectura en el Colegio de Nobles Theresianum de Viena. Murió, aún muy joven, a las dos semanas de promulgarse en Austria el breve de *supresión de la CJ. Escritor prolífico y de éxito, su logro más significativo fue *Der Wiener Sekretär*, un libro casi indispensable para despachos y cancillerías, que tuvo dieciocho ediciones hasta 1833. Asimismo, es valiosa su traducción y edición de *Elementa architecturae civilis*, escrita por Johann Baptist *Izzo en 1764.

OBRAS: *Die Klagelieder Jeremiae in zierlichen Versen* (Viena, 1761). *Biblische Lobgesänge in metrischer Übersetzung* (Viena, 1771). *Deutsche Sammlung von Briefmustern für die Jugend* (Viena, 1775). *Des P. J. Izzo Anfangsgründe der bürgerlichen Baukunst* (Viena, 1773). *Der Wiener Sekretär* (Viena, 1775, [18]1833). *Das Buch Job in zwölf Gesängen* (Pressburg, 1779).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 3/3:80. SOMMERVOGEL 6:1839-1840. STÖGER, *Scriptores* 301-302. WURZBACH 26:81-82.

H. PLATZGUMMER

**RIEDT, Johann, véase RETHIUS, Johann.**

**RIEGER, Christian.** Matemático, científico de la naturaleza.

N. 14 mayo 1714, Viena, Austria; m. 26 marzo 1780, Viena.

E. 17 octubre 1731, Viena; o. 1744, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1749, Viena.

Cursaba la filosofía cuando entró en el noviciado de la CJ. Tras completarla (1733-1736) en Graz, enseñó humanidades cinco años: uno en Passau, tres en Linz y uno en Steyr. Hizo la teología (1741-1745) en Graz y la tercera probación en Judenburg. Enviado a Görz (Gorizia, Italia), enseñó matemáticas, mientras era subdirector del seminario. Fue trasladado (1747) al Colegio de Nobles Theresianum, donde dio cursos para preparar maestros de matemáticas y ayudó a Leopold Mözburg, el director del museo de ciencias naturales. Enseñó arquitectura desde 1749 y más tarde física experimental y matemáticas, y fue director del museo desde 1754. Fue asimismo espiritual (1755-1761).

Fue llamado al *Colegio Imperial de Madrid (1761) como profesor de matemáticas y cosmógrafo real de Indias, y nombrado miembro de la Real Academia de S. Fernando. En 1765, volvió a Austria, y fue por breve tiempo ministro y prefecto de la iglesia aneja a la casa profesa, así como profesor del colegio de Viena. Después, fue rector (1768-1771) del colegio de Passau, superior de la residencia de Traunkirchen y rector del colegio de Laibach (actual Liubliana, Eslovenia) desde 1772 hasta la *supresión de la CJ (1773). Luego, vivió como un científico privado. Sus escritos sobre arquitectura son bien conocidos.

OBRAS: *Universae architecturae civilis elementa* (Viena, 1756). *Universae architecturae militaris elementa* (Viena, 1758). *Observaciones physicas sobre la fuerza electrica, grande, y fulminante, confirmada y aumentada con nuevos experimentos* (Madrid, 1763). «Curso de mathemáticas», Biblioteca RAH, 9/2792.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2. FLORENSA, A., «Los "Elementos de toda la arquitectura civil" del Padre Cristián Rieger, S.J., traducidos por el P. Miguel Benavente, S.J.». *Cuadernos de Arquitectura* 9 (1948) 24-30. KOSCH 2:3960. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1381. SOMMERVOGEL 6:1841-1842. STÖGER, *Scriptores* 302. WURZBACH 26:113.

H. PLATZGUMMER

**RIESS, Florian.** Historiador de la Iglesia, escritor.

N. 5 febrero 1823, Tiefenbach (Baden-Württemberg), Alemania; m. 30 diciembre 1882, Feldkirch (Vorarlberg), Austria.

E. 31 diciembre 1857, Gorheim (Baden-Württemberg); o. 3 septiembre 1845, Rottenburg (Baden-Württemberg); ú.v. 2 febrero 1871, Feldkirch.

Hizo sus estudios secundarios en Ellwagen y los universitarios en Tubinga. Ordenado sacerdote para la diócesis de Rottenburg, fue operario en Ravensburg y tutor en el Wilhelminum de Tubinga, el principal centro católico de teología en Württemberg. La confusión política y religiosa de la época le convenció de la necesidad de difundir y explicar la doctrina católica a un público más amplio, y para ello fundó (1848) el *Deutsches Volksblatt* en Stuttgart y lo dirigió nueve años. En 1850 fundó igualmente el *Katholisches Sonntags Blatt*, que publicó hasta 1857, año en que entró en la CJ.

Tras un breve tiempo de repaso de la teología en Paderborn, fue, desde 1862, escritor en Aquisgrán y después en Maria-Laach. Ayudó a establecer la serie de estudios titulada *Stimmen aus Maria-Laach*. La

primera serie de doce volúmenes (de ellos cuatro son obra de R) apareció (1865-1869) con el título *Die Encyclica Papst Pius IX, vom 8 Dezember 1864*. Los autores explican y defienden la encíclica *Quanta cura* con su anejo «Syllabus errorum». Una segunda serie de doce volúmenes, editada por R y Karl von Weber con el título *Das ökumenische Concil*, trata del Concilio *Vaticano I (1869-1870). Se debe a R la transformación de *Stimmen aus Maria-Laach* de una publicación ocasional a una revista mensual (1871). Desde 1870, enseñó historia de la Iglesia en Maria-Laach, y, al ser expulsada la CJ de Alemania (1872), en Ditton Hall (Inglaterra). Por su reumatismo continuo tuvo que dejar las clases en 1882, pero siguió como escritor. Mientras estuvo en Inglaterra, hizo también labor pastoral entre los alemanes del área de Liverpool y, al mejorar su inglés, con los pobres en hospitales y cárceles.

OBRAS: *Der selige Petrus Canisius aus der Gesellschaft Jesu* (Friburgo, 1865). *Der moderne Staat und die christliche Schule* (Friburgo, 1868) [*El Estado moderno y la escuela cristiana* (Madrid, 1879)]. *Staat und Kirche* (Friburgo, 1869). *Das ökumenische Concil* [con Karl von Weber], 12 v. (Friburgo, 1870-1871). *Das Geburtsjahr Christi, ein chronologischer Versuch* (Friburgo, 1880).

BIBLIOGRAFÍA: KOCH 1546-1547. SOMMERVOGEL 6:1846-1847. «P. Florian Riess S.J.», *StML* 24 (1883) 113. *ABD* 28:582-583. *DTC* 13:2703.

K. J. BECKER

**RIGGE, William F.** Astrónomo, profesor.

N. 9 septiembre 1857, Cincinnati (Ohio), EE.UU.; m. 31 marzo 1927, Omaha (Nebraska), EE.UU.

E. 14 julio 1875, Florissant (Misuri), EE.UU.; o. 1890, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 15 agosto 1895, St. Louis (Misuri).

Tras su formación en la CJ, estudió (1895-1896) astronomía en Georgetown University, mientras ayudaba a Johann Georg *Hagen, el director del observatorio. Después de obtener su doctorado, R fue profesor de astronomía (1896) en Creighton University de Omaha y, hasta su muerte, estuvo dedicado a la docencia universitaria, a la investigación de problemas propios del pequeño observatorio que él mismo había fundado y equipado, así como a popularizar la astronomía por medio de conferencias.

Sus publicaciones trataban sobre todo de temas relacionados con la predicción y observación de eclipses, ocultación y conjunción de astros. Su *The Graphic Construction of Eclipses and Occultations* (Chicago, 1924) subraya los aspectos prácticos y útiles de la astronomía, con lo que buscaba ayudar a los estudiantes de esta ciencia a recoger y reducir los datos empíricos correctamente. Su interesantísimo *Harmonic Curves* (Omaha, 1926) describe el «Creighton Harmonic Motion Machine», que él mismo inventó y construyó. La máquina era capaz de trazar unos siete mil millones de curvas diferentes, mientras que las máquinas anteriores se limitaban a 937.

Sus artículos aparecieron en varias revistas, como *Astrophysical Journal*, *Science*, *Astronomische Nachrichten* y *Popular Astronomy*. Algunos de sus artículos trataban de temas históricos relacionados con problemas prácticos de astronomía de posición. Uno de sus mejores ensayos (*Popular Astronomy* 34 [1926] 78-84) evalúa la exactitud de los mapas sobre eclipses de Theodor Oppolzer, y R encontró que, a pesar de los limitados medios al alcance de Oppolzer, sus datos sobre los eclipses antiguos eran fidedignos y correctos.

Los logros de R fueron reconocidos por sus colegas. Fue miembro de la American Astronomical Society y de la American Association for the Advancement of Science, así como socio de la Royal Astronomical Society y de la Societé Astronomique de Francia. Aunque quedó inválido desde 1921, prosiguió su trabajo, dadas su enérgica voluntad y habitual laboriosidad.

BIBLIOGRAFÍA: «Father Rigge, S.J.», *WL* 56 (1927) 360-363.

M. F. MCCARTHY

**RIGOLEUC (RIGOLEU), Jean.** Autor místico, misionero rural.

N. 24 diciembre 1596, Quintin (Côtes-du-Nord), Francia; m. 2 febrero 1658, Vannes (Morbihan), Francia.

E. 2 noviembre 1617, Rouen (Seine-Maritime), Francia; o. 1627, La Flèche (Sarthe), Francia; ú.v. 17 septiembre 1634, Bourges (Cher), Francia.

Estudió humanidades y dos años de retórica en el colegio de Rennes antes de entrar en la CJ. Enseñó cuatro años gramática y humanidades en Rennes y cursó la teología en La Flèche. Luego, enseñó retórica en Blois y Nevers e hizo la tercera probación (1630-1631) en Rouen, bajo la dirección de Louis *Lallemant, de cuyas conferencias tomó unas notas, que sirvieron, sesenta años más tarde, para el libro de Pierre *Champion, *La doctrine spirituelle du Père Louis Lallemant*. De nuevo, profesor de retórica (1631-1633), esta vez en Eu, convivió con San Juan de *Brébeuf, su antiguo connovicio; estos años fueron significativos para ambos jesuitas, cuyos diarios espirituales corren paralelos: su unión con Dios es ya de orden místico. Fue enviado (1633) a enseñar retórica en el colegio de Bourges, donde Lallemant era rector. R llegó al estado de oración que los místicos llaman pasiva, y recibió la gracia de la oración infusa y del gozar la presencia sobrenatural de Dios. Regresó (1634) a Nevers, como ministro y, después, como prefecto de estudios y profesor de *casos de conciencia. Entonces, se levantó una gran oposición contra él, a la que no ofreció otra defensa que su silencio humilde. El resto de su vida lo pasó en Vannes (Bretaña), como misionero rural y director espiritual.

Publicó sus tratados y escribió cartas de dirección espiritual, sobre todo para las ursulinas de Ploërmel y de Pontivy y para otras almas elegidas. Empleaba con libertad las notas tomadas de las pláticas de Lallemant; tres de sus pequeños tratados (*Exercice d'amour envers Notre Seigneur Jésus-Christ*, *Instruction touchant l'oraison mentale* y *De la garde du coeur*), hoy día, se consideran de Lallemant. Parece que otros tratados, en especial los relativos a la

vida mística (conservados en los archivos de la provincia jesuita de París), son realmente suyos. Como escritor, es claro y vigoroso: está entre los autores del siglo XVII, cuyo estilo ha envejecido menos. Las correcciones de forma que le hizo Champion, para darle «exactitud y pureza», le han podido quitar algo del sabor original, pero no han tergiversado su pensamiento. Para una comprensión plena de R es básica la biografía de Champion, ya que éste no sólo tuvo a su disposición el diario espiritual de R, citado extensamente, sino que entrevistó a Vincent *Huby, alumno, compañero de misiones, superior y confesor suyo.

OBRAS: SOMMERVOGEL 2:1052s; 6:1850-1852; 9:809.

BIBLIOGRAFÍA: BREMOND 5:66-147. CHAMPION, P., *La vie du Père J Rigoleuc avec ses traités de dévotion et ses lettres spirituelles* (París, 1686). GUIBERT, *Espiritualidad* 252s, 256, 290. HAMON, A., *J. Rigoleuc. Vie et oeuvres spirituelles* (París, 1931). JIMÉNEZ BERGUECIO, J., *Louis Lallemant SJ* (Santiago de Chile, 1988) 374s. POTTIER, A., «Rigoleuc ou Lallemant? Revendication pour la "Doctrine spirituelle" de certains écrits attribués à Rigoleuc», *RAM* 16 (1935) 329-350. *DS* 13:674-680. *DTC* 13:2706-2708; 8:2459-2463.

G. BOTTEREAU (†)

**RIGORDI, François.** Misionero, fundador, escritor.

N. 13 marzo 1609, Régusse (Var), Francia; m. 24 febrero 1679, Marsella (Bouches-du-Rhône), Francia.

E. 23 septiembre 1626, Lyón (Rhône), Francia; o. c. 1639; ú.v. 14 septiembre 1644, Damasco, Siria.

Después de enseñar varios años brillantemente, primero gramática y después filosofía (1632-1636, 1640, 1642-1643) en los colegios de Dole, Aix, Arles y Vienne, marchó a las misiones orientales, adonde llegó el 23 diciembre 1643. Se aburría en Damasco esperando en casi total inactividad, y aprendió muy poco de árabe. A petición propia, fue enviado a Sidón (Líbano), donde fundó la residencia y estableció una congregación para los mercaderes franceses, que se haría célebre. También daba clase a los hijos de estos mercaderes.

Presentándose la ocasión de establecer en Persia (Irán) una misión por muchos deseada, llegó a Isfahan en enero 1646 y obtuvo del sultán un firmán (permiso) para establecer una residencia. Después de una estancia en Goa y la India, volvió a Persia y luego a Europa vía Polonia (1649). Desde la misión, escribieron al P. General que no convenía que R siguiese allí, sino que sería preferible trabajase en Francia. Obtuvo permiso con todo para volver (noviembre 1652) y pasar algún tiempo en Alepo, de donde fue para Isfahan con el P. Aimé *Chezaud y del H. Nicolas Canard. Logró la confirmación oficial del anterior firmán del sultán, pero provocó el descontento del primer ministro, y regresó a Europa vía Bagdad, Mosul y Alepo. Temiendo por el porvenir de la misión e inquieto por tantos viajes, el P. General lo retuvo definitivamente en Europa. Fue asignado a la residencia de Marsella, donde murió siendo superior.

Ha dejado una narración latina de sus viajes llena de vida, *Peregrinationes*. Realizador y emprendedor enérgico; dotado para la enseñanza tanto como para la predicación y el apostolado, pero, amante de cambios, se cansaba pronto de lugares y cosas, apasionado como era por los viajes y las aventuras.

OBRAS: *Peregrinationes Apostolicae* (Marsella, 1652). *Une rareté géographique. Pérégrinations du P. F. Rigord...* (París, 1874). *Les remarques de l'illustre Pélerin très curieuses... tirées sur divers voyages...* (Lyón, 1673).

FUENTES: [Correspondencia] ARSI *Franc 6/2; Gall 39, 95, 96/2-3; Lugd 7; Lugd 39* (necrol.); FG *Indipetae 26*.

BIBLIOGRAFÍA: ver *Irán.

S. KURI

**RIJO, Vicente, véase RODRIGUES, Vicente.**

**RIKLIN, Maximilian.** Misionero, administrador apostólico.

N. 27 marzo 1875, St. Gall, Suiza; m. 9 enero 1971, Pune (Maharashtra), India.

E. 16 noviembre 1894, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 30 agosto 1908, St Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1912, Bombay/Mumbai (Maharashtra).

Cursada la filosofía (1898-1901) en Valkenburg (Holanda), fue destinado a la India, adonde llegó el 19 diciembre 1901. Enseñó (1901-1905) en el colegio St. Mary's de Mazagon (Bombay), y volvió a Europa para la teología en Valkenburg y St Beuno's. Tras la tercera probación, enseñó (1911-1915) de nuevo en St. Mary's, cuando, en un reajuste general ocasionado por la I Guerra Mundial, se le nombró vicerrector y director del colegio St. Xavier's en Bombay. Al renunciar el obispo Heinrich *Döring a su sede de Poona (Pune), R fue administrador apostólico (1922-1927) de la diócesis, y después vicario general (1927-1948). Nombrado (1928) también vicesuperior de la misión de Poona, fue superior y director del colegio St. Vincent's de Poona desde 1929. Prefecto general de estudios (1936-1950), siguió enseñando religión e inglés hasta 1952, cuando un inspector del gobierno juzgó que a su edad (setenta y siete años) se merecía un descanso. Entonces fue párroco de Panchgani, hasta 1965. Fue director de la banda del colegio hasta su muerte, a la edad de noventa y seis años. Perteneció a la primera expedición de misioneros suizos a la India, y por su infatigable actividad adquirió grandes méritos en las misiones de Bombay y Poona.

BIBLIOGRAFÍA: GENSE, *Church* 479. STROBEL, «Jesuitenlexikon» 452.

J. AIXALÁ (†)

**RIMAUD, Jean.** Educador, escritor.

N. 5 marzo 1889, Lyón (Rhône), Francia; m. 12 marzo 1972, Lyón.

E. 19 enero 1907, St. Leonards-on-Sea (Sussex Este), Inglaterra; o. 31 julio 1921, Hastings (Sussex Este); ú.v. 2 febrero 1930, Vienne (Isère), Francia.

Estudió en el colegio Saint-Joseph de Lyón antes de entrar en la CJ. Tuvo gran parte de su formación en el Reino Unido (St. Leonards y Canterbury, filosofía [1912-1914] en St. Hélier de Jersey y teología [1919-1923] en Hastings), interrumpida por un largo servicio militar (1911-1912; 1915-1919). Luego, se doctoró (1925) en letras con una tesis sobre *Thomisme et méthode*. Enseñó filosofía y teología, escribió para la revista *Études* y fue capellán de *scouts*. Sus libros y artículos sobre educación lo han colocado entre los mejores escritores de su tiempo en este campo. Acuñó la expresión *enfance adulte* para describir la estabilidad psicológica de fines de la infancia.

OBRAS: *Thomisme et méthode* (París, 1925). *La prière du temps* (París, 1939). *L'éducation. Direction de la croissance* (París, 1943). *Au milieu des enfants et des adolescents* (París, 1952). *De l'éducation religieuse* (París, 1954) (Madrid, 1956). *Dieu et les hommes. En cheminant avec le vieil Israël* (París, 1967) (Santander, 1968).

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 229. RONDET, H., «Le Père Jean Rimaud», *Compagnie. Courrier de la Province de France* No. 59 (junio 1972) 111-112.

A. DEMOMENT (†)

**RINALDINI (RINALDI), Benito.** Misionero, lingüista.

N. 15 junio 1695, Brescia, Italia; m. 6 julio 1764, S. Ignacio Coyachic (Chihuahua), México.

E. 7 diciembre 1712, Roma, Italia; o. 4 octubre 1722, México (D.F.), México; ú.v. 15 agosto 1730, Guadalupe y Calvo (Chihuahua).

Destinado a Nueva España al acabar la filosofía, cursó la teología (1719-1723) en el Colegio Máximo de México e hizo la tercera probación (1723-1724) en Puebla de los Ángeles. Fue enviado a la misión de Nabogame (hoy Guadalupe y Calvo) entre los tepehuanes. Ocho años después (1732) fue nombrado *visitador de las misiones tepehuanas y de la Tarahumara. De nuevo (1737) operario entre los tepehuanes, fue una vez más visitador (1739-1748) y luego misionero en S. Jerónimo Huejotitlán (Chihuahua). Tuvo una interrupción de su labor misional directa como rector (1755-1761) del colegio de Parral antes de volver a ejercer de visitador, con sede en Coyachic por el resto de sus días. Además de sus aciertos como superior y su esfuerzo misionero, contribuyó a la conservación del habla tepehuana, ante todo con su *Arte de la lengua tepeguana*.

OBRAS: *Arte de la lengua tepeguana, con vocabulario, confessionario y cathecismo...* (México, 1743). *Arte para aprender la lengua tepehuana* (México, 1745). «Informe de Navogame y Baburigame, misiones tepehuanas, ...1745». BURRUS-ZUBILLAGA, *Misiones*, 196-201.

BIBLIOGRAFÍA: BERISTÁIN, *Biblioteca*, 3:45. DECORME, *Obra*, 2:242-245. ROCA, *Churches*, 289. SOMMERVOGEL 6:1858. ZAMBRANO 16:435.

E. J. BURRUS (†) / J. GÓMEZ F.

**RINCÓN, Antonio del.** Lingüista, misionero rural, padre lengua.

N. c. 1556, Texcoco (México), México; m. noviembre 1601, Tepeoxuma (Puebla), México.

E. 25 agosto 1573, Tepotzotlán (México); o. 30 noviembre 1583, Malacatepec (México); ú.v. 19 enero 1592, México.

Descendiente del rey-poeta Nezahualcóyotl, del señorío azteca de Texcoco, fue el primer jesuita mexicano de sangre indígena, y uno de los primeros ocho escolares admitidos en el recién abierto noviciado, cuando ya había estudiado un año de derecho canónico. Hacia 1575, cuando la epidemia de *matlazahuatl* (probablemente el tifus exantemático) diezmó la población india de la ciudad de México, R, gracias al dominio de la lengua, destacó por su eficaz auxilio a los damnificados. Al terminar su noviciado, fue el iniciador de los ministerios con indios en Puebla de los Ángeles, así como de los cursos de gramática en el seminario S. Jerónimo, del que fue el primer rector (1579-1583). Construyó la capilla anexa S. Miguel para atender mejor a los trabajadores indios de los obrajes, cuyas condiciones de vida se esforzó en humanizar, y para los que estableció (1583) la *Congregación de la Anunciata.

Fue notable su dominio del latín y del náhuatl, y editó una *Gramática o arte de la lengua mexicana*, que fue decisiva para que los jesuitas españoles aprendieran la lengua. En realidad, jugó un papel importante para que no se perdieran las lenguas de Nueva España. Además de Puebla, residió en México y en Tepotzotlán, de donde salía a misionar las poblaciones indias de las cercanías. Paralítico de un brazo desde 1589, trabajó como dos operarios completos. Predicaba una de sus misiones rurales cuando murió rodeado de sus indios, que se acercaban al cadáver como si se tratase de un santo.

OBRAS: *Arte Mexicana* (México 1595).

FUENTES: *MonMex* 1, 3-7.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 1:156, 271-273. BERISTÁIN, *Biblioteca*, 3:46. DECORME, *Obra*, 1:259. PÉREZ DE RIVAS, *Corónica*, 1:124-126, 130-133. SÁNCHEZ BAQUERO 184. SOMMERVOGEL 6:1859. ZAMBRANO 12:489-508.

F. ZUBILLAGA (†) / J. GÓMEZ F.

**RING, Johannes.** Catedrático, misionero.

N. 26 enero 1674, Holbaek (Vestsjaelland), Dinamarca; m. 14 febrero 1753, Amberg (Baviera), Alemania.

E. 8 septiembre 1696, Roma, Italia; o. c. 1704, posiblemente Ingolstadt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1714, Ingolstadt.

Estudió en la universidad de Copenhague antes de viajar por Alemania, Francia e Italia. Recibido en la Iglesia católica en Roma, entró en la CJ. Después de estudiar siete años en Alemania, fue profesor de matemáticas, *controversias y teología moral en Ingolstadt, y uno de los tutores del príncipe Johann Theodor de Baviera, más tarde obispo de Ratisbona y Freising. En 1721 visitó los países escandinavos por primera vez como jesuita, para ver las oportuni-

dades de trabajo misional. En el viaje perdió sus libros, instrumentos matemáticos y todos sus papeles, que eran fruto de veinte años de investigación. Como resultado, se dedicó a la edad de cuarenta y siete años a la pastoral directa en favor de los pocos católicos que quedaban en los países nórdicos. Volvió (1728) a Copenhague como sacerdote agregado a la embajada austríaca, pero, considerado como renegado, se vio forzado a ir a Suecia. Al ser denunciado (1731) en Estocolmo como jesuita y expulsado del país, marchó a Noruega, donde desde 1606 era crimen punible con la muerte que un jesuita trabajase allí. Regresó secretamente a Suecia, y vivió escondido algún tiempo en Tynnelsö, a las afueras de Estocolmo, con una familia noble de Ucrania, llamada Woinarowski. Desde su casa visitaba y confortaba a los prisioneros de guerra católicos hasta que fue delatado y desterrado de nuevo.

R buscó entonces un nuevo planteamiento de la labor misionera en los países escandinavos. Conociendo el interés de los suecos por estudiar en el extranjero, pensó que la mejor perspectiva para la Iglesia consistía en atraer jóvenes suecos de la Alta Iglesia, y con antecedentes de mayor tolerancia, a ingresar en el Collegium Nordicum, fundado en Linz (Austria) en 1698. Sin dificultad alguna, entró en Suecia por tercera vez y obtuvo gran éxito. Sin embargo, fue arrestado (mayo 1735) en Gotemburgo, junto con seis de los ocho jóvenes suecos que iba a enviar al extranjero. Conducido bajo custodia a Malmö, fue retenido allí hasta que lo expulsaron otra vez del país el 18 marzo 1736. A su llegada a Dresde (Alemania) el 22 abril, se dijo de él que había sufrido mucho a causa del «más vil de los encarcelamientos». Prosiguió hasta Linz con los dos suecos que habían escapado e hizo sobre todo trabajo pastoral entre los militares. Nunca más volvió a su patria. Perseguido, aislado con frecuencia y mirado con recelo, varias veces traicionado o capturado, jamás perdió su valor, sino que siempre buscó nuevas maneras de devolver la fe católica a las naciones del norte.

BIBLIOGRAFÍA: HOLZAPFEL, H., *Nordische Kirche unterm Kreuz* (Würzburg, 1963) 40. WEHNER, R., *Jesuiten im Norden: Zur Geschichte des Ordens in Schweden* 1: *1574-1879* (Paderborn, 1974).

P. CARAMAN (†)

**RINGOT, Louis.** Capellán de prisiones, misionero.

N. 3 noviembre 1800, Ledinghem (Pas-de-Calais), Francia; m. 1 septiembre 1861, Angers (Maine-et-Loire), Francia.

E. 3 septiembre 1827, Montrouge (Hauts-de-Seine), Francia; o. 1832, Friburgo, Suiza; ú.v. 15 agosto 1838, Saint-Acheul (Somme), Francia.

Cursada la teología (1829-1832), se caracterizó por su entrega a los más abandonados. Fue superior de Angers (1845-1850) y de Lille (1850-1851). En 1850 consiguió un fruto extraordinario en la misión dada por los jesuitas en la prisión de Brest y, cuando los presos fueron deportados a la Guayana francesa, pidió acompañarlos. Fue el más conocido de los primeros capellanes de esta misión sacrificada: de los ochenta y cuatro jesuitas que pasaron por ella entre 1852-1874, dieciocho murieron en su puesto de las Guayanas. Con dinamismo apostólico, R reunió a los mejores presos en grupos de veinticinco, que se comprometían a llevar una vida cristiana, y administró los últimos sacramentos a casi todos los que murieron, víctimas de un terrible clima y en condiciones de vida tan malsanas: 300 en menos de un año, de los 1.500 de la Isla Real, su primer puesto de misión. En 1855, la fiebre amarilla devastó la Guayana; contagiado también él, se hacía llevar a la cabecera de los moribundos. Restablecido, continuó su trabajo en diversos penales. En 1858 asistió en su prematura muerte a su hermano Florent, que se le había unido a esta labor. Viéndole agotado, sus superiores le enviaron (1859) a Francia, donde R murió dando una misión popular.

BIBLIOGRAFÍA: AUBINEAU, L., *Les jésuites au bagne* (París, *1863) 353-354. BURNICHON 3:305-309. DUCLOS 229. MURY, P., *Les jésuites à Cayenne* (París, 1895) 14, 21-24, 31-37, 84-86, 108-111. «Nécrologie», *Précis historiques* 10 (1861) 488-489. «Missions de Cayenne (1852-1874)», *LJ* 46 (1936) 242-243.

P. DUCLOS (†)

**RINSEI, Pedro.** Beato. Mártir.

N. c. 1588, Hachirao (Nagasaki), Japón; m. 20 junio 1626, Nagasaki.

E. 1626, Shimabara (Nagasaki).

Entró de niño en el seminario de Arima, donde luego fue prefecto de la *congregación mariana. Trabajó casi dos decenios como **dōjuku* en la evangelización. Sus últimos ocho años acompañó al provincial Francisco *Pacheco, con quien fue apresado en Kuchinotsu el 18 diciembre 1625. En la cárcel de Shimabara fue admitido por Pacheco en la CJ, junto con *Kaŭn Vicente, *Kisaku Juan y *Shinsuke Paulo. R se distinguió por su profundo estudio de las doctrinas budistas. Fue uno de los nueve jesuitas que murieron en la hoguera en Nagasaki el 20 junio 1626. El papa Pío IX los beatificó el 7 julio 1867.

FUENTES: ARSI, *JapSin 18-1, 61*.

BIBLIOGRAFÍA: ALCAZAR, *Chrono-Historia* 2:596. *BS* 9:204s.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**RIPALDA, Jerónimo de.** Teólogo, catequista.

N. 1535, Teruel, España; m. 21 abril 1618, Toledo, España.

E. 1551, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. 1559, probablemente Alcalá; ú.v. 25 marzo 1566, Medina del Campo (Valladolid), España.

Se crió en Escalona (Toledo), como informaba a Jerónimo *Nadal. Su padre, el médico Bernardino de Ripalda, había conocido y estimado a *Íñigo de Loyola en Alcalá; sin embargo, se opuso a la vocación de su hijo y obtuvo decreto real para que el rector del colegio de Alcalá, Francisco *Villanueva, dejase libre al postulante ante el rector de la Univer-

sidad. Las razones del joven convencieron al rector, y R comenzó su noviciado. Estudió en Gandía, Valencia y Alcalá, y se graduó de maestro en artes. Reconocía su disposición para estudios que no consistieran en meras opiniones y curiosidades de escuela. Enseñó *casos de conciencia en Plasencia (1559), Valladolid (1562), Ávila (1564) y de nuevo en Valladolid (1566). Fue elegido (1568) por Castilla para la I Congregación de procuradores en Roma. Pero sus dotes de relación y comunicación espiritual le hicieron desempeñar cargos de gobierno: superior de la casa profesa de Valladolid (1570-1572) y de Burgos (1577), rector del colegio de Salamanca (1581-1585) y del de Villagarcía (1588-1590), a más de maestro de novicios. Estuvo dos años (1586-1588) preso por la *Inquisición en Valladolid, pero salió absuelto. En Salamanca fue confesor de *Teresa de Jesús, a quien mandó escribir el *Libro de las Fundaciones*. Residió en Toledo desde 1594.

Su nombre ha quedado unido a su *Doctrina Christiana con una exposición breve* (1591). Ya circulaba en 1586, y se le calificaba de «demasiado teóloga». Regresó (1579) de Roma con una doctrina aprobada para la impresión; pero no se especifica si era la suya o la de Gaspar de *Astete. El descubrimiento de *Interrogaciones para la Doctrina Christiana* (Madrid, 1589) de Astete, idéntica en todo y anterior a la *Doctrina* de R, arrebata a éste la autoría de la obra, relegando su intervención a la de reordenar lo escrito también por Astete. De hecho, se sirvió ampliamente del catecismo primero de Astete y de sus fuentes, y también de los sínodos de Palencia (1582) y Burgo de Osma (1584). Alcanzó gran difusión.

El catecismo que se asignaba a R fue declarado en imágenes por el jesuita alemán Georg Mayr (Augsburgo, 1616). Pero la más importante de las manipulaciones la hizo Juan Antonio de la Riva (Murcia, 1800) al añadir a las 336 preguntas de R otras 151, y eliminar ocho; antes y después, otros correctores añadieron preguntas, y son muchas las ediciones en las que no se distinguen las aportaciones. Tiene sin duda lagunas: la cuestión del fin último del hombre da su sentido al texto; posee un acusado carácter antiprotestante; y no siempre está adaptado a los niños. Las adiciones han pretendido suplir estas deficiencias, cayendo en algunas sutilezas, con lo que la exposición de la fe fue perdiendo progresivamente sencillez.

OBRAS: *Contemptus mundi, de nuevo corregido por un Padre de la Compañía de Jesús* (Alcalá, 1576; Sevilla, 1587). *Doctrina Christiana con una exposición breve* (Burgos, 1591). *Razonamiento que hace el pecador a Dios* (Madrid, 1614). *Catecismos de Astete y Ripalda. Edición crítica*, ed. L. Resines (Madrid, 1987).

BIBLIOGRAFÍA: Abad, C. M.ª, *Vida y escritos del V.P.L. de la Puente* (Comillas, 1957) 113-118. Castro, «Hist. Col. Alcalá», l.III, c.10. Efrén de la M. de Dios - O. Steggink, *Sta. Teresa y su tiempo* (Salamanca, 1982-1984). *MonPaed* 4:303; 6:99. Resines, L., «Lectura crítica de los catecismos de Astete y Ripalda», *Estudio Agustiniano* 16 (1981) 73-131, 241-297, 405-448. Íd. (ed.), *Jerónimo de Ripalda. Doctrina Cristiana* (Salamanca, 1991) [facs.]. Íd., «Astete frente a Ripalda: dos autores para una obra», *Teología y Catequesis* (1996) [89-138]. Sánchez, J. M., *Doctrina cristiana del P. Jerónimo de Ripalda e intento bibliográfico de la misma. Años 1591-1900* (Madrid, 1909). Sommervogel 4:1864.

L. Resines

**RIPALDA, Juan Martínez de.** Teólogo, escritor.

N. 1594, Pamplona (Navarra), España; m. 26 abril 1648, Madrid, España.

E. 8 mayo 1609, Villagarcía (Valladolid), España; o. c. 1617; ú.v. 15 abril 1627, Salamanca, España.

Se sabe poco de sus años de formación. Era hijo del Dr. Juan Martínez y de Catalina de Grandi. Hecho el noviciado, estudió la filosofía (1611-1614) en Valladolid, donde su profesor más importante fue Pedro *Hurtado de Mendoza. Enseñó (1619-1624) un año gramática, y después filosofía y teología en el colegio de Monforte de Lemos (Lugo). En 1624, fue llamado a Salamanca, donde enseñó teología con éxito hasta 1637, primero en el colegio y después en la Universidad. En 1637, Felipe IV le encargó la cátedra de ética en los Estudios Reales de Madrid. Fue también censor en el Consejo Supremo de la *Inquisición. Durante su estancia en Madrid no aceptó ser confesor del valido del rey, el Conde-Duque de Olivares, pero al caer en desgracia (1643), le siguió al destierro, y contribuyó a su defensa ante el Rey. Sufrió la mayor parte de su vida de salud precaria.

Fue una de las últimas figuras de la segunda escolástica, que floreció en España de 1550 a 1650. Como la mayoría de los jesuitas autores de este renacimiento escolástico, R pretendía ser un seguidor de Sto. Tomás, pero su tomismo era ecléctico. Entre sus virtudes como teólogo están su cuidadosa investigación y documentación, y su ingenio y agudeza. Dedicó especial interés a la doctrina de la gracia. Escribiendo después de las disputas exhaustivas católico-protestantes sobre la justificación y la controversia jesuita-dominicana de **auxiliis*, buscó un enfoque más original. Su contribución consistió en proponer cuestiones hipotéticas, dentro de la *potentia absoluta* de Dios que ilustraban indirectamente la operación real de la gracia en la actual economía de la salvación (la *potentia ordinata*). Esto le aseguró durante siglos un puesto en los manuales escolásticos de Gratia, aunque sólo fuera en la lista de adversarios.

Su *De enti supernaturali* (1634) es representativa de R y de su ambiente. Introduce nuevas cuestiones, como si puede haber una sustancia creada que sea destinada por naturaleza a la visión beatífica; o si esa sustancia tendría un derecho estricto a la bienaventuranza; o si tal ser sobrenatural sería impecable. R usa estas cuestiones para discutir viejos temas bajo un nuevo ángulo, como el papel de la gracia habitual en el perdón de los pecados. Su *De ente* incluye un ataque a M. Bayo, al que respondieron varios profesores de teología de Lovaina, acusándole de semi-pelagianismo.

Su segunda obra *Expositio litterae Magistri sententiarum* se aparta de la práctica general de los jesuitas que comentaban la *Summa* de St. Tomás y

vuelve a la tradición medieval de comentar las Sentencias de Pedro Lombardo. R escribió también un tratado sobre la fe, esperanza y caridad, que fue publicado póstumo. A petición de Olivares, escribió poco antes de su muerte un tratado (que se publicó con pseudónimo) sobre la elección de un papa durante el reinado de otro papa todavía vivo.

Lo realmente interesante no es la vida exterior de R, sino su docencia y escritos, que lo hicieron, junto con Juan de *Lugo, el teólogo jesuita más importante de su época en España.

OBRAS: *De ente supernaturali*, 3 t. (Burdeos, 1634; Lyón, 1645; Colonia [=Amsterdam], 1648). *Expositio brevis litterae Mag. Sententiarum* (Salamanca, 1635). *Tractatus de fide, spe, charitate* (Lyón, 1652). *Opera*, 8 t. (París, 1871-1873). «Memorial al Rey en defensa del Conde-Duque de Olivares», Arch Casa Alba; resum. en Marañón, 467-472.

BIBLIOGRAFÍA: ARBELOA, A., *La doctrina de la Predestinación y de la Gracia eficaz en J. M. de Ripalda* (Pamplona, 1950). ASTRAIN 7:372, 454. BAYÓN, A., *Historia de la Teología española* (Madrid, 1987) 2:66-68. CEYSSENS, L., «J. M. de Ripalda et le troisième volume de son "De ente supernaturali" (1648)», *De Gulden Paser* 33 (1955) 1-26. DE LUBAC, H., *Surnaturel* (París, 1991) 297-299. *DTC* 13:2712-2737. *EC* 10:950. KAISER, A., *Natur und Gnade im Urstand: Eine Untersuchung der Kontroverse zwischen Baius und M. de Ripalda* (Múnich, 1965). MARAÑÓN, G., *El Conde Duque de Olivares* (Madrid, 1945) 184-186 y c.23-24. *NCE* 12:512. PALLADINO, A. G., «A critical exposition of Ripalda's doctrine on faith in the broad sense in relation to the justification of infidels» (Tesis PUG, Roma, 1953). POLGÁR 3/2:505. SOMMERVOGEL 5:640-643.

J. P. DONNELLY

**RIPARI (RIPARIO), Antonio María.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 16 agosto 1607, Casalmorano (Cremona), Italia; m. 1 abril 1639, provincia de Salta, Argentina.

E. 30 julio 1627, Génova, Italia; o. abril 1635, Sevilla, España.

Entró en la CJ al acabar la filosofía en el seminario diocesano de Cremona. Hizo el magisterio en los colegios Brera (1629-1631) de Milán y Savona (1631-1633). Enviado a la provincia del Paraguay, llegó a Buenos Aires el 24 diciembre 1636 en la expedición del P. Juan Bautista *Ferrufino. Cursada la teología en Córdoba del Tucumán (Argentina), fue designado como compañero de Gaspar *Osorio, que había comenzado su trabajo misionero entre los chiriguanos del Chaco (al nordeste argentino). El 1 abril 1639 ambos fueron asesinados por los ladradillos, parcialidad de chiriguanos, que les cortaron la cabeza y se las llevaron como trofeo. Tres días antes habían asesinado al joven paraguayo Sebastián Alarcón, cuando salió en busca de provisiones para los padres. Debido a esas muertes se abandonaron temporalmente las misiones en el Chaco.

FUENTES: ARSI: *Paraq. 4/I* 134v, *8* 231-231v, *11* 237-257v, 260-261v, *22*; *Mediol. 1* 132v, 142ss.

BIBLIOGRAFÍA: ALUMNI, J., *El Chaco. Figuras y hechos de su pasado 1750-1950* (Resistencia, 1951) 186. LANZI, P., *Un fiore della chiesa cremonese. Padre Antonio Maria Ripari, S.J., martire nel Paraguay (1607-1639)* (Milán, 1912). PASTELLS, *Paraguay* 1:541-544. POLGÁR 3/3:82. SOMMERVOGEL 6:1873. STORNI, *Cátalogo* 240. STORNI, H., «Jesuitas italianos en el Rio de la Plata, antigua Provincia del Paraguay, 1585-1768», *AHSI* 48 (1979) 42. TORNETTI, G., *Breve relazione delle virtù e morte del P. Ripari* (Brescia, 1711). VOLPE, M., «P. Antonio M. Ripari, martire nel Paraguay», *Missioni della Compagnia di Gesù* 3 (1917) 115-116.

P. CARAMAN (†) / H. STORNI

**RISCO, Alberto.** Escritor, profesor, predicador.

N. 22 enero 1873, Morón de la Trocha (Santiago de Cuba), Cuba; m. 13 junio 1937, Valladolid, España.

E. 28 junio 1890, Murcia, España; o. 28 julio 1906, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 11 abril 1909, La Paz, Bolivia.

Hijo de un farmacéutico militar en Cuba, pasó pronto a España con su familia. Después del noviciado en la CJ, cursó la filosofía (1895-1898) en Granada, y enseñó (1898-1903) gramática en el colegio de Málaga. Hechos sus estudios de teología (1903-1906) en Tortosa, fue a La Paz, como profesor de literatura española (1908-1912). De nuevo en España (1912), enseñó literatura en el colegio del Puerto de Santa María (Cádiz) y en el de Chamartín de Madrid (1916), donde además colaboraba en la revista *Razón y Fe*. Desde 1919, aparece en los catálogos sólo como escritor y predicador en Sevilla (1924-1928) y en Madrid (1928-1932). La disolución de la CJ (1932) le llevó a Estremoz (Portugal) y, al estallar la guerra civil (1936), pasó a Valladolid, donde murió.

Desde muy joven demostró aptitudes para la literatura, escribiendo cuentos cortos y poesías; obtuvo premios en diversos Juegos Florales. Más tarde, ensayó la novela y las biografías, con estilo ameno, siguiendo los derroteros de Luis *Coloma, su maestro. Su producción literaria fue abundante. Sus narraciones aparecieron en la revista *Lectura Dominical*. Tal vez, su mejor novela fue *Paso a paso*, donde se cuenta el extravío paulatino de un muchacho; y fue muy leída por la juventud de entonces; resulta una novela de costumbres. *Marianela* (1920) es de tipo sentimental con moraleja. Escribió asimismo, *Flores Silvestres* (1920) y *Los que triunfan* (1922), también moralizante como las anteriores. Su *Historia general de la literatura* (1919) es una buena síntesis, algo elemental, de la literatura universal. Fue durante muchos años libro de texto, en especial en colegios de religiosas.

En 1916, R tuvo la oración fúnebre del almirante Pascual Cervera al trasladarse los restos de éste al Panteón de marinos ilustres. Luego, aprovechando los documentos del archivo familiar, escribió en *Razón y Fe* (1919) sobre el comportamiento heroico de Cervera en la derrota naval de Santiago de Cuba (1898) y, más tarde, una amplia vida del almirante. Publicó, entre otras, las biografías del hijo bastardo de Felipe IV, Juan José de Austria (*Juan de la Tierra*), del brigadier Francisco de Paula Romero (*Mil hombres*) y de Sta. *Teresa de Jesús. Colaboró en varias revistas españolas e hispano-americanas, en especial

en *Razón y Fe*, *La Semana Católica* y *Lectura Dominical*.

OBRAS: Además de lo indicado: *La epopeya del Alcázar de Toledo* (Burgos, 1937). *Índices de Razón y Fe* (1954).

BIBLIOGRAFÍA: DÍEZ ECHARRI, E., *Historia de la Literatura española* (Madrid, 1968). VALBUENA, A., *El sentido católico de la literatura española* (Zaragoza, 1940).

I. ELIZALDE (†)

**RITOS CHINOS, CONTROVERSIA.** *Introducción*. En este artículo, el término «ritos chinos» no abarca todo el conjunto de prácticas rituales encontradas en China, sino que se limita a tres puntos, y a la controversia que los envolvió, así como a su resultado, que, desde el siglo XVII, dividieron al grupo misionero de China.

## I. EL PROBLEMA

Comprende tres cuestiones distintas: (1) El nombre de Dios en chino; (2) la veneración de los antepasados y los honores que los eruditos tributaban a Confucio; (3) y el estilo de vida. En sentido estricto, el segundo se refiere a los ritos, pero los otros se vieron igualmente implicados en la controversia y en su impacto.

### 1. NOMBRE DE DIOS EN CHINO

Ininterrumpidamente desde el tiempo de Michele *Ruggieri y Matteo *Ricci, el vocablo preferido para señalar a Dios había sido el de «Tianzhu» (Señor Celestial). Mientras estudiaba los clásicos confucianos, Ricci se convenció de que los términos «Tian» (Cielos) y «Shangdi» (Señor de las Alturas, Legislador supremo), «designaban igualmente bien al Dios verdadero, Soberano señor de todas las cosas». Ricci concedía que algunos escritores ateniéndose a la escuela neo-confucionista Song de Zhu Xi, por su enfoque más materialista y agnóstico, explicaban «Tian» y «Shangdi» como los cielos físicos. Esta interpretación, sin embargo, no pareció a Ricci que se dedujera de los clásicos confucianos, y por ello, permitió a sus conversos el uso indiferenciado de los tres términos: «Tianzhu,» «Tian» y «Shangdi» para designar al Dios verdadero.

### 2. CULTO A LOS ANTEPASADOS

Estos ritos particulares en las prácticas del confucionismo, por medio de los cuales los chinos honran a sus muertos de la familia o a los antepasados, estaban enraizados en la estructura social de la nación, de arriba abajo, y se expresaban de manera universal por tales formas de piedad como las prostraciones conocidas como *kowtow* (arrodillarse y tocar el suelo con la frente), quemar incienso, ofrecer alimentos delante de los muertos, así como las tablillas conmemorativas en la sepultura o en la casa. Ricci permitió estos ritos como probablemente no supersticiosos, pero al mismo tiempo admitió que la opinión contraria era la sentencia más segura. Entretanto, y hasta que las prácticas cristianas pudieran implantarse en los convertidos, quienes honrarían entonces a sus difuntos y a los antepasados según los ritos acostumbrados de la Iglesia católica, Ricci permitió estos ritos en cuanto parecía que no eran más que expresiones de respeto y gratitud como los que los estudiantes deben a sus profesores o los hijos a sus padres. Eran también semejantes a los honores tributados a los funcionarios, maestros, padres y amigos todavía vivos. Más aun, el no haberlos permitido hubiera mantenido las puertas de China cerradas al cristianismo, como sabía muy bien por experiencia. Antoine de Beauvollier apuntó en una ocasión: «Hay peligro al permitir esos ritos, pero todavía hay un peligro mayor si no se permiten.»

Además, los letrados, que habían pasado sus exámenes, y la clase de eruditos-funcionarios, en general, a tiempos fijos tenían que prestar honores a Confucio en los templos o en lugares sagrados dedicados a este filósofo nacional elevado a la categoría de héroe divinizado. Aunque Ricci permitió estos ritos, no permitió honores más solemnes, a veces llamados «sacrificios», tributados en la coincidencia de los equinoccios delante de las tablillas de Confucio. Ricci no creía que estos ritos tuvieran dejo de superstición, pero al no ser indispensables para conseguir los títulos académicos o cumplir con las funciones oficiales, no los permitía.

### 3. ESTILO DE VIDA

El vestir según el estilo de los letrados y vivir de acuerdo a su código de conducta también jugó un papel secundario en la controversia.

## II. EVOLUCIÓN HISTÓRICA DE LA CONTROVERSIA

### 1. TIEMPOS DE RICCI

Tras establecerse (1583) en China, siguió las instrucciones de su superior Alessandro *Valignano, y se adaptó al nuevo ambiente, esforzándose por «hacerse chino con los chinos». Su adaptación cultural, según Arnold Toynbee, fue un intento de liberar al cristianismo de los elementos no-cristianos de la civilización occidental y ofrecerlo a los chinos, no como una religión local de occidente, sino como una religión universal, válida para toda la humanidad. Ricci intentó lo que S. Pablo había hecho quince siglos antes, cuando adaptó el mensaje cristiano a los gentiles del mundo greco-romano (Hechos 15:1-31).

El secreto de su extraordinaria labor en China consistió en tender un puente entre el abismo de las culturas de China y Occidente: las dos totalmente desconocedoras una de la otra, como dos planetas separados (Leibniz), y considerado por algunos (Jacques Gernet) como una misión imposible. Ricci abrió canales por los que el evangelio pudo llegar a la intelectualidad china. Dentro de zonas que eran éticamente irreprochables, esta actitud inspiraba una total adaptación a la vida y civilización de China, como condición necesaria para la evangeliza-

ción. A este método se le llama ahora adaptación misionera o *inculturación. Durante el siglo XVI al menos cuatro quintas partes de las comunidades cristianas en China se habían fundado y estaban bajo la dirección de los jesuitas; por ello, los ritos se observaban en la mayoría de las iglesias en China. La disconformidad con estos ritos se limitaba a sólo una minoría.

Las investigaciones de Ricci y su experiencia en China habían crecido hasta plena madurez a lo largo de un período de veinte años, y cuando se le nombró superior de la misión promulgó (diciembre 1603) sus históricas directrices, que fueron aprobadas por Valignano. Éstas permitían la observancia de los ritos descritos más arriba (2), como una ayuda lícita e indispensable en el apostolado. En sus *Memorias*, prudentemente calificó estos ritos como «quizás» no supersticiosos, mientras que aducía razones que parecían equivaler a certeza. Estas directrices no estaban encuadradas originariamente en una terminología teológica china, que sólo empezaría a existir como resultado de los escritos apologéticos de Ricci.

La base de la visión de Ricci fue su convicción de que estos ritos eran moralmente aceptables, ya que estaban aislados de la superstición ambiental. Documentó su postura con un triple argumento. Los ritos habían surgido como virtudes sociales en un clima de monoteísmo relativamente puro, y sólo en el transcurso del tiempo habían sido cargados con añadiduras ilícitas. Desposeídos de estas adherencias y reducido el pueblo a las fuentes de sus costumbres rituales, el núcleo original podría revivir en su primitiva simplicidad y significado (argumento sinológico). La ortodoxia de la escuela neo-Song Zhu Xí de la clase instruida de funcionarios públicos, que entonces controlaban la burocracia estatal, no sólo convertía los ritos en un ejercicio filosófico de increencia, sino que actuaba también como un contrapeso al pietismo supersticioso de las masas (argumento filosófico). El cuestionamiento de Ricci a algunos chinos y a sus compañeros jesuitas descubrió que no existía una evidencia concluyente de que los ritos fuesen supersticiosos; más aún, la que existía estaba en contra (argumento psicológico). Esta evidencia, por tanto, alejaba a los ritos del campo de aquellas prácticas claramente prohibidas a los neófitos cristianos bien instruidos, independientemente de las intenciones supersticiosas que los paganos pudieran atribuirles.

La meta última de Ricci era la predicación del Evangelio y la conversión de toda China «de arriba abajo». Era Ricci un hombre humilde y sincero que reconocía que entre las seis razones para su fama en China, sus enseñanzas religiosas ocupaban el sexto y último lugar. Sus enseñanzas eran superadas, ante todo, por el hecho de que, siendo extranjero, se había hecho «chino con los chinos»; su fantástica memoria, su conocimiento de las matemáticas y otras ciencias, los objetos curiosos que había traído a China, y aun su supuesto conocimiento de la alquimia. Al adaptarse a la cosmovisión global china, en la que la ciencia, tecnología, ética y filosofía formaban un todo orgánico, vio la necesidad de presentar al cristianismo como un todo orgánico, que sus conocidos y amigos llamaban Xixue (Conocimiento Occidental) o Tianxue (Conocimiento Celestial).

La acomodación cultural de Ricci era un desafío. Durante los años que siguieron a la proclamación de sus directrices, no hubo nadie que se atreviera a ponerlas en tela de juicio, pero poco después de su muerte fueron cuestionadas por su sucesor Niccolo *Longobardo, al que el mismo Ricci había nombrado superior de la misión de China. Los misioneros jesuitas en Japón, que conocían bien los escritos de Ricci, suscitaron interrogantes, mientras Ricci aún vivía, sobre el uso de «Tian» y «Shangdi» aplicados a Dios. Unos decenios antes, Francisco *Javier durante su estancia en Japón usó la palabra «Dainichi», literalmente «gran sol» (la divinidad panteísta de la secta Shingon del budismo), hasta que se dio cuenta de su error. Desde entonces simplemente traducía las palabras latinas: «Deus», trasliterada en «Deusu», «christianus» en «Kirishitan», etc. Esto se consideraba más seguro en Japón, un país que estaba dispuesto a aceptar el cristianismo en su forma europea. En China, sin embargo, que vivía entonces en un auto-impuesto aislamiento, no era suficiente. Los jesuitas de Japón enviaron sus dudas a la sede jesuita del Asia Oriental en *Macao, y Longobardo inició por estos motivos su propia investigación entre los letrados. El resultado fue un tratadito «Annotationes contra usum nominis Xamti», conservado hoy sólo en su versión francesa *Traité sur quelques points de la religion des Chinois*, incluida en los *Tratados históricos, políticos... y religiosos de la Monarchia de China*, del dominico Domingo Fernández Navarrete. El libro de Longobardo había sido prohibido por los superiores jesuitas.

Otro jesuita que se desvió del método de Ricci fue Alfonso *Vagnoni. Al tiempo de la muerte de Ricci, Vagnoni estaba al frente de la misión de Nanjing/Nankín. Se apartó de la insistencia de Ricci sobre el apostolado indirecto, porque, junto con otros jesuitas, no estaba persuadido de que la ciencia podría servir como medio para propagar la fe. Otros se oponían al Xixue de Ricci o al enfoque del aprendizaje Occidental, y Valentim *Carvalho, provincial de Japón y China, lo prohibió (1614), así como también André *Palmeiro (1629), hasta que el malentendido se clarificase. Esta fase de la discusión duró veinte años y se arregló amistosamente entre los mismos jesuitas.

## 2. Comienzos de la controversia

La llegada de los frailes mendicantes, el dominico Juan Bautista Morales (1631) y el franciscano Antonio de Sancta Maria Caballero (1632), señala el comienzo de la controversia de los ritos chinos. Estos frailes cuestionaron el estilo de vida de los jesuitas (su vestir a usanza china), los acusaron de no haber promulgado los mandamientos y leyes de la Iglesia, criticaron su manera de administrar los sacramentos y particularmente el permitir los ritos en honor de Confucio y los de los antepasados. Tras consultar

a sus compañeros dominicos, Morales formuló (1635) sus dudas en la forma de doce *quaesita*, mientras que Sancta Maria preparó otras quince por su parte. Basándose en ellas, el arzobispo de Manila denunció (1635) el método jesuita ante Urbano VIII, pero cuando más tarde se informó mejor, retiró (1638) su acusación anterior. En 1640, Francisco *Furtado contestó a las preguntas de Morales, pero después, en 1643, Morales refirió el asunto a Roma, donde obtuvo (12 septiembre 1645) un decreto de Propaganda, aprobado por Inocencio X, condenando los ritos chinos tal como los describía Morales. Alessandro *Filippucci, sin embargo, encontró cuarenta y dos inexactitudes en las cuestiones de Morales, y por tanto el Papa renovó (30 julio 1652) todas las constituciones apostólicas anteriores, sin mencionar para nada el decreto de 1645.

El decreto de 1645, con todo, nunca fue plenamente llevado a la práctica ni siquiera por los frailes. En 1652, los jesuitas enviaron a Martino *Martini a Roma; llegó en 1654, y en su informe al Santo Oficio resumió las ideas de Ricci y alegó razones a favor del reconocimiento pontificio. La favorable decisión de Alejandro VII (23 marzo 1656) dio a los ritos «como expuestos» —estado jurídico, que durante los próximos cincuenta años hicieron su adaptación cristiana, normal y autoritativa. El 20 noviembre 1669, con todo, a causa de las nuevas cuestiones que había presentado Juan Polanco, OP, un nuevo decreto del Santo Oficio y aprobado por Clemente IX, declaró que las decisiones de 1645 y 1656 estaban aún en vigor en los casos especificados: los ritos estaban prohibidos o permitidos en cuanto concordaban con los informes de Morales o Martini.

Tras la temprana muerte (1661) de Shunzhi, primer emperador de la dinastía manchú, y durante la regencia del siguiente, Kangxi, ocurrió lo que se conocería como la «persecución de los cuatro regentes», incitada por Yang Guangxian, que atacó la astronomía occidental y el cristianismo. Johann Adam *Schall von Bell fue puesto en prisión, y veintitrés misioneros extranjeros, internados en Guangzhou/Cantón. Los misioneros emplearon el tiempo libre al que estaban forzados, para mantener discusiones sobre las ideas jesuitas sobre los ritos. Se redactaron cuarenta y dos artículos; el cuarenta y uno aprobaba a los que actuaron de acuerdo con el permiso concedido en 1656. Todos los presentes firmaron (26 enero 1668) el documento, incluso Fernández Navarrete, quien tras su fuga y vuelta a Europa, publicó (1676) sus *Tratados*, en que arremetía contra el documento que había firmado en Cantón. Sin embargo, no consiguió en Roma un nuevo estudio de los ritos.

### 3. Condena de los ritos

La ocasión para la revisión de los ritos llegó el 26 marzo 1693, un año después de que Kangxi promulgara su Edicto de Tolerancia, y cuando Charles Maigrot, *vicario apostólico de Fujian y superior de las Misiones Extranjeras de París (MEP), publicó un rescripto en el cual declaraba que Martini había obtenido la tolerancia de los ritos de 1656 sobre datos falsos, y que por tanto no podía ponerse en práctica. Envió su rescripto a Roma, y pidió que Inocencio XII reexaminase toda la cuestión de los ritos. Al acceder a hacerlo así, la Santa Sede se vio implicada en un proceso judicial complicadísimo. Lo que se propuso hacer, además de impartir un fallo teórico sobre principios morales como había hecho hasta la fecha, era examinar el espíritu de la raza china incontaminada por la mentalidad europea, y determinar algunos de sus rasgos espirituales más íntimos. Durante la mayor parte de un período de siete años (1697-1704), Inocencio XII, Clemente XI y una comisión especial de cardenales continuaron su propósito con gran meticulosidad en su estudio de los documentos y testigos presentados por ambas partes. Cuando Clemente XI firmó el decreto final (20 noviembre 1704), creyó que los dos bandos tendrían motivos para quedar satisfechos: los oponentes, porque los ritos que ellos condenaban fueron en su mayoría proscritos y los defensores, por el tono conciliador del decreto que suavizaba la decisión papal. El verdadero sentido del problema de los ritos tal como lo entendió e interpretó autoritativamente la Iglesia está en los puntos claves del decreto: condena y significado y motivación.

*Condena.* Fueron condenados los términos «Tian» y «Shangdi» para expresar a Dios y los más frecuentes honores corrientemente tributados a Confucio, así como las ceremonias rituales a los antepasados y a los muertos. Pero se toleraba una tablilla simplificada con nombres como ex votos en el hogar. Por otra parte, los jueces rehusaron considerar la acusación de Maigrot (entonces el punto central del movimiento contra los ritos) que Martini había engañado a la Santa Sede por medio de una falsa exposición de los hechos. En respuesta a la crítica dirigida contra los aspectos éticos de los clásicos (uno de los principales puntos del apostolado intelectual jesuita), el Papa y los cardenales confesaron su inadecuado conocimiento, y por ello no emitieron un juicio, pero remitieron el asunto a Charles Thomas Maillard de Tournon, legado papal, para que lo estudiase durante su futura visita a China.

*Significado y motivación.* Al preparar la decisión, la comisión, presidida por el Papa, yuxtapuso los términos irreconciliables usados por ambos lados y se abstuvo de decisión alguna sobre la validez de una u otra. Por ejemplo, si tenían razón los jesuitas cuando hablaban de «las salas de Confucio», o sus adversarios al decir «los templos de los ídolos», cuando los dos se referían a «in aedibus Confucii seu miao» o, para poner otro ejemplo, cuando los jesuitas hablaban de «ofrendas» y sus opositores de «sacrificios» al referirse a «in sacrificiis seu oblationibus». Mientras se equilibraban así los opuestos, la práctica de los ritos fue condenada, pero sin indicación alguna de su significado como acciones humanas, ni sobre su origen y finalidad en la antigüedad, ni del carácter religioso o meramente cultural del edificio en el que se hacían, o la personalidad de Confucio y los antepasados a los que se dirigían. Se prescindió de estas consideraciones y se fijó la aten-

ción exclusivamente en su compatibilidad con el cristianismo.

Al emitir este juicio e indicar su razón, el Papa afirmaba que, en la sociedad religiosa de China tal como entonces existía, era prácticamente imposible separar la práctica de los ritos, a la sazón en uso, de las supersticiones que los rodeaban. Ésta es la cuestión fundamental sobre la que se tuvo la histórica confrontación. Además, este decreto no debería darse a conocer en Europa antes de su promulgación por de Tournon, enviado al Oriente para acabar la controversia de los ritos.

Cuando Maigrot pidió al Papa que investigase la cuestión de los ritos, envió también a Nicholas Charmot a Europa, donde logró (18 octubre 1700) la condena de los ritos por la Sorbona de París. Los jesuitas de Beijing/Pekín obtuvieron (30 noviembre 1700) una Declaración del emperador Kangxi afirmando que los honores tributados a Confucio y a los antepasados tenían carácter puramente cívico y político, y no, religioso. Por esta gestión propia, los jesuitas fueron acusados por sus adversarios de haber «apelado al César», cuando en realidad sólo pidieron a Kangxi, como cabeza de los eruditos y supremo legislador en China, que declarase el sentido de las costumbres del país. Con todo, esta actuación produjo un efecto desfavorable en la Curia Romana.

### 4. La legación de de Tournon

Como parte de sus esfuerzos por resolver definitivamente la cuestión de los ritos, Clemente XI anunció (1701) su intención de enviar a de Tournon como «legatus a latere» a China, lo consagró personalmente (1702) arzobispo, con el título de patriarca de Antioquía, y le dio instrucciones y plenos poderes. Tournon salió de Europa en febrero 1703 y, tras su llegada (noviembre 1703) a Pondicherry (India), condenó (23 junio 1704) los *ritos malabares. Hecha una breve visita a Filipinas, continuó su viaje, pasando por Macao y Cantón, y llegó a Pekín el 4 diciembre 1705.

A la pregunta del Emperador sobre el fin de su embajada, de Tournon le informó que había venido a establecer relaciones diplomáticas con el Emperador, y a nombrar un representante permanente en la capital, a quien todos los misioneros tendrían que dar cuenta. Esto disgustó al Emperador, que conocía a los jesuitas y se fiaba de ellos. Kangxi también exigía que se aceptase su Declaración de los ritos, pero el legado no pudo complacerle en esto, ya que la razón de su venida no era para investigar y juzgar sobre el asunto, sino para promulgar el decreto papal (*Cum Deus optimus* de Clemente XI, del 23 junio 1704), tan pronto como llegase a sus manos, asunto sobre el cual ni Kangxi ni los jesuitas habían sido informados. En 1706, de Tournon intimó al Emperador que tenía ciertos asuntos que comunicarle que tocaban a la imperial persona. Durante la audiencia (29 junio 1706), el legado criticó a los jesuitas, que no estaban presentes, y se mostró de nuevo contrario a aceptar la Declaración del Emperador. No mencionó, con todo, que había alguien capaz de responder a todas las preguntas del Emperador, a saber, Maigrot.

En una audiencia con Kangxi en Jehol (2 agosto 1706), Maigrot se limitó a una declaración escrita preparada de antemano, y se negó a entablar una discusión. Maigrot no pudo leer la inscripción colocada sobre el trono imperial, y Kangxi apenas entendía el dialecto de Fujian usado por Maigrot. Al comprobarse que la legación había sido un fracaso, dejó Pekín en agosto, y llegó a Nankín en diciembre. Este mismo mes, ordenó Kangxi al Tribunal de Ritos que vigilase a todos los misioneros sobre el cumplimiento de su Declaración. A los que acataban las leyes dadas se les proveía con un *piao* o permiso, mientras que los que no se sometían eran expulsados. Consciente de la decisión de Kangxi, el legado, que ya sabía los puntos esenciales del decreto papal de 1704, aunque no había aún recibido el texto, publicó (15 enero 1707) un rescripto condenando los ritos chinos y el uso de los términos «Tian» y «Shangdi». El Emperador inmediatamente lo desterró a Macao, donde los portugueses, opuestos a la legación como contraria al *Padroado, lo encarcelaron. De Tournon murió allí (8 junio 1710) tras haberle concedido el capelo cardenalicio Clemente XI.

Algunos misioneros obedecieron el rescripto del legado, y fueron desterrados de China, mientras otros que se oponían al mismo, apelaron al Papa, y aceptaron el permiso del Emperador. Kangxi envió una embajada jesuita a Roma para aclarar el asunto y obtener la revocación del decreto papal de 1704, pero sin éxito. En marzo 1709, el Papa oficialmente hizo público el decreto de 1704; el 25 septiembre 1710 aprobó el rescripto del legado, y para zanjar toda duda, abrigada aún por algunos misioneros, publicó (19 marzo 1715) la constitución *Ex illa die*, ordenando la observancia del decreto de 1704, y mandando a todos los misioneros de China que prestasen el juramento estipulado; sin él no se les permitiría continuar su tarea misionera.

La constitución papal llegó a Cantón en agosto 1716, y desde allí se envió a todas las provincias. La voluntad del Papa fue entendida con claridad, y todos los misioneros prestaron el juramento. Pero su obediencia no fue imitada por muchos convertidos de las clases de letrados y funcionarios; éstos renunciaron a su fe antes que abstenerse de los ritos, la no ejecución de los cuales hubiera significado para ellos la prohibición de ejercer sus cargos y del rango de letrados. Kangxi, contrariado por el decreto papal, ordenó (16 abril 1717) al Tribunal de Ritos proscribir la religión cristiana en todo el imperio, y las persecuciones siguieron pronto.

### 5. La legación de Carlo Ambrogio Mezzabarba

Para suavizar las dificultades de la Iglesia en China, se envió (1720) al nuevo legado Mezzabarba, que llegó a China el 12 octubre de este año. Durante una audiencia con Kangxi, le aplacó al prometerle que se daría a la constitución de 1715 una interpretación suave. Antes de comenzar (4 noviembre 1721) su viaje de regreso, Mezzabarba concedió ocho per-

misos, pensando que mientras defendía la constitución de Clemente XI, podría aliviar los problemas que se derivaban de ella, especialmente para la clase oficial. Permitió el kotou y las ofrendas ante las tablillas modificadas de Confucio y los antepasados, así como ante el ataúd de los parientes difuntos, con tal que precediese una explicación. Estos permisos dividieron a los misioneros aún más; algunos se valieron de ellos, mientras otros los consideraban contrarios a la constitución de Clemente. Una nueva investigación se inició en Roma bajo Clemente XII, y luego bajo Benedicto XIV.

### 6. Condena final

Benedicto XIV, por su constitución *Ex quo singulari* (11 julio 1742), revocó los permisos de Mezzabarba como contrarios al decreto (1704) de Clemente XI, que, confirmado de nuevo, se pidió sumisión a él. La constitución de Benedicto acabó definitivamente el período de controversia; desde entonces, la intervención de Roma se reducía a réplicas (siempre aduciendo la interpretación más estricta) a las dudas o súplicas de los misioneros. También prohibió que se escribiese sobre los ritos. Hay que añadir que de acuerdo con la instrucción del Santo Oficio al P. General Anton Anderledy, y transmitida (10 octubre 1891) por él a toda la CJ, esta condena no fue una acción disciplinar para conseguir uniformidad en la práctica pastoral en la misión de China, sino que implicaba la doctrina (non ad disciplinam, sed ad doctrinam pertinere).

## III. LIBERALIZACIÓN

Se remonta a los años treinta del siglo XX la llamada época de liberalización acerca de los ritos, prohibidos por la Iglesia por más de 200 años. Existen varias razones para estos cambios. (1) La transformación dentro de las sociedades orientales, debido en su mayoría a ideas occidentales en el campo de las ciencias naturales, educación, filosofía, etc., que llevarían gradualmente a la secularización del pensamiento, que desde tiempo inmemorial había permanecido encasillado en un molde estereotipado, casi religioso. (2) Se dan, además, declaraciones formales de altos funcionarios del gobierno, que, en línea con las cláusulas sobre la libertad de religión presentes en las constituciones nacionales (por ejemplo, la de la República de China [1914]), los actos de reverencia prescritos por el Estado en los tiempos modernos expresan, al margen de lo que haya sido su sentido original, sólo civismo, y no actitudes religiosas. (3) La subida del nacionalismo en Asia oriental y su inserción en la corriente de la política internacional, a las que respondió el occidente con una intuición más profunda de los tesoros culturales de los clásicos de Asia oriental, como los estudios de James Legge y Max Muller, que sostuvieron la postura de Ricci sobre los términos para indicar a Dios. (4) Una última razón es la doctrina más ecuménica de la gracia sobre pueblos, culturas y religiones no cristianas, en oposición a la rígida teología agustiniana de condena que penetraba mucha militancia anticonfucionista.

De estas razones, las tres primeras fueron los componentes fundamentales del cambio de actitud de la Iglesia católica. Este cambio por parte de la Santa Sede no debería ser interpretado como una repudiación de la anterior prohibición, ya que nunca había proscrito los ritos como «intrínsecamente malos». Dado el clima psicológico de China cuando la superstición invadía el estilo de vida chino, la separación de superstición y ritos, tal como la vieron Ricci y sus seguidores como probablemente asequible, era de hecho imposible según el juicio de la Santa Sede. Sólo el paso del tiempo pudo conseguir este cambio. El reconocimiento de este hecho llevó a varias interpretaciones nuevas de parte de los papas Pío XI y Pío XII.

En 1935, el gobierno de Manchuria, establecido (1932) bajo la égida japonesa, en su deseo de crear y promover unidad cívica, adoptó el Wangdao o Camino Regio, que hacía la veneración de Confucio obligatoria a todos los ciudadanos. Esto, a su vez, creó una crisis de conciencia en los católicos. En respuesta a una indagación de Auguste Gaspais, vicario apostólico de Xinjing, el ministerio de Cultos coincidió en que las ceremonias en honor de Confucio eran «puramente un homenaje civil a un hombre y a un filósofo distinguido». Los resultados de una ulterior consulta hecha por los obispos de Manchuria fueron entonces enviados a Roma, y Pío XI promulgó (5 mayo 1935) su directriz: las autoridades eclesiásticas, para no causar escándalo, deben prudentemente hacer pública la declaración oficial del ministerio que el honrar a Confucio era sólo un homenaje cívico; ellos mismos deben estar convencidos de estar haciendo lo que es correcto mientras explican el sentido de esta acción a los fieles; los sacerdotes deben seguir las instrucciones de sus superiores. El 28 mayo 1935, la Congregación de Propaganda aprobó las medidas adoptadas por los obispos de Manchuria. Entre el 18 y 26 mayo 1936, Pío XI volvió a subrayar la armonía de las tradiciones orientales con las de la religión católica, cuando un decreto de Propaganda permitió ciertas ceremonias realizadas en *jinjas* (templos shintoistas) de Japón.

Muy poco después de su elección en 1939, Pío XII publicó (8 diciembre 1939) una *Instrucción sobre Algunas Ceremonias referentes a los Ritos Chinos*, cuya introducción vuelve a recalcar los dos decretos de Pío XI mencionados. El documento de Pío XII contiene cuatro puntos. (1) Las honras públicas tributadas a Confucio ante su retrato y las tablillas que llevan su nombre en los edificios dedicados a él, o en las escuelas, son legítimas, puesto que el gobierno repetidas veces ha afirmado que tales acciones están desprovistas de toda intención de un culto religioso, y son sólo signo del tributo que se presta a un hombre ilustre, y al patrimonio de los antepasados. (2) El cuadro o las tablillas del sabio se pueden colocar en las escuelas católicas particularmente cuando los funcionarios del estado insistan sobre ello. El riesgo de escándalo debería evitarse

por medio de una declaración de intención por parte de los católicos. (3) Si los funcionarios católicos y los estudiantes tienen que asistir a funciones públicas que tienen resabios de superstición, su participación puede ser tolerada con tal que su actitud sea meramente pasiva y sólo den aquellas señales de respeto que son cívicas. En caso de necesidad deberán deshacer todo malentendido por medio de una declaración de su recta intención. (4) En lo que se refiere a los difuntos y antepasados, la inclinación de cabeza y otros actos de ceremonias cívicas ante el difunto, foto o la tablilla, escuetamente con el nombre inscrito sobre ella, no son sólo actos moralmente permisibles, sino que se han de recomendar. Al final, el decreto papal elimina el juramento contra los ritos impuesto por Clemente XI, pero deja intacta la prohibición de las discusiones públicas contenciosas sobre la controversia.

La reacción inmediata a la instrucción fue la de confusión a causa de las muchas ramificaciones respecto a los ritos regionales y locales que no se incluían directamente en este documento. Para acabar con la incertidumbre, Propaganda, en un comunicado al delegado apostólico en China, el arzobispo Mario Zanin, le ofrecía (28 febrero 1941) tres normas: (1) debía evitarse en absoluto la confección de listas de ceremonias permitidas y prohibidas; (2) los obispos locales deberían delimitar, cuando fuese necesario, las reglas de conducta, pero sin descender a detalles; (3) los sacerdotes y los buenos católicos seglares podrán también dejarse guiar por su propia conciencia. En otras palabras, las puertas de la acomodación debían dejarse plenamente abiertas.

Aunque esta tolerancia de las autoridades de la Iglesia del siglo XX pueda parecer que está en agudo contraste con la inflexible severidad de las decisiones del papado del siglo XVIII, en realidad no es así, ya que en el siglo XVIII una histórica fuerza misionera se encontraba todavía en pleno avance hacia un encuentro mundial, que para los años treinta del siglo XX ya se había conseguido, como se deduce de estos documentos. Resulta interesante constatar que de hecho algunos de los términos usados en los documentos del siglo XX están textualmente tomados de un *Manual de Apostolado Misionero* (o *Monitum*), promulgado en 1659 por Propaganda para sus primeros vicarios apostólicos, pero que en el siglo XVIII se habían oscurecido por las apasionadas controversias de los ritos. La Congregación para la Propagación de la Fe en aquel tiempo había insistido a sus misioneros que no intentasen cambiar las costumbres de los nativos, ni que les persuadieran a hacerlo, mientras las costumbres no fuesen claramente contrarias a la religión cristiana y a la moralidad. Dice entre otras cosas: «¿Puede pensarse algo más absurdo que el transportar Francia, Italia, o España o cualquier otra nación europea a China? Llevadle vuestra fe, no vuestro país.»

Desde el final de Concilio *Vaticano II, la función de las misiones católicas en el mundo ha recibido un ulterior escrutinio. Se ha estudiado la inculturación de la Iglesia entre los pueblos diferentes para comprender cómo las leyes y costumbres de la Iglesia puedan convertirse en patrimonio de sociedades no occidentales totalmente diferentes. En cuanto a China, la actitud de tolerancia y comprensión ha adquirido una nueva fuerza. El 18 febrero 1981, desde Manila, Juan Pablo II, en una alocución a la comunidad china en el continente, declaró: «Desde luego, vuestra nación es grande, no sólo por su extensión geográfica y población, sino en particular por su historia, la riqueza de su cultura y los valores morales que han cultivado a lo largo de los siglos. El jesuita P. Ricci, comprendió y apreció plenamente la cultura china desde el comienzo, y su ejemplo debe servir como inspiración a muchos. Otros, a veces, no mostraron la misma comprensión. Pero por grandes que hayan sido las dificultades, pertenecen ya al pasado, y ahora es al futuro al que debemos mirar.» Y en una alocución (25 octubre 1982) a los participantes de un congreso que conmemoraba el cuarto centenario de la llegada de Ricci a China, dijo el Papa en la Universidad *Gregoriana de Roma: «Ricci consiguió construir un puente entre la Iglesia y la cultura china que aún permanece sólido y seguro, a pesar de las incomprensiones y dificultades que surgieron en el pasado y que se han renovado en el presente. Estoy convencido de que la Iglesia, puede, sin miedo, continuar por esa ruta, con su mirada fija en el futuro.»

FUENTES: *100 Roman Documents concerning the Chinese Rites Controversy (1645-1941)* (San Francisco, 1992).

BIBLIOGRAFÍA: *Catholicisme* 2:1060-1063; 12 (1990) - 13 (1993). *DHGE* 12:731-741. *DTC Tables* 599s. *NCE* 3:611-617. POLGÁR 2/2:350-353. COLLANI, CL. VON, «Jesuiten in Gespräch mit chinesischen Gelehrten», *Jarhbuch für Religionswissenschaft u. Theologie der Religionen* 2 (1994) 69-85; 3 (1995) 27-49. CUMMINGS, J. S., *Jesuit and Friar in the Spanish expansion to the East* (Londres, 1986). ID., *A Question of Rites. Friar Domingo Navarrete and the Jesuits in China* (Aldershot Hants, 1993). DI FIORE, G., *La legazione Mezzabarba in Cina (1720-1721)* (Nápoles, 1989). GERNET, J., *Chine et Christianisme. Action et réaction* (París, 1982: cf. *Cristianismo nella storia* 7 [1986] 167-174). HAY, M., *Failure in the Far East* (Wetteren, 1956). *Jesuits* 761. MINAMIKI, G., *The Chinese Rites Controversy from its Beginning to modern Times* (Chicago, 1985). REVUELTA GONZÁLEZ, M., «Los ritos chinos y los jesuitas en el siglo XVIII según la documentación franciscana», *MisCom* 54 (1996) 143-173. SCHIPPER, K., «Some naive Questions about the Rites Controversy -A Project for future Research», *Western Humanistic Culture presented to China by Jesuit Missionaries*, ed. F. MASINI (Roma, 1996) 293-308. VILLAROEL, F., «The Chinese Rites Controversy. Dominican viewpoint», *Philippiniana sacra* 28 (1993) 5-61. *The Chinese Rites Controversy: its History and Meaning*, ed. D. E. MUNGELLO (Nettetal, 1994).

J. SEBES (†)

**RITOS MALABARES.** *Introducción.* El término es un nombre inapropiado, puesto que no se trata de ceremonias litúrgicas ni de su predominio en la costa suroeste de la India, región que ahora se llama Malabar. Designa más bien ciertas costumbres que los misioneros de la provincia jesuita de Malabar permitieron a sus neófitos en los siglos XVII y XVIII.

La CJ fue desde sus inicios una orden misionera en su naturaleza, fundada para la propagación de la fe católica. Cuando Francisco *Javier zarpó hacia la India en 1540, advirtió la necesidad de poseer orientaciones por las que guiarse en su trato con los infieles, pero parece que Ignacio de Loyola no le había dado instrucciones concretas. Llegado a la India, y fuera de Goa, era tan grande el número de los que se acercaban a recibir el bautismo que le fue imposible el realizar todas las ceremonias prescritas, y generalmente se limitaba al uso del agua y a la fórmula esencial en latín. Más tarde, la CJ obtuvo el privilegio de poder bautizar, fuera de las parroquias organizadas, sin las ceremonias establecidas.

En 1549 surgió el caso peculiar del jefe de Tanur (en la costa occidental), que recibió el bautismo, pero quería aparecer en público como hindú, mientras seguía siendo cristiano. En relación con esto se debatió mucho en Goa sobre las costumbres locales que podían permitirse o prohibirse. El P. Fernando de Meneses hizo (1581) una lista de ciertas costumbres de la Costa de la Pesquería, toleradas hasta entonces, que creía deberían ser prohibidas. No obstante, por lo general, todos seguían las normas del Concilio de *Trento, que suministraba la base y perspectivas de las empresas misioneras en la India portuguesa. En ciertos casos supieron respetar las costumbres indias, como en las procesiones solemnes y ayunos religiosos.

La expansión misionera de los portugueses lanzada desde Goa compartió la condición costera de su imperio militar y comercial. En lo cultural, los portugueses no estaban conscientemente preparados para recibir nada ni para adaptarse a las condiciones locales; por otra parte, se esperaba de sus neófitos que tomasen nombres portugueses, vistiesen, comiesen y se comportasen como sus dueños, y que así fuesen «asimilados». Por desgracia, las autoridades religiosas de Goa no tenían experiencia del trabajo en el interior, donde estaban los centros de la ortodoxia religiosa india y las tradiciones culturales, y desde 1567 los concilios eclesiásticos de Goa habían procedido contra las costumbres sociales de la población nativa.

## I. CONTROVERSIA SOBRE LA ADAPTACIÓN MISIONAL (SIGLO XVII)

En 1589, el primer jesuita indio, Pedro *Luís, escribió al P. General Claudio Aquaviva que convendría que un sacerdote de la CJ residiera en Madurai, capital del Nayak, a quien estaban sometidos los cristianos de la Costa de la Pesquería. El Nayak aprobó esto, y Gonçalo *Fernandes, un veterano misionero que hablaba con soltura el tamil, fue enviado (1596) a Madurai, donde trabajó unos diez años sobre todo entre los portugueses. Esto no era suficiente, y se vio la necesidad de un sacerdote más joven para un apostolado nuevo.

Roberto *De Nobili, que llegó a la India cuando la provincia de Malabar se separó (1605) de la de Goa, fue enseguida enviado a Goa. Desde 1607, De Nobili adoptó el vestido, comida y estilo de vida de un *sannyasi*, distinguiéndose así de los *parangis* (europeos) odiados por los hindús de casta. Tras estudiar el Vedanta y examinar la historia de las prácticas hindúes, De Nobili permitió a sus nuevos convertidos los usos que consideraba principalmente civiles, no religiosos: el *kudumi* (mechón de pelo), un signo distintivo de los brahmanes; el *punul* (hilo), llevado por los hindúes de casta; el *santal* (la señal en la frente); y las abluciones practicadas por las clases altas. Incluso «cristianizó» algunas de estas costumbres, por ejemplo, sujetando una cruz al *punul*, y una medalla al *tali* o collar matrimonial de la novia. Estas innovaciones tuvieron una recepción ambigua entre los brahmanes, así como entre los misioneros. El primer provincial de Malabar, Alberto *Laerzio, y el arzobispo de Cranganor, Francisco *Ros apoyaron a De Nobili, pero las autoridades eclesiásticas de Goa, y los portugueses en general se oponían a él. El nuevo provincial (1611-1615) de Malabar, Pero Fernandes, hizo escribir a G. Fernandes su *Tratado sobre o induismo* (1616), en el que se condenaron las teorías de De Nobili como contrarias a los cinco concilios de Goa. Entretanto, De Nobili había respondido a los misioneros de Goa, con su *Informatio de quibusdam moribus nationis indicae* (1613).

Se aportó una solución temporal con el breve de Paulo V, *Cum sicut fraternitas* (1616), que daba normas para que se tuviese una plena discusión en Goa, adonde De Nobili fue acompañado por Ros. Distinguiendo entre ritos religiosos y costumbres civiles, De Nobili justificó estas últimas donde fueran necesarias, con tal de eliminar los elementos supersticiosos, y aclarando su intención. Sus opositores cuestionaron que algunas costumbres fueran puramente civiles, y que al permitir a los nuevos conversos ciertos usos, se arriesgaba dejarlos con la idea de que el cristianismo no excluía sus antiguos modos de pensar religioso y su conducta anterior. No se logró llegar a acuerdo alguno, y el arzobispo y los sacerdotes de Goa, con la exepción del inquisidor D'Almeida y los jesuitas, votaron en contra de De Nobili. El Papa quedó descontento con el resultado de las discusiones y con los informes contradictorios que recibió.

Las discusiones y la incertidumbre continuaron. En 1621 el Gran Inquisidor de Portugal, Martins de Mascarenhas, falló en favor de De Nobili, y el 31 enero 1623, por su constitución *Romanae Sedis Antistes*, Gregorio XV declaró que el *punul* y el *kudumi* eran distintivos sociales que se permitían bajo ciertas condiciones. Ese era el caso también del *santal* y de las abluciones, de las que debía excluirse toda superstición. Muchos puntos no se tocaron en la constitución papal, por ejemplo: el uso de la saliva en el bautismo, los nombres cristianos, etc. Se trataba de una solución provisional, que afectaba sólo a las misiones, relativamente pocas, entre los brahmanes.

De momento el método de adaptación había triunfado. De Nobili y sus seguidores, entre ellos, Juan de *Brito y Costanzo G. *Beschi, se esforzaron por inculcar ideas cristianas en un ambiente hindú inalterado, y en mostrar que la fe cristiana era el

cumplimiento de las doctrinas filosóficas y religiosas contenidas en las sagradas escrituras de la India.

Los jesuitas se dividieron en dos grupos: los *sannyasis* para evangelizar las castas superiores, y los *pandaraswamis* para las castas inferiores y los parias, con resultados prometedores. Hacia 1704 los cristianos del distrito del Madurai eran 90.000 y, aunque los brahmanes convertidos eran pocos, eran cristianos por convicción y permanecían indios en cultura.

## II. RENOVACIÓN DE LA CONTROVERSIA (1703-1740)

Después de más de setenta y cinco años surgió de nuevo la polémica de los ritos malabares en Pondicherry, donde se había establecido (1673) un asentamiento francés. Los capuchinos franceses, que se habían encargado de los cristianos de la zona, se opusieron a la autoridad del obispo de Mylapor, Gaspar *Afonso Álvares, que había decidido confiar la labor misional y el cuidado de los católicos indios de la localidad a la CJ. Esto impulsó a los capuchinos a atacar los métodos jesuitas de acomodación misionera, que se estaban empleando no sólo en el Madurai, sino también en Mysore y Neman (sur de Kerala), y enviaron a Fr. François Marie de Tours a Roma con acusaciones contra los jesuitas en 1703.

Roma estaba por entonces preocupada con la cuestión de los *ritos chinos, y Clemente XI, que había nombrado al joven prelado piamontés Charles Thomas Maillard de Tournon legado suyo para examinar in situ la enojosa cuestión, le dio también orden de detenerse de camino en el sur de la India, para estudiar el problema que existía allí. De Tournon estuvo en Pondicherry desde noviembre 1703 hasta julio 1704. Sin saber tamil ni portugués, y sin poder visitar las misiones del interior a causa de su salud, de Tournon obtuvo sólo información de segunda mano. Basándose en ella, aunque defendía la autoridad del obispo de Mylapor y su entrega a los jesuitas del cuidado de los católicos locales, en vez de a los capuchinos, firmó (23 junio 1704) un decreto por el que condenaba en dieciséis puntos, varios usos permitidos por los jesuitas. Según el decreto, varias ceremonias suprimidas como contrarias a las tradición india debían ser restablecidas en detalle, como el uso de la saliva y del aliento sobre la cara en el bautismo, y la imposición de nombres cristianos. Los matrimonios tenían que celebrarse sólo después de la madurez, y el *taly* había de llevar la cruz o una medalla de la Virgen. Las abluciones rituales, el uso del *santal* y de ciertos hilos fueron prohibidos. Los jesuitas protestaron que algunas de las cosas prohibidas en el decreto no las habían de hecho practicado ellos. El legado replicó que se habían prohibido como un aviso, pero permitió un tiempo de tres años para la ejecución del decreto. Mientras tanto el arzobispo de Goa, Agostinho da Anunciação, que creyó que su autoridad había sido soslayada, públicamente declaró nulo el decreto, ignorando que había sido confirmado por el Santo Oficio el 7 enero 1706. Al mismo tiempo un consultor había sido nombrado para examinar el asunto más detenidamente.

En 1704, los jesuitas Jean Venance *Bouchet y Francisco *Laines fueron a Roma para defender los métodos que usaban en el sur de la India. Laines publicó (1707) su *Defensio Indicarum Missionum Madurensis* para probar que los misioneros no habían tolerado nada supersticioso y, nombrado (1707) obispo de Mylapor, dejó Roma. A su vez, Bouchet supo por un *vivae vocis oraculum* de Clemente XI que los misioneros estaban obligados a cumplir el decreto de de Tournon «en tanto que la Gloria Divina y la salvación de las almas lo permitiesen». Apelando contra esto, los jesuitas de Madurai continuaron tolerando los usos condenados por de Tournon, y Clemente XI se sintió obligado a promulgar un breve (17 septiembre 1712), confirmando el decreto del Santo Oficio de 1706, mientras que reprendía a Laines por descuidar su ejecución. El 24 julio 1715, el cardenal prefecto de Propaganda envió este breve y el decreto de 1706, por medio del obispo Claude de *Visdelou (un jesuita que disentía de sus compañeros de China), a Pondicherry, donde se promulgaron el 11 enero 1716, habiendo muerto mientras tanto Laines. Entonces el gobierno francés desafió la autoridad de Visdelou para proclamar el decreto sin su permiso, y la confusión creció aún más.

Tras la muerte de Clemente XI, Inocencio XIII (1721-1724) designó una comisión especial para que se siguiese examinando la cuestión de los ritos malabares, con Prospero Lambertini como su secretario. Por otra parte los jesuitas enviaron a Roma a Pierre Martin y a Antonio *Brandolini, y este último publicó un amplio tratado en defensa de sus hermanos misioneros.

El escrutinio de los ritos por parte de la comisión especial continuó bajo Benedicto XIII (1724-1730) y Clemente XII (1730-1740). El primero confirmó el decreto de de Tournon respecto a la obligación de administrar los sacramentos a los parias en sus casas. El segundo, por el breve *Compertum exploratumque* (1734) de nuevo apoyó lo prohibido por de Tournon, con algunas concesiones: una dispensa por diez años de la obligación del uso de la saliva y el aliento en el bautismo, permisos para usar cenizas sobre la frente bajo ciertas condiciones. Los matrimonios deberían celebrarse según las normas de Trento, donde éstas se hubieran promulgado. Los misioneros tenían que prometer obediencia a estos decretos, y un juramento a este respecto fue introducido por Clemente XII en mayo 1739.

## III. DECISIÓN PONTIFICIA: LA BULA *OMNIUM SOLLICITUDINUM*

Prospero Lambertini, papa (1740) con el nombre de Benedicto XIV, era un eminente canonista y nada intolerante, que por mucho tiempo había estado al tanto de los problemas de los ritos nativos. También había sido testigo de la ineficacia de los pasos dados por Roma, que seguía recibiendo quejas contra los métodos misioneros y la desobediencia de los

jesuitas, así como como las protestas de éstos de que no se les escuchaba y se les calumniaba. La causa jesuita fue perjudicada en Roma por hombres como William Leslie, un agente escocés pro-jansenista que durante medio siglo (1649-1707) conspiró con eficacia desde el interior de la Congregación de Propaganda contra la CJ, y Norbert Platel, un capuchino. Platel, que en Pondicherry había chocado con los jesuitas, fue a Roma en 1741, donde publicó sus *Memoires historiques sur les missions des Indes Orientales* (1744) en francés y en italiano atacando a los misioneros jesuitas. El libro fue ampliamente difundido, pero al Papa personalmente no le agradó, y fue colocado en el Índice por el Santo Oficio.

Habiendo decidido en contra de los ritos chinos en 1742, Benedicto XIV consideró durante más de un año el texto de su bula *Omnium Sollicitudinum* sobre los ritos malabares, publicada el 12 septiembre 1744. La bula obligaba a los misioneros de Madurai, Mysore y Karnataka a prestar juramento sobre dieciséis puntos relativos a los ritos. Entre otras cosas, se obligaba al uso de la saliva y la insuflación en la administración del bautismo, imponer los nombres de los santos del martirologio romano, no permitir a las esposas cristianas llevar el *taly*, y administrar los sacramentos a los parias enfermos en sus casas públicamente.

Benedicto XIV no ignoraba las dificultades e implicaciones del paso que estaba dando, y sobre el que afirmó lo había dado tras mucha reflexión y oración, en cumplimiento de sus deberes como Supremo Pastor. Hizo tres aclaraciones importantes en respuesta a cuestiones propuestas por los misioneros. Ante las objeciones de los misioneros contra los juramentos y las censuras que les causaban grandes conflictos de conciencia, el Papa declaró con firmeza que un juramento constituía un medio excelente de unión entre los misioneros. En cuanto al uso de la saliva y del aliento en el bautismo, concedió una dispensa por otros diez años, pero creía que los misioneros no habían hecho lo suficiente por inducir a los indios a la debida disposición. Por fin, sobre la «contaminación» que los misioneros incurrirían si entraban en las casas de los parias, el Papa aceptó como un experimento la solución sugerida por los misioneros, esto es, que algunos de ellos se dedicasen exclusivamente a los parias. El Papa luego volvió sobre los otros puntos del decreto original de de Tournon, afirmando que las mujeres aún llevaban los *talys* con indecentes imágenes paganas, y que no debía permitírseles en las iglesias durante la regla.

No todos los jesuitas en las misiones afectadas estaban convencidos de que la situación se hubiese mostrado con exactitud en el documento papal, pero todos hicieron el juramento prescrito, y hay pruebas fidedignas de que lo observaron. En 1759-1760 las misiones jesuitas portuguesas, y en 1764 también las francesas fueron confiadas a otros, por ejemplo, las Misiones Extranjeras de París, quienes encontraron pocas trazas de los ritos prohibidos, y aun éstas las eliminaron. Los misioneros especiales para los parias no tuvieron éxito, y en cambio se llegaron a construir iglesias especiales para ellos.

## IV. LIBERACIÓN Y CONCLUSIÓN

Pío XII (1939-1958) revisó toda la cuestión de los métodos de adaptación a la luz de la información actual referente a las costumbres, religión y supersticiones de las civilizaciones no cristianas. El 8 diciembre 1939 fue abolido el juramento sobre los ritos chinos, y el 9 abril 1940 los misioneros de la India fueron dispensados del juramento acerca de los ritos malabares, «pero permanece la obligación de observar en otras cuestiones las directrices de Benedicto XIV, en cuanto que éstas no hayan sido modificadas por la Santa Sede». Nada específico se decía sobre el decreto del Santo Oficio de 1760 que prohibía cualquier escrito sobre los ritos malabares.

Es difícil juzgar el impacto que la prohibición de los ritos malabares produjo en la Iglesia de la India. Los efectos sobre el crecimiento numérico de fieles probablemente no fueron grandes, ya que los convertidos de las clases altas no habían sido muchos, y el decreto romano no provocó reacción entre ellos. Aumentó la centralización administrativa, y fue un contratiempo para la adaptación cultural, aunque los esfuerzos por conseguirla no cesaron tras 1744. Pero la prohibición fue indicativa de esa falta de comprensión y simpatía de Roma hacia las civilizaciones de Asia, que ha llegado hasta el siglo XX. Le tocó a Pío XI y sus sucesores, y en particular al Concilio *Vaticano II, el vindicar el lugar de las culturas indígenas en la Iglesia universal.

FUENTES: BACHMANN, O.C., xiii-xxi [hasta c1645]. BENEDICTO XIV, «Omnium Indica», *Bullarium* (Prato, 1845) 1:420-444. FERNANDES TRANCOSO, G., *Tratado sobre o Induismo*, ed. J. Wicki (Lisboa, 1973) 295-318.

BIBLIOGRAFÍA: BACHMANN, P.R., «Der malabarische Ritenstreit im 18. Jahrht.», *S.C. de Propaganda Fide Memoria Rerum* (Friburgo, 1973) 2/2:934-938. ID., *Roberto Nobili, 1577-1656* (Roma, 1972). CASTETS, J., *La simple vérité sur la querelle des rites malabares* (Trichinopoly, 1933). DHARAMPAL, G., *La religion des Malabars. Tessier de Quéralay et la contribution des missionnaires européens à la naissance de l'Indianisme* (Immensee, 1982). SANTOS, A., «La controversia de los ritos malabares», *Las misiones católicas* (Valencia, 1978) 92-102. WICKI, J., «Die unmittelbaren Auswirkungen des Konzils von Trient auf Indien, c1565-1585», *Indian Church History Review* 2 (1968) 81-96. *DTC Tables* 2255. POLGÁR 2/2:402.

J. CORREIA-AFONSO

**RIVAS SERNA, Esteban.** Superior, operario.

N. 2 septiembre 1878, Maliaño (Cantabria), España; m. 26 agosto 1962, Cali (Cauca), Colombia.

E. 28 agosto 1903, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 30 julio 1913, Oña (Burgos), España; ú.v. 10 abril 1917, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Se dio a la labor educativa y pastoral en Colombia desde su magisterio, y luego en Cuba. Fue rector (1919-1922) del colegio de Santiago de Cuba, superior (1922-1925) de la residencia de La Habana y vicerrector (1925-1929) del colegio de Sagua la Grande. Desde entonces hasta 1961, fue ministro y operario en la residencia de La Habana, actuando como vicesuperior de 1956 a 1960. Su obra más im-

portante fue, sin duda, la fundación en Sagua de la Asociación de Caballeros Católicos de Cuba; ésta buscaba unir el sentimiento patriótico con el catolicismo, caído en descrédito, en parte, por la vinculación de muchos clérigos con la causa española durante la guerra de independencia en el siglo XIX y, en parte, por la identificación de la piedad con el carácter femenino. La asociación se convertió en agente de la evangelización de Cuba en los años treinta. Expulsado del país en 1961, trabajó apenas un año en el colegio Berchmans de Cali, donde falleció.

FUENTES: *Cartas de la Provincia de León* 7 (1927) 67-72; 9 (1930) 76-78, 239.

BIBLIOGRAFÍA: MORENO, *Necrologio* 2:34-35. «P. Esteban Rivas (1878-1962)», *Noticias de la Viceprovincia de las Antillas* (22 septiembre 1962) 8.

A. LLUBERES

**RIVERO (RIBERO), Juan de.** Misionero, superior, cronista.

N. 15 agosto 1681, Miraflores de la Sierra (Madrid), España; m. 17 agosto 1736, Los Llanos (Casanare), Colombia.

E. 22 octubre 1703, Sevilla, España; o. 31 marzo 1714, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; ú.v. 31 diciembre 1721, Los Llanos de Casanare.

Había cursado unos años de medicina en la Universidad de Alcalá de Henares antes de ingresar en la CJ y, hecho su noviciado y estudiadas las humanidades en Carmona, fue enviado a la provincia del Nuevo Reino de Granada en 1705. Tras la filosofía y teología en la Universidad Javeriana de Bogotá y la tercera probación en Tunja, enseñó (1715-1721) gramática en los colegios de Pamplona, Honda y Mompox. Después, trasladado a los Llanos de Casanare, inició su labor en San Javier de Macaguane y, desde octubre 1722, su acción misional se desarrolló en los Llanos del Meta y del Airico; revalorizó esta misión, en la que surgieron San Regis con los achaguas, San Miguel con los sálivas y Concepción y Trinidad con los guahivos y chiricoas. Sustituyó a José *Gumilla, como superior de las misiones del Casanare desde 1730.

Además de algunos trabajos gramaticales en las lenguas achagua y girara (hoy desaparecidos), fue un cronista destacado. Su *Historia de las misiones* tardó siglo y medio en publicarse y, aunque juzgada por algunos de «difusa y menuda relación», fue esencial para que José *Cassani compusiera su historia de la provincia del Nuevo Reino. Por otra parte, su tratado ascético popular *Teatro del desengaño* le revela como un prosista imaginativo y un maestro del espíritu. Sobre la dimensión misionera de R escribió un testigo de excepción como Gumilla.

OBRAS: *Historia de las misiones de los Llanos de Casanare y los ríos Orinoco y Meta* (Bogotá, 1883; ²1956). *Teatro del desengaño* (Córdoba, 1741; Bogotá, ²1956).

FUENTES: AGI: *Contratación 5548*.

BIBLIOGRAFÍA: CASSANI, ver índice. GUERRA ANZUOLA, R., «Prólogo» en J. RIVERO, *Historia de las misiones...* (Bogotá, 1956) iii-ix. GUMILLA, J., *Breve noticia de la apostólica y ejemplar vida del angelical V. P. Juan Rivero* (Madrid, 1739). PACHECO, *Colombia*. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía* 462-465. ÍD., *Documentos* 1: ver índice. REY FAJARDO, J. DEL, *Aportes jesuíticos a la filosofía colonial venezolana* (Caracas, 1971) 214-216, 311-315. URJARTE 4507, 5361, 6377.

H. GONZÁLEZ O. (†)

**RIVERS, Pierre-Joseph Picot de, véase CLORIVIÈRE, Pierre-Joseph Picot de.**

**RIVIÈRE, Joseph.** Misionero, lingüista, escritor.

N. 10 mayo 1853, Vinsobres (Drôme), Francia; m. 19 julio 1883, Teté, Mozambique.

E. 12 septiembre 1871, Lons-le-Saunier (Jura), Francia; o. 24 septiembre 1882, St. Beuno's (Clwyd), Gales.

Estudió (1866-1871) en la escuela *apostólica de Avignon antes de entrar en la CJ. Hecho el segundo año de noviciado en Clermont Ferrand, volvió para el juniorado a Lons-Le-Saunier (1873). En respuesta a su petición, fue enviado a Argelia, y estuvo en las aldeas cabilas, Djemma Sahridj (1874-1876) y Benni-Yenni (1876-1877), pero tuvo que aprender la lengua cabileña sin libro alguno que le ayudara. Debía ingeniárselas él mismo y, al dar clases a sus alumnos, se mezclaba con los obreros y niños y les prometía un premio a cambio de enseñarle el cabileño. Luego, pulía por escrito cuanto había oído de ellos. Lo coordinaba todo hasta llegar a dominar la lengua y componer una gramática. Se le debe en gran parte el Diccionario francés-cabila y publicó, además, varias leyendas o cuentos populares, con su texto original y traducción al francés.

De vuelta en Francia, hizo la filosofía (1877-1880) en Vals, y la teología (1880-1883) en St. Beuno's. Destinado a la misión de Mozambique, zarpó (25 marzo 1883), vía Canal de Suez, en un viaje de cincuenta y un días. Pasadas dos semanas en el colegio de Quelimane, prosiguió hacia Teté por el río Zambeze, pero durante su navegación, contrajo la malaria y murió apenas llegado a su destino, confortado por su antiguo connovicio Victor *Courtois. R tenía treinta años recién cumplidos.

OBRAS: DENIS DE RIVOYRE, *Mer Rouge et Abissinie* (París, 1880). *Contes populaires de la Kabylie de Djurdjura* (París, 1882). *Soixante contes populaires de la Kabylie de Djurdjura* [bilingüe] (París, 1882). *Dictionnaire Kabyle-Français* París, 1882). [Cartas], *Lettres de Mold* (1883) 1:583-589.

BIBLIOGRAFÍA: *Le P. J. Rivière, missionnaire de la Kabylie et du Zambèze* (Le Puy, 1886). CORREIA, *Método Moçambique* 466. COURTOIS, V., *Lettres de Mold* (1884) 2:269-280. SOMMERVOGEL 6:1883s. STREIT 18:4, 150.

A. SANTOS

**RIZAL, José.** Médico, escritor, héroe nacional de Filipinas.

N. 19 junio 1861, Calamba (Laguna), Filipinas; m. 30 diciembre 1896, Manila, Filipinas.

Educado en el Ateneo Municipal jesuita de Manila, fue por mucho tiempo miembro activo y presidente de la *congregación mariana y hasta pensó seriamente en hacerse jesuita. Se trasladó (1882) a

Madrid para proseguir estudios de medicina, y se convirtió en el jefe del incipiente movimiento nacionalista entre los estudiantes filipinos. También se dejó influir por el pensamiento liberal, se hizo masón y se fue alejando cada vez más de la Iglesia. Como otros nacionalistas vio a las cuatro órdenes de frailes en las Filipinas como el principal impedimento para sus aspiraciones de libertad y progreso. Estas órdenes constituían efectivamente el sostén principal del dominio español, ya que administraban la mayoría de las parroquias en el país, y desempeñaban numerosas funciones gubernamentales de supervisión y administración. Respetados por el filipino ordinario y convencidos de que el dominio español y el catolicismo iban unidos de un modo inextricable, se convirtieron inevitablemente en el blanco preferido de los nacionalistas. Los jesuitas, sin ninguna parroquia ni haciendas desde su vuelta en 1859, y con sus colegios relativamente progresistas, eran por lo general estimados por los nacionalistas, en especial por R. En una carta (1888) expresaba su confianza en la unidad de los nacionalistas, «los cuales casi todos han sido educados por los jesuitas, quienes, aunque no nos inculcaron el amor a la patria, nos enseñaron lo bello y lo mejor».

En 1887, R publicó su novela en español, *Noli me tángere*, una punzante acusación de la administración española y del influjo de los frailes, tanto en la sociedad filipina como en el desarrollo de la nación. Durante los siguientes cuatro años, tras una breve estancia en Filipinas, se consagró a investigar en Europa sobre la cultura filipina pre-hispánica y su degradación bajo el dominio español. En 1891, apareció su segunda novela, *El Filibusterismo*. Sin abrigar ya ninguna esperanza en las reformas españolas, el núcleo de su mensaje no era la revolución inmediata, sino el desarrollar el sentimiento de nacionalidad, de tal modo que los filipinos estuviesen preparados para cuando llegase la oportunidad. Entonces, R abandonó Europa para fundar un colegio «de estilo jesuita» en Hong Kong con el fin de preparar a jóvenes filipinos que redimiesen a la madre patria.

Sin embargo, a su vuelta a Manila, tras fundar una asociación secreta, la Liga Filipina (1892), fue arrestado y exiliado a la lejana misión jesuita de Dapitan. Este lugar no se escogió al azar, sino que era un esfuerzo por parte del gobernador y del superior jesuita, Pablo *Pastells, para ganar a R de nuevo a la fe y a la lealtad a España. Los ulteriores intentos de los jesuitas, aunque recibidos con gratitud, fracasaron. Para lograr el fin de su destierro, R se ofreció (1896) a servir como médico de las tropas españolas en Cuba. Mientras iba hacia Europa, empezó la rebelión en Filipinas, inspirada por sus escritos, aunque condenada por él mismo como inmadura. Pese a todo, se le devolvió a Manila, donde, sometido a consejo de guerra, fue condenado a muerte. En sus últimos días, mandó llamar a sus amigos jesuitas y, entre intensas luchas de conciencia, abjuró de la *masonería y murió como católico, pero sin renunciar a su fe en una nación filipina libre.

OBRAS: *Dos diarios de juventud, 1882-1884* (Madrid, 1960). *Noli me tángere. Novela tagala* (Berlín, 1887; Manila, 1899). *El Filibusterismo. Novela filipina* (Gante, 1891; Manila, 1900). *Escritos de José Rizal*, 16 v. (Manila, 1961).

BIBLIOGRAFÍA: BERNAD, M. A., «Rizal and the Jesuits in Dapitan, 1892-1896», *Kinaadman* 8 (1986) 56-98. ÍD., *Rizal and Spain. An essay in biographical context* (Manila, 1986). BONOAN, R. J., «Rizal's Record at the Ateneo», *PhilipSt* 27 (1979) 53-73. ÍD., *The Rizal-Pastells Correspondence* (Manila, 1994). ÍD., «The Jesuits, José Rizal, and the Philippine Revolution», *AHSI* 68 (1999) 269-297. GUERRERO, L. M., *The First Filipino* (Manila, 1861). PI, P. *La muerte cristiana del Dr. Rizal. Vindicación del buen nombre de patriota* (Manila, 1909). PIÑANA, G. M., *¿Murió el doctor Rizal cristianamente? Estudio histórico* (Barcelona, 1920). RETANA, W. E., *Vida y escritos del doctor J. R.* (Madrid, 1907). SCHUMACHER, J. N., *The Propaganda Movement: the Creators of a Filipino Consciousness, the Makers of Revolution* (Manila, 1973). *The trial of Rizal*, ed., trad. y notas de H. de la Costa (Manila, 1961).

J. N. SCHUMACHER

**RO, Giacomo, véase RHO, Giacomo.**

**ROA, Martín de.** Historiador, hagiógrafo, superior.

N. octubre 1559 Córdoba, España; m. 5 abril 1637, Montilla, Córdoba.

E. c. enero 1578, probablemente Sevilla, España; o. 1584; ú.v. 25 julio 1594, Córdoba.

Al entrar en la CJ era licenciado en artes, pero se le destinó a la enseñanza de las letras humanas para las que tenía excelentes cualidades. Enseñaba latinidad en Córdoba en 1583 y retórica en Baeza en 1585. En 1587, estaba de nuevo en Córdoba como maestro de retórica, cargo que desempeñó dieciséis años en total, durante los que fue también prefecto de estudios menores. Por cuatro años y medio (c. 1599-1604) ocupó en Córdoba la cátedra de Sgda. Escritura. Gobernó los colegios de Jerez de la Frontera (1604-1607), Écija (1609-1613), Sevilla (1614-1618), Málaga (1619-1623) y Córdoba (1624-1629), donde también era vicerrector en 1631. Estuvo algún tiempo en la casa profesa de Sevilla (1619, 1623) como confesor y predicador, ministerio que ejercitó también en los colegios. Elegido por la provincia de Andalucía, asistió a la Congregación de Procuradores (1611) en Roma.

Su producción literaria latina y castellana fue abundante. Entre sus obras iniciales, fruto de sus clases de humanidades, las de 1587 y 1600 fueron aumentadas en las ediciones de 1604 y 1634. Como hagiógrafo, le dieron cierto renombre las vidas de doña Ana Ponce de León, condesa de Feria, que tuvo varias ediciones y se tradujo al italiano, y la de doña Sancha Carrillo, traducida al flamenco. Compuso un *Flos sanctorum* dedicado, sobre todo, a santos andaluces en general y cordobeses en particular.

Escribió también sobre antigüedades eclesiásticas y civiles de varias ciudades andaluzas donde fue rector: Córdoba, Málaga, Écija y Jerez de la Frontera. Tradujo del italiano una vida de Sta. Francisca Romana (1615) y, del latín, la instrucción y regla de San Leandro, arzobispo de Sevilla, para su hermana Sta. Florentina (1629). Algunas de sus obras teológico-ascéticas alcanzaron gran popularidad, como *Es-*

*tado de las almas de purgatorio* con varias ediciones en castellano y traducciones al alemán, holandés, flamenco, francés, húngaro, italiano, portugués y checo. Dejó entre sus obras manuscritas un «Supplementum Breviarii Hispalensis» y la más conocida «Historia general de la Compañía de Jesús en Andalucía». En sus obras, no destaca tanto su calidad intrínseca, como el buen uso de la lengua castellana; por ello, su nombre figura en el *Diccionario de Autoridades de la Real Academia*.

OBRAS: *De accentu et recta in graecis, latinis, barbaris pronuntiatione* (Córdoba, 1587). *Singularium locorum ac rerum libri V. In quibus cum ex sacris tum ex humanis litteris multa ex gentium hebraeorumque moribus explicantur* (Córdoba, 1600). *Vida de Doña Ana Ponce de León, Condesa de Feria, monja en Santa Clara de Montilla* (Córdoba, 1604). *Vida y maravillosas virtudes de Doña Sancha Carrillo...* (Sevilla, 1615). *Flos Sanctorum: Fiestas i Sanctos naturales de la Ciudad de Cordova...* (Sevilla, 1615). *Estado de las almas de purgatorio* (Sevilla, 1619).

BIBLIOGRAFÍA: GUILHERMY, *Ménologe, Espagne* 1:537. OLIVARES, E., «M. de Roa. Biografía. Escritos», *ATC* 57 (1994) 139-236. SOMMERVOGEL 6:1887-1896; 9:811-812.

F. DELGADO (†) / F. B. MEDINA

**ROBAUT, Aloysius.** Misionero, lingüista.

N. 12 abril 1855, Peillon (Alpes-Maritimes), Francia; m. 18 diciembre 1930, Holy Cross (Alaska), EE.UU.

E. 18 marzo 1873, Chieri (Turín), Italia; o. 1882, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 15 agosto 1891, Holy Cross.

Llegó a Estados Unidos en 1883, y fue uno de los dos primeros misioneros jesuitas en entrar en Alaska. En 1886, después de trabajar en las misiones indias de la región noroeste del Pacífico, acompañó con Paschal *Tosi al arzobispo Charles Seghers al norte. R y Tosi pasaron el invierno de 1886-1887 en la confluencia de los ríos Stewart y Yukon, cerca de la frontera entre Canadá y Alaska. Al entrar en la primavera en Alaska, se enteraron que Seghers había sido asesinado el noviembre anterior. Más que pensar en dejar Alaska, R se puso a aprender la lengua indígena koyukon y buscó lugares misionales adecuados. En 1888, fundó la misión Holy Cross, la más famosa entre las de Alaska. Pasó la mayor parte de su vida misionera en los alrededores de Holy Cross, pero trabajó también en Oknagamut, junto al río Kuskokwim, así como en Nulato, Paimiut, Akulurak y St. Michael. Adquirió un conocimiento profundo de las lenguas koyukon y yupik central, de la que dejó manuscritos valiosos. Sin salir nunca de Alaska, murió en la misión que había fundado cuarenta años antes.

BIBLIOGRAFÍA: RENNER, L. L., «Fr. Aloysius Robaut, S.J.: Pioneer Missionary in Alaska», *Eskimo* 37 (1980-1981) 5-15. SANTOS, *Alaska* 539. SCHOENBERG 644.

L. L. RENNER

**ROBERTI, Giovanni Battista.** Literato.

N. 4 marzo 1719, Bassano del Grappa (Vicenza), Italia; m. 29 julio 1786, Bassano.

E. 20 mayo 1736, Bolonia, Italia; o. c. 1749, Parma, Italia; ú.v. 15 agosto 1753, Bolonia.

Estudió filosofía en Bolonia (1740-1743) y teología en Parma (1747-1751), con un intervalo de enseñanza de letras en Brescia (1743-1746) y Parma (1746-1747). Después, fue a Bolonia, donde enseñó filosofía (1751-1757) y tuvo *lecciones sacras dieciséis años (1757-1773), además de publicar muchas pequeñas obras, que le hicieron famoso. Tras la *supresión de la CJ (1773), residió con sus parientes nobles en Bassano y prosiguió escribiendo, así como dedicado al ministerio pastoral, sobre todo en el hospital y con los pobres; dejó un testimonio convincente de virtud.

Entre sus composiciones en verso, sobresalen el pequeño poema *Le perle* y las *Favole settanta esopiane*. Los versos son agradables, si bien un poco manieristicos y floridos. R muestra sensibilidad exquisita de la naturaleza y gentileza de alma. Publicó abundantes obras menores en prosa, en general sobre temas morales o apologéticos, como su polémica contra los libros licenciosos e irreligiosos en boga, contra el lujo y contra la esclavitud de los negros. Presentó una contemplación de la naturaleza en *Sopra i fiori* (1784). Su *Trattatello sopra le virtù piccole* se tradujo en seis lenguas, y se reimprimió aún recientemente. Es célebre su discurso en la Accademia Clementina de Bolonia, en el que exalta la grandeza del arte italiano. Su prosa es galana y agradable, e incluso en la polémica el tono es amistoso y discreto. La demanda popular por sus obras, así como la admiración que producían, le persuadieron a publicarlas en una colección, *Raccolta*, de siete volúmenes. Su obra, *Lezioni sacre sopra la fine del mondo*, se publicó póstumamente.

OBRAS: *Le perle* (Bolonia, 1756). *Agli studiosi di pittura, scultura, e architettura dell'Accademia Clementina, orazione* (Bolonia, 1758). *Raccolta di varie operette dell'abate conte G. B. Roberti* ,7 v. (Bolonia, 1768-1787). *Del leggere libri di metafisica e di divertimento...* (Bolonia, 1769). *Del lusso*, 2 v. (Bolonia, 1772). *Favole settanta esopiane* (Bolonia, 1773). *Trattatello sopra le virtù piccole...* (Bolonia, 1778). *Lezioni sacre sopra la fine del mondo* (Bassano, 1792). *Opere... coll'aggiunta degli opuscoli postumi... e con un saggio delle lettere familiari*, 15 v. (Bassano, 1797).

BIBLIOGRAFÍA: BASEGGIO, G. B., «Roberti, Giambattista», en *Biografia degli italiani illustri del sec. 18°* (Venecia, 1837) 6:227-233. CELLUCCI, L., *Un poligrafo del Settecento (L'abate Giambattista Roberti)* (Nápoles, 1908). MORESCHI, A., *Commentario della vita e delle opere dell'abate conte G. B. Roberti* (Bolonia, 1788). NATALI, G., *Il Settecento*, 2 v. (Milán, *1964) 2:474-477. POLGÁR 3/3:83-84. ROSSI, L., *Della vita e degli scritti di Giambattista Roberti (1719-1786)* (Padua, 1906). SOMMERVOGEL 6:1906-1921. TOMMASEO, N., *Storia civile nella letteraria* (Florencia, 1872) 317-364. *EC* 10:1036.

M. ZANFREDINI

**ROBERTI, Jean.** Controversista, hagiógrafo.

N. 4 agosto 1569, Saint-Hubert (Luxemburgo), Bélgica; m. 14 febrero 1651, Namur, Bélgica.

E. 27 marzo 1592, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; o. 1 abril 1600, Tréveris; ú.v. 1 noviembre 1609, Paderborn (Rin N.-Westfalia), Alemania.

Estudió en el colegio jesuita de Lieja y completó la filosofía en el Collegium Tricoronatum de Colonia (Alemania) antes de entrar en la CJ. Luego, enseñó (1594-1597) humanidades y cursó (1597-1600) la teología en Tréveris. Fue profesor de filosofía (1600-1602) en Würzburgo, de Sgda. Escritura (1605-1607) en Maguncia, y rector del seminario de Fulda (1607-1608) y del de Paderborn (1608-1611). Enseñó Sgda. Escritura en Tréveris (1613-1618), por breve tiempo en Luxemburgo y Douai y, desde 1621 hasta 1647, en Lieja como prefecto de estudios, confesor y moderador de los *casos de conciencia. Conocía bien la literatura y la teología y fue, además, un brillante controversista, pese a la violencia de algunas de sus polémicas, como la que tuvo sobre el magnetismo animal (1611-1621) con el profesor de Marburgo, Rudolf Goeckel (Goclenius), y luego con Jan Baptista van Helmont, un médico de Bruselas. Su obra hagiográfica más importante es la vida de san Huberto.

OBRAS: *Mysticae Ezechielis quadrigae...* (Maguncia, 1615). *Goclenius Heautontimorumenos, id est, curationis magneticae et ungenti armarii ruina* (Luxemburgo, 1618). *Contemptus mundi, auctore anonymo* (Luxemburgo, 1618). *Ecclesiae Anglicanae reformatae basis impostura* (Luxemburgo, 1619). *Historia S. Huberti, principis Aquitani* (Luxemburgo, 1621).

BIBLIOGRAFÍA: PAQUOT 1:531-533. POLGÁR 3/3:84. PONCELET 2:505. SOMMERVOGEL 6:1900-1906. *BNB* 19:515-532.

G. MEESSEN (†)

**ROBERTS, Charles, véase POULTON, Charles.**

**ROBERTS, Thomas d'Esterre.** Misionero, arzobispo, escritor.

N. 7 marzo 1893, El Havre (Seine-Maritime), Francia; m. 28 febrero 1976, Londres, Inglaterra.

E. 7 septiembre 1909, Roehampton (Londres); o. 20 septiembre 1925, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1930, Preston (Lancashire), Inglaterra; o.ep. 21 septiembre 1937, Liverpool (Marseyside), Inglaterra.

Era hijo de un cónsul inglés, descendiente de hugonotes y convertido al catolicismo en 1900. Cuando regresó a Inglaterra, asistió al colegio St. Francis Xavier de Liverpool antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía en Stonyhurst, hizo el magisterio en Preston Catholic College (1916-1922) y la teología en St. Beuno's. Tras enseñar (1926-1928) en Beaumont College, hizo el año de tercera probación en Paray-le-Monial (Francia). De nuevo en Inglaterra (1929), enseñó en Preston College hasta que fue nombrado rector del St. Francis Xavier de Liverpool en 1935. Dos años más tarde Pío XI le nombró arzobispo de Bombay.

En su viaje a la India visitó al presidente de Portugal, Dr. Oliveira Salazar, para iniciar el proceso que llevaría al desmantelamiento del sistema de **Padroado*, ocasión de conflictos y divisiones entre los católicos de Bombay. Ya en la India, comenzó por hacer desaparecer las rivalidades provenientes de diversas regiones. Preparó el camino a la abrogación del concordato portugués de 1928, que establecía que en Bombay debían alternarse un arzobispo inglés y uno portugués. Creó un sistema parroquial nuevo, por el que los católicos de cualquier origen étnico que vivían en la misma circunscripción, pertenecían a una misma parroquia. Organizó servicios sociales para los pobres y los refugiados polacos. Fundó el Sophia College, un colegio mayor para mujeres, una innovación en la India de entonces. Durante la II Guerra Mundial fue obispo para las fuerzas británicas en la India y en Asia sudoriental, por lo que viajó por todos los frentes de Bengala, Assam y Birmania. Siguiendo las iniciativas del arzobispo Joaquim R. *Lima y de Roma, continuó el proceso de indianización de la Iglesia, anterior al de la independiencia de la India. Pidió y obtuvo el nombramiento de un obispo auxiliar indio, que se ocuparía de la administración de la diócesis en su ausencia. En julio 1946 fue consagrado obispo su secretario Valerian Gracias. R dejó Bombay y se ocupó en dar conferencias, sobre todo en Estados Unidos. En 1950 entregó formalmente la diócesis al obispo auxiliar (futuro cardenal) Gracias.

R regresó a Inglaterra y vivió como un jesuita ordinario; fue muy solicitado para ejercicios, conferencias y dirección espiritual. Defendió la libertad de conciencia y de palabra, el derecho de cualquier acusado, dentro o fuera de la Iglesia, a una justa defensa. En su libro *Black Popes* llamó la atención sobre el abuso de autoridad en la Iglesia. Cuestionaba asimismo la tendencia de la Iglesia a actuar como brazo moral del Estado en guerras de justicia dudosa. El libro estaba defectuosamente estructurado y mal escrito; buen conferenciante, sus escritos resultaban a veces confusos.

Durante toda su vida, defendió el respeto por las tradiciones y creencias de otras religiones. En sus últimos años abogó por el desarme nuclear. Nunca un pacifista activo, estaba convencido de que la enseñanza tradicional de la Iglesia sobre la guerra justa no podía aplicarse a las guerras de destrucción indiscriminada de que eran capaces las armas nucleares. En el Concilio *Vaticano II luchó vigorosamente por obtener una declaración contra su uso. Apoyó las afirmaciones conciliares sobre la libertad religiosa y la objeción de conciencia. En 1964 tuvo un encuentro fuerte con el cardenal Heenan, después de que los obispos de Inglaterra y Gales publicaran una declaración apoyando la prohibición del uso de anticonceptivos artificiales. R no decía que la declaración estuviera equivocada, sino simplemente que no la entendía. Pudo haber influido en la decisión de Pablo VI de establecer una comisión investigadora en esta materia.

Pequeño de estatura y robusto de cuerpo, tenía un sentido malicioso del humor, que le salvó de la amargura ante los ataques de los católicos tradicionalistas. Figura controvertida que se adelantó a su tiempo, promovió una crítica pública de las estructuras eclesiales, que luego se haría demasiado superficial. El obispo Christopher Butler, escribió: «Su vida fue una mezcla fascinante de devoción personal, energía, valor en su crítica y olvido de sí mismo en voluntario retiro... Adelantado a su época, encontró mucha oposi-

ción. Si en nuestros días nos acercamos a él en algunos aspectos, podemos estarle agradecidos por su testimonio evangélico y su caridad con el hombre».

OBRAS: *From the Bridge* (Bombay, 1938). *Black Popes Authority: its Use and Abuse* (Londres, 1954; *Réflexions sur l'exercice de l'autorité*. París, 1956). «Why I resigned the See of Bombay», *WL* 83 (1954) 197-201. *The Diary of Baathsheba* (Londres, 1970). «Introduction», *Contraception and Holiness. The Catholic Predicament* (Nueva York, 1964) 9-22. *Acta Synodalia SS. Conc. Oecum. Vat. II. Indices* (Roma, 1980) 688.

BIBLIOGRAFÍA: CAPRILE, G., *Il Conc. Vat. II. Cronache* (Roma, 1969) 5:182. *Catholicisme* 13:24s. *Le deuxième Concile du Vatican* (Roma, 1989) 151s. GENSE, *Church* 435-459. HURN, D. A., *Archbishop R.: His Life and Writings* (Londres, 1966). *LN* 90 (1990) 123-126. *NCE* 17:588. POLGÁR 3/3:84. SANTOS, *Obispados* 2:204s. STREIT 27:470s; 28:219. TODD, J. M., *Problems of Authority* (Londres, 1962) 236-245. «Tribute to Archbishop Roberts», *The Month* 234 (1973) 67-122. WALL, B. L., *Archbishop Th. d'Esterre Roberts* (Notre Dame, 1965).

P. CARAMAN (†)

**ROBICHEZ, Gaston.** Misionero, obispo.

N. 21 noviembre 1866, Aire-sur-la-Lys (Pas-de-Calais), Francia; m. 13 febrero 1946, Batticaloa, Sri Lanka.

E. 26 octubre 1886, Gémert (Brabante Norte), Holanda; o. 8 junio 1896, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1899, Amiens (Somme), Francia; o.ep. 8 julio 1917, Batticaloa.

Entró en la CJ en la provincia de Champaña. Acabados sus estudios, tras ser un año procurador del colegio de Lille, y cinco ministro de Amiens (1898-1900) y Boulogne-sur-Mer (1900-1904), fue a Ceilán (Sri Lanka) en septiembre 1904. Destinado a la labor pastoral, fue superior (1909-1917) de la misión y vicario general de la diócesis de Trincomalee. A la muerte de Charles *Lavigne en 1913, dirigió la diócesis hasta que fue nombrado obispo en 1917. Además, administró (1923-1934) la diócesis de Galle. Incapaz de aprender bien el tamil y sin dominar del todo el inglés, pasó la mayor parte de su tiempo dedicado a labores administrativas. Hombre clarividente, siempre animoso y disponible, se hacía agradable a todos por la dignidad de su trato y conducta.

OBRAS: «The Territory of the Trincomalee Mission from 1545 to 1940», *In Xavier's Footsteps* (Anand, 1940) 117-120.

BIBLIOGRAFÍA: LANGE, J. W., «The Secluded Coast» (Ms Archives of the Province of Sri Lanka). REICHARD, C., «An Historical Sketch of the Mission of Trincomalee» (Ms Archives of the Province of Sri Lanka). SANTOS, *Obispados* 2:263s. *Souvenir of the Episcopal Silver Jubilee* (Batticaloa, 1942). STREIT 8:639; 27:258.

V. PERNIOLA

**ROBINET, Pedro.** Superior, confesor real.

N. 22 marzo 1652, Stenay (Meuse), Francia; m. 7 noviembre 1738, Estrasburgo (Bas-Rhin), Francia.

E. 22 octubre 1671, Nancy (Meurthe-et-Moselle), Francia; o. c. 1684, Pont-à-Mousson (Meurthe-et-Moselle); ú.v. 8 diciembre 1690, Reims (Marne), Francia.

Acabada su formación, enseñó teología en Pont-à-Mousson (1691-1692) y Estrasburgo (1692-1698). Después de acompañar al embajador extraordinario de Francia en Dinamarca (1698-1701), fue rector del colegio-seminario de Estrasburgo (1701), convertido ese año en Universidad, y del de Reims (1704-1705). Luis XIV lo eligió (1705) para suceder a Guillaume *Daubenton como confesor del rey Felipe V de España y, en carta a su nieto, lo presenta como «buen religioso, que se dedicará únicamente a cuidar de la conciencia del rey y no se saldrá de los límites de su cometido». Era un modo de tranquilizar al gobierno español, alarmado por la propensión contrapuesta de Daubenton. Su rectitud e independencia de carácter se manifestaron en la plena colaboración que prestó a los ministros Jean Orry y Melchor Macanaz, decididos a corregir los abusos y reformar el tribunal de la Nunciatura, aprovechando la ruptura con Clemente XI, que había reconocido como rey al pretendiente, el archiduque Carlos de Austria. La misma libertad de criterio le llevó a oponerse a la ingerencia política de la princesa de los Ursinos, y a las ambiciones del inquisidor general, cardenal Francesco Del Giudice, sobre el arzobispado de Toledo, para el que fue preferido el reformador Valero y Losa.

La dirección política de la nueva reina, la italiana Isabel de Farnesio, secundada por el inquisidor general, provocó su dimisión, cuando R pretendió defender la ortodoxia de Macanaz, procesado por la *Inquisición, e intercedió ante el Rey en favor de Orry. Dejado su oficio de confesor real (8 marzo 1715), queda de su paso por España la fundación de la Biblioteca Real (1713), de la que fue por su cargo primer bibliotecario, y por la que se preocupó con eficacia. Vuelto a Francia, fue de nuevo rector de Estrasburgo (1716-1719), provincial de Champaña (1721-1724) y por tercera vez rector de Estrasburgo (1725-1728), cuya biblioteca acrecentó notablemente.

OBRAS: *Cels. et Emmin. Principi G.-E. Furstembergio... Gratulatio* (Estrasburgo, 1687). *Nouvelle traduction de deux ouvrages de Corneille Tacite* (Lyón, 1706). [Atribuída a Felipe V, fue su editor y probable colaborador: URIARTE 3423).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 7:158-162. BACALLAR Y SANNA, V., *Comentarios de la guerra de España e Historia de su Rey Felipe V el Animoso* (Madrid, 1725). BAUDRILLART, A., *Philippe V et la Cour de France*, 4 t. (París, 1890) 1:624. CUESTA, L., «Jesuitas confesores de reyes y directores de la BN», *Rev Arch Bibl Museos* 69 (1961) 133-141. DELATTRE 3:29-33; 4:1158. DUCLOS, CH.-P., *Mémoires secrets* (1751) 1:112. MARTÍN GAITE, C., *Macanaz, otro paciente de la Inquisición* (Madrid, 1975). MESTRE SANCHÍS, A., «La Iglesia y el Estado», *Historia de España* (Madrid, 1987) XXIX. SOMMERVOGEL 6:1923.

J. ESCALERA

**ROBINSON-BOURS, Francisco.** Superior, formador.

N. 21 enero 1893, Alamos (Sonora), México; m. 7 abril 1977, Guadalajara (Jalisco), México.

E. 6 septiembre 1907, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 30 julio 1922, Barcelona, España; ú.v. 2 febrero 1926, Puebla, México.

Fue maestro de novicios (1937-1938), provincial de México (1938-1945), rector (1945-1952) del noviciado S. Cayetano de Santiago Tianguistenco, por segunda vez maestro de los novicios (1952-1954), mientras hacía también de instructor de tercera probación en el mismo lugar (1946-1954). Fue designado procurador a Roma en 1950, y elector sustituto para la Congregación General XXX (1957). Rector del Colegio Máximo (1955-1959), fue de nuevo instructor de tercera probación, esta vez en Argentina (1959-1960) y Colombia (1960-1963). Desde 1964 hasta su muerte, fue operario en Guadalajara y espiritual del Seminario Conciliar de la ciudad.

Como provincial, gobernó atinadamente en la difícil transición del período de la persecución religiosa al de la tolerancia. Reorganizó la vida comunitaria, experimentó nuevas vías de apostolado. Fue, en fin, un provincial audaz y prudente a un tiempo. Tanto sus hermanos jesuitas, como los seglares a los que trató, le recordaban como hombre espiritual, caballeroso, auténtico y humano.

BIBLIOGRAFÍA: GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo xx*, 583. IGUÍNIZ, *Bibliografía*, 452-453. *Noticias Prov Méx* (1977).

J. GÓMEZ F.

**ROBLET, Désiré.** Misionero, cartógrafo.

N. 21 julio 1828, Purgerot (Haute-Saône), Francia; m. 26 marzo 1914, Antananarivo, Madagascar.

E. 12 octubre 1850, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 1860, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 30 octubre 1864, Antananarivo.

Terminados sus estudios, llegó a Antananarivo el 21 agosto 1862, y fue destinado a la escuela de Ambodinandohalo. Hombre práctico, se recurría a él para toda clase de trabajos técnicos, como imprenta, relojería o reparación de instrumentos musicales. Pero sobre todo se hizo famoso por la cartografía, de la que fue un pionero. A pie y con medios rudimentarios, logró cartografiar él solo (entre 1872 y 1895) 32.000 kms², habiendo tomado 32.127 ángulos sobre 920 montañas y levantado 2.000 alzadas sobre otras tantas montañas, 3.908 ángulos acimutales y 303 distancias cenitales observadas sobre 76 montañas. Todo esto dio por resultado la confección de unos veinte mapas de gran calidad. Sus numerosas excursiones por montes y valles no le impidieron ser también un excelente misionero. Fundó unas 200 comunidades cristianas, sobre todo en los montes centrales de Ankaratra. Hacia 1898, trabajaba principalmente en Antananarivo, en donde le llegó la muerte.

OBRAS: *Carte de Madagascar au 1:1.000.000* (París, 1888; cf. *Soc Géogr Paris* 8, 1889, 71-75). «La Carte de Madagascar», *Études* 53 (1891) 481-495.

BIBLIOGRAFÍA: BOUDOU, *Jésuites*, 2:78, 166-170. COLIN, E., *Madagascar et la Mission Catholique* (París, 1985) 265-288. *DHGM* 321. POLGÁR 3/3:84. STREIT 18:1297 y 1344.

J. L. PETER

**ROCCAFIORITA (DE LA ROCA), Luis.** Misionero, superior.

N. 6 junio 1658, Catanzaro, Italia; m. 30 julio 1734, Córdoba, Argentina.

E. 6 junio 1675, Nápoles, Italia; o. 1688, Nápoles; ú.v. 15 agosto 1692, Córdoba.

Tres años después de ofrecerse (15 septiembre 1688) para las misiones, fue destinado a la provincia del Paraguay y llegó a Buenos Aires en la expedición del P. Antonio Parra el 6 abril 1691. Enseñó teología moral en el Colegio Máximo de Córdoba del Tucumán hasta 1693. Dispuso el P. General Tirso González su destino a Chile, donde fue (1694-1712) maestro de novicios, rector del colegio de Santiago, socio del provincial y viceprovincial (1705). De vuelta en la provincia del Paraguay, fue alternativamente provincial (1713-1717, 1722-1726) y rector del noviciado de Córdoba (1718-1722, 1726-1729). Elegido (1721) por la provincia procurador a Roma y Madrid, no pudo ir por haber sido nombrado provincial (1722) por el P. General Miguel Ángel Tamburini. Fue maestro de novicios (1730-1733) hasta poco antes de su muerte. Durante sus provincialatos, impulsó las misiones chiriguanas, dependientes del colegio de Tarija (Bolivia) y aumentó considerablemente el número de misioneros en las *reducciones del Paraná-Uruguay, donde nueve pueblos estaban sin sacerdote en 1713.

FUENTES: ARSI: *FG 17* 176; *Hisp. 19* 151; *Neapol. 107* 349v, *178* 208v; *Paraq. 4/II* 420v, *6* 152, *13* 38-39v.

BIBLIOGRAFÍA: DUNNE, P. M., «Visitor to Paraguay in 1714», *Mid-America* 27 (1945) 97-107. EGUIA, *España y sus misioneros* 110-111. GRACIA, J., *Los jesuitas en Córdoba* (Buenos Aires, 1940) 388-389, 417, 429-430, 467-468. PASTELLS, *Paraguay* 4-6. STORNI, *Catálogo* 242. ÍD., «Jesuitas italianos en el Río de la Plata», *AHSI* 48 (1979) 42-43.

J. BAPTISTA

**ROCCI, Lorenzo.** Helenista, escritor.

N. 11 septiembre 1864, Fara Sabina (Rieti), Italia; m. 14 agosto 1950, Roma, Italia.

E. 18 octubre 1880, Nápoles, Italia; o. 26 julio 1892, Cortona (Arezzo), Italia; ú.v. 15 agosto 1899, Frascati (Roma).

Asistió al seminario diocesano de Anagni antes de entrar en la CJ. Tras el noviciado y los estudios del juniorado, cursó la filosofía (1884-1887) en la Universidad *Gregoriana de Roma y enseñó (1887-1892) en el seminario de Strada (Arezzo). Logró en un año (1892-1893) el doctorado por la universidad de Roma, e hizo la teología (1894-1897) en la Gregoriana y la tercera probación (1897-1898) en Angers (Francia).

De vuelta en Italia, R fue enviado al colegio de Mondragone (1898-1901, 1902-1918), donde enseñó griego y, a veces, latín, y fue prefecto de estudios (1908-1918). Trasladado a Roma, residió en la Gregoriana, mientras preparaba sus escritos para publicarlos. En Roma, dirigió la *congregación para nobles y fue muchos años confesor de los estudiantes de la Universidad la Sapienza. Solía trabajar hasta muy entrada la noche. Su rostro candoroso revela-

ba, bajo rasgos toscos, una persona muy humana y simpática. Pasó sus cinco últimos años en el Gesù de Roma.

Su nombre va ligado a su diccionario griego-italiano, por el que trabajó veinticinco años y que críticos, dentro y fuera de Italia, reconocieron como una autoridad. Contiene el griego clásico, así como el de los Padres de la Iglesia, con muchas citas de sus obras y explicaciones del desarrollo histórico de los vocablos. Sin embargo, es demasiado extenso para su uso en los colegios de la Italia actual. Publicó asimismo una gramática griega, muy usada en las clases, que ha tenido treinta y nueve ediciones. Tradujo al italiano los primeros seis libros de la *Odisea* de Homero, y *Antigona* de Sófocles. También es autor de varias biografías de jesuitas y de algunas poesías latinas, que se estimaron mucho en los círculos clásicos. Era miembro de la Accademia della Arcadia de Roma.

OBRAS: *Memorie biografiche del P. Giovanni M. Nobili Vitelleschi* (Roma, 1908). *Grammatica greca* (Roma, 1909). *S. Andrea Bobola, S.I., martire polacco* (Roma, 1924). *Carmina varia* (Milán, 1926). *La sintassi latina* (Milán, [2]1928). *Nuovi esercizi greci* (Milán, [17]1929). *Grammatica greca: Morfologia, sintassi e dialetti* (Roma, [19]1975). *Vocabolario greco-italiano* (Castello, 1939; Roma, [20]1981).

BIBLIOGRAFÍA: GHIZZONI, F., «Padre Lorenzo Rocci, S.J., cultore delle lingue classiche», *Archivio Storico per le Province Parmensi* 39 (1987) 277-289. «In Patriam», *Societas* (septiembre-octubre 1950) 159-160.

G. GIACHI

**ROCHA, Félix da [Nombre chino: FU Zoulin, Lisi].** Misionero, cartógrafo, escritor.

N. 30 agosto 1713, Lisboa, Portugal; m. 22 mayo 1781, Beijing/Pekín, China.

E. 1 mayo 1728, Évora, Portugal; o. antes de 1738, *Macao, China; ú.v. 2 febrero 1747, Beijing/Pekín.

Tras su noviciado y filosofía, comenzó la teología, y pidió ser enviado a la misión de China. Salió de Lisboa el 13 abril 1735 y, llegado (1737) a Macao, continuó sus estudios de teología en el seminario. Nombrado (12 enero 1738) astrónomo de la corte, llegó a Pekín el 1 mayo. El *visitador Augustin von *Hallerstein, en carta (1752) al P. General Ignacio Visconti, le informaba que R no valía mucho como científico y que nunca se convertiría en un matemático. Irónicamente, R sucedió (1774) a Hallerstein como director del Tribunal de Astronomía.

Junto con su compañero portugués, José Simões, se impuso el deber de impedir que los misioneros no pertenecientes al *Padroado lograran el control de la diócesis. Una actitud tal causó muchos problemas, y el viceprovincial Domingos *Pinheiro pensó por algún tiempo en alejarlo de Pekín. Esto explicaría el que R, tras haber aprendido suficiente chino, fuese misionero en Hejianfu, una zona con 2.000 cristianos, bajo el cuidado del colegio de Pekín, donde él residía.

Durante la persecución de 1746, tres años después de la prohibición de los *ritos chinos por Benedicto XIV, R y Hallerstein fueron llevados a juicio ante el tribunal del gobernador de Pekín por distribuir objetos religiosos como crucifijos y estampas. Con todo, el emperador Qianlong les perdonó y les envió (1749) a Manchuria para trazar un mapa de Muran, la región adonde a Qianlong le gustaba ir de cacería.

Siendo R viceprovincial (1753-1759), llegó a Pekín (1753) la embajada portuguesa, dirigida por Francisco Xavier Assis Pacheco y Sampayo, y el Emperador nombró a R director adjunto del Tribunal de Astronomía, así como mandarín del sexto rango. En 1755, después que R y José *Espinha trazaron mapas de Jungaria, Turkistán y partes de Bujara, donde vivían los mongoles occidentales, que Qianlong había conquistado recientemente, R fue elevado a mandarín de segundo rango. R y Espinha volvieron en 1759 para completar su trabajo. Entre agosto 1774 y marzo 1777, también hicieron mapas del Tíbet, conquistado anteriormente por el Emperador. En esta última misión, R empleó su influjo ante el virrey de Sichuan para lograr la libertad de algunos misioneros que estaban arrestados.

Cuando el breve papal de *supresión de la CJ se promulgó (1775) finalmente en Pekín, se dieron sentimientos encontrados entre los portugueses y los de otras nacionalidades, así como entre los misioneros del Padroado y los de Propaganda Fide. Al afectar a todos los jesuitas por igual, esta animosidad pronto se apaciguó.

Dos de sus obras más importantes son el atlas de China, *Huangzhao zhongwai yitong yutu*, y el de Baltistán (Pequeño Tíbet), *Weicang tushi*. R también colaboró con Ignaz *Kögler en su *Yixiang kaocheng* (Examen del trabajo de los instrumentos astronómicos); los últimos volúmenes de la edición de 1756 de esta obra incluían tablas de astronomía, que R había preparado.

OBRAS: *Huangzhao zhongwai yitong yutu* (Atlas imperial completo de China y países extranjeros) (Pekín, 1756). *Weicang tushi* (Mapas de Pequeño Tibet) ([1792]).

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 223. HUMMEL 1:286; 2:892. KRAHL 112-116. PFISTER 773-777. LO-SHU FU (ed.), *A Documentary Chronicle of Sino-Western Relations (1644-1820)* (Tucson, 1966) 246, 274, 534, 554, 568. RODRIGUES, F., *Jesuitas portugueses astrónomos na China (1583-1805)* (Oporto, 1925) 119-125. SOMMERVOGEL 6:1930. STREIT 7:215, 323, 351, 356, 385, 401, 432, 468. *Verbo* 16:701-702.

J. SEBES (†)

**ROCHA, João da [Nombre chino: LO Ruwang, Huaizhong].** Misionero, superior.

N. c. 1565, Prado (Viseu), Portugal; m. 21 junio 1623, Hangzhou (Zhejiang), China.

E. 22 febrero 1583, Coímbra, Portugal; o. c. 1592, *Macao, China; ú.v.26 abril 1604, Nanjing/Nankín (Jiangsu), China.

Hijo de Sebastião da Rocha y María da Costa, nació cerca de Moimenta da Beira, según el libro de entradas del noviciado de Coímbra. Algún catálogo tardío señala Santiago de Priscos, confundiendo una parroquia con un pueblo de Braga. Siendo novicio pidió su destino a la misión del oriente, a la que

marchó en 1586. En Goa (India), estudió filosofía y empezó quizás la teología que siguió en Macao desde 1591, al menos hasta 1593. El 4 noviembre 1596 estaba en Shaozhou con Lazzaro *Cattaneo y el escolar *Huang (Francisco Martins). Al volver Cattaneo enfermo a Macao, R quedó encargado de la residencia de Shaozhou, al menos para administrar a escondidas los sacramentos a los de casa. Fue a Guangzhou/Cantón (12 noviembre 1597) y regresó a Macao, pero al año siguiente estaba con João *Soeiro en Nanzhang y a fines de 1600 en Nankín, donde logró la conversión de varios nobles; entre ellos el más famoso, el mandarín Paulo Xu Guangchi, se hizo cristiano en 1603, y planeó la conversión total de Corea en 1618. Superior (1604-1609) de la residencia de Nankín, R pasó (1609-1616) a la de Nanzhang, donde tradujo y publicó (1619) el catecismo o cartilla de Marco Jorge (†1571) *Tianzhu shengjiao gimeng* (Manual de la doctrina del Señor del Cielo), así como una guía (1623) para el rezo del rosario *Ninzhu guicheng* (Método para meditar las cuentas), ilustrado con quince láminas consideradas hoy como una manifestación temprana del arte católico en China. De 1616 a 1622, fundó o consolidó las cristiandades de Jianzhang, Sanzhou, Jiading y Hangzhou. Desde junio 1622 fue superior de toda la misión china, que se había constituido teóricamente en viceprovincia, pero cuyo primer viceprovincial sería el sucesor de R. Los pocos meses que duró su mandato no bastan para evaluarlo como superior, desbordado por la eficacia de su anterior labor misionera y realzado por el conocimiento práctico de la lengua china y de la idiosincrasia de los nativos.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 694. *Fonti Ricciane* 3:244s. SCHÜTTE 1281. SOMMERVOGEL 6:1931. STREIT 5:973. TRIGAULT, N., *Histoire de l'expédition chrétienne au royaume de la Chine* (París, 1978) 704. *Marienlexikon* 5:510s.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**ROCHA, José da.** Misionero, superior.

N. 14 octubre 1714, São Luís (Marañón), Brasil m. 20 agosto 1775, Lisboa, Portugal.

E. 15 julio 1729, São Luís; o. 1738-1739, São Luís; ú.v. 2 febrero 1748, São Luís.

Acabados sus estudios, fue procurador del colegio de Marañón, vicerrector del seminario de Guanaré y rector (1757) del colegio de Nossa Senhora da Luz, en São Luís, con poderes de viceprovincial del Marañón. Eran tiempos en los que se preparaba el plan para expulsar a la CJ. El gobernador, Francisco Xavier de Mendonça Furtado, hermano de Sebastião José de *Carvalho, y el obispo de Belém, Miguel Bulhões, debían ser los ejecutores de este proyecto. R, al principio, no vio todo el alcance de sus medidas e informaba (21 abril 1757) al P. General Luis Centurione, que el obispo quería reducir los jesuitas a subordinados directos suyos, en calidad de párrocos de las aldeas, y que el gobernador pretendía las posesiones de la CJ, que creía era riquísima. R, que no podía impedir estos planes, había decidido dejar claro, por documentos legales, la repulsa de los jesuitas a la expoliación que se preparaba. Con este fin, aprovechó la reunión de la Junta de Misiones de Marañón (organismo supremo en todo lo referente a los indios de aquel estado) para presentar (13 abril 1757) dos documentos, uno dirigido a la autoridad religiosa (el gobernador del obispado) y otro a la civil (el gobernador de la Capitanía) en los que afirmaba que las medidas que querían tomarse eran incompatibles con la legislación vigente y no derogada. El gobernador ordenó su destierro de la ciudad en el plazo de un día y su deportación a Portugal en el primer barco. Así R formó parte del grupo de veintiún jesuitas exiliados del Brasil en 1757. Recluidos en varios monasterios, al decretarse (1759) la expulsión de los jesuitas de Portugal y sus dominios, R fue encarcelado en la prisión de Almeida, y trasladado (1762) a las mazmorras de São Julião da Barra hasta su muerte.

BIBLIOGRAFÍA: LEITE 9:78s; 10:209.

L. PALACIN (†)

**ROCHE, Gabriel Francis Tiburce.** Operario, obispo.

N. 14 abril 1879, Tuticorin (Tamil Nadu), India; m. 17 diciembre 1955, Dindigul (Tamil Nadu).

E. 5 febrero 1898, Shembaganur (Tamil Nadu); o. 2 octubre 1910, Kurseong (Bengala Occidental), India; ú.v. 2 febrero 1912, Tiruchirapalli (Tamil Nadu); o.ep. 23 septiembre 1923, Tuticorin.

Estudió en el colegio de St. Benedict en Colombo (Sri Lanka), donde los maristas despertaron su vocación al sacerdocio, y en St. Joseph's College de Trichinopoly (Tiruchirapalli) antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía (1902-1905) en Shembaganur y la teología (1908-1910) en Kurseong, con un intervalo de bibliotecario y prefecto de los internos en St. Joseph's College (1905-1908) de Trichinopoly.

Su primer destino tras la tercera probación en Ranchi fue de ayudante (1911) y párroco (1913) en la iglesia Holy Redeemer de Trichinopoly, donde trabajó hasta que fue nombrado (12 junio 1923) primer obispo indígena de rito latino de toda la India. La noticia se recibió con alegría general. R fue consagrado obispo en la presencia de su madre, a quien dio su primera bendición. Tenía también dos hermanos sacerdotes en su diócesis. R era conocido por su bondad, jovialidad y tacto, que le sirvieron cuando surgieron rivalidades entre las castas. Su caridad fue proverbial, y los pobres acudían confiados a su puerta. Era un orador notable, tanto en inglés como en tamil.

Su diócesis era nueva y había sido formada de la provincia eclesiástica de Trichinopoly. Tenía sólo 25 sacerdotes, otras tantas parroquias, 75.000 fieles y pocas instituciones para servirlos. Trabajó con su característico valor y confianza y, al dejar la diócesis en 1953, había 60 sacerdotes en Tuticorin y 115.000 fieles. Las escuelas elementales habían subido de 25 a 135 y, donde antes sólo existía un colegio para chicos y otro para chicas, había tres colegios de enseñanza media masculinos y dos femeninos. Logros suyos fueron la catedral Sacred Heart, St. Mary's

College de Tuticorin para chicas, la leprosería de Arockiapuram y una escuela *apostólica, de la que salieron vocaciones para los seminarios de Kandy (Sri Lanka) y de Trichinopoly. Durante su «visita ad limina» en Roma, presentó su dimisión por motivos de salud (25 julio 1953). Volvió a la India y pasó sus últimos años como director espiritual de los escolares de Shembaganur. Fue enterrado en la catedral de Tuticorin.

BIBLIOGRAFÍA: FROEHLY, F. X., *G. F. T. Roche, First Bishop of Tuticorin* (Trichinopoly, 1956). *LN* 38 (1923) 532s. SANTOS, *Obispados* 2:217s. STREIT 27:289, 384s.

C. FONSECA (†)

**ROCHEMONTEIX, Camille de.** Superior, historiador, escritor.

N. 17 mayo 1834, Pradines (Cantal), Francia; m. 30 abril 1923, Versalles (Yvelines), Francia.

E. 14 marzo 1851, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; o. 1863, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 15 agosto 1869, Vannes (Morbihan), Francia.

Durante su magisterio, así como después de teología en Laval, enseñó literatura y filosofía. Era prefecto de estudios en el colegio de Le Mans cuando estalló la guerra franco-prusiana de 1870. Siendo capellán voluntario, fue herido. Fue predicador y, luego, superior (1872-1874) de la residencia de Rouen, rector (1874-1881) de Le Mans y, por fin, director del colegio mayor en las Facultés Catholiques de Angers. Tras un segundo período como superior (1886-1890) de Rouen, residió en París (1890-1895) y en Versalles hasta su muerte.

En medio de sus ocupaciones, publicó varios libros de valor histórico. Escribió las historias de los colegios de Le Mans y La Flèche, más la de los jesuitas en Nueva Francia o la de los últimos misioneros de China. Su obra *Les congrégations religieuses*, fruto de largas investigaciones, es un estudio jurídico cabal, repleto de hechos y argumentos, que se mostraron, más tarde, de gran utilidad para defender la Iglesia. Obtuvo éxito como escritor, educador y director espiritual. Teniendo acceso a muchos archivos y a las mejores fuentes, prestó un servicio destacado a la historia, revelando con frecuencia datos ignorados o poco conocidos.

OBRAS: *Un collège de Jésuites. Souvenirs de N.-D. de Sainte-Croix au Mans de 1868 à 1880* (Le Mans, 1883). *Un collège de Jésuites aux XVII^e et XVIII^e siècles. Le collège Henri IV de la Flèche*, 4 v. (Le Mans, 1889). *Les Jésuites de la Nouvelle-France au XVII^e siècle*, 3 v. (París, 1895-1896). *Les congrégations religieuses non reconnues en France de 1789 à 1881*, 2 v. (Cairo, 1901). *Les Jésuites de la Nouvelle-France au XVIII^e siècle*, 2 v. (París, 1906). *Le Père Antoine Lavalette a la Martinique* (París, 1907). *Nicolas Caussin, confesseur de Louis XIII et le Cardinal de Richelieu* (París, 1911). *Joseph Amiot et les derniers survivants de la Mission française à Pékin (1750-1795)* (París, 1915). *Le Liban et l'expédition française en Syrie (1860-1861)* (París, 1921).

BIBLIOGRAFÍA: D'ALÈS, A., «Le P. Camille de Rochemonteix (1834-1923)», *LJ* 38 (1924) 105-153. DUCLOS 230.

H. BEYLARD (†)

**RODA Y ARRIETA, Manuel.** Adversario de la CJ.

N. 5 febrero 1708, Zaragoza, España; m. 30 agosto 1782, San Ildefonso (Segovia), España.

Uno de los mayores perseguidores de los jesuitas, a juicio de Manuel *Luengo (historiador de los expulsos españoles desde 1767 a 1815). Antiguo alumno del colegio jesuita en su ciudad natal, R estudió la carrera de Leyes, pero en calidad de «manteísta» (en razón del manteo que llevaban como señal distintiva de estudiante pobre o no noble). Esta circunstancia hizo de R un resentido social. Como estudiante universitario, según testimonio de sus compañeros, encontró al principio tiempo para hacer todos los días media hora de meditación en la capilla de su antiguo colegio, leyendo las obras de Jean *Croiset, pero, al ir viendo la estrecha unión familiar y de intereses entre los «colegiales mayores» (estudiantes de posición económica desahogada y miembros de familias nobles) y los jesuitas, se fue apartando de éstos y acabó por convertirse en su más constante e insidioso enemigo. Años más tarde, ejerciendo la abogacía en Madrid encontró nuevos motivos para aumentar sus fobias contra la CJ, pues, según Luengo, pretendió un canonicato y Francisco de *Rávago, confesor de Fernando VI, no atendió convenientemente su demanda. Desde entonces parece datar su adscripción al partido del duque de Huéscar, antijesuita declarado y enemigo del marqués de la Ensenada, el casi omnipotente ministro de Fernando VI y muy afecto a la CJ. Bajo tan poderoso mentor, comenzó la carrera política de R: agente de preces en Roma (1758-1765), cargo que simultaneó con el de embajador desde 1760, y secretario de Gracia y Justicia de Carlos III (desde 1765 hasta su muerte). Durante sus siete años de estancia en Roma, R participó activamente en las reuniones del frente antijesuítico presidido por el cardenal Passionei hasta la muerte de éste (1761), impulsó la causa de beatificación del venerable Juan de *Palafox y contrajo estrecha amistad con el cardenal Ganganelli, futuro Clemente XIV.

Cuando Carlos III nombró a R secretario de Gracia y Justicia, es decir, titular del ministerio que entendía en el ámbito de las relaciones Iglesia-Estado, el monarca, escribiendo a su consejero político, el ministro napolitano Bernardo Tanucci, presagiaba que el nuevo miembro del gobierno español iba a ser poco grato a la curia romana. Tampoco los jesuitas se las prometían muy felices con la designación de R, pues el P. General Lorenzo Ricci escribió a Stéfano Bramieri, confesor de la Reina Madre para que previniera a su penitente sobre las claras intenciones antijesuíticas del nuevo ministro que, aunque inteligente, íntegro y honrado, se profesaba enemigo de la CJ («non abbiamo la sorte de meritare il suo favore») y había anunciado en público su deseo de expulsar de España a los jesuitas.

La labor principal de R consistió en trabajar el ánimo de Carlos III, haciéndole ver, con una cuidadosa selección de informes previamente manipulados, que la CJ era el enemigo más temible para él y su real familia. No le costó mucho ganarse al P. Confesor, el franciscano conventual Joaquín de Eleta

(llamado también P. Osma por su lugar de origen), a quien presentó el espantajo de una conspiración jesuítica para removerle de su regio confesonario y volverlo a confiar a miembros de la CJ. El fiscal del Consejo de Castilla, Pedro *Rodríguez Campomanes, estaba ya de antemano alineado en el frente general antijesuítico.

Estos tres hombres (aunque cada uno tenía sus propios objetivos y no formaban equipo) fueron los muñidores de la llamada «Pesquisa Secreta», que se instituyó para averiguar quiénes habían sido los ocultos autores de los motines de marzo 1766 contra Esquilache. El artífice y manipulador de esta enorme operación policíaca fue Campomanes y un pequeño grupo de miembros del Consejo de Castilla, seleccionados por R entre los llamados «thomistas» o antijesuitas. De esta «Pesquisa Secreta» salió el «Dictamen Fiscal» de Campomanes (31 diciembre 1766), que es el catálogo más completo de acusaciones contra la antigua CJ y suministró los argumentos decisivos para el extrañamiento de los jesuitas de España y la ulterior campaña de extinción.

En cuanto a R, que en esta época despachaba dos veces al día con el rey, su principal empeño consistió en hacer ver a Carlos III, terriblemente asustado por los tumultos de la primavera de 1766, que los jesuitas habían sido sus instigadores y, además, eran sustentadores de la doctrina del *tiranicidio. Durante los tres meses trepidantes que mediaron entre el «Dictamen Fiscal» y la expulsión, fue R motor principal e inspirador de lo que después llamó burlonamente «operación cesárea», aunque cuidó mucho de endosar la papeleta al conde de Aranda, presidente del Consejo de Castilla, a quien hizo aparecer como el responsable máximo del extrañamiento de los jesuitas.

Tras la expulsión, R llevó a cabo con tenacidad la empresa de desmantelar todo lo que recordara el espíritu de la CJ en España y aun en el mundo entero, pues ya desde abril 1767 se sumó a la campaña general de extinción, pregonada por primera vez por Choiseul, pero llevada a cabo fundamentalmente por el ministerio español y sobre todo por R. De él son estas significativas líneas: «No basta extinguir los jesuitas; es necesario extinguir el jesuitismo y, en los países donde ha estado, hasta la memoria de su doctrina, política y costumbres».

Por lo que se refiere a España, a la expulsión siguió una persecución de los llamados «terciarios» o partidarios de la CJ, que culminó, por obra de R, en la ruina de los colegios mayores, poblados de filojesuitas, la prohibición de la enseñanza de la llamada «escuela jesuítica» y la confiscación de las temporalidades de la Orden.

El negocio de la extinción no caía de lleno en el ministerio de R, sino en el de Grimaldi, secretario de Estado, y en su embajador en Roma, José *Moñino, futuro conde de Floridablanca. Con todo, la intervención de R, siempre entre bastidores —rasgo muy típico suyo— fue decisiva en tres momentos importantes: 1) con ocasión del Monitorio de Parma (enero 1768), influyó para que, de una airada protesta de las cortes borbónicas que sólo exigían, en principio, una reparación por la ofensa inferida a su rama menor, se pasara a la exigencia vindicativa de la extinción de la CJ; 2) frente al conclave de 1769, en que, actuando a distancia a través del entonces embajador español Azpuru, trabajó con habilidad la candidatura de Ganganelli, y 3) a principios de 1771, poco después de la defenestración política de Choiseul, abanderado en la campaña de la extinción, cuando pareció que el nuevo equipo francés iba a retirar sus demandas en Roma (momento difícil para R, según se revela en su correspondencia), en que hizo gala de una astucia extraordinaria cerca de Carlos III con sus informaciones parciales y tendenciosas, a fin de que el Rey español persistiera firme en su empeño de exigir de Clemente XIV la extinción universal de la CJ.

BIBLIOGRAFÍA: Egido, T. - Pinedo, I., *Las causas «gravísimas» y secretas de la expulsión de los jesuitas por Carlos III* (Madrid, 1993). Olaechea, R., *Las relaciones hispanoromanas en la segunda mitad del s. XVIII: la Agencia de Preces*, 2 v. (Zaragoza, 1965). Íd., «El anticolegialismo del gobierno de Carlos III», *Cuadernos de investigación* 2 (Logroño, 1976) 2:53-90. Pinedo, I., *Manuel de Roda: su pensamiento regalista* (Zaragoza, 1983).

I. Pinedo

**RODERO, Gaspar.** Misionero, superior, procurador de misiones.

N. 6 enero 1669, Madrid, España; m. 5 noviembre 1742, Zamora, España.

E. 1 mayo 1685, Villagarcía de Campos (Valladolid), España; o. c. 1693, México (D.F.), México; ú.v. 2 febrero 1702, Morelia (Michoacán), México.

Es probable que, recién acabado el noviciado, formase parte del grupo de veintitrés jesuitas, que, encabezado por el procurador Maximiliano Moreto, llegó a Veracruz el 15 septiembre 1687. Completados sus estudios y ordenado, trabajó en Valladolid (hoy Morelia). Ocupó importantes puestos de gobierno en la provincia: fue rector de los colegios San Ildefonso (1708-1711) y San Andrés (1711-1714) de México, superior de la casa profesa (1714-1715) y, al morir el P. Pedro Ignacio de Loyola, provincial de Nueva España (1715-1719). Durante su mandato como provincial, se fundaron las residencias de Campeche (1716) y San Felipe el Real (1717), en la actual Chihuahua. Era operario en la casa profesa cuando fue elegido procurador a Roma, de donde regresó (1723) con un grupo de cuarenta y seis jesuitas. Vuelto a la casa profesa como viceprepósito (1724-1725), fue de nuevo provincial (1725-1726) y *procurador general (1726-1740) de Indias en Madrid.

Entre sus numerosas cartas e informes, sobresalen dos memoriales: uno presenta una sucinta historia de la actividad jesuita en la misión de California, describiendo además su estado socioeconómico; el otro analiza y defiende la organización de las *reducciones jesuitas del Paraguay contra los ataques que se hacían.

OBRAS: *Hechos de la verdad contra los artificos de la calumnia... en defensa de las Missiones del Paraguay, contra... un libelo infamatorio de un anónymo extrangero* (Madrid, c. 1733). «Sumaria noticia de las entradas que se han hecho a las Californias... (1532-1697)». Piccolo-Burrus 269-276.

[Informe sobre la California, Madrid, c. 1737] PICCOLO-BURRUS 279-303; trad. BURRUS, *Relations*, 184-202.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 4:234-246, 320-323. ASTRAIN 7:224, 255. DECORME, *Obra*, 2:424. DUNNE, *California*. SOMMERVOGEL 6:1937. ZAMBRANO 16:452.

J. GÓMEZ F.

**RODÉS CAMPDERA, Luis.** Astrónomo, geofísico.

N. 31 diciembre 1881, Santa Coloma de Farnés (Girona), España; m. 7 junio 1939, Beniaraix (Baleares), España.

E. 6 noviembre 1897, Gandía (Valencia), España; o. 1913, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1916, Barcelona, España.

Acabada su formación inicial de humanidades en Veruela (Zaragoza) y filosofía en Tortosa (Tarragona), simultaneó el magisterio en el colegio de Sarriá con el estudio de matemáticas en la Universidad de Barcelona (1906-1910). Hizo dos años de teología (1910-1912) en Tortosa y la terminó (1912-1914) en la facultad de los jesuitas alemanes en Valkenburg, donde colaboró con Teodoro Wulf, director del observatorio astronómico de aquel colegio. Con éste se trasladó al Cabo Norte (Canadá) para observar el eclipse total solar de 21 agosto 1914.

Después de la tercera probación (1914-1915) en Manresa (Barcelona) y un año de estudios de astronomía en el Observatorio del Ebro, Roquetes (Tarragona), fue a Estados Unidos (1916) para ulteriores estudios en la Universidad de Harvard (Massachusetts) y en el Observatorio californiano de Monte Wilson, donde realizó diversos trabajos de espectroscopía solar. Vuelto a España (1919), fue nombrado subdirector del Observatorio del Ebro y, al año siguiente, director, cargo que ocupó hasta muy poco antes de su muerte en 1939.

Gestionó (1922) la entrada de España en la Unión Astronómica Internacional, en cuyas asambleas participó activamente, como también en las de la Unión Internacional de Geodesia y Geofísica. Contribuyó con numerosos artículos en varias revistas científicas sobre física solar y relaciones entre la actividad solar y magnetismo terrestre y corrientes telúricas. Asimismo, escribió sobre temas de meteorología. Destacado divulgador científico, sus atractivas conferencias se editaron con frecuencia en España e Iberoamérica.

Debido a su prestigio tanto en España como en el extranjero, al ser disuelta (1932) la CJ, el gobierno republicano no se atrevió a incautarse del Observatorio del Ebro, que continuó bajo la dirección de R, incluso después del comienzo de la guerra civil (18 julio 1936), si bien no pudo evitar que el ejército republicano en su retirada desmantelase el observatorio. Este hecho y las tensiones y peligros sufridos en estos años minaron su salud y causaron su muerte.

OBRAS: *Instituciones científicas de los Estados Unidos* (Barcelona, 1920). *Harmonias del firmament* (Barcelona, 1920). *El Firmamento* (Barcelona, 1927). *The influence of the Moon in the frequency of Earth-quakes* (Leipzig, 1934). *Un siglo de progreso en la medición de las distancias celestes* (Barcelona, 1933). *¿Influye la Luna en el tiempo?* (Tortosa, 1937).

BIBLIOGRAFÍA: A. E. [M. BATLLORI], *Los Jesuitas en el Levante rojo, 1936-1939* (Barcelona, 1941). *DHEE* 2098-2100. *Escriptors jesuïtes* 277. *Espasa* 51:1189. KOCH 1551. PUIG, I., *P. L. Rodés* (Barcelona, 1945).

J. CASANOVAS

**RODRIGUES, André [Nombre chino: AN Guoning, Yongkang].** Misionero, astrónomo.

N. 3 febrero 1729, Mortagoa (Viseu), Portugal; m. 2 diciembre 1796, Beijing/Pekín, China.

E. 23 abril 1745, Lisboa, Portugal; o. c. 1754, Portugal; ú.v. 2 febrero 1767, Beijing/Pekín.

Entró en la CJ en Arroios, el noviciado para los misioneros de China. Después de la filosofía y teología, obtuvo el título de doctor. Partió para China en 1754 y, al haberse especializado en astronomía, prosiguió a Pekín, adonde llegó el 13 mayo 1759. En 1767, era maestro de los novicios chinos. En 1775, dos años después de la *supresión de la CJ, fue nombrado subdirector y, más tarde, director del Tribunal de Astronomía. Estaba entre los jesuitas que defendían que el breve papal de supresión no surtía efecto hasta que no fuese promulgado en China. En 1775, R y el viceprovincial José *Espinha notificaron al emperador Qianlong que su iglesia, conocida como el Nantang (Iglesia Sur), había sido destruida en un fuego ese 13 febrero. Qianlong donó 10.000 taeles de plata para su reconstrucción y personalmente escribió de nuevo la inscripción que su abuelo, el emperador Kangxi, había escrito antes. Se le promovió a mandarín de tercer grado el 19 agosto 1793 para que sirviese de intérprete en la embajada británica que dirigía el conde George Macartney; ésta fue recibida en audiencia el 14 y 17 septiembre de este año. Sus únicos escritos conocidos son cartas.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 225. HUANG, P., *Zhengjiao fengbao* [Elogio público de la religión verdadera (Shanghai, ³1904) 141-142. HUMMEL 2:892. KRAHL 223-233. LO-SHU FU (ed.), *A Documentary Chronicle of Sino-Western Relations (1644-1820)* TUCSON, 1966] 326, 582. PFISTER 888-889. STREIT 7:396, 401, 403.

J. SEBES (†)

**RODRIGUES, António.** Misionero, maestro, apóstol de las aldeas.

N. ca. 1516, Lisboa, Portugal; m. 28 enero 1568, Rio de Janeiro, Brasil.

E. 1553, São Vicente (Rio Grande do Sul), Brasil; o. diciembre 1559, Salvador (Bahia), Brasil; ú.v. [no consta documentalmente].

Soldado y buscador de fortuna y aventura, zarpó (1535) de Sevilla en la armada de Pedro de Mendoza y asistió a la primera fundación de Buenos Aires (febrero 1536) y, con Juan de Salazar Espinosa, a la de Asunción (agosto 1537). En 1548, fue en la expedición de Domingo Martínez de Irala hasta el Chaco y, tras haber penetrado hasta la actual Bolivia, atravesó a pie más de 370 leguas de selva y llegó a São

Vicente. Recibido en la CJ por Manuel da *Nóbrega, escribió (31 mayo 1553), por mandato de éste, sobre los vanos afanes de su vida anterior, así como una relación de los indios, a quienes conocía por su larga estancia en sus tierras (*MonBras* 1:468-481).

Dotado de sensibilidad artística, organizó coros de canto y flauta para los niños indios, que se hicieron admirar en el culto divino. Elocuente en la lengua tupí-guaraní, les predicaba con entusiasmo persuasivo. Tomó parte en la reunión de tres pequeñas aldeas para fundar (1553) Piratininga (São Paulo), donde hacía de maestro de lectura, escritura y canto en septiembre 1554. En 1556, acompañó a Nóbrega a Bahia para ordenarse de sacerdote, pero, por ausencia del obispo, hubo que diferirlo tres años. No se saben los estudios que R había hecho, pero sus cartas revelan una indudable formación intelectual por sus citas latinas y clásicas. Conocedor de la lengua y psicología indias, fue uno de los organizadores (1556-1566) de los aldeamientos en Bahia. En su última carta conocida (agosto 1561) cuenta cómo atendía a los 400 indios en la escuela-aldea de Bom Jesus: «como saben, estoy muy enfermo y no tengo las fuerzas que tenía en el tiempo pasado; me siento en una silla en la iglesia, y allí hago traer los enfermos que pueden venir, y los bautizo». Tras un solemne bautismo (octubre 1561) de casi 900 con asistencia del provincial, Luís de *Grã, R partió a la aldea de S. Pedro, acompañado del afecto de los de Bom Jesus (*Ib.* 390). El apelativo «apóstol de las aldeas» está, sin duda, justificado en su incansable pasar de una a otra aldea para catequizarlas.

OBRAS: [Cartas], *MonBras* 3:118-127, 153-156, 386-390.

BIBLIOGRAFÍA: FERREIRA, H. HOEPPNER, «O primeiro Mestre-Escola de Piratininga», *Rev Univ Cat São Paulo* 20 (1960) 694-706. LEITE 9:81-83; 10:210. ID., «A. Rodrigues, primeiro Mestre-Escola de São Paulo», *Brotéria* 57 (1953) 429-440. ID., *Suma* 287. ID., *Artes* 318. *MonBras* 1-4. POLGÁR 3/3:86.

L. PALACÍN (†)

**RODRIGUES (RODRÍGUEZ), Francisco (I).** Misionero, superior.

N. 1515, Odemira (Beja), Portugal; m. 17 septiembre 1573, Goa, India.

E. 7 abril 1548, Coímbra, Portugal; o. 1552 (?); ú.v. 27 marzo 1556, Lisboa, Portugal.

Enseñaba *casos de conciencia en Coímbra con gran éxito cuando zarpó para la India el 30 marzo 1556 y llegó a Goa el 6 septiembre. Rector del colegio de Goa (1556-1565), sustituyó al provincial en sus ausencias desde 1560. Después, fue por muchos años jefe de estudios, profesor de teología y un excelente predicador. Observó con diligencia el eclipse lunar del 28 octubre 1566, que después se comunicó a los jesuitas de Lisboa. En 1567 participó en el I Concilio de Goa. Fue viceprovincial desde 1572 hasta su muerte. Notable moralista, escribió varios tratados sobre esta materia y colaboró en la confección de un manual para la confesión. Por su deformidad en las piernas, le apodaron el «cojo», que le distinguía de sus homónimos.

OBRAS: «Comentários» [morales], Lisboa, Torre do Tombo, *Livraria 805*. *DocInd* 3:488-501, 4:372-391 [cartas].

BIBLIOGRAFÍA: *Chronicon* 3-6. *DocInd* 3-9. *DocIap* 2:737. BECCARI 15:291. FRANCO, *Imagem Coimbra* 1:620s. GONÇALVES, *História* 3:481. SOMMERVOGEL 6:1941; 12:752. STREIT 4:571. WICKI, J., «Os percalços das aldeias e terras de Baçaim vistos e julgados pelo P. F. R.», *Bol Instit Vasco da Gama* 76 (1959) 37-75. ID., «Problemas morais no Oriente português do século XVI», *Comemorações Henriquinas* (Lisboa, 1961) 257-263.

J. WICKI (†)

**RODRIGUES, Francisco (II).** Siervo de Dios. Misionero, mártir.

N. 1603, Carnide (Lisboa), Portugal; m. 14 junio 1638, Oinadegá (Goyam), Etiopía.

E. 18 noviembre 1618, Coímbra, Portugal; o. c. 1627, Goa, India.

Zarpó de Lisboa (6 abril 1625) para la India con otros once jesuitas, y de Diu con cuatro jesuitas para Etiopía en 1628. Después de una penosa escala en Massaua (5 mayo a 23 agosto), llegó a Fremona, centro de la misión de Etiopía, en el Tigré. Dotado de grandes cualidades, desarrolló una intensa actividad evangelizadora. Por su ingenio práctico, el patriarca Afonso *Mendes le encargó ayudar a la construcción de la nueva sede episcopal que se edificaba en Dancaz. Cuando el emperador Fasilidas decretó la expulsión de los jesuitas (1633), se acogió a la protección de Joanes Akay, y permaneció escondido en su territorio. Desde allí atendía a los católicos, y proveía de socorros materiales a los enfermos y a los pobres. Asimismo, cuidaba del obispo Apolinar de *Almeida y otros cinco jesuitas, que también estaban escondidos. R lograba llegar hasta Massaua, y conseguía recoger los subsidios que le enviaban desde la India, que luego distribuía.

Mandó a un portugués para que tratase de encontrar al obispo y al P. Giacinto *Franceschi, que se habían refugiado en un desierto. Habiendo dado con ellos, Almeida se reunió con R y más tarde también Franceschi. Desde entonces estuvieron siempre juntos. Creyendo en la promesa del Emperador de que no les haría daño, Akay entregó los jesuitas a los emisarios imperiales. Fueron condenados a muerte, aunque les fue conmutada la pena por el destierro en tierras de los agaus. Al ver los cismáticos la ayuda que prestaban a los católicos, pidieron a Fasilidas que los matase o los alejase de allí; los confinó en la pequeña isla de Dembea (Goyam), donde vivieron un año, sufriendo los vejámenes de los monjes etíopes, que tenían un monasterio en la isla y bajo cuya vigilancia estaban; éstos amotinaron al pueblo y presionaron al Emperador para que los mandase matar. Y sin esperar la orden, los ahorcaron y apedrearon. Su causa de beatificación se introdujo en Roma el 19 junio 1902 (*Mártires de Etiopía).

BIBLIOGRAFÍA: BECCARI 15:291s. FRANCO, *Imagem Coimbra*, 1:198s. GEIST, *Éthiopie*, n. 126. TELES, *Ethiopia*, 587s, 613-619. STREIT 16:258s y 936. *Varones ilustres* 5:586-590.

J. VAZ DE CARVALHO

**RODRIGUES, Francisco (III).** Historiador.

N. 20 septiembre 1873, Mata (Torres Novas), Portugal; m. 8 marzo 1956, Soutelo (Braga), Portugal.

E. 20 septiembre 1888, Barro (Torres Vedras), Portugal; o. 10 agosto 1905, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1908, Barro.

Estudió humanidades en Setúbal (1890-1892) y en Barro (1892-1893), y la filosofía en el colegio de S. Fiel (1893-1896). Enseñó humanidades a los escolares jesuitas en Barro (1896-1902), cursó la teología en la Universidad *Gregoriana de Roma (1902-1906) y la tercera probación en Barro (1906-1907). Era profesor de humanidades y retórica en Barro cuando fue detenido al estallar la revolución portuguesa de octubre 1910 y, poco después, enviado al destierro con su comunidad. Designado para escribir la historia de la CJ en la Asistencia de Portugal, quedó agregado al equipo de escritores de la revista *Brotéria*, entonces en el exilio (Alsemberg, Bélgica; Marín y Pontevedra, España), y desde 1928 en Lisboa. Para la realización de esta obra, recorrió los principales archivos y bibliotecas de Europa. Fue llamado (1924) a Roma para colaborar en la sección histórica de la Exposición Misional Vaticana de 1925, y en esa ocasión tuvo la satisfacción de intervenir personalmente en el traspaso del *Fondo Gesuitico* a la CJ, por parte del gobierno italiano.

En Roma tomó parte en las *congregaciones de procuradores de 1920 y 1927, y en las congregaciones generales de 1923 y 1946. Fue consultor de la provincia (1934-1948). En 1939, recibió el premio Alexandre Herculano, por los cuatro primeros volúmenes de su *História*. De 1944 a 1950 publicó otros tres volúmenes, con los que la obra quedó casi terminada, faltando sólo la exposición de la expulsión de la CJ por *Pombal (1759). Asimismo, escribió detalladamente sobre las misiones de Cabo Verde, Guinea y Sierra Leona, Congo y Angola; publicó muchos artículos en varias revistas, en especial en *Brotéria*. Coleccionó documentos en unos 200 legajos, que incluyen fotocopias de las obras más raras, parcialmente o en su totalidad, y de documentos de los archivos europeos, además de los del ARSI (Archivo romano de la CJ).

Perteneció a la Asociación de Arqueólogos Portugueses, y fue miembro titular y fundador de la Academia Portuguesa de la Historia. En 1938 fue condecorado por el gobierno portugués. Por su sagacidad crítica contribuyó a esclarecer problemas desde hacía tiempo debatidos en la historiografía nacional portuguesa. Muy minada ya su salud, se trasladó (1954) al noviciado de Soutelo, donde pasó sus dos últimos años de vida.

OBRAS: *Os jesuítas e a «Monita secreta»* (Roma, 1912). *Jesuitophobia* (Oporto, 1917). *A Formação Intellectual do Jesuita* (Oporto, 1917). «O P. António Vieira. Contradicções e applausos», *Revista de História* 11 (1922) 81-115. *Jesuítas Portugueses Astrónomos na China 1583-1805* (Oporto, 1925). *História da Companhia de Jesus na Assistência de Portugal*, 7 v. (Oporto, 1931-1950). *A Companhia de Jesus em Portugal e nas Missões 1540-1934* (Oporto, ²1935). *O Autor da «Arte de Furtar». Resolução de um antigo problema* (Oporto, 1941). «Um mártir da Restauração de 1640», *Trabalhos Assoc Arqueólogos Portugueses* (1942). «A Companhia de Jesus e a Restauração de Portugal», *Anais. Acad Port História* 6 (1942) 329-405. *Brotéria*, «Indices», 64.

BIBLIOGRAFÍA: Braga da Cruz, G., «Elogios do P. F. Rodrigues [...]», *Boletim Acad Port História* (1965) 18-39; [bibl.] 71-78. *GEPB* 25:922-924. Leite, J. - Juambelz, J., «P. F. Rodrigues», *AHSI* 25 (1956) 746-748; 748-754 [bibl.]. *Verbo* 16:743.

J. Vaz de Carvalho

**RODRIGUES, Jerónimo (senior).** Misionero, superior.

N. c. 1567, Monforte (Alentejo), Portugal; m. 5 julio 1628, *Macao, China.

E. 1585, Évora, Portugal; o. c. 1596, Goa, India; ú.v. 8 diciembre 1608, Ōsaka, Japón.

Estudió humanidades antes de entrar en la CJ. Tras el noviciado, cursó la filosofía en Évora y la teología en Coímbra. Zarpó de Lisboa para la misión de oriente el 15 abril 1595 y completó sus estudios en Goa. El 23 abril 1597, se embarcó en la expedición dirigida por Alessandro *Valignano que llegó a Macao el 20 julio. Ya en Japón, desde agosto estuvo en la escuela de lenguas de Shiki y, a fines 1601, fue a la residencia de Miyako (actual Kyōto). El 30 marzo 1602, reinauguró la residencia de Fushimi y pasó al daimyado de Kaga (provincia de Ishikawa), donde fundó la residencia de Kanazawa en 1604, siguiendo, al parecer, hasta 1608 cuando se trasladó a Ōsaka. Desde el otoño 1611, fue rector del colegio de Nagasaki, donde vivió de cerca la sangrienta persecución de Arima (1612), preludio del destierro definitivo decretado por Tokugawa Hidetada en febrero 1614. A principios de noviembre, R se embarcó con sus compañeros para Macao, aunque dispuesto a transbordar a una barca junto con el provincial Valentim *Carvalho para regresar a Japón a escondidas. R estaba nombrado superior de la zona de Miyako, y viceprovincial si Carvalho no pudiera volver, como sucedió de hecho. Intentó ir a la capital, pero la intermitente guerra de Ōsaka (1614-1615) le hizo el paso inviable. En una pequeña embarcación vagó de puerto en puerto hasta llegar a Hiroshima, entre cuyos cristianos quedó oculto dos meses. En febrero 1615, tuvo noticias ciertas de la ausencia del provincial y fue a Nagasaki, donde cayó enfermo de gravedad. Fue viceprovincial en funciones hasta que se nombró provincial (18 junio 1617) a Mateus de *Couros.

En octubre, R dejó Japón y volvió a Macao, como aconsejaba el rastreo intenso de misioneros ocultos, provocado por la desaparición del daimyō cristiano Akashi Kamon (en realidad, muerto en la guerra de Ōsaka) y de su hijo Akashi Naiki Paulo, escondido en Hiroshima tras la victoria de la facción de Ieyasu. En Macao, fue consultor del provincial, admonitor del rector y prefecto de espíritu. Del 24 diciembre 1619 al 14 octubre 1621 fue *visitador de Japón y China. Le sustituyó por un año Gabriel de *Matos, pero R fue nombrado de nuevo y permaneció en el cargo hasta el 18 julio 1626. Murió en Macao a los sesenta y un años.

A sus experiencias de misionero, acumuló la convivencia con futuros mártires y confesores de la fe,

como su *dōjuku coreano *Gayo, su hermano socio *Kimura Leonardo y el daimyō Takayama Ukon Justo. Las cartas de R tocan temas que le preocuparon a lo largo de casi treinta años: la duración excesiva de los superiores en sus cargos que los hacían «como *comisarios»; las intromisiones e imprudencias de algunos religiosos de otras órdenes, causa no pequeña de la persecución de Ieyasu y, antes, de Toyotomi Hideyoshi; la inquietud de algunos sacerdotes diocesanos manejados por esos religiosos contra Carvalho, legítimo administrador de la diócesis de Japón, las posibles desviaciones doctrinales de Matteo *Ricci en sus obras apologéticas; la promoción de *dōjuku* japoneses al sacerdocio; el impulso dado a las nuevas misiones de Indochina, etc. No puede pasarse por alto su decidida y honrada defensa del «trato de la seda» de los jesuitas en el Extremo Oriente (*Comercio, Japón), aireado y denostado hasta la saciedad por otros religiosos, que tarde o temprano tuvieron que acudir a los mismos medios para mantener las misiones. De tono más espiritual fue su cuidado por eliminar las querellas surgidas de la variedad de gentes que componían la misión jesuita chino-japonesa, de carácter internacional desde sus comienzos. Destaca también su afán en favor de las *congregaciones marianas, florecientes en Japón y cantera de mártires desde 1614, con reglas propias para prepararse a morir por la fe. En suma, R honró con su vida el juicio que de él escribió el visitador Francisco *Vieira en 1619: un jesuita prudente, con cualidades para ser un excelente visitador. Con frecuencia se le confunde con su homónimo (junior) (1576-1631), también jesuita y misionero en el oriente.

FUENTES: ARSI: *JapSin 15 I-II, 16 I-II, 17, 18, 25*, 107, *29 I, 45, 58, 59*. BM: *Add. Mss. 9860*. BPAL: *Jesuitas na Ásia 49-IV-66, 49-V-6, 49-V-8*. BRAH: *Jes. leg. 21; Cortes 565 567*.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 226. MACHADO 2:480. *MonIap* 1:697-747; 1282-1284. SCHÜTTE 997. *GEPB* 25:927.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**RODRIGUES (TSŪZU), João.** Historiador.

N. c. 1561, Sernancelhe (Viseu), Portugal; m. 1 agosto 1633, *Macao, China.

E. 24 diciembre 1580, Usuki (Oita), Japón; o. marzo-agosto 1596, Macao; ú.v. 10 junio 1601, Nagasaki, Japón.

Llegó a Japón (1577) de adolescente y pronto se relacionó con los misioneros jesuitas. Entrado en la CJ, hizo sus estudios de humanidades, filosofía y parte de la teología en Japón, aunque fue a Macao para su ordenación. Su dominio del japonés hablado le mereció el apodo de «tsūzu» («intérprete» en japonés). Vuelto a Japón (1596), empleó sus cualidades lingüísticas y negociadoras cuando le fue pedido representar la misión en sus contactos con los grandes señores nacionales, como Toyotomi Hideyoshi y Tokugawa Ieyasu, así como con otras de las figuras políticas más importantes de su tiempo. Hacia 1598, fue nombrado procurador de la misión, con lo que se vio envuelto en la controvertida participación de la CJ en el *comercio de la seda entre Macao y Nagasaki. Su falta de prudencia en los negocios y la política lo enemistó con las autoridades y mercaderes japoneses, causando su salida del Japón en 1610. Se estableció en Macao, desde donde hizo varios viajes a China (1613-1615, 1628-1633). Tomó una línea conservadora, en oposición a la de los seguidores de Matteo *Ricci, respecto a la controversia de los *ritos chinos. Cuando la corte de los Ming pidió artillería a Macao, R acompañó la expedición militar de 1628 y participó en la acción contra las fuerzas invasoras de Manchuria. En una expedición posterior, escapó por poco con vida de una fortaleza sitiada y marchó a Beijing/Pekín, donde fue elogiado por la corte Ming.

Su famosa *Arte da Lingoa de Iapam* se publicó (1604-1605) en Nagasaki. Como gramática del japonés hablado, la obra es prolija e imperfecta, pero constituye una fuente valiosa de información sobre el idioma usado en conversación. Describe asimismo la poesía, correspondencia epistolar, historia, etc., de Japón. En 1620, publicó en Macao su *Arte Breve da Lingoa Iapoa*, una versión más breve y mejor que la gramática anterior. Durante su exilio en Macao, reunió materiales para la historia de la misión japonesa. Acabó el período 1549-1590, aunque sólo se conserva la sección 1549-1552, que no es de gran calidad. Para situar su trabajo en el contexto, R escribió dos libros introductorios, en los que muestra su conocimiento y estima de la cultura japonesa, e incluyen la geografía del Japón, así como su historia, etiqueta, imprenta y, sobre todo, la ceremonia del Té. Aunque faltos de elegancia, son de gran interés, por describir las costumbres japonesas, vistas a través de los ojos de un europeo perspicaz.

Sirvió con celo a la misión en tiempos difíciles. Compuso una historia de la iglesia del Japón y sus obispos. Se le ha reconocido el valor de sus escritos sobre la lengua y cultura japonesas, al ser traducidos a este idioma. Sin embargo, algunas de sus actividades hicieron su figura un tanto controvertida.

OBRAS: *Arte da Lingoa de Iapam* (Nagasaki, 1604. Facs. Tokyo, 1976. *Nippon Daibunten*, Tokyo, 1955). *Arte Breve de Lingoa Iapoa* (Macao, 1620. Facs. y trad., Lisboa-Tokyo, 1993). *História da Igreja do Japão*, 2 v. (Macao, 1954-1956. *Nihon Kyōkai shi*, Tokyo, 1967-1970. *This Island of Japon*, trad. M. Cooper, Tokyo, 1973). «Rodrigues in China: The Letters, 1611-1633», trad. M. Cooper, *Kokugoshi e no Michi* (Tokyo, 1981).

BIBLIOGRAFÍA: BACELAR E OLIVEIRA, J., «Notas sobre o P. J. R. Tçuzzu e a sua "História da Igreja do Japão"», *O século cristão do Japão* (Lisboa, 1994) 391-410. *BBKL* 8:501-503. BOXER, CH. R., «Padre João R. Tçuzzu and his Japanese Grammars of 1604 and 1620», *Miscelânea Coelho* (Lisboa, 1950) 2:338-363. COOPER, M., *Rodrigues the Interpreter. An Early Jesuit in Japan and China* (Nueva York-Tokyo, 1974. *Tsūji Rodrigues*, Tokyo, 1991). ÍD., «The Muse Described: J. Rodrigues' Account of Japanese Poetry», *MonNipp* 26 (1971) 55-75. CASTELO, C. ORVALHO, «A história do Japão contada por J. Rodrigues», *Revista de Cultura* (1993) 17:133-144. GOODRICH 1145-1147. MONTEIRO, S. DE AMARAL, «O Calendário japonês instrumento de harmonização do Céu, da Terra e do Homem», *ibídem* 155-170. SANTOS, P. FERREIRA, «Um retrato do Japão da Geografia e da Naturaleza», *ibídem* 145-154. *NCE* 12:549. POLGÁR 3/3:88; 2/2:434. SCHURHAMMER, G., «P. J.

R. Tçuzzu als Geschichtschreiber Japans», *GesamSt* 2:605-618. SCHÜTTE, J., «A história inédita dos Bispos da Igreja do Japão do P. J. R. Tçuzzu», *Congresso Intern História Descobrimentos* (Lisboa, 1961) 5/1:297-327. *Verbo* 17:1139.

M. COOPER

**RODRIGUES, Manuel (I).** Superior, escritor espiritual.

N. 1534, Monsanto (Castelo Branco), Portugal; m. 13 septiembre 1596, Évora, Portugal.

E. 3 julio 1555, Coímbra, Portugal; o. 1562, Coímbra; ú.v. 29 mayo 1569, Coímbra.

Había cursado la filosofía antes de entrar en la CJ. Estudió teología (1558-1562) y enseñó filosofía en el Colégio das Artes de Coímbra. Luego, ocupó casi toda su vida cargos de gobierno: rector del colegio de Oporto (1566-1570), vicerrector de la Universidad de Évora (1570-1572), y del Colégio das Artes (1572-1574), provincial (1574-1580) y asistente (1581-1594). Durante su provincialato, trató de devolver a los jesuitas portugueses un régimen paternal de suavidad y fortaleza, según las instrucciones recibidas del nuevo P. General Everardo Mercuriano. Como asistente en Roma, emitió juicios muy oportunos sobre cuestiones controvertidas del *Instituto de la CJ, aunque se opuso con gran dureza a la admisión de *cristianos nuevos en la CJ, como muestran su carta (22 abril 1584) al P. General Claudio Aquaviva y su postulado para la Congregación General V (1593). Dejó cartas y escritos inéditos de temática ascética y pastoral, entre los que sobresale su «De modo gubernandi subditos» (título latino, pero texto portugués). Censuró el modo de gobierno del P. Aquaviva.

OBRAS: ARSI: [cuestionario P. Nadal], *FG 77-2*, 31; [carta sobre el modo de gobierno], *Inst 211*; «de animorum unione», *Inst 178*; «de hominibus baptizatis ex progenie judeorum» [1584 y 1593], *Inst 184-2* y *186e*; «de tendentia religiosi SI ad perfectionem», BNR, *Ges 1236*; [respuestas al P. Aquaviva, 1590], *Congr 26*.

BIBLIOGRAFÍA: *DS* 13:852s. FRANCO, *Synopsis* 103, 128, 163. MEDINA, F. B., «Ignacio de Loyola y la "limpieza de sangre"», *Ignacio de Loyola y su tiempo. Congreso Internacional de Historia*, ed. J. Plazaola (Bilbao, 1992) «582-587». PEREIRA GOMES, «Reitores» n. 11. RODRIGUES 2/1:608.

J. VAZ DE CARVALHO

**RODRIGUES, Manuel (II).** Operario, servidor de apestados.

N. 1536, Covilhã, Portugal; m. 20 septiembre 1612, Coímbra, Portugal.

E. 27 diciembre 1561, Coímbra; o. c. 1570, Lisboa, Portugal; ú.v. 1570, Lisboa.

Estudió latín en Coímbra, y teología moral en Évora y en el Colégio Sto. Antão de Lisboa. No era aún sacerdote cuando se abatió sobre Lisboa la peste «grande» de 1569, y en ella se distinguió con tal fervor y dedicación al sevicio de los contagiados, que le llamaron el *Padre Caridad*. Hizo la profesión solemne de tres votos, exigida entonces por el Papa Pío V para la ordenación sacerdotal. Después, se comportó con igual heroísmo en la peste de Braga (1581) y en la de Coímbra (1599). De sus trabajos en la última peste, dio cuenta al provincial en una relación, reproducida por Franco (*Imagem Coimbra*, 2:494-505). Sobresalió también en el ministerio de la confesión. En sus últimos años quedó ciego, dando un raro ejemplo de virtud.

BIBLIOGRAFÍA: *Annuae Litterae 1612* (Lyón, 1618) 733-735. FRANCO, *Imagem Coimbra* 2:493-506. ÍD., *Ano Santo* 525. *GEPB* 25:938.

J. VAZ DE CARVALHO

**RODRIGUES, Pero.** Misionero, superior, escritor.

N. 1542, Évora, Portugal; m. 27 diciembre 1628, Olinda (Pernambuco), Brasil.

E. 15 febrero 1556, Évora; o. 1571, Coímbra, Portugal; ú.v. 27 enero 1577, Funchal (Madeira), Portugal.

Tras su ordenación, enseñó siete años de teología moral en Funchal, donde fue rector, así como en Braganza. En la isla de Madeira contribuyó a poner fin a las desavenencias entre el obispo y el conde de Calheta. Su nombre se incluyó en la lista de posibles candidatos para obispo del Japón. Enviado como *visitador a Angola, su barco se desvió (mayo 1592) a Salvador (Brasil). Participó en la congregación provincial del Brasil y fue nombrado provincial en lugar del provincial, que había caído enfermo. Proseguido su viaje a Angola, al alargarse más de lo previsto su visita oficial, no pudo tomar posesión de su cargo. Vuelto al Brasil, fue provincial (1594-1603), y promovió las misiones, abriendo las de los potiguares, amoipiras y maromomis. En 1599, escribía al P. General Claudio Aquaviva que, en sus cinco años de provincial, había visitado toda la provincia dos veces. Después fue superior de la capitanía de Espírito Santo y visitador de las aldeas de las misiones. Pasó los últimos años en el colegio de Olinda.

Humanista y escritor, su amplia correspondencia constituye una importante fuente histórico-etnográfica del Brasil. Fruto de una lectura analítica de san Agustín fueron sus «Comentários» en diez tomos, que se perdieron en el ataque holandés a Olinda hacia 1630.

OBRAS: «Informação deste Reyno e Minas», ed. F. RODRIGUES, «Uma história inédita de Angola», *Arquivo Histórico de Portugal* 2 (1936) 166-192. «Visita à Missão de Angola», RODRIGUES 2/2:630-635. *Vida do Padre J. de Anchieta* (São Paulo, 1978. Trad. lat. Lyón, 1617).

BIBLIOGRAFÍA: BUSCH 23. LEITE, 9:91-98; 10:211. ÍD., *Suma* 287. *MonBras* 3:609; 4:535.

L. RODRIGUES

**RODRIGUES, Simão R. de Azevedo.** Cofundador de la CJ.

N. 1510, Vouzela (Viseu), Portugal; m. 15 julio 1579, Lisboa, Portugal.

O. 24 junio 1537, Alba (Venecia), Italia; ú.v. 25 diciembre 1544, Évora, Portugal.

De familia noble, fue a la Universidad de París (1527), con una beca del Rey de Portugal. Se alojó en

el colegio de Sta. Bárbara, dirigido por el portugués Diogo de Gouveia, el Viejo. Estudió letras y entró (1532) en el círculo de amigos de *Íñigo de Loyola, formando así parte del núcleo del que iba a hacerse la CJ. Graduado de maestro en artes (1536), cursó también teología.

Gouveia, enterado de los proyectos y fruto apostólico de Ignacio y sus compañeros, propuso (1538) a Juan III de Portugal que los invitase a ir a la India. El monarca encomendó este asunto a su embajador en Roma, D. Pedro de Mascarenhas, e Ignacio destinó para esa misión a Francisco *Javier y a R. Viendo el fruto que hacían en Lisboa, el Rey decidió que Javier continuase para la India y que R se quedase en Portugal con el encargo de reclutar misioneros para ultramar.

En enero 1542, el Rey donó a la CJ el monasterio de Sto. Antão-o-Velho, que fue la primera casa propia que tuvo la CJ en el mundo y también su primer colegio en Portugal. En julio 1542, R fundó el Colégio de Jesus en Coímbra, y preparó la fundación del del Espírito Santo en Évora; los tres colegios sumaban ya de 240 a 250 jesuitas en 1551. R promovió una notable expansión de las misiones de ultramar. Desde 1545 envió a Oriente expediciones sucesivas, con un total de 35 misioneros. Junto con Juan III e Ignacio, intervino en las primeras negociaciones sobre la misión de Etiopía. Envió al Congo a cuatro compañeros para fundar la misión allí en 1547; tres a Ceuta y Tetuán para que se dedicaran a los cautivos en 1548; a Manuel da *Nóbrega y cinco compañeros, a fundar la misión de Brasil en 1549, y una segunda expedición de cuatro misioneros en 1550. Fomentó también las misiones populares en las distintas regiones de Portugal.

El Rey tenía tal estima de R que le designó preceptor de su hijo en 1545. El 25 octubre 1546, R fue nombrado provincial de la CJ en Portugal. Escribió para el colegio de Coímbra el *Regimento*, conjunto de normas que en su mayor parte fueron incluidas después en las *Reglas Comunes* de la legislación general de la Orden. Durante los doce años de su gobierno, la CJ creció rápidamente en Portugal. En la perturbación interna de la provincia, entre 1552 y 1554, R fue blanco de la violenta campaña de acusaciones que levantó un pequeño grupo, cuyo representante principal era Luís Gonçalves da *Câmara, mientras que algunos de los seguidores de R le hicieron mal con su actitud un tanto rebelde. Fue acusado de ser demasiado blando en su gobierno. En 1552, R fue depuesto de su cargo de provincial, y esto agravó aún más la situación. Sobre su destitución, escribió Francisco de *Borja a Ignacio: «Si V. P. fuera dello consultado e informado, dudo que se pusiera en effecto» (*Borgia*, 3:122 [19 septiembre 1552]).

Aunque a disgusto partió a España, como provincial de Aragón, habiéndole amonestado el Rey a que obedeciera. Visitó las casas de Zaragoza, Barcelona, Valencia y Gandía. Al agravársele la salud, volvió sin permiso a Portugal en 1553. Considerando perjudicial su presencia, el provincial Diego *Mirón le mandó que saliera del reino y fuese a Roma. A poco de su llegada, R comenzó a quejarse de algunos jesuitas de Portugal, que habían formulado acusaciones contra su persona y gobierno. En su misma casa residían Câmara y Melchior *Carneiro, que defendían a aquellos y atribuían la culpa de las perturbaciones a su primer provincial. Entonces, R propuso a Ignacio someter su causa a juicio, pues en su conciencia se consideraba inocente de lo que se le acusaba. Duró el juicio poco más de dos meses y se pronunció la sentencia (7 febrero 1554). Los cuatro jueces, Juan de *Polanco, Martín de *Olave, Manuel *Miona y Poncio Cogordam, elegidos por R, enumerando sus errores, le impusieron duras penas, que R aceptó con humildad. Ignacio quitó las penas y dejó sólo que no volviera más a Portugal. Con todo, R procuró después que el Papa, como sumo superior de la CJ, encomendara al *cardenal protector su causa para volver con honra a Portugal. R pasó una época triste en el norte de Italia, con el recuerdo de su reputación perdida.

El general Diego Laínez se inclinaba a dar satisfacción al deseo de R de volver a Portugal, para lo que escribió (1564) a los Padres portugueses sondeando su opinión, pero no se consideró aún oportuna. R fue a España y fijó su residencia en Andalucía desde 1564 y en Toledo desde 1570, ya espiritualmente muy mejorado. Por su parte, el P. General Borja, como prueba de confianza concedió (1 enero 1572) a R y a Antonio de *Araoz autoridad sobre los provinciales de España, y dio pasos para preparar el regreso de R a su patria, pero murió (3 septiembre 1572) sin haberlo llevado a fin. Su sucesor Everardo Mercuriano ejecutó el proyecto de Borja y le permitió (29 julio 1573) volver a Portugal.

Después de veinte años de ausencia, R llegó al colegio de Coímbra el 24 septiembre 1573. Informó al General sobre la situación de la provincia y sugirió los medios para solucionar la crisis. Atribuyó el malestar a los superiores y a su modo extraño de gobernar, en particular a Câmara, porque se decía que los superiores se guiaban por él. Proponía que ninguno de sus partidarios fuese superior y que cuanto antes se nombrase provincial a un hombre prudente. Mercuriano, acogiendo la propuesta de R, nombró provincial a Manuel *Rodrigues (1574). R continuó interesándose por el bien de la provincia. A pesar de haber rehusado el cargo de superior o superintendente, siguió contribuyendo con sus consejos y autoridad a la buena marcha de las comunidades. A instancias del General, escribió la relación «De origine et progressu Societatis Iesu» (1577), muy apreciada por los historiadores modernos. Vivió sus últimos años en la residencia de San Roque, de Lisboa.

La historiografía jesuita ha sido comúnmente condenatoria de algunos aspectos de la vida de R. Con todo, pese a los defectos de su temperamento, un tanto voluble, su excesivo apego a la honra en una situación difícil y su complexión enfermiza, fundó sobre bases sólidas la CJ en Portugal y formó un buen número de jesuitas eminentes.

OBRAS: «De origine et progressu Societatis Iesu», *FontNarr* 3:5-135. [Escritos], *Broët* 435-772. 822-875. «Re-

gulae Conimbricenses», *Regulae* 584. [Dos cartas a Juan III, 1553-1554], ed. J. Wicki, *AHSI* 24 (1955) 327-335.

FUENTES: ARSI, *Lus 111* [causa P. Simonis]. *Chronicon* 6:950. *FontDoc* 870. *EpIgn* 1-12. *EpXav* 2:638. *Faber* 932. *Lainez* 1-3, 6-8. *Borgia* 3, 5. *Nadal* 1-2, 4-5. *MonConst* 1:445. *DocInd* 1-5.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 1:585-628; 2:658. DUDON, P., *San Ignacio* (México, 1945) 392-395. FRAGATA, J. MOREIRA, «S. Rodrigues e a sua interferência na actividade missionaria de Portugal», *Brotéria* 31 (1940) 381-395. LEITE 10:211. PACHECO, J. C. MONTEIRO, *Simão Rodrigues, iniciador da CJ em Portugal* (Braga-São Paulo, 1987). POLGÁR 3/3:87. RODRIGUES 1/2:97-154, 188-201, 262-281; 2/1:310-317. SCADUTO, *Laínez/Governo* 643. SCHURHAMMER, *Javier* 1:1004; 2:1081; 3:734; 4:880. SILVA, A. DA, «As memórias de um co-fundador português», *Brotéria* 131 (1990) 3-18. SOMMERVOGEL 6:1979s. TACCHI VENTURI 2/1:410; 2/2:711. VAZ DE CARVALHO, J., «Simão Rodrigues», *AHSI* 59 (1990) 295-314. *Verbo* 16:746s. WILKENS, G., «Cercanía y distancia. [...] Análisis psico-espiritual de la «enfermedad» de Simón Rodrigues de Bassano», *Manresa* 51 (1979) 333-362.

J. VAZ DE CARVALHO

**RODRIGUES, Vicente (RIJO).** Misionero, superior.

N. ca. 1528, São João da Talha (Sacavém), Portugal; m. 9 junio 1600, Rio de Janeiro, Brasil.

E. 16 noviembre 1545, Coímbra, Portugal; o. 1553, Salvador (Bahia), Brasil; ú.v. abril 1560, São Vicente (São Paulo), Brasil.

A poco de iniciar sus estudios, formó parte de la primera expedición de seis jesuitas que, bajo la dirección de Manuel da *Nóbrega, zarpó (febrero 1549) de Lisboa con el gobernador Tomé de Sousa, para fundar la misión del Brasil. A las dos semanas de llegar (29 marzo), ya estaba enseñando la doctrina, y a leer y escribir a los niños. Se enfrentó, aun con peligro de su vida, a la antropofagia de los indios. Aunque sin más estudios que latín y *casos, Nóbrega le permitió ordenarse por sus grandes virtudes. Fue superior en residencias casi veinte años, en concreto, de Bahia, São Paulo y São Vicente. Desde 1574, fue espiritual de Bahia y, en sus últimos quince años, del colegio de Rio de Janeiro. Su gran contribución a la provincia, que ayudó a fundar, fue su personalidad religiosa y humana. Su provincial, Pero *Rodrigues, la resumió como llena de bondad, humildad, paz y edificación para con todos los de casa y los de fuera. Su hermano Jorge Rijo fue también jesuita.

OBRAS: [Cartas], *MonBras* 1:302-321, 409-415, 467s.

BIBLIOGRAFÍA: BUSCH 1. *MonBras* 1-4. FRANCO, *Imagem Coimbra* 2:204-209. LEITE 9:99s; 10:211. ÍD., «V. R., primeiro Mestre-Escola do Brasil», *Brotéria* 52 (1951) 288-300. ÍD., *Artes* 319.

L. PALACÍN (†)

**RODRIGUES GIRAM, João.** Misionero, operario, escritor.

N. c. 1558 Alcochete (Setúbal), Portugal; m. 15 octubre 1629, *Macao, China.

E. 16 diciembre 1576, Coímbra, Portugal; o. 25 marzo 1585, Goa, India; ú.v. 10 junio 1601, Nagasaki, Japón.

Sus compañeros jesuitas le llamaban a veces João Rodrigues Maior, para distinguirle de João *Rodrigues Tsūzu, y él solía firmar João Roiz o Roiz Giram en sus cartas. Le destinaron a la misión de Japón cuando cursaba el cuarto año de Artes en Coímbra. Partió de Lisboa el 8 abril 1584 en la nave *Santiago*, con siete jesuitas; otros siete iban en la *San Francisco* de la misma flota. Llegado a Goa el 21 septiembre, estudió un año de teología en el colegio S. Paulo y, ya sacerdote, zarpó para el Japón. Pasando por Macao, R y sus ocho compañeros llegaron a Hirado (Nagasaki) en agosto 1586. En seguida estuvo de ministro en el colegio de Funai (actual Ōita), a los pocos meses tuvo que dirigir el éxodo del colegio hacia Shimonoseki y Yamaguchi, acosados por las tropas del daimyō de Satsuma. Después de medio año en el nuevo colegio, R y sus compañeros regresaron apresuradamente a Shimonoseki para embarcarse hacia Hirado e Ikitsuki, debido a la súbita expulsión decretada por Toyotomi Hideyoshi la noche del 24 al 25 julio 1587. Al no urgirse la ejecución del decreto, los misioneros quedaron dispersos por diversos daimyados amigos, actuando prudentemente desde posiciones secundarias. En febrero 1588, R se encontraba en Fushōji (junto al castillo de Ōmura) y después en Sakaguchi, perfeccionando la lengua japonesa al lado del hermano japonés Juan de *Torres, que logró de sus alumnos un rápido y duradero progreso. En noviembre 1592, R estaba en la nueva residencia de Kōri como predicador y, mediado 1599, se desplazó a Saigō, en la península de Shimabara, para fundar una nueva iglesia y residencia para los más de 600 cristianos de Hirado que se habían expatriado voluntariamente por la vejación constante a que les sometía su daimyō Matsuura Shigenobu (muerto ese mismo año). R fue enviado (diciembre 1600) a la residencia de Kamigyō, en Miyako (actual Kyōto), pero volvió a Nagasaki (1601) y comenzó una nueva etapa de su vida como secretario y compañero de sus superiores mayores, Francesco *Pasio y Valentim *Carvalho. Redactó las *cartas annuas; veintiuna de ellas llevan su firma, además de otras catorce también de carácter oficial conservadas en ARSI. En febrero 1613, dejó su cargo de secretario, y fue consultor, admonitor y prefecto de estudios en el colegio Todos los Santos en Nagasaki.

R tuvo que salir para el exilio, decretado por Tokugawa Hidetada y ejecutado en noviembre 1614. Pasó el resto de su vida en el colegio de Macao, dedicado al ministerio sacerdotal, a la predicación en japonés y a la redacción de los documentos mencionados. Dejó en sus escritos un valioso arsenal de datos sobre la CJ y sobre la Iglesia en Japón. Las informaciones *in situ* de sus hermanos de religión y de muchos seglares le dieron el material necesario para completar los de sus colegas japoneses sobre la situación de los primeros veinticinco años de la época de Edo (hoy Tōkyō).

FUENTES: ARSI: *JapSin 18 I, 25, 59, 60, 61, 63*; *Goa 24 I*. APT: *C-210*. BM: *Add. Mss 9860*. BPAL: *49-V-7*. BRAH: *Jes. Leg. 271* n. 59.

BIBLIOGRAFÍA: *MonIap* 1:1285; 2:376. DEHERGNE 227. POLGÁR 3/3:87. SCHÜTTE 997.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**RODRÍGUEZ, Alberto.** Director espiritual.

N. 5 abril 1875, Salazar de Amaya (Burgos), España; m. 10 septiembre 1916, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 20 noviembre 1891, Carrión de los Condes (Palencia), España; o. 3 diciembre 1906, Santafé de Bogotá; ú.v. 19 marzo 1909, Santafé de Bogotá.

Fue enviado a Colombia (1904) al concluir su primer año de teología en Oña (Burgos). Exceptuando una corta estancia en el colegio S. Bartolomé de Bogotá (1908), se dedicó a la dirección espiritual de los escolares jesuitas en la casa de formación de Chapinero (Bogotá), a más de otros ministerios espirituales. Se distinguió por su sencillez, fervor de espíritu e intensa vida interior, que le hicieron un acertado director de almas. Su nombre figuraba en la lista (1934) de la CJ entre los siervos de Dios.

BIBLIOGRAFÍA: LARRARTE, R., «Santa muerte del P. Alberto Rodríguez», *Cart. edif. Castilla* 5 (1917) 232-237. MORENO, *Necrologio* 1:75-76. RESTREPO, *Colombia* 411-412.

A. MORENO

**RODRÍGUEZ, Alonso, véase RODRÍGUEZ OLMEDO, Alonso.**

**RODRÍGUEZ, Alonso (I).** Santo. Portero, escritor místico.

N. 25 julio 1533 (?), Segovia, España; m. 31 octubre 1617, Palma de Mallorca (Baleares), España.

E. 31 enero 1571, Valencia, España; ú.v. 5 abril 1585, Palma de Mallorca.

Era hijo de un acomodado comerciante de lanas y paños. Cuando Pedro *Fabro fue (1541) a Segovia a dar una misión, se hospedó en casa de los Rodríguez y preparó a Alonso para su primera comunión. Cuando R tenía unos trece años, fue con su hermano mayor Diego a estudiar a Alcalá, pero antes de acabar el curso murió su padre (hacia 1546). Su madre, no pudiendo llevar sola el negocio y sus nueve hijos pequeños, le pidió que volviese a casa para ayudarla. En 1558, se casó con María Juárez y tuvo tres hijos. Pero su vida matrimonial no duró mucho: en dos o tres años murió su hijo Gaspar, luego su hija María, poco después su esposa (hacia 1567) y, por fin, su hijo menor Alonso. Además, su negocio declinó tanto que tuvo que cerrarlo. En su desgracia, buscó guía espiritual en los jesuitas Luis de *Santander y Juan B. Martínez. A través de estos tristes sucesos, Dios lo llevó a una vida de unión íntima con Él. Durante estos meses de soledad, oración y penitencias, creció en R el deseo de hacerse jesuita. Pidió, pues, su admisión en la CJ, pero se le dijo que era demasiado viejo (de unos treinta y cinco años), no gozaba de suficiente salud y carecía de los estudios necesarios para el sacerdocio.

Decepcionado aunque no vencido, fue (1568) a Valencia, adonde habían destinado a Santander, su padre espiritual, que le animó a estudiar para el sacerdocio y pedir luego su admisión. A los dos años, R la solicitó, añadiendo que, si no podía ser sacerdote, aceptaría con gusto ser hermano. Una vez más, sus examinadores dieron una respuesta negativa, pero el provincial Antonio *Cordeses desoyó esta opinión y, al parecer, dijo: «¡Vaya, recibámosle para santo!».

Hechos seis meses de novicio en el colegio S. Pablo de Valencia, fue enviado (agosto 1571) al de Montesión de Palma de Mallorca, donde permaneció hasta su muerte, cuarenta y seis años después. Tuvo diversos cargos domésticos hasta que empezó (1579) su oficio de portero. En el desempeño de su cargo, animaba a los estudiantes, aconsejaba a los atribulados, consolaba a los enfermos y distribuía limosna a los necesitados. Trabajó en la portería quince años —una actividad monótona y repetitiva que requería humildad y santidad. Ya con sesenta y un años, y de precaria salud, R fue dispensado de largas horas de portería y permitido ser el asistente del nuevo portero.

Nadie —fuera un estudiante seglar o un jesuita— fue a Montesión sin dejar de sentir el influjo de R. Cuando Pedro *Claver llegó al colegio en 1605, hablaba con él sobre la oración y el seguimiento de la santidad. Fue R quien urgió a Claver pedir las misiones de América española. En 1615, débil ya y encorvado, se confinó a su cama, y sólo se levantaba de vez en cuando para asistir a misa. Murió dos años después.

La calidad y profundidad de su vida de oración fue conocida sólo por pocos durante su vida; y solamente, tras su muerte, al descubrirse sus memorias y apuntes espirituales (catorce cuadernos), se supo que R se vio favorecido por notables gracias místicas, éxtasis y visiones. Su espiritalidad es cristocéntrica, llegando a hablar expresamente de ser introducido en el *Corazón de Jesús. La fuente básica de sus escritos fue su propia experiencia: sus apuntes tratan de la oración, presencia de Dios, mortificación, obediencia, etc., y sus memorias, redactadas por orden de su superior, se inician con las palabras: «Memoria de algunas de las cosas, las que han acontecido a aquella persona». Se publicaron bajo el título de *Autobiografía*, y se han traducido a varias lenguas. Todos sus escritos los editó Jaime *Nonell en tres volúmenes. El proceso de beatificación de R empezó (1619) a los dos años de su muerte. Beatificado por León XII el 20 mayo 1825, fue canonizado por León XIII el 15 enero 1888.

OBRAS: *Obras espirituales del Beato Alonso Rodríguez*, 3 v., ed. J. Nonell (Barcelona, 1885-1887). *Autobiografía o sea memorial o cuentas de conciencia*, ed. V. Segarra (Barcelona, 1956).

BIBLIOGRAFÍA: ALMIÑANA, A., y RUIZ JURADO, M., «Bibliografía fundamental sobre S. Alonso Rodríguez», *Manresa* 60 (1988) 395-397. BERNARD, P., *St. Alphonse Rodriguez* (París, 1917). [Casanovas, I.] *S. Alonso Rodríguez* (Barcelona, 1917). COLL, N., *La ascensión mística en el alma de S. Alonso Rodríguez* (Barcelona, 1944). FARNUM, M., *The Wool Merchant of Segovia* (Milwaukee, 1945). Koch 1552s. MORENO, A., *S. Alonso Rodríguez en sus máximas y en sus virtudes* (Medellín, 1951). POLGÁR 3/3:89-93. ROIG, R., *Alonso Rodríguez, el*

*santo de Montesión* (Bilbao, 1981). RUIZ JURADO, M., «La experiencia espiritual de un portero. En el centenario de la canonización del H...», *Manresa* 60 (1988) 383-395. SOMMERVOGEL 6:1943-1946. TYLENDA 379-381. *Catholicisme* 1:357. *BBKL* 8:500s. *BS* 1:862s. *DHEE* 3:2100s. *DHGE* 2:751s. *DS* 1:395-402. *EC* 1:873s. *NCE* 12:547s.

E. ANEL (†)

**RODRÍGUEZ, Alonso (II).** Superior, maestro de novicios, escritor.

N. c. 15 abril 1538, Valladolid, España; m. 21 febrero 1616, Sevilla, España.

E. 14 julio 1557, Salamanca, España; o. septiembre 1562, Salamanca; ú.v. 10 septiembre 1570, Medina del Campo (Valladolid).

Hijo del doctor Hernán Rodríguez y María Grayo, era bachiller en Artes por Valladolid y había comenzado la teología en Salamanca antes de entrar en la CJ. Continuó la teología después de su noviciado y siguió en Salamanca hasta 1566, como maestro de novicios hasta su destino a Monterrey, donde fue maestro de novicios (1569-1570) y rector (1571-1576), así como profesor de teología moral. También lo fue en Valladolid, donde explicó *casos de conciencia. Destinado (1585) a Montilla (Córdoba), fue rector, maestro de novicios doce años e instructor de tercera probación. En 1593, fue elegido para asistir a la Congregación General V, en la que apoyó decididamente el gobierno de Claudio Aquaviva, frente a los *memorialistas españoles. Espiritual de la comunidad de Córdoba (1598-1606), pasó sus últimos años en Sevilla, como maestro de novicios y luego publicando sus obras.

Su *Ejercicio de perfección y virtudes cristianas*, basado en sus pláticas semanales a la comunidad entre 1589 y 1595, apareció en Sevilla en 1609. La cuarta edición (1615 s.) recibió sus últimos toques poco antes de su muerte. Para 1626, había sido traducido al francés, italiano, latín, alemán, holandés y parcialmente al inglés. Ha tenido más de 300 ediciones y ha sido traducido a veintitrés lenguas, probablemente más que ningún otro libro escrito por un jesuita, excepto los *Ejercicios Espirituales* de san Ignacio. Pío XI lo emparejó con San Bernardo y San Buenaventura entre los escritores clásicos espirituales aptos para la lectura incluso en el siglo XX. Hasta hoy, los novicios jesuitas lo tuvieron como libro básico para su formación espiritual. Su lectura ha sido también preceptiva en numerosos institutos religiosos y en seminarios diocesanos. La popularidad de esta obra se prolongó hasta el Concilio *Vaticano II, pero su interés no ha muerto, como lo muestra la publicación de un resumen, destinado a los seglares.

Esta obra está editada generalmente en tres volúmenes, de unas 600 páginas cada uno. Los dos primeros contienen tratados sobre aspectos básicos de la vida cristiana, que algunas veces fueron impresos aparte para uso de los seglares. El tercero trata de los tres votos, y contiene un apartado sobre la vocación a la CJ. Aparte de la Biblia, los autores que más se citan son los santos Agustín, Bernardo, Gregorio Magno y Jerónimo; pero también emplea los escritos devotos de los escolásticos Buenaventura y Tomás de Aquino. Ilustra su doctrina con anécdotas llenas de colorido, sacadas de Casiano y de los historiadores eclesiásticos del siglo XVI. Cita frecuentemente a Pedro de *Ribadeneyra en las vidas de los primeros jesuitas, y parece que se inspiró en algunas pláticas que oyó a Gil *González Dávila. Apela a las Constituciones de la CJ, pero evita citar a los místicos carmelitas españoles coetáneos. Hay muy pocas referencias a los clásicos antiguos, y ninguna a humanistas como Erasmo. Salvada la primacía teológica de la gracia, propugna un sólido ascetismo basado en el esfuerzo personal.

El *Ejercicio de Perfección* debe su gran éxito a su estilo, viveza, pragmatismo espiritual y seguridad de doctrina. Está escrito en el más puro castellano, y puede considerarse a R como un clásico menor en el siglo de oro de la literatura española. Escoge refranes y aforismos, así como numerosas citas de los libros sapienciales, que concretizan puntos abstractos. Algunas anécdotas de sus capítulos titulados «En que se confirma lo dicho con algunos ejemplos» pueden parecer grotescas, pero son inolvidables. El estilo es más el de un predicador encendido que el de un escolástico analítico, pero el tono es cálido y amistoso. De hecho, R editó sus pláticas procurando adaptarlas para la publicación, pero no han perdido el tono cercano y casi improvisado de una conversación oral. La Real Academia Española de la Lengua ha reconocido esta obra como autoridad para su Diccionario. Precisamente por su eclecticismo, su espiritualidad es apta para muchas congregaciones religiosas y ha sido invocada como antídoto contra posibles novedades teológicas. Su exposición de carácter práctico y sus precauciones ante problemas místicos hacen de este libro una guía segura para directores espirituales y maestros de novicios que no desean aventuras especulativas ni místicas en sus pupilos. Rara vez entra en controversia, aunque defiende las Constituciones de la CJ contra sus detractores de dentro y fuera de ella.

Su vida está calcada en el modelo de su libro. Se dedicaba asiduamente a la oración, a veces de tres y cuatro horas, sobre todo cuando su salud le impedía el trabajo normal. Tímido frente a los seglares, le gustaba sobremanera tratar con sus hermanos jesuitas, con quienes mostraba notables dotes de conversador. Durante los dos últimos años, sus achaques le impidieron celebrar misa, pero comulgaba todos los días. Una enorme multitud asistió a su funeral.

R publicó también sus *Pláticas de la Doctrina Cristiana* y dejó manuscrito un importante «Memorial» para la Congregación General V sobre los modos de superar las dificultades que sufría la CJ. No era partidario de introducir nuevas reformas, sino de poner en práctica las ya existentes.

OBRAS: NADAL 2. *Ejercicio de perfección y virtudes cristianas* (Sevilla, 1609). *Pláticas de la doctrina cristiana* (Sevilla, 1610).

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Baet 2, 3, 19/1*; *Cast 13*; *Congr 20b*; *Vitae 24*. ABAD, C. M.ª, «Una página duramente criticada del "Ejercicio de perfección" ...», *Manresa* 32 (1960) 161-176. ASTRAIN 4:83-85, 744-746. *BBKL* 8:498-500. *Catholicisme* 1:357. COGNET, L., *La spiritualité moderne* (París,

1966) 217-219. DONNELLY, J., «"Alonso Rodríguez, Ejercicio": A Neglected Classic», *Sixteenth Century Journal* 11 (1980) 15-24. *DHEE* 3:2101s. *DS* 13:853-860. *DizEnciclSpir* 2182. *DTC* 13:2758. *EC* 10:1083. *GER* 20:377. GUIBERT, *Espiritualidad* 183-186, 412. IPARRAGUIRRE, *Répertoire*, n. 324. KLAAS, A., «Father...: Author of "Practice of Perfection and Christian Virtues"», *IJD* 18 (1945) 153-161. KNELLER, C., «Alphons Rodriguez, der Aszet», *ZAM* 9 (1934) 289-306. LETURIA, P., *Estudios ignacianos*, 2:330. *LTK* 8:1352. *NCE* 12:547. NEWDIGATE, C. A., «The Earlier English Versions of Rodriguez», *LN* 42 (1927) 230-239; 43 (1928) 37-50. PÉREZ GOYENA, A., «Tercer centenario de la muerte del P...», *RazFe* 44 (1916) 141-155. POLGÁR 3/3:93. POTTIER, A., *Le P. Louis Lallemant et les grands spirituels de son temps* (París, 1927) 1:256-298. PUZO, F., «Un inédito del autor del "Ejercicio de perfección"», *Manresa* 16 (1944) 320-332. STRACKE, A. «Rodriguez in de Nederlanden», *OGE* 3 (1929) 229-244. «Over Rodriguez in de Nederlanden», *OGE 5 (1931) 244-247*. THURSTON, H., «The New "Rodriguez"», *Month* 154 (1929) 420-428. WILT, A. DE, «Rodriguez en de Nederlanden», *OGE* 29 (1955) 74-110. VASSAL, A. DE, «Un maître de la vie spirituelle, le Père...», *Études* 150 (1917) 297-321. ZOLLA, E., *I mistici* (Milán, 1963) 1433-1482.

J. P. DONNELLY

**RODRÍGUEZ, Cristóbal.** Superior, misionero.

N. 1521, Hita (Guadalajara), España; m. 12 febrero 1581, Nápoles, Italia.

E. octubre 1554, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. antes de 1554, probablemente Alcalá de Henares; ú.v. 22 julio 1559, Valladolid, España.

Doctor en teología por Alcalá y profesor de esta facultad en Sigüenza, fue enviado, a poco de su admisión en la CJ, a la universidad de Gandía para regentar esta misma cátedra. Sucedió a Antonio *Cordeses en el rectorado (5 junio 1556) por poco tiempo. A fines de agosto, marchó a Zaragoza y Valladolid, donde fue compañero de Francisco de *Borja. Rector de este último colegio (1557-1559) y viceprovincial de ambas Castillas en ausencia de Antonio de *Araoz (1558), fue enviado a la corte imperial de Viena (1559-1560) y a Egipto (1561-1563), en misión pontificia al patriarca copto de Alejandría, junto con Giovanni B. *Eliano. Vuelto a Italia, se le confiaron misiones delicadas y cargos de gobierno. El inquisidor mayor cardenal Michele Ghislieri (futuro Pío V) le encargó una misión (agosto 1563) entre los grupos valdenses de Capitanata, Apulia y Calabria. Provincial de la provincia Toscana desde 14 enero 1565, el mismo cardenal, elegido Papa, utilizó con frecuencia sus servicios (1566-1572). En noviembre 1566, acompañó a Mons. Tomaso Orfini en su visita a veintidós obispados de la Campania. Entonces recibió la notificación de Juan de *Polanco de su nombramiento como primer provincial de la Romana (8 marzo 1567).

Participó en varias misiones navales. En la guerra contra los *moriscos alzados en Granada (1569), fue superior de los jesuitas destinados en las galeras de España, al mando del lugarteniente de Don Juan de Austria, Luis de Requesens. Por expreso deseo de Pío V y, más tarde, de Gregorio XIII, acompañó a Don Juan en Lepanto (1571), en las operaciones del Meditérraneo oriental con base en Corfú (1572) y, disuelta la Liga, en la expedición de Túnez (1573). Fue rector del colegio de la Penitenciaría de San Pedro en Roma (1571-1574). Pasó a los Países Bajos (mayo 1574-junio 1575), a instancias del gobernador, Luis de Requesens. De nuevo en Italia, fue rector del colegio de Loreto (1576-1579), donde le visitó Don Juan para llevarlo consigo a Flandes (1576), a lo que R rehusó. A petición del virrey Juan de Zúñiga, pasó a Nápoles, a fines 1579 o comienzos 1580, donde murió poco después.

Su método apostólico se basaba en la caridad y comprensión. En Gandía predicó a los moriscos y fue el primero en emplear con los alfaquíes el método de la disputa personal en privado, con lo que consiguió algunas conversiones y recomendó a Ignacio de Loyola este método y una mayor dedicación de los jesuitas al ministerio morisco. La misión a los coptos constituyó un intento inútil de diálogo. No así la misión a los valdenses. Aunque enviado por la *Inquisición, no siguió sus métodos. Pidió y obtuvo la liberación de muchos reclusos en las cárceles de la Inquisición romana y se interesó por la suerte de sus familias. Sus cuidados tuvieron eco en Ghislieri. Salvo algún episodio, R creó en torno a sí un ambiente de confianza y simpatía, a lo que contribuyó, además de su método alejado de las prácticas inquisitoriales, su desinterés personal y sus intervenciones contra la exacción fiscal de los funcionarios públicos y que los centros habitados fueran gravados excesivamente. Durante la misión de 1563, se reconciliaron con la Iglesia unas 1.500 personas. Parecidos resultados obtuvo en Apulia (1564) y Calabria (1565).

Los grandes le estimaron por su sabiduría y virtud, y se sirvieron de él. Debido a su influjo con Pío V, muchos recurrían a él en demanda de favores, pero R obraba con discreción y rehuía siempre el medro personal. Hombre de oración, dejó una obra manuscrita sobre su modo de orar.

OBRAS: «Libro delle cose sucesse nella missione del Cairo, 1561», *MonPO* 2:272-299. [Relación de la misión en Egipto], *MonPO* 2:299-307. [Cartas], *MonPO* 2; BECCARI 10:138-141; *Lainez* 4-7; *EpMix* 5:874; *EpQuad* 3:783. RABBATH, *Documents* 1:209-304. «Modo di orare per eccitar l'affetto», ARSI, *HS 176*.

FUENTES: *Chronicon* 6:950. *PolCompl* 1:721s; 2:916. *Salmerón* 1:732; 2:888. *Borgia* 3-5. *Bobadilla* 732. *Nadal* 3:894. *Ribadeneira* 1:889.

BIBLIOGRAFÍA: CASTRO, «Hist. Col. Alcalá» l.5, c.6. ALCÁZAR, *Chrono-Historia* 2:ind. SACCHINI 2 y 3. ASTRAIN 2:658. GARCÍA HERNÁN, E., «La asistencia religiosa en la armada de Lepanto», *Anthologica Annua* 43 (1996) '243-255'. LIBOIS, «Égypte» c.4. POLGÁR 3/3:94. *PIBA* 3:86. SCADUTO, M., «Tra Inquisitori e Riformati», *AHSI* 15 (1946) «13-76». ID., «La missione di C. Rodríguez al Cairo», *AHSI* 27 (1958) 233-278. ID., «C. Rodríguez tra i Valdesi della Capitanata e dell'Irpinia, 1563-1564», *AHSI* 35 (1966) 3-77. ID., *Lainez/Azione* 841. SOLA, J. C., «El P. J. B. Eliano. Un documento autobiográfico», *AHSI* 4 (1935) 291-321. SOMMERVOGEL 12:759s.

M. ZANFREDINI

**RODRÍGUEZ, Francisco, véase RODRIGUES.**

**RODRÍGUEZ, Juan de, véase BUSTAMANTE.**

**RODRÍGUEZ, Nicolás.** Misionero, superior.

N. 5 diciembre 1830, Soto de Cameros (La Rioja), España; m. 9 septiembre 1900, Cartagena (Bolívar), Colombia.

E. 13 noviembre 1855, Hagetmau (Landes), Francia; o. 24 agosto 1861, León, España; ú.v. 25 marzo 1867, Malabo (Bioko), Guinea Ecuatorial.

Tras una vida algo desarreglada y un intento de hacerse ermitaño, ingresó en el seminario del Sacromonte de Granada y, más tarde, fue a Francia para entrar en la CJ. Por sus dificultades para el estudio, estuvo a punto de ser despedido del noviciado. Después de las humanidades, cursó un año de filosofía en Salamanca (1858-1859), y la teología en Loyola y en León. Una vez ordenado, fue (1862) a Fernando Poo (hoy Bioko), donde estableció la estación misional de Basupú y se ganó el cariño de la gente, aunque con escaso fruto espiritual y grandes daños en su salud para el resto de su vida. Suprimida la misión como consecuencia de la revolución española de 1868, fue enviado (1869) a Portugal, donde fundó la residencia de Covilhã, de la que fue superior casi veinticinco años; construyó la iglesia y recorrió la comarca en frecuentes misiones. Al año de su regreso a España, fue destinado (1896) a Colombia, a la residencia de Cartagena, donde tuvo un breve, pero intenso apostolado en las misiones populares. Sencillo, afable y servicial, se le apreciaba en Cartagena como un segundo Pedro *Claver, en cuya casa y fiesta murió.

FUENTES: «Expediciones apostólicas del P. Nicolás Rodríguez», *Cart. edif. España* 1 (1900) 207-231.

BIBLIOGRAFÍA: MORENO, *Necrologio* 1:55-56. RESTREPO, D., *El apostólico Padre Nicolás Rodríguez de la Compañía de Jesús* (Cartagena, 1927). «P. Nicolás Rodríguez», *Cart. edif. España* 2 (1901) 284-288.

J. M. PACHECO (†)

**RODRÍGUEZ APONTE, Manuel, véase APONTE, Manuel.**

**RODRÍGUEZ CAMPOMANES, Pedro, conde de CAMPOMANES.** Hombre de Estado.

N. 1 julio 1723, Santa Eulalia de Sorriba (Asturias), España; m. 3 febrero 1803, Madrid, España.

Abogado a los diecinueve años, se trasladó a Madrid, donde muy pronto se distinguió por su brillantez en el foro y sus escritos de erudición histórica. Entró a formar parte de la Real Academia de la Historia por el mérito de haber escrito una obra sobre los templarios. Nombrado (1755) director general de Correos y Postas, el cargo en que desplegó su máxima actividad política fue el de fiscal del Consejo de Castilla (1762-1783). Como autor de innumerables dictámenes fiscales de una gran erudición, aunque muy apasionados, influyó muchísimo en el pensamiento político de Carlos III. Se le debe el primer intento serio de desamortización eclesiástica de España (véase su *Tratado de la Regalía de Amortización*, 1765). Desde 1783, fue presidente del Consejo de Castilla. En 1791, enemistado con el ministro Floridablanca (José *Moñino), se retiró a la vida privada. Murió casi ciego.

En cuanto a su relación con la CJ, cabría señalar que: 1) se duda si C quiso en su juventud ser jesuita y, al no ser admitido, alimentó rencores y venganzas contra la CJ; así lo afirma el ex jesuita expulso Francisco J. *Miranda en su informe manuscrito, «El Fiscal Fiscalizado» (1792) —conservado en el Archivo de Loyola y en espera de publicación bajo los auspicios de la Fundación Universitaria Española—; 2) elaboró la «Pesquisa Secreta» para averiguar quiénes fueron los autores del motín contra Esquilache (1766), y que, gracias a sus manipulaciones y a la selección de informes, acabó acusando a «cierto cuerpo religioso»; 3) escribió el *Dictamen Fiscal de la Expulsión de los Jesuitas*, el arsenal más completo de cargos que se hicieron contra la Antigua CJ (diciembre 1766); 4) redactó la respuesta de Carlos III a la carta de Clemente XIII «Inter acerbissima» (16 abril 1767): contestación apresurada en la que presentaba un catálogo de acusaciones contra los jesuitas extractado de su *Dictamen Fiscal* (30 abril 1767); 5) intervino activamente en la incautación de las *temporalidades de los expulsos, sobre todo de las bibliotecas; 6) con motivo del Monitorio de Parma (1768) escribió su «Juicio Imparcial», alegato que representa la punta de lanza del *regalismo español del XVIII, donde acusó a los jesuitas de instigadores de la conspiración antiborbónica; tan apasionado en sus términos que hubo de moderarse por obra de su compañero de fiscalía, Moñino; 7) apenas intervino en la *supresión general de la CJ (1773), hasta tal punto que sus colegas de gobierno le tacharon de tibio y renegado. Todos sus biógrafos subrayan su involucionismo político y son acordes en afirmar que como presidente fue mucho más moderado que como fiscal del Consejo de Castilla.

OBRAS: *Dictamen Fiscal de la Expulsión de los jesuitas de España*, ed. J. Cejudo y T. Egido (Madrid, 1977). *Epistolario* I (1747-1777) (Madrid, 1983).

BIBLIOGRAFÍA: AGUILAR PIÑAL 7:215-243. CEJUDO, J., *Catálogo del Archivo del conde de Campomanes* (Madrid, 1975). «Addenda», *Cuadernos invest hist* 4 (1980) 167-213; 8 (1984) 83-137. EGIDO, T., «Motines de España y proceso contra los jesuitas. La "Pesquisa reservada" de 1766», *Estudio Agustiniano* 9 (1976) 219-260. FRÍAS, L., «El almacén de regalías de Campomanes», *RazFe* 64 (1922) 323-343, 447-463. IMBRUGLIA, G., «Qualche nota sul conte di Campomanes», *Riv Stor Ital* 95 (1982) 204-229. ISLA, J. F. DE, *Anatomía del Informe de Campomanes*, ed. C. Pérez Picón (León, 1979). OLAECHEA, R., «El concepto de "exequatur" en Campomanes», *MisCom* 45 (1966) 121-187. RODRÍGUEZ DÍAZ, L., *Reforma e Ilustración en la España del siglo XVIII: P. R. Campomanes* (Madrid, 1975).

I. PINEDO

**RODRÍGUEZ DE CARASA, Eduardo José.** Director espiritual.

N. 5 noviembre 1793, Cádiz, España; m. 30 julio 1857, Madrid, España.

E. 20 septiembre 1823, Madrid; o.; ú.v. 15 agosto 1834, Madrid.

Era ya doctor en teología por la Universidad de Osuna (Sevilla) y había sido profesor en el seminario de Sigüenza (Guadalajara), además de canónigo de la colegiata en Berlanga (Soria) cuando entró en la CJ. En Madrid, fue cinco años director (1824-1829) de la *congregación mariana en el *Colegio Imperial y predicador del Rey, y luego enseñó filosofía en el Colegio de Nobles. Estuvo a punto de morir asesinado en los sucesos de la *matanza de failes (17 julio 1834). Siguió viviendo en Madrid tras la dispersión de 1835 y destacó por su virtud, sabiduría y elocuencia. En 1847, dio ejercicios a María Micaela Desmaisières, fundadora de las Adoratrices, a la que comenzó a dirigir espiritualmente y apoyó en la fundación del colegio de Desamparadas. Ella alude a C con frecuencia en su *Autobiografía*, a quien consideraba como su padre y protector.

BIBLIOGRAFÍA: FRÍAS 2:507. M.ª MICAELA DEL SANTÍSIMO SACRAMENTO, *Autobiografía* (Madrid, 1981) 71-73. MARTÍN, *Memorias* 1:546. TOFFOLI, M.ª DE JESÚS, «La dirección espiritual de la Madre Sacramento», *Studia Claretiana* 3-4 (1965) 79-150. ZUGASTI, J. A., *La Esclava del Santísimo* (Madrid, 1911).

M. REVUELTA

**RODRÍGUEZ GARCÍA, Eduardo.** Misionero popular.

N. 9 marzo 1901, Moratalla (Murcia), España; m. 12 enero 1985, Alcalá de Henares (Madrid), España.

E. 2 octubre 1935, Chevetogne (Namur), Bélgica; o. 19 marzo 1926, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1946, Aranjuez (Madrid).

Hijo de panaderos, estudió (1913-1924) en el seminario de Murcia y obtuvo el doctorado en derecho canónico por la Universidad *Gregoriana de Roma. Fue coadjutor (1926-1929) en la parroquia San Lorenzo de Murcia, y párroco (1929-1935) y arcipreste (1932-1935) en Hellín (Albacete). Marchó a Bélgica para entrar en la CJ y, acabado el noviciado, repasó teología (1937-1938) en Entre-os-Rios (Portugal). Destinado (1938) a Badajoz, comenzó a dar *misiones populares, que continuó, con sede en Murcia (1939-1952), Madrid (1952-1964) y Toledo (1964-1983), durante unos cuarenta y cinco años, una tras otra, sin interrupción; incluso dio algunas cuando era prepósito (1961-1964) de la casa profesa de Madrid y superior (1966-1968) de Toledo: en total, 855 misiones de más de siete días (de doce a quince, generalmente). En 1955 empezó sus seis series de misiones en Iberoamérica: nueve meses en Perú e igual tiempo en Bolivia, un año y medio en El Salvador, Honduras, Panamá y Ecuador, nueve meses en Venezuela, cinco en Buenos Aires y otros cinco en Lima, en total, unos cuatro años. En enero 1983, agotado, se retiró a la enfermería de Alcalá de Henares, donde repartía el tiempo entre su cuarto y la capilla. Se conservan minuciosas notas personales suyas sobre cada una de sus misiones. Además de éstas, y muchas veces al mismo tiempo, daba tandas de Ejercicios a religiosos, religiosas, seminaristas, sacerdotes, obispos, e incluso dos veces al jefe del Estado, Francisco *Franco. Junto a su enorme actividad, respaldada por una resistencia corporal sobrehumana, hacía largas horas de oración ante el Sagrario, de madrugada. Sumamente austero y desprendido, sin más maleta que un hatillo, no aceptaba limosnas, fuera de los estipendios de los párrocos. Su rigor personal, incluso el no dormir en la cama, no le impedía ser amable y simpático en la conversación. Centró su espiritualidad en la devoción al *Corazón de Jesús y a la Virgen; aunque a diferencia de los misioneros de la antigua CJ, no fundaba asociaciones o centros del *Apostolado de la Oración. Para R las misiones populares eran «el Evangelio redivivo». Con fama de santidad, testigos fidedignos cuentan de R hechos portentosos acaecidos en su vida. Hasta el fin siguió siendo un hombre de voluntad recia y entregado a Dios; recibió la noticia de su cercana muerte con rostro sonriente y lleno de paz. La prensa resaltó su personalidad y virtud.

BIBLIOGRAFÍA: *P. E. Rodríguez, extraordinario misionero popular* (Madrid, 1985).

J. L. URRUTIA

**RODRÍGUEZ OLMEDO, Alonso.** Santo. Misionero, mártir.

N. 10 marzo 1599, Zamora, España; m. 15 noviembre 1628, Caaró (Rio Grande do Sul), Brasil.

E. 25 marzo 1614, Salamanca, España; o. c. 1624, Córdoba, Argentina.

Hecho el noviciado en Villagarcía (Valladolid), fue destinado a la provincia del Paraguay. Zarpó de Lisboa (Portugal) en la expedición del P. Juan de *Viana el 4 noviembre 1616 y llegó a Buenos Aires el 15 febrero 1617. Cursó sus estudios en Córdoba del Tucumán, que acabó con la defensa pública de la teología. En los informes de 1623, se le considera dotado de juicio y prudencia, aprovechado en letras y con capacidad para la docencia. El provincial Nicolás *Mastrilli en carta al P. General Mucio Vitelleschi dice que «será hombre de gobierno».

En 1626, aún sin completar tercera probación, fue enviado a las misiones entre los guaycurúes, situadas frente a Asunción, al otro lado del río Paraguay. Fue el primer jesuita en aprender el guaycurú, «la más dificultosa lengua del mundo», en opinión de Mastrilli. En 1628, pasó a las misiones guaraníes del Paraná. Poco después de su llegada a Itapúa, fue designado para acompañar a Roque *González en la fundación del pueblo de Todos los Santos del Caaró, en la banda oriental del río Uruguay. Ñezú, hechicero y cacique de Ijuí, decidió oponerse al proyecto. Dio a Caarupé, cacique de Caaró, la orden de matar a los misioneros con esta motivación: «para que nos estemos en nuestro ser y cantos antiguos». El 15 noviembre, estando reunidas 200 personas en la plaza del nuevo poblado para presenciar la instalación de una campana, aparecieron de improviso los conjurados y en medio de la confusión acometieron a mazazos a González. Al oír el alboroto, salió R de la iglesia y fue igualmente agredido a golpes de «itaizá» (maza de piedra). Los agresores se ensañaron

con los cadáveres y los arrastraron a la iglesia, donde destruyeron cuadros e imágenes. Muerto también un viejo cacique, que tuvo el valor de protestar, incendiaron la iglesia con los cadáveres dentro y enviaron dos emisarios a Ijuí para dar la noticia a Ñezú. El 17 noviembre mataron también al P. Juan del *Castillo.

Juan Eusebio *Nieremberg, compañero de R en Villagarcía y de Castillo en Madrid, escribió sus biografías en 1644. El proceso de beatificación de los tres mártires se instruyó en Buenos Aires (1629), Corrientes (1630) y Candelaria (1631). Beatificados por Pío XI el 28 enero 1934, fueron canonizados por Juan Pablo II en Asunción (Paraguay) el 16 mayo 1988.

FUENTES: ARSI: *Paraq. 4/I* 43, *11* 200-201; *Hisp. 37* 119-121. *Cartas de los Santos...* (Asunción, 1989).

BIBLIOGRAFÍA: ALEGAMBE, *Mortes illustres* 390-395. BLANCO, J. M., *Historia documentada de la vida y gloriosa muerte de los padres... mártires del Caaró y Yjuhí* (Buenos Aires, 1929) 187-215. BROU, A., «Les premiers martyrs du Paraguay», *Revue d'Histoire des Missions* 11 (1934) 5-15. CHARLEVOIX, *Paraguay* 2:249-252. FERRUFINO, J. B., *Relación del martirio de los PP. Roque González de Santa Cruz, Alonso Rodríguez y Juan del Castillo* (Sevilla, 1633). GUILHERMY, *Ménologe, Espagne* 3:390-393. MCNASPY, C. J., *Conquistador without Sword. The Life of Roque González, S.J.* (Chicago, 1984). PASTELLS, *Paraguay* 2:312-314, 400-429, 513-539. POLGÁR 2/2:95-96. STORNI, *Catálogo* 244. STORNI, H., «Documentación y bibliografía sobre los beatos mártires rioplatenses», *AHSI* 45 (1976) 318-347. TESCHAUER, C., *Os veneraveis Martyres do Rio Grande do Sul* (Porte Alegre, 1925). THURSTON, H., «The First Beatified Martyrs of Spanish America», *CHR* 20 (1935) 371-383. *Varones ilustres* ²4:358-375.

J. BAPTISTA / C. J. MCNASPY (†)

**RODRÍGUEZ VILLASEÑOR, Manuel.** Superior, historiador.

N. 1628, Cali (Cauca), Colombia; m. 9 octubre 1684, Cádiz, España.

E. 8 abril 1647, Quito (Pichincha), Ecuador; o. 1654, Quito; ú.v. 2 febrero 1664, Popayán (Cauca).

Estudió en el colegio San Luis de Quito antes de entrar en la CJ. En esta ciudad recibió su formación y fue operario hasta 1658, en que le destinaron al Nuevo Reino (Colombia) y, después de acompañar al obispo Vasco de Contreras en su visita pastoral a Antioquia, trabajó en Popayán desde 1659. De vuelta en Quito, fue maestro de novicios (1668-1675), y rector del colegio de Cuenca (1675-1678) y del de Popayán (1678), aunque parece que éste no lo gobernó. En la congregación provincial (1678) fue elegido procurador de la provincia del Nuevo Reino y Quito en Roma y Madrid. Al llegar a Madrid de Roma, fue nombrado (1681) *procurador general de las Indias, y le sorprendió la muerte en Cádiz. Poco antes, publicó en Madrid *El Marañón y Amazonas*. La obra, de utilidad para los estudiosos, trata del descubrimiento del río Amazonas por los españoles, la fundación de la CJ en Quito y el establecimiento de las misiones en el Marañón desde 1639 hasta 1682.

OBRAS: *El Marañón y Amazonas* (Madrid, 1684; *El descubrimiento del Marañón*, 1990).

BIBLIOGRAFÍA: GÓMEZ RESTREPO, A., *Historia de la literatura colombiana* (Bogotá, 1946) 2:223-229. MARONI, *Marañón* 546. ORTEGA RICAURTE, D., «Jesuita y misionero, M. R.», *Revista Javeriana* 16 (1941) 303-317. PACHECO, *Colombia*, 2:288-292, 526. PAZ TERÁN, J., «El P. M. Rodríguez», *Museo histórico* 12 (1960) 117-120. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía*, 468s. TOBAR DONOSO, J., *Historiadores y cronistas de las misiones* (Puebla, 1960) 215-223. URIARTE 4:138.

J. VILLALBA

**ROELANDS (DE ROLAND, ROLANDUS), Jacob.** Misionero.

N. 15 enero 1633, Amsterdam (Holanda Norte), Holanda; m. 1684, Santo Tomé y Príncipe.

E. 16 septiembre 1658, Malinas (Amberes), Bélgica; o. 16 junio 1663, probablemente Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 15 agosto 1675, Salvador (Bahia), Brasil.

Hijo de un pastor protestante destinado a Boxtel, para misionar aquella región católica, R se convirtió al catolicismo y entró en la CJ. A fines de 1663, hecho un año de teología en Bélgica, pidió ser enviado a la misión del Brasil, y llegó a Salvador probablemente, en 1664. Completada la teología, continuó un año más como ministro de la casa. Pero su aspiración eran las misiones entre los indios.

Adquirió un conocimiento sólido de la lengua quiriri, y se dedicó a asentar en aldeas a los indios de la zona del río San Francisco, tierra adentro de Bahia. Junto con Juan de *Barros, fundó cuatro aldeas en la región Jacobina; tres de ellas se encontraban dentro de las tierras ocupadas por la Casa de la Torre, de la familia García de Ávila. Los criados de los Ávila, junto con otros indios, asaltaron las tres aldeas y destruyeron la casa del misionero y las capillas. R tomó una actitud intransigente: en la solución del caso, no estuvo de acuerdo con el rector del colegio de Bahia, de cuya jurisdicción dependían las aldeas, ni con otros jesuitas que preferían aceptar excusas, con una promesa firme de la familia Ávila, de que no se repetiría la acción.

En otro caso de índole parecida, relacionado también con los indios, R adoptó una postura contraria a la anterior. Ante la irreductibilidad de los *paulistas, que rehusaban dejar libres a los indios semiesclavizados (llamados por ellos «administrados») y querían expulsar a los jesuitas que se oponían a ello, el provincial, Antonio de Oliveira, y diez padres a quienes consultó, decidieron unánimemente pedir al P. General Juan Pablo Oliva el cierre del colegio de São Paulo. R, entonces socio del provincial, se adhirió a la opinión contraria, de Jorge Benci, y escribió al general una apología de los paulistas, afirmando que el tener indios no les incapacitaba, como decían otros jesuitas, para recibir los sacramentos. En esta situación, tanto el provincial como R vieron oportuno aceptar la invitación del obispo de Santo Tomé (en la Guinea), que conocía a R del Brasil, para que éste se trasladara a la isla, donde murió al año de su llegada. Era un hombre celoso,

pero bastante impulsivo y apegado a su propio juicio. El visitador José de Freitas dijo de él: «su entusiasmo necesita de freno y consejero, a quien no escucha con gusto».

OBRAS: «Apologia pro Paulistis, 1684» (BNR, *Ges 1249*).

BIBLIOGRAFÍA: Busch 65. Leite 9:102-104; 10:212. *NNBW* 4:1158s. Van Hoeck 256s. Nieuwenhoff, W. van, «Jacob Roelandsz», *Studiën* 65 (1905) 157-174.

J. Barten (†) / L. Palacín (†)

**ROGACCI (ROGAČIĆ), Benedikt.** Escritor ascético, poeta, filólogo.

N. 18 marzo 1646, Dubrovnik, Croacia; m. 8 febrero 1719, Roma, Italia.

E. 15 octubre 1661, Roma; o. 1675, Roma; ú.v. 15 agosto 1679, Roma.

Toda su actividad en la CJ se desarrolló en Roma. Entre otras ocupaciones, fue secretario de correspondencia (1677-1679) para la asistencia de Italia, profesor de retórica (1679-1692) y socio del maestro de novicios en San Andrés del Quirinal desde 1692 hasta su muerte. El ser llamado por sus contemporáneos «el padre todo enamorado de Dios» se debió a su obra *L'Uno necessario*, en tres volúmenes. Le había precedido *L'Introduzione all'Uno necessario* y le siguió *L'Appendice all'Uno necessario*, que es más bien un resumen de los tres tomos previos. Su obra principal ha sido traducida a cinco lenguas y editada repetidamente, a veces en forma de compendio. El mismo éxito obtuvo su libro sobre los ejercicios *Il Cristiano raggiustato*, fruto de su larga experiencia como director.

Entre sus primeras obras está *Euthymia*, poema didáctico en hexámetros latinos. En *Orationes*, conjunto de sermones en latín, demuestra sus cualidades oratorias, con un estilo pulido y solemne. Durante su docencia de retórica, había escrito notas y observaciones sobre el recto uso del italiano. Partiendo de ellas, compuso una gramática italiana (*Prattica e compendiosa istruzione*), aprobada por la *Accademia della Crusca* de Florencia y muy apreciada por los literatos Girolamo Gigli y Niccolò Amenta. Esta obra se difundió mucho en el siglo XVIII (seis ediciones); fue única en su género, con abundantes reglas generales, de las que algunas habían escapado a las otras obras similares anteriores.

OBRAS: *Euthymia sive de tranquillitate animi* (Roma, 1690). *Orationes* (Roma, 1694). *Introduzione all'Uno necessario* (Roma, 1697). *L'Uno necessario*, 3 v. (Roma, 1704, 1706, 1707). *Appendice all'Uno necessario* (Roma, 1708). *Il Cristiano raggiustato* (Roma, 1711). *Prattica e compendiosa istruzione* (Roma, 1711). *La vita del servo di Dio Girolamo Berti* (Roma, 1727). Sommervogel 7:11-16.

BIBLIOGRAFÍA: Bacotich, A., «B. R. da Ragusa, teologo, grammatico e poeta», *Archivio stor Dalmazia* 14 (1932-1933) 550-568. Bašić, G., «Elogia Iesuitarum Ragusinorum», *Vrela/Fontes* 3 (1933) 60-67. Cerva, S. M., *Biblioteca Ragusina* (Zagreb, 1975) 1:162-167. *DS* 13:867-869. *EC* 10:1084. *EI* 29:576. Guibert, *Espiritualidad* 477. Halambek, V., «Asketski nauk B. Rogačića», *Isusovci* 180-184. Iparraguirre, *Comentarios* n. 426. *Jesuits Croatian* 234-238. Knezovic, P., «Poezije B. R.», *Hrvatsko barokno pjesništvo* (Split, 1992) 141-151. Rosan, G., *Vita del P.* (Padua, 1931).

M. Korade

**ROGALIŃSKI, Józef Feliks.** Físico, matemático, astrónomo.

N. 20 noviembre 1728, Jurkowo (Leszno), Polonia; m. 6 noviembre 1802, Poznań, Polonia.

E. 15 agosto 1746, Cracovia, Polonia; o. 1757, Roma, Italia; ú.v. 6 diciembre 1763, Poznań.

Después de su teología (1754-1758) en Roma, estudió matemáticas, física y astronomía en París (1759-1762). Obtuvo un doctorado en teología y otro en derecho canónico y civil. Promoviendo las ciencias físicas, esperaba elevar el nivel económico de Polonia.

Comenzó a enseñar en Poznań en 1762, donde estableció un laboratorio de física y un observatorio de astronomía. Organizó demostraciones públicas de física experimental, arte militar e ingeniería arquitectónica, empleando modelos como ilustraciones concretas. De manera muy práctica, explicó las reglas de física, así como su aplicación a la minería, agricultura y sistemas de acueductos. Además, organizó cursos profesionales para futuros profesores de matemáticas. Sus conferencias públicas en polaco se publicaron, más tarde, en cuatro volúmenes. En estas combinaba con habilidad formulaciones explícitas, aplicaciones prácticas y un estilo elegante. Por medio de sus observaciones astronómicas, calculó (1770) la posición geográfica de Poznań.

Siguió enseñando tras la *supresión de la CJ (1773). Nombrado inspector de las escuelas, que estaban bajo la supervisión de la Comisión de Educación Nacional, y rector de un colegio en Poznań, trató de elevarlo a la categoría de academia. Al fracasar su intento, dejó de enseñar (1780). Se le nombró deán de la catedral de Poznań y párroco en Wschowa. El rey Estanislao Poniatowski le otorgó la medalla *Bene Merentibus* (1772) y la de la *Orden de San Estanislao* (1789). R destacó en sus esfuerzos por elevar el nivel educativo de Polonia. Uno de sus discípulos fue Andrzej *Gawroński, futuro astrónomo real y obispo de Cracovia.

OBRAS: *O sztuce budowniczej na swoje porządki podzielonej zabawa ciekawa miana w szkolach poznańskich* (Poznań, 1764). *Doświadczenia skutków rzeczy pod zmysły podpadających...*, 4 v. (Poznań, 1765-1776).

BIBLIOGRAFÍA: Brown, *Biblioteka* 341-342. Korcz, W., «Józef Rogaliński (1728-1802)», *Zielonogórskie Zeszyty Muzealne* 6 (1978) 45-57. Polgár 3/3:96. Poplatek, J., y Paszenda, J., *Słownik jezuitów artystów* (Cracovia, 1972) 183-185. Sommervogel 7:16. Załęski 3:1147-1150; 4:97, 140, 155, 1717; 5:65. *Nowy Korbut* 6:123-125.

J. Paszenda

**ROGALSKI, Leon.** Capellán militar, misionero.

N. 8 abril 1830, Kupczynce (Lvov Oblast), Ucrania; m. 3 junio 1906, Sevenhill (Australia del Sur), Australia.

E. 9 noviembre 1861, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 1855, Lvov, Ucrania; ú.v. 25 marzo 1873, Sevenhill.

Tras acabar sus estudios en el seminario diocesano de Lvov, se ordenó sacerdote. En 1859, durante la guerra contra Italia, fue capellán del ejército austríaco y sirvió en hospitales militares del norte de Italia. Unos años después de su ingreso en la CJ, fue enviado (1869) a Australia, donde trabajó entre los inmigrantes polacos cerca de Sevenhill. Fundó el centro religioso conocido como Polish Hill River y allí construyó una pequeña iglesia, una escuela y una sala de lectura. Entre los emplazamientos polacos, si se exceptúan los de Norte América, el de Sevenhill fue el mejor organizado. Atendió pastoralmente otros centros de inmigrantes polacos en Australia meridional.

BIBLIOGRAFÍA: BURKE, A. F., *The Story of St. Aloysius' Church, Sevenhill* (Murray Bridge, 1975). POLGÁR 3/3:96. SZCZEPANOWSKI, S. M., *The First Polish Settlement in South Australia-Polish Hill River* (Adelaide, 1974). «O. Leon Rogalski», *Nasze Wiadomości* 2 (1906) 100-108. PSB 31:413-415.

L. GRZEBIEŃ

**ROGEL, Juan.** Misionero.

N. c. 1528, Pamplona, España; m. 19 enero 1619, Veracruz, México.

E. 15 abril 1554, Valencia, España; o. 14 diciembre 1555, Gandía (Valencia); ú.v. 28 abril 1566, Toledo, España.

Antes de su ingreso en la CJ, había estudiado filosofía en la Universidad de Alcalá de Henares y completado la carrera de medicina iniciada en la de Valencia. Fue operario en Cuenca, y luego en Toledo desde 1560. Zarpó (28 junio 1566) de Sanlúcar de Barrameda en la primera expedición misionera enviada por el P. General Francisco de Borja a la Florida, adonde llegó, tras una accidentada travesía el 28 agosto, fiesta de san Agustín.

Muerto el P. Pedro *Martínez a manos de los nativos de la región, R y el H. Francisco *Villareal arribaron a Montecristi, en las costas de La Española (Rep. Dominicana) el 24 octubre 1566. Ejercieron sobre todo la predicación y la administración de los sacramentos, y fundaron una cofradía del Nombre de Dios, que más tarde se extendería a otros puntos de la isla. El 25 noviembre salieron de Montecristi y, superada una tempestad, llegaron a La Habana el 10 diciembre. Fundada la «Cofradía de los juramentos» o del Nombre de Jesús, se dedicó a catequizar a los indios de la Florida, llevados a Cuba por el adelantado Pedro Menéndez de Avilés. Regresó a la Florida al poco tiempo y, después de muchas dificultades entre los indígenas de Calus y Tocobaga, volvió a Cuba. Hechos varios viajes más entre Cuba y la Florida, fue por fin destinado (1574) a Oaxaca en México, de donde pronto pasó definitivamente a Veracruz, aunque con desplazamientos para trabajar entre negros y mulatos en la zona del río Alvarado y Orizaba, y en San Juan de Ulúa, sobre todo con la gente de mar. Poco antes de su muerte, sufrió el incendio de su iglesia de Veracruz.

FUENTES: *MonAntFlor. MonMex* 1-8

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España* 1 y 2. ALCÁZAR, *Chrono-Historia* 2. DECORME, *Obra* 1. POLGÁR 3/3:96. SÁNCHEZ BAQUERO, *Fundación*. SOMMERVOGEL 7:18. ZAMBRANO 12:600-678.

J. L. SÁEZ

**ROGER, Pierre.** Director espiritual, fundador.

N. 24 agosto 1763, Coutances (Manche), Francia; m. 15 enero 1839, Lyón (Rhône), Francia.

E. 19 julio 1814, París, Francia; o. 8 marzo 1788, París; ú.v. 15 agosto 1824, París.

Estudió en París desde 1778 a 1793. Fue condiscípulo del poeta André Chénier en el colegio de Navarra y dirigido del sulpiciano Jacques-André Emery en el seminario. Durante los disturbios de la Revolución, R se hizo tan sospechoso que un día la muchedumbre intentó matarlo. Proscrito, se refugió en Augsburgo y, después en Viena, donde entró (1795) en la *Compañía del Sagrado Corazón de Jesús, recién fundada por el abate Eléanor de Tournély. A su regreso a Francia (1800), trabajó con los 6.000 enfermos del hospital Salpêtrière de París. Desde 1801 a 1808 estuvo en la parroquia de Saint-Georges de Lyón, sin cesar de predicar, catequizar y visitar a enfermos. Su confesonario estaba asediado de penitentes y reconcilió a muchos sacerdotes que habían jurado la Constitución civil del clero. R fundó unas congregaciones (aún existentes en el siglo XX) y estableció el colegio de Belley (donde Alphonse de *Lamartine estudió desde 1803) y otro, en Roanne. Cuando Joseph Fouché, ministro de la policía, dispersó a la *Compañía de la Fe de Jesús (llamada en Francia Padres de la Fe), R, a petición del obispo de Coutances, reorganizó el seminario diocesano (1808-1814).

Al restaurarse la CJ en 1814, R ingresó en ella y, aún novicio, fue recabado por Pierre-Joseph Picot de *Clorivière para ayudar a dirigir el noviciado de la calle Postes en París. Mientras trabajaba con los pobres en el distrito de Saint-Marceau, organizó una congregación religiosa de oficiales del ejército (*Notre Dame des Victoires*) y ayudó a Joseph *Varin a fundar, junto con Sta. Magdalena Sofía *Barat, la Congregación del Sagrado Corazón de Jesús. Propició el encuentro de sus dirigidas Isabelle Rollat y la duquesa de Doudeauville cuando ésta le pidió consejo sobre el pensionado que había fundado en Montmirail; R le ayudó a establecer la Congregación de Nazaret con Rollat como primera superiora. Aunque las exigencias de austeridad que impuso al comienzo de la congregación frenaron por un tiempo las vocaciones, las bases puestas por R se mostraron sólidas y aún perduran. Forzado una vez más al destierro por la revolución de 1830, estuvo en Suiza, pero pronto se trasladó a Marsella, donde trabajó más de dos años, y a Lyón durante seis. Era un religioso de gran abnegación, cuyo lema fue «*Droit à Dieu par le plus court chemin*». Exigente como director espiritual, atraía a las almas con la hermosura de su propio espíritu, que había nutrido en el misterio de la vida oculta de Jesús en Nazaret. Se le puede consi-

derar como uno de los principales artífices de la renovación de la Iglesia en Francia después de la Revolución.

OBRAS: *Nazareth ou la vie cachée* (París, 1955).

BIBLIOGRAFÍA: BURNICHON 1:110-115. EMBRUYEN, C., *La vie a jailli des ruines. Le Père Roger* (Lyón, 1947). GUIDÉE, *Notices* 1:49-62. ORTALL, A., *Le Père Roger 1763-1839* (Lyón, 1938). POLGAR 3/3:96s. SOMMERVOGEL 7:20. TALON, F., «Confesseurs et directeurs», *Lettres de Fourvière* 1 (1936) 198-201. *Messager du Coeur de Jésus* (noviembre 1938) 526-537. *Vie de la Rév. Mère Elisabeth Rollat, première supérieure de Nazareth* (Lyón, ³1926). *DIP* 7:1886s.

P. DUCLOS (†)

**ROGERS, William Banks.** Educador.

N. 7 diciembre 1857, Cincinnati (Ohio), EE.UU.; m. 28 julio 1937, Milford (Ohio).

E. 30 octubre 1875, Florissant (Misuri), EE.UU.; o. 24 agosto 1890, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1897, St. Louis (Misuri).

Acabados sus estudios, enseñó (1892-1895) en Marquette College, Milwaukee (Wisconsin), del que fue su presidente (1898-1890). Prefecto de estudios (1896-1898) de St. Louis University (Misuri), fue nombrado (agosto 1900) presidente de la universidad, en cuyo mandato, creó una sección aparte para educación secundaria, añadió una facultad de medicina e hizo preparativos para el desarrollo de estudios de leyes. Puso de nuevo la universidad en el centro de la corriente de educación estadounidense, donde había estado medio siglo antes, y mereció justamente el título de «segundo fundador» de la universidad. A su invitación, el presidente de Estados Unidos, Teodoro Roosevelt, visitó la institución el 30 abril 1903 y elogió la labor de los misioneros jesuitas en las Montañas Rocosas.

Al dejar St. Louis, trabajó en Detroit College (1908-1909) de Michigan, St. Ignatius College (1910-1911) de Cleveland (Ohio) y fue procurador (1911-1919) del terceronado en Brooklyn (Ohio). Estuvo en St. Louis University como padre espiritual de la comunidad desde 1919 hasta 1930, en que se retiró al noviciado de Milford, donde murió varios años después.

BIBLIOGRAFÍA: FAHERTY, W. B., *Better the Dream. Saint Louis: University and Community 1818-1968* (Saint Louis, 1968).

W. B. FAHERTY

**ROH, Pierre.** Predicador, misionero parroquial, escritor.

N. 14 agosto 1811, Conthey (Valais), Suiza; m. 17 mayo 1872, Bonn (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

E. 16 septiembre 1829, Estavayer (Friburgo), Suiza; o. 19 septiembre 1840, Friburgo; ú.v. 15 agosto 1847, Lucerna, Suiza.

Hijo de un acomodado viticultor de habla francesa, fue uno de los más eficaces predicadores en lengua alemana del siglo XIX. Cuando tenía cerca de trece años, comenzó sus lecciones de alemán con un párroco, para poder estudiar en un colegio jesuita de habla alemana y más tarde asistió a los colegios de Brig (1821-1827) y Sion (1826-1827). Entró en la provincia de Alemania Superior de la CJ y, después del noviciado, estudió humanidades en Brig (1831-1832), filosofía en Brig y Friburgo (1832-1834), enseñó en el colegio de Friburgo (1834-1837), donde cursó la teología (1837-1841), e hizo la tercera probación (1841-1842) en Notre Dame d'Ay (Francia). Enseñó teología dogmática en Friburgo (1842-1845), y dio su primera misión en Carouge, cerca de Ginebra. Incluido en el primer grupo de jesuitas enviado a Lucerna para encargarse del seminario, se le asignó la cátedra de dogma y la de oratoria.

Fue capellán de las tropas de Lucerna durante la Guerra de los cantones (*Sonderbund*, 1847), pero al colapsar la resistencia católica en noviembre 1847, los jesuitas tuvieron que salir de Suiza. R buscó refugio temporal en Italia, desde donde en uno de sus escritos al provincial de Francia defendió la actuación de los jesuitas suizos. Tras una breve estancia en Austria (Linz e Innsbruck), fue tutor (1848-1849) de la familia Siegwaert-Müller del alcalde de Lucerna, exiliada en Rappoltsweiler (Alsacia), y profesor (1849-1850) de dogma en Lovaina (Bélgica).

De nuevo en Alemania (1850), fue predicador, director de misiones parroquiales y conferenciante. Desde 1850 a 1857, sus misiones fueron extremadamente fructíferas, sobre todo en las grandes ciudades. En Paderborn (1857-1863) fue predicador de la catedral y profesor de dogma en el teologado jesuita. Entre 1863 y 1872 enseñó teología en Maria-Laach y se dedicó sin descanso a la predicación y conferencias por Alemania y fuera de sus fronteras. Asistió al Concilio *Vaticano I (1869-1870), como perito. En Bonn desde la Pascua de 1872, poco antes de la expulsión de la CJ del Imperio Alemán, un ataque de apoplejía acabó con su extraordinaria actividad.

Gran improvisador, no le era fácil escribir sus sermones; solía anotar las ideas clave o algunos textos de la Escritura, y se confiaba en la inspiración del momento para dar forma final a sus ideas. Pese a ello, hablaba con notable precisión y tenía tal conocimiento de la naturaleza humana que cautivaba a sus oyentes. Protestantes y católicos antijesuitas reconocían sus dotes, y con frecuencia tuvieron que expresar su admiración. No obstante, su defensa pública de la Iglesia y de la CJ le hizo blanco de ataques y calumnias y le implicó en varias disputas, que enumera Ludwig *Koch, o.c.

Aunque no era un escritor, compuso algunas obras cortas. En Suiza, publicó una defensa de la CJ *Les Jesuites en Valais* (1844) y en Alemania *Das alte Lied: Der Zweck heiligt die Mittel, im Texte verbessert und auf eine neue Melodie gesetzt* (1853), en la que ofrecía pagar 1.000 gulden a quien pudiera probar, a juicio de las facultades de leyes de Bonn o Heidelberg, que algún libro de un jesuita defendía el principio de que «el fin justifica los medios». Sus ensayos más importantes son *Die Grundirrthümer unserer Zeit* y *Was ist Christus?* Sus escritos y su palabra defendieron a la Iglesia y a la CJ en los períodos dificultosos y revolucionarios del siglo XIX, tanto en Ale-

mania como en Suiza. Su éxito en este campo fue tal, que Franz Heinrich Reusch, el *viejo-católico* adversario de los jesuitas, lo juzgaba «el orador en alemán más poderoso y eficaz que han tenido los jesuitas en este siglo» (véase bibliografía, Weber). Su tío Jakob Roh (1794-1841) también fue jesuita.

OBRAS: *Die heilige Volksmission in Augsburg* (Augsburgo, 1853). «Die Neueren Jesuiten», *Historische-politische Blätter* (1865) 1:679-688. *Fünfzehn Predigten gehalten in der Metropolitankirche zu München zur Mission im März 1866* (Múnich, 1866). *Die Grundirrthümer unserer Zeit* (Friburgo de Brisgovia, 1865). *Was ist Christus?* (Friburgo de Brisgovia, 1872). *Vorträge gehalten in der Eberhartskirche in Stuttgart 1868* (Ravensburg, 1904).

BIBLIOGRAFÍA: CHASTONAY, P. DE, *Das Leben des Walliser Paters Peter Roh, 1811-1872* (Olten, 1940). CLAUSEN, A., «Peter Roh. Ein Vertriebener wird zum Wanderapostel», en *Jesuiten Gestern und Heute. Elf Lebensbilder* (Friburgo, 1985) 28-38. DONDERS, A., *Meister der Predigt aus dem 19. und 20. Jahrhundert* (Münster, 1928) 276-298. DUHR, *Aktenstücke* 33. KNABENBAUER, J., «Erinnerungen an P. Roh», *StML* 3 (1872) 93-109, 189-205, 322-333. KOCH 1555-1557. PFÜLF, *Anfänge* 520. POLGÁR 3/3:97. SOMMERVOGEL 7:22-25. STAEHELIN, *Schweiz* 136-139. STROBEL, *Jesuiten* 1124. ÍD., *Schweizer Jesuitenlexikon* 455. THOELEN 311-313. VAN NIEUWENHOFF, W., «P. Peter Roh», en su *Schetsen en Studiën* (Amsterdam, 1898) 1-93. WALDBURGER, P., *Luzern und die Jesuiten 1839-1847* (Zúrich, 1972) 152-154. WEBER, B., *Cartons aus dem deutschen Kirchenleben* (Maguncia, 1858). «Aktenstücke über eine Predigt des P. Roh», *MDP* 3 (1903-1904) 119-121. *ADB* 29:49-50. *CE* 8:117. *LTK* 8:1361.

F. STROBEL (†)

**RÖHR (REHR), Juan.** Arquitecto, matemático, astrónomo.

N. 25 diciembre 1691, Praga (Bohemia), Chequia; m. 1762, Lima, Perú.

E. 10 octubre 1709, Brno (Moravia), Chequia; o. c. 1722; ú.v. 23 mayo 1728, San Borja (Beni), Bolivia.

Llegó (1723) al Perú en una expedición de veinticinco jesuitas de España, Italia y Alemania. Enviado a las misiones de Mojos (Bolivia), trabajó en la construcción de iglesias, hoy desaparecidas. A raíz del terremoto de 1746, fue llamado a Lima, donde reconstruyó la bóveda de la catedral y algunos edificios de la CJ. Reedificó el colegio de San Martín (1748) y el colegio máximo de San Pablo (1752). Al extenderse su fama por la ciudad, ayudó en la reconstrucción de las iglesias de San Carlos, Las Huérfanas y El Logicado. Se le atribuye el invento del «techo limeño» antisísmico, de caña hueca y barro. Por ausencia en España del científico francés Louis Godin, fue invitado por las autoridades del virreinato a ocupar la cátedra de matemáticas en la Universidad de San Marcos (1749-1756), a la cual estaba anexo el cargo de Cosmógrafo Mayor. Con su sueldo, se reconstruyó la Casa de los Desamparados. Fue el primero en determinar la longitud y latitud de Lima. Tuvo a su cargo la publicación de la revista *Conocimiento de los tiempos o Calendario astronómico* (Lima, 1750-1756), en la que aparecieron algunos artículos suyos.

BIBLIOGRAFÍA: HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 121. SIERRA, *Jesuitas Germanos* 260, 313, 374. VARGAS UGARTE 2, 3. VARGAS UGARTE, R., *Los jesuitas del Perú y el arte* (Lima, 1963). ÍD., *Ensayo de un diccionario de artífices de América Meridional* (Burgos, 1968) 448-450.

J. BAPTISTA

**ROIZ, Francisco, véase ROS, Francisco.**

**ROLANDUS, Jacob, véase ROELANDS, Jacob.**

**ROLLAND, Emmanuel.** Misionero.

N. 13 febrero 1849, Charpey (Drôme), Francia; m. 13 mayo 1930, Ghazir, Líbano.

E. 8 noviembre 1876, Lons-le-Saunier (Jura), Francia; o. 1874, Valence (Drôme), Francia; ú.v. 2 febrero 1892, Alejandría, Egipto.

Era ya sacerdote cuando entró en la CJ. Pronto fue enviado (1881) al Oriente, y pasó el resto de su vida en el Líbano y en Egipto, exceptuado su período (1914-1921) en Constantina (un año) y en Valence (seis años). Trabajó sobre todo en Egipto: veintiséis años, de los que diecinueve estuvo en El Minya (1894-1896; 1898-1912; 1921-1925). Incansable «misionero itinerante», soportó un clima muy duro, entre gentes de pobreza extrema. Se le pudo calificar de «verdadero fundador de la Misión del Alto-Egipto». Lo habían reclamado (1921) los obispos coptos, pero el estado de su salud obligó a los superiores a enviarle al Líbano en 1925.

Tomó la iniciativa de fundar (1895) en El Minya un noviciado de religiosas unidas a la Congregación interritual de los Sagrados Corazones de Jesús y María, del Líbano y de Siria; de ella se originó (1912) la congregación de rito copto de las Hermanas egipcíacas del Sagrado Corazón.

BIBLIOGRAFÍA: JALABERT 176. ÍD., *La Congrégation des Soeurs des Saints-Coeurs*, c.11. JEANNIERE, A., «In memoriam», *Relations d'Orient* (1930) 159-171.

H. JALABERT (†)

**ROMÁN, Alonso.** Superior.

N. 1520, Illescas (Toledo), España; m. 18 mayo 1598, Zaragoza, España.

E. 13 septiembre 1549, Gandía (Valencia), España; o. antes de 1549; ú.v.15 octubre 1559, Zaragoza.

De origen judeocristiano, era sacerdote y bachiller en cánones, y había ejercido la abogacía y enseñado cánones antes de entrar en la CJ. Ya jesuita, siguió un curso de filosofía y dos años de teología en Gandía, donde recibió el grado de maestro en artes. Teniendo talento para resolver *casos de conciencia y para gobernar, fue enviado a Zaragoza, de donde fue rector (1554-1565) y pasó la mayor parte de su vida. A causa de los alborotos que provocó el entredicho contra la CJ, conminado por el vicario general de Zaragoza y aprobado por el arzobispo Fernando de Aragón (tío de Francisco de *Borja), fue a Valladolid para tratar el asunto con la gobernadora del Reino, *Juana de Austria, y su Consejo, que resolvieron en favor de la CJ.

Asistió a la Congregación General II (1565), de la que volvió como provincial (1565-1568), y se estableció en Zaragoza. Operario en Gandía desde 1568, fue viceprovincial y vicerrector de Valencia en 1573. Rector de este colegio hasta 1576, tuvo que acudir a *Felipe II para que éste resolviese el áspero conflicto con el virrey, marqués de Mondéjar, suscitado por una clara alusión condenatoria del P. Miguel Gobierno en un sermón (6 diciembre 1574) ante el mismo virrey. En 1576, fue a Tarragona como confesor y consultor del arzobispo, cardenal Gaspar Cervantes, a quien había tratado en Zaragoza, y quería le ayudase en la fundación del colegio, del que R fue el primer rector (1576-1584). Consultor de provincia con residencia en Valencia (1584-1591), y se trasladó de nuevo a Zaragoza, donde falleció. Fue una de las columnas de la provincia de Aragón.

FUENTES: ARSI *Arag 10, 15*. ÁLVAREZ, «Hist. Prov. Aragón», l.2, c.50-62. *Borgia* 2-5. *Chronicon* 6:952. *EpIgn* 3-5, 7-10, 12. *EpMix* 2-5. *Lainez* 4, 5, 8. *LitQuad* 3-7.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 1:441-464; 2:658; 3:45-57. BORRÀS, A., «Fundación y establecimiento de la Compañía de Jesús en Zaragoza», *La ciudad de Zaragoza en la Corona de Aragón: X Congreso de Historia* (Zaragoza, 1954) 167-187.

F. B. MEDINA

**ROMÁN, Jerónimo, véase HIGUERA.**

**ROMÁN, Manuel.** Misionero, explorador, cartógrafo.

N. 12 enero 1696, Olmedo (Valladolid), España; m. 1766, La Urbana (Bolívar), Venezuela.

E. 16 diciembre 1722, Villagarcía de Campos (Valladolid); o. c. 1725, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; ú.v. 14 julio 1734, Pararuma (Bolívar).

Había estudiado tres años de filosofía y dos de teología antes de entrar en la CJ. Siendo aún novicio, fue enviado al Nuevo Reino de Granada, en la expedición (1723) del P. Mateo *Mimbela, y completó la teología en la Universidad Javeriana de Bogotá e hizo la tercera probación en Tunja. Hacia 1728, fue a la misión de Los Llanos, donde permaneció hasta su muerte, menos su estancia en Tunja como rector y maestro de novicios (1763-1766).

Tuvo sus primeras actividades en San Regis de Guanápalo, entre los indios sálivas del Orinoco. Aun antes de que intentase José *Gumilla asentar las *reducciones del Bajo Orinoco, R había buscado extender las misiones hasta la desembocadura del río Meta, considerado como el centro etnológico y geográfico del área que se quería misionar. La estrategia consistía en apoyarse en los indios sálivas para poder avanzar, participando también en esa empresa Roque *Lubián, apoyado por el cacique Chepe Cavarte, y el progreso fue visible entre 1731 y 1736, a pesar de los ataques de los caribes y otras dificultades. Fue superior de la misión del Orinoco (1737-1745, 1748-1754, 1757-1761) y de la del Meta (1754-1757). Fue de vital importancia para las misiones jesuitas el descubrimiento del caño Casiquiare en 1744, que intercomunica los ríos Orinoco y Amazonas, contribuyendo así a fijar los límites entre las colonias española y portuguesa y, en el futuro, entre Venezuela y Brasil. En el orden apostólico y humanitario, el viaje de R ayudó al cese de las incursiones esclavistas de los *marañones* brasileños, que servían de acicate a los jesuitas para entrar en el Alto Orinoco. Aunque se ha perdido el mapa con que R acompañó su relación, se conserva el croquis de que se valió el P. Bernardo *Rotella para trazar el viaje de R, que constituye la primera representación gráfica del curso del Orinoco.

OBRAS: [Cartas], J. GUMILLA, *Escritos varios* (Caracas, 1970) 271-283; [memoriales e informes], 297-320.

BIBLIOGRAFÍA: AGUIRRE, M., *La CJ en Venezuela* (Caracas, 1941) 251. CASSANI 425. DONÍS RÍOS, M. A., «La cartografía jesuítica en la Orinoquia», *Orinoquia* 1:811-814. GILIJ, F. S., *Ensayo de historia americana* (Caracas, 1965) 1:53. PACHECO, *Colombia*, 3:571. RAMOS PÉREZ, D., *Estudios de historia venezolana* (Caracas, 1976) 799. REY FAJARDO, *Aportes*, 2:381. ÍD., *Documentos* 1:349; 2:427; 3:387. ÍD., *Orinoquia*, 1:459s, 594-598. RIVERO, *Historia*, 451.

H. GONZÁLEZ O. (†)

**ROMÁN LUNA, Rafael.** Profesor, predicador.

N. 16 octubre 1873, Biar (Alicante), España; m. 11 junio 1945, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

E. 19 septiembre 1888, Veruela (Zaragoza), España; o. 28 julio 1907, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1909, Santa Fe, Argentina.

Estudió en el colegio Santo Domingo de Orihuela (Alicante), y en el noviciado y juniorado de Veruela. Tras la filosofía (1895-1897) en el Colegio Máximo de Tortosa y el magisterio (1898-1903) en el colegio El Salvador de Zaragoza, como prefecto del internado, volvió a Tortosa para sus estudios de teología (1904-1908). Practicada la tercera probación en Manresa (Barcelona), fue destinado a Santa Fe. Un año más tarde (1910), pasó al colegio San Ignacio de Santiago, donde fue profesor de filosofía y matemáticas durante veinticinco años. Fue miembro de la Academia de Filosofía de la Universidad Católica de Santiago, y su presidente por seis años. Eminente predicador, destacó como promotor de la devoción al Sagrado *Corazón de Jesús. Una calle del municipio Las Condes de la ciudad de Santiago perpetúa su memoria.

BIBLIOGRAFÍA: FERNÁNDEZ, S., «El. P. Rafael Román, S.J.», *Diario Ilustrado* (Santiago de Chile) 12 junio 1945. *Noticias de la Provincia Chilena* (abril-junio 1945) 33-34.

E. TAMPE

**ROMANO, Giovanni Battista, véase ELIANO, Giovanni Battista.**

**ROMANO, Giuseppe.** Filósofo, teólogo, erudito.

N. 3 enero 1810, Termini Imerese (Palermo), Italia; m. 27 marzo 1878, Estambul, Turquía.

E. 1 febrero 1824, Palermo; o. 1835, Palermo; ú.v. 2 febrero 1843, Palermo.

Hizo filosofía (1827-1828) y teología (1832-1836) en Palermo, que culminó con una defensa pública, y

enseñó lógica y metafísica (1837-1842, 1845-1847, 1851-1854). Interrumpió su docencia (1842-1845) para trabajar en su obra filosófica más importante, *Scienza dell'uomo interiore*, así como por haber sido llamado a Roma por el P. General Juan Roothaan para que respondiera de las acusaciones de *ontologismo, llegadas de varias partes. R logró explicarse y reanudar la enseñanza (1845), pero la publicación (1846) del cuarto volumen renovó las acusaciones de ontologismo y, por presión del general, R pasó de la docencia de filosofía a la de teología (1847-1851). En 1851, Giuseppe Spedalieri, provincial de Sicilia, para realzar el prestigio del colegio frente a la universidad estatal, restauró a R a la cátedra de filosofía. Con todo, por insistencia del nuevo general Pedro Beckx, R volvió (1854) a la docencia de teología hasta 1860, cuando los jesuitas fueron expulsados de Sicilia. R encontró refugio en Salamanca (España), donde siguió enseñando teología hasta 1864. En este año, fue uno del grupo de jesuitas enviado a Constantinopla (actual Estambul) para fundar el colegio Santa Pulquería, donde enseñó matemáticas (1864-1873) y fue rector (1873-1878) hasta su muerte.

Adquirió fama de filósofo y orador fascinante. Introdujo en Sicilia el ontologismo de Vincenzo *Gioberti, aunque con modificaciones propias. Puesto que su gran obra filosófica era difícil de captar, publicó (1853) un compendio más asequible. Se interesó también en numismática y arqueología, en especial sobre las antigüedades de Sicilia, de las que publicó varias valiosas monografías. Fue miembro, y por un tiempo secretario, de la Real Academia de Palermo. En 1848, escribió una defensa de la CJ, dirigida a los sicilianos, con tendencia antiborbónica y neogüelfa; con todo, pronunció el elogio (1859) fúnebre oficial de Fernando II, Rey de las Dos Sicilias.

OBRAS: *Scienza dell'uomo interiore, delle sue relazioni con la natura e con Dio*, 4 v. (Palermo-Nápoles, 1840-1846). *Elementi di filosofia*, 2 v. (Palermo, 1853). *La causa dei gesuiti in Sicilia* (Palermo, 1848). *Sopra alcune monete scoperte in Sicilia* (París, 1862).

BIBLIOGRAFÍA: De Rosa, G., *I Gesuiti in Sicilia e la rivoluzione del '48* (Roma, 1963). [E. Di Carlo] «Appunti tra P. G. Romano e V. Gioberti», *Archivio Storico Siciliano per la Storia Patria* 47-48 (1926-1927) 240-259. Di Giovanni, V., *G. Romano e l'ontologismo in Sicilia* (Palermo, 1879). Pirri, P., *P. Giovanni Roothaan* (Isola del Liri, 1930). Polgár 3/3:97-98. Scimè, S., *Indagini sul pensiero del Risorgimento. Il trionfo dell' ontologismo in Sicilia. Giuseppe Romano (1810-1878)* (Mazara, 1949). Sommervogel 7:34-37. *EC* 10:1310. *EF* 5:852-853.

M. Zanfredini

**ROMANO DE LA HIGUERA, véase HIGUERA, Jerónimo.**

**ROMAÑÁ PUJÓ, Antonio.** Astrónomo, matemático.

N. 21 marzo 1900, Barcelona, España; m. 13 octubre 1981, San Cugat del Vallés (Barcelona).

E. 9 octubre 1917, Gandía (Valencia), España; o. 27 agosto 1932, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1935, Tortosa (Tarragona), España.

Tras sus estudios iniciales en la CJ, hizo dos años de filosofía (1922-1924) en Barcelona y otro en Valsprès-Le Puy (Francia). Vuelto a España, mientras enseñaba matemáticas en Sarrià (1925-1927) y en Madrid (1927-1929), obtuvo la licenciatura y el doctorado en ciencias exactas por la universidad de Barcelona y la Central de Madrid, respectivamente. Después de dos años de teología en Sarriá, R cursó el tercero (1931-1932) en Aalbeek (Holanda) y el cuarto en Innsbruck (Austria).

Hizo la tercera probación (1933-1934) en St. Andrä (Austria) y, contra la orientación primera de ir a Bombay (India) como profesor de matemáticas, fue requerido para el Observatorio del Ebro, Roquetes (Tarragona), donde permaneció hasta su muerte (1981), con la sola excepción de su estancia (octubre 1937-marzo 1939) en Barcelona, donde colaboró con Juan *Guim, como su socio, en la organización clandestina jesuita en tiempos de la guerra civil. Director del Observatorio (1939-1971), R emprendió el arduo trabajo de su reconstrucción, tras la difícil época de la república y el desmantelamiento de finales de la guerra, así como su modernización, con la introducción de nuevas técnicas. A pesar del aislamiento político de España, restableció la vinculación del Observatorio con los organismos científicos internacionales: Unión Internacional de Astronomía (IAU), Unión Internacional de Geodesia y Geofísica (UGGI), Unión Internacional de Radio Ciencia (URSI), al tiempo que participó asiduamente en las Asambleas Generales de estas Uniones, de modo especial con la UGGI.

Muy dotado de cualidades de inteligencia, don de gentes y espíritu de laboriosidad, fue llamado a cargos relevantes en los organismos nacionales e internacionales: presidente del Patronato Alfonso el Sabio del Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC); miembro del ejecutivo del mismo CSIC y primer presidente de la Asociación de Geomagnetismo de la UGGI al constituirse la Comisión de Variaciones Magnéticas. Intervino activamente en el Comité Nacional del Año Geofísico Internacional (1957-1959) y logró que el Observatorio del Ebro estuviese en el ejecutivo del Año del Sol en Calma (1964-1965). Al crearse, con motivo del Año Geofísico Internacional, el servicio de variaciones magnéticas rápidas, fue nombrado director del mismo y el Centro Mundial quedó instalado en el Observatorio del Ebro. Se pidió su colaboración para la organización en España del Observatorio Internacional en las Islas Canarias y, también, para la del Centro Astrofísico de Calar Alto (Almería).

Pese a estos trabajos de organización y dirección, publicó más de 150 estudios, la mayoría acerca de la relación Sol-Tierra. El aprecio en que era tenido hizo que se le eligiese Académico de número de la Real Academia de Ciencias de Madrid, corresponsal de la Academia de Ciencias de Barcelona y de las Academias de varios países Iberoamericanos, así como que fuese galardonado con condecoraciones nacionales y extranjeras: Gran Cruz de Alfonso el Sabio, Gran Cruz de Isabel la Católica, Medallas de oro del trabajo y Caballero de la Legión de Honor fran-

cesa, entre otras. Se le podría definir como un «sacerdote-científico» que acertó a ejercer su doble fidelidad a la Iglesia y al mundo de la ciencia en una singular síntesis.

OBRAS: «Medio siglo de progreso en la determinación de los elementos del movimiento del sol en el espacio por el método de las velocidades radiales», *Ibérica* 43 (1935); 44 (1935); 45 (1936). «Le monde, son origine et sa structure aux regards de la science et de la foi», *Essai d'une Somme Catholique contre les Sans-Dieu*, ed. I. Kologrivof (París, 1936) 45-95 [trad. *Suma Católica contra los sindiós* (Barcelona, 1943) 39-88]. *Los atrayentes problemas de moderna astronomía* (Madrid, 1940). «La Compañía de Jesús y la astronomía», *Hechos y Dichos* 11 (1941) 467-478. «La obra astronómica de Galileo Galilei», *Revista Matemática Hispanoamericana* 2 (1942) 125-178. «Galileo Galilei, científico y creyente», *Arbor* 63 (1966) 5-38. *El problema de la vida fuera de la tierra* (Madrid, 1969). «Quasares y pulsares», *Urania* 57 (1972) 78-122.

BIBLIOGRAFÍA: Blanch, A., «A. Romañá. Lección y ejemplo de un jesuita científico», *RazFe* 204 (1981) 500-505. Torroja, J. M., «A. Romañá, sacerdote y científico», *Arbor* 110 (1981) 307-310. *Escriptors Jesuïtes* 291-297. Espasa, Supl (1945-1948) 397-398. *GEM* 16:711. Polgár, 3/3:97.

E. Galdón

**ROMERO, Juan.** Misionero, superior.

N. 1560, Marchena (Sevilla), España; m. 31 marzo 1630, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

E. 13 mayo 1584, Montilla (Córdoba), España; o. c. 1592, Lima, Perú; ú.v. 15 septiembre 1602, Salta, Argentina.

Tras sus estudios de filosofía en la CJ, fue destinado a la provincia del Perú. Llegó a Lima el 29 noviembre 1589, en la comitiva del virrey García Hurtado de Mendoza, con el hermano de éste, P. Hernando de *Mendoza, y fray Francisco Solano. Cursada la teología en el Colegio San Pablo de Lima, fue superior (1593-1607) de la misión del Tucumán, donde promovió misiones itinerantes en Salta, Córdoba y Santiago del Estero (Argentina) y en Asunción (Paraguay). Su campo de acción fue principalmente la región de Santiago del Estero, donde se distinguió por su labor entre los calchaquíes. Por haber mandado destruir sus lugares de culto, estuvo dos veces a punto de perder la vida. En el sínodo de Santiago del Estero (1597), convocado por el obispo Fr. Hernando de Trejo y Sanabria, O.F.M., R tuvo a su cargo la predicación sobre la disciplina eclesiástica y la reforma de costumbres del clero. No aceptó la donación hecha a la CJ de una hacienda en Salta, por estar ligada al sistema de la encomienda.

Gracias a su insistencia, se dio mayor impulso a las obras jesuitas en el Tucumán y el Paraguay, progreso que culminó con la creación de la nueva provincia del Paraguay (1607). En la primera congregación provincial, celebrada en Santiago de Chile, R fue electo procurador en Roma y Madrid (1608). Aprovechando el viaje, los cabildos civiles de Córdoba y Buenos Aires le nombraron su procurador ante la corte de Madrid. Por su medio, la ciudad de Buenos Aires pidió licencia para traer negros de Angola, debido al descenso de población indígena por las pestes.

A su vuelta de España (1610), llevó consigo veinte jesuitas para la provincia del Paraguay y ocho para la del Perú. El 16 junio 1610, escribió desde Buenos Aires un informe jurado, *in verbo sacerdotis*, sobre los franciscanos de la provincia de San Francisco del Río de La Plata, acusados ante el rey de descuidar sus deberes como misioneros de indios. En él, R hace un cumplido elogio de la labor apostólica de los franciscanos, mencionando especialmente la de fray Luis de Bolaños, a quien califica de «maestro de todos en la lengua guaraní». Fue rector de los colegios de Buenos Aires (1610-1612) y Santiago del Estero (1613-1614). Enviado a Chile, fue rector de los colegios de Santiago (1615-1620) y Concepción (1621-1624) y, al crearse la viceprovincia de Chile, su primer viceprovincial (1625-1628). Durante su gobierno se fundó la Universidad de Santiago, con facultad de otorgar los grados de licenciado, maestro y doctor en filosofía y teología, y se abrió la residencia de Quillota. Designado provincial del Paraguay en 1628, su nombramiento no se hizo efectivo por razones de salud. Falleció en Santiago dos años más tarde.

OBRAS: «Cartas al Provincial del Perú (Junio 1593-Julio 1596)», *MonPer* 5:287-289, 405-409; 6:401-407, 415-422.

FUENTES: ARSI. *Baet.* 8, 21, 31; *Paraq.* 4/I, 6v, 20, 50ss; 7, 1v, 3v, 5; *Peru* 4/I, 72, 90, 111, 130. Albiz, J. de., «Relación de la vida y muerte del P. Juan Romero», *AGN* (Buenos Aires), Sala IX, 47.8.2., ff. 77-88v. Storni, *Catálogo* 249.

BIBLIOGRAFÍA: Furlong, G., «El Padre Juan Romero, procurador de las ciudades de Buenos Aires, Córdoba y Santiago del Estero, ante la Corte de Madrid (1608-1610)», *Estudios* 26 (1936) 427-434. Lozano, *Paraguay* 2:645-680. *Hist Prov Peru* 1:476; 2:523. Techo, N. del, *Decades virorum illustrium Paraquariae S.J.* (Tyrnaviae, 1759), 72-81.

J. Baptista / H. Storni

**ROMERO, Pedro.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 1585, Sevilla, España; m. 22 marzo 1645, tierra de itatines (Boquerón), Paraguay.

E. 7 marzo 1607, Cartagena (Bolívar), Colombia; o. febrero 1611, Santiago del Estero, Argentina; ú.v. 20 octubre 1619, Encarnación (Misiones), Argentina.

Tras sus estudios de filosofía, pasó a Cartagena de Indias, donde fue admitido en la CJ por Diego de *Torres Bollo. Creada (1607) la provincia del Paraguay, pasó con su primer provincial, Torres, a Córdoba del Tucumán (Argentina).

Recién ordenado, empezó su labor en las misiones de los guaycurúes, frente a Asunción (Paraguay), iniciadas por Roque *González en 1610. Destinado luego a las misiones guaraníes en el Guayrá (Brasil), trabajó con Antonio *Ruiz de Montoya y Cristóbal de *Mendoza. En 1622, fundó con Diego de *Boroa la *reducción de Corpus Christi a orillas del río Iriamboy, afluente del Paraguay, con los fugitivos de la de Natividad, que habían destruido los *bandeirantes de São Paulo (Brasil). Fundó con el P. González las reducciones de la Candelaria (1627), La Cruz y Yapeyú (1628). Fue superior de las misiones guaraníes (1631-1636). Inició el proceso canónico del martirio (1628)

de Roque González, Alonso *Rodríguez y Juan del *Castillo. Durante las emigraciones de guaraníes por causa de los ataques *paulistas, organizó (1638) el éxodo de los habitantes de San José del Guayrá al río Paraná. En 1644, fue enviado a las misiones de los itatines, al norte de Asunción, donde unos indios paganos lo mataron el año siguiente.

OBRAS: [Carta anua de 1634], *Jesuítas e Bandeirantes no Tape* (Rio de Janeiro, 1969) 433. «Carta anua de 1635», *Jesuítas e Bandeirantes no Uruguay* (Rio de Janeiro, 1970) 80-144, 291-314.

BIBLIOGRAFÍA: [Vida y muerte], ARSI *Paraq 11, 15*. ALEGAMBE, *Mortes illustres* 614-616. BRUNO, *Historia*, 2:305-308. EGUÍA, *España/misioneros* 548s. FURLONG, *Misiones y sus pueblos de guaranies* (Buenos Aires, 1962) 784. PASTELLS, *Paraguay*, 2:127-133 [carta al P. General sobre la vida y muerte de P. R]. STORNI, *Catálogo* 249.

H. STORNI

**ROMERO ORTIGOSA, José Antonio.** Publicista, organizador.

N. 22 noviembre 1888, México (D.F.), México; m. 24 abril 1961, México.

E.27 agosto 1904, El Llano (Michoacán), México; o. 8 septiembre 1922, México; ú.v. 2 febrero 1925, Puebla, México.

Mientras estudiaba teología (1918-1922) en Oña (España), fundó con el P. Ángel *Ayala la Confederación Nacional de las *Congregaciones Marianas Españolas y promovió la revista de la confederación *Estrella del Mar*. Hecha la tercera probación (1922-1923) en Fort Stockton (EE.UU.), estuvo (1923-1927) en el colegio Sgdo. Corazón de Puebla como profesor. Durante la persecución religiosa mexicana, viviendo en la dispersión, organizó (1927) el archivo de la Liga Defensora de la Libertad Religiosa (LNDLR) y escribió folletos y volantes en favor de la Iglesia. Ese mismo año fue secretario de la Delegación Apostólica en México. A raíz del fusilamiento del P. Miguel A. *Pro (1927), comenzó a reunir material para su biografía y posible causa de beatificación. En 1930, fundó dos congregaciones marianas en la iglesia de la Sagrada Familia de México y empezó la edición mensual del boletín *Favores del P. Pro*. Con breves intervalos en Saltillo (1931) y San Antonio (EE.UU.) en 1934, trabajó siempre en la ciudad de México y llegó a fundar y dirigir más de quince revistas, entre las que destacaron *Christus* (1950), dedicada a los sacerdotes y órgano oficial de la Iglesia Mexicana, y *Unión*, orientadora del pensamiento católico, dirigida al gran público.

Impulsó la edición y traducción de obras asequibles aun a los más humildes, por su contenido y precio, e igualmente propagó el pensamiento social pontificio. Su carisma de divulgador de la cultura religiosa popular lo desarrolló sobre todo a través de la «Obra Nacional de la Buena Prensa», fundada en 1939, y que por muchos años fue el instrumento del episcopado mexicano para toda labor religiosa relacionada con los medios de comunicación masiva. Fundó además la Federación de Ex Alumnos de la CJ (1942), el *Servicio de Información Católica* (1944), la Sociedad Misionera de ayuda al Japón (1948) y, para ayudar a los jóvenes en formación, la Sociedad de amigos de los jesuitas (1952).

Insigne propagador de la devoción al *Corazón de Jesús, murió mientras trabajaba en su despacho de la editorial. Por su calidad humana y sacerdotal y extraordinaria eficiencia, fue por más de veinte años el hombre de confianza del episcopado mexicano y de los provinciales de la CJ.

OBRAS: *Cincuentenario Guadalupano* (México, 1946). *Diez años de Buena Prensa* (México, 1948). *Las Congregaciones Marianas. Constitución Apostólica Bis Saeculari* (México, 1951). *Mi Guía* (México, 1951). *Directorio de la Iglesia en México* (México, 1952). *El Apostolado Seglar* (México, 1955). *La Legión de la Decencia y el bien público* (México, 1955). *Directorio de las Congregaciones Marianas* (México, 1956). *Primera Semana Nacional de Cultura Cinematográfica* (México, 1957). *Normas para el director de la Cruzada Eucarística* (México, 1958).

BIBLIOGRAFÍA: GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo XX*, 585. IGUÍNIZ, *Bibliografía*, 453-463. JUNCO, A., «El Padre Romero», *Abside* 25 (1961) 365s. *Index Bibl. S.I.*, 981-983.

E. PÁRAMO / J. GÓMEZ F.

**RONAN, William.** Misionero popular, superior, educador.

N. 13 julio 1825, Newry (Down), Irlanda; m. 10 diciembre 1907, Mungret (Limerick), Irlanda.

E. 9 noviembre 1850, Saint-Acheul (Somme), Francia; o. 1848, Maynooth (Kildare), Irlanda; ú.v. 2 febrero 1865, Dublín, Irlanda.

Estudió en el seminario de Maynooth, fue ordenado para la diócesis de Dromore y, dos años más tarde, entró en la CJ en Saint-Acheul. Tras una estancia en Dublín, fue como capellán (1854) al hospital de las hermanas de la Misericordia en Scutari (Albania) durante la guerra de Crimea, pero tuvo que regresar a los ocho meses por motivos de salud. Pasó muchos años productivos en el equipo misional de Dublín y Galway, y fue rector (1872-1882) del colegio de Limerick.

Con todo, R estaba por empezar la obra más creativa de su vida. Había tenido conocimiento de las escuelas *apostólicas en Francia, donde muchachos de origen popular se educaban para el sacerdocio, cubiertos sus gastos con fundaciones y becas. Decidido a fundar una escuela similar en Irlanda, emprendió un viaje para solicitar donaciones a principios de 1880 y recaudó 545 libras. La escuela se abrió (1880) en el colegio de Limerick con ocho alumnos, pero, al crecer su número, R la trasladó (1882) al colegio de Mungret, y fue su rector. Mungret había sido una escuela de agricultura sin éxito bajo auspicios del gobierno. R logró arrendar el edificio con la ayuda del barón de Emly, William Monsell, un converso al catolicismo. No a todos los jesuitas irlandeses les entusiasmaba la idea, pero los problemas de personal se facilitaron con la presencia de jesuitas franceses exilados, y los problemas económicos, con la de los seminaristas diocesanos de Limerick, que estudiaron allí hasta 1888.

R empezó a edificar la capilla y una ampliación del colegio en 1884, y marchó a Estados Unidos pa-

ra conseguir fondos. Recaudó al menos 10.000 libras y, mientras estaba allí, se enteró de la gran escasez de sacerdotes en los estados del sur, lo que juzgó una prioridad apostólica. Volvió a Irlanda en 1886 y, al haber sido sustituido como rector durante su ausencia, se quedó en Mungret un año, y luego se reintegró al equipo misionero. Fue superior de la residencia de Gardiner Street en Dublín (1895-1897), y regresó a Mungret en 1901. Tenía una profunda devoción al Sagrado *Corazón de Jesús, a quien atribuía el éxito de todos sus proyectos. Su visión y energía en crear la escuela apostólica fueron extraordinarias; la escuela formó más de 700 sacerdotes, que trabajaron en muchas partes del mundo. El servicio de R a la Iglesia se extendió mucho más allá de Irlanda.

BIBLIOGRAFÍA: MORRISSEY, T. J., «Some Jesuit Contributions to Irish Education», tesis doctoral (National University of Ireland, 1976). «Father Wm. Ronan», *WL* 37 (1908) 424-425.

F. O'DONOGHUE

**RONDET, Henri.** Teólogo, escritor.

N. 3 enero 1898, Montcenis (Saône-et-Loire), Francia; m. 16 mayo 1979, Francheville (Rhône), Francia.

E. 16 abril 1921, Lyón (Rhône); o. 26 agosto 1928, Lyón; ú.v. 15 agosto 1937, Lyón.

Acabados sus estudios normales y la tercera probación en Paray-le-Monial, hizo estudios posgraduados (1930-1932) en la Universidad *Gregoriana de Roma y obtuvo el título en teología. Enviado (1932) a enseñar teología al escolasticado de Fourvière (Lyón), centró su docencia en el problema de la justificación. Algunas de sus opiniones, con todo, en especial sobre el pecado original, parecieron peligrosas a las autoridades romanas. Tras diecinueve años de profesor, fue superior de la residencia de Grenoble, donde se encargó (1951-1955) de los días de retiro al clero. Luego, fue director (1956-1960) del *Apostolado de la Oración en Toulouse. En 1960, enseñó patrología en Fourvière y, desde 1961 a 1967, fue superior de la residencia de Lyón y profesor de teología en el Institut Catholique de la ciudad. Su *Gratia Christi*, un estudio histórico de la teología de la gracia, le hizo uno de los principales teólogos franceses en el tiempo anterior al Concilio *Vaticano II. Durante el concilio, fue teólogo de los obispos del Chad, siempre muy interesado en aplicar la teología a la práctica pastoral y vida espiritual. Se retiró a Francheville en 1976.

OBRAS: *Gratia Christi. Essai d'histoire du dogme et de théologie dogmatique* (París, 1948) [*La gracia de Cristo* (Barcelona, 1966)]. *Un seul corps. Un seul Esprit. Les communions des saints* (Le Puy, 1953). *Notes sur la théologie du péché* (París, 1957). *Mère de la divine grâce* (Toulouse, 1955). *Les dogmes changent-ils?* (París, 1960). *Fins de l'homme et fin du monde* (París, 1966). *Saint Augustin parmi nous* [con C. Morel] (Le Puy, 1954). *Essais sur la théologie de la grâce* (París, 1964). *Le péché originel dans la tradition patristique et théologique* (París, 1967).

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 231-232. LUCIEN-BRUN, J., «Henri Rondet (1898-1979)», *Compagnie. Courrier de la Province de France* no. 131 (octubre 1979) 159-161. *DS* 13:909-910. *DTC Tables* 3:3921.

A. DEMOMENT (†)

**RONGIER FAVIER, Andrés.** Misionero, operario.

N. 2 abril 1879, Lyón (Rhône), Francia; m. 19 enero 1940, Nueva Orleans (Luisiana), EE.UU.

E. 6 noviembre 1897, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 11 agosto 1911, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; ú.v. 8 diciembre 1914, Spokane (Washington), EE.UU.

Siendo aún novicio, fue enviado a Zamora (México), donde estudió también retórica. Después de la filosofía en España y el magisterio (1905-1909) en el colegio de Puebla (México), empezó la teología en Granada (España), que completó (1910-1912) en Hastings, e hizo la tercera probación en Canterbury. Regresó a Puebla, donde enseñó física y ciencias naturales, que no dejó de cultivar incluso en sus correrías misionales en el trópico.

La revolución de 1914 le obligó a refugiarse en el recién fundado filosofado de la provincia de California en Spokane, como ministro, hasta que pasó (1916) a Nicaragua, campo de sus actividades hasta su muerte. Después de enseñar en el colegio Centro América de Granada, se dedicó desde 1919 a misionar el territorio noreste del país, incluyendo los indígenas miskitos y sumos, y los guatusos en la frontera con Costa Rica. Aprendió sus lenguas y compuso algunas gramáticas y vocabularios.

Experto en cartografía, delineó numerosos mapas de regiones totalmente inexploradas de Nicaragua, que recorrió a pie y en toda clase de transportes por caminos y selvas impenetrables, mientras tomaba notas sobre la flora y la fauna. Durante estas expediciones, a las que dedicaba la mayor parte del año, decayó seriamente su salud. Aunque no se daba por vencido, un cáncer le obligó a interrumpir su trabajo y recluirse en un hospital de Nueva Orleans. En el Hotel Dieu de la ciudad, edificaba a todos con su entereza, y no dejó de ejercer el mismo celo apostólico que había tenido antes en las montañas de Nicaragua.

OBRAS: «Cartografía nicaragüense». «Apuntes de gramática mosquita y Vocabulario Mosquito-Español». «Ejercicios de conversación en lengua mískita». «La conjugación mískita». «Vocabulario Guatuso-Español». «Vocabulario Zumo». «Mineralogía». «Geometría analítica». «Diarios y correspondencia».

BIBLIOGRAFÍA: GUTIÉRREZ CASILLA, *Jesuitas s. XIX*, 390. IGUINIZ, *Bibliografía*, 464. MARTÍNEZ IGEA, I., *P. A. Rongier. Canto elegíaco* (Managua, 1940).

M. I. PÉREZ A.

**RONSIN, François-Xavier.** Superior, director espiritual, escritor.

N. 17 diciembre 1889, Châteaubourg (Ille-et-Vilaine), Francia; m. 15 noviembre 1967, Quimper (Finistère), Francia.

E. 7 septiembre 1911, Canterbury (Kent), Inglaterra; ó. 24 agosto 1920, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1928, Laval (Mayenne), Francia.

Acabada su formación, fue treinta años rector o superior de Laval, St. Hélier de Jersey (Islas del Canal), Rouen y Poitiers; el resto del tiempo fue padre espiritual. Sus diarios personales revelan las gracias místicas que había recibido. Como superior, acogía con agrado a cuantos iban a verle, y, ejerció un influjo profundo entre sus hermanos religiosos y el clero secular. Los títulos de sus obras expresan los temas que juzgaba importantes e indican su propia manera de gobernar. Muchos de sus libros se tradujeron a otros idiomas.

OBRAS: *Á des supérieurs. Pour mieux gouverner* (París, 1947). *Connaître pour mieux comprendre. Comprendre pour mieux former et mieux aimer* (París, 1947). *Gouverner, c'est aimer* (París, 1952) *Eveilleurs d'âmes, des parents aux chefs* (París, 1957) [*Despertadores de almas* (Barcelona, 1957)]. *Obéir, c'est régner* (París, 1960) [*Obedecer es reinar* (Barcelona, 1962)].

BIBLIOGRAFÍA: Duclos 232. Quelennec, E., «Le Père Fr.-Xavier Ronsin, 1889-1967», *Compagnie. Courrier des Provinces de France* no. 16 (marzo 1968) 55-56. *DS* 13:913-916.

H. Beylard (†)

**RONSIN, Pierre.** Director espiritual y de congregaciones.

N. 18 enero 1771, Soissons (Aisne), Francia; m. 4 noviembre 1846, Toulouse (Haute-Garonne), Francia.

E. 23 julio 1814, París, Francia; o. 26 julio 1801, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 15 agosto 1824, París.

Estuvo en el seminario de Soissons hasta su cierre forzado en tiempos de la Revolución. Estudió, entonces, la teología en privado y fue ordenado sacerdote. Tras unirse a la *Compañía de la Fe de Jesús, enseñó en Belley y Roanne y, al ser disuelta la congregación, volvió a Soissons, donde fue coadjutor en la catedral. Apenas entrado en la CJ, le encargaron de reorganizar en París la *Congrégation* de hombres, fundada por Jean-Baptiste *Delpuits en 1801 y suprimida por Napoleón en 1809. R la revitalizó al reunir unos 1.200 miembros. En contraste a las calumnias levantadas largo tiempo contra ella, sus miembros jamás se implicaron en intrigas políticas. R fue superior (1821-1822) de la residencia de la calle Sèvres de París y operario muy entregado a la predicación, confesiones y dirección espiritual. La prensa liberal le acosó por su influjo religioso sobre los congregantes, mientras que el arzobispo Hyacinthe-Louis de Quélen aprovechó la real Ordenanza antijesuita de junio 1828 para hacerlo cesar. Después de una estancia en Normandía y, de nuevo, en París, fue a la residencia de Toulouse, donde continuó su labor sacerdotal hasta su muerte.

BIBLIOGRAFÍA: Berthier de Sauvigny, G., *Le comte F. Berthier de Sauvigny* (1948) 403. Brou, A., *Les Jésuites de la légende*, 2 v. (París, 1906-1907) 2:183. Burnichon 1:108, 126; 2:84, 301-303. Crétineau-Joly 6:139, 143-144. Delattre 3:1324, 1351. Duclos 222-223. Grandmaison, G. de, *La Congrégation* (1889) 129-130. Guidée, *Notices historiques* 2:19-81. Limouzin-Lamothe, *Mgr. de Quélen* (1955) 134, 236. Sommervogel 7:115-116.

H. Beylard (†)

**RONZEVALLE, Sébastien.** Orientalista, escritor.

N. 21 octubre 1865, Plovdiv, Bulgaria; m. 20 enero 1937, Beirut, Líbano.

E. 29 mayo 1890, St. Leonards-on-Sea (Sussex Este), Inglaterra; o. 24 septiembre 1904, Beirut, Líbano; ú.v. 14 agosto 1909, Beirut.

Era hijo de un francés, agente consular en Beirut, donde acabó sus estudios secundarios y vivió toda su vida religiosa, menos los dos años de noviciado en Inglaterra y los de la Guerra Mundial (1914-1918) en Roma y Egipto. Estudió filosofía (1892-1896), y teología (1901-1905) en Beirut, simultaneada con el estudio del árabe. Atacado por una sordera precoz (había sido buen violinista), tuvo que adquirir de manera autodidacta su gran cultura en todas las ramas (teología, árabe, arqueología, epigrafía) y se vio apartado del ministerio sacerdotal propio. Fue uno de los fundadores (1902) de la Facultad Orientalista de la Universidad Saint-Joseph de Beirut, así como de los principales redactores de sus *Mélanges* (después de 1914 convertidos en *Mélanges de l'Université de Saint-Joseph*). Escribió casi un centenar de memorias y artículos eruditos sobre la antigüedad de Siria y del Líbano, pero en campos muy diversos. Su principal área de estudios era la de los cultos semíticos antiguos, y en especial el de los siro-fenicios. Fue correspondiente del Instituto de Francia («Académie des Inscriptions et Belles Lettres») desde 1909.

A más de la sordera, las enfermedades le impidieron hacer excavaciones y le confinaron en su habitación. En sus últimos años, la progresiva pérdida de vista le hizo la lectura difícil y penosa, pero, pese a ello, continuó trabajando con serenidad. Su hermano Louis (1871-1918) fue también jesuita, y profesor de árabe y sirio en Beirut y en el Instituto *Bíblico de Roma.

OBRAS: «Note sur les ruines de Deir-el-Qala'a», *Comptes rendus Acad Inscr Belles Lettres* (1900) 232-259. *L'Imprimerie Catholique de Beyrouth et son oeuvre en Orient (1853-1903)* (Bruselas, 1903). *Jupiter Héliopolitain. Nova et vetera* (Beirut, 1937).

BIBLIOGRAFÍA: Duclos 233. Jalabert 196. Íd., en *La Vie Catholique* (13 febr 1937). Merlin, A., «In memoriam», *Comptes rendus Acad Inscr Belles Lettres* (1937) 31-34. [Mouterde, R.], «In memoriam», *MUSJ* 21 (1938).

H. Jalabert (†)

**ROONEY, Edward B.** Educador, administrador.

N. 21 julio 1900, Buffalo (Nueva York), EE.UU.; m. 30 julio 1976, Nueva York.

E. 4 septiembre 1918, Yonkers (Nueva York); o. 31 julio 1931, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1936, Nueva York.

Entró en el noviciado de Woodstock-on-Hudson en Yonkers y, hecho el juniorado, cursó la filosofía

(1922-1925) en Woodstock College (Maryland). Enseñó (1925-1927) en el colegio Regis de Nueva York y fue a Lovaina para la teología (1928-1932). Vuelto a Estados Unidos, hizo su tercera probación (1932-1933) en St. Andrew-on-Hudson (Poughkeepsie, Nueva York).

Enseñó ética (1933-1935) en St. Joseph's College de Filadelfia (Pensilvania) hasta que se le designó prefecto de estudios de la provincia de Nueva York-Maryland. En 1938, el P. General Wlodimiro Ledóchowski le nombró secretario nacional (más tarde, fue presidente) de Jesuit Educational Association en Estados Unidos. Fue un portavoz intrépido y destacado en favor de la educación católica. En sus últimos años, actuó como consultor profesional en bien de la educación católica en Iberoamérica.

OBRAS: *Manual for Jesuit High School Administrators* (Nueva York, 1952).

BIBLIOGRAFÍA: FITZGERALD, P. A., *The Governance of Jesuit Colleges in the United States 1920-1970* (Notre Dame, 1984).

P. A. FITZGERALD (†)

**ROOS, Heinrich Jakob Valentin.** Misionero, escritor.

N. 26 agosto 1904, Rüdesheim (Renania-Palatinado), Alemania; m. 8 marzo 1977, Copenhague, Dinamarca.

E. 10 abril 1923, 's Heerenberg (Güeldres), Holanda; o. 27 agosto 1936, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 15 agosto 1940, Copenhague.

Hecho un año de noviciado en 's Heerenberg, lo completó en Exaten (Holanda) y estudió filosofía (1925-1928) en Valkenburg. Fue a Copenhague para magisterio, mientras estudiaba filología alemana en la universidad y obtuvo el título de M.A. en 1933. Regresó para la teología (1933-1937) a Valkenburg y colaboró (1938-1939) en la edición crítica de los escritos de Eckhart en Breslau (hoy Wrocław, Polonia).

De nuevo en Copenhague, enseñó alemán en el colegio S. Canuto y trabajó en las publicaciones *Credo* y *Catholica*. Además, el obispo John Theodore Suhr le nombró (1940) capellán de los estudiantes católicos, a cuya tarea se entregó por completo. Ya desde que era estudiante, estaba interesado en estudios medievales y publicó (1933) su primer artículo «Zur Datierung von Meister Eckharts Trostbuch». Con su tesis sobre el gramático medieval danés Martinus de Dacia, obtuvo (1952) el doctorado. La cultura y el idioma danés le eran familiares, y se interesó mucho por Søren Kierkegaard, sobre el cual y su relación con el catolicismo publicó un estudio, que se tradujo al inglés, español y francés.

Enseñó literatura alemana en la Universidad de Copenhague (1952-1962). Cuando fue nombrado miembro de la facultad del recién establecido (1958) Instituto de Filología Medieval Griega y Latina, tuvo como especialidad la escolástica. En los doce años que mediaron hasta su jubilación (1974) influyó mucho en el crecimiento de la estima en Dinamarca por la filosofía medieval. El trabajo de los filósofos daneses medievales sobre gramática especulativa fue su principal área de investigación.

Muy apreciado como sacerdote y teólogo, le solicitaban con frecuencia en Dinamarca y en el extranjero. Acompañó a sus convertidos con tacto y comprensión. Fue director de varias revistas católicas danesas y por muchos años la personalidad más influyente entre los católicos del país. Con ocasión de sus setenta años, se publicó un trabajo en su honor con una bibliografía de sus setenta y siete publicaciones más relevantes, que atestiguan sus logros en teología, filosofía, espiritualidad y bellas artes. Era un sacerdote de la escuela de Valkenburg. Su actitud era humilde y abierta, y su manera de ser atrayente.

OBRAS: *Pius X* (Copenhague, 1934). *Der Glaube der Kirche in den Urkunden der Lehrverkündigung* [con J. Neuner] (Ratisbona, 1938). *Søren Kierkegaard og Katholicismen* (Copenhague, 1952) [*Søren Kierkegaard y el catolicismo* (Madrid, 1959)]. *Die modi significandi des Martinus da Dacia* (Münster, 1952). *Corpus Philosophorum Danicorum Medii Aevi* [con A. Otto] (Copenhague, 1955-1963). *Om Kirkebegrebet på det første Vatikankoncil* [con O. Lund Pallsen] (Copenhague, 1964). *Thomas Aquinas: De store taenkere* (Copenhague, 1965).

BIBLIOGRAFÍA: KALLAN, K., «P. Heinrich Roos in Memoriam», *Aus der Provinz* (3, mayo 1977) 31-32. *Studia in Honorem H. Roos septuagenarii* (Copenhague, 1974), bibl. 82-86.

L. C. DORN (†)

**ROOTHAAN, Juan F., véase GENERALES, 21.**

**ROOY, Jacob de.** Escritor, director de ejercicios.

N. 27 diciembre 1915, La Haya (Holanda Sur), Holanda; m. 8 agosto 1979, Grubbenvorst (Limburgo), Holanda.

E. 7 septiembre 1936, Grave (Brabante Norte), Holanda; o. 22 agosto 1947, Maastricht (Limburgo); u.v. 2 febrero 1950, Nimega (Güeldres), Holanda.

A los quince años de edad se convirtió al catolicismo y algo después entró en la CJ. Durante sus estudios de teología recibió gran inspiración de Piet Schoonenberg, uno de sus profesores. Desde 1953 fue director del *Apostolado de la Oración en Holanda y dirigió las revistas *De Heraut van het H. Hart* y *Jonge Kerk*. Escribiendo con estilo sencillo, fácilmente asequible a sus lectores, les puso en contacto con las modernas ideas teológicas. Dirigió también muchos ejercicios con especial eficacia por su fuerte personalidad y vigoroso estilo.

OBRAS: *Lijdensmeditaties* (Nimega, 1954). *Woorden uit mijn hart* (Tiel/Utrecht, 1973). *Waar het op aan komt* (Nimega, 1977). Ter overweging. Een selectie van 151 overwegingen (Amersfoort, 1981).

BIBLIOGRAFÍA: BEGHEYN, P., «125 jaar "De Heraut". Van Heilig Hartdevotie tot eigentijdse geloofsverdieping», *De Heraut* 125 (1994) 226-254. HEMERT, G. VAN, «De inspiratie van Jac de Rooy», *De Bazuin* 64/34 (1979) 3. WEITJENS, J., «Wat bezielde Jac. de Rooy?», *De Heraut* 110 (1979) 232-236.

G. VAN HEMERT

**ROS (ROIZ), Francisco.** Misionero, obispo.

N. 1557, Girona, España; m. 18 febrero 1624, Cranganor (Kerala), India.

E. mayo 1575, prov. Aragón; o. 1584, España; ú.v. 27 agosto 1595, Cochin (Kerala), India; o.ep. 25 enero 1601, Goa, India.

Hecho el noviciado, estudió tres años de filosofía y tres de teología. Era sacerdote cuando llegó a la India en 1584. Después de aprender el malayam y el siríaco, pasó al seminario (1585) de Vaipicotta (Kerala), donde enseñó siríaco, y visitó también parroquias caldeo-malabares. Fue consejero de Mar Abraham, el último metropolita caldeo-católico de la India. Asistió al III Concilio Provincial de Goa (1585), que promulgó diez decretos, debidos probablemente a su influencia, sobre los *cristianos de Sto. Tomás. Al morir Mar Abraham (1597), fue nombrado administrador por Alexis de Meneses OSA, arzobispo de Goa, pero el nombramiento debería de haber recaído en Jorge de la Cruz, archidiácono, como se había decidido en Roma (1579). Se llegó a un compromiso: el archidiácono asumió las obligaciones administrativas, y R fue uno de sus dos consejeros.

Entre tanto, R fue enviado por las autoridades de Goa al rajá de Calicut (Kerala), para recabar la amistad entre él y Portugal, y para preparar una expedición común contra Kunhale, el pirata musulmán de la región. Estuvo presente (marzo 1599) en la captura de Kunhale y de su fortaleza. Sin embargo, de mayor importancia fue su trabajo durante y después del Sínodo Provincial de Diamper (Udayamperur, Kerala) el 20-26 junio 1599. Aunque organizado y bajo control del arzobispo Meneses, se puede decir que R fue el alma.

Con el apoyo de Meneses, Felipe II de Portugal (y III de España) escogió (1600) a R como obispo de Angamali para los cristianos de Sto. Tomás. Organizó un II sínodo en Angamali (1603), que fue más aceptado por su pueblo. También obtuvo permiso de Lisboa y de Roma para que su sede no siguiera de sufragánea de Goa, y le fuera restituida a su anterior estado de metropolitana, independiente de Goa, y se transfiriera a Cranganor. Entró en conflicto con el obispo de Cochin, André de S. Maria, OFM, que consideraba el obispado-arzobispado de R como una amenaza a su jurisdicción propia, y porque había puesto fin al trabajo de los franciscanos entre los cristianos de Sto. Tomás. Protegió los «métodos de adaptación» de Roberto *De Nobili, sobre todo cuando éste encontró oposición en Goa y entre algunos jesuitas. Al fin, tanto R como De Nobili fueron vindicados por Gregorio XV.

Durante sus últimos seis o siete años de vida, estuvo casi totalmente ciego. Desde 1607 había pedido un coadjutor, pero se le concedió sólo en 1620; fue Estêvão de *Brito, consagrado en septiembre 1624. R era un obispo y apóstol entregado a sus cristianos de Sto. Tomás. Muy sensible a lo que supiera a herejía o cisma, calificó (1586) al «nestorianismo» como el peligro más importante de su tiempo. Por desgracia, contribuyó a la destrucción de muchos documentos siríacos y quizá malayalams, sobre todo después del sínodo de Diamper. Asimismo, tenía tendencia a latinizar, aunque tal vez menor que la de muchos jesuitas que trabajaron con él, o bajo sus órdenes. Siempre se preocupó por las necesidades espirituales de su grey, y estuvo de acuerdo con las exigencias del *Padroado, aunque con restricciones. En el asunto del P. De Nobili se mostró hombre de visión, cuya propuesta de solución fue la que prevaleció.

OBRAS: «De erroribus Nestorianorum qui in hac India Orientali versantur, 1586», ed. J. Catets - I. Hausherr, *Orientalia Christiana* 11 (1928). «Missale Syriano», Lisboa, Ajuda, *52-VIII-4*. «Relação da cristiandade de S. Tomé», BL, Marsden *9853*. *DocInd* 12-18.

BIBLIOGRAFÍA: Bachmann, P. R., *Roberto Nobili* (Roma 1972) xvi, 262. Ferroli, *Malabar* 1:514. Guerreiro, *Relação* 425s. Kollaparambil, J., *The Archdeacon of All India* (Kottayam, 1972). Nazareth, C. C., *Mitras lusitanas no Oriente* (1924) 36-41. Placid, T. O. C. D., «The Present Syro-Malabar Liturgy: Menezian or Rozian?», *OCP* 23 (1957) 313-329. Santos, A., «F. Ros, arzobispo de Cranganor», *MisHisp* 5 (1948) 1-69; 6 (1949) 71-134; *Patronato* 661; *Obispados* 2:87-94. Sommervogel 7:263s. Streit 4:571; 5:1007. Thaliath, J., *The Synod of Diamper* (Roma, 1958) 231. Tisserant, E., *Eastern Christianity in India* (Calcuta, 1957) 203.

E. Hambye (†)

**ROSA, Enrico.** Historiador, polígrafo.

N. 17 noviembre 1870, Selve Marcone (Vercelli), Italia; m. 26 noviembre 1938, Roma, Italia.

E. 11 octubre 1886, Chieri (Turín), Italia; o. 30 julio 1900, Chieri; ú.v. 2 febrero 1904, Avigliana (Turín).

Con deseos de ser misionero, entró en la escuela *apostólica de Mónaco y, luego, pese a la cerrada oposición de su padre, en el noviciado. Cursó todos sus estudios en Chieri, recibiendo una notable educación humanística y una sólida formación doctrinal: clásicos y filosofía (1888-1893), magisterio (1893-1897) y teología (1897-1901). Mientras enseñaba retórica, había traducido al italiano la tercera edición alemana (1884-1886) del manual de historia de la Iglesia del cardenal Joseph Hergenröther, para provecho del clero joven, pero no encontró editor. Al comenzar a salir (1902) la cuarta edición revisada, R adaptó la suya a esta nueva edición, y añadió un resumen al inicio de cada capítulo. Su obra, *Storia universale della Chiesa Cattolica* (Florencia, 1904-1922), alcanzó los siete volúmenes.

En 1905, fue designado al equipo de redacción de la revista *La Civiltà Cattolica* de Roma. Continuó sus estudios históricos, exponiendo sus propias investigaciones sobre personajes y temas del siglo xviii italiano. Fruto maduro de esta labor fue la primera historia científica de la CJ, escrita en italiano. Salida en 1914 (centenario de la *restauración de la CJ), fue revisada y puesta al día hasta 1929. Su capacidad histórica ayudó a desbloquear los últimos obstáculos para la beatificación de Roberto *Belarmino (*Memorabilia* 1 [1919-1922] 352-354).

Sin embargo, más aún que a la erudición, R dedicó sus energías a los sucesos y problemas contem-

poráneos, tanto religiosos como incluso políticos. Su combatividad hizo de R una figura destacada en el catolicismo italiano, más aún por ser director (1915-1931) de *La Civiltà Cattolica* en los difíciles años de la I Guerra Mundial y de la postguerra. Era un valeroso luchador por la verdad y la justicia, y por la Iglesia y el Papa. Con su estilo robusto, profundidad de doctrina y entusiasta seguridad, desafió las corrientes del *modernismo (en particular al sacerdote romano Ernesto Buonaiuti) y *liberalismo, así como las nuevas ideologías políticas.

R nunca perdió su capacidad prodigiosa de trabajo. Incluso cuando, en sus últimos diez años de vida, le atormentaba una neuralgia ocular, publicaba por lo menos un artículo o boletín de prensa en cada número de la revista, además de numerosas recensiones de libros. Entre otras colaboraciones literarias, escribió una sobre teología para la *Enciclopedia Italiana* (38:526-532), y participó activamente en la vida pública de la Iglesia italiana.

Su fama de terrible con la pluma estaba en neto contraste con su sencillez y bondad personal, su entrega al ministerio sacerdotal y a obras de caridad, todo lo cual le ganó el respeto y afecto de sus compañeros jesuitas y de extraños.

OBRAS: *L'enciclica «Pascendi» e il Modernismo* (Roma, 1909). *I gesuiti dalle origini ai nostri giorni* (Roma, 1914) [*Los jesuitas desde sus orígenes hasta nuestros días* (Madrid, 1924)]. *Il vero e il falso nazionalismo* (Milán, 1925). *Visione cattolica della guerra* (Roma, 1925). *Lettere ed altri scritti di s. Luigi Gonzaga* (Florencia, 1926). *Note e documenti intorno alla persecuzione religiosa nel Messico* (Roma, 1927). *Il Papa nel pensiero degli scrittori antichi e moderni*, 2 v. (Roma, 1928).

BIBLIOGRAFÍA: FIOCCHI, A. M., *P. Enrico Rosa, S.I., scrittore della «Civiltà cattolica» (1870-1938). Il suo pensiero nelle controversie religiose e politiche del suo tempo* (Roma, 1951). ÍD., «Giovanni Papini e il P. Enrico Rosa, S.I.» *CivCat* 107 (III 1956) 253-267. MONDRONE, D., «Il Padre Enrico Rosa d.C.d.G. "In memoriam Patris"», *CivCat* 89 (IV 1938) 481-496. ÍD., «Padre Rosa mi diceva», *CivCat* 108 (I 1957) 155-166. ÍD., «P. Enrico Rosa. Anima grande di scrittore e di apostolo», en su *I santi ci sono ancora* 8 (Roma, 1983) 187-213. POLGÁR 3/3:104. SALE, G., «Buonaiuti, Jemolo e Padre Rosa», *CivCat* (1998) 4:276-286. ZAMBARBIERI, A., *Il cattolicesimo tra crisi e rinnovamento. Ernesto Buonaiuti ed Enrico Rosa nella prima fase della polemica modernista* (Brescia, 1979). *EC* 10:1338.

M. COLPO (†)

**ROSA, Paolo.** Astrónomo.

N. 23 junio 1825, Cívita Castellana (Viterbo), Italia; m. 11 julio 1874, Roma, Italia.

E. 10 octubre 1845, Roma; o. 1856, Roma; ú.v. 2 febrero 1859, Roma.

Nacido de familia noble, se doctoró en filosofía (1844) en el *Colegio Romano antes de entrar en la CJ. En 1848, debido a los disturbios revolucionarios en Italia, fue a Georgetown College de Washington (EE.UU.), donde se introdujo al trabajo científico del observatorio del colegio que dirigía James Curley. A su regreso a Italia en 1850, R, dada su reciente experiencia, fue ayudante de Angelo *Secchi, director del observatorio del Colegio Romano. Con los bienes de su herencia, R contribuyó a dotar al observatorio de un excelente telescopio ecuatorial Merz y un péndulo sideral Dent. La labor científica le ocupó en tres períodos: 1850-1853, 1859-1864, 1870-1874. Durante los intervalos, estudió teología (1853-1857), fue operario en Civitavecchia (1858) y Roma (1865), rector del colegio de Ferentino (1865-1868), y profesor de filosofía y física en el seminario de Civita Castellana (1869-1870).

Entre sus estudios científicos publicados en varios boletines, están sus observaciones sobre cometas (1859, 1860, 1861, 1862), eclipses solares (1852, 1860, 1862, 1870), y manchas solares (1858, 1859). Pero destaca sobre todo por sus trabajos sobre las variaciones del diámetro de la fotosfera solar (1873).

OBRAS: *Studi intorno ai diametri solari* (Roma, 1873).

BIBLIOGRAFÍA: MARCHETTI, F., *Intorno alla vita e ai lavori del P. Paolo Rosa, S.I.* (Roma, ³1876).

M. ZANFREDINI

**ROSALES, Diego de.** Misionero, superior, escritor.

N. 1605, Madrid, España; m. 3 junio 1677, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

E. 18 marzo 1622, Madrid; o. c. 1630, Santiago; ú.v. 22 abril 1640, Concepción (VIII Región), Chile.

Había obtenido el título de bachiller en filosofía por la universidad de Alcalá de Henares antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, enseñó gramática en Huete y completó sus estudios de filosofía en Murcia. Enviado al Perú (1626), estudió teología en el colegio S. Pablo de Lima. Tras su ordenación y una breve estancia en la casa de formación de Bucalemu como profesor de filosofía, misionó casi veinticinco años (1631-1654) las misiones de Arauco y Boroa entre los araucanos, cuyo idioma aprendió. Desde estos centros, recorrió las regiones de Villarrica, Imperial, Toltén, la isla de Santa María, Valdivia y Nahuelhuapí. Fue rector del colegio de Concepción (1655-1661), viceprovincial de Chile (1662-1666), rector del Colegio Máximo de Santiago (1667-1672), al mismo tiempo que viceprovincial (1670-1672), de nuevo. En el ejercicio de su cargo y, a pesar de su avanzada edad, visitó las misiones del archipiélago de Chiloé y las casas de Mendoza y San Juan (Argentina), al otro lado de la cordillera de los Andes.

Escribió una serie de varones ilustres de la CJ en Chile, aún inédita, y la *Historia general del reino de Chile, Flandes indiano*, publicada en Valparaíso (1877). Destaca en ambas obras la labor misionera de los jesuitas, así como la dificultad de su empresa en medio de las guerras continuas entre araucanos y españoles. Una calle de Santiago lleva su nombre.

OBRAS: *Historia General del Reino de Chile, Flandes indiano*, 3 v. (Valparaiso, 1877; Santiago, 1969). «Varones ilustres de la CJ en Chile, 1600-1663» (IHSI). «Vida del P. Alonso de Ovalle», *Bol Acad Chilena Historia* 5 (1938) 351-382. [Sobre las encomiendas], AMUNÁTEGUI, *o.c.*, doc. 181-272.

BIBLIOGRAFÍA: AMUNÁTEGUI, D., *Las encomiendas de indígenas en Chile* (Santiago, 1909-1910) 2:169-184. BRUNO,

*Historia* 3:521. EDWARDS, L., «La Expulsión de los jesuitas», *Revista Chilena de Historia y Geografía* 158 (1990) 228-231. ESTEVE BARBA 616-618. FOERSTER, R., *Jesuitas y Mapuches, 1593-1767* (Santiago, 1996), 247ss. HANISCH, W., «El manuscrito de la Historia General de Chile y su larga peregrinación», *Jahrbuch f. Geschichte v. Staat, Wirtschaft u. Gesellschaft Lateiamerikas* 22 (1985) 69-98. POLGÁR 3/3:105. SOLAR CORREA, E., «El cronista máximo de la colonia», *Semblanzas literarias de la Colonia* (Santiago, 1970) 115-149.

E. TAMPE

**ROSARIO, Luis del.** Profesor, arzobispo.

N. 24 septiembre 1886, Manila, Filipinas; m. 22 septiembre 1970, Manila.

E. 14 agosto 1911, Gandía (Valencia), España; o. 17 diciembre 1910, Santander (Cantabria), España; ú.v. 15 agosto 1921, Manila; o.ep. junio 1933, Manila.

Hechos sus estudios de letras en el Ateneo municipal de Manila, fue a España para estudios superiores y obtuvo el doctorado en derecho canónico en la Universidad de Comillas. Poco después de su ordenación, entró en la CJ y volvió a Filipinas para completar su noviciado. Durante los siguientes veinte años enseñó teología y derecho canónico en el seminario de San José. Contribuyó regularmente a la revista jesuita mensual, *Cultura Social*, cuando ésta comenzó su publicación en 1914. Era, además, capellán del Hospital General y de la prisión Bilibid de Manila. En 1933, al dividirse la diócesis de Mindanao, fue consagrado obispo de Zamboanga.

Como obispo de Zamboanga, introdujo a varias congregaciones religiosas para que le ayudasen a evangelizar la isla, y pidió a las monjas carmelitas que abriesen un centro de oración en la diócesis. R actuó como canonista en el primer concilio plenario provincial de Manila en 1951 y fue un miembro de la comisión preconciliar que preparaba el Concilio *Vaticano II. Nombrado (11 octubre 1958) primer arzobispo de Zamboanga, dimitió por razones de salud en 1966. Pasó sus cuatro últimos años de vida en el escolasticado jesuita de Quezon City.

OBRAS: «The Spiritual Exercices and the Philippine Hierarchy», *PhilipSt* 4 (1956) 291-298.

BIBLIOGRAFÍA: SANTOS, *Obispados* 1:495s. *Jesuit Missions*, 7 (1933) may 119s.

J. S. ARCILLA

**ROSARIO HE, Francisco, véase HE TIENZANG.**

**RÖSCH, Augustin.** Superior, reformador social y político.

N. 11 mayo 1893, Schwandorf (Baviera), Alemania; m. 7 noviembre 1961, Múnich (Baviera).

E. 14 septiembre 1912, Feldkirch (Voralberg), Austria; o. 27 agosto 1925, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1930, Feldkirch.

Completados sus estudios normales, fue destinado al colegio Stella Matutina de Feldkirch como prefecto de disciplina. Después de su rectorado (1934-1935) en el colegio, fue provincial de la Alemania Superior desde 1935 hasta 1944. Decidido adversario del *nacionalsocialismo, defendió con energía los derechos de la Iglesia y la libertad de la CJ contra el terror creciente del régimen nazi. Apoyó a Rupert *Mayer en su prolongada lucha (1937-1941) con la Gestapo. Estableció contacto (1941) con el conde Helmuth von Moltke y llevó a otros jesuitas (Alfred *Delp, Lothar *König) al círculo Kreisauer, el mayor grupo de resistencia contra el nacionalsocialismo. Los jesuitas actuaron como consejeros, además de ser lazo de unión con otros grupos de resistencia, fomentando indirectamente la resistencia activa contra Adolf Hitler y su régimen.

Como miembro de la comisión para los asuntos de las órdenes religiosas de la Conferencia Episcopal de Fulda (1941-1943), R no sólo participó en las medidas tomadas para evitar la aniquilación de las comunidades religiosas en Alemania, sino que colaboró con otros religiosos en preparar las pastorales de los obispos alemanes, que condenaron con fuerza el nacionalsocialismo y el Tercer Reich. Tras el fracasado atentado contra Hitler (20 julio 1944), se dio orden de prisión contra R, y tuvo que esconderse en agosto 1944. Fue traicionado y arrestado en los alrededores de Munich el 11 enero 1945, y trasladado a Berlín, donde tendría que afrontar acusaciones en un elaborado proceso, en el que entraría la misma Iglesia (por su complicidad en el atentado a Hitler). Con todo, el desarrollo de la guerra impidió que se efectuase este «ajuste público de cuentas» con la Iglesia. En su prisión, R ofreció incansablemente y sin miedo ayuda espiritual a cuantos encontraba. Sobrevivió a la guerra y al nacionalsocialismo, y fue liberado en Berlín a fines abril 1945. Durante mayo y junio hizo un viaje a pie y lleno de incidentes a Múnich.

Desde 1946 a 1961 fue director regional de la asociación de la Caritas bávara. Colaboró en la organización de socorro que proveía de comida y alojamiento a los que habían perdido su hogar en los bombardeos, y a los fugitivos de Alemania Oriental. De 1947 a 1961 hizo lo mismo en el campo político, como miembro del senado bávaro. En la reconstrucción postbélica de Alemania, buscó realizar los objetivos sociales que el círculo Kreisauer había planificado, como el nuevo orden cristiano de la sociedad.

OBRAS: *Kampf gegen den Nationalsozialismus*, ed. R. Bleistein (Francfort, 1985).

BIBLIOGRAFÍA: BLEISTEIN, R., *A. Rösch. Leben im Widerstand. Biographie und Dokumente* (Francfort, 1998). SIMMEL, O., «P. Augustin Rösch», *MDP* 20 (1963) 101-111. SZILAS, L., «La Resistenza in Germania, tre gesuiti nel "Circolo di Kreisau"», *AHSI* 63 (1994) 293-308 [294-297].

R. BLEISTEIN (†)

**ROSE, Guillaume.** Predicador, superior, confesor real.

N. 1583, Chaumont (Haute-Marne), Francia; m. 25 julio 1657, Częstochowa, Polonia.

E. 26 abril 1613, Lyón (Rhône), Francia; o. 1618, Dole (Jura), Francia; ú.v. 15 septiembre 1627, Dijon (Côte-d'Or), Francia.

Pertenecía a una familia que se había mostrado fiel a la Iglesia por más de un siglo y era, además, bienhechora de la CJ. Hecho el noviciado, estudió en Dole filosofía y teología, que terminó en Pont-à-Mousson. Fue un año (1621-1622) al colegio de Châlons como profesor de filosofía, y predicador y director de la *congregación mariana al año siguiente. Sirvió de ministro en el colegio de Sens y de vicerrector (1625-1626) en el de Auxerre. Predicador (1628-1630) en Châlons, volvió a Auxerre como ministro (1631-1633). Los dos años siguientes, los dedicó a la predicación, esta vez en Reims y Verdún.

En 1636, fue nombrado primer rector del colegio de Chaumont, donde acabó suntuosamente la iglesia con la ayuda de su familia y amigos. Ya antes de entrar en la CJ había donado una gran suma de dinero para la fundación de este colegio. Rector (1643-1646) de la Universidad de Pont-à-Mousson, se mostró muy generoso con los pobres. En 1647, estuvo de director espiritual en el colegio de Nancy y, en 1649, fue designado predicador y confesor en la corte del rey *Juan Casimiro Vasa de Polonia, antiguo jesuita. R era un hombre humilde y mortificado, que vivió en pobreza religiosa, incluso cuando estaba en la corte, siempre cuidando de los pobres, al tiempo que compartía las desgracias que asolaban a Polonia. Predicaba una novena en la abadía de Częstochowa cuando cayó enfermo y murió allí mismo.

BIBLIOGRAFÍA: CARREZ, *Catalogi* 5:xli-xliii. DELATTRE 1:415, 1333-1349. GUILHERMY, *Ménologe, France* 2:88-90.

H. BEYLARD (†)

**ROSER (ROSÉS, ROSELL), Isabel.** Bienhechora de Ignacio, jesuitesa.

N. ¿fecha y lugar?; m. ¿fecha y lugar?; v. 25 diciembre 1545, Roma, Italia; jesuitesa hasta 1 octubre 1546.

Isabel Ferrer, dama barcelonesa conocida con el nombre de su marido, fue insigne bienhechora de *Íñigo durante todo el tiempo de sus estudios, a quien conoció ya en su primera estancia (1523) en Barcelona cuando éste se disponía a peregrinar a Jerusalén. Habiendo enviudado en 1542, concibió el proyecto de ir a Roma para ponerse bajo la obediencia de Ignacio. Hizo el viaje en 1543, junto con su criada Francisca Cruilles y la noble barcelonesa Isabel de Josa, que compartían sus ideales. En Roma, Ignacio, a pesar del agradecimiento a su bienhechora, se opuso con firmeza al proyecto. Tal vez por esto, Isabel de Josa renunció a él, pero, en cambio, R recurrió directamente al papa Paulo III, quien accedió a sus deseos. Tras haber renunciado a sus bienes en Miguel de *Torres, R hizo la profesión solemne la noche de Navidad de 1545, así como Francisca Cruilles y la italiana Lucrezia de Biadene. Ignacio destinó a R a la casa de Santa Marta, poniendo a su servicio al H. Esteban de Eguía.

Sin embargo, R no tardó mucho en agitarse. Ella, que se había mostrado siempre tan generosa, incitada por Francisco Ferrer, un sobrino suyo llegado de Barcelona, empezó a decir que la CJ se aprovechaba de sus bienes. Fue necesario repasar las cuentas, y resultó que la CJ había gastado ciento cincuenta ducados más de lo que R había dado. Todo esto se aclaró en una reunión celebrada (30 septiembre 1546) en casa de Leonor de Osorio, esposa del embajador de España, Juan de Vega, en la que participaron, por una parte, Ignacio, Pietro *Codacio, ecónomo de la casa de Roma, Jerónimo *Nadal y el H. Juan de la Cruz, comprador; por la otra, R, Leonor de Osorio, el sacerdote Juan Bosch y Francisca Cruilles. Al día siguiente, Ignacio, que había obtenido previamente la autorización del Papa, liberó de sus votos a R y a sus dos compañeras. Unos días después, Ignacio relató al P. Torres todo lo sucedido (*EpIgn* 1:437-441).

Ya en Barcelona, R le escribió a Ignacio (10 diciembre 1547) pidiéndole perdón por los trabajos que le había causado (*EpMix* 1:449-450). Entró (1549) en el convento franciscano de Santa María de Jerusalén, desde donde volvió a comunicarse con Ignacio (20 abril 1554) con gran afecto hacia la CJ (*Ib* 4:148-150).

OBRAS: [Carta a Margarita de Austria], TACCHI VENTURI 1/2:307-309. [Cartas a S.Ignacio], *EpIgn* 12:398s. *EpMix* 1:109-114, 116s, 449s.

FUENTES: *FontNarr* 4:436-441. [Causa Elisabethae Roser], *Scrip.Ign* 1:645-656. *FontDoc* 696-713. *Const* 1:183-185, 363.

BIBLIOGRAFÍA: AICARDO 4:119-131. DUDON, P., *San Ignacio de Loyola* (México, 1945) 540-541. RAHNER, H., *Ignace de Loyola et les femmes de son temps* (París, 1964) 2:25-66. TACCHI VENTURI 2/2:77-89.

C. DE DALMASES (†)

**ROSIGNOLI (ROSSIGNOLI), Carlo Gregorio.** Escritor espiritual.

N. 6 noviembre 1631, Borgomanero (Novara), Italia; m. 5 enero 1707, Milán, Italia.

E. 7 febrero 1651, Génova, Italia; o. 1659; ú.v. 15 agosto 1665, Génova.

Durante su vida en la CJ, pasó muchos años como profesor, sucesivamente de retórica, filosofía, Sgda. Escritura y teología. Fue rector de varios colegios y prepósito de la casa profesa de Milán. Destacó por su amabilidad de carácter, calma y equilibrio inalterable, así como por su familiaridad con Dios y los santos. Muy escaso de tiempo, logró en medio de sus muchas ocupaciones el modo de leer innumerables libros y tomar de ellos copiosas notas, como demuestran sus propias obras. Al principio, no tuvo éxito: su primer ensayo fue rechazado por estar escrito de modo descuidado. Sin desalentarse, estudió buenos autores y practicó la redacción hasta que, a fuerza de trabajo, se creó un estilo, no sólo correcto, sino agradable, límpido y de elegante sencillez, si bien a veces algo retórico. Aunque sus obras no se distinguen por la originalidad de su doctrina espiritual o por la psicología, fueron editadas muchas veces y traducidas a varios idiomas europeos. R expuso las realidades espirituales ordinarias de manera muy comprensible; sus relatos maravillosos, con todo, no siempre estaban tamizados por la crítica.

Quiso cristianizar el lenguaje, el arte, los juegos y el recreo; por ello, es uno de los grandes defensores del humanismo espiritual.

OBRAS: *L'elettione dello stato* (Bolonia, 1670). *Notizie memorabili degli esercizi spirituali di Sant'Ignazio* (Milán, 1685). *Verità eterne* (Milán, 1688). *Maraviglie di Dio ne' suoi santi* (Milán, 1691). *La lingua purgata* (Milán, 1694). *Maraviglie di Dio nel divinissimo sacramento e nel santissimo sacrificio* (Bolonia, 1701). *Meraviglie di Dio nelle anime del Purgatorio* (Milán, 1703). *Le ricreazioni regolate* (Bolonia, 1704). *Opere spirituali e morali*, 3 v. (Venecia, 1713).

BIBLIOGRAFÍA: GUIBERT, *Espiritualidad* 231s. GUILHERMY, *Ménologe, Italie* 1:30-32. HINTEN, W. VON, «Wundererzählungen als Exempel bei dem Jesuiten C. G. Rosignoli», *Jahrbuch für Volkskunde* 3 (1980) 65-74. IPARRAGUIRRE, *Comentarios* 208-210. PATRIGNANI-BOERO 1:101-102. POLGÁR 3/3:105-106. SOMMERVOGEL 7:146-161. *DS* 13:1001-1003. *DTC* 14:7-8.

A. GUIDETTI (†)

**ROSMINI-SERBATI, Antonio.** Filósofo, fundador. N. 24 marzo 1797, Rovereto (Trento), Italia; m. 1 julio 1855, Stresa (Novara), Italia.

Su época se caracterizó por un afán de restauración cultural, religiosa y política. R cooperó en estos tres planos: planeando una «enciclopedia cristiana» que respondiese a la de Diderot, fundando (1839) el Instituto de la Caridad y participando en la génesis de la independencia de Italia. Sobre sus relaciones con la CJ hay que distinguir las conocidas polémicas entre R y los jesuitas (sin mayor interés histórico), y la inspiración ignaciana de su doctrina.

I. Bajo el pontificado de Gregorio XVI, la aparición de las primeras obras filosóficas de R suscitó una ola de reacciones (1840). Jan *Dmowski, profesor del *Colegio Romano, criticó sus *Principi della scienza morale* (Milán, 1831). Franz *Rothenflue, profesor del colegio de Friburgo (Suiza), acusó a R de seguir a Kant en su ideología y de oponerse a San Alfonso M. de *Ligorio en su *Trattato della coscienza morale* (Milán, 1839). En 1841 apareció un libelo anónimo, *Eusebio cristiano*, difundido clandestinamente por dos jesuitas (que salieron de la CJ), que criticaba no sólo el pensamiento, sino también la persona de R. El general Juan Roothaan los desautorizó. En 1843, el asistente de Francia, Jean-Louis *Rozaven, escribió a *L'Ami de la Religion*, París, para desmentir el elogio que de R había hecho Giovanni *Perrone, profesor del Colegio Romano; comparando a R con Félicité de *Lammenais (condenado por Roma en 1834), dejaba entender que R sería pronto censurado por el Papa. De hecho, Gregorio XVI impuso silencio a todos el 1 marzo 1843.

En tiempo de Pío IX aparecieron (1847) en forma anónima y clandestina 327 anotaciones a obras de R. En 1851, hubo una nueva publicación (también anónima y en tono muy polémico) criticando los principios rosminianos, *Lettere famigliari da un prete bolognese* (Milán, 1850). El autor, Antonio *Ballerini, profesor del Colegio Romano, se creyó autorizado para romper el silencio impuesto por el Papa precedente, porque el Santo Oficio había condenado (1849) dos obras de R, *La Costituzione secondo la giustizia sociale, con un'Appendice sull'unità d'Italia* (Milán, 1848), y *Delle Cinque Piaghe della Santa Chiesa: Trattato dedicato al Clero Cattolico* (Lugano, 1848). También Pío IX impuso silencio (13 marzo 1851) y por el decreto *Dimittantur opera omnia* (3 julio 1854), reconocía la ortodoxia de la doctrina de R. Durante el tiempo de León XIII, ante la publicación de obras póstumas de R, algunos escritores de la *Civiltà Cattolica* estimaron legítimo reabrir el debate. Giovanni *Cornoldi publicó cuatro de sus artículos en una obra titulada *Il rosminianismo, sintesi dell'ontologismo e del panteismo* (Roma, 1881), así como otros artículos polémicos (1882-1888). Apareció (7 marzo 1888) el decreto del Santo Oficio del 14 diciembre 1887, que señalaba 40 proposiciones de R «in proprio auctoris sensu reprobandas ac proscribendas».

En el siglo XX, superadas las polémicas, vinieron los estudios históricos objetivos, en los que colaboraron jesuitas, entre ellos Charles *Boyer, Francesco Morandini, Carlo *Giacon y Antonio *Messineo. Relaciones amistosas se establecieron más tarde en la *Società filosofica internazionale A. Rosmini* (1958) y por la entrada en *La Civiltà Cattolica* de un rosminiano (1984) como redactor, con un significativo comentario: «Es éste un homenaje de la revista al gran pensador roveretano y a su familia religiosa, con la que no faltaron en el pasado momentos de tensión y de fuerte polémica» (5 mayo 1984, 223).

II. Desde 1831 mantuvo correspondencia con el P. Roothaan sobre la importancia de la filosofía en la restauración de los estudios. Ambos institutos religiosos (el de la Caridad y la CJ) practicaron la hospitalidad recíproca: R acogió en Stresa a los jesuitas expulsados de Suiza en 1847. Numerosos jesuitas se declararon amigos de R, no obstante las polémicas, como Giacomo Mazio, Gustave-Xavier de *Ravignan y otros.

Se reconoce su fidelidad a la *espiritualidad ignaciana, que marca la del Instituto de la Caridad, tanto en la práctica de los ejercicios espirituales como en la redacción de sus Constituciones. La formación espiritual de R (ordenado sacerdote en 1821) implicaba muchas referencias a jesuitas de los siglos XVI, XVII y XVIII, comentaristas de los *Ejercicios*, como Jan *Buys (Busaeus), Antoine *Le Gaudier, Ignace Diertins, Carlo *Rosignoli, Carlo Ambrogio *Cattaneo, Jean-Joseph Petitdidier, Ludwig Bellecius, etc. Holandeses, franceses o italianos, todos representaban la tradición europea de la espiritualidad ignaciana. En abril 1830, R hizo los ejercicios en el noviciado San Andrés del Quirinal de Roma, bajo la dirección del maestro de novicios, Pietro Rossini, quien se convenció de que la vocación de R no era para jesuita. R estudió los *Ejercicios* durante diez años. Su biblioteca personal poseía al menos siete ediciones diferentes de los *Ejercicios*, que le servirían para publicar, para sus religiosos, su *Manuale dell' Esercitatore* (Milán, 1840). Para las Constituciones del Instituto de la Caridad se inspiró en el texto de San Ignacio, así como en el *Epitome Instituti Societatis Jesu* (Praga, 1640).

Esta filiación espiritual presenta una importancia histórica significativa: su Comentario de los Ejercicios, al ser independiente del de Roothaan, aparece como un testigo de la tradición de la antigua CJ. Además, el acento que puso en la relación entre fe y justicia anunciaba curiosamente directrices de recientes congregaciones generales.

OBRAS: *Opere edite ed inedite* (Roma, 1976-). *Catalogo del Carteggio* (Génova, 1980-).

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 8:707-714. *Catholicisme* 13:119-124. *DJP* 7:2033-2036. *DS Tables* 608 *DTC Tables* 3922s. *EF* 5:878-893. EVAIN, F., «Saint Ignace et Rosmini: une page peu connue de l'histoire des Exercices au XIX s.», *RAM* 39 (1963) 465-480. ÍD., «Foi et justice dans les Exercices de S. Ignace d'après un commentaire d'A. Rosmini», *Cahiers spiritualité ignatienne* (Quebec, 1980) 19-27. ÍD., *Être et Personne chez A. Rosmini* (Roma-París, 1981) [bibl. y vocab. 389-417]. *LTK* 9:53-55. MELLANO, M.ª F., *Anni decisivi nella vita di A.R.* (Roma, 1988). PASINETTI, B., «La Civiltà Cattolica e la filosofia rosminiana», *A. Rosmini nel centenario della morte* (Milán, 1955) 104-130 [bibl. 131-140]. PORTIER, L., *Un grand spirituel à la lumière de sa correspondance* (París, 1991). [PUSINERI, G.], «S. Ignazio di Loyola e A. Rosmini», *Charitas* (1956-1957). ROOTHAAN, J., *Epistolae*, ed. L. de Jonghe - P. Pirri (Roma, 1940) 5:467-489. SOMMERVOGEL 11:2025. TAPARELLI D'AZEGLIO, L., *Carteggi*, ed. P. Pirri (Turín, 1932) 786. TRANIELLO, F., «La questione rosminiana nella storia della cultura cattolica in Italia», *Aevum* 37 (1963) 63-103.

F. ÉVAIN

**ROSS, Johann.** Misionero, obispo.

N. 26 diciembre 1875, Aquisgrán (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 26 diciembre 1969, Tōkyō, Japón.

E. 10 octubre 1896, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 28 agosto 1909, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 2 febrero 1912, Bombay/Mumbai (India); o.ep. 5 agosto 1928, Okayama, Japón.

Después de dos años de filosofía (1899-1901) en Valkenburg y el tercero (1901-1902) en Stonyhurst (Inglaterra), enseñó inglés (1903-1907) en el colegio St. Mary de Bombay (India). Cursó la teología (1907-1910) en Valkenburg y, tras la tercera probación (1910-1911) en Drongen (Bélgica), regresó a la India y trabajó como operario (1912-1915) en la residencia arzobispal de Bombay. A causa de la I Guerra Mundial, estuvo confinado en Ahmednagar (1915-1916) y, forzado a abandonar la India, volvió a Valkenburg, donde fue ministro (1916-1920) de la comunidad y, luego, superior (1920-1925) en Aquisgrán.

Destinado a la misión de Japón (1925), enseñó inglés en *Jōchi Daigaku* (Universidad Sophia) de Tōkyō, mientras aprendía la lengua japonesa. En abril 1927, fue hecho superior de la misión de Japón. Nombrado vicario apostólico de Hiroshima en 1928 y, consagrado obispo ese mismo año, tuvo su residencia en Okayama. Contribuyó eficazmente a la solución del incidente de Yasukuni Shinja (1932), cuando tres estudiantes católicos de la Universidad Sophia rehusaron prestar la obligada reverencia por los muertos de guerra. Su gestión con el arzobispo de Tōkyō dio pie a que se aclarase el sentido meramente cívico del acto.

En medio de circunstancias adversas, R trabajó mucho por la expansión del apostolado misionero. Cuando todos los obispos extranjeros tuvieron que dimitir en 1940, dejó su puesto al jesuita japonés Ogihara Akira Aloisius, retirándose a la Universidad Sophia, donde enseñó latín hasta 1958 y ejerció un amplio trabajo misionero y pastoral. Desde 1960 quedó confinado en la enfermería de la Universidad.

OBRAS: «Die Bekennergräber auf Tsurushima», *Die kathol. Missionen* 58 (1930) 321-324. [Notas del viaje a la India], *LN* 26 (1902) 241-253, 438-448, 531-537; 27 (1903) 29-35.

BIBLIOGRAFÍA: «Newsletter» (1970) 1. SANTOS, *Obispados* 2:277s.

P. PFISTER (†) / J. M.ª DOMÍNGUEZ

**ROSSI CARTE, José Octavio.** Operario, escritor.

N. 2 abril 1869, Vezzano Ligure (La Spezia), Italia; m. 9 agosto 1959, Puebla, México.

E. 30 octubre 1886, Veruela (Zaragoza), España; o. 30 julio 1900, Oña (Burgos), España; ú.v. 15 agosto 1906, Puebla.

Estaba en la escuela *apostólica de Mónaco cuando decidió entrar en la provincia de México de la CJ. Después del noviciado, hizo las humanidades en Veruela y pasó a México. Cursó la filosofía (1890-1893) en San Luis Potosí y enseñó (1893-1898) retórica en los colegios de Saltillo y Puebla de los Ángeles, y en la casa de probación de Zamora. Entonces escribió para su uso varios libros de texto, en especial uno de griego, impreso en el mismo juniorado de S. Simón. Estudió la teología (1898-1901) en Oña e hizo la tercera probación en Manresa, asimismo en España.

De vuelta en México (1902), mostró su talento para predicar y confesar, así como en dirigir asociaciones piadosas. En Puebla, Jalapa y Guadalajara trabajó incansablemente como operario en el *apostolado de la oración y *congregaciones marianas hasta la revolución carrancista de 1914, que le obligó a refugiarse en California. Por tres años trabajó en la iglesia de Santa Bárbara, hasta que fue destinado (1917) a la iglesia de Jalteva en Granada (Nicaragua), aunque extendió su labor también a Managua por veintisiete años como predicador, conferencista y fundador de asociaciones. En Granada fundó el periódico *La Acción Social*, y la revista *El Mensajero del Corazón de Jesús*, que dirigió hasta su regreso a México en 1944. Asimismo, fue presidente nacional durante muchos años de la Obra de la Propagación de la Fe y secretario nacional del Apostolado de la Oración. Fundó el Círculo Católico de Obreros de Granada, a través del cual desarrolló su labor entre la clase trabajadora. Como un complemento para despertar en los patronos sus deberes sociales, fundó la Liga de Caballeros Católicos y la Acción Social Católica de Damas. Además, en la misma Granada construyó la residencia adjunta a la iglesia de Jalteva, y en Managua la iglesia y residencia de Santo Domingo. Promovió la consagración de ciudades y familias al Sagrado *Corazón y, sobre todo, llevó el

perdón y la paz a miles de fieles que asediaban su confesonario.

Al volver a México, fue superior (1944-1945) de Jalapa y, cuando en sus últimos años en Puebla, no llegaba a las 30.000 confesiones anuales, se juzgaba operario decadente y casi inútil. Sin embargo, hubo mes en que superó las 3.000 confesiones. Dondequiera que trabajó, sus hermanos jesuitas lo consideraron como el operario modelo de la CJ. Despertó el amor y respeto por la paz que inspiraba y por su entrega incondicional a cuantos lo necesitaban. Se aquilató su virtud con no pocas penas interiores.

OBRAS: *Sintaxis griega* (Michoacán, 1896). *Reglamento del Círculo Católico de obreros de Granada* (Managua, 1918). *Estatutos de la Liga de Caballeros Católicos* (Granada, 1918). *Estatutos de la Acción Católica de Damas* (Granada, 1918). *Estatutos Generales de la Obra Pontificia de la Propagación de la Fe* (Granada, 1931).

BIBLIOGRAFÍA: *El P. J. O. Rossi* (Managua, 1936). AGUIRRE, J. DE, *El R. P. José O. Rossi* (Managua, 1944). ROMERO, J. A., «P. José O. Rossi Carte», *Noticias Prov Méx* (1959).

M. I. PÉREZ A.

**ROSSIGNOLI, Bernardino.** Superior, escritor espiritual.

N. 1546, Ormea (Cuneo), Italia; m. 5 junio 1613, Turín, Italia.

E. 3 mayo 1563, Roma, Italia; o. c. 1574, Padua. Italia; ú.v. 21 diciembre 1579, Milán, Italia.

De familia noble, estudió probablemente la gramática en el colegio jesuita de Mondoví desde 1561. Sin el permiso de sus padres y contra el parecer del rector, Giovanni Battista *Velati, marchó a Roma para entrar en la CJ, «fuera de los tumultos que pudieran excitar sus parientes». Al mes, emitió sus primeros votos. Estudió retórica (1563-1564) bajo la guía de Fulvio *Cardulo en el *Colegio Romano, donde cursó, luego, la filosofía. Mientras enseñaba (1567-1570) retórica en el seminario de Milán, pudo estudiar con calma el mundo de la literatura patrística, ya que una disposición del cardenal Carlo *Borromeo excluyó de las clases del seminario los textos clásicos y los substituyó por los de Santos Padres o escritores cristianos. Consta que al menos parte de la teología la estudió en Padua y allí trabó amistad con Alessandro *Luzzago.

Tras su ordenación, enseñó filosofía cuatro años y teología, cinco; probablemente todo este tiempo en la universidad Brera de Milán, erigida en 1572 por Borromeo. A este tiempo se debe muy probablemente un tratado sobre la Trinidad, que se ha conservado manuscrito en la biblioteca ambrosiana (H.189, inf.) de Milán, en una copia de hacia 1603.

En 1583 o inicio de 1584, pasó a Turín, donde empezó una serie casi ininterrumpida de superioratos. Rector del colegio de Turín (1584-1589) y del Colegio Romano (1589-1592) cuando Luis *Gonzaga estudiaba allí; R le asistió en su muerte, y fue siempre testigo devoto de su santidad. El 20 diciembre 1592, lo nombró el P. General Claudio Aquaviva provincial de la provincia milanesa, con lo que empezó una estrecha colaboración con él en los problemas principales que se presentaban entonces a la CJ: en la provincia, donde debía moderar y controlar a hombres como Achille *Gagliardi y su hermano Ludovico, Antonio *Possevino y Giampietro *Maffei; en la Congregación General V (1593-1594), apoyando al general contra los *memorialistas, que pretendían cambios importantes del *Instituto por medio de intercesiones de autoridades seculares; y con su participación en las comisiones sobre el noviciado, la de la **Ratio studiorum* y la del Directorio de los *Ejercicios*. Fue provincial (1596-1601) de la provincia romana tras unos meses de maestro de novicios en Sant'Andrea al Quirinale, en substitución temporal de Fabio *Fabii. Preparó, entonces, su *De disciplina christianae perfectionis*, un sumario ascético que el general pudiese recomendar para la formación de los jesuitas. Se publicó en Ingolstadt (1600), y pronto se tradujo al francés y al polaco. Difundido en la CJ, quedó suplantado por el éxito de otros libros, en especial por el de Alonso *Rodríguez. En 1600, asistió a la Congregación de Procuradores y fue elegido su secretario.

Provincial (1601-1604) de la provincia veneciana, tuvo que defender la posición de Aquaviva contra las actuaciones de los hermanos Gagliardi y de Possevino, en el tema del *molinismo y sobre la validez de la Congregación General V. De nuevo, rector del Colegio Romano (1604-1606), asistió a las fiestas por la beatificación (19 octubre 1605) de su antiguo súbdito Luis Gonzaga, para la cual había promovido una petición oficial de la congregación provincial de Venecia (1603). Sus últimos cargos fueron, otra vez, provincial de Milán (1606-1611) y rector de Turín (1611-13). Pero, minada su salud, apenas pudo rehacerse de su antigua diabetes, complicada con disfunciones renales y cólicos casi continuos. Su presencia en la Congregación General VI (1608) había sido significativa: elegido secretario al primer escrutinio, participó en cuatro comisiones: sobre materias de gobierno, formación, renovación de espíritu y coadjutores.

Sus biógrafos reconocen en él un hombre hecho para gobernar. Su presencia imponía admiración y amor. Era aficionadísimo a san Pablo en su estilo y espíritu. Difícilmente se encuentran otros «de cabeza más sólida, o de corazón más tierno». Dirigió a muchas personas espiritualmente, Clemente VIII lo quiso *asistente de Italia, el arzobispo de Turín Carlos Braglia le dio el viático, y el duque Carlo Emanuele no pudo contener las lágrimas al oir la noticia de su muerte. Venerado como santo, se comenzó a hablar de fenómenos extraordinarios acerca de él. Su cuerpo, sepultado en caja especial junto al altar mayor de la iglesia, fue hallado incorrupto cinco años después de su muerte.

OBRAS: *De disciplina christianae perfectionis* (Ingolstadt, 1600). *De actionibus virtutis ex Sanctis Scripturis et Patribus* (Venecia, 1603).

FUENTES: ARSI: *Rom. 78b, 169* 5v, *170* 120; *Med. 47, 76* 356-357; *Ven. 36, 37*; *Ital. 122*, 322; *Hist. Soc. 31, 61* 126; *Vitae 5, 13, 24*; *FG Vocat. II* 118.

BIBLIOGRAFÍA: CHIOVARO, F., *Bernardino Rossignoli, S.I. (1547-1613). Orientamenti della spiritualità post-tridentina* (Roma, 1967). COLOSIO, I., «Una recente monografia sopra uno dei principali rappresentanti italiani della spiritualità gesuitica del cinquecento: Bernardino Rossignoli (1547-1613). Osservazioni metodologiche», *Rivista di Ascetica e Mistica* 14 (1969) 190-199. GUIBERT, *Espiritualidad*, 150, 158, 182s, 224, 421. GUILHERMY, *Ménologe, Italie* 1:645-646. RAITZ VON FRENTZ, E., «De P. Bernardino Rossignoli, S.I. (1547-1613)», *AHSI* 2 (1933) 35-43. SOMMERVOGEL 7:161-163. *Varones ilustres* ²5:291. *Litterae Annuae Collegii Taurinensis* (1632) 92. *DS* 13:999-1001. *DTC* 14:7. *EC* 10:1386-1387. *LTK* 9:59.

M. RUIZ JURADO

**ROSSIGNOLI, Carlo Gregorio, véase ROSIGNOLI, Carlo Gregorio.**

**ROSTOVSKIS (ROSTOWSKI), Stanisłovas.** Historiador, bibliotecario, escritor.

N. 13 noviembre 1711, Vilna, Lituania; m. 2 febrero 1784, Polotsk (Vitebsk Oblast), Bielorrusia, C.E.I.

E. 5 julio 1726, Vilna; o. 1739, Varsovia, Polonia; ú.v. 2 febrero 1745, Slutsk (Minsk Oblast), Bielorrusia.

Enseñó filosofía (1747-1750) y teología (1750-1773) en la Academia de Vilna y fue varios años bibliotecario y archivero de la provincia de Lituania. Después de la *supresión de la CJ (1773), continuó enseñando en la Escuela Principal de Lituania en Vilna, hasta su retiro (1778) al colegio jesuita de Polotsk. Mientras estaba en Vilna, publicó (1768) la primera parte de su historia de la provincia de Lituania, *Lituanicarum Societatis Iesu Historiarum Provincialium pars prima*, en la que abarca el primer siglo (1564-1664) de historia de la provincia. Constituye una fuente importante sobre las actividades de los jesuitas, así como otros aspectos y sucesos de la vida cultural y política de Lituania. En los apéndices se complementan los datos sobre las instituciones particulares de la provincia. La segunda parte, que trata del siguiente siglo, quedó manuscrita; con todo, le sirvió a Michał Baliński para su *Dawna Akademia Wileńska* (La Academia de Vilna en sus primeros tiempos) de 1862.

OBRAS: *Lituanicarum Societatis Iesu historiarum provincialium pars prima* (Vilna, 1768). *Lituanicarum Societatis Iesu historiarum libri decem*, ed. J. Martinov (París/Bruselas, 1877).

BIBLIOGRAFÍA: BIELIŃSKI, J., *Uniwersytet Wileński* (Cracovia, 1900) 1:308. BROWN, *Biblioteka* 348. SOMMERVOGEL 7:190. ZAŁĘSKI 3:1135-1138. *EL* 4:532. *LE* 25:537. *PSB* 32:173-174. *SPTK* 3:509.

L. GRZEBIEŃ

**ROSTWOROWSKI, Jan.** Teólogo, escritor, director de revista.

N. 8 noviembre 1876, Zielonki (Cracovia), Polonia; m. 13 enero 1963, Varsovia, Polonia.

E. 31 diciembre 1895, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 6 junio 1903, Cracovia; ú.v. 2 febrero 1912, Cracovia.

Antes de entrar en la CJ, estudió en la Universidad de Friburgo (Suiza) y en la Jagellona de Cracovia. En la CJ, hizo filosofía (1898-1900) en Nowy Sącs y teología (1900-1904) en Cracovia. Acabados sus estudios, fue profesor de teología (1904-1906, 1907-1912) en Cracovia, y rector de Stara Wieś (1912-1913) y Chirov (1913-1914). Fue deportado por los rusos a Siberia (1914-1918), donde escribió *Obrazki z życia Zbawiciela* (Escenas de la vida del Salvador). El libro, publicado a su vuelta a Polonia, se hizo muy popular y fue traducido al ruso y al checo.

R regresó a Cracovia en 1918, donde enseñó teología y pasó la mayor parte de su tiempo escribiendo. Fue director de las publicaciones *Sodalis Marianus* (1908-1911, 1920-1924), *Posłaniec Serca Jezusowego* (Mensajero del Corazón de Jesús) (1921-1922) y, por último, *Przegląd Powszechny* (Revista General) (1933-1936). En 1936, se trasladó a Varsovia, donde fue superior de la casa de escritores y se dedicó, además, al trabajo pastoral (sermones, conferencias, ejercicios espirituales, congregaciones, etc.).

Su bibliografía se acerca a los 300 títulos: artículos, libros, folletos y traducciones. El más importante es *Charakter i znaczenie biskupstwa w pierwszych dwóch wiekach dziejów Kościoła* (Carácter y significado del episcopado en los dos primeros siglos de la historia de la Iglesia). En el pensamiento teológico occidental, esta obra se adelantó veinticinco años a su tiempo.

OBRAS: *Obrazki z życia Zbawiciela* (Cracovia, 1918). *Charakter i znaczenie biskupstwa w pierwszych dwóch wiekach dziejów Kościoła* (Cracovia, 1925).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 3/3:106. *SPTK* 7:44-52.

F. PALUSZKIEWICZ

**ROSWEYDE (ROSWEYDUS, ROSWEY), Heribert.** Hagiógrafo.

N. 2 enero 1569, Utrecht, Holanda; m. 5 octubre 1629, Amberes, Bélgica.

E. 21 mayo 1588, Tournai (Hainaut), Bélgica; o. 1599, Douai (Nord), Francia; ú.v. 3 mayo 1609, Bruselas (Brabante), Bélgica.

De una familia firmemente católica, fue testigo en su ciudad natal de los trastornos religiosos que siguieron a la rebelión de las provincias del Norte de los Países Bajos, así como de la dispersión de la jerarquía católica. Al terminar sus estudios en el colegio de Douai (Países Bajos del Sur), fue admitido en el noviciado de la CJ por Franciscus *Costerus (De Costere). Hechos los votos, regresó a Douai (1590-1595), donde estudió filosofía y, después, enseñó humanidades. En sus días libres de estudiante y profesor, solía visitar las bibliotecas de los monasterios de los contornos, mientras se iba convenciendo de que una edición de los documentos sobre los santos, según las exigencias científicas de la época, sería de gran utilidad en la lucha contra la ignorancia religiosa y como respuesta a los reproches protestantes contra los católicos.

Ordenado sacerdote, quedó asignado para enseñar filosofía en Douai y fue después prefecto de estu-

dios del colegio de Amberes. En esta ciudad encontró a Olivier *Mannaerts (Manareo), a quien el P. General Claudio Aquaviva había enviado (1603) como *visitador a la provincia jesuita belga para estudiar sus necesidades y posibilidades apostólicas. R le propuso la publicación de las vidas de los santos de todo el año, basadas en los manuscritos conservados en las bibliotecas de los Países Bajos. Aunque sus superiores aceptaron el proyecto, se tuvo que esperar hasta 1607, para que R lo presentase al mundo académico en su *Fasti sanctorum*. La obra completa tendría dieciocho volúmenes: tres para las fiestas de Jesucristo, la Virgen y otras solemnidades del año, doce para los santos de cada mes, y tres para notas explicativas, ediciones de varios martirologios e índices.

Por diversos motivos el proyecto *Fasti* no progresó mucho más. La empresa encontró una cierta oposición, entre otros, de parte de Roberto *Belarmino, que la juzgó demasiado ambiciosa. El mismo R estuvo ocupado con la enseñanza hasta 1612 y, a su vuelta definitiva a la casa profesa de Amberes, se dejó distraer del plan inicial, absorbido por las controversias y el apostolado directo. El trabajo que le acercó más al primer proyecto, y que Hippolyte *Delehaye llamó «la piedra fundamental de los *Acta Sanctorum*», fue su *Vitae Patrum*, una edición crítica (1615) de las vidas de los «Padres del desierto», en la que R identificó las fuentes de donde procedían. Se distinguió, también, por su edición del martirologio y otros escritos.

R continuó recogiendo material toda su vida y, cuando murió, dejó gran cantidad de notas e innumerables libros. La esperanza expresada en sus *Fasti* la realizó más tarde Jean *Bolland.

OBRAS: *Fasti sanctorum quorum vitae in belgicis bibliothecis manuscriptae* (Amberes, 1607). *Martyrologium Romanum... accedit vetus Romanum Martyrologium... una cum Martyrologio Adonis...* (Amberes, 1613). *Vitae Patrum...* (Amberes, 1615: *PL* 73-74).

BIBLIOGRAFÍA: Coens, M., «Héribert Rosweyde et la recherche des documents. Un témoignage inédit», *Analecta Bollandiana* 83 (1965) 50-52. Delehaye, H., *L'oeuvre des Bollandistes à travers trois siècles 1615-1915* (Bruselas, ²1959) 11-21. Koch 1568. Peeters, P., *L'oeuvre des Bollandistes* (Bruselas, ²1961) 4-11. Polgár 3/3:107. Sommervogel 7:190-207. *Acta Sanctorum Ianuarii* (Amberes, 1643) 1:ix-x, xxii-xxiii. *BNB* 20:170-178. *Catholicisme* 13 (1993) 158-159. *DIP* 7:2044s. *DTC* 14:9-11. *NNBW* 2:1237-1238.

F. Van Ommeslaeghe (†)

**ROT, Yves.** Misionero.

N. 23 diciembre 1817, Kergrist-Moëlou (Côtes-du-Nord), Francia; m. 14 agosto 1908, Quimper (Finistère), Francia.

E. 24 agosto 1847, Vannes (Morbihan), Francia; o. c. 1842, Saint-Brieuc (Côtes-du-Nord); ú.v. 2 febrero 1858, Quimper.

Había ya revelado su habilidad de educador en el seminario menor diocesano de Saint-Brieuc cuando entró en la CJ. Desde poco después (1851) de su noviciado hasta su muerte estuvo en Quimper, misionando como un segundo Julien *Maunoir por la baja Bretaña. Dominando a maravilla su lengua nativa bretona, renovó las misiones parroquiales al ampliar los ejercicios a dos semanas, permitiendo así que todos los miembros de la familia pudieran participar en una de las dos tandas semanales; reemplazó los tradicionales «cuadros simbólicos» por sencillas charlas familiares, entreveradas con cantinelas; empleando una imaginería pintoresca, explicaba el catecismo a los niños, que respondían al unísono. Inauguró (1862) los ocho días de ejercicios en la residencia para grupos de varios centenares de hombres o mujeres. Le apodaron «el hombre de acero». Por más de cincuenta años, solía levantarse a las cuatro de la mañana y hasta la siete de la noche, predicaba, oía confesiones y atendía a los necesitados. Su labor constante produjo frutos duraderos: mucho tiempo después de su muerte, las misiones bretonas vivieron del espíritu que R les había infundido.

OBRAS: «Les missions bretonnes», *LI* 4 (1885) 74-80.

BIBLIOGRAFÍA: Chatton, A., *Le R. P. Rot* (Saint-Brieuc, 1908). Delattre 4:264-265. Duclos 233-234. Le Jollec, J., *Un siècle de... labeur fécond* (Quimper, 1939) 123-144.

P. Duclos (†)

**ROTELLA, Bernardo.** Misionero, cartógrafo.

N. 29 agosto 1700, Borines (Asturias), España; m. 20 enero 1748, Cabruta (Bolívar), Venezuela.

E. 28 septiembre 1723, Villagarcía (Valladolid), España; o. 18 septiembre 1729, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; ú.v. 31 julio 1736, Pararuma (Bolívar).

Apenas empezado el noviciado, salió para el Nuevo Reino de Granada en la expedición dirigida por el P. Mateo *Mimbela (1723). Acabó el noviciado en Tunja y estudió tres años de filosofía y uno de *casos de moral en la Universidad Javeriana de Santafé. Tras una breve estancia en San Miguel del Meta, como ayudante del P. Manuel *Román, partió (noviembre 1731), junto con el P. José *Gumilla, en una expedición aguas abajo del Orinoco, hacia la Guayana, para explorar el establecimiento de misiones en el bajo y medio Orinoco. A comienzos de 1732, entró en tierra guayquerí y fundó el poblado de la Concepción, a orillas del río Uyapi, donde también se concentraron indios mapoyes y otomacos.

A través de su correspondencia (1730-1740), puede apreciarse el bandolerismo de los indios caribes, una verdadera amenaza para las misiones, sobre todo entre 1734 y 1735, cuando los cinco poblados indígenas establecidos por los jesuitas, estuvieron a punto de desaparecer. Acusado por las autoridades españolas de introducir contrabando de telas, fue desterrado de la Orinoquia (1736-1739), aprovechado por R para hacer su tercera probación y trabajar luego en los Llanos. De regreso en la Guayana denunció a los corsarios portugueses que, aliados de los caribes, apresaban indígenas reducidos y los esclavizaban. En 1739, propició un éxodo de sá-

livas en busca de un lugar más seguro y fortificado. Con la venia del gobernador de Cumaná y protegido por un grupo de hombres armados, R y sus indígenas navegaron por las riberas del Orinoco, hasta establecerse en el peñón de Marumaruta, donde R fundó Cabruta (20 enero 1740). Una lamentable disputa entre jesuitas y capuchinos puso en peligro la recién fundada misión, que éstos pretendían desalojar por tratarse de indios fugados de sus misiones capuchinas. A esto se sumó la retirada (1742-1743) de algunas familias españolas asentadas inicialmente en el lugar, lo que causó pesimismo entre los jesuitas. Desde 1745, superior de la misión en sustitución del P. Román, trató de organizar los pueblos del alto Orinoco y entablar paces con los guaypunabis.

Su admirable mapa de la Guayana, probablemente elaborado en 1748, definió con mayor precisión el contorno de la región y, corregidos antiguos errores, estableció criterios definitivos para la cartografía futura de Colombia y Venezuela.

OBRAS: Rey Fajardo, *Orinoquia*, 1:600-602. «Apuntamientos sobre la lengua otomaca».

BIBLIOGRAFÍA: Armas Chitty, J. A. de, «Romance de un héroe», *Retablo* (Caracas, 1956) 117-122. Barnola, P. P., «Los jesuitas en Venezuela. Nueve interesantes documentos», *SIC* 4 (1940) 32. Cassani, *Historia*, 425. Donis Ríos, M. A., «La cartografía jesuítica en la Orinoquia», *Orinoquia*, 1:785-840. Gilij, S., *Ensayo de historia americana* (Caracas, 1965) 1:69s. Gumilla, J., *Escritos varios* (Caracas, 1970) 338. Ojer, P., «El mapa de la Guayana del P. B. Rotella», *SIC* 25 (1962) 489-492. Pacheco, *Colombia*, 3:572. Ramos, D., *Estudios de historia venezolana* (Caracas, 1976) 799. Rey Fajardo, *Aportes*, 381. Íd., *Documentos*, 1:349; 2:427; 3:387.

M. Viana

**ROTH, Antal, véase LASKAY, Antal.**

**ROTH, Heinrich.** Misionero, lingüista, viajero.

N. 18 diciembre 1620, Dilinga (Baviera), Alemania; m. 20 junio 1668, Agra (Utter Pradesh), India.

E. 25 octubre 1639, Landsberg (Baviera); o. 29 mayo 1649, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 8 septiembre 1656, India.

Estudió teología en Dilinga e Innsbruck. Ordenado de sacerdote, fue un año subdirector del colegio de San Ignacio en Ingolstadt. Llegó a Goa en 1651, vía Esmirna e Ispahan, destinado al principio a Etiopía. Agregado a la provincia de Goa, trabajó en las iglesias cercanas de Salsete y prosiguió su labor misional (1653) en Srinagar de Garhwal. En febrero 1659 fue nombrado rector del colegio de Agra, donde estaba la sede general de los jesuitas de la misión del Gran Mogol, y socorrió a los afectados del hambre, aprendió el hindustaní, modalidad urdú, lengua franca en el imperio mogol, además de haber estudiado sánscrito durante seis años.

En 1662 acompañó por tierra a Roma a Johan *Grueber, quien había llegado desde Beijing/Pekín (China) a Agra pasando por el Tibet. Llegaron a Roma el 2 febrero 1664 con un indio cristiano llamado José, quien cuarenta años después todavía vivía en Roma. Durante su estancia en Roma, R se puso de acuerdo con Athanasius *Kircher para publicar sus obras sobre el sánscrito y las misiones del Indostán. Tal vez escribió su gramática sánscrita en Roma, pero se cree generalmente que lo hizo en Agra (1660-1662). Era la primera gramática sánscrita escrita por un europeo.

Antes de salir de Roma, R pidió al General Juan Pablo Oliva que enviara más misioneros al norte de la India, con el permiso de establecer una misión en Nepal. En septiembre 1664, junto con Grueber, emprendió el regreso a Agra pasando por Venecia, Rusia, Estambul y Oriente Medio. Grueber enfermó en Estambul, y R llegó solo a Agra en noviembre 1667. Pudiera ser que, durante sus últimos meses de vida, realizara un viaje de exploración al Nepal. También estuvo interesado en ir al Tibet. Su muerte dio ocasión a un escandaloso pillaje en la residencia jesuita, pero los jesuitas y sus amigos de la corte evitaron lo peor.

OBRAS: «Grammatica linguae Sanscretanae Brachmanum Indiae orientalis», *The Sanskrit Grammar and Manuscripts of Fr. H. R.*, ed. facs. por A. Camps y J.-C. Muller (Leiden, 1988). Venidatta, *Pañcatattvaprakāsa*; Sadānanda, *Vedāntasāra* [copias], ed. facs. de Camps-Muller, *o.c.* [Carta], *Welt-Bott* (1726) 1/1:113-115. «Brevis relatio de statu Missionis Mogorensis, 1667», ARSI *Goa 35*. [Lista de escritos], Camps-Muller, *o.c.* 20-22.

BIBLIOGRAFÍA: Camps-Muller, *o.c.* 23-25. Euringer, S., «P. H. Roth von Dillingen», *Jahrbuch des histor Vereins Dillingen* 31 (1918) 1-40. Koch 1569. *LTK* 9:66. *NCE* 12:685. Maclagan, *Mogul* 428. Polgár 3/3:108. Wessels, *Travellers* 199-201. Vogel, Cl., «The preliminary work done by H. R. on a Sanskrit-Latin Dictionary», *Aligarth Journal Oriental Stud* 4 (1987) 69-74. Zimmel, B., «H. R. Expedition nach Nepal», *Jahrbuch hist Vereins Dillingen* (1968) 64-78.

E. Hambye (†)

**ROTH, Jan.** Canonista.

N. 9 diciembre 1870, Radowce (Rădăuţi), Rumania; m. 21 octubre 1944, Walendów (Varsovia), Polonia.

E. 20 septiembre 1887, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 7 julio 1900, Przemyśl, Polonia; ú.v. 2 febrero 1906, Roma, Italia.

Tras el noviciado y los estudios humanísticos en Stara Wieś, hizo la filosofía (1891-1894) en Tarnopol y el magisterio (1894-1897) en Iasi (Moldavia, Rumania), donde enseñó rumano y literatura germánica en el seminario diocesano. Cursada la teología (1897-1901) en Cracovia (Polonia), estudió derecho canónico en su Universidad Jagellona (1901-1903) y en la *Gregoriana de Roma (1904-1906), donde se doctoró el 25 junio 1906. Vuelto a Polonia, enseñó derecho canónico (1906-1914, 1920-1922) y teología moral (1922-1924) en el escolasticado jesuita de Cracovia. Trasladado a Lublin, enseñó derecho canónico en la Universidad Católica (1924-1939) y en la facultad teológica de la CJ «Bobolanum» (1926-1939). Fue dos veces decano de la facultad de derecho canónico de Lublin (1928-1931, 1935-1937).

Al estallar la II Guerra Mundial, fue detenido por la policía alemana (febrero 1940). Liberado de la

cárcel, fue a Varsovia, donde dio clandestinamente los cursos de derecho canónico a los escolares jesuitas. En su campo del derecho, R se interesaba por los problemas sociales, las relaciones jurídicas entre los ritos católicos, y el derecho matrimonial. Pero su especialización fue el derecho de los institutos religiosos, y se dedicó de modo particular al trabajo de sus constituciones, tanto en su adaptación al nuevo código de derecho canónico, como en la redacción de nuevas constituciones (entre 1923 y 1939, elaboró veintiuna para varios institutos religiosos de Polonia y Bohemia, que fueron publicadas). De esta forma ejerció un notable influjo en la evolución del derecho particular de los religiosos en Polonia. Como canonista, fue también colaborador de muchos obispos polacos; destacó su contribución a la preparación de varios sínodos de la Iglesia en Polonia, sobre todo del primer sínodo plenario (1936). Fue rector (1912-1915) del colegio de Cracovia y socio del provincial (1915-1920). Durante la ocupación alemana fue detenido varias veces. Murió por el agotamiento que le provocó su encarcelamiento de agosto 1944.

OBRAS: «O zmianie obrządku na Rusi. Szkic historiczny», *Świat Słowiański* 2 (1908) 713-728. *Prawo zakonne. Przepisy prawa kanonicznego. Przeklad autoryzowany* (Cracovia, 1918). *Zarys procesu małżeńskiego* (Cracovia, 1920).

BIBLIOGRAFÍA: JACEWICZ W., y WOŚ, J., *Martyrologium polskiego duchowieństwa rzymskokatolickiego pod okupacją hitlerowską w latach 1939-1945* 5: *Zakony i zgromadzenia męskie i żeńskie* (Varsovia, 1981) 90. ŻUROWSKI, M., «Jan Roth, profesor-kanonista», en *Studia Prawno-Historyczne* (Varsovia, 1971) 5-142. ÍD., «Profesor [O. Jan Roth]», en *50 lat Prowincji Wielkopolsko-Mazowieckiej Towarzystwa Jezusowego (1926-1976)* (Roma, 1976) 165-180. *Polscy Kanoniści (wiek XIX i XX)* (Varsovia, 1981) 2:139-142. *PSB* 32:291-292. *SPTK* 7:55-57.

M. INGLOT

**ROTH, Michal, véase ROTS, Mikelis.**

**ROTHENFLUE, Franz.** Filósofo, escritor.

N. 25 julio 1805, Stans (Nidwalden), Suiza; m. 26 septiembre 1869, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

E. 17 septiembre 1821, Brig (Valais), Suiza; o. 24 agosto 1835, Friburgo, Suiza; ú.v. 2 febrero 1839, Friburgo.

De la estirpe de S. Nicolás de Flüe (1417-1487), estudió en el colegio jesuita de Brig y entró en la viceprovincia suiza de la CJ. Después del noviciado y juniorado en Brig, cursó un año de filosofía en Friburgo (1825-1826). Hecho el magisterio en Brig y Friburgo (1826-1830), acabó la filosofía (1830-1831) y cursó la teología (1831-1835) en Friburgo. Tras la tercera probación (1835-1836) en Estavayer, enseñó filosofía (1836-1845) y teología dogmática (1845-1847) en Friburgo.

Su filosofía, tal como aparece en sus *Institutiones Philosophiae*, refleja el influjo del moderado *ontologismo del siglo XIX. Su obra fue introducida en los colegios jesuitas franceses después de 1850, con todo, al surgir dudas en Francia y Roma sobre el ontologismo, el P. General Juan Roothaan pidió añadiduras inicialmente y, luego, una revisión de la obra, cuya segunda edición estaba ya preparada para salir de la imprenta. Se dieron, pues, instrucciones y advertencias sobre el uso del libro de R, que, hacia 1862, alcanzaba ya su quinta edición, si bien con muchos cambios y adiciones. Poco después, la obra desapareció de la escena, ya que las objeciones filosóficas y teológicas al ontologismo llevaron a su condena por el Santo Oficio.

Tras la expulsión de la CJ (noviembre 1847) de Suiza, R acompañó a los escolares a Chambéry, donde siguió enseñando teología dogmática hasta su expulsión del reino sardo-piamontés por la revolución de marzo (1848). R volvió a Nidwalden y se ocupó en labor pastoral hasta 1850. Fue superior (1850-1854) de la residencia en Friburgo de Brisgovia (Alemania) y, el curso siguiente (1854-1855) enseñó dogma en el seminario diocesano de Colonia. En 1856, se le encargó fundar un colegio en Feldkirch (Austria). Después, fue el primer jesuita en ser nombrado profesor de filosofía en el liceo estatal (1856-1859). Más tarde, fue escritor y operario en Aquisgrán y, desde 1862 hasta su muerte, en Colonia. Su hermano Kaspar (1795-1850), también jesuita, fue provincial (1842-1846) de Germania.

OBRAS: *Institutiones philosophiae theoreticae*, 3 v. (Friburgo, 1842-1843). *Compendium philosophiae religionis* (Friburgo, 1843).

FUENTES: ARSI: *Litterae annuae Prov. Germ. 1865-1873* 157-159. Archivo, Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: «Kartothek».

BIBLIOGRAFÍA: KNUENZ, J., *Hundert Jahre Stella Matutina in Feldkirch 1856-1956* (Bregenz, 1956) 17. KOCH 1570. LENNERZ, H., *Natürliche Gotteserkenntnis* (Friburgo, 1926) 76-80. PFÜLF, *Anfänge* 426-429. SOMMERVOGEL 7:215-216. *CE* 11:257-258.

F. STROBEL (†)

**ROTON, Jean de.** Misionero, superior.

N. 16 octubre 1906, Bommes (Gironde), Francia; m. 8 julio 1983, Sèvres (Hauts-de-Seine), Francia.

E. 10 noviembre 1923, Mons (Hainaut), Bélgica; o. 24 junio 1937, Enghien (Hainaut); ú.v. 21 octubre 1941.

Después del noviciado, estudió humanidades (1925-1928) en Florennes (Bélgica), menos un año incorporado (1926-1927) en el servicio militar. Cursó la filosofía (1928-1931) en Vals, enseñó (1931-1934) historia y geografía en el colegio de Sarlat y estudió teología (1934-1938) en Enghien. Hizo la tercera probación (1938-1939) en St. Beuno's (Gales). Capellán general de los prisioneros de guerra en Berlín, asistió a los necesitados con una audacia que desafiaba las trampas de la Gestapo. En 1946, partió para la misión india del Madurai. En el escolasticado de Shembaganur, enseñó ética (1947-1948) y fue maestro de novicios (1948-1952). Estudió (1952-1954) la lengua tamil en Devakottai, y fue rector (1954-1957) de Shembaganur, superior de la misión

de Malabar (1957-1960) y de la recién instituida región de Kerala (1960-1961). Unánimemente apreciado en el ejercicio de sus cargos de gobierno, fue enviado a la isla Mauricio para fundar una misión entre los numerosos inmigrados de origen indio, y fue superior (1961-1970) de la residencia Saint-Ignace en Rose Hill. Después (1974) pasó al Chad y trabajó en la ciudad de N'Djamena hasta 1981, excepto un año (1979-1980) en que ejerció el ministerio en París. Pasó al Camerún (1981), donde, renovando el apostolado que ya había ejercitado en Alemania, se dedicó por tres años a los 2.000 encarcelados de la prisión central de Duala. Al anuncio de su muerte súbita durante un breve viaje a Francia afluyeron de todas partes testimonios de antiguos compañeros de cautividad, amigos de la India y de isla Mauricio, y presos de Duala, que encomiaban su bondad y su extraordinario don de saber escuchar.

OBRAS: «Ein Volk findet seine Menschenwürde. Missionsarbeit unter den Pulayas», *Die Kath Missionen* 79 (1960) 192-196. «La situation religieuse dans l'État du Kérala», *Maduré-Madagascar* 98 (1961) 18-25.

BIBLIOGRAFÍA: «Entretien avec le P. de Roton», *Nouv Vice-Prov Afrique occid* (Suppl 1983). PAGNIEZ, Y., *Evasion 44* (París, 1949) 102s, 146-148, 164. STREIT 28:227.

P. DUCLOS (†)

**ROTS (ROTH, ROTT), Miķelis (Michał).** Misionero popular, escritor.

N. 29 septiembre 1721, Ilūkste, Letonia; m. 3 diciembre 1785, Dagda, Letonia.

E. 22 julio 1737, Vilna, Lituania; o. 14 mayo 1748, Vilna; ú.v. 2 febrero 1755, Daugavpils, Letonia.

Su familia era probablemente de origen germano-italiano al servicio de los condes de Sieberg en Ilūkste. Después del noviciado, estudió filosofía (1741-1743) en Nesviž (Bielorrusia) y teología (1744-1748) en la Academia de Vilna. Menos un año en Preili, su vida apostólica la pasó en las estaciones misionales de Kaunata y Dagda, entonces dependientes del colegio de Daugavpils. Promovió las escuelas primarias para letones, de las que sólo se conoce la de Dagda. Escribió para ellas varios libros de texto: un abecedario, un catecismo breve y otro extenso, una sucinta historia del Antiguo y Nuevo Testamento, y un libro de oraciones y cánticos. Fomentó tanto el canto litúrgico, que las misas dominicales se cantaban «hermosamente y a varias voces».

Después de la *supresión de la CJ (1773) fuera de Rusia Blanca, ayudó activamente a convocar la *Congregación Polocense I que eligió (17 octubre 1782) a Stanisław *Czerniewicz primer vicario general en Polotsk, y en ella se pronunció con firmeza por la continuidad de la CJ. Asistió a su funeral una gran multitud de fieles, que lo tenía por santo. Enterrado en la iglesia de Dagda, los revolucionarios profanaron su tumba en 1917. Hoy se habla de él por su contribución a la literatura de Latgale, la provincia oriental de Letonia.

OBRAS: *Katoliszka pilniga ticibas mocība* (Vilna, 1766). *Elementarz łotewski z katechizmem* (Vilna, 1768). *Gromota lyugszonu uz Guda Kunga Diwa...* (Vilna, 1771). *Eysa salasieyszona Histoyas Swatas Waca un Jauna izstodiuma* (1773).

FUENTES: ARSI.

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 348. KUČINSKIS, S., «Miķelis Rots, S.J. (1721-1785)», *Dzimtenes Balss* (1956) 92-95, 122-124, 171-178, 217-223, 250-254, 284-287. MANTEUFFEL, G., *Z dziejów Kościoła...* (1905). POLGÁR 3/3:108. SOMMERVOGEL 7:212-213. *SPTK* 3:511.

S. KUČINSKIS

**ROUËT DE JOURNEL, Marie-Joseph.** Eslavófilo, escritor.

N. 8 octubre 1880, Saint-Aignan (Loir-et-Cher), Francia; m. 10 septiembre 1974, París, Francia.

E. 23 octubre 1897, Laval (Mayenne), Francia; o. 24 agosto 1910, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1918, París.

Después de la filosofía (1901-1904) en St. Hélier y su docencia de matemáticas (1904-1906) en Highlands de Jersey (Islas del Canal), estuvo un año en El Cairo (Egipto) y cursó la teología (1907-1911) en Hastings. Fue designado para suceder a la larga a Paul *Pierling, que había dirigido solo, desde 1894, la Biblioteca eslava, fundada (1855) por Ivan *Gagarin, Jean *Martinov y Eugène Balabine. Comenzó en seguida su estudio de las lenguas eslavas y, a la muerte de Pierling (1922), ya estaba preparado para asumir la dirección. Trasladó la biblioteca de nuevo a París —que se había tenido que llevar a Bruselas en 1901 a causa de las leyes antirreligiosas del gobierno francés— y la instaló en la calle de Sèvres 23. Gracias a sus conexiones en la ciudad, la CJ había podido comprar otra vez (en el decenio de 1920) los edificios en esta calle.

Abrió la biblioteca a los numerosos emigrados rusos en París, a quienes también ayudaba de diversos modos. Bien conocido por su extenso conocimiento de temas eslavos y su presteza en ayudar a los demás, fue nombrado para el consejo del Institut d'Études Slaves de París. Aunque sus libros sobre la historia del colegio de San Petersburgo, y su descripción del monacato ruso y de sus monasterios son de gran importancia, R es conocido sobre todo por sus *Enchiridion patristicum* y *Enchiridion asceticum*, usados en seminarios mayores por todo el mundo. La biblioteca que aumentó y enriqueció está ahora en el Centre des Études Russes de Meudon.

OBRAS: *Enchiridion patristicum* (Friburgo de Brisgovia, 1911). *La Compagnie de Jésus en Russie. Un collège de jésuites à Saint-Pétersbourg 1800-1816* (París, 1922). *Nonciatures de Russie d'après les documents authentiques*, 5 v. (Ciudad del Vaticano, 1922-1957). *Une russe catholique. Madame Swetchine* (París, 1929). *Enchiridion asceticum* [con J. Dutilleul] (Friburgo de Brisgovia, 1929). *Textes ascétiques des Pères de l'Église* (Friburgo de Brisgovia, 1947). *Monachisme et monastères russes* (París, 1952).

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 234. *Compagnie* 50 (julio-agosto 1971) 125-127; 63 (diciembre 1972) 199; 84 (enero 1975) 14-16. *DTC Tables* 3:3925.

H. DE GENSAC

**ROUGEMONT, François de [Nombre chino: LU Riman, Qianshou].** Misionero, historiador.

N. 2 agosto 1624, Maastricht (Limburgo), Holanda; m. 6 noviembre 1676, Changzhou (Jiangsu), China.

E. 29 septiembre 1641, Malinas (Amberes), Bélgica; o. 25 noviembre 1654, Bruselas (Brabante), Bélgica; ú.v. 16 febrero 1659, *Macao, China.

Escribió su primera petición de ser enviado a la misión de China varios meses antes de ordenarse, y la repitió casi un año más tarde. Con todo, los superiores se resistían a aceptar su deseo sin el consentimiento de sus padres. Éstos, conmovidos ante la petición de su hijo, enviaron su aprobación directamente al P. General Goswino Nickel. Fue uno de los que Michael *Boym llevó de Europa en 1656. Viajando por la ruta de la India y Siam (Tailandia), R llegó a Macao en julio 1658. Pasó un año en Hangzhou (China) y fue a Shanghai en 1660. Estos primeros años le prepararon para el apostolado entre los soldados acuartelados en Suzhou. A los militares en China se les consideraba muy por debajo de la clase de los funcionarios y letrados, y su estilo de vida con mucha frecuencia molestaba a la población local. Pero la gran mayoría de los soldados en Suzhou eran cristianos, que vivían ejemplarmente y mantenían buenas relaciones con los ciudadanos. El influjo de R entre ellos contribuyó a promover esta conducta tan diferente. En Changzhou, dividió a los cristianos en catorce parroquias, encabezadas por algunos de los letrados más sabios y piadosos. Cuando uno de ellos le pidió (1662) que predicase el evangelio en la isla de Chongming, R atrajo 200 catecúmenos a la iglesia en tres meses.

Al proclamarse (1665) el edicto contra los cristianos en Beijing/Pekín, fue internado por algún tiempo en un templo de Suzhou. Como los cristianos temían que fuese maltratado, le acompañaron noche y día hasta que partió con los otros misioneros, para Pekín y posterior destierro en Guangzhou/Cantón. Aquí escribió una historia de China, que narraba su situación política y el desarrollo del cristianismo desde 1660 en adelante. Liberado (1671), regresó a Jiangsu y bautizó a los varios miles de catecúmenos que habían sido muy bien preparados por sus catequistas. Uno de sus opúsculos, reimpreso muchas veces, se centraba en los seis puntos que debían saberse para ser admitidos en la Iglesia. Sus otros escritos eran diálogos sobre el bautismo y la comunión, y una colección de himnos populares. Colaboró con Philippe *Couplet, Prospero *Intorcetta y Christian *Herdtricht en una traducción de varias obras de Confucio. Abrió escuelas cristianas provistas de letrados chinos, que se mantenían con fondos anuales de bienhechores europeos. De ellas esperaba preparar un clero chino, que veía indispensable para la Iglesia de China. Su hermano Antoine (1615-1652) también fue jesuita.

OBRAS: *Relaçam de estado politico e espiritual do imperio da China* (Lisbona, 1672). *Historia Tartaro-sinica nova* (Lovaina, 1673).

FUENTES: ARSI: *FG 752* 238/1, 255; *Fl. Belg. 15* 220v, *19* 91, *70* 1031-1051; *HS 49* 73v; *Jap. Sin. 26* 53, *134* 352, *162* 64, 70, 249-250, 304-305, 324-326; *Lusit. 7* 228. BAV: *Borg. lat. 523* 58; BNP: *Ms. fr. 25055* 361-362.

BIBLIOGRAFÍA: Bosmans, H., «Lettres inédites de François de Rougemont», *Analectes pour servir à l'histoire ecclésiastique de la Belgique* 39 (1913) 21-54. Cordier, *Bib-Sin* 1:628-629; 5:3678. Íd., *L'Imprimerie* 42. Dehergne 232-233. Íd., *Archives* 24. Golvers, N., *F. de R. A study of his Account Book and the Elogium* (Lovaina, 1999). Lundbaek, K., «The Image of Neo-Confucianism in "Confucius Sinarum Philosophus"», *Journal of the History of Ideas* 44 (1983) 19-30. Pfister 333-337. Polgár 3/2:109. Sommervogel 7:230-231; 10:1823; 12:768, 1207. Streit 5:801, 814, 837, 845, 855; 7:13. Wicki, *Liste* 300. *BNB* 20:206-208. *Catholicisme* 13 (1993) 158-159. *EC* 10:1409. *NCE* 12:688. *NNBW* 4:1171-1172.

J. W. Witek

**ROULE, Eloi, véase HERQUE DU ROULE.**

**ROUQUAYROL, Jean-Baptiste.** Superior.

N. 6 junio 1820, Brasc (Aveyron), Francia; m. 23 enero 1872, Vals-près-Le Puy (Haute-Loire), Francia.

E. 8 julio 1843, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; o. 17 junio 1849, Vals-près-Le Puy; ú.v. 15 agosto 1857, Vals-près-Le Puy.

En los primeros años tras su ordenación, fue profesor y ministro en el seminario mayor de Montauban (1850-1852) y rector en Saint-Affrique (1852-1854). Durante su tercera probación hizo el voto de hacer siempre lo más perfecto. Rector (1856-1863) del escolasticado de Vals, prestó gran atención a las necesidades espirituales de la comunidad, así como de otras congregaciones religiosas en Le Puy, y ayudó a la fundación de un convento carmelita. En su oficio de provincial (1863-1869) de Toulouse, R aceptó encargarse del seminario de Périgueux, preparó el camino para el establecimiento de la CJ en Limoges y cerró el colegio de Mende. Acogió a los jesuitas expulsados de España tras el destronamiento (1868) de la reina Isabel II. Rector de nuevo en Vals (1869-1872), edificó la capilla y, después de los desatres militares de 1870, abrió de par en par las puertas del escolasticado y de la casa de campo a los soldados heridos. Sufrió un ataque de apoplejía en 1871, del que no se recuperó del todo.

BIBLIOGRAFÍA: Duclos 234-235. Martín, *Memorias* 2:1064. Maurel, J. L., *Vie du T. R. Père Rouquayrol* (1902). Revuelta 1:1218.

H. de Gensac

**ROUQUETTE, Robert.** Historiador, escritor.

N. 4 febrero 1905, Montceau-les-Mines (Saône-et-Loire), Francia; m. 24 febrero 1969, París, Francia.

E. 5 noviembre 1929, Laval (Mayenne), Francia; o. 24 agosto 1939, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 2 febrero 1946, París.

Antes de entrar en la CJ, obtuvo la licenciatura en letras en el Institut des Hautes Études. Acabada su formación, fue profesor de historia de la Iglesia en Fourvière-Lyón y, desde 1943, miembro de la revista *Études*. Desde 1957 hasta su muerte, escribió la «Chronique d'actualité religieuse», que le dio fama ante un amplio público. Se apreciaron en especial sus artículos escritos en Roma durante el Concilio *Vaticano II, los más importantes de los cuales fueron, más tarde, reunidos y publicados como *La fin d'une chrétienté*. Fue un historiador que supo encuadrar los hechos en su contexto histórico y sociológico. Como ecumenista, estaba bien informado sobre las iglesias protestantes y hablaba de ellas con simpatía, sin minimizar los obstáculos para la unión. Con su estilo irónico, y aun impertinente, no dudó en desafiar a personas e instituciones eclesiásticas. Aunque su espíritu «parisino» pudo herir a veces, moderó su acritud al tiempo del Concilio y dejó ver su hondo sentido de Iglesia. Antes de morir de cáncer, este «enfant terrible de l'Église», como le llamó Pío XII (véase Blanchet, 149), recibió de Pablo VI una carta de agradecimiento.

OBRAS: *Textes des martyrs de la Nouvelle France* (París, 1947). *La fin d'une chrétienté. Chroniques*, 2 v. (París, 1968). *Une nouvelle chrétienté. Le premier synode épiscopal* (París, 1968).

BIBLIOGRAFÍA: Blanchet, A., «Le P. Rouquette. Ses 25 ans de chronique religieuse», *Revue de Paris* (abril 1969) 148-149. Bréchet, R., «Le testament du P. Rouquette», *Choisir* no. 114 (1969) 3-4. Duclos 235. Polgár 3/3:109. Villain, J., «Le Père Rouquette», *Études* 330 (1969) 741-750.

P. Duclos (†)

**ROUSSEAU, Jean-Jacques.** Escritor, filósofo.

N. 28 junio 1712, Ginebra, Suiza; m. 2 julio 1778, Ermenonville (Oise), Francia.

Nacido protestante, se convirtió al catolicismo hacia los dieciséis años en Turín (Italia); vivió incluso algún tiempo en el seminario de Annecy (Francia). Su talante bohemio e inconformista le impidió atarse a una carrera o a un lugar. Tras viajar por Saboya, Suiza y Francia, llegó a Chambéry (entonces Saboya) y encontró asilo y protección en Mme. de Warens, en Les Charmettes (1732). Frecuentaban la casa de esta extraña convertida, a la vez muy sociable, eclesiásticos y religiosos, entre ellos dos jesuitas, Charles Hemet y François Coppier. Estos «buenos padres», a quienes Mme. de Warens llamaba sus «hermanos» y R llamaría pronto sus «tíos» (Correspondencia Th. Dufour, 1:60, 723, 132, 136), trabaron rápidamente amistad con el joven. El «bueno y prudente» Hemet fue incluso su confesor. R era un lector inteligente, sensible, infatigable; pero su formación cultural era anárquica y con lagunas. Los «buenos padres» pusieron a disposición de este autodidacta su saber, y, lo que es más, sus bibliotecas. Así R formó su «almacén de ideas»; interesado sobre todo por la relación entre religión y las ciencias, escuchaba para ello con gusto a los dos jesuitas. Coppier le prestó y comentó un manuscrito que él mismo había redactado, titulado «Ratio docendi a jesuitis servanda» (Biblioteca de Lyón, Fondo general, signatura 723). En 1740, R volvió a su vida vagabunda; se unió a los *enciclopedistas, pero después se malquistó con ellos; se proclamó «defendor de la causa de Dios», un defensor que forjó su propia religión, que él expondría con el nombre de *Profession de foi du Vicaire Savoyard*.

En 1762, publicó su *Émile ou de l'éducation*; la impresión del libro (1761) fue dramática; no acababa de salir. Enfermo y obsesionado por una manía persecutoria, se imaginó que se estaba tramando un complot para «desfigurar» su obra y buscaba a los que podrían ser sus maquinadores. Llegando a su conocimiento que «el Padre Griffet, jesuita, había hablado del *Émile* y que incluso había citado pasajes», sus sospechas se fijaron en «sus Reverencias»; creía que los jesuitas «querían retrasar la impresión de la obra hasta mi muerte, con la intención de mutilar, de alterar mi obra, y atribuirme, para satisfacer sus puntos de vista, sus sentimientos diferentes de los míos». Los recelos se tornaron pronto en obsesión: «yo no veía más que jesuitas», escribirá en las *Confesiones*, «sin pensar que en vísperas de ser aniquilados, y estando totalmente ocupados en su propia defensa, tenían otra cosa que hacer que estorbar la impresión de un libro que no trataba de ellos». Sólo cuando el *Émile* salió a luz, se recobró R de este «extravío mental».

Esta crisis no fue más que un episodio en sus relaciones con los jesuitas; en realidad, él nunca se olvidó del «bien» que los PP. Hemet y Coppier le habían hecho. Alejado ya de Les Chermettes (1740), R siguió escribiéndoles y, al desencadenarse la terrible campaña contra los jesuitas, rehusó enérgicamente asociarse a ella y «acabar con los oprimidos». Con razón escribió Pierre-Maurice Masson, el excelente autor de *La Religion de Jean-Jacques Rousseau*: «En el adversario del partido jansenista, no habrá otra cosa que el filósofo de la bondad y de la naturaleza; algo había de quedar del antiguo alumno de los jesuitas» (1:78).

OBRAS: *Oeuvres complètes* (París, 1959). *Correspondance générale*, 20 v. (París, 1923-).

BIBLIOGRAFÍA: *Annales de la Société J.-J. Rousseau* (Ginebra, 1905-). Brou, A., *Le Dix-Huitième Siècle littéraire* (París, 1923) 3:3-251. *Dict Lettres françaises s. XVIII* (París, 1960) 2:469-479. Masson, P.-M., *La religion de J-J. R.*, 3 v. (París, 1916: cf. *Études* 151 [1917] 701-729). Ravier, A., *L'Éducation de l'Homme nouveau*, 2 v. (Lyón, 1941). Íd., «Le Dieu de Rousseau et le christianisme», *Archives de philosophie* 41 (1978) 353-435.

A. Ravier (†)

**ROUSSEAU, Vincent-Joseph, véase LE ROUSSEAU DE ROSANCOAT, Vincent-Joseph.**

**ROUSSELOT, Pierre.** Filósofo, teólogo, escritor.

N. 29 diciembre 1878, Nantes (Loire-Atlantique), Francia; m. 25 abril 1915, Les Éparges (Meuse), Francia.

E. 25 octubre 1895, Canterbury (Kent), Inglaterra; o. 1908, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1914, París, Francia.

Entró en el noviciado jesuita francés del exilio. Después de sus estudios del *juniorado y un año (1899-1900) de servicio militar, cursó la filosofía (1900-1903) en St. Hélier de Jersey (Islas del Canal). Enseñó (1903-1905) griego en el juniorado y comenzó la teología en Canterbury (1905-1906), que terminó en Hastings (1906-1909). Tras su ordenación, obtuvo (1908) el doctorado en filosofía por la Sorbona y, desde 1909, fue profesor de teología en el Institut Catholique de París, donde permaneció, menos el año de tercera probación (1912-1913) en Canterbury, hasta su movilización (1914) al comienzo de la I Guerra Mundial.

R era muy autocrítico en su desarrollo intelectual. Las tesis para el doctorado en la Sorbona, *L'Intellectualisme de saint Thomas* y *Pour l'histoire du problème de l'amour au moyen-âge*, acentúan el papel dinámico de la inteligencia en el pensamiento de Sto. Tomás. Al orientar la inteligencia a la visión beatífica como su realización «natural», no solo unió inteligencia y voluntad, sino que superó la separación abstracta de los órdenes natural y sobrenatural. Para que el dinamismo no relativizase completamente conceptos y dogmas, postuló un orden natural doble, el estático y el dinámico. La intuición global sensible-intelectual de un «Adam primordial» (Jesucristo) limitaba el orden natural estático en tiempo y espacio y permitía abstracciones válidas. Aunque revisó subtancialmente sus propias síntesis iniciales, mantuvo la estructura básica sacramental constituida en Cristo, según la cual las inteligibilidades finitas señalan más allá de sí mismas a Dios que es libre de intervenir en la historia y pedir una respuesta humana. Su análisis del acto de fe en «Les yeux de la foi» se hizo norma para la teología que encontró su expresión en el Concilio *Vaticano II. En sus últimos años, estaba elaborando una nueva síntesis de razón y fe, inteligencia y voluntad, y libertad personal humana y omnipotencia divina. Su temprana muerte en el campo de batalla privó a la Iglesia de una mente especulativa sorprendentemente poderosa, así como de un verdadero religioso.

Además de enseñar en el Institut Catholique de París, fue el primer secretario de Léonce de *Grandmaison para *Recherches de Science Religieuse*. Sus muchas publicaciones y amistades aseguraron la continuación de sus profundas intuiciones metafísicas y teológicas, incluso después de su muerte, si bien el P. General Wlodimiro Ledóchowski, consultados los expertos, prohibió (1920) a los jesuitas defender o enseñar las ideas de R.

OBRAS: *L'Intellectualisme de saint Thomas* (París, 1908). *Pour l'histoire du problème de l'amour au moyen-âge* (Münster, 1908). «Les yeux de la foi», *RScR* 1 (1910) 241-259; 444-475. «Métaphysique thomiste et critique de la connaissance», *Reuve Néo-scholastique de Philosophie* 17 (1910) 476-509. «La Religion Chrétienne» [con otros] en J. Huby, *Christus. Manuel d'histoire des religions* (París, 1912) 681-1016. «Idéalisme et Thomisme», *Archives de Philosophie* 42 (1979) 103-126.

BIBLIOGRAFÍA: Aubert, R., *Le problème de l'acte de foi* (Lovaina, 1950) 451-511. Duclos 236. Kunz, E., *Glaube, Gnade, Geschichte. Die Glaubenstheologie des Pierre Rousselot, S.J.* (Francfort, 1969). Marty, É., *Le témoignage de Pierre Rousselot, S.I., d'après ses ecrits et sa correspondance* (París, 1940). McDermott, J. M., *Love and Understanding* (Roma, 1983). Íd., «Sheehan, Rousselot and Theological Method», *Gregorianum* 68 (1987) 705-717. Polgár 3/3:110-111. Scott, F. J. D., «Maurice Blondel and Pierre Rousselot», *New Scholasticism* 36 (1962) 330-352. Wulf, J. de, *La justification de la foi chez saint Thomas et le Père Rousselot* (Bruselas, 1946). *Mémorial Pierre Rousselot, S.I.* (=*RScR* 53 [1965] 337-544). *DTC* 16:3929. *EC* 10:1416. *LTK* 9:76-77. *NCE* 12:692.

J. M. McDermott

**ROUSSET, Étienne [Nombre chino: AN Tai, Zide].** Misionero, farmacéutico.

N. 13 agosto 1689, diócesis de Nevers, Francia; m. 2 septiembre 1758, Beijing/Pekín, China.

E. 25 abril 1714, París, Francia; ú.v. 15 diciembre 1726, Beijing/Pekín.

A los cinco años de entrar en la CJ como hermano, estaba ya en Pekín (1719), donde sirvió al emperador Kangxi en sus últimos años. Además de cuidar de los enfermos de palacio, repartía medicinas a otros muchos chinos. El «médico caritativo», como se le llamaba, continuó esta práctica durante las persecuciones del cristianismo bajo los emperadores Yongzheng y su sucesor, Qianlong. Los cristianos utilizaban las colas que se formaban delante de su dispensario para participar en los servicios divinos.

FUENTES: ARSI: *Francia 18* 408, *19* 83, 240, 394, *20* 70, 199v, 338, 480v, *21* 65, 477; *Jap. Sin. 134* 418, 432, 445; *Lusit. 30* 225. *Lett. édif. cur* 3:501, 697. *Welt-Bott* 30:no. 587 pp. 92.

BIBLIOGRAFÍA: Dehergne 233. Gaubil, A., *Correspondance de Pékin, 1722-1759*, ed. R. Simon (Ginebra, 1970) 171-172, 180, 251-252, 268, 308, 357, 525, 780. Pfister 661-662. Rosso, A. S., *Apostolic Legations to China of the Eighteenth Century* (South Pasadena, 1948) 338. *SinFran* 5:751.

J. W. Witek

**ROUX, Esprit.** Misionero.

N. 19 mayo 1641, Embrun (Hautes Alpes), Francia; m. 11 septiembre 1686, Ereván, Armenia, C.E.I.

E. 14 octubre 1656, Avignon (Vaucluse), Francia; o. c. 1670, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 15 agosto 1676, Ispahan-Julfa, Irán.

Hizo los estudios normales de tres años de filosofía y cuatro de teología, además de nueve años de docencia en el colegio de Lyón (Notre-Dame) y de Arlés. Enviado a la misión de Persia-Armenia en 1673, estuvo en Ispahan-Julfa hasta 1684 como misionero y superior. Cuando murió el P. François Longeaux (12 septiembre 1684) le sucedió en la recién fundada misión de Ereván. Los jesuitas se instalaron allí bajo la protección del Shah y del gobernador local; un intento de acercamiento al patriarca armenio de Etchmiadzin, sede vecina a Ereván, llegó demasiado tarde y engendró la oposición de gran parte del clero y del pueblo; el motivo de la muerte de Longeaux sigue envuelto en el misterio. La primera gestión de R fue la de buscar amigos para que el patriarca Nahabiet aceptase una visita de cortesía y fijase la fecha sin mucho retraso; este gesto transformó sus relaciones en amistad, ya que el patriarca se dejó con-

quistar por la sencillez, bondad, y la humildad inteligente y discreta de R, a quien otorgó pronto su confianza. Lo invitaba frecuentemente a Etchmiadzin y hablaba extensamente con él; dio a los jesuitas dentro del convento «un lugar con algunas chabolas y habitaciones para que nosotros edificásemos... quiso darnos un espacio amplio en un rincón del monasterio para que edificásemos, e incluso nos da prisa» (carta del H. Florent Balée).

Durante la última enfermedad de R, el patriarca lo visitaba mucho, enviaba con frecuencia a preguntar por él, así como a uno de sus obispos a administrarle la extrema-unción «de nuestros santos óleos y a nuestro modo». El entierro fue en el mismo convento, presidido por el patriarca que cargó con todos los gastos e hizo depositar el cuerpo cerca de la tumba que guardaba para sí. Se había logrado un acercamiento de mutuo respeto y caridad. El patriarca elogiaba al Papa, y el H. Balée quedaba bien situado para continuar las buenas relaciones. Los hombres hacen la historia.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Gall 97/2*. FLEURIAU, *État présent de l'Armenie* (París, 1694) 236, 245. GUILHERMY, *Ménologe France*, 2:271. *Nouveaux Mémoires des Missions du Levant* 3:244-249, 266-268.

S. KURI

**ROVIRA FOLCH, José María.** Misionero, superior.

N. 7 octubre 1841, Montbrió (Tarragona), España; m. 2 junio 1892, Veruela (Zaragoza), España.

E. 11 septiembre 1867, Balaguer (Lérida), España; o. 15 abril 1873, Bañolas (Girona), España; ú.v. 25 marzo 1881, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

Acabó sus estudios de teología en el seminario de Tarragona (1857-1867) antes de entrar en la CJ. Al ser disuelta ésta en España (1868), se trasladó con sus compañeros a Francia y repasó (1869-1870) filosofía en las casas de formación de Aix y de Vaucluse, en donde se estableció la de la provincia de Aragón. Vuelto a España, hizo el magisterio en Valencia (1870-1871) y Barcelona (1871-1872), y cursó un año de teología (1872-1873) en Bañolas y otro (1873-1874) en Saint-Cassien (Francia). Tras la tercera probación en Auzielle, fue enviado (fines 1875) al colegio del Salvador de Buenos Aires (Argentina), como prefecto de estudios. En Chile, fue rector (1878-1881) del colegio S. Ignacio de Santiago y superior (1881-1887) de la Misión Chileno-Paraguaya. Durante su gobierno, restableció el noviciado de Córdoba (Argentina) con la llegada de seis novicios de la provincia de Aragón. Gravemente enfermo, regresó a España en 1888, y falleció en Veruela cuatro años más tarde.

BIBLIOGRAFÍA: HERNÁNDEZ, P., *Reseña histórica de la Misión de Chile-Paraguay de la Compañía de Jesús* (Barcelona, 1914) 278-280. REVUELTA 1:240, 558. SOLA, J. M., *El monasterio de Veruela y la Compañía de Jesús, 1877-1927* (Barcelona, 1929) 191-196.

H. STORNI

**ROY, Francis.** Misionero.

N. 15 abril 1825, Calcuta (Bengala Occidental), India; m. 20 noviembre 1881, Port Louis, Isla Mauricio.

E. 14 marzo 1848, Tiruchirapalli (Tamil Nadu), India; o. 1856, Nagapattinam (Tamil Nadu); ú.v. 21 abril 1861, India.

Aceptado en la CJ por los jesuitas ingleses de Calcuta, fue a la misión del Madurai cuando éstos dejaron aquella ciudad. Tras su noviciado en Trichinopoly (Tiruchirapalli), enseñó inglés (1850-1852) en el seminario de Negapattinam, donde cursó la teología (1853-1856), y prosiguió su docencia en las clases inferiores (1856-1859). Hizo la tercera probación en Trichinopoly y un año de labor misional en Punicale, en la Costa de la Pesquería. Junto con Lorenzo *Puccinelli, fue enviado (1861) por Alexis *Canoz, vicario apostólico y superior de la misión, a fundar la misión india de isla Mauricio, adonde llegaron el 25 septiembre y a Port-Louis el 13 diciembre. El obispo de Mauricio, que había pedido misioneros al P. General Pedro Beckx para la misión india, ofreció a los recién llegados una iglesia en la zona de la ciudad llamada «ciudad malabar». R y Puccinelli empezaron a trabajar y antes de un año habían preparado 330 confirmandos; en dos años levantaron cuatro escuelas y antes de 1864 bendecían una nueva iglesia, dedicada a San Francisco Javier, porque la anterior resultaba pequeña. R sabía varias lenguas, entre ellas tamil y bengalí, y se ocupó de los católicos de origen indio, esparcidos por catorce parroquias. Al trabajar los indios durante el día, sólo podía instruirles y administrarles los sacramentos por la noche. Por eso, y por la grave epidemia que se abatió sobre la isla, no es extraño que R muriese relativamente joven.

BIBLIOGRAFÍA: BOUDOU, *Jésuites* 2:213-216. PUCCINELLI, L., «Epitome Historiae Missionis Indicae SJ in insula Mauritia, 1862-1871».

J. CORREIA-AFONSO

**ROY, Nicolas-Marie.** Misionero.

N. 12 marzo 1726, Dijon (Côte-d'Or), Francia; m. 8 enero 1769, provincia de Huguang, China.

E. 7 abril 1743, Nancy (Meurthe-et-Moselle), Francia; o. 18 marzo 1752, París, Francia; ú.v. 15 agosto 1759, Laozhanhua (Huguang).

Cursó sus primeros estudios en Langres y Dijon antes de entrar en la CJ. Tras su magisterio en el colegio de Reims y, en 1748, en el de Autun, empezó la teología en La Flèche y la acabó en París. Destinado a misión china, zarpó de Lorient en el navío *Condé* el 23 diciembre 1753 con tres jesuitas chinos que volvían a su país. Llegó a *Macao el 15 agosto 1754, pero hasta el 16 junio 1756 no pudo proseguir para la misión de Hunan en la provincia central. Como era un tiempo de persecución, tenía que hacer su labor misionera clandestinamente de noche. Murió de fiebre amarilla mientras viajaba en barca con unos cristianos, en alguna parte de la provincia de Huguang. Un contemporáneo lo describió como un «hombre lleno de Dios, que no pensaba en nada sino en Él... y que sacrificaba todo por agradarle». Muchas de sus cartas se publicaron con el título *Lettres du Père Roy*.

OBRAS: *Lettres du Père Roy*, ed. C. Villecourt (Lyón, 1822).

BIBLIOGRAFÍA: BERNARD-MAITRE, H., «Un promoteur de la spiritualité de l'abandon en Chine au XVIII siècle», *RAM* 30 (1954) 232-267, 324-347. CHANEY, T., «Le saint du Hou-qouang», en *La colonie du Sacré-Coeur dans les Cévennes de la Chine au dix-huitième siècle* (Tournai, 1889) 40-65. DEHERGNE 233-234. PFISTER 872-878. SOMMERVOGEL 7:258-259. STREIT 7.

J. DEHERGNE (†)

**ROYER (RUYER), Claudio.** Misionero, superior.

N. c. 1580, Champlois (Haute-Marne), Francia; m. 22 marzo 1648, Yapeyú (Corrientes), Argentina.

E. 31 diciembre 1612, Nápoles, Italia; o. c. 1611, Nápoles; ú.v. 28 febrero 1627, Santa María del Iguazú (Paraná), Brasil.

Entró en la CJ, siendo ya sacerdote. Durante el noviciado, dio misiones populares en Calabria. Destinado a la provincia del Paraguay, llegó a Buenos Aires el 15 febrero 1617 en la expedición del P. Juan de *Viana. Enviado de inmediato a las *reducciones guaraníes, trabajó en San Ignacio Guazú (Paraguay). Con el P. Diego de *Boroa fundó en 1626 la reducción de Santa María del Iguazú. En 1630, se le quiso hacer rector del colegio de Salta, pero no se efectuó por su deseo de seguir en las reducciones. En la congregación provincial (1637), participó en una comisión de cuatro miembros que redactó las normas de gobierno de las reducciones, aprobadas después por el P. General Mucio Vitelleschi. Tras el asesinato del P. Diego de *Alfaro, R le sustituyó como superior de las misiones guaraníes (1639-1644); durante su gobierno se produjo (11 marzo 1641) la famosa batalla de Mbororé (Argentina), en la que los guaraníes derrotaron a los *bandeirantes del Brasil. En Loreto (Argentina), edificó la iglesia, una de las más grandes y suntuosas de las reducciones, decorada con cuadros del H. Louis de la *Croix.

OBRAS: «Relación de la guerra que tuvieron los indios contra los portugueses del Brasil (San Nicolás, 6 abril 1641)», *Revista do Instituto Histórico e Geográfico do Rio Grande do Sul* 22 (1942) 27-53.

FUENTES: ARSI: *Neap. 81* 151v, 198, *102* 13; *Paraq. 4/I* 47v, *8* 462-462v; *Hisp. 6/I* 116.

BIBLIOGRAFÍA: J. CORTESÃO, ed., *Jesuitas e bandeirantes no Tape, 1615-1641* (Río de Janeiro, 1969) 345-368. DELATTRE - LAMALLE 111-114. DEL TECHO, N., *Decades virorum illustrium Paraquariae* (Tournai, 1759) 227-232. PASTELLS, *Paraguay* 2:21-24. SOMMERVOGEL 7:261. STORNI, *Catálogo* 251-252. STORNI, H., «Jesuitas valones, flamencos y franceses, misioneros en el Paraguay, 1608-1767», *AHSI* 49 (1980) 419-421. VIANNA, H., ed., *Jesuitas e bandeirantes no Uruguai, 1611-1758* (Río de Janeiro, 1970) 61-74.

P. CARAMAN (†) / H. STORNI

**ROZAVEN, Jean-Louis de Leissègues de.** Asistente de Francia.

N. 9 marzo 1772, Locronan (Finistère), Francia; m. 2 abril 1851, Roma, Italia.

E. 28 marzo 1804, Polotsk (Vitebsk Oblast), Bielorrusia; o. c. 1795, Paderborn (Rin Norte-Westfalia), Alemania; ú.v. 15 agosto 1814, San Petersburgo, Rusia.

Interrumpidos sus estudios de teología por la Revolución Francesa, fue (1792) con su tío, rector de Plogonnec y antiguo jesuita, a Inglaterra, después a Bruselas (Bélgica), a Paderborn, y a Austria (Augsburgo y Hagenbrunn [1797]), donde enseñó filosofía. Agregado a la *Compañía de la Fe de Jesús, de Niccolò Paccanari, fue enviado (1800) a Inglaterra, donde abrió, con Charles de Broglie, un internado para jóvenes ingleses católicos en Kensington (Middlesex), cuya comunidad estaba formada por unos veinticinco, entre padres, hermanos y novicios. Este colegio duró pocos años. En 1802 fue a Roma con Joseph *Varin, donde Pío VII le habló de la CJ que sobrevivía en Rusia. Cuando R volvió a Kensington en 1803, había perdido la confianza en Paccanari y no dejaba de mirar, con otros miembros de la comunidad, hacia Rusia. R no tardó mucho en ir (1804) a este lejano país, donde fue admitido en la CJ. Aún novicio (1805) fue prefecto de estudios y profesor de literatura y poesía francesa en el colegio de San Petersburgo, y luego de filosofía. Por su cultura, conocimientos y espíritu, se dio pronto a conocer en la sociedad rusa e influyó entre los extranjeros. Se familiarizó con Joseph de Maistre, quien se relacionaba con los ortodoxos, a quienes ponía luego en contacto con los jesuitas. R ayudó a muchas conversiones, entre ellas las de Élisabeth Galitzin y Sophie Swetchin conmocionaron a la alta sociedad. Pero la actitud del Zar cambió, y expulsó (1815) a los jesuitas de San Petersburgo. Era decano de la facultad de teología de Polock cuando la CJ fue desterrada de Rusia (1820), y salió para Roma. Tras la elección al generalato de Luis Fortis, R fue designado (20 octubre 1820) asistente de Francia, cargo en que permaneció hasta su muerte.

Fue uno de los miembros más eminentes de la CJ restaurada, fiel al espíritu ignaciano y a la tradición, que incluso llegó al exceso cuando se trató de la adaptación de la **Ratio Studiorum*. Fue profesor de teología en el *Colegio Romano; combatió las doctrinas de Félicité de *Lamennais, pero no le pudo convencer cuando éste fue a Roma. Influyó también en la colonia francesa. Confesaba mucho, acogiendo a convertidos como Louis Veuillot. Contribuyó a la propagación de las religiosas del Sagrado Corazón, que deseó ver instaladas en Trinità dei Monti (1828). La Madre Madalène-Sophie *Barat le llamaba su «vidente». Cornelia *Connelly, al llegar a Roma (1836), tuvo la alegría de volverlo a encontrar. Años más tarde, R le ayudó a redactar las constituciones de su congregación, la Compañía del Santo Niño Jesús. Cuando se dispersaron los jesuitas (1848) y el P. General Juan Roothaan abandonó la ciudad, R fue acogido por la familia Ailly, y luego se retiró a Sorrento (Nápoles) hasta que Roothaan le llamó a Francia. Vuelto a Roma (1850), murió al año siguiente.

OBRAS: *La vérité défendue et prouvée par les faits* (Polock, 1817. Lovaina, ³1825). *L'Église catholique justifiée con-*

*tre les attaques... d'A. de Stourdza* (Weimar, 1816). «Observations sur le Rapport... du Prince A. Galitzine [1820]», ZALENSKI, ST., *Les jésuites de la Russie-Blanche*, 2:433-448. [«Voto sobre las doctrinas de L'Avenir»], LE GUILLOU, L., *La condamnation de Lamennais* (París, 1982) 116-125, 137s, 168-180. *Examen d'un ouvrage... de l'abbé Gerbet* (Avignon, 1831). *De la réunion de l'Eglise russe avec l'Eglise catholique* (París, 1863). [Cartas a Mme. E. Galitzin], GUIDÉE, *Notices historiques* 1:170-267. [Cartas a la M. Leopoldina Naudet], Suore della Sacra Famiglia, Verona.

BIBLIOGRAFÍA: ALBERS, P., *De H.P. J. Ph. Roothaan* (La Haya, 1912). BAUNARD, L. P., *Histoire de Mme. Barat* (París, ³1925). BISGOOD, M. T., *Cornelia Connelly* (Westminster, Md, 1963). BURNICHON 1:556; 2:724; 3:625. CHADWICK, H., «Paccanarists in England», *AHSI* 20 (1951) 143-166. CHARRY, J. DE, *Storia delle Costituzioni della Società del Sacro Cuore*, 2 v. (Roma, 1975-1977). CHRÉTINEAU-JOLY, t. 6. DELATTRE 4:254. DALLE VEDOVE, N., *Dalla Corte al chiostro. Donna Leopoldina Naudet* (Verona, 1954). ID., *Il Beato Gaspare Bertoni* (Roma, 1981-1984). *DIP* 2:1602-1604. *DTC Tables* 3930. DUCLOS 236s. INGLOT, M., *La Compagnia di Gesù nell'Impero Russo (1772-1820) e la sua parte nella restaurazione generale della Compagnia* (Roma, 1997). KOCH 1572s. LAMENNAIS, F. DE, *Correspondance générale* (París, 1971) 2:702; 4:746; 5:890; 6:972. LE GUILLOU, L., *L'évolution de la pensée religieuse de F. de Lamennais* (París, 1966) 497. POLGÁR 3/3:112. ROUET DE JOURNEL, M. J., *Un collège de Jésuites à St-Petersbourg* (París, 1922) 316. SANCIPRIANO, M., *Lamennais in Italia* (Milán, 1973). SOMMERVOGEL 7:264-267. VEUILLOT, E., *Louis Veuillot* (París, 1899) 1:c.6.

H. BEYLARD (†)

**RUANDA.** País centroafricano con 26.338 kilómetros cuadrados y algo más de cuatro millones de habitantes (un 38 por 100 de católicos), obtuvo su independencia y se convirtió en república (1961) tras un tiempo de administración belga, confiada por la Sociedad de Naciones desde 1922.

La CJ comenzó su labor en Ruanda en 1951 después que el rey Carlos Mutara Rudahigwa se puso en contacto con la provincia de Bélgica meridional para que fundase un colegio de humanidades clásicas. Ese año llegó el P. Léon Verwilghen para preparar la fundación. En enero 1952, comenzaron las clases, provisionalmente en Kabgayi, sede episcopal del vicariato de Ruanda. Ese año, el Rey entregó un terreno a los jesuitas en Gatagara, cerca de Nyanza, capital de Ruanda. En seguida comenzaron los preparativos para la construcción del colegio en este terreno, donde ahora está la Casa de la Virgen de los Pobres para minusválidos.

Pocos meses después de comenzar las obras, el gobierno de tutela de Ruanda-Burundi decidió trasladar, por razones de política colonial, y con gran descontento del Rey de Ruanda y de los ruandeses, la sede del colegio a Usumbura (actual Bujumbura, Burundi), entonces capital del gobierno de tutela. De este modo, la CJ tuvo que abandonar Gatagara y reiniciar la construcción del colegio en Usumbura. Mientras tanto, los alumnos provenientes de Ruanda y Burundi continuaron sus estudios de humanidades en el seminario mayor de Nykibanda (Ruanda) en los locales puestos a disposición de la CJ. En 1955, los jesuitas y alumnos se trasladaron al colegio del Saint-Esprit de Usumbura, ya terminado. Este colegio, en el proyecto del gobierno, debía ser interracial, y a él acudieron durante los seis primeros años, alumnos ruandeses, burundeses, europeos, asiáticos y congoleses.

Por otra parte, al año de acabar sus estudios de filosofía en el seminario mayor de Nyakibanda, entró en la CJ (septiembre 1952) el primer ruandés en el noviciado de Djuma, en la misión jesuita de Kwilu (Congo). Desde entonces, otros ruandeses han entrado en la CJ. El noviciado se trasladó (septiembre 1966) a Cyangugu (Ruanda) a una propiedad cedida a la CJ del colegio de Bukavu, donde se había hecho una casa de campo. El nuevo noviciado de África Central comenzó con Jean-Marie Cardol como maestro de novicios, André Bouillot como su ayudante, y siete novicios, dos de ellos ruandeses. De este modo, hubo de nuevo una presencia jesuita en Ruanda tras la interrupción ocasionada por el traslado del colegio del Saint-Esprit a Burundi.

El 17 febrero 1969, el gobierno concedió personalidad civil a la «Asociación de Religiosos de la CJ en Ruanda». Desde entonces los jesuitas tienen un estatuto jurídico en la República de Ruanda. El 6 abril 1969, los PP. Chrysologue Mahame, Anthony Bandenckerkoven y Verwilghen fueron enviados por el provincial de la provincia de África Central a fundar una residencia, *Centre Christus*, en Kigali (capital de Ruanda). Este centro ha tenido un desarrollo notable y, desde sus comienzos, se han ejercido varias actividades: predicación de ejercicios, reuniones espirituales con los de habla francesa y kinyaruandesa, cursillos de formación permanente en diversos campos, y desarrollo del Institut Africain pour le Développement (INADES-Formation) de orientación social.

El 8 diciembre 1969, el P. General Pedro Arrupe creó la Región Este en la provincia de África Central, con Mahame como superior regional, pero la región dejó de existir jurídicamente en 1977. En Ruanda, la estructura anterior fue sustituida para ciertas funciones por el «Consejo de Ministerios para Ruanda».

Durante la existencia de la Región Este, surgió una nueva obra de la CJ en Ruanda: el gobierno le confió (2 septiembre 1974) la dirección y gestión del colegio de Gisenyi, mediante un acuerdo firmado por ambas partes. Este colegio anteriormente había estado dirigido sucesivamente por sacerdotes diocesanos, hermanos de las Escuelas Cristianas y seglares. Se destinaron a él los PP. Marc Van Stratum, Jean Gasenge y Albert de Schrjver y, desde 1977, se abrió el segundo ciclo de enseñanza secundaria, con una sección de estudios comerciales y administrativos.

En octubre 1980, se instaló en Butare una cuarta comunidad jesuita, para que sus escolares pudieran estudiar en la Universidad Nacional de Ruanda, así como para tener ministerios en este lugar. En septiembre 1986, el colegio de Gisenyi, dirigido por el P. Alexis Habiyambere, se trasladó a un nuevo edificio, a 7 kilómetros. del emplazamiento anterior, y se convirtió en un Grupo Escolar con tres secciones de enseñanza secundaria: economía, bioquímica y

físico-matemáticas. Su construcción la sufragaron la Cooperación belga y el gobierno de Ruanda. El autor de este artículo, junto con sus compañeros jesuitas Innocent Rutagambwa y Patrick Gahizi, fue asesinado (7 abril) en Kigali, durante el genocidio tutsi-hutu de 1994.

CH. MAHAME (†)

**RUANO, Jesús María.** Director de revista, escritor.

N. 8 junio 1878, Salamanca, España; m. 23 septiembre 1928, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 3 junio 1894, Carrión de los Condes (Palencia), España; o. 1909, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1911, Orduña (Vizcaya), España.

Había estudiado en el seminario de Salamanca antes de ingresar en la CJ. Tras la filosofía (1899-1902) en Oña (Burgos), enseñó (1902-1906) en el colegio de Orduña y cursó la teología (1906-1910) en Tortosa. Volvió a Orduña y, por razones de salud, fue destinado a Colombia en 1912, donde tomó la dirección de *El Mensajero del Corazón de Jesús* (1915-1917, 1919-1923) y fue promotor nacional del *Apostolado de la Oración. No obstante su débil salud, fue un trabajador incansable. Escribió varias obras de carácter literario, especialmente la *Literatura Preceptiva*, que ha tenido numerosas ediciones.

OBRAS: *Florilegio Eucarístico* (Bogotá, 1913). *Literatura Preceptiva* (Bogotá, 1917). *Florilegio. Poesías a la Virgen de autores colombianos* (Bogotá, 1919). *Hechos cantan* (Bilbao, 1919). *Resumen histórico-critico de la literatura colombiana* (Bogotá, 1925).

BIBLIOGRAFÍA: GÓMEZ, J. E., «R. P. Jesús María Ruano, S.J.», *Mensajero del Corazón de Jesús en Colombia* 32 (1928) 515-518. MORENO, *Necrologio* 1:112.

J. M. PACHECO (†)

**RUBATSCHER, Thomas.** Operario, escritor.

N. 18 diciembre 1867, La Valle-Wengen (Bolzano), Italia; m. 23 agosto 1942, Bolzano.

E. 27 febrero 1889, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 26 julio 1900, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1905, Steyr (Alta Austria), Austria.

Era primo de la escritora Maria Veronica Rubatscher. Terminados los estudios clásicos en Brixen (Bressanone, Italia) entró en la CJ. Cursó la filosofía (1892-1895) en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia) y la teología (1898-1900) en Innsbruck. Tras su docencia de latín y alemán (1900-1902) en Mariaschein (hoy Bohosudov, Chequia), fue misionero popular en Steyr (1903-1908), Trento (1911-1912) y Scútari (1916-1917, Albania). Su talento para las lenguas le capacitó para la pastoral en zonas de lengua italiana y ladina, donde trabajó además como director de ejercicios y profesor de alemán, como en el colegio Mondragone de Frascati (1909-1911) y Gorizia (1912-1916). Escribió mucho sobre sus ministerios en las «Noticias de la provincia austríaca». Como en sus relatos copió con frecuencia y cuidado la historia de las antiguas casas de la CJ de antiguas crónicas y anuarios de los siglos XVI y XVII, interesan a los historiadores. De 1917 a 1940, R fue de nuevo operario en Innsbruck (1917-1923), St. Andrä (1924-1927, 1936-1940), Graz (1927-1936) y Trento (1940-1942). Publicó escritos breves, que alcanzaron grandes tiradas.

OBRAS: *Rettung. Die Ezerzitien des Heiligen Ignatius von Lojola* (Innsbruck, 1921). *Was glaubt der Katholik? Mein Religionsbüchlein* (Viena, 1937).

H. PLATZGUMMER

**RUBBENS, Jan.** Misionero, operario.

N. 30 junio 1887, Breda (Brabante Norte), Holanda; m. 25 mayo 1959, Nimega (Güeldres), Holanda.

E. 26 septiembre 1906, Grave (Brabante Norte); o. 10 agosto 1922, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1926, Maastricht.

Acabados sus estudios de filosofía, fue enviado a Muntilan en las Indias Orientales holandesas (Indonesia), donde enseñó en una escuela de magisterio (1914-1920). Después de su ordenación, trabajó como párroco en Maastricht (1925-1930) y Amsterdam (1930-1932), donde pronto se hizo famoso por su comportamiento sanamente inconformista. Desde 1932 hasta su muerte, R vivió y trabajó en la parroquia de San Pedro Canisio en Nimega, dentro y fuera de ella. Fue asesor de varias organizaciones católicas, activo trabajador social y buen predicador. Llegó a ser una leyenda, incluso en vida. Apodado cariñosamente «Jungske» («muchachito»), R no conoció reserva ni timidez. El día de su funeral se cerraron las tiendas y el tráfico se paralizó, al reunirse tal muchedumbre a rendir homenaje a este sacerdote extraordinario.

BIBLIOGRAFÍA: BEGHEYN, P., *Pater J. Rubbens S.J. (1887-1959). Het «Jungske» van de Molenstraatskerk* (Nimega, 1987).

P. BEGHEYN

**RUBENS, Peter Paul.** Pintor.

N. 1577, Siegen (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 30 mayo 1640, Amberes, Bélgica.

Estudió en el colegio de Amberes antes de su estancia en Italia (1600-1608), y en Mantua desde 1600. Allí había entrado al servicio de Vincenzo Gonzaga, el hermano de San Luis* (cuyo culto se permitió en 1605). En 1601-1602 se detuvo el artista por primera vez algunos meses en Roma. En marzo 1603 viajó por encargo de V. Gonzaga a España. En Mantua pintó tres cuadros (1604-1605) para el coro de la iglesia jesuita, Santissima Trinità: «La familia Gonzaga adorando la Sta. Trinidad», «Bautismo de Jesús» y «Transfiguración de Cristo». En 1605 pintó la «Circuncisión de Cristo» para el altar mayor de la iglesia jesuita en Génova. En 1605 fue por segunda vez a Roma, donde colaboró como supervisor en la realización de los ochenta grabados en cobre para las ilustraciones de la vida de Ignacio. Algunos los realizó él mismo («Ignacio bajo el cielo estrellado» e «Ignacio atormentado por lo demonios»). En octubre 1608, antes de la beatificación de Ignacio, fue R a Amberes, donde continuó en estrecho contacto

con los jesuitas y se hizo miembro de la *Sodalitas latina*. Consultor (1623) de la *Sodalitas*, fue su secretario en 1629. Inmediatamente después de su vuelta a Amberes pintó un cuadro de la «Anunciación» para la capilla de la congregación, que hoy se puede ver en el Kunsthistorisches Museum de Viena. Fue consejero de los jesuitas de Amberes en cuestiones de arte y de arquitectura. Se discute si fue el genio director de la construcción (1615-1621) de la primera iglesia consagrada a Ignacio, antes de su canonización (hoy S. Carlos Borromeo). Algunos detalles ciertamente son suyos. Este «Templo marmóreo» fue adornado por R con la más amplia serie de sus pinturas hasta entonces: treinta y nueve frescos en la bóveda, que fueron destruidos por el incendio de la iglesia el 18 julio 1718. Por fortuna los bocetos al óleo se han conservado en su mayor parte. Además pintó tres cuadros para los altares, que se conservan hoy en el Kunsthistorisches Museum de Viena: «Los milagros de S. Ignacio», «Los milagros de S. Francisco Javier» y «La Asunción de María al cielo».

El nombre de R aparece por primera vez el 13 abril 1617 en el libro de contabilidad de la iglesia de Amberes: se le debían 3.000 florines. El 13 febrero 1621 los jesuitas de Amberes le deben al pintor 10.000, de los cuales, según el contrato del 12 marzo 1620, 7.000 corresponden a los frescos de la bóveda. Antes de su primer matrimonio con Isabel Brant (octubre 1609), dedicó varios meses a un retiro en el convento de St. Michael en Amberes. Entabló especial amistad con no pocos jesuitas: con François de *Aguillon, Carolus *Scribani, Jacques Tirin y Heribert *Rosweyde. Para ellos y otros escritores de la CJ, como Leonardus *Lessius, Pedro de *Ribadeneira, Herman *Hugo, Jakob *Biderman, Silverio *Pietrasanta y Jerónimo de la *Higuera, entre otros, preparó las portadas de sus publicaciones y algunas viñetas, todas aparecidas en Amberes. De sus más de noventa bocetos, superan una tercera parte los hechos para libros de jesuitas (cfr. Funck, 235-238). Aún es más larga la lista de pinturas que realizó para iglesias jesuitas (o encomendadas a ellos) o de las pinturas que estaban en posesión de la CJ al tiempo de su *supresión (1773), además de las ya citadas (cfr. *Corpus Rubenianum*).

Sus pinturas fijaron para el tiempo posterior la iconografía de S. Ignacio (con casulla) y de S. Francisco Javier (con roquete). Su estilo de pintar fue preferido por los jesuitas en gran parte de Europa. Él logró reunir el exacto estudio de la naturaleza con una reproducción heroica y poderosa del cuerpo humano desde un punto de vista tal que transporta a un mundo trascendente al que lo contempla, sin que pueda dar razón de la racionalidad de esta experiencia. Con esto ha contribuido no poco a la expansión del arte *barroco en los países católicos, si no se prefiere decir simplemente que es el principal representante de este estilo en la pintura.

BIBLIOGRAFÍA: Reiffenberg, *Nouvelles recherches sur Rubens*. Nouveaux mémoires de l'Académie royale de Belgique 10 (1837)5. Th. van Lerius, *Catalogue du Musée d'Anvers* (Amberes, 1874) 292. *Corpus Rubenianum* (Bruselas, 1968-1981): 1 [iglesia de Amberes], 7-8 [Cristo y santos], 21 [ilustraciones]. *Le Dictionnaire des Peintres Belges du XIV s. à nos jours* (Bruselas, 1995) 2:866-868. D'Hulst, R. A., *Rubens Drawings*, 2 v. (Bruselas, 1968). Evers, G., *Peter Paul Rubens* (Múnich, 1942). Funck, M., *Le Livre Belge à gravures* (París-Bruselas, 1925). Glen, Th. L., *Rubens and the Counter Reformation. Studies in His Religious Paintings between 1609 and 1620* (Londres, 1977). Jaffé, M., *Rubens and Italy 1600-1608* (Londres, 1977). Huemer, F., *Rubens and the Mantuan Altar* (Northern Kentucky University, 1977). König-Nordhoff, U., *Ignatius von Loyola. Studien zur Entwicklung einer neuen Heiligen-Ikonographie im Rahmen einer Kanonisationskampagne um 1600* (Berlín, 1982) 373. Liess, R., *Die Kunst des Rubens* (Braunschweig, 1977). Mâle, E., *L'art religieux après le Concile de Trente* (París, 1932). Peeters, F., «Rubens et la Compagnie de Jésus», *Les Études classiques* 13 (1945) 167-188. *P.P. Rubens*, 2 v. (Colonia, 1977 [exposición]). Rooses, M., *Rubens'Leven en Werken* (Amsterdam, 1903). Rowlands, J., *Rubens Drawings and Sketches* (Londres, 1977). *Rubens a Mantova* (Milán, 1977 [exposición]). Salviucci Insolera, L., «Le illustrazioni per gli Esercizi spirituali intorno al 1600» *AHSI* 60 (1991) 161-216. Schizzerotto, G., *Rubens a Mantova fra gesuiti, principi e pittori* (Mantua, 1979). Smith, G., «Rubens' Altargemälde... für die Jesuitenkirche in Antwerpen», *Wiener Jarhbuch für Kunstgeschichte* 29 (1969) 39-60. Vlieghe, H., «Rubens und seine Antwerpener Auftraggeber», *P. P. Rubens. Werk und Nachruhm* (Múnich, 1981) 138-151. Ziggelaar, A., *François de Aguilón Scientist and Architect* (Roma, 1983) 149. *Vida de S. Ignacio en imágenes*, ed. A. M. Navas (Granada, 1993); ed. J. Iturriaga (Bilbao, 1995).

H. Pfeiffer

**RUBILLON, Ambroise R. du Lattay.** Superior, asistente.

N. 7 diciembre 1804, La Chapelle-aux-Filzméens (Ille-et-Vilaine), Francia; m. 10 diciembre 1888, París, Francia.

E. 10 septiembre 1825, Montrouge (Hauts-de-Seine), Francia; o. 1832, Brig (Valais), Suiza; ú.v. 15 agosto 1842, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia.

Había estado en el seminario diocesano de Rennes antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, estudió (1827-1830) física y matemáticas en París y cursó tres años de teología en Brig (1830-1833) y el cuarto en Le Puy (1833-1834). Ministro y socio del maestro de novicios en Avignon, hizo la tercera probación (1835-1836) en Saint-Acheul, donde quedó como maestro de novicios (1836-1845) y rector (1841-1845). Fue provincial (1845-1851) de Francia cuando la CJ estaba sometida a varios ataques políticos. Dándose cuenta de las maniobras del gobierno de François Guizot, fue a Roma en búsqueda de consejo y ayuda. A su vuelta a Francia, logró aplacar a los adversarios con algunas concesiones secundarias. Cuando la persecución golpeó (1848) a los jesuitas de Italia, consiguió encontrarles refugio en Francia. Entre los exiliados estaba el mismo P. General Juan Roothaan. Por su inteligencia y prudencia, R se mostró aún más apto para iluminar al gobierno de la CJ que para ejercerlo él mismo. Así, desde 1851, fue un excelente *asistente para Francia. Tras ayudar a Roothaan, siguió su labor de asistente por un período excepcionalmente largo (1853-1883) con el P. General Pedro Beckx, de quien

fue asimismo admonitor. Durante este largo generalato, en el que los jesuitas doblaron su número, R ejerció sobre los medios romanos una influencia notable, aunque discreta. Cuando, por razón de su edad, Beckx pidió (1883) a la Congregación General XXIII la elección de un vicario general, R presentó espontáneamente su propia dimisión. Vuelto a Francia, ya octogenario, fue padre espiritual por el resto de su vida.

BIBLIOGRAFÍA: BURNICHON 3:564-565, 585-588; 4:268-269. DELATTRE 1:210, 217, 220, 729; 2:589, 609; 3:64; 4:1128. DUCLOS 238.

P. DUCLOS (†)

**RUBINO, Antonio.** Misionero, visitador, víctima de la violencia.

N. marzo 1578, Strambino (Turín), Italia; m. 22 marzo 1643, Nagasaki, Japón.

E. 24 septiembre 1595, Arona (Novara), Italia; o. c. 1605, Goa, India; ú.v. 26 mayo 1613 Cochin (Kerala), India.

Tras el noviciado, pasó al colegio de Brera (Milán) y estudió filosofía hasta 1601. El 25 marzo 1602, zarpó de Lisboa (Portugal) con el procurador, Alberto *Laerzio, en la nave *Nossa Senhora da Paz*, y llegó a la India ese año. Cursada la teología en el Colegio S. Paulo de Goa, misionó en Chandrejin (1605-1610) y Velur (1610-1613), ambos en el reino meridional de Vijayanagar. Rector de Sto. Tomé (1613-1617), profesor de teología, prefecto de estudios, consultor y admonitor del rector en Cochin (1617-1619), y rector de Colombo (Sri Lanka) hasta 1623. Tras otra breve estancia en Cochin, fue rector (1623-1630 [1633?]) de la zona de la Pesquería con sede en Punicale y Tuticorín. Suplió como vicerrector (1634-1636) de Cochin a Manuel de *Azevedo. En esos años empezó a escribir su «Catena evangelica» (hoy perdida).

Por mandato del general Mucio Vitelleschi, dejó la India y fue a la provincia de Japón, concentrada en *Macao por la sangrienta persecución de los Tokugawa. Llegó a Macao el 19 mayo 1638; en septiembre asistió a la congregación provincial de Japón, y el 21 octubre 1639 tomó el cargo de *visitador de esta provincia y de la viceprovincia de China. Desde ese momento empezó a elaborar un audaz plan de penetración en Japón, donde sólo quedaban los PP. Giovanni B. *Porro, *Shikimi Martín y *Kasui Pedro, acosados por los espías. R expuso su plan ante el viceprovincial de Japón Gaspar *Luís y sus consultores, quienes preferían abrir una misión en Corea y penetrar en Japón por el norte, menos vigilado. En septiembre 1638 R y el estudiante de teología Francisco *Marques-Ogi salieron de Macao a Cochinchina, donde estuvieron hasta abril 1641. De junio a septiembre consultó su plan con el provincial de Filipinas, Francisco *Colín, y con el gobernador Sebastián Hurtado de Corcuera, quienes le prometieron ayuda.

Vuelto a Macao, R eligió a varios voluntarios y los envió a Camboya para reunirlos con Wojciech (Alberto) *Męciński y Antonio *Capece antes de pasar todos a Manila. R partió de Macao el 30 abril 1642. En Manila tuvo cartas del viceprovincial Luís y del gobernador de Macao a Colín y Corcuera para que detuvieran la expedición por razones político-comerciales de Japón con Macao. R, apoyado por Corcuera, respondió a Macao (1 julio 1642), pero dividió como medida de prudencia a sus compañeros en dos grupos y llevó consigo a Capece, Diego de *Morales, Męciński y Marques-Ogi, y a los seglares Tomás coreano, Juan cochinchino y Pascoal Correa de Souza, portugués perseguido por la justicia de Macao, que se añadió al grupo. Para el año siguiente reservó a Alfonso *Arroyo, Pedro *Marques, Francesco *Cassola, Giuseppe Chiara y al hermano japonés André Vieira. R y los suyos llegaron el 11 agosto a la isla de Shimo Koshiki (Kagoshima) disfrazados de mercaderes chinos, pero unos días después fueron descubiertos, apresados y llevados a Nagasaki.

El 22 se celebró un juicio sumario, con Cristóvão *Ferreira como intérprete, a quien R apostrofó duramente por su apostasía. Poco después, empezó la tortura del agua, renovada cada dos o tres días hasta el 16 marzo 1643, para dar paso a la de la fosa desde el día 17. El coreano Tomás murió el 20, R el 22 y Męciński el 23, pocas horas antes que el cochinchino Juan. Capece, Morales y Marques fueron decapitados, y todos descuartizados y reducidos a cenizas. Cincuenta años después, un documento japonés, de credibilidad dudosa por el empeño de los gobiernos locales para granjearse el poder central, apuntó la apostasía de algunos de los mártires de 1653, confundiéndolos en todo caso con algunos jesuitas de la segunda expedición de Rubino, como P. Marques y A. Vieira. De R se conservan más de veinte cartas.

FUENTES: ARSI: *JapSin 29 I-II, 38*; *Med. 47*; *Goa 17, 18, 24 II, 29*. BNP: *Miss. étrang. 301*. Bibliothèque Bourgogne, Bruselas: *Ms. 4156* 234-238.

BIBLIOGRAFÍA: ANESAKI, *Concordance* 169. DEHERGNE 234. FONTANESI, M., «Il Padre Antonio Rubino, S.J., e l'attività missionaria dei gesuiti in India e nell'Asia orientale dall'arrivo di S. Francesco Saverio a tutto il secolo XVII», tesi (Ist. Maria Assunta, Roma, 1944). *MonIap* 1:1287. POLGÁR 3/3:112. ROSINI, F., *Breve relatione della gloriosa morte che il P. Antonio Rubino... sofferese nella città di Nangasacchi...* (Roma, 1652). SAROGLIA, G., *Vita del P. Antonio Rubino de Strambino* (Trento, 1894). SCHÜTTE 999-1000. SOMMERVOGEL 7:279-280. STREIT 5:1007, 1047. TACCHI VENTURI, P., *Alcune lettere del P. Antonio Rubino della Compagnia di Gesù* (Turín, 1901). *Varones ilustres* ²1:668-680. VOSS, G., y CIESLIK, H., *Kirishito-ki und Sayo-yoroku* (Tokyo, 1940). WICKI, *Liste* 445. *EC* 10:1426-1427. *NCE* 12:696-697.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**RUBINOS RAMOS, José.** Escritor, profesor.

N. 3 abril 1898, La Coruña, España; m. 3 diciembre 1963, Miami (Florida), EE.UU.

E. 19 abril 1914, Carrión de los Condes (Palencia), España; o. 24 julio 1926, Quito (Pichincha), Ecuador; ú.v. 24 septiembre 1929, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Hizo la filosofía (1921-1923) en Bogotá, la teología (1923-1927) en Quito, y la tercera probación en

Bogotá, donde esperó su destino en el colegio San Bartolomé. Enviado al colegio de Belén en La Habana (Cuba), enseñó (1930-1961) literatura española más de treinta años. Estudió letras en la Universidad de La Habana (1934-1935), organizó y dirigió la Academia Literaria Avellaneda (en honor de la poetisa cubana Gertrudis Gómez de Avellaneda), y supervisó la revista *Belén*, del colegio. Además de sus veintitrés obras, tanto en gallego como en castellano, sin contar seis inéditas, mantuvo la columna «Aguja de Marear» en el *Diario de la Marina* de La Habana, y colaboró con otras publicaciones cubanas. Su obra más durarera, sin embargo, fue la creación de la notable Biblioteca Cubana del colegio de Belén, quizás la mejor colección en su género del país.

Con un buen grupo de jesuitas, se vio obligado a salir de Cuba en 1961, por orden del gobierno revolucionario instalado en 1959. Durante casi dos años, enseñó literatura en el colegio Javier de Panamá y, por fin, se unió a sus compañeros de Cuba, que acababan de establecer el colegio de Belén en Miami, para atender a los hijos de los emigrantes o refugiados políticos cubanos. Con todo, su labor allí como maestro fue breve, ya que falleció pocos meses después.

Por sus méritos como literato, Cuba le galardonó con el Premio Nacional de Periodismo (1958), España con la Encomienda de Isabel la Católica y la Medalla de Cultura Hispánica (1955), y la República Dominicana (1956) con la Orden de Trujillo. Fue miembro de la Real Academia Gallega de la Lengua, y de las academias colombiana (1956) y cubana de la Lengua (1958).

OBRAS: *El poema de la mirada de García Moreno* (Quito, 1927). *La literatura mariana de Colombia* (Bogotá, 1928). *Roble y Palma* (La Habana, 1933). *Lope de Vega como poeta religioso* (Madrid, 1935). *Comentarios a poesías célebres de la literatura universal* (La Habana, 1945). *La naturaleza y el alma de Cuba* (La Habana, 1949). *Selección de cien artículos y ensayos cortos* (La Habana, 1957). *Cuentos de color del siglo* (La Habana, 1959). *Ensayos sobre Miguel Ángel poeta* (La Habana, 1959). *Canciones para el Niño Dios* (La Habana, 1959). *Aguja de marear* (La Habana, 1960). Ediciones bilingües gallego-castellanas: *O Poema da Cruña* (Santiago, 1933). *A epopeia da sega* (La Habana, 1940). *Covadonga. Epopeya en XV Xestas* (La Habana, 1950). *A Xesta de como a América nasceu da melodía* (La Habana, 1953). *Dial poetico da viaxe dun galego pol-os Estados Unidos* (La Habana, 1958). *Cantigas de novo xeito vello* (La Habana, 1959). *Fabulas galegas para os nenos grandes e pequenos* (La Habana, 1960). *O Velliño (Edipo na Galiza)* (La Habana, 1961). *Cantigas de piedade* (La Habana, 1961).

BIBLIOGRAFÍA: Couceiro, A., *Diccionario bio-bibliográfico de escritores* [gallegos] (Santiago, 1951-1953) 3:256. Polgár 3/3:113.

J. L. Sáez

**RUBIO, Antonio.** Misionero, filósofo, escritor.

N. c. 1551, La Roda (Albacete), España; m. 8 marzo 1615, Alcalá de Henares (Madrid), España.

E. 18 abril 1569, Alcalá de Henares; o. 5 marzo 1577, Tasco (Guerrero), México; ú.v. 4 enero 1587, Mexico (D.F.), México.

Había estudiado en Alcalá de Henares (1560-1569) antes de entrar en la CJ. Fue enviado a Nueva España en la expedición de doce jesuitas que llegó a Veracruz en septiembre 1576. Tras su ordenación y la tercera probación, enseñó filosofía (1577-1580) y luego teología (1581-1600) en el Colegio Máximo S. Pedro y S. Pablo de México. Asimismo, daba conferencias privadas, junto con Pedro de *Ortigosa, al arzobispo Pedro Moya de Contreras. La Pontificia Universidad de México le distinguió con los títulos de maestro en artes (1594) y doctor en teología (1595). Elegido procurador a Roma y Madrid por la Congregación Provincial V (2 noviembre 1599), solicitó permiso para imprimir sus obras filosóficas en España, y el P. General Claudio Aquaviva decidió que se quedara en el colegio de Alcalá, en donde convenía su presencia y probada fidelidad a la doctrina de Sto. Tomás. Fue prefecto de estudios desde 1602 hasta su muerte. La Universidad de Alcalá adoptó su texto de lógica en 1604, y las de Sigüenza y Toledo en 1607.

Su obra filosófica tuvo una amplia difusión por Europa, con repetidas ediciones hasta 1640. Su pensamiento sigue la línea tradicional y aristotélica, con el eclecticismo habitual en los autores jesuitas, a los que cita con frecuencia, en especial a su contemporáneo Francisco *Suárez. Según algunos, sus comentarios sobre Aristóteles estarían entre los mejores de su clase. En el aspecto filosófico, advirtió al P. General del peligro al que se enfrentaría la CJ si sostenía doctrinas contrarias al tomismo. Fue plenamente sensible a la circunstancia americana en que vivió. En sus cartas a Roma, subraya la eficacia de los colegios, de los que salían vocaciones no menos selectas que las peninsulares, y se declara abiertamente opuesto a la tendencia a cerrar colegios para darse exclusivamente a la misión directa. Habiéndose él mismo dedicado al aprendizaje del náhuatl en 1596, propugnaba la urgencia del estudio de las lenguas indígenas.

OBRAS: *Commentarii in universam Aristotelis Dialecticam* (Alcalá, 1603); *Logica Mexicana sive...* (Colonia, 1605; Valencia, 1606). *In Libros Aristotelis de physico auditu* (Madrid, 1605). *In Libros de ortu et interitu rerum naturalium* (Madrid, 1609). *De Anima* (Alcalá, 1611). *De Coelo et Mundo* (Madrid, 1615).

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 1:195-197; 4:96. Beltrán de Heredia, V., «Vicisitudes de la filosofía aristotélica en Alcalá», *Miscelánea Beltrán de Heredia*, IV, 159-173. Beristáin, *Biblioteca*, II. Henares, D., «La lógica mexicana del rodense A. Rubio», *Al-Basit* 10-11 (Albacete, 1984) 5-42. Mayagoitia, D., *Ambiente filosófico de la Nueva España* (México, 1945). Osorio Romero, I., *Antonio Rubio en la filosofía novohispana* (México, 1988). Polgár 3/3:113. Quiles, I., «Lógica y ciencia en [...] Rubio», *Quipu* 1 (1984) 5-82. Sommervogel 7:280-284. Walter, R. - Beuchot, M., *La lógica mexicana en el Siglo de Oro* (México, 1985). Zambrano 12:726-755.

L. Martínez Gómez (†)

**RUBIO PERALTA, José María.** Beato. Operario.

N. 22 julio 1864, Dalías (Almería), España; m. 2 mayo 1929, Aranjuez (Madrid), España.

E. 12 octubre 1906, Granada, España; o. 24 septiembre 1887, Madrid; ú.v. 2 febrero 1917, Madrid.

Hijo de agricultores, cursó las humanidades y un año de filosofía en el seminario de Almería (1876-1879), otro de filosofía y cuatro de teología en Granada (1879-1886), y el quinto en Madrid (1886-1887). Obtuvo la licenciatura en teología (1896) en Madrid y el doctorado en derecho canónico (1897) en Toledo. En la provincia de Madrid trabajó por tres años, como coadjutor en Chinchón (1887-1889) y párroco en Estremera (1889-1890). Enseñó literatura latina, metafísica y teología pastoral (1890-1894) en el seminario de Madrid, definiéndose a sí mismo como «jesuita de afición», ya que desde sus tiempos de teólogo en Granada había deseado seguir la vida de jesuita. Por fin, logró entrar en la CJ en Granada, donde, hecho el noviciado, repasó un año la teología y tuvo una experiencia pastoral en Sevilla (coincidiendo en la residencia con Francisco de Paula *Tarín). Tras la tercera probación (1910-1911) en Manresa (Barcelona), fue destinado a Madrid, en cuya casa profesa residió el resto de su vida.

Era un hombre de gran caridad y trabajador incansable, que sobresalió como predicador (aunque no por sus dotes oratorias) y como confesor asiduo, que a más del perdón, ofrecía honda ayuda espiritual. Se señaló por su amor a los pobres, a los que se adelantaba a socorrerlos. Evangelizó pueblos y suburbios y fundó y organizó varias asociaciones, como la «Guardia de Honor del Sagrado Corazón» y la obra de las «Marías de los Sagrarios», que fueron notables por la eficacia de sus actividades. Cuando murió, el arzobispo de Madrid, Leopoldo Eijo y Garay, le llamó «el apóstol de Madrid» y escribió proponiéndolo como modelo a todo su clero.

En vida se le atribuyeron hechos prodigiosos; algunos, tal vez, legendarios, pero otros suficientemente comprobados. Sin embargo, lo que domina en su recuerdo es la lección que enseñó con su ejemplo y con su palabra: que la santidad está al alcance le todos por el sencillo camino de entrega a la voluntad de Dios. Beatificado por Juan Pablo II (6 octubre 1985), sus restos siguen siendo venerados diariamente por toda clase de gentes en la iglesia de la casa profesa de la CJ en Madrid.

BIBLIOGRAFÍA: *BS* 11:452s. EGUÍA, C., *El Padre José María Rubio* (Madrid, 1930). LAMET, P. M., *De Madrid al Cielo: Biografía del Beato José María Rubio, S.J.* (Santander, 1985). RUIZ DEL REY, T., *Vida del P. Rubio, S.J., Apóstol de Madrid* (Madrid, 1957). STAEHLIN, C. M., *El Padre Rubio* (Madrid, '1949, ²1974). POLGÁR 3/3:113. *Marienlexikon* 5:592s.

C. STAEHLIN

**RUDAMINA (RUDOMINA), Andrius.** Misionero.

N. 1596, Lituania centro-occidental; m. 5 septiembre 1631, Fuzhou (Fujian), China.

E. 31 mayo 1618, Vilna, Lituania; o. 1623, Roma, Italia.

De familia noble, estudió en el colegio jesuita de Vilna, cursó la filosofía fuera de su patria (probablemente en Alemania) y se matriculó (1617) en la Universidad de Lovaina (Bélgica). Poco después, regresó a Vilna y entró en la CJ. En 1622, fue enviado a estudiar teología en Roma y recibió permiso del P. General Mucio Vitelleschi para ir a las misiones. Zarpó de Lisboa (Portugal), con otros once jesuitas, el 6 abril 1626 y, vía Goa (India), llegó a *Macao tras un viaje que le afectó la salud. Estuvo primero en Hangzhou y luego pasó a ayudar a Giulio *Aleni en la misión de Fuzhou, que éste había abierto en 1625. Apenas tuvo tiempo para aprender el chino; pronto murió de tuberculosis. Muy estimado por los chinos, se le recordó como un sacerdote ejemplar y santo. Las notas de las conversaciones, que R y Aleni tenían con los visitantes chinos desde 1630 a 1640, fueron publicadas poco después y reeditadas varias veces hasta 1922.

OBRAS: *Kou duo ri chao* [diario de exhortaciones] (Fuzhou, 1640?; Xujiahui, 1922, 2 v.). ARSI *FG 732*.

BIBLIOGRAFÍA: ANDRUŠKA, B., *T. Andrius Rudamina, SJ.* (Šiauliai, 1933). CORDARA, 2:670-672. CZERMINSKI, M., *Vie du P. Albert Męnciński* (Troyes, 1900) 146-155. DEHERGNE n. 730. *EL* 5:539s. *Giulio Aleni SJ. International Symposium* (Brescia, 1996). GOODRICH 1147s. PFISTER 191-193. POLGÁR, 3/3:114. STREIT 14/1:438. ZURCHER, E., «The Jesuit Missions in Fujian in Late Ming Times: Levels and Response», *Development and Decline of Fukien Province in the 17th and 18th Centuries* (Leiden, 1990) 417-457.

P. RABIKAUSKAS (†)

**RUESS (RUIZ), Kaspar (Gaspar).** Misionero, lingüista, astrónomo.

N. 11 noviembre 1585, Haunstadt (Baviera), Alemania; m. 22 abril 1624, Santa Cruz de la Sierra, Bolivia.

E. 5 julio 1601, Landsberg (Baviera); o. c. 1615, Múnich (Baviera); ú.v. 23 octubre 1622, Santa Cruz.

Acabados sus estudios en Alemania, llegó a Lima en 1617 en la expedición dirigida por el procurador P. Juan Vázquez, formando parte del primer grupo de tres alemanes destinados a la provincia del Perú. Desde entonces, los registros se refieren a R como Gaspar Ruiz. Fue enviado a Santa Cruz de la Sierra, donde escribió (1618) un relato latino de su viaje, que se conserva en el Archivo Nacional de Múnich, y una gramática en gorgotoqui, de la familia lingüística chiquitana. En su tratado de magnetismo, Athanasius *Kircher incluye las observaciones hechas por R sobre las variaciones magnéticas al astrónomo Christoph *Scheiner, en carta (28 junio 1617), desde Portobelo (Panamá). Se piensa que R murió envenenado a causa de un brebaje preparado por los indios.

OBRAS: «Relatio de itineribus in India Occidentali, 1618», *Catalogus Mss. Latinorum Monacensium*, no. 26347, Staatsarchiv, Múnich.

BIBLIOGRAFÍA: HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 12, 13, 87, 121. KIRCHER, A., *Magnes sive de arte magnetica* (Roma, 1641) 433. KROPF, *Historia* 4:91 n. 262. SOMMERVOGEL 7:313. THOELEN, 234. TORRES SALDAMANDO, *Perú* 97. VARGAS UGARTE, R., *Los jesuitas del Perú, 1568-1767* (Lima, 1941) 146.

J. BAPTISTA

**RUGGIA, Girolamo.** Profesor, poeta.

N. 30 septiembre 1748, Vico Morcote (Tesino), Suiza; m. 30 mayo 1823, Bolonia, Italia.

E. 31 octubre 1764, Roma, Italia; o. c. 1775 Padua, Italia.

Había estudiado en Venecia y Roma antes de entrar en la CJ. Acabado el noviciado, hizo los estudios del juniorado (1766-1768) en Sant'Andrea al Quirinale de Roma, la filosofía (1768-1771) en el *Colegio Romano, y magisterio (1771-1773) en Loreto y en Ascoli Piceno. Tras la *supresión de la CJ (1773), estudió teología, probablemente en Padua, y fue preceptor de la noble familia Querini de Venecia hasta 1793, y por breve tiempo de una familia de Conegliano (Treviso). Durante estos años, publicó algunas poesías.

Cuando los ex jesuitas fueron invitados a enseñar en su antigua Academia y Colegio de Nobles en Parma, R enseñó retórica y publicó un drama escolar y más poesías. Más tarde fue nombrado académico. Con ocasión de la recepción de Napoleón en Parma (26 junio 1805), R lo saludó con dos sonetos. Después de una nueva expulsión de Parma (1806), se trasladó a Bolonia como profesor en el Liceo Musical (donde Gioacchino Rossini fue uno de sus alumnos) y fue preceptor de la familia Monarini Sorra. Cuando Bolonia volvió al dominio pontificio (1815) y se reorganizó su universidad, fue profesor de elocuencia sacra, así como en el seminario arzobispal (1816-1823). Su biógrafo Flavio Zanetti confirma que toda la vida de R estuvo consagrada a la educación de la juventud. La poesía incluye sonetos y poemas sobre el regreso (1811) de la CJ a Nápoles y el (1814) de Pío VII a Roma.

OBRAS: *Il Figluol prodigo. Dramma* (Parma, 1803). *Poesie*, 2 v. (Parma, 1806).

BIBLIOGRAFÍA: CODAHENGO, A., *Storia religiosa del Canton Ticino* (Lugano, 1942) 2:196. DIOSDADO CABALLERO 1:247; 2:90. MOSCHINI, G. A., *Della letteratura Veneziana del secolo XVIII fino ai nostri giorni* (Venecia, 1808) 4:120. SOMMERVOGEL 7:314-315. STROBEL, *Helvetia* 457. ZANETTI, F., *Girolamo Ruggia 1748-1823* (Bellinzona, 1961). *HBLS* 5:754.

F. STROBEL (†)

**RUGGIERI (RUGERIUS), Ludovico.** Filósofo.

N. 20 enero 1558, Florencia, Italia; m. 24 diciembre 1602, Pułtusk (Ciechanów), Polonia.

E. 23 enero 1578, Roma, Italia; o. 1587, Roma ú.v. 27 abril 1597, Nápoles, Italia.

Estudió en el *Colegio Romano, donde enseñó (1589-1592) lógica, filosofía natural y metafísica, sucesivamente. Su importancia proviene de sus abundantes apuntes de clase, aún conservados, que proporcionan una valiosa idea de los cursos dados en el Colegio Romano del tiempo. Aunque sus apuntes, probablemente, no eran asequibles a Galileo *Galilei, sirven para llenar las lagunas en la enseñanza de los jesuitas, en la que se basaron los apuntes iniciales de Galileo.

En sus tres años de docencia, R dio unas 1.100 clases, de ellas, unas 300 de lógica, 100 de metafísica, 200 sobre el *De anima* de Aristóteles, y el resto sobre la *Physica*, *De coelo*, *De generatione* y sobre meteorología. Su enseñanza seguía la línea tradicional de Francisco de *Toledo, Antonio *Menù, Paolo *Valla, y Mucio *Vitelleschi, tal vez ligeramente más tomista en su orientación, pero teniendo presente las posturas averroísta, nominalista y escotista.

Sus apuntes de clase son obra de un profesional, con indicación clara del número de cada clase y las fechas en las que comenzó y terminó la explicación de cada tratado. Se conservan en siete códices de la Biblioteca Nacional de Bamberg (Alemania), tal vez debido a que Christophorus *Clavius, con quien R parece que tuvo una estrecha amistad, era de Bamberg.

BIBLIOGRAFÍA: LOHR, C. H., «Renaissance Latin Aristotle Commentaries: Authors Pi-Sm», *Renaissance Quarterly* 33 (1980) 705. VILLOSLADA, *Storia* 327, 329, 332. WALLACE, W. A., *Galileo's Early Notebooks: The Physical Questions* (Notre Dame, 1977). ÍD., *Prelude to Galileo: Essays on Medieval and Sixteenth-Century Sources of Galileo's Thought* (Boston, 1981). ÍD., «Galilée et les professeurs jésuites du collège romain à la fin du XVI^e siècle», in P. POUPARD, ed., *Galileo Galilei: 350 ans d'histoire 1633-1983* (Tournai, 1983) 75-97. ÍD., *Galileo and His sources: The Heritage of the Collegio Romano in Galileo's Science* (Princeton, 1984) 369.

W. A. WALLACE

**RUGGIERI, Michele.** Misionero.

N. 1543, Spinazzola (Bari), Italia; m. 11 mayo 1607, Salerno, Italia.

E. 27 octubre 1562, Roma, Italia; o. 12 marzo 1578 [primera misa], Lisboa, Portugal; ú.v. [pérdida de su fórmula de votos].

Antes de entrar en la CJ se había doctorado en Nápoles «in utroque iure». En 1577 partió de Roma para Lisboa, desde donde, ya sacerdote, zarpó para la India, junto con otros doce jesuitas, entre ellos Rodolfo *Acquaviva y Matteo *Ricci. Enviado a Malabar estudió la lengua seis meses y comenzó a confesar; esto influyó en que fuera elegido para iniciar la misión de China.

Llegó a *Macao hacia el 20 julio 1579, e inmediatamente se puso a «aprender a leer, escribir y hablar en esta lengua china». Antes del 10 septiembre 1582, cuando R y Ricci se asentaron en Zhaoqing y fundaron la moderna misión católica en China, R la había visitado ya cinco veces y se había ganado la simpatía de importantes personalidades locales. En 1584, publicó su catecismo chino, el primer libro impreso por un europeo en China. En 1585 y 1586, hizo dos excursiones, una hacia el sur y otra hacia el oeste, ambas con efímero éxito, aunque bautizó a varios que serían el núcleo de futuras cristiandades. Fue enviado a Roma (noviembre 1588), para solicitar del Papa que mandase un embajador al emperador Wanli, y así se lograse su permiso para que residiesen los misioneros en el imperio. La muerte de varios papas en rápida sucesión dejó a R con pocas alternativas. El P. General Claudio Aquaviva decidió que debía esperarse una mejor oportunidad. En el entretanto, R revisó su traducción latina, empezada en China, de los Cuatro Libros que se exigía leer a

los estudiosos confucionistas. Había compuesto poesía china, y llevado a Roma varios mapas de China. Fue director espiritual y confesor en Salerno desde 1593 hasta su muerte.

De él se decía que era un hombre tranquilo, pero intrépido, entregado a la misión con gran fervor y constancia, mientras que otros la habían intentado en vano, y muchos incluso persistían en considerarla empresa ilusa y casi temeraria.

OBRAS: CORDIER, *Imprimerie* 42s. [Diccionario portugués-chino], YANG FU-MIEN, P., «A Historical and Linguistic Introduction», *Proceedings Second Intern Conf Sinology* (Taipei, 1989) 191-242. «Hsi-tu-shih» [lapis serpentinus], ed. U. LIBBRECHT, *Bull Chinese Studies* 1 (1987) 317-341. ÍD., «Introduction to the Lapis serpentinus into China», *Orientalia Lovaniensia* 18 (1987) 209-237. *Atlante dell'Cina*, ed. E. Lo SARDO; est. de L. Petech y F. Bencardino (Roma, 1993).

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 8:979-981. CHAN, A., «M. Ruggieri and His Chinese Poems», *Monumenta Serica* 41 (1993) 129-176. DEHERGNE 235s. ÍD., «Bible» 224. DUNNE, G., *Generation of Giants* (Notre Dame, Ind, 1962). *Fonti Ricciane*, 3:247s. GOODRICH 1148s. GRISONDI, F. A., *M. Ruggieri, Missionario in Cina e primo sinologo europeo* (Milán, 1999). PFISTER 15-21. POLGÁR 3/3:405. RICCI, M., *Opere Storiche* (Macerata, 1911-1913) 2:565. SHIH, J., *Le P. Ruggieri et le problème de l'évangélisation en Chine* (Roma, 1964). ÍD., «L'attività missionaria di M. Ricci», *Atti Convegno intern Studi Ricciane* (Macerata, 1984).

J. SHIH

**RUGI, Francisco.** Misionero.

N. c. 1585, Salerno, Italia; m. c. 1652, Panamá, Panamá.

E. 20 mayo 1605, Nápoles, Italia; o. c. 1618, Nápoles; ú.v. c. 1627, Quito (Pichincha), Ecuador.

Siendo aún escolar en Nápoles (1607-1608), solicitó del P. General Claudio Aquaviva ser enviado a las Indias. Destinado (1618) a la provincia del Nuevo Reino y Quito, fue rector (1622-1624) del colegio-seminario S. Bartolomé de Santafé (Colombia) y profesor (1627-1630) de teología moral en el colegio de Quito. En 1630 intentó con Juan Sánchez abrir misiones entre los indios del río Napo, y estaban ya en Baeza para su embarque cuando el gobernador Vicente Villalobos lo impidió, aduciendo la falta de soldados para acompañar a los misioneros como protección contra los posibles ataques de los indios; aunque en realidad se oponía a la fundación de *reducciones para poder seguir utilizando a los indios como mano de obra en sus haciendas y minas de oro o en las de otros encomenderos. De vuelta en Quito, al saber R que el capitán Juan de Lara organizaba (1631) una entrada por el río Marañón (Perú) para someter a los indios jívaros, pidió acompañarlo para abrir misiones allí después de la campaña militar. Acabada ésta en un fracaso total por la resistencia tenaz de los jívaros, R regresó solo a San Juan de Bracamoros y pasó a Loja.

En enero 1632, una comisión de vecinos de Santa María del Puerto de Telembí, en la costa del Pacífico (Colombia), pidió a los jesuitas la fundación de misiones entre los indios barbacoas de la región. Con R se designaron Juan de Enebra y Nicolás Cordero, quienes llegaron al pueblo de Santa Bárbara en noviembre. El obispo de Quito, Pedro de Oviedo, nombró a R párroco de Santa Bárbara, por donde había unos 20.000 indios de siete tribus diferentes. El obispo diría mas tarde que R llegó a hablar dieciséis lenguas. R trasladó (1640) el asentamiento de Santa Bárbara, situado en una playa malsana, a su actual lugar y fundó (1644) San Francisco de Borja de Timbiquí, junto a unos lavaderos de oro. Hizo traer carpinteros de Quito para la construcción de un astillero en Santa Bárbara y reabrió un camino por el río Mira a las ciudades ecuatorianas de Ibarra y Quito. Como la congregación provincial había acordado (1642) abandonar esta misión, R escribió (1643) al provincial Sebastián *Hazañero, aconsejando abrir misiones en la misma costa hacia el norte, entre el puerto de Buenaventura y el cabo Corrientes. En 1646, fue a Quito para defenderse ante la Audiencia de las acusaciones, hechas contra él por algunos encomenderos, de impedir el trabajo de los indios en las minas y haciendas. Obtuvo una sentencia favorable (19 julio 1646) de la Audiencia, pero ya no volvió más a las misiones, y sólo se sabe que falleció en Panamá, probablemente en 1652.

OBRAS: ARSI, *FG Indipetae 734*.

BIBLIOGRAFÍA: JOUANEN, *Quito* 1:128, 153, 320-329, 659. PACHECO, *Colombia*, 1:140, 370-377, 473, 606.

J. VILLALBA / J. L. SÁEZ

**RUHEN (RHUEN), Heinrich.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 16 junio 1718, Börsum (Baja Sajonia), Alemania; m. 22 noviembre 1751, Sonoíta (Sonora), México.

E. 22 octubre 1736, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; o. 1748, Büren (Rin Norte), Alemania; ú.v. 15 agosto 1751, Tubutama (Sonora), México.

Llegó a Nueva España (México) en 1749, a poco de ordenarse. Hecha probablemente su tercera probación en Puebla, empezó su trabajo misionero en el verano 1751, en momentos en que los pueblos indígenas de Sonora estaban muy resentidos por las crueldades del gobernador español Diego Ortiz de Parrilla. Estalló la rebelión en Saric, al este de Tubutama, y pronto se extendió a Caborca y Sonoíta. Al tratar de defender a su ayudante contra los alzados pimas, fue herido por una flecha y después apedreado hasta morir. El misionero alemán Antón *Benz escribió (mayo 1752) un relato de su muerte.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 4:430-432. DECORME, *Obra*, 2:428. DUNNE-BURRUS, «Four Unpublished Letters of A. M. Benz», *AHSI* 24 (1955) 336-378. EWING, R. C., *The Pima Uprising of 1751* (Berkeley, 1945) 259-280. ZAMBRANO 16:480.

F. ZUBILLAGA (†) / C. E. RONAN

**RUIZ, Alonso.** Superior, maestro de novicios, misionero.

N. 1530, Córdoba, España; m. 18 diciembre 1599, Arequipa, Perú.

E. febrero 1554, Córdoba; o. febrero 1555, Sevilla, España; ú.v. 21 septiembre 1566, Roma, Italia.

Entró en la CJ, movido por el ejemplo de Antonio de *Córdoba y la lectura de las cartas de Indias. Tras una estancia en Sevilla, pasó (mayo 1555) a Granada, donde fue ayudante (1556-1561) del maestro de novicios, Juan de la *Plaza, y le sucedió en el cargo (1562-1564). Llamado a Roma por el P. General Diego Laínez, fue maestro de novicios (1565-1571) en la casa profesa y en S. Andrés del Quirinal, donde tuvo como novicios a Estanislao *Kostka, Rodolfo y Claudio *Aquaviva, y Fabio *Fabii. En las Congregaciones Generales II (1565) y III (1573), formó parte de la comisión que redactó las normas de los noviciados de la CJ (*Ordo Novitiatus*). Fue provincial de Roma (1571-1574) y rector de los colegios de Granada (1574-1577) y Oviedo (1579).

Destinado al Perú, zarpó en septiembre 1580, y llegó a Lima el 20 mayo 1581 en la sexta expedición, dirigida por el procurador Baltasar *Piñas. Nombrado rector del colegio de Arequipa en 1582, aprendió el quechua y trabajó entre españoles e indios. Destacó como predicador, director de ejercicios y confesor. Fue rector (1586-1590) del colegio de La Paz (actual Bolivia), viceprovincial de Quito y *visitador de Panamá (1591-1597). Vuelto al Perú, falleció en Arequipa dos años más tarde. En la correspondencia del P. General Claudio Aquaviva, se percibe su gran respeto a R, su antiguo maestro de novicios. Siempre consultor de la provincia del Perú, como superior fue un tanto riguroso, y con su predicación austera obtuvo notable fruto.

OBRAS: «De oratione» y «De Septem necessariis virtutibus in Societate», ed. C. M. Abad, «Los PP. Juan de la Plaza y Alonso Ruiz, de la Compañía de Jesús: Algunos de sus escritos espirituales», *Mis Com* 29 (1958) 215-279.

FUENTES: ARSI: *Peru 12* 177; *Ital. 3* 96. *MonPer* 1-8.

BIBLIOGRAFÍA: Abad, C. M., «Los PP. Juan de la Plaza y Alonso Ruiz, de la Compañía de Jesús: Algunos de sus escritos espirituales», *MisCom* 29 (1958) 203-288. *EpMix* 4:562-563. Iparraguirre, *Répertoire* 209. *Hist Prov Perú* 1:476; 2:523. *DHBP* 9:481-482. Ruiz Jurado, M., *Orígenes del noviciado en la Compañía de Jesús* (Roma, 1980) 168, 180, 211-215. Sacchini, p. 3, lib. 2, nn. 16-17. Scaduto, *Catalogo* 132. Sommervogel 9:826-827. Vargas Ugarte 1:126, 173, 180-182, 216, 236, 255, 358. Íd., *Manuscritos peruanos en las bibliotecas del extranjero* (Lima, 1935) 1:141.

E. Fernández G.

**RUIZ, Andrés.** Arquitecto.

N. 1549, Toledo, España; m. 10 octubre 1596, Monforte de Lemos (Lugo), España.

E. 5 junio 1567, Salamanca, España.

Admitido en la CJ, hizo el noviciado en Medina del Campo, donde ejerció de carpintero, y estuvo en Villagarcía de Campos con el mismo oficio desde 1576. Posiblemente trabajó como ensamblador en el retablo de la Colegiata que había diseñado el arquitecto Juan de Herrera. R diseñó (1589) el retablo de Villacastín, que como el de Villagarcía es muy parecido al de El Escorial. También había dirigido (1585) la iglesia jesuita de Segovia, cuyos planos hizo Giuseppe *Valeriano. Consta del trato que tenía R con Herrera. Su pericia en la dirección de las obras se manifestó de nuevo cuando fue enviado (1592) a dirigir las del colegio de Monforte de Lemos; parece que trazó todos sus planos y estuvo al frente de la obra hasta su muerte. Su fama debió de ser grande, ya que el obispo de Lugo le pidió (1594) que hiciera los planos del seminario de su ciudad. Quizás lo que le dio más celebridad fue el colegio de Monforte, al que se llegó a llamar «el Escorial gallego». Aunque la influencia de Herrera es grande, la personalidad de R se hace notar también; intervino sobre todo en la construcción de su grandiosa fachada, ampliada (1594) hasta una longitud de 106 metros.

BIBLIOGRAFÍA: Cotarelo y Valledor, A., *El card. D. Rodrigo de Castro y su fundación de Monforte de Lemos*, 2 t. (Madrid, 1946). Rodríguez G. de Ceballos, A., «Juan de Herrera y los jesuitas», *AHSI* 35 (1966) 285-321 [300-305].

F. García Gutiérrez

**RUIZ, Gaspar, véase RUESS, Kaspar.**

**RUIZ, Gonzalo.** Misionero, catequista.

N. 1551, Moyobamba (San Martín), Perú; m. 1618, Ayacucho, Perú.

E. 1 julio 1568, Lima, Perú; ú.v. c. 1590, Cusco?, Perú.

Fue el primer mestizo peruano, que admitió en la CJ como hermano el fundador y primer provincial del Perú, Jerónimo *Ruiz de Portillo, poco después de llegar a Lima (marzo 1568) y que, tres años más tarde, llevó al Cusco como acompañante. En 1572, R preparó para el bautismo, junto con el P. Alonso de *Barzana, a Tupac Amaru, el último monarca inca, condenado a muerte por el virrey Francisco de Toledo. Por su perfecto conocimiento del quechua y su habilidad como predicador y catequista, fue uno de los más famosos *«lenguas» de la provincia del Perú. Durante cuarenta años, fue el compañero imprescindible de los sacerdotes en sus misiones populares, en Lima, Cusco, Arequipa, Huamanga (actual Ayacucho) y Potosí (Bolivia). En 1577, el provincial José de *Acosta escribió al P. General Everardo Mercuriano que la gente lo reverenciaba «como a un santo».

BIBLIOGRAFÍA: *Hist Prov Perú* 1:476; 2:523. *MonPer* 1:789; 2:239-244, 886; 5:930; 7:1039; 8:642. Vargas Ugarte 1:433.

E. Fernández G. / J. Baptista

**RUIZ AMADO (RUIZ CONTRERAS), Ramón.** Escritor, teórico de la educación, traductor.

N. 14 enero 1861, Castellón de Ampurias (Girona), España; m. 13 diciembre 1934, Barcelona, España.

E. 16 octubre 1884, Veruela (Zaragoza), España; o. 1896, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1901, Barcelona.

Antes de ingresar en la CJ, había hecho la carrera de derecho en Barcelona y logrado el doctorado por la Universidad Central de Madrid (1884). Tuvo

su primera experiencia pedagógica (1890-1893) en el colegio Santo Domingo de Orihuela (Alicante) y, tras la teología en Tortosa, fue a la casa de formación de Veruela como profesor de griego e historia (1897-1899). Hecha su tercera probación en Manresa (1899-1900), salvo un paréntesis de cuatro años en Tortosa (1902-1906), vivió siempre en Madrid (1906-1910, 1921-1925) y en Barcelona (1900-1902, 1910-1921, 1925-1934), dedicado fundamentalmente al trabajo de escritor y traductor.

Destacó sobre todo por sus artículos en pro de la libertad de enseñanza en un contexto muy difícil para él, cuando casi todos en España estaban en favor de una enseñanza controlada y monopolizada por el Estado. Comenzó sus escritos polémicos con ocasión de las reformas escolares del ministro liberal conde de Romanones (1901) con unos artículos que publicó en el *Diario de Barcelona* con el nombre de Raimundo Carbonel. En 1913 publicó una defensa de la CJ contra las acusaciones del académico ex jesuita Miguel *Mir y, en 1933, volvió a escribir defendiendo la Orden y sus métodos pedagógicos en una serie de artículos que, reunidos, salieron como *Cartas a un pedagogo moderno*. Sus artículos y opúsculos alcanzan la cifra de 375, gran parte de ellos dedicados, a más de la libertad de enseñanza, a temas religiosos, históricos y culturales. Como traductor, se le debe la versión de los primeros 12 tomos (1909-1911) de *Geschichte der Päpste* de Ludwig von *Pastor y, al final de su vida, perdida casi la vista, los 24 tomos (1925-1933) de *Lehrbuch der Weltgeschichte* de Johann Baptist Weiss.

Durante su primera estancia en Madrid (1906-1910) realizó un viaje por Alemania, Inglaterra e Hispanoamérica y, con las experiencias y contactos que tuvo, fundó la revista *La Educación Hispano-Americana*, de la que fue director (1911-1919). En el segundo decenio del siglo, publicó sus obras más importantes sobre educación e historia, que tuvieron notable difusión y buen número de ediciones y traducciones, y dirigió la editorial *La Librería Religiosa* de Barcelona desde 1913. De 1921 a 1926 fue consejero de Instrucción Pública. La disolución de la CJ decretada por la República le sorprendió en Barcelona (1932), donde residió en un piso con sus compañeros dispersos, hasta su muerte, dos años después.

OBRAS: *Historia de la Educación y de la Pedagogía* (Barcelona, 1911). *Epítome de Apologética Escolar* (Barcelona, 1912; [6]1941). *Antes que te cases* (Barcelona, 1914). *Don Miguel Mir y su Historia interna de la Compañía de Jesús. Estudio crítico* (Barcelona, 1914; [12]1960). *Compendio de Historia Universal* (Barcelona, 1915, [11]1954). *Compendio de Historia de España* (Barcelona, 1916; [12]1944). *Enciclopedia Manual de Pedagogía y Ciencias Auxiliares* (Barcelona, 1924). *El fracaso de la educación jesuítica. Cartas a un pedagogo moderno* (Barcelona, 1933). *Indices de RazFe* (1954).

BIBLIOGRAFÍA: MANZANO, B., «Un educador en una época de encrucijada», *Bordón* 116-117 (1963) 281-295. SANGÜESA, A., *Pedagogía y clericalismo en la obra del P. Ramón Ruiz Amado (1861-1934)* (Zúrich, 1973). SANZ DE DIEGO, R. M., «R. R. A.», en *Historia de la Educación en España y América*, B. Delgado Criado (ed.), 3 v. (Madrid, 1992-1994) 3:624-629, 971. VALLE, A., «R. P. R. Ruiz Amado», *RazFe* 107 (1935) 224-238. *Memorabilia* 5 (1934-1936) 262-264. POLGÁR 3/3:115s.

B. MANZANO (†)

**RUIZ CONTRERAS, Ramón, véase RUIZ AMADO, Ramón.**

**RUIZ DE MONTOYA, Antonio.** Misionero, escritor, lingüista.

N. 13 junio 1585, Lima, Perú; m. 11 abril 1652, Lima.

E. 11 noviembre 1606, Lima; o. febrero 1611, Santiago del Estero, Argentina; ú.v. 2 febrero 1620, Loreto (Paraná), Brasil.

Decidido (1605) a enrolarse como soldado para luchar contra los araucanos en Chile, resolvió de pronto reanudar sus estudios en el colegio S. Martín de Lima, dirigido por los jesuitas. Un año después, entró en la CJ y, siendo aún novicio, fue destinado a la recién creada provincia del Paraguay. Estudió filosofía y teología (1608-1611) en Santiago de Chile y, tras su ordenación, fue enviado a la *reducción guaraní de Loreto, en el Guayrá, a acompañar a sus fundadores José *Cataldino y Simón *Mascetta.

Durante su superiorato (1622-1636) de las misiones del Guayrá, con el refuerzo de nuevos misioneros se fundaron doce reducciones más, que fueron atacadas por los *bandeirantes de São Paulo (Brasil) y sus aliados los tupíes (1629-1631). En estos años de devastación, unos 60.000 guaraníes fueron muertos, capturados o dispersos. Destruidos los poblados, menos Loreto y San Ignacio, el provincial Francisco *Vázquez Trujillo ordenó su traslado a las regiones meridionales del río Paraná. R fue el encargado de organizar el éxodo de los 5.000 indios de Loreto y San Ignacio, a los que se unieron fugitivos de otros pueblos, hasta llegar a un total de 12.000. Con otros siete jesuitas, los condujo en unas 700 canoas por el río Paraná y luego por tierra, en un recorrido de 200 leguas, hasta la actual provincia argentina de Misiones. Uno de los misioneros que participó en el traslado, Luis *Ernot, en carta (mayo 1632) al P. General Mucio Vitelleschi, juzgó que la evacuación había sido precipitada y mal organizada.

En la congregación provincial de 1637, R (superior de todas las misiones guaraníes desde 1636) fue nombrado procurador especial de la provincia del Paraguay en Madrid, para solicitar remedio contra los ataques a las misiones. El 21 mayo 1640, el rey Felipe IV firmó la cédula que permitía dar armas de fuego y municiones a las reducciones, aunque subordinó la decisión al parecer del virrey del Perú, Pedro de Toledo y Leiva, marqués de Mancera. Por ello, R volvió a Lima en 1643, donde el virrey, después de arduas negociaciones, autorizó la entrega de armas por provisión del 19 febrero 1646. Regresaba a las misiones del Paraguay cuando recibió del provincial, Juan B. Ferrufino, la orden de volver a Lima para defender la CJ de los ataques del obispo fray Bernardino de *Cárdenas, O.F.M. Dedicó sus casi seis últimos años de vida a esta enredada tarea. A su muerte, cuarenta guaraníes de las reducciones del

Paraná fueron hasta Lima para transportar sus restos a la nueva reducción de Loreto (Argentina).

Destacó como lingüista, escritor y director espiritual. Sus obras de gramática guaraní, *Tesoro* y *Arte y vocabulario*, fueron el manual de estudio de generaciones de jesuitas de la provincia del Paraguay. Su *Conquista espiritual*, crónica y defensa de la labor evangelizadora de la CJ entre los guaraníes, es una de las fuentes básicas para la historia de las reducciones. Durante su estancia en Lima fue director espiritual del P. Francisco del *Castillo, para el cual escribió el pequeño tratado de mística, *Sílex del amor divino*.

OBRAS: *Conquista espiritual hecha por los religiosos de la Compañía de Jesús en las Provincias del Paraguay, Paraná, Uruguay y Tape* (Madrid, 1639). *Tesoro de la lengua guaraní* (Madrid, 1639). *Arte y vocabulario de la lengua guaraní* (Madrid, 1640). *Catecismo de la lengua guaraní* (Madrid, 1640). *Sílex del amor divino* (Lima, 1991).

FUENTES: ARSI: *Hisp. 37* 140; *Peru 4/I* 102v; *Paraq. 23* 89.

BIBLIOGRAFÍA: ÁLVAREZ, R., *et al.*, *El P. Antonio Ruiz de Montoya. Su vida y su obra* (Posadas, 1974). ASTRAIN 5:510-516, 552-560. CARDOZO, E., *Historiografía paraguaya* (México, 1959) 1:228-255. FURLONG, G., *Antonio Ruiz de Montoya y su carta a Comental (1645)* (Buenos Aires, 1964). GROH, J. E., «Antonio Ruiz de Montoya and the Early Reductions in the Jesuit Province of Paraguay», *CHR* 56 (1971) 501-533. LOZANO, *Paraguay* 2:87-89, 390-403. POLGÁR 3/3:116-117. ROUILLON ARRÓSPIDE, J. L., *A. R. de Montoya y las Reducciones* (Asunción, 1997). SOMMERVOGEL 7:320-323. STORNI, *Catálogo* 253. ÍD., «Antonio Ruiz de Montoya (1585-1652)», *AHSI* 53 (1984) 425-442. TECHO, N. DEL, *Decades virorum illustrium Paraquariae Societatis Iesu* (Tyrnau, 1759) 296-313. TORMO SANZ, L., y ROMÁN B., R., *Montoya y su lucha por la libertad de los indios* (São Paulo, 1989). TORRES SALDAMANDO, *Perú* 61-68. XARQUE, F., *Vida del V. P. Antonio Ruiz de Montoya* (Zaragoza, 1622; 4 v. Madrid, 1900). *Varones ilustres* ²4:479-543. *NCE* 12:706.

J. BAPTISTA / C. J. MCNASPY (†)

**RUIZ DE MONTOYA, Diego.** Profesor, escritor.

N. 1562, Sevilla, España; m. 15 marzo 1632, Sevilla.

E. 1576, Montilla (Córdoba), España; o. c. 1587; ú.v. 22 julio 1592, Córdoba.

De su familia sólo se sabe que, siendo el mayor de tres hermanos, su tío el Veinticuatro Gaspar Ruiz de Montoya pensaba dejarlo heredero de su fortuna; pero R entró en el noviciado de la CJ, con Francisco *Vázquez, como maestro de novicios. Estudió artes (1578-1580) y teología (1580-1584) en el colegio de Córdoba y, al abrirse los estudios de teología en el colegio S. Hermenegildo de Sevilla, fue designado para sostener unas conclusiones generales, acto que presidió el P. Gaspar de *Castro. Siendo diácono leyó un curso de teología moral en Baeza. Desde 1585, enseñó un curso de artes en el colegio de Granada, y por ventiún años de teología en Córdoba (1592-1594; 1596-1600) y en Sevilla (1590-1592; 1594-1596; 1603-1615). Dejadas las clases (1615), se dedicó a componer sus libros y responder a las consultas. El duque de Lerma, valido de Felipe III, le solicitó su parecer favorable en el asunto de los millones que pedía a la ciudad de Sevilla, ofreciéndole en cambio su influjo para que se pudieran publicar sus libros de **auxiliis*; R le contestó que prefería se quemaran esos libros antes que decir algo contra su conciencia. Fue rector del colegio de Córdoba (1600-1603); asistió como delegado a la Congregación general VI (1608) y, elegido también para la VII (1615), no pudo asistir por enfermedad. Siendo profesor de Prima iba a las parroquias a dar catecismo a los niños y gente ruda. Preparaba a los moros para el bautismo. Escribió una Instrucción sobre el bautismo a los negros de Angola y Guinea, y compuso un catecismo de la doctrina cristiana, que hizo imprimir el obispo de Córdoba, Francisco Reinoso. Los domingos tenía una junta de sacerdotes de la ciudad para exponerles puntos prácticos de teología moral.

Su gran obra fueron los cinco volúmenes en folio, comentario a la primera parte de la Suma de Sto. Tomás. Para Matthias J. Scheeben, en sus tratados sobrepasa a Francisco *Suárez en erudición y profundidad; y José A. de *Aldama pensaba que se le debía aplicar con más razón que a Denis *Petau el título de fundador de la teología positiva. Escribió dos tomos de **auxiliis*, que no se publicaron por la prohibición papal de imprimir libros sobre el tema. Asimismo, dejó inéditos unos «Commentarii in materiam de peccatis», que se están publicando en el *Archivo Teológico Granadino*. Se conservan en la Biblioteca Nacional de Roma y en el Archivo Romano S.I. dos tratados manuscritos, uno sobre el estado en que se encuentran los que piden salir de la CJ, y otro sobre las causas para despedir a los profesos.

OBRAS: *Commentaria ac Disputationes in I Partem... de Trinitate* (Lyón, 1625). *Commentarii ac Disputationes ad quaest. 23-24 ex I Parte... De praedestinatione...* (Lyón, 1628). *Commentarii... de scientia, de ideis, de veritate ac vita Dei* (París, 1629). *Commentaria... de Voluntate Dei* (Lyón, 1630). *Commentarii... de Providentia definiente* (Lyón, 1631). [Inéditos editados] *ATG* 1939, 1945, 1990-1994, 1996-2000.

BIBLIOGRAFÍA: ALDAMA, J. A DE, «El tratado de R. de M. sobre el pecado original», *EstEcl* 11 (1932) 124-130. ARNAU, R., «D. R. de M. Perspectiva histórica y método teológico», *ATG* 41 (1978) 5-32. *BBKL* 8:984-986. CERECEDA, F., «La obra "De auxiliis" del P...», *EstEcl* 14 (1935) 123-131. GRANADO, C., «D. R. de M., escriturista y patrólogo», *ATG* 49 (1986) 159-261. OLIVARES, E., «D. R. de M. Datos biográficos. Sus escritos. Estudios sobre su doctrina. Bibliografía», *ATG* 49 (1986) 5-118. POLGÁR 3/3:117. SOMMERVOGEL 7:323; 12:773.

E. OLIVARES

**RUIZ DE PORTILLO, Jerónimo.** Primer provincial de las Indias y del Perú.

N. c. 1532, Logroño (La Rioja), España; m. 3 febrero 1590, Lima, Perú.

E. 1551, Salamanca, España; o. 1553, Salamanca; ú.v. 19 febrero 1565, Medina del Campo (Valladolid), España.

Antes de entrar en la CJ, fue alumno de la Universidad de Salamanca. Tras su ordenación, pasó al colegio de Simancas (Valladolid), del que fue ministro

(1554), rector y maestro de novicios (1555-1559). En 1559, a petición de Diego López de Zúñiga, virrey del Perú, el P. Francisco de *Borja, comisario de la CJ en España, designó a R y a otros cinco jesuitas para que le acompañasen al Perú; pero no llegaron a embarcarse. Entretanto, fue rector del colegio S. Antonio de Valladolid (1560-1562) y del de Medina del Campo (1562-1564). Siendo Borja vicario general, le nombró (12 mayo 1565) superior de la expedición a la Florida; pero, a última hora, fue sustituido por Pedro *Martínez, debido a asuntos que no podía desatender como confesor de Alonso de Santillana, presidente de la Real Chancillería de Valladolid. Durante la Congregación General II (1565) fue viceprovincial de Castilla en ausencia del provincial Diego Carrillo.

Por Real Cédula 3 de marzo 1566, *Felipe II encargó a Antonio de *Araoz, en su supuesto cargo de *comisario de la CJ en España (acababa de ser suprimido en la II Congregación) de veinticuatro jesuitas a Indias, donde señalare su Real Consejo. Borja (general desde el 2 julio 1565) en cumplimiento del ruego y encargo del Rey Católico, dio orden a Araoz de ocuparse del asunto junto con Bartolomé de *Bustamante y mandó a los provinciales de España nombrar ocho sujetos, que debían viajar a las órdenes de R, adonde los mandara el Rey. En enero 1567, el presidente del Consejo de Indias, Francisco Tello de Sandoval, informó a R que partiese al Perú. En ese mismo tiempo el Rey pidió cuatro jesuitas más para acompañar a Honduras al gobernador Juan de Vargas. Borja nombró provincial (16 marzo) a R, con jurisdicción sobre todos los territorios de las Indias Occidentales del Rey Católico. En cartas de junio y julio, R expuso al P. General su parecer de dar más importancia a Honduras que a la Florida, misión que juzgaba peligrosa y de poco fruto; opinaba que debía suspenderse el envío de misioneros a esa región, mientras no estuviese pacificada. Y añadía: «Los nuestros no van a conquistar, sino a evangelizar» (*MonAntFlor.*, 190).

Llegado a Sevilla, R comenzó a estudiar el quechua, «lengua general del Perú». Allí recibió las instrucciones de Borja y las bulas de Pío V, que extendían a las Indias Occidentales los privilegios concedidos a las Orientales. Antes de partir, nombró (28 septiembre 1567) viceprovincial de la misión de la Florida a Bautista *Segura. R se embarcó en Sanlúcar de Barrameda con siete compañeros el 2 noviembre. Llegó a Panamá a principios de enero 1568, y siguió su viaje a Lima el 21 febrero, dejando en Panamá al P. Antonio Álvarez y al H. Francisco de Medina, a instancias del presidente de la Audiencia, Alonso Arias de Herrera. Se les unieron, en cambio, dos carpinteros, deseosos de ser admitidos en la CJ. Llegaron por fin al puerto del Callao el 28 marzo. R fundó el colegio S. Pablo de Lima, y abrió el noviciado. En 1569, con el refuerzo de la segunda expedición de once jesuitas, aceptó las *doctrinas de indios de lengua quechua de Santiago del Cercado y Huarochirí, dentro de la jurisdicción de Lima.

En noviembre 1570, vistas las dificultades de las enormes distancias, la misión de la Florida pasó a depender directamente del P. General y, poco después, se abandonó a causa de la muerte, en Ajacán, de los misioneros y catequistas indígenas y de la guerra en la zona. Creada la provincia de México (1572), pasaron a ella los jesuitas de la extinguida misión. Desde entonces, R fue provincial sólo del Perú. En 1571, fundó el Colegio del Cusco. R tuvo dificultades con el virrey Francisco de Toledo y el arzobispo Jerónimo de Loaysa, O.P, por negarse a aceptar las doctrinas con carácter de parroquias de acuerdo con las Constituciones S.J. y las instrucciones de Borja. Cedió, en cambio, a las exigencias de Toledo de hacerse cargo del seminario y de nombrar jesuitas que le acompañasen en sus visitas por el virreinato. Su actitud condescendiente creó malestar en la provincia. Fue también criticado por su facilidad en admitir novicios; había aceptado cincuenta y cinco, entre peninsulares, criollos y mestizos. Otro motivo de reproche fue su confianza excesiva en dos de los novicios, con quienes consultaba asuntos de gobierno. Más grave fue el problema surgido por su indiscreción en la dirección espiritual de una mujer que se creía posesa, la cual, después de haberlo acusado de seductor ante la *Inquisición, se retractó y retiró el cargo.

R mostró clarividencia en la selección de obras. Orientó decididamente a la provincia hacia el ministerio con los indios. Dio impulso a la doctrina de Juli (1574) en la zona densamente poblada del lago Titicaca (en la región fronteriza de los actuales Bolivia y Perú). Una de sus mayores preocupaciones fue atender a Potosí (Bolivia), ciudad minera de 120.000 habitantes, en la que la mita (turno obligatorio de trabajo en sustitución de impuestos) concentraba indios procedentes de todo el virreinato. En conformidad con las directivas de Borja, insistió en el aprendizaje de las lenguas quechua y aymara, y en la frecuente relación epistolar con el general y provincial, con datos precisos sobre la tierra y sus habitantes. Construyó la iglesia del Cusco y estableció en el valle de Yucay una casa de descanso para los jesuitas ancianos y enfermos, que sirviera a la vez de lugar de recreación para los jóvenes, con huerta que proveía de frutas y legumbres al colegio y noviciado de Lima.

Al fin de su gobierno (1 enero 1576), la provincia del Perú tenía setenta y cinco jesuitas. A más de las casas ya existentes, R dejó preparada la fundación de los colegios de La Paz, Potosí y Arequipa. En sus últimos años fue rector de los colegios del Cusco (1577-1581) y Potosí (1582-1587). Predicador notable, por su gran fuerza oratoria se le llamó «trompeta de Dios». Se conservan dos cartas suyas a Ignacio de Loyola y seis a Borja.

FUENTES: [Cartas], BORGIA 3-4. *MAF*. *MonPer* 1-5.

BIBLIOGRAFÍA: *Hist Prov Perú* 1:475; 2:522. ROEMER, B. BLUM, «Portillo of Peru», *Mid-America* 30 (1948) 105-132. SCADUTO, *Borgia* 112-129. TORRES SALDAMANDO, E., «P. J. R. de P., primer Provincial en el Perú», *Revista histórica* 1 (1906) 445-455. VARGAS UGARTE 1:433. ZUBILLAGA, F., «Métodos misionales de la primera Instrucción de San F. de Borja para la América española», *AHSI* 12 (1943) 58-88.

F. B. MEDINA

**RUIZ GONZÁLEZ, Gregorio.** Escriturista, pastoralista.

N. 7 enero 1937, Aguilar de Campoo (Palencia), España; m. 29 agosto 1986, Dueñas (Palencia).

E. 11 octubre 1953, Salamanca, España; o. 28 agosto 1965, Francfort (Hesse), Alemania; ú.v. 15 agosto 1973, Comillas (Cantabria), España.

Vivió en su niñez el fervor religioso del Valladolid de la postguerra —tuvo una hermana religiosa y tres tíos jesuitas— y estudió en el colegio antes de entrar en la CJ. Acabado el noviciado, hizo el juniorado (1955-1958) en Salamanca, la filosofía (1958-1961) y el magisterio (1961-1962) en Comillas, y la teología (1962-1966) en Francfort. Tras la tercera probación en Salamanca, cursó el bienio (1967-1969) de Sgda. Escritura en Roma y en Jerusalén.

Destinado (1969) como profesor de Antiguo Testamento a la Universidad Comillas de Madrid, enseñó, además, lengua hebrea (desde 1978), teología del Antiguo Testamento (desde 1980), historia de la exégesis y numerosos cursos especiales. Desde 1984 fue superior de una residencia de escolares jesuitas y decano de la Facultad de Teología (1985) hasta su muerte en un accidente de tráfico.

Destacó en el área académica y pastoral. Sus investigaciones se centraron con preferencia en el estudio de los profetas, especialmente en su relación con la justicia social, y en la exégesis medieval judeo-hispana. Su tesis sobre Isaac Abrabanel le revela como investigador de gran calidad. Su producción escrita se acerca a los 150 títulos. Además de temas científicos, escribió artículos de actualidad pastoral, muchos de ellos en la revista *Sal Terrae*, de la que era redactor desde 1973. Muchos de sus escritos iban destinados al hombre de la calle, en un estilo incisivo y coloquial. Colaboró en la traducción de textos litúrgicos y participó en numerosas emisiones de radio y televisión. Juntó a sus tareas docentes y científicas una actividad pastoral extensa y penetrante. Fue un gran animador de grupos cristianos con sus ejercicios a religiosas y sacerdotes, y con sus charlas y convivencias en comunidades de base, grupos de matrimonios y catecumenales. El amor a su tierra natal le llevó a fundar con otros paisanos la «Asociación de Amigos del Monasterio de Santa María la Real», que organiza actividades culturales y ha logrado la restauración de aquel monumento románico.

Su muerte inesperada en la plenitud de la vida causó profunda sensación y puso de manifiesto (en los funerales y homenajes que se tuvieron en su memoria) la honda huella, que la simpatía de su carácter y la fecundidad de su acción dejaron en multitud de personas. Hombre de gran talla física y espiritual, de estudio y de acción, fue un intelectual abierto al pueblo, sensible a la injusticia y fiel a los valores cristianos básicos.

OBRAS: «Historia de la Constitución "Dei Verbum"», *Comentarios a la DV* (Madrid, 1969) 3-99. «Comentarios exegéticos a las lecturas del *Ritual de matrimonio* y *Ritual de exequias* (1970 y 1971) 50 p. «Los profetas y la política», *Iglesia viva* (1973) 155-168, 403-413. «Año jubilar hebreo y Año Santo cristiano», *Sal Terrae* 62 (1974) 83-96. «En qué sentido puede ser Mahoma considerado profeta por los cristianos», *Encuentro* 81 (1979) 2-20. «Profetas y profecías en la obra de Filón Alejandrino», *MisCom* 40 (1982) 113-146. «Los judíos en Palencia», *Palencia ante la Historia* (Palencia, 1982) 115-142. *Don Isaac Abrabanel y su comentario al libro de Amós* (Madrid, 1984). *Comentarios hebreos medievales al libro de Amós* (Madrid, 1987).

BIBLIOGRAFÍA: ARNÁIZ, A., «Necrologia», *Noticias Prov. Cast.* 25 (1986) 49-62. REVUELTA, M. - BUSTO, J. R. - COLUNGA, R. - GIL, E., «Cuatro semblanzas in memoriam», *MisCom* 45 (1987) 239-252; «Publicaciones de G. R.», 253-258. *Encuentro con Goyo Ruiz* (Palencia, 1987).

M. REVUELTA

**RUIZ OLMOS, Daniel.** Profesor, operario, misionero popular.

N. 22 mayo 1872, La Paz, Bolivia; m. 14 abril 1943, La Paz.

E. 31 julio 1890, Pifo (Pichincha), Ecuador; o. 1903, Pifo; ú.v. 2 febrero 1912, Quito (Pichincha).

Hizo toda su formación en el Ecuador: noviciado, juniorado y filosofía (1890-1898), así como teología y tercera probación (1901-1905) en Pifo, y el magisterio en Riobamba (1899-1900). De 1906 a 1922 fue profesor de gramática, historia y geografía en los colegios de Pasto (Colombia) y Riobamba, Lima y Arequipa (Perú), La Paz y Sucre (Bolivia), y en las casas de formación de Pifo y Cotocollao (Ecuador). Residió en Bolivia sus últimos veinte años desde 1923. Trabajó como misionero popular en Sucre (1923-1931), La Paz (1932) y Santa Cruz (1933). Durante la guerra del Chaco entre Bolivia y el Paraguay (1933-1935), fue capellán en primera línea, y luego, debido a su agotamiento, en los hospitales de retaguardia. Fue operario (1935-1943) en el colegio San Calixto de La Paz, dedicado a visitar cárceles y hospitales en la ciudad y a misiones populares en las áreas rurales en aymara. Se distinguió por su sencillez, humildad y amor a los más pobres y necesitados.

BIBLIOGRAFÍA: «Nuestros difuntos», *Noticias de la Provincia Argentina* (abril-junio 1943) 22-24.

J. BAPTISTA

**RUMANIA.** Para la labor de antigua CJ en Transilvania, Moldavia y Valaquia (Rumania), bajo el dominio turco, véanse *Austria, Iglesia *rumana y Pál László *Baranyi.

*Misión de Moldavia*. Después de *restaurada la CJ (1814), fue constituida esta misión, y asignada a la provincia polaca de Galitzia. Se encargó (1886-1891) del seminario menor de Iaşi y de cuatro a seis parroquias (1890-1907), en las que ayudaron jesuitas italianos durante los años noventa. Desapareció jurídicamente la misión de Moldavia en 1907.

*Rumania: de misión a viceprovincia*. Después de la I Guerra Mundial, el P. General Wlodimiro Ledóchowski creó (6 enero 1924) la misión de Rumania, y la confió a la provincia de Polonia. Fueron incluidas en la misión dos casas de las provincias de Polonia y de Hungría, emplazadas en ciudades entonces de Rumania: Cernăuţi (Chernovtsy, Ucrania) y

Satu-Mare (*AR*, 5:92s). Se abrió un noviciado de rito latino en Satu-Mare y una residencia en Bucarest; y se confió de nuevo el seminario de Iaşi (1930) a la CJ. Ledóchowski erigió la misión en viceprovincia dependiente (7 septiembre 1931) de la provincia de Polonia Menor, y en viceprovincia independiente el 7 octubre 1937 (*AR*, 8:798s).

Por esa época, Rumania tenía, aproximadamente, 13.000.000 de cristianos ortodoxos y 2.500.000 católicos; de éstos, 1.300.000 de rito oriental (bizantino-rumeno), y 1.200.000 de rito latino. Los católicos de rito oriental eran en su mayoría rumanos; mientras los de rito latino incluían diversos grupos étnicos, sobre todo rumanos, húngaros, alemanes y polacos. Por conveniencias pastorales, se cerró (1935) el noviciado de rito latino de Satu-Mare, y fue abierto otro de rito oriental, en Toteşti (Transilvania).

Al erigirse en viceprovincia independiente, estaba formada por 48 miembros (once de ellos, de rito oriental), con un noviciado (Toteşti), la dirección del seminario de Iaşi, y cuatro residencias (Bucarest, Cernăuţi, Cluj y Satu-Mare). Desde estas casas, atendían pastoralmente al clero, religiosos y en general al pueblo de ambos ritos, sobre todo mediante el ministerio pastoral y los ejercicios espirituales; promovieron la devoción al *Corazón de Jesús, el *Apostolado de la Oración, la Liga Eucarística, y las *congregaciones marianas para diversas clases de personas. En rumano, publicaron devocionarios y libros litúrgicos para ambos ritos, y fundaron dos revistas: una para los jóvenes (*Raiul Copülor*) y otra para las familias (*Az apostol*).

*II Guerra Mundial y postguerra*. El estallido de la guerra (1939) supuso para la viceprovincia un golpe devastador. En 1940 la ciudad de Cernăuţi fue ocupada por el ejército soviético, y la casa de la CJ permaneció cerrada un año, hasta que el avance alemán permitió abrirla de nuevo. Las ciudades de Cluj y Satu-Mare pasaron a dominio húngaro. Las circunstancias del momento suscitaron nuevas formas de apostolado: atención espiritual y caritativa a los polacos prófugos, alemanes y a cristianos católicos y no-católicos, y ministerios pastorales en regiones colindantes con Rumania.

El régimen comunista instalado al acabar la guerra dispersó a los jesuitas; les fue prohibida toda actividad sacerdotal y pastoral, y algunos fueron encarcelados y otros expulsados. En 1947, todavía quedaban diecisiete jesuitas en Rumania, y algunos trabajaban en las residencias de Bucarest y Toteşti. Pero el 15 diciembre 1950, la casa de Bucarest fue cerrada, y los cuatro jesuitas que quedaban fueron conducidos a Gherla y confinados en un convento. Con la libertad (1989), la provincia ha recuperado la esperanza: había diez jesuitas (dos padres, tres escolares y cinco hermanos) en 1991, y dieciocho (ocho padres, cinco escolares y cinco hermanos) en 1992, debido a la ayuda de otras provincias de la CJ y nuevas vocaciones, que trabajan en tres casas en Deva, Cluj y Bucarest.

FUENTES: *Jezsuita Okmánytár* 1 [1601-1606], 2 v. (Szeged, 1995). LUKÁCS, L. - POLGÁR, L., «Documenta Romana Historiae S.I. in Regnis olim Corona Hungarica unitis», [1550-1586], 3 v. (Roma, 1959-1967). VERESS, A., *Epistolae et acta jesuitarum Transylvaniae* [1571-1588], 2 v. (Budapest, 1911-1913). ID., *Annuae Litterae S.J. [1579-1613]* (Budapest, 1921). POSSEVINO, A., *Transilvania* (1584, Budapest, 1913).

BIBLIOGRAFÍA: GALAUNER, P., «La CG oggi in Romania», *Annuario* (Roma, 1985) 101-105. PALL, F., «La CJ en Rumanía», *Oriente europeo* 11 (1961) 317-322. POLGÁR 2/1:510-516. SZILAS, L., *Der Jesuit Alfonso Carrillo in Siebenbürgen, 1591-1599* (Roma, 1966).

M. KORADE

**RUMER, Gergely (Gregorius).** Superior, hebraísta.

N. marzo 1570, Bakony, Hungría; m. 29 septiembre 1627, Brno (Moravia), Chequia.

E. 7 agosto 1592, Olomouc (Moravia); o. 1603, Graz (Estiria) Austria; ú.v. 13 diciembre 1609, Graz.

Hecho el noviciado en Brno, estudió filosofía en Olomouc y teología en Graz, mientras enseñaba hebreo. Más tarde, enseñó también filosofía y exégesis. En otoño de 1612, por orden del general Claudio Aquaviva, fue designado, como experto en hebreo, junto con otros dos, para ayudar a György *Káldi en su revisión de la versión húngara de la Biblia. Con esto contribuyó a que la primera Biblia católica húngara fuera no sólo un monumento literario en el elegante estilo de Káldi, sino que respondiera también a todas las exigencias científicas.

Durante sus estancia en Graz, mantuvo estrechas relaciones con la corte archiducal desde 1608, cuando pronunció un elogio fúnebre en el funeral de la archiduquesa María, madre del futuro emperador Fernando II. Rector (1614-1617) de Olomouc, fue provincial (1618-1623) de Austria. En las confusas revueltas del principio de la Guerra de los Treinta Años, cuando fueron echados los jesuitas de Bohemia, Moravia y Silesia, mostró su talento para gobernar con la eficaz ayuda que les proporcionó. Por ello, no extrañó que en la división de la provincia austriaca (1623) fuera el primer provincial de la nueva provincia de Bohemia, cuyo fundamento puso con mano segura.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 2/1:10. LUKÁCS, L., «Újabb adatok Káldi bibliafordításának történetéhez», *Civitas Dei* 1 (1956) 7-24. ID., *Cat. Austriae* 1:770. SCHMIDL, *Historia* 3. SOMMERVOGEL 7:325s. SZINNYEI, *Magyar írók* 11:1391.

L. SZILAS

**RUPPERT, Frederick A.** Misionero, superior.

N. 2 febrero 1879, Gruensfeld (Baden-Württemberg), Alemania; m. 15 diciembre 1923, Pilgrim Springs (Alaska), EE.UU.

E. 3 noviembre 1892, Los Gatos (California), EE.UU.; o. 26 julio 1909, Nápoles, Italia; ú.v. 2 febrero 1913, Spokane (Washington), EE.UU.

Trasladado con su familia a Estados Unidos, llegó a San Francisco (California) en 1883, y nueve años después entró a la CJ. Tras su noviciado en Los Gatos y estudios del juniorado en St. Ignatius College de San Francisco, pasó a St. Louis University (Misuri) para la filosofía (1897-1900), y luego enseñó

química en Santa Clara College, California (1901-1902) y en St. Ignatius College (1902-1906). Hizo teología (1906-1910) en Nápoles y la tercera probación (1911-1912) en St. Andrew-on-Hudson, Poughkeepsie (Nueva York).

Después de enseñar (1912-1915) en Gonzaga University de Spokane, fue rector (1915-1918) del St. Vincent's College (hoy Loyola University) de Los Ángeles (California). En 1918, fue enviado a Nome (Alaska), adonde llegó el 15 septiembre de ese año, poco antes de que la pandemia de gripe se abatiera sobre Nome y la península Seward.

R abrió de nuevo el hospital de Nome, y por el resto del año se entregó al cuidado de los enfermos y moribundos. Menos el tiempo pasado (1921-1922) en la misión Holy Cross, trabajó en Nome (1918-1923). El 14 diciembre 1923, partió solo desde una posada para entregar una carga de naranjas a los huérfanos de Pilgrim Springs, pero no llegó a su destino. El 18 diciembre, su cuerpo congelado, que custodiaba su fiel perro guía, se encontró junto a unos sauces a unas cuatro millas de la misión.

BIBLIOGRAFÍA: Renner, L. L., *Pioneer Missionary to the Bering Strait Eskimos: Bellarmine Lafortune, S.J.* [con D. J. Ray] (Portland, 1979). Íd., «Fr. Frederick Ruppert, S.J.: Martyr of Charity», *Eskimo* 34 (1977-1978) 11-22. Santos, *Alaska* 539. Schoenberg 644.

L. L. Renner

**RUSIA.** La presencia de la CJ ha sido muy irregular: tuvo su apogeo precisamente durante su *supresión en el resto del mundo.

## I. ANTIGUA CJ

Durante el reinado de Iván IV (1533-1584) Rusia se hizo un poderoso estado unificado bajo un zar autocrático, que por medio de largas guerras esperaba extender su territorio. Un apoyo del zar era la Iglesia ortodoxa, hostil a la Iglesia católica y a toda clase de unión al cristianismo occidental. A los sacerdotes católicos, en su mayoría jesuitas, se les permitía trabajar en Rusia, pero sólo en un área reducida y temporalmente.

### 1. Mediación de Antonio *Possevino en Moscú (1581-1582)

En tiempos de Iván IV, Possevino casualmente entró en contacto con Moscovia. El Zar, en su intento por abrir una ruta al mundo occidental, ocupó parte de Livonia, provocando la reacción de Suecia y del belicoso Esteban Báthory de Polonia. Iván, con dificultades militares, se volvió a Occidente. Su legado, Leontif Istoma Ševrigin, visitó a Rodolfo II en Praga, y luego a Gregorio XIII en Roma, adonde llegó el 24 febrero 1581. En su carta pedía al Papa que enviase un mediador para concluir una tregua que impidiese el derramamiento de sangre cristiana y permitiese a Iván unirse a la liga anti-turca. Gregorio XIII confió esta tarea a Possevino, quien ya había dado pruebas en Suecia de poseer visión de los asuntos y pericia al tratarlos. Al principio, Báthory y varios jesuitas polacos vieron con desconfianza al legado papal. Pero Possevino desvaneció esta impresión, y más tarde se hizo amigo del rey polaco.

Al cruzar la frontera Possevino iba acompañado por tres jesuitas: Giovanni Paolo *Campana, que había trabajado mucho tiempo en Bohemia y que pronto sería provincial de Polonia, un escolar checo Ondrej Modestin y un hermano italiano, Michele Adriano. Possevino llegó a Estarica en el Volga el 18 agosto 1581, y fue recibido por el Zar. Iván se negó a tratar ningún asunto religioso antes de la conclusión de la tregua. Possevino negoció (15 enero 1582) una tregua de diez años entre los dos poderes, y el fin del asedio polaco de la ciudad de Pskov. El arbitraje de Possevino había sido un éxito. Insistió entonces en tres disputas teológicas con Iván en Moscú (febrero-marzo 1582) sobre la unión de las Iglesias. En ellas se manifestaron las diferencias de mentalidad y de cultura religiosa entre ambas partes. Desaparecería el cisma, afirmaba Possevino, si Moscú aceptaba lo que los griegos aprobaron en Florencia. En sus contestaciones, el Zar revelaba su visión de Moscú como la Tercera Roma. No se produjo ningún resultado. Possevino reflejaría estas experiencias en dos Comentarios, dedicados a Gregorio XIII, e impresos al comienzo de su famosa obra *Moscovia*, que constituyen una obra maestra de estilo descriptivo y humanista, generalmente objetiva. Iván aparecía en ella como un autócrata con poder absoluto sobre sus súbditos. Aunque la mayoría del pueblo no sabía lo que era un cisma, la unión tenía pocas posibilidades. Rebajó considerablemente el optimismo de los círculos romanos sobre este punto. Dirigió su atención más bien a los rutenos (bielorrusos y ucranianos) de Polonia-Lituania, quienes viviendo bajo un rey católico tenían mayor probabilidad de aceptar la Unión. Possevino no se cansaba de recomendar el mismo remedio: el establecimiento de colegios y de una imprenta. Aunque los moscovitas eran bárbaros, podrían convertirse en cimiento y puerta para la cristianización de Asia.

### 2. Pseudo Demetrio y los jesuitas (1604-1606)

Los crímenes de Iván IV abrieron el camino para el Período de Disturbios (1598-1613) y su crisis dinástica. De sus dos hijos, el mayor, Feodor, sin capacidad para el gobierno, sucedió a Iván. El verdadero gobierno estaba en manos de los boyardos, en especial de Boris Godunov, con cuya hermana Irina se casó Feodor. Su segundo hijo era Demetrio. El gobierno de Feodor deportó a la zarina con su hijo a la ciudad de Uglič; parece que el niño Demetrio, un epiléptico, murió accidentalmente en 1591.

Probablemente ya en 1601 el falso Demetrio (oficialmente identificado después como ex monje de un monasterio de Moscú) llegó a Polonia-Lituania, asistió a algunos colegios del Reino, y se estableció en Sambor, en la residencia de Jerzy Mniszech, palatino de Sandomierz, de cuya hija Maryna se enamoró locamente. El nuncio Claudio Rangoni informó a Clemente VIII acerca de Demetrio, pero el

Papa se mostró más bien escéptico. En marzo de 1604, el príncipe Konstanty Wiśniowiecki llevó a Demetrio a Cracovia, donde fue visitado por prominentes seglares y prelados. Kasper Sawicki (1552-1620), prepósito de la casa profesa y tenido por prudente, lo visitó también. Demetrio expresó el deseo de hacerse católico e, instruido por los jesuitas, confesó, hizo la profesión de fe y recibió la Santa Comunión el 24 abril.

Tras su vuelta a Sambor, preparó una expedición para ganar el trono de Iván IV. El provincial Decio Striveri aprobó que dos capellanes jesuitas, Andrzej Lawicki y Mikołaj Cyrowski, acompañasen a un destacamento polaco. El éxito de la expedición se debió a circunstancias favorables, en particular a la muerte repentina del zar Boris. Demetrio entró en Moscú el 30 junio 1605; su reinado duró once meses. Reconocido como hijo de Iván IV, fue coronado en la catedral de la Dormición en el Kremlin.

Demetrio recurrió a los jesuitas para ponerse en contacto con Roma. Lawicki fue enviado a Roma (inicios de 1606) para asegurar a Paulo V sobre la liga anti-turca y otros proyectos del Zar. Sawicki, mientras se hallaba aún en la Unión, presentó a la Santa Sede algunos casos de conciencia referentes a Demetrio y Maryna, sobre si podría Demetrio durante el período preparatorio de la Unión, recibir la Eucaristía según el rito ortodoxo. La decisión del Santo Oficio (2 marzo 1606) fue negativa. Este mismo día Maryna partió para Moscú, con Sawicki en su comitiva. El matrimonio se había concluido por poderes (22 noviembre 1605) en Sambor, pero para los moscovitas la verdadera ceremonia de casamiento y coronación de la zarina ocurrió en el Kremlin el 18 mayo. Pero todas la esperanzas de la catolización de Moscovia se desvanecieron cuando Demetrio fue asesinado (noche del 26-27 mayo) por la muchedumbre, dirigida por Vasilij Šujskij, airada por las costrumbres extranjeras del nuevo Zar. Sawicki y Lawicki lograron huir de Moscovia. Aunque algunos de los jesuitas polacos eran optimistas incorregibles, limitaron su acción en favor de Demetrio a asuntos estrictamente religiosos. Persuadidos de que era el verdadero hijo del zar, muerto éste, ya no podían entrar en el imperio ruso, pero durante la guerra rusopolaca (1655) las tropas rusas sacaron al P. Andrzej Kaweczyński y al H. Maciej Stoszkiewicz del colegio de Novogrudok y los enviaron a las minas en Siberia. Tras muchos años, Kaweczyński regresó a Polonia.

### 3. La misión jesuita en Moscú (1684-1719)

En el verano de 1581, Possevino había pedido a Iván IV una iglesia y un cementerio para los católicos en Moscú, pero sólo se concedió un siglo después. La regente para sus hermanastros, Iván y Pedro, Sophia Alekseeva (1682-1689), se sentía inclinada hacia la mentalidad occidental. Los representantes de los católicos en Moscú, en especial el general Patrick Gordon, un escocés, y Francesco Guasconi, un mercader de Florencia, pidieron (enero 1684) al gobierno un sacerdote católico permanente y una iglesia. Su petición fue apoyada por el emperador Leopoldo I. El permiso fue concedido por el ministro Vasilij V. Golicyn sólo de palabra.

Los jesuitas de la provincia lituana se ofrecieron para abrir una misión en Moscú, pero se objetó que los moscovitas los recibirían con desconfianza. El gobierno imperial, por lo tanto, decidió encomendar la misión a la provincia checa. Se constituyó en una *missio imperialis*, con Leopoldo I como protector de los católicos en Moscú, a la par que contribuía a la financiación de la misión jesuita. Se decidió (1 julio 1684) que mientras tanto Johannes Schmidt, capellán de la embajada imperial, se haría cargo de la misión de Moscú. De origen prusiano, era miembro de la provincia jesuita lituana. Desde los tiempos del pseudo Demetrio fue el primer jesuita que entró en Moscú abiertamente como tal. En febrero 1686 la misión de Moscú recibió un hombre competente en la persona de Jiří *David, autor de *Status modernus Magnae Russiae* (1690), que describe la actividad de los jesuitas y aspectos de la vida moscovita. Llamado Schmidt a su provincia dos años después, David recibió un excelente ayudante en Tobiáš Tichavský en febrero 1689. Les estaba prohibido todo proselitismo entre protestantes y ortodoxos. Con todo, hubo conversiones secretas, como la del monje Palladij Rogovskij, que más tarde estudió en Olomouc y en el *Colegio Griego de Roma, y el diácono Petr Artemev, que sería recluido de por vida en un monasterio. Por presiones del xenófobo patriarca Joakim a la caída del gobierno de Sofía, se logró la expulsión de los jesuitas el 2 octubre (antiguo calendario) 1689. Les reemplazaron dos sacerdotes de la diócesis de Olomouc, Frantisek X. Leffler y Pavel J. Jaroš, desde noviembre 1692 hasta octubre 1698.

Volvieron (de incognito al principio) los jesuitas en 1698, esta vez los de la provincia bohema, Jan Milan (bajo el nombre de Francesco Emiliani) y Jan Berula, cuando Pedro el Grande estaba a punto de iniciar sus reformas. Ya antes de 1703 el Zar descubrió su identidad, pero la misión prosperó por más de veinte años. Berula, aunque enfermo, se quedó hasta 1715, cuando le sustituyó Jan Bayer. Jan Chytrecius se sumó (1718) a la misión hasta la expulsión de toda la comunidad en 1719.

La misión estaba ubicada en el *Nemeckaja sloboda*, el barrio de los extranjeros: alemanes, holandeses, suecos y escoceses, en las afueras de Moscú. En 1685 se compró un solar para la iglesia y otros edificios. Cuando el 15 noviembre 1705 un fuego destruyó la iglesia, Pedro permitió que se construyese otra de piedra. Los otros edificios comprendían las residencias de los sacerdotes y estudiantes, y la escuela. La enseñanza en la escuela de gramática se confió a un maestro no jesuita. La asistencia de protestantes y ortodoxos a las clases era irregular y no siempre lo permitían las autoridades. El número de católicos no era grande: Schmidt encontró unos treinta católicos en Moscú, Milan habla en 1710 de 450 personas, de las cuales 200 vivían en Moscú, y las demás estaban esparcidas por lugares como la costa de Azov, San Petersburgo, Arcángel, etc.

El 17 abril 1719, Pedro promulgó una orden por la que todos los jesuitas quedaban exiliados de Rusia, incluidos los polacos que trabajaban entre sus connacionales en San Petersburgo. Durante 1713-1719, jesuitas de la provincia de Lituania atendían una misión en San Petersburgo, donde habían sido destinados Daniel Zierowski, superior (1713-1719), Michał Engell (1714-1719) y Józef Martinetti (1716-1717). Se dedicaban al trabajo pastoral en la ciudad, recién fundada por Pedro, así como en otros poblados rusos. Zierowski recibió permiso de Michail Galicyn, comandante general del ejército ruso, para visitar una vez al año a los católicos que vivían en los campamentos militares. También abrió una pequeña escuela católica para los rutenos. En 1718, los jesuitas en solo San Petersburgo tuvieron 600 confesiones, 42 bautismos, 27 extremaunciones, 15 entierros, 14 primeras comuniones, 11 bodas y 4 conversiones del protestantismo. El motivo de la expulsión era político: la tensión entre Viena y el gobierno ruso. Capuchinos y franciscanos, que habían llegado a Rusia hacia 1719, se encargaron del trabajo de los jesuitas. La misión jesuita no cambió la actitud cultural o religiosa de las masas rusas. En las clases altas el influjo era sensible, aunque se reducía a casos aislados.

Tanto Iván IV en el siglo XVI, como Pedro el Grande en el XVIII, garantizaron, por acuerdos con Polonia y otras naciones de Europa occidental, el libre paso a través del territorio ruso a los misioneros católicos que iban a China, aunque, en realidad, nunca se les concedió este privilegio. Philippe *Avril y Louis Barnabé perdieron mucho tiempo en Moscú esperando (1686-1688) en vano el permiso para pasar por Siberia para Pekín. Durante este tiempo en Moscú, Avril ideó el mejor método de ir desde Europa hasta China siguiendo la ruta continental. Nicolo Gianpriamo fue el único jesuita de aquella época que viajó (1721) por Siberia, pero fue con la legación rusa a su regreso a Moscú desde Pekín.

J. KRAJCAR (†)

## II. PROVINCIA DE LA RUSIA BLANCA (1773-1820)

Este período es paradógicamente el más importante de la CJ en el imperio ruso. Como consecuencia del primer reparto de Polonia (1772), Rusia se anexionó la parte llamada Rusia Blanca o Bielorrusia, donde los jesuitas de la provincia de Mazovia tenían tres colegios (Polotsk, Vitebsk y Orša), dos residencias (Mogilev y Mstislavl) y tres puestos misionales (Lozovitsa, Rasna y Fashchov); y la provincia de Lituania, un colegio (Daugavpils) y nueve puestos misionales. En estos territorios había 201 jesuitas (97 sacerdotes, 49 escolares y 55 hermanos). Este mismo año de 1772, la zarina Catalina II emitió un ukase, con el que prohibía la promulgación de cualquier decreto, bula o carta pastoral que procediera de la Iglesia católica, y estableció un obispado latino aparte para toda Rusia, bajo el obispo Ignacy Massalski, de Vilna. Cuando Clemente XIV publicó (21 julio 1773) el breve de supresión de la CJ, *Dominus ac Redemptor*, Catalina II decidió conservarla en su imperio, dado el papel positivo que sus muchos colegios desempeñaban para la occidentalización del país.

Al no saber cuál sería el futuro de la CJ en Polonia y Rusia, Massalski ordenó a los jesuitas (29 septiembre 1773) que siguieran en sus casas, como hasta entonces. El viceprovincial de Mazovia, Kazimierz Sobolewski, previó la eventual supresión de la CJ en Polonia, y nombró atinadamente (25 octubre 1773) al rector del colegio de Polotsk, Stanisław *Czerniewicz, viceprovincial de las casas jesuitas en el territorio bajo control ruso. Poco después, se suprimió la CJ en Polonia (principios de noviembre 1773) y, como la situación de los jesuitas en Rusia era incierta, lo mejor que Czerniewicz pudo hacer fue animar a sus compañeros a permanecer firmes en su vocación y proseguir su trabajo.

Czerniewicz se dio cuenta de la intención de Catalina de conservar la CJ en Rusia, pero a la vez quería obedecer al Papa; por eso pidió (noviembre 1773) a Zakhariash Czernyshev, gobernador general de la Rusia Blanca, que promulgara el breve de supresión. En vez de ello, se le informó que la Zarina deseaba que los jesuitas continuaran su trabajo, y que se encargaría de ellos. En marzo 1774, Czerniewicz visitó las casas jesuitas, para animar a sus hermanos sobre el futuro. La mayoría lo aceptó, menos unos treinta, que regresaron a Polonia y Lituania. Czerniewicz ordenó que se siguiera como hasta entonces, pero no aceptó novicios ni nombró rectores nuevos ni permitió que los jesuitas renovaran sus votos. Pretendía conservar la existencia legal de la CJ en Rusia, ya que existía aún en Prusia (fue suprimida en Silesia en 1776, y en Prusia oriental en 1780).

Para asegurar la continuación del trabajo religioso en Rusia Blanca (morían los ancianos y escaseaban los nuevos), Czerniewicz pidió permiso a Pío VI (15 octubre 1775) para readmitir en la CJ a ex jesuitas de fuera de Rusia Blanca. Al recibir una respuesta ambigua del cardenal Giovan B. Rezzonico, Czerniewicz readmitió (enero 1776) a varios de las provincias de Mazovia y Lituania, y logró permiso del obispo Stanisław Siestrzencewicz para que se ordenaran veintidós jesuitas; lo hicieron, pero no a *título paupertatis*, sino *Imperatoriae provisionis*.

En respuesta a una petición de Catalina II, Pío VI concedió a Siestrzencewicz (15 agosto 1778) autoridad especial por tres años sobre las órdenes religiosas de Rusia Blanca. Por este poder, el obispo aprobó (30 junio 1779) la apertura de un noviciado jesuita en Polotsk, en el que entraron diez novicios el 2 febrero 1780. En 1779, Czerniewicz comenzó a aceptar a ex jesuitas de las antiguas provincias polacas, y en 1780, de otros países. Por estar los colegios atestados de personal y por la dureza del clima ruso, se exigía una selección cuidadosa entre quienes buscaban la readmisión. A los candidatos se les pedía que estuvieran preparados para obedecer a la Santa Sede si pedía la supresión de la CJ en Rusia. Los que ya habían profesado renovaron la profesión, mientras que los demás hicieron un año de noviciado aproximadamente.

A mediados de 1782, Czerniewicz obtuvo permiso, tanto de la Zarina como de Siestrzencewicz, para convocar una Congregación que eligiera un vicario general para la CJ. Su carta (15 julio 1782) fijaba el 10 octubre como fecha para la Congregación, pero, para disipar dudas sobre la validez de ésta (pues no tenía el consentimiento de la Santa Sede), o sobre la autoridad del futuro vicario, o sobre su carácter mismo (si sería considerada general o provincial), pidió (agosto 1782) que los profesos respondieran a un cuestionario especial. Como las respuestas no eran lo bastante claras, Czerniewicz preparó un segundo cuestionario, que envió a finales de agosto. Las preguntas se referían sobre todo a los derechos y deberes del vicario general futuro. A petición de Czerniewicz, Karol *Korycki, antiguo asistente de Polonia en tiempo del último general Lorenzo Ricci, reunió las opiniones de teólogos y canonistas importantes de Roma acerca de la futura congregación y la autoridad del vicario que se eligiese, y envió a Rusia Blanca el resultado de dichas opiniones. La *Congregación I de Polotsk se reunió del 11 al 18 octubre 1782, y el 17 eligió vicario general a Czerniewicz, con plena autoridad de prepósito general. Se discutió sobre la legitimidad de la existencia de la CJ en Rusia Blanca, así como se manifestó su punto de vista en cuanto a la usurpación de poder sobre la CJ por parte de Siestrzencewicz. La Congregación acabó con un período de incertidumbre e inició uno de estabilidad, tanto para la provincia (gobernada ahora por un provincial) como para el gobierno central de la CJ, encabezada por el vicario general.

La CJ de la Rusia Blanca era consciente de la actividad del nuncio papal en Varsovia, Giovanni Andrea Archetti, que trataba de hacer efectiva la supresión. Por esto apoyaron la embajada de Jan *Benisławski, obispo electo y antiguo jesuita, a Roma, para obtener de Pío VI la confirmación de la existencia de la CJ en Rusia Blanca. Benisławski, en la audiencia con el Papa (12 marzo 1783), obtuvo una confirmación oral de la CJ. El 18 julio 1785 falleció Czerniewicz, y fue elegido vicario general (27 septiembre 1785) Gabriel *Lenkiewicz. Muerto éste (21 noviembre 1798) le sucedió (12 febrero 1799) Franciszek *Kareu.

De 1783 a 1820, la situación de los jesuitas en Rusia Blanca experimentó un cambio considerable. A petición de Kareu y de su representante italiano, Luigi Panizzoni, y apoyado por una carta personal del zar Pablo I, Pío VII promulgó (7 marzo 1801) el breve *Catholicae Fidei*, con el que confirmaba oficialmente la existencia de la CJ en el imperio ruso. Pero este breve tuvo una circulación limitada, debido a las objeciones presentadas por la corte española, y se entregó extraoficialmente a los jesuitas en Polotsk en 1802. El Zar no creyó necesario promulgarlo, ya que la CJ nunca había sido suprimida en Rusia. Desde este breve, el vicario general fue prepósito general, aunque sólo en Rusia.

En 1803, los jesuitas de Rusia Blanca comenzaron a trabajar por la confirmación de la CJ en Sicilia, y lo lograron mediante los servicios de Gaetano *Angiolini, su procurador general, a quien habían enviado a Italia. Esta confirmación se efectuó mediante el Breve pontificio *Per alias* (30 julio 1804). Además de la provincia de Rusia Blanca, se tenía ahora otro centro de actividad jesuita, ambos bajo un único general residente en Rusia Blanca. Por último, la bula de Pío VII *Sollicitudo omnium Ecclesiarum* (7 agosto 1814) efectuó la *restauración de la CJ en todo el mundo, aunque los jesuitas de Rusia Blanca no tuvieron mucho que ver con esta bula, ya que apenas podían influir en los sucesos desde su aislamiento en el imperio ruso. Con todo, desde entonces se pudo usar el título de general en sentido pleno.

Entre 1782 y 1820, la CJ en Rusia fue gobernada por los vicarios generales Czerniewicz (1783-1785), Lenkiewicz (1785-1798), Kareu (1799-1802), Gabriel *Gruber (1802-1805) y Tadeusz Brzozowski (1805-1820), general de toda la CJ desde 1814. Tenían su residencia en Polotsk (1782-1802, 1816-1820) y en San Petersburgo (1802-1815).

La situación política de la época tuvo un papel relevante en el desarrollo de la provincia de Rusia Blanca. Catalina II (hasta 1796) y Pablo I (hasta 1801) tenían una actitud favorable hacia los jesuitas, y ambos los consideraban sumamente importantes para la educación de la juventud rusa y el mantenimiento de los contactos con el Occidente. Cuando Alejandro I subió al trono (1801), la situación cambió. El nuevo zar estaba muy influido por los rusos de la *Ilustración, así como por la Sociedad Bíblica Rusa, y había elementos nacionalistas y chauvinistas, sobre todo tras la invasión napoleónica (1812), que aumentaron la brecha entre el Zar y los jesuitas. También Siestrzencewicz era hostil a la CJ. Apoyó las obras de ésta bajo Catalina II y bajo Pablo I, porque se veía forzado a hacerlo, pero bajo Alejandro I, ejerció un poder pleno sobre la Iglesia católica en Rusia y manifestó su animosidad contra los jesuitas. El *Collegium Iustitiae* (llamado Colegio para sacerdotes desde 1800) en San Petersburgo, amparado por el gobierno y encabezado por Siestrzencewicz, que regulaba asuntos religiosos, también estaba predispuesto contra la CJ.

Sin embargo, los jesuitas siguieron su labor en iglesias, colegios, residencias y estaciones misionales. Por ejemplo, en 1796, las iglesias adjuntas a los colegios jesuitas de Polotsk, Orša y Mstislavl funcionaban (sine cura animarum) bajo el clero diocesano, contratado por jesuitas; mientras que los jesuitas mismos trabajaban en parroquias (cum cura animarum) en Dagda, Lozovitsa, Puša, Rasna, Chechersk, Aulia, Uzvalda, Fashchov y Kalch. Su población era de 16.114, de los que 12.923 eran católicos. En concreto, los ministerios de los jesuitas en 1796 y en 1810 se desglosan así: confesiones (101.092 y 161.693), primeras Comuniones (535 y 2.299), bautismos (931 y 5.963), matrimonios (287 y 423) y sermones (3.362 y 6.427).

En las iglesias jesuitas florecían asociaciones religiosas para la nobleza, burgueses y estudiantes. Se daban los ejercicios espirituales a comunidades enteras y a individuos. Los jesuitas eran también

capellanes en hospitales y prisiones y, durante la guerra franco-rusa, atendieron a los enfermos y heridos.

En 1800, abrieron seis centros misionales importantes en la Rusia meridional y oriental, alejados de Rusia Blanca. En 1803, se abrió una misión en el bajo Volga, cuyo centro estaba en Saratov; incluía diez puestos, que atendían a treinta y una comunidades católicas, casi todas de colonos alemanes. En 1804, se estableció una misión con siete estaciones en el mar Negro, con centro en Odessa. En 1805, se abrieron misiones en la desembocadura del Volga, con centro en Astrakán, donde se habían establecido colonos alemanes, franceses y polacos. La misión del Cáucaso, abierta en 1806, con centro en Mozdok, tenía, además, escuela y hospital, para exiliados de diversas nacionalidades. En 1810, se abrió una misión en Irkutsk, y en 1814, otra en Tomsk (Siberia), para atender a los exiliados residentes. Asimismo, había una residencia, con escuela y hospital, en Riga (Letonia) desde 1804, para 9.000 católicos de diversas nacionalidades.

La educación interesó a la CJ. El centro más importante era el colegio de Polotsk, que obtuvo (12 enero 1812) el rango de academia (universidad) y empezó como tal (8 enero 1813), con tres facultades: teología, filosofía y artes liberales, e idiomas y literatura. Tenía laboratorios bien equipados para la docencia de física y química, así como para astronomía y arquitectura; además de una amplia biblioteca. Se estableció también una escuela primaria y otra secundaria en Polotsk, con unos 400 alumnos. Había, asimismo, escuelas secundarias anejas a los colegios de San Petersburgo, Daugavpils, Vitebsk, Mogilev, Matislavl, Orša y Romanov, y primarias en Chechersk (1788-1806), Kraslava (1811-1814) y Riga (1810-1820), y en las misiones del bajo Volga, mar Negro y el Cáucaso, además de internados para la nobleza, pero con acceso de estudiantes pobres, en Polotsk, San Petersburgo, Mogilev, Mstislavl, Vitebsk y Romanov. Estaban inscritos en estos internados unos 136 estudiantes en 1796, y 220 en 1805.

Su plan de estudios cambiaba constantemente para adaptarse a los requisitos del gobierno zarista. Se daba gran importancia a las ciencias, sobre todo a la astronomía, física, química y arquitectura. Se introdujeron cursos de matemáticas en todas las escuelas, y también se enseñaban idiomas extranjeros (sobre todo francés y alemán). El idioma oficial de las escuelas fue el latín, reemplazado por el ruso en 1802. En las escuelas se cultivaba el *teatro, según la tradición jesuita, y se procuraba responder a los requerimientos de las diversas nacionalidades y religiones de los alumnos. Había *congregaciones marianas en todas las iglesias, y en 1806 los alumnos ortodoxos del colegio de nobles estudiaban el catecismo ortodoxo.

Establecida (1787) una imprenta en Polotsk, ésta proveía a los jesuitas de libros de texto y manuales de oraciones, así como de libros de filosofía y de teología en diversas lenguas (latín, polaco, francés, alemán, ruso, letón). La demanda de estos libros era muy grande y, al estropearse por su uso constante, son pocos los ejemplares que se conservan. De 1818 a 1820, la academia de Polotsk publicó una revista de ciencias, *Miesięcznik Polocki* (Revista Mensual de Polotsk).

Desde 1800, disminuyó el número de jesuitas que iban a la Rusia Blanca mientras que aumentaron los candidatos, en especial del clero diocesano y paccanaristas, que habían sido educados por ex jesuitas en Alemania, Francia, Bélgica y Holanda. De 1802 a 1805, llegaron a Polotsk 103, de los que 28 eran sacerdotes. En 1802, la provincia de Rusia Blanca tenía 247 miembros, y en 1805, 333. Este flujo de candidatos occidentales permitió aumentar el número de colegios, así como el trabajo misionero; se elevó el nivel educativo de las escuelas, y la CJ tenía lazos con occidente. En cambio, el aumento rápido de extranjeros en la provincia originó tensiones y malentendidos, ya que no apreciaban ni entendían las complejidades de la sociedad rusa o de su política.

Puesto que muchos ex jesuitas de fuera de Rusia no podían ir hasta Polotsk, por la edad, salud u ocupación, Czerniewicz les permitió renovar sus votos (desde 1783), pero sólo en el fuero interno. Los ex jesuitas italianos renovaron sus votos en 1783, los misioneros de las islas del Egeo en 1789; los ingleses en 1801, algunos de Varsovia y Vilna en 1805, los alemanes en 1804-1805 y los americanos de Maryland en 1806. Así pues, hubo de nuevo jesuitas en varias partes del mundo, lo que permitió el crecimiento rápido de la CJ tras su restauración (1814).

Los jesuitas de Rusia Blanca trabajaron por la restauración universal de la CJ. Lenkiewicz, entonces vicario general, envió (1793) a tres jesuitas italianos (Panizzoni, Antonio Messerati y Bernardo Scordialò) a Parma, a petición del duque Ferdinando. Se les encomendó establecer la CJ en ese ducado, y mantuvieron contacto con José *Pignatelli, quien estaba restaurando activamente la CJ en Nápoles y Sicilia.

Kareu readmitió al ex jesuita Adam *Beckers, y Gruber lo nombró (1805) superior de la misión holandesa, así como a Marmaduke Stone (1803) provincial de Inglaterra. Brzozowski nombró a Robert *Molyneux superior (1806) de la misión estadounidense, y envió (1806-1811) ocho jesuitas a Maryland. Brzozowski mantenía contactos con Manuel de *Zuñiga en España (1815) y Joseph Picot de *Clorivière en Francia (1816).

La provincia de Rusia Blanca estaba formada por jesuitas de muchas nacionalidades. Al ser expulsada (1820) la CJ de Rusia, la provincia tenía 348 miembros (los documentos indican la procedencia de 307): de ellos 152 habían nacido en Rusia (sobre todo de origen polaco, lituano y letón), 42 habían venido de Alemania, 33 de Lituania, 24 de Francia, 21 de Polonia, 20 de Letonia, 11 de Bélgica, 5 de Suiza 4 de Italia, y 1 de Bohemia, Inglaterra, Dalmacia, Holanda y Portugal. De los expulsados de Rusia, 158 se quedaron en Galitzia (comenzando la provincia homónima en la zona polaca bajo poder de Austria), 88 pasaron a Italia, 38 a Francia, 18 a otros países europeos; además de los que trabajaban ya en el ex-

tranjero, 35 dejaron la CJ y siguieron en Rusia o volvieron a su patria. Por fin, 7 murieron [Inglot, 258].

La actividad de los jesuitas por más de cuarenta años bajo el gobierno de la Rusia ortodoxa muestra su capacidad de adaptación a las diversas situaciones sociales y políticas. La finalidad principal de esos jesuitas era conservar la CJ, y a la vez apoyar religiosa e intelectualmente a los católicos (polacos, lituanos, letones y rusos blancos) que estaban bajo el control ruso tras el triple reparto de Polonia, para mantener así el *status quo* de la Iglesia católica. La cultura occidental entró en Rusia por los jesuitas, y por su fama de sabios influyeron en la política religiosa de Catalina II y de Pablo I, y en cierto grado en la de Alejandro I. Pero por permanecer fieles a la Iglesia católica, incurrieron en la hostilidad de las autoridades seculares y de la Iglesia ortodoxa, con el resultado de que fueron expulsados de San Petersburgo en 1816, y de Rusia en 1820.

## III. LA CJ RESTAURADA (DESDE 1820)

### 1. Rusia hasta la Revolución soviética (1820-1917)

El memorandum del zar (13 marzo 1820), que expulsaba a los jesuitas de Rusia, también les prohibía entrar en el territorio. Sólo se permitió quedarse a unos pocos: Hieronim Haraburda, que residía con los *basilianos en Czereia (Rusia Blanca), a causa de enfermedad (†1820), Alojzy Soroka en Orša hasta 1826, y Jan Woyszwiłło y Gilles *Henry, que misionaron Mozdok en el Cáucaso hasta 1827. Al tiempo de la expulsión, dos sacerdotes abandonaron la CJ para quedarse en Rusia Blanca. El gobierno ruso inspiraba sin cesar odio hacia la CJ, con el resultado de que jesuita ha llegado a significar un individuo entregado a la intriga y al crimen contra el gobierno y pueblo rusos, para promover las conjuras del Vaticano. Esta interpretación la reflejan aún las enciclopedias rusas actuales, e incluso grandes autores, como Aleksander Pushkin, en su *Boris Godunov*, y Fedor *Dostoiewski, en su *Los hermanos Karamazov*, ofrecen una visión negativa de la CJ.

El trabajo de los jesuitas de Rusia Blanca no fue en absoluto inútil, ya que varios famosos conversos rusos (Evgeny Balabin, Ivan *Gagarin, Ivan *Martinov y Pavel *Pierling) entraron en la CJ en Francia, y consagraron su vida a estudiar las relaciones entre la Iglesia católica romana y la ortodoxa, dando a conocer e interesando al Occidente sobre la situación religiosa de Rusia. Durante la persecución de los que habían reconocido la Unión de Brest-Litovsk en la diócesis de Chełm (1875), muchos jesuitas de Galitzia penetraron en Podlasie, en la región oriental de Polonia, para apoyar secretamente a los que favorecían la Unión y permanecían fieles a la Iglesia católica. Su desplazamiento estaba respaldado por la aprobación del P. General Pedro Beckx y de Pío IX. Estos misioneros se exponían siempre a la cárcel y a la persecución. La situación sólo cambió con el edicto de tolerancia de 1905. Algunos de los destacados jesuitas que participaron en las misiones de Podlasie fueron Walerian Mrowiński, Franciszek Bröer, Teodozy Sozański, Klemens Baudiss, Maciej Szaflarski, Henryk *Jackowski y Apoloniusz *Kraupa. Jan *Urban se ausentaba con frecuencia de Cracovia para ir en misiones secretas a Rusia. Escribió también muchos opúsculos y libros en ruso destinados a los católicos. Desde 1903 hasta su deportación en 1911, Feliks Wierciński, de la provincia jesuita de Galitzia, y luego de la germana, trabajó de incógnito en Moscú y en otras ciudades, y logró varias conversiones, como las de Vladimir y Anna Abrikosov. Con todo, las autoridades rusas permitieron a François M. *Gaillard entrar en el país, para investigar la historia de la CJ en la Rusia Blanca. Durante 1904-1905, los jesuitas de Cracovia publicaron una revista mensual, *Przegląd Uniwersalny* (Revista Universal), dirigida especialmente a los polacos que vivían en Rusia.

Durante la I Guerra Mundial, los rusos trasladaron a los jesuitas de Tarnopol (Ucrania) más al interior. Desde 1915, Stanisław Sopuch trabajó con éxito en Rusia y edificó una iglesia católica en Kiev, pero Jan *Rostworowski y Jan Zatłokiewicz fueron deportados a Siberia (Tomsk y Kuznieck). Muchos jesuitas estaban presos en cárceles rusas, donde permanecieron hasta la revolución. Aunque los jesuitas en este período estaban dispersos y trabajaban en secreto, su presencia fue importante para la Iglesia católica, ya que la mantuvieron viva, pero no dejaban de arriesgarse siempre al peligro de encarcelamiento.

En la Rusia prerrevolucionaria los católicos eran en su mayoría polacos. Los católicos alemanes estaban esparcidos por Ucrania, Crimea y la región del Volga. Casi todos los lituanos y una cuarta parte de los letones profesaban el catolicismo. Se daba influjo católico entre los grupos francófonos en Odessa y San Petersburgo. Pero la Iglesia de rito Oriental en Bielorrusia y Ucrania había sido eliminada durante el siglo XIX. Había dos sedes metropolitanas (Varsovia y Mohylev) con quince diócesis.

En San Petersburgo y Moscú había habido quienes querían unirse a la Iglesia universal, pero siguiendo rusos y manteniendo sus ritos ancestrales. Esto lo prohibió el régimen zarista. En 1915, una revolución obligó al gobierno a tomar medidas hacia la mitigación de esta prohibición, y el gobierno provisional de 1917 proyectó la separación de la Iglesia y el Estado, previendo permitir la entrada de los jesuitas en Rusia, y plena libertad religiosa, de modo que un ruso o un ucraniano pudieran hacerse católicos y conservar su rito oriental. En mayo 1917, se tuvo el primer Sínodo de estos católicos rusos bajo la presidencia de Andrej Šeptyckyj, metropolita de Halyč, quien en esta ocasión confirió al P. Leonid Fedorov el título de exarca.

L. Grzebień

### 2. Rusia soviética (desde 1917)

a) *Misión pontificia de ayuda (1922-1924)*. Una gestión irresponsable y caótica, la guerra civil y la sequía en amplias zonas de Rusia acarrearon esca-

sez y hambre desde el verano de 1921. Los dirigentes soviéticos y varias altas personalidades, como Maksim Gorki, apelaron a otras naciones en busca de ayuda. La respuesta fue generosa. La mayor organización dispuesta a ayudar fue la institución no gubernamental «American Relief Administration» (ARA). También ofreció ayuda Benedicto XV, y se trataron las condiciones de una cooperación práctica, aunque se concretaron durante el pontificado de Pío XI, el 12 marzo 1922. El acuerdo fue firmado por el cardenal Pietro Gasparri, secretario de Estado, y Vaclav Vorovskyj, representante de la República de Rusia en Italia. En el concierto la palabra «misionero» se sustituyó por la de «enviado» y se excluyó toda instrucción moral o religiosa.

Los agentes, como comúnmente se llamaba a los miembros de la misión de ayuda, llegaron a la península de Crimea el 27 julio 1922. El director general de la misión papal y superior de los enviados jesuitas, Edmund A. *Walsh, había partido antes para Rusia. En Moscú actuó casi como un representante diplomático de la Santa Sede. Walsh y su ayudante el P. Louis J. Gallagher eran también miembros del ARA. Otros jesuitas eran Jean Capellos (1887-1973), griego de origen, de la provincia del Próximo Oriente; Domenico Piemonte (1870-1954) y Giulio Roi (1870-1934), de la provincia de Venecia, pero no todos trabajaron en la misión al mismo tiempo. Los jesuitas actuaron sobre todo en Krasnodar (Ekaterinodar hasta 1920), aunque por algún tiempo Gallagher dirigió una oficina de ayuda en Orenburg. Hacia noviembre 1922, la misión papal alimentaba a unas 35.000 personas, y llegó a proveer de alimentos a unos 158.000. La misión proporcionaba también medicinas y ropas. Durante el período de su gestión gastó dos millones de dólares, mientras que la ARA, en su labor humanitaria aportó alimentos, vestidos y medicinas por valor de sesenta y seis millones de dólares.

La actitud soviética hacia la religión desentonaba con su política extranjera y económica. Los soviéticos montaron (21/26 marzo 1923) un proceso con fines propagandísticos contra dieciséis acusados (catorce clérigos católicos y dos campesinos de Lituania). El juicio pronunció sentencias de muerte para el arzobispo Jan Cieplak y su vicario Konstantyn Budkiewicz, por sus «actividades contrarrevolucionarias». Cieplak fue expulsado de Rusia más tarde, pero Budkiewicz fue fusilado. El exarca Fedorov, cabeza de los católicos de rito oriental, recibió una dura condena de cárcel. El juicio produjo una desconcertante impresión en el extranjero. Los ruegos de Walsh ante las autoridades rusas fueron vanos. Con toda libertad sacó a luz pública los métodos soviéticos, y no tenía reparos ante la idea de dejar Rusia. Gasparri, por su parte, insistió en que permaneciese en la misión de socorro papal. El cardenal pensaba que la Santa Sede no tendría otra oportunidad en Rusia en un futuro próximo.

En los meses siguientes al juicio de los clérigos católicos, en especial tras la salida de ARA (julio 1924), la tensión creció. Walsh era de la opinión que la prolongación de la misión sólo mejoraría la posición de la Iglesia de modo imperceptible, mientras que la falta de fondos aconsejaba la salida de Rusia. Se le pidió que regresase a Roma, y dejó Rusia en noviembre 1923. Por entonces negociaban en Berlín el nuncio Eugenio Pacelli y el encargado de negocios soviético Bratmann-Brodovskij. La Santa Sede deseaba un delegado apostólico a Rusia, y Roi fue escogido para este puesto. Llamado a Roma desde Rostov a inicios de enero 1924; en mayo regresó a Moscú. Pero la situación era desesperada, y la misión se estaba disolviendo paulatinamente. Cuando los religiosos salían de sus residencias, se reunieron multitudes para mostrarles su gratitud y pena por la partida. Gehrmann y Roi fueron los últimos en salir (18 septiembre 1924). Muchos les despidieron en la estación, pero no sus autoridades.

b) *Organización eclesiástica.* Cuando Alois Kessler fue expulsado a Alemania en 1920, no quedaba ningún obispo católico en activo en la Unión Soviética. Nuevas fronteras políticas dividían el territorio de algunas diócesis entre Polonia y Rusia. El 1 diciembre 1921 se estableció el vicariato apostólico de Siberia, y el 2 febrero 1923 la diócesis de Vladivostok, sometida directamente a la Santa Sede; se crearon sobre todo para los católicos polacos, y duraron poco. Al independendizarse los países bálticos (1918), y establecerse Polonia y su extensión fijada en Riga (18 marzo 1921), el número de católicos en Rusia se redujo a una décima parte (alrededor de 1.600.000 fieles); en 1925, abarcaba la archidiócesis de Mohylev y cuatro diócesis: Kamjanec Podilskyj (restablecida por Roma en 1918), Minsk (renovada la diócesis en 1917), Žitomir (separada de Luck en 1925), Tiraspol (con residencia episcopal en Saratov). Los fieles de esta última diócesis eran en su mayoría alemanes, pero también católicos armenios del Cáucaso y de Crimea.

Cuando el representante ruso Jurenev recibió el rango de embajador ante el Quirinal, los contactos entre la Santa Sede y Rusia fueron asignados por el cardenal Gasparri a Múnich y poco después a Berlín, donde Pacelli era nuncio. Mantuvo contactos con el embajador soviético Nikolaj Krestinskij, con el encargado de negocios Bratmann-Brodowskij y a veces con el comisario de Asuntos Extranjeros, Georgij V. Čičerin. Pacelli transmitió al embajador una nota (7 septiembre 1925) expresando deseos de que ciertos asuntos se normalizaran, en particular el nombramiento de obispos y la instrucción religiosa a niños. Pasaron cinco meses sin recibir respuesta. En todo el vasto estado soviético no quedaba ni un obispo en funciones. No es de extrañar que Pío XI recurriera a medidas secretas. El 11 febrero 1926 comunicó a Michel *d'Herbigny, rector del Pontificio Intituto *Oriental de Roma, su intención de enviarle a Rusia, para consagrar obispos y reorganizar la administración eclesiástica. El jesuita era un buen teólogo y conocía la cristiandad rusa, habiendo visitado Moscú en octubre 1925. La reorganización se trazó en Roma. La Santa Sede recibió informes sobre los candidatos a los obispados, entre los cuales destacaba el asuncionista francés Pie Eugène Neveu, misionero en Makijivka (Ucrania) desde 1906.

Consagrado obispo en Berlín por Pacelli el 29 marzo 1926, d'Herbigny partió en seguida para Ru-

sia. No se le informó acerca de las negociaciones que se estaban llevando a cabo entre representantes rusos y Pacelli. Neveu fue invitado por medio del embajador francés Jean Herbette a Moscú, y consagrado obispo (21 abril 1926) por d'Herbigny en la iglesia de Saint Louis a puerta cerrada. Entonces, d'Herbigny le comunicó que había sido nombrado delegado apostólico en la Unión Soviética. En circunstancias parecidas, el jesuita consagró (10 mayo) al letón Boleslas Sloskans, y a un diácono de ascendencia alsaciana, Alexander Frison, que llegó de Odessa. D'Herbigny salió de la Unión Soviética el 15 mayo 1926. Por tercera y última vez d'Herbigny llegó a Moscú el 3 agosto 1926. Pronto notó que su vuelta era mal vista por las autoridades. El 13 agosto consagró a Antoni Małecki en Leningrado.

Se crearon once distritos eclesiásticos, todos regidos por administradores apostólicos, cuatro de ellos obispos titulares: Neveu, administrador apostólico de Moscú, obispo titular de Citrus. Sloskans, administrador apostólico de Mohylev y de la parte soviética de la antigua diócesis de Minsk, obispo titular de Cillium. Frison, administrador apostólico del sur de Rusia (Odessa) obispo titular de Limyra. Małecki, administrador apostólico de Leningrado, obispo titular de Dionysiana. Los centros de los otros administradores apostólicos eran Xarkiv, Kazan, Rusia Central (Saratov), Cáucaso Norte (Pjatigorsk), Georgia (Tiflis), y la parte soviética de la antigua diócesis de Žytomir. Esta última era administrada por Bogumił Skalski, que residía en Kiev. No se intervino en la diócesis de Vladivostok ni en el vicariato de Siberia. El exarca Fedorov fue eximido por el Papa de la jurisdicción del metropolita Šeptyckyj, cuya sede estaba en Polonia por entonces, y quedó bajo la autoridad de Neveu, aunque en sus circunstancias esto no tenía ningún efecto. El exarca fue encarcelado en 1926 por segunda vez.

D'Herbigny quedó satisfecho, y probablemente creyó que sus actividades habían permanecido ocultas a la policía. El 15 agosto celebró una misa pontifical en la iglesia de Saint Louis, el domingo siguiente en la iglesia polaca de los Santos Pedro y Pablo, por entonces aún abierta. Sus ceremonias dieron consuelo a los fieles, pero molestaron a los superiores de la CJ en Roma. El 6 septiembre los soviéticos le obligaron a salir para Helsinki. El 11 septiembre 1926, Bratmann-Brodowskij le transmitió a Pacelli la respuesta a la nota del Vaticano del 7 septiembre 1925. En realidad se trataba de una rápida reacción a la actividad de d'Herbigny en Rusia; no presentaba las líneas generales de un modus vivendi sino los principios de la legislación soviética sobre la religión, aplicados a la Iglesia católica. A los católicos, como a otras religiones, se les negaba personalidad legal, derecho de propiedad, instrucción religiosa a los menores de edad, y también la formación de una conferencia de obispos.

No hubo respuesta oficial de la Santa Sede, sino sólo algunas exploraciones para ver si quedaba algo de buena voluntad. El documento soviético parecía traslucir esperanzas sobre el establecimiento de un seminario, con tal de que los candidatos fuesen mayores de dieciocho años, y las enseñanzas se limitasen a materias teológicas. Dos jesuitas, Josef Schweigel (1894-1964), austríaco, y Joseph Ledit (1898-1986), francés con pasaporte norteamericano, fueron enviados para sondear las posibilidades de establecer un seminario católico en la Unión Soviética. Pidieron los visados en octubre 1926, y los recibieron en Roma. Visitaron Odessa, Moscú y Leningrado. En esta última ciudad revelaron sus planes al soviet local, y se les ordenó abandonar el país en el plazo de veinticuatro horas. Poco después (1929) se fundó una obra de gran trascendencia en Roma: el *Collegium Russicum.

c) *Ataques antirreligiosos cada vez más violentos.* Los jesuitas tomaron parte activa en el movimiento neo-unionista que se desarrolló entre las dos guerras mundiales, en los territorios rusos (antes polacos), de población en su mayoría bielorrusa. Cuando el obispo Frison fue fusilado (2 agosto 1937), una vez más la Unión Soviética se quedó sin ningún obispo en funciones. De los alrededor de cincuenta sacerdotes católicos que trabajaban en 1936, quedaban tal vez dos en 1939: el asuncionista Leopold Braun en Moscú (1933-1945) y el dominico Michel Clovis Florent en Leningrado (1925-1941); el primero bajo la protección de Estados Unidos, el segundo bajo la de Francia.

Con todo, en las anexionadas Lituania y Letonia un cierto número de sacerdotes siguieron su labor en la clandestinidad, e incluso lograron adentrarse en otros territorios soviéticos (Ucrania, Bielorrusia y zonas orientales). Jesuitas polacos, lituanos, de origen alemán y otros desempeñaron un papel valioso en los peores años de la Iglesia católica en Rusia. Walter *Ciszek, Pietro Leoni (1909-), Viktor Novikov (1905-1979) y Pietro Alagiagian (1891-1981) pasaron largos años en prisiones soviéticas hasta su liberación mucho después de la II Guerra Mundial. Poco después de la caída del comunismo (1989), se creó una «región independiente rusa» de la CJ, compuesta de un creciente número de miembros (veintiocho en 1992, y cuarenta y dos en 1996, entre ellos el obispo Joseph Werth), con casas en Moscú y Novosibirsk, y en Tomsk, y Bielorrusia, Kazajstán, Kirguizistán, Tadzikistán y Ucrania.

FUENTES: *Pisma i doniesienia iesuitov o Rossii końka XVII i naczala XVIII wieka* [Escritos de los jesuitas sobre la Rusia de fines del siglo XVII y principios del XVIII] (San Petersburgo, 1904). *Le Lettere di Ivan il Terribile con i Commentarii della Moscovia di A. Possevino*, ed. M.ª Olsoufieff (Florencia, 1958). *Documents inédits sur les rapports du St. Siège avec les Slaves* (París, 1887) 253. *Nonciatures de Russie [1783-1803]*, ed. M. J. Rouët de Journel, 5 v. (Città del Vaticano, 1952-1957). HOECK, F. VAN, «Lettres des supérieurs de la CJ en Russie-Blanche aux jésuites de Hollande (1797-1806)», *AHSI* 3 (1934) 279-299.

BIBLIOGRAFÍA: BLINOVA, T., *Iezuity v Belorussii* (Minsk, 1990). BOIS, J., «L'Église catholique en Russie sous Catherine II. La création d'un évêché de Blanche-Russie et le mantien des jésuites», *RHE* 10 (1909) 65-79, 308-335. FLOROVSKÝ, A. V., *Čeští jesuité na Rusi* (Praga, 1941: bibl.). FLYNN, T. J., «The Role of the Jesuits in the Politics of Russian Education, 1801-1820», *CHR* 56 (1970) 249-265. GAGARIN, I., *Les jésuites en Russie, 1772-1785* (La Haya, 1971). INGLOT, M., *La CG nell' Impero Russo (1772-1820) e la sua*

*parte nella restaurazione generale della Compagnia* (Roma, 1997). JAMES, W. A., *Paul I and the Jesuits in Russia* (Diss Univ. of Washington, Seattle, 1977). KOCH 385 [Demetrius]; 1574-1578. KRAJCAR, J., «Jesuits and the genesis of the Union of Brest», *OCP* 44 (1978) 131-153. MÜLLER, P., «Jesuiten in Russland - historische Vorbilder für eine Marketingstrategie des "Going East"», *Neue Ordnung* 50 (1996) 362-374. PAVONE, S., *Sopravvivenza ed espansione: la CG in Russia (1796-1820)* (Roma, 1992). ID., «Accademia di Polock, collegi gesuiti e riforme statali in Russia all'inizio del XIX secolo», *OCP* 61 (1995) 163-194. PIERI, V., *Orientalis Varietas. Roma e Chiesa d'Oriente* (Roma, 1994). PIERLING, P., *La Russie et le Saint-Siège. Études diplomatiques*, t. 3-5 (París, 1901-1912). POLČIN, ST., *Une tentative d'union au XVI siècle: la mission religieuse du P. A. Possevin en Moscovie* (Roma, 1957). POLGÁR 2/1:517-525, 576-579. ROUËT DE JOURNEL, M. J., *La CJ en Russie. Un collège de jésuites à Saint-Pétersbourg, 1800-1816* (París, 1922). SANTICH, J. J., *Missio Moscovitica. The Role of the Jesuits in the westernization of Russia, 1582-1689* (Nueva York, 1995). SIMON, C., «Jésuites et biélorusses: à la lisière de la civilisation ou au carrefour des cultures», *Plamia* 99 (1998) sept. 5-30. ID., «The 19th cent. Volga mission of the Society of Jesus», *AHSI* 62 (1993) 43-86. ID., «Les Ruthènes et les jésuites hier et aujourd'hui», *Plamia* 82 (1991) 39-52. ID., «I gesuiti e l'Ucraina», *CivCatt* (1992-2) 135-149. TACCHI VENTURI, P., «Il falso Demetrio ossia un episodio di storia russa», *CivCatt* (1902/1-3). ZALĘSKI, S., *Les Jésuites de la Russie Blanche*, 2 v. (París, 1886).

[**Post 1917**]. CAPELLO, J., «Débuts de la Mission pontificale», *LJ* 37 (1923) 244-263. D'HERBIGNY, M., «L'aiuto pontificio ai bambini affamati della Russia», *Orientalia Christiana* 4 (1925) 1-80. ID., L'aspect religieux de Moscou en octobre 1925», *ibidem* 5 (1926) 185-280. ID., *Pâques 1926 en Russie* (París, 1926). ID., «Journées épiscopales à Moscou», *Études* 191 (1927) 257-275. GAILLARD, F. M., «Ma mission en Russie», *Lettres de Vals* (1932) 173-331. GALLAGER, L. J., *Edmund A. Walsh SJ. A Biography* (Nueva York, 1962). KAUCHTSCHISCHWILI, N., «La Russia e Roma. Alcune riflessioni sui rapporti ecumenici tra chiese cattolica e ortodossa», *Cristianesimo nella storia* 17 (1996) 121-15.

J. KRAJCAR (†)

**RUSSELL, Matthew.** Operario, editor, escritor.

N. 13 julio 1834, Newry (Down), Irlanda; m. 12 septiembre 1912, Dublín, Irlanda.

E. 7 marzo 1857, Old Windsor (Berkshire), Inglaterra; o. 1864, St. Beuno's (Clwyd), Wales; ú.v. 15 agosto 1874.

Estudió en el colegio Castleknock de Dublín y el seminario St. Patrick de Maynooth. Tras su formación en la CJ, fue destinado (1866) al trabajo académico y pastoral en el colegio e iglesia Sacred Heart de Limerick, donde estuvo hasta 1873. Este año fundó la revista *Catholic Ireland* (llamada después *Irish Monthly*) y fue su director hasta la muerte. En 1874, junto con uno o dos jesuitas más, ayudó a la University College de St. Stephen's Green de Dublín. Desde 1877 a 1886 y, otra vez, desde 1903 hasta pocas semanas antes de morir, estuvo ocupado, a más de su actividad literaria, en la labor pastoral de la iglesia jesuita de Gardiner Street. Residió (1886-1903) en el University College, donde fue padre espiritual, mientras seguía con su trabajo editorial.

R publicó muchos trabajos personales, pero su calidad fue varia, y pocos, si alguno, serían apreciados por la posteridad. Si había demasiada piedad en su poesía, como se ha dicho, fue esta característica la que le hizo popular. Su aportación a la literatura consistió en su capacidad para reunir escritores de diferente cualidad y origen, católicos, protestantes e, incluso, agnósticos, y darles ánimo, consejo y una plataforma. Hombre de gran sencillez, afecto y piedad, pocos lograron y mantuvieron más amistades que él. Fue también un incansable escritor de cartas y entre los que, en diverso grado, lograron mayor fama y se escribieron con R o para el *Irish Monthly*, estuvieron William Butler Yeats, Rosa Mulholland, Katherine Tynan, Alice Meynall, así como Hilaire Belloc y Shane Leslie.

OBRAS: *Erin: Verses Irish and Catholic* (Dublín, 1880). *St. Joseph's Anthology* (Dublín, 1897). *Idylls of Killowen* (Londres, 1899). *Altar Flowers: A Book of Prayers in Verse* (Dublín, 1900). *Rose Kavanagh and Her Verses* (Dublín, 1909). *The Three Sisters of Lord Russell of Killowen and Their Convent Life* (Londres, 1912).

BIBLIOGRAFÍA: GILBERT, R. M., *et al.*, «In Memoriam: Father Matthew Russell, S.J.», *Irish Monthly* 40 (1912) 539-559. LADY GILBERT, «The Late Father Matthew Russell, S.J.: An Anniversary Sketch», *Irish Monthly* 41 (1913) 465-475. MCHUGH, R., «W. B. Yeats: Letters to Matthew Russell, S.J.», *Irish Monthly* 32 (1953) 60-63, 111-115, 148-152. O'KENNEDY, R. S., «Some Personal Recollections of Father Russell», *Irish Monthly* 41 (1913) 59-67, 135-145, 206-216. POLGÁR 3/3:118. SALDANHA, J. L., «The Late Father Matthew Russell, S.J.», *Irish Monthly* 41 (1913) 523-528.

T. J. MORRISSEY

**RUSSO, Nicholas.** Filósofo, operario, escritor.

N. 24 abril 1845, Ascoli Satriano (Foggia), Italia; m. 1 abril 1902, Nueva York (Nueva York), EE.UU.

E. 7 septiembre 1862, Pau (Pyrénées-Atlantiques), Francia; o. 1877; ú.v. 15 agosto 1884, Boston (Massachusetts), EE.UU.

Su padre, un conocido médico y cirujano, se opuso al principio a que entrara en la CJ. Tras el noviciado, R hizo el juniorado (1864-1866) en Saint-Acheul-lez-Amiens, filosofía (1866-1868) en Vals-près-Le Puy y magisterio (1868-1873) en el colegio Saint-Gabriel en Saint-Affrique. Marchó a Estados Unidos y cursó la teología (1873-1874, 1875-1877) en Woodstock College (Maryland), con el intervalo de un año de docencia (1874-1875) en Holy Cross College de Worcester (Massachusetts).

Se le considera en América como un pionero del renacer de la neoescolástica (véase *NCE* 12:1170). Enseñó nueve años (1877-1882, 1883-1887) filosofía en los cursos de licenciatura de Boston College, donde el cardenal William O'Connell le recordaba como un «profesor severo», que hablaba a los alumnos sólo durante la clase y únicamente en latín. Fue el primer profesor de Boston College que publicó un libro, *Summa philosophica juxta scholasticorum principia*, muy usado en los seminarios. Luego, fue nombrado sucesivamente: vicerrector (1887-1888) de Boston College, procurador (1888-1889) de St. Francis Xavier College en Nueva York, profesor de filosofía (1889-1890) en Georgetown College (Wash-

ington, D. C.) y párroco en la iglesia St. Lawrence O'Toole de Nueva York.

En 1891, R empezó lo más importante de su vida al fundar la «Missione Italiana della Madonna di Loreto» en la calle Elizabeth del bajo Manhattan. Puso así los cimientos del trabajo jesuita entre los inmigrantes italianos de la ciudad. Partiendo de un bar alquilado y viviendo en un tugurio, edificó una iglesia, rectoría y escuelas para niños y niñas. A los cinco años, llegó a tres mil su congregación, que asistía regularmente a la Misa dominical. Unos cuatro mil niños se bautizaron durante los primeros cuatro años de la parroquia. La obra permaneció en la calle Elizabeth hasta 1917, cuando su sucesor, William H. Walsh, la trasladó a la iglesia Nativity.

OBRAS: *Summa philosophica juxta scholasticorum principia* (Boston, 1885). *The True Religion and Its Dogmas* (Boston, 1886). *De philosophia morali praelectiones* (Nueva York, 1890). «The Origin and Progress of Our Italian Mission in New York», *WL* 25 (1896) 135-143.

BIBLIOGRAFÍA: «Father Nicholas Russo», *WL* 31 (1902) 281-285. *NCE* 12:1170.

J. J. HENNESEY

**RUTKA, Teofil.** Teólogo, escritor.

N. 27 diciembre 1622, ca. Kiev, Ucrania; m. 18 mayo, 1700, Lvov, Ucrania.

E. 15 agosto 1643, Cracovia, Polonia; o. 1652, Poznań, Polonia; ú.v. 18 mayo 1660, Lublin, Polonia.

Acabados los estudios normales en la CJ, estuvo muchos años en colegios como director o profesor de retórica, filosofía, controversias y teología moral. Pasó el año 1664 como confesor penitenciario en Loreto, Italia. R fue misionero (1672-1673) en Estambul (Turquía) y, desde 1676 hasta su muerte, fue capellán en la corte de Hetman Stanisław Jabłonowski.

R promovió la reconciliación entre las Iglesias Ortodoxa y Católica Romana con sus conferencias y escritos, mientras que en sus conversaciones privadas con estudiantes ortodoxos les urgía a hacerse católicos. Gracias a esto, el obispo Józef Szumlański de Lvov se reconcilió con Roma. Escribió tratados apologéticos sobre el primado del papa, la naturaleza de la verdadera Iglesia, la unidad del cristianismo y sobre la procesión del Espíritu Santo del Padre y del Hijo. Sus principales argumentos los sacó de los Padres de la Iglesia y de los primeros concilios ecuménicos.

OBRAS: *Męka Chrystusowa w ofierze mszy św. wyrażona* (Poznań, 1668). *Defensio S. Ecclesiae Orthod. Orientalis contra haereticos, processionem Spiritus Sancti a Filio negantes* (Poznań, 1678). *Gladius contra Turcas...* (Lvov, 1679). *Herby albo Znaki Kościoła prawdziwego...* (Lublín, 1696).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 352-355. SOMMERVOGEL 7:334-339. *Encyklopedia Powszechna Orgelbranda* 22:557-559. *Nowy Korbut* 3:189-190. *DTC* 14:407-408. *PSB* 7:221-222. *SPTK* 3:525-527.

J. PASZENDA

**RUYER, Claude, véase ROYER, Claudio.**

**RYAN, John (I).** Superior, administrador.

N. 27 octubre 1849, Limerick, Irlanda; m. 14 julio 1922, Malvern (Victoria), Australia.

E. 22 abril 1879, Sevenhill (Australia del Sur), Australia; o. 1 noviembre 1874, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1890, Sydney (Nueva Gales del Sur), Australia.

Era seminarista (1869-1875) de la diócesis de Limerick en el Colegio Irlandés de Roma cuando fue reclutado para la de Maitland en Australia. A poco de su llegada allí (1875), fue hecho rector del nuevo seminario St. Charles de Bathurst (Nueva Gales del Sur), cargo que tuvo hasta su entrada en la CJ.

Muy influenciado por los cambios introducidos en la iglesia irlandesa por el cardenal Paul Cullen, R fue valiosísimo para los obispos irlandeses de Australia en su tarea de efectuar la transición de una Iglesia misionera colonial a una Iglesia nacional bien establecida y organizada. R les ayudó en la apertura del seminario y fundó (1887) la revista *The Australian Messenger of the Sacred Heart*, promovió asociaciones religiosas y aconsejó a las congregaciones religiosas.

Dentro de la CJ, R fue sobre todo un administrador. Las tres veces que fue rector (de St Patrick en Melbourne [1886-1890], St Ignatius en Riverview, Sydney [1890-1897]; Xavier en Kew, [1897-1901]) y las dos que fue superior de la misión (1901-1908, 1913-1917), tuvo que emplear todo su talento ejecutivo para mantener a flote la desmesuradamente extendida misión, con sus problemas de personal y falta de recursos. En 1901, gestionó la unión de las dos misiones jesuitas (austríaca e irlandesa) de Australia. Tanto la Iglesia como la CJ en Australia pasaban por una transición y necesitaban consolidar y organizar lo que había a veces crecido desordenadamente. R desempeñó un papel decisivo en ambos campos.

OBRAS: «Short History of the Australian Mission», *Memorials of the Irish Province, S.J.* 1 (1902) 235-240. «The Society of Jesus in Australia», *WL* 37 (1908) 303-318; 38 (1909) 1-9, 161-176, 342-349; 39 (1910) 27-34, 145-160, 313-349; 40 (1911) 1-16, 145-160, 273-288; 41 (1912) 1-6.

BIBLIOGRAFÍA: BYGOTT, U. M. L., *With Pen and Tongue: The Jesuits in Australia 1865-1939* (Melbourne, 1980). MADIGAN, D. A., «John Ryan, S.J. A Contribution to Australian Catholicism 1875-1922», tesis (Monash University, Australia 1977). *Australian Dictionary of Biography* 11.

D. MADIGAN

**RYAN, John (II).** Historiador, escritor.

N. 19 febrero 1894, Castleconnell (Limerick), Irlanda; m. 17 diciembre 1973, Dublín, Irlanda.

E. 7 septiembre 1911, Tullamore (Offaly), Irlanda; o. 31 julio 1926, Dublín; ú.v. 2 febrero 1931, Dublín; 2 febrero 1968, Dublín.

Se educó en el colegio Crescent de Limerick. Hecho su noviciado en la CJ, fue (1913) al University College de Dublín para comenzar los cursos en estudios célticos. Allí, R fue discípulo del notable erudi-

to Eoin MacNeill, que ejerció gran influencia sobre él. Estudió dos años (1919-1921) de filosofía, uno en Lovaina (Bélgica) y otro en Valkenburg (Holanda), prosiguió sus estudios célticos (1921-1923) en Bonn (Alemania) e hizo dos años de teología (1923-1925) en Oña (España) y dos (1925-1927) en Milltown Park de Dublín.

Profesor adjunto de historia irlandesa antigua en el University College desde 1930, sucedió a MacNeill como catedrático de esta asignatura (incluida la medieval) en 1942. Siguió enseñando hasta su jubilación en 1964. Escribió varios libros y muchos artículos; su principal obra, *Irish Monasticism*, es digna de un profesor y científico totalmente dedicado, y una gran autoridad en su campo de estudio.

OBRAS: *Irish Monasticism: Origins and Early Development* (Dublín, 1931). *Stair nah Eireann (800-1600)* (Dublín, 1934). *Féil-Sgribhínn Eóin MhicNéill* (Dublín, 1940). *Irish Monks in the Golden Age* (Dublín, 1963).

BIBLIOGRAFÍA: «Fr. John Ryan», *Irish Province News* 15 (1 enero 1974) 27-30.

F. O'DONOGHUE

**RYAN, Thomas.** Misionero, promotor social, escritor.

N. 30 diciembre 1889, Cork, Irlanda; m. 4 febrero 1971, Hong Kong, China.

E. 7 septiembre 1907, Tullamore (Offaly), Irlanda; o. 15 agosto 1922, Dublín, Irlanda; ú.v. 2 febrero 1926, Limerick, Irlanda.

Entró en la CJ al acabar la segunda enseñanza en el colegio Presentation de Cork. Estudió filosofía (1911-1914) en Cividale del Friuli (Italia), siempre muy interesado por el arte, música y literatura. Obtuvo el *Master of Arts* de la Universidad Nacional de Irlanda. Hecha la tercera probación (1924-1925) en Paray-le-Monial (Francia), volvió a Dublín, donde trabajó en la revista *Messenger of the Sacred Heart*. Su interés social le hizo ayudar a fundar el Club Belvedere para niños repartidores de periódicos y un Plan de viviendas para proporcionar pisos decentes y baratos a sus padres.

Fue a Hong Kong en 1933 y, además de enseñar en Wah Yan College, dirigió *The Rock*, una revista jesuita. En el colegio universitario estimuló la fundación del Club de limpiabotas, que más tarde se convertiría en la actual Asociación de muchachos y muchachas. R y el obispo anglicano fundaron el Plan de viviendas de Hong Kong, que fue la primera iniciativa local en casas baratas en su administración. Cuando los japoneses tomaron Guangzhou/Cantón en 1938, el gobierno de Hong Kong encomendó a R el cuidado de los refugiados. Tras la ocupación japonesa de Hong Kong en diciembre 1941, R se trasladó al interior de China. Dondequiera que iba, dio ayuda espiritual a los refugiados católicos, así como socorro material si lo necesitaban. En Chongqing, R y un amigo suyo dominico dirigieron una iglesia de habla inglesa, mientras que cuidaban de los refugiados. Estuvo también metido en actividades culturales y una serie radiofónica de música y literatura, que se oía incluso en Birmania y en el sur de las Filipinas.

De regreso a Hong Kong al final de la guerra (1945), el gobierno le nombró superintendente interino de agricultura, cargo que mantuvo hasta principios de 1947. En agosto de este año fue hecho superior de la misión de Hong Kong. Se adquirieron por su medio los nuevos terrenos para los dos colegios universitarios (Wah Yan en Kowloon y Wah Yan en Hong Kong).

R reanudó la docencia en el colegio Wah Yan en 1950 y dedicó mucho de su tiempo a actividades sociales y culturales. Fue un miembro fundador del Hong Kong Council of Social Service y del Social Welfare Advisory Committee, y se acudía a él con frecuencia en busca de ayuda y consejo. Sus actividades se restringieron mucho debido a un serio ataque de corazón, pero hacía, pese a ello, todo lo que le permitía su salud. En 1966, la Universidad de Hong Kong le concedió un doctorado honorario en literatura, en reconocimiento por su labor en lo social, musical y literario.

OBRAS: *China through Catholic Eyes* (Hong Kong, 1941). *Jesuits under Fire in the Siege of Hong Kong 1941* (Londres, 1944). *The Story of One Hundred Years. The Pontifical Institute of Foreign Missions (P.I.M.E.) in Hong Kong 1858-1958* (Hong Kong, 1959). *A Catholic Guide to Hong Kong* (Hong Kong, 1962). *Jesuits in China* (Hong Kong, 1964) [*Sucesores de Javier. Los jesuitas en China* (Bilbao, 1966)].

BIBLIOGRAFÍA: *Hong Kong Vice Province Newsletter* (marzo 1971). *Irish Province News* 14 (abril 1971) 83-88.

A. CHAN

**RYDER, James.** Predicador, educador, provincial.

N. 8 octubre 1800, Dublín, Irlanda; m. 12 enero 1860, Filadelfia (Pensilvania), EE.UU.

E. 29 julio 1815, White Marsh (Maryland), EE.UU.; o. 18 Septiembre 1824, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1834, Washington, D.C., EE.UU.

De niño, se trasladó con su madre viuda a Estados Unidos. Tras dos años de estudios en Georgetown College, entró en la CJ y fue enviado (1820) por Peter *Kenney a Roma para seguir su formación. Después de su ordenación enseñó teología y Sgda. Escritura en la Universidad de Spoleto (Italia), donde se hizo muy amigo del arzobispo Giovanni Mastai Ferreti, el futuro Pío IX.

En 1829, R regresó a Georgetown para enseñar filosofía y teología. Fue presidente de Georgetown dos veces (1840-1845; 1848-1851), rector (1845-1848) de Holy Cross College de Worcester (Massachussetts) y del St Joseph's College (1856-1858) de Filadelfia. Por breve tiempo (1843-1845) había sido provincial de la provincia de Maryland. En 1845, viajó por Europa para reclutar sacerdotes y estudiantes jesuitas para la provincia, precursores de la inmigración alemana e italiana que transformó el trabajo de la CJ en Estados Unidos.

Quizá fue el predicador católico más famoso de Estados Unidos en el período anterior a la guerra civil. Católicos y no católicos, incluyendo presidentes y congresistas, acudieron a sus sermones, tanto en

Washington como en otras ciudades del este. Junto con John *McElroy, fue uno de los primeros promotores de las renovaciones católicas, conocidas más tarde como *misiones populares.

BIBLIOGRAFÍA: CURRAN, R. E., *The Bicentennial History of Georgetown University. I: From Academy to University 1789-1889* (Washington, 1993). DURKIN, J. T., *Georgetown University: The Middle Years (1840-1900)* (Washington, 1963). MEAGHER, W. J., y GRATTAN, W. J., *The Spires of Fenwick: A History of the College of the Holy Cross, 1843-1963* (Nueva York, 1966).

R. E. CURRAN (†)

**RYŁŁO, Maksyimilian.** Predicador, misionero.

N. 31 diciembre 1802, Podorosk (Grodno), Bielorrusia; m. 17 junio 1848, Jartum, Sudán.

E. 9 septiembre 1820, Roma, Italia; o. 29 diciembre 1833, Roma; ú.v. 2 febrero 1838, Roma.

Alumno de los jesuitas de la Rusia Blanca en el colegio de Polock, estudió (1819) medicina en Vilna (Lituania). Abandonó secretamente el Imperio ruso al ser expulsados los jesuitas, y entró en la CJ. Cursó la filosofía (1824-1826) y la teología (1830-1834) en el *Colegio Romano.

En 1836 fue enviado a la Alta-Mesopotamia (Irak) para ayudar al P. Paolo-Maria *Riccadonna, superior de la misión de Siria, y hacer un estudio apostólico sobre la Iglesia católica caldea; debería estudiar la eventual fundación de un colegio central de Asia para estudiantes del Imperio Otomano, Egipto y hasta de la India. Se eligió Beirut como el lugar adecuado y, tras una breve estancia en Roma, volvió (1839) a Beirut, como superior de la misión de Siria, para la fundación del colegio. La realización de la obra se retrasó a causa de la sublevación libanesa contra Egipto, que ocupaba el país desde 1831, y estaba apoyado por Francia. Encargado de administrar la delegación apostólica de Siria, R se esforzó en socorrer a las víctimas del conflicto, pero no supo guardar la difícil neutralidad que se imponía y el P. General Juan Roothaan estimó necesario llamarle y suspendió por el momento el proyecto del colegio (octubre 1841).

Enviado a Malta para establecer una presencia estable de la CJ, R se dedicó a la predicación, pero tuvo que interrumpirla al cabo de tres meses por orden del arzobispo; R se ocupó entonces en confesar, dar retiros privados, y reclutar vocaciones, de las que esperaba que algunos serían misioneros en Levante o en el interior de África. Estuvo brevemente en Sicilia, donde predicó con gran éxito. Vuelto a Roma en agosto 1843, fue rector (julio 1844-octubre 1846) del Colegio Urbano de Propaganda.

Por sugestión de Don Annetto Casolani, canónigo de Malta, Gregorio XVI estableció (3 abril 1846) un vicariato apostólico del África Central (Sudán, Sahara, Abisinia), del cual Casolani, consagrado obispo, era el vicario. R aceptó acompañarlo, pero el vicario, tras algunas peripecias, sólo quiso ser misionero, sin responsabilidad de dirección. Al llegar a Alejandría (18 abril 1847), R fue nombrado pro-vicario apostólico, en lugar de Casolani dimisionario, y se le unieron cuatro compañeros de viaje, entre ellos Casolani. Salieron hacia el Sur a mitad de julio 1847, vía El Cairo. A comienzos de octubre, remontaron el Nilo en barco, después atravesaraon el desierto en camello —lo que puso a R a las puertas de la muerte—. Llegados (11 febrero 1848) a Jartum, se instalaron en la más extrema pobreza. R pareció mejorar: hizo algunas marchas de reconocimiento entre las tribus negras del interior del país, pero pronto recayó.

La personalidad de R es difícil de valorar: muy generoso, sin duda alguna, y con amplias miras sobre el futuro; pero parece que se dejaba llevar por cierta megalomanía. Murió en la más grande humildad, ofreciendo su vida por la misión de África.

BIBLIOGRAFÍA: ANDRZEJ, K., *Jezuita romantyczny. O. Maksymilian Ryllo* (Cracovia, 1982). JALABERT 367. JULLIEN, *Syrie* 1:c.9. KANTAK, K., *Le P. M. Ryllo. Un ami du Proche-Orient* (Beirut, 1950). KURI, *Histoire de Liban*, 1:571-574. *Lettres de Mold* 2 (1883-1884) 452-473. POLGÁR 3/3:119. *PSB* 33:504-506. SJP 9:202.

H. JALABERT (†)

**RYŌIN, Pablo (de Amakusa).** Predicador.

N. 1555, Amakusa (Kumamoto), Japón; m. 17 septiembre 1615, Manila, Filipinas.

E. 1577, Japón; ú.v. 1 noviembre 1601, Kyōto, Japón.

Probablemente educado como **dōjuku* antes de 1577, le dedicaron a la predicación: estaba en Wakae (Kawachi) en diciembre 1581 y en Takatsuki en febrero 1582, como compañero de Gregorio de *Céspedes, a quien acompañó en sus cuatro expediciones misioneras de Kyōto y Azuchi, a los daimyados de Mino y Owari desde agosto 1581 a junio 1582. Las crónicas constatan el éxito de R. Ejerció después como predicador en la corte del daimyado de Bungo durante seis años, como compañero de Francisco de *Laguna. Invadido Bungo por las tropas de Satsuma, ambos jesuitas se refugiaron en el castillo de Niujima (4 diciembre 1586) al lado del daimyō Ōtomo Sōrin, huido de Tsukumi. Levantado el cerco, volvieron a esta localidad y, en enero 1589, R evangelizaba las islas de Gotō. Llamado (agosto 1589) a la consulta de Katsusa, fue de nuevo enviado a la zona de la capital, siempre como predicador, con residencia en Miyako (actual Kyōto) o Fushimi, donde permaneció hasta la expulsión decretada por Tokugawa Ieyasu, cuando había comenzado la persecución sangrienta. A inicios de noviembre 1614, zarpó con sus compañeros hacia Manila y, pocos meses después de llegar, murió a consecuencia de los padecimientos.

Los documentos de la época le llaman Hermano Paulo. Se distinguió por su sencillez y prudencia que le ganaron la confianza absoluta de los superiores. En 1612, Pedro *Morejón, rector de Miyako, le envió a la corte de Suruga, a petición del ex daimyō Arima Harunobu Juan, caído en desgracia con esta corte, para poner en claro la falsedad de las acusaciones que se le imputaban. «Fue respetado aun de los mismos emperadores Taicosama [Hideyoshi] y Daifu

[Tokugawa Ieyasu], que le estimaron y consultaron en casos y materias de mucha importancia. El santo rey Francisco [Ōtomo Sōrin] tenía gran concepto de la religión y prudencia del hermano, que le tuvo consigo en su corte todo el tiempo que pudo» (Catálogo biográfico cronológico). António *Cardim le considera un verdadero mártir.

FUENTES: ARSI: *JapSin 25, 51; Lus 26; Goa 24 I; Phil 2 I.* BM: *Add. Mss. 9860.* Archivos, S. Cugat del Vallés: *E 1 b8-b9* (Catálogo biográfico cronológico de los varones ilustres no mártires. I parte, 1581-1647).

BIBLIOGRAFÍA: CARDIM, *Fasciculus* 49-50. COLÍN-PASTELLS, *Labor Evangélica* 3:410. FRÓIS 3-5, ver índice (Paulo de Amakusa; confundido en 5 por Paulo Yoho). *Monlap* 1:1127-1128. SCHÜTTE 768. VALIGNANO, *Sumario* 127, 71, 126, 450, 563, 595, 699. *Varones ilustres* [2]1:645.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**RYSWYCK, Derick (Theodorus) van.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 1565, Nimega (Güeldres), Holanda; m. 4 julio 1625, Nimega.

E. 1582, Tréveris (Renania-Palatinado, Alemania; o. c. 1599, Tréveris; ú.v. 20 mayo 1607, Emmerich (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

Era sobrino de Pedro *Canisio y hermano de Jacob van Ryswyck (1558-1606), también jesuita. R fue encargado de la restauración católica del ducado de Cléveris (Alemania), donde trabajó desde 1606 y fundó misiones en Emmerich, Cléveris, Xanten y Goch. En 1613 fue el primer superior de la misión de Meppen en Baja Sajonia. En enero 1625, cuando las tropas holandesas entraron en Goch, R y su compañero jesuita Theodor Borgel fueron arrestados por los calvinistas en un intento por conseguir dinero por su rescate. Encarcelados en Nimega, fueron encadenados con criminales comunes y sufrieron un tratamiento duro e injurioso. R murió tras seis meses de privaciones, y Borgel fue liberado poco después.

BIBLIOGRAFÍA: BARTEN, J., «De dood van Pater Dirck van Ryswyck S.J.», *Numaga* 6 (1959) 143-148. DUHR 2/1, 2/2. LANGE, H., *Dietrich Ryswick, Neffe des hl. Petrus Canisius und erster Oberer der Meppener Jesuiten* (Emsland, 1928) 30-43. TANNER 98-99.

P. BEGHEYN

**RZĄCZYNSKI, Gabriel.** Naturalista, escritor.

N. 6 julio 1664, Podlasie, Polonia; m. 12 noviembre 1737, Gdańsk, Polonia.

E. 6 agosto 1682, Cracovia, Polonia; o. 1695, Cracovia; ú.v. 15 agosto 1699, Poznań, Polonia.

Acabada su formación, enseñó varios años. Aunque no había hecho estudios especiales en historia natural, escribió un extenso y valioso tratado, *Historia naturalis*, la primera obra global del tema en Polonia. Incluía información sobre múltiples áreas: astronomía, meteorología, física, mineralogía, paleontología, botánica, zoología, anatomía, antropología, medicina y farmacología. Los datos procedían de diversas obras, desde la antigüedad a fuentes contemporáneas. Por desgracia, no todos los datos eran correctos; venían mezclados conocimientos valiosos con obvios cuentos de hadas. El nombre de cada especie de animales o plantas se presentaba en latín y, por primera vez, en polaco. La segunda obra de R, *Auctuarium*, fue compilada a partir de las notas suplementarias que había estado elaborando hasta el tiempo de su muerte. Era un trabajo más crítico y maduro, en el que se prestaba mayor atención a los seres vivientes. Ambos libros sirvieron como manuales en los colegios de los jesuitas y los escolapios.

OBRAS: *Gemmae antiquiorum*, 2 v. (Poznań, 1700-1702). *Armamentarium Regni Poloniae* (Poznań, 1715). *Historia naturalis curiosa Regni Poloniae, Magni Ducatus Lithuaniae...* (Sandomierz, 1721). *Auctuarium historiae naturalis Regni Poloniae, Magni Ducatus Lithuaniae...* (Gdańsk, 1742).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 346-347. POLGÁR 3/3:120. SOMMERVOGEL 7:346-347. *Nowy Korbut* 3:197. *LE* 26:232. *PSB* 33:613-615

J. PASZENDA

**SÁ (SAA), João de [Nombre chino: YANG Ruowang].** Misionero, superior.

N. 1672, Sambugal (Guarda), Portugal; m. 11 enero 1731, Macao, China.

E. 26 marzo 1688, Lisboa, Portugal; o. c. 1695, Macao; ú.v. 8 septiembre 1705, Nanjing/Nankín (Jiangsu), China.

Se duda cuándo partió para las misiones, pero consta que estudiaba filosofía en Goa (India) en 1694. Después marchó a *Macao, en donde estuvo desde el 18 julio 1694 hasta 1699. A su llegada a China, trabajó en dos puestos importantes de misión. Estuvo en Fuzhou (1699-1703) de la provincia de Fujian, y, veinte años (1705-1725) en Suzhou de Jiangnan. Durante la persecución en tiempos del emperador Yongzheng, fue al destierro el 11 marzo 1726, llegó a Guangzhou/Cantón el 21 abril del mismo año y, finalmente, a Macao. Viceprovincial (1725 a 1728), fundó en Macao, entonces sede de la viceprovincia, la residencia San José para miembros de la viceprovincia de China.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 236. PFISTER 484. ROSSO, A. S., *Apostolic Legations to China of the Eighteenth Century* (South Pasadena, 1948) 264-265.

J. SEBES (†)

**SÁ, Manuel de (I).** Teólogo, moralista, exégeta.

N. c. 1528, Vila do Conde, Portugal; m. 30 diciembre 1596, Arona (Milán), Italia.

E. 27 abril 1545, Coímbra, Portugal; o. septiembre 1555, Roma, Italia; ú.v. 2 noviembre 1559, Roma.

Siendo todavía novicio, fue enviado por Simão *Rodrigues con otros dos compañeros a España, para ayudar a la implantación de la CJ en ella, con la intención de regresar después a Portugal. Terminado el noviciado en Valencia, enseñó filosofía en la Universidad de Gandía, donde tuvo por discípulo a Francisco de *Borja, a quien acompañó a Roma (1550-1551). Ignacio de Loyola lo incluyó, pese a ser muy joven y aún no sacerdote, en el grupo de sus primeros compañeros y otros padres a quienes encargó examinar las Constituciones antes de que fueran promulgadas. De nuevo en España con Borja, cursó la teología (1551-1554) en Alcalá y, llamado por Ignacio, llegó a Roma en octubre 1554.

Desde 1556 enseñó teología y sobre todo exégesis bíblica en el *Colegio Romano, con aprobación. Por su competencia, fue encargado por Pío V revisar la Vulgata Latina. En Roma gozó de buena reputación como predicador, hasta el punto de sustituir (1572) un tiempo a Francisco de *Toledo, predicador ordinario del Palacio Apostólico. Fue *visitador de las casas jesuitas de Toscana, las Marcas y Ancona en 1559. Por falta de salud, tuvo que dejar la docencia (1572), y se dedicó a los ministerios sacerdotales en el norte de Italia. Ayudó a fundar el colegio de Milán. Habiéndose agravado su salud, se retiró al noviciado de Arona, donde murió con la fama de santidad que había tenido en vida.

OBRAS: *Scholia in quatuor Evangelia* (Amberes, 1596). *Notationes in totam Scripturam Sacram* (Amberes, 1598). *Aphorismi Confessariorum* (Venecia, 1595; Nagasaki, 1603). [Cartas], *EpMix* 2:948. APUG-FC: «Casus conscientiae» (*736*), «In Isaiam» (*980B*), «Aphorismi» (*1131*). «Casus conscientiae» (ARSI, *OppNN 367*).

BIBLIOGRAFÍA: ARSI, FG *Vocationes 2*, 300s. BARBIERI, G., «Spunti sociali ed economici nell'opera del gesuita portoghese M. Sá», *Saggi di storia del pensiero economico* (Verona, 1965) 135-157. *BBKL* 8:1125. CADAFAZ DE MATOS, «Tipografia» 2:240-242. *DTC Tables* 3941. *EC* 10:1503. *EpMix* 1-5. FRANCO, *Imagem Coimbra* 2:388-391, 624. ÍD., *Ano Santo* 772-774. HURTER 3:222-224. *LTK* 9:183. MATIAS, J. COELHO, «M. de Sá, precursor do método histórico-crítico», *Didaskalia* 20 (1990) 143-153. *NCE* 12:773. PÉREZ GOYENA, A., «Teólogos extranjeros formados en España», *EstEcl* 5 (1926) «251-255». *PolCompl* 1:723; 2:920. REUSCH 2:309. RODRIGUES 1/2:662. ÍD., *Formação* 256s. SCADUTO, *Laínez/Governo* 644; *Azione* 842; *Borgia* 459. SOMMERVOGEL 7:349-354. *Verbo* 16:991. VILLOSLADA, *Storia* 349.

A. LEITE

**SÁ, Manuel de (II).** Misionero, erudito, patriarca electo.

N. 22 marzo 1658, Peredo dos Castelhanos (Torre de Moncorvo), Portugal; m. 22 abril 1728, Lisboa, Portugal.

E. 13 febrero 1675, Coímbra, Portugal; o. c. 1681, Goa, India; ú.v. 15 agosto 1693, Chorão (Goa).

Estudió en Braga antes de entrar en la CJ y, aún escolar, llegó a la India en 1680. Se distinguió por su ciencia y, como profesor de humanidades, filosofía y teología, era consultado como si fuera un «oráculo del oriente», en expresión de Barbosa Machado. Dotado para la predicación, trató de imitar el estilo de António *Vieira, y publicó un volumen de sermones. Fue muy apreciado por el virrey de la India, quien le confió importantes misiones.

Vuelto (1708) a Portugal, fue enviado (1709) de nuevo al oriente al ser nombrado patriarca de Etiopía por Juan V, si bien se le retuvo en Goa. En 1721, fue elegido miembro supernumerario de la recién fundada Academia Real de Historia en Lisboa, a la que remitió varios de sus escritos. Fue llamado a Portugal (1727) por el Rey, al parecer, por el conflicto entre el arzobispo de Goa, Inácio de Santa Teresa, y las órdenes religiosas; con esta ocasión, llevó consigo el manuscrito de un trabajo sobre «Última Asia, Imperio da China». Viejo y muy ciego, se retiró al colegio S. Antão y murió pocos meses después.

OBRAS: *Sermões varios* (Lisboa, 1710). [Cartas, 1716-1727], BPE, *Catálogo* 1:436.

BIBLIOGRAFÍA: ALMEIDA 3:1001. FRANCO, *Imagem Lisboa* 975. *GEPB* 26:450. SANTOS, *Obispados* 2:67s. SOMMERVOGEL 7:354. SOUSA, C. M., «Elogio fúnebre», *Colleção Doc Acad Portuguesa* (1728) 13:1-32.

A. SANTOS

**SAÁ, Germán.** Físico, matemático, sismólogo.

N. 15 febrero 1909, Montevideo, Uruguay; m. 7 agosto 1970, La Paz, Bolivia.

E. 12 enero 1941, Córdoba, Argentina; o. 4 abril 1931, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1952, Antofagasta (II Región), Chile.

Cursada la filosofía en el seminario diocesano de Montevideo, fue enviado a Roma, donde estudió teología y se ordenó de sacerdote. De regreso en Montevideo, fue profesor de física, matemáticas y música en el seminario diocesano. Diez años después, entró en la CJ y, hecho el noviciado, fue profesor de matemáticas en el colegio Sagrado Corazón de Montevideo (1944-1946). Después de la tercera probación (1946-1947) fue destinado a Antofagasta, donde trabajó en el observatorio sismológico y fue profesor de física y matemáticas en el colegio San Luis. Director del observatorio de 1950 a 1966, se dedicó a la medición de las neblinas y a la investigación de seísmos de focos profundos. Presentó proyectos para el perfeccionamiento de los sismógrafos y para su coordinación electrónica. Alternó su labor científica con el apostolado parroquial en Mejillones. En 1966 pasó a Lima (Perú) y en el Carnegie Analysis Center investigó los terremotos. En 1969 se hizo cargo del Observatorio Nacional de Arica (Chile). Por razón de sus estudios visitó (agosto 1970) el observatorio sismológico San Calixto de La Paz, ciudad en la que falleció de un ataque cardíaco.

BIBLIOGRAFÍA: «Antofagasta: El Sismográfico», *Noticias de la Viceprovincia Chilena* (marzo-abril 1951) 2-3. «Antofagasta: Estación Sismológica», *ibíd.* (septiembre-octubre 1952) 4-5. «Muerte del P. Germán Saá», *Diaspora. Noticias de los Jesuitas de Bolivia* (27 agosto 1970) 7.

J. BAPTISTA

**SAAVEDRA, Pedro de.** Jurista, superior.

N. 10 febrero 1510, Esquivias (Toledo), España; m. 24 julio 1572, Alcalá de Henares (Madrid), España.

E. 9 enero 1556, Alcalá de Henares; o. 25 febrero 1556, Valladolid, España; ú.v. 22 febrero 1562, Roma, Italia.

Estudió leyes en Salamanca (1530) y se doctoró de cánones en Alcalá, en donde fue catedrático (1541). Contrajo matrimonio (1542) y colaboró en el gobierno de la villa de Alcalá, a las órdenes del vicario, su antiguo compañero de Salamanca y futuro cardenal Gaspar de Quiroga. Fue nombrado (1548) oidor de las Audiencias de México y Nueva Granada, pero renunció al cargo tras hacer los ejercicios bajo la guía de Francisco *Villanueva en Alcalá ese mismo año. A la muerte de su esposa y después de asegurar el futuro de sus cinco hijas, entró en la CJ.

Confesor de Juan de Vega, presidente del Consejo de Castilla, y ayudante de Francisco de *Borja, *comisario de la CJ en España y Portugal, acompañó a éste Roma en 1561. A su vuelta a España (1563), pasó a Madrid, donde su carácter prudente, conocimientos jurídicos y experiencia en los negocios le dieron fácil acceso a la Corte. Desempeñó el papel de procurador jesuita en la Corte, aunque sin título oficial, gestionando la primera expedición (1567) de misioneros al Perú, así como asuntos de la CJ en Sicilia y Flandes. Fue rector del colegio de Madrid desde 1568 y principal consejero, además de Antonio *Araoz y Simão *Rodrigues, del recién creado *procurador de la CJ en la Corte.

OBRAS: [Cartas a Roma, 1565-1568], *Borgia* 4:50-55, 653-658; *MAF* 206. ARSI *Hisp 104* y siguientes.

BIBLIOGRAFÍA: ALCÁZAR, *Chrono-Historia*. Antonio, «Hist. Prov. Toledo», c. 68. CASTRO, «Hist. Col. Alcalá», l. 8, c. 1. *Varones ilustres* 8:101-115. Porres, «Hist. Col. Madrid» l. 3, c. 6-7. SCADUTO, *Borgia* 459. ZUBILLAGA, F., «El procurador de la Compañía de Jesús en la Corte de España» *AHSI* 16 (1947) 1-55.

J. ESCALERA

**SABETTI, Luigi.** Profesor, moralista, escritor.

N. 3 enero 1839, Roseto Valfortore (Foggia), Italia; m. 26 noviembre 1898, Baltimore (Maryland), EE.UU.

E. 24 marzo 1855, Nápoles, Italia; o. 6 junio 1868, Vals-près-Le Puy (Haute-Loire), Francia; ú.v. 15 agosto 1872, Woodstock (Maryland).

Tras un año en el Convitto Eclesiastico de Nápoles, entró en la CJ. Expulsados los jesuitas del reino de Nápoles en 1860, completó sus estudios de filosofía (1860-1861) e hizo los de teología (1865-1869) en Vals-près-Le Puy, con un intermedio de docencia (1861-1865) en Sarlat (Francia).

Llegó a Estados Unidos en marzo 1871 y, hacia fin de mes, estaba en el Woodstock College. Aunque

al principio se dispuso que trabajara entre los indios de Nuevo México, fue enviado en noviembre de este año a enseñar teología dogmática en Woodstock. En 1873, empezó a enseñar teología moral, un campo que le daría fama nacional. Su texto, *Theologia moralis*, publicado en 1890, tuvo trece ediciones durante su vida, y fue normalmente usado en los seminarios de Estados Unidos. El libro sería, más tarde, revisado por su sucesor Timothy *Barret.

OBRAS: *Theologia Moralis* (Woodstock, 1890). *The Decree «Quemadmodum» with Explanation* (Baltimore, 1892).

BIBLIOGRAFÍA: «Father Aloysius Sabetti: An Autobiography with Reminiscences of His Former Pupils», *WL* 29 (1900) 208-233. *DTC* 14:438. *NCE* 12:783.

G. P. FOGARTY

**SABRAN (WHITMORE), Louis de (James).** Capellán real, superior.

N. 1 marzo 1652, Londres [o París], Inglaterra [Francia]; m. 22 enero 1732, Roma, Italia.

E. 7 septiembre 1670, Watten (Nord), Francia; o. 28 agosto 1679, Lieja, Bélgica; ú.v. 2 febrero 1688, probablemente Londres.

Era hijo del marqués de Sabran, embajador francés en Londres durante la república de Cromwell, y de madre inglesa. Estudió (1663-1670) en el colegio inglés de St. Omer antes de entrar en la CJ. Capellán militar en Gante desde 1682, al subir al trono Jacobo II en febrero 1685, fue uno de sus capellanes y activo predicador y controversista. Cuando nació el príncipe de Gales (10 junio 1688), fue nombrado su capellán honorario, y se dice que lo bautizó al día siguiente de nacer, aunque después se completaron las ceremonias. Al desembarcar Guillermo de Orange en Inglaterra en diciembre de ese mismo año, S huyó a Porthsmouth con el pequeño príncipe, pero llamado a Londres, quiso pasar a Francia como secretario en el séquito del embajador de Polonia. Vino a dar, por desgracia, con una turba anticatólica en Deptford, que lo maltrató, estuvo a punto de fusilarlo y le metió en la cárcel. Logró escapar, llegó a Dunkerque y permaneció con Jacobo II en la corte en Saint-Germain, hasta que fue nombrado (1692) visitador de la provincia de Nápoles. En 1693 fue procurador del colegio de Watten. En 1694 trató de conseguir el apoyo de algunos jesuitas alemanes de Roma contra el probabiliorismo del P. General Tirso González. Pasó al colegio de Lieja, fundado por los jesuitas ingleses en 1613. En 1699 el príncipe-obispo de Lieja, Joseph Clément de Baviera, le escogió para rector del seminario diocesano, que había caído bajo el influjo jansenista. Tanto muchos profesores como alumnos se opusieron al nombramiento; S pudo al fin tomar posesión de su cargo, apoyado por el comandante de la fortaleza de Sta. Walburga y un destacamento de doscientos soldados, que abatieron las puertas. S fue siempre activo antijansenista. En 1703 tomó algunos documentos del archivo de Quesnel y los envió a Luis XIV. Fue provincial (1709-1712) de Inglaterra y rector (1712-1715) de St Omer. Aunque como provincial había aceptado, con aprobación del general, que los padres usaran pelucas en Inglaterra (*ficti capilli*) ya que disfrazados de caballeros tenían que seguir la moda de entonces, en Europa continental sólo dio permiso en casos especiales. Fue padre espiritual del *Colegio Inglés de Roma desde alrededor de 1717, hasta su muerte. Cuando se escapó de Inglaterra en 1688, recibió un golpe en el pecho, con un martillo de herrero, del que se dice «acortó sus días»; murió, con todo, cuarenta y cuatro años después.

OBRAS: *The Letter Book of Lewis S. (1713-1715)*, ed. G. HOLT (Londres, 1971).

BIBLIOGRAFÍA: *BNB* 21:9-11. CEYSSENS, L., ««L'affaire du Séminaire de Liège» d'après l'historien janséniste G. du Pac de Bellegarde», *Annuaire d'histoire liégeoise* 3 (1947) 663-762. ÍD., «Les papiers de Quesnel saisis à Bruxelles et transportés à Paris en 1703 et 1704», *RHE* 44 (1949) 508-551. CHADWICK, H., *From St Omers to Stonyhurst* (Londres, 1962). FOLEY 5:291-296, 1004s. GILLOW 5:460-463. HOLT, 217. *NCE* 12:784. SOMMERVOGEL 7:358-360; 11:490-493.

P. CARAMAN (†)

**SACCANO, Metello.** Misionero, procurador, superior.

N. 28 abril 1612, Mesina, Italia; m. 17 agosto 1662, Vietnam.

E. 10 noviembre 1631, Mesina; o. c. 1642, Palermo (?), Italia; ú.v. 29 septiembre 1648, Macao, China.

Antes de ingresar en la CJ había empezado a estudiar la filosofía. Tras el noviciado, enseñó (1633-1635) gramática en Catania y en Moena. Acabada la filosofía en Mesina, estuvo un año en Catania como profesor y prefecto de la *congregación, y luego enseñó en Mesina. Cursó la teología (1639-1642) en Palermo. Enviado (octubre 1642) a Portugal para la misión de Oriente, zarpó de Lisboa el 30 marzo 1643. En *Macao, participó en la consulta sobre la fórmula annamita del bautismo desde mediado 1645 hasta febrero 1646, y se trasladó en sólo cinco días a Cochinchina (Vietnam). Residió en el barrio japonés de Faifo (Hoi An), de donde volvió de paso (1648) a Macao para emitir sus últimos votos. Posiblemente desde 1646, y sin duda desde julio 1650, hasta septiembre 1654, fue superior de los jesuitas de Cochinchina, una exigua comunidad religiosa que alguna vez se redujo a sólo el superior. Elegido (1654) por la congregación provincial de Macao para procurador en Roma, zarpó de Macao hacia Goa en enero 1655, pero cerca de Makasar (actual Ujung Pandang) naufragó el 16 del mismo mes y perdió los documentos que debía entregar en Roma. Mientras esperaba en Makasar otra copia de ellos, su parada temporal se convirtió en una estancia de varios años. Firmó (17 octubre 1656) su *Responsio* al tratado sobre la fórmula annamita que Giovanni Filippo de *Marini le había enviado a Cochinchina años antes. En 1658, S misionó la isla de Sumba, al sur de Flores, en el archipiélago indonesio. Destruida la iglesia de Makasar, abandonó la misión en octubre 1659. Fue vicerrector (1660-1662) del colegio de Macao, y luego regresó a Cochinchina, donde murió

cuatro meses después. Su personalidad, al parecer poco estudiada, merece una profundización, no sólo como parte importante en la controversia sobre la fórmula annamita del bautismo (en la que tomó decididamente una postura conservadora), sino como misionero, y aun como persona. Su inmersión en la desagradable atmósfera de lucha entre Propaganda Fide y el *Padroado portugués sería también digna de un estudio serio.

OBRAS: *Relation des progrez de la Foy au Royaume de la Cochinchine, 1646-1647* (París, 1653: cf. Streit 5:598). [Annua de Cochinchina, 1651-1652 y 1652-1654], ARSI, *Japsin 71*. «Relatione dell'Imbasciata degl'Olandesi all'Imperatore della Cina e Tartaria», *JapSin 126*. «Responsio ad tractatum pro Annanica Baptismi forma tuenda, 1656», *JapSin 80*. [Carta, 1655], *DocMal* 3:574-576.

BIBLIOGRAFÍA: CARDIM, *Batalhas*. *MonJap* 1:1288. *MakDoc* 282. SOMMERVOGEL 7:360. TEIXEIRA, M., «Missionários Jesuítas no Vietnão», *BEDMA* 62 (1964) 834s.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SACCHERI, Giovanni Girolamo.** Matemático, lógico.

N. 5 septiembre 1667, San Remo, (Imperia), Italia; m. 25 octubre 1733, Milán, Italia.

E. 14 marzo 1685, Génova, Italia; o. marzo 1694, Como, Italia; ú.v. 2 febrero 1701, Pavía, Italia.

La personalidad de S, autor de pocos libros pero fundamentales de lógica y geometría, estaba hasta hace un siglo prácticamente olvidada entre los jesuitas y estudiosos en general. Dotado de ingenio precoz y una memoria prodigiosa, tuvo un comienzo muy brillante como matemático con sus *Quaesita geometrica a Comite Rugerio de Vigintimiliis proposita* (1693), y estudió teología (1692-1694) en el colegio Brera de Milán. Allí trabó amistad con dos hermanos, conocidos matemáticos, Giovanni Ceva, de formación galileana, y Tommaso *Ceva, a quien trató siempre como a su maestro. Tras enseñar (1694-1699) filosofía en Turín, fue llamado a ocupar la cátedra de matemáticas en la universidad de Pavía, donde parmaneció hasta su muerte.

La *Logica demonstrativa*, «uno de los vértices de la historia de la lógica» (W. Risse), se publicó en Turín en 1697, como texto escrito por S para una defensa pública; pero desde que G. Vailati la comentó en 1903, la obra atrajo cada día más la atención de los historiadores de la lógica. Sus mayores novedades se deben a la axiomatización, según el modelo euclidiano. S explica la axiomatización en el prólogo al *Lectore benevolo*, reinterpretando de un modo original la aspiración de los siglos XVI y XVII de matematizar todo el saber. No es la suya una visión cartesiana, que considera la evidencia geométrica como la condición válida para cualquier disciplina; ni la exposición spinoziana, hecha de definiciones, axiomas, postulados y teoremas; ni el formalismo operativo leibniziano que piensa unificar todo el sistema de conceptos y proposiciones; sino el fundamento deductivo de las reglas del silogismo.

En su *Neo-statica* (1708) quiere trazar la axiomatización de la mecánica, prefiriendo (pese al título) la dinámica a la estática. Casi veinte años después de la publicación de *Philosophiae Naturalis Principia Mathematica*, de Isaac *Newton, S admite sólo una mínima parte de sus innovaciones, ya que la mecánica, a la que quiso dar un carácter deductivo, permanecía ligada aún a la teoría del *impetus* de la escolástica tardía; pero que, completada y revigorizada, debería competir con la mecánica moderna. S es un lógico y un matemático, pero no un físico; y a la dificultad de axiomatizar una ciencia experimental, según el modelo, también superado, de la óptica de Euclides, se le junta aquí la obviedad y la inviabilidad conceptual de la noción misma de ímpetu, a la que veinte siglos de discusiones, de Aristóteles en adelante, no consiguieron dar un concepto coherente y científicamente definido. La fatiga que supuso para S su obra es un ejemplo de la lentitud y los retrasos con que durante varios decenios del siglo XVIII fueron aceptados los puntos destacados de la mecánica de Newton. El retraso se refiere, sobre todo, a T. Ceva, de quien en temas de física depende S.

Su *Euclides ab omni naevo vindicatus* (Milán, 1733) quiso eliminar algunos defectos que solían imputarse a los *Elementa* de Euclides, sobre todo el postulado quinto del libro I, cuyo enunciado se parece al de un teorema y que durante dos milenios se había intentado muchas veces demostrar. S lo acometió por el argumento *ad absurdum*: desarrollando las consecuencias de las dos hipótesis alternativas al postulado, obtuvo dos series de resultados, e intenta concluir que ambas eran inadmisibles. Entonces, usó un principio puesto en evidencia en su *Logica demonstrativa*, según el cual, las primeras certezas se deducen de su misma negación. Estos resultados, como se puso de manifiesto un siglo después, constituyen los primeros teoremas de la geometría hiperbólica y el comienzo de la elíptica. Sus investigaciones, continuadas por J. H. Lambert y A. M. Legende, renuevan la teoría de las paralelas, profundizando las relaciones que ella implica: con la doble ventaja de dejar abierto el campo a las geometrías no euclidianas, e incluso proponer como modelo de axiomatización un sistema hipotético deductivo.

Ésta fue la obra que, después de una recensión publicada por Beltrami en 1889, llevó al redescubrimiento de S. Era lo que él había esperado toda su vida; hay muchos indicios de que se daba cuenta de lo forzado de su argumentación (el subtítulo es *Conatus geometricus*), pero al aproximarse su muerte decidió publicar sus resultados tal como estaban, ya que eran importantes.

Es el último representate significativo (y el único que en la época moderna se dedicó totalmente a ella, e incluso yendo más allá) de la perspectiva axiomática conocida con el nombre de Euclides, que busca explicitar la estructura y las articulaciones de las evidencias naturales: aquéllas de las que se pueden deducir la lógica, la aritmética, la geometría elemental y tal vez algún capítulo de la óptica y la mecánica. La fundamentación crítica del saber sobre este modelo axiomático fue el tema de sus tres obras mayores y el impulso que movió toda su actividad de estudioso.

OBRAS: *Quaesita geometrica a Comite Rugerio de Vigintimilliis omnibus proposita* (Milán, 1693). *Logica demonstrativa* (Turín, 1697; Hildesheim, 1980). *Neo-statica* (Milán, 1708). *Euclides ab omni naevo vindicatus* (Milán, 1733).

BIBLIOGRAFÍA: BELTRAMI, E., «Un precursore italiano di Legendre et di Lobatschewsky», *Rendiconti della R. Accademia dei Lincei* 5 (1899) 441-448. BOSMANS, H., «Le géomètre Jérôme Saccheri, S.J. (1667-1733)», *Revue des Questions Scientifiques* 87 (1925) 401-430. DOU, A., «Logical and Historical Remarks on Saccheri's Geometry», *Notre Dame Journal of Formal Logic* 11 (1970) 385-415. FANTINI, A., «Il Collegio di Pavia. Profilo storico attraverso i documenti rinvenuti», *AHSI* 58 (1989) 329-354. JIMÉNEZ, H., «Jerome Saccheri, S.J., Originator of the Non-Euclidean Systems of Geometry», *Irish Ecclesiastical Record* 21 (1907) 337-343. MORRISSEY, R. B., «A Jesuit Ahead of His Time», *Thought* 12 (1937) 666-676. PASCAL, A., «Girolamo Saccheri nella vita e nelle opere», *Giornale di Matematiche* 52 (1914) 229-251. POLGÁR 3/3:123-125. SOMMERVOGEL 7:360-362. VAILATI, G., «Di un'opera dimenticata del P. Gerolamo Saccheri ("Logica demonstrativa" 1697)» en su *Scritti* (Leipzig, 1911) 477-484. *DSB* 12:55-57. *DTC* 14:439-440. *EF* 5:950-951. *NCE* 12:784.

S. CORRADINO (†)

**SACCHINI, Francesco.** Historiador, educador.

N. 10 noviembre 1570, Paciano (Perugia), Italia; o. 16 diciembre 1625, Roma, Italia.

E. 8 octubre 1588, Roma; o. c. 1600, Roma; ú.v. 21 noviembre 1607, Roma.

Estudió filosofía (1594-1597) y teología (1598-1602) en el *Colegio Romano, y enseñó gramática en Florencia (1591-1594) y retórica en el Colegio Romano (1597-1598, 1602-1603). En 1603, fue enviado a la casa romana de Sant'Andrea para ayudar al historiador oficial de la CJ, Niccolò *Orlandini, a quien, al morir, sucedió (1606-1619) en el oficio. Después, fue secretario de la CJ por siete años, hasta su muerte.

Le dio los últimos toques y publicó (1614) la primera parte de la historia de la CJ, escrita por Orlandini, que abarca de 1540 a 1556. Él mismo escribió y publicó la segunda parte, que trata desde 1556 a 1564. Tenía preparadas la tercera y cuarta partes (1564-1572 y 1572-1580), que se publicaron después de su muerte. El primer volumen de la quinta parte (años 1580 a 1590), asimismo de S, pero con añadiduras y retoques de Pierre *Poussines, se publicó en 1661. Joseph de *Jouvancy aprovechó los escritos de S para el segundo volumen de la quinta parte.

Como historiador, destacó en el amor imparcial a la verdad, sin arreglos ni omisiones tendenciosas; en la diligencia por investigar las fuentes, que valoraba con agudeza crítica; en el análisis profundo de las causas; y en la exactitud de la cronología y detalles importantes. Además, escribía en excelente latín clásico. Asimismo, publicó la primera vida de Estanislao *Kostka y la de Pedro *Canisio. En la historia de la *educación jesuita, son significativas sus tres breves obras latinas: una trata de la importancia de las buenas lecturas (1614), y las otras dos están dirigidas a los maestros jesuitas de las escuelas inferiores (1625), en las que propone un método educativo inspirado por el amor, la cordura y los principios cristianos.

Dio testimonio insigne de virtudes religiosas, así como de dedicación al trabajo. El P. General Mucio Vitelleschi, de quien fue secretario, encontraba admirables su humildad y modestia.

OBRAS: *Vita B. Stanislai Kostkae Poloni* (Ingolstadt, 1609). *De ratione libros cum profectu legendi libellus, deque vitanda moribus noxia lectione oratio* (Ingolstadt, 1614). *De vita et rebus P. Petri Canisii* (Ingolstadt, 1616). *Historia Societatis Iesu, pars secunda sive Lainius* (Amberes, 1620). *Protrepticon ad magistros scholarum inferiorum Societatis Iesu* (Roma, 1625). *Paraenesis ad magistros scholarum inferiorum Societatis Iesu* (Roma, 1625). *Historia Societatis Iesu, pars tertia sive Borgia* (Roma, 1649). *Historia Societatis Iesu, pars quarta sive Everardus* (Roma, 1652). *Historia Societatis Jesu, pars quinta sive Claudius, tomus prior*, ed. P. Poussines (Roma, 1661).

BIBLIOGRAFÍA: CHARMOT, F., *La pédagogie des jésuites* (París, 1943) 502-508. CORDARA 558-559. KOCH 1579. POUSSINES, P., «Praefatio», en F. SACCHINI, *Historia... pars quinta* (Roma, 1661). *BBKL* 16:1385S. SOMMERVOGEL 7:362-368; 9:829. *EC* 10:1528-1529. *EI* 30:393. *LE* 26:250. *LTK* 9:197. *NCE* 12:784-785.

M. SCADUTO (†)

**SACCONI, Séraphin (Quintilio hasta 1880).** Misionero.

N. 15 febrero 1852, Montalto delle Marche (Ascoli Piceno), Italia; m. 25 agosto 1911, Ain-Ebel, Líbano.

E. 17 febrero 1867, Roma, Italia; o. 1 abril 1876, Jerusalén; ú.v. 7 mayo 1882, Fiésole (Florencia), Italia.

Sobrino de un cardenal de Curia, era seminarista a los diez años y jesuita a los quince. Estudió filosofía (1870-1873) en Maria-Laach (Alemania) y Lovaina (Bélgica) y se mostró muy hábil para las lenguas y la predicación. Pidió (1874) la misión de Siria, donde cursó parcialmente la teología (1874-1876) en Beirut y Ghazir (Líbano), simultaneada con otros trabajos, e hizo la tercera probación en Drongen (Bélgica). Infatigable misionero itinerante, desde las residencias del Líbano y de Siria, se dirigía preferentemente a los menos instruidos y a los más pobres (aldeanos y cabreros de la montaña libanesa), con quienes vivía en pobreza extrema; daba también muchos días de retiros y ejercicios a los sacerdotes maronitas y griegos católicos de las aldeas. Murió de una insolación en el camino, al momento de llegar a Aïn-Ebel, aldea cristiana del extremo sur del Líbano.

OBRAS: «Ma 25e. année de missionnaire», *Relations d'Orient* (1906) 195-210.

BIBLIOGRAFÍA: JALABERT 106. *Lettres d'Ore* (1911) 410-425; (1912) 288-299; (1913) 461-473.

H. JALABERT (†)

**SACERDOTES OBREROS, véase MINISTERIOS ESPECIALES, IV.**

**SACHÉ, Louis.** Misionero, superior, maestro de novicios.

N. 29 diciembre 1813, Beaumont-la-Ronce (Indre-et-Loire), Francia; m. 24 octubre 1889, Quebec, Canadá.

E. 18 septiembre 1840, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 1838, Tours (Indre-et-Loire); ú.v. 11 mayo 1857, Montreal (Quebec).

Hacía dos años que era sacerdote en la diócesis de Tours cuando entró en la CJ. Obtuvo permiso para ir a la misión del Canadá, que reanudaba (1842) la provincia de Francia tras la *restauración de la CJ (1814), y llegó a Quebec el 19 mayo 1845. Desempeñó importantes cargos: párroco en Laprairie (1845-1848), a orillas del río San Lorenzo; desde julio 1848, superior del colegio episcopal de Sainte-Thérèse, adonde el obispo de Montreal, Ignace Bourget, le llamó para renovar la disciplina; fundador y superior de la residencia (1849-1853) en Quebec, con resultados sorprendentes por su celo apostólico como director de la *congregación de hombres y consejero de las ursulinas, las hermanas de la Caridad y las del Buen Pastor; dos veces maestro de novicios en Sault-au-Récollet (Montreal) por catorce años (1853-1862, 1866-1871), durante los cuales con su bondad natural, aunque un poco ruda, persuadió a los novicios a seguir su austero modo de vida; y rector (1862-1865) del colegio Sainte-Marie en Montreal. Por fin, tras diez años en diversos oficios, de nuevo fue superior (1881) de la residencia de Quebec hasta su muerte. Pese a sus enfermedades crecientes y a su edad, siguió entregado a su comunidad con una amabilidad que prevalecía sobre su austeridad.

FUENTES: ASJCF: *A-1-7* 102-105; *A-10-3; BO-25-118; BO-78-21; D-7; MO-49* 214; *MO-52* 226.

BIBLIOGRAFÍA: DUGUAY, H. E., *Le R. P. Louis Saché* (Quebec, 1890). LECOMPTE, E., *Les Jésuites du Canada* (Montreal, 1920) 279-283. «Fr. Louis Saché», *WL* 19 (1890) 256-258.

P. DUCLOS (†)

**SADAMATSU, Gaspar.** Beato. Predicador, mártir.

N. c. 1565, Hasami (Nagasaki), Japón; m. 20 junio 1626, Nagasaki.

E. 31 octobre 1582, Usuki (Ōita), Japón; ú.v. 9 febrero 1620, Nagasaki.

Educado desde niño con los jesuitas, fue uno de los cinco primeros alumnos que pasaron del seminario de Arima a la CJ como hermanos. Acabado el noviciado, se dedicó a la catequesis y a la predicación. Cuando Mōri Terumoto permitió a su pesar la vuelta de los misioneros a Yamaguchi (septiembre 1586), trabajó en la ciudad y alrededores hasta que Hideyoshi decretó el exilio de los jesuitas (junio 1587). Luego, siguió su apostolado en Ōmura, Kōnoura y Tone en Kyūshū. Desde 1613 hasta el destierro final en noviembre 1614, fue socio del provincial Valentim *Carvalho y, tras unos meses en Macao, regresó (1615) ocultamente a Japón para reanimar a los cristianos perseguidos. En Ōmura fundó la congregación del Bto. Francisco Javier y fue amanuense del nuevo provincial Francisco *Pacheco. Según dijo Mateus de *Couros en 1612, S, cegado por su amor a la patria chica, comunicó al daimyō de Ōmura la falsa noticia de que João *Rodrigues Tsūzu, siguiendo supuestas órdenes de Francesco *Pasio, había delineado un plano de Nagasaki destinado a solicitar de Tokugawa Ieyasu la participación en el gobierno de su puerto. Pese a este desagradable incidente, S siguió cooperando fielmente con los superiores de la CJ. El 18 diciembre 1625 fue apresado en Kuchinotsu con Pacheco y encarcelado en Shimabara hasta el 18 junio 1626. Dos días después, murió quemado vivo en Nagasaki con él y con otros siete jesuitas. Pío IX los beatificó el 7 julio 1867. Algún documento posterior europeíza su apellido Sadamatsu por San Dámaso.

FUENTES: ARSI: *JapSin 25, 37, 58, 61; Goa 24 I.*

BIBLIOGRAFÍA: ALCAZAR, *Chrono-historia* 2:596b. ANESAKI, *Concordance* 147. BOERO, *Relazione* 128. CARDIM, *Fasciculus* 129-130. COOPER, *Rodrigues* 209. *MonIap* 1:554, 653 n. 35, 795, 1288-1289. PACHECO, D. (Yūki Ryogo), «Hasami shusshin no junkyōsha Gaspar Sadamatsu», *Omura Shidan* no. 25 (1983). SCHÜTTE 1001. VALIGNANO, *Sumario* 71, 86, 418, 565. *Varones ilustres* ²1:442.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SADELEER, Frans De.** Misionero, constructor.

N. 9 diciembre 1844, Lede (Flandes Oriental), Bélgica; m. 2 febrero 1922, Arlon (Luxemburgo), Bélgica.

E. 21 octubre 1869, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental); ú.v. 4 junio 1882, Tati, Botsuana.

Tras estudiar en la escuela de su pueblo natal, trabajó con sus padres que no tenían muchos recursos. Era trabajador y de un carácter firme y decidido. Se sintió llamado a la vida misionera en la CJ, y para conocerla mejor trabajó como empleado en los colegios de Namur y después de Aalst. Entre ambos oficios, hizo el servicio militar. Acabado el noviciado, fue destinado (1871) al colegio de Bruselas, en el que desempeñó diversas labores domésticas. En ratos libres iba completando sus conocimientos del francés. Una y otra vez rogaba ser destinado a las misiones, hasta que por fin se cumplió su deseo. Enviado a la nueva misión africana del Alto-Zambeza, zarpó (4 febrero 1879) de Southampton (Inglaterra) con tres padres y dos hermanos. En Grahamstown (Sudáfrica), se unieron al P. Henri *Depelchin, superior de la nueva misión, que había llegado con un primer grupo unas semanas antes. La caravana formada por cuatro carros de bueyes se puso en camino hacia el norte el 16 abril 1879. El viaje puso a prueba a hombres y animales. Pero la fuerza física excepcional de S, su habilidad, su sentido común y su optimismo contribuyeron eficazmente a superar todas las dificultades. Siguiendo el camino, fue fundado un primer puesto en Tati. A principios de septiembre llegaron a Bulawayo (Zimbabue), donde se estableció el puesto principal de la nueva misión. Hasta el otoño de 1887 permaneció al servicio de la misión, ocupado en toda clase de trabajos, construcción, mantenimiento, suministro, viajes de prospección. Agotado, volvió (1887) a Grahamstown, donde

estuvo durante siete meses como cocinero en el colegio de St. Aidan. De allí pasó al colegio de Dunbrody, no lejos del anterior, en el que se ocupó de la huerta y de la cría de avestruces. En 1891, volvió al colegio de Bruselas encargado del personal doméstico. Pero le esperaba una nueva tarea. La provincia belga aceptó la fundación de la misión de Kwango, en el actual Congo. El superior, Émil *Van Hencxtoven, confiaba en la experiencia africana de S. Éste partió el 6 abril 1893 con el segundo grupo al que pertenecía el H. Justin *Gillet. Se unieron hacia la mitad de junio al primer grupo, establecido en Kibangu, no lejos de Kinshasa. Pero el lugar era muy insalubre y, tras unos días de descanso, S fue con Van Hencxhoven a buscar un lugar más sano. Pronto, el puesto de Kibangu fue trasladado a Kimwenza. Antes de fin del año, S estaba ocupado en la construcción de Kisantu, que sería el puesto central de la misión. Colaboró (1895) en el establecimiento del puesto de Ndembo. Decayendo su salud, su vista se debilitó y volvió a Bélgica en 1896, aunque sólo por dos años. El desarrollo rápido de Kisantu exigió edificios de materiales sólidos, y S se dedicó a fabricar ladrillos. Se ocupó también del ganado y de la cría de animales de tiro. En 1902 fundó con Van Hencxthoven el puesto de Wombali, en la confluencia del Kwango y del Kasai. En 1903, tras varios meses de descanso en Bélgica, construyó el puesto de Mpese, en una región asolada por la enfermedad del sueño. Al empeorar su vista cada vez más y temiendo quedar inútil, dejó definitivamente la misión el 5 febrero 1906. En Bélgica pudo aún prestar algunos servicios al Instituto S. Ignacio de Amberes hasta 1912, y luego al colegio de Gante y a Arlon (1919), donde estuvo completamente ciego sus dos últimos años.

BIBLIOGRAFÍA: *BCB* 1:809-811. STREIT 18:28s, 70. VERWIMP, E., *De wreede missie. Leven van Br. Fr. De Sadeleer* (Lovaina, 1924; [2]1934. Adaptación francesa de P. TROMONT [Lovaina, 1932]; inglesa de W. PETERS [Londres, 1938]). Ver bibliografía de Depelchin, H., y Van Hencxthoven, E.

O. VAN DE VYVER (†)

**SADERRA, José.** Misionero, superior.

N. 18 marzo 1824, Olot (Girona), España; m. 13 diciembre 1898, Palma de Mallorca (Baleares), España.

E. 8 septiembre 1845, Roma, Italia; o. 22 diciembre 1855, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 2 febrero 1864, Barcelona, España.

Disuelta la CJ en España, ingresó en Roma y, cursadas las humanidades, estudió filosofía (1848-1852) en Nivelles (Francia) y teología (1853-1856) en Laval. Una vez ordenado, fue enviado al colegio de Belén en La Habana (Cuba), como profesor de retórica y filosofía (1856-1860). Vuelto a España, enseñó (1860-1862) teología en León, hizo la tercera probación en Manresa (1863), y fue socio (1863-1866) del primer provincial de Aragón, Fermín *Costa. Luego pasó a Roma como secretario (1866-1881) del asistente de España, Manuel *Gil. Durante el Concilio *Vaticano I (1869-1870), fue confesor de Mariano José de Escalada, arzobispo de Buenos Aires (Argentina). Enviado a América como *visitador de la Misión Chileno-Paraguaya (1881), fue rector del seminario de Buenos Aires (1882-1887), superior de la Misión (1887-1895) y rector del colegio San Ignacio de Santiago de Chile (1896-1897). Nuevamente en España, fue destinado (1898) a Palma de Mallorca, donde falleció a los dos meses de su nombramiento como superior.

BIBLIOGRAFÍA: *Cart. edif. España* 1:645-646. ISERN, J., *La formación del clero secular de Buenos Aires y la Compañía de Jesús* (Buenos Aires, 1936) 295-297, 312, 317. REVUELTA 1:610, 669, 835. *Album conmemorativo del quincuagésimo aniversario de la fundación en La Habana del Colegio de Belén* (Habana, 1904). *Catálogo de los alumnos del Colegio S. Ignacio 1856-1907* (Santiago de Chile, 1908) 101.

H. STORNI

**SADERRA MASÓ, Miguel.** Misionero, científico.

N. 12 diciembre 1865, San Cristóbal las Fonts (Girona), España; m. 21 marzo 1939, Makati (Metro Manila), Filipinas.

E. 26 septiembre 1882, Veruela (Zaragoza), España; o. 30 julio 1899, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 5 febrero 1902, Manila, Filipinas.

Siendo aún escolar, zarpó de Barcelona el 25 julio 1890 y llegó a Filipinas el 25 agosto de ese año. Destinado al Observatorio de Manila, trabajó en colaboración con dos de los científicos más famosos de Filipinas, Federico *Faura y José *Algué. De vuelta en Tortosa, estudió teología (1896-1900) y, tras una visita a París para investigaciones científicas, hizo la tercera probación (1900-1901) en Ranchi (India) y regresó a Manila el 24 julio 1901. Durante treinta años estuvo en el Observatorio de Manila, contribuyendo personalmente a hacer de él un famoso centro de investigación científca. Estuvo encargado de tres secciones: sismología, magnetismo y meteorología. En 1921 S representó al Observatorio en el Pan-Pacific Scientific Congress de Honolulú. Ayudó a instalar centros sismológicos en Guam y en Butuan, en noreste de Mindanao. Escribió varios ensayos, que parecen haberse perdido, debido a la destrucción del observatorio durante la II Guerra Mundial. Estos ensayos incluían un estudio sobre los volcanes en Filipinas y otro sobre las lluvias. Su obra histórica más importante es *Misiones Jesuíticas de Filipinas, 1581-1768 y 1859-1924*, publicada para coincidir con la exposición universal de misiones promovida por Pío XI. Quedó prácticamente paralizado desde octubre 1931. No debe confundírsele con Miguel Saderra Mata (1852-1938), también misionero en las Filipinas.

OBRAS: *La Sismología en Filipinas* (Manila, 1895). *Historia del Observatorio de Manila* (Manila, 1915. Publicaciones del Observatorio, 196-200; STREIT 9:119-133 y 29:319-326). *Misiones jesuíticas de Filipinas (1581-1768, 1859-1924)* (Manila, 1924).

BIBLIOGRAFÍA: «Escritors Filipines» 30 y 27. [In memoriam] *WL* 68 (1939) 355-357. PASTELLS, *Filipinas s. XIX*, 2-3. SELGA, M., «El P. M.S.», *Cultura Social* 27 (1939) 207s.

J. S. ARCILLA

**ŠADURSKIS (SZADURSKI), Stanislaus.** Filósofo, escritor.

N. 21 septiembre 1726, Puša, Letonia; m. c. 1792, Letonia.

E. 29 noviembre 1744, Vilna, Lituania; o. 1755, París, Francia; ú.v. 2 febrero 1762, Novogrudok (Grodno Oblast), Bielorrusia.

Terminado el noviciado, estudió filosofía (1746-1749) en Vilna, y cursó la teología en Roma (1752-1753), y París (1753-1756), mientras se interesaba por las corrientes filosóficas y sobre todo por las ciencias físico-naturales y matemáticas. Hecha la tercera probación (1756-1757) en Vilna, enseñó filosofía en el Colegio de Nobles de Varsovia (1757-1759) y en Novogrudok (1759-1762). Después de una capellanía con la familia Hylzen (1762-1765), enseñó teología moral y derecho (1765-1766), fue predicador (1766-1768) en la iglesia de la Academia de Vilna y ocupó la cátedra de teología en Grodno (1768-1770) y en Braniewo (1770-1771). En 1771, se retiró a Daugavpils (Letonia) por agotamiento, donde le sobrevino la *supresión de la CJ (1773) y pasó cerca de sus veinte últimos años en Letonia.

Publicó unos tratados sobre varias ramas de la filosofía contemporánea y, en forma de diálogo, una amplia obra titulada *Principia ratiocinandi variis dialogis atque exercitationibus... contenta*. Siguió las tendencias innovadoras en la tradición escolástica y combinó el método silogístico con la inducción, el hilemorfismo aristotélico con el mecanicismo cartesiano y el dinamismo con el modalismo etiológico-ontológico. Sus estudios contribuyeron notablemente a la puesta al día de la filosofía jesuita en Polonia.

OBRAS: *Positiones ex philosophia mentis et sensuum* (Varsovia, 1758). *Disputatio philosophica menstrua* (Novogrudok, 1760). *Principia ratiocinandi variis dialogis atque exercitationibus... contenta* (Varsovia, 1760). *Scita philosophica ex Physica generali* (Novogrudok, 1761). *Scita philosophica ex Physica particulari* (Novogrudok, 1762).

BIBLIOGRAFÍA: Bargieł, F., *Stanisław Szadurski, T.J. (1726-1789), przedstawiciel uwspółcześnionej filozofii scholastycznej* (Cracovia, 1978). Brown, *Biblioteka* 393-394. Darowski, R., «Filozofia Ks. Stanisława Szadurskiego, T.J.», *Przegląd Powszechny* (5, 1950) 15-17. Polgár 3/3:337. *Encyklopedia* 656.

F. Bargieł

**SÁENZ DE MAÑOZCA MURILLO, Juan de Santo Matía.** Obispo.

N. 24 enero 1611, México (D.F.), México; m. 13 febrero 1675, Guatemala, Guatemala.

E. 24 marzo 1625, Tepotzotlán, México; jesuita hasta 1626; o. c. 1641, Lima, Perú; o.ep. 24 agosto 1662, Puebla, México; ú.v. 1 mayo 1671, Guatemala.

Tras estudiar en el colegio San Ildefonso de México, entró en la CJ y, probablemente, dejó el noviciado antes de un año. Graduado en cánones (1643) por la universidad San Marcos de Lima, fue canónigo en Arequipa, y desempeñó el cargo de inquisidor (1642-1662) en México. Recomendado por Felipe IV al obispado de Santiago de Cuba (1662-1668), ayudó a la fundación de un colegio, reedificó la iglesia mayor de La Habana (1666) impulsó la construcción de la iglesia y hospital de S. Francisco de Paula en el actual Arroyo Apolo. Trasladado a la diócesis de Guatemala, ejerció (1668-1675), además, los cargos de presidente de la audiencia y gobernador general. Restauró la catedral y dotó de estatutos a la universidad de San Carlos.

Por concesión especial del P. General Juan Pablo Oliva, S hizo su profesión solemne en el colegio de San Lucas de Guatemala «con todo el secreto conveniente», como escribió (8 mayo 1671) al provincial de México, Pedro de Valencia. Promovido (26 noviembre 1674) a la sede de Tlaxcala-Puebla de los Ángeles, murió antes de ponerse en camino y fue enterrado en el colegio de la CJ.

BIBLIOGRAFÍA: Alegre, *Historia* 1:86; 2:469. Beristáin, *Biblioteca* 2:243-244. Bravo Ugarte, J., *Diócesis y obispos de la iglesia mexicana, 1519-1965* (México, 1965) 78. García Icazbaleta, *Bibliografía... siglo xvi* 455-457. Peral, *Diccionario* 730-731. Sáenz de Santa María, C., *Historia de la educación jesuítica en Guatemala* (Madrid, 1978) 121-125, 140, 276-279. Testé, *Cuba* 1:106-107. Zambrano 5:349-350; 13:80-129. Espasa 52:1205.

M. I. Pérez A.

**SAETA (SAETTA), Francisco Javier.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 22 septiembre 1664, Piazza Armerina (Enna), Italia; m. 2 abril 1695, Caborca (Sonora), México.

E. 25 septiembre 1679, Palermo, Italia; o. diciembre 1692, México (D.F.), México.

Cursadas las humanidades y filosofía en Palermo (1681-1684), se ofreció al P. General Carlos Noyelle para ir como misionero en Ultramar. Después del magisterio en Catania (1688-1689) y la teología en Palermo (1689-1692), fue destinado a las misiones de Nueva España. Concluidos sus estudios en el Colegio Máximo de México (1692-1693), hizo la tercera probación en Puebla de los Ángeles (1693-1694) y ese mismo verano salió para las misiones norteñas de la Pimería (Sonora). Al llegar a la cabecera misional de Matapé, supo que hacía falta un misionero en la reciente fundación de Caborca, más al norte del río Altar. Encontró en la misión de Dolores al P. Francisco E. *Kino, y ambos continuaron por Santa María Magdalena (Magdalena de Kino), hasta llegar a Caborca (2 octubre 1694), en el desolado desierto de Altar. Pronto floreció un jardín en los alrededores de la casa de S. A través de intérpretes y catequistas, enseñó el catecismo, además del cultivo de los campos, la cría del ganado y la construcción de viviendas mejores. Como la ayuda que Kino prestaba a la misión de Caborca no bastaba, S recorrió las misiones sonorenses mejor establecidas (noviembre 1694-enero 1695) y regresó con vestidos y alimentos para su gente, y ganado para las misiones que se abrirían pronto en la Baja California. Sus planes se vinieron abajo por culpa de algunos descontentos, no pertenecientes a la misión de Caborca, que lo asesinaron a flechazos, mientras los despedía amablemente a la puerta de su casa. Las autoridades civiles y militares y sus hermanos misioneros sepultaron sus restos

con honores de héroe. Kino corrió a la ciudad de México para interceder por las misiones sonorenses y extenderlas, insistiendo en que la muerte de S no era obra del pueblo pima, sino sólo de unos cuantos forasteros descontentos, justamente disgustados por los excesos que habían cometido los soldados y colonos españoles. La provincia mexicana lo ha considerado un mártir del ministerio misional.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 3:85. Kino-Bolton 1:130-157. KINO, E. F., *Vida del P. Francisco J. Saeta S.I. Sangre misionera en Sonora*, ed. E. J. BURRUS (México, 1961); trad. ingl. E. J. BURRUS y C. W. POLZER (Roma, 1971). DECORME, *Obra*, 2:388-392. *EM* 11:223. POLGÁR 3/3:126. ZAMBRANO 13:129-164.

E. J. BURRUS (†)

**SAGARDOY, Miguel de.** Profesor.

N. 16/23 abril 1679, Villanueva de Aézcoa (Navarra), España; m. 11 agosto 1760, Salamanca, España.

E. 22 septiembre 1697, Villagarcía de Campos (Valladolid), España; o. c. 1706; ú.v. 25 marzo 1713, Salamanca.

Enseñó gramática y filosofía en Medina del Campo (1707-1710), teología en Valladolid y, sobre todo, en Salamanca, en donde fue catedrático de Vísperas (1722-1735) y de Prima (1735-1739). Se había doctorado (1721) en la Universidad de Oñate (Guipúzcoa). Fue visitador del Colegio Trilingüe en Salamanca (1736) y comisionado por la universidad (1736-1737) para defenderla ante el Consejo de Castilla en su pleito con el Canciller. Estaba considerado como uno de los mejores teólogos salmantinos de su tiempo.

OBRAS: «De visione Dei», en *Collectio ex variis autographis theologicis* (Villagarcía, 1766) 173-258. [Oraciones fúnebres de catedráticos de Salamanca, 1722, 1729, 1734]. «Decadencia de la Universidad Literaria de Salamanca (1738)», cit. F. PÉREZ BAYER, «Por la libertad de la literatura española. Memorial al Rey (1780)», BNM, *ms 18375-18376*. [MSS teológicos], BUSalamanca 1:759. BUSantiago 170.

BIBLIOGRAFÍA: AGUILAR PIÑAL 7:383. MORÁN, A., «El primer catedrático jesuita de «Prima» en Salamanca», *MisCom* 14 (1950) 134s. RIBERA, M. B. DE, *Oración fúnebre...* (Salamanca, 1761). SIMÓN REY, D., *Las Facultades de Artes y Teología... de Salamanca...* (Salamanca, 1981) 308ss. SOMMERVOGEL 7:372.

J. ESCALERA

**SAGRINI, Tiberio.** Predicador.

N. 25 agosto 1806, Imola (Bolonia), Italia; m. 25 febrero 1865, Turín, Italia.

E. 29 octubre 1826, Roma, Italia; o. 1835, Génova, Italia; ú.v. 2 febrero 1842, Génova.

Tras cuatro años de enseñanza en Turín, estudió la teología en Génova (1832-1835) y Novara (1835-1836), donde asimismo inició su carrera de predicador. Hasta 1848, la continuó en Génova y Turín con gran aceptación, aunque su voz un tanto débil exigía de la audiencia mucha atención para no perder sus palabras. Durante la dispersión de la provincia romana se refugió por un tiempo en Suiza. Al volver la calma a Italia, reanudó (1894) su predicación en Roma, Palermo, Módena, Venecia, Verona, Milán y Florencia. Murió de improviso de un ataque de apoplejía. Por su don de predicación, se le consideró el mayor heredero de Paolo *Segneri (senior), sobre todo por la argumentación clara y convincente de sus tandas cuaresmales. Con todo, fueron aún más importantes sus sermones morales, inspirados en un conocimiento profundo de la patrística.

OBRAS: *Prediche morali* 4 v. (Turín, 1872-1873).

BIBLIOGRAFÍA: CASAGRANDI, S., *De claris sodalibus Provinciae Taurinensis commentarii* (Turín, 1906) 55-57. COMANDINI, R., «L'imolese P. Tiberio Sagrini, S.I. (1806-1865) bersaglio della polemica antigesuitica di Vincenzo Gioberti», *Critica Storica* 7 (1968) 635-679. GUIDETTI 271-272. SOMMERVOGEL 7:375.

G. MELLINATO (†)

**SAILER, Johann Michael.** Teólogo, obispo.

N. 17 noviembre 1751, Aresing (Baviera), Alemania; m. 20 mayo 1832, Ratisbona (Baviera).

E. 13 septiembre 1770, Landsberg (Baviera); o. 23 septiembre 1775, Eichstätt (Baviera); o.ep. 28 octubre 1822, Ratisbona.

Hijo de un zapatero, estudió, a costa de no pocos sacrificios, en el colegio de Múnich (1762-1770), donde fue influido sobre todo por Josef Ignaz *Zimmermann, que fomentó sus talentos literarios. Entrado en la CJ, empezó la filosofía en Ingolstadt, donde siguió después de la *supresión (1773) de la CJ, y completó la filosofía y teología. Entre sus profesores había varios ex jesuitas como Johann *Helfenzrieder y Benedikt *Stattler.

Obtuvo doctorados en filosofía (1774) y teología (1780). Fue repetidor-tutor (1777-1779) de filosofía y teología en Ingolstadt y profesor de dogma en 1780. Perdió su puesto (diciembre 1781) cuando el elector Karl Theodor apartó al clero diocesano de las facultades de filosofía y teología. S siguió en Ingolstadt, y escribió un manual católico de oraciones, *Vollständiges Lese und Betbuch zum Gebrauche der Katholiken* (2 v. Múnich, 1783-1784). En 1784 obtuvo la cátedra de teología pastoral y moral en la Universidad de Dilinga, y la regentó diez años, hasta que fue cesado por el príncipe-obispo Clemens Wenzeslaus en 1794. Su popularidad como profesor había suscitado envidias y despertado sospechas de que albergaba ideas heterodoxas y racionalistas. En gran parte, su cese se debió a la oposición frontal por parte de los ex jesuitas de Augsburgo, dolidos con él por haber ayudado a las reformas académicas (1786) en Dilinga. Además, la amistad de S con conocidos intelectuales protestantes, y su estudio y examen de filósofos protestantes indujeron a muchos católicos militantes a poner en duda su lealtad. Desde 1795 vivió en Ebersberg, dedicado a escribir y a algún ministerio pastoral.

En 1799, fue llamado a la Universidad de Ingolstadt por el elector Maximilian IV Joseph, sucesor de Karl Theodor. En 1800, S se trasladó con la universidad a Landshut y enseñó veintidós años teología

pastoral y moral con brillantez, no sin controversias. Aparte de las viejas acusaciones, se le culpó de apoyar el misticismo heterodoxo que había surgido como respuesta a la *Ilustración. Con todo, su actitud permanecía firme dentro de la tradición de la Iglesia y más tarde rechazó expresamente toda otra forma de misticismo. Pese a la agitación coyuntural, su fama atraía estudiantes a Ingolstadt desde todo el mundo de lengua alemana. En reconocimiento por su trabajo, S recibió ofertas de puestos académicos, que no aceptó, así como tampoco (1818) el arzobispado de Colonia, que deseaba el gobierno prusiano para él. Presentado (1819) para el obispado de Augsburgo por el gobierno de Baviera, el nuncio rechazó la propuesta. Con todo, las dudas de Roma se suavizaron lo bastante como para permitir su nombramiento (27 septiembre 1822) de obispo titular de Germanicopolis y coadjutor con derecho a sucesión del obispo de Ratisbona. Al morir (23 agosto 1829) el obispo titular Johann Nepomuk von Wolf, le sucedió en la sede.

Su contribución a la vida intelectual católica alemana fue de primer orden. Escritor prolífico, fomentó los estudios teológicos y literarios, y formó generaciones de sacerdotes alemanes. Buscó promover un resurgimiento intelectual, que se opusiera al racionalismo prevalente de la Ilustración, por medio de ideas basadas en el sentimiento nacional y el amor de la naturaleza. Así, contribuyó al desarrollo del romanticismo. Su enfoque sistemático y erudito de los temas teológico-pastorales y su talante ecuménico hacia sus interlocutores protestantes lo situaron en una línea más próxima al Concilio *Vaticano II que a las actitudes dominantes de su propia época.

Sus sentimientos hacia la CJ han sido objeto de conjeturas, sobre todo por la conocida oposición hacia él de los ex jesuitas de Augsburgo, y porque, como consejero de Luis I de Baviera, no favoreció el restablecimiento de la CJ. A partir de sus propios escritos, queda claro que guardaba un buen recuerdo de sus años en la CJ: sabía que el noviciado le había dado una excelente formación ascética y lo recordaba con gratitud. En sus cartas y autobiografía, muestra gran estima de la CJ y se alegró de su *restauración en 1814. Ludwig *Koch mantiene que su resistencia en apoyar el restablecimiento en Baviera puede explicarse por las particulares circunstancias de este país. Sin duda, su experiencia negativa con los ex jesuitas de Augsburgo se equilibró con las muchas positivas con otros ex jesuitas, a bastantes de los cuales honró escribiendo bocetos de sus vidas.

OBRAS: *Vorlesungen aus der Pastoraltheologie* 3 v. (Múnich, 1788-1789). *Das Buch von der Nachfolgung Christi* 2 v. (Múnich, 1794). *Grundlehren der Religion* (Múnich, 1805). *Neue Beyträge zur Bildung der Geistlichen* 2 v. (Múnich, 1809-1811). *Handbuch der christlichen Moral* 3 v. (Múnich, 1817). *Erinnerungen an und für Geistes- un Gemüthsverwandte* (Sulzbach, 1829). *Sämmtliche Werke*, ed. J. WIDMER, 41 v. (Sulzbach, 1830-1845).

BIBLIOGRAFÍA: ADAMSKI, R., «Johann Michael Sailer», *Theologisches Jahrbuch* (1960) 439-455. AICHINGER, G., *Johann Michael Sailer, Bischof von Regensburg* (Friburgo de Brisgovia, 1865). HOFMEIER, J., *Seelsorge und Seelsorger. Eine Untersuchung zur Pastoraltheologie Johann Michael Sailers* (Ratisbona, 1967). KOCH 1581-1582. KRANZ, G., «J. M. S.», *Zwölf Reformer* (St. Ottilien, 1998) 358-388. LANG, B., *Bischof Sailer und seine Zeitgenossen* (Ratisbona, 1932). *Marienlexikon* 5:627-629. NIELEN, J. M., *Johann Michael Sailer, der weise und gütiger Erzieher seines Volkes* (Francfort, 1949). POLGÁR 3/3:127-139. SANTOS, *Obispados* 2:356-361. SCHIEL, H., *Johann Michael Sailer. Leben und Briefe* 2 v. (Ratisbona, 1948-1952). SCHÜRMANN, H., «Der Geistlich - Geistliche. (Eine theologische Meditation)», *Im Knechtsdienst Christi* (Paderborn, 1998) 206-222. SCHWAIGER, G., *Johann Michael Sailer. Der bayerische Kirchenvater* (Múnich, 1982). SCHWAIGER, G., y MAI, P., ed., *Johann Michael Sailer und seine Zeit* (Ratisbona, 1982). SOMMERVOGEL 7:376-403. SPECHT, *Dillingen* 566-570. *Verbo* 16:1075-1076. *ABD* 30:178-192. *BBKL* 8:1182-1187. *CE* 13:328. *DTC* 14:750-754. *EC* 10:1617-1618. *EF* 5:962-963. *LTK* 9:214-215. *NCE* 12:851-852. *TRE* 29:638-641.

R. LACHENSCHMID

**SAILLY, Thomas.** Capellán militar, escritor.

N. 1553, Bruselas (Brabante), Bélgica; m. 8 marzo 1623, Bruselas.

E. 1 mayo 1580, Roma, Italia; o. 25 mayo 1578; ú.v. 21 noviembre 1592, Arras (Pas-de-Calais), Francia.

Había sido sacerdote diocesano y canónigo en la Colegiata de Veurne en Flandes occidental antes de ser jesuita. Al decidirse a entrar en la CJ, renunció a sus beneficios y viajó a Roma, donde empezó el noviciado. En otoño 1582, S salió para Europa oriental con Antonio *Possevino, a quien el papa Gregorio XIII había confiado varias misiones diplomáticas en Polonia, Transilvania y Lituania. Las fatigas e inconveniencias sufridas en el cumplimiento de este arduo trabajo le agotaron de tal modo, que sus superiores lo retiraron de él (1586), esperando que el aire de su país le devolviera la salud. Al tiempo de irse de Polonia, el rey Esteban Báthory le confió un mensaje secreto para Alejandro *Farnesio, gobernador de los Países Bajos. Se ganó allí la confianza de éste (que le eligió su confesor); S le acompañó en sus campañas e, incluso, le asistió en sus últimos momentos en la abadía de Saint-Vaast (diciembre 1593).

Establecida oficialmente (8 noviembre 1587) la capellanía militar (**misión castrense*), ésta fue la gran obra de S. Las circunstancias le hicieron su fundador y fue su superior unos veinte años, en los que siguió acompañando las tropas católicas bajo los sucesores de Farnesio. En 1595, mientras conservaba la dirección de la misión castrense, se le nombró superior de la residencia de Bruselas, donde participó decisivamente en las negociaciones que llevarían a la fundación (1604) del colegio, del que fue primer rector (1611-1616). En 1620, pese a su avanzada edad (sesenta y siete años), volvió a tomar la dirección de la capellanía militar y acompañó al ejército de Ambrosio de Spínola en el Palatinado. Esta fue la última campaña de S, tras la cual, se retiró a Bruselas, hasta su muerte.

Tenía una capacidad asombrosa de trabajo y, no obstante su ajetreada vida, logró escribir muchos li-

bros religiosos e históricos en latín, francés y flamenco. Dada su posición, tuvo que tratar con los poderosos, pero no tuvo nada de cortesano; prefería estar con los débiles y humildes. Los soldados, entre los que le agradaba vivir, lo veneraban como a un santo y por sus muchas obras de caridad en Bruselas, mereció que la gente de la ciudad lo llamara «Padre de los pobres».

OBRAS: *Guidon et pratique spirituelle du soldat chrétien* (Amberes, 1590). *Verscheyden Litanien tot ghebruyck des Catholijken Leghers ende alle Godtvruchtighe menschen* (Amberes, 1595). *Thesaurus litaniarum ac orationum sacer* (Bruselas, 1598). *Le catholique véridique* (Amberes, 1611). *Den nieuwen Morgen-Wecker, Wijsende de Nature, voortganck, vruchten, remedien der Ketterye, Te Voor-schyne ghebrocht, Tot het Welvaert der Gheunieerde, ende andere Nederlandtsche Provincien* (Lovaina, 1612). *Memorial testamentaire, composé en faveur des soldats combattants sous l'estandart de la crainte de Dieu* (Lovaina, 1622).

BIBLIOGRAFÍA: Brouwers, L., «L'"Elogium" du Père Thomas Sailly S.I. (1553-1623) composé par le Père Charles Scribani S.I.», *AHSI* 48 (1979) 87-124. Loosen, L., «Liedteksten in een gebedenboek voor soldaten (1595)», *OGE* 36 (1962) 208-214. Sommervogel 7:403-408. «Les Jésuites belges aumoniers militaires 4: Nécrologe du P. Thomas Sailly», *Précis Historiques* 18 (1869) 534-538. *BNB* 21:46-50. *PIBA* 2:280.

L. Brouwers (†)

**SAINT-JURE, Jean-Baptiste.** Escritor espiritual.

N. 19 febrero 1588, Metz (Moselle), Francia; m. 30 abril 1657, París, Francia.

E. 4 septiembre 1604, Nancy (Meurthe-et-Moselle), Francia; o. 1617, La Flèche (Sarthe), Francia; ú.v. 16 julio 1623, La Flèche.

Durante su segundo año de noviciado en Bourges continuó la excelente educación literaria, recibida en el colegio de Pont-à-Mousson, antes de entrar en la CJ. Cursadas la filosofía y la teología en La Flèche, su formación humana y religiosa se desarrolló en el clima de generosidad y expansión que caracterizaba la CJ en Francia en la primera mitad del siglo xvii. Dotado de un temperamento sensible a la belleza, presenta la vida cristiana como una búsqueda de la hermosura espiritual, de la que Cristo es su ideal. Sintió que su vocación de escritor era la de dar a conocer y amar a Cristo; éste fue el deseo que dio unidad a su vida. Las tareas que se le confiaron como superior (1627-1649): la fundación de un colegio en Alenzón, rectorado en Amiens, Orléans, del noviciado de París y, de nuevo, en Amiens, nunca impidieron su actividad literaria. Cuando murió a los sesenta y nueve de edad, estaba inmerso en su gran obra de cinco volúmenes, *L'homme religieux*, de la que sólo se publicaron dos. Su primer libro, *De la connaissance et de l'amour du Fils de Dieu* (1633-1637), tuvo muchas ediciones y cada vez más hermosas. A principio de 1650, o tal vez hacia 1645, se hizo una edición magnífica en folio, de la que su impresor Sébastien Cramoisy se sentía justificadamente orgulloso. Otras ediciones más modestas, completas o fragmentarias, y traducciones en varias lenguas continuaron apareciendo hasta principios del siglo xx. No pretendió ser original, sino sólo dar a conocer los tesoros de la tradición cristiana. Su mérito está en la armonización de las citas sacadas de las Escrituras, los Padres griegos y latinos, los escritores medievales, así como de los contemporáneos.

Su amor al Señor le llevó a formar una asociación de amigos de Jesucristo, de la que habla con frecuencia en sus cartas (1643-1657) con Jeanne des Anges, la célebre priora de Loudun. Para los miembros de la asociación y otras personas religiosas, con las que trabajó desde su ordenación, escribió las obras que Carlos *Sommervogel reseña en su bibliografía. Durante sus muchos años de París se hizo más y más conocido y solicitado como director espiritual. Aconsejó espíritus selectos como Jeanne Mance, Elisabeth de Baillou, Jeanne des Anges y el barón de Renty. A la muerte de éste último, aceptó la tarea de escribir su biografía: ésta es un documento de primera clase, casi plenamente compuesto de cartas y notas del propio Renty y de testimonios vivientes. Sobre las gracias místicas, adoptó una actitud diversa de la de su contemporáneo Louis *Lallemant. No sólo no las deseaba, sino que ponía en guardia contra su deseo; prefería el camino trillado de la fe común. Aunque dirigió a auténticos místicos, siempre le agradó la «gente corriente»: «Dios, la Sabiduría misma, quiere ser amado no sólo afectuosamente, sino también con cordura.»

OBRAS: *De la connoissance et de l'amour du Fils de Dieu Nostre Seigneur Jesus-Christ* 3 v. (París, 1633-1637). *Méditations sur les plus grandes et plus importantes veritez de la foy...* (París, 1637). *L'Homme spirituel* 2 v. (París, 1646). *La vie de Monsieur de Renty* (París, 1651). *L'Homme religieux* 2 v. (París, 1657-1658).

BIBLIOGRAFÍA: Bottereau, G., «Jean-Baptiste Saint-Jure 1588-1657», *AHSI* 49 (1980) 161-202. Bremond 3:258-279. Cavallera, F., «Lettres inédites du P. J-B. Saint-Jure», *RAM* 7 (1926) 251-271; 9 (1928) 113-138, 337-358; 11 (1930) 3-16, 113-134. Delattre, ver índice. Guibert, *Espiritualidad*, 221, 260. Koch 1582-1583. Sommervogel 7:416-429; 9:830-831. Zolla, E., *I mistici* (Milán, 1963) 1260-1268. *DS* 13:154-163. *DTC* 14:763-765. *NCE* 12:905-906.

G. Bottereau (†)

**SAINT-PÉ, Jean-Baptiste.** Misionero, superior.

N. 10 octubre 1686, Pau (Pyrénées-Atlantiques), Francia; m. 8 julio 1770, Quebec, Canadá.

E. 13 octubre 1703, Burdeos (Gironde), Francia; o. ca. 1718, Burdeos; ú.v. 2 febrero 1723, Mackinac (Michigan), EE.UU.

Después de la filosofía (1705-1707), tuvo un largo magisterio (1707-1714) y cursó la teología (1714-1718) en Burdeos. Apenas llegado a Quebec (1720), fue destinado a la misión ottawa, y al año siguiente estaba en Saint-Joseph, en el extremo sur del lago Michigan. En 1724, participó en Green Bay (EE.UU.) en una conferencia de paz entre los indios fox y las tribus aliadas de Francia. Aunque había sido designado para acompañar a Pierre Gualtier de la Vérendrye en sus exploraciones, le sustituyó el P. Charles-Michel Mésaiger. Fue a Michilimackinac (hoy Mackinac) el 10 octubre 1733, pero estaba de

nuevo en Saint-Joseph en 1734. Otra vez (1737) en Quebec, misionó entre los montagnais de Tadoussac y La Malbai en el río San Lorenzo; el 21 septiembre 1739 sucedió a Pierre de *Lauzon como superior de la misión. El asunto más desagradable que tuvo que tratar fue el de la acusación, hecha por el intendente Gilles Hocquart, de complicidad en el contrabando de los iroqueses con los ingleses.

En 1742 regresó a Francia, pero volvió en 1743. Sucedido como superior de la misión por Gabriel *Marcol (1748), fue de superior a Montreal. Una vez más superior (1754) de la misión, se trasladó a Quebec. Al tiempo de la conquista británica de esta ciudad (1759), se refugió en Montreal con el obispo Henri-Marie du Breuil de Pontbriand. Según lo estipulado por el gobierno inglés, se prohibía a los jesuitas aceptar nuevos miembros, aunque podían seguir viviendo en comunidad. S-P, sintiéndose viejo, pidió que lo reemplazaran y, cuando le sucedió Auguste de *Glapion, fue al colegio de Quebec, donde pasó sus últimos años.

BIBLIOGRAFÍA: MURPHY, J. J., «An Old Time Controversy», *Records of the American Catholic Historical Society* 27 (1926) 133-144, 242-258, 328-336. ROCHEMONTEIX, *Jésuites N.F. XVIII* 2:181. *DBC* 3:626-627.

L. CAMPEAU

**SAINT-VINCENT (SANCTO VINCENTIO), Grégoire de.** Matemático.

N. 8 septiembre 1584, Brujas (Flandes Occidental), Bélgica; m. 27 enero 1667, Gante (Flandes Oriental), Bélgica.

E. 21 octubre 1605, Roma, Italia; o. 23 marzo 1613, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 3 mayo 1623, Amberes, Bélgica.

Estudió humanidades en el colegio de Brujas y filosofía en Douai antes de entrar en la CJ. Completó la filosofía en Roma y estudió matemáticas bajo la dirección de Christophorus *Clavius. En mayo 1611, fue testigo de la triunfante recepción de Galileo *Galilei en el *Colegio Romano. De vuelta en Lovaina (1612) para terminar la teología, después de varios destinos (Bruselas, 's Hertogenbosch [Holanda] y Courtrai), se reunió con François de *Aguilón en el colegio de Amberes y fijaron un curso especial de matemáticas, cuyo primer profesor fue S-V (1617-1621), que luego lo enseñó en Lovaina (1621-1624).

Convencido de que podría resolver el problema de la cuadratura del círculo, comenzó a preparar un trabajo sobre este tema, ayudado por algunos de sus alumnos. Pero el P. General Mucio Vitelleschi prudentemente lo llamó (1625) a Roma para que discutiera el asunto con Christoph *Grienberger. Todo ello estaba aún sin resolver cuando dos años más tarde retornó a Bélgica.

En 1628, S fue enviado a Praga (Chequia), donde estuvo hasta 1632. Mientras tanto, sufrió un ataque de aplopejía y durante el asedio por las tropas suecas (la Guerra de los Treinta Años estaba en plena virulencia) perdió gran parte de sus notas. Volvió a Bélgica y pasó el resto de su vida en Gante. En 1641 recobró sus apuntes sobre las secciones cónicas de la cuadratura, que había salvado Rodrigo de *Arriaga en Praga.

Publicado en Amberes su *Opus Geometricum*, la cuadratura (Libro X), claramente errónea, provocó un gran debate, en el que S-V no tomó parte, pero que desgraciadamente desvió la atención de los Libros I-IX. Estos libros contenían muchos valiosos descubrimientos, entre ellos series geométricas, algunas de las propiedades básicas de las secciones cónicas, y una teoría de las exhauciones o indivisibles (independiente de Bonaventura Cavalieri y con un fundamento más riguroso) que condujo a S-V a métodos muy notables sobre lo que hoy es conocido como cálculo integral. Christiaan *Huygens, que era uno de los críticos de la validez de la cuadratura del círculo de S-V, reconoció sus verdaderos méritos y mantuvo una correspondencia epistolar con él desde 1651 hasta 1665. Cuando Huygens encontró a Wilhelm Leibniz en París (1672), le recomendó que estudiara el *Opus Geometricum*. Leibniz halló en él material útil para el desarrollo de su cálculo diferencial e integral. Se le ha revalorizado recientemente.

OBRAS: *Opus geometricum quadraturae circuli et sectionum coni decem libris comprehensum* (Amberes, 1647).

BIBLIOGRAFÍA: BOPP, K., *Die Kegelschnitte des Gregorio a Sto Vincentio in vergleichender Bearbeitung* (Leipzig, 1907) 88-134. HOFMANN, J. E., *Das «Opus Geometricum» des Gregorius a S. Vincentio und seine Einwirkung auf Leibniz* (Berlín, 1941). LOOY, H. VAN, «Chronologie et analyse des manuscrits mathématiques de Grégoire de Saint-Vincent (1584-1667)», *AHSI* 49 (1980) 279-303. ZIGGELAAR, A., *François de Aguilón, S.J. (1567-1617), Scientist and Architect* (Roma, 1983) 49-52. *BNB* 21:141-170; 37:715-727. *PIBA* 2:281.

O. VAN DE VYVER (†)

**SAITŌ, Shōzaemon Paulo.** Mártir.

N. c. 1576, Tanba (Hyōgo), Japón; m. 2 octubre 1633, Nagasaki, Japón.

E. 2 febrero 1607, Nagasaki; o. 1625, *Macao, China.

Probablemente fue alumno del seminario de Arima antes de entrar en la CJ. En febrero 1613, cursados seis años de latín y lengua materna, estaba en Hiroshima como predicador. El destierro general de los misioneros (noviembre 1614) le llevó a Macao. En diciembre fue elegido, con su compatriota Tsuchimochi José y el portugués António Dias, para acompañar a Diogo *Carvalho y Francesco *Buzomi a fundar la misión de Cochinchina (Vietnam), donde probablemente permaneció hasta 1621/1622. Estudió teología moral en Macao desde octubre 1622, y era ya sacerdote en noviembre 1625. Con Gaspar do *Amaral (septiembre 1629) fue a Nghe-An y Kecho (actual Hanoi) en el reino de Tonkín, en una nave fletada por la CJ para aplacar al monarca, disgustado con Alexandre de *Rhodes y Pedro *Marques, por la falta de naves portuguesas. Sin lograr apaciguar al rey, volvieron a Macao el 27 abril 1630. Vestido de chino, S entró en Japón en lo más duro de la persecución, pero, capturado (1633) en Shiki (Amakusa), fue llevado a Nagasaki. Sufrió una semana el

tormento de la horca sobre la fosa, junto con el P. Bento *Fernandes, hasta su muerte el 2 octubre. Su proceso para la beatificación se tuvo en Macao (enero 1635-enero 1636).

FUENTES: ARSI: *JapSin 18, 25, 29, 55, 161 II*. BPAL: *Jesuitas na Ásia 49-V-10*.

BIBLIOGRAFÍA: ANESAKI, *Concordance* 147. CARDIM, *Batalhas*. ÍD., *Fasciculus* 191-192. CIESLIK, H., *Kirishitan jidai no hojin shisai* (Tokyo, 1981) 448. *MonIap* 1:1289. SCHÜTTE 1001. *Varones ilustres* ²1:645.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SAJNOVICS, János.** Astrónomo, lingüista.

N. 12 marzo 1733, Tordas, Hungría; m. 1 marzo 1785, Budapest, Hungría.

E. 14 octubre 1748, Budapest, Hungría; o. 1763, Viena, Austria; ú.v. 15 agosto 1766, Trnava, Eslovaquia.

Aunque era sobre todo astrónomo, se le conoció también como lingüista. Hizo el noviciado en Trencsén (hoy Trenčín, Eslovaquia) y cursó la filosofía (1751-1754) en Nagyszombat (hoy Trnava). Ya antes de estudiar teología (1761-1764) en Viena, fue asistente en el observatorio del colegio de Viena y siguió un curso especial de matemáticas. Al terminar su formación en 1766, empezó su trabajo en el observatorio de la universidad de Nagyszombat. En 1769 se esperaba con gran interés el paso de Venus delante del disco solar, y se quería observarlo desde todas partes. Así Maximilian *Hell, astrónomo imperial de Viena, por invitación del rey Cristián VII de Dinamarca, fue a la isla de Vardø en Laponia. Hell había oído que la lengua de los lapones y el húngaro estaban emparentadas, y quería aprovechar la ocasión para investigar esta relación. Pero Hell procedía de una familia alemana y no dominaba el húngaro. Por eso, escogió a S, húngaro, como asistente en este viaje de estudios. Desde el 11 octubre 1768 hasta el 27 junio 1769, con ocasión de las observaciones astronómicas, investigó S el idioma de los lapones. De vuelta en Copenhague (Dinamarca), escribió y publicó su famosa prueba de que ambos idiomas son de la misma familia. Su conclusión se basa en el estudio de la declinación de los substantivos, la comparación de los adjetivos, el sufijo diminutivo, números, pronombres, preposiciones, conjugación de verbos y los verbos auxiliares. S demostró la analogía entre el húngaro y el lapón-finlandés, aunque el trabajo fuera incompleto e incluso erróneo en algunos detalles. De vuelta (1770) al observatorio de Nagyszombat, se trasladó (1772) a Buda, como profesor de matemáticas, donde permaneció tras la *supresión de la CJ (1773) como sacerdote secular. Enseñó matemáticas en la Academia y fue director adjunto del observatorio hasta su muerte. Por sus logros en astronomía y lingüística, la Academia danesa de Ciencias y la Sociedad Científica noruega de Trondheim le eligieron miembro de su corporación.

OBRAS: *Demonstratio idioma hungarorum et lapporum idem esse* (Copenhague, 1770). *Idea astronomiae* (Buda, 1778).

BIBLIOGRAFÍA: ÉDER, Z., *Újabb szempontok a «Demonstratio» hazai fogadtatásának kérdéséhez* (Nápoles, 1974). ERDODI, J., «Sajnovics, der Mensch und der Gelehrte», *Acta Linguistica Academiae Scientiarum Hungaricae* 20 (1970) 291-322. GULYA, J., y SZATHMÁRI, I., *Sajnovics János. Sajnovics János emlékünnepség és tudománytörténeti szimpozion (Székesfehérvár-Tordas, 1970 május 12-14)* (Budapest, 1974). HOLOVICS, F., «Sajnovics János a Demonstratioról», *Magyar Nyelv* 68 (1972) 493-501. KISBÁN, E., *Jean Sajnovics voyageur et savant hongrois du XVIII^e siècle* (Budapest, 1943). LAKÓ, G., «J. Sajnovics und seine Demonstratio», *Acta Linguistica Academiae Scientiarum Hungaricae* 20 (1970) 269-289. ÍD., «János Sajnovics und die finnisch-ugrische Sprachvergleichung», *Academy of Sciences of the Estonian S.S.R. Soviet. Finno-Ugric Studies* 6 (1970) 239-247. ÍD., *Sajnovics János* (Budapest, 1973). PINZGER, F., *Hell és Sajnovics vardoi útja* (Kalocsa, 1912). POLGÁR 3/3:141-145. SOMMERVOGEL 7:408-409. THURINGER, R. P., «Jesuitas en la historia escandinava», *Anuario de la CJ* (Roma, 1994) 66-69. ZAICZ, G., «The Etymologist Sajnovics», *Acta Linguistica Academiae Scientiarum Hungaricae* 20 (1970) 323-327. ÍD., «János Sajnovics, 1733-1785», *Analecta Linguistica* 4 (1974) 163-172. ZSIRAI, M., *A modern nyelvtudomány magyar úttörői* (Budapest, 1952). *MÉL* 2:560.

L. SZILAS

**SAKAČ, Stjepan Krizin.** Historiador, ecumenista.

N. 10 octubre 1890, Kapela Kalnička, Croacia; m. 23 agosto 1973, Roma, Italia.

E. 11 junio 1915, Zagreb, Croacia; o. 25 julio 1917, Zagreb; ú.v. 15 agosto 1927, Roma.

Acabados sus estudios normales y un bienio (1919-1921) de historia de la Iglesia oriental en el Instituto *Oriental de Roma, fue superior y director (1922-1924) del seminario mayor de Sarajevo (Bosnia). De nuevo en Roma, obtuvo el doctorado (1925) en el Instituto Oriental, del que luego fue secretario (1926-1929), y secretario (1929-1931) de la asistencia eslava en la curia de la CJ. Fue profesor y director espiritual (1931-1933) en el Seminario Oriental de Dubno (Ucrania), maestro de novicios (1933-1935) en Albertyn (Ucrania), socio del maestro de novicios (1935-1937) de rito oriental en Zagreb, y profesor (1937-1973) de historia de la Iglesia en el Instituto Oriental de Roma.

Consagró su vida a la unión de la Iglesia como profesor, educador y director espiritual; y fue el tercer jesuita ordenado en el rito bizantino. Escribió cincuenta y ocho estudios y artículos sobre la historia croata y eclesiástica oriental. Tres de las teorías que propuso fueron que el bautismo e inicios del cristianismo de los croatas databan de mediados del siglo VII, tesis apenas seguida hoy; que los croatas procedían étnicamente de los antiguos iranios («teoría iránica») y que san Cirilo, apóstol de los eslavos, había sido obispo. En sus intentos ecuménicos no tuvo mucho éxito; pero como historiador, está entre los más originales e ilustres de la historiografía croata.

OBRAS: «Ugovor pape Agatona i Hrvata proti navalnom vatu oko g. 679», *Croatia sacra* 1 (1931) 1-84. «O kavkasko-iranskom prodrijetlu Hrvata», *Život* 18 (1937) 9-24. «Apostol Hrvata Ivan Ravenjanin», *Život* 19 (1938) 401-421. «Historijski razvoj imena "Hrvat" od Darija I do Konstanti-

na Porfirogenita», *Život* 23 (1942) 1-18. «Intorno all'etnogenesi slava», *CivCatt* (1949-4) 46-55, 262-275. «Iranische Herkunft des kroatischen Volksnamens», *OCP* 15 (1949) 313-340. «De dignitate episcopali S. Cyrilli Thessalonicensis», *OCP* 16 (1950) 237-266. «The iranian origins of the Croats according to C. Porphyrogenitus», *The Croatian Nation* (Chicago, 1955) 30-46. «Novissima de "Legenda Italica" et de episcopatu S. Constantini Cyrilli», *OCP* 22 (1956) 198-213. «Le culte marial en Croatie-Dalmatie médiévale (640-1090)», *Maria*, ed. H. DE MANOIR (París, 1958) 5:621-658. «I Santi Cirillo e Metodio a Roma», *Cirillo e Metodio* (Roma, 1964) 71-101. «Autobiografija i bibliografija O. St.S.», *Studia Inst croatorum historici* 3-4 (1971) 1-22.

BIBLIOGRAFÍA: BELIĆ, P., «Neke uspomene O. S.», «Vijesti iz Provincije» 114-116 (1973). LACKO, M., «In memoriam», *OCP* 39 (1973) 492-494. POLGÁR 3/3:145. TOMAS, I., «St.K.S.», *Hrvatska Revija* 23 (1973) 492-503.

M. KORADE

**SALAS, Juan de.** Teólogo moralista.

N. 3 diciembre 1553, Gumiel de Izán (Burgos), España; m. 20 septiembre 1612, Salamanca, España.

E. 7 septiembre 1569, Burgos; o. c. 1577, Salamanca; ú.v. 2 agosto 1595, Villagarcía de Campos (Valladolid), España.

Había estudiado un año de hebreo y tres de artes antes de entrar en la CJ. Cursada la teología (1572-1576) bajo el rectorado de Baltasar *Álvarez en Salamanca, estudió tres años filosofía y obtuvo el título de bachiller. Inició su docencia de filosofía y teología en Segovia (1579), Santiago (1583), Barcelona (1587), Valladolid (1590), Salamanca (1593-1596), Burgos (1597), Roma (1598-1605), Valladolid (1606) y Salamanca (1611). Su primer magisterio salmantino coincidió con el de Francisco *Suárez, donde ambos fueron acusados por su colega, Miguel Marcos, de apartarse de la doctrina de Sto. Tomás. En sus siete años de Roma, intervino en las controversias de **auxiliis*. Dedicó los últimos años a la publicación de sus obras, con las que cimentó su prestigio, especialmente en los problemas morales y jurídicos. Sus resoluciones de moral económica (préstamo a interés) fueron de especial actualidad. Su hermano menor Diego (1557-1628) Muñoz (apellido materno) fue también jesuita.

OBRAS: *Disputationum... in primam secundae Divi Thomae* 2 v. (Barcelona, 1607-1609). *Tractatus de legibus in primam secundae S. Thomae* (Lyón, 1611). *Commentarii in secundam secundae D. Thomae de contractibus* (Lyón, 1617). BUSalamanca 762.

BIBLIOGRAFÍA: ITURRIAGA, J., «Suárez defensor de Salas ante la Inquisición (1608)», *EstDeust* 25 (1977) 407-461. ORDOÑEZ, V., «Juan de Salas junto a Suárez (Próximo cuarto centenario)», *Revista Española de Teología* 13 (1953) 159-213. SOMMERVOGEL 7:448-449. *DHEE* 4:2144-2145. *DTC* 14:1032. *LTK* 9:258-259. *NCE* 12:980.

V. ORDÓÑEZ

**SALAS, Pedro de.** Humanista, profesor.

N. 1584, Madrid, España; m. 13 septiembre 1664, Valladolid, España.

E. 2 mayo 1602, Villagarcía de Campos (Valladolid); o. c. 1609; ú.v. 24 febrero 1618, Valladolid.

Por más de cuarenta años fue profesor de gramática y retórica, alcanzando sus obras hispanolatinas una gran difusión, que avalan su valor, entre ellas el *Thesaurus Poetarum* y, sobre todo, su *Compendium latino-hispanum* (1671), con treinta y tres ediciones hasta 1832, así como la continuación del *Thesaurus hispano-latinus* de Bartolomé *Bravo. Destacó asimismo en *teatro, por su sentido de la parodia y por su mezcla caprichosa del latín y del español, como en *El dómine Lucas*, que se representó por primera vez en Valladolid en 1618. En sus últimos años de vida se dedicó a la predicación, que ya había practicado con gran fervor y constancia en los tiempos libres de su magisterio.

OBRAS: *Thesaurus Poetarum* (Valladolid, 1616). *Lavdatio fvnebris... Margaritae Hisp. Reginae* (Valladolid, 1625). *Compendium Rhetoricae* (Valladolid, 1629). *Thesavrvs hispano-latinvs* Valladolid, 1645). *Compendium latino-hispanum* (Valladolid, 1671). Teatro: «El primer Estudiante y mayorazgo trocado» (L. Gonzaga). «La Margarita preciosa y el primer amante». «El dómine Lucas y la fiesta en el aire». «Auto sacramental de Ruth». «Coloquio de la Escolástica triunfante y la nueva Babilonia».

BIBLIOGRAFÍA: GARCÍA SORIANO, J., *El teatro universitario y humanístico en España* (Toledo, 1945) 28,329. GUILHERMY, *Ménologe Espagne* 3:70. SOMMERVOGEL 7:449-451.

J. ESCALERA

**SALAVERRI, José María.** Superior, operario, promotor social.

N. 5 enero 1859, Mondoñedo (Lugo), España; m. 16 diciembre 1926, Santander (Cantabria), España.

E. 28 junio 1888, Loyola (Guipúzcoa), España; o. c. 1884, probablemente, Mondoñedo; ú.v. 15 agosto 1898, Burgos, España.

Hizo la carrera sacerdotal en el seminario de Mondoñedo y entró en la CJ ya sacerdote. Repasó sus estudios (1890-1893) en Burgos y Oña (Burgos) y, desde entonces hasta 1919, fue operario en la residencia de Burgos y superior (1905-1910). Predicador y director de tandas de ejercicios, sobre todo a sacerdotes y seminaristas, fue además espiritual del seminario. Fue director y propulsor (1902-1919) del Círculo Católico de Obreros, en el que además creó la Federación de Sindicatos Obreros, los Sindicatos Agrícolas, la Caja de Ahorros y Monte de Piedad, la popular «Constructora Benéfica» y la «Escuela Hogar» con talleres de costura. Preparó propagandistas para que fomentaran en los pueblos de la provincia los Sindicatos Agrarios Católicos. Recibió el encargo, por parte del cardenal Victoriano Guisasola, de redactar las bases para un sindicalismo cristiano (1919). El Círculo Católico de Obreros, que supo catalizar con inquietudes cristianas, pervive todavía al cabo de casi cien años de su fundación. Superior de la residencia de La Coruña (1919-1922), trabajó también como operario evangélico en Vigo (1922-1923), Santiago de Compostela (1923-1925) y Santander (1925-1926), donde murió.

OBRAS: El Círculo Católico de Obreros de Burgos», *RazFe* 32 (1912) 458-467.

BIBLIOGRAFÍA: FRÍAS, *Provincia Castilla* 268-273. MARÍN, C., *Cincuenta años de Acción Social Católica: el Círculo Católico de Obreros de Burgos* (Burgos, 1933). DEL VALLE, F., *Los Consiliarios, hombres clave en el CCO* (Burgos, 1989) 23-39.

F. DEL VALLE

**SALAVERRI DE LA TORRE, Joaquín.** Teólogo.

N. 16 febrero 1892, Mondoñedo (Lugo), España; m. 20 junio 1979, Salamanca, España.

E. 29 septiembre 1910, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 27 agosto 1925, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1928, Roma, Italia.

Cursó latinidad, humanidades y filosofía (1904-1910) en el Seminario Conciliar de Mondoñedo. Al entrar en la CJ, completó sus estudios con los de física y química (1913-1918) en Burgos y en Oña (Burgos), y obtuvo el doctorado en filosofía. Enseñó ciencias (1918-1922) en el colegio de Belén (La Habana) e hizo la teología (1922-1926) en el Colegio Máximo de los jesuitas alemanes de Valkenburg, donde se doctoró en teología. Realizada la tercera probación (1926-1927), bajo de dirección de Fernando *Gutiérrez del Olmo, en Salamanca, pasó a Roma para un bienio de especialización en eclesiología (1927-1929), adquiriendo el título de Maestro Agregado de la Universidad *Gregoriana.

Enseñó teología (1929-1932) en Comillas (Cantabria) y, tras la disolución de la CJ en España, teología patrística e historia de los dogmas (1932-1940) en la Gregoriana. A causa de los nuevos estatutos exigidos por la *Deus Scientiarum Dominus*, S estuvo en Comillas los últimos cuatro meses de 1934, ayudando en la adaptación de los estudios a las nuevas prescripciones. Fue nombrado *visitador (1936-1937) de las facultades de teología que los exiliados jesuitas tenían en San Remo, Italia (los de la provincia de Aragón), Marneffe, Bélgica (los de Castilla y Toledo) y Entre-Os-Rios, Portugal (los de Andalucía y León). Hizo la primera redacción del discurso de Pío XII (16 abril 1939) al acabar la guerra civil española, si bien el texto publicado en el *L'Osservatore* (17 abril) tenía tres mitigaciones no expresadas por el Papa, mientras que *Acta Apostolicae Sedis* lo daba tal como lo pronunció (31 [1939] 151-154).

Vuelto a España, fue rector (1940-1943) del Seminario y Universidad Pontificias de Comillas, en donde continuó como prefecto general de estudios hasta 1950 y profesor de eclesiología hasta 1972. Su tratado *De Ecclesia Christi* ha sido juzgado como «the most sophisticated and academically serious preconciliar exposition of the mystery of the Church» (Richard P. McBrien, *The Remaking of the Church*, Nueva York, 1973).

S fue colaborador del Instituto «Francisco Suárez» del Consejo Superior de Investigaciones Científicas desde 1945, socio de la Academia Pontificia Teológica Romana desde 1960, Consultor de la Comisión preparatoria del Concilio (1960-1962) y perito teólogo del mismo (1962-1965) y miembro de la Academia de Doctores de Madrid (1967). Redactor o codirector permanente de varias revistas, participó en las grandes enciclopedias alemanas *Lexikon für Theologie und Kirche* y *Sacramentum Mundi*.

Las revistas de ciencias eclesiásticas, *Miscelánea Comillas* (1960), de la que había sido fundador en 1943, y *Estudios Eclesiásticos* (1972), le dedicaron números especiales de homenaje. S ocupó un puesto señalado en la teología española contemporánea, tanto por sus escritos como por los oficios que le tocó desempeñar.

OBRAS: «Curriculum vitae academicae et scripta», *MisCom* 24-25 (1960) 11-16; 70 (1979) 97-99. *De Ecclesia Christi* (Madrid, ²1962). [Trabajos para su tesis], *Cartas edif Prov León* 9 (1929) 86-88.

BIBLIOGRAFÍA: ÁLVAREZ BOLADO, A., «Año de la Victoria. El P. J. S., redactor del mensaje papal al fin de la guerra», *MisCom* 47 (1989) 111-130. ÍD., «El mensaje de Pío XII al final de la guerra», *RazFe* 219 (1989) 421-430. ARAUJO, M. A., y GIL, X. A., «Un gran teólogo mindoniense», *Estudios mindonienses* 8 (1992) 473-494.

J. ESCALERA

**SALAZAR (MARAÑÓN Y PORRES), Diego de.** Peregrino real.

N. 1539, Berchín del Hoyo (Cuenca), España; m. 25 agosto 1596, Alcalá de Henares (Madrid), España.

E. 25 marzo 1560, Alcalá de Henares; o. c. 1568; ú.v. 11 mayo 1572.

Paje del cardenal Francisco de Mendoza, arzobispo de Burgos, era tonsurado y bachiller en artes por Alcalá cuando fue admitido en la CJ. Hacia 1570, antepuso a su apellido el de Salazar. Repitió artes en Ocaña (1562-1563) y Plasencia (1563-1564), y estudió teología en Alcalá (1564-1567) y Ocaña (1567-1568). Ordenado, fue ministro del colegio (1568-1569) y maestro de novicios en Toledo (1569-1570), primer rector de Caravaca (1570-1575) y Ocaña (1579-1584), y confesor en Alcalá desde 1584.

En 1587, *Felipe II ordenó oraciones por su heredero Felipe, enfermo de gravedad, e hizo voto de peregrinar a Santiago y a Jerusalén. Por sugerencia del cardenal García de Loaysa, capellán real y preceptor del príncipe, el Rey encargó a S hacer en su nombre la peregrinación a Santiago y, acabada ésta (22 junio-17 septiembre), en que visitó varios santuarios del camino, le confió la de Jerusalén y la visita de los santuarios de la ruta que pudiera hacer sin peligrar su vida. S programó su itinerario y estudió la historia de los santuarios y la geografía de las regiones donde se encontraban. El Rey le recibió y le dio instrucciones y cédulas de 2.000 ducados para el Santo Sepulcro.

S partió de Madrid el 21 marzo 1588. En Barcelona se embarcó para Niza, después de visitar, entre otros lugares, Gandía (donde se entrevistó con Ignacio de las *Casas para informarse del Próximo Oriente), Manresa y Monserrat. El duque de Saboya, Carlo Emmanuele I, yerno de Felipe II, le mostró, en Turín, la Sábana Santa en presencia del nuncio y dos obispos. Habiendo peregrinado S por diversos santuarios de la península itálica, el P. General Claudio

Aquaviva le expidió patentes (9 abril 1589) para Alemania, Venecia y Jerusalén, aunque luego por instrucciones de Loaysa, le mandó interrumpir su viaje a Jerusalén, a causa de confidencias sobre el designio de ciertos judíos de robar y matar al peregrino real. S esperó en Génova la nave para España y, tras órdenes y contraórdenes y espera en Innsbruck, fue a Venecia, donde asumió naturaleza, filiación y nombre supuestos: Giacomo Carminati, veneciano, hijo de Giovanni Battista *Carminata y de María de Stella (por devoción a María *Stella Maris*), pobres como él. En Como (Milanesado) encargó la confección de los ornamentos y frontales de altar y en Milán compró un cáliz de plata. Zarpó de Venecia (12 septiembre 1590) con hábito de peregrino, en el séquito del nuevo guardián franciscano de los Santos Lugares. Éste se hizo cargo de los ornamentos, cáliz y los 2.000 ducados para el Santo Sepulcro. Entraron en Jerusalén el miércoles santo (10 abril 1591) y S celebró la misa (el día de Pascua) en la capilla de la Resurrección, en la iglesia del Santo Sepulcro, con la casulla de brocado milanés. Visitados, antes y después de Jerusalén, los santuarios de Tierra Santa, salió (4 junio) de Jafa para Antioquía, Chipre y Egipto, donde visitó los de estas regiones. Embarcado en Alejandría (10 diciembre) arribó a Mesina en la Epifanía 1592. Después de visitar los santuarios de la isla y los que le quedaban de la península italiana, se embarcó en Génova el 8 octubre y llegó a Alicante el 30. El 9 diciembre entraba en Madrid para dar cuenta al Rey. A principios de enero volvió a Alcalá, donde se encargó, hasta su muerte, de la *Congregación de la Anunciata, a la que dio gran impulso.

Dejó manuscrito el diario de su peregrinación, con noticias de los lugares visitados, aunque adolece de la credulidad propia de la época. Utilizado por Cristóbal de *Castro para su «Historia del colegio de Alcalá» lo tenía, según este autor, García de Loaysa y fue a parar a la Real Biblioteca de San Lorenzo de El Escorial. Según Nicolás Antonio, el ejemplar se conservaba en el guardajoyas real. Consta de seis libros: un volumen, con los dos primeros, está en la British Library de Londres, una versión italiana con el libro quinto (desde la salida de Venecia hasta su regreso a la península itálica) se encuentra en la Biblioteca de la Real Academia de la Historia, de Madrid.

OBRAS: «Libro de las peregrinaciones del Catholico Rey Phelipe II» (British L., *Egg 311*. Fragm. en *MProxOr* 3:142-171).

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI, FG *ms 77/I*; *Tolet 12a, 21/I, 37*; *Hisp 139*. ALCÁZAR, *Chrono-Historia* 1:392; 2:199, 278-280. *BHN* 222. CASTRO, «Hist. Col. Alcalá», 2:45-60. JOUVANCY 795. KURI, S., *MProxOr* 3:68*-74*, 355. RIBADENEIRA, «Hist. Asist. España», 8:c.25. SOMMERVOGEL 5:514 [s.v. Maranon]. *Varones ilustres* 4:321-332.

F. B. MEDINA

**SALAZAR, Francisco de.** Humanista, escritor.

N. 1559, Alcalá de Henares (Madrid), España; m. agosto 1599, León, España.

E. 10 abril 1577, Salamanca, España; o. 1583; ú.v. 1592, Villagarcía (Valladolid), España.

Era maestro en artes al acabar sus estudios en la CJ. Destinado a enseñar latín y humanidades, en las que destacaba especialmente, perseveró en esta labor prácticamente hasta su muerte. Su docencia se extendió por unos dieciséis años, primero en Valladolid, en donde aún aparece en el catálogo de mayo 1590, luego en Villagarcía y, hacia el final de su vida, en León. Murió prodigándose heroicamente en la asistencia a los apestados.

Su único libro publicado lo incluyó un amigo suyo de Valladolid, Fr. Jerónimo Pérez, al principio de la *Suma teológica* (I, 205-250 [Madrid, 1628]), con el título *Afectos y Consideraciones devotas sobre los quatro Novissimos*. Pérez reconoce haber recibido las notas manuscritas del mismo S; éste es, pues, su autor, y no Ignacio Quintanadueñas, posterior, a quien se le habían atribuido en alguna edición separada. La obra ha tenido más de 100 ediciones, algunas de ellas traducciones al francés, italiano, inglés, portugués, alemán, polaco, flamenco y aun tagalo (Manila, 1762). Los títulos dados han sido varios: *Retraite du P. Salazar* (trad. de Margat), *La conversion d'un pécheur réduite en principes* (trad. de Courville), *Meditaciones... para los santos Ejercicios* (Manila, 1762), *Considerazioni sopra la prima settimana degli Esercizi Spirituali* (Roma, 1734) etc. En realidad, es un comentario a la primera semana de los Ejercicios Espirituales ignacianos. Aunque en algunas ediciones hay también consideraciones sobre la meditación del Rey, la elección de estado, y el examen y preparación a la fructuosa recepción de la confesión y de la eucaristía, que corresponden a la segunda semana o no suelen hallarse en los comentarios a la primera. Los afectos son abundantes, pero bien expresados y eficaces. Su acierto se debe quizás a la penetración humana que tienen sus consideraciones y afectos, y a su buena retórica en la expresión. El historiador jesuita Nathaniel *Southwell lo define como un libro pequeño, pero excelente por su utilidad y estima de los entendidos. Se hizo una edición en Marsella (1811) de solo dos ejemplares, uno de ellos para Carlos IV de España, que se hallaba entonces en aquella ciudad.

Se ha atribuido a S (Biblioteca de la Academia de la Historia de Madrid [*Cortes 466*, p. 337]) el manuscrito «Apuntamientos morales y espirituales y sobre las Reglas S.I.».

OBRAS: *Afectos y consideraciones devotas sobre los quatro novissimos* (Valladolid, 1646).

FUENTES: ARSI: *Cast. 14, 35. HS 42*. IHSI: L. Valdivia, «Colegios de la Provincia de Castilla» ff. 265-268.

BIBLIOGRAFÍA: *DS* 14:235s. SADERRA MATA, M., «El P. F. de S. y el libro "Afectos y consideraciones..."», *Manresa* 8 (1932) 356-364. SIMÓN DÍAZ, *Jesuitas* 385-386. SOMMERVOGEL 7:452-456; 9:831; 12:273s. 781. URIARTE 61, 457, 889, 4025.

M. RUIZ JURADO

**SALAZAR, Juan de.** Misionero, superior.

N. 27 diciembre 1582, Baza (Granada), España; m. 30 noviembre 1645, Manila, Filipinas.

E. 26 octubre 1598, Montilla (Córdoba), España; o. 1607, Manila; ú.v. 27 junio 1615, Manila.

Habiendo llegado a Filipinas en 1605, completó sus estudios en Manila y enseñó dos cursos de literatura y teología en el colegio de San José durante varios años. Estuvo en las misiones tagalas, alrededor de Manila, y en las visayas orientales, en el centro de Filipinas. Tuvo entre sus alumnos al sacerdote Lucas de Castro, que fundó un colegio en Cavite. S era tan conocido por su caridad con los pobres, que llamaban a su residencia «la casa de la caridad». Construyó varias iglesias, como las de Antipolo, Taytay y Silang, en las primeras misiones encomendadas a la CJ. Fue rector del colegio San José, socio del provincial y provincial (1637-1639). Cuando un fuerte terremoto sacudió Manila en la noche de 30 noviembre 1645, S llegó a las escaleras en el mismo momento en que éstas se derrumbaban. Cayó en medio de los escombros, uno de los 600 mortalmente heridos en la ciudad.

OBRAS: «Anua de 1638», AHN, *leg 11 J.*

BIBLIOGRAFÍA: COSTA 696. MURILLO VELARDE, *Historia*, n. 352-363. STREIT 5:355.

J. S. ARCILLA

**SALDANHA, António de.** Misionero.

N. 1598, Al-Jadida, Marruecos; m. 2 diciembre 1663, Rachol (Goa), India.

E. 1615, Goa; o. c. 1626, Goa; ú.v. 15 marzo 1631.

Nacido en Mazagan (hoy Al-Jadida) de origen castellano, padre portugués y madre italiana, era sobrino del virrey Aires de Saldanha (1600-1605). A los 16 años partió para la India para enrolarse como soldado, pero cambió de opinión y al año siguiente entró en la CJ. Por falta de salud, no pudo terminar los estudios de filosofía. Fue destinado a la misión de Salsete (Goa), donde aprendió la lengua konkani tan bien que parecía un nativo. Sin duda porque se llamaba Antonio, propagó la devoción a San Antonio de Lisboa por toda la península de Salsete. En sus casi cuarenta años de misionero, escribió varios libros voluminosos, pero sólo publicó uno sobre los milagros de San Antonio en vida y después de su muerte. El libro estaba escrito en konkani, pero con alfabeto latino.

OBRAS: *Acharyevanta bhagta Sancto Antonichea punneana. Milagres, que pelos merecimentos do glorioso Sancto Antonio foy N.S. servido obrar* (Rachol, 1655); transl. en Devanâgarî por A.K. Priolkar (Bombay, 1956). *Rosas e boninas deleitosas* (Rachol, s.a.). *Fructo da arvore da vida* (Rachol, s.a.).

BIBLIOGRAFÍA: ARCAMONE, I., en *AHSI* 50 (1981) 117s. PRIOLKAR, A. K., *The Printing Press in India* (Bombay, 1958) 282-288, 362. ÍD., *Goa re-discovered* (Bombay, 1967) 84s, 112-118. SOMMERVOGEL 7:459s. STREIT 5:230.

J. WICKI (†)

**SALERNI (SALERNO), Giovanni Battista.** Diplomático, cardenal.

N. 24 enero 1670, Cosenza, Italia; m. 30 enero 1729, Roma, Italia.

E. 13 junio 1687, Nápoles, Italia; o. 1699, Roma; ú.v. 15 agosto 1703, Roma.

Nacido en una familia noble, hizo sus estudios medios en el colegio de Cosenza y, superando la fuerte oposición de su padre, entró en la CJ. Cursada la teología en el *Colegio Romano, fue prefecto de estudios y profesor de *controversias en el *Colegio Griego y, desde 1709, de derecho canónico en el *Colegio Germánico de Roma. Un suceso imprevisto vino a cambiar el curso de su vida. A fines 1709, Clemente XI lo envió como acompañante de su sobrino, el cardenal Annibale Albani, en una misión diplomática al norte de Europa. Parte importante de esta misión consitía en visitar (enero 1710) al rey de Polonia Augusto II, quien se había convertido al catolicismo (1697) cuando era duque elector de Sajonia. El objeto de la visita era dar la oportunidad de instruir a su joven hijo, Friedrich August, en la fe católica, libre de presiones luteranas. Este primer contacto fue seguido de una visita (1712) del joven duque a Roma, donde recibió ulterior instrucción de S y se hizo católico en secreto. Por encargo del Papa, S fue de nuevo a Viena y Varsovia (1716) para arreglar el matrimonio del joven convertido con la archiduquesa Maria Josephine, sobrina del emperador Carlos VI. La boda se celebró por fin (20 agosto 1719) en Viena. En reconocimiento de estos servicios, Clemente XI lo creó cardenal (29 noviembre 1719), pese a las vigorosas objeciones de S.

OBRAS: *Specimen Orientalis Ecclesiae ab origine ad Concilium Nicenum primum* (Roma, 1702). *Specimen Orientalis Ecclesiae a Concilio Nicaeno primo usque ad Constantinopolitanum generale secundum* (Roma, 1706).

BIBLIOGRAFÍA: AIXALÀ, J., *Black and Red, S.J.* (Bombay, 1968) 245-248. FABIANO, F., «Il Card. G. B. Salerno d.C.d.G. e la conversione del principe elettore di Sassonia Federigo Augusto III» tesi (Facoltá Theologica «S. Aloisii», Posillipo, Nápoles, 1950). GUARNACCI, M., *Vitae et res gestae Pontificum romanorum et S. R. E. Cardinalium* (Roma, 1751) 2:352-354. PATRIGNANI-BOERO 1:551-561. SANTOS, *Obispados* 1:179-190. SOMMERVOGEL 7:463s. *DTC* 14:1033s. *EC* 10:1662s.

G. MELLINATO (†)

**SALERNO, Pietro.** Profesor, superior.

N. 19 octubre 1598, Palermo, Italia; m. 14 mayo 1666, Palermo.

E. 29 abril 1613, Palermo; o. 1626, Palermo; ú.v. 11 enero 1632, Palermo.

El tercero de seis hijos, todos religiosos, de una familia de ricos comerciantes de Niza (Francia), S estudió humanidades en Monreale antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía y teología en Palermo, donde también enseñó filosofía y teología por muchos años. Durante este tiempo, fue rector dos veces.

Al morir su padre (enero 1626), S heredó una gran fortuna, que distribuyó, con gran desprendimiento y de acuerdo con el deseo de su padre, a varias buenas obras, pero sobre todo para la fundación de una universidad en Palermo, que tendría no sólo los cursos normales de humanidades, filosofía y teología, sino también los gratuitos de medicina, y de-

recho canónico y civil. La donación incluía fondos para pagar a los profesores no jesuitas, los locales necesarios e incluso una imprenta. Aunque se logró la licencia de Felipe IV de España, superando las objeciones de las universidades de Catania y Mesina, el proyecto no se realizó por las pretensiones del arzobispo de Palermo, cardenal Giannettino Doria, que se oponía a que la universidad fuera del exclusivo control de los jesuitas.

La propiedad de los Salerno pasó, entonces, al colegio de Palermo, según lo previsto en la donación. S puso todo su empeño en promocionar el colegio y lo sirvió hasta su muerte, como profesor, rector, procurador, bibliotecario y prefecto de estudios y de los edificios. Además, S editó y publicó la vida de santa Rosalía (1651) de Giordano *Cascino, y la de los santos sicilianos (1657) de Ottavio *Gaetani.

FUENTES: ARSI: *Sic. 7-10, 62, 155, 156, 159, 161, 189.* Archivio del Estado de Palermo: *Case ex-gesuitiche B 169, 170.*

BIBLIOGRAFÍA: AGUILERA 2:855-860. MONGITORE 2:157-158. SAMPOLO, L., *La R. Accademia degli studi di Palermo* (Palermo, 1888) 36-41, app. xi-xxiv. SOMMERVOGEL 7:463.

F. SALVO (†)

**SALES, Francisco de.** Santo. Obispo, doctor de la Iglesia.

N. 21 agosto 1567, Thorens (Haute-Savoie), Francia; m. 28 diciembre 1622, Lyón (Rhône), Francia.

Por la situación geográfica de su diócesis de Ginebra y por la época en que vivió, se encontró en el centro de los más graves problemas que tenía entonces la Iglesia: el protestantismo (Calvino en Ginebra desde 1541; S obispo de la ciudad —exiliado en Annecy); por otra parte, la «primavera espiritual» de Francia, en torno al 1600 (círculo «Acarie» en París; Pierre de Bérulle y el carmelo teresiano, el Oratorio de Felipe *Neri; la mística flandro-renana); los debates sobre el problema de la libertad humana y la gracia («de *auxiliis», primeras fiebres del *jansenismo, humanismo pagano); reforma del Concilio de *Trento (decadencia de órdenes religiosas), etc.

Recibió una profunda influencia de los jesuitas. Estudió diez años (1578-1588) humanidades y filosofía en su *Colegio Clermont de París. Ya no enseñaba en él Juan de *Maldonado, pero su espíritu se perpetuaba en sus discípulos, y Francisco *Suárez, desde Roma y Alcalá, fue el maestro del pensamiento de S entre 1585 y 1588. En 1583, entró en la *Congregación Mariana, de la que fue asistente y prefecto, donde se despertó su vocación, según su condiscípulo Étienne *Binet. Mientras estudiaba derecho (1588-1592) en la Universidad de Padua (Italia), tomó como guía espiritual a Antonio *Possevino, bajo cuya dirección continuó en privado el estudio de la teología, iniciado en París. Durante la heroica misión del Chablais (1592-1597), utilizó, en sus discusiones con los calvinistas, las recientes *Controversiae* de Roberto *Belarmino y tomó como modelos de su vida apostólica a Francisco *Javier y a los *mártires ingleses. Cuando necesitó misioneros, acudió a los capuchinos y jesuitas: seis de éstos abrieron por un tiempo un pequeño colegio en Thonon, y sólo por falta de personal no pudo la CJ acceder a sus muchas llamadas.

En su visita «ad limina» en Roma (1597), se entrevistó con Belarmino, ya cardenal; entre ambos futuros santos doctores se inició entonces una correspondencia importante, y en adelante se intercambiaron sus libros. Siendo obispo, mantuvo relaciones amistosas con muchos jesuitas, especialmente con Jean *Fourier, rector del colegio de Chambéry (carta a Possevino, 1605). Para prepararse a su ordenación episcopal (8 diciembre 1602), hizo los ejercicios espirituales durante veinte días, dirigido por Fourier. Éste obtuvo del duque de Saboya (1604) que S pudiese ir a Dijon a predicar la cuaresma; en esta ocasión S conoció a la baronesa de Chantal; el mismo Fourier urgió al obispo (1608) a editar su *Introduction à la vie dévote*. Durante su vida de obispo, no cesó de dar a los jesuitas pruebas de confianza, tanto en el plano doctrinal (cartas a Leonardus *Lessius y a Binet) como en la dirección espiritual de sus «Filoteas» y visitandinas. Entre los libros espirituales que recomendó, estaban «las vidas de los primeros jesuitas». Se sentía orgulloso de que Saboya hubiera dado dos de los nueve cofundadores de la CJ (Pedro *Fabro y Claude *Jay). Considerado como el principal promotor del culto público a Fabro, peregrinó a su tierra natal y leyó su vida con devoción (carta a Nicolas Polliens, 1612). Pierre *Coton y Jean *Suffren estuvieron con S en Lyón poco antes de su muerte.

Su intimidad con los jesuitas, en especial con Possevino, influyó mucho en su pensamiento y acción. Sería exagerado identificar su espiritualidad con la ignaciana. Por temperamento, genio y excepcional experiencia de Dios, es una personalidad original y única; leyó, consultó, observó y escuchó mucho, pero mediante su propia reflexión, se formó su propia teología, su doctrina mística, su pastoral. Lo cierto es que sus contactos más profundos con la espiritualidad ignaciana se dieron en las épocas en que se forja la personalidad de un hombre: su adolescencia (París), su entrada en la edad adulta (Padua) y sus ejercicios espirituales, en particular los que hizo para su ordenación episcopal. Pero, como en el ramillete de Glycéra (*Introduction à la vie dévote*), las flores de su espiritualidad son variadas y de todos los perfumes; era preciso que una mano las «arreglase» armoniosamente. Fue beatificado el 8 enero 1662 y canonizado el 19 abril 1665.

OBRAS: *Oeuvres*, 26 v. (Annecy-Lyón, 1892-1932: *Table analytique*, 1964). LEMAIRE, H., *Lexique des oeuvres complètes de Fr. de S.* (1973). *Oeuvres*, ed. A. RAVIER - R. DEVOS (París, 1969). *Obras selectas*, 2 v. (Madrid, 1953-1954). *Lettres d'amitié spirituelle*, ed. A. RAVIER (París, 1980). *Spiritual Exercises*, ed. J. F. CHORPENNING (Toronto, 1993).

BIBLIOGRAFÍA: BRASIER, V., y otros, *Bibliografia salesiana, 1623-1955* (Turín, 1956). BREMOND, H., *Histoire littéraire du sentiment religieux en France* (París, 1916-1936): *Tables*. *BS* 5:1207-1226; *Tables*. *Catholicisme* 4:1539-1546. CHARMOT, F., *Deux maîtres, une spiritualité: Ignace de Loyola, François de Sales* (París, 1963). *DBF* 14:1071-1078. *DS*

*Tables* 236. *DTC* 6:736-762. FOUQUERAY 1:734; 2:642. KOCH 589-591. LAJEUNIE, E.-E., *St. Fr. de Sales, l'homme, la pensée, l'action*, 2 v. (1966). RAVIER, A., *Un sage et un saint, Fr. de Sales* (París, 1985). TROCHU, F., *St. Fr. de Sales*, 2 v. (Lyón, 1946). *L'Univers salésien. St. Fr. de Sales hier et aujourd'hui* (Metz, 1994).

A. RAVIER (†)

**SALÈS, Jacques.** Beato. Profesor, mártir.

N. 21 marzo 1556, Lezoux (Puy-de-Dôme), Francia; m. 7 febrero 1593, Aubenas (Ardèche), Francia.

E. 1 noviembre 1573, Verdun (Meuse), Francia; o. 20 abril 1585, París, Francia; ú.v. 1 noviembre 1585, Pont-à-Mousson (Meurthe-et-Moselle), Francia.

Estudió (1568-1572) en el colegio jesuita de Billom antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, cursó (1575-1580, 1583-1585) la filosofía y la teología en Pont-à-Mousson y en París, con un intermedio (1580-1583) de docencia de filosofía en Pont-à-Mousson. Después de su ordenación, regresó a Pont-à-Mousson como profesor (1585-1589) de moral y teología dogmática, pero su mala salud le obligó a retirarse un año (1589-1590) al colegio de Dole, donde, sin embargo, pudo predicar una misión en Ornex. Reanudada su enseñanza de teología (1590-1592) en Tournon, siguió predicando por la región.

Junto con el H. Guillaume *Saultemouche, fue enviado (noviembre 1592) a Aubenas para predicar los sermones de adviento. En vista del éxito de su apostolado, los dos jesuitas decidieron quedarse más tiempo para que sus trabajos rindieran mayor fruto. La región era en parte protestante y existía la calma de una tregua precaria. Ésta se rompió a comienzos de febrero 1593 cuando los hugonotes se apoderaron de Aubenas y arrestaron a los dos jesuitas (5 febrero). Después de esperas y debates teológicos, en especial sobre la Eucaristía, los dos jesuitas fueron ejecutados el domingo, 7 febrero, como resultado de su defensa de la doctrina católica acerca del sacramento.

S había sido un estudiante y profesor de gran valía, como lo atestiguan varios documentos oficiales. Se le conocía por su bien fundada teología, que fue incluso admirada por algunos de los calvinistas que oyeron sus sermones. Había escrito un pequeño libro sobre la Eucaristía, que iba a ser examinado antes de su publicación. Puesto que una discusión serena era imposible en Aubenas al ser arrestado, entregó el manuscrito a los ministros calvinistas para que lo leyeran. Uno de ellos lo valoró más tarde, pero el libro no se recuperó jamás. Sus contemporáneos alabaron a S por su humildad y paciencia, no menos que por los resultados profundos y duraderos de su predicación y su modestia en las disputas teológicas.

El proceso diocesano para la beatificación de los dos empezó pronto; sin embargo, los documentos, después de ser recibidos en Roma (1627), se perdieron inexplicablemente. Al ser descubierto el expediente en 1900, se reemprendió la causa (1911) y Pío XI beatificó a S y a su compañero, el H. Saultemouche en 1926.

BIBLIOGRAFÍA: BLANC, J., *Les martyrs d'Aubenas* (Valence, 1906). D'ARIA, F. M., *I beati Giacomo Sales e Guglielmo Saltamochio, martiri dell' Eucaristia* (Roma, 1926). L. DE ECHEVERRÍA, B. LLORCA, et al. (ed.), *Año cristiano* 4 v. (Madrid, 1959) 1:348-351. FOUQUERAY 2:325-343. PERROY, H., *Deux martyrs de l'Eucharistie* (Lyón, 1926). POLGÁR 3/3:146-148. TYLENDA 11-15. *Catholicisme* 1:1008-1009. *BS* 11:578-580. *LTK* 1:1002.

H. DE GENSAC

**SALET, Gaston.** Profesor, predicador, escritor.

N. 19 junio 1891, Tarare (Rhône), Francia; m. 17 mayo 1966, Lyón (Rhône).

E. 16 octubre 1908, St. Leonards-on-Sea (Sussex Este), Inglaterra; o. 22 enero 1922, Hastings (Sussex Este); ú.v. 2 febrero 1926, Roma, Italia.

Tuvo su formación básica en casas francesas en el exilio. Enseñó (1911-1915) en Bollengo (Italia) y cursó la filosofía (1915-1918) en St. Hélier de Jersey (Islas del Canal) y la teología (1918-1922) en Hastings. Trabajó en varios colegios, siendo reconocido como un profesor de calidad. Desde 1929 enseñó teología en el escolasticado de Fourvière-Lyón, mientras que en sus vacaciones viajaba por el Mediterráneo, siguiendo las huellas de san Pablo. Se le estimó como predicador (desde 1940), especialmente en la iglesia de St. Bonaventure de Lyón. Publicó libros valiosos (muy traducidos) de espiritualidad, artículos para la *Nouvelle Revue Théologique* y numerosos opúsculos en la colección *Le Témoignage Chrétien*. Editó tres volúmenes en la serie *Sources Chrétiennes*: *La Trinité* (1959) de Richard Saint-Victor, *Dialogues* (1966) de Anselmo de Havelberg y *Sermons* 1 (1967) de Isaac de Stella.

OBRAS: *Le Christ notre vie* (París, 1937). *Plus près de Dieu. Brèves réflexions pour les fêtes et les dimanches* 5 v. (París, 1954-1967). *Trouver le Christ* (París, 1955) [*Encontrar a Cristo* (Barcelona, 1958)]. *Richesses du dogme chrétien* (Le Puy, 1945, ³1953) [*Las riquezas del dogma cristiano* (Madrid, 1958)]. *Brèves réflexions sur le Credo* (París, 1964) [*Las verdades de nuestra fe* (Bilbao, 1968)]. *Le Christ notre loi intérieure* (Le Puy, 1966).

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 239-240. H. R., «Le Père Gaston Salet 1891-1966», *Compagnie. Courrier des Provinces de France* No. 4 (enero 1966) 49-52.

A. DEMOMENT (†)

**SALGADO, Augurio.** Profesor, predicador, poeta.

N. 21 enero 1893, Piñero (Zamora), España; m. 28 diciembre 1954, Santander (Cantabria), España.

E. 4 agosto 1909, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 30 julio 1924, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1928, Laval (Mayenne), Francia.

Fue profesor de retórica, poética y lenguas clásicas cerca de treinta años, primero en el colegio de Vigo (1917-1921) y, después de un año de especialización (1927-1928) en Laval, en el seminario santanderino de Comillas (1928-1949), con el paréntesis de su cautiverio (agosto 1936-agosto 1937) en Santander durante parte de la guerra civil. Destacó, además, como predicador y charlista de palabra fácil y

elegante. En sus últimos años colaboró asiduamente en *El Diario Montañés*, especialmente en su «Hoja literaria», con el seudónimo Filócalos.

Pero, ante todo, fue un poeta, que dominaba la forma externa, fundida con un contenido hondo, elevado en ocasiones a visiones cósmicas de gran sentido teológico. Sus amplios conocimientos de literatura clásica y moderna dieron trascendencia a su producción. Entre sus obras sobresalen los dramas alegóricos, de los que, tal vez, el mejor sea *España bien maridada* (1940), auto lírico, donde el símbolo y la alegoría de los mejores autos sacramentales se compenetran con el colorido de la vida del pueblo, y los misterios de la fe con la historia de España. Junto con *La esposa rescatada* (sobre la guerra civil de 1936-1939) y «La hija de la sangre», que no terminó, habría formado la trilogía dramática que S había concebido. Se publicó su obra lírica en varios volúmenes antológicos. Algunas de sus letrillas y canciones dieron pie a composiciones corales de José Ignacio *Prieto.

OBRAS: *De camino* (Valladolid, 1920). *Alma viajera* (Bilbao, 1922). *Era un viejo monarca* (Santander, 1929). «Lo más triste de la tragedia española», Sal Terrae 27 (1939). *Forja de héroes* (Gijón, 1940). *España bien maridada* (Madrid, 1940). *La cerca florida*, 2 v. (Santander, 1957).

BIBLIOGRAFÍA: VALBUENA PRAT, A., *El sentido católico de la literatura española* (Zaragoza, 1940). PEMÁN, J. M.ª, *Poesía nueva de jesuitas* (Madrid 1948). CUESTA, S., «Un poeta sobre los tiempos», *Humanidades* 12 (1960) 41-52.

I. ELIZALDE (†) / J. ESCALERA

**SALHANI, Antoine.** Escritor, director espiritual.

N. 6 agosto 1847, Damasco, Siria; m. 10 agosto 1941, Ghazir, Líbano.

E. 31 agosto 1868, Clermont-Ferrand (Puy-de-Dôme), Francia; o. 22 mayo 1880, Aix-en-Provence (Bouches-du-Rhône), Francia; ú.v. 15 agosto 1887, Beirut, Líbano.

Nacido en una familia de la burguesía damascena de rito siro-católico, escapó a la matanza de los cristianos de la ciudad, en la que pereció su padre (1860). Seminarista en Ghazir, obtuvo con dificultad de su obispo la autorización para entrar en la CJ. En Francia doce años, estudió filosofía (1872-1875) en Vals y teología (1877-1880) en Aix, y volvió a Beirut, donde trabajó más de cincuenta años, sólo interrumpidos por cuatro años (1881-1885) en Egipto (Alejandría y El Cairo) y la tercera probación (1885-1886) en Slough (Inglaterra). Maestro en árabe, dirigió durante algunos períodos el periódico *al-Bachir* (El Mensajero), editó, con una perfección admirada por los orientalistas, el *Diwân* (obras completas) del antiguo poeta cristiano al-Akhtal (c. 640-c. 710), cantor de los Omeyas, y publicó para uso de los escolares y del gran público, trozos escogidos, reeditados sin cesar desde entonces, del *Kitab-al-Aghani* (Libro de las canciones, coleccionado en el siglo IV de la Hégira) y de las *Mil y una noches*.

Director general (1898-1904) de las Hermanas de los Sagrados Corazones de Jesús y María, les ayudó a revisar sus constituciones, con las difíciles innovaciones necesarias en la organización de una congregación religiosa interritual. Desde 1904 hasta su muerte, su ministerio básico se centró en las congregaciones de lengua árabe, numerosas en la iglesia de la Université Saint-Joseph. Se dio con el mismo celo a la difusión del *Apostolado de la Oración y de la Propagación de la Fe.

OBRAS: *Le Diwân d'al-Akhtal* (Beirut, 1891).

BIBLIOGRAFÍA: JALABERT 210s. ÍD., *La Congrégation des Soeurs des Saints-Coeurs* c.9, 12, 15. ÍD., *L'Imprimerie catholique de Beyrouth* 22-26.

H. JALABERT (†)

**SALINERO GARCÍA, Valentín.** Misionero, fundador.

N. 10 noviembre 1840, Alba de Tormes (Salamanca), España; m. 28 septiembre 1913, La Habana, Cuba.

E. 23 julio 1859, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 8 septiembre 1873, Aire (Landes), Francia; ú.v. 15 agosto 1876, La Habana.

El contacto con sus profesores y condiscípulos jesuitas en el seminario diocesano de Salamanca influyó en S para entrar en la CJ. Hechos el noviciado y las humanidades (1861-1864), pasó a cursar la filosofía (1864-1867) en León. Enviado al colegio de Sancti-Spiritus en Cuba (1867-1870), comprobó la urgente necesidad de asistencia religiosa del país. Inició la teología (1870-1872) en Woodstock (EE.UU.), la prosiguió en Salamanca (1872-1873) y, por la disolución de la CJ, la terminó en Poyanne (1873-1874). Tras la tercera probación (1874-1875) en Campolide (Portugal), regresó a Cuba, esta vez al colegio de Belén de La Habana (1875-1882), donde enseñó filosofía, pero se dedicó también a la misiones populares. Después de dos años (1882-1884) en el colegio Montserrat de Cienfuegos, regresó a La Habana y fue exonerado de sus clases, menos de las de inglés. En sus correrías misionales por los campos de Cuba, concibió y emprendió la fundación de un instituto religioso femenino, dedicado a la docencia como medio de regeneración. Así surgió (18 diciembre 1891) la Congregación de Religiosas del Apostolado del Sagrado Corazón de Jesús, que poco después contaba con colegios en Cárdenas, Caibarién, Sagua la Grande, Marianao (afueras de La Habana) y Cienfuegos.

Destinado a Bilbao (España) cuando su obra comenzaba a crecer, fue dos años operario de la residencia (1896-1898) y participó en la fundación de la de San Sebastián (1898-1907). Dada la dificultad de reclutar vocaciones en Cuba, instaló en San Sebastián (1905) el primer noviciado del Apostolado y, dos años después, envió un primer grupo de dieciséis novicias. Ese mismo año, pasó de nuevo a La Habana, donde permaneció hasta su muerte. Tuvo la satisfacción de recibir (1908) el decreto de Pío X, que alababa la congregación del Apostolado y, dos meses antes de su muerte, la aprobación de las constituciones. Aunque su pensamiento como fundador ha quedado en sus escritos (cartas, exhortaciones y constituciones), su impronta fundamental fue el ejemplo de su vida de genuina *espiritualidad ignaciana.

OBRAS: *Cartas de Poyanne* 10 (1879) 91-98. *Cartas de Oña* 2 (1886) 30-53. *Nuestra senda* [pensamientos y consejos] (Santander, 1956). [Cartas, escritos a las Religiosas del Apostolado].

BIBLIOGRAFÍA: AZCONA, M.ª T., *Una historia de esperanza. Religiosas del Apostolado del Sgdo. Corazón de Jesús* (Madrid, 1991). *DIP* 8:392. LÓPEZ DE SANTA ANNA, A., *Datos biográficos del P. V. Salinero* (Santander, 1958). REVUELTA 2:868, 1096. SÁENZ DE TEJADA, J. N., «Las Religiosas del Apostolado del Sgdo. Corazón de Jesús», *Mensajero* (1947) 210-218, 413-418.

J. DEL VALLE, R. A.

**SALIUS, Mikuláš (Nikolaus).** Dramaturgo, predicador.

N. ca. 1544, Praga (Bohemia), Chequia; m. 3 marzo 1596, Krumlov (Bohemia).

E. 21 octubre 1561, Praga; o. 1578, Praga; ú.v. 12 enero 1592, Krumlov.

Perteneció a la primera generación de jesuitas checos, cinco años después del establecimiento (1556) de la CJ en Praga. Demostró firmeza en la vocación, al no ceder a las lágrimas de su madre, a las gestiones de su padre con el arzobispo ni a una boda. Hombre de talento, fue el primer jesuita que se graduó de maestro (1562-1566) en Artes en Praga. Enviado a Roma (1566) para estudiar teología, tuvo que volver a Bohemia en julio 1567, al resentirse su salud, y nunca se recuperó completamente. Se representó (12 septiembre 1567) su tragedia en checo, *S. Wenceslao*, en el *Colegio S. Clemente de Praga. La obra se repitió varias veces con el aplauso de la nobleza y del pueblo, que comentaba: «Por fin los jesuitas se adaptan a nosotros y se ganan el pan.» El éxito de esta obra apoyó el movimiento en favor del teatro en la lengua local. Pese a su débil salud, ayudaba en la predicación en checo y, por fin, ordenado de sacerdote, siguió de predicador en Praga. Tras su breve estancia en Plzeň, donde escribió otro drama en checo, *La resurrección del Señor*, estrenado en 1582, volvió (junio 1583) a Praga. Trasladado a Krumlov (1589), con Marcus Soldanus, como operario, murió siete años después.

FUENTES: LUKÁCS, *Cat. Austriae* 1:772. SCHMIDL, *Historia* 2:105s.

OBRAS: *Festivum carmen de animarum immortalitate* (Praga, 1576). SOMMERVOGEL 7:475.

BIBLIOGRAFÍA: ČESNAKOVÁ-MICHALCOVÁ, M., *Dějiny českého divadla* (Praga, 1968) 134-139. KALISTA, Z., *Čeští světci v cizině barokní* (Praga, 1940) 197-199. KRÖSS, *Geschichte* 1:1000. KRATOCHVÍL, A., *Das Böhmische Barock* (Múnich, 1989) 118. RYNEŠ, V., *Paladium země české* (Praga, 1948) 53s, 91s. TEUBER, O., *Geschichte des Prager Theaters* (Praga, 1883).

J. KRAJCAR (†)

**SALMERÓN, Alfonso.** Cofundador de la CJ, predicador, teólogo.

N. 8 septiembre 1515, Toledo, España; m. 13 febrero 1585, Nápoles, Italia.

O. hacia el 8 septiembre 1537, Venecia, Italia; ú.v. 22 abril 1541, Roma, Italia.

Hijo de Alonso Salmerón y Marina Díaz, hizo sus primeros estudios en Toledo antes de ser enviado al Colegio Trilingüe de Alcalá de Henares (Madrid), donde estudió latín, griego y, según parece, filosofía. Unido en amistad con Diego *Laínez, fueron juntos (otoño 1532) a París, para proseguir los estudios en su universidad, donde se graduó de maestro en artes (1536). Entonces, conoció a *Íñigo de Loyola, a cuyo proyecto espiritual se adhirió e hizo con Laínez los Ejercicios, bajo su guía. El 15 agosto 1534, Íñigo y sus compañeros hicieron voto de peregrinar a Tierra Santa en el plazo de un año si les era posible. Salieron hacia Venecia el 15 noviembre 1536, adonde llegaron el 8 enero 1537 y, en marzo, prosiguieron a Roma para obtener del Papa la licencia para ir a Tierra Santa. Después de sostener una disputa teológica ante Paulo III, S recibió la facultad de ordenarse de sacerdote antes de la edad canónica. Vuelto a Venecia, accedió como sus compañeros a varias órdenes sacras, pero no aún al sacerdocio e hizo el voto solemne de pobreza ante el nuncio pontificio. Para prepararse a su ordenación sacerdotal, se retiró a Monselice (Padua), con Francisco *Javier. Celebró la primera misa en Vicenza. Mientras esperaba en Venecia la nave para Tierra Santa en el año previsto por el voto de Montmartre, el grupo se repartió por la zona para hacer labor pastoral; a S y a Paschase *Broët les tocó Siena.

Hecha la profesión solemne (1541) en la basílica de San Pablo extramuros, fue enviado por Paulo III en una misión a Irlanda (1541-1542). De junio 1542 a abril 1543 ejerció el ministerio apostólico en Roma. A petición del cardenal Giovanni Morone, S fue a Módena (1543), pero a fines del año siguiente, fue llamado de nuevo a Roma, debido a la controversia suscitada por sus sermones contra los «novatores». En Roma predicó el adviento a Juan de Vega, embajador del emperador *Carlos V, y también en varias ocasiones (durante 1545) a Vittoria Colonna, marquesa de Pescara, explicando la carta a los Efesios.

Elegido (febrero 1546) con Laínez y Pedro *Fabro para el Concilio de *Trento, predicó, antes de partir, la cuaresma en Bolonia. Inicialmente enviado para atender espiritualmente a los participantes en el concilio, fue casi enseguida incluido entre los teólogos, entre los que destacó. En 1547, siguió al concilio a Bolonia; pero, suspendida la sesión conciliar, se trasladó a Padua, donde cayó gravemente enfermo. Restablecido, acompañó a Laínez a Venecia, donde activaron los trámites para la adquisición del priorato paduano de Sta. Maria Maddalena. Luego, llamado por el obispo Luigi Lippomano, fue a Verona (otoño 1548-febrero 1549) y predicó la cuaresma en Belluno. El 4 octubre 1549, con Claude *Jay y Pedro *Canisio, se doctoró de teología en Bolonia y fue enviado a enseñarla en Ingolstadt (Baviera), donde tuvo la lección inaugural el 19 noviembre.

Fallecido Guillermo IV de Baviera, se juzgó más útil su labor en Italia y, a invitación de Lippomano, pasó a Verona en septiembre 1550. En febrero 1551, cuando se trataba de abrir un colegio en Nápoles, llegó S para predicar la cuaresma, que le daría mucha fama. Pero el 16 mayo, salió de nuevo para Trento

con el cardenal Marcello Cervini (futuro Marcelo II); en el viaje, hizo algún trabajo ministerial en Gubbio, y llegó a Trento a fines de julio. Julio III había conocido a S y a Laínez durante el primer período del concilio, al que él asistió antes de ser papa, y los nombró teólogos suyos.

Suspendido por segunda vez el concilio (28 abril 1552), S predicó todo el verano en Florencia. En octubre pasó por Roma, y llegó a Nápoles, para encargarse del nuevo colegio. Su predicación cuaresmal de 1554 en la iglesia Santa María la Mayor le dio una gran fama para toda la vida. «Aún no he visto a nadie a quien escuchen con tanta atención», escribió Antonio Minturno, futuro obispo de Crotona. Terminada la cuaresma de 1555, fue llamado a Roma para presentar sus respetos al nuevo papa Marcelo II, quien le estimaba mucho por los servicios que le había hecho durante el Concilio; pero al llegar, el Papa había fallecido prematuramente, y S se encontró con su sucesor Paulo IV. Este le envió a la dieta de Augsburgo, en el séquito de Lippomano, con quien siguió después a Polonia.

En abril 1556, apenas llegado a Roma, le esperaba una misión a Bélgica, en el séquito del cardenal legado Scipione Rebiba. En diciembre del mismo año, estaba de vuelta en Nápoles, pero tuvo que ponerse de nuevo en marcha, para acompañar a Bruselas al cardenal Carlo Carafa, en las negociaciones de paz con España. Cuando regresaba (marzo 1558), recibió una coz de un caballo, y tuvo que detenerse en Lieja. Llegó a Roma el 19 junio, a tiempo para participar en la Congregación General I. Ignacio había fallecido el 31 julio, dos años antes.

La Congregación eligió general a Laínez el 2 julio 1558. También erigió la provincia napolitana, y S fue nombrado primer provincial. Enviado Laínez a Francia para participar en el Coloquio de Poissy, S fue vicario general desde septiembre hasta mayo 1562, en que partió de nuevo para Trento, siempre como teólogo del Papa. El cardenal legado, Luigi Simonetta, le recibió fríamente, por lo que S aceptó la hospitalidad que le brindó el cardenal Stanislaus *Hosius (Hozjusz). A la cuestión de si era de derecho divino la obligación de residencia de los obispos en sus diócesis, S dio una respuesta negativa. Explicó el capítulo VI de San Juan como referencia a la presencia real de Cristo en la Eucaristía, y pidió a la asamblea que se pronunciase en este sentido oficialmente. Fue él, sin fórmulas ni rodeos, quien hizo fracasar, desde el principio, las medidas de los legados destinadas a limitar el tiempo de intervención de los teólogos. Este hecho desagradó a muchos. Defendió la doctrina sobre la Misa como sacrificio, y fue el único teólogo que probó el sacrificio de la Misa por las mismas palabras consecratorias de Cristo. Fue también él, quien abrió (23 septiembre 1562) la serie de discusiones sobre el sacramento del orden. Explícitamente defendió la validez de los matrimonios clandestinos hechos sin las formalidades requeridas por la Iglesia. Formó parte de la comisión sobre el Índice y fue encargado de preparar el orden de la discusión sobre la doctrina de las indulgencias, del purgatorio, y del culto de los santos y de las imágenes. Se puede decir que tomó parte, a veces en primer plano, en todas las batallas conciliares. Terminado el concilio, volvió a Nápoles y prosiguió sus lecciones sacras cuaresmales. En 1569, predicó la cuaresma ante Pío V. Éste pensaba retenerlo en Roma, pero S, alegando razones de edad y falta de fuerzas, regresó a Nápoles que, en expresión de Hosius, era «su reino».

El secreto de su atractivo era rico de matices. Impresionaba ante todo por su cultura: memoria felicísima, vasto saber, acumulado por lecturas y anotaciones. Conocía el griego, el hebreo, el siríaco y se expresaba en elegante latín. Toda su vida estudió, a veces hasta once horas diarias. Era físicamente robusto y de buena presencia; tenía, sobre todo, «una conversación de rey», como anotó Bernardino *Realino. Por esto se lo disputaron muchos púlpitos, incluso de viejo, cuando ya no podía predicar tan frecuentemente. La novedad de sus temas de predicación, el tono expositivo y persuasivo, juntamente con el ejemplo de su vida, hicieron de S una de las personalidades representativas del Nápoles de su tiempo. Contribuía también a esta popularidad su presencia en los ambientes culturales y, en particular, en el centro espiritual *Compagnia dei Bianchi della Giustizia*, al que pertenecían los seglares más cualificados y los promotores más eminentes de la reforma religiosa. Tenía un carácter complaciente; le agradaban los conversadores alegres, las salidas agudas, la franqueza; no por nada dijo Ignacio de broma que la CJ tenía dos grandes hipócritas: Nicolás de *Bobadilla y S.

Sus problemas administrativos fueron menos complicados que los de otros jesuitas en Italia. Bajo su jurisdicción, tenía sólo dos colegios: el de Nápoles y el de Nola, y desde octubre 1564 el de Catanzaro. De aquellos podía afirmar S que iban para adelante «in viridi observantia». Prestó especial atención a que la provincia no se sobrecargase con colegios pequeños, y de que el noviciado, no obstante las primeras indicaciones del P. General Francisco de Borja no se instalase en el inseguro barrio de San Severino, sino en Nola; no confió la dirección del noviciado a Realino, a quien S consideró inepto para ese cargo.

Además de la atención espiritual y cultural al prójimo, tomó muy a pecho la organización de los colegios, que libró de dificultades económicas, mediante limosnas abundantes recogidas de personas acomodadas. En Nola cerró el convictorio para poder abrir el noviciado. Trató de asegurar la fundación del colegio de Città Sant' Angelo (Pescara), pero la insuficiencia de la renta condenó esta obra a rápida desaparición. No vio con buenos ojos la erección de los colegios de Catanzaro y Reggio Calabria, que, situados muy al sur de Nápoles, quiso que fueran confiados a la provincia de Sicilia; al fin S se rindió a la decisión de Borja, y dichos colegios quedaron englobados en la provincia napolitana. En 1574, S inició el colegio de Lecce, confiado, a su pesar, a Realino y a Abbate. Realino fue defendido por el general Everardo Mercuriano, quien dio orden a S de animar a su súbdito. Por fin, superadas las dificultades del momento, el colegio comenzó con gozo de todos.

Fue cruz de S una sombra de recelo, que fue creciendo con el tiempo: una parte no pequeña de su epistolario lo ocupan sus preocupaciones por el juicio de los superiores de Roma sobre su gestión de gobierno, y las respuestas de éstos tranquilizándolo. El envío del asistente de Italia, Cristóbal de *Madrid, para inspeccionar la provincia napolitana, provocó en S la reacción de pedir ser relevado del cargo de provincial y que lo ocupara otra persona de más confianza; después, le brotaron desahogos amargos y muestras de inconformidad. Esta misma sombra limitaba claramente la prudencia esmerada que el que manda debe tener con los súbditos. Con frecuencia procedía con exabruptos, hechos a propósito para angustiar a los mejor intencionados, y fue necesario el tacto del general para conducirle a suavizar el trato con sus subalternos. Tal vez la clave de esta actitud, esté, aparte de su carácter, en su género de vida, que no conoció reposo y que, ya en 1560 (con 45 años), le llevó a escribir que se sentía «al cabo de mi vejez» (*Salmeron* 1:423). Sin embargo, su provincialato de prolongaría todavía hasta 1576. En el campo apostólico, amainó velas antes de tiempo; pero había logrado tres metas, que le merecen un puesto en el acontecer religioso del Nápoles de su tiempo: contribuyó a limpiar la ciudad de fermentos religiosos sospechosos, llevó la predicación a un puesto digno y noble, y ayudó decisivamente a avivar el fervor de la vida cristiana.

Más de una vez se le pidió que publicara sus sermones, que tanto gustaron. Su éxito como orador sagrado no se debía sólo a su cultura y lucidez de su pensamiento, sino también a su arte de exposición; sólo así se pueden explicar aquellas conmociones de fervor popular, constantes y colectivas cuando él predicaba. En una época en que, con frecuencia, los predicadores se entretenían en juegos pueriles de palabras, S dio de lado a toda ligereza formal y toda concesión a la vanidad, como él mismo expresamente declara. Conocedor, experto y fiel expositor de las Escrituras, parece que, a juzgar por sus notas llegadas hasta nosotros, incluso en sus predicaciones cuaresmales, seguía el plan de sus lecciones bíblicas, tomando el texto bíblico como tema o fondo de referencia de sus comentarios.

Sus grandes fatigas por la Iglesia le granjearon una gran estima. Mantuvo vasta correspondencia con los eruditos y con los más altos exponentes del mundo eclesiástico. Después que Borja le envió (1570), para ayudarlo, a Dionisio *Vázquez, como visitador y después viceprovincial de Nápoles, S encontró más tiempo para componer sus comentarios bíblicos, a cuyo trabajo se entregó asiduamente, ya libre de cargos de gobierno.

Cuando se hacían los preparativos para la CG IV (1581), S fue enviado a tomar parte en ella y, aunque se excusó de asistir por su falta de salud, cedió ante la insistencia del vicario, Olivier *Mannaerts (Manareo). El 19 febrero 1581, fue elegido general Claudio Aquaviva, quien mantuvo una íntima comunión con S y le pidió (1582) su asesoría para las normas provisionales de estudios, hasta que apareciera la **Ratio Studiorum*. S precisó que no era necesario prescribir una norma general de seguir a un autor concreto, sino que bastaba que todos coincidiesen en lo que enseñan las Escrituras, la Iglesia y los romanos pontífices. Aquaviva tuvo un gesto que conmovió a S: le envió un Nuevo Testamento en griego y siríaco, editado por Plantin y, poco después, las obras del Areopagita, de Pachimerio y de san Máximo, en griego, elegantemente editadas por Roberto Stefano. Aquaviva tenía interés en que fueran revisadas las obras de S, para lo que confiaba en la pericia de Juan de *Maldonado si la muerte de éste (1583) no lo hubiese impedido.

FUENTES: *Chronicon*. *PolCom* 1-2. *EpIg*. *Lainez* 1-8. *Borgia* 3-5. *Salmerón* 1-2. *Nadal* 1-5. BRAUNSBERGER, *Canisio* 3. *Ribadeneira* 1-2. *EpMix* 1-5. *MonPaed* 1, 4.

OBRAS: *Oratio... in Conc. Tridentino... de vera Praelatorum forma* (Roma-París, 1547). *Commentarii in evangelicam Historiam*, 11 t. (Madrid, 1598-1601). *Disputationes in Epistolas D. Pauli*, 4 t. (Madrid, 1597-1602). *In Acta Apostolorum*. *In Epistolas Canonicas*. *In Apocalipsim* (Colonia, 1604). *Sermones in parabolas evangelicas* (Amberes, 1600). *Doctrina de iurisdictionis episcopalis Origine et ratione* (Maguncia, 1871).

BIBLIOGRAFÍA: ANDRÉS, M., «La compasión de la Virgen al pie de la cruz deducida de su triple gracia según S», *Est.Marianos* 5 (1946) 369-388. BANGERT, W. J., *Claude Jay and A.S. Two early Jesuits* (Chicago, 1985) 147-352, 395-434. *BBKL* 8:1233S. CERECEDA, F., «Laínez y Salmerón y el proceso del catecismo de Carranza», *RazFe* 100 (1932) 212-266. *DHEE* 2154. *DS* 14:240-245. *DTC* 16:3978. GUTIÉRREZ, C., *Españoles en Trento* (Valladolid, 1951) 54-67. ID., *Trento, un Concilio para la unión. Fuentes y Estudio*, 3 v. (Madrid, 1981). HUGHES, J. C., «A.S.: his work at the Council of Trent», Tesis Univers. Kentucky, 1974. JEDIN, H., *Historia del Concilio de Trento*, 4 t. KOCH 1585. *LTK* 9:270. *Marienlexikon* 5:642s. *MonAngl* 3:589. *NCE* 12:989. OKROY, F., *De iustificatione apud A.S.* Tesis PUG (Roma, 1953). OLAZARÁN, J., «En el IV cent. de un voto tridentino de A.S. sobre la doble justicia», *EstEcl* 20 (1946) 211-240. POLGÁR 3/3:148. RIBADENEIRA, «La vida del P. Salmerón», *Historias de la Contrarreforma* (Madrid, 1945) 583-599. SCADUTO, *Lainez* 1 y 2., ID., *Borgia*. SOMMERVOGEL 7:478-483; 12:784-786, 1211. TACCHI VENTURI 1-2. *PIBA* 3:87.

M. SCADUTO (†)

**SALMÓN PONTONES, Victoriano.** Profesor de dibujo, escultor.

N. 18 octubre 1839, Madrid, España; m. 30 octubre 1910, Almería, España.

E. 13 marzo 1863, Puerto de Santa María (Cádiz), España; o. 26 julio 1875, Périgueux (Dordogne), Francia; ú.v. 15 agosto 1876, Poyanne (Landes), Francia.

Antes de entrar en la CJ, estudió Bellas Artes en Madrid (1853-1856). Empezada la filosofía en San Marcos de León (1867-1868), la continuó, por causa de la revolución de septiembre, en el exilio francés de Laval y Poyanne (1868-1870). Desde entonces, comenzó su larga docencia como profesor de dibujo en diversos colegios, primero en Orduña (Vizcaya) (1870-1881), donde desde 1873 la simultaneó con el estudio privado de teología, y la interrumpió con la tercera probación (1875-1876) en Larbey (Francia).

De Orduña pasó al colegio de Chamartín de Madrid (1881-1894). Tras un año en la residencia de Granada como operario (1894-1895), regresó a Chamartín como profesor de dibujo (1895-1896) y luego fue (1896-1905) a Villafranca de los Barros (Badajoz). Desde 1905, estuvo destinado en varias casas de Madrid (Chamartín, Casa de Escritores y Areneros), excepto un año en el colegio de Sevilla (1907-1908), hasta su muerte, recién llegado a la residencia de Almería (1910).

Entregado al oficio de inspector de colegiales y profesor de dibujo, era indispensable en las fiestas comunitarias y académicas, donde destacaba por su ingenio y dotes artísticas. Enseñaba también el catecismo a los hermanos y a los fámulos. Tardó muchos años en comenzar a ejercer su arte de escultor. Entre sus obras sobresalen: en el colegio de Chamartín, San José, los Sagrados Corazones, San Ignacio y la Virgen del Recuerdo, flanqueada por cuatro grandes ángeles; en Oña, San Francisco Javier; en el Puerto de Santa María, San Luis Gonzaga; en Villafranca de los Barros, San Ignacio abrazando al joven Ribadeneira; en Loyola, las cuatro majestuosas estatuas de la escalera de los Papas (Paulo III, Clemente XIII, Pío VII y León XIII), las de San Pedro Claver y San Alonso Rodríguez en la basílica. Los inspirados bajorrelieves en plata repujada de la vida, muerte y glorificación de San Ignacio estuvieron destinados en un principio por el P. General Luis Martín a la habitación donde murió san Ignacio en Roma, pero quedaron en el «camarín» de la Casa de Loyola, armónicamente encuadrados en el retablo damasquinado de Plácido Zuloaga.

Fue hombre de gran virtud, como lo prueba el voto de mayor perfección que hizo y que practicó durante toda su vida.

BIBLIOGRAFÍA: MARTÍN, *Memorias* 2:1065. REVUELTA 1 y 2. SAJ [J. Alarcón] *Un escultor singular* (Bilbao, 1923).

R. M.ª DE HORNEDO (†)

**SALOMBRINI (SALUMBRINI), Agustín.** Enfermero, farmacéutico.

N. 1564, Forlí, Italia; m. 3 agosto 1642, Lima, Perú.

E. 6 abril 1582, Roma, Italia; ú.v. 30 julio 1595, Milán, Italia.

Acusado injustamente de homicidio en Ravena, fue llevado preso a Roma. Puesto en libertad, tuvo como director espiritual a San Felipe *Neri. Hizo los Ejercicios y fue admitido como hermano en la CJ. Después del noviciado, fue enfermero en Milán y Roma, donde atendió a Luis *Gonzaga en su última enfermedad (1590) y a Diego de *Torres Bollo, procurador del Perú (1601). Entusiasmado por los relatos de éste sobre la misión, se ofreció para el Perú, al que le destinó el P. General Claudio Aquaviva. Con el P. Torres, llegó a Lima el 22 noviembre 1604, y fue enfermero y farmacéutico en el Colegio S. Pablo durante treinta y ocho años. Estuvo encargado de abastecer los botiquines de las casas de la provincia. Cultivaba plantas medicinales en el jardín del colegio y, desde 1630, difundió la *quinina contra la malaria. La quinina fue dada a conocer en Europa, entre otros, por el procurador del Perú, Alonso *Messía Venegas.

FUENTES: ARSI: *Peru 15* 188v-189r, 196v-198v.

BIBLIOGRAFÍA: CEPARI, V., *Vita di S. Luigi Gonzaga*, ed. F. SCHROEDER (Roma, 1891). MARTÍN, L., *The Intellectual Conquest of Peru. The Jesuit College of San Pablo* (Nueva York, 1968) 98-101, 108. VARGAS UGARTE 1:276, 373-374. ID., *Los jesuitas del Perú, 1568-1767* (Lima, 1941) 108.

E. FERNÁNDEZ G.

**SALONI (SALOM), Juan.** Misionero, víctima de la caridad.

N. 1537, Granadella (Lérida), España; m. 16 abril 1599, Asunción, Paraguay.

E. 17 febrero 1571, Valencia, España; o. c. 1568, Lérida; ú.v. 1 enero 1597, Asunción.

Entró en la CJ ya sacerdote. Hecho el noviciado, fue destinado a la India, pero en Lisboa le cambiaron el destino por el del Brasil. Llegó a Bahia (2 mayo 1574) en la expedición del P. Luis de Mesquita. Comenzó su labor misionera como compañero del P. Lorenzo Braz en Río Real, zona fronteriza de los actuales estados de Bahia y Sergipe. Fue rector del colegio de São Paulo (1581-1586). En 1586, en respuesta a la petición de fray Francisco de Vitoria, O.P., obispo del Tucumán (Argentina), S fue destinado a esa diócesis, junto con los PP. Leonardo *Armini, Manuel *Ortega, Tomás *Fields y el H. escolar Esteban de Grão. El 20 agosto 1586, zarparon de Bahia, pero, asaltados por el pirata inglés Robert Withington, navegaron un tiempo a la deriva sin piloto ni velas, y escasos de víveres, hasta llegar a Buenos Aires a fines enero 1587, auxiliados por otra nave. Entonces, supieron que el obispo había también pedido jesuitas a la provincia del Perú y que Francisco de *Angulo y Alonso de *Barzana, de esa provincia estaban ya en Santiago del Estero. Armini y Grão volvieron al Brasil y, por acuerdo entre los provinciales del Brasil y Perú, S, Ortega y Fields quedaron incorporados en la provincia del Perú. Por un año trabajaron como misioneros itinerantes en la zona de Santiago del Estero.

Habiendo pedido jesuitas el obispo de Asunción, fray Alonso Guerra, O.P., el superior de la misión del Tucumán, Angulo, envió (1588) para fundar una residencia a los tres llegados del Brasil por sus conocimientos del tupí, variedad dialectal del guaraní. Nombrado superior del grupo, S fundó la residencia de Asunción y, a petición del obispo, tomó a su cargo la formación superior de los jóvenes, entre los que estaba Roque *González. A poco de llegar, una terrible peste asoló Asunción, y murieron unos 200 españoles y 2.000 indígenas. Los jesuitas se entregaron totalmente a la atención de los enfermos. Pasada la peste, Ortega y Fields se dedicaron a dar misiones itinerantes en el Guayrá (Brasil). S trabajó solo en Asunción hasta 1593, cuando le acompañó Marciel de *Lorenzana. Ambos alternaron su trabajo en la ciudad con misiones entre los guaraníes en las regiones de Atirá e Ipané. S murió de una enfermedad contraída al cuidar a los apestados.

FUENTES: ARSI: *Hist. Soc. 41* 198, *Hisp. 2* 266, *MonPer* 4-7.

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, G., *Misiones y sus pueblos de guaraníes* (Buenos Aires, 1962) 29, 89, 316, 348. LEITE 1:310: 349-351, 354-356, 440. LOZANO, *Paraguay* 1:80, 394-411. *Hist Prov Perú* 2:435, 439. PASTELLS, *Paraguay* 1:79-81, 172, 222, 224. SOMMERVOGEL 7:486. STORNI, *Catálogo* 258. TORRES, S., *Vida del P. Juan Saloni de la Compañía de Jesús* (Barcelona, ²1893). VARGAS UGARTE 1:164, 262-265.

J. BAPTISTA

**SALPETER, Ernst Wilhelm.** Astrofísico, químico.

N. 8 junio 1912, Wiener-Neustadt (Baja Austria), Austria; m. 6 enero 1976, Roma, Italia.

E. 7 septiembre 1931, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 20 diciembre 1941, San Miguel (Buenos Aires), Argentina; ú.v. 2 febrero 1949, Innsbruck (Tirol), Austria.

Terminados los estudios en el colegio de Kalksburg, entró en la CJ. Cursada la filosofía en Innsbruck, enseñó (1937-1938) en Kalksburg (1937-1938) y fue enviado a la Argentina para estudiar (1938-1942) teología. Hizo tercera probación en Montevideo (Uruguay) y enseñó ciencias naturales en el seminario pontificio de Buenos Aires hasta 1946. Como preparación para el observatorio vaticano, estudió (1946-1951) química y física en Innsbruck, y se doctoró en 1952. Luego, hasta su muerte, trabajó en el observatorio vaticano, en la especialidad de análisis espectral. Sus dotes y profunda formación científica, así como su talento práctico y capacidad de inventiva, le proporcionaron un rápido ascenso en el mundo científico. El trabajo de laboratorio se tradujo en publicaciones científicas (en parte en colaboración con los PP. Alois *Gatterer y Josef Junkes). Su conocimiento de lenguas le facilitó la participación en congresos internacionales y en su organización. Su amabilidad personal y su competencia fueron generalmente reconocidas por sus colegas.

OBRAS: «Ein Schnellregistrierphotometer zur Auswertung von Spektralaufnahmen» [con J. JUNKES], *Microchimica Acta* (1955) 534-541. *Molecular Spectra of Metallic Oxides* [con J. Junkes y B. Rosen] 2 v. (Ciudad del Vaticano, 1957). «Gli inizi della Spettroscopia», *La Metallurgia Italiana* 53 (1961) 178-183. *Spectrum of Thorium* [con J. Junkes] (Ciudad del Vaticano, 1964). *Atomic Spectra in the Vacuum Ultraviolet* [con J. JUNKES y G. MILAZZO] (Ciudad del Vaticano, 1965). *Glow Discharge Spectra* 5 v. (Ciudad del Vaticano, 1971-1973).

BIBLIOGRAFÍA: JUNKES, J., «P. Ernst Wilhelm Salpeter S.J.», *Mikrochimica Acta* (1977) 1-4. MAFFEO, S., *Nove papi, una missione: Cento anni della Specola Vaticana* (Rome, 1991) 156.

H. PLATZGUMMER

**SALSMANS, Jozef.** Moralista, crítico literario, escritor.

N. 2 septiembre 1873, Amberes, Bélgica; m. 19 enero 1944, Malinas (Amberes).

E. 23 septiembre 1891, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Bélgica; o. 20 agosto 1905, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1909, Lovaina.

Acabados sus estudios, fue profesor de teología moral (1907-1936) en el escolasticado de Lovaina veintinueve años. Durante este periodo, formó escolares jesuitas, así como de otras varias congregaciones religiosas, para ser confesores y directores espirituales. Además, dio cursos de moral en la escuela para trabajadores sociales y en la de enfermería. En 1936, pasó a la residencia de Malinas, de donde fue superior hasta 1942.

Como profesor, era claro y metódico, poniendo siempre el acento en los grandes principios prácticos y evitando, como norma, la pura especulación y las sutilezas. Como continuador de la obra de su tío Édouard *Genicot, preparó desde la sexta edición hasta la decimacuarta (1908-1939) de la *Theologiae Moralis Institutiones* y desde la cuarta edición hasta la séptima (1922-1942) de los *Casus Conscientiae*. Publicó también muchas obras sobre problemas morales en neerlandés. Desde 1921, formó parte del consejo de redacción de la *Nouvelle Revue Théologique*, donde escribió con frecuencia.

En 1925, fue elegido miembro de la Real Academia de Lengua y Literatura Flamenca. Los principales temas de su producción literaria fueron los poetas flamencos Joost van den Vondel y Adriaan *Poirters. Confesor y director espiritual, se dio durante toda su vida al ministerio de las *congregaciones y de los ejercicios para el clero, religiosos y seglares.

OBRAS: *Theologiae Moralis Institutiones* [con É. GÉNICOT] (Lovaina, 1908). *Rechterlijke Plichtenleer* (Bruselas, 1914). *Geneeskundige Plichtenleer* (Lovaina, 1919). *Casus conscientiae* [con É. GÉNICOT] (Lovaina, 1922). *Vondel voor ons Volk* (Lovaina, 1929). *Het masker van de Wereldt afgetrocken* (Oisterwijk, 1935).

BIBLIOGRAFÍA: DRUWÉ, E., «Le Père Joseph Salsmans», *NRT* 67 (1940-1945) 689-694. MIERLO, J. VAN, «In memoriam van Prof. Dr. J. Salsmans S.J.», *Koninklijke Vlaamse Academie voor Taal en Letterkunde. Jaarboek 1945*, 17-31. POLGÁR 3/3:149. VEKEN, F. VAN DER, «In memoriam Pater Jozef Salsmans, SJ.», *Wetenschappelijke Tijdingen* 9 (1944) 57-59. WIJER, J. VAN DE, «Afsterven van Prof. P. J. Salsmans, S.J., lid der Academie», *Verslagen en Mededelingen der Koninklijke Vlaamse Academie voor Taal- en Letterkunde* (Gante, 1944) 17-23. *NBW* 11:685-689.

O. VAN DE VYVER (†)

**SALUMBRINI, Agustín, véase SALOMBRINO.**

**SALVADÓ i LASTORTES, Esteban.** Superior, educador.

N. 10 marzo 1836, Reus (Tarragona), España; m. 9 junio 1894, Santa Fe, Argentina.

E. 25 mayo 1854, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 15 marzo 1868, Santa Fe; ú.v. 15 agosto 1870, Santa Fe.

Por decreto (24 octubre 1854) del gobierno, el colegio de Loyola se trasladó a Palma de Mallorca, y

S continuó su noviciado en Hagetmau (Francia). Hechas las humanidades, regresó a España para la filosofía (1857-1859) en Salamanca, y enseñó latín en Loyola (1859-1860) y Puerto de Santa María (1860-1863). Enviado a Argentina, enseñó (1863-1864) humanidades en Córdoba y cursó la teología (1865-1869) e hizo la tercera probación (1869-1870) en Santa Fe. Fue rector de los colegios de La Inmaculada de Santa Fe (1870-1874) y del Salvador de Buenos Aires (1874-1887). Incendiado dolosamente el colegio el 28 febrero 1875, S pudo reiniciar las clases el 1 abril; asimismo, logró mantenerlo abierto, a pesar de los decretos del gobierno, tendientes a impedir su funcionamiento. De enero a marzo 1881, fue superior interino de la Misión Chileno-Paraguaya, dependiente de la provincia de Aragón. Desde marzo 1887 estuvo destinado en Santa Fe como operario.

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, G., *Colegio de La Inmaculada* 65-68. HERNÁNDEZ, *Reseña* 282-284. REVUELTA 1:1141.

H. STORNI

**SALVATIERRA, Juan María.** Misionero, explorador, superior.

N. 15 noviembre 1648, Milán, Italia; m. 18 julio 1717, Guadalajara (Jalisco), México.

E. 10 julio 1668, Chieri (Turín), Italia; o. 1675, Cádiz, España; ú.v. 15 agosto 1684, Chínipas (Chihuahua), México.

Su padre era un andaluz prominente de Andújar, y su madre pertenecía a la poderosa familia lombarda de los Visconti. Había estudiado en el seminario de Parma y cursó dos años de filosofía en Milán. Su hermano mayor Giovanni (1632-1680) llevaba ya veinte años en la CJ, ofreciéndose una y otra vez para ir de misionero de las Indias, cuando él decidió ingresar en la orden.

Antes de concluir su noviciado, cuando enseñaba gramática en Génova (1670-1674), ya había solicitado al P. General ser enviado a las misiones ultramarinas y, por fin, poco después de su ordenación, probablemente sin más que un año de teología, zarpó de Cádiz (21 mayo 1675), y llegó a Veracruz (México) el 13 septiembre del mismo año. Desde octubre hasta el verano de 1677, estudió teología en el Colegio Máximo San Pedro y San Pablo en Ciudad de México. Entonces aprendió la lengua náhualt, la más extendida en Nueva España, que llegó a dominar. Sus previos conocimientos de latín y griego, así como de italiano, francés y castellano, aprendidos en Milán, lo capacitarían para aprender once idiomas de las tribus del norte de Nueva España.

En el verano de 1677 fue trasladado al colegio de Puebla de los Ángeles, donde siguió estudiando teología, y enseñó retórica a los criollos y mestizos del Colegio del Espíritu Santo, mientras en la iglesia de San Miguel explicaba el catecismo a los indios en náhualt. El 18 octubre 1678 regresó a Ciudad de México, alternando el estudio de la teología con ministerios en las cárceles. Por dos años, la peste del *matlazáhualt* o tabardillo azotó a la población indígena de la ciudad y, al asistir a los enfermos, sufrió el contagio, aunque se recuperó pronto.

Acabados sus estudios, fue operario (1680-1693) de la sierra Tarahumara en Santa María Magdalena de Témoris, Santa Inés de los Chínipas, Santa Teresa de Guazapares y San Francisco Javier de Cerocahui. *Visitador (1690-1693) de las misiones de Tarahumara y Pimería (donde estaba el P. Eusebio *Kino), exploró las regiones de Sonora, Sinaloa y Tarahumara, y tuvo que enfrentarse a los indígenas que, como todo el norte de la Nueva España, nunca aceptaron del todo la sumisión a la corona española. S logró establecer la paz en varias zonas pimas y tarahumaras tras la insurrección (1690) que había causado la muerte de los PP. Juan *Ortiz de la Foronda y Manuel *Sánchez. Después de esta pacificación, las tribus norteñas vieron a S como a un hermano de raza.

Desde el 8 enero 1693 fue rector del colegio de Guadalajara, la capital de occidente, donde también se entregó a la juventud novohispana. Su conocimiento de ese mundo joven, su experiencia misionera y su fidelidad religiosa le convertían en el hombre ideal para formar a los jesuitas. Nombrado (8 enero 1696) maestro de novicios y rector del colegio de Tepotzotlán, su dedicación al trabajo de preparación de futuros sacerdotes para Nueva España nunca le arrancó del corazón lo que más quería: las misiones norteñas (Sinaloa, Tarahumara, Pimería) y las desconocidas tierras al otro lado del Mar de Cortés, es decir, la California.

Sabiendo que la corona española consideraba descabellada, y por tanto económicamente improductiva, la exploración de California, S y el P. Juan de *Ugarte crearon, con la ayuda de generosos bienhechores, el Fondo Piadoso de las Californias, para que la nueva misión contara con bases económicas sólidas que le dieran seguridad e independencia. Este respaldo financiero logró que la corona autorizara a la CJ (5 febrero 1697) a explorar la península, pero con la expresa condición de que no «gastasen ni cobrasen cosa alguna del real erario»: los jesuitas de California pagarían el salario de los soldados necesarios, que estarían sujetos a la autoridad de los misioneros. El 19 octubre 1697, desembarcó S en la bahía de la Paz. Sus numerosos y apasionantes escritos narran los viajes, el establecimiento de las misiones y su exploración del Noroeste.

Verdadera odisea fue su preparación y ejecución del proyecto misionero en California. En 1701, junto con Kino recorrió las costas desérticas de Sonora para investigar si California era isla o península. Las cartas de los dos exploradores coinciden en la alegría de haber confirmado la intuición de que California no era una isla. Durante siete años, S trabajó entre sus «hijos californianos», hasta que fue nombrado provincial el 21 octubre 1704, cargo que ejerció hasta el 17 septiembre 1706. En este tiempo, recorrió las misiones norteñas.

El 5 febrero 1707, regresó a California como simple misionero para el resto de su vida, sin dejar nunca su afición a explorar tierras desconocidas. Tuvo que afrontar problemas muy serios, como la

pobreza de las tierras californianas, el espíritu indomable de sus habitantes y la voracidad de muchos aventureros blancos, atraídos por las perlas del mar de California.

Profundamente humano, aceptó costumbres, bailes y ritos indígenas en la liturgia, y compuso un catecismo musical con tonadas indígenas, en la lengua nativa de California. Se empeñó en mantener las lenguas autóctonas, sin imponer el castellano, a pesar de las órdenes contrarias del poder civil y religioso del virreinato. Obediente a la jerarquía eclesiástica y al poder temporal del Rey, buscó sin embargo el equilibrio por mantener la independencia local de las misiones. Cuando en 1717, el virrey lo llamó a México para consultarle, ya los californianos lo veían como padre. Mientras se dirigía a aquella cita, murió en Guadalajara. Acompañado por gran parte de la ciudad, donde él se había esforzado en pro de las jóvenes generaciones, fue sepultado en la capilla que él mismo había edificado en honor de Nuestra Señora de Loreto, patrona de las Californias.

S fue importante en la vida de los jesuitas mexicanos como formador en el colegio de Tepotzotlán, provincial de Nueva España y visitador de las misiones norteñas. Como misionero, hay que subrayar que su percepción del presente e intuición del futuro, aunadas a su entusiasmo, tenacidad y energía, lograron lo que Hernán Cortés y otros temerarios hombres de acción habían buscado en vano durante casi dos siglos: establecer poblaciones fijas en California, que, por dificultades hasta entonces insuperables, parecía una isla imaginaria de un libro de caballería. El establecimiento de pueblos era uno de los presupuestos de la evangelización, pero no de la hispanización.

OBRAS: [Tres cartas *Indipetae*, 1670-1672], in P. TACCHI VENTURI, «Per la biografia del P. Gianmaria Salvaterra: Tre nuove lettere», *AHSI* 5 (1936) 76-83. *Copia de Qvatro Cartas* [dos a los Condes de Moctezuma, una a D. Juan Caballero y otra, al P. J. de Ugarte] (México, 1698), en BAYLE, C., *Misión de la Baja California* (Madrid, 1946) 33-51 (copia defectuosa); trad. de E. J. BURRUS, *Juan María de Salvatierra: Selected Letters about Lower California* (Los Angeles, 1971) 81-137. [Carta al obispo de Durango, 1697] en BAYLE 60-61; BURRUS 138-141. *Copia de cartas de California, escritas por el P... y F. M.ª Piccolo* (México, 1699); trad. BURRUS, *ibídem*, 152-187. [Diario de la entrada de 1701], en BURRUS, *Kino and Manje* 587-618. «Manuscript Materials» y «Salvatierra's Correspondence», en BURRUS, *J. M.ª de Salvatierra, Selected Letters...*, 238-240 y 246-255.

BIBLIOGRAFÍA: BURRUS, E. J., «JMS, Founder of the Californias», *NZMW* 26 (1970) 201-215, 266-278. DUNNE, P. E., «Salvatierra's Legacy to Lower California», *The Americas* 7 (1950) 31-50. *EM* 11:259. GONZÁLEZ, A. M.ª, «La California entre mito y realidad a través del jesuita G. Salvatierra», *L'America tra reale e meraviglioso* (Roma, 1990) 53-77. PATRIGNANI 3:66-72. POLGÁR 3/3:149. SHALLO, M., «The First Church built in California: Sketch of the Life and Labors of F. Salvatierra, the Apostle of California», *WL* 10 (1881) 28-42. SOMMERVOGEL 7:488-490. VELÁZQUEZ, M.ª C., *El Fondo Piadoso de las misiones de California* (México, 1985). VENEGAS, M., *El apóstol mariano representado en la vida del V. P...* México, 1754); trad. M. E. WILBUR, *JMªS, Missionary in the Province of New Spain and Apostolic Conqueror of the Californias* (Cleveland, 1929). VENEGAS-BURRIEL 2:11-22, 95-119, 133-196. ZAMBRANO 16:499.

E. J. BURRUS (†) / J. GÓMEZ F.

**SAMANIEGO, Diego.** Misionero.

N. 1541, Talavera la Real (Badajoz), España; m. 7 marzo 1621, Santa Cruz de la Sierra, Bolivia.

E. 17 octubre 1561, Salamanca, España; o. 1567, Valladolid, España; ú.v. 1 noviembre 1575, Valladolid.

Antes de entrar en la CJ, estudió dos años de filosofía y tres de medicina. Recién ordenado, fue maestro de novicios (1567-1570) en Medina del Campo (Valladolid) y operario en Valladolid hasta 1584. Aunque ya en 1565 se había ofrecido al P. General Francisco de Borja para las Indias, la provincia no quería desprenderse de él, por la estima de que gozaba. Por fin, destinado (1584) al Perú, partió en la expedición dirigida por el P. Andrés López, al que, por muerte de éste en Panamá, sustituyó como superior de los veinte jesuitas expedicionarios.

Llegado a Lima el 8 junio 1585, se le quiso enviar al principio a Quito (Ecuador), pero por problemas en los navíos para este viaje, fue, en cambio, al colegio de Potosí (Bolivia), considerado como la puerta de la misión que se iba a abrir en Santa Cruz de la Sierra. En mayo 1587, entró en esta ciudad con su superior Diego *Martínez y el H. Juan Sánchez. Trabajó los treinta y nueve años restantes de su vida en Santa Cruz de la Sierra, Santiago del Puerto y San Lorenzo de la Frontera, sobre todo, entre los chiriguanos de la región. En 1600, era superior de la misión. Participó en diversas entradas de exploración a los territorios de los chiriguanos y chiquitanos, organizadas por el gobernador Lorenzo Suárez de Figueroa. Escribió una gramática, vocabulario, catecismo, letanías y cantos en chiriguano, lengua de la familia guaraní.

OBRAS: [Cartas], *MonPer* 1,3-8.

BIBLIOGRAFÍA: ALCÁZAR, *Chrono-Historia*, 1:395-397. ASTRAIN 4:519-522. *Hist Prov Perú*, 1:476; 2:523s. SOMMERVOGEL 7:496s. STREIT 2:899. TORRES SALDAMANDO, *Perú*, 54s. VARGAS UGARTE 1:434.

J. BAPTISTA / L. FERNÁNDEZ

**SAMBEECK, Jan van.** Misionero, poeta, compositor de canciones.

N. 15 octubre 1601, Gennep (Limburgo), Holanda; m. 28 septiembre 1666, Harderwijk (Güeldres), Holanda.

E. 28 septiembre 1621, Malinas (Amberes), Bélgica; o. 15 abril 1634, probablemente Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 10 agosto 1637, Utrecht, Holanda.

Enseñó brevemente después de su ordenación y, en un tiempo de persecución de católicos en las Provincias Unidas (Holanda), fue treinta años misionero en Harderwijk. Compuso una colección de cantos de diversa calidad al estilo propio de la literatura religiosa del siglo XVII. Las tres partes del libro de cantos que publicó corresponden a los tres estadios tradicionales de la vida contemplativa.

OBRAS: *Het geestelyck Jubilee van het Jaer O. H. MDCL* (Amberes [=Amsterdam], 1663).

BIBLIOGRAFÍA: BOONE, A., «De Nederlandtsche Tortelduyve suchtende naer haer gayke», *Brussels Museum of Musical Instruments Bulletin* 1 (1970) 30-40. DUINKERKEN, A. VAN, *Dichters van de Contra-Reformatie* (Utrecht, 1932) 88-89, 120, 290-291. JANSSENS-AERTS, C., «Het geestelijke liedboek in de Zuidelijke Nederlanden», *OGE* 38 (1964) 372-373. [I. VOGELS] *Menologium van de Sociëteit van Jezus voor de Nederlandsche provincie* (Leiden, 1912) 2:221-222. SOMMERVOGEL 7:502. *BNB* 21:260. *KE* 21:191. *NNBW* 3:1119. *PIBA* 2:283.

J. BARTEN (†) / P. BEGHEYN

**SAMBIASI, Francesco [Nombre chino: BI Fangji, Jinliang].** Misionero.

N. 1582, Cosenza, Italia; m. enero 1649, Guangzhou/Cantón, China.

E. 20 octubre 1602, Nápoles, Italia; o. entre 1616 y 1621, China; ú.v. 2 febrero 1625.

Hecho el noviciado, estudió retórica (1604-1606) y filosofía (1606-1609) en Nápoles. Partió para el Asia oriental en marzo 1609 y, al año siguiente, llegó a *Macao, donde enseñó matemáticas un año y, después, hizo trabajo pastoral. Pasó tres años (1613-1616) en Beijing/Pekín, pero tuvo que marcharse a causa de la persecución, y luego por la hostilidad de la corte imperial. Desde 1622, mientras residía en Shanghai, visitó extensamente las regiones vecinas y logró muchas conversiones. En 1628, fundó una nueva comunidad cristiana en Kaifeng (Henan), de la que cuidó por varios años. Hacia 1634, se trasladó a Nanjing/Nankín, donde hizo mucho para sostener la comunidad cristiana, severamente probada por la persecución. Bautizó centenares de adultos, incluido el gobernador mandarín de la región. S era muy querido por su santidad de vida, trato amable y conocimiento de las matemáticas y astronomía, que le permitieron colaborar en la reforma del *calendario chino.

Desde 1638 a 1644, recorrió varias ciudades de las provincias de Jiangnan y Zhejian, ganando conversos, entre ellos algunos mandarines importantes. En 1641, edificó una iglesia en Nankín. En 1644, Hongguang, presunto emperador de los mings del sur, en su lucha contra la nueva dinastía manchú, lo nombró embajador suyo para conseguir ayuda militar de los portugueses de Macao. S aceptó con la aprobación de sus superiores, pero con la condición de que la propagación de la fe católica no fuese impedida y se permitiese a los fieles construir iglesias. Hongguang murió antes de que S llegase a Macao, pero su sucesor, Lonwu, le confirmó en sus poderes, pidiéndole, además, que fuese su primer ministro. Esto S lo rechazó. En 1646, murió Lonwu, y su sucesor, Yongli, de nuevo confirmó los privilegios de S y lo nombró «Señor del Pueblo» (una de las dignidades más altas) y, en 1647, lo hizo mandarín. S construyó una iglesia y una residencia para los misioneros en Cantón, pero al ser ocupada la ciudad por los manchúes estuvo en peligro de muerte, si bien por la protección que gozaba del gobernador, continuó su trabajo pastoral hasta su última hora. Se le llevó a Macao para enterrarlo.

Publicó en chino un ensayo corto sobre el alma humana, y los diálogos sobre el sueño y la pintura. Su contribución a la misión de China es importante por el número de conversiones, la organización de las comunidades cristianas y el apoyo que recibió de la autoridad civil.

OBRAS: *Lingyan lishuo* (Ensayo sobre el alma humana) 2 v. (Shanghai, 1624). *Zou shu* (Memorial al emperador) (1633). *Hua da* (Diálogo sobre la pintura). *Shui da* (Diálogo sobre el sueño).

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 238. *Fonti Ricciane* 2:566 n. 3. GOODRICH 2:1150-1151. PFISTER 136-143. SOMMERVOGEL 7:502. STREIT 5:742-743, 746, 974.

M. ZANFREDINI

**SAMBIN, Jules.** Jurista, sociólogo, escritor.

N. 1 diciembre 1820, La Tour-du-Pin (Isère), Francia; m. 5 febrero 1892, Grenoble (Isère).

E. 13 abril 1842, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 17 junio 1848, Le Puy (Haute-Loire), Francia; ú.v. 15 agosto 1855, Liesse (Aisne), Francia.

Ingresó en la CJ después de obtener un doctorado en derecho. Pasó treinta y nueve años en la residencia jesuita de Grenoble, donde se preocupó por los problemas sociales de su tiempo. Fundó la Association des Juristes catholiques y su publicación (1872) *Revue des Institutions et du Droit*. Entre 1876 y 1891, organizó dieciséis congresos de juristas. Sin ceder al partidismo, se alineó con los católicos «liberales» de l'École d'Angers contra los católicos «sociales». A petición del obispo de Grenoble, Armand Fava, estableció la congregación de Petites Soeurs de l'Ouvrier, que se había extendido sobre todo en la Francia del norte. Por medio de su ministerio sacerdotal, tuvo una inmensa influencia en Grenoble.

OBRAS: *Histoire du Concile oecuménique et général du Vatican 1869-1870* (Lyón, 1872).

BIBLIOGRAFÍA: BURNICHON 4:83, 553, 559-563. DELATTRE 2:723-724. DUCLOS 240. SOMMERVOGEL 7:502-503. TALMY, R., *L'Association des Patrons du Nord* (1962). «Le P. Jules Sambin (1820-1892)», *Lettres de Mold* 6 (1892-1894) 135-142.

A. DEMOMENT (†)

**SAMRÉE (SAMERIUS, SAMREZ), Henri de.** Predicador, capellán real.

N. 25 enero 1540, Samrée (Luxemburgo), Bélgica; m. 5 enero 1610, Luxemburgo.

E. 1561, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania; o. antes de 1561; ú.v. 26 diciembre 1596, Lieja, Bélgica.

Nada se conoce de sus primeros años, excepto el nombre de su aldea natal, Samrée, cerca de Laroche. Había sido ordenado sacerdote antes de entrar en la CJ, aunque no tenía aún la edad canónica. Aún novicio, fue enviado a Múnich (Alemania); pero, al no saber alemán, poco pudo hacer, y pasó a Francia para enseñar humanidades. Más tarde gobernó los internados de Lyón y Billom antes de repasar teología en París.

Su predicación se dirigía a la conversión de protestantes. Como administrador en Verdún, entró en contacto con los príncipes de Lorena. A principios de 1582, fue enviado como capellán a María Estuardo, la encarcelada reina de Escocia, que había pedido un sacerdote jesuita. S sabía que su vida allí estaba en peligro, pero esto no pareció inquietarle y pronto empezó a servir de correo de la Reina. Tras ir a Roma, a pedir a Gregorio XIII su intervención en favor de la causa católica de Inglaterra, regresó a Inglaterra en 1583. En septiembre 1584, dejó a María Estuardo y fue a París, donde se puso al servicio del duque de Guisa y apoyó la Liga Católica. Comisionado por los príncipes de Lorena, recorrió Europa: en sus propias palabras (1585), «he ido dos veces a Roma, tres a Alemania, a todos los príncipes católicos, a los cuatro de la casa de Austria, a los tres electores católicos, al emperador...» (Châlons, 24 agosto 1585).

Su celo intempestivo, aunque quizás práctico, contradecía las normas de Ignacio de Loyola. El P. General Claudio Aquaviva se lo recordó con energía y le envió (junio 1586) al principado de Lieja, prohibiéndole entrar en Francia. En Lieja fue recibido con bastante frialdad, pero su éxito en la predicación fue innegable. Su ardiente temperamento le hizo volverse hacia los soldados, y los superiores le destinaron al campamento de Bonn (Alemania). Fue capellán militar durante más de diez años (1588-1601), y se ganó el afecto, la estima y la admiración de los oficiales y la tropa.

Agotado, dejó el ministerio castrense y se dedicó a sus talentos de arquitecto. Dondequiera que un edificio se estaba construyendo, allí estaba S, inspeccionando y supervisando la ejecución de las obras. En 1609, regresó a Luxemburgo y, pocos meses después, murió a la edad de setenta años.

OBRAS: *Sacra chronologia a mundo condito ad Christum* (Amberes, 1608).

BIBLIOGRAFÍA: PAQUOT 2:269. POLLEN, J. H., «Mary Stuart's Jesuit Chaplain», *Month* 117 (1911) 11-24, 136-149. PONCELET, A., *Lettre inédite du P. Henri Samerius, S.J.* (Lovaina, 1912). SACCHINI, lib. 3, no. 123; lib. 5, no. 72-73; lib. 6, no. 69-73; lib. 14, no. 24. SOMMERVOGEL 7:504-505. *BNB* 21:272-276. *PIBA* 2:283.

G. MEESSEN (†)

**SAN, Lodewijk De.** Filósofo, teólogo, escritor.

N. 20 noviembre 1832, Groninga, Holanda; m. 15 diciembre 1904, Lovaina (Brabante), Bélgica.

E. 11 octubre 1851, Drongen/Trochiennes (Flandes Oriental), Bélgica; o. 10 septiembre 1863, Bruselas (Brabante); ú.v. 2 febrero 1869, Lovaina.

Cursada la filosofía en Namur, enseñó matemáticas en esta ciudad belga a los jóvenes jesuitas (1858-1860). Pronto mostró ser un pensador penetrante y sutil, y un dialéctico con grandes dotes para la docencia. Tras su formación religiosa, enseñó filosofía (1864-1873) en el escolasticado de Lovaina y, después, teología dogmática (1873-1900). Se apreciaron mucho en su tiempo sus manuales de filosofía y de teología. Su texto de cosmología mereció tales elogios que León XIII le nombró miembro de la Accademia Romana di San Tommaso d'Aquino.

Polemizó con su colega Guillaume Hahn sobre la supuesta neurosis histérica de Sta. Teresa de Jesús.

OBRAS: *Institutiones metaphysicae specialis* 1: *Cosmologia* (Lovaina, 1881). *Étude pathologico-théologique sur sainte Thérèse. Réponse au mémoire du P. G. Hahn* (Lovaina, 1886). *Tractatus de Deo uno* (Lovaina, 1892). *Tractatus de paenitentia* (Brujas, 1899). *Tractatus de Ecclesia et Romano Pontifice* (Brujas, 1906).

BIBLIOGRAFÍA: *Christliche Philosophie* 2:203s. LAHOUSSE, G., «Louis De San de la Compagnie de Jésus. Philosophe et théologien», *Revue Bibliographique Belge* 17 (1, 1905) i-viii.

O. VAN DE VYVER (†)

**SAN BASILIO, Antonio Maria di.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 20 marzo 1643 o 1644, Catania, Italia; m. 17 enero 1676, Upi (Guam), Islas Marianas.

E. 6/11 enero 1659, Mesina, Italia; o. c. 1670, Italia.

Enseñó humanidades durante tres años antes de ser enviado a misiones. Tras un año de espera en Alcalá (España), partió para las Marianas. En el viaje, vía México, ganó reputación entre sus compañeros como médico y cirujano, así como en Guam (1672) por su caridad y por las curas que hacía, hasta el punto que se le llamaba «Ángel de las Marianas». Cuando el barco que llevaba a Pieter *Coemans fue arrastrado por un temporal a Manila (Filipinas) en 1674, fue superior en su lugar. Para solucionar la falta de alimento, pagó por adelantado a Quenado, un nativo de Upi, por unas raíces comestibles llamadas *nica*. Al no llevarles la *nica*, S fue a Upi (16 enero 1676) y habló con Quenado. Éste le entregó por fin lo prometido, pero cuando el misionero le reprochó mansamente por qué faltaba a lo acordado llevándole *nica* de tan baja calidad y se puso a cortar las raíces, fue asesinado por Quenado, a quien luego mató la gente de Tarrague, donde S era muy amado (*Mártires y víctimas en Micronesia).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 6:819, 824. MURILLO VELARDE, *Historia*, n. 763-764. STREIT 21:41. SULLIVAN, J., *The Foenix Rises* (Nueva York, 1957). ZAMBRANO 13:207s.

J. S. ARCILLA

**SAN MARTÍN, Juan de, véase MM. Brasil.**

**SAN ROMÁN, Francisco José.** Superior, cofundador de la Misión de Nueva Granada.

N. 19 agosto 1811, San Martín de Castañeda (Zamora), España; m. 8 agosto 1886, Quito (Pichincha), Ecuador.

E. 3 septiembre 1826, Madrid, España; o. 19 mayo 1839, Brujas (Flandes Occidental), Bélgica; ú.v. 12 febrero 1845, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Hijo de los marqueses de San Román, pasó su primera juventud en Benavente y en el palacio ducal de Gandía, y estudió en el colegio de San Pablo de Valencia. Admitido en la CJ y, cursadas las humani-

dades en Alcalá (1828-1829) y la filosofía en el *Colegio Imperial de Madrid (1829-1832), hizo el magisterio en San Pablo de Valencia, donde le llegó la disolución (julio 1835) de la CJ. Refugiado en Alicante y luego en Ibiza (Baleares), pasó a Francia e inició la teología (1836-1838) en Saint-Acheul, y la acabó en Bruguelette (1838-1839) y Lovaina (1839-1840) en Bélgica, donde hizo también la tercera probación (Nivelles) y dos años (1841-1843) de magisterio (Bruselas).

En 1843, partió con el grupo restaurador de la CJ en Nueva Granada (Colombia), adonde llegó en 1844. Ayudante del maestro de novicios en Santafé y, luego, en Popayán (por traslado del noviciado en julio 1845), fue vicerrector (1849) del seminario de la ciudad. Expulsada la CJ de Colombia (1850), marchó a Guayaquil (Ecuador) con su comunidad, y siguió de superior hasta la expulsión de 1853. Destinado a Guatemala, fue vicerrector (1854-1860) del seminario arquidiocesano, confiado por el arzobispo, y del seminario de la Merced (1860-1861), maestro de novicios de la casa de probación de la CJ desde 1862, y vicesuperior de la misión desde 1864. Cooperó con el prelado en la pastoral y dirigió la Congregación de matronas y la de los alumnos. En 1868, fundó el colegio de Quezaltenango.

Expulsada la CJ de Guatemala (1872), se estableció en León de Nicaragua como superior de la misión centroamericana. En 1874, nombrado vicesuperior de las llamadas Misiones Americanas en Quito, protegidas del nuevo presidente del Ecuador, Gabriel *García Moreno, colaboró con éste en la obra educativa de la nación y, en particular, en la Universidad Politécnica. Tras el asesinato del presidente (1875), SR entregó esta obra y demás colegios al nuevo gobierno y trasladó a Pifo el seminario de la CJ, que se convirtió en la casa jesuita más numerosa de Iberoamérica en el siglo XIX. En abril 1882, se le nombró superior de la misión ecuatoriana, erigida como dependiente de la recién erigida provincia de Toledo. Vicesuperior en 1884, pasó (1885) a Pifo como espiritual. Con la salud quebrantada y perdida la vista, se retiró a Cotocollao (hoy en Quito).

Durante sus casi cuarenta años de gobierno, empleados en la fundación de la CJ en varias naciones de Iberoamérica, no dejó de trabajar en el ministerio pastoral. Fruto de sus tandas de Ejercicios fue un comentario que envió (1885) a España para su publicación, pero que sigue inédito. Superior previsor y providente, dotado de fortaleza en las difíciles circunstancias en que le tocó gobernar, promovió los ministerios propios de la CJ y procuró con diligencia la formación de los jóvenes jesuitas que fueron semilla de nuevas fundaciones.

OBRAS: «Comentario a los Ejercicios de San Ignacio».

BIBLIOGRAFÍA: JOUANEN, J., «Historia de la Misión Ecuatoriana, 1850-1900». MORENO, *Necrologio*, 38s. MIRANDA RIBADENEIRA, F., *La primera Escuela Politécnica del Ecuador* (Quito, 1972) 383. MUÑOZ, *Colombia y Centro América*, 69s. Pérez, *Colombia y Centro America*, 3:598-604, 639-641. RESTREPO, *Colombia*, 212s, 256s.

J. VILLALBA / I. ACEVEDO (†)

**SAN VICENTE.** La isla era el centro principal de los indios caribes, que, como calcularon al llegar los primeros jesuitas, serían unos diez mil. A estos caribes (de color amarillo) se les unieron los caribes negros que descendían, por matrimonios mixtos, de negros de un barco de esclavos holandés que naufragó frente a la isla de Bequia (al sur de San Vicente), y también de esclavos fugitivos.

André Dejan fue el primer jesuita que llegó en marzo 1652, pero tuvo que volver a Martinica para sustituir a Antoine Barre que había sufrido la mordedura mortal de una serpiente cuando se dirigía a administrar los últimos sacramentos a un enfermo. Guillaume *Aubergeon llegó en 1653, tras zarpar para las Indias occidentales (1651) con François *Geimu y el futuro historiador, Pierre *Pelleprat. Antes de un año, Aubergeon adquirió un buen dominio de la lengua caribe, y fue a San Vicente a invitación del hijo de un jefe caribe. Este joven, que había sido secuestrado como esclavo, fue enviado por su padre a San Cristóbal (Saint Kitts) para dar las gracias al general de Poincy por haber ordenado su liberación. En San Cristóbal se encontró con Aubergeon, entonces destinado allí, y le agradó mucho encontrar a uno que conocía su idioma, a quien podía comunicar el atractivo de su fe cristiana. Aubergeon fue bien recibido en San Vicente y apenas en tres meses edificó una iglesia. Pelleprat atribuyó esta respuesta a sus trabajos no sólo a su celo sino también a su intensa vida de oración en la que se ofrecía a sí mismo en unión con la preciosa sangre de Cristo para la conversión de su gente.

Geimu fue enviado desde Martinica para ayudar a Aubergeon, pero la explotación política de las islas por los franceses, holandeses e ingleses atrajo sobre el mundo del Caribe un clima tal que hizo las actividades religiosas de cada día y el trabajo misionero casi imposible. Al inicio de 1654, la consigna para una guerra total contra Francia se había corrido de isla en isla. La tensión se propagó hasta San Vicente, y subió de tono cuando los franceses ocuparon una pequeña isla en las cercanías. Una serie de sucesos culminó en el asesinato por un caribe de un francés borracho. El indio, amedrentado por las posibles consecuencias de su mala acción, incitó a los otros caribes a la destrucción total de los franceses en la isla. Un grupo de asesinos llegaron a la iglesia muy temprano en la mañana del 24 enero 1654 cuando Aubergeon estaba diciendo Misa, y lo mataron en el altar. También mataron a Geimu, que se preparaba para decir la Misa, y a dos ayudantes seglares. Los cuerpos fueron arrojados al mar, que más tarde los devolvió a la playa, pero los caribes hicieron flautas con los huesos, según su costumbre. Algunos jefes caribes, en cambio, deploraron lo sucedido y, reuniendo los cálices, ornamentos y otras posesiones de los padres, los entregaron a sus sucesores.

Los franceses se tomaron una venganza terrible. Llegó una expedición militar, y fue asolando hasta las raíces poblado tras poblado. Esto hizo a los caribes ceder en su resistencia, pero también destruyó toda esperanza de un fructífero trabajo misional.

Los jesuitas continuaron trabajando en San Vicente hasta 1701, aunque no se sabe si hubo siempre un sacerdote que residiese en la isla. El *visitador y superior general (1673-1690), François *Le Mercier, decidió que era más necesario instruir a los cristianos y a los negros que a los caribes, entre los que hasta entonces no se habían hecho progresos. El último jesuita que residió en San Vicente, Adrien Le Breton, estuvo desde 1693 hasta 1701. Recibió la visita del dominico, P. Jean-Baptiste Labat, quien referiría que Le Breton vivía siempre preparado para su propia muerte violenta. Su éxito había sido el bautizar a algunos niños en peligro de muerte. La misión fue por fin clausurada al haber sido tan infructuosa su labor entre los caribes y dado que los franceses estaban abandonando la isla.

BIBLIOGRAFÍA: Pizzorusso, G., *Roma nei Caraibi* (Roma, 1995) 99s, 116-118. Van Der Plas, G., *The History of the Massacre of two Jesuit Missionaries in the Island of St. Vincent* (Port of Spain, 1954).

R. L. Guilly (†)

**SAN VITORES, Diego Luis.** Beato, misionero, mártir.

N. 12 noviembre 1627, Burgos, España; m. 2 abril 1672, Tumón, Guam.

E. 25 julio 1640, Madrid, España; o. 23 diciembre 1651, Alcalá de Henares (Madrid); ú.v. 2 diciembre 1660, México (D.F.), México.

Era hijo de un procurador en cortes por la ciudad de Burgos. Estudió en el *Colegio Imperial desde 1638, donde fue prefecto de la *congregación mariana, y añadió el nombre de Luis al propio Diego, por devoción a Luis *Gonzaga. Cuando quiso entrar en la CJ se encontró con serios obstáculos. Era demasiado joven y su padre se opuso, llevándoselo del colegio lejos de la influencia de los jesuitas. Se escapó de su casa y volvió al colegio. Habiendo convencido a todos de que su vocación era de Dios, entró en el noviciado. Al principio dio rienda suelta a su deseo de mortificación, hasta que el maestro de novicios le ordenó moderarse. Terminado el noviciado, tuvo que esperar un año para hacer los votos por causa de su edad. Hizo el juniorado (1642-1644) en Huete (Cuenca), y la filosofía (1644-1647) y la teología (1647-1651) en Alcalá, y el terceronado en Villarejo de Fuentes (Cuenca). Tras enseñar en el colegio de Oropesa, fue a Madrid (1654) para ayudar a Jerónimo *López en las misiones rurales. De éste aprendió la predicación de la «doctrina cristiana» y del «acto de contrición», que le serían muy útiles en su apostolado futuro. Enseñó humanidades en Alcalá desde 1655, pero continuó con el apostolado en su tiempo libre.

Con deseo de ir a misiones, los superiores lo rechazaron inicialmente, pero al fin el 2 enero 1660 recibió el permiso. Dejó Alcalá el 20 enero 1660 y llegó a la ciudad de México en el verano. Aunque destinado a Filipinas, estuvo dos años en México por la dificultad de transportes. En ese tiempo su celo encontró expresión no sólo en sermones y conversaciones, sino también en la publicación de *El apóstol de las Indias*, bajo seudónimo.

El 10 julio 1662 desembarcó en Lampón, y prosiguió por tierra hasta Manila. Durante el viaje la nao había atracado en Guam, y S entabló su primer contacto con este pueblo pacífico, aún no evangelizado. En Filipinas, fue operario (1662-1664) en la misión de Taytay y prefecto de estudios del colegio de Manila desde 1664. En medio de este apostolado nunca se olvidó de Guam, como muestra su carta (22 julio 1663) al P. General Gosvino Nickel, y poco a poco tomó forma su deseo de llevar el evangelio a las islas Marianas. Las autoridades civiles de Manila rehusaron cooperar, y sólo después de lograr el favor de su padre (a causa de la relación de éste con la corte) consiguió la aprobación real para la misión de las Marianas (24 junio 1665).

S dejó Manila el 7 agosto 1667, en dirección a Acapulco (México), adonde llegó en enero 1668. Finalmente, zarpó (23 marzo) con otros cinco jesuitas, los fundadores de la nueva misión: Tomás Cardeñoso, Pedro de Casanova, Luis de *Medina, Luis de Morales y el escolar Lorenzo *Bustillo. Llegaron a Agaña, en la isla de Guam, el 16 junio 1668.

S había aprendido la lengua, valiéndose de un filipino, antiguo náufrago en Guam, y traducido las oraciones más frecuentes; incluso había escrito también una gramática. El pueblo de Guam no ofreció resistencia a los primeros esfuerzos de evangelización, pero un chino, Choco, que había tenido cierta influencia sobre el pueblo, empezó a difundir el rumor de que el agua del bautismo causaba la muerte. La sospecha y hostilidad, suscitadas por Choco, se volvieron en violencia, y Morales y Medina fueron heridos en agosto 1669, teniendo que refugiarse en la casa central de la misión. Mediante el «acto de contrición» cantado en chamorro, Choco fue conquistado por algún tiempo y pidió el bautismo.

A fines de 1669 los misioneros hablan de un total de 13.000 bautizados y 20.000 catecúmenos. Más islas habían sido descubiertas, además de las tres ya conocidas (Guam, Saipan y Tinian). Con la ayuda real de Madrid abrieron el colegio de San Juan de Letrán para jóvenes. En 1671 una pertinaz sequía trajo la amenaza de hambre. El pueblo acudió a su recién abandonada idolatría. S les prometió lluvia si abandonaban sus ídolos y volvían al Dios cristiano. Como él había predicho, la lluvia llegó con gran disgusto de los «macanas», especie de hechiceros, que perdían autoridad con el pueblo. Bajo la dirección de un tal Hirao, decidieron librarse de los españoles y de los misioneros. Un español fue asesinado antes de que se restaurara la paz en octubre 1671.

S aprovechó este tiempo de calma para visitar las aldeas de Guam una por una. Dividió la isla en cuatro distritos misionales para mejor administración. Hacia fines 1671 había ya signos inequívocos de que la paz, conseguida en octubre, era frágil. Los macanas, que nunca se habían reconciliado, tenían aún influencia en el pueblo y encontraron un aliado en Choco, que había cambiado de parecer. Dándose cuenta de la situación, S había ordenado a los jesuitas y a los ayudantes seglares que residieran en Agaña para su seguridad. Después de algunos meses de creciente tensión, la difícil paz fue ensombrecida

por la muerte de un soldado español y de tres ayudantes seglares de la misión. Volvía S (2 abril 1672) a Agaña de visitar una parroquia en el norte de Guam. Se detuvo para bautizar una niña recién nacida y a punto de morir, a petición de la madre, pero contra la voluntad de Matapán, su padre, quien, enfurecido, mató a S y a su compañero seglar, Pedro Calangsor (*Mártires y víctimas en Micronesia). Juan Pablo II beatificó a S el 6 octubre 1985.

OBRAS: *Voto por la Inmaculada Concepción* (Madrid, 1655: URIARTE 4230). *El Apóstol de las Indias y nuevas gentes S. F. Xavier* (México, 1661). *Memorial a la Congregación de S. F. Xavier de México* (México, 1669). *Casos raros de Confesión* (URIARTE 3950). «I. Marianae Linguae Institutionum Praeludium. II. Marianae Linguae Exercitationes [praxis catequética]», ed. E. J. BURRUS, *Anthropos* 49 (1954) 934-960.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 6-7. GARCÍA, F., *Vida y martirio del V.P.* (Madrid 1683). KOCH 592s. LEDESMA, A. DE, *Noticias de los Progressos de nuestra santa Fe en las Islas Marianas* (Madrid, 1670). POLGÁR 3/3:158. RISCO, A., *En las islas de los Ladrones. El apóstol de las Marianas* (Bilbao, 1935). STREIT 5:176s; 21:37-41. VIDAL FIGUEROA, J., *Relación de la dichosa muerte del V.P.* (México, 1675). ZAMBRANO 13:774-803. *Beatificationis seu Declarationis Martyrii S.D. Didaci Aloisi de San Vitoris Positio* (Roma, 1981).

J. S. ARCILLA

**SANADON, Nicolas.** Director de ejercicios, escritor.

N. 14 diciembre 1651, Rouen (Seine-Maritime), Francia; m. 21 julio 1720, París, Francia.

E. 9 octubre 1674, París; o. 1676; ú.v. 2 febrero 1685, Caen (Calvados), Francia.

Tras estudiar en el colegio de Rouen, entró en la CJ, siendo ya maestro en artes y hechos cuatro años de teología. Acabado el noviciado, enseñó clásicos (1676-1679) en el colegio de Quimper, fue ministro y profesor de filosofía (1679-1681). Enseñó lógica (1681-1687) y física por dos años respectivamente en Vannes, Caen y Bourges. Supervisó (1687-1690) los estudios de los escolares jesuitas que repasaban filosofía en el *Colegio Louis-le-Grand de París.

En 1690, fue destinado a la casa de ejercicios de París, fundada (1682) por Louis *Le Valois, cerca del noviciado de la calle Pot-de-Fer. Desde 1693 hasta su muerte, fue durante veintisiete años, su director, un cargo para el que había sido nombrado a petición expresa de Le Valois. En el desempeño de este oficio, ejerció una considerable influencia por su celo apostólico, autoridad, don de persuasión y espíritu religioso. Sacerdotes, religiosos y seglares llegaban de todos sitios, aun del extranjero, para hacer los ejercicios y pedirle dirección. Tuvo que construir un edificio capaz de acomodar unos setenta ejercitantes. A pesar del trabajo que exigía una casa de ejercicios, encontraba tiempo para largas horas de oración, dar ejercicios en las zonas rurales, predicar misiones y visitar a los enfermos. Publicó, también, diversas obras de espiritualidad.

OBRAS: *Pratiques pour les principales actions de la vie* (París, 1696). *Prières et instructions chrétiennes* (París, 1701). *Retraites spirituelles propres aux communautés religieuses* (París, 1728). *Retraites spirituelles propres à tous les états* (París, 1728). *Méditations sur la Passion de Notre Seigneur Jésus-Christ* (París, 1731).

FUENTES: ASJF: C. JUDDE, *Lettre circulaire* (necrol.).

BIBLIOGRAFÍA: GUILHERMY, *Ménologe, France* 1:764-765. SOMMERVOGEL 7:507-509.

H. BEYLARD (†)

**SANADON, Noël-Étienne.** Bibliotecario, poeta latino.

N. 16 febrero 1676, Rouen (Seine-Maritime), Francia; m. 22 octubre 1733, París, Francia.

E. 8 septiembre 1692, París; o. 1707, París; ú.v. 2 febrero 1711, La Flèche (Sarthe), Francia.

Sobrino de Nicolas *Sanadon, estudió en el colegio de Rouen antes de entrar en la CJ. Su apellido era Guillot, pero lo cambió (1697) por el de su madre. Después de la filosofía (1695-1697) en La Flèche, enseñó (1697-1702) en Caen. Hecho un tercer año de filosofía en La Flèche, cursó los cuatro de teología en el *Colegio Louis-le-Grand de París. Tras la tercera probación (1708-1709) en Rouen, enseñó retórica en La Flèche (1709-1711) y París (1711-1718). Pasados dos años (1718-1720) en Tours, regresó a Louis-le-Grand, donde permaneció hasta su muerte, como profesor, escritor, prefecto del internado y, finalmente, bibliotecario (1728-1733).

Entre los treinta títulos de su bibliografía, S reunió (1715) una parte de sus poesías latinas en los *Carminum libri quattuor*. Con todo, lo mejor de su obra son las *Poésies d'Horace*, dedicada al príncipe François de Conti (uno de sus alumnos), donde muestra su conocimiento de la historia y lengua latinas; fue reeditada muchas veces y traducida al inglés y alemán. Se le atribuye el *Essai de géographie*, publicado en 1744. Fue asimismo autor del epitafio esculpido en el sepulcro del arzobispo François de *Fénelon.

OBRAS: *Carminum libri quatuor* (París, 1715). *Les poésies d'Horace* (Paris, 1727). *Essai de géographie* (Paris, 1744).

BIBLIOGRAFÍA: DUPONT-FERRIER, G., *Du Collège de Clermont au Lycée Louis-le-Grand 1563-1920* 3 v. (Paris, 1921-1925). SOMMERVOGEL 7:509-519. *Le Mercure de France* (diciembre 1733) 2624-2628.

H. BEYLARD (†)

**ŠANC, Franjo.** Profesor, filósofo.

N. 2 febrero 1882, Sv. Rupert nad Laškin, Eslovenia; m. 31 enero 1953, Zagreb, Croacia.

E. 22 septiembre 1903, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 26 julio 1914, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1920, Sarajevo, Bosnia.

Estudió (1898-1902) en el gimnasio de Celje, donde trató con los jesuitas, en particular con el austriaco Heinrich *Abel, y un año en el gimnasio superior de Maribor. Después del noviciado y de un año de estudios literarios, cursó la filosofía (1906-1909) en Bratislava (Eslovaquia) y enseñó (1909-1912)

geografía e historia en Travnik (Bosnia). Estudió teología (1912-1915) en Innsbruck e hizo la tercera probación en St. Andrä.

Enviado al seminario mayor católico de Sarajevo, enseñó (1916-1920) patrología, pedagogía y catequética. Trasladado a Zagreb, enseñó (1920-1922) filosofía a los escolares jesuitas. Luego, hizo un bienio de filosofía (1922-1924) en Roma y se doctoró con una tesis sobre *materia y forma*. Fue profesor de filosofía y de historia de la filosofía en el seminario mayor católico de Sarajevo (1924-1937) y en el Instituto Filosófico de la CJ en Zagreb (1938-1952). Al año siguiente falleció.

Sus publicaciones filosóficas más importantes tratan de la interpretación de *materia y forma* en las obras de Aristóteles. En el congreso de cosmología de Innsbruck (1924) disertó sobre el pensamiento de Aristóteles acerca de la composición de los cuerpos en materia y forma. En una obra de 1928, sostuvo que en las obras del Estagirita hay que distinguir el diverso sentido de materia y forma, según se trate del orden físico o del metafísico. En el II congreso tomístico celebrado en Roma (1937) presentó una relación sobre el mismo tema, sosteniendo que la distinción entre los diversos significados de materia y forma en Aristóteles permite fundar más claramente la individuación de los cuerpos y la doctrina del acto y potencia en la metafísica. Sus dos volúmenes sobre la historia de la filosofía, publicados en lengua croata, se tradujeron al esloveno. Además, tuvo una constante actividad pastoral. Su predicación agradaba por la vivacidad de su verbo, su cordialidad y su alta espiritualidad.

OBRAS: *Quid Aristoteles de forma elementorum senserit* (Roma, 1924). *Sententia Aristotelis de compositione corporum e materia et forma in ordine physico et metaphysico in elementis terrestribus considerata* (Zagreb, 1928). «Quid viri docti censuerint de opere cui titulus «Sententia Aristotelis de compositione corporum»», *Organ Hrvatske bogoslovske akademije* 19 (1931) 305-312. *Stvoritelj svijeta* [El creador del mundo] (Sarajevo, 1935). «Utrum admittenda sit distinctio inter physicam et metaphysicam materiam et formam», *Acta del II Congresso Tomistico* (Roma, 1937). *Providnost Božja* [La providencia divina (Zagreb, 1939). *Povjest Filozofije* (Zagreb, 1942-1943), 2 v. [trad. eslovena, 1946].

BIBLIOGRAFÍA: Belić, M., «Hylemorphismi locus eiusque momentum in systemate Aristotelis et in systemate Sancti Thomae», *Atti del Congresso Internazionale 17/24 aprile 1974* (Nápoles, 1978) 276-282. *EF* (1979) 7:331.

M. Belić

**SANCHES, Aires.** Misionero, músico.

N. c. 1528, Viana, Portugal; m. 6 junio 1590, Ōmura (Nagasaki), Japón.

E. 1561, Funai (Ōita), Japón; o. 1579/1580, Macao, China.

Estaba dedicado al comercio en el oriente y tenía conocimientos músicos y de cirugía. En 1561, llegó a Hirado decidido a cambiar de vida y pidió el ingreso en la CJ, siendo admitido por Cosme de *Torres. Enseguida dedicó su talento a curar a los enfermos del hospital de Funai dirigido por Luís de *Almeida y a enseñar a leer y escribir, así como a cantar y tañer la viola de arco a quince niños (**dōjuku*) japoneses y chinos que estaban en casa, para celebrar los oficios divinos con toda solemnidad. S es apenas conocido en Japón, a pesar de ser el fundador de la primera escuela de música europea en Japón. Por su iniciativa y bajo su dirección se comenzó y consolidó una escolanía y una orquesta de cámara, precursoras y modelo de las que se formaron en los seminarios de Arima y Azuchi veinte años más tarde. Fue uno de los primeros misioneros de la misión de Japón y de los que mejor aprendieron la lengua japonesa. El *visitador Alessandro *Valignano le propuso ordenarse de sacerdote y S pasó a *Macao en 1579. Su largo apostolado de casi treinta años se ciñó a la zona de Kyūshū: Funai, Yokoseura, Arima, Shiki, Nagasaki, Hirado, Gotō, Hakata, Akizuki y Ōmura, donde murió. Entre sus innumerables convertidos hubo bastantes bonzos, algunos de ellos expertos en la doctrina de sus sectas. El gobierno provincial de Ōita erigió junto a su sede dos monumentos en piedra y bronce recordando a S en sus dos facetas de músico y de cirujano.

OBRAS: [A los jesuitas de la India], *MonIap* 3:738.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI, *Japsin 4, 6, 8-1. DocInd* 6:847; 8:826; 10:1112. *DocJap* 1-2. Fróis 1:436; 2:540; 3:383. *MonIap* 1:1290; 3:61s. Obara, *Kirishitan Bunko* 380. Ruiz-de-Medina, J., «El neologismo "dōjuku", datos históricos», *AHSI* 68 (1999) 183-196. Schütte 1002. Valignano, *Sumario* 130*.

J. Ruiz-de-Medina (†)

**SÁNCHEZ, Alonso (Alfonso).** Misionero.

N. c. 1545, Mondéjar (Guadalajara), España; m. 27 mayo 1593, Alcalá de Henares (Madrid), España.

E. 2 julio 1565, Alcalá de Henares; o. 1569, Alcalá de Henares; ú.v. 15 agosto 1580, México (D.F.), México.

Antes de entrar en la CJ, estudió filosofía en Alcalá y se graduó de bachiller. Acabados sus estudios, fue (1573) vicerrector del colegio de Navalcarnero (Madrid). El 29 mayo 1579, zarpó de Sanlúcar de Barrameda para Nueva España (México) y llegó a Veracruz el 7 agosto. En la ciudad de México fue prefecto de estudios del Colegio Máximo y predicador. Hacia enero 1581, partió para Filipinas con los fundadores de la misión jesuita en las islas. Como la noticia de que *Felipe II de España había adquirido la corona de Portugal (1580) podría tener consecuencias políticas y sociales indeseables en las colonias portuguesas de Asia, el gobernador Gonzalo Ronquillo de Peñalosa consideró a S como el más apto para informar de ello a dichas colonias. Zarpó pues en marzo 1582 y logró la aceptación pacífica de Felipe II como rey, de parte de las autoridades civiles y esclesiásticas de Guangzhou/Cantón (China) y *Macao.

De vuelta en Manila (Filipinas) en abril 1583, emprendió un nuevo viaje (fines de ese mismo año) a China con el oficial de la real hacienda, Juan Bautista Romano, que quería saber el paradero de una

nave enviada a Nueva España, la cual, cambiando de ruta, había arribado en algún lugar de la costa china. Durante su primer viaje a China, había hablado con los misioneros Francesco *Pasio y Michele *Ruggieri y quería volver a verles para concretar el plan del trabajo misionero en China. Otra vez en Manila (20 junio 1585), escribió sendas relaciones de estos dos viajes.

Desempenó un papel destacado en la serie de reuniones (1582-1586) convocadas por fray Domingo de Salazar, O.P., primer obispo de Manila, para tratar de corregir abusos en la colonia filipina. S era el secretario del grupo y, como tal, preparaba la agenda y determinaba los asuntos a discutir en cada sesión. Como fruto de estas reuniones se adoptó un programa completo de colonización. Se aprobaron resoluciones sobre el modo con que debían actuar los colonos y autoridades en las Filipinas, en especial respecto a la población nativa. Se condenó la esclavitud, a pesar de objetarse que los nativos la practicaban. Se aconsejó que el gobierno local se confiase asimismo a los nativos. Aunque no todas las recomendaciones se aplicaron, S y otros participantes dejaron acta de cómo debía gobernarse una colonia.

S es sobre todo conocido en la historia de las misiones por sus extrañas ideas sobre la evangelización, nunca compartidas por sus hermanos, que pronto las refutaron. Tras sus viajes a China, pensó que la conversión de ese continente era imposible «por vía de predicación» y que sólo se obtendría por las «armas, la guerra y la conquista». Sobre este tema, preparó un Memorial de dieciséis capítulos para Felipe II: la «guerra es lícita, justa y necesaria para la entrada del Evangelio en la China» (c. 1) y, entre los motivos, no olvidaba que el «papa es señor absoluto del mundo» (c. 2); el método de Matteo *Ricci de la penetración pacífica era un fracaso (c. 5); y había el peligro de que se adelantase la secta de Mahoma en ocupar China (c. 16). Cuando viajaba hacia Madrid con estas ideas, se encontró en México (1587) con José de *Acosta, el gran misionero y misionólogo del Perú, quien escribió dos magníficos pareceres refutando a S. Asimismo, otro teólogo de Japón, Pedro *Gómez, rechazó tales propósitos de S. Cuando el obispo de Manila, se enteró de las ideas de su amigo S, escribió (1590) a la *Inquisición y a Felipe II, pidiendo que «fueran censuradas», ya que consideraba la tesis del jesuita «la más perniciosa que podía inventarse y más impeditiva de la conversión de los infieles que pensar se puede».

Con la oposición de su superior Antonio *Sedeño, S fue elegido embajador de Filipinas a las cortes de España y Roma para negociar directamente sobre asuntos coloniales, incluidos los eclesiásticos. Partió de Cavite (28 junio 1586) con el H. Nicolás Gallardo, su compañero habitual de viajes, y llegó a Acapulco (México) en enero siguiente. Al saber los superiores locales de la índole del viaje, intentaron impedirlo, pero, convencidos por S del valor de su misión, le dieron su apoyo resueltamente.

Llegado a Sanlúcar a fines septiembre 1587, S prosiguió a Madrid para presentar sus planes al rey. En otoño 1588, pasó a Roma, donde permaneció tres años, como informante y colaborador del P. General Claudio Aquaviva en los asuntos relativos a las Filipinas. Hacia febrero 1592, volvió a España para recorrer las casas y colegios de la CJ y reanimar el fervor espiritual, en el caso que hubiera decaído. Fue nombrado delegado de la provincia de Toledo para la Congregación General V (1593-1594), pero murió antes de poder participar en ella.

Persona sumamente agradable, sus contactos con varios papas (Sixto V, Urbano VII, Gregorio XIV, Inocencio IX, Clemente VIII) y sus continuas relaciones con Aquaviva, Felipe II y el Consejo de Indias le hacen una de las figuras más originales y extravagantes de la CJ del XVI.

FUENTES: *MonMéx* 1-6.

BIBLIOGRAFÍA: ÁLVAREZ-TALADRIZ, J. L., «La oposición del P. Alonso Sánchez, S.J., a expediciones de Misioneros a la China», *Estudios Hispánicos* 5 (1978) 1-18. ID., «Censura del visitador Padre Al. Valignano, S.J., por el visitante Padre Alonso Sánchez, S.J.», *Sapientia* 13 (1979) 147-165. ASTRAIN 2-5. BERNARD, H., «Le P. Alonso Sánchez, missionnaire des Îles Philippines (1542-1593) et la lettre du P. Claude Acquaviva sur l'oraison (8 mai 1590)», *RAM* 17 (1936) 61-89. CALBRECHT, J., «Een document der XVI^e eeuw over de buitengewone rol der Philippijnen bij de bekeering von het Oosten» in *Miscellanea historica in honorem Alberti De Meyer* (Lovaina, 1946) 2:969-984. COEMANS, A., «La lettre du P. Claude Aquaviva sur l'oraison», *RAM* 17 (1936) 313-321. COLÍN-PASTÉLLS, *Labor Evangélica* 1. COSTA, H. DE LA, *The Jesuits in the Philippines, 1581-1768* (Cambridge, Mass., 1961). DECORME, *Obra* 1. GAYO ARAGÓN, J., *Ideas jurídico-teológicas de los religiosos de Filipinas en el siglo XVI sobre la conquista de las islas* (Manila, 1950). HUONDER, A., «Die Eroberung Chinas. Ein spanisches Kreuzzugsprojekt im 16. Jahrhundert», *StZ* 89 (1915) 128-144. SCHNEIDER, B., «Der Konflikt zwischen Claudius Aquaviva und Paulus Hoffaeus», *AHSI* 26 (1957) 3-56. SOMMERVOGEL 7:520-521. VILLARREAL PÉREZ, M., «Alonso Sánchez: sus viajes y embajadas», tesis (Universidad de Sevilla, 1907). URIARTE 4: nn. 5762, 6509, 6510. ZAMBRANO 2:220-264. *BBKL* 8:1295. *DHEE* 4:2167. *DTC* 16:3990. *EI* 30:622-623. *LTK* 9:306-307.

F. ZUBILLAGA (†)

**SÁNCHEZ, Fernando, véase MM. BRASIL.**

**SÁNCHEZ, Gaspar.** Escriturista, filólogo.

N. 1553/1554, Ciempozuelos (Madrid), España; m. 16 noviembre 1628, Madrid.

E. 22 febrero 1571, Ocaña (Toledo), España; o. c. 1582; ú.v. 2 abril 1595, Huete (Cuenca), España.

Con pocos meses de probación en Ocaña, enseñó gramática (1571-1582) en Oropesa, Madrid y Huete. Ordenado sacerdote y cursada la filosofía (1582-1585) en Murcia y la teología en Alcalá (1585-1589), siguió la docencia de gramática durante dieciocho años en el colegio de Huete, del que fue rector (1598-1607). Después, fue profesor de Sgda. Escritura en Murcia (1607-1609) y Alcalá (1609-1628). Nombrado catedrático de Escritura en los recién fundados Estudios Reales de Madrid, murió a los tres meses.

En sus numerosos comentarios bíblicos, muchos de ellos publicados, alcanzó el ideal exegético de su

tiempo por la limpidez de estilo, información exhaustiva de lo ya conocido, aprecio del sentido literal y pericia filológica (conocimiento profundo del latín, griego y hebreo). Es considerado por los especialistas uno de los mejores de su tiempo, cuyas obras siguen teniendo valor. Una de las mejores es su comentario de los Reyes y Crónicas. No se le debe confundir con sus homónimos, el predicador (Granada 1538-Toledo 1591) y el gramático [Cascante (Navarra) 1541/1542-Madrid 1609].

OBRAS: *In Isaiam* (Lyón, 1615). *In Canticum Canticorum* (Lyón, 1616). *In Ezechiam* (Lyón, 1616). *In Actus Apostolorum, acc. Disputatio de praedicatione apostolorum Iacobi, Petri et Pauli in Hispania* (Lyón, 1616). *In Ieremiam* (Lyón, 1618). *In Ezechielem* (Lyón, 1619). *In Danielem* (Lyón, 1619). *In Duodecim Prophetas minores* (Lyón, 1621). *In IV Libros Regum et II Paralipomenon* (Lyón, 1623). *In Librum Iob* (Lyón, 1625). *In Libros Ruth, Esdrae, Nehemiae, Tobiae, Iudith, Esther, Machabeorum* (Lyón, 1627).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 5:71-73. *EC* 10:1747. FLORENCIA, J. DE, en F. FITA, *Galería de jesuitas ilustres* (Madrid 1880) 35-64. *LTK* 9:307. *Varones ilustres* 8:491-506. SOMMERVOGEL 7:524-526.

J. ESCALERA

**SÁNCHEZ, Juan Bautista.** Predicador.

N. c. 1525, Toledo, España; m. 26 noviembre 1572, Roma, Italia.

E. 1548, Toledo; o. antes de 1548; ú.v. 2 julio 1560, Granada, España.

Era maestro en artes por Alcalá antes de ser admitido en la CJ. Predicador notable, recorrió las principales ciudades de España y colaboró al establecimiento de la CJ en el reino de Castilla. Acompañó a Miguel de *Torres a la fundación de Salamanca (1548). Fue enviado (1550) a predicar a Valladolid, Medina del Campo, Burgos y la Montaña. Formó parte de la primera comunidad de Medina del Campo (1551), de donde pasó a fundar la de Simancas (1554), y fue su primer superior. Enviado por Francisco de *Borja a Andalucía, estuvo en ella durante diez años (1555-1565). En Sevilla (1555-1559) se ocupó espiritual y materialmente de los esclavos negros y desterró sus bailes tenidos por lascivos. También acabó, en el Arenal, con las fiestas populares de San Juan (24 junio), que degeneraban en orgías, y con las batallas campales, incluso con muertos, de los mozalbetes junto a las murallas de la ciudad. Predicó a los mercaderes en las Gradas. Desenmascaró y refutó las tesis luteranas que el Dr. Constantino de la Fuente sostenía en su predicación bajo la ambigüedad de su lenguaje. En 1557, con su predicación, consiguió cuantiosas limosnas para socorrer a las víctimas de la hambruna que asolaba la campiña. En Granada (1559-1565) sustituyó a Juan *Ramírez, predicó a los *moriscos, y tomó parte en las consultas con el arzobispo Pedro Guerrero para establecer la casa y escuela del Albaicín. Organizó el servicio personal de los diversos estamentos de la ciudad a los pobres del llamado hospital de Juan (fundado por Juan de Dios) y promovió la fundación de la Casa de la Doctrina Cristiana para los niños huérfanos abandonados, que se habían hecho pequeños delincuentes. Como en Sevilla, obtuvo cuantiosas limosnas para el socorro de los indigentes. Al influjo de su predicación se debieron conversiones notables y vocaciones a la CJ, entre éstas, Juan de *Albotodo, Gaspar *López y Gabriel Baptista del *Puerto.

Asistió, como elector por Andalucía, a la Congregación General II (1565) en Roma. Trasladado por el nuevo general Francisco de Borja a la provincia de Aragón, predicó en Barcelona y Valencia. Tachado de imprudencia en sus sermones, Borja ordenó (1566) su vuelta a Castilla. En Gandía, en cambio, su predicación y su persona fueron muy estimadas y alabadas por el duque y su familia, que quisieron retenerlo.

De nuevo en Castilla (1567), fue llamado (1571) por Borja de Plasencia a Roma, para responder de las acusaciones de enseñar y practicar una espiritualidad ajena al espíritu de la CJ. En Roma, siguió predicando, en especial en Santiago de los Españoles.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Arag 15; Tol 12a. Chronicon* 1-6. *Borgia* 3-4. *EpMix* 1-5. *LitQuad* 1-7. ALCÁZAR, *Chrono-Historia* 1 y 2. ORLANDINI 8:43. RIBADENEIRA, «Hist. Prov. España», L. VI, c. 4. ROA, «Hist. Prov. Andalucía». SANTIBÁÑEZ, «Hist. Prov. Andalucía». SACCHINI 4:177-179; 7:107. SCHURHAMMER, *Javier* 4:732-740. TANNER, *Imitatrix* 141-146. *Varones ilustres* 5:459-467.

F. B. MEDINA

**SÁNCHEZ, Manuel.** Misionero, víctima de la violencia.

N. c. 1649, Marchena (Sevilla), España; m. 11 abril 1690, Tutuaca (Chihuahua), México.

E. c. 1669, Sevilla, España; o. 1679, México (D.F.), México; ú.v. 10 octubre 1689, Matachi (Chihuahua).

Acabada la filosofía en Granada (España), zarpó para Nueva España en la expedición del P. Juan Aguilar de Monroy, y llegó a México el 13 septiembre 1675. Estudió teología (1675-1679) en el Colegio Máximo S. Pedro y S. Pablo y, hecha la tercera probación (1679-1680) en Puebla de los Ángeles, enseñó gramática en el colegio del Espíritu Santo de la misma ciudad.

Desde que era teólogo, su director espiritual, Juan B. Zappa, le inculcó una gran devoción a María y deseos de labor misionera, y le llevaba a enseñar el catecismo por calles y plazas. Sus deseos se realizaron cuando fue enviado (1684) a Yécora, en la misión de Sonora. Aunque se sabe poco de su labor en esta zona, estaba, tres años más tarde, en la recién fundada misión tarahumara de Nuestra Señora de Guadalupe (Sohuiarachi), con su centro en Jesús del Monte Tutuaca. El ambiente se volvió muy intranquilo, y los indios conchos empezaron a robar caballos y ovejas, lo que hizo sospechar a los españoles que se avecinaba una revuelta. Al amanecer del martes de Pascua (28 marzo 1690), los indígenas de Yepómera, unidos a algunos conchos, mataron en Nahuérachi al P. Diego J. *Ortiz de la Foronda. Los misioneros intentaron alejarse del peligro y bus-

car refugio, y S acudió a Sonora, para buscar la protección del capitán de la guarnición Francisco de Goyeneche, quien le cedió a su lugarteniente Manuel Clavero. En el camino de regreso, cerca de Tutuaca, ambos fueron muertos por los dos hermanos pimas Ignacio y José Tucubonabapa, ayudados de otros cómplices de los pueblos Maicoba y Tutuaca. Sus cadáveres fueron enterrados en Bacánora el 20 noviembre 1690.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 4:97-99. ASTRÁIN 6:486. BURRUS, *Obra cartográfica*, 121. DECORME, *Obra*, 2:373-388. DUNNE, *Mexico*, 119. ZAMBRANO 13:262-271.

F. ZUBILLAGA (†)

**SÁNCHEZ, Pedro.** Arquitecto.

N. 1569, Villanueva de la Zarza (Cuenca), España; m. 31 mayo 1633 Madrid, España.

E. abril 1590, Montilla (Córdoba), España; ú.v. 25 mayo 1603, Cádiz, España.

Al ser admitido en la CJ era albañil. Como tal, aparece destinado en el colegio San Hermenegildo (1593) y casa profesa (1597-1600) de Sevilla, y en Cádiz (1603). En 1606, trabajaba como maestro de obras en el colegio de Málaga y, ya como arquitecto, en el de Granada (1611), Baeza (1615, 1622) y San Hermenegildo (1619). En 1623, era maestro de obras de la iglesia del *Colegio Imperial de Madrid (por mucho tiempo catedral de San Isidro), a cuyo frente siguió hasta 1629/1630, en que le sustituyó Francisco *Bautista, mientras S tenía el oficio de acompañante de los padres del colegio. Es improbable su preparación teórica bajo Juan B. *Villalpando, ya que éste estaba en Roma (1590) al entrar S en la CJ. Pero su sólido aprendizaje práctico y su contacto con otros que habían trabajado con Villalpando (como Pedro *Pérez) le facultó como buen arquitecto y tracista. En Granada trabajó en la colegiata del Sacromonte y en la terminación de la iglesia del colegio de San Pablo (hoy santos Justo y Pastor), en la que construyó una cúpula inspirada en la de San Lorenzo de El Escorial. En Andalucía proyectó los colegios de Guadix, Écija y Osuna, cuyos planos se conservan en la Biblioteca Nacional de París. Se le atribuye la iglesia de los colegios de Málaga (proyectada por P. Pérez) y de San Hermenegildo de Sevilla, sin pruebas convincentes.

Su fama hizo que los superiores de la provincia de Toledo, utilizando el influjo del Conde-Duque, privado de Felipe IV, le hicieran ir a la corte (1623) para la construcción de la iglesia del Colegio Imperial, cuyos planos había diseñado (hacia 1619). También trazó el edificio e iglesia del noviciado de Madrid y la iglesia de la casa profesa de Toledo. En la monumentalidad de estos templos y los órdenes de sus pilastras y columnas, muestra un grado de evolución hacia el *barroco más avanzado que el de los epígonos de Juan de Herrera en la corte. De proporciones más reducidas y materiales más sencillos era la iglesia de la casa profesa de Madrid, hoy desaparecida. S empleó la planta oval en la iglesia de San Antonio de los Portugueses (Madrid), cuyo dibujo se conserva en la galería de los Uffizi de Florencia.

En 1625, se le consideraba hombre de buen ingenio y juicio, bastante prudencia, y aventajado talento en su «ministerio de obras». Por este tiempo, el P. General Mucio Vitelleschi mandó repetidamente enviarlo a Andalucía para acabar las obras del noviciado de Baeza y las de la iglesia del colegio de Málaga, pero también con el fin de alejarlo de la corte, aunque no consta de este viaje.

FUENTES: ARSI: *Baet. 5/II 8*; *Tolet. 15, 22*.

BIBLIOGRAFÍA: BRAUN, J., *Spaniens alte Jesuitenkirchen* (Friburgo i. B, 1913). *DHEE* 2167s. GALLEGO y BURÍN, A., *El barroco granadino* (Granada, 1956). KUBLER, J., *Arquitectura de los siglos XVI y XVII* (Madrid, 1957). RODRÍGUEZ G.ª DE CEBALLOS, A., «El antiguo noviciado de los jesuitas en Madrid», *Archivo Español de Arte* 41 (1968) 245-265. ÍD., «El arquitecto H. Pedro Sánchez», *ibídem* 43 (1970) 51-81. ÍD., «El Colegio Imperial de Madrid», *MisCom* 54 (1970) 407-443. VALLERY-RADOT, 127-131.

F. B. MEDINA

**SÁNCHEZ, Tomás.** Moralista, escritor.

N. c. octubre 1550, Córdoba, España; m. 19 mayo 1610, Granada, España.

E. 1567, Sevilla, España; o. c. 1576, Granada; ú.v. 8 febrero 1587, Córdoba.

Sólo se sabe de sus padres que fueron «muy honrados y muy ricos» en Córdoba. Estudió muy probablemente en el colegio de esta ciudad. Parece que hizo, además de humanidades y retórica, un año de filosofía. Una tartamudez excesiva le dificultó su admisión en la CJ, pero alcanzó la gracia de superarla lo suficiente como para ser aceptado. Casi enseguida, tal vez por causa de la peste declarada en Sevilla hacia mayo 1568, fue enviado a Granada, donde permaneció toda su vida.

Su maestro de novicios, Juan de la *Plaza, debió jugar un papel decisivo en su formación. S, que será tenido como uno de los ingenios más dotados de su época en la teología moral, no aparece en los catálogos jesuitas con ningún título oficial. Sus estudios fueron tres años de artes y estaba en cuarto de teología en 1574. Su ingente obra posterior fue resultado de sus estudios privados asiduamente cultivados, y de la experiencia acumulada en su cargo de resolver y explicar los *casos de conciencia, que se solían tener entonces ante el clero de la ciudad, estudiosos y universitarios. Ésta fue la labor de su vida.

En 1583 ya había sido «un poco tiempo» maestro de novicios. Desde entonces, fue prácticamente siempre confesor y espiritual, así como con frecuencia consultor de la casa y *admonitor del superior. En Granada, era muy solicitado por el arzobispo y demás autoridades eclesiásticas y civiles, además del pueblo común.

Está entre los más célebres en teología moral por su obra *De sancto matrimonii sacramento*. Desde que su publicación le dio a conocer, fue consultado aun de los más lejanos países, al reconocerle penetración y habilidad para resolver los casos más intrincados. Uno de los moralistas más representativos de la casuística propia de su época, fue satirizado por Blaise *Pascal en sus *Provinciales* co-

mo laxista; y ya antes por Petrus Aurelius (pseudónimo probable del abate de Saint-Cyran) que se escandalizó de la minuciosidad con que S describía los pecados contra la castidad. Por ello, fue blanco de jansenistas y rigoristas en los siglos XVII y XVIII, así como de Pierre Bayle.

En cambio, lo defenderían más tarde Alfonso M.ª de *Ligorio y el P. General Francisco X. Wernz. Roberto *Belarmino en su *Iudicium de censura F. Cartagena*, salvó las proposiciones de S, menos dos a las que puso algún reparo, y S, avisado por el P. General Claudio Aquaviva, las corrigió a satisfacción de éste. Según Clemente VIII, nadie había aclarado con más exactitud las cuestiones controversas relativas al sacramento del matrimonio.

En los archivos jesuitas de Roma (ARSI), existe un memorial suyo que defiende su trato tan detallado de las cuestiones del débito conyugal. Además de ser el modo normal de hacerlo cuando hay que determinar puntos concretos, lo justifica la utilidad y necesidad pública de remediar esos males morales, como en la medicina los orgánicos, y lo escribe «para hombres doctos», «en latín y con palabras honestísimas».

Estaba preparando para la imprenta su *Opus morale* cuando le sobrevino su última enfermedad. Confesó no guardar ningún rastro de pena por no poderlo acabar. Su pureza de conciencia se muestra en el cuaderno de sus exámenes, correspondientes a su último mes de vida, y así la atestiguan los que lo conocieron de cerca.

OBRAS: «Ediciones de las obras de T.S.», *ATG* 45 (1982) 53-199. *De sancto matrimonii sacramento* (Génova, 1602). *Explicatio mandatorum Decalogi* (Madrid, 1613). *Consilia seu Opuscula moralia* (Lyon 1625). «Prácticas sobre los mandamientos de la Ley de Dios y de la Iglesia», *ATG* 45 (1982) 215-333.

FUENTES: ARSI *Baet 19/1*; *Vitae 24, 27*; *FG 652*; *Hist Soc 41*. AHN *Jesuitas* leg.56/1, 144/12, 296/17. APT ms.465. Bibliothèque Royale (Bruxelles) ms.2185-2189.

BIBLIOGRAFÍA: ABAYA, R. V., «Matrimonial consent, its external manifestation and simulation according to the doctrine of Thomas Sánchez S. I.» Dissert. in P.U.G. (Roma, 1964). ABELLÁN, P. M., «El fin del matrimonio según T. Sánchez» *ATG* 2 (1939) 35-69. ASTRAIN 4:56, 65, 741. BAJÉN, M., *Pensamiento de T.S. sobre moral sexual* (Granada 1976). *BBKL* 8:1295s. CABERLETTI, G., *L'oggetto essenziale del consenso coniugale nel matrimonio canonico... nel pensiero di T.S.* (Diss UPG, Brescia, 1985). *Catholicisme* 13:789. *DDC* 7:864-870. *DTC* 14:1075-1085. FERRER MILLET, I., «El "error redundans" en Tomás Sánchez» *Ius Canonicum* 17 (1977) 33-59. GÓMEZ LÓPEZ, A., *El impedimento de impotencia en T.S.* (Pamplona 1980). KOFLER, A., «Über die Beziehung zwischen Eheunfähigkeit der Personen und dem Ehewillen...» (Roma, 1968). LAHIDALGA, J. M. DE [arts. sobre «indisolubilidad absoluta del matrimonio» y «divorcio vincular» según T.S.], *Scriptorium Victoriense* 1972-1974 y *Lumen* 1972-1973. LOZANO NAVARRO, J. J., *Tomás Sánchez* (Granada, 2000). OLIVARES, E., «Bibliografía sobre la doctrina de T.S.», *ATG* 45 (1982) 201-213. ÍD., «Más datos para una biografía de T. Sánchez», *ATG* 60 (1997) 25-50. ORSI, J. C., *O erro de qualidade que redunda em erro de pessoa. Contribução de T.S.* (Diss UPG, Roma, 1992). POLGÁR 3/3:152. RIBADENEIRA, «Hist. Asist. España», IX, c. 17. RUIZ JURADO, M., «Para una biografía del moralista T.S.», *ATG* 45 (1982) 15-51. SOMMERVOGEL 7:530-538. TRÖSCH, F., «Das bonum prolis als Eheziel bei T.S. und Basilius Ponce de León OESA», *ZKT* 77 (1955) 1-38, 169-211.

M. RUIZ JURADO

**SÁNCHEZ ALJOFRÍN, Ángel.** Escriturista y humanista.

N. 1 marzo 1727, Medina de Rioseco (Valladolid), España; m. 15 diciembre 1803, Palencia, España.

E. 28 abril 1747, Villagarcía de Campos (Valladolid); o. 1755, Valladolid; ú.v. 15 agosto 1764, Salamanca, España.

Hechos sus estudios normales en la CJ, enseñó filosofía y teología en Valladolid (1760-1763, 1765-1767) y filosofía en Salamanca (1764-1765). Tras la *expulsión de los jesuitas de España (1767), pasó a Italia, donde preparó la traducción en verso de los libros sapienciales, que publicó en Madrid con el texto de la Vulgata y amplias notas, bajo el título genérico de *Filosofía del espíritu y del corazón*. El título sugiere inmediatamente la *Theologia mentis et cordis*, de V. de Contenson OP, y es revelador de una tendencia (cf. *DTC* 15:424). En una carta (1788) al embajador en Roma, José Nicolás de Azara, se lamenta de que el impresor haya modificado el texto e incluso el título. Compuso una epopeya sobre la ruina de Jerusalén y un poema sobre el primer capítulo del Génesis.

OBRAS: *Carta... sobre la muerte y virtudes del P. Román Oxeda* (Valladolid, 1767: URIARTE 3783). *Filosofía del espíritu y del corazón. Libro de la Sabiduría en rima castellana. Los Proverbios de Salomón en rima... El Eclesiastés en rima... El Eclesiástico en rima...* (Madrid, 1785). *Los Salmos en verso castellano*, 2 t. [con *Cánticos* y *Trenos*] (Madrid, 1789). *Titiada*, 2 t. [con un «Discurso del anotador sobre la epopeya»] (Madrid, 1793). «Octomeron o los Ocho primeros días, 1793», poema físico-sacro, 2 t. «Historia del Ant. y del N. Testamento, 1801», 9 t.

BIBLIOGRAFÍA: AGUILAR PIÑAL 7:472. SOMMERVOGEL 7:521.

J. ESCALERA

**SÁNCHEZ ASTUDILLO, Miguel.** Profesor, escritor.

N. 10 enero 1917, Zaruma (El Oro), Ecuador; m. 28 febrero 1968, Quito (Pichincha), Ecuador.

E. 17 julio 1937, Quito; o. 15 julio 1951, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; ú.v. 2 febrero 1955, Quito.

Había sido seminarista en Loja y hecho el servicio militar antes de entrar en el noviciado jesuita de Cotocollao (hoy Quito). Tras sus estudios de humanidades (1939-1943) asimismo en Cotocollao, y los de filosofía (1943-1946) en Chapinero (Bogotá), volvió al juniorado de Cotocollao para el magisterio (1946-1948). Cursó parte de la teología en Chapinero (1948-1949) y Sta. Rosa de Viterbo (1949-1951), y la terminó (1951-1952) en Granada (España) tras su ordenación. Hecha la tercera probación en Paray-Le-Monial (Francia), regresó al Ecuador, y fue pro-

fesor de literatura del juniorado en Cotocollao (1955-1959) y Quito (1960-1964). Desde 1965, enseñó literatura en la Universidad Católica de Quito. Destacó como poeta, gramático y crítico literario. Fue secretario vitalicio de la Academia Ecuatoriana de la Lengua, correspondiente de la Real Academia Española, y asiduo colaborador de la revista *Memorias de la Academia de la Lengua* de Quito.

OBRAS: *Estilo y alma en «Egloga Trágica» de Gonzalo Zaldumbide* (Quito, 1957). *Textos de catedráticos jesuitas en Quito colonial* (Quito, 1959). *El libro capital de Aurelio Espinosa Pólit* (Quito, 1961). *Del cielo y de la tierra. Crítica Literaria* (Quito, 1961). *Alma. Poemas* (Quito, 1963). *Zaldumbide forja su pluma. Una juventud en París* (Quito, 1963). *La palabra «poesía» y otras cuatro a ellas referentes. Aporte al Diccionario de la Lengua* (Quito, 1965).

BIBLIOGRAFÍA: RUEDA, M. V., «El P. Miguel Sánchez Astudillo», *Noticias de la viceprovincia Ecuatoriana* 4 (marzo 1968) 17. TOBAR DONOSO, J., *Los miembros de número de la Academia Ecuatoriana* (Quito, 1976).

J. VILLALBA

**SÁNCHEZ BAQUERO, Juan.** Superior, historiador, cartógrafo.

N. c. 1548, Puerto Llano (Ciudad Real), España; m. 31 diciembre 1619, Oaxaca, México.

E. 1568, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. 7 noviembre 1573, México (D.F.), México; ú.v. 30 noviembre 1588, México.

Era uno de los tres escolares de la expedición de quince jesuitas, encabezada por Pedro *Sánchez de Canales, que fundó (1572) la provincia de Nueva España. Tras completar la teología en México, fue ordenado sacerdote un año más tarde.

Dedicado a las misiones en su primera etapa, predicó en las ciudades de Guadalajara y Zacatecas. Dirigió el colegio S. Nicolás de Pátzcuaro (1575-1579), trasladado (1580) a Valladolid (Morelia), y fue rector del de Oaxaca (1595-1601) antes de pasar a la casa profesa de México. Asistió a la congregación provincial sexta (20-25 octubre 1603).

Su *Relación breve* es un documento fundamental para la historia de los diez primeros años de presencia jesuítica en México, y base del trabajo más extenso de Francisco J. *Alegre. Además de historiador, destacó como cartógrafo, y se le considera autor del famoso mapa del desagüe de la ciudad de México (c. 1600), atribuido en otro tiempo a Carlos de *Sigüenza. El mismo Alegre lo estima «el más hábil y laborioso de cuantos geógrafos ha tenido la América». Falleció en el colegio de Oaxaca, cuyo rectorado desempeñaba por segunda vez desde 1614.

OBRAS: *Mapa del desagüe de México* (México, 1748). *Relación breve del principio y progreso de la provincia de Nueva España de la Compañía de Jesús, 1571-1580* (México, 1945).

FUENTES: *MonMex* 1-7.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ *Nueva España* 1. BURRUS, *Obra cartográfica* 1:11, 133. CAVO, A., *Historia de México* (México, 1949) 270. DECORME, *Obra*, 1:200. *DPHBG* 1428. *EM* 11:338. MIRANDA GODÍNEZ, *Don Vasco de Quiroga y su colegio de San Nicolás* (Morelia, 1972). PÉREZ DE RIVAS, *Corónica* 1:356=359. QUINTANA, J. M., *La primera crónica jesuítica mexicana y otras noticias* (México, 1944). ZAMBRANO, 13:224-261.

F. ZUBILLAGA (†)

**SÁNCHEZ CASADO, José, véase CASADO, José.**

**SÁNCHEZ-CÉSPEDES, Gregorio.** Misionero popular, superior.

N. 28 noviembre 1901, Mondéjar (Guadalajara), España; m. 24 febrero 1977, Salamanca, España.

E. 30 septiembre 1920, Carrión de los Condes (Palencia), España; o. 29 julio 1932, Marneffe (Lieja), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1938, Comillas (Cantabria), España.

Había estudiado en el seminario de Comillas antes de ingresar en la CJ. Cursadas las humanidades (1921-1923) en Carrión, hizo la filosofía (1923-1926) en Oña (Burgos), magisterio (1926-1929) en Comillas y Carrión, y empezó la teología en Oña (1929-1931), que acabó (1931-1933) en el exilio de Marneffe. Hecha la tercera probación en Braga (Portugal), volvió a España en 1935.

En 1937 comenzó lo que sería el apostolado fundamental de su vida: las *misiones populares. Pasados quince años de misionero, incluidos los doce años de director del equipo misional (1940-1952), que le llevó hasta Puerto Rico (1949-1951), fue provincial de la provincia de León (1952-1958), rector (1958-1960) del Colegio Máximo de Comillas y superior (1960-1963) de «El Solar Español» de Burdeos (Francia). Vuelto a España, reemprendió su antigua labor de misionero popular (1963-1977), además de ser operario en la residencia (1963-1965) de Santiago y del colegio (1963-1967) de León, y espiritual en el Seminario (1967-1972) de Ciudad Rodrigo y del colegio (1972-1977) de Salamanca, donde murió, cuatro días antes de empezar una serie de misiones con su hermano Saturio.

Publicó un *Directorio de Misiones Populares*, que tuvo tres ediciones en diez años; escribió también la historia (inédita) de las misiones populares de la provincia jesuita de León (1940-1965). SC había tenido 350 misiones hasta 1965, actuando como organizador de las dadas en las ciudades de Pontevedra (1940), Vigo (1942), Lugo (1944), Las Palmas de Gran Canaria, Santa Cruz de Tenerife; Monforte, Logroño (1945), Camaguey, Cuba (1951) y Medina del Campo (1944 y 1951). En su diario de misiones se retrató a sí mismo al escribir que, aunque la vida del misionero es dura, la podrá soportar si siente de veras que lo suyo es trabajar hasta el final por Cristo en la salvación de las almas. Tuvo dos hermanos jesuitas: Pedro (1900-1975) y Saturio (1906-1996).

OBRAS: *Directorio manual teórico-práctico de Misiones y Ejercicios*, 3 t. (Santander, 1952-1953). *Josefa de Prado, la mujer fuerte* (Santander, 1973).

S. SÁNCHEZ-CÉSPEDES (†)

**SÁNCHEZ DE CANALES, Pedro.** Superior, académico, predicador.

N. 1528, San Martín de Valdeiglesias (Madrid), España; m. 16 julio 1609, México (D.F.), México.

E. 12 mayo 1558, Simancas (Valladolid), España; o. 24 septiembre 1558, Medina del Campo (Valladolid); ú.v. 15 junio 1567, Salamanca, España.

Estudió en la Universidad de Alcalá de Henares, donde se doctoró en teología, y fue catedrático y luego rector de la misma. Hacia 1554, comenzó a comunicarse con Jerónimo *Nadal. Al entrar en la CJ tuvo como maestro de novicios a Jerónimo *Ruiz de Portillo, futuro primer provincial del Perú. Ya en 1559, S era profesor de teología en Valladolid, y asistió en Salamanca al concilio provincial de Galicia. Fue rector (1563) del colegio de Salamanca y socio (1568) del *visitador Gil *González. Rector (1569) del colegio de Alcalá, el P. General Francisco de Borja lo nombró (1571) provincial de Nueva España y superior de una expedición de catorce jesuitas para fundar allí una provincia de Ultramar. El grupo hizo escala en Canarias, donde el obispo Bartolomé de *Torres los hospedó evangélicamente. Torres le regaló sus libros, que formaron el núcleo de las bibliotecas jesuitas mejicanas. Tras una nueva escala en S. José de Ocoa (al sur de la actual República Dominicana), donde ejerció el apostolado algo más de una semana (1-9 agosto 1572), desembarcó en S. Juan de Ulúa (Veracruz) un mes después.

Entre las fundaciones realizadas durante su superiorato, las primeras en América del Norte, destacan el colegio seminario S. Pedro y S. Pablo en la ciudad de México (1572), convertido luego en colegio máximo (1576), y el colegio de Pátzcuaro en Michoacán (1573). S gobernó con energía y decisión, dando ejemplo con su entrega a los ministerios pastorales. Era prudente en sus relaciones con autoridades civiles y eclesiásticas, e inteligente y realista en solidificar la economía de las obras fundadas. Favoreció la admisión de criollos en la CJ y aceptó entre los primeros novicios a indios y mestizos. Imprimió en la provincia una doble acción apostólica: labor entre los indios, impulsando el estudio de las lenguas nativas, y los colegios entre la juventud criolla. Estableció un estilo de flexibilidad y adaptación a diversas circunstancias, y una tradición de sólida formación académica y observancia de la disciplina religiosa.

Pidiendo ser relevado del cargo, confió la provincia (11 noviembre 1580) a Juan de la *Plaza, y él quedó como profesor de teología y consultor del provincial. Se trasladó a Puebla como profesor de moral (1581-1585) y fue luego fundador y rector del colegio de la ciudad (1585-1592). Fundador y superior de la casa profesa (1592-1605) de México, erigió la congregación de El Salvador y fue, finalmente, espiritual del colegio S. Pedro y S. Pablo (1605-1609). Durante toda su vida, aun siendo provincial, se distinguió como predicador incisivo y docto.

FUENTES: *MonMex* 1-8.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 1:103-276. BERISTÁIN, *Biblioteca* 3:126. DECORME, *Obra*, I, índice. *EM* 11:335. FLORENCIA-OVIEDO 142-145. JACOBSEN, J. V., »Pedro Sánchez, Founder of the Jesuits in New Spain», *Mid-America* 22 (1940) 157-190. PÉREZ DE RIVAS, *Corónica*, 1:316-329 y passim. *Relación breve de la venida de los de la Compañía de Jesús a la Nueva España* (México, 1945). SÁNCHEZ BAQUERO, passim. ZAMBRANO 13:279-452.

F. ZUBILLAGA (†)

**SÁNCHEZ LABRADOR, José.** Misionero, explorador, naturalista.

N. 19 septiembre 1717, La Guardia (Toledo), España; m. 10 octubre 1798, Ravena, Italia.

E. 19 septiembre 1732, Sevilla, España; o. c. 1742, Córdoba, Argentina; ú.v. 20 mayo 1751, Asunción, Paraguay.

Fue admitido por el procurador de la provincia del Paraguay, Antonio *Machoni, con cuya expedición llegó a Buenos Aires el 25 marzo 1734. Hizo todos sus estudios sacerdotales en Córdoba del Tucumán, donde sería profesor de filosofía (1744-1749). Destinado a las *reducciones guaraníes, alternó su labor misionera con la enseñanza de la teología en Asunción (1751 y 1759). En 1760 fundó la reducción de Belén entre los mbayás, parcialidad de guaycurúes, a 45 leguas al norte de Asunción, a orillas del Ipané, uno de los afluentes orientales del río Paraguay. Ese mismo año, en las misiones de Chiquitos (Bolivia), el P. Antonio *Guasp fundó la reducción de Santo Corazón. Ambas fundaciones se hicieron con el propósito de reanudar el intento de comunicar a través del río Paraguay las reducciones guaraníes con las chiquitanas. El 9 diciembre 1766, S salió de Belén y logró llegar a Santo Corazón el 13 enero 1767, cumpliendo así el sueño de setenta y seis años de la provincia del Paraguay, de conectar ambas misiones. A su vuelta a Belén, escribió una crónica de su expedición con gran lujo de detalles, pero pocos meses después (14 agosto 1767) llegó el decreto de *expulsión promulgado por Carlos III, cuando empezaba una reducción entre los guanás, esclavos de los guaycurúes, y proyectaba la fundación de un pueblo, que se llamaría San Ignacio, entre los mbayás.

Con los otros jesuitas de la provincia del Paraguay, fue enviado a Ravena (en los Estados Pontificios). Parece que pese a la tajante prohibición, logró sacar incomprensiblemente parte de sus escritos hasta el exilio italiano. Durante más de veinte años se dedicó sin tregua a la tarea de escribir sobre el Paraguay. Su obra enciclopédica, que no vería entonces la luz, abarca estudios detallados de botánica, zoología, historia, etnología y lingüística, que le colocan entre los más destacados científicos y americanistas. Compuso una gramática de la lengua mbayá (reeditada parcialmente en Asunción, 1972), además de un vocabulario y catecismo en esta lengua.

OBRAS: «Paraguay Natural», ARSI, *Paraq 16-19: Peces y aves* (Buenos Aires, 1968). *El Paraguay Católico*, 3 v. (Buenos Aires, 1910-1917). «Introducción» y «Paraguay Católico, V», BibliotecaRAH «Arte de la lengua mbayá y doctrina cristiana», ARSI, *Paraq 20*. [Notas filológicas a Hervás], ARSI, *Opp NN 342*.

BIBLIOGRAFÍA: *DHA* 6:332s. FURLONG, G., «La Enciclopedia rioplatense de J.S.L.», *Rev Soc «Amigos arqueología»* 5 (1931) 263-307. ÍD., *J.S.L. y su «Yerba mate»* (Buenos Aires, 1960). HERNÁNDEZ, P., *El extrañamiento de los jesuitas del Río de la Plata* (Madrid, 1908) 145-150, 312s. POLGÁR 3/3:153s. RUIZ MORENO, A., *La medicina en «El Paraguay Natural»* (Tucumán, 1948). SÁINZ OLLERO, H., y H., SUÁREZ CARDONA, F., y VÁZQUEZ DE CASTRO, M., *J. S. L. y los naturalistas jesuitas del Río de la Plata* (Madrid, 1989). STORNI, *Catálogo* 259s.

J. BAPTISTA

**SÁNCHEZ-NAVARRO NEUMANN, Manuel María.** Sismólogo.

N. 23 enero 1867, Málaga, España; m. 30 enero 1941, Puerto de Sta. María (Cádiz), España.

E. 8 febrero 1900, Granada, España; o. 1906, Granada; ú.v. 15 agosto 1910, Granada.

Obtuvo el doctorado en medicina y cirujía (1893) en Cádiz, y ejerció con éxito la profesión médica antes de entrar en la CJ. Hechos sus estudios normales, fue director (1907) del Observatorio de Cartuja, en Granada, fundado (1902) por Juan de la Cruz *Granero, con las secciones de *astronomía, *sismología y *meteorología. La de sismología adquirió pronto, de la mano de SN, gran importancia al ser el observatorio más cercano a la zona sísmica más relevante de España. Desde 1908, se ocupó del desarrollo instrumental de los sismógrafos utilizados en el observatorio, primero de tipo mecánico con registros en papel ahumado y, más tarde, electromagnéticos de registro fotográfico. La alta sensibilidad, para su tiempo, que llegaron a alcanzar los instrumentos con la mejoras por él diseñadas le permitieron estudiar con detalle las características de los terremotos del sur de España. Sus observaciones sismológicas se fueron publicando desde 1909 en los boletines del Observatorio, en las notas sismológicas anuales y en las monografías especializadas sobre los terremotos más importantes. Sus trabajos sobre la sismicidad de España culminan en los dos estudios *Ensayo sobre la sismicidad del suelo español* (1917) y *Bosquejo sísmico de la península Ibérica* (1920), pioneros de los que, más tarde, constituirán el catálogo sísmico de España.

De carácter científico moderno, estos dos trabajos recopilan una gran cantidad de datos sobre los terremotos sucedidos en la península ibérica desde el año 500 a.C. hasta 1917, incluyendo para cada uno de ellos su fecha, localización, intensidad según la escala de Mercalli, fuentes y notas. Constituyen uno de los primeros análisis críticos sobre el que se basan todos los catálogos posteriores de terremotos de España. Sus aportaciones a la sismología fueron numerosas, destacando por su originalidad sus estudios sobre la determinación de la energía liberada en los terremotos, calculada a partir de la intensidad sísmica y el area de mayor agitación, así como sobre el cálculo de la atenuación de dicha intensidad, publicados entre 1915 y 1923.

Además de sus más de 300 artículos científícos de muy diversa índole, publicó (1916) el primer texto de sismología en español, titulado *Terremotos, sismógrafos y edificios*, obra que recoge el estado de esta ciencia en su época, con aportaciones originales sobre las características de los terremotos, propagación de ondas sísmicas, instrumentación sismológica y comportamiento de los edificios bajo la acción de los terremotos. La disolución de la CJ (1932) en España determinó su cese al frente del observatorio y su exilio en Italia, Bélgica y Portugal. Regresó a su puesto de director del observatorio en 1938-1939. En 1940 se retiró al Puerto de Santa María, donde murió el año siguiente. Su talante religioso, siempre presente en sus trabajos, se revela en su libro *Terremotos*, que termina «con un sentimiento de gratitud hacia el Autor de tantas maravillas, que a cada paso nos invita a que le amemos».

OBRAS: *Terremotos, sismógrafos, edificios* (Madrid, 1916). «Ensayo sobre la sismicidad del suelo español», *Bol R. Soc Hist Natural* (1917) 83-108. *Bosquejo sísmico de la Península Ibérica* (Granada 1920). «Calcul du travail produit par un tremblement de terre», *Pont Acad delle Science*, A,76 (1923) 99-109.

BIBLIOGRAFÍA: DUE, A., «Un grande sismólogo espanhol», *Brotéria* 22 (1941) 284-287. ÍD., «Labor científica del R.P...», *Bol mensual Observatorio Cartuja* (Granada, 1940). ÍD., «El R.P. Manuel M.ª Sánchez Navarro S.J.», *Bol. Real Soc. Española de Historia Natural* 39 (1991) 117-120. VV, *Cartuja. Cincuentenario, 1894-1944* (Cádiz, 1945) 78-83.

A. UDÍAS

**SÁNCHEZ VILLASEÑOR, José.** Profesor, filósofo.

N. 6 septiembre 1911, Sahuayo (Michoacán), México; m. 18 junio 1961, México (D.F.), México.

E. 7 agosto 1927, El Paso (Texas), EE.UU.; o. 20 junio 1946, West Baden (Indiana), EE.UU.; ú.v. 15 agosto 1949, México.

Enviado (1939) a Roma para cursar la teología y ponerse en contacto con otras universidades europeas donde florecía la investigación filosófica, una tisis le hizo regresar a México en 1941. Estudió (1941-1943) en la Universidad Nacional Autónoma, por la que obtuvo el doctorado en filosofía con una tesis sobre el español José Ortega y Gasset, premiada como la mejor del año. Concluyó la teología (1943-1947) en West Baden e hizo su tercera probación en Montevideo (Uruguay). De nuevo en México (1948), fue destinado al Centro Cultural Universitario, fundado (1943) por el P. Ramón *Martínez Silva, que se convirtió más tarde (1953) en la Universidad Iberoamericana. En sus trece años de estancia, fue director (1953-1961) de la escuela de filosofía y, con gran visión de futuro y de las necesidades del país, estableció tres carreras que tuvieron gran impacto en el ambiente académico del país: Relaciones Industriales (1953), Administración de Empresas (1957) y Ciencias de la Comunicación (1960).

Su pensamiento se fue modelando y madurando con el correr de los años, aunque siempre dentro de una misma línea. Escolástico y tomista por convicción, su postura nunca fue dogmática ni arbitraria. Consideraba más de acuerdo con la experiencia humana y el sentido común, el realismo moderado de la tradición aristotélica. Siempre abierto al diálogo,

intentó y logró forjar una síntesis equilibrada entre los elementos permanentes de la filosofía cristiana, incluidas la agustiniana y otras corrientes, y lo que él consideraba más valioso en la filosofía moderna. Contribuyó así significativamente a la «síntesis ideal de las verdades», en la que, según él, consiste la filosofía perenne.

OBRAS: *El sistema filosófico de Vasconcelos. Ensayo de crítica filosófica* (México, 1939). *Pensamiento y trayectoria de José Ortega y Gasset. Ensayo de crítica filosófica* (México, 1943); trad.ingl.(Chicago, 1949). *Gaos en Mascarones. La crisis del historicismo y otros ensayos* (México, 1945). *Introducción al pensamiento de Jean-Paul Sartre* (México, 1950).

BIBLIOGRAFÍA: *DPHBG* 1431. *EM* 11:342. GONZÁLEZ URIBE, H., «El P. J. S. Villaseñor», en W. Guinea, *Jesuitas que conocimos y amamos* (México, 1984) 47-59. GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo xx*, 589. IGUÍNIZ, *Bibliografía*, 474. JUNCO, A., «El filósofo Sánchez Villaseñor», *Abside* 25 (1961) 371. *Noticias Prov Méx* (1961). PALENCIA, J. I., «Los jesuitas en la Ciudad de México», *Compañía en México*, 421-424.

H. GONZÁLEZ U. (†)

**SANCHO, Martín.** Primer jesuita filipino.

N. c. 1576, provincia de Pampanga, Filipinas; m. c. junio 1601, Manila, Filipinas.

E. 1593, Roma, Italia.

Cuando Alonso *Sánchez zarpó hacia España (junio 1586) para representar los intereses de la nueva misión de Filipinas, se llevó consigo un muchacho filipino, no como criado, sino como representante del pueblo filipino, para que se viesen sus cualidades. Presentado a *Felipe II, se ganó las simpatías del Rey, ya que sabía «no sólo las oraciones y todo lo que se exige de un cristiano ordinario, sino incluso de un religioso». Recibía los sacramentos con regularidad y practicaba la oración y la penitencia. Marchó con Sánchez de Madrid a Roma, y fue recibido en la CJ. Pasó un tiempo en el colegio de Murcia (España) hasta que regresó (1599), vía México, a Filipinas en mayo 1601. Murió al mes, cuando no tenía más que venticinco años, habiendo vivido en la CJ ocho, el primer filipino jesuita, tal vez el primer no europeo de Filipinas en entrar en una orden religiosa.

BIBLIOGRAFÍA: COLÍN-PASTELLS, *Labor Evangélica*, 1:349. COSTA 84, 191. SCHUMACHER, J. N., «Early Filipino Jesuits», *PhilipSt* 29 (1981) 279s.

J. S. ARCILLA

**SANCTO VINCENTIO, Gregorius a, véase SAINT-VINCENT, Grégoire de.**

**SANDAEUS (VAN DER SANDT), Maximilian.** Teólogo, escritor.

N. 17 abril 1578, Amsterdam (Holanda Norte), Holanda; m. 21 junio 1656, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

E. 21 noviembre 1597, Roma, Italia; o. 1603, Roma; ú.v. 8 septiembre 1615, Bamberg (Baviera), Alemania.

Cursadas las humanidades en Groninga, al trasladarse (1590) sus padres a Colonia, estudió en el Tricoronatum, dirigido por los jesuitas, y obtuvo el título de maestro en artes. Fue a Pont-à-Mousson (Francia) para cursar leyes, pero regresó a Colonia por la muerte de su padre. Después, combinó estudios y viajes por Italia. Entró en la CJ en Roma e hizo la teología (1599-1603). Ordenado de sacerdote, practicó la tercera probación (1603-1604) en Sezze, cerca de Roma.

A su vuelta a Alemania, enseñó (1605-1608) filosofía y teología en Würzburgo. Obtenido el doctorado en teología (1611), siguió enseñando teología hasta 1622. Después de cinco años de docencia de exégesis en Maguncia, regresó (1627) a Würzburgo como director del seminario diocesano. Cuando los suecos invadieron Franconia (1631), se retiró a Colonia, donde fue prefecto de estudios y director de la *congregación mariana. A la muerte del P. General Mucio Vitelleschi, participó en la VIII Congregación General (1645-1646) en Roma, que eligió general a Vicente Carafa. Tomó parte activa en la apologética católica de su tiempo. Escribió *Epistola ad amicum Italum de dissidio protestantium Hollandorum* (Würzburgo, 1617) contra los calvinistas holandeses y dirigió su *Hydrus Hollandicus* (Würzburgo, 1618) contra David Pareus en particular. En una dura disputa con Jacob Laurentius, le contestó con su *Castigatio conscientiae Jesuiticae cauteratae* (Würzburgo, 1617) e *Hyperbole et castigatio prodigae Jesuitarum liberalitatis* (Maguncia, 1619).

Mostró asimismo interés por el misticismo, así como decidida afición por temas ascéticos. El comentario sobre la *Summa theologica* de Sto. Tomás y otras obras de S denotan amplias lecturas. Su diccionario latino, *Pro theologia mystica clavis*, resultó un instrumento útil, a pesar de su exhuberancia barroca en estilo y conceptos. Escribió también muchos libros sobre la devoción mariana para la *Congregación de Maguncia y de Colonia.

Desde 1626 compuso una teología propia en su *Theologia symbolica*, *Theologia mystica*, *Theologia iuridica* y *Theologia medica*. En su *Artifex evangelicus* (Maguncia, 1640) aplica a la predicación de la palabra de Dios las herramientas de la artesanía. Hasta ahora no se ha logrado clasificar sus obras de forma satisfactoria.

OBRAS: *Theologiae pars prima* (Maguncia, 1614). *Demonstratio... quod in fide protestantium Hollandorum non sit salus* (Würzburgo, 1618). *Considerationes de synodi Dordrechtanae emolumentis* (Würzburgo, 1620). *Theologia symbolica* (Würzburg, 1626). *Theologia mystica* (Maguncia, 1627). *Aviarium Marianum* (Maguncia, 1628). *Maria flos mysticus* (Maguncia, 1629). *Pro theologia mystica clavis* (Colonia, 1640).

BIBLIOGRAFÍA: ANDRIESSEN, J., «Mystiek bij enkele Nederlandse Jezuïeten der XVII^e Eeuw», *OGE* 29 (1955) 271-301. DUHR 2/2:443-444. FALK, F., «Maximilian Sandäus und seine Marienschriften (+1656)», *Katholik* 28 (1903) 454-458. GIES, H., *Eine lateinische Quelle zum Cherubinischen Wandersmann des Angelus Silesius* (Breslau, 1929). KOCH 1589. PAQUOT, *Memoires* 2:378-381. SOMMERVOGEL 7:555-566. STRACKE, D. A., «Over Maximilianus Sandaeus, S.J.», *OGE* 13 (1939) 210-222. THOELEN 374. WEGELE, F. A., *Geschichte*

*der Universität Wirzburg* 2 v. (Würzburgo, 1882) 1:278-279; 2:265. *Kirchenlexikon* 10:1691s. *ADB* 30:339. *DS* 14:311-315. *BBKL* 8:1300-1303. *DTC* 14:1089s. *LTK* 9:310. *NNBW* 4:1196-1199. *PIBA* 2:284.

K. J. BECKER

**SANDE, Duarte (Edoardo) [Nombre chino: MENG Sande, Ninghuan].** Misionero, humanista.

N. antes de 25 octubre 1547, Guimarães (Braga), Portugal; m. finales julio 1599, *Macao, China.

E. 27 junio 1562, Lisboa, Portugal; o. 1577, Coímbra, Portugal; ú.v. 15 enero 1584, Goa, India.

Tras acabar su noviciado, estudios de humanidades y filosofía, enseñó en São Roque de Lisboa y, luego, en Coímbra, donde empezó la teología y fue ordenado. Zarpó de Lisboa para la India en la nao *São Luís* el 24 marzo 1578, como superior del grupo misionero (incluidos Matteo *Ricci y Michele *Ruggieri) y llegó a Goa el 13 septiembre. Completada la teología en Goa, fue tres años rector en Bassein, y después enseñó teología en Goa.

En 1583, nombrado por Alessandro *Valignano superior de la misión que iba a abrirse en China, S salió de Goa el 1 mayo 1585, junto con su compañero António de Almeida, y llegó a Macao el 31 julio. En su calidad de superior de la misión de China, S fue el primero en independizarse del colegio de Macao. A las pocas semanas de llegar, partió para Zhaoqing para unirse a Ricci y Ruggieri, y permaneció allí hasta finales de noviembre 1587, que regresó a Macao, ya que los intentos del franciscano español Martín Ignacio de Loyola por entrar en Guangzhou/Cantón reavivaron los temores de los funcionarios chinos ante una posible conquista extranjera.

En julio 1588, intentó volver a Zhaoqing, pero sin éxito. Poco antes de junio 1590, se le nombró también superior de la residencia de Macao. En 1591, pasó tres meses con Ricci en Shaozhou, donde éste se había establecido tras su salida de Zhaoqing. De vuelta en Macao, S enseñó chino a los jóvenes jesuitas destinados para la misión de China. Después de cuatro años de superior de la residencia, tres como rector del colegio, y doce (1585-1597) como superior de la misión de China, S fue sustituido (4 agosto 1597) por Manuel *Dias (el mayor), como superior en Macao, y por Ricci, como superior de la misión de China. Desde entonces, S fue espiritual, consultor, admonitor y procurador en Macao. Murió (1599) de resultas de la disentería.

*Valignano le tenía en gran estima y alabó sus conocimientos tan encarecidamente que pensaba no había nadie que pudiera mejorar o corregir su estilo latino (carta de 25 septiembre 1589 al P. General Claudio Aquaviva). Por eso, cuando escribió su relación de la visita de los jóvenes nobles japoneses a Roma, hizo que fuese S quien la tradujese al latín; se publicó en Macao en 1590.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 239. *Fonti Ricciane* 1:222-224. PFISTER 44-45. SOMMERVOGEL 7:545-546. STREIT 5:14, 703.

J. SEBES (†)

**SANDERSON, Charles, véase POULTON.**

**SANDERSON, Thomas, véase HOLLAND.**

**SANDOVAL, Alonso de.** Escritor, apóstol de los esclavos negros.

N. 7 diciembre 1576, Sevilla, España; m. 25 diciembre 1652, Cartagena (Bolívar), Colombia.

E. 30 junio 1595, Lima, Perú; o. c.1604, Cusco, Perú; ú.v. 9 septiembre 1612, Cartagena.

Llegó al Perú con sus padres, siendo aún muy niño. Estudió en el colegio San Martín de Lima antes de entrar en la CJ. Hechos el noviciado y la filosofía, cursó teología en Cusco. Enviado (1605) al recién fundado colegio de Cartagena, acompañó (1606) a Diego de *Torres Bollo, viceprovincial del Nuevo Reino de Granada, en una excursión misionera por Urabá (Colombia), de la que escribió un relato (ARSI, *N.R. et Q*, 14 I, ff. 57-62). Hacia 1608, misionando con Francisco *Perlin por las tierras mineras de Antioquia, estuvo a punto de morir por una grave enfermedad.

Ya en 1606 se ocupaba de catequizar a los esclavos negros, que llegaban a Cartagena para ser vendidos por toda América, lo que pronto se convirtió en la principal tarea de su vida. Decía: «A mí me ha cabido por gran dicha y buenaventura mía ser padre de todos los negros e indios de toda esta ciudad y sus estancias, gente toda la más necesitada que se puede pensar.» Y en carta a su provincial, Gonzalo de *Lyra, dándole cuenta de la llegada a Cartagena de ocho barcos con más de 2.000 esclavos negros, se lamentaba de los pocos jesuitas dedicados a ese trabajo y añadía: «Yo he andado entre ellos remediando sus almas con tanto gusto mío y consuelo tan extremado, que ni me acuerdo de comer ni beber, ni respeto sudor, ni mal olor, ni otras incomodidades, que hay muchas» (Cartas Anuas Prov. N. R. 1608).

Sus investigaciones y experiencia le habían convencido de la invalidez del bautismo administrado a los esclavos antes de su embarque para el Nuevo Mundo; era necesario averiguar quiénes estaban válidamente bautizados y quiénes no, para catequizarlos oportunamente y poderlos bautizar. Como no faltaron quienes criticasen este proceder, S tuvo que probar jurídicamente la invalidez del sacramento recibido en las costas africanas en un breve tratado sobre la licitud del bautismo administrado por los jesuitas en Cartagena. Su escrito lo aprobaron teólogos del Nuevo Reino y España. Una instrucción del arzobispo de Sevilla (20 febrero 1614) apoyaba y detallaba el método. Sin embargo, más tarde se prohibió a los jesuitas bautizar a los negros, por ser cosa propia de los párrocos, aunque la experiencia demostrase lo heroico de ese apostolado.

En 1617, se le dio como compañero de trabajo a Pedro *Claver y S, dejándolo en Cartagena, viajó a Lima para arreglar algunos asuntos económicos. Parece que aprovechó su estancia allí para redactar su obra, editada en Sevilla (1627) con el título de *Naturaleza, policía sagrada y profana, costumbres y ritos y catecismo evangélico de todos etíopes*. Una se-

gunda edición, encabezada con el título *De instauranda Aethiopum salute*, se comenzó a publicar en Madrid en 1647, pero sólo se conoce el primer tomo de los dos anunciados. De los cuatro libros de la obra, el primero describe los pueblos africanos de donde provenían los esclavos llegados a Cartagena; el segundo detalla los males a que se ven expuestos, justificando así la urgencia y mérito de este apostolado; el tercero analiza la metodología misional, ante todo el debatido problema de los «rebautismos» y, quizás como un añadido, el cuarto es una apología del compromiso jesuita en la atención a la población esclava del Nuevo Reino. A pesar del exotismo y dramatismo propios de la literatura antropológica inicial, es un magnífico documento sobre la realidad de la esclavitud y, sin duda, el primer tratado doctrinal sobre el negro en América, aunque algunos reprochen a S no superar la posición de Luis de *Molina, a quien sólo menciona de paso (Lib. I, XVII), ni plantearse a fondo la dimensión ética de la trata negra.

En 1619, apareció en Sevilla su traducción de la biografía del entonces beato Francisco *Javier del P. Juan de *Lucena. De nuevo en Cartagena, se le nombró (1620) procurador de la provincia del Nuevo Reino y, después, rector del colegio de esa ciudad (1624-1628). La congregación provincial de 1627 le rindió un homenaje, realmente insólito, aprobando un postulado que pedía para él al P. General la profesión de cuatro votos, por sus méritos como apóstol de los negros, a los que había instruido con increíbles fatigas y paciencia durante tantos años. Mucio Vitelleschi, sin embargo, ratificó su negativa. Quizás un cierto rigor en el trato con los súbditos y algunos errores en sus años de rector decidieron su relevo en 1628. Pese a los esfuerzos del procurador Juan de *Toro en Roma, el P. General Vicente Carafa rechazó una vez más (1642) la solicitud de los jesuitas del Nuevo Reino, basándose en los «muchos y justificados motivos» que, sin duda, había tenido su predecesor Vitelleschi.

Víctima de una enfermedad infecciosa, contraída seguramente en sus visitas a los barcos negreros y lleno su cuerpo de llagas, murió en la fiesta de Navidad 1652.

OBRAS: *Historia de la Vida del Padre Francisco Xavier. Compuesta en lengua portuguesa por el Padre Ioan de Lucena...* (Sevilla, 1619). *Naturaleza, policía sagrada y profana, costumbres y ritos, disciplina y catecismo evangélico de todos etíopes...* (Sevilla, 1627), reimpreso como *De instauranda Aethiopum salute. El mundo de la esclavitud negra en América* (Bogotá, 1956).

FUENTES: ARSI: *N. R. et Q. 14 I* 57-62, 108-131v; *Opp. N.N. 158* 193-200.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 4:597-601. BAUMGARTNER, J., «P. Alonso de Sandoval, S.I., und Negersklaverei. Die Missionspastoral "De instauranda Aethiopum salute" von 1627», en *Vermittlung zwischenkirchlicher Gemeinschaft* (1971) 409-448. CASSANI 459-470. EGUREN, J. A., «Sandoval frente a los esclavos negros (1607-1652)», *Montalbán* 1 (1972) 405-432. FERNÁNDEZ, J., *Apostólica y penitente vida del V. P. Pedro Claver* (Zaragoza, 1666) 110-132. FRANKLIN, V. P., «Bibliographical Essay: Alonso de Sandoval and the Jesuit Conception of the Negro», *Journal of Negro History* 58 (1973) 349-360. GRANDA, G., «Un temprano testimonio sobre las hablas "criollas" en África y América (P. Alonso de Sandoval, "De instauranda aethiopum salute" [Sevilla, 1627])», *Thesaurus* 25 (1970) 1-11. ID., «Léxico sociológico afrorrománico en "De instauranda aethiopum salute del P. Alonso de Sandoval (Sevilla, 1627)"», *Thesaurus* 25 (1970) 87-95. HAZAÑERO, S., *Letras Anuas de la Compañía de Jesús de la Provincia del Nuevo Reino de Granada desde el año 1638 hasta el año de 1643* (Zaragoza, 1945). *Marienlexikon* 5:662s. MERCADO, *Historia* 1:230-239. PACHECO, J. M., «El maestro de Claver: P. Alonso de Sandoval», *RevJav* 42 (1954) 80-89, 146-155. POLGÁR 3/3:155. TARDIEU, J.-P., «Du bon usage de la monstruosité: La vision de l'Afrique chez Alonso de Sandoval», *Bulletin hispanique* 86 (1984) 164-178. VALTIERRA, A., *Pedro Claver. El santo redentor de los negros* (Bogotá, 1980) 1:461-511.

J. M. PACHECO (†) / J. L. SÁEZ

**SANDRI, Bartolomeo.** Promotor del laicado católico.

N. 12 marzo 1820, Valdagno (Vicenza), Italia; m. 15 febrero 1898, Padua, Italia.

E. 12 noviembre 1844, Verona, Italia; o. 1 junio 1844, Vicenza; ú.v. 2 febrero 1860, Verona.

Entró en el seminario diocesano de Vicenza en 1832 y, a poco de su ordenación, ingresó en la CJ. Dos años después del noviciado, la revolución de 1848 le sorprendió en Venecia, por lo que se trasladó a una parroquia a las afueras de Vicenza. En 1850, regresó a Venecia, donde repasó teología por cuatro años. Fue director espiritual (1855-1857, 1860-1866) en el colegio Fagnani de Padua y, tras la tercera probación (1857-1858), rector (1858-1859) del colegio de nobles de Cremona.

En cuatro ocasiones (1848, 1859, dos veces en 1866), experimentó expulsiones de la CJ por parte de gobiernos italianos, viviendo ese tiempo en dispersión. En 1866, volvió a la misma parroquia de Vicenza, donde por cuatro años se esforzó (como había hecho en el decenio de los sesenta) por inspirar y organizar el laicado católico. En 1871, regresó a Venecia, donde fue el impulsor del Primer Congreso de Católicos Italianos (1874). En respuesta al problema crucial de la unidad entre las varias fuerzas católicas, fundó la dinámica Società delle Donne per gli Interessi Cattolici en las ciudades más importantes de la región veneciana.

Fue superior (1875-1893) de Padua, donde adquirió, cerca de la residencia, una casa de Ejercicios para el clero, que sólo se usaba durante los meses del verano; en 1892, se abrió durante el año académico como pensionado para estudiantes universitarios, el primero en Italia, y atrajo desde el año siguiente a muchos jóvenes, entre los que S trabajó con gran éxito. Pese a su mala salud crónica, se hizo guía espiritual del laicado joven del «grupo paduano» del Movimento Cattolico.

Asimismo, fue consejero de los líderes de la Opera dei Congressi y en concreto de su presidente Giovanni B. Paganuzzi. S contribuyó a que el grupo se hiciese una organización sólida e insistió en que mantuviese una actitud *intransigente* en política italiana, es decir, opuesta a la conciliación en la cues-

tión romana (véase *Italia). Trabajó sin descanso en formar la sección juvenil de la Opera como una alternativa a la Gioventù Cattolica de los liberales católicos. Sus esfuerzos y consejos, junto con la ayuda del barón Luigi De Matteis, llevaron a la fundación de la Federazione Universitari Cattolici Italiani (FUCI). Promotor excepcional del apostolado seglar, se le puede considerar uno de los fundadores del Movimento Cattolico de Italia.

FUENTES: Archivo, Aloisianum, Gallarate, Italia.

BIBLIOGRAFÍA: CASOLI, A. M., «Bartolomeo Sandri e i cattolici intransigenti», *Ricerche di Storia Sociale e Religiosa* 1 (1972) 151-244. GAMBASIN, A., *Gerarchia e laicato in italia nel secondo Ottocento* (Padua, 1969) 54-94, 250. *Movimento Cattolico in Italia* 2:572-574. POLGÁR 3/3:155-156. *Provincia Veneta* 242-243. TRAMONTIN, S., «Le lettere di Padre Sandri al Paganuzzi», *Rivista di Storia della Chiesa in Italia* 23 (1969) 173-211.

G. MELLINATO (†)

**SANGA, Antonio.** Beato. Catequista, mártir.

N. c. 1570, Sanga (Ōsaka), Japón; m. 10 septiembre 1622, Nagasaki, Japón.

E. 1588, Kawachinoura (Kumamoto), Japón; jesuita hasta 1591.

De familia noble, estaba emparentado con Sanga Sanpaku Pablo y Yaheiji Jorge, antiguos puntales de la iglesia en la zona de Miyako (actual Kyōto). De muy niño entró en el seminario de Azuchi y pasó (1587) con sus compañeros al de Arima, al unirse ambas instituciones. En 1588, entró en la CJ cuando el noviciado estaba en continuo éxodo, por lo que resulta difícil identificar el lugar exacto de su ingreso. Alessandro *Valignano dijo de S: «Por ser inhábil y enfermo de cabeza, hallándose aún en el noviciado, no quise que hiciese los votos y se fue deteniendo de esta manera hasta el año 1591, en el que le despedí por no aprovechar para nada» (ARSI: *JapSin 25* 53v, *60* 32-33). Sin embargo, S vivió siempre como un religioso en hábito seglar, unido en espíritu a la CJ y trabajando como catequista voluntario, junto con su esposa Magdalena. Alejado de su región de origen, pasó en Nagasaki los años de la persecución. Con ocasión de su baja como miembro de una congregación de seglares para pasar a otra, fundada por los jesuitas en honor de san Ignacio de Loyola, fue calumniado por algunos cristianos de que tramaba delatar a los misioneros por ventajas económicas. Su espíritu escrupuloso (la debilidad mental que indicó Valignano) le dio fuerzas para presentarse espontáneamente ante los jueces como catequista y eliminar así la calumnia. Mientras estaba en la cárcel bautizó a treinta y dos presos y solicitó su readmisión en la CJ, pero el hecho de su matrimonio lo impidió. Murió con su esposa y otros cincuenta y tres. Pío IX los beatificó el 7 julio 1867.

FUENTES: ARSI: *JapSin 25, 60*.

BIBLIOGRAFÍA: ANESAKI, *Concordance* 148. BOERO, *Relazione* 74. *MonIap* 1:1291. STREIT 5:462, 466-474. VALIGNANO, *Sumario* 131*, 142*, 147*, 123, 565.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SANGRO (SANGRI), Carlo de.** Superior, asistente, vicario general.

N. abril 1568, Nápoles, Italia; m. 20 diciembre 1655, Nápoles.

E. 5 abril 1583, Nápoles; o. c. 1592, Roma, Italia; ú.v. abril 1603, Nápoles.

De familia noble, estudió humanidades en el colegio de Nápoles y entró en la CJ tras superar la cerrada oposición de su padre. Cursó la filosofía (1585-1588) y teología (1588-1592) en el *Colegio Romano, y las enseñó (filosofía [1596-1602], teología [1602-1606]) en Nápoles. Fue provincial de la provincia de Venecia (1610-1614), dos veces de la de Roma (1617-1619, 1629-1632), dos de la de Nápoles (1619-1623, 1633-1637) y de la de Milán (1624-1628). Asimismo, fue rector (1615-1617) del Colegio Romano, *asistente de Italia (1638-1645), y vicario general (1645-1646) al dejarlo nombrado el general Mucio Vitelleschi. En este oficio, convocó la CG VIII y, tras aclarar los puntos presentados en una carta del papa Inocencio X sobre el gobierno centralizado de un general vitalicio en la CJ, se eligió general (7 enero 1646) a Vicente Carafa. Éste le encargó de las misiones populares en Nápoles, donde S residió hasta su muerte.

FUENTES: ARSI: *Vitae 5* 144v-147v, *60* 107-123v, *158* 8-11; *Neap. 80* 83, 104v, *103* 212, 233, 251; *Mediol. 1*; *Inst. 74* 24.

G. MELLINATO (†) / M. ZANFREDINI

**SANGUINETI, Sebastiano.** Canonista, teólogo.

N. 12 octubre 1829, Génova, Italia; m. 27 enero 1893, Roma, Italia.

E. 20 septiembre 1847, Chieri (Turín), Italia; o. 1859, Roma; ú.v. 2 febrero 1865, Roma.

Cursó la filosofía (1850-1853) y la teología (1856-1860) en el *Colegio Romano, con un intervalo de docencia de filosofía en Bertinoro (1853-1856). De nuevo enseñó filosofía, esta vez en el principado de Mónaco (1861-1862), y fue prefecto de estudios del colegio latino-americano de Roma. Enseñó historia de la Iglesia (1864-1868) y luego derecho canónico (1868-1870) en el Colegio Romano. Tras un año enseñando teología dogmática en Roehampton (Londres, Inglaterra), volvió a Italia, y se dedicó a la predicación en Turín (1871-1874) y en Génova (1874-1879). Llamado a Roma, enseñó derecho canónico en la recién abierta Universidad *Gregoriana (1879-1886) y en la Academia Pontificia de Historia y Derecho (1886-1892). Consultor (1869-1870) de la comisión preparatoria del Concilio *Vaticano I, fue después teólogo pontificio en este concilio. Desde 1887 fue consultor de la Congregación romana del Concilio; después, de la de Estudios y de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios. Destaca entre sus publicaciones *Iuris ecclesiastici privati institutiones*, una obra esmerada, que mereció una segunda edición en 1890.

OBRAS: *De sede romana B. Petri principis apostolorum commentarius historicus criticus* (Roma, 1867). *La Compagnia di Gesù e la sua legale esistenza nella Chiesa* (Roma, 1882). *Iuris ecclesiastici privati institutiones ad decretalium*

*enarrationem ordinatae* (Roma, 1884). *Conferenze, prediche, discorsi* (Roma, 1887).

BIBLIOGRAFÍA: HURTER[3] 5/2:1776. LISTL, J., *Kirche und Staat in der neueren katholischen Kirchenrechtwissenschaft* (Berlín, 1978) 35-36. MARTÍN, *Memorias* 2:1067. SOMMERVOGEL 7:570-571. *EC* 10:1780.

E. OLIVARES

**SANNA, Giovanni Battista.** Misionero.

N. 2 abril 1668, Cuglieri (Oristano), Italia; m. 17 febrero 1726, Hoi An, Vietnam.

E. 11 febrero 1682, Cagliari, Italia; o. 1692/1693, probablemente Cagliari; ú.v. 8 mayo 1701, Quito (Pichincha), Ecuador.

Hechos sus estudios hasta tercero de teología (1692) en Cerdeña, partió para el Nuevo Reino de Granada (Colombia) hacia 1696. En 1700, estaba en Bogotá y, al año siguiente, se trasladó con Samuel *Fritz al Marañón, donde la misión de los omaguas pasaba por una grave crisis. S logró reunir y organizar a los omaguas dispersos y persuadió a las tribus caumares a fundar la nueva aldea de San José, donde los catequizó. En 1710, apresado por los portugueses, fue conducido a Lisboa, de donde zarpó (1713) para China. En 1717, era *missionarius cocincinensis* y médico personal de Nguyen Phuoc'Chu, emperador de la Cochinchina (Vietnam). S fue muy discutido por su postura en la cuestión de los *ritos chinos; en efecto, convencido defensor de las ceremonias locales, fue acusado calumniosamente por los padres del Seminario de París de desobedecer los preceptos de la Santa Sede. Exiliado por sus superiores a Guangzhou/Cantón, al ser rehabilitado en 1723, volvió a la misión y murió en Faifo (Hoi An).

FUENTES: ARSI: *Sard. 5, 6; Hisp. 21; N. R. et Q. 11; FG 721, 722, 759; Jap. Sin. 25, 68, 178, 179, 198, 198a. Hist. Soc. 50; Instit. 170.*

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 7:409-412. BALDUSSI, A., «Un misionario sardo e la "questione dei Riti" in Viet Nam» *Orientalia Karalitana* 1 (1986) 37-52. DEHERGNE 239-240. LAUNAY, A., *Histoire de la mission de Cochinchine, 1658-1823* (París, 1923) 1:601-609. STREIT 6:435, 444.

A. BALDUSSI

**SANPŌ, Pedro.** Beato. Médico, mártir.

N. c. 1580, región de Ōshū (Aomori-Iwate), Japón; m. 10 septiembre 1622, Nagasaki, Japón.

E. 21 marzo 1621, Suzuta (Nagasaki).

Excelente soldado, tenía conocimientos de medicina. Dejando su norteña región natal en busca de mejores rentas, emigró a la zona central del Japón. Después, fue a Hiroshima y se convirtió al catolicismo. Al servicio del daimyō de Hōki (provincia de Tottori), ayudó a los cristianos de la comarca y los animó a pedir al provincial jesuita un sacerdote residente, aunque no lo consiguieron. Cuando murió el señor de Hōki, sus servidores se desterraron, según costumbre de la época, pero los samurais de las tierras vecinas le animaron a quedarse, ya que era noble y maestro de tiro con espingarda. S no cedió y fue a Nagasaki con cartas de recomendación. Sin hacer uso de tales cartas, se rapó la cabeza y se retiró del mundo, haciéndose una casita al lado del noviciado de Todos los Santos. Siguiendo el consejo de un jesuita, S tomó el estado de **dōjuku*, y como tal acompañó a los misioneros al exilio en 1614. Volvió a Japón en 1616 y siguió como *dōjuku* medio año y, obtenido el permiso pertinente, se unió al grupo de ermitaños de *Kyūni Antonio en el monte que separa Nagasaki de Himi. Compartió con ellos la vida de oración y apostolado, y ayudó a quienes necesitaban sus conocimientos médicos. En 1619, le encarcelaron con sus compañeros en una prisión cercana al noviciado y, un año y medio después (invierno 1620), los trasladaron a la cárcel de Ōmura. El domingo, 21 marzo 1621, S y sus tres compañeros eremitas ingresaron en la CJ. Todos ellos murieron en la hoguera en el llamado Gran Martirio de Nagasaki. Pío IX los beatificó el 7 julio 1867.

FUENTES: ARSI: *JapSin 34, 35, 37, 38, 60.*

BIBLIOGRAFÍA: BOERO, *Relazione* 72-73. CARDIM, *Fasciculus* 81-82. *MonIap* 1:908. SCHÜTTE 1002. *Varones ilustres* [2]1:634.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SANTA CRUZ LOIDI, Manuel de.** Misionero, profesor.

N. 25 marzo 1842, Elduayen (Guipúzcoa), España; m. 10 mayo 1926, San Ignacio (Nariño), Colombia.

E. 30 julio 1920, Pasto (Nariño); o. 26 mayo 1866, Vitoria (Alava), España.

Estudió en el seminario de Vitoria y, tras su ordenación, fue vicario de la parroquia de Hernialde (Guipúzcoa). A la muerte del párroco, le sucedió (1872) en el cargo, pero a fines de año dejó el ministerio sacerdotal para luchar en apoyo del pretendiente al trono español, Carlos de Borbón, y en defensa de los fueros vascos. Durante dos años, fue uno de los jefes más populares de la guerrilla carlista por sus audaces golpes de mano. Feroz en sus represalias, tuvo fama de sanguinario. El nombre del «cura Santa Cruz» se extendió con aureola de leyenda a uno y otro lado de los Pirineos. Sus diferencias con el comandante general carlista de Guipúzcoa, Antonio Lizárraga, acabaron en verdadero enfrentamiento. Su violencia chocaba con el carácter piadoso y humanitario de Lizárraga.

Caído en desgracia con el propio don Carlos y acosado por carlistas y liberales, cruzó definitivamente la frontera francesa en 1874. Ese año marcó una nueva orientación en su vida al hacer durante una semana los ejercicios ignacianos en el colegio jesuita de Lille, y pidió absolución a Roma de todas las penas canónicas en las que había incurrido. En 1875 volvió a hacer los ejercicios, ésta vez de un mes, en la Trapa de Cars. No sintiéndose a gusto en Francia por ser muy conocido, fue a Londres, donde se puso, de nuevo, en contacto con los jesuitas. Deseoso de dedicarse al ministerio pastoral, con la recomendación de éstos, viajó a Jamaica, una misión dependiente de la provincia de Inglaterra,

donde fue misionero durante quince años (1876-1891).

En 1892 se trasladó a Colombia, pidiendo ser admitido en la CJ y, aunque no se le recibió, vivió prácticamente como jesuita, enseñando geografía, aritmética, francés e inglés en el colegio San Francisco Javier de Pasto. Alternó la docencia con la labor de misionero rural. Por fin, a los 78 años de edad, fue aceptado e hizo su noviciado en Pasto, por concesión especial del P. General Wlodimiro Ledóchowski. Alfonso XIII de España, enterado de que utilizaba para llamar a los campesinos a misa la vieja corneta con la que antes convocaba a sus guerrilleros para el combate, le envió como obsequio una nueva; pero ésta llegó a poco de morir SC, rodeado del cariño y respeto de los campesinos, en el pueblo, que él mismo había fundado, cerca de Buesaco.

OBRAS: «Mi fuga de Aramayona», *RazFe* 77 (1926) 205-210.

BIBLIOGRAFÍA: Bayle, C., «El cura Santa Cruz», *RazFe* 77 (1926) 173-175. Bernoville, G., *La croix de sang. Histoire du curé Santa-Cruz* (París, 1928. *La cruz sangrienta*, San Sebastián, 1928). *DHEE* 590. *Espasa* 54:183s. *Cartas edif Colombia* 2 (1927) 227-232. Polgár 3/3:156s. Ortiz, S. E., «El cura Santacruz», *Rev de las Indias* (Bogotá, 1940) 2:19-24. Restrepo, *Colombia* 329. Urquijo, J. de, *La cruz de sangre. Pequeña rectificación histórica* (San Sebastián, 1928).

J. Baptista

**SANTANA, Manuel Fernandes de.** Escritor, polemista.

N. 14 mayo 1864, Funchal (Isla de Madeira), Portugal; m. 2 mayo 1910, Lisboa, Portugal.

E. 15 octubre 1880, Barro (Torres Vedras), Portugal; o. 30 julio 1895, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1898, Lisboa.

Estudió humanidades (1882-1884) en Coímbra y filosofía (1884-1887) en Oña. De nuevo en Portugal, hizo magisterio (1887-1892) en el colegio de S. Fiel. Cursó la teología en Uclés (1892-1893), Oña (1893-1895) y Valkenburg (Holanda) (1895-1896), e hizo la tercera probación (1896-1897) en Angers (Francia). Por su talento, fue elegido para defender tesis en actos públicos, tanto al terminar la filosofía como la teología. De regreso en S. Fiel (1897), fue profesor en Campolide (1898-1901) y Setúbal (1901-1906), y escritor en Lisboa hasta su muerte.

El profesor de medicina en Lisboa Miguel Bombarda defendía, en varias de sus obras, el materialismo en nombre de las ciencias biológicas. Le salió al paso S con varios artículos en revistas y periódicos de gran circulación. Le contestó Bombarda, y se originó una encendida polémica que tuvo gran eco en todo el país. Estos artículos de S, remodelados, aparecieron después en dos volúmenes, titulados *Questões de Biologia. O materialismo em face da ciência*.

S se dedicó de modo especial a las lenguas y exégesis bíblicas. Publicó una excelente traducción portuguesa, comentada, del Evangelio de San Mateo y de los Salmos, a partir de los textos originales. Colaboró asiduamente en el diario católico *A Opinião*, y promovió la fundación del periódico católico independiente *Portugal* (1907), en el que publicó muchos de sus vigorosos artículos. Para la formación de las clases obreras, fundó la «Associação Promotora da Instrução e Educação Popular» (1902), seguida de la «Liga de Acção Social Cristã», precursora de la Acción Católica portuguesa. Creó el «Circulo de Estudos Sociais», que junto con la Biblioteca Popular publicó numerosos folletos de divulgación católica y social, muchos de ellos de su pluma. Esta intensa actividad acabó de arruinar su siempre enfermiza salud, y falleció a los cuarenta y seis años.

OBRAS: *Questões de Biologia. O Materialismo em face da Ciência*, 2 v. (Lisboa, 1899-1900). *Apologética. I. Bases científicas da Religião* (Lisboa, 1901). *O Evangelho de S. Mateus* (Lisboa, 1909). *Inquietação da Acção* (Lisboa, 1944).

BIBLIOGRAFÍA: Meneses, A. de, *P. M. Fernandes Santana* (Lisboa, 1910). *Verbo* 16:1305s.

A. Leite

**SANTANDER, Luis (Diego) de.** Superior, predicador.

N. c. 1527, Écija (Sevilla), España; m. 17 diciembre 1599, Sevilla.

E. 1554, Córdoba, España; o. c. 1553, diócesis de Sevilla; ú.v. 14 marzo 1565, Medina del Campo (Valladolid), España.

Sacerdote de origen judeocristiano y discípulo de Juan de *Ávila, cambió su nombre en Luis al ser recibido en la CJ por Jerónimo *Nadal. Su admisión, a propuesta de Ávila, constituyó la prueba dada por Nadal a este último para disipar sus temores sobre la sinceridad de la CJ en afirmar que no hacía distinción de linajes (*cristiano nuevo), lo que Ávila dudaba después del caso de Gaspar *Loarte. Nadal llevó consigo a S a Alcalá, en donde había estudiado seis años de artes y teología y dos de Escritura, y obtenido la licenciatura en artes. Tenía inclinación al estudio de lenguas, teología escolástica y, sobre todo, Sgda. Escritura. En la CJ, obtuvo el grado de maestro en teología en Gandía.

Enviado a Valencia y Gandía, misionó con Baltasar *Piñas en la diócesis de Albarracín y pasó a Zaragoza hacia abril 1555. Con motivo de los alborotos de la ciudad contra la CJ, dejó Zaragoza (31 julio 1556) con Piñas y el H. Juan Rojo. Retirados en Pedrola (Zaragoza), en el palacio de doña Luisa de Borja, hermana de Francisco de *Borja, condesa de Ribagorza y señora de la villa, predicó a los *moriscos. Solucionado el litigio por intervención de la princesa *Juana de Austria, gobernadora del reino, volvió con sus compañeros a Zaragoza (9 septiembre). Acompañó a los inquisidores Gonzalo Arias Gallego y Gaspar Cervantes de Gaete en tres misiones para proclamar el edicto de gracia a los moriscos y ayudar en las confesiones sacramentales y en las disputas. Terminadas estas misiones (1557), predicó en Cuenca, Valladolid, Medina del Campo y Salamanca.

Primer rector (1559) del colegio de Segovia, donde tuvo este mismo oficio tres veces más (1574-1578;

1578-1582; 1590), así como en Valencia (1567-1571), Alcalá, como vicerrector (1571) y rector (1572-1573), y Pamplona (1582-1585). Su tarea de gobierno no le impidió la predicación para la que tenía excelentes dotes, que ejercitó, además, en sus destinos de Toledo (1566), Medina del Campo (1567), casa profesa de Valladolid (1573, 1578) y Salamanca, donde fue un tiempo vicerrector (1587). Participó como elector por Castilla en la Congregación General IV (1581) y fue elegido para la de procuradores de 1587.

En Roma, durante esta última congregación, se vio envuelto en un proceso inquisitorial y puesto en prisión por orden del papa Sixto V. S había firmado ingenuamente un escrito que le presentó con fraude el jesuita francés Julien Vincent, en el que éste tergiversaba la obediencia jesuita. Se le acusaba a S de haber mantenido que el P. General no podía errar «in dubiis fidei», al menos para sus súbditos. Sometido a interrogatorio y defendido por el general Claudio Aquaviva y Roberto *Belarmino, fue reconocida su inocencia y excarcelado (hacia octubre 1589) por el inquisidor cardenal Gian Battista Castagna, que le rehabilitó (24 septiembre 1590) poco después de subir al solio pontificio (15 septiembre) como Urbano VII. Meses antes S había salido desterrado a Nápoles (9 febrero 1590).

A los tres días de la muerte del Papa, S marchó a Segovia (30 septiembre) como rector por cuarta vez del colegio, para el que había sido nombrado en septiembre 1589. En Segovia, había sido confesor de *Teresa de Jesús y tuvo parte importante tanto en la fundación del convento de la ciudad (1574) como antes en el de Medina del Campo (1567). Sus testimonios en el proceso de canonización son muy importantes para conocer la personalidad de la santa. Fue también director espiritual de Alonso *Rodríguez, que le siguió hasta Valencia, en cuyo colegio fue recibido (1571) en la CJ durante el rectorado de S. En diciembre 1591, convalecía en el colegio de Écija. Quedó destinado en la provincia de Andalucía y pasó a la casa profesa de Sevilla, de la que fue viceprepósito por ocho meses (1596-1597) y en la que falleció poco después (1599).

Fue uno de los de Andalucía que protestó al general contra el canon 3.° de la Congregación General V (1593) que prohibía la admisión en la CJ de cristianos nuevos descendientes de judíos y musulmanes, que S consideraba escandaloso y opuesto al espíritu de Ignacio de Loyola y de sus dos inmediatos generales, Diego Laínez y Francisco de Borja, y al Evangelio. Personalmente, fue víctima de esta política discriminatoria: el rector de Écija, Baltasar de Santofimia, se opuso (1592) por razón del linaje a que S le sustituyera en el oficio y, por lo mismo, el provincial Cristóbal Méndez puso reparos (1593) a la propuesta de nombrarlo prepósito de Sevilla, pese a reconocer sus cualidades humanas y espirituales para este cargo. Nombrado, sin embargo, rector del colegio de Málaga (1594) no aceptó este oficio por razones de salud, a lo que Aquaviva se avino. Dos de sus hermanos fueron recibidos en Valencia durante su rectorado: Jerónimo (1541-1574) y Antonio (1539-), que salió por falta de salud.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Arag 15. Tolet 12. Cast 6, 13, 14, 35/1. Baet 8. HS 61, 47. Hisp 137. Hist Soc 61-62. FG 77. Opp NN 239. Chronicon* 4-6. ALCÁZAR, *Chrono-Historia* 1. EFRÉN DE LA M. DE DIOS - O. STEGGINK, *Sta. Teresa y su tiempo* (Salamanca, 1982-1984). LLAMAS MARTÍNEZ, E., *Sta. Teresa y la Inquisición española* (Madrid, 1972). MEDINA, F. B. DE, «La Compañía de Jesús y la minoría morisca» *AHSI* 57 (1988) 3-134 [54-56]. SALA BALUST, L., *Obras completas del Sto. M. J. de Ávila* (Madrid, 1970), Intr. 164.

F. B. MEDINA

**SANTAPAU, Hermenegildo.** Educador, botánico.

N. 5 diciembre 1903, La Galera (Tarragona), España; m. 13 enero 1970, Bombay/Mumbai (Maharashtra), India.

E. 14 enero 1919, Gandía (Valencia), España; o. 6 septiembre 1934, Heythrop (Oxford), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1937, Londres, Inglatera.

Estudió las humanidades en Veruela (Zaragoza), la filosofía (1924-1927) en Barcelona, Stonyhurst y Heythrop, donde empezó sus cursos universitarios. En 1928, enseñó latín, inglés, geografía e historia en St. Xavier's, Bombay, y cursó la teología en Kurseong (1931-1933) y en Heythrop (1933-1935). Hecha la tercera probación en Braga (Portugal), estudió (1936-1940) botánica en la Universidad de Londres, y obtuvo el doctorado, así como el título de miembro del Royal College of Science y el diploma del Imperial College. Trabajó en el Kew Herbarium antes de incorporarse (1940) al profesorado de St. Xavier's College de Bombay.

Ya antes había explorado la flora de los Pirineos (1934) y la de los Alpes de Italia (1936). En la India, reanudó estos viajes de estudio a Beluchistán (1946), Kathiawar (1946-1954) y el Dangs Forest (1954-1955). Durante sus numerosas expediciones, coleccionó más de 100.000 ejemplares, cuya mayoría se conservan en el Blatter Herbarium de St. Xavier's College.

Durante el curso académico enseñaba en Bombay, pero era muy solicitado como conferenciante por todo el país. Fue «Fellow» del National Institute of Sciences de la India, de la Linnean Society of London y de la Indian Botanical Society, de la cual fue presidente en 1955. Su diligencia y método eran tales, que llegó a publicar más de 300 libros y artículos científicos. Tuvo gran influencia en la botánica india, llegando a ser el mejor taxónomo nacional y un investigador de fama mundial. Director del Botanical Survey of India (1954-1955; 1961-1968), el gobierno, en reconocimiento de sus servicios a la India (cuya ciudadanía había adquirido en 1950), le concedió la condecoración *Padma Shri* en 1967. El mismo año el gobierno español le otorgó la medalla de *Alfonso X el Sabio*.

Alto, fuerte y erguido, tenía un aspecto impresionante. De espíritu indomable, era un trabajador incansable, y de una intensa espiritualidad y dotes de administrador, que combinaba elevadas cualidades intelectuales con un temperamento afable. Fue exigente en el trabajo consigo y con los demás, pero sobre todo poseía una gran integridad personal. Su amor por la música y una buena colección de anécdotas completaban su carácter agradable.

OBRAS: *The Blatter Herbarium* (Anand, 1954). *Botanical Collector's Manual* (Nueva Delhi, 1956). *The Flora of Purandhar* (Nueva Delhi, 1958). *The Flora of Saurashtra* (Rajkot, 1962). *Common Trees* (Nueva Delhi, 1966). *The Orchids of Bombay* (Delhi, 1966). *The Flora of Khandala in the Western Ghats of India* (Calcuta, 1967). *Text Book of Biology, I. Botany* (Bombay).

BIBLIOGRAFÍA: BOLE, P. V., en *Taxon* 19 (1970) 576-583. STREIT 28:227s.

J. CORREIA-AFONSO

**SANTARELLI, Antonio.** Teólogo.

N. 1569, Atri (Teramo), Italia; m. 5 diciembre 1649, Roma, Italia.

E. 8 febrero 1586, Roma; o. c. 1598, Roma; ú.v. 2 febrero 1603, Perugia, Italia.

Estudió filosofía (1590-1591) y teología (1594-1598) en el *Colegio Romano, y enseñó teología moral en Perugia (1600-1604) y en el Colegio Romano (1604-1607). Rector del colegio de Macerata desde 1611, pasó (1616) a la casa profesa de Roma (cercana a la Iglesia del Gesù), donde residió hasta su muerte, dedicado a estudiar, escribir y oír confesiones. Publicó un tratado sobre el Jubileo del Año Santo, una vida de Jesús y de la Virgen María, y una colección de soluciones a *casos de moral. Con todo, su fama está ligada a la publicación (1625) de un tratado sobre la herejía y otros pecados contra el primer mandamiento, que pensaba proseguir con otros tratados sobre el decálogo. En la obra expuso la doctrina, común entonces entre los teólogos romanos, acerca del *poder indirecto del papa sobre los reyes, según el cual, en bien de los fieles, el papa —escribía— podía excomulgar y deponer a un soberano herético. El libro, que tenía la aprobación del P. General Mucio Vitelleschi y del Maestro del Sacro Palacio, no tuvo repercusión en Italia, pero provocó un escándalo clamoroso en Francia entre *galicanos y *regalistas. La Sorbona y otras universidades francesas lo censuraron como erróneo y peligroso, y el *parlement* de París mandó quemarlo (1626), mientras exigía que los jesuitas franceses hiciesen una declaración en contra de la postura de S, bajo la amenaza de un decreto de expulsión. El cardenal Richelieu intervino en favor de los jesuitas, y mitigó los términos de la declaración. Urbano VIII expresó a Vitelleschi su pesar por lo inoportuno de la publicación, y éste lo retiró de las librerías. S no publicó nada más después de esta borrasca. En sus últimos años, afectado por la ceguera, la soportó con insigne paciencia y fortaleza, y se dedicó por completo al ministerio de las confesiones, para el que era muy solicitado por su sabiduría y discreción.

OBRAS: *Trattato del giubileo dell'anno santo e de gl'altri giubilei* (Roma, 1624). *Vita di Gesù Cristo, Figliuolo di Dio, e di Maria sempre Vergine* (Roma, 1625). *Tractatus de haeresi, schismate, apostasia... et de potestate Romani Pontificis in his delictis puniendis* (Roma, 1625). *Variarum resolutionum et consiliorum* (Roma, 1625).

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 8:1335. BLET, P., «Jésuites gallicans au XVII^e siècle? A propos de l'ouvrage du P. Guitton sur le P. de La Chaize», *AHSI* 29 (1960) 55-84. DE MATTEI, R., *Il pensiero politico italiano nell'età della controriforma* (Milán, 1982) 213-216. FOUQUERAY 4:140-190. HURTER 3:1200. PATRIGNANI 4: diciembre 58. SOMMERVOGEL 7:579-583. *DTC* 14:1101-1103. *LTK* 9:318. *NCE* 12:1068.

M. COLPO (†)

**SANTARÉN ORTIZ, Hernando de.** Siervo de Dios. Misionero, superior, mártir.

N. febrero 1567, Huete (Cuenca), España; m. 20 noviembre 1616, Santiago Papasquiaro (Durango), México.

E. 1582, Villarejo de Fuentes (Cuenca), España; o. 19 marzo 1593, Puebla, México; ú.v. 8 septiembre 1604, Durango.

Había estudiado en el colegio de Huete antes de entrar en la CJ. Desde 1584, cursó las humanidades y filosofía en Belmonte, mientras abrigaba deseos de ir a las misiones de las Indias. Zarpó con otros quince jesuitas en la expedición de Pedro de *Ortigosa, quien volvía de Roma a Nueva España, y desembarcó en Veracruz el 8 octubre 1588. Tras la teología en la ciudad de México, fue enviado con Pedro *Méndez, su compañero de estudios desde Belmonte, a la misión norteña de Sinaloa y llegó a Culiacán el 27 junio 1594. Poco después, se enteraron de la muerte de Gonzalo de *Tapia, el primer jesuita sacrificado por aquellas tierras. Habiendo misionado en Mocorito, se trasladó (25 enero 1595) a la Villa de S. Felipe, desde donde trabajó con poco éxito entre los guasaves hasta 1598.

Fundó las misiones de Topia y S. Andrés (ambas en el actual estado de Durango) y dio impulso al desarrollo de los pueblos de Atotonilco y Tamazula, en donde logró de la autoridad virreinal la inmunidad de varios pueblos, a los que se prohibía la entrada de españoles. Escribió numerosas cartas, que luego utilizaría Francisco J. *Alegre para su historia misional de los indios acaxes y xiximíes. Durante la violenta insurrección de los acaxes (1601-1604), provocada por las injusticias y malos tratos de algunos patronos mineros españoles, S con gran valentía y mansedumbre (solo, visitó tres veces el campamento indio) logró negociar la paz y, obtenido un alto prestigio personal, consolidó las misiones de Topia y S. Andrés. En septiembre 1606, penetró en el valle de Badiraguato, limítrofe con los actuales estados de Chihuahua, Sinaloa y Durango. Desde 1607, misionó en la sierra de Carantapa, en el límite de las naciones sinaloa y tepehuana. Rector del colegio de Sinaloa (1609-1612), fue luego *visitador de aquellas misiones (1612-1614) y, estableciéndose entre los tepehuanes (1614), logró la reducción del pueblo de Yamoriba.

En 1616, residía en S. Ignacio Guapixuxe y planeaba reducir a los nebones, cuando estalló la revuelta tepehuana en Santiago Papasquiaro, el Zape y pueblos vecinos. Cuando iba a Santiago Papasquiaro desde Tenerapa (quizás la actual Santa Catalina de Tepehuanes en Durango), le alcanzaron los insurrectos y, después de derribarle de su cabalgadura, le destrozaron el cráneo. La Iglesia de Durango y la CJ lo han considerado siempre mártir de la

fe. Su proceso de beatificación, junto con la de sus siete compañeros (*mártires de los tepehuanes) se reabrió en Durango el 20 diciembre 1983.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España* 1:432-433; 2:54-56, 111-114. ALEGAMBE, *Mortes illustres* 292-293. 302-306. CUEVAS, *Historia* 3:533-534. DECORME, *Mártires* 41-56. DECORME, *Obra* 1:408-412; 2:100-127. FLORENCIA-OVIEDO, *Menologio* 197-198. GUILHERMY, *Ménologe, Espagne* 3:429-431. GUTIÉRREZ CASILLAS, J., *Santarén, conquistador pacífico* (México, ²1964). ÍD., *Mártires jesuitas de los Tepehuanes* (México, 1981). PATRIGNANI 4: November 146-149. PÉREZ DE RIVAS, *Triunfos* 3:24-54, 59-68. POLGÁR 3/3:157. ROCA, *Churches* 293s. TYLENDA 419-423. *Varones ilustres* ²3:373-377. ZAMBRANO 13:496-724. *EM* 11:348.

F. ZUBILLAGA (†)

**SANTIAGO, Bartolomé de.** Misionero, víctima de la caridad.

N. 1548, Arequipa, Perú; m. 13 enero 1589, Lima, Perú.

E. 19 diciembre 1574, Lima; o. c. 1580, Potosí, Bolivia; ú.v. c. 1588, Lima.

Hijo de un español de Jerez y de una india, fue admitido en la CJ por el primer provincial del Perú, Jerónimo *Ruiz de Portillo, tras haber hecho dos años de filosofía. El *visitador Juan de la *Plaza, aunque recelaba de la admisión de mestizos en la CJ, informó (1576) al P. General Everardo Mercuriano que S era humilde y obediente, aplicado a la oración, de buen juicio e ingenio, y talento para predicar a los indios, cuya lengua sabía bien. Siendo aún novicio fue destinado al Cusco. En 1576, fue enviado con dos padres a dar misiones a Bracamoros (Jaén) y a Chachapoyas. Los dos sacerdotes predicaban a los españoles y S a los indios. El provincial José de *Acosta incluyó, en su carta (15 febrero 1577) a Mercuriano, una larga relación que hizo S con pormenores sobre las dificultades de los viajes y el fruto obtenido entre españoles e indios. En 1578, S acompañó, con otros cuatro jesuitas, al P. Acosta para fundar la residencia de Potosí, donde probablemente se ordenó de sacerdote, ya que figura como tal en carta suya (Potosí, 3 diciembre 1580) al P. Acosta, contándole los frutos de su labor apostólica, en especial de la *congregación mariana de indios, que había fundado.

Durante el III Concilio Limense (1582-1583) se trató del decreto de *Felipe II (2 diciembre 1572) que prohibía en las Indias el acceso de mestizos al sacerdocio. Acosta afirmó en declaración jurada (5 agosto 1583) que en los doce años que llevaba en el Perú había tratado a varios sacerdotes mestizos y «aunque en algunos ha visto algunas malas costumbres y siniestros, en otros ha hallado mucha virtud». Juzga que son muy útiles para adoctrinar a los indios, pues saben muy bien su lengua, y «los indios les dan mucho crédito y les tienen afición». Añade que varios de ellos hicieron «muy buenas traducciones» del catecismo del Concilio al quechua y aymara, entre los que nombra a S y Blas *Valera, y termina declarando que no debe cerrarse absolutamente las puertas del sacerdocio a los mestizos que tengan virtud y capacidad de estudio.

En el memorial presentado por la Congregación Provincial de 1588 al P. General Claudio Aquaviva, se propone para S el grado de *coadjutor espiritual. La carta anua de 1589, que da noticia de su muerte, alaba su dominio de las lenguas quechua y aymara, tanto que había recibido del pueblo el sobrenombre de «Misk'i simi» (en quechua, «Palabra dulce»). Murió contagiado por la peste mientras atendía a los enfermos. En la Historia Anónima de 1600, se habla de su santidad y celo misionero en términos muy elogiosos. El padre de S fue hermano jesuita desde 1578.

FUENTES: ARSI: *Peru 4/I* 10v. *MonPer* 2-3.

BIBLIOGRAFÍA: *Hist. Prov. Perú* 1-2. SOMMERVOGEL 7:594. TORRES SALDAMANDO, *Perú* 47-48. VARGAS UGARTE 1:73, 122, 159-162. ÍD., *Los jesuitas del Perú* (Lima, 1941) 17, 27, 141-142, 159.

J. BAPTISTA

**SANTIAGO Y ALMENARA, Juan de.** Operario.

N. 15 agosto 1689, Écija (Sevilla), España; m. 25 diciembre 1762, Córdoba, España.

E. 2 septiembre 1704, Sevilla; o. 3 diciembre 1713, Córdoba; ú.v. 2 febrero 1723, Córdoba.

Estudió en el colegio de Écija antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, repasó las humanidades en Carmona y fue a cursar la filosofía y la teología a Granada, donde recibió el influjo espiritual de Manuel *Padial. Acabó la teología en Córdoba y enseñó retórica cuatro años. Después de una breve estancia (1717-1719) en el noviciado de Sevilla, regresó a Córdoba para el resto de su vida. Fue un ejemplar característico del operario jesuita del siglo XVIII: acción orientada a fomentar la piedad sacramental y la enseñanza moral, vida personal de extrema austeridad, intensa vida interior y dedicación abnegada a los más desvalidos.

OBRAS: *Doce símbolos de la eternidad* (Córdoba, 1765).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRÁIN 7:67-69. MORALES, V., *Compendio de la ejemplar vida... del P.J. de Santiago* (Córdoba, 1763). URIARTE 2:p.545; 3:p.91.

E. GIL

**SANTIBÁÑEZ (SANTIVÁÑEZ), Juan de.** Predicador, historiador.

N. 1582, Granada, España; m. 29 diciembre 1650, Granada.

E. julio 1598, Montilla (Córdoba), España; o. 1608, probablemente Córdoba; ú.v. 25 julio 1616, Baeza (Jaén), España.

Alumno del colegio de Granada, fue paje del marqués de Estepa. Hecho el noviciado, cursó sus estudios de humanidades (1600-1601) en Granada, y los de artes y teología (1601-1608) en Sevilla y Córdoba, que concluyó con el acto general público. Destinado a la predicación desde 1609/1610, ocupó, de oficio, el púlpito de varios colegios y casas de la provincia: Trigueros, Baeza, Marchena, Carmona, casa profesa de Sevilla, Granada y Córdoba. Fue superior de la residencia de Jaén (1618-1621) y rector de los

colegios de Baeza (c. 1624-1625) y de Guadix (1625-1626). Pero en sus rectorados no mostró dotes de gobierno y fue relevado del último, con orden del P. General Mucio Vitelleschi de que se dedicase a ministerios para los que estaba dotado.

Tenía también ciertos conocimientos de arquitectura. Suya es la traza del colegio de Écija (15 septiembre 1627) que corrige las anteriores de Pedro *Sánchez, conservadas, aquélla y ésta, en la Biblioteca Nacional de París. Pero su anterior intervención en la iglesia de Guadix (1626) fue criticada y Vitelleschi ordenó derrribar lo construido y volver a la traza de Sánchez, a más de dar a S una reprensión pública por haberla alterado sin licencia. En 1629-1630, acompañó, como confesor, a don Fadrique de Toledo y Ossorio, general de la Armada del Océano, enviada para desalojar de las Antillas a los piratas ingleses y franceses. Al mismo tiempo, ejercía el apostolado con marineros y soldados. Fue su compañero el H. Diego de Molina (1596-1643).

Sin dejar del todo la predicación y el confesionario, aparece (1635) en Granada, como «Historicus Provinciae». Para realizar esta obra, además de basarse en la historia de la provincia de Martín de *Roa, investigó personalmente los archivos y bibliotecas de varios colegios y obtuvo información de los padres antiguos de la provincia. Hizo de su propia mano tres copias de su obra. Con esta misión, residió en Montilla, Sevilla y Granada, donde falleció. Escribió su elogio el rector de Granada, Martín de Escalante. Dejó manuscritas la «Historia de la provincia» (1554-1610) y cuatrocientos elogios de varones ilustres, divididos en cuatro «Centurias». Pese al juicio peyorativo del historiador Antonio *Astrain acerca del valor y estilo de la «Historia», ésta completa la de Roa en muchos aspectos, contiene noticias muy valiosas, y es punto obligado de referencia, junto con las «Centurias», para la historia de la provincia de Andalucía y de sus hombres en el primer siglo, como lo demuestra su constante utilización.

OBRAS: «Historia de la Provincia de Andalucía de la Compañía de Jesús» (Roma, IHSI. Granada, Universidad y Fac Teol SJ. Fragmentos en Gallardo 4:501-536); *Nadal* 1:LV-LVII [descripción]. «Elogios de Varones ilustres de la Prov de Andalucía o Centurias» (APT). «Relación de D. de Molina y J. de Santibáñez sobre el viaje de vuelta de la Armada de D. Fadrique de Toledo. Sanlúcar de Barrameda, 4 agosto 1630» (Bibliblioteca RAH, tomo 169, n.° 6).

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Baet 5,8-9,14,26*. ASTRAIN 5:103. VALLERY-RADOT 128.

F. B. MEDINA

**SANTILLÁN, Luis de.** Superior, operario.

N. c. 1570, Lima, Perú. m. 3 junio 1654, Lima.

E. 3 febrero 1587, Lima; o. c. 1597, Lima; ú.v.19 noviembre 1606, Quito (Pichincha), Ecuador.

Destinado a Chile en 1599, fue misionero en Osorno y profesor de filosofía en Santiago. Pasó luego a la viceprovincia del Nuevo Reino de Granada, y estuvo entre los primeros jesuitas en misionar (1607) la región de Tunja (Colombia). La viceprovincia, separada (1605) de la provincia del Perú por la dificultad de ser atendida desde Lima, le eligió procurador, en su primera congregación (1610), con el encargo de pedir al P. General Claudio Aquaviva, que la elevase al rango de provincia.

Fue rector del colegio de Santafé de Bogotá (1612-1618). En respuesta a su petición al P. General Mucio Vitelleschi de ser traspasado a la provincia del Perú para arreglar algunos asuntos familiares en Potosí (Bolivia), fue enviado a Chuquisaca, donde fue rector del colegio San Juan Bautista, y primer rector de la recién fundada Universidad de San Francisco Javier (1620-1627). Llamado a Nueva Granada para ser provincial (1627-1632), siguiendo las directivas del P. General Mucio Vitelleschi, incrementó los ministerios entre negros e indios, y ordenó a los escolares jesuitas aprender lenguas indígenas como requisito previo a la ordenación. Acabado su mandato, volvió a Lima.

BIBLIOGRAFÍA: JOUANEN, *Quito* 1:660. PACHECO, *Colombia*, 1:608. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía*, 508-510.

J. BAPTISTA

**SANTINI, Cândido Albino.** Profesor, operario apostólico.

N. 3 febrero 1899, São Valentim (R. G. do Sul), Brasil; m. 11 mayo 1977, Pelotas (R. G. do Sul).

E. 15 marzo 1918, Porto Alegre (R. G. do Sul); o. 28 julio 1929, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1935, Roma.

Estudió dos años en el seminario menor de Pareci y uno de filosofía antes de entrar en la CJ. Cursó dos años de filosofía y dos de teología en Valkenburg (Holanda). Terminó la teología en la Universidad *Gregoriana de Roma, donde se especializó en derecho canónico (1931-1934), y defendió su tesis sobre el *Derecho real del patronato en el Brasil*. Fue ésta la primera tesis defendida según la Constitución Apostólica *Deus Scientiarum Dominus*, que había entrado en vigor aquel año.

De vuelta al Brasil, enseñó derecho canónico, teología moral y pastoral durante treinta años, primero en el seminario central de Rio Grande do Sul en São Leopoldo (1936-1956), y después en el escolasticado Cristo Rey (1942-1966). Al mismo tiempo publicó numerosos artículos sobre su especialidad, en el decenio 1934-1944. Pero más que en la enseñanza e investigación, su actividad se desplegó en múltiples campos de apostolado: retiros y misiones populares, conferencias al clero, capellán militar, dirección del círculo obrero leopoldense (1936-1972), programa radiofónico diario «Hora da Prece» (1949-1975), y la construcción del santuario del Sagrado Corazón y del orfanato *Lar Menina São José*. Fue consultor de obispos y congregaciones religiosas, y no olvidó a los huérfanos y necesitados. La clave para tantas y tan dispares actividades estaba en su espíritu metódico y disciplinado. En su perfil religioso destacaban la pobreza, la abnegación, la alegría y la disponibilidad. Era un típico apóstol moderno, solicitado por mil necesidades en un país de rápido crecimiento y carente de clero.

OBRAS: *De Regio Iure Patronatus in Brasilia* (Porto Alegre, 1934). *Curso de Ação Católica* (Petrópolis, 1938). *O Servo de Deus P. J.B. Reus* (Porto Alegre, *1981).

BIBLIOGRAFÍA: ULLMANN, R. A., *A Atividade dos Jesuítas de São Leopoldo* (São Leopoldo, 1989) 269-271.

A. RABUSKE

**SANTIVÁÑEZ, Juan de, véase SANTIBÁÑEZ.**

**SANTO AGOSTINHO, Francisco de, véase MACEDO, Francisco de.**

**SANTOS, Ignacio.** Misionero popular.

N. 31 julio 1833, Fregeneda (Salamanca), España; m. 14 enero 1908, Valladolid, España.

E. 30 julio 1858, Loyola (Guipúzcoa), España; o. c. 1858; ú.v. 15 agosto 1868, San Juan, Puerto Rico, EE.UU.

Estudió en el seminario de Salamanca y entró en la CJ, siendo ya sacerdote. Después del noviciado, repasó la teología en León. Profesor de dogma y moral en el seminario de Puerto Rico (1862-1871), pasó al colegio de Belén en La Habana (Cuba), donde fue prefecto de estudios, director espiritual y operario hasta 1883. Vuelto a España, fue superior (1884-1889) de la residencia de La Coruña, cargo que no se acomodaba a su carácter un tanto rígido. Luego, fue operario y misionero popular con sede en Santander, e intensificó (1893) esta labor, como compañero asiduo del P. Juan *Conde y, a la muerte de éste, del P. Rafael Vicente. Su labor misional fue la que le proporcionó más fama y éxito, así como los ejercicios espirituales al clero, especialmente en Galicia. Sus pláticas, mesuradas y sencillas, eran buen complemento de los fogosos sermones del P. Conde. Fue muy observante y celoso, diligente en el trabajo y certero en sus consejos. Dejó interesantes escritos sobre sus correrías y métodos misionales.

OBRAS: *Vida del P. Juan Conde S.J.* (Tuy, 1902). *Directorio para dar misiones* (Bilbao, 1903). *Directorio para dar Ejercicios al clero* (Bilbao, 1904). [Noticias de sus ministerios misionales] *Cart edif España* 1 (1900), 2 (1902), 3 (1904).

BIBLIOGRAFÍA: FRÍAS, *Provincia Castilla*, 217-220. MARTÍN, *Memorias*, 2:1068. REVUELTA, 2:1359.

M. REVUELTA

**SANVITALE, Giacomo.** Predicador, escritor.

N. 20 febrero 1668, Parma, Italia; m. 5 agosto 1753, Ferrara, Italia.

E. 7 mayo 1683, Bolonia, Italia; o. 1697; ú.v. 15 julio 1701, Verona, Italia.

De familia noble, entró en la CJ y enseñó en varios colegios del norte de Italia: filosofía y matemáticas por seis años, teología dogmática otros seis y teología moral asimismo seis. Pasó sus últimos cuarenta y siete años de vida en Ferrara, como predicador, catequista y escritor de obras de teología, espiritualidad e historia. Hombre de honda formación, fue teólogo del arzobispo, y consejero de sacerdotes y religiosos, así como de nobles y pobres. Por su extraordinaria virtud, se le tuvo por santo. A más de sus obras sobre los *Ejercicios Espirituales* y libros de devoción, escribió contra el rigorismo de Daniele Concina y otros. Defendió a ciertas personas acusadas de rigorismo e, incluso, sostuvo la licitud del chocolate en los días de ayuno —una práctica prohibida por los rigoristas.

OBRAS: *Meditazioni sopra alcune verità cristiane estratte dalle opere di alquanti autori francesi e spagnuoli della Compagnia di Gesù* (Venecia, 1713). *L'anima in traccia del suo ultimo fine... verità solite proporsi da considerare negli Esercizi spirituali* (Venecia, 1714). *Giustificazione di più personaggi e di altri soggetti riguardevoli contro le accuse disseminate a loro pregiudizio* (Lucca, 1743). *Raccolta di molte proposizioni estratte dall'istoria del probabilismo e rigorismo impugnate come opposte al vero...* (Aquilea [Lucca], 1748). *Memorie veridiche... sull'uso del cioccolate in giorno di digiuno* (1748).

BIBLIOGRAFÍA: GUILHERMY, *Ménologe, Italie* 2:139-140. HURTER³ 4:1633-1634. IPARRAGUIRRE, *Comentarios* 218-219. KOCH 1592. SOMMERVOGEL 7:603-615. *DS* 14:343-344. *DTC* 14:1106-1107.

A. GUIDETTI (†)

**SARABIA, José María.** Profesor, predicador.

N. 27 mayo 1906, Carrión de los Condes (Palencia), España; m. 13 septiembre 1943, Santander (Cantabria), España.

E. 20 diciembre 1929, León, España; o. 1929, probablemente Comillas (Cantabria); ú.v. 2 febrero 1940, Comillas.

Antes de ingresar en la CJ, había estudiado (1919-1929) en el Seminario y Universidad Pontificios de Comillas, donde obtuvo los doctorados en filosofía y teología. Con el título de Maestro Agregado de la Universidad *Gregoriana (1932-1934), enseñó teología fundamental en la Universidad Pontificia de Comillas hasta 1942, sólo interrumpido (1936-1938) por un año «en dispersión» durante la guerra civil y la tercera probación en La Guardia (Pontevedra). Un cáncer truncó su vida prometedora. Dotado de excepcionales disposiciones para la enseñanza de la teología, lo mismo que para la predicación en todas sus formas, S creyó que debía sacrificar la tranquilidad de una vida de estudio al bien superior del apostolado directo. Su palabra dejó profunda huella en cuantos la oyeron.

OBRAS: «La romanidad de Beda el Venerable», *EstEcl* 14 (1935) 51-74. «Una nueva teoría sobre el origen del Papado», *Gregorianum* 17 (1936) 596-604. *El Evangelio y el mundo de hoy. Luces dominicales* (Santander, 1942). «El Pontificio Seminario de Comillas en sus bodas de oro», *RazFe* 125 (1942) 213-234. «La romanidad en el "Libro de los Estados"», *MisCom* 1 (1943) 27-42.

BIBLIOGRAFÍA: DOMÍNGUEZ, D., *Árbol en flor trasplantado al cielo* (Santander, 1944).

J. ESCALERA

**SARACI, Ndoc (Antonius).** Escritor, víctima de la violencia.

N. 6 junio 1875, Shkodra/Scútari, Albania; m. 3 mayo 1947, Scútari.

E. 15 septiembre 1907, Soresina (Cremona), Italia; o. 15 agosto 1915, Chieri (Turín), Italia; ú.v. 2 febrero 1925, Scútari.

Estudió comercio en el instituto San Francisco Javier de su ciudad natal. Desde joven quiso entrar en la CJ, como su hermano menor Zef*, pero, teniendo que cuidar de sus ancianos padres, retrasó su entrada hasta la muerte de éstos. Del noviciado, pasó a estudiar filosofía en Cremona (1909-1910) y en Friuli (1910-1912). Hizo un año de magisterio en el instituto San Francisco Javier de Scútari, y cursó la teología con Zef en Chieri (1913-1916), donde se ordenó junto con éste, y en la Universidad *Gregoriana (1916-1917) de Roma. Dirigió la escuela preparatoria de Piacenza, y volvió (1918) al instituto San Francisco Javier de Scútari.

Practicada la tercera probación (1919-1920) en Florencia (Italia), regresó a Albania, donde, exceptuando el bienio 1933-1935 en Tirana, vivió siempre en Scútari, dedicado a la docencia de la teología moral y la Sagrada Escritura en el seminario. Escribió libros de texto de ciencias en albanés y dirigió *congregaciones marianas. Al sobrevenir el régimen comunista, S tuvo que mendigar por las calles, hasta su muerte, considerada de un mártir.

BIBLIOGRAFÍA: ALDEGHERI, A., «P. A. Saraci», *I Gesuiti* 12 (1947) 27. VALENTINI, G., «La Missione dei Gesuiti e la cultura albanese», *Notizie agli amici* 2 (1975) 17-30.

A. GUIDETTI (†)

**SARACI, Zef (Joseph).** Profesor, escritor.

N. 15 mayo 1884, Shkodra/Scútari, Albania; m. 16 septiembre 1954, Scútari.

E. 15 octubre 1900, Soresina (Cremona), Italia; o. 15 agosto 1915, Chieri (Turin), Italia; ú.v. 25 marzo 1920, Scútari.

Era hermano menor de Ndoc*, que también fue jesuita. Después del noviciado, continuó en Soresina sus estudios del juniorado (1902-1905) e hizo la filosofía (1905-1908) en Portorè (Kraljevica, Croacia). Tenido el magisterio (1908-1913), en el Instituto San Francisco Javier de Scútari, cursó la teología (1913-1916) con Ndoc en Chieri, donde se ordenó con éste, y en la Universidad *Gregoriana (1916-1917) de Roma. Después de un año como ministro y profesor en Plasencia, hizo la tercera probación (1918-1919) en Florencia.

En 1919 volvió a Albania. Destinado al seminario pontificio de Scútari, desarrolló diversas actividades en el seminario y en el Instituto San Francisco Javier durante unos veinticinco años, interrrumpidos (1924-1926) para trabajar en la «Misión volante» albanesa, con sede en Scútari. Fue director del Mensajero del Corazón de Jesús, y después prefecto de estudios en el Instituto San Francisco Javier. Durante varios años se dedicó a predicar, dirigir *Congregaciones Marianas y enseñar el catecismo. Desde 1936 en adelante volvió al seminario como profesor de teología moral y dogmática, Sagrada Escritura e historia de la Iglesia.

Desde la llegada del régimen comunista a Albania, lo único que se sabe de él es la indicación de «dispersus» con que aparecía en los catálogos de la CJ. Su muerte se considera la de un mártir.

BIBLIOGRAFÍA: SINISHTA, G., *The Fulfiled Promise. A Documentary Account of Religious Persecution in Albania* (Santa Clara, Calif., 1976) 72.

A. GUIDETTI (†)

**SARASA, Alfons Antoon de.** Predicador, escritor, matemático.

N. 31 octubre 1617, Nieuport (Flandes Occidental), Bélgica; m. 1 julio 1667, Amberes, Bélgica.

E. 8 septiembre 1632, Malinas (Amberes); o. 17 marzo 1646, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 1 noviembre 1650, Gante (Flandes Oriental), Bélgica.

Hijo de españoles (su padre había sido jefe de la guarnición española de Nieuport), estudió seis años en el colegio de Malinas antes de entrar en la CJ. Muy capacitado en matemáticas, parece que nunca las enseñó. Fue un predicador renombrado en Bruselas y Amberes. Publicó algunos de sus sermones latinos bajo el título de *Ars semper gaudendi*, donde se muestra un teólogo serio que domina su materia; su primer volumen contenía dieciséis sermones sobre la Divina Providencia y el segundo, veinte acerca del *probabilismo y la formación de la conciencia. Estas provechosas instrucciones tuvieron gran éxito, como prueban sus numerosas reediciones y traducciones. Fue encargado por sus superiores de darle la última mano al aún inacabado «Opus geometricum» de Grégoire de *Saint-Vincent y, con la ayuda de éste (convivían en Amberes en 1649), refutó las objecciones de Marin Mersenne a la metodología del *Opus geometricum* de Saint-Vincent en su *Solutio problematis*, que ha merecido la mención en todas las historias de las matemáticas.

OBRAS: *Solutio problematis a R. P. Marino Mersenno Minimo propositi* (Amberes, 1649). *Ars semper gaudendi* 2 v. (Amberes, 1664-1667).

BIBLIOGRAFÍA: BOSMANS, H., *Alphonse-Antoine de Sarasa* (Bruselas). ROSSO, C., «Trittico per una Teodicea: Sarasa, Maistre, Camus», *Saggi e Ricerche di Letteratura Francese* 10 (1969) 128-148. SOMMERVOGEL 7:621-627. *BNB* 21:389-393. *PIBA* 2:286.

O. VAN DE VYVER (†)

**SARASOLA, Simón.** Meteorólogo.

N. 13 julio 1871, Baliarrain (Guipúzcoa), España; m. 12 diciembre 1947, San Sebastián (Guipúzcoa).

E. 24 julio 1887, Loyola (Guipúzcoa); o. 1904, Woodstock (Maryland), Estados Unidos; ú.v. 2 febrero 1906, La Habana, Cuba.

Estudiadas las humanidades en Loyola (1889-1890) y Burgos (1890-1892), y la filosofía (1892-1895) en Oña (Burgos), hizo su magisterio (1895-1900) en el colegio de Belén de La Habana, como ayudante en el observatorio meteorológico. Comenzó la teología (1900-1903) en Oña y cursó el último año en Woodstock. La tercera probación la hizo en Poughkeepsie (Nueva York). A su vuelta a Cuba, enseñó (1905-1908) inglés en el colegio de Belén, y pasó a Cienfuegos, donde fundó y dirigió el observato-

rio del colegio (1908-1920). A petición del gobierno de Colombia, estableció en Bogotá el Observatorio Nacional Meteorológico, del que fue director veintidós años (1921-1943). De nuevo en La Habana, se encargó de la dirección del observatorio del colegio de Belén (1943-1947). Llamado por el gobierno español para estudiar las tormentas del mar Cantábrico, murió en San Sebastián. Se distinguió por sus estudios sobre los ciclones del Caribe. Fue condecorado por el gobierno de Cuba a causa de los servicios prestados a la Marina del país.

OBRAS: *Anales del Observatorio del Colegio de Nra. Sra. de Monserrat* (Cienfuegos, Cuba, 1909-1920). *Noticia del nuevo Observatorio, con algunos datos sobre la climatología y el magnetismo en Colombia* (Bogotá, 1924). *Anales del Observatorio Nacional de S. Bartolomé*, 18 t. (Bogotá, 1923-1932). *Los huracanes en las Antillas* (La Habana, ²1928). *La obra de los católicos y creyentes en las ciencias exactas, físicas y naturales* (Bogotá, 1933). «La predicción de los ciclones en Cuba», *Rev Geofísica* (Madrid, 1947).

BIBLIOGRAFÍA: ESCOBAR, W., «Centenario del P..., eminente científico jesuita», *RevJav* 76 (1971) 165-169. *Noticias Prov Castilla* (1948) 338-340.

R. GOBERNÀ (†)

**SARBIEWSKI, Maciej Kazimierz.** Poeta, predicador real.

N. 24 febrero 1593, Sarbiewo (Ciechanów), Polonia; m. 2 abril 1640, Varsovia, Polonia.

E. 25 julio 1612, Vilna, Lituania; o. 3 junio 1623, Roma, Italia; ú.v. 23 septiembre 1629, Vilna.

Estudió humanidades en el colegio de Pułtusk y en la Academia de Vilna antes de entrar en la CJ. Acabado el noviciado, hizo filosofía (1614-1617) en Braniewo, enseñó (1617-1620) poética por un año en Kražiai (Lituania) y dos, en el escolasticado de Polotsk en la Rusia Blanca (Bielorrusia). Cursó dos años de teología (1620-1622) en la Academia de Vilna y la terminó (1622-1624) en el *Colegio Romano. Mientras estaba en Roma, fue recibido por Urbano VIII, un poeta y mecenas de las artes, que puso (1623) sobre su frente la corona de laurel. En su estancia en Roma, S dio un giro significativo en su poesía: pasó del panegírico a la lírica clásica.

A volver a su país, enseñó de nuevo en el escolasticado de Polotsk (1626-1627) y en la Academia de Vilna, donde fue profesor de retórica (1627-1628), filosofía (1628-1631) y teología escolástica (1631-1635). Nombrado predicador real, S mantuvo este cargo hasta su muerte.

Aunque su poesía lírica sigue el estilo de Horacio, S aportó nuevas ideas al panegírico en lo religioso y político. En sus poemas, estimuló la cruzada contra los turcos, celebró la victoria de Jan Karol Chodkiewicz en Chocim (1621) y describió la belleza natural de su tierra nativa. Su forma favorita era la lírica inspirativa; su única producción épica fue *Lechiada*, de la que sólo se conserva un fragmento del libro XI. Sus manuscritos sobre teoría poética circularon a través de Europa y fueron comúnmente usados por los profesores en colegios jesuitas y no-jesuitas. Se han publicado en el siglo XX.

Su poesía tuvo una enorme influencia en la Europa Oriental y Occidental. La lista de las ciudades que la publicaron indica su amplia distribución y acogida: Colonia (1625), Vilna (1628), Amberes (1630), Roma (1643), Dijon (1645), Milán (1646), París (1648), Londres (1648), Wrocław (1665), Venecia (1665), etc. Entre sus admiradores había protestantes, como Hugo Grotius, y sus poesías reemplazaron por algún tiempo a las de Horacio en la Universidad de Oxford. En Europa Oriental, S era el poeta más citado en los manuales, incluso en el colegio ortodoxo de Kiev (Ucrania), que controlaba la educación en las escuelas rusas, incluida Moscú. Su lírica se tradujo al inglés, alemán, francés, italiano, holandés, checo, polaco y lituano. Este entusiasmo continuó a lo largo de los siglos XVIII y XIX; S era el poeta modelo y generalmente reconocido como una autoridad en teoría poética.

OBRAS: *Lyricorum libri tres* (Colonia, 1625). *Lyricorum libri IV* (Amberes, 1646). *Odae* (París, 1665). *Horatio Sarmaticus* (Colonia, 1721). *Carmina* (París, 1791). *Poemata omnia* (Stara Wieś, 1892).

BIBLIOGRAFÍA: DIEL, J. B., «Matthias Kasimir Sarbiewski, der Vorgänger Balde's», *StML* 4 (1873) 159-172, 343-357; 5 (1873) 61-76, 365-377. *M. C. Sarbievius in cultura Lithuaniae, Poloniae, Europae. Materies conventus scientifici internationalis* (Vilna, 1998). MERTZ-MURPHY 1-51. MYCINSKI, J., «Les debuts des jésuites en Pologne et Mathias Casimir Sarbiewski, S.J.», *Mélanges de Science Religieuse* 32 (1975) 103-111. POLGÁR 3/3:159-166. SINKO, T., *Poetyka Sarbiewskiego* (Cracovia, 1918). SOMMERVOGEL 7:627-646. STAWECKA, K., «Maciej Kazimierz Sarbiewski jako prozaik», *Roczniki Humanistyczne* 31 (3, 1983) 101-123. ÍD., «"Instar Dei Poeta" w teorii Sarbiewskiego», *Roczniki Humanistyczne* 32 (1, 1984) 147-162. STIGLMAYR, J., «Matthias Kasimir Sarbiewski», *StZ* 94 (1918) 646-648. WARSZAWSKI, J., *Mickiewicz uczniem Sarbiewskiego* (Roma, 1964). ÍD., «*Dramat Rzymski*» *Macieja Kazimierza Sarbiewskiego, TJ* (Roma, 1984). *Nowy Korbut* 3:208-216. *BBKL* 8:1357-1361. *LE* 26:491-493. *LTK* 9:326-327. *NCE* 12:1084. *PSB* 179-184.

L. PIECHNIK

**SARREIRA, Raúl Dias.** Superior, misionero, escritor.

N. 6 noviembre 1889, Ponte do Rol (Torres Vedras), Portugal; m. 11 abril 1968, Vila Coutinho, Mozambique.

E. 30 julio 1906, Barro (Torres Vedras); o. 30 julio 1920, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1922, La Guardia (Pontevedra), España.

Entró en la CJ tras acabar sus cursos en el colegio de Campolide de Lisboa. Estudió humanidades (1908-1910) en Barro, filosofía (1910-1912) en Gemert (Holanda), física y matemáticas (1912-1915) en Innsbruck (Austria) y la teología (1916-1920) en Oña.

Desde 1921, fue profesor de física y matemáticas de los escolares jesuitas en Santa María de Oya (España) y de los alumnos del colegio de La Guardia. En 1924, añadió a su tarea docente la de promotor de las *congregaciones marianas en Portugal, y director del *Mensageiro de Maria*, que volvió a publicarse desde ese año. Nombrado rector (1931) del co-

legio de La Guardia, cuando, a los pocos meses fue disuelta la CJ en España, trasladó el colegio a Portugal y lo instaló (7 marzo 1932) en el Hotel das Termas, en Caldas da Saúde (Santo Tirso). Fue rector (1936-1940) del Instituto de Filosofía de Braga al tiempo que enseñaba física, química y cuestiones filosóficas relacionadas con las ciencias. Superior de la Casa de Escritores de Lisboa (1940-1943), fue redactor de la revista *Brotéria*, capellán de la cárcel, y asesor de los *boy scouts* y de la Conferencia de San Vicente de Paúl.

En 1943 partió para la misión de Zambeza (Mozambique), donde fue superior del puesto misional de Boroma (1943-1947), de toda la misión (1948-1951) y vicario general de la diócesis de Tete (1964-1968). Impulsó la creación de nuevos puestos misionales. Fue también director y profesor de la Escuela Normal de Boroma, para la formación de profesores y catequistas. Desde su llegada a África, se interesó por descubrir los vestigios de los antiguos misioneros, y recogió abundante información. Tenía un conocimiento profundo de la historia de los pueblos y tribus de África, sobre cuyos temas era consultado por especialistas de Rodesia (Zimbaue) y África del Sur. Fue miembro de la Sociedad de Estudios de Mozambique. Colaboró con artículos científicos en *Brotéria* y otras revistas piadosas y misionales.

OBRAS: [Cartas desde Zambeza, 1943-1944], *Arquivo da Provincia de Portugal* 4 (1945) 118-132. «O Zambeze português na civilização africana», *Brotéria* 51 (1950) 391-404. *Brotéria-Índices* (1923-1962), 66.

BIBLIOGRAFÍA: *GEPB* 27:770s (bibl.)

J. VAZ DE CARVALHO

**SAS, Józef.** Historiador, escritor.

N. 4 abril 1868, Brody, Ucrania; m. 24 julio 1931, Truskawiec, Ucrania.

E. 1 agosto 1884, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 15 julio 1895, Cracovia, Polonia; ú.v. 15 agosto 1903, Chirov, Ucrania.

Después de estudiar filosofía (1888-1891) en Tarnopol (Ucrania) y teología (1892-1896) en Cracovia, se especializó (1896-1899) en historia en la Universidad Jagellona de Cracovia. Desde 1899, enseñó historia y geografía en la escuela normal de Chirov, de la que fue, además, director (1920-1925). Publicó artículos sobre predicadores jesuitas (Aleksander Lorencowicz, Tomasz *Młodzianowski y Piotr *Skarga), la situación jurídica de los jesuitas en Rusia Blanca (Bielorrusia) durante la *supresión de la CJ (1773-1814) y de la historia de la provincia jesuita de Galitzia.

OBRAS: «Początki chyrowskiego kolegium», *Nasze Wiadomości* 2 (1906-1909) 221-238, 343-353, 493-502. *Anatole France w sprawie Joanny d'Arc* (Cracovia, 1908).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 3/3:167. POPLATEK, J., «Praca pisarska Ks. Józefa Sasa, T.J.», *Przegląd Chyrowski* 39 (1931) 206-215. «Ś.p. O. Józef Sas, T.J.», *XXXVIII Sprawozdanie Zakładu Naukowo-Wychowawczego OO. Jezuitów w Bakowicach pod Chyrowem za rok szkolny 1931/32* (Chirov, 1932) 41-44. «Ks. Józef Sas, T.J.» *Roczniki Katolickie* 10 (1932) 385-387. «Ostatnie chwile O. J. Sasa, T.J.», *Nasze Wiadomości* 10 (1931-1934) 94-96. *PSB* 35:242-243 *SPTK* 7:77-78.

L. GRZEBIEŃ

**SASIA, Joseph C.** Misionero, provincial, escritor.

N. 27 abril 1842, Venasca (Cuneo), Italia; m. 7 octubre 1928, Santa Clara, California, EE.UU.

E. 14 agosto 1866, Mónaco; o. 6 abril 1877, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 15 agosto 1882, San Francisco (California).

Estudió en el seminario diocesano de Turín antes de entrar en la CJ. Tres años después, fue enviado (1869) a la misión de California y, tenido un año de aprendizaje de inglés en Santa Clara, enseñó (1870-1875) en St. Ignatius College de San Francisco. Hechas la teología (1875-1878) en Woodstock College y la tercera probación (1879-1880) en Santa Clara, regresó a enseñar en St. Ignatius College.

Dos veces presidente de St. Ignatius College (1883-1887, 1908-1911), reedificó la iglesia de la institución, destruida en el terremoto de 1906. Fue el superior (1888-1891) de la misión de California en el tiempo del conflicto entre los jesuitas nacidos en América y los italianos. Ambos grupos discrepaban sobre el grado de adaptación de las costumbres europeas a las circunstancias americanas, así como si la misión de California debería separarse de la provincia de Turín. Es probable que el deseo de diferir tal separación moviese a los superiores mayores a nombrar a S, fácil en su trato con los jesuitas americanos, como provincial (1894-1899) de la provincia de Turín. Al concluir su mandato, volvió a California y trabajó en las parroquias jesuitas de San Jose y San Francisco.

Escribió muchos opúsculos piadosos, a más del libro *The Future Life*, y tradujo *Cours d'apologétique chrétienne* de W. Devivier, que se usó frecuentemente como libro de texto en los colegios católicos del oeste de Estados Unidos.

OBRAS: *The Future Life according to the Authority of Divine Revelation, the Dictates of Sound Reason, and General Consent of Mankind* (Nueva York, 1918).

BIBLIOGRAFÍA: MONTI, A., *La Compagnia di Gesù nel territorio della provincia Torinese.* (Chieri, 1920) 5:494-505. RIORDAN, J. W., *The First Half Century of St. Ignatius Church and College* (San Francisco, 1905). «The Golden Jubilee of the Rev. Joseph C. Sasia, S.J.», *WL* 45 (1916) 418-420.

G. L. MCKEVITT

**SATŌ (SHUNPŌ), Miguel.** Beato. Mártir.

N. c. 1590, región de Owari (Aichi), Japón; m. 10 septiembre 1622, Nagasaki, Japón.

E. 21 marzo 1621, Suzuta (Nagasaki).

Era nieto de Luisa, luego religiosa de una congregación de Miyako (actual Kyōto), fundada hacia 1601 por Naitō Julia, e hijo de Shinhachi Miguel. Antes de que S naciera, sus padres hicieron voto de dedicarle al servicio de la Iglesia. A los seis años era acólito y a los nueve dedicaba el día a la iglesia de Miyako, donde aprendió a leer y escribir. En 1602,

entró en el seminario, que se había mudado a Arima después del gran incendio de Nagasaki (27 octubre 1601). Tras estudiar unos años, acompañó como *dōjuku a algunos padres, y luego fue destinado a la iglesia de Miyako como sacristán. En el destierro de 1614, S pasó a *Macao, pero se le permitió (1617) volver a Japón y dejar su estado de *dōjuku*, para unirse al grupo de ermitaños de *Kyūni Antonio.

Fue primero a Miyako, donde Bento *Fernandes le pidió (1618) que siguiese ayudando a los misioneros como antes, pero S objetó que tenía hecha la promesa de retirarse a la soledad con sus antiguos compañeros *dōjuku* hasta que hubiera paz. Al morir su madre, se despidió de su padre y hermanos, y fue a Nagasaki. Al principio de 1619 ya estaba viviendo en el retiro del monte, a media legua de la ciudad, camino de Himi. Medio año más tarde, los encerraron en la cárcel vecina al confiscado colegio-noviciado de Todos los Santos. En ella los visitó *Ishida Antonio para oír sus confesiones y animarlos. Los cuatro pidieron por su medio al viceprovincial Mateus de *Couros la admisión en la CJ. En el invierno de 1620 los trasladaron a la cárcel de Suzuta, en Ōmura, donde estaban el P. Carlo *Spinola y otros religiosos. Los ermitaños empezaron su noviciado el 21 marzo 1621. Un año y medio más tarde, tras emitir sus votos del bienio por adelantado, dieron sus vidas en la hoguera. Su coetáneo João *Rodrigues Giram consignó en un documento el apellido Satō de Shunpō. Fueron beatificados por Pío IX el 7 julio 1867.

FUENTES: ARSI: *JapSin 34* 188, *35*, *37*, *38*, *60* 239v y ss.

BIBLIOGRAFÍA: ANESAKI, *Concordance* 150. BOERO, *Relazione* 73. CARDIM, *Fasciculus* 85-86. *MonIap* 1:1298. SCHÜTTE 1008. STREIT 5:466-474. *Varones ilustres* [2]1: 634-635.

J. RUIZ-DE-MEDINA

**SATÓ SERRA, José.** Misionero, superior.

N. 3 abril 1815, Manresa (Barcelona), España; m. 16 junio 1882, Buenos Aires, Argentina.

E. 14 diciembre 1827, Madrid, España; o. 2 septiembre 1838, Buenos Aires; ú.v. 19 marzo 1854, Montevideo, Uruguay.

Entrado en la CJ a los doce años de edad, hizo el noviciado, y estudió humanidades (1829-1832) y filosofía (1833-1834) en el *Colegio Imperial de Madrid. Se hallaba allí cuando la llamada *«matanza de frailes» del motín del 17 julio 1834, en el que fueron asesinados diecisiete jesuitas. En 1835, enseñó humanidades en Manresa y, enviado a Roma, acabó sus estudios de filosofía (1836-1837) y empezó los de teología (1838). Destinado a Argentina, se ordenó sacerdote a los dos meses de llegar, y prosiguió sus estudios teológicos. Disuelta la CJ en Argentina en 1841, estuvo de operario en Porto Alegre (Brasil). En 1847, pasó a Montevideo y fue superior de la Misión Paraguaya (dependiente del la provincia de España) desde el 5 agosto 1856; trasladó (1859) la sede del gobierno de la Misión a Buenos Aires. Dejado el cargo en 1861, fue operario en el colegio del Salvador (1861-1874) y rector del Seminario Regina Martyrum (1874-1882). Gracias a su empeño se construyó la iglesia del Salvador y se rehizo el colegio, incendiado en 1875. P destacó por su interés en la formación de los sacerdotes diocesanos, así como por su labor apostólica, en especial entre los residentes ingleses e irlandeses.

BIBLIOGRAFÍA: HERNÁNDEZ, *Reseña* 274-276. ISERN, J., *La formación del clero secular de Buenos Aires y la Compañía de Jesús* (Buenos Aires, 1936) 241-294. PÉREZ, *Compañía restaurada* 132, 408-410. SOMMERVOGEL 7:655.

H. STORNI

**SAULTEMOUCHE, Guillaume.** Beato. Mártir.

N. c. 1557, Saint-Germain l'Herm (Puy-de-Dôme), Francia; m. 7 febrero 1593, Aubenas (Ardèche), Francia.

E. 1579, Verdún (Meuse), Francia; ú.v. 1590, París, Francia.

Aunque la información sobre su vida es especialmente escasa y vaga, se sabe que había nacido en una familia de modestos comerciantes, probablemente de origen italiano. Mientras se preparaba para entrar en la CJ como hermano, trabajó como doméstico en los colegios jesuitas de Billom y París. En este último vivió, al menos por algún tiempo, con Jacques *Salès, su futuro compañero de martirio. Algunos documentos indican que S era zapatero, y poco después de entrar en la CJ, fue enviado a Pont-à-Mousson (1580-1584) como portero de la residencia de estudiantes. De 1586 a 1587 estuvo en Verdún y después en la casa profesa de París. De vuelta a su provincia en otoño 1591, fue portero en el colegio de la Trinité en Lyón. Aproximadamente un año más tarde marchó a Tournon, donde le había precedido Salès. Cuando éste fue enviado para predicar los sermones de adviento a Aubenas, S fue con él como compañero. Los dos fueron martirizados el 7 febrero 1593.

Los breves documentos que se conservan sobre S realzan su paciencia inalterable y su bondad en las más difíciles circunstancias, incluso cuando era objeto de insultos y malos tratos. Hablan también de su profunda devoción al Santísimo Sacramento y de su espíritu de mortificación, que le llevaba a exclamar con ingenuidad: «Aguanta, carne, aguanta.»

BIBLIOGRAFÍA: BLANC, J., *Les martyrs d'Aubenas* (Valence, 1906). D'ARIA, F. M., *I beati Giacomo Sales e Guglielmo Saltamochio, martiri dell' Eucaristia* (Roma, 1926). L. DE ECHEVERRÍ et al. (ed.), *Año cristiano* 4 v. (Madrid, 1959) 1:348-351. FOUQUERAY 2:325-343. PERROY, H., *Deux martyrs de l'Eucharistie* (Lyón, 1926). POLGÁR 3/3:167. TYLENDA 11-15. *Catholicisme* 1:1008s. *BS* 11:578-580. *LTK* 1:1002.

H. DE GENSAC

**SAUNE. Henri de Lespinasse de.** Misionero, obispo.

N. 7 julio 1850, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; m. 7 agosto 1929, Antananarivo, Madagascar.

E. 1 febrero 1876, Pau (Pyrénées-Atlantiques), Francia; o. 1884, Pau; ú.v. 2 febrero 1895, París, Francia; o.ep. 18 febrero 1900, Tiruchirapalli (Tamil Nadu), India.

Ingresó en la Escuela Politécnica, donde fue condiscípulo del futuro mariscal Joseph Joffre. Sus dos años de Escuela fueron interrumpidos por la guerra franco-prusiana de 1870. Terminada ésta, estaba a punto de ascender a capitán de artillería cuando entró en la CJ, donde le habían precedido dos hermanos, Xavier y François. Cursó dos años (1877-1879) de filosofía en Vals y Toulouse, donde se licenció (1881) en ciencias matemáticas. Después de la teología (1881-1885) en Uclés (España), fue rector del colegio (1886-1893) y superior de la residencia de Burdeos (1895-1898), y rector del colegio de Montpellier (1898-1899).

Con sorpresa un tanto desconcertante, fue nombrado (1899) obispo auxiliar de Jean-Baptiste *Cazet, en Tananarivo (Antananarivo). Consagrado en la India, llegó a Madagascar el 30 marzo 1900. Durante once años se entregó con ahínco al estudio de la lengua malgache y sus costumbres, y recorrió a caballo los puestos de misión de su inmensa diócesis. Por jubilación de Cazet, fue nombrado (agosto 1911) vicario apostólico del Madagascar central. Propuso a Roma la división del territorio, creándose el vicariato de Fianarantsoa y la prefectura apostólica de Antsirabe. Fundado (1916) el seminario de Tananarivo, sus esfuerzos por la promoción del clero nativo culminaron en la ordenación (1925) de los nueve primeros sacerdotes malgaches. Creó más de doscientas cristiandades, y se duplicó el número de fieles. En 1927, la disminución de sus fuerzas le hizo pedir el relevo; le sucedió Étienne *Fourcadier. Renunciando a un retiro en Toulouse, se quedó en una parroquia de Tananarivo. A su muerte, la multitud desfiló ante su féretro durante dos días. Si la sobria precisión de sus sermones y cartas pastorales recordaba su formación científica, se supo ganar a la gente con su caridad y modales sencillos, unidos a su distinción de cuna.

OBRAS: *Chez les Malgaches-Hovas* (Lyón 1902). *Quinze jours à Alasoura* (Abbeville 1903). *Leçons de choses pour l'enseignement religieux de mes malgaches* (Abbeville 1907).

BIBLIOGRAFÍA: Boudou, *Jésuites* 2:547s. Id., *Tananarive* 106, 115-130. *DHGM* 331. Duclos 240. *Hommes et destins* (1979) 3:296-299. *Mission de Madagascar* (1928-1929) 183-199. Streit 18:753s.

P. Duclos (†)

**SAUSSIÉ, Auguste.** Matemático.

N. 1 abril 1826, Brognon (Côte-d'Or), Francia; m. 9 abril 1914, Antoing (Hainaut), Bélgica.

E. 28 septiembre 1852, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 1858, París, Francia; ú.v. 2 febrero 1870, Metz (Moselle), Francia.

Después de estudiar en el instituto de Dijon, entró con dieciséis años de edad en la École Navale, de la que se graduó el segundo de su clase. Habiendo navegado ocho años por los mares, ascendió (1848) a alférez de navío y, cuatro años más tarde, ingresó en la CJ. Acabados sus estudios, enseñó matemáticas superiores por casi cincuenta años en Metz y, desde 1863, en Sainte-Geneviève (calle des Postes) de París. Tuvo gran éxito en preparar a miles de alumnos para la École Polytechnique y otras importantes escuelas. Como consecuencia de los decretos Ferry de 1880, marchó al exilio (1883), con otros jesuitas, de St. Hélier en Jersey (Islas del Canal) y enseñó matemáticas en la Escuela naval y luego en el teologado jesuita. Al regresar a Francia, estuvo un año en Lille y volvió a la docencia en Dijon (1888-1893), Reims (1893-1897), Lille (1897-1901) y, finalmente, en Antoing. Entre sus publicaciones hay tratados, muchas veces reeditados, de aritmética, álgebra y geometría.

OBRAS: *Algèbre élementaire* (París, 1885). «Les origines de la Rue des Postes», *Hors de France* 15 (Antoing, 1913) 302-307.

BIBLIOGRAFÍA: Duclos 241. Esclaibes, R. d', *Le R. P. Saussié* (Jersey, 1921). Joly, L., *Quinze ans à la Rue des Postes (1880-95). Souvenirs* (París, 1909).

H. Beylard (†)

**SAUTIER, Charles.** Director del Seminario, misionero.

N. 3 octubre 1886, Magland (Haute-Savoie), Francia; m. 27 marzo 1960, Beirut, Líbano.

E. 18 noviembre 1903, St. Leonards-on-Sea (Sussex Este), Inglaterra; o. 8 diciembre 1917, Hastings (Sussex Este); ú.v. 2 febrero 1923, Beirut.

Estudió filosofía (1907-1910) en Saint-Hélier de Jersey (Isla del Canal). Hizo magisterio en Beirut (1910-1913) y estudió teología (1913-1921), interrumpida por la I Guerra Mundial, en Hastings. Fue destinado a la misión del Próximo Oriente en 1922, donde permaneció hasta su muerte. Sub-director (1923-1925) y director (1925-1947) del Seminario Oriental (interritual) de la Université Saint-Joseph de Beirut, tuvo que seguir en el cargo cuando fue superior de la Misión de Siria (1933-1936). Rector (1936-1938) de la Universidad, fue finalmente padre espiritual (1947-1960) del seminario menor Central Saint-Maron en Ghazir.

Dedicó su vida sacerdotal casi entera a la formación de futuros sacerdotes para el Líbano y Siria, así como para Egipto. Los quería hombres de oración y entregados al bien de las almas, los formaba cuidadosamente con sus instrucciones, la dirección espiritual y experiencias apostólicas en los días de asueto y durante las vacaciones. Seguía su interés por ellos visitándolos regularmente, con una abundante correspondencia, y ayudándoles a conservar y profundizar en sus estudios teológicos y pastorales. «Cuando había logrado que fuésemos sacerdotes», decía un obispo, «entonces se sentía más que nunca responsable de nosotros». Superior de la misión, dio gran importancia a la obra emprendida, en el país alauita, a las pequeñas escuelas primarias de la montaña libanesa, a la composición de obras por escritores jesuitas de lengua árabe (Louis *Maalouf, Raphael *Nakhla, Khalil *Eddé) y a los contactos con los cristianos separados.

BIBLIOGRAFÍA: Jalabert 283s. Lanversin, F. de, «Le P. Charles Sautier», *NPPO* (1960) 43-49.

H. Jalabert (†)

**SAUTU URIARTE, Cándido Julián.** Misionero popular.

N. 4 septiembre 1858, Murguía (Álava), España; m. 1 marzo 1938, Roma, Italia.

E. 14 febrero 1875, Poyanne (Landes), Francia; o. 1889, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1893, Burgos, España.

Antes del noviciado, había estudiado en el colegio jesuita de Orduña (Vizcaya). Cursada la filosofía (1880-1883) en Carrión de los Condes (Palencia), enseñó humanidades (1883-1886) en Loyola (Guipúzcoa) y un año en Oña (Burgos). Hizo tres años de teología (1887-1889) en Innsbruck y el cuarto (1889-1890) en Oña.

Como profesor de retórica de los jóvenes jesuitas en Burgos (1890-1899) y Oña (1899-1901) demostró excepcionales dotes de humanista, crítico literario y orador, pero tenía incapacidad psicológica para escribir nada propio, como se vio en los pocos meses que pasó en Bilbao (1901) como director de *El Mensajero del Corazón de Jesús*. Tampoco dominaba la predicación de circunstancias o de aparato.

Donde desarrolló todo su valer fue en las *misiones populares, a las que se entregó intensamente desde 1903 a 1924. Recorrió veinte provincias españolas en las que dio 746 misiones, generalmente de una semana íntegra; dirigió, además, treinta y dos semanas de ejercicios a comunidades religiosas y al clero secular. Carácter fuerte y apasionado, se dio por entero a su ministerio que le ocupaba todo el día. Dormía siempre en el suelo y comenzaba la jornada con más de dos horas de oración, en parte con los brazos en cruz. Sus compañeros de misión publicaron en las *Cartas edificantes de la Asistencia de España* (desde 1904) y en las de la *Provincia de Castilla* (desde 1912) amplias reseñas de sus trabajos, sobre todo de sus instrucciones catequísticas, en las que era un maestro.

En 1925, perdió por completo la voz y fue enviado a la Curia generalicia de Roma (1926), donde se dedicó a trabajos de clasificación de documentos y archivo. Muy estimado por todos, el P. General Wlodimiro Ledóchowski lo eligió como su confesor.

OBRAS: «La Consagración del siglo XX a Jesucristo», *El Mensajero* 31 (1901) 3-16. *Una doctrina del P. Sautu, copiada del natural por el P. A. Macua* (Bilbao, 1921. Cf. Ogara, 175-187). «Sermones y pláticas», cf. Ogara, 227-258.

BIBLIOGRAFÍA: *Memorabiblia* (1938) 615-618. OGARA, F., *Un insigne misionero popular. Vida admirable del P...* (Buenos Aires, 1951). MARTÍN, *Memorias* 2:1069.

J. L. URRUTIA / J. ESCALERA

**SAUVAGE, Henri Michel.** Operario, superior, escritor.

N. 19 mayo 1704, Verdún (Meuse), Francia; m. 23 octubre 1791, Nancy (Meurthe-et-Moselle), Francia.

E. 14 mayo 1723, Nancy; o. 1735, probablemente Laon (Aisne), Francia; ú.v. 15 agosto 1738, Bar-le-Duc (Meuse).

Había cursado dos años de filosofía antes de entrar en la CJ. Como jesuita, enseñó ocho años de humanidades y dos de matemáticas. Fue misionero itinerante por cuatro años, ayudante del maestro de novicios en Nancy por dos, y ministro en varios colegios, entre ellos Laon y Langres, por dieciséis. Fue el último rector (1767-1768) del colegio Saint-Nicolas-de-Port, cerca de Nancy en el ducado de Lorena, de donde fueron expulsados los jesuitas en 1768.

En 1755, publicó *La Réalité du Projet de Bourg-Fontaine*, en el que contendía que la historia del «proyecto» no era una fábula polémica sino una realidad, a saber, que un grupo de jansenistas, reunidos (1621) en el monasterio de Bourg-Fontaine cerca de Soissons, conspiró para sustituir la fe católica tradicional con el *jansenismo. Arguyendo con belicosidad, señaló lo que había pasado de hecho, y concluyó que se había dado por tanto una conspiración. S expuso los puntos de vista jansenistas sobre el perdón de Cristo, su oposición a la comunión frecuente, su rechazo a aceptar las decisiones oficiales de la Iglesia, y así sucesivamente; llegó hasta llamar «deísta» al grupo de Bourg-Fontaine. La exposición que S hizo de la doctrina católica frente al jansenismo habría sido más eficaz sin aludir a la legendaria asamblea, que usa como una estructura (que con muchos creía ser real). La historiografía posterior acepta como probables muchas sesiones de estrategia entre los jefes jansenistas, pero juzga improbable el marco hipotético de la conspiración de 1621.

Los jansenistas atacaron vehementemente su obra y lograron que el *parlement* de París la condenase. A pesar, o por causa del escándalo, *La Réalité* fue traducida por lo menos a otros cinco idiomas europeos. Durante los decenios de los sesenta y setenta del siglo XVIII, S, mientras residía en Nancy, en el ducado de Lorena, escribió respuestas a las entonces frecuentes publicaciones contra los jesuitas. Se le atribuye la autoría de una obra anónima, publicada en París en 1777, que informaba sobre los interrogatorios sufridos por el P. General Lorenzo Ricci y sus asistentes, encarcelados en el Castel Sant'Angelo tras la *supresión de la CJ (1773). También se creen suyas las *Lettres d'un Anglois, sur la Vie de Clément XIV, par M. Caraccioli* (París, 1776) y *Suite des Lettres...* (París, 1777). Su hermano Théodore-Ignace (1699-1782) fue también jesuita.

OBRAS: *La Réalité du Projet de Bourg-Fontaine démontré par l'exécution* 2 v. (París, 1755). *Le Oui et le Non, ou Lettres sur la procédure faite contre les Jésuites au Château Saint-Ange* (París, 1777).

BIBLIOGRAFÍA: BROU, A., *Les Jésuites de la Légende*, 2 v. (París 1906-1907) 1:327, 428. SOMMERVOGEL 7:671-674.

C. E. O'NEILL

**SAWANO, Chuan, véase FERREIRA, Christovão.**

**SAYÓS GRAELLS, Julián.** Superior, formador de jesuitas.

N. 17 febrero 1908, Ripoll (Girona), España; m. 5 diciembre 1988, Cochabamba, Bolivia.

E. 3 septiembre 1923, Gandía (Valencia), España; o. 30 julio 1936, San Remo (Imperia), Italia; ú.v. 15 agosto 1941, Barcelona, España.

Hizo sus estudios de juniorado (1925-1929) en Veruela (Zaragoza), y dos años de filosofía (1929-1931) en el Colegio Máximo de Sarriá (Barcelona). Disuelta la CJ por la II República Española, hizo el tercero (1931-1932) en Aalbeck (Holanda), donde se estableció el Colegio Máximo de la provincia de Aragón. Vuelto a Barcelona, formó parte (1932-1933) de uno de los «coetus» clandestinos durante la dispersión. De nuevo en Aalbeck, estudió dos años de teología (1933-1935) y, trasladado a San Remo, cursó los dos últimos (1935-1937). Hizo la tercera probación (1937-1938) en Morialmé (Bélgica), y obtuvo el doctorado (1938-1940) en moral por la Universidad *Gregoriana de Roma.

Destinado a Sarriá, enseñó teología fundamental y fue ministro de teólogos (1940-1941) y rector (1941-1944). Maestro de novicios en Veruela (1944-1947) y un año rector en el Colegio San José de Valencia, fue nombrado (16 julio 1948) primer provincial de la recién creada provincia tarraconense, que comprendía Cataluña, Valencia y Baleares y la misión de Bombay (India). El 25 diciembre 1950 el P. General Juan Bautista Janssens erigió la viceprovincia de Bolivia-Paraguay, segregando ambas naciones de la provincia argentina, de la que formaban parte, y la confió a la provincia tarraconense. En 1951 S visitó Bombay, Bolivia y Paraguay. Con el objeto de reforzar en esos sitios las obras ya existentes y fundar otras nuevas, cerró las residencias de Tarragona y Girona, y el Instituto Comercial La Inmaculada de Barcelona. Durante su provincialato destinó más de 200 jesuitas a la misión de Bombay y a la viceprovincia de Bolivia-Paraguay. Ambas medidas (el cierre de casas y el envío de tanto personal, sobre todo de estudiantes) le ocasionaron críticas y resistencia en su provincia.

El 4 julio 1954 fue nombrado viceprovincial de Bolivia-Paraguay. Habiendo pasado el Paraguay en 1958 a depender de la provincia de Andalucía, S comenzó un nuevo período de gobierno como viceprovincial de Bolivia el 31 julio 1958, cargo que desempeñó hasta 1960. Destinado al noviciado de Santa Vera Cruz (Cochabamba), fue maestro de novicios e instructor de tercera probación de sacerdotes (1967-1968) y de hermanos de las dos Asistencias de América Latina (1960-1968). Estuvo (1969-1976) en la residencia de Cochabamba como operario y vicario episcopal de religiosas de la diócesis. Tras su superiorato (1977-1983) en la comunidad de Santa Vera Cruz en Cochabamba, volvió a la residencia mayor de la ciudad hasta su muerte. Desde 1977, enseñó la historia de la CJ en el noviciado de Cochabamba.

Su gobierno marcó un hito en la historia de la CJ en Bolivia por el dinamismo mostrado en la fundación del noviciado, la apertura de casas en las minas y áreas rurales, y en la formación de los escolares jesuitas. Se caracterizó por su profundo amor al Papa y el estudio asiduo de los documentos de la Iglesia y de la CJ. Publicó un libro dedicado a la memoria de sus padres.

OBRAS: *La familia Sayós-Graells. Obsequi de pietat filial* (Barcelona, 1936). «Jesuitas españoles a Bolivia y Paraguay. Cartas del R. P. Julián Sayós, S.J.», *Revista Jesuitas* (Barcelona, 1951).

BIBLIOGRAFÍA: MENACHO, A., «P. Julián Sayós Graells, S.J.», *Diáspora. Noticias Viceprovincia de Bolivia* 149 (3 febrero 1989) 10-18. PAROLA, L., *Historia contemporánea de la Compañía de Jesús en el Paraguay, 1927-1969* (Asunción, 1973) 228, 226, 519-520.

J. BAPTISTA

**SCAMMACCA, Ortensio.** Dramaturgo.

N. 2 (22) octubre 1565, Lentini (Siracusa), Italia; m. 22 enero 1648, Palermo, Italia.

E. 1 mayo 1582, Mesina, Italia; o. 1597, Mesina; ú.v. 5 octubre 1605, Palermo.

Hecho el noviciado, S siguió en Mesina el resto de sus estudios jesuitas, así como el magisterio, durante el cual enseñó hebreo, humanidades y filosofía. Tras la tercera probación en Palermo y un año de docencia en Caltanissetta, volvió a Mesina (1601). Más tarde enseñó en Palermo (1606-1607), en el escolasticado de Caltanissetta (1609-1611), y al menos un año en Siracusa. Enviado a Palermo, S permaneció en esta ciudad hasta su muerte: confesor en la casa profesa (1613-1617), profesor y ayudante del maestro de novicios en el noviciado (1617-1619, 1621-1624), confesor de los alumnos en el colegio (1619-1621), así como consultor (1624-1627), profesor de Sagrada Escritura (1627-1629), tutor privado de humanidades de algunos jesuitas (1629-1634) y confesor.

De memoria prodigiosa, S conocía muchas lenguas, incluso semíticas, y poseía una cultura humanística no común, pero sin las dotes pedagógicas necesarias. Relevado de la enseñanza, tuvo el tiempo para escribir y pulir sus tragedias, hechas según los cánones aristotélicos, en cinco actos (sin entreactos que distrajesen), con cantos y danza. De las cuarenta y cinco que se conservan, once son adaptaciones e imitaciones de tragedias griegas, y treinta y cuatro originales, sacadas de la Biblia y de la historia civil o de la Iglesia. Editadas en catorce volúmenes, los nueve primeros (1632-1639) fueron anónimos, puesto que el P. General Mucio Vitelleschi no permitía que se publicaran bajo el nombre de un jesuita, por estar «in verso volgare».

Fue mérito de S escribir en italiano; así su obra llegó al pueblo, y no sólo a sus colegas, para quienes era obligatorio el latín. Presentó al público culto tragedias clásicas para servir de modelo de vida en todos sus sectores, incluso el femenino; escritas en un lenguaje poético sencillo, distante de los excesos de estilo del siglo XVII. Pese a cierta verbosidad y una forzada adhesión a los canónes aristotélicos, superó a los trágicos de su tiempo por el número de obras, fluidez de versificación, penetración psicológica y fuerza dramática.

OBRAS: *Delle tragedie sacre e morali* 14 v. (Palermo, 1632-1648).

FUENTES: ARSI: *Ital. 5* 108; *Sic. 7* 229v, *10* 223v, 439v, 447v, *60-61*, *62* 12, 221, *63* 16v, 191v, 304, *65* 18v, 222v, *155-156*. Archivo de Palermo (SJ): *Hist. 1* 2v, 88.

BIBLIOGRAFÍA: AGUILERA, 2:509-512. D'AGATA, A. B., *Le tragedie di Ortensio Scammacca* (Siracusa, 1910). DONZELLI, D., «Le tragedie di Ortensio Scammacca», tesis doc. (Istituto Universitario di Magistero di Catania, 1974-1975). MISTRETTA, S., «Il teatro gesuitico e le tragedie del P. Ortensio Scammacca», tesis doc. (Universidad de Palermo, 1936-1937). MONGITORE 1:294. NATOLI, L., *Hortensio Scammacca e le sue tragedie* (Palermo, 1885). SACCO MESSINEO, M., *Il martire e il tiranno. O. Scammacca e il teatro tragico barocco* (Roma, 1988). SOMMERVOGEL 7:684-686. *EC* 11:9.

F. SALVO (†)

**SCARAMELLI, Giovanni Battista.** Misionero popular, escritor.

N. 23 diciembre 1687, Roma, Italia; m. 11 enero 1752, Macerata, Italia.

E. 21 septiembre 1706, Roma; o. 1717, Roma; ú.v. 2 febrero 1721, Macerata.

Había estudiado la filosofía antes de entrar en la CJ. Tras un año de retórica (1708-1709) en Sant'Andrea al Quirinale, enseñó humanidades en Loreto y fue al *Colegio Romano para la teología (1714-1718), donde hizo, además, un año de repetidor de teología en el *Colegio Germánico. Hecha la tercera probación (1718-1719) en Florencia, enseñó filosofía y dirigió la cofradía de la *Buena Muerte en Macerata (1719-1721). Por su talento para la predicación fue enviado como operario a Ascoli en 1722 y, al año siguiente, destinado a las *misiones populares —su labor por el resto de su vida. Predicó con celo infatigable sobre todo por las Marcas, Umbría y Toscana. Su compañero por veinticinco años fue Francesco Saverio Bianchi, que se encargaba de enseñar el catecismo mientras S tenía los sermones más fuertes. Solían abrir la misión con una procesión de la Virgen en una carroza muy adornada. Atraían grandes multitudes, a veces hasta unas 20.000 personas, y les era imposible acceder a las múltiples peticiones de misiones que les hacían los obispos.

Sin embargo, S ha pasado a la historia sobre todo por sus tres obras que se convirtieron en clásicos de la espiritualidad y se tradujeron a varias lenguas europeas: *Discernimento degli spiriti*, *Direttorio ascetico* y *Direttorio mistico*. Aunque este último se completó en 1743, sólo pudo publicarse tras la muerte de S, por objeciones de parte de los censores.

OBRAS: *Vita di Suor Maria Crocifissa Satellico, monaca francescana nel monastero di Monte Nuovo* (Venecia, 1750). *Discernimento degli spiriti* (Venecia, 1753). *Direttorio ascetico* 2 v. (Venecia, 1754). *Direttorio mistico* (Venecia, 1754). *Dottrina di S. Giovanni della Croce* (Venecia, 1815).

BIBLIOGRAFÍA: CONTE, S., «La pratica della direzione spirituale nello Scaramelli», *La Scuola Cattolica* 72 (1944) 40-57, 111-127. FILOGRASSI, G., «Il P. Giovanni Battista Scaramelli della Compagnia di Gesù (1687-1752)», *Rivista di Vita Spirituale* 4 (1950) 376-389. GUIBERT, *Espiritualidad* 221s, 300s, 313, 404, 411-414. GUIDETTI 183-184, 459. HOGUE, L., «The "Direttorio mistico" of J. B. Scaramelli, S.J.», *AHSI* 9 (1940) 1-39. KOCH 1596. MONDRONE, D., «Una eccellente guida ascetico-mistica», *CivCat* 97 (II 1946) 128-138. ID., «Scaramelli, Giovanni Battista», *Dizionario Enciclopedico di Spiritualità* (1975) 1683-1685. POLGÁR 3/3:168. *Relazione di quanto è seguito nelle sante missioni fatte in Pesaro da RR. PP. della Compagnia di Gesù [Scaramelli e Bianchi] l'anno 1730* (Pesaro, 1730). SOMMERVOGEL, 7:689-694; 9:840s. *Verbo* 16:1558-1559. *BBKL* 8:1494s. *DS* 14:396-402. *DTC* 14:1259-1263. *EC* 11:16-17. *LTK* 9:357. *NCE* 12:1116-1117.

A. GUIDETTI (†)

**SCHABEL, Miguel Alejo.** Misionero.

N. 17 julio 1663, Chomutov (Bohemia), Chequia; m. se desconocen la fecha y el lugar.

E. 7 diciembre 1680, Brno (Moravia), Chequia; o. c. 1692, Praga (Bohemia); ú.v. 1697, Tame (Arauca), Colombia; jesuita hasta 1713/1715, Roma, Italia.

Hizo sus estudios de filosofía (1683-1686) y teología (1689-1692) en Praga, con un intervalo de docencia (1686-1689) de gramática y humanidades en Praga y Krumlov. Practicada la tercera probación en Telč, zarpó hacia el Nuevo Reino de Granada en la expedición de septiembre 1695 y llegó a Cartagena (Colombia) en diciembre. Fue misionero entre los guahivos y guamonteyes de Los Llanos de Venezuela (1696-1698).

Prácticamente al margen de los superiores, inició una serie de actividades aventureras, que, tras una breve visita (1698) a la isla de Curazao (Antillas Holandesas), le llevaron a Bruselas (1699) para interesar a las autoridades jesuitas sobre la población católica de Curazao y, acabadas sus gestiones en Holanda, regresó para misionar Curazao (1704-1713). Llamado a Roma en 1712, el P. General Miguel Ángel Tamburini lo despidió de la CJ, como escribió (16 marzo 1715) al provincial del Nuevo Reino, Mateo *Mimbela.

A pesar de la imprecisión de sus informes y la falta de rigor histórico, el relato de sus viajes misioneros, incluyendo sus aventuras en Curazao, constituye un aporte significativo para los pueblos de la cuenca del Caribe. Su informe sobre la evangelización y poblamiento de Barinas es importante para la historia de Venezuela. Versado en idiomas, parece que dominaba el achagua y el guahivo, además del caquetío de los indígenas de Curazao y Bonaire, en cuya lengua elaboró un catecismo, traducido también al holandés y al castellano.

OBRAS: «Relación histórica que de su viaje a Cocorote, Barquisimeto, Araure, Guanaré, Tucupío, Barenas y El Real hace el misionero jesuita Miguel Alejo Schabel en el año de 1704», ed. N. María, *Anuario del Instituto de Antropología e Historia* 2 (1965) 269-306.

FUENTES: ARSI: *N.R. et Q. 16/I* 1-22, 347-348, *16/II* 5-36; *FG 756* 324, 391; *Fl. Belg. 65* 302-322.

BIBLIOGRAFÍA: BORGES, A., *La Casa de Austria en Venezuela durante la guerra de sucesión española* (Tenerife, 1963). BRADA, W., *Paters Jezuïeten op Curaçao* (Willemstad, 1950) 9-19. ID., *Pater Schabel, S.J., 1704-1714* (Curazao, 1965). NIEUWENHOFF, W. VAN, «"Gepriviligieerde priesters" op Curaçao van 1701-1741», *Studiën* 68 (1907) 58-76. POLGÁR 3/3:169. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía* 513-515. ID., «M. A. Schabel: escritor, aventurero y misionero», *Boletín Univ. Letras UCAB* 1 (1993) 169-195. SCHUNCK, C. W. M., «Michael Joannes Alexius Schabel S.J. «Notitia de Coraçao, Bonayre, Oruba», 1705 and «Diurnum» (1707-1708)», *AHSI* 66 (1997) 89-162. *PIBA* 3:88.

D. MÉNDEZ

**SCHACHT, Heinrich.** Misionero, capellán militar.

N. 1584 (1583, 1585), Schleswig (Schleswig-Holstein), Alemania; m. 2 enero 1654, Hamburgo, Alemania.

E. 10 febrero 1610, Roma, Italia; o. 1619, Bamberg (Baviera), Alemania; ú.v. 1 marzo 1626, Münster (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

Hijo de una próspera familia luterana, recibió su primera educación en Lübeck y Hamburgo. Hacia 1600, Martin Stricker, un alumno de los jesuitas en Braunsberg (hoy Braniewo, Polonia) y más tarde canónigo en Hildesheim (Alemania), lo introdujo a la fe católica. Convertido a ella, S estudió con los jesuitas en Braunsberg, luego en Vilna (Lituania), donde hizo humanidades, y por fin en Praga, donde obtuvo un título en filosofía. Durante su noviciado en Roma, fue influido particularmente por el P. General Claudio Aquaviva. Después, enseñó cinco años en Hildesheim, y cursó la teología en Würzburgo y en Bamberg. Ya sacerdote, trabajó unos años en Düsseldorf como predicador, catequista y prefecto de la escuela.

En respuesta a repetidas peticiones de los católicos suecos y a instancias de la Congregación para la Propagación de la Fe, el P. General Mucio Vitelleschi mandó a Suecia a S y al P. Theophilius Olaus. El 12 agosto 1623, los dos jesuitas partieron de Düsseldorf con la esperanza de llegar a Suecia a través de los Países Bajos. En Arnheim (Holanda), los calvinistas descubrieron su identidad y los encarcelaron. A los tres meses, los católicos de la ciudad pagaron el rescate y obtuvieron la libertad de los dos. Poco más tarde Olaus falleció, y S, ya solo, intentó llegar a Estocolmo vía Lübeck. Durante la travesía, el barco naufragó cerca de la isla danesa de Falster, y S se vio forzado a seguir por tierra. En compañía de vendedores de ratoneras, llegó a Copenhague y, el 28 noviembre a Hälsinborg en la costa sueca, de donde pasó a Jönköping, Linköping y siguió hacia Norrköping.

En Gripsholm, donde fue interrogado pero dejado en libertad, S se puso en contacto con Georg Ursinus (Göran Behr), el joven secretario del rey Gustavo Adolfo y uno de los cripto-católicos que habían solicitado un sacerdote para Suecia. Ursinus le puso en contacto con otro católico, Zacharias Anthelius, el alcalde de Södertälje. S vivió con Anthelius como «pariente lejano alemán» hasta marzo 1624, que fue a Estocolmo para estar con Ursinus.

S impartía instrucción religiosa y los sacramentos a los católicos clandestinos, a quienes descubría con un talento poco común. Pronto vio que las esperanzas de evangelización eran mucho menores de lo que sus superiores habían creído. Prohibidos los católicos en Suecia bajo pena de muerte desde el 17 febrero 1617, S no pudo detectar ningún notable desencanto con la iglesia luterana. Como ya se había establecido contacto, él estaba seguro de que los católicos suecos podían ser visitados periódicamente por un sacerdote de Lübeck. Cuando estaba para volver a Alemania, fue traicionado, junto con Ursinus y Anthelius, por el citarista del Rey, Johann Baptist Veraldi, un católico apóstata de origen italiano, a quien S había ayudado durante una enfermedad. Arrestado durante la Semana Santa de 1624, S fue encarcelado en condiciones muy duras, condenado a muerte (17 abril 1624) y torturado. Las autoridades suecas, que temían un complot, le presionaron para que revelase los detalles de su misión. Pero, incluso bajo tortura brutal, S siguió afirmando la naturaleza puramente religiosa de su viaje y rehusó retractar su fe o revelar los nombres de los católicos a quienes había ayudado.

El 21 septiembre 1624, Ursinus y Anthelius fueron decapitados en el mercado central de Estocolmo. S, que había sido informado dos veces de su ejecución inminente, fue poco después expulsado del país. A principios de 1625, llegó a Lübeck por barco. Tras un breve descanso en Ingolstadt, fue predicador y misionero rural en Osnabrück (1625-1626) y luego en Siegen (1626-1627). Por un tiempo capellán militar en el ejército de Tilly, trabajó desde 1631 hasta su muerte en Hamburgo y en la diáspora del norte.

Aunque su misión en Suecia no cambió en nada la situación religiosa de Suecia, tanto Ursinus como Anthelius mantuvieron que el ejemplo, ayuda y aliento de S fueron factores para su propia perseverancia en la fe católica. Además, la emoción y discusiones motivadas por su martirio, y el celo apostólico de S, hizo visible a la Iglesia católica en un tiempo de gran persecución, y ayudó al prestigio de la CJ entre amigos y enemigos.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 2/2:76-78. KOCH 1596-1597. LAGERCRANTZ, S., «Jesuitpatern Heinrich Schacht och hans musfallor», *Rig* (1981) 77-81. WEHNER, R., *Jesuiten im Norden. Zur Geschichte des Ordens in Schweden 1:1574-1879* (Paderborn, 1974). WIESELGREN, J. P., «Et martyrium i Sverrige», *Julekaerten* (1968) 20-25. *BBKL* 8:1500s.

R. S. GERLICH

**SCHAEFER, Friedrich.** Misionero, educador, superior.

N. 3 febrero 1853, Baden (Argovia), Suiza; m. 27 junio 1933, Bombay/Mumbai (Maharashtra), India.

E. 1 octubre 1870, Gorheim (Baden-Württemberg), Alemania; o. 8 septiembre 1883, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1888, Bombay.

Acabado el bachillerato, entró en la provincia alemana de la CJ. Al ser expulsada ésta del imperio alemán (1872), estudió humanidades en el destierro holandés de Wijnansrade (1872-1874) y filosofía en Blijenbeek (1874-1877). Hizo el magisterio en Kalksburg, junto a Viena (1877-1880), y la teología en Ditton Hall (1880-1884), así como la tercera probación (1884-1885) en el cercano Portico. Enviado a la misión alemana de Bombay-Pune, tras una estancia en Karachi (Pakistan), pasó cuarenta años en el colegio St. Mary's de Mazagon-Bombay (sólo hizo un breve viaje a Europa para someterse a una operación), enseñando diversas materias, sobre todo matemáticas. Fue muchos años prefecto general y director de música y coro, y rector (1908-1923). Cuando fueron desterrados sesenta jesuitas alemanes durante la

I Guerra Mundial, logró que el colegio continuara existiendo. Tras la muerte de Aloys *Gyr, fue también superior (1919-1922) de toda la misión de Bombay-Pune, rector (1923-1930) del colegio universitario St. Xavier's de Bombay y padre espiritual de St. Mary's. Cuando murió, la banda, que formó y dirigió tantos años, lo despidió con música fúnebre. Fue uno de los más notables jesuitas suizos de Bombay, muy apreciado, incluso, entre los no católicos de la inmensa ciudad.

BIBLIOGRAFÍA: MEYER, J. J., *Indische Bilder* (Múnich, 1933) 123-125. STROBEL, «Jesuitenlexikon» 479.

F. STROBEL (†)

**SCHAEZLER, Konstantin von.** Teólogo, escritor.

N. 7 mayo 1827, Augsburgo (Baviera), Alemania; m. 20 septiembre 1880, Interlaken (Berna), Suiza.

E. 23 septiembre 1851, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; 4 octubre 1878, Nápoles, Italia; o. 11 septiembre 1856, Lieja, Bélgica; jesuita hasta 1857.

Hijo de familia noble protestante, se hizo oficial del ejército después de estudiar derecho y doctorarse en Erlangen. Dejado el ejército, se convirtió al catolicismo (octubre 1850) en Bruselas (Bélgica) y al año siguiente entró en la CJ. Cursada la teología (1853-1857) en Lovaina, dejó la CJ. Siguió estudiando teología en Múnich y se doctoró en 1859. Profesor (1860-1861) del seminario de Osnabrück, fue dominico (1862-1863), pero sin hacer la profesión. Fue profesor privado (1863-1873) de historia de los dogmas en Friburgo de Brisgovia. Durante el Concilio *Vaticano I fue teólogo del primado de Bélgica Victor-Auguste Dechamps, y antes lo había sido del obispo Joseph Fessler de St. Pölten (Austria). Desde 1874 residió en Roma como consultor del Santo Oficio y de otras congregaciones romanas. En 1878 entró de nuevo en la CJ y murió como novicio en Interlaken. Representante de la neoescolástica y preocupado por la renovación del *tomismo, tuvo polémicas con los teólogos de Tubinga. Por sus numerosos escritos y su absoluta fidelidad a Roma, fue llamado al Vaticano y nombrado prelado. Dos de sus obras teológicas aparecieron en edición póstuma.

OBRAS: *Die Lehre von der Wirksamkeit des Sakramente ex opere operato* (Múnich, 1860). «Eine freie kath. Universität und die Freiheit der Wissenschaft», *Historisch-politische Blätter* 51 (1862) 897-938; 52 (1863) 30-51. *Natur und Übernatur* (Maguncia, 1865) [polémica con J. von Kuhn: cf. K. J. MATTES, *Die Kontroverse*. (1968); F. Kreuter, *Person und Gnade* (1984)]. *Gnade und Glaube* (Maguncia, 1867). *Das Dogma von Menschwerdung Gottes, im Geiste des hl. Thomas dargestellt* (Friburgo, 1870). *Die päpstliche Unfehlbarkeit aus dem Wesen der Kirche bewiesen* (Friburgo, 1870). *Divus Thomas contra liberalismumassertor* (Roma, 1874). *Introductio in sacram theologiam dogmaticam ad mentem D. Thomae* (Ratisbona, 1882). *Die Bedeutung der Dogmengeschichte* (Ratisbona, 1884).

BIBLIOGRAFÍA: BRÜCK, H., *Geschichte der kath. Kirche in Deutschland im XIX Jahrht.* (Münster, 1905-1908) 3:344-346. *Christliche Philosophie* 3:914. *DTC* 14/1:1270. *EC* 11:33. GUZZETTI, G. B., *La perdita della fede nei cattolici* (Venegono Inferiore, 1940) 133-149. HÄFELE, G.-M., «C. v. Sch.», *Divus Thomas* 5 (Freiburg, 1927) 411-448. HOCEDEZ, E., *Histoire de la théologie au XIX s.* (Bruselas, 1947-1952) 2:413; 3:413. HURTER 5/2:1505s. KOCH 1600s. *LTK* 9:375. SCHATZ, K., *Vaticanum I* (Paderborn, 1994) 3:285s. WALTER, P., *Die Frage der Glaubensbegründung aus innerer Erfahrung auf dem I Vatikanum* (Maguncia, 1980) 286. *ADB* 30:649-651. *BBKL* 8:1559-1561.

F. STROBEL (†)

**SCHALL VON BELL, Johann Adam [Nombre chino: TANG Rouwang, Dao Wei].** Misionero, científico.

N. 1 mayo 1592, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 15 agosto 1666, Beijing/Pekín, China.

E. 21 octubre 1611, Roma, Italia; o. 1617, Roma; ú.v. 31 julio 1628, Xi'an (Shaanxi), China.

Vástago de una noble y antigua familia, fue (1608) a Roma tras sus estudios iniciales en Colonia, para prepararse para el sacerdocio en el *Colegio Romano, y luego entró en la CJ. Se ofreció para la misión de China en 1614, con ocasión de la visita de Nicolas *Trigault a Roma en busca de refuerzos. Al acabar S la teología y sus cursos de matemáticas, partió para Lisboa, de donde zarpó el 16 abril 1618. Después de hacer escala en Goa, llegó a *Macao el 15 julio 1619.

A causa de la persecución levantada en China contra los cristianos, se vio obligado a permanecer en Macao dos años. Llegado a Pekín el 25 enero 1623, ayudó a Paul Xu Guangqi en la reforma del *calendario chino y luego consagró su tiempo al aprendizaje de la lengua. En 1627, fue enviado a la provincia de Shaanxi y pasó casi dos años de labor misionera en Xi'an. Mientras estuvo allí, tradujo un opúsculo sobre los santos —su primer intento en chino.

En la primavera 1630, fue llamado de nuevo a Pekín —Johann *Schreck estaba a punto de morir— y fue destinado a trabajar en la Comisión del Calendario. Con Xu Guangqi, jefe de la comisión, Giacomo *Rho y algunos ayudantes chinos, tradujo o compuso varias obras básicas sobre matemáticas y astronomía, *Chongzhen lishu* (Almanaque del periodo Chongzhen). Entretanto, creció la oposición de algunos astrónomos chinos y musulmanes acerca del calendario y S creyó necesario (1631) refutar sus opiniones en *Xueli xiaobian* (Una breve explicación para el uso del calendario). Con todo, el primer calendario, preparado según el método europeo, se presentó al Emperador el 28 febrero 1634 y recibió su aprobación.

Por sus conocimientos de matemáticas y astronomía, S ganó fama, como había ocurrido en el caso de Matteo *Ricci, de ser experto en todos los campos del saber. Por ello, se le pidió que fundiese cañones para usarlos contra los invasores manchúes, y escribió un opúsculo sobre el modo de forjarlos y disparar. Para ayudar a la dinastía Ming a superar su crisis financiera, tradujo *De re metallica* (1556) de Agricola, una conocida obra sobre metalurgia. Fue, por ello, honrado y, en 1639, recibió una placa con la inscripción: «Estudios celestiales aprobados por el Emperador.» Además de su labor para el gobierno, también ejerció su actividad misionera

en Pekín y sus cercanías y, con la ayuda del eunuco cristiano Pang Tianshou, formó una pequeña comunidad cristiana dentro del palacio.

Cuando Pekín fue ocupada (1644) por Li Zicheng y, más tarde, por los manchúes, se quedó en la capital para poder seguir ayudando a los pobres; fue el único jesuita que presenció el dramático cambio de dinastía. Reconociendo el príncipe Dorgon, jefe de la regencia durante la minoría del emperador Shunzhi, la capacidad de S en matemáticas, le confió elaborar el calendario de la nueva dinastía y, el 1 septiembre 1644, S se convirtió en jefe de la Comisión de Astronomía, a la que reorganizó según las normas europeas, pero sin participantes musulmanes. Su influencia siguió creciendo y estaba en relaciones amistosas con el joven Emperador, quien se refería a él como *Mafa* (abuelo).

Durante los años que pasó en Pekín, recibió varios títulos honorarios, entre ellos el de «Gran Dignatario», que hacían de él un funcionario de primera categoría. Ningún jesuita logró nunca tales honores. Desde entonces, se constituyó en el protector de las misiones cristianas en China y, con permiso imperial, reconstruyó (1650) el recinto de la misión, comprado por Ricci en 1605, donde edificó una iglesia pública. En 1656, favoreciendo los intereses de Portugal, frustró los esfuerzos de la embajada holandesa, que había llegado a Pekín para establecer relaciones comerciales con China y, por su intervención en 1662, ayudó a salvar la ciudad de Macao de ser destruida por los holandeses.

Incluso en este periodo de influencia y poder de S, estaban ya presentes las causas ocultas de su futura caída en desgracia. Parte de sus problemas provenían de su carácter enérgico y modo imperioso en el trato con los demás, tanto con los de fuera, como con sus compañeros misioneros. Este modo de tratar S a sus compañeros jesuitas lo describió Gabriel de *Magalhães, una de sus principales víctimas. En una ocasión, al reprender a S su viceprovincial Inácio de *Costa, escribió al *visitador Simão da *Cunha en Macao, pidiéndole que viniera a Pekín para que le pudiera esclarecer el asunto; pero en su carta S incluyó una orden del Emperador llamando a Cunha a Pekín. Cuando éste llegó (junio 1659), vio que tenía que quedarse más tiempo del que esperaba; S había envejecido, y Magalhães y Ludovico *Buglio aún seguían cautivos (desde 1648) del Emperador en una residencia separada de la de S, pero bajo su custodia.

Se trató asimismo sobre el carácter moral de S. Johannes *Grueber escribió así a sus superiores en Roma: «con respecto al voto de castidad, aun cuando no se da ningún pecado manifiesto o hecho comprobado de mala conducta, él ha delinquido tantas veces y tan gravemente, que hay fundamento para sospechar cosas más graves» (ARSI: *Jap. Sin. 143* 148-149). Grueber menciona también el trato que tenía con su hijo adoptivo (adoptado por insistencia del Emperador), sus relaciones con mujeres y que a veces bebía demasiado. Igualmente, había ciertas dudas entre los jesuitas sobre su trabajo en el calendario. Dada la naturaleza supersticiosa del calendario, Buglio fue el primero en cuestionar la participación de S en la preparación del mismo, así como su cargo en la Comisión de Astronomía. Al mismo tiempo, S tuvo defensores en Francesco *Brancati, Martino *Martini y otros. En cuanto al calendario, Alejandro VII justificó (3 abril 1664) a S y aprobó, *viva voce*, su cargo en la comisión y la dignidad de mandarín que había recibido, así como el título de matemático real, dado también a otros jesuitas, aunque fueran religiosos profesos.

Con el declinar del apoyo imperial desde 1657 —el emperador Shunzhi empezó a interesarse más por el budismo zen que por el cristianismo—, se desató el odio de los enemigos de S en Pekín, en especial el del presidente del Ministerio de Ritos. Unido éste a otros para concertar la caída de S, lo acusó de ignorancia astrológica, debido a un error en el entierro de un príncipe, interpretado después supersticiosamente, como causa de la muerte de Shunzhi (1661).

El 20 abril 1664, S sufrió un ataque de parálisis parcial que impidió su habla y movimiento. El siguiente 15 septiembre, el astrónomo musulmán Yan Guangxian le acusó de traición, así como a sus colaboradores, ante el Ministerio de Ritos por enseñar una religión y astronomía falsas. Durante el largo juicio que siguió, S estuvo, por desgracia, incapacitado para defenderse y Ferdinand *Verbiest, el astrónomo recién llegado a Pekín, no hablaba chino lo suficiente como para ayudarlo. El 15 abril 1665, S y siete astrónomos chinos fueron condenados a muerte por desmembración; cinco chinos más lo fueron también a muerte, y otros, incluyendo los tres jesuitas (Verbiest, Magalhães y Buglio) que residían en Pekín, fueron sentenciados a la bastonada. Los demás misioneros fueron internados en Guangzhou/Cantón.

Al día siguiente de las sentencias (16 abril), el mismo cielo intervino, como se creyó comúnmente. Un terremoto sacudió la ciudad y, dos semanas más tarde, un fuego prendió en el palacio imperial. Atemorizados por estos sucesos, los jueces dejaron libres a S y a los demás. S murió ese mismo verano en profunda humillación. Dos años después, Verbiest pidió al Emperador que se abriese una nueva investigación sobre las acusaciones hechas contra S, y se descubrió que éste había sido calumniado por Yang Guangxian. Se rehabilitó a S, y se le devolvieron su rango y títulos; sus restos, enterrados fuera del cementerio jesuita, se pusieron junto a la tumba de Ricci.

Paul Pelliot, un destacado sinólogo, considera a S «uno de los dos o tres europeos que, después de Ricci y antes que Verbiest, desempeñaron un papel en la historia moderna de China... Hombre de Iglesia, hombre de ciencia, hombre de acción, un hombre sencillo tan capaz de ironía como de compasión, esta personalidad polifacética, atrae e intriga; Schall dejó su marca en todo» (Goodrich 2:1156).

OBRAS: *Yuanjing shuo* (Sobre el telescopio) ([Pekín] 1630). *Xiyang ceri li* (Introducción al nuevo calendario) (ca. 1634). *Xinli xiaohuo* (Divergencias del nuevo calendario) (ca. 1634). *Hengxing lizhi* (Teoría sobre las estrellas fijas) (ca. 1644). *Jiaoshi lizhi* (Teoría sobre los eclipses solares y

lunares) 7 v. *Historica narratio de initio et progressu missionis Societatis Jesu apud Sinenses* (Viena, 1665). *Historica relatio de ortu et progressu fidei orthodoxae in regno Chinensi* (Ratisbona, 1672).

BIBLIOGRAFÍA: ATTWATER, R., *Adam Schall, a Jesuit at the Court of China* (Londres, 1963). CINFUENTES GREZ, R. A., *Adam Schall. Un jesuíta en China, astrónomo y consejero imperial protector de la misión católica 1591-1666* (Santiago, 1986). DEHERGNE 241-242. DUNNE, G. H., *Generation of Giants* (Notre Dame, 1962). GOODRICH 2:1153-1157. KOCH 1597-1598. PFISTER 162-182. POLGÁR 3/3:170-172. SOMMERVOGEL 7:705-709. STREIT 5:1008, 1049. VÁTH, A., *Johann Adam Schall von Bell S.J. Missionar in China, kaiserlicher Astronom und Ratgeber am Hofe von Peking, 1592-1666* (Colonia, 1933 Nettetal, 1991). *Western learning and Christianity in China. The contribution and impact of J. A. Schall v. Bell*, ed. R. Malek, 2 v. (Sankt Augustin, 1998). *Verbo* 16:1564-1565. *BBKL* 8:1575-1582. *EC* 11:31-32. *LTK* 9:364. *NCE* 12:1119-1120.

J. SEBES (†)

**SCHATEN, Nikolaus.** Historiador, escritor.

N. 6 enero 1608, Heek, cerca de Nienborg (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 24 agosto 1676, Neuhaus, cerca de Paderborn (Rin Norte-Westfalia).

E. 21 julio 1628, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; o. 1640, Colonia (Rin Norte-Westfalia); ú.v. 3 mayo 1648, Münster (Rin Norte-Westfalia).

Antes de entrar en la CJ, habría empezado estudios sacerdotales en la escuela catedralicia de Münster, confiada a los jesuitas desde 1588. Tras el curso normal de estudios, trabajó en el colegio de Düsseldorf (1642-1643) y en la misión de Halberstadt (1643-1644). Luego, enseñó griego y humanidades en el colegio de Hildesheim y desde 1645, fue director de su academia. Enviado (1648) como misionero rural y capellán de las tropas imperiales en Dortmund, destacó en rebatir a los predicadores protestantes. Después, fue prefecto del colegio de Münster y, desde otoño de 1654 hasta la Pascua de 1657, estuvo en Emmerich.

Acompañó (1658) al príncipe-obispo Franz Wilhelm von Wartenberg a Osnabrück, donde organizó el archivo diocesano y probablemente participó en la reestructuración del obispado. Como confesor del obispo, pudo ver los esfuerzos de Wartenberg por recobrar su obispado, que había estado bajo el dominio sueco desde 1633 hasta 1650. Durante la negociación de la paz, al final de la Guerra de los Treinta Años, los católicos usaron argumentos históricos detallados y con frecuencia complejos en apoyo de sus reclamaciones para que el territorio se devolviera al príncipe-obispo. Conforme a los acuerdos de paz, el obispado debería regirse alternativamente por un príncipe-obispo católico y uno protestante. S se dio cuenta de que la selección y organización cuidadosa de documentos históricos era un medio eficaz de fortalecer la posición católica. Acompañando al obispo en sus visitas a monasterios y otros centros eclesiásticos, examinó documentos, reunió manuscritos y profundizó en su conocimiento de la historia de Westfalia. Al mismo tiempo, tomó parte, de forma limitada, en discusiones polémicas y ministerios pastorales para ayudar a reestablecer y fomentar la fe católica.

Tras la muerte de Wartenberg (1661), el príncipe-obispo de Münster, Christoph Bernhard von Galen, pidió a S que escribiese la historia de los obispos de Münster, con especial atención a las actividades de von Galen durante la Guerra de los Treinta Años. S trabajó en el tema mientras proseguía sus obligaciones docentes y administrativas en el colegio, pero le resultaba la tarea desagradable. Objetó a lo que juzgaba excesiva dirección política del proyecto y falta de sensibilidad religiosa; además encontró difícil sortear las competencias y derechos conflictivos, que acompañaban el proyecto. Logró llevar su obra, «Münsterische Jahrbücher», sólo desde 1566 hasta 1612, donde empezaba la vida de von Galen. La obra está aún inédita.

Dadas sus reservas, S se alegró mucho de pasar al servicio del príncipe-obispo de Paderborn, Ferdinand von Fürstenberg. Ya desde la primavera de 1667, había deseado trasladarse a Paderborn, pero Galen lo había nombrado su confesor y, además, insistía en que terminase la historia. Por fin, después de dos años de negociaciones, se mudó a Neuhaus el 13 mayo 1669. Al año siguiente, fue nombrado profesor de la Universidad de Paderborn, lo que le permitió relacionarse con personas eruditas y aumentar su pericia en la investigación histórica. Su nuevo patrón, interesado también en historia, había fomentado buenos trabajos preparatorios, que S utilizó en sus *Annales Paderbornenses*. Esta labor, basada en documentos originales, complementa la *Monumenta Paderbornensis* (1669) de Fürstenberg y ofrece la evaluación de los manuscritos y materiales escritos por Fürstenberg y por los jesuitas Heinrich Türck, Johannes *Gamans y Johannes Grothaus, así como por otros historiadores.

Aparte de sus trabajos históricos, publicó también una obra polémica contra la pretensión de Chistian Nifanius de que las actitudes religiosas de Carlomagno le hicieron un pionero del *luteranismo. Pero fueron dos trabajos históricos, que S no vivió para verlos publicados, los más importantes. Su *Historiae Westphaliae* y los impresionantes *Annales Paderbornenses* forman la base para el estudio científico de la historia de Westfalia. Es el más conocido de un grupo de jesuitas, que influido por los *bolandistas, pusieron los fundamentos de la investigación científica histórica: Grothaus, Türck y más tarde Michael Strunck y Ludwig Henseler. Su obra, a través de Gottfried W. Leibniz y Justus Möser, ayudó a inspirar una conciencia histórica moderna.

OBRAS: *Carolus M. Romanorum Imperator, et Francorum Rex, Romano-Catholicus* (Neuhaus, 1674). *Historiae Westphaliae* (Neuhaus, 1690). *Annales Paderbonenses* 3 v. (Neuhaus/Paderborn, 1693-1741).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 2/1:49; 3:555-557. FLASKAMP, F., *Die Anfänge westfälischer Geschichtsforschung. Nikolaus Schaten. Ein Lebensumriß* (Münster, 1954). KOCH 1599. SOMMERVOGEL 7:714-717. THOELEN 484-485. *ABD* 30:615. *LTK* 9:371.

K. H. NEUFELD

**SCHEFFMACHER, Johann Jakob.** Predicador, controversista.

N. 27 abril 1668, Kienzheim (Haut-Rhin), Francia; m. 18 agosto 1733, Estrasburgo (Bas-Rhin), Francia.

E. 15 noviembre 1685, Nancy (Meurthe-et-Moselle), Francia; o. 1694, Pont-à-Mousson (Meurthe-et-Moselle); ú.v. 15 agosto 1701, Estrasburgo.

Después de unos veinte años de fecunda actividad como predicador, enseñó (1715) teología de la Universidad Católica de Estrasburgo. Obtuvo, además, el cargo de predicador de *controversias, fundado por Luis XIV en la catedral de Estrasburgo, así como rector (1728-1731) del Colegio Real y de la Universidad. Tuvo gran prestigio como predicador y controversista. Sus escritos le revelan como uno de los grandes teólogos de su tiempo y, en contraste con otros muchos controversistas, se distinguió por su moderación. Esta actitud le ganó reputación entre católicos y protestantes, a muchos de los cuales condujo a la Iglesia católica. Lo más conocido de él fueron sus artículos, en forma epistolar, que trataron las principales dificultades que los protestantes encuentran en relación con la fe católica.

OBRAS: *Licht in den Finsternissen* (Colonia, 1723). *Lettres d'un docteur allemand... à un gentilhomme protestant* (Estrasburgo, 1725). *Lettres d'un théologien de l'Université Catholique de Strasbourg à un des principaux magistrats de la même ville* (Estrasburgo, 1732). *Catéchisme de controverse* (Estrasburgo, 1751).

BIBLIOGRAFÍA: Koch 1601. Sommervogel 7:727-733. *BBKL* 9:43-45. *DTC* 14:1274-1275.

R. Lachenschmid

**SCHEID, Nikolaus.** Pedagogo, predicador, escritor.

N. 28 octubre 1852, Selbach (Rin-Palatinado), Alemania; m. 11 abril 1933, 's Heerenberg (Güeldres), Holanda.

E. 30 septiembre 1874, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 1889, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1892, Praga (Bohemia), Chequia.

Después del noviciado y los estudios humanísticos en Holanda, enseñó (1878-1883) latín y griego en el colegio Stella Matutina de Feldkirch y cursó la filosofía (1883-1886) en Blijenbeek y Exaten, y la teología (1886-1890) en Ditton Hall. Realizada la tercera probación en Viena, estudió lengua germana en la Universidad de Praga (1891-1892), como preparación para su labor docente (1894-1916) en el colegio de Feldkirch. Después de dos años de operario en Valkenburg (Holanda), residió (1918-1928) en el seminario diocesano de Tréveris, dedicado a ministerios sacerdotales con los estudiantes y otros religiosos. Estaba considerado como uno de los mejores predicadores entre los jesuitas alemanes. En 1930, fue a 's Heerenberg como escritor.

Dedicó parte de su actividad docente el estudio del *teatro escolar jesuita, sobre cuya historia y principales figuras en Alemania ha dejado amplios estudios, fruto de extensas lecturas. A él se debe también la biografía de Moritz *Meschler, su maestro de novicios.

OBRAS: *Rede über den seligen Petrus Canisius* (Friburgo, 1897). *Der Jesuit Jakob Masen, ein Schulmann und Schriftsteller des 17. Jahrhunderts* (Colonia, 1898). «P. Fr. Langs Büchlein über die Schauspielkunst», *Euphorion* 8 (1901) 57-67. «J. Balde als Dramatiker», *Historisch-politische Blätter* (1904) 19-39. *Franz Hunolt, SJ. Ein Prediger aus der 1. Hälfte des 18. Jahrhunderts* (Ratisbona, 1906). *P. Alexander Baumgartner. Ein Gedenkblatt* (Hamm, 1911). *Nikolaus Avancini, ein öster. Dichter des 17. Jahrhts. als Dramatiker* (Düsseldorf, 1913). «Dramatische Aufführungen in der Schule», *Lexikon der Pädagogie* (1913) 1:904-911. *Bruder Peter Friedhofen, Stifter der Barmherzigen Brüder von Trier* (Tréveris, 1922). *P. Moritz Meschler. Ein Lebensbild* (Friburgo de Brisgovia, 1925). «Das lateinische Jesuitendrama im deutschen Sprachgebiet», *Literaturwissenschaft. Jahrbuch der Görresgesellschaft* 5 (1930) 1-96.

BIBLIOGRAFÍA: Koch 1601. «P. Nikolaus Scheid», *MDP* 13 (1932-1935) 242-247. «Nikolaus Scheid», *AHSI* 4 (1935) 198.

J. Stierli (†) / J. Escalera

**SCHEINER, Christoph.** Astrónomo, matemático, físico.

N. 25 julio 1575, Wald (Baviera), Alemania; m. 18 julio 1650, Nysa (Opole), Polonia.

E. 26 octubre 1595, Landsberg (Baviera); o. 1609, Ingolstadt (Baviera); ú.v. 31 julio 1617, Ingolstadt.

Estudió en el colegio de Augsburgo antes de entrar en la CJ. Cursadas la filosofía y matemáticas en Ingolstadt (1598-1601), enseñó humanidades y matemáticas en Dilinga, e hizo la teología (1605-1609) en Ingolstadt y la tercera probación en Ebersberg.

Enviado a Ingolstadt, como profesor de hebreo y matemáticas, fue trasladado (1616) a Innsbruck (Austria), a petición del archiduque Maximilian, cuyo sucesor, Leopold, le encargó dirigir la construcción de la iglesia jesuita en Innsbruck (1619-1621). En 1622, acompañó al archiduque Karl, obispo de Breslau, primero a Neisse (Nysa) para fundar un colegio y después a Viena, Florencia y, en 1623, a Génova. De aquí fue solo a Roma (1624) para resolver problemas relacionados con el colegio de Neisse, e hizo investigaciones en el *Colegio Romano. Llamado (1633) por el emperador Fernando II a Viena, pasó más tarde (1639) a Neisse hasta su muerte.

Durante sus años de enseñanza, contribuyó a promover la investigación científica por medio de sus estudios personales, así como dirigiendo estudiantes bien dotados. En 1603, inventó el pantógrafo, un instrumento que aún se usa para copiar dibujos, ya se trate de una escala mayor o menor. Mostró su invento a muchos, pero no publicó una descripción del mismo, completada con pruebas matemáticas e instrucciones para su uso, hasta 1631.

Su discípulo más inteligente en Ingolstadt fue Johann Baptist *Cysat, quien, mientras realizaba observaciones telescópicas, junto con S el 6 marzo 1611, llamó la atención de su profesor hacia las manchas en el sol. Desde el 21 octubre 1611, S realizó meticulosas observaciones y, en enero 1612, su estudio *Tres epistolae de maculis solaribus*, bajo el seudónimo de «Apelles», fue publicado por su amigo erudito Marcus Welser, quien a su vez envió un ejemplar

a Galileo *Galilei. Éste pensó que S le arrebataba la prioridad del descubrimiento; aunque de hecho se había realizado independientemente. Al principio, S sostenía que las manchas solares eran alguna clase de planetas cercanos al sol. Determinó la dirección del eje del sol y dio nombre a las manchas.

S publicó *Rosa ursina* (Bracciano, 1630), un catálogo de observaciones propias y ajenas, hechas en 1618 y desde 1621 a 1627. En *Sol ellipticus* (Augsburgo, 1615) explicó el aparente aplanamiento del sol en el horizonte. Su libro *Oculus* (Innsbruck, 1619) es un tesoro de observaciones y experimentos. En su «experimento Scheiner», un solo ojo mira a un objeto (una cabeza de alfiler, por ejemplo) a través de dos o más agujeros muy juntos unos de otros en una cartulina; el objeto se ve multiplicado en tantas imágenes cuantos sean los agujeros.

S comprobó los descubrimientos que Galileo había realizado con sus telescopios; rechazó la idea de esferas celestes sólidas en los espacios siderales, y los cuerpos celestes incorruptibles. Con todo, nunca aceptó el movimiento de la tierra; defendía el sistema cósmico de Tycho *Brahe. En 1633, acabó el manuscrito de un libro en el que atacaba lo que Galileo había escrito sobre las manchas solares en su *Dialogo*. La obra de S se publicó (1651) después de su muerte.

Disfrutó de excelentes relaciones con príncipes, en especial con el duque Wilhelm de Baviera, al que había explicado el pantógrafo, y con Paolo Orsini, duque de Bracciani, quien costeó *Rosa ursina*. S mantuvo correspondencia con muchos científicos, incluyendo a compañeros jesuitas, pero nunca se llevó bien con los matemáticos en Roma. A veces sus superiores le tuvieron por sospechoso debido a sus insólitas ideas en astronomía.

Los años romanos (1624-1633) coincidieron en parte con el segundo juicio de Galileo, quien fue el primero en culpar a los jesuitas, y a S en particular, de su condena. Historiadores en el pasado dieron por sentada esta acusación, pero biógrafos más recientes concuerdan en que no hay pruebas de que S tomase parte activa en el proceso contra Galileo. Tal participación, en todo caso, es muy improbable.

Su desgracia fue el haber estado en medio de propagadores algo imprudentes de las nuevas ideas científicas y aristotélicos reaccionarios, como algunos de sus propios hermanos jesuitas. Su carácter parece haber exacerbado las discrepancias.

OBRAS: *Tres epistolae de maculis solaribus scriptae ad Marcum Velserum Augustae Vindelicorum II.* (Augsburgo, 1612). *Disquisitiones mathematicae de controversis et novitatibus astronomicis...* (Ingolstadt, 1614). *Refractiones caelestes* (Ingolstadt, 1617).

BIBLIOGRAFÍA: BRAUNMÜHL, A., *Christoph Scheiner als Mathematiker, Physiker und Astronom* (Bamberg, 1891). CARRARA, B., «L'unicuique suum nella scoperta delle macchie solari», *Memorie della Pontificia Accademia Romana dei Nuovi Lincei* 23 (1905) 191-287; 24 (1906) 47-127. DAME, B., «Galilée et les tâches solaires (1610-1613)», *Revue d'Histoire des Sciences* 19 (1966) 307-370. FAVARO, A., «Oppositori di Galileo. III. Christoforo Scheiner», *Atti del Reale Istituto Veneto di Scienze, Lettere ed Arte* 78 (2, 1919) 1-107. MCCOLLEY, G., «Christopher Scheiner and the Decline of Neo-Aristotelianism», *Isis* 32 (1947) 63-69. POLGÁR 3/3:172-173. SCHREIBER, J., «Christoph Scheiner S.J. und seine Sonnenbeobachtungen», *Natur und Offenbarung* 48 (1902) 1-20. SHEA, W. R., «Galileo, Scheiner and the Interpretation of Sunspots», *Isis* 61 (1970) 498-519. SOMMERVOGEL 7:734-740. VILLOSLADA, *Storia* 207-209. WOHLWILL, E., «Zur Geschichte der Entdeckung der Sonnenflecken», *Archiv für die Geschichte der Naturwissenschaften und der Technik* 1 (1909) 443-459. ZIGGELAAR, A., «Scheiner und Grassi Widersacher Galileis», *Physica Didactica* 13 (1986) 35-43. ZINNER, E., *Entstehung und Ausbreitung der coppernicanischen Lehre* (Erlangen, 1943) 346-353, 494-496. *LE* 27:67. *NCE* 12:1123.

A. ZIGGELAAR

**SCHELLEKENS, Martinus, véase BECANUS.**

**SCHERER, Georg.** Predicador, escritor.

N. 1540, Schwaz (Tirol), Austria; m. 27 noviembre 1605, Linz, Austria.

E. 15 septiembre 1559, Viena, Austria; o. abril 1565, Viena; ú.v. 24 abril 1571, Viena.

Se dedicó desde su infancia, como él mismo responde en la encuesta de Jerónimo *Nadal, a los estudios y a la música, de la que vivió un tiempo. En 1558 empezó a estudiar en el colegio de Viena y, entrado en la CJ, cursó la filosofía y consiguió el título de Magister artium (4 abril 1564). Ya en este tiempo enseñó gramática, hebreo y filosofía, y predicaba con regularidad. Fue confesor y predicador de la corte (1567), y el mejor predicador del colegio de Viena, desde el que acudía a donde había que consolidar la fe o defenderla contra los protestantes, como en Graz, Krems, el condado de Haussek, Pozsony (actual Bratislava, Eslovaquia) y Waidhofen junto al Ybbs. Rector (1589-1594) del colegio de Viena, por su severidad no se ganó la simpatía de la comunidad. En 1600, fue como superior a Linz para afianzar la fe. Estaba predicando en Linz cuando murió. Su tumba se conserva en la cripta de la iglesia de la CJ.

Dedicó toda su energía al restablecimiento de la fe católica y no perdonó sacrificios para ello. Ayudó a la conversión de Melchior Klehsl (futuro cardenal), importante para la recatolización de Austria. Por su estilo oratorio, S fue uno de los más famosos predicadores en lengua alemana del siglo XVI. Censuraba sin piedad las malas costumbres. Tenía un carácter noble, pero de granito; era un apóstol de celo ardiente, amor a los pobres y oprimidos, pero su tono cortante a veces hería, como en sus escritos contra Osiander. Notable en la controversia y en la apologética popular, no faltaba argumentación teológica a sus sermones. Más de cuarenta de sus publicaciones son escritos polémicos, y veintinueve sermones sobre las notas de la verdadera Iglesia. Su catecismo contó con muchas ediciones. Como prólogo a su *Postill über die Sonntägliche Evangelia*, escribió unas normas para predicadores, a quienes pedía una vida ejemplar y celo por la oración —un programa que él mismo seguía.

OBRAS: *Catholische Glossa* (Ingolstadt, 1584). *Christliche Erinnerung* (Ingolstadt, 1584). *Gelinde Antwort...* (In-

golstadt, 1586). *Triumph der Warheit wider Lucam Osiandrum* (Ingolstadt, 1587). *Forsetzung des Triumphs der Wahrheit* (Ingolstadt, 1588). *Catechismus oder Kinderlehr...* (Viena, 1599). *Postill über die Sonntägliche Evangelia durch das gantze Jahr* (Bruck, 1603).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 1:798-820. KOCH 1602-1603. KOSCH 3:4255-4256. MÜLLER, P., *Ein Prediger wider die Zeit, Georg Scherer* (Viena, 1933). POLGÁR 3/3:173. SOMMERVOGEL 7:746-765. *ADB* 31:102-103. *LTK* 9:393.

H. PLATZGUMMER

**SCHERER, Heinrich.** Matemático, cartógrafo, geógrafo.

N. 24 abril 1628, Dilinga (Baviera), Alemania; m. 21 noviembre 1704, Múnich (Baviera).

E. 23 septiembre 1645, Landsberg (Baviera); o. 15 junio 1658, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 diciembre 1661, Dilinga.

Entró en contacto con los jesuitas en su ciudad natal, donde éstos tenían una universidad y un colegio. Tras sus estudios, la mayor parte en Ingolstadt (1647-1658), enseñó en los colegios de Dilinga y Friburgo de Brisgovia. Sus clases abarcaron diferentes materias: por casi diez años enseñó gramática latina, filosofía, retórica y ética, después por nueve años matemáticas, geometría, astronomía y geografía, y por cuatro años hebreo. Hacia 1669 fue enviado a Mantua (Italia), donde fue tres años tutor de los príncipes. Regresó a Múnich en 1672, como prefecto del colegio y director de varias *congregaciones. Luego, entró al servicio del elector de Baviera, Maximilian II Emanuel, como tutor (1685-1687) y confesor (1685-1695) del joven duque Joseph Clemens, el futuro arzobispo elector de Colonia.

Se le conoce sobre todo por su ambicioso estudio geográfico del mundo en siete partes, que publicó en un período de ocho años (1702-1710). El trabajo se caracteriza por la profundidad y amplitud de los temas tratados; ilustrado con más de doscientos mapas y esquemas, describe las más actualizadas divisiones físicas, matemáticas, eclesiásticas y políticas del tiempo.

En muchos aspectos, S es claramente moderno y progresista al enfocar la geografía. Presentó los primeros mapas en un intento de situar las cordilleras y sistemas fluviales. Aunque se sirvió de mapas ya existentes para localizar muchas ciudades, en algunos casos, buscó fijar las situaciones exactas por medio de nuevos datos astronómicos, el primero de tales intentos en Alemania. En otros aspectos, siguió las formulaciones tradicionales. Rechazó la teoría copernicana y las leyes del movimiento de Johannes *Kepler como opuestas a las enseñanzas bíblica y patrística. Concibió el mundo en términos estrictamente teológicos; por ejemplo, la tierra es el «campo de prueba» de la humanidad, así como su núcleo ardiente es el infierno.

En su exposición de la «geografía eclesiástica», explica las divisiones de la estructura episcopal de la Iglesia Católica, la expansión de la fe por todo el mundo, el estado de las misiones, la fundación de la Congregación para la Propagación de la Fe, la construcción de iglesias, las órdenes religiosas en su acción en distintos territorios, etc. Su obra, por tanto, representa uno de los primeros estudios estadísticos de la Iglesia. Se acerca a la geografía política con el mismo interés por los detalles, definiendo los varios países, sus climas, el carácter de sus habitantes, sus recursos militares y económicos, etc. Así, aunque presentada en forma geográfica, la obra contiene un resumen del saber aceptado y los presupuestos religiosos vigentes. Las siete partes se reunieron y se publicaron póstumamente de nuevo, como *Atlas novus exhibens orbem terraqueum...* (Augsburgo, 1710).

OBRAS: *Geographia hierarchica* (Múnich, 1702). *Atlas Marianus* (Múnich, 1702). *Geographia naturalis* (Múnich, 1703). *Geographia politica* (Múnich, 1703). *Geographia artificialis* (Múnich, 1703). *Tabellae geographicae* (Múnich, 1703). *Critica quadripartita* (Múnich, 1710).

BIBLIOGRAFÍA: BAGROW, L., *Geschichte der Kartographie* (Berlín, 1951) 364. DUHR 3:575-576. GÜNTHER, S., *Geschichte der Erdkunde* (Leipzig, 1904) 185. KOCH 1603-1604. POLGÁR 3/3:174. SANDLER, C., «Ein bayerische Jesuitengeograph», *Mittelungen der Geografischen Gesellschaft in München* 2 (1907) 1-39. SOMMERVOGEL 7:766-767. SPECHT, *Dillingen* 291, 320. THOELEN 673-674. *ADB* 53:757-759. *Marienlexikon* 6:11.

J. MACDONNELL (†)

**SCHERFFER, Karl.** Matemático, escritor.

N. 9 noviembre 1716, Gmunden (Alta Austria), Austria; m. 24 julio 1783, Viena, Austria.

E. 27 octubre 1732, Viena; o. 1746, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1750, Graz.

Estudió en el colegio de Steyr antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado y, cursadas las lenguas clásicas en Leoben y la filosofía (1735-1738) en Graz, enseñó un año en Krems, estudió (1739-1741) matemáticas en el colegio de Viena y tuvo otro año de docencia en Judenburg. Hizo la teología y un año de derecho canónico en Graz y la tercera probación (1747-1748) en Judenburg.

Fue nombrado profesor de matemáticas en el colegio de Graz y, desde 1749, director del observatorio astronómico, cerrado sin embargo al año por falta de recursos económicos. Enviado (1750) al colegio de Viena, enseñó sucesivamente matemáticas, lógica, metafísica, y física general y especial. Desde 1755, a causa de su talento para las matemáticas, se dedicó sólo a la preparación de los futuros maestros, una fecunda actividad, como muestran sus escritos. Siguió en este puesto hasta la *supresión de la CJ (1773), después de la cual fue profesor de matemáticas superiores en la Universidad de Viena, hasta su muerte. Fue considerado por sus contemporáneos como uno de los mejores matemáticos y físicos de su tiempo. Se le atribuye también el haber familiarizado las universidades austriacas con los trabajos de Isaac *Newton y Leonhard Euler.

OBRAS: *Institutionum physicae* (Viena, 1752). *Institutiones logicae* (Viena, 1753). *Institutiones metaphysicae* (Viena, 1754). *Dissertatio physica de iride* (Viena, 1761). *Institutionum geometricarum...* (Viena, 1770). *Institutiones geometriae sphaericae* (Viena, 1776). *Institutiones astronomiae theoreticae* (Viena, 1777).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2:136, 154. HABERZETTL 189-190, 192. LACKNER, *Jesuitenprofessoren*. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1456. SOMMERVOGEL 7:767-772.

H. PLATZGUMMER

**SCHERSCHNIK, Leopold Jan, véase ŠERŠNÍK.**

**SCHEUER, Pierre.** Filósofo.

N. 9 noviembre 1872, Schaerbeek (Brabante), Bélgica; m. 2 febrero 1957, Lovaina (Brabante).

E. 11 noviembre 1891, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 16 agosto 1903, Lovaina; ú.v. 15 agosto 1908, Lovaina.

Su padre se trasladó (1880) con su familia a Nápoles (Italia), donde trabajó como ingeniero. Allí hizo S sus estudios secundarios, y consiguió el diploma en el liceo en 1890. Sintiendo ya para entonces vocación a la vida religiosa, cuando al año siguiente su familia volvió a Bélgica, entró en la CJ. Después del trienio de filosofía (1896-1899) en la universidad de Lovaina, defendió públicamente con gran éxito 82 tesis de filosofía y física, y se especializó por un año en filosofía moderna en París. Vuelto a Lovaina, coronó su teología (1900-1904) con otro acto público, en el que defendió con brillantez una serie de tesis de teología, y explicó el curso siguiente lógica y metafísica general, y luego historia de la filosofía. Interrumpida su docencia para hacer la tercera probación (1906-1907) en Linz (Austria), volvió a Lovaina y enseñó psicología, cosmología e historia de la filosofía.

En sus clases, era elocuente, vivaz y lleno de entusiasmo; ejercía un influjo enorme en sus alumnos y en el ambiente universitario. Defendía con ardor su metafísica, que se fundaba, no en datos de la experiencia, sino en un primer principio *a priori*, que afirmaba la objetividad del pensamiento. De este principio, aplicado concretamente mediante la conciencia del yo, deducía las tesis tomistas sobre el ser, el alma humana y Dios. Ante sus alumnos aparecía como un verdadero tomista, pero los partidarios del tomismo tradicional, muy poderosos a la sazón, le acusaban de estar influenciado por la filosofía de Kant y de Hegel. S se defendía diciendo que tales filósofos llevaban al agnosticismo, en cambio su filosofía confirmaba la certeza del ser real. Mientras tanto, las acusaciones se hacían cada día más frecuentes en los ambientes eclesiásticos, y llegaron a Roma. S escribió dos cartas en defensa de su filosofía al P. General Wlodimiro Ledóchowski. El resultado fue que en 1917, por orden de sus superiores, dejó su cátedra en la universidad. Se sometió dócilmente, dando pruebas de una fe profunda y de espíritu religioso. Tenía entonces cuarenta y cinco años, y los cuarenta que le quedaban los pasó en Lovaina, dedicado a la predicación. Sus tandas de Ejercicios a sacerdotes y seminaristas sobre todo dejaban una huella profunda en las almas, por el fervor de su palabra. Sus escritos filosóficos fueron recogidos y publicados con una introducción biográfica del P. Léon Wuillaume, S.I.

OBRAS: «Notes de métaphysique», *NRT* 53 (1926) 329-334, 447-451, 518-525. *Rosaire de Chronogrammes hexamètres en l'honneur de N. D. de Banneux* (Banneux, 1933). «Deux textes inédits», *NRT* 79 (1957) 826-827. *Les oeuvres du P. Scheuer*, ed. P. Willaume, 3 v. (Namur 1974-1982).

BIBLIOGRAFÍA: HAYEN, A., «In memoriam Pierre Scheuer, S.J.» *Revue Philosophique de Louvain* 55 (1957) 139-142. ISAYE, G., «Une métaphysique "intérieure" et rigoureuse. La pensée du R. P. Pierre Scheuer, S.J. (1872-1957)», *NRT* 79 (1957) 798-827. ÍD., «Scheuer: An Interior and Vigorous Metaphysic», *Continuum* 2 (1964-1965) 27-41. SHINE, D., *An Interior Metaphysics: The Philosophical Synthesis of Pierre Scheuer, S.J.* (Weston, 1966). *EF* 5:1074-1075. *NBW* 2:782-784.

M. ZANFREDINI / G. ISAYE (†)

**SCHEZ, Peter.** Profesor, historiador.

N. 11 enero 1691, Viena, Austria; m. 25 abril 1756, Graz (Estiria), Austria.

E. 9 octubre 1706, Viena; o. 1719, Graz; ú.v. 2 febrero 1724, Gorizia, Italia.

Hecho el noviciado, estudió clásicos en Leoben y filosofía (1708-1711) en Graz, y enseñó en Graz y Nagyszombat (hoy Trnava, Eslovaquia). Hizo la teología (1716-1720) en Graz y la tercera probación en Judenburg. Después de varios años como profesor de filosofía en Graz, Görz (Gorizia) y Nagyszombat. Fue profesor de *controversias en Graz (1727) y en el colegio de Viena (1729). Enseñó (1730-1732) *casos de conciencia en la Universidad de Viena antes de volver a Graz como profesor de dogma y examinador. Fue decano (1735-1737) de la facultad teológica y canciller (1737-1741) de la universidad. Enviado (1741) a Klagenfurt para dirigir el colegio, regresó (1744) a Graz por última vez, como canciller de la universidad, profesor de oratoria sacra y prefecto de la biblioteca, cargos que mantuvo hasta 1755. En su último año de vida seguía de bibliotecario.

La más conocida de sus obras, *Historia Ducum Styriae*, era una lujosa edición en folio con muchos grabados, en el estilo contemporáneo de publicaciones de homenaje, con motivo del cumpleaños del emperador Carlos VI. El texto es un breve relato, en sobria prosa académica, de los sucesos más importantes de la historia de los duques de Estiria.

OBRAS: *Metamorphosis Hungariae* (Tyrnau, 1716). *Geographia nova veterum locorum...* 2 v. (Tyrnau, 1725-1727). *Historia Ducum Styriae...* (Graz, 1728). *Hispaniae veteris geographia...* (Viena, 1737).

BIBLIOGRAFÍA: CORETH, *Geschichtsschreibung*. DUHR 4/1; 4/2. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1460. PEINLICH, «Graz». SOMMERVOGEL 7:777-779. WURZBACH 29:251-252.

H. PLATZGUMMER

**SCHIFFERMILLER, Ignatius.** Profesor de arquitectura, botánico.

N. 4 noviembre 1727, Hellmonsöd (Alta Austria), Austria; m. 1806, Waizenkirchen (Alta Austria).

E. 17 octubre 1746, Trenčín, Eslovaquia; o. 1758, Viena, Austria; ú.v. 2 febrero 1764, Viena.

Uno de tres hermanos en la CJ (los otros: Karl y Johann Nepomuk), estudió en el colegio de Linz. Hecho el noviciado en Trencsén (Trenčín), estudió los clásicos (1748-1749) en Leoben y filosofía (1749-1752) en el colegio universitario de Viena, y enseñó (1752-1755) en los colegios de Passau y Wiener Neustadt. Cursó la teología (1755-1759) en la Universidad de Viena y, tras enseñar humanidades un año en el Theresianum, hizo la tercera probación (1760-1761) en Judenburg. Después, volvió al Theresianum, primero como formador y catequista y, desde 1765, como profesor de arquitectura hasta la *supresión de CJ (1773).

Ya interesado por las ciencias durante su formación, había estudiado mineralogía bajo Josef *Franz y numismática bajo Josef *Khell, a quien había ayudado a clasificar varios monetarios. Durante su estancia en Passau, se había interesado por la botánica bajo la guía de Johann Damiani. Siendo profesor del Theresianum, acompañaba a Michael *Denis en sus excursiones naturalísticas. El fruto de esto apareció en su *Verzeichnis der Schmetterlinge*, que publicó junto con Denis. Algunas de sus obras se conservan aún en manuscrito, como su descripción de insectos con élitros duros desconocidos hasta entonces en el archiducado, así como su relato de las giras por los Alpes, que hizo con Hofrat Mygind. En la obra de Franz *Schrank, *Briefe*, S publicó selecciones de la historia de los insectos de Austria y una descripción del jardín económico-botánico plantado por él en Linz.

A poco de suprimirse la CJ, la emperatriz María Teresa lo nombró prefecto del Kollegium Nordicum, al tiempo que le concedía el título de consejero regio-imperial. Por entonces, el jardín botánico plantado por S atraía muchos visitantes. A ambos lados de los paseos había plantado diversas especies de árboles y arbustos nacionales y extranjeros, según el sistema de Linneo, que identificaba con rótulos en latín, alemán y francés. Puso también parterres con varias plantas útiles. El conjunto se hacía aún más atractivo con pájaros traídos de varias partes de la Alta Austria.

Nombrado (1789) párroco y decano en Waizenkirchen, fue poco después canónigo titular de la catedral de Linz. Una calle de Waizenkirchen lleva su nombre.

OBRAS: *Systematisches Verzeichnis der Schmetterlinge der Wiener Gegend* (Viena, 1776). «Spicilegium der Geschichte von den östereichischen Insekten und eine Beschreibung seines botanischen Gartens», en P. Schrank, *Briefe naturhistorischen, physikalischen und ökonomischen Inhalts* (Erlangen, 1801).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4. GUGLIA, E., *Das Theresianum in Wien* (Viena, 1912) 91. HABERZETTL 118, 157-158, 195-196. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1464. SOMMERVOGEL 7:780-781.

H. PLATZGUMMER

**SCHIFFINI, Biagio Antonio.** Profesor, operario, escritor.

N. 29 marzo 1839, Santa Caterina (Cosenza), Italia; m. 28 marzo 1913, Trinidad (Colorado), EE.UU.

E. 16 enero 1855, Nápoles, Italia; o. 1866, Lyón (Rhone), Francia; ú.v. 15 agosto 1873, Woodstock (Maryland), EE.UU.

Nació en una familia acomodada, de la que tres hijos se hicieron jesuitas. Cuando Giuseppe Garibaldi tomó el control del gobierno en 1860, fueron dispersados los jesuitas en Nápoles y S tuvo que terminar sus estudios en Francia. Bien dotado intelectualmente, pasó quince años después de su ordenación, enseñando filosofía en los escolasticados jesuitas de Valence (1867-1871), y Woodstock (1873-1893).

Como su hermano Santo*, publicó tratados filosóficos, pero como profesor no parece que tuviese éxito. Según Patrick J. Dooley, historiador de Woodstock College, «carecía de imaginación y originalidad al presentar la materia, y le faltaba expresividad en su rostro, debido a los gruesos cristales de las gafas que deformaban sus ojos algo grandes y salientes». Quizás por sus dificultades en la docencia, se le envió (1885) a la misión de Nuevo México-Colorado, donde pasó sus veintisiete restantes años de vida, como operario en Las Vegas (Nuevo México), Denver (Colorado) y Trinidad. Quienes mantuvieron contacto diario con él no se interesaban por su erudición filosófica, pero apreciaban su sencillez, bondad y paciencia.

OBRAS: *S. Thomae Aquinatis tractatus de homine* (Woodstock, 1882). *S. Thomae Aquinatis tractatus de motu hominis in Deum* (Woodstock, 1883).

BIBLIOGRAFÍA: DOOLEY, P. J., «Woodstock and Its Makers», *WL* 56 (1927) 85-86. «Father Blasius Schiffini», *WL* 42 (1913) 237-238. «P. Biagio Antonio Schiffini» *Lettere edificanti della Provincia Napoletana* 1912-1914 (Nápoles, 1914) 409-411. SORRENTINO, G. M., *Dalle Montagne Rocciose al Rio Bravo: Brevi appunti storici circa la Missione gesuitica del Nuovo Messico e Colorado* (Nápoles, 1948).

G. L. MCKEVITT

**SCHIFFINI, Santo.** Profesor, filósofo, teólogo.

N. 20 julio 1841, Santa Domenica (Cosenza), Italia; m. 10 diciembre 1906, Chieri (Turín), Italia.

E. 3 octubre 1855, Nápoles, Italia; o. 1870, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 2 febrero 1875, Laval.

Expulsada la CJ del reino de Nápoles a raíz de la llegada de Giuseppe Garibaldi, S, con otros escolares jesuitas, se refugió en España y estudió filosofía (1860-1862) en el Colegio Máximo de León. Enseñó lógica y metafísica (1862-1867) en este colegio, donde empezó asimismo la teología (1867-1868). Con todo, suprimida la CJ por la revolución española de 1868, tuvo que ir a Laval, donde completó la teología (1868-1871).

En Laval, enseñó filosofía y hebreo (1871-1873) y, hecha la tercera probación (1873-1874) en Laon, regresó a Laval como profesor de teología (1874-1880). Los decretos Ferry (1880) forzaron el cierre de las escuelas jesuitas en Francia, y S pasó al Colegio *Romano, donde enseñó filosofía (1880-1884) y teología (1884-1885). Tras un breve descanso en Nápoles, fue espiritual (1885-1886) en el recién abierto escolasticado de Chieri, y profesor de filosofía (1886-1893) y teología (1893-1906), así como prefecto de estudios (1894-1896).

S fue un notable representante del *tomismo especulativo, y muy apreciado por sus estudiantes por su capacidad para centrar los puntos básicos de las cuestiones y por sus cualidades como profesor. En la opinión de muchos, no puede decirse lo mismo de sus escritos, por su afán de exactitud y concisión. La muerte le impidió concluir sus obras sobre los problemas presentados por el *modernismo.

OBRAS: *Principia philosophica ad mentem Aquinatis* (Turín, 1886). *Disputationes metaphysicae specialis* 2 v. (Turín, 1888). *Disputationes philosophiae moralis* 2 v. (Turín, 1891). *Institutiones philosophicae in compendium redactae* 2 v. (Turín, 1893). *De Verbo Dei* (Turín, 1895). *Tractatus de gratia divina* (Friburgo, 1901). *Tractatus de virtutibus infusis* (Friburgo, 1904). *De vera religione seu de Christi ecclesia* (Siena, 1908).

BIBLIOGRAFÍA: HURTER 5:1910. «P. Santo Schiffini», *Lettere della Provincia Torinese d.C.d.G. 1907* (Turín, 1907) 201-219. *L'università Gregoriana del Collegio Romano nel primo secolo dalla restituzione* (Roma, 1924) 35, 183-184. *BBKL* 9:206. *DTC* 16:4003. *EC* 11:59. *EF* 5:1077.

G. RAMBALDI

**SCHILGEN, Hardy.** Predicador, director de ejercicios, escritor.

N. 3 febrero 1876, Emsdetten (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 6 diciembre 1941, Münster (Rin Norte-Westfalia).

E. 1 mayo 1895, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 30 julio 1907, Valkenburg (Limburgo); ú.v.2 febrero 1909, Exaten (Limburgo).

Hijo del acomodado fabricante Stefan Schilgen, tuvo su primera educación en Emsdetten antes de estudiar (1888-1892) en el colegio Stella Matutina de Feldkirch (Austria). Al terminar el bachillerato en Warendorf, entró en la CJ. Después del noviciado, hizo el juniorado en Exaten y la filosofía en Valkenburg. Fue prefecto de alumnos (1900-1904) en el colegio Stella Matutina y volvió a Valkenburg para la teología. Tras la tercera probación (1907-1908) en Exaten, pasó varios años dando ejercicios en la Ketelerhaus de Münster, pese a que la CJ estaba expulsada de Alemania. De salud enfermiza, fue un consumado director de ejercicios, conocido por la eficacia de su exposición y por su cuidadosa organización. Se calcula que dio ejercicios a más de 25.000 personas antes de volver a 's-Heerenberg (Holanda), su residencia oficial desde 1910. Aquí continuó su actividad previa de escritor y predicador hasta que, cerrada la casa en 1936, fue a la Canisiushaus de Colonia (Alemania). Cuando esta casa tuvo que ser evacuada (15 abril 1941), S estuvo de capellán de la familia del barón von Oer in Egelborg, cerca de Legden, hasta que su última enfermedad le hizo buscar atención médica en Münster.

Al margen de su impacto inmediato como predicador y director de ejercicios, influyó mucho por medio de sus publicaciones. Escribió sobre todo para jóvenes, tratando de temas de particular interés para ellos, en especial sobre la moral sexual. Sus obras más conocidas son: *Junge Helden* (65.000 ejemplares en 1925), *Im Dienste des Schöpfers* (200.000 en 1932), traducido al holandés, polaco y checo, y *Um die Reinheit der Jugend*.

OBRAS: *Das neue Brevier* (Colonia, 1912). *Junge Helden* (Kevelaer, 1920). *Im Dienste des Schöpfers* (Kevelaer, 1921). *Du und sie* (Düsseldorf, 1924). *Du und er* (Düsseldorf, 1928). *Um die Reinheit der Jugend* (Düsseldorf, 1928). *Deutsche Meßgebete* (Paderborn, 1932). *Christus König* (Leutesdorf, 1932). *In der Schule Loyolas* (Friburgo, 1934).

BIBLIOGRAFÍA: JOIST, W., «P. Hardy Schilgen», *MDP* 16 (1946-1948) 220-222. KOCH 1604.

R. S. GERLICH

**SCHLEINIGER, Nikolaus.** Profesor, escritor.

N. 14 octubre 1817, Klingnau (Argovia), Suiza; m. 24 noviembre 1888, Wijnandsrade (Limburgo), Holanda.

E. 15 octubre 1836, Brig (Valais) Suiza; o. 1848, Grenoble (Isère), Francia; ú.v. 15 agosto 1853, Paderborn (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

Tras sus estudios en el colegio de Friburgo, entró en la provincia de Germania Superior de la CJ e hizo el noviciado y juniorado (1838-1839) en Brig. Estudió filosofía (1839-1841) en Friburgo, tuvo el magisterio (1841-1844) en Schwyz y empezó la teología (1844-1847) en Friburgo, pero, expulsados los jesuitas de Suiza, la acabó en Chambéry (1847-1848). De nuevo expulsados, esta vez del reino sardo-piamontés al principio de la revolución de marzo 1848, encontró empleo por cierto tiempo como tutor en Francia, en Grenoble y luego en la casa de una familia noble en Pau; después, enseñó teología por unos meses en el seminario diocesano de Dax. Hecha la tercera probación (1848-1849) en Drongen/Tronchiennes (Bélgica), enseñó (1849-1850) homilética, dogmática y hebreo en el seminario diocesano de Aire-sur-L'Adour (Francia).

Operario (1850-1852) en Münster (Alemania), fue profesor de homilética y prefecto de estudios en el juniorado de Paderborn (1852-1856) y en Münster (1856-1857). Fue escritor, primero en Aquisgrán (1857-1862), donde fue superior (1857-1860), y luego en Coblenza (1862-1863). Enseñó (1863-1872) homilética en el nuevo escolasticado de Maria-Laach, cerca de Bonn. Expulsada la CJ del Imperio alemán (1872), prosiguió su docencia de homilética en el escolasticado del destierro de Wijnandsrade. A pesar de su tuberculosis, continuó sus trabajos de homilética; sus obras principales tuvieron varias ediciones, incluso después de su muerte.

OBRAS: *Grundzüge der Beredsamkeit* (Friburgo, 1859). *Das kirchliche Predigtamt* (Friburgo, 1861). *Die Bildung des jungen Predigers* (Friburgo, 1864). *Muster und Quellen des Predigers* (Friburgo, 1865). *Die Heiligenfeste* 3 v. (Friburgo, 1888-1889).

BIBLIOGRAFÍA: BILLIGMANN 87-88. KOCH 1604-1605. SOMMERVOGEL 7:792-793. STROBEL, *Schweizer Jesuitenlexikon* 484-485. WIDMER, E., *Das Jesuitenkollegium in Schwyz 1836-1847* (Einsiedeln, 1962) 226. *Biographisches Lexikon des Kantons Aargau 1803-1957* (Aargau, 1958) 671. *Schweizerische Kirchenzeitung* (Lucerna) 8 diciembre 1888. *LTK* 9:416.

F. STROBEL (†)

**SCHLICKER, Josef, véase GERLACH, Josef.**

**SCHMACKERS, Theodor, véase SMACKERS.**

**SCHMALZGRUEBER, Franz Xaver.** Canonista.

N. 9 octubre 1663, Griesbach junto a Landau (Baviera), Alemania; m. 7 noviembre 1735, Dilinga (Baviera).

E. 2 octubre 1679, Landsberg (Baviera); o. 14 marzo 1693, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1697, Augsburgo (Baviera).

Después de entrar en la CJ, cursó la filosofía y teología en Ingolstadt, donde se doctoró en teología y derecho canónico, con un intermedio de docencia en Múnich, Dilinga (1686-1688) y Neuburg. Recién ordenado, enseñó (1694) filosofía en Mindelheim, Augsburgo e Ingolstadt, teología especulativa en Innsbruck (1701-1702) y Lucerna (1702-1703), y teología moral por breve tiempo en Ingolstadt. Destinado a Dilinga en 1705, enseñó Escritura y derecho canónico hasta 1709. Después de unos años (1709-1716) en Ingolstadt, fue a Dilinga como canciller de la universidad (1716-1724, 1730-1735). Entre 1724 y 1726 fue censor de libros de la CJ en Roma y a continuación prefecto de estudios en Múnich.

Durante su vida, tuvo fama de canonista y fue muy consultado. Su obra *Jus ecclesiasticum universum* es una colección de previas controversias y disputas sobre derecho canónico, que reunió y amplió. Su trabajo se basa en los de los canonistas jesuitas, Ehrenreich *Pirhing y Paul *Laymann, y en especial en los del franciscano Anaklet Reiffenstuel. S acentúa en especial las prácticas y principios legales de la Curia Romana.

OBRAS: *Quaestiones theologicae de peccato actuali* (Lucerna, 1702). *Clerus regularis et saecularis* 2 v. (Ingolstadt, 1714). *Ius ecclesiasticum universum* 7 v. (Ingolstadt/Dilinga, 1719-1728).

BIBLIOGRAFÍA: Duhr 4/2:120. Fischer, E. H., «Auf den Spuren eines großen Dillinger Kirchenrechtslehrers und Universitäts-Kanzlers» en *Dillingen und Schwaben. Festschrift zur 400-Jahr-Feier der Universität Dillingen* (Dilinga, 1949) 50-65. Koch 1607. Mosiek, U., *Die Probati Auctores in den Ehenichtigkeitsprozessen der S. R. Rota seit Inkrafttreten des Codex Iuris Canonici* (Friburgo, 1959) 30 f. Sommervogel 7:795-798. Specht, *Dillingen* 329-331. Thoelen 641. *Verbo* 16:1586-1587. *ABD* 31:627-628. *DDC* 7:888. *DTC* 16:4011s. *EC* 11:74. *EI* 31:110. *LTK* 9:427. *NCE* 12:1137-1138.

R. Sebott

**SCHMID, Eugen.** Director espiritual.

N. 8 febrero 1884, Múnich (Baviera), Alemania; m. 8 enero 1970, Múnich.

E. 13 enero 1919, Feldkich (Vorarlberg), Austria; o. 29 junio 1907, Freising (Baviera); ú.v. 2 febrero 1933, Múnich.

Nacido de la familia Schmid-Lindner, dedicada a la música, fue unos años prefecto del seminario de Freising y se atrajo por su honradez y espiritualidad la estima del arzobispo de Múnich cardenal Faulhaber, quien con dificultad le permitió entrar en la CJ. En 1929, Faulhaber le confió la dirección espiritual del seminario mayor, y le hizo predicador y confesor de la catedral. El cardenal quería que sólo S se encargase de la espiritualidad de los seminaristas, por su claridad teológica y su ascetismo ignaciano; mientras los seminaristas lo apreciaban por su sinceridad y apertura.

En la CJ, fue fiel seguidor de la espiritualidad de Moritz *Meschler: recogimiento interior y fervor coherente con la vida. Profesor de religión en el colegio de Feldkirch, exponía la materia con entusiasmo; hacía aún más agudas las dificultades de los alumnos, para refutarlas luego con gran claridad; les hablaba no sólo de la ciencia teológica, sino del misterio, y los alumnos más frívolos sólo apreciaban sus cualidades musicales y su oratoria. No era un hombre de masas; pero si encontraba un alma con aspiraciones de vida interior (y las detectaba enseguida), hacía maravillas. Fue socio del provincial (1949-1952), capellán de hospital (1967-1970), pero sobre todo fue director espiritual de la asociación de maestras, consejero de un instituto secular, director de ejercicios, y confesor de la iglesia S. Michael (1952-1967) de Múnich. Buscado por la gente, S la buscaba también, y no sólo a personas piadosas. Los tres arzobispos con los que convivió se confesaban con él. S pagó, al fin, tributo a la edad, y quien había sido antes tan abierto, no pudo entender ciertas innovaciones del Concilio *Vaticano II.

OBRAS: *Der heilige Johannes Berchmans aus der Gesellschaft Jesu. Gross im Kleinen* (Einsiedeln, 1922). *Die Andachtsbeichte als Hilfe zum Höherstreben* (Múnich, 1951).

BIBLIOGRAFÍA: Lowenstein, F., *Oberdeutsche Provinz S.J. Rundbrief* (15 enero 1970). *An unsere Freunde* (abril 1970).

J. M. McDermott

**SCHMID, Martin.** Misionero, arquitecto, músico.

N. 26 agosto 1694, Baar (Zug), Suiza; m. 10 marzo 1772, Lucerna, Suiza.

E. 13 septiembre 1717, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 15 junio 1726, Eichstätt (Baviera); ú.v. 8 septiembre 1734, San Javier (Santa Cruz), Bolivia.

Había estudiado filosofía y parte de la teología en el colegio de Lucerna antes de entrar en la CJ. Tras el noviciado, hizo el magisterio (1719-1722) en Hall (Austria) y la teología (1722-1726) en Ingolstadt (Alemania). Destinado a la provincia del Paraguay, se demoró su estancia en Sevilla desde septiembre 1726 hasta diciembre 1728, por la guerra entre España e Inglaterra sobre Gibraltar. Llegó a Buenos Aires el 19 abril 1729 y, un año después, fue enviado a las misiones de Chiquitos (Bolivia).

Trabajó en las *reducciones de San Javier (1730-1739), San Rafael (1740-1749), de nuevo San Javier (1750-1753), Concepción (1754-1756) y San Juan (1757-1760), desde donde inició la del Santo Corazón, y luego en Concepción, San Miguel, San Ignacio y San Juan (1761-1768). Dada su preparación musical y las muchas composiciones de antes de su

ingreso en la orden, enseñó a los chiquitanos a fabricar instrumentos musicales (flautas, harpas, liras, violines y órganos). Restauró la iglesia de San Rafael y construyó las de Concepción, San Miguel y San Ignacio. Las tres primeras (atendidas hoy por los franciscanos) han sido reconstruidas con ayuda suiza, por iniciativa del historiador de las misiones Felix Alfred *Plattner. Se conservan algunas partituras musicales suyas en lengua chiquitana, y varias esculturas, piezas de platería e instrumentos musicales hechos por S o por los chiquitanos bajo su dirección.

Expulsado en 1768 por el decreto de Carlos III, llegó a Cádiz en mayo 1769. En agosto 1770 fue enviado a los Estados Pontificios, y volvió a Suiza en 1771, ya muy enfermo. Falleció un año más tarde en el colegio de Lucerna.

FUENTES: ARSI: *Hisp. 28/I* 102.

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, G., «Los grandes maestros de la música colonial rioplatense», *Estudios* 67 (1942) 425-429. ÍD., *Músicos argentinos durante la dominación hispánica* (Buenos Aires, 1945) 140-145. HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 33, 72, 79, 149. *MGG* 12:1676. PLATTNER, F. A., *Ein Reisläufer Gottes. Das abenteuerliche Leben des Schweizer Jesuiten P. Martin Schmid aus Baar (1694-1772)* (Lucerna, 1944). ÍD., *Genie im Urwald. Das Werk des Auslandschweizers Martin Schmid aus Baar* (Zúrich, 1959). POLGÁR 3/3:175. SOMMERVOGEL 7:804. STORNI, *Catálogo* 266. «P. Martin Schmid, S.J., ein Indianer-Missionär des vorigen Jahrhunderts», *Die Katholische Missionen* 5 (1876) 89-95, 113-118, 136-142. *M. Sch., Missionar, Musiker, Architekt* (Lucerna, 1994).

F. STROBEL (†) / A. MENACHO

**SCHMID, Max.** Escritor, operario.

N. 8 noviembre 1875, Kirchheim (Baviera), Alemania; m. 7 febrero 1953, Pullach (Baviera).

E. 1 octubre 1897, Feldkirch-Tisis (Vorarlberg), Austria; o. 27 agosto 1905, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1916, Sittard (Limburgo).

De su padre tuberculoso heredó su poca salud; casi todos sus hermanos murieron de la misma enfermedad. En cambio, estaba bien dotado espiritualmente. Muchacho devoto, nunca faltaba a la misa. Aprendió a escribir solo, y luego era el primero de la clase, si bien con frecuencia tenía que volver a casa por encontrarse débil. En 1896 terminó el gimnasio y, aunque le atraía la vida religiosa, entró en el seminario, pero seguía con ocasionales hemoptisis. Mejoró, se informó sobre la CJ, y fue al noviciado de Feldkirch, para pedir su admisión y, con sorpresa suya, fue aceptado. Pero su mal no le dejaba: después de acabar la retórica en Exaten (Holanda) tuvo que ir a un sanatorio; otra vez, cuando estudiaba filosofía en Valkenburg, y por tercera vez poco antes de ordenarse. No hizo magisterio. El 4.° año de teología lo hizo en privado y la tercera probación también solo en el noviciado, donde se quedó de ayudante del maestro de novicios (1908).

Fue capellán de los Hermanos de la Misericordia en Tréveris y tuvo ministerios en Luxemburgo. Enviado (1910) como profesor de matemáticas en el colegio de Sittard, le dijeron que sólo estaría dos años, pero estos se convirtieron en diez. Confesaba, y daba pláticas en sus tiempos libres y ejercicios durante las vacaciones. Le retrasaron la profesión por algunos sentimientos contra la obediencia y por sus demasiados ministerios con religiosas. Aunque esto le hirió, fue para S «una de las mayores gracias de su vida».

Fue trasladado a Múnich (1920-1944), donde daba ejercicios y conferencias, sobre todo a sacerdotes y religiosos, y era muy solicitado como confesor. Por su poca salud, los superiores lo destinaron a escritor. Publicó varias obras ascéticas, y de alguna se vendieron más de 100.000 ejemplares. Tradujo al alemán en seis tomos las meditaciones de Luis de *La Puente y el *Ejercicio de perfección y virtudes cristianas* de Alonso *Rodríguez. Durante la guerra, su único apostolado consistía en oir confesiones, a veces hasta ocho horas diarias, unas 21.000 confesiones al año. Estuvo refugiado en el asilo de su pueblo, y finalmente fue a Pullach (1947-1953). Se cumplió la petición que hacía al Señor de celebrar misa todos los días hasta su muerte.

OBRAS: *Handbuch für Opferseelen* (Viena, 1920). *Die Grignionische Andacht oder die vollkommene Hingabe an Maria* (Friburgo, 1924). *Konferenzen für die monatliche Geisteserneuerung* 6 v. (Múnich, 1929). *Priesterconferenzen* (Ratisbona, 1934). *Eine heroische Opferseele* (Múnich, 1937).

BIBLIOGRAFÍA: HAUBLER, F., «P. Max Schmid», *MDP* 19 (1960-1962) 362-370.

A. LEICHER (†)

**SCHMIDL, Jan.** Historiógrafo, profesor.

N. 22 diciembre 1693, Olomouc (Moravia), Chequia; m. 13 marzo 1762, Praga (Bohemia), Chequia.

E. 9 octubre 1710, Brno (Moravia); o. 1723 Praga; ú.v. 2 febrero 1728, Brno.

Asistió al colegio de su ciudad natal antes de entrar en la CJ. Tras la filosofía (1713-1716) en el *Colegio S. Clemente de Praga, enseñó gramática (1716-1719) en Glogau y poética (1719-1720) en Liegnitz (hoy Głogów y Legnica en Polonia). Hizo la teología en Praga (1720-1724) y la tercera probación en Jičín (1724-1725). Pasados tres años como socio del maestro de novicios, volvió a Olomouc (1728), donde su principal ministerio fue la predicación.

En 1735 fue enviado a Glatz (actual Kłodzko, Polonia) como profesor de humanidades de los escolares jesuitas que se preparaban para enseñar. Regresó (enero 1742) a Olomouc, como profesor de metafísica y redactor de las cartas *anuas. Al año siguiente, fue llamado a Praga, libre de toda otra ocupación, para dedicarse a su nuevo cargo de historiador de la provincia. En él permaneció dieciocho años, hasta su muerte.

Su principal obra fue una historia de la CJ de la provincia de Bohemia, obra fiable, rica en documentación y alabada incluso por autores no católicos. S la dedicó al P. General Francisco Retz, antiguo provincial de Bohemia. La obra es la mejor fuente para la historia de las fundaciones y actividades de los jesuitas en Bohemia y Moravia desde 1556

a 1653 —período crucial de la contrarreforma—. Para la historia de los colegios de Silesia es imprescindible. En la introducción, expresa su deuda para con sus predecesores, Bohuslav *Balbín y Jan Miller. Al morir S, se le dedicó una necrología muy laudatoria.

OBRAS: *Tria charissima ven. Ioannis Berchmans* (Nysa, 1732). *Historiae SJ Provinciae Bohemiae Partes 1-4*, 5 v. (Praga, 1747-1759).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2:149s. KOCH 1607s. MORÁVEK, J., «Schmidl, Balbín a Ware», *Český časopis historický* 19 (1913) 57-70. SOMMERVOGEL 7:805s. WURZBACH 30:205s.

J. KRAJCAR (†)

**SCHMIDT (SCHMITT), José.** Arquitecto, escultor, carpintero.

N. 17 febrero 1690, Mindelheim (Baviera), Alemania; m. 11 junio 1752, Buenos Aires, Argentina.

E. 23 febrero 1717, Landsberg (Baviera); ú.v.2 febrero 1728, Salta, Argentina.

Admitido en la CJ como hermano para la provincia del Paraguay, llegó a Buenos Aires en la expedición de los PP. Bartolomé Jiménez y José de *Aguirre el 13 julio 1717. Completado su noviciado en Córdoba del Tucumán, fue (1720) a Salta y, tras unos años (1732-1737) en la misión guaraní de Candelaria y San Juan (Brasil), trabajó (1737-1752) en Buenos Aires, Santa Fe y Salta alternativamente. Sus principales obras fueron una bóveda de ciprés para la iglesia de Córdoba, hecha en la misiones, la iglesia de Belén (hoy San Telmo) de Buenos Aires (en la que colaboró con los HH. Juan Andrés *Bianchi y Juan Bautista *Primoli), el techo de la iglesia de Santa Fe y la iglesia del colegio de Salta. En San Juan, talló un retablo para la iglesia San Ignacio de Buenos Aires y unos estantes ornados con capiteles y cabezas de ángeles para la librería del colegio de Córdoba.

FUENTES: ARSI: *Germ. 1* 405; *Paraq. 6* 363v, *23* 76v.

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, *Colegio Inmaculada* 1:254. ÍD., *Artesanos argentinos durante la dominación hispánica* (Buenos Aires, 1944) 158-170. LEONHARDT, C., «Un escultor y arquitecto colonial. José Schmidt, S.I. 1690-1752», *Estudios* 22 (1922) 91-96. SIERRA, *Jesuitas germanos* 260, 264, 400. STORNI, *Catálogo* 266.

J. BAPTISTA

**SCHMIDT, Philipp Anton (Valentin).** Canonista, obispo.

N. 31 mayo 1734, Arnstein (Baviera), Alemania; m. 13 septiembre 1805, Espira (Renania-Palatinado), Alemania.

E. 21 septiembre 1751, Maguncia (Renania-Palatinado); o. 18 septiembre 1762, Bamberg (Baden-Württemberg), Alemania; ú.v. 15 agosto 1767, Heidelberg (Baden-Württemberg); o.ep. 16 mayo 1790, Bruchsal (Baden-Württemberg).

Estudió en el colegio de Würzburgo antes de entrar en la CJ. Después del noviciado, enseñó humanidades (1754-1759) y cursó (1759-1765) la teología y derecho canónico en Bamberg. Hecha la tercera probación (1765-1766) en Ettlingen, pasó a Heidelberg, donde fue nombrado (1769) profesor de derecho canónico en la Universidad, y se doctoró *in utroque iure* el 24 agosto 1772.

Después de la *supresión de la CJ (1773), siguió de profesor en Heidelberg hasta 1776, cuando entró al servicio de príncipe-obispo de Espira, Augustus von Limburg-Styrum. Nombrado (1777) canónigo de la Colegiata Santísima Trinidad y todos los Santos de Espira, tomó la dirección (1780) del vicariato de Espira. El 29 marzo 1790, Pío VI le nombró obispo titular de Terma y coadjutor del príncipe-obispo de Espira. Fue ordenado obispo en la capilla de la residencia del príncipe-obispo en Bruchsal. Muy estimado como canonista, estuvo entre los mejores historiadores alemanes de derecho canónico en el siglo XVIII. Su *Thesaurus iuris ecclesiastici*, de siete volúmenes, es su obra más importante.

OBRAS: *Meditationes philosophicae in varias recentiorum quorundam opiniones maximam partem iuris naturae* (Heidelberg, 1768). *De structura interiori globi terraquei* (Heidelberg, 1768). *Institutiones juris ecclesiastici Germaniae accommodatae* 2 v. (Heidelberg/Bamberg 1771). *Vindiciae adversus responsiones a Justino Febronio... oppositas* (Heidelberg, 1772). *Thesaurus iuris ecclesiastici potissimum Germanici* 7 v. (Heidelberg/Bamberg, 1772-1779).

FUENTES: ARSI: *Rhen. Sup. 24* 336. Archivo Vaticano: *Proc. informat. Consist. 192* 461-480.

BIBLIOGRAFÍA: HURTER³ 5:771-773. KRATZ, «Exjesuiten», 200. REMLING, *Geschichte der Bischöfe von Spier* (1854) 2:756, 791, 810. SANTOS, *Obispados* 2:353-355. SOMMERVOGEL 7:808-811; 9:844-845. *ADB* 32:12-13. *BBKL* 9:476. *DDC* 7:888. *DTC* 14:1511-1512. *LTK* 9:434.

A. SANTOS

**SCHMITTH (SCHMIDT, SCHMITT), Nikolaus.** Teólogo, historiador.

N. 6 diciembre 1707, Nagy-Marton (Sopron), Hungría; m. 23 agosto 1767, Trnava, Eslovaquia.

E. 14 octubre 1728, Trenčín, Eslovaquia; o. 1742, Trnava; ú.v. 2 febrero 1746, Viena, Austria.

Había empezado la filosofía en Nagyszombat (Trnava) antes de entrar en la CJ. Enseñó gramática en Sopron y terminó (1732-1734) la filosofía en Nagyszombat. De nuevo enseñó gramática, poesía y retórica en Pozsony (actual Bratislava, Eslovaquia), Eger (Hungría) y Kassa (Košice, Eslovaquia). Estudió teología en Nagyszombat (1739-1743) e hizo la tercera probación en Besztercebánya (hoy Banská Bystrica, Eslovaquia). En 1744 fue prefecto de estudios en el colegio de Pozsony y predicador en húngaro. Llamado (1745) a la Universidad de Viena para enseñar crítica, simultáneamente fue espiritual en el Pazmaneum. De 1747 a 1749 enseñó filosofía en Nagyszombat. Después de un año de maestro de novicios, volvió de profesor a Nagyszombat, pero en la facultad de teología. Se doctoró en ambas facultades, enseñó *controversias, teología moral y, durante seis años, dogmática; fue decano de la facultad de teología, y canciller (1761-1762) de la Universidad de Nagyszombat. Luego, fue rector de Győr (Hungría) dos años, y de Nagyszombat hasta su muerte.

Publicó muchas obras sobre la historia de Hungría, y varios tratados teológicos.

OBRAS: *Schola castitatis docens actiones et affectus ad angelicae puritatis normam componere* (Trnava, 1738). *Palatium regni Hungariae rebus pace belloque gestis palatinorum sub regibus Hungariae Austriacis illustratum* (Košice, 1739). *Imperatores Ottomanici a capta Constantinopoli, cum epitome principum Turcarum usque ad annum 1718*, 9 v. (Trnava, 1747-1752). *Palatini regni Hungariae bello paceque clarissimi e diversis scriptoribus patriis, exteris, diplomatibus aliisque instrumentis literariis eruti ac perbrevi narratione a primis temporibus sancti Stephani Hungarorum regis ad nostram usque aetatem cum accurata chronologia deducti* (Trnava, 1753). *Tractatus de virtutibus theologicis* (Trnava, 1755). *Tractatus de augustissimo Verbi Divini mysterio* (Trnava, 1757).

BIBLIOGRAFÍA: LACKNER, *Jesuitenprofessoren*. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1486-1487. SOMMERVOGEL 7:812-815. *DTC* 14:1512. WURZBACH 30:308-309.

H. PLATZGUMMER

**SCHNEEMANN, Gerhard.** Historiador, escritor.

N. 12 febrero 1829, Wesel (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 20 noviembre 1885, Kerkrade (Limburgo), Holanda.

E. 4 noviembre 1851, Münster (Rin Norte-Westfalia); o. 22 diciembre 1856, Paderborn (Rin Norte-Westfalia); ú.v. 2 julio 1865, Maria-Laach (Renania-Palatinado), Alemania.

Terminada su educación secundaria en el gimnasio de Wesel, estudió (1845-1848) derecho y teología en Bonn. Luego fue a Münster para acabar la teología y entró en el seminario. Recibió el diaconado el 23 febrero 1850, pero, al no tener la edad canónica para el sacerdocio, fue enviado al *Colegio Germánico de Roma para ulteriores estudios de filosofía (1850-1851).

De vuelta en Alemania, entró en el noviciado de la CJ. Repasó sus estudios previos: retórica (1853-1854) y filosofía (1854-1855) en Paderborn, y teología en Colonia (1855-1856) y Paderborn (1856-1857). Operario por dos años en Colonia, enseñó luego filosofía en el escolasticado de Bonn (1859-1860) y en Aquisgrán (1860-1862). Inició su tercera probación en Münster en 1862, pero sin acabarla fue enviado a Aquisgrán para enseñar.

En 1863, fue asignado a enseñar filosofía, historia de la Iglesia y derecho canónico en el recién abierto escolasticado de Maria-Laach. Además de alojar a los escolares jesuitas y sus profesores, el antiguo monasterio benedictino servía también de residencia para un grupo de escritores jesuitas, y S encontró estimulante su presencia. En 1864, publicó *Studien über die Honorius Frage*, una refutación de la obra de Ignaz J. Döllinger, *Papstfabeln des Mittelalters* (1863). En 1865, los jesuitas de Maria-Laach respondieron a las críticas contra la encíclica de Pío IX *Quanta Cura* (8 diciembre 1864) y a su apéndice, el «Syllabus errorum», con la serie *Die Encyclica Papst Pius' IX, vom 8 Dezember 1864*. S escribió cinco de los doce estudios, tratando sobre todo de la naturaleza de la Iglesia y en defensa de la infalibilidad papal. En la misma serie, expuso las falacias contemporáneas sobre el matrimonio cristiano. Al publicarse la segunda serie *Das ökumenische Concil*, dedicada al Concilio *Vaticano I (1869-1870), S compuso también algunos estudios. En 1871, fue uno de los cofundadores de la revista mensual *Stimmen aus Maria-Laach*, la sucesora de las series ocasionales mencionadas. Uno de sus principales colaboradores, fue seis años (1879-1885) su director.

Su obra más ambiciosa fue *Acta et decreta sacrorum Conciliorum recentiorum (Collectio Lacensis)*, que le ocupó desde 1868 hasta su muerte. Estas *acta* son fundamentales para entender la historia de los concilios y los problemas del gobierno de la Iglesia. La obra recoge las declaraciones de diversas asambleas eclesiales en Europa, América y Asia, desde 1682. Murió mientras preparaba el séptimo y último volumen de la obra; fue editado por Theodor *Granderath.

Fue escritor fecundo. Respondía con rapidez a los ataques contra la CJ por parte del *Kulturkampf*, e investigó una amplia gama de problemas históricos y contemporáneos, especialmente en *Stimmen aus Maria-Laach*, que cuestionaban el pensamiento católico tradicional, como la naturaleza de la educación en Alemania, la *masonería, Galileo *Galilei y la Iglesia, y las relaciones Iglesia-Estado. Su *Die Entstehung der thomistisch-molinistischen Controverse* (1879) abrió de nuevo la controversia sobre la gracia (*de *auxiliis*) entre jesuitas y dominicos.

Uno de los escritores jesuitas más conocidos en su tiempo, desempeñó un papel importante en definir la posición católica en medio de los vaivenes políticos y religiosos del siglo XIX.

OBRAS: *Studien über die Honorius Frage* (Friburgo, 1864). *Irrthümer über die Ehe* (Friburgo, 1866). *Der kirchliche Gewalt und ihre Träger* (Friburgo, 1867). *Die kirchliche Lehrgewalt* (Friburgo, 1868). *Acta et decreta sacrorum Conciliorum recentiorum. Collectio Lacensis* 7 v. (Friburgo, 1868-1890). *Controversiarum divinae gratiae liberique arbitrii concordia initia et progressus* (Friburgo, 1881).

BIBLIOGRAFÍA: FÄH, J., «P. Gerhard Schneemann, S.J.», *StML* 30 (1886) 167-189. HENTRICH, W., «Die autobiografischen Aufzeichnungen Pauls V. über die Schlußsitzung der «Congregatio de Auxiliis»—eine Fälschung Schneemanns?», *Scholastik* 1 (1926) 263-267. KOCH 1608-1609. SOMMERVOGEL 7:822-826. THOELEN 671-673. *ADB* 32:97-99. *BBKL* 9:532-534. *CE* 13:546. *DTC* 16:4014s. *EC* 11:78. *EI* 31:113. *LTK* 9:439. *NCE* 12:1140.

K. H. NEUFELD

**SCHNEIDER, Johann Aloys.** Predicador de la corte, vicario apostólico, obispo.

N. 12 abril 1752, Brno (Moravia), Chequia; m. 22 diciembre 1818, Dresde (Sajonia), Alemania.

E. 30 octubre 1768, Brno; o. 1776, Praga (Bohemia), Chequia; o.ep. 14 julio 1816, Dresde.

Antes de entrar en la CJ, estudió en el colegio jesuita de Olomouc. Cursaba la filosofía en el *Colegio S. Clemente de Praga al promulgarse el breve de *supresión de la CJ (1773). Prosiguió sus cursos en el seminario diocesano y, ordenado, enseñó diez años

humanidades en un colegio de Praga. En 1787 comenzó a trabajar con Franz *Herz, vicario apostólico de Sajonia. Fue encargado de la pastoral en Leipzig, donde pronto se le consideró como su mejor predicador católico. El elector Frederick Augustus III le nombró predicador de la corte en Dresde. En 1798, fue elegido confesor de la esposa del elector y, en 1801, también del elector. Mantuvo el cargo después que Federico Augusto subió al trono real (1806). A la muerte de Herz (diciembre 1800), el elector le nombró (29 enero 1801) vicario apostólico provisional de Sajonia; la designación se hizo definitiva el 25 septiembre 1801. Nombrado (1807) canónigo de Poznań (Polonia), recibió un doctorado honorario (1809) por la Universidad de Erfurt (Alemania) y dos años después (1811) era canónigo de Cracovia (Polonia). Por recomendación de la Congregación de Propaganda Fide, Pío VII le nombró obispo titular de Argos (1 marzo 1816). La mayoría de sus sermones, tenidos en ocasiones solemnes, se publicaron durante su vida, y una edición en cuatro volúmenes después de su muerte.

OBRAS: *Predigt von der Wichtigkeit der Religion* (Dresde, 1800). *Der Christ in den verschiedenen Verhältnissen des Lebens* (Leipzig, 1804). *Gebet- und Erbauungsbuch für Katholische Christen* (Dresde, 1805). *Predigten*, ed. I. Kunitz, 4 v. (Praga, 1820-1822).

FUENTES: ARSI: *Boh. 86* 321, *92* 602.

BIBLIOGRAFÍA: HURTER 5:827. KRATZ, «Exjesuiten» 200. SAFT, P. F., *Der Neuaufbau der katholischen Kirche in Sachsen im 18. Jahrhundert* (Leipzig, 1961) 101. SANTOS, *Obispados* 2:352s. SOMMERVOGEL 7:826-827. WURZBACH 31:22-24. *ADB* 32:125. *BBKL* 9:551s.

A. SANTOS

**SCHNEIDER, Joseph.** Escritor ascético.

N. 5 septiembre 1824, Friesheim (Rin N.-Westfalia), Alemania; m. 7 enero 1884, Roma, Italia.

E. 4 octubre 1852, Gorheim (Baden-Württemberg), Alemania; o. 3 septiembre 1850, Colonia (Rin N.-Westfalia); ú.v. 2 febrero 1865, Maguncia (Renania-Palatinado), Alemania.

Hechos sus estudios en el seminario de Bonn, después de una breve estancia como operario en Aquisgrán, entró en la CJ. Repasó (1853-1856) filosofía y teología en Friburgo, Paderborn y Colonia. Operario en Aquisgrán (1856-1859), Colonia (1859-1862) y Maguncia (1863-1866), fue director de las *congregaciones marianas. Publicó libros de oraciones y meditaciones para los congregantes, obras sobre la formación espiritual, un manual para sacerdotes y otro para clérigos, lecturas espirituales para cada día tomadas de los concilios y los Santos Padres, y obras para religiosas. Fue profesor (1866-1872) de teología pastoral y de liturgia en el seminario diocesano de Ratisbona hasta la disolución de la CJ, impuesta por la política del *Kulturkampf*. Entonces, se dedicó a escribir en la dispersión de Suiza, Mongré (Francia) y, desde 1879, en Blijenbeek (Holanda). Llamado a Roma (1882), fue consultor de la congregación de ritos y después de la de indulgencias y reliquias. Se especializó en la doctrina acerca de las indulgencias.

OBRAS: *Regel- und Gebetbuch für die Mitglieder der Marianischen Congregationen* (Paderborn, 1860). *Gebete und Gesänge* (Colonia, 1864. [14]1887). *Die Ablässe, ihr Wesen und ihr Gebrauch* (Paderborn, 1884). *Manuale Sacerdotum* (Colonia, 1862. [18]1905). *Manuale Clericorum* (Ratisbona, 1886). *Decreta authentica S.C. de Indulgentiis ab anno 1668* (Roma, 1885). *Rescripta authentica S.C. de Indulgentiis sacrisque reliquiis* (Roma, 1885).

BIBLIOGRAFÍA: BILLIGMANN 91-96. *DS* 14:425s. GUIBERT, *Espiritualidad* 377. KOCH 1609s. SOMMERVOGEL 7:827-833. *StML* 20 (1881) 497-511.

F. WULF (†)

**SCHNEIDER, Theodore.** Profesor, misionero.

N. 7 abril 1703, Geinsheim (Renania-Palatinado), Alemania; m. 10 julio 1764, Bally (Pensilvania), EE.UU.

E. 25 septiembre 1721, Maguncia (Renania-Palatinado); o. 1732, Würzburgo (Baviera), Alemania; ú.v. 2 febrero 1737, Molsheim (Bajo Rin), Francia.

Después de obtener los títulos de bachiller y maestro en artes por la Universidad de Heidelberg, entró en la CJ. Estudió teología en la Universidad de Würzburgo y, tras su ordenación, enseñó en Mannheim (1733-1736) y Molsheim (1736-1738). Nombrado profesor de filosofía de la Universidad de Heidelberg, fue *Rector Magnificus* en 1738-1739.

En septiembre 1740, a petición de la provincia inglesa, fue enviado a trabajar con los inmigrantes alemanes en Pensilvania. Llegó a las colonias británicas en mayo o junio 1741 y, al año siguiente, fijó su centro de actividades en Goshenhoppen (actual Bally), donde edificó una iglesia y una pequeña escuela. Pasó los veintidós años siguientes recorriendo Pensilvania y Nueva Jersey para visitar a los católicos de las áreas periféricas. En 1763 se le llamó a Alemania, pero su mala salud le impidió el viaje de vuelta. Fue uno de los pioneros que estableció la Iglesia en Pensilvania.

BIBLIOGRAFÍA: GULDNER, B., «Father Theodore Schneider, Rector Magnificus, of Heidelberg University», *WL* 43 (1914) 298-302. POLGÁR 3/3:176. STANNER, «Theodor Schneider, S.J., aus Geinsheim, der erste deutsche Priester in den Vereinigten Staaten von Nordamerika», *MDP* 12 (1930-1932) 199-209. «Theodore Schneider of Geinsheim», *WL* 59 (1930) 324-334. *DAB* 16:447-448.

G. P. FOGARTY

**SCHOBER (SOBER), János.** Obispo electo.

N. 4 diciembre 1741, Bratislava, Eslovaquia; m. 7 junio 1809, Novi (Voivodina), Yugoslavia.

E. 4 noviembre 1756, Trenčín, Eslovaquia; o. 1769, Graz (Estiria), Austria.

Nacido en Pozsony (actual Bratislava), cursó la filosofía (1759-1761) en Nagyszombat (hoy Trnava, Eslovaquia) y la teología (1766-1770) en Nagyszombat y Graz. Hecha la tercera probación en Judenburg, enseñó lenguas y fue prefecto en el Colegio de Nobles de Nagyszombat, donde le sorprendió la *su-

presión de la CJ (1773). Este mismo año empezó a enseñar filosofía en Zagreb (Croacia). Más tarde, el príncipe József Batthyány, primado de Hungría, le encargó la instrucción de los jóvenes. Nombrado prefecto de enseñanza en las escuelas nacionales de la zona de Timiş (Rumania), fue luego canónigo de la Iglesia Colegiata de Pozsony, párroco de la ciudad y preboste del Cabildo. El emperador Leopoldo II le nombró abad mitrado de Szent Egyed de Simiglio hacia 1790, y el primado de Hungría, Karl A. F. de Habsburgo, obispo electo de Novi. Asistía a los comicios regionales y provinciales, y a varias comisiones del Reino.

BIBLIOGRAFÍA: *L'Ami de la Religion* 36 (1822/23) 8-10. HURTER 5:661. KRATZ, «Exjesuiten» 207. LUKÁCS, *Cat gen* 3:1491s. SANTOS, *Obispados* 2:393. SOMMERVOGEL 7:1339. SZINNYEI, *Magyar írók* 12:547. WURZBACH 35:224s.

A. SANTOS

**SCHOENLEBEN, Janez Ludvik.** Predicador, escritor.

N. 11 noviembre 1618, Liubliana, Eslovenia; m. 1681, Liubliana.

E. 26 octubre 1635, Viena, Austria; o. 1647, Graz (Estiria), Austria; jesuita hasta c. 1654.

Repitió humanidades (1637-1638) en Leoben y estudió filosofía (1638-1641) en Graz. Enseñó humanidades en Krems (1641-1642) y Graz (1642-1643), y retórica en Linz (1643-1644). Cursada la teología en Passau (1644-1645) y Graz (1645-1648), fue preceptor de retórica en Viena, e hizo la tercera probación (1649-1650) en Judenburg. Tras un año como predicador, prefecto de las escuelas y director de *congregaciones en Liubliana, fue profesor de filosofía, confesor y catequista en Graz (1651-1652) y en Viena (1652-1653).

Dejada la CJ, se doctoró en teología en la universidad de Padua (Italia). En Ragusa (Dubrovnik, Croacia), fue deán capitular (1654), vicario (1665) y, en 1669, arcediano de Ribnica (bajo la jurisdicción de Ragusa). Luego, renunció a sus dignidades eclesiásticas para llevar una vida retirada.

Estaba dotado del don de la elocuencia. Consideró empresa suya promover la proclamación del dogma de la Inmaculada Concepción. Para probar que esta doctrina había sido el sentir universal del pueblo cristiano, escribió la obra dogmático-histórica *Orbis votorum pro definitione... de immaculata conceptione* (1658). Polemizó con los dominicos en *Vera ac sincera sententia* (1668) y demostró en *Palma Virginea* (1670) que fue el dominico Vincenzo Bandelli quien atribuyó a Santa Catalina de Siena declaraciones contrarias a esta doctrina. Estos dos libros estuvieron en el Índice (1679-1900), pero S obtendría (1954) su reconocimiento en la exposición de obras mariológicas de Roma. Preparó una nueva edición del Leccionario de Hren, *Evangelia inu Lystovi* (1672) añadiéndole el catecismo, el cantoral e instrucciones para la lectura y escritura de la lengua eslovena. En esta ocasión, introdujo el ritual romano en sustitución del de Aquilea, con correcciones lingüísticas y expresiones nuevas, que aún perduran. Escribió también sobre historia eclesiástica y nacional de Eslovenia. En este campo, su obra principal es una topografía histórica de Carniola.

Continuó siendo amigo de los jesuitas hasta su muerte. Solía decir: «Todo lo que tengo se lo debo a ellos; y todo lo que sé, lo aprendí de ellos.» Dejó a la CJ sus posesiones, incluida su biblioteca, quemada en el incendio (1774) del colegio de Ragusa.

OBRAS: *Philosophicum nihil oblatum Neo-Magistris philosophiae* (Viena, 1649). *Orbis votum pro definitione piae sententiae de immaculata conceptione Deiparae* (Klagenfurt, 1658). *Fasten-Freytag und Sonntag-Predigten* 2 v. (Salzburgo, 1668). [Balduinus Helenoccius] *Vera ac sincera sententia de immaculata conceptione Deiparae* (Salzburgo, 1668). *Feyertagliche Erquick-Stunden* 2 v. (Salzburgo, 1669-1670). *Palma Virginea, seu Deiparae V. M. victoriae* (Salzburgo, 1671). *Evangelia inu Lystovi* (Graz, 1672). *Carniola antiqua et nova* (1681).

BIBLIOGRAFÍA: HURTER 2:333. LUKÁCS, *Cat. Austriae* 2:744, *Marienlexikon* 6:52s. MIKLAVČIČ, M., «J. Sch., ein slowenischer Mariolog», *Virgo Immaculata* (Roma, 1957) 14:214-241. POLGÁR 3/3:177. *Slovenski* 236-240. SOMMERVOGEL 7:852s.

B. REMEC (†)

**SCHONDONCH, Gilles.** Educador, superior.

N. 31 agosto 1556, Brujas (Flandes Occidental), Bélgica; m. 27 enero 1617, Saint-Omer (Pas-de-Calais), Francia.

E. 13 octubre 1576, Brujas; o. 1584, Douai (Nord), Francia; ú.v. 5 julio 1592, Tournai (Hainaut), Bélgica.

Entró en la CJ después de brillantes estudios literarios. Cursada la filosofía y la teología en Douai, desempeñó con éxito diversos oficios, en especial los de predicador, profesor y rector de los colegios de Courtrai (1591-1596) y Saint-Omer (1601-1617), entonces en los Países Bajos del Sur. En el colegio inglés de esta última ciudad, llevó a cabo la gran obra de su vida. Como su segundo rector, le dio una organización y prestigio fuera de lo que podía esperarse de su tamaño, con una inscripción máxima de 130 estudiantes, de los cuales unos veinte partían cada año para los seminarios de España o Roma.

S fue un profesor nato y un helenista destacado; él mismo preparaba a los mejores alumnos para sus exámenes y les entrenaba con «disputas» en latín y griego. La calidad de los estudiantes que salían de Saint-Omer ganó la admiración, incluso, de los protestantes ingleses. Al ser la *música, el canto y el *teatro parte integral de la formación de un *gentleman*, S promovió estas actividades —él era también un aficionado de la música— y favoreció los dramas basados en la historia inglesa. Asimismo, trabajó vigorosamente por inculcar en sus alumnos una formación cristiana sólida que les capacitase para la lucha a que tendrían que enfrentarse a su vuelta a Inglaterra. Inspiró a sus *congregantes marianos el ideal de la conversión de su propia patria. Cuando quedó confinado al lecho por causa de una larga enfermedad, redactó a modo de testamento una serie de reglas escolares, tan sabias y adaptadas al carácter inglés, que permanecieron en vigor por más de

150 años (hasta que la CJ fue disuelta en Francia en 1762). Se hizo inglés por el bien de sus alumnos y fue más querido por ellos que incluso los otros padres ingleses. En una visita al colegio, el nuncio pontificio, Guido Bentivoglio, refirió que los alumnos consideraban a S más un padre que un superior.

Se conservan cuatro cartas suyas a su íntimo amigo, el conocido humanista Justus Lipsius. La calidad de estos escasos escritos hacen lamentable el que S, absorbido por sus deberes, no hubiese tenido tiempo para escribir una obra de envergadura.

BIBLIOGRAFÍA: CHADWICK, H., *St Omers to Stonyhurst* (Londres, 1962) 43-67. DELATTRE 4:892-902; 5:204. EDWARDS, F., *The Elizabethan Jesuits* (Londres, 1981) 215-217. FOLEY 7:1247-1256. GUILHERMY, *Ménologe, Germanie*, ser. 2, 1:122-124. SOMMERVOGEL 7:861-863. WILLAERT, L., «Le collège anglais de Saint-Omer. Les débuts.», en *Mélanges Charles Moeller* (Lovaina, 1914). *Menology. English-Speaking Assistancy* 2 v. (Londres, 1902) 1:39-40. *BNB* 21:833-836.

P. DUCLOS (†)

**SCHÖNEGGER, Arthur.** Canonista, profesor.

N. 12 octubre 1877, Villa Lagarina (Trento), Italia; m. 3 noviembre 1970, Merano (Bolzano), Italia.

E. 30 septiemnbre 1897, Feldkirch (Vorarlberg), Austria; o. 28 agosto 1910, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1917, Bohosudov (Bohemia), Chequia.

Nacido en el entonces territorio austríaco de Trento, fue alumno del colegio Stella Matutina de Feldkirch antes de entrar en la CJ. Después, estudió retórica (1899-1900) en Exaten (Holanda) y filosofía (1900-1903) en Valkenburg. Fue prefecto de alumnos (1903-1907) en Feldkirch (durante el último año enseñó matemáticas y geografía) y volvió a Valkenburg para la teología (1907-1911). Hizo la tercera probación (1911-1912) en Florencia (Italia).

Completados sus estudios especializados de leyes en Viena (1912-1916), enseñó derecho canónico en la Universidad de Innsbruck (1917-1938), donde fue dos veces decano de la facultad de teología (1912-1923, 1930-1931). Disuelta esta facultad por los nazis (1938) y ocupado el colegio Canisianum, S pasó a Sion (Suiza), adonde se trasladó el exiliado Canisianum.

Llamado a la Universidad *Gregoriana en 1940 como profesor de derecho canónico, al cumplir los setenta años (1947) limitó sus clases a la historia e interpretación textual de la ley, pero continuó su labor en la Sagrada Congregación del Concilio y en la de los Sacramentos. En 1954, cayó gravemente enfermo y se retiró a Merano en el sur del Tirol, donde pasó dieciséis años en un sanatorio. No obstante su enfermedad, prosiguió trabajando como consultor de las congregaciones vaticanas.

Fue un profesor brillante y un consultor muy estimado. Sus frecuentes revisiones de libros y sus artículos aparecieron en *Zeitschrift für Katholische Theologie* y *Periodica de re Morali Canonica Liturgica*. Asimismo, escribió para el *Lexikon für Theologie und Kirche* y revisó (1945) el *De Censuris* de Hieronymus *Noldin.

OBRAS: «Die kirchenpolitische Bedeutung des Constitutum Constantini im frühen Mittelalter», *ZTK* 42 (1918) 327-371, 541-590.

BIBLIOGRAFÍA: LOTZ, J. B., «Nachruf auf P. Arthur Schönegger», *Rundbrief der Oberdeutschen Provinz S.J.* (15 diciembre 1970) 5-7. REITER, J., «P. Arthur Schönegger, SJ», *ZKT* 93 (1971) 210-211.

R. SEBOTT

**SCHÖNWISNER, István.** Arqueólogo, numismático.

N. 15 diciembre 1738, Šovar, Eslovaquia; m. 26 septiembre 1818, Budapest, Hungría.

E. 3 noviembre 1756, Trenčín, Eslovaquia; o. 1768 Trnava, Eslovaquia.

Fue el más joven de los numerosos historiadores jesuitas de Hungría antes de 1773. Estudió filosofía (1761-1762) en Viena (Austria) y enseñó dos años gramática y retórica en Sopron (Hungría), donde dirigió también la *congregación mariana. Cursó la teología (1766-1771) y fue prefecto del colegio de nobles de Nagyszombat (hoy Trnava). Después de un año en el Theresianum de Viena, le sorprendió la *supresión de la CJ mientras hacía la tercera probación en Besztercebánya (hoy Banská Bystrica, Eslovaquia). Doctorado en filosofía, se trasladó (1777) con la biblioteca de Nagyszombat a Pest, donde György *Pray era el bibliotecario. Vivieron juntos, con otro ex jesuita, Károly *Wagner, durante años. Profesor de arqueología y numismática desde 1780, fue director (1794) de la biblioteca universitaria y canónigo (1802) del capítulo catedral de Nagyvárad (hoy Oradea-Mare, Rumania). Pionero de la arqueología y sus ciencias auxiliares, fue también el primero en hacer excavaciones. Descubrió en las cercanías de Óbuda (hoy Budapest) los restos de la ciudad romana de Aquincum, con un anfiteatro del tiempo de Antonino Pio. Se interesó también por otra ciudad romana, Sabaria, probablemente la ciudad natal de S. Martín de Tours. Sus compendios de arqueología griega y romana fueron libros de texto durante mucho tiempo. Su catálogo de monedas del Instituto Nacional Széchenyi (Academia de Ciencias) en tres volúmenes es la primera obra fundamental de la numismática húngara.

OBRAS: *De ruderibus Laconici Caldariique romani e solo Budensi* (Buda, 1778). *In Romanorum iter per Pannoniae ripam a Tauruno in Gallias commentarius geographicus* 2 v. (Buda, 1780-1781). *Antiquitatum et Historiae Sabariensis* (Pest, 179a). *Notitia Hungaricae rei numariae* (Buda, 1801). *Catalogus numorum Hungariae ac Transilvaniae Instituti Naionalis Széchényiani* 3 v. (Pest, 1807; Appendix, 1810). *Compendium antiquitatum graecarum* (Buda, 1814). *Compendium antiquitatum romanarum* (Buda, 1815). «Collectanea historica Universitatis Scientiarum Hungariae».

BIBLIOGRAFÍA: DIOSDADO CABALLERO 256; 2:93. HORVÁTH, I., *A budapesti kir. m. tud. egyetem bölcseleti karának irodalmi munkássága* (Budapest, 1896) 67s. *MEL* 2:599. SOMMERVOGEL 7:857-859. SZENTPÉTERY, I., *A bölcsészettudományi kar története* (Budapest, 1935). SZINNYEI, *Magyar írók* 12:588-591.

L. SZILAS

**SCHOONEMAN (SCHOENEMANN, CHONEMAN), Pedro.** Misionero, albañil.

N. 22 noviembre 1711, Haarlem (Holanda Norte), Holanda; m. 14 noviembre 1776 Medenblik (Holanda Norte).

E. 7 octubre 1737, Malinas (Amberes), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1748, La Haya (Holanda Sur), Holanda.

Acabada su formación en la CJ como hermano, fue destinado a la provincia del Perú en 1753. Trabajó en la misión del Bajo Marañón (Perú) hasta 1768. Estando en el pueblo S. Pablo de los Napeanos (1758), uno tras otro enfermaron tres de los párrocos del lugar, por lo que los superiores decidieron trasladar el pueblo a una zona más benigna, en la desembocadura del río Nanay en el Marañón. Al declararse una violenta epidemia, murieron 100 de los 300 indios del nuevo pueblo, y el resto pasó a las *reducciones Santa Bárbara y Santa María de la Luz, de las misiones de Iquitos. Años más tarde, gracias a los esfuerzos de S, San Pablo se estableció de nuevo. Por falta de sacerdotes, se encargó hasta 1764 de las tres reducciones de Iquitos: Santa Bárbara (500 personas), S. José (100) y Santa María de la Luz (400), fundadas entre 1740 y 1741.

Llegada la orden de *expulsión decretada por Carlos III (octubre 1768), los tres misioneros de Iquitos (dos sacerdotes y S) recibieron la notificación de reunirse con los otros expulsos. El 3 diciembre, el encargado de la expulsión, José Basabe, condujo a la frontera con el Brasil a los diecinueve misioneros de la misión del Marañón. Custodiados por soldados portugueses, llegaron al Gran Pará el 19 enero 1769, tras mes y medio de viaje. Puestos en prisión y sometidos a mal trato, siete semanas después (20 marzo), zarparon hacia Lisboa, adonde llegaron el 7 mayo. De vuelta en su provincia, trabajó en Brujas y Amberes y, después de la *supresión de la orden (1773), residió en Holanda, donde falleció. Se caracterizó por su constancia y valor; fue un hábil artesano y albañil. Colaboró con Manuel J. *Uriarte en la redacción de un catecismo y vocabulario en iquitano, terminado un año antes de la expulsión.

BIBLIOGRAFÍA: HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 128. JOUANEN, *Quito* 2:505-508, 536, 543, 626-631. PONCELET, A., *Nécrologe des Jésuites de la Province Flandro-Belge* (Wetteren, 1931) 194. TOBAR DONOSO, J., *Historia y cronología de las misiones* (Puebla, 1960) 383-421. URIARTE, M. J., *Diario de un misionero de Mainas* (Madrid, 1952) 1:222-223, 318-325, 330-331; 2:18, 22. VANDERELST, M., *Een vergeten missie. P. Sch. in Maynas* (Lovaina, 1998). *PIBA* 2:297.

J. BAPTISTA

**SCHORRER, Christoph.** Vicario general, superior, escritor.

N. 3/7 marzo 1603, Rottenburg (Baden-Würtemberg), Alemania; m. 28 octubre 1678, Múnich (Baviera), Alemania.

E. 14 julio 1623, Landsberg (Baviera); o. 24 septiembre 1633, Ingolstadt (Baviera); ú.v. 31 julio 1637, Dilinga (Baviera).

Hijo de un miembro prominente del gobierno de Rottenburg, empezó sus estudios filosóficos en la Universidad de Dilinga en 1617. Obtenido a los dos años el título de bachiller, pasó unos cuatro más estudiando leyes antes de entrar en la CJ. Después del noviciado, enseñó humanidades en Hall (Austria), al menos hasta 1628. En Ingolstadt completó la filosofía y cursó la teología (1630-1634). Pasado un año en Innsbruck (Austria), como ministro y profesor de lógica, volvió a Dilinga, donde logró el título de maestro en filosofía y, mientras la enseñaba en la universidad (1635-1637), recibió (1637) el doctorado en teología y la licenciatura en derecho canónico. Luego, enseñó derecho canónico hasta 1643, con interrupciones debidas a la invasión sueca. Desde julio 1643 a septiembre 1646, fue rector del colegio de Lucerna (Suiza). Como rector fomentó la introducción de la teología escolástica y amplió el programa de filosofía. Promovió los planos para construir una nueva iglesia y para ampliar el colegio, mientras trabajaba en las fundaciones jesuitas de Bellinzona y Soleura.

Acabado su mandato, se encargó (1646-1647) de la misión jesuita en Salzburgo (Austria) y, en Múnich (1647-1650), fue confesor y consejero del duque Albert Sigismund de Baviera, futuro príncipe-obispo de Freising y Ratisbona. El 3 abril 1650 el P. General Francisco Piccolomini lo designó provincial de la Alemania Superior. En marzo 1652 Goswino Nickel, elegido General, lo nombró *asistente de Alemania. Cuatro meses (diciembre 1660 - abril 1661), durante la enfermedad del P. Nickel, fue Vicario General de la CJ. Del 24 octubre 1661 al 28 enero 1665, gobernó de nuevo la Alemania Superior como *visitador y viceprovincial. Después, residió en Múnich, donde fue dos veces rector del colegio (1665-1668, 1671-1674) y en el intervalo confesor en la iglesia St. Michael y consultor de provincia.

Aunque tantas veces llamado para puestos de responsabilidad en el gobierno de la CJ, nunca perdió el interés por el estudio, sobre todo en las cuestiones relativas al derecho canónico. Reconocido como experto en esta materia, su opinión fue muy solicitada. Así, cuando amenazó la guerra (1650) por el problema de la recatolización del Palatinado, su opinión fue de las requeridas por la corte bávara. S favorecía un actitud conciliadora para evitar la amenaza inmediata de guerra, con tal de que el Elector no comprometiera su derecho, concedido ya por un tratado, a la recatolización del Palatinado. Su prudente juicio le ganó también la reputación de buen director espiritual. Dos de sus obras espirituales, *Theologia ascetica* y *Summa perfectionis christianae*, gozaron de cierta popularidad.

OBRAS: *Synopsis iuris canonici versantis circa ordinis potestatem, ecclesias, et beneficia* (Dilinga, 1642). *Theologia ascetica sive doctrina spiritualis universa...* (Roma, 1658). *Summa perfectionis christianae* (Múnich, 1663). *Synopsis seu textus theologiae asceticae* (Dilinga, 1672).

BIBLIOGRAFÍA: GUIBERT, *Espiritualidad* 236-237, 437. SOMMERVOGEL 7:864-865. STROBEL, *Helvetia* 94. STUDHALTER, *Luzern* 279-284. THOELEN 624-625. *DTC* 14:1574.

R. S. GERLICH

**SCHOTT, André.** Humanista, filólogo, escritor.

N. 12 septiembre 1552, Amberes, Bélgica; m. 23 enero 1629, Amberes.

E. mayo 1586, Zaragoza, España; o. 17 abril 1584, Zaragoza; ú.v. 8 julio 1607, Bruselas (Brabante), Bélgica.

Después de su educación primaria en su ciudad natal, asistió al Collegium Trilingue de Lovaina, donde siguió los cursos del gran latinista Cornelius Valerius. En esta misma ciudad hizo también filosofía y obtuvo el título de maestro en artes (1573). Durante los disturbios político-religiosos de 1576, emigró hacia el sur, a Douai y, poco después, abandonó los Países Bajos para marchar a París, donde trabó amistad con los humanistas Augier de Busbecq, Isaac Casaubon y Joseph Scaliger. Pasó después a España (1579), donde visitó Madrid y enseñó griego en Toledo (1580-1583) y Zaragoza (1583-1586). Fue secretario del arzobispo de Tarragona, Antonio Agustín.

Al saber que su ciudad natal, Amberes, se había rendido (17 agosto 1585) al ejército español de Alejandro *Farnesio, entró en la CJ en cumplimiento del voto que había hecho, completó su formación teológica en Valencia. Fue profesor (1590-1593) de teología de los escolares jesuitas en Gandía (Valencia), hasta que el P. General Claudio Aquaviva le llamó al *Colegio Romano para enseñar retórica, por la muerte de Francesco *Benci. Enseñó en Roma hasta su regreso a Amberes en 1597, donde formó parte de un grupo de escritores, dirigidos por Carolus *Scribani. S tenía extensas relaciones con los humanistas en los Países Bajos, como Christophe Plantin, Abraham Oertel (Ortelius) y Théodore Poelman, aunque su gran amistad fue con Justus Lipsius, como lo testimonia su correspondencia a lo largo de muchos años.

Lo más importante de su obra trata de filología, numismática, bibliografía e historia y, en su mayor parte, se refiere a la antigüedad clásica o a la historia de la Iglesia. Además de un estudio sobre las vidas de los emperadores romanos, publicó un tratado sobre la conveniencia del estilo ciceroniano para la composición latina. Compuso, también, un catálogo de proverbios, en el que intentó presentar una síntesis de la sabiduría griega. Asimismo, hizo contribuciones valiosas a la patrística, por ejemplo, al editar una colección de cartas de san Jerónimo y otras (unas seiscientas inéditas) de san Isidoro de Pelusium, aunque su traducción latina fuese considerada a veces defectuosa por Jacques *Sirmond, profesor de retórica del *Colegio de Clermont de París. Estuvo entre los autores-editores de la *Hispania illustrata* y fue autor de la *Hispaniae bibliothecae*, verdaderas enciclopedias bibliográficas, donde se indican los escritores, academias, organización del culto y la enseñanza, genealogías, etc., de los reinos hispanos. Asimismo, tradujo con diligencia multitud de obras, entre ellas las vidas en castellano de Francisco de *Borja, Diego *Laínez y Alfonso *Salmerón, escritas por Pedro de *Ribadeneira.

Trabajador incansable, no siempre cuidó lo suficiente las exigencias de la crítica y, sin embargo, por su erudición y fecundidad se hizo un digno lugar en el mundo de las letras, estimando que la labor científica valía tanto como el apostolado espiritual directo.

OBRAS: *Hispaniae illustratae scriptores vari* 3 vls. (Francfort, 1603-1608). *De vita et moribus imperatorum Romanorum* (Amberes, 1579). *De instauranda Ciceronis imitatione* (Tournai, 1610). *B. Hieronymi epistolarum selectarum libri tres* (Tournai, 1610). *Adagia Graecorum* (Amberes, 1612). *S. Isidori Pelusiotae epistolae hactenus ineditae* (Amberes, 1623).

BIBLIOGRAFÍA: ALDEA, Q., «La imagen de España en la "Hispania Illustrata" de Andreas Schott (1603-1608)» en *La imagen de España en la Ilustración alemana*. (Madrid, 1991) 22-59. ANDRIESSEN, J., *De Jezuïëten en het samenhorigheidsbesef der Nederlanden 1585-1648* (Amberes, 1957) 315-318. BAGUET, F., *Notice biographique et littéraire sur André Schott* (Bruselas, 1849). DAINVILLE, F. DE, *L'Éducation des Jésuites (XVI^e-XVIII^e siècles)* (París, 1978) 183, 436, 464. FABRI, J., «Un ami de Juste Lipse: L'humaniste André Schott (1552-1629)», *Les Études Classiques* 21 (1953) 188-208. KOCH 1612. PONCELET 2:498-500. SOMMERVOGEL 7:865-904. *BNB* 22:1-14. *DTC* 14:1574s. *PIBA* 2:298.

J. KLUYSKENS (†)

**SCHOTT, Gaspar (Kaspar).** Científico.

N. 5 febrero 1607, Königshofen (Baviera), Alemania; m. 22 mayo 1666, Würzburgo (Baviera).

E. 30 octubre 1627, Tréveris (Renania-Palatinado); o. 1637, Palermo, Italia; ú.v. 24 noviembre 1641, Maguncia (Renania-Palatinado).

Profesor de matemáticas y teología en Palermo y de matemáticas en Würzburgo, editó varias obras de Athanasius *Kircher. Sus propios escritos fueron sobre todo estudios de fenómenos curiosos o relativos a la magia, y llevó a cabo muchos experimentos por sí mismo. La primera relación publicada de los experimentos de Magdeburgo de Otto von Guericke se encuentra en el *Mechanica Hydraulico-pneumatica* (1657) de S, un libro que, más tarde, influyó en el físico inglés Robert Boyle. S mostró cómo las varillas numéricas («huesos») de John Napier se podían montar sobre cilindros rotantes para acelerar los cálculos. Mérito suyo fue el evidenciar la estrecha relación entre ciencia y brujería en el siglo XVII. Según A. Wolf, S «prestó un servicio definitivo para acelerar la investigación científica en Alemania. Como M. Mersenne, ayudó con sus cartas a investigadores a difundir noticias de nuevas observaciones y descubrimientos; propuso nuevos problemas y mantuvo vivas las controversias».

OBRAS: *BBKL* 9:812. *Mechanica hydraulico-pneumatica* (Würzburgo, 1657). *Magia universalis naturae et artis* 4 v. (Würzburgo, 1657). *Cursus mathematicus...* (Würzburgo, 1661). *Physica curiosa...* (Würzburgo, 1662). *Arithmetica practica...* (Würzburgo, 1663). *Technica curiosa sive mirabilis artis...* (Würzburgo, 1664).

BIBLIOGRAFÍA: CAJORI, F., *History of Mathematical Notation* (Chicago, 1928) 1: no. 219, 292; 2: no. 521. DUHR 3:589-592. KOCH 1612-1613. POLGÁR 3/3:179. REILLY, C., «A Catalogue of Jesuitica in the "Philosophical Transactions of the Royal Society of London"». *AHSI* 27 (1958) 339-362. SOMMERVOGEL 7:904-912. THORNDIKE, L., *History of Magic and*

*Experimental Science* (Nueva York, 1958) 7:227, 230, 237-238, 349, 590-592, 594, 596-610; 8:33, 381, 625. WOLF, A., *A History of Science, Technology and Philosophy in the 16th and 17th Centuries* (Nueva York, 1950) 2:559. *NCE* 12:1178.

T. F. MULCRONE (†)

**SCHRADER, Clemens.** Teólogo.

N. 22 noviembre 1820, Itzum (Baja Sajonia), Alemania; m. 23 febrero 1875, Poitiers (Vienne), Francia.

E. 17 mayo 1848, Roma, Italia; o. 1846, Roma; ú.v. 15 agosto 1859, Viena, Austria.

Hechos los estudios medios en Hildesheim (1833-1839), cursó la filosofía y la teología en el *Colegio Romano como alumno del Germánico. En teología dogmática sus principales profesores fueron Giovanni *Perrone y Carlo *Passaglia, con los que después colaboró estrechamente. Junto con ellos y con su compañero de estudios Johann B. *Franzelin, modeló la llamada «Escuela Romana» de teología, en sentido estricto. Después de entrar en la CJ fue testigo de la revolución en Roma y de la expulsión de los jesuitas. Sus primeros años en la orden los tuvo que pasar en Inglaterra y en Bélgica. En Lovaina fue encargado de prelecciones dogmáticas. De nuevo en Roma, enseñó (1850-1857) dogmática y la introducción a la Sgda. Escritura en el Colegio Romano. Esta es la época de su colaboración con Passaglia, que se traduce sobre todo en las obras: *De Immaculato Deiparae semper Virginis Conceptu* (1854) y *D. Petavii Opus de theologicis dogmatibus expolitum et auctum, collectis studiis Caroli Passaglia et Clementis Schrader* (1857). Por deseo del cardenal Joseph O. Rauscher, fue llamado (1857) a la Universidad de Viena y participó en el Concilio Provincial de Viena (1858) y en el húngaro de Kalocsa. Por ello, no estuvo en el congreso científico de Múnich (1863), a cuya preparación había ayudado. En 1867 fue nombrado teólogo papal para la preparación del Concilio *Vaticano I. Al rehusar prestar juramento a la Constitución austríaca, aprobada ese año, fue privado (1870) de su cátedra por este gobierno. Fue profesor de Sgda. Escritura (1871-1872) en el Colegio Romano, y de teología dogmática en Poitiers, donde murió.

Como discípulo de Perrone y de Passaglia desarrolló pronto una preferencia clara por la teología positiva y sus presupuestos. Su conocimiento de lenguas y su amplia ciencia fueron los medios fundamentales para el estudio de fuentes, sobre todo patrísticas. Sus obras, con frecuencia sobrecargadas, complicadas en la expresión y demasiado técnicas, tuvieron pocos lectores. Sobre el trasfondo liberal vienés, se convirtió pronto en un decidido defensor del primado papal y por su enfrentamiento a la actitud de los adversarios se inclinó por una concepción exagerada de este primado. Esta aportación, que influyó en el Vaticano I, debe situarse dentro de su eclesiología, que está determinada por una concepción organológica de la tradición y de la misma Iglesia a partir de la imagen del Cuerpo Místico de Cristo. Sus únicos escritos dignos de mención son los que tuvo con el obispo de Maguncia, Wilhelm E. von Ketteler, sobre la comprensión de la libertad religiosa. La preocupación fundamental teológico-positiva de S encontró una cierta expresión y un tardío influjo en la encíclica *Mystici Corporis*.

OBRAS: *De Ecclesia Christi* [con C. Passaglia], 2 v. (Ratisbona, 1853-1856). *De Unitate Romana*, 2 v. (Friburgo, 1862; Viena, 1866). *Theses Theologicae... accedit Commentarius de Hominum Societate* (Viena, 1869). *De theologico Testium Fonte deque... Traditione* (París, 1878). *De Corpore Christi Mystico sive de Ecclesia Christi Theses*, ed. H. SCHAUF (Friburgo, 1959).

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 9:823-826. BETTI, U., *La Costituzione dogmatica «Pastor aeternus» del Concilio Vaticano I* (Roma, 1961) 680. *DTC* 16:4017. *EC* 11:86s. KOCH 1614s. *LTK* 9:482. *Marienlexikon* 6:65s. *NCE* 12:1178. NEUFELD, K. H., «Römische Schule...», *Gregoriarum* 63 (1982) 677-699. POLGÁR 3/3:179. SCHATZ, K., *Vaticanum I* (Paderborn, 1992-1994) 1:299. SCHAUF, H. [Vida y escritos], o.c. 1-50. ÍD., en *Katholische Theologen Deutschlands im 19. Jahrh.* (Múnich, 1975) 368-385. SOMMERVOGEL 7:912-914. WURZBACH 31:253s.

K. H. NEUFELD

**SCHRANK, Franz von Paula von.** Botánico, agrónomo, escritor.

N. 21 agosto 1747, Varnbach (Alta Austria), Austria; m. 22 diciembre 1835, Múnich (Baviera), Alemania.

E. 23 octubre 1762, Viena, Austria; o. 17 diciembre 1774, Viena.

Estudió en el colegio de Passau (Alemania), donde tuvo contactos educativos y personales, que le movieron más tarde a entrar en la CJ. Mientras era novicio, conoció a Johann N. Szluha, antiguo misionero del Brasil, que le despertó el interés por la ciencia, especialmente botánica. Continuó sus estudios (filosofía, teología, matemáticas y ciencias) en Győr (Hungría), Nagyszombat (hoy Trnava, Eslovaquia) y Viena.

Denegado el destino de misionero en las Indias por su precaria salud, fue enviado (1769) a enseñar al colegio de Linz (Austria). Al promulgarse la *supresión de la CJ (1773), regresó a Viena, donde fue ordenado y obtuvo su doctorado en teología (1776). Después, se dedicó al estudio de historia natural y publicó parte de sus primeras investigaciones bajo el título, *Beiträge zur Naturgeschichte* (1776). Este mismo año fue nombrado profesor de matemáticas y física en Amberg (Alemania); después, fue profesor de retórica en Burghausen, donde tuvo la oportunidad de estudiar agronomía, por la que sentía especial interés. En 1784 era profesor de agronomía en Ingolstadt, con cuya universidad se trasladó a Landshut.

Además de agronomía, dio cursos de silvicultura, botánica, minería y zoología hasta 1809, cuando fue nombrado miembro en la Academia de Ciencias de Múnich y director de los Jardines Botánicos de la ciudad, recién establecidos. Como director, convirtió los jardines en una de las mejores colecciones botánicas de Europa, para lo que mantuvo contactos con sus colegas de Europa, y de las Indias Orientales y Occidentales. Sus aportaciones a la agricultura

de Baviera y sus numerosos trabajos científicos le ganaron fama internacional.

S publicó más de 40 obras extensas y unos 200 estudios más cortos, que aparecieron sobre todo en *Münchener Denkschriften*, *Zeitschrift für Regensburger botanischen Gesellschaft* y *Hoppes botanischen Taschenbuch*. Sus estudios descriptivos y sistemáticos siguen siendo importantes contribuciones, en especial *Bayerische Flora* (1789), *Primitiae florae Salisburgensis* (1792), *Flora Monacensis* (1811-1820), con 400 láminas de color por Johannes N. Mayrhofer, y *Plantae rariores Horti academici Monacensis* (1817-1822), con 100 láminas en color. Menos éxito tuvieron sus estudios fisiológicos, que adolecían de una rígida teleología. Al impedirle su decreciente visión trabajar con el microscopio, regresó a temas teológicos.

Aunque no entró en la CJ después de su *restauración (1814), la defendió por escrito y le mostró su continuo afecto al elegir ser enterrado con la tradicional sotana jesuítica.

OBRAS: *Enumeratio insectorum Austriae indigenorum* (Augsburgo, 1780). *Anfangsgründe der Botanik* (Múnich, 1786). *Bayerische Reisen* (Múnich, 1786). *Bayerische Flora* (Múnich, 1789). *Fauna Boica...* (Núremberg, 1798). *Grundriss der allgemeinen Naturgeschichte und Zoologie* (Erlangen, 1801). *Grundriss eine Naturgeschichte der Pflanzen* (Erlangen, 1803).

BIBLIOGRAFÍA: FUCHS, K., «Franz von Paula von Schrank (1747-1834)», *Humanistiches Gymnasium Passau* (II n. 823) 100-123. KOCH 1615. KRATZ, W., «Eine ungedruckte Rede Schellings», *StZ* 107 (1924) 130-139. SOMMERVOGEL 7:914-922. *ADB* 32:450-452.

R. GERLICH

**SCHRECK [TERRENTIUS], Johann [Nombre chino: DENG Yuhan, Hanpo].** Misionero, astrónomo.

N. 1576, Constanza (Baden-Württemberg), Alemania; m. 11 (13) mayo 1630, Beijing/Pekín, China.

E. 1 noviembre 1611, Roma, Italia; o. antes de abril 1618; ú.v. 21 ó 26 septiembre 1626, Beijing/Pekín.

Según la moda del tiempo, su apellido Schreck se latinizó en Terrentius, nombre por el que se le conoce más. Recibió una educación notable en lenguas (latín, griego, caldeo y hebreo), ciencias (química, medicina y matemáticas) y filosofía. Estudió en Altdorf/Núremberg, en Padua y por último en el Colegio *Germánico de Roma, donde tuvo a Christopher *Clavius como profesor. Sus largos viajes le llevaron a relacionarse con eruditos importantes como Galileo *Galilei y Johannes *Kepler. Hacia 1611 era tan conocido por su competencia en muchos campos del saber, que en su estancia en Roma se le hizo miembro de la selectiva Accademia dei Lincei, en el que Galileo fue admitido el sexto y S el séptimo. Desde principios de 1611, colaboró con otros miembros de la academia en el comentario del *Thesaurus* del médico de *Felipe II, Francisco Hernández, sobre la historia natural y médica en México. Entre las muchas cartas en que se le menciona en las *Opere* de Galileo, en una se dice: «hemos perdido la "compañía" tan grata de Terrentio, porque se nos ha marchado a otra "Compañía"».

Ya en la CJ, por ser un astrónomo y físico tan conocido, fue enviado como compañero de Nicolas *Trigault a visitar las cortes de Europa para solicitar ayuda a la misión de China. El 16 abril 1618, S zarpó de Lisboa hacia China con Johann Adam *Schall von Bell y Giacomo *Rho, con Trigault como superior. El plan era utilizar sus conocimientos científicos en provecho de la fe cristiana, siguiendo el método de adaptación de Matteo *Ricci. Estudió el chino en Jiading y Hangzhou. Desde 1623 trabajó en Pekín construyendo instrumentos astronómicos y traduciendo tratados científicos europeos al chino. En total, entre estas traducciones y libros originales, pasaron de ocho los libros publicados en chino. Son interesantes sus cartas, primero a Galileo (que se muestra reticente) y luego a Kepler, pidiendo tablas astronómicas para predecir eclipses y reformar el calendario chino. Kepler les envió a los misioneros sus *Tabulae Rudolphinae*, aunque S no las pudo aprovechar. En 1629 el emperador Chongzhen le invitó a trabajar con Xu Guangqi para reformar el calendario imperial. S murió poco después, y Schall y Rho completaron la reforma del calendario.

OBRAS: Sobre la ed. de F. HERNÁNDEZ, *Rervm Medicarvm Novae Hispaniae Thesavrvs* (Roma, 1630), cf. *Obras Completas* (México, 1960), I. «Vida y obras», por G. Somolinos D'Ardois, 298-300, 409s; TODA, *Italia*, 2:266-268. *Epistolium ex Regno Sinarum ad Mathematicos Europaeos. Cum commentatiuncula J. Kepleri* (Zagan, 1630). [Cartas], G. GABRIELI, «I Lincei e la Cina» y «G. Schreck, Linceo, gesuita e missionario in Cina e le sue lettere dall'Asia», *Rendiconti Accad Naz Lincei* (sc. morali) 12 (1936) 242-256 y 462-514. ÍD., «Il Carteggio Linceo della vecchia Accademia di Federico Nesi, 1603-1630», *Memorie Accad Naz Lincei* (sc. morali) 7 (1938-1942) 1432s. [Obras chinas], CORDIER, *Imprimerie* 50; PFISTER y GOODRICH, l.c. [Cartas], WALRAVENS, H., *China illustrata* (Weinheim, 1987) 23-35.

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 9:919-922. BERNARD, H., «Galilée et les Jésuites des Missions d'Orient», *Rev Questions Scient* 54 (1935) 356-382. ÍD., «Une bibliothèque médicale de la Renaissance conservée à Pékin», *Bull Université Aurore* 8 (1947) 99-118. DEHERGNE 242. D'ELIA, P., *Galileo in Cina* (Roma, 1947) 124s. GOODRICH 1282-1284. HASHIMOTO, K., *Hsü Kuang-gh' and Astronomical Reform* (Ōsaka, 1988) 7-73. IANNACCONE, I., «J. S.: scienziato, linceo, gesuita e missionario nell'impero dei Ming», *Asia Orientale* 5-6 (1987) 49-85. *J. Sch. T. Le science rinascimentali e lo spirito dell'Accademia dei Lincei nella Cina dei Ming* (Nápoles, 1998). KOCH 1732. LAMALLE, E., «La propagande du P. N. Trigault en faveur des missions de Chine», *AHSI* 9 (1940) 49-120 [62, 95, 102]. PFISTER 153-159. POLGÁR 3/3:180. SOMMERVOGEL 7:1928s. STREIT 5:760, 762.

C. VON COLLANI

**SCHROEN, Francis C.** Pintor.

N. 4 enero 1857, Forchheim (Baviera), Alemania; m. 30 agosto 1924, Washington (Distrito de Columbia), EE.UU.

E. 21 junio 1898, Frederick (Maryland), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1909, Baltimore (Maryland).

Era todavía niño cuando su familia emigró a Estados Unidos y se estableció en Baltimore. Al acabar su educación secundaria, S empezó (1878) como pintor de casas y decorador; su labor en casas y hoteles de Boston le ganó aprecio como diseñador de interiores. Después de la muerte de sus dos hijas mayores (1885 y 1886) y de su esposa (1890), se dio al espiritismo y, tras una experiencia alarmante y perturbadora de escribir sin control alguno de su voluntad, volvió a la práctica de la fe. Esto, a su vez, le hizo pensar en su entrada en la CJ como hermano coadjutor, lo que realizó después de asegurar la educación de su hija de nueve años.

Su obra artística fue más allá de los esquemas tradicionales románicos, góticos y barrocos. Durante su vida jesuita, decoró los interiores de muchos edificios académicos y eclesiásticos, como Gaston Hall y la Biblioteca Riggs (1899) de Georgetown University en Washington, la nueva catedral de Kingston (1910-1911) en Jamaica, la iglesia St. John (1912) de Fordham University en Nueva York, la iglesia del Gesù (1912) en Filadelfia, la rotonda y biblioteca (1913-1914) de Boston College (Massachusetts) y la iglesia Holy Name (1922) de Nueva Orleans (Luisiana).

BIBLIOGRAFÍA: CORMICAN, P., *A Brand Snatched from the Burning: A Sketch of Brother Francis C. Schroen, S.J.* (Lackawanna, 1932). KEELER, V. M., «The Search for Freedom and Freedom Found: The Life and Art of Brother Francis C. Schroen, S.J.», tesis de licenciatura (Georgetown University, 1989). LEARY, J. P., «Scaffolding to the Stars. Brother Frank Schroen, S.J. (1853-1924)», en su *Better a Day* (Nueva York, 1951) 271-287. «Brother Francis S. Schroen», *WL* 54 (1925) 81-87.

R. E. CURRAN (†)

**SCHRÖTELER, Joseph.** Educador, escritor.

N. 17 octubre 1886 Düren (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 12 diciembre 1955, Francfort del Meno (Hesse), Alemania.

E. 25 abril 1906, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 27 abril 1918, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 15 agosto 1923, Düsseldorf (Rin Norte-Westfalia).

Tras su formación en Exaten y Valkenburg, estudió pedagogía desde 1921, y obtuvo el doctorado en la Universidad de Berlín (1923) con su tesis sobre la educación jesuita en el siglo XVI. Enseñó (1922-1937) pedagogía en Valkenburg aún después de su traslado (1928) a Düsseldorf, simultaneando su docencia en el escolasticado St. Georgen de Francfort del Meno. Desde 1937, fue su prefecto de estudios hasta su muerte. Muy relacionado con la asociación de escuelas católicas de Alemania, intervino en la discusión sobre el derecho de los padres en la educación de sus hijos y del estado de las escuelas católicas. Como resultado de su análisis de las tendencias educativas del tiempo, desarrolló una filosofía católica plenamente orgánica de la educación.

OBRAS: *Um die Grundfragen des Schulkampfes* (Friburgo, 1928). *Erziehungsverantwortung und Erziehungsrecht* (Munich, 1934). *Das Elternrecht in der katholisch-theologischen Auseinandersetzung* (Múnich, 1936). *Die Erziehung in den Jesuiteninternaten des sechzehnten Jahrhunderts* (Friburgo, 1940).

BIBLIOGRAFÍA: BACHMAIER, H. K., *Die Pädagogik Josef Schrötelers. Ein Beitrag zur katholischen Pädagogik der letzten 50 Jahre* (Múnich, 1964). KOCH 1619. FALLER, O., [*Erziehungsverantwortung...*] *AHSI* 10 (1941) 155-158. «Josef Schröteler», *AHSI* 25 (1956) 740-741.

M. SIEVERNICH

**SCHUBIGER, Franz Xaver.** Misionero.

N. 30 octubre 1878, Uznach (St. Gall), Suiza; m. 2 febrero 1939, Pune (Maharashtra), India.

E. 1 octubre 1897, Feldkirch (Vorarlberg), Austria; o. 1911, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 15 agosto 1914, Bombay/Mumbai (Maharashtra).

Hecha la filosofía (1901-1904) en Valkenburg, enseñó (1904-1908) en St. Xavier's High School de Bombay, mientras aprendía lenguas y se aficionaba a la India. Cursada la teología (1908-1912) en Valkenburg, regresó a la India el 15 octubre 1912, donde, con pocas interrupciones, permaneció hasta su muerte. Al principio estuvo bajo la guía de Otto *Weishaupt en Sangamner (Bombay) y, cuando los misioneros alemanes fueron internados durante la I Guerra Mundial, S actuó solo. En bicicleta o a caballo, visitaba sin descanso a sus neófitos en setenta pueblos. Durante veinticinco años realizó una gran labor. Un padre para los pobres y defensor de las castas deprimidas, ayudó con sus técnicas paramédicas en tiempos de hambre (1917, 1936) y epidemia (1918); fundó más de sesenta escuelas rurales, formó un buen equipo de catequistas, consiguió la ayuda de las monjas y abrió un taller para viudas. Transformó los internados, elevándolos de escuelas para catequistas a centros de educación general, y así preparó a los jóvenes para niveles superiores de educación e incluso para la vocación al sacerdocio. Desde 1928 estuvo encargado de *Niropya* (el Mensajero del Sagrado Corazón en marati). Cuando se permitió volver a los alemanes en 1928, les enseñó la lengua local y les introdujo a la labor misional. Su perseverancia consiguió la continuidad de la misión; fue el puente entre los pioneros y la generación actual en la historia del distrito de Ahmednagar, que había empezado en Kendal (1878) y seguido en Valan (1889), en Sangamner (1892), en Rahata (1910) y en Songaon (1929). La gente aún le recuerda con afecto y veneración.

BIBLIOGRAFÍA: *Indische Bilder* (Pune, 1938) 4:37-39; (1939) 6:65-68. *Nuntii de Missionibus* 7 (1935/37) 482-497. STREIT 27:459; 28:406. STROBEL, «Jesuitenlexikon» 495.

H. SIXT (†)

**SCHULER, Anthony Joseph.** Operario, obispo.

N. 20 septiembre 1868, St. Mary's (Pensilvania), EE.UU.; m. 3 junio 1944, Denver (Colorado), EE.UU.

E. 7 diciembre 1886, Florissant (Misuri), EE.UU.; o. junio 1903, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v.25 marzo 1908, El Paso (Tejas), EE.UU.; o.ep. 28 octubre 1915, Denver.

La familia Schuler se trasladó a Georgetown (Colorado) en 1876, donde murió (1883) el padre de S, a consecuencia de un accidente ocurrido en una mina de oro. Nicholas Matz (futuro obispo de Colorado) se llevó (1885) a S a Denver para que continuase allí su educación. El primer contacto (1886) de S con un jesuita fue Arnold *Damen, que había ido a Denver a predicar una misión. Tras su noviciado (1886-1888) y juniorado (1888-1890) en Florissant, cursó la filosofía (1890-1893) en St. Louis University (Misuri) y enseñó por cinco años (1893-1898) en el Sacred Heart College (más tarde, Regis College) de Denver. Después, fue a Woodstock College para la teología (1898-1902).

En 1902, regresó a Sacred Heart College de Denver, donde fue ministro de la comunidad y luego superior (1903-1906). Hecha la tercera probación (1906-1907) en Florissant, fue párroco en la antigua iglesia Holy Family de El Paso. De nuevo en Denver (1910), ayudó en la iglesia Sacred Heart, de la que fue párroco en 1913. El 16 junio 1915, fue nombrado primer obispo de El Paso. Tomó posesión de su sede el 11 noviembre, y continuó los planes para construir la iglesia St. Patrick, que más tarde convirtió en su catedral. Al año de su nombramiento, había visitado toda la diócesis: encontró gran pobreza entre los que vivían en zonas apartadas y se dedicó a proveerlos en sus necesidades espirituales, educativas y sociales. Viendo que el sistema educativo en El Paso era insuficiente, hizo lo posible por ampliarlo. Cuando se jubiló, había cinco academias, una escuela secundaria para muchachos y trece iglesias con escuelas parroquiales. Durante las persecuciones religiosas en México, S mostró gran comprensión y caridad hacia los refugiados mexicanos que llegaban a su diócesis. En 1941, el obispo Sidney M. Metzger fue nombrado coadjutor de S con derecho a sucesión y, el 19 noviembre 1942, S renunció a su sede. Desde entonces hasta su muerte, vivió con los jesuitas de Regis College en Denver. Fue un obispo excelente, que apreció el elemento hispánico de su diócesis y contribuyó mucho al desarrollo de la Iglesia en la zona de El Paso.

BIBLIOGRAFÍA: METZGER, S. M., «Most Rev. Anthony J. Schuler, S.J., First Bishop of El Paso, 1869-1944», *WL* 73 (1944) 229-238. OWENS, M. L., *Reverend Carlos M. Pinto, S.J.: Apostle of El Paso 1892-1919* (El Paso, 1951). ÍD., *Most Reverend Anthony J. Schuler, S.J., D.D., First Bishop of El Paso, and Some Catholic Activities in the Diocese between 1915-1942* (El Paso, 1953). POLGÁR 3/3:180. SANTOS, *Obispados* 1:479-482.

L. OWENS

**SCHURHAMMER, Georg Otto.** Misionólogo, historiador, escritor.

N. 25 septiembre 1882, Glottertal (Baden-Württemberg), Alemania; m. 2 noviembre 1971, Roma, Italia.

E. 30 septiembre 1903, Feldkirch (Vorarlberg), Austria; o. 2 agosto 1914, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1919, Bonn (Rin N.-Westfalia), Alemania.

Tras sus estudios medios en Durlach y Karlsruhe, hizo dos años (1901-1903) de teología en el seminario de Friburgo de Brisgovia y entró en la CJ. Después del noviciado, estudió retórica (1905-1906) en Exaten (Holanda) y filosofía (1906-1908) en Valkenburg. Destinado a la India, a cuya misión se había ofrecido, enseñó (1908-1912) inglés, historia y geografía en St. Mary's College de Bombay. En este tiempo, se interesó por la filosofía y religión india, leyó veinte de sus libros sagrados y estudió el marathi, una de la lenguas nativas. A punto de un colapso nervioso, hizo una peregrinación (1910) a Goa, con ocasión de la exposición del cuerpo de san Francisco *Javier, y en la iglesia del Bom Jesus hizo voto de escribir la vida del santo si recuperaba la salud. Habiendo enseñado dos años más, volvió a Europa para la teología (1912-1915) en Valkenburg y la tercera probación (1915-1916) en Exaten.

Impedido su regreso a la India por la I Guerra Mundial, se incorporó (1917) al equipo editorial de la revista misional *Die katholischen Missionen*. Su primera vida de Javier apareció en 1920; fue seguida de otras dos en 1922 y 1925; todas se hicieron populares y se tradujeron a varios idiomas. S pasó los años 1923 y 1924, visitando archivos y bibliotecas en busca de documentos sobre Javier y la historia colonial portuguesa. Fruto de su laboriosa investigación fue su *Die zeitgenössischen Quellen*, una colección de fuentes básicas (registros y resúmenes de documentos) sobre el periodo de Javier en el Oriente. Asimismo, tradujo la historia del Japón de Luís *Fróis y una serie de documentos referentes a Ceilán (Sri Lanka).

Llamado (1932) por el P. General Wlodimiro Ledóchowski a Roma para el recién fundado *Instituto Histórico de la CJ, enseñó (1932-1938) historia de Asia en la nueva facultad de Misionología de la Universidad *Gregoriana. Pasados seis años, dedicó todo su tiempo a su proyectada vida definitiva de Javier. Durante este período publicó (1944-1945), junto con Joseph Wicki, una edición crítica en dos volúmenes de las cartas y otros escritos de Javier.

S regresó a la India (1952) como representante del P. General para la celebración en Goa del cuarto centenario de la muerte de Javier. En 1955, a los cuarenta y cinco años de hacer su voto, apareció el primer volumen, *Franz Xaver, sein Leben und seine Zeit*, que sólo abarcaba la vida de Javier en Europa (1506-1541). Para preparar los volúmenes restantes, visitó (1956-1957) de nuevo el Oriente y fue, con frecuencia a pie, a casi todos los lugares donde Javier había trabajado en la India, Ceilán, Malasia y Japón. El segundo volumen apareció en dos partes (1963 y 1971) y, poco antes de su muerte, S logró completar el manuscrito de la tercera y última, que se publicó póstumo en 1973.

De extraordinaria sagacidad para la investigación histórica, la llevó a cabo con perseverancia infatigable. A través de sus años de estudio, se hizo una autoridad eminente acerca de la historia eclesiástica del Lejano Oriente durante el tiempo de Javier, así como de la vida del santo. Su *Franz Xaver*, además de ser una biografía monumental, es una obra estupenda de erudición y una fuente inagotable de información.

Con la ocasión de su octogésimo cumpleaño, muchos de sus artículos se reunieron y publicaron de nuevo en su *Gesammelte Studien*, volúmenes segundo a cuarto. Tan diligente como era en aprovechar cada hora del día, así fue de generoso con su tiempo cuando le consultaban otros historiadores. El gobierno de Alemania Federal lo condecoró con la *Verdienstkreuz* (Cruz al Mérito) en 1957 y la Universidad de Friburgo le confirió un doctorado honorario en 1962.

OBRAS: *Shin-Tô. Der Weg der Götter. Der Shintoismus nach den gedruckten und ungedruckten Berichten der japanischen Jesuitenmissionäre des 16. und 17. Jahrhunderts* (Bonn, 1923). *Luis Frois, S.I., Die Geschichte Japans (1549-1578)* [con E. A. VORETZSCH] (Leipzig, 1926). *Ceylon zur Zeit des Königs Bhuvaneka Bâhu und Franz Xavers, 1539-1552* (Leipzig, 1928). *Die zeitgenössischen Quellen zur Geschichte Portugiesisch-Asiens und seiner Nachbarländer... zur Zeit des hl. Franz Xaver (1538-1552)* (Leipzig, 1932). *Epistolae S. Francisci Xaverii aliaque eius scripta* [con J. WICKI] 2 v. (Roma, 1944-1945). *Franz Xaver. Sein Leben und seine Zeit* 3 v. in 4 (Friburgo, 1955-1973) [*Francisco Javier, su vida y su tiempo* 4 v. (Bilbao, 1992)]. *Gesammelte Studien* 4 v. (Roma/Lisboa, 1962-1965).

BIBLIOGRAFÍA: BERNARD-MAITRE, H., «L'oeuvre historique du P. Georg Schurhammer», *RHE* 62 (1967) 75-82. BURRUS, E., «Georg Otto Schurhammer, S.J.» *CHR* 58 (1972) 146-148. COLPO, M., «George Otto Schurhammer, S.I.», *AHSI* 40 (1971) 580-582. COSTELLOE, J., «In memoriam», en G. SCHURHAMMER, *Francis Xavier. His Life, His Times* (Roma, 1973-1982) 1:xvii-xxxii. DOMINGOS, M., «Jorge Schurhammer, historiador lusófilo», *Brotéria* 95 (1972) 103-114. POLGÁR 3/3:181-182. RAHNER, H., y POLGÁR, L., «Bibliographie des P. Georg Schurhammer, S.I., 1907-1957», *AHSI* 26 (1957) 422-452. A. DA SILVA REGO, A. DA, «The Collected Writings of Georg Schurhammer», *CHR* 54 (1968) 70-79. SCHÜTTE, J. F., «Geschichtliche Methode eines bedeutenden Historikers und Orientalisten. Zum Tod von P. Georg Schurhammer, S.I.», *ZMR* 56 (1972) 186-196. ZURBANO, F., «Georg Schurhammer, S.I. In memoriam», *MisCom* 56 (1972) 125-136. *Verbo* 16:1604s. *GEPB* 27:893-895.

J. VAZ DE CARVALHO

**SCHURMANS, Maurits.** Provincial, vicario general, misionero.

N. 9 marzo 1901, Amberes, Bélgica; m. 14 julio 1970, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Bélgica.

E. 23 septiembre 1917, Alken (Limburgo), Bélgica; o. 15 agosto 1930, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1835, Eegenhoven (Brabante), Bélgica.

Aún novicio, puso de manifiesto su exactitud, equilibrio y fervor, que le caracterizarían toda su vida. Después de dos años de estudios clásicos en Alken, uno de filosofía en Stonyhurst (Inglaterra) y otro de servicio militar (1922-1923), volvió a sus estudios de filosofía en Lovaina por dos años más. Tras un año de enseñanza en Amberes (1925-1926) y otro en Gante (1926-1927), cursó la teología en Maastricht (1927-1931). Durante la tercera probación en Arlon (1931-1932), fue al mismo tiempo socio del maestro de novicios. En 1933, fue nombrado rector del filosofado de la provincia belga en Eegenhoven —un destino que cambió su vida: pasó de una prometedora carrera de profesor a la de superior—. Tras dos años de rector en el filosofado (1933-1935), fue rector del teologado en Lovaina (1935-1937) y después provincial de la provincia septentrional belga (1937). Cuando fue a Roma en 1938 para tomar parte en la congregación general 28, el P. General Wlodimiro Ledóchowski lo retuvo como su vicario general.

Liberado de sus obligaciones como vicario general a la muerte de Ledóchowski en 1942, S pidió ser enviado a la misión del Congo Belga (República Democrática del Congo), que, a causa de la guerra, no podía recibir ayuda directa de Bélgica. Fue nombrado rector del seminario menor en Lemfu (1943) y dos años más tarde sucedió a Josef *Van Wing como superior general de la misión. En 1948, fue designado rector del *Centre Universitaire* en Kisantu, donde se formaban asistentes en medicina y agricultura, y se acababa de abrir una escuela de ciencias económicas y administrativas. Cuando el delegado apostólico pidió a la CJ (1949) fundar una universidad en el Congo Belga, se le encargó a S esta importante tarea. Después de múltiples negociaciones, se pudo adquirir un terreno a doce kilómetros de Léopoldville (Kinshasa) y se comenzaron a construir los primeros pabellones, que se terminaron en 1953. Un año después, traspasó la dirección a la universidad de Lovaina y él fue nombrado rector del colegio de Bukavu (Kivu). Durante su rectorado, el P. General Juan Bautista Janssens lo nombró *visitador de Rodesia (1956-1957) y del Canadá francés (1958).

En 1959, el provincial de la provincia septentrional belga obtuvo del general el nombramiento de S como instructor de tercera probación en Drongen. Su éxito fue notable: los *tercerones procedentes de diversos países no tenían más que elogios para un superior tan dotado, virtuoso, abierto y comprensivo. Por desgracia, su frágil salud interrumpió su labor: después de un primer ataque, tuvo que abandonar su puesto de instructor (1964) y, un tanto recuperado, ejerció un limitado trabajo sacerdotal en el colegio de Borgerhout (Amberes). Pero a fines de 1967, sufrió un segundo ataque, del cual ya no se recobró más. Llevado a Drongen en junio 1968, pasó aquí sus últimos años, parcialmente paralizado e incapaz de leer o escribir. Se le recuerda como un hombre especialmente dotado, que, a pesar de una cierta timidez natural, nunca esquivó las responsabilidades que cayeron sobre él, por circunstancias diversas y con frecuencia difíciles.

BIBLIOGRAFÍA: «Pater Maurits Schurmans», *Jezuïeten* 28 (1970) 151-157. «Le Père Maurice Schurmans», *Échos* 29 (febrero 1971) 30-32.

L. BROUWERS (†)

**SCHWARTZ, Juan Adán (Johann Adam).** Misionero, impresor.

N. 20 febrero 1730, Dilinga (Baviera), Alemania; m. 26 noviembre 1767, en el mar, cerca de Cartagena, Colombia.

E. 12 noviembre 1751, Landsberg (Baviera); ú.v. 25 marzo 1763, Quito (Pichincha), Ecuador.

Fue admitido en la CJ como hermano por el procurador de la provincia de Quito, Nicolás de la Torre. Junto con otros veintitrés misioneros de Europa, llegó a Guayaquil el 25 octubre 1754. Destinado al colegio de Ambato, se encargó de la imprenta, que había instalado el P. José María *Maugeri, la primera de la audiencia de Quito. Enseñó su arte a Raimundo de Salazar, quien llegó a ser impresor real. La imprenta se trasladó al colegio San Luis de Quito a fines de 1759. Hasta 1766, S imprimió trece obras, la mayoría sermones y devocionarios, una pastoral del obispo de Quito, Juan Nieto Polo del Aguila (13 marzo 1757), y el catálogo de la provincia (1761). Decretada la *expulsión de la CJ por Carlos III, S salió de Portobelo (13 noviembre 1767) en la fragata *El Padre Eterno*, con otros tres compañeros, y falleció, trece días después, durante la travesía a Cartagena de Indias.

OBRAS: *Novena para alcanzar grandes beneficios de Dios y progresos en la perfección, por la intercesión del Santísimo Obispo y Príncipe de Geneva, S. Francisco de Sales* (Ambato, 1751).

BIBLIOGRAFÍA: JOUANEN, *Quito* 2:214, 563, 617, 620, 746. LAYER, A., «Johann Adam Schwartz, S.J. (1730-1767), der erste Buchdruckker in Ecuador», *Gutenberg-Jahrbuch* 41 (1966) 255-258. MIRANDA RIBADENEIRA, F., *La primera imprenta ecuatoriana, su primer promotor, el primer impresor, 1755-1955* (Quito, 1955) 29-33. SIERRA, *Jesuitas germanos* 296, 327. STOLS, A. M., *Historia de la imprenta en el Ecuador* (Quito, 1953) 43-50, 52-58, 84, 85, 150, 152, 158.

J. M. VARGAS

**SCHWARZ, Joseph.** Predicador, conferenciante.

N. 2 junio 1862, Friedberg (Hesse), Alemania; m. 21 agosto 1922, Freising (Baviera), Alemania.

E. 30 septiembre 1880, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 27 agosto 1893, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1898, Exaten.

Entró en la CJ en el exilio. Después del magisterio (1884-1887) en Feldkirch (Austria), hizo la filosofía (1887-1890) en Exaten y la teología (1890-1894) en Ditton Hall. Destinado a escritor de temas científicos, un mal que padecía en la vista le orientó a la predicación y a dar conferencias. Tomando como centro a Francfort y Düsseldorf, S fue misionero popular en la Alemania del norte. Tenía dos compañeros en Francfort, pero al pasar a Düsseldorf como superior del grupo (1912), le dieron tres más. S iba de ciudad en ciudad dando conferencias a hombres y jóvenes sobre temas de filosofía, teología y problemas de actualidad. Con sus conocimientos científicos y su palabra elocuente, aclaraba las cuestiones y respondía a las preguntas de todos, a veces con sarcasmo, y otras con humor o enunciando verdades amargas en forma profética, pero siempre con una religiosidad auténtica y varonil. Una vez al mes se presentaba en las grandes ciudades y, cuando se decía que él hablaría, las mayores iglesias se llenaban, los que vacilaban en la fe se sentían fuertes y muchos que habían abandonado la Iglesia, volvían a ella.

Fundó asociaciones académicas de profesionales católicos, de maestros, de maestras, asociaciones comerciales como «Hansa» y «Confidentia», y *congregaciones marianas para jóvenes, y para artistas. Donde irrumpía la violencia revolucionaria, allí estaba inconmovible en su puesto, a veces con peligro de su vida. Cuando el exceso de trabajo debilitó sus fuerzas, fue espiritual del seminario de Freising, como guía de los futuros sacerdotes con su virtud y su experiencia.

BIBLIOGRAFÍA: «P. Joseph Schwarz», *MDP* 9 (1921-1923) 219-221.

J. M. MCDERMOTT

**SCHWERTER MIMBERG, Teodoro (Theodor).** Misionero popular.

N. 2 junio 1819, Werl (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 24 mayo 1893, Ancud (X Región), Chile.

E. 1 septiembre 1853, Münster (Rin N.-Westfalia); o. 26 julio 1844, Paderborn (Rin N.-Westfalia); ú.v. 15 agosto 1864, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

Estudió filosofía en Münster y teología en Paderborn; fue párroco (1844-1846) de Bielefeld y vicario cooperador (1847-1853) de Westonia antes de entrar en la CJ. Por esos años el obispo de Ancud, Francisco de Paula Solar, pidió al P. General Pedro Beckx el envío de jesuitas alemanes para la atención espiritual de la colonia alemana de Puerto Montt, fundada en 1852. Confiada esa misión a la provincia de Germania, fueron destinados S, el P. Bernardo Engbert y el H. José Schörro. Zarpó de Burdeos (Francia) con sus compañeros el 24 octubre 1858 y llegó a Buenos Aires (Argentina) el 17 diciembre.

Por fin en Puerto Montt, se abrió la «residencia alemana» en marzo 1859, cuyo superior fue S hasta 1865. Fundó la escuela primaria S. José ese mismo año (desde 1882, convertida en colegio San Javier), la congregación del Sgdo. Corazón y la *congregación mariana Stabat Mater. Su labor pastoral no se limitó a la colonia alemana, bastante reducida, sino que se extendió a Ancud, Llanquihue, archipiélago de Chiloé, Osorno y Valdivia, regiones que recorría anualmente dando misiones populares, menos un año (1866-1867) que estuvo en la residencia de Valparaíso. En sus últimos diez años de vida, decaídas ya sus fuerzas, siguió con la catequesis de niños, predicación y confesiones, así como con la dirección espiritual de los seminaristas, a los que estaba dando ejercicios espirituales cuando falleció improvisamente.

BIBLIOGRAFÍA: CAVADA, F. J., *Historia centenaria de la Diócesis de S. Carlos de Ancud* (Santiago, 1940) 185. DIAZ JAQUE, E., et al., *Colegio San Francisco Javier, 1859-1984* (Puerto Montt, 1984) 6-7, 16, 73. HERNÁNDEZ, P., *La Compañía de Jesús en las repúblicas del Sur de América, 1836-1914* (Barcelona, 1914) 280-281. LARRAÍN, H., *Un ideal y una vida* (Santiago, 1943) 202-203. LIESE, W., *Necrologium Paderbornense* (Paderborn, 1934) 513. SCHWERTER DE L., M. C., *124 años de la llegada a Chile del sacerdote jesuita Teodoro Schwerter Mimberg, de sus cuatro hermanos y de su descendencia* (Ancud, 1983). TAMPE, E., *Desde Melipulli hasta Puerto Montt* (Santiago, 1983) 2:164-168.

E. TAMPE

**SCHWINGSHACKL, Johann.** Maestro de novicios, testigo de la fe.

N. 4 mayo 1887, Monguelfo (Bolzano), Italia; m. 28 febrero 1945, Stadelheim (Baviera), Alemania.

E. 14 enero 1919, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 27 julio 1924, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1930, Innsbruck.

Su deseo de ser sacerdote se vio frustrado por su padre, que, deseando retenerle en la granja, se opuso al principio a ulteriores estudios. Luego, la I Guerra Mundial y su entrada en el ejército interrumpieron sus estudios del gimnasio. Fue herido (7 septiembre 1914) y hecho prisionero en Polonia, ocupada entonces por Rusia. Mientras se curaba de sus heridas, fue enviado a trabajar en granjas de Siberia, y después cerca de Moscú. Enseñó matemáticas al hijo de un médico ruso, lo que le permitió continuar sus estudios en privado. Liberado en 1918, volvió a casa y, reconocidos sus estudios, entró en la CJ.

Tras un noviciado abreviado, fue a Innsbruck en octubre 1920 para estudiar filosofía. Su deseo de volver a Rusia como misionero le llevó a Cracovia (Polonia) en 1922, donde comenzó la teología. Pero su salud, muy debilitada por la tuberculosis contraída durante su cautiverio, le obligó a abandonar la idea. Volvió a Innsbruck y continuó su teología (1923-1926). Después de la ordenación, su poca salud le obligó a pasar un período de rehabilitación en Davos (Suiza) y en Welsberg (Monguelfo). En 1929, hizo su tercera probación en el Canisianum de Innsbruck. Desde entonces, tuvo varios cargos: ministro del Canisianum (1929), socio del maestro de novicios (1930), maestro de novicios (1931-1933), misionero popular en el Tirol (1933-1936), y maestro de novicias de la congregación «Regina Apostolorum» en Straßhof (Austria).

Párroco (1938-1941) de la iglesia St. Martin de Viena, inició su lucha contra los nazis, predicando el mensaje de Cristo y condenando en forma decidida ciertos aspectos del *nacionalsocialismo. Intentos dirigidos a restringir sus críticas no le asustaron. Finalmente, la preocupación por su seguridad movió a sus superiores a trasladarlo a Steyr. Mientras se ocupaba en su actividad pastoral en Bad Schallerbach, siguió predicando contra el nacionalsocialismo, a pesar de las restricciones en sus ministerios y los repetidos interrogatorios y amenazas de la policía secreta. Finalmente fue arrestado (18 febrero 1944) y juzgado (16 diciembre) en Salzburgo. Su condena fue confirmada por Berlín (11 enero 1945), y fue trasladado a la prisión de Stadelheim, cerca de Múnich, para su ejecución. S estaba muy convencido de que la sentencia se ejecutaría y en su última carta (24 enero) escribió: «Estoy fuera de mí mismo al pensar que puedo probar de esta manera el amor que tengo a mi Salvador.» Contra sus deseos, sus parientes y los superiores elevaron una petición de clemencia. Mientras aguardaba la decisión final, S, debilitado por los malos tratos de su año en prisión, murió de tuberculosis.

BIBLIOGRAFÍA: INNENHOFER, J., «Es ist eine Gnade jetz zu leben», *Südtiroler Blutzeugen* (Bolzano, 1985) 9-69. MAIER, L., «P. Johann Schwingshackl. Ein Soldat Christi», *Theologisch-praktische Quartalschrift* 107 (1959) 9-24. *BBKL* 9:1242-1244.

R. S. GERLICH

**SCHWITALLA, Alphonse M.** Administrador, educador médico.

N. 27 noviembre 1882, Bytom (Katowice), Polonia; m. 25 mayo 1965, St. Louis (Misuri), EE.UU.

E. 25 julio 1900, Florissant (Misuri); o. 30 junio 1915, St. Louis; ú.v. 15 agosto 1920, St. Louis.

Entrado en la CJ, estudió filosofía (1904-1907) en St. Louis University y enseñó matemáticas y ciencias (1907-1910) en Xavier College de Cincinnati (Ohio). Volvió a St. Louis, donde realizó estudios superiores en ciencias (1910-1911) y luego enseñó química y biología (1911-1912). Cursada la teología (1912-1916) allí mismo, enseñó física (1916-1918) en Rockhurst Academy de Kansas (Misuri).

Hecha la tercera probación (1918-1919) en St. Andrew-on-Hudson, pasó a Johns Hopkins University en Baltimore (Maryland), donde obtuvo el doctorado en zoología. Regresó a la facultad de St. Louis University en 1922 y dirigió el departamento de biología; fue nombrado (1924) director de la facultad de medicina, después decano en funciones de la escuela graduada y luego decano permanente de la facultad de medicina, odontología y enfermería. Fue asimismo presidente (1928-1947) de la Catholic Hospital Association y director de la revista *Hospital Progress*. Dejó a otros las tareas cotidianas, pero él se las ingenió para mantener el control en sus propias manos.

Junto con un profesor de la Universidad de Notre Dame, S instó a la North Central Association of Colleges and Secondary Schools a reconocer los títulos otorgados en los escolasticados, y fue su primer presidente jesuita (1936). Mientras pasaba a cargos más exigentes, siguió manteniendo los puestos inferiores. S se opuso a los programas sanitarios del gobierno para los pobres como de orientación socialista, una postura que expresó (1944) en el primer encuentro nacional del Institute of Social Order en West Baden College (Indiana). Al cumplir los sesenta y cinco años (1948), renunció de mala gana a sus muchos cargos. La American Medical Association le otorgó una medalla de oro, dada previamente sólo a médicos, «por servicio público notable a un nivel nacional».

OBRAS: «The Medical Apostolate of the American Assistancy», *WL* 83 (1954) 227-300.

BIBLIOGRAFÍA: FAHERTY, W. B., *Better the Dream. St. Louis University and Community, 1818-1968* (Saint Louis, 1968) 306-312. SHANAHAN, R., *History of the Catholic Hospital Association* (Saint Louis, 1965) 180-195. *Missouri Province Newsletter* (febrero 1966) 93-94.

W. B. FAHERTY

**SCICARD, Claude, véase SICARD, Claude.**

**SCORRAILLE, François (Raoul) de.** Filósofo, superior.

N. 24 enero 1842, c. de Périgueux (Dordogne), Francia; m. 11 julio 1921, Mons (Gers), Francia.

E. 14 julio 1860, Pau (Pyrénées-Atlantiques), Francia; o. 8 junio 1873, Vals (Haute-Loire), Francia; ú.v. 2 febrero 1877, Vals.

Antes de ingresar en la CJ, había estudiado en el colegio de Sarlat. Cursó la filosofía (1864-1866) en Vals, hizo el magisterio (1866-1870) en Burdeos y la teología (1870-1874) en Vals. Tras un año en el colegio L'Immaculée de Toulouse y la tercera probación en Castres, fue profesor de filosofía desde 1876 y rector (1879-1880) del escolasticado de Vals y del exilio español de Uclés (1880-1885). Después, fue miembro (1885-1886) de la comisión para la revisión de la **Ratio studiorum* en Roma, y superior (1886-1887) de la residencia de Toulouse.

Director (1887-1895) de *Études*, cesó por su tibieza hacia el «ralliement» (adhesión a la república) preconizado por León XIII. Después de su provincialato (1895-1902) de Toulouse, quedó libre para dedicarse a trabajos intelectuales y sacerdotales. Continuó, sin embargo, como superior en varias residencias.

S había concebido amplios planes para promover los estudios superiores entre los jesuitas franceses. Sus artículos en *Études* revelan, además de su adhesión al *tomismo, una cierta apertura intelectual, por ejemplo, hacia el progreso científico. Pero esta misma actitud no se encuentra en su pensamiento político; mostró varias veces su hostilidad a los principios de la Revolución de 1789 y a su realización. Su obra más importante fue la biografía de Francisco *Suárez, fruto de una investigación, en la que fue ayudado por otro jesuita, Ernest Rivière. Pese a la estrechez de algunos de sus juicios doctrinales, queda como una contribución muy apreciable para el conocimiento del «Doctor Eximius».

OBRAS: *François Suárez de la Compagnie de Jésus d'après ses lettres, ses autres écrits inédits et un grand nombre de documents nouveaux* 2 v. (París, 1911. Barcelona, 1917).

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 241. DUDON, P., *Le P. Raoul de Scorraille* (París, 1926). *DTC Tables* 4023. *LTK* 9:552. MARTIN, *Memorias* 2:1069.

H. DE GENSAC

**SCOTT, Martin Jeremiah.** Maestro, operario, escritor.

N. 16 octubre 1865, Nueva York (Nueva York), EE.UU.; m. 28 noviembre 1954, Nueva York.

E. 14 agosto 1884, West Park (Nueva York); o. 25 junio 1899, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 3 febrero 1902, Worcester (Massachusetts), EE.UU.

Estudió en la escuela secundaria en Utica (Nueva York) y su último año en el colegio Holy Cross de Worcester, donde se graduó en 1884. Tras un año en el noviciado de West Park, pasó a Frederick (Maryland) para su segundo año y los estudios clásicos. Cursada la filosofía (1888-1891) en Woodstock College, enseñó en Holy Cross (1891-1893) y en Xavier College de Nueva York (1893-1896). Hizo la teología (1896-18900) en Woodstock y la tercera probación (1900-1901) en Florissant (Misuri). Tras un año como prefecto de disciplina en Holy Cross, comenzó sus veintitrés años de labor pastoral en la iglesia St. Ignatius (1902-1915) de Nueva York y, luego, en la Immaculate Conception (1915-1924) de Boston (Massachusetts). En 1924, fue destinado al Xavier College, donde pasó sus últimos treinta años de vida. Hasta sus ochenta años enseñó catecismo a los estudiantes, usando su propio texto *Answer Wisely*. Cuando dejó la docencia, continuó su fructuoso trabajo de conversiones.

Empezó su carrera de escritor a una edad sorprendentemente tardía. Tenía ya cincuenta y dos años cuando apareció *God and Myself*, y desde entonces recuperó el tiempo perdido: los libros y folletos brotaban de su pluma. Uno solo de sus editores (P. J. Kenedy) publicó veinticinco de sus libros con una venta total de más de un millón. Escribió también unos cien folletos, algunos de los cuales se vendieron muchísimo; *Marriage Problems*, por ejemplo, alcanzó los casi 300.000 ejemplares. Durante sus últimos diez años de vida, su producción disminuyó; pero al morir dejó el primer borrador de un volumen en que había estado trabajando a sus casi noventa años.

OBRAS: *God and Myself: An Inquiry into the True Religion* (Nueva York, 1917). *Convent Life: The Meaning of a Religious Vocation* (Nueva York, 1919). *The Credentials of Christianity* (Nueva York, 1920). *Christian Chaos* (Nueva York, 1924). *Religion and Common Sense* (Nueva York, 1926). *Christ's Own Church* (Nueva York, 1930). *The Church and the World* (Nueva York, 1934). *What Is Heaven* (Nueva York, 1936). *Answer Wisely* (Chicago, 1938). *Jesus as Men Saw Him* (Nueva York, 1940). *All You Who Are Burdened* (Nueva York, 1946).

BIBLIOGRAFÍA: CURRAN, F. X., «Father Martin Scott», *WL* 86 (1957) 269-272.

F. P. MANION (†)

**SCOTT, Thomas, véase LAITHWAITE, Thomas.**

**SCOTTI, Giulio (Clemente).** Impugnador de la CJ.

N. 1602, Plasencia, Italia; m. 9 octubre 1669, Padua, Italia.

E. 18 noviembre 1616, Novellara (Reggio Emilia), Italia; o. 1629, Roma, Italia; ú.v. 31 julio 1635, Parma, Italia; jesuita hasta mayo 1645.

De familia ilustre, S estudió en el *Colegio Romano antes y después de entrar en la CJ. Enseñó filosofía siete años en Parma (1631-1634) y Ferrara (1634-1638), donde continuó después residiendo sin ningún cargo especial. Teniendo una estima exagerada de su valía, aspiraba a la cátedra de teología. Al no serle concedida, obtuvo permiso (1641) para pasar a los jerónimos de Fiésole; pero se echó atrás al último momento.

Fue después superior de Carpi. El haber ido a Venecia a la cabecera de un pariente enfermo, sin esperar, por la urgencia, la llegada del permiso, lo dejó en una situación comprometida; el P. General Mucio Vitelleschi lo llamó a Roma como espiritual

del *Colegio Griego. Para entonces S ya había escrito muchas observaciones sobre el *Instituto de la CJ. En 1645, elegido como sustituto de uno que no podía asistir a la congregación provincial veneciana y, por ello, devuelto a su provincia por el vicario general Carlo de *Sangro, que le era hostil, S partió de Roma el 8 mayo; pero en vez de ir a la congregación provincial de Módena, fue a Venecia, porque unas cartas que recibió en Loreto le alarmaron sobre lo que le preparaban en Módena.

Por un tiempo estuvo gestionando pasar a otra orden, pero al final quedó de sacerdote diocesano tras abandonar la CJ. En Venecia, S difundió inmediatamente una lista de sus futuras publicaciones (preparadas desde hacía tiempo), con una carta al Papa, en la que le exponía la urgencia de frenar, para el bien de la Iglesia, la autoridad y poder de la CJ. En 1646, siguió su *De potestate pontificia in Societatem Iesu*, dedicada a Inocencio X. En cambio, no se le atribuyó entonces el opúsculo *Lucii Cornelii Europaei Monarchia Solipsorum* (1645), caricatura grandemente distorsionada y descarada de una comunidad gobernada por un monarca absoluto. Tras dudas iniciales, se dedujo que se refería a la CJ, pero no se pudo identificar al autor. En el proceso que se hizo a Melchior *Inchofer (1648), basado en sus escritos (ARSI: *Hist. Soc. 166*), se le acusó de la autoría del libelo, lo que negó. El bibliógrafo jesuita François *Oudin, exculpando con razón a Inchofer, aportó indicios sobre S como autor; aunque permanece el hecho de que entre sus coetáneos nadie le acusó de ello, pese a ser bastante obvio.

El *De potestate pontificia* fue sometido pronto a un examen sereno por Sforza *Pallavicino en *Vindicationes Societatis Iesu* (1649), y más tarde lo impugnó desmesuradamente Théophile *Raynaud. Blaise *Pascal lo aprovechó para sus *Provinciales*, cuya carta séptima (sobre el daño que puede hacer a la Iglesia una CJ en decadencia) proporcionó argumentos para polémicas posteriores contra la CJ. S contestó a Pallavicino en *Paedia aristotelica* (Padua, 1653) y, diez años más tarde, criticó la parte introductoria de la historia de éste sobre el Concilio de *Trento. En 1650, S había obtenido en la universidad de Padua una cátedra de filosofía, y después también la de derecho canónico; pero fue jubilado en 1658, unos diez años antes de su muerte.

OBRAS: *De potestate pontificia in Societatem Iesu* (París [Venecia], 1646). *De obligatione Regularis extra regularem domum commorantis ob iustum metum. De jure tuendi famam. De apostatis et fugitivis, tria opuscula* (Colonia [Venecia], 1647). *Notae sexaginta quatuor... ad... historiam Concilii Tridentini P. S. Pallavicini* (Colonia [Venecia], 1664).

FUENTES: ARSI: *Ven. 71* 39r, 60v; *Congr. 20d* 5r-6v, 8rv, 20r-23r, 204-205, 289-304, *70* 38.

BIBLIOGRAFÍA: BOTTEREAU, G., «Notes de lecture de Blaise Pascal sur les Jésuites», *AHSI* 43 (1974) 147-156. DE BACKER 1:735-738. OUDIN, F., «Jules Clément Scotti», *Mémoires pour servir à l'histoire des hommes illustres dans la République des Lettres*, ed. NICÉRON (Paris, 1738) 39:56-85. PALLAVICINO, S., *Vindicationes Societatis Jesu* (Roma, 1649) 154-175, 367-373. RAYNAUD, T., «Iudicium... de libro Clementis Scoti... contra illam ipsam Religionem suam», *Opera* (Lyón, 1665) 18:153-204. REUSCH 2:282-283. SPINI, G., *Ricerca dei libertini* (Florencia, 1983) 233-246. SOMMERVOGEL 7:969; 11:74-76.

M. COLPO (†)

**SCOUVILLE, Philippe de.** Misionero.

N. 17 septiembre 1622, Champlon (Marche), Luxemburgo; m. 17 noviembre 1701, Luxemburgo.

E. 19 diciembre 1646, Luxemburgo; o. Douai (Nord), Francia; ú.v. 21 mayo 1662, Luxemburgo.

Hijo de un abogado del Consejo de Luxemburgo, estudió filosofía por dos años en Lovaina, *casos y teología moral en Luxemburgo, y obtuvo la licenciatura en derecho civil y canónico (4 diciembre 1643) en Lovaina. Ejerció durante tres años como abogado ante el Consejo de Luxemburgo antes de ser recibido en la CJ en Luxemburgo, y entró en el noviciado de Tournai (11 marzo 1647). Alguien le predijo su destino: «no serás jamás doctor si no es con el pueblo sencillo».

El Consejo de Luxemburgo le autorizó por un decreto (13 enero 1665) para misionar en las áreas rurales —ministerio que practicó hasta poco antes de su muerte— y su provincial lo nombró superior del equipo misional. Siempre a pie (menos al final de su vida que iba a caballo), muchas veces en ayunas, cargando con su equipaje (objetos sagrados, libros, imágenes de santos y medallas), con vestidos usados, y alojándose con frecuencia en granjas, quería cumplir las consignas de Jesús a sus discípulos enviados a misionar.

A pesar de la corrupción y barbarie de las costumbres, su primer cuidado era convertir y santificar sólidamente. En más de noventa parroquias predicó, catequizó, confesó (manifestó en su madurez que había oído más de 50.000 confesiones y, siendo ya anciano, otras 7.000, muchas veces durante la noche). Visitaba a los enfermos, moribundos, presos, servía como árbitro en muchos conflictos familiares para lo que le ayudaba mucho su conocimiento de la jurisprudencia y su vasta experiencia. Erigía la cruz misional, propagaba la práctica del rosario y del víacrucis y sobre todo la devoción hacia N.ª S.ª Consoladora de los afligidos (a la que la ciudad de Luxemburgo se consagró en 1666, y todo el Ducado, así como el Condado de Chiny en 1678). Promovió la construcción de iglesias, rectorías y escuelas y tuvo el gran mérito de revitalizar la confraternidad de la Doctrina cristiana a la que dio un reglamento y una organización muy eficaz.

Fue famoso sobre todo por sus catecismos: *Christkatholische Glaubenslehr*, de varios volúmenes en alemán, ofrecía a los sacerdotes, en una presentación clara y substancial, la fe en la que debían instruir a sus fieles. Apareció (1696) «el pequeño catecismo» (*Kleiner*) para uso de los maestros en las escuelas. Finalmente, publicó un «catecismo abreviado» (*Auszug*), en 61 lecciones, cada una en seis cuestiones, que, apenas retocado, prevaleció en el ducado de Luxemburgo hasta mitad del siglo XIX.

Aún tuvo tiempo para componer numerosos libros de piedad, entre ellos, las vidas de S. Isidro labrador, S. Lamberto, S. Huberto, Sta. Rosalía, S. Estanislao, S. Ignacio de Loyola y S. Francisco Javier. El *bolandista Daniel van *Papenbroech le agradeció mucho los datos que le proporcionó sobre Sta. Odile, S. Gerard, y Sta. Ismad.

El consejo real de Luxemburgo lo designó (1677) representante del Rey de España para acompañar al obispo auxiliar de Tréveris en sus visitas episcopales (según exigía el «placet» regio). El obispo presidió el aniversario (2 julio 1679) de la consagración a la Consoladora de los afligidos, cuya imagen fue trasladada desde su Capilla a la explanada ante la iglesia del colegio jesuita. En su celo misionero, S fue, además, a los electorados de Tréveris y Colonia, y a los principados de Juliers y Havamar.

Soñando morir en un camino desconocido y abandonado, como su modelo S. Francisco Javier, pasó sus últimos años, quebrantado por la edad y la salud en el colegio de Luxemburgo. El P. Neunheuser, vicario general del obispo de Metz en el departamento de la Forests (como se conoció Luxemburgo durante la ocupación francesa) atestiguó que «el cuerpo del P. Scouville se había conservado intacto, ... y que esperaba que un día este apóstol sería elevado al honor de los altares».

OBRAS: *Dies salutis maior. Tag des Heils* (Colonia, 1667). *Bericht von der heiligen und hochlöbischen Bruderschaft Jesu und Mariae Umb selig zu Leben und selig zu Sterben* (Tréveris, 1667). *Sancta sanctorum sancte tractandi* (Lieja, 1669). *Der heylige Vatter Ignatius...Wegweiser zur wahrer Busz* (Colonia, 1674). *Ars artium sive modus sancte moriendi Methodus* (Tréveris, 1675). *Catechismus catholicus R.P. Petri Canisii weitläuffig...* (Colonia, 1676).

BIBLIOGRAFÍA: BIRSENS, J., *Manuels de catéchisme, missions de campagne et mentalités populaires dans le duché de Luxembourg aux XVII-XVIII siècles* (Luxemburgo, 1990) 69-72, 73-112, 334-340, 364-367. ÍD., «Vom Katechismus zur Volksmentalität», *Hémecht* 46 (1994) 165-179. *BBKL* 9:1254-1257. *BNB* 22:114-116. *DS* 14:456s. *DTC* 14:1733s. *Elogium* (Coblenza, 1702). POLGÁR 3/3:184. PRUVOST, A., *Vie du R.P. Ph. de Scouville* (Luxemburgo, 1866). SCHNEIDER, B., «Volksfrömmigkeit, Katholische Reform und Sodalitäten und Bruderschaften der Jesuiten im Herzogtum Luxemburg im 17. und 18. Jahrhundert», *Hémecht* 46 (1994) 159s. ACHÜLLER, A., «Ph. de Scouville und die Christenlehrbruderschaft», *Pastor bonus* 47 (1936) 84-96. SOMMERVOGEL 7:970-982. *PIBA* 2:302.

J. SCHAAK (†)

**SCRIBANI, Carolus.** Humanista, provincial, escritor.

N. 21 noviembre 1561, Bruselas (Brabante), Bélgica; m. 24 junio 1629, Amberes, Bélgica.

E. 17 marzo 1582, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; o. 11 abril 1590, Amberes; ú.v. 10 agosto 1599, Lovaina (Brabante).

Estudió en el Collegium Tricoronatum de Colonia antes de entrar en la CJ. Ya jesuita, enseñó humanidades y filosofía, y fue después prefecto de estudios en Amberes, donde permaneció la mayor parte de su vida. Prestó grandes servicios en los siguientes puestos de gobierno: rector del colegio de Amberes (1598-1613), provincial de la provincia flandro-belga (1613-1619) y rector del colegio de Bruselas (1619-1625).

Fundó la casa profesa en Amberes con su hermosa iglesia, el noviciado en Malinas, donde recibió en la CJ a Juan *Berchmans (1616), y la tercera probación en An de Lierre (Amberes). Durante su provincialato, se crearon colegios en Malinas (1615), Cassel (1617), Bailleul (1618) y Dunkerque (1618)-los tres últimos hoy en Francia. Además, se iniciaron negociaciones para fundar un colegio en Audenarde (comenzado en 1616) y en Aalst (abierto en 1621).

Bajo la vigorosa dirección de S, la actividad apostólica de los jesuitas flamencos tomó un impulso extraordinario: educación en los colegios, enseñanza de catecismo a niños y rudos en las parroquias, *congregaciones marianas, predicación, administración de sacramentos, capellanía militar (**misión castrense*) y apostolado entre los protestantes a través de la *missio hollandica*. Reunió junto a sí un grupo de escritores excelentes en la casa profesa de Amberes. Él mismo fue un autor prolífico en latín culto y en flamenco, y escribió muchos libros de controversia contra los protestantes, así como tratados de espiritualidad y de política. Muchas de sus obras fueron varias veces editadas y traducidas a otros idiomas. Su pensamiento y estilo difundían el ideal humanista cristiano.

Hombre de tal cultura, se relacionó con muchos sabios y artistas, como Justus Lipsius, Erycius Puteanus, Peter-Paul *Rubens y Anthony Van Dyck. Entre sus amigos se encontraban también nobles y eclesiásticos, como los archiduques Isabel y Alberto, el marqués Ambrosio de Spínola y el duque Maximilian de Baviera, así como el cardenal De la Cueva y los nuncios Bentivoglio y San Severino. Sus contemporáneos decían que S reunía en sí cualidades que no suelen encontrarse juntas: grandeza de espíritu y profunda humildad, autoridad personal y familiaridad, solicitud continua en medio de recogimiento interior y exquisita caridad. Su pericia en el gobierno, que lo hizo uno de los grandes superiores de la provincia, fue resultado de su vida de unión con Dios. Después de acabar su rectorado en Bruselas, se trasladó a la casa profesa de Amberes, donde pasó sus últimos años.

OBRAS: [Clarus Bonarscius] *Amphitheatrum Honoris* ([Amberes] 1605). *Orthodoxae fidei controversa* 6 v. (Amberes, 1609-1612). *Philosophus christianus* (Amberes, 1614). *Superior religiosus* (Amberes, 1619). *Politico-christianus* (Amberes, 1624). *Christus patiens* (Amberes, 1629).

BIBLIOGRAFÍA: BROUWERS, L., *Carolus Scribani S.J. 1561-1629* (Amberes, 1961). ÍD., *Brieven van Carolus Scribani (1561-1629)* (Amberes, 1972). BIRELEY, R., *The Counter-Reformation Prince* (Chapel Hill, 1990) 162-87. SOMMERVOGEL 7:982-990. *BNB* 22:116-128. *DTC* 14:1734-1735. *PIBA* 2:303.

L. BROUWERS (†)

**SCZANIECKI (SZCZANIECKI) Stefan.** Superior, filósofo, teólogo.

N. 2 noviembre 1658, cerca de Poznań, Polonia; m. 26 abril 1737, Poznań.

E. 15 noviembre 1673, Cracovia, Polonia; o. 1684, Poznań; ú.v. 2 febrero 1691, Kalisz, Polonia.

Acabada su formación en la CJ, enseñó filosofía en Poznań (1686-1688) y Kalisz (1688-1694) y teología (1694-1703) en Poznań. Tuvo una larga carrera de superior: rector de los colegios de Kalisz (1703-1706, 1710-1713), Lublin (1708-1710), Poznań (1723-1726) y Lvov (Ucrania) (1728-1731). Fue asimismo provincial (1720-1723) de Polonia. Publicó obras de filosofía y teología, así como colecciones de sermones; en total, unos veinte volúmenes.

OBRAS: *Fragmenta philosophiae universae* (Kalisz, 1694; Lublin, 1710). *Tractatus theologicus de gratia et peccatis* (Poznań, 1701). *Professio circa puerorum... institutionem* (Kalisz, 1715). *Szczera prawda przeciw obłędnemu fałszowi...* (Poznań, 1719). *Remonstratio contra cujusdam Doctoris luterani melitte maledicam demonstrationem...* (Poznań, 1727).

BIBLIOGRAFÍA: DAROWSKI, R., «Filozofia Stefana Sczanieckiego SJ (1658-1637), *Jezuicka ars educandi* (Cracovia, 1995) 53-65. SOMMERVOGEL 7:1743-1748. *DTC* 14:3170. *PSB* 36:107s. *SPTK* 4:32-34.

R. DAROWSKI

**SEBASTIÁN DE LA PARRA, Juan.** Superior, predicador, escritor.

N. julio 1546, Daroca (Zaragoza), España; m. 21 mayo 1622, Lima, Perú.

E. 6 abril 1566, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. c. 1573; ú.v. 30 junio 1581, Lima.

Estudió gramática en Daroca y filosofía en Alcalá, donde fue admitido en la CJ y, en mayo 1567, enviado al recién fundado noviciado de Villarejo de Fuentes (Cuenca). Destinado a Plasencia (Cáceres), enseñó gramática (1568-1569) y estudió teología (1569-1573). Después de su ordenación, fue profesor de filosofía en Navalcarnero (Madrid) en 1574 y de teología (1575-1578) en Ocaña (Toledo). A poco de ser nombrado rector del colegio de Ocaña, el P. General Everardo Mercuriano accedió a su petición, y lo envió al Perú. Llegó a Lima (20 mayo 1581) en la expedición dirigida por el P. Baltasar *Piñas y fue rector de los colegios de Potosí (1581-1584), en la actual Bolivia, y S. Pablo de Lima (1585-1591).

Nombrado provincial (1592) del Perú, envió a Piñas y Luis de *Valdivia a empezar (1593) la misión de Chile; reforzó las misiones de Quito, Santa Cruz de la Sierra y Tucumán (en los actuales Ecuador, Bolivia y Argentina), y trasladó el noviciado, hasta entonces en el Colegio S. Pablo; convocó (1594) la congregación provincial IV en Arequipa, tras la cual envió al P. General Claudio Aquaviva un memorial sobre el estado de la provincia; fundó una *congregación mariana de sacerdotes en Lima y promovió en especial la de Nuestra Señora de la O. Al acabar su provincialato (1598) fue padre espiritual en el colegio San Pablo por diez años, con enorme influencia en la formación de los jóvenes jesuitas. En 1608, a iniciativa del provincial del Paraguay, Diego *Torres Bollo, firmó una resolución contra el *servicio personal de los indios en el Tucumán, junto con otros diecisiete jesuitas.

En 1611, fue nombrado provincial por segunda vez. En este período, abrió el colegio del Callao e impulsó la labor de la CJ en los hospitales y casas de divorciadas y arrepentidas, así como se preocupó especialmente por la evangelización de los esclavos negros que trabajaban en las haciendas de la CJ. Con el objeto de extirpar la idolatría, abrió en el Cercado de Lima la casa de la Santa Cruz, en la que se recluía a los reincidentes para que no contaminasen al resto de la población, y fundó un colegio para la educación de los hijos de caciques.

Terminado su provincialato (1616), fue nombrado *visitador de la provincia de Nueva España, pero no tomó posesión de su cargo por razones de salud. Se dedicó con asiduidad a los pobres, a la visita de hospitales y cárceles, y a la catequesis de indios y negros. Escribió un libro en dos volúmenes sobre la dignidad y deberes del estado sacerdotal. Aunque representó la tendencia hacia la severidad en la CJ del Perú, todos reconocieron su profunda virtud.

OBRAS: «Carta anua de 1613» (Acad. Hist.). *Del bien, excelencias y obligaciones del estado clerical y sacerdotal*, 2 t. (Sevilla, 1615; Madrid, 1620).

FUENTES: *MonPer* 2-8.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 4:530-536; 5:415, 631. *DHBP* 8:347s. FIGUEROA, F. DE, «Vida del V.P...» (Lima, Bibl. Nac.). *Historia Perú* 1:477; 2:524. SACO, J., «Espiritualidad sacerdotal de los jesuitas españoles del s. XVII», *MisCom* 39 (1963) 209-296 [220-221; 267-276]. SOMMERVOGEL 6:284. TORRES SALDAMANDO 328-337. VARGAS UGARTE 1:207-234; 2:243. *Varones ilustres* 4:62-97.

E. FERNÁNDEZ G. / F. B. MEDINA

**SECCHI, Angelo (Pietro Angelo).** Astrónomo, geofísico.

N. 28 junio 1818, Reggio Emilia, Italia; m. 26 febrero 1878, Roma, Italia.

E. 3 noviembre 1833, Roma; o. 12 septiembre 1847, Roma; ú.v. 2 febrero 1852, Roma.

Estudió en el colegio de Reggio Emilia antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, cursó las humanidades (1835-1837) y la filosofía (1837-1840) en el *Colegio Romano, donde recibió el influjo de Giovanni Battista *Pianciani, profesor de física, y Francesco *De Vico, astrónomo, quienes le orientaron hacia las ciencias. Enseñó (1841-1844) matemáticas y física en el *Colegio Ilírico de Loreto, y volvió al Colegio Romano para la teología (1844-1848).

Dispersados los jesuitas por propio acuerdo ante las dificultades de Pío IX frente a los disturbios populares en los Estados Pontificios en 1848, S, ya ordenado, terminó la teología en el colegio de Stonyhurst (Inglaterra). En 1849, fue al colegio de Georgetown, en Washington D.C. (EE.UU.), donde inició sus investigaciones en física. Durante este breve exilio, se encontró, gracias a las recomendaciones de sus maestros, en especial las de De Vico, con eminentes astrónomos y científicos, con quienes mantuvo contactos el resto de su vida.

A la vuelta de los jesuitas a Roma (1849), y por la muerte prematura de De Vico, S fue nombrado

profesor de astronomía del Colegio Romano y director de su observatorio. Con la suma recibida por la herencia familiar de su asistente Paolo *Rosa, adquirió un moderno telescopio ecuatorial Merz, que le capacitó para realizar observaciones de diversas clases. Más tarde, ayudado por Pío IX, construyó un observatorio astronómico sobre el crucero este de la iglesia Sant'Ignazio y colocó sus pesados instrumentos sobre las masivas pilastras destinadas a sostener la cúpula que no se llegó a construir.

Además de sus trabajos iniciales sobre estrellas dobles y cometas (descubrió tres de éstos en 1852-1853), fue uno de los primeros en aplicar el espectroscopio a la astronomía. Analizó más de 4.000 estrellas e hizo el importante descubrimiento de que éstas pueden reducirse a pocos tipos espectrales. Por ello, se le considera fundador de la clasificación espectral de las estrellas, una parte fundamental de la astrofísica moderna.

Su fama se ha establecido asimismo en el campo de la física solar. Son célebres sus primeras fotografías de la corona del sol, tomadas en España durante el eclipse de 1860, que prueban que la corona era un fenómeno solar real. Se distinguió por la observación de las manchas solares y sobre todo de los fenómenos cromosféricos mediante el espectroscopio, dejando excelentes diseños de las protuberancias y espículas. Algunos de los términos que S introdujo para describir estos fenómenos solares se usan todavía.

Estudió una gran variedad de fenómenos geofísicos, desde el magnetismo terrestre a las corrientes telúricas, en un intento de descubrir las interacciones posibles entre la actividad solar, el campo magnético terrestre, las auroras boreales y otros fenómenos. Se interesó en la meteorología y organizó una red de observatorios para obtener un cuadro coordinado del tiempo.

Se le considera fundador del servicio meteorológico en Italia. Su meteorógrafo, instrumento que registra gráficamente y de forma simultánea los fenómenos atmosféricos, le valió una medalla de oro en la Exposición de París en 1867. Por encargo de Pío IX midió la base de la red geodésica sobre la via Apia. Fue representante de la Santa Sede en la conferencia internacional de París (1875) sobre la definición del metro. Por su originalidad y la importancia de sus investigaciones y logros, es tenido con razón por uno de los mejores y más geniales astrónomos jesuitas y tiene un puesto destacado entre los mundiales

OBRAS: *Memorie dell'Osservatorio del Collegio Romano* (Roma, 1850-1863). *Descrizione del nuovo osservatorio del Collegio Romano e Memoria sui lavori eseguiti dal 1852 a tutto aprile 1856* (Roma, 1856). *Bulletino meteorologico dell Osservatorio del Collegio Romano* (Roma, 1862-1867). *L'unità delle forze fisiche* (Roma, 1864). *Le stelle* (Milán, 1877). *L'astronomia in Roma nel pontificato di Pio IX. Memoria* (Roma, 1877). *Il sole* (Florencia, 1884).

BIBLIOGRAFÍA: ABETTI, G., *Padre Angelo Secchi. Il pioniere dell'astrofisica* (Milán, 1928). BRICARELLI, C., «Della vita e delle opere del P. A. Secchi», *Memorie della Pont. Accademia dei Nuovi Lincei* 4 (1988) 41-105. FINZI, R., *P. Angelo Secchi* (Reggio nell'Emilia, 1978). MAFFEO, S., *Nove papi, una missione: Cento anni della Specola Vaticana* (Roma, 1991) 24-26. MCCARTHY, M., «Fr. Secchi and Stellar Spectra», *Popular Astronomy* 58 (1950) 153-169. PÉPIN, T., «Le Père Secchi», *Études* 46 (1889) 456-475. POHLE, J., *P. Angelo Secchi. Ein Lebens- und Kulturbild aus dem neunzehnten Jahrhundert* (Colonia, ²1904). POLGÁR 3/3:185-189. RIGGE, W. F., «Angelo Secchi», *Popular Astronomy* 26 (1918) 589-598. RYAN, J., «Reminiscences of Some Distinguished Men of Science Connected in the Past with Georgetown College: Father Angelo Secchi, S.J.», *WL* 30 (1901) 94-96. «In Memoriam. Father Secchi», *LN* 12 (1879) 131-138. *Padre Angelo Secchi nel centenario della morte* (Roma, 1979). *DSB* 12:266-270. *EC* 11:216-218. *EF* 5:1211. *EI* 31:272-273. *LE* 27:142. *LTK* 9:559-560. *NCE* 13:18-20.

J. CASANOVAS

**SECO, Diogo.** Profesor, latinista, obispo.

N. 25 marzo 1575, Covilhã, Portugal; m. 4 julio 1623, en el mar.

E. 23 marzo 1591, Coímbra, Portugal; o. c. 1605, Lisboa, Portugal; ú.v. 26 septiembre 1610, Coímbra; o.ep. 12 marzo 1623, Lisboa.

Enviado por sus padres a estudiar a Coímbra, trató con los jesuitas y entró en la CJ. Siguió toda su formación en Coímbra. Enseñó (1604-1606) latín en el colegio Sto. Antão de Lisboa; gran latinista en prosa y en verso, compuso una tragedia latina sobre san Antonio Abad, que se representó (1604) en la ciudad ante el obispo-virrey, Afonso Castelo Branco. En Coímbra fue profesor de matemáticas desde 1606 y, de humanidades, filosofía y teología desde 1608. En 1618 fue llamado a Roma como *revisor de los libros de la CJ, al tiempo que enseñaba teología en el *Colegio Romano. Cuando S fue nombrado (19 diciembre 1622) obispo de Nicea y coadjutor de Affonso *Mendes, Patriarca de Etiopía, regresó a Portugal y recibió la ordenación episcopal. Zarpó de Lisboa en la nao *Santa Isabel* el 23 marzo 1623, donde se declaró una peste, que ocasionó su muerte poco después. Mendes expresó su dolor, por la aceptación y esperanzas que se tenían de S, así como haber sido su condiscípulo desde antes de entrar en la CJ.

OBRAS: «Arrabida mons», TELES, *Ethiopia* 390-392. «Vida do P. Sebastião Barradas». STREIT 16:938.

BIBLIOGRAFÍA: BECCARI 15:308. FRANCO, *Imagem Coímbra* 1:347s. GEIST, *Éthiopie* 154. GUILHERMY, *Ménologe Portugal* 2:9-11. MACHADO 1:676s. SANTOS, *Obispados* 2:55-58. TELES, *Ethiopia* 387-396. *Varones ilustres* 2:536-539.

A. SANTOS

**SECONDS (SECOND), Jean-Antoine.** Beato. Predicador, mártir.

N. 3 septiembre 1734, Rodez (Aveyron), Francia; m. 3 septiembre 1792, París, Francia.

E. 6 noviembre 1750, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; o. c. 1763.

Estudiados dos años de filosofía antes de entrar en la CJ, la completó mientras enseñaba grámatica en Castres y en Montauban. Cursaba el tercero de

teología en Toulouse cuando le sorprendió la supresión de la CJ en Francia (1762). Después de ejercer su ministerio sacerdotal por un tiempo en Blois, fue a París, donde parece que se dedicó (desde 1778) al doble apostolado de servir en el hospicio de *Notre-Dame de la Pitié* (al menos desde 1780) y de predicar tandas de adviento y cuaresma en las parroquias de la ciudad y alrededores. En 1786 ó 1787, predicó ante la corte, también, ganando así el título de *predicateur ordinaire du roi*. Al rehusar prestar el juramento exigido por la Constitución civil del clero, le prohibieron (1791) seguir en *la Pitié*; pero S continuó su labor allí. Fue arrestado el 13 agosto 1792, encarcelado en el seminario Saint-Firmin y martirizado el 3 septiembre. Pío XI lo beatificó el 17 octubre 1926 (*Mártires de la Revolución Francesa).

BIBLIOGRAFÍA: FOUQUERAY, H., *Un groupe de martyrs de septembre 1792. Vingt-trois anciens Jésuites* (París, 1926) 193-196. GRENTE, J., *Les martyrs de septembre 1792 à Paris* (París, ³1926). *BS* 11:823-824; 11:943-953.

P. DUCLOS (†)

**SECRETARIO, véase GOBIERNO, II, 3 b.**

**SEDELMAYER (SEDELMAYR, SEDLMAIR, SOTOMAYOR), Jacobo.** Misionero, explorador.

N. 12 enero 1703, Inhausen (Baviera), Alemania; m. 12 febrero 1779, Puerto Sta. María (Cádiz), España.

E. 7 septiembre 1722, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 9 abril 1735, Augsburgo (Baviera); ú.v. 1 mayo 1740, Tubutama (Sonora), México.

Recién ordenado, fue aceptado su ofrecimiento de trabajar en las misiones de Ultramar, y se embarcó en Cádiz en una expedición de cuarenta y nueve misioneros, que llegó a Veracruz (México) el 18 febrero 1736. Hecha la tercera probación (1736-1737) en Ciudad de México, fue destinado a la misión de Tubutama, en la Pimería Alta, donde trabajó gran parte de su vida. Casi desde su llegada, emprendió a caballo la exploración de las rancherías de los indios pápagos, a los que persuadió que abandonaran su vida nómada y se reunieran en pueblos rodeados de tierra arable. En 1744, inició su primera exploración lejana a Casa Grande, en el río Gila, a fin de llegar hasta los hopis apóstatas. Un año después, regresó a Ciudad de México para solicitar ayuda militar y financiera y obtener más misioneros para evangelizar el lejano norte. Rector (1748-1751) de Pimería Alta, hizo otras dos expediciones (1749 y 1750) hacia el oeste y el norte. En la rebelión pima de noviembre 1751, logró a duras penas salvar la vida, si bien esta experiencia no le desanimó, y emprendió una larga expedición a lo largo de los ríos Gila y Colorado. Desde 1751 a 1754 fue visitador de la Pimería Alta en Tubutama.

Durante sus atareadas jornadas, sacó tiempo para redactar detallados informes de sus expediciones y enviarlos a virreyes y provinciales jesuitas. Algunos de esos informes se usarían para redactar la obra *Apostólicos Afanes* (José *Ortega-Juan A. *Balthasar). Tras emplear más de treinta años en evangelizar los pueblos del norte, trabajaba aún en el centro vital de la misión de Matapé (Sonora) cuando fue publicado el decreto de *expulsión de la CJ (1767). Debido a la enorme distancia de Veracruz, no se embarcó hacia España hasta febrero de 1769. Falleció diez años después en el destierro, sin haber podido volver a su patria.

OBRAS: [Relación de la entrada, 1744-1746], en DUNNE, P. M., *Jacobo Sedelmayer, Missionary, Frontiersman, Explorer of Arizona and Sonora* (Tucson, 1955) 15-42. [Entrada a la tribu Yuma, 1749], *ibid.* 55-64. [Derrotero del río Colorado, 1750], *ibid.* 67-73. [Carta al Virrey, 1751], *ibid.* 77-80. [Cartas al P. Provincial, 1751], BURRUS-ZUBILLAGA, *Noroeste*, 211-216. [Elegía latina sobre el destierro], en PRADEAU, *Expulsión*, 102-104.

BIBLIOGRAFÍA: *Afanes* 347-360. DECORME, *Obra*, 2:433-478. DUNNE, P. M., «The Expulsion of the Jesuits from New Spain, 1767», *Mid-America* 19 (1937) 3-30. EWING, R. C., «The Pima Uprising of 1751: A Study of Spanish-Indian Relations on the Frontier of New Spain», *Greater America: Essays in Honor of H. E. Bolton* (Berkeley, 1945) 259-280. *Marienlexikon* 6:113. MILLS, H. E., «J. Sedelmayr: A Jesuit in Pimería Alta», tesis inéd. (University of California, 1932). ÍD., «F. JS. A forgotten chapter in Arizona missionary History», *Arizona Historical Review* 7 (1936) 3-18. PRADEAU, *Expulsion*, 229-233. SIERRA, *Jesuitas germanos*, 139-142, 368. ZAMBRANO 16:524.

E. J. BURRUS (†)

**SEDEÑO, Antonio.** Misionero, superior.

N. 1535/1536, San Clemente (Cuenca), España; m. 2 septiembre 1595, Cebú, Filipinas.

E. 4 julio 1558, Loreto (Ancona), Italia; o. 17 marzo 1566, Roma, Italia; ú.v. 1579, México; 2 febrero 1581, México.

Estaba al servicio del conde Francisco Landriano, bienhechor y amigo de los jesuitas, cuando conoció a la CJ y decidió entrar en ella. Admitido por Olivier *Mannaerts (Manare) y hecho el noviciado, estudió clásicos en Macerata y Padua. Cursada la filosofía (1563-1566) en el *Colegio Romano, mientras era su ministro, fue destinado a las misiones extranjeras. Pese a no haber hecho apenas teología, fue ordenado y, en agosto 1567, navegaba hacia Portugal para ir al Oriente. Con todo, al haber zarpado ya la flota portuguesa, se le dio desde Roma una opción entre Perú y Florida, y S eligió ésta última por creerla más dura, ya que acababa de abrirse.

Llegó a Florida en la expedición del P. Juan B. *Segura el 21 junio 1568 y para la cuaresma de 1569 estaba en su nueva misión de Guale (actual estado de Georgia, EE.UU.), una zona de cerca de quince leguas de extensión. Su primera labor, aparte de instruir a los indios en las verdades básicas cristianas, era acostumbrarlos a comunidades estables. Por un año procuró que cambiasen de vida, pero ante la constante oposición de la población local y no poder bautizar a ninguno, S y su grupo bajaron hacia el sur, al fuerte San Agustín y, hallando la misma hostilidad entre los españoles e indios, decidió ir a La Habana (Cuba), el puesto base de la mi-

sión de Florida. Mientras tanto, en respuesta a los informes recibidos, el P. General Francisco de Borja insistió en que no se abandonase Florida. De nuevo en su misión, no hubo mejor suerte. Comida pobre, exceso de trabajo, enfermedad y el fracaso en las conversiones: todo esto contribuyó a que S perdiese la salud. Para noviembre 1571, estaba otra vez en San Augustín, preparándose para volver a Cuba. Naufragaron cerca del cabo Cañaveral, entre indígenas siempre dispuestos a atacarles, sirviendo S de gran ayuda para sus compañeros. De vuelta en La Habana en diciembre 1571, Borja, convencido para entonces de la inutilidad de la misión, decidió cerrarla.

Cuando el primer grupo de misioneros jesuitas fue destinado a la misión de Nueva España, S fue encargado de prepararles un lugar adecuado. Sólo en este sentido puede llamársele el primer jesuita en poner pie en México, como «fundador» de esta misión, adonde llegó a fines de junio 1572. Después de breve tiempo, volvió a La Habana para visitar a los jesuitas y ver si se podía abrir un colegio y una residencia. El provincial de México, Pedro *Sánchez, le hizo volver (1578) y cerró el puesto misional de La Habana. S fue vicerrector (1578-1581) del Colegio de México hasta su envío a abrir otra misión, esta vez en las Filipinas.

Manila necesitaba sacerdotes y, ante las peticiones venidas de Filipinas, *Felipe II solicitó de la CJ que los enviase. Los primeros jesuitas en llegar a Manila (17 septiembre 1581) fueron S, como superior, Alonso *Sánchez, el escolar Gaspar Suárez (hermano del teólogo Francisco *Suárez) y el H. Nicolás Gallardo. Poco después de embarcar, Suárez falleció y más tarde Gallardo volvió a México. Mientras tanto, los nuevos misioneros recibieron la hospitalidad de los franciscanos y, aunque no tenían ningún plan concreto aún, no permanecieron inactivos. S predicaba y oía las confesiones de españoles y nativos, para lo que aprendió el idioma local tagalo. Al no haber aún casas de ladrillo en el país, enseñó a hacerlas y a preparar piedras de construcción y cal, y diseñó el primer fuerte de Manila y supervisó su edificación. Adiestró a pintores chinos a adornar la iglesia jesuita y otras.

S mandó a los misioneros que no aceptasen ningún compromiso permanente, por lo que los primeros años fueron de incertidumbre. Un segundo grupo de jesuitas llegados en mayo 1584, sólo tomaron trabajos pasajeros. Fuera de Manila no había ciudades donde se pudiesen predicar misiones, como se hacía en Europa. En la colonia española, los agustinos y los franciscanos les habían ya precedido. Para no encargarse de una *cura animarum* permanente, en contra del espíritu del Instituto, hizo cesar el estudio del chino, tan necesario para cuidar del creciente número de chinos en Manila. De hecho, S y Sánchez habían preparado una carta para Roma, explicando las razones para dejar la misión. Con todo, Felipe II ordenó (1585) que se les diese ayuda económica para la fundación de un colegio. Mientras tanto, Sánchez había zarpado ya hacia Madrid y Roma, como agente especial de la misión para representar sus necesidades. Se les comunicó a los jesuitas que debían quedarse y planificar su nuevo apostolado. S empezó a construir una residencia de ladrillo a principios de 1588, y hacia abril 1590 los jesuitas la pudieron ocupar. Sánchez no volvió a Filipinas y, en su lugar, llegó Pedro *Chirino en 1590.

Con cuatro padres y dos hermanos (uno de ellos, Hernán *Suárez, había fallecido ya) y la decisión final de quedarse, se tomó muy en serio su apostolado en Filipinas. Arremetieron de nuevo con el estudio del tagalo; se daban conferencias sobre teología moral como preparación de varios candidatos a la ordenación. Se empezó a misionar en la zona de Antipolo-Taytay, al este de Manila, que había sido dejada por los franciscanos por falta de sacerdotes, así como también en la isla de Panay.

En 1595 la misión de Filipinas se convirtió en viceprovincia y S fue nombrado su viceprovincial. La nave que traía el decreto de erección de la viceprovincia, llevaba asimismo el decreto real de Felipe II que ordenaba la división de Filipinas en varias regiones, según las diversas órdenes religiosas, para facilitar la evangelización. S pidió enseguida las islas Visayan. Llegados también nueve jesuitas en la misma nao, S los distribuyó según la situación de los diversos sitios. Manila necesitaba un colegio más que nunca. S destinó a las Visayan dos padres y un hermano, y envió a Chirino a abrir un puesto en Cebú. Satisfecho con los preparativos hechos para el colegio, S partió para Cebú, adonde llegó exhausto y enfermo, y al no haber ni médicos ni medicinas, empeoró por momentos y murió. Durante su vida jesuita, parecía haber estado destinado a ser un pionero de nuevas misiones.

FUENTES: [Cartas], *MonAntFlor*, *MonMal* 2, *MonMex* 1-6.

BIBLIOGRAFÍA: Astrain 2-4. Colín-Pastells, *Labor Evangélica*, 2:14-22. Costa, 698. Sommervogel 7:1041. Streit 4:325, 335, 343, 347, 476. Zubillaga, *Florida*. Zambrano 2:275-316.

J. S. Arcilla

**SEEDORFF (FÉGELY de SEEDORFF), François.** Teólogo, escritor.

N. 31 diciembre 1691, Romont (Friburgo), Suiza; m. 10 julio 1758, Schwetzingen (Baden-Württemberg), Alemania.

E. 14 octubre 1709, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 7 junio 1721, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1727, Porrentruy (Berna), Suiza.

Miembro de familia noble Fégely de Seedorff de Friburgo, con S murió su línea familiar. Él se solía llamar simplemente Seedorff. Tras sus estudios secundarios en el colegio de Friburgo, entró en la provincia de Alemania Superior. Estudió filosofía (1711-1714) y teología (1717-1721) en Ingosltadt, con un intervalo de docencia (1711-1714) en Múnich.

Hecha la tercera probación, enseñó el bienio filosófico en Ratisbona (1722-1724) y Augsburgo (1724-1726), luego teología moral en Porrentruy (1726-

1727), y teología escolástica en Lucerna (1727-1728) y en las Universidades de Innsbruck (1728-1729) e Ingolstadt (1729-1732). En noviembre 1732, fue relevado de su cátedra, a petición del príncipe elector del Palatinado Karl Philip, que insistía en tenerle como tutor de su hijo de ocho años, el príncipe heredero Karl Theodor von Pfalz-Sulzbach.

Al principio (1732-1734) vivió en el palacio Drogenbos, junto a Bruselas, donde el príncipe crecía bajo la tutela de su abuela, la duquesa de Arenberg, y después lo acompañó a la corte de Mannheim y Schwetzingen. Desde 1736, fue teólogo de la corte y confesor del príncipe elector hasta su muerte (31 diciembre 1742). Cuando su pupilo se convirtió en elector (1 enero 1743), retuvo a S, a quien veneraba, como su consejero y confesor.

S tuvo decisivo influjo en la sensacional conversión del duque Friedrich von Pfalz-Zweibrücken (1746), que se casó después con la hermana de Karl Theodor. S defendió la conversión del duque, publicando (1747) las instrucciones teológicas, que le había dado, en forma de cartas. Ésto originó una controversia con el canciller protestante de la Universidad de Tubinga, Christoph Matthäus Pfaff. Otro de los convertidos de S (1755) fue el hermano mayor de Friedrich, el duque Christian von Pfalz-Zweibrücken. Estas conversiones y las controversias que siguieron hicieron a S famoso por Europa.

OBRAS: *Lettres sur divers points de controverse* 2 v. (Lieja, 1747).

FUENTES: ARSI: *Germ. Sup. 64* 571. Archivo, Provincia de Alemania Superior (SJ), Múnich: *Ms. I 4* 195-196. Archivo, Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: *Nr. 3* 216-219.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2:362-368. HURTER 2:1315-1317. MEDERER, *Annales* 3:184-185. RAESS, A., *Die Konvertiten seit der Reformation* 13 v. (Maguncia, 1866-1880) 10:1-97. ROMSTÖCK, *Ingolstadt* 350-355. SOMMERVOGEL 7:1043-1046. STROBEL, *Helvetia* 471. THOELEN 399. *PIBA* 3:89.

F. STROBEL (†)

**SEGARRA ROCA, Francisco.** Profesor de teología, instructor.

N. 5 febrero 1888, Catí (Castellón de la Plana), España; m. 28 julio 1978, Gandía (Valencia), España.

E. 23 septiembre 1901, Veruela (Zaragoza), España; o. 26 julio 1915, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 15 agosto 1921, Barcelona, España.

El primero de tres hermanos, que entraron sucesivamente en la CJ, y de otro que fue sacerdote diocesano, estudió humanidades (1903-1907) en Veruela, filosofía (1907-1910) y teología (1912-1916) en Tortosa, con un intermedio de dos años (1910-1912) de enseñanza de humanidades y hebreo en Veruela. Destinado (1916) al Colegio Máximo de Sarriá-Barcelona, enseñó filosofía un año, y después teología hasta 1932, con la interrupción de la tercera probación (1918-1919) en Manresa (Barcelona). Cuando se estableció en las facultades eclesiásticas la asignatura de teología fundamental o apologética (1924), fue el primero en enseñarla, siendo su esquema generalmente aplaudido e imitado en muchos tratados sobre esta materia. Sumamente riguroso en la exactitud y criticismo científico, escribió poco, pero su producción teológica fue muy estimada por los teólogos más tradicionales. Al ser disuelta la CJ en España (1932), se trasladó con la facultad, primero (1932-1935) a Aalbeek (Holanda), y luego (1935-1939) a San Remo (Italia). Al volver a España (agosto 1939), fue prepósito de la casa profesa de Valencia y, desde 1940, también profesor de teología fundamental en el seminario. Instructor (1944-1966) de tercera probación en Gandía, fue vicerrector (1966-1967) y espiritual de la comunidad hasta su muerte, a los noventa años de edad, y setenta y siete de jesuita. Fue un religioso excelente por sus cualidades ascéticas, don de consejo, modestia y prudencia de trato. Amante de la CJ, trabajó mucho por la beatificación y canonización de Roberto *Belarmino y José *Pignatelli, y de Claudio *La Colombière.

OBRAS: *De nihili moderna quaedam inventio* (Barcelona, 1923). *De identitate corporis mortalis et corporis resurgentis* (Madrid, 1929). *Praecipuae D.N. Jesuchristi sententiae escatologicae* (Madrid, 1942). *La Bula de Bonifacio VIII, «Unam Sanctam»* (Valencia, 1943). *Iglesia y Estado* (Barcelona, 1953). *Consideraciones sobre la libertad religiosa a la luz del Magisterio, después del Vaticano II* (Barcelona, 1968). *Espíritu de ciudadanía* (Barcelona, 1970). *María, madre nuestra* (Madrid, 1971). *S. José, esposo de la Virgen y padre de Jesús* (Barcelona, 1972). *La verdadera y más noble alegría* (Barcelona, 1972).

F. DE P. SOLÀ (†)

**SEGAUD, Guillaume.** Predicador.

N. 1 febrero 1675, París, Francia; m. 19 diciembre 1748, París.

E. 7 septiembre 1691, París; o. 1705, París; ú.v. 2 febrero 1709, Rouen (Seine-Maritime), Francia.

Acabada su formación usual, enseñó humanidades en el *Colegio Louis-le-Grand y retórica en Rennes y Rouen, donde se descubrió su talento para la predicacion. Fue enviado a predicar por las ciudades norteñas, como Alenzón, Nantes, Brest y Caen, donde pasó doce años. Fue el primer jesuita en algunos años en tener los sermones de adviento (1729) en Versalles. Predicó asimismo tres series cuaresmales (1737, 1738, 1745) ante el rey Luis XV. Durante su estancia en París (1728-1748), aceptó muchas invitaciones para hacerlo en otras ciudades francesas. Los jansenistas le criticaron por presentar las doctrinas propias de los jesuitas acerca de la gracia y de la libertad humana en resistirla. Editó los sermones de Martin *Pallu y trabajó en la *congregación mariana de París.

OBRAS: *Avent* (París, 1750). *Carême* 3 v. (París, 1751). *Sermons, mystères et panégyriques* 6 v. (París, 1750).

BIBLIOGRAFÍA: CANDEL, J., *Les prédicateurs français dans la première moitié du XVIII^e siècle, de la régence à l'Encyclopédie* (París, 1904) 531-532. FOUQUERAY, H., «Une oeuvre social du XVIII^e siècle», *Études* 94 (1903) 97-110. SOMMERVOGEL 7:1047-1049. *BBKL* 9:1315s. *NBG* 43:683-684.

D. M. PRICE (†)

**SEGESSER VON BRUNEGG, Philipp [Felipe] von.** Misionero, cronista.

N. 1 septiembre 1689, Lucerna, Suiza; m. 28 septiembre 1762, Ures (Sonora), México.

E. 14 octubre 1708, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 1 junio 1721, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1726, Neuburg (Baviera).

Aceptado su ofrecimiento para las misiones de América, salió de Múnich (Alemania) a mediados de mayo de 1729 y, después de un accidentado viaje por Génova y Tolón hasta Cádiz, llegó en la expedición de dieciocho centroeuropeos, dirigida por el procurador Nicolás de Segura, a Veracruz (México) el 19 abril 1731. Ese 18 junio, fue a aprender el idioma en la misión pima de S. Ignacio en Sonora. En abril 1732, fundó el P. Johann Grazhoffer la misión de Guevabi, y recorrió Sonora y San Javier del Bac (en la actual Arizona, EE.UU.). Luego residió en S. Francisco de Borja (1737), de la que fue rector dos años después (1739-1744), y en Tecoripa (1744-1748). Desde 1748, y prácticamente hasta su muerte (1761), fue superior de Ures, y *visitador de aquellas misiones (1751-1761). De sus escritos, destaca ante todo un relato sobre la insurrección pima de 1737 y una breve historia natural de Arizona y Sonora. Interesado en la astronomía, describió sus observaciones del eclipse total de luna de 1737. En la colección de la familia Von Segesser en Lucerna, se conservan unas magníficas pinturas sobre piel, que envió a su hermano Josef desde Sonora.

OBRAS: [Extractos de cartas a su familia], *Katholischen Schweitzerblätter* (1886); «The Relation of Philipp Segesser», trad. T. E. Treutlein, *Mid-America*, 27 (1945) 139-187, 257-260. [Muchas cartas y escritos], Berkeley, Calif., Bancroft Library, M-M, 1805. [Carta al P. Procurador, 1733], BURRUS-ZUBILLAGA, *Noroeste*, 159-161. [Respuesta al Gobernador Padilla, 1752], ibid., 251-253.

BIBLIOGRAFÍA: BURRUS-ZUBILLAGA, *Noroeste*. DECORME, *Obra*, 2:426-430. HOTZ, G., *The Segesser hide Paintings: masterpieces depicting Spanish colonial New Mexico* (Santa Fe, 1991). POLGÁR 3/3:189s. SIERRA, *Jesuitas germanos*, 139, 142, 369. STROBEL, F., *Schweizer Jesuitenlexikon*, 2:511. VON SEGESSER, PH. A., *Die Segesser in Luzern und im deutschen Reiche* (Berna, 1855). ZAMBRANO 16:525.

J. GÓMEZ F. / F. ZUBILLAGA (†)

**SEGHERS, Daniël.** Pintor.

N. 5 diciembre 1590, Amberes, Bélgica; m. 2 noviembre 1661, Amberes.

E. 10 diciembre 1614, Malinas (Amberes); ú.v. 27 julio 1625, Bruselas (Brabante), Bélgica.

De familia católica, a la muerte de su padre (1601), su madre fue a Utrecht y se convirtió al *calvinismo. S fue pues educado como calvinista. Comenzó a tomar clases de pintura a la edad de catorce años; se desconoce bajo qué maestros. De vuelta en Amberes en 1610, fue discípulo de Jan Brueghel el Viejo y fue admitido como miembro artista por el Gremio San Lucas de la ciudad en 1611. El ambiente católico de la familia Brueghel, con la que vivía, así como el contacto con jesuitas, le llevaron a la religión de su niñez y entró en la CJ como hermano.

Después del noviciado, volvió otra vez a Amberes, donde estableció (1618) un estudio en la casa profesa y renovó su familiaridad con Brueghel y Peter Paul *Rubens. Tal vez en este tiempo pintó su guirnalda al cuadro de la Virgen y el Niño de Rubens, que se supone estuvo en la iglesia St. Ignatius de Amberes. En 1624 y 1625 residió en Bruselas, y luego fue a Roma, donde le recibió el P. General Mucio Vitelleschi, encontró a artistas italianos (como Domenichino), y se familiarizó con las obras que realizaban. Permaneció en Roma hasta septiembre 1627 cuando regresó a Bélgica y abrió de nuevo su estudio de Amberes. Pintó una ininterrumpida serie de cuadros, que eran buscados ansiosamente por los coleccionistas de los Países Bajos y de otras tierras. Se hizo tan famoso que cuando personas importantes pasaban por Amberes, pedían ir a verle a la residencia. Entre sus muchos visitantes estuvieron el archiduque Leopold Wilhelm de Austria (30 marzo 1648) y Carlos II de Inglaterra (9 febrero 1649).

Aunque había pintado algunos paisajes, fue sobre todo un pintor de flores, y cuando se necesitaban figuras humanas (en retratos o estatuas) para el centro de sus guirnaldas o coronas, acudía a otros artistas, como Cornelis Schut y Erasmo Quellin. Las flores de S, fuera en vasos o en guirnaldas, aparecían todas arregladas y pintadas con gran exquisitez: su color, frescura y estructura eran tan naturales que parecían que sólo les faltaba la fragancia.

Usó generosamente de su talento en servicio de la Iglesia y de la CJ. Unos 200 de sus cuadros (53 tienen su firma) se conservan hoy en museos de Europa y América, y en colecciones privadas. Incluso durante su vida sus cuadros estaban dispersos por Europa; muchos fueron dados como regalo a iglesias, bienhechores y protectores de la CJ, así como a príncipes católicos y protestantes, por ejemplo, a Carlos I y Carlos II de Inglaterra, y a la reina Cristina de Suecia. Su propio retrato, pintado por Jan Lievens hacia 1644, desgraciadamente perdido, se conserva gracias al grabado que de él hizo Paul Pontius. S tuvo muchos imitadores, entre ellos su mejor discípulo Jan Filip Van Thielen (1618-1667).

BIBLIOGRAFÍA: BURKE-GAFFNEY, M. W., *Daniel Seghers 1590-1661: A Tercentenary Commemoration* (Nueva York, 1961). COUVREUR, W., «Daniël Seghers' inventaris van door hem geschilderde bloemstukken», *Gentse Bijdragen tot de Kunstgeschiedenis en de Oudheidkunde* 20 (1967) 87-158. DE BRUYN, J.-P., «De samenwerking van Daniël Seghers en Erasmus II Quellinus», *Jaarboek van het Koninklijk Museum voor Schone Kunsten* (1980) 261-329. HAIRS, M.-L., *Les peintres Flamands de fleurs au XVII^e siècle* (Bruselas, ²1965) 79-150, 304-322, 402-411. KIECKENS, F., *Daniel Seghers de la Compagnie de Jésus, peintre de fleurs, sa vie et ses oeuvres 1590-1661* (Amberes, 1886). KOCH 1637. POLGÁR 3/3:190-191. SOMMERVOGEL 7:1050. *BNB* 22:151-154. *EC* 11:237-238. *NNBW* 9:1010-1012. *PIBA* 2:305.

O. VAN DE VYVER (†)

**SEGNERI, Paolo (senior).** Predicador, escritor, polemista.

N. 21 marzo 1624, Nettuno (Roma), Italia; m. 9 diciembre 1694, Roma.

E. 2 diciembre 1637, Roma; o. c. 1653; ú.v. 20 mayo 1657, Roma.

Miembro de una prominente familia romana, fue alumno del Seminario Romano, dirigido por los jesuitas. Con el renuente permiso de su padre, entró en la CJ y tuvo como maestro de novicios a Giampaolo *Oliva, el futuro general. Hizo sus estudios literarios con tal fruto que, aún escolar, publicó la traducción italiana de la segunda parte del *De bello belgico* de Famiano *Strada. Mientras enseñaba gramática en los colegios de Pistoya y Perusa, empleaba su tiempo libre en escribir sermones, que después recitaba con visible agrado y fruto de la gente. Desde 1655, predicó en los púlpitos más famosos de Italia y, desde 1665, dedicó todo su tiempo a dar misiones en las áreas rurales con éxito incluso mayor, tanto en número de oyentes como en su transformación espiritual y moral. Instauró su propio método llamado por todos «segneriano». Se caracterizaba por las procesiones de diversos lugares al puesto central de la misión, que concluía con una gran manifestación penitencial. Durante sus veintisiete años de labor, dio 540 misiones en 1.160 poblaciones y produjo una gran conmoción en Italia.

El éxito de S se atribuía a su forma peculiar de predicar. Versado en teología y Sgda. Escritura, y maestro en el uso de la lengua italiana, se apartó netamente del estilo decadente de predicación de su tiempo, no abandonándose a alardes de erudición profana o sagrada. Sólo le guió el deseo de instruir al pueblo y llevarlo a Dios. Unía una vida religiosa austera y fervorosa a su predicación, que prosiguió por veintisiete años, pese a su dureza de oído desde joven. A su muerte, tenía fama de santidad.

S trató con toda clase de personas y gozó de la confianza de Cosme III de Médicis. Pronto se dio cuenta de las tendencias opuestas, rigorista y quietista, que se difundían por Italia en la segunda mitad del siglo XVII, y escribió contra ellas con tal eficacia que se le considera una de las voces más poderosas en frenar la expansión del *quietismo. Ni temió oponerse a su mismo general Tirso González, quien, con su rechazo del *probabilismo, quería llevar la CJ hacia mayor rigorismo. Agotado por las ímprobas fatigas de su labor apostólica en muchas de las diócesis del centro y norte de Italia, fue llamado (1692) a Roma para tomar los oficios de predicador de Inocencio XII y teólogo de la Sagrada Penitenciaría. Éste fue el colofón de sus largos años de servicio a la Iglesia.

A más de ser ejemplo para generaciones de predicadores, ha atraído también la atención de los críticos literarios. Muchos lo reconocen como «padre de la elocuencia sagrada italiana» y dotado de «sumo ingenio» (Alessandro Manzoni). Por el contrario, unos pocos críticos le son tan adversos como para negarle todo valor oratorio; pero de éstos, al provenir de ideologías tan totalmente opuestas a la de S, sería ingenuo esperar un juicio distinto. S tiene sus defectos en sus obras de juventud (como *Quaresimale*) más que en las de su edad madura (como *Il cristiano istruito*). Los vestigios del siglo XVII, que se encuentran en él de vez en cuando, se explican por el hecho de que era un hombre de su tiempo, que tenía que hacerse escuchar por sus contemporáneos.

OBRAS: *Panegirici sacri* (Bolonia, 1664). *Il penitente istruito* (Bolonia, 1669). *Il confessore istruito* (Brescia, 1672). *Le manna dell'anima* (Bolonia, 1673). *Il quaresimale* (Florencia, 1679). *Concordia tra la fatica e la quiete nell'orazione* (Florencia, 1680). *I sette principii su cui si fonda la nuova orazion di quiete* (Venecia, 1682). *Il cristiano istruito nella sua legge* (Florencia, 1686). *L'incredulo senza scusa* (Florencia, 1690). *Prediche dette nel Palazzo Apostolico* (Roma, 1694). *Opere* 2 v. (Parma, 1700).

BIBLIOGRAFÍA: BALDANZA, G., «Segneri apologeta», *Divus Thomas* 65 (1962) 168-201. GUIDETTI 103-106, 114-125, 459-460. KOCH 1637-1638. MINOZZI, G., *Paolo Segneri* 2 v. (Amatrice, 1949). *Paolo Segneri: un classico della tradizione cristiana.* Atti del Convegno intern. [1994] (Stony Brook, NY, 1999). PETROCCHI, M., *Il quietismo italiano del Seicento* (Roma, 1948). POLGÁR 3/3:191-193. SCOTTI, M., Prose scelte di Daniello Bartoli e Paolo Segneri (Turín 1967) 451-754. SOMMERVOGEL 7:1050-1089. SONCINI, V., *Il P. Paolo Segneri (1624-1694) nella storia dei Farnese a Parma* (Turín, 1925). TIRABOSCHI, G., *Storia della letteratura italiana* (Modena, 1793) 8/2:516-519. ZANARDI, M., en *Dizionario de omiletica* (Turín, 1997) 1427-1432. *Verbo* 16:1663-1664. *BBKL* 9:1316-1320. *DS* 14:519-522. *DTC* 14:1771-1775. *EC* 11:239-241. *EI* 31:304. *LTK* 9:596. *Marienlexikon* 6:126s. *NCE* 13:48-49.

G. MELLINATO (†)

**SEGNERI, Paolo (junior).** Misionero popular.

N. 18 octubre 1673, Roma, Italia; m. 15 junio 1713, Senigallia (Ancona), Italia.

E. 26 (28) mayo 1689, Roma; o. 1704, Roma; ú.v. 2 febrero 1707, Arezzo, Italia.

Sobrino del gran misionero Paolo *Segneri, tomó la decisión inesperada de seguir la vida religiosa; luego, la muerte de su tío (1694) le inspiró un ardiente deseo de imitarlo. Tras su magisterio en Siena (1695-1700), estudió la teología y dio muestras de excepcional aptitud para la predicación popular, para la cual fue enviado a prepararse por un año (1704-1705) en la casa de probación Sant'Andrea al Quirinale de Roma. Hecha la tercera probación, comenzó a dar misiones populares en Arezzo, Florencia, Prato (1709-1711) y de nuevo en Florencia. Siguió de cerca los métodos de su tío, a quien igualó en austeridad personal y en su éxito con las masas. Uno de sus compañeros de misiones, Ludovico Antonio Muratori afirmó: «No creo haber oído jamás elocuencia tan eficaz y avasalladora de los corazones.»

OBRAS: *Meditationi per ciascun giorno d'un mese* (Bolonia, 1723). *Opere postume*, ed. F. Carrara (Bassano, 1795).

BIBLIOGRAFÍA: GALLUZZI, F. M., *Vita del P. Paolo Segneri iuniore* (Roma, 1716). MURATORI, L. A., *Esercizi spirituali esposti secondo il metodo del Padre Paolo Segneri juniore* (Módena, 1720). ID., *La vita del Padre Paolo Segneri juniore* (Módena, 1720). GUIDETTI 137-139. ORLANDI, G., «L. A. Muratori e le missioni di P. Segneri jr.», *Spicilegium Historicum Congregationis SSmi Redemptoris* 20 (1972) 158-294. ID., «La corte e la missione di Modena di P. Segneri jr. (1712)», ibidem 21 (1973) 402-424. PIRRI, P., «Ludovico Muratori e Paolo Segneri juniore. Un'amicizia santa», *Rivista Storia Chiesa Italia* 4 (1950) 5-69. POLGÁR 3/3:193-194. SOM-

MERVOGEL 7:1089-1093. *BBKL* 9:1320s. *DTC* 14:1775. *EC* 11:241. *EI* 31:304. *LTK* 9:596. *NCE* 13:49.

M. COLPO (†)

**SEGUÍ, Antonio, véase SEQUI.**

**SÉGUIER, Jean de.** Matemático.

N. 10 noviembre 1862, París, Francia; m. 18 abril 1935, París.

E. 16 octubre 1880, Aberdyfi (Gwynedd), Gales; o. 1896, París; ú.v. 2 febrero 1899, París.

Entrado en la CJ en el exilio por causa de los decretos Ferry de 1880, estudió filosofía (1885-1888) en St. Hélier de Jersey (Islas del Canal), se especializó en matemáticas bajo la guía de Charles *Joubert en el Instituto Católico de Angers, y las enseñó en el colegio de Tours y en el mismo Instituto de Angers. Cursó dos años de teología (1893-1895) en St. Hélier y dos en Sainte-Geneviève (1895-1897) de París. Manifestó un espíritu abierto (incluso a la mística y a las altas finanzas) en especial por la filosofía y la teología. Con todo, fue lo bastante disciplinado como para evitar la dispersión intelectual. Se hizo un especialista en la teoría de grupos, sobre la que publicó varios artículos y libros. Su capacidad fue reconocida por algunos de los más notables expertos en este campo, como Charles Hermite, Camille Jordan, Paul-Émile Appell y Charles-Émile Picard. Este último presentó muchos de los informes de S en la Académie des Sciences. Quedó afectado por la ceguera al final de su vida.

OBRAS: *Formes quadratiques et multiplication complexe. Deux formules fondamentales d'après Kronecker* (Berlín, 1894). *Théorie des groupes finis. Éléments de la théorie des groupes des substitutions* (París, 1912).

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 242.

P. DUCLOS (†)

**SEGUÍN FERNÁNDEZ, Pascual (Pascasio) de.** Misionero, profesor.

N. 4 abril 1711 (bautismo), Rairiz de Vega (Orense), España; m. 17 junio 1783, Bolonia, Italia.

E. 11 abril 1736, Villagarcía (Valladolid), España; o. 1743, España; ú.v. 28 agosto 1757, Filipinas.

Los catálogos invierten erróneamente los apellidos; Horacio de la *Costa y Nicholas P. Cushner le conocen como Fernández. Llegó a Filipinas en 1750, y previamente publicó en México su obra sobre Galicia y el apóstol Santiago, en la que, como él mismo reconoce, «no sigue preceptos históricos». Cae con frecuencia en el mal gusto de la época y carece de valor como historia. Fue misionero y catedrático titular (1762-1767) de matemáticas en la Real y Pontificia Universidad de Manila. Expulsados los jesuitas por decreto de Carlos III, S zarpó a bordo del *Santa Rosa de Lima* (23 enero 1770) para Italia.

OBRAS: *Galicia, Reyno de Cristo Sacramentado y primogénito de la Iglesia entre las gentes. Santiago, príncipe hereditario de este Reyno* 2 v. (México, 1750). *Aspecto simbólico del mundo Hispánico* (Manila, 1761). *Theses mathematicas de astronomía... para el cálculo... de los eclipses de la luna y de la tierra* (Manila, 1762). *Historia general del reino de Galicia, idea de las grandezas, excelencias e historias eternas de dicho reino* 2 v (La Habana, 1847).

BIBLIOGRAFÍA: COSTA. CUSHNER, N. P., *Philippine Jesuits in Exile: The Journals of Francisco Puig S.J. 1768-1770* (Roma, 1964). DOMÍNGUEZ, J., «El P. Pascasio de Seguín. Rectificación histórica», *Boletín Comisión Provincial Monumentos Históricos y Artísticos de Orense* 9 (1930-1932) 171-173. GARCÍA ROMERO, G., «Un libro de Galicia y un escritor gallego», *Boletín Real Academia Gallega* 18 (1923) 25-35. LÓPEZ, A., *Nuevos estudios crítico-históricos* (Madrid, 1947) 1:154-155. PALAU 20:311. SOMMERVOGEL 3:656-657. *Gran Enciclopedia Gallega* 11.

J. ESCALERA

**SEGURA, Juan Bautista de.** Misionero, superior, víctima de la violencia.

N. ca. 1529, Toledo, España; m. 9 febrero 1572, estado de Virginia, EE.UU.

E. 19 abril 1556, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. 1559, Medina del Campo (Valladolid), España; ú.v. 6 enero 1567, Valladolid.

Estudió y se graduó de maestro en artes por la Universidad de Alcalá y, tras cuatro años de teología y dos de Sgda. Escritura, entró en la CJ. A los pocos días de su entrada, emitió los votos del bienio y fue enviado por breve tiempo a Medina del Campo y luego a Valladolid, donde probablemente repasó la teología en el colegio de los dominicos. Tras su ordenación, fue rector de los colegios de Villímar (Burgos) desde 1560 a 1563, de Monterrey (Orense) hasta 1565, y de Valladolid (1566-1567).

Aunque deseaba ir a la misión de la India, fue destinado (30 octubre 1567) a la de la Florida, y nombrado su viceprovincial. Zarpó de Sanlúcar (10 abril 1568) con cinco jesuitas (entre ellos, los PP. Antonio *Sedeño y Gonzalo del *Alamo y los HH. Pedro *Linares y Juan de la *Carrera) y ocho catequistas (probablemente candidatos a la CJ; entre ellos Juan *Méndez, Gabriel de *Solís y Cristóbal *Redondo). Llegaron a Puerto Rico hacia fines de mayo y, cuatro días después, salieron para la Florida (que entonces abarcaba hasta el actual estado de Virginia) y atracaron en San Agustín (Florida) el 21 junio.

Como superior de la misión, S estableció su sede central en La Habana (Cuba), desde donde viajaba a los puestos misionales de la Florida, visitando algunos de ellos dos o tres veces. Al año y medio, viendo el escaso resultado de los trabajos misioneros, pensó seriamente en la posibilidad de cerrar la misión. El 18 diciembre 1569 (*MonAntFlor* 405-409), escribió al P. General Francisco de Borja, aconsejando la retirada de la Florida, ya que la salud y fuerzas físicas de los misioneros decrecían cada vez más; el aprovechamiento espiritual de los nativos era poco, así como la esperanza de alguno, juzgando por lo logrado hasta entonces. Además, los dominicos, que les habían precedido, habían dejado la misión, porque también ellos vieron la poca esperanza que daba. Cuando Borja contestó en carta del 7 septiembre 1570, coincidiendo con la opinión de S, éste ya no pudo leerla.

La decisión de S de evangelizar Ajacán (Virginia) surgió posiblemente al encontrarse en la Habana (1570) con Don Luis de Velasco, hermano de un jefe indio ajacán. Don Luis había ido (ca. 1559-1560) con descubridores españoles a México, donde fue bautizado, recibiendo el nombre de su patrocinador, el virrey de México. Tras varios años en España, regresó al Nuevo Mundo y se estableció en La Habana. Después de oír la historia de Don Luis, S vislumbró una nueva región para misionar, valiéndose de este indio cristiano como intérprete e intermediario.

El gobernador de la Florida, Pedro Menéndez de Avilés, aprovisionó un barco para esta empresa misionera y, a principios de verano, S y sus compañeros recién llegados de España (Luis *Quirós, Gabriel *Gómez y Sancho *Cevallos) zarparon de La Habana. Durante una escala en el puerto español de Santa Elena (al sur de Charleston, Carolina del Sur), S incluyó también a Linares, Méndez, Redondo y Solís. Salieron (5 agosto) de Santa Elena y, a principios de septiembre, avistaron la bahía de Madre de Dios (hoy Chesapeake Bay), donde desembarcaron. La investigación reciente de Lewis y Loomie sugiere que el barco de S remontó el actual río James y, al llegar a la tierra de donde procedía Don Luis, atracaron (10 septiembre) en la orilla norte del actual College Creek y atravesaron el poblado indio de Chiskiac, en el río York (un estudio de Kenny sitúa el poblado en la región de Aquia, a orillas del río Rappahannock, cerca del actual Fredericksburg, Virginia).

Confiando en los nativos, S no dejó que se quedaran los soldados, ya que éstos habían sido un obstáculo para la evangelización en otros puestos de misión de la Florida. Por ello, S despidió el barco y su tripulación; y los nativos, viendo el ejemplo de Don Luis, ayudaron a los misioneros a construir su propia cabaña. Después de una semana aproximadamente, Don Luis pidió visitar a su familia y, viendo que no regresaba, S le envió recados urgentes, porque sin él los misioneros no se podían comunicar con nadie ni comenzar la evangelización. Don Luis, sin embargo, no regresaba; había vuelto a las prácticas de su gente, incluida una vida licenciosa. En nuevos mensajes, S le reprochó severamente su apostasía. A los cinco meses, abandonados y sin ayuda en la playa, S envió a Quirós a Don Luis una vez más. Quirós partió, acompañado de Solís y Méndez; cuando encontraron al indio, éste los recibió cordialmente y les prometió volver con ellos. Y en efecto les siguió, pero los mató el 4 febrero 1571. Cuando Don Luis con un grupo de indios llegó a la choza de S el 8 febrero, le pidió hachas para cortar leña y, al tenerlas en su poder, arremetieron contra S, Gómez, Linares, Redondo y Cevallos y los mataron.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 1:CX. DECORME, *Obra* 1:408, 410. KENNY, M., *The Romance of the Floridas: The Finding and the Founding* (Milwaukee, 1934). ID., *The Martyrs of Virginia, 1571* (Richmond, 1936). LEWIS, C., y LOOMIE, A., *The Spanish Jesuit Mission in Virginia, 1570-1572* (Chapel Hill, 1953). *MonAntFlor*. J. SANCHEZ BAQUERO, *Fundación de la Compañía de Jesús en Nueva España 1571-1580* (Ciudad de México, 1945) 26-30. SOMMERVOGEL 7:1100. VARGAS UGARTE 27-41. ZAMBRANO 2:316-332. ZUBILLAGA, *Florida. Varones ilustres* ²3:321-325. *DHEE* 4:2404.

J. N. TYLENDA

**SEGURA MORALES, Florencio.** Escritor, profesor, formador.

N. 7 diciembre 1931, Granada, España; m. 3 mayo 1986, Madrid, España.

E. 14 septiembre 1949, Aranjuez (Madrid); o. 26 julio 1962, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 26 marzo 1967, Aranjuez.

Miembro de una familia numerosa con amplios intereses artísticos y culturales, desde su infancia vivió la relación de sus padres con Miguel de Unamuno, Federico García Lorca y Manuel de Falla. Trasladada su familia a Madrid, estudió en el colegio de Areneros antes de ingresar en la CJ. Pidió con insistencia el destino a la misión de Japón, pero su trabajo fundamental fue el de formador de jesuitas, primero en Aranjuez con los *juniores (1964-1969) y después en Madrid con los filósofos y teólogos (1969-1986), excepto dos breves paréntesis de estudios en Zurich, Suiza (1966-1967), y Roma (1973-1974). Enseñó literatura en la Universidad Pontificia Comillas de Madrid y en la de Saint Louis University en esta misma ciudad.

Escribió en revistas como *Reseña* y *Razón y Fe* (de la que fue director [1977-1981]) numerosos artículos, en especial sobre el teatro español moderno, aunque sus últimas investigaciones las dedicó al de los jesuitas del Siglo de Oro. Además, S desarrolló una continua actividad pastoral, centrada especialmente en la dirección de Ejercicios y acompañamiento espiritual personal. Un año antes de su muerte grabó unos Ejercicios en casetes, cuya transcripción ha aparecido póstumamente en forma de libro (1992). Aunque varios infartos avisaron que su final estaba próximo, su muerte fue una dolorosa sorpresa para todos.

Era un hombre cuyas cualidades humanas —capacidad para crear amistades, inteligencia brillante, sensibilidad artística y finura de humor— se potenciaron con una espiritualidad armonizadora de lo natural y sobrenatural. Especialista en la palabra escrita y hablada, S supo descubrir la palabra de Dios, cuyo saber (ciencia) y sabor (experiencia) comunicó a una generación de jesuitas.

OBRAS: «Los directores de "Razón y Fe"», *RazFe* 204 (1981) 167-175. «Calderón y la escenografía de los jesuitas», *RazFe* 205 (1982) 15-32. «El teatro en los colegios de los jesuitas», *MisCom* 43 (1985) 299-327. «Contemplación para alcanzar humor» *RazFe* 213 (1986) 615-626. *Ocho días de Ejercicios* (Santander, 1992).

BIBLIOGRAFÍA: «In memoriam. Fl. S. M.», *RazFe* 213 (1986) 571s.

R. M.ª SANZ DE DIEGO

**SEISDEDOS SANZ, Jerónimo.** Escritor de mística.

N. 20 febrero 1847, Barcial de la Loma (Valladolid), España; m. 28 septiembre 1923, Carrión de los Condes (Palencia), España.

E. 12 noviembre 1886, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 1870, probablemente León, España; ú.v. 2 febrero 1897, Palencia.

Estudió en los seminarios de Valderas (León) y de León, y se licenció en Salamanca. Nombrado secretario de cámara del obispo de Mondoñedo (Lugo), perseveró hasta la muerte de éste en su servicio. Había publicado dos libros sobre el *liberalismo y sobre Sta. *Teresa y era profesor en el seminario de Salamanca cuando entró en la CJ. Acabada su estancia en Loyola (1886-1889), repasó filosofía y teología (1889-1893) en Oña (Burgos). Como operario trabajó especialmente como espiritual, confesor, y director de ejercicios y retiros a sacerdotes y seminaristas en las residencias de Palencia (1893-1902), Santander (1902-1903), en la casa de formación de Carrión de los Condes (1903-1904), Bilbao (1904-1906), Logroño, Rioja (1906-1909) y, finalmente, en los colegios de Oña (1909-1915) y de Carrión de los Condes (1915-1923).

Su labor de escritor místico la ejercitó con más intensidad en sus últimos años de vida. Su obra básica, *Principios fundamentales de la Mística*, es una exposición abundante y difusa, pero con ideas claras y apoyadas en un conocimiento poco común de los místicos, sobre todo españoles. En ella estudia la contemplación ordinaria y extraordinaria, las purificaciones y grados místicos, la función de la contemplación en el plano divino, las visiones y revelaciones, así como una clasificación de los grandes místicos. Trabajo sólido y serio en su conjunto, constituye en la primera mitad del siglo XX una de las mejores muestras del renacer de los estudios místicos en España, junto con la obra del dominico Juan Arintero.

OBRAS: *Casos de conciencia acerca del liberalismo* (Madrid, 1886). *Estudios sobre las obras de santa Teresa de Jesús* (Madrid, 1886). *El sacerdote y el párroco* (Barcelona, 1918). *Principios fundamentales de la mística*, 5 v. (Madrid, 1913-1919). *Ensayo de teología popular mariana* (Madrid, 1921).

BIBLIOGRAFÍA: *Enciclopedia de orientación bibliográfica* (Barcelona, 1964) 1:974. GUIBERT, J. DE, «Le Père...», *RAM* 5 (1924) 94. ID., *Espiritualidad*, 368. *DS*, 14:541-544.

M. RUIZ JURADO

**SELGA, Miguel.** Misionero, científico.

N. 25 noviembre 1879, Rajadell (Barcelona), España; m. 23 abril 1956, Manila, Filipinas.

E. 30 marzo 1895, Veruela (Zaragoza), España; o. 30 julio 1911, Baltimore (Maryland), Estados Unidos; ú.v.2 febrero 1914, Chicago (Illinois), Estados Unidos.

Acabada su filosofía en Roquetas en 1902, enseñó por breve tiempo en Veruela y Sarriá, y estudió en la Universidad de Zaragoza, donde obtuvo la licenciatura en ciencias (1908). Hizo teología en Tortosa (1908-1910) y en Woodstock, Maryland (1910-1912). Estando ya destinado al observatorio de Manila, fue a Estados Unidos a mejorar su inglés y a aprender las últimas técnicas en astronomía y ciencias afines. Después de la tercera probación (1912-1913) en Poughkeepsie (Nueva York), visitó (1913-1915) para estudiar métodos y familiarizarse con los instrumentos más modernos, entre otros, los observatorios de Harvard University (Cambridge), Lowell (Flagstaff) y Lick (Mount Hamilton). En este último, estudió el espectro de las estrellas *Gamma, Epsilon Orionis* y *Sigma Scorpionis* y por ello pudo determinar el tiempo de rotación de *Sigma Scorpionis*. Este fue un importante descubrimiento, del que informó en la conferencia de astrónomos en San Francisco, California, en agosto 1915. Esto le ganó cierto renombre. En enero 1915 fue elegido miembro de la Astronomical Society of the Pacific, y en agosto del mismo año también de la American Astronomical Society. Su candidatura había sido propuesta a la Sociedad Astronómica de Francia en 1915, pero fue elegido miembro de esta organización sólo en 1923. Hacia esta época empezaron a aparecer sus publicaciones científicas.

De vuelta en Manila (octubre 1915), fue ayudante del P. José *Algué y su sucesor (1926-1945) como director del Servicio Meteorológico Filipino y del Observatorio de Manila. El primero era una entidad estatal, pero dirigido por los jesuitas, bajo contrato con el gobierno, mientras que el observatorio era una corporación privada para investigación científica, organizada y dirigida por científicos jesuitas. Continuó investigando y publicando sus resultados. Estos últimos ascienden a 254 títulos, incluyendo materias científicas e históricas. Escribió sobre el espectro de las estrellas y de las nebulosas, sus velocidades radiales, su magnitud, luminosidad y distancia. Estudió también las estrellas binarias, aparte de ensayos sobre cometas, eclipses de luna, el halo de la luna, la trayectoria de Mercurio y los eclipses solares. Pero la mayoría de sus escritos tratan de meteorología: precipitación, temperaturas medias, velocidad de los vientos y sus efectos sobre la agricultura. Sorprendentemente se interesó también por la historia. Debido a su trabajo en el Servicio Meteorológico, tuvo ocasión de estudiar un manuscrito inédito de Francisco *Alcina sobre los tifones en Filipinas, terremotos y mareas. Su más importante escrito en esta materia fue un atlas de tifones titulado *Charts of Remarkable Typhoons in the Philippines, 1902-1934*, que incluía un catálogo de tifones de 1384 a 1934, es decir, un período de 600 años. Otras publicaciones suyas tratan de volcanes, terremotos, los instrumentos científicos a bordo de la flota de Magallanes, los relojes de los primeros misioneros jesuitas en Filipinas, los incunables filipinos, los mapas de Pedro *Murillo Velarde, etc. Al comienzo de la guerra japonesa en diciembre 1941 y la ulterior encarcelación de los jesuitas americanos en Filipinas, S fue rector del noviciado Sacred Heart y maestro de novicios interino.

Estando en España en 1947, publicó la «Destrucción del Observatorio de Manila», en seis números de *Ibérica* (Barcelona), reunidos por la misma revista con el título *Trágico fin del Observatorio de Manila*, que puede considerarse su testamento literario. De vuelta en Manila, fue director espiritual del seminario San José, donde murió.

OBRAS: «El gran misionero del siglo XVI y la Meteorología», *Cultura Social* 19 (1932) 472-477. *Los Mapas de Fili-*

*pinas por el P. Murillo Velarde* (Manila, 1934). «Los Ejercicios de S. Ignacio en la antigua Prov. S.J. de Filipinas», *MissionHisp* 14 (1957) 175-185. «Trágico fin del Observatorio de Manila», *Ibérica* (1947) 1-32. «Catalogue of Philippine Typhoons, 414-1703», *PhilipSt* 20 (1972) 12-39.

BIBLIOGRAFÍA: «F. M. Selga», *WL* 86 (1957) 71-75. HIDALGO, A., «M. Selga: Priest and Scientist», *PhilipSt* 15 (1967) 307-333; Bibl. 335-347. POLGÁR 3/3:194. STREIT 29:325s.

J. S. ARCILLA

**SELLIER, Louis.** Misionero rural, escritor.

N. 20 julio 1772, Hangest-sur-Somme (Somme), Francia; m. 14 marzo 1854, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme).

E. 12 agosto 1814, Saint-Acheul-lez-Amiens; o. 9 marzo 1805, Arras (Pas-de-Calais), Francia; ú.v. 15 agosto 1826, Saint-Acheul.

Hizo sus estudios primarios en Amiens y, durante la Revolución, fue jefe de una oficina militar. Relevado en 1797, profundizó su vida cristiana y abrió una residencia de estudiantes en Amiens. Dos años más tarde (1799), comenzó otra en la calle del Oratoire. En 1801, conoció a Joseph *Varin y se unió a la *Compañía de la Fe de Jesús (llamada en Francia Padres de la Fe). Después de su ordenación, fue superior de su colegio en Montdidier. Cuando este y otros colegios se cerraron en 1807 por orden del ministro de la policía Joseph Fouché, S fue de párroco a Plainval. Vuelto a Montdidier en 1809, dirigió el colegio hasta 1812, y regresó al trabajo pastoral. Entró en la CJ inmediatamente después de su *restauración (1814) y fue padre espiritual del seminario menor que administraban los jesuitas en Saint-Acheul. Al mismo tiempo, tuvo misiones rurales, que fue su principal ocupación desde 1828, mientras se lo permitió la salud. Compuso diversas canciones para las misiones y escribió algunos manuales de piedad, así como una vida de Santa Coleta.

OBRAS: *Vie de sainte Colette réformatrice des trois ordres de S. François* (París, 1853).

BIBLIOGRAFÍA: BURNICHON. DUCLOS 242. GUIDÉE, A., *Vie du R. P. Louis Sellier* (París, 1858). SOMMERVOGEL 7:1110s.

H. BEYLARD (†)

**SELLING, Theodorus, véase SILLING.**

**SEM, João de, véase SEQUEIRA, João de.**

**SEMBECUS, Fryderyk, véase SZEMBEK.**

**SEMEDO (SEMMEDO), Álvaro (de) [Nombres chinos: XIE Wulu; ZENG Dezhao, Jiyuan].** Misionero, sinólogo, escritor.

N. 1585, Nisa (Portalegre), Portugal; m.18 julio-10 agosto 1658, Guangzhou/Cantón, China.

E. 30 abril 1602, Évora, Portugal; o. enero 1611, Goa, India; ú.v. 10 junio 1624, China.

Mientras estudiaba filosofía, pidió ir como misionero a la India. Zarpó de Lisboa en la nao *Nossa Senhora do Vencimento* el 20 marzo 1608 y llegó a Goa este mismo año. En 1613, pasó a la misión china, a *Macao, y fue enviado a aprender chino a Nanjing/Nankín, donde acompañó a Alfonso *Vagnoni.

El viceministro de ritos de Nanjing, Shen Que, pidió (1616) al emperador Wanli la expulsión de los misioneros extranjeros por haber entrado en China ocultamente, entrometerse en el *calendario chino y descarriar al pueblo con sus enseñanzas. Si esto se debió a envidia de los monjes budistas, por el éxito de los misioneros o de Vagnoni en la celebración pública de la Misa con demasiada pompa —una desviación del método de inculturación de Matteo *Ricci—, lo cierto es que se proclamaron edictos (20 agosto 1616), ordenando el encarcelamiento de los misioneros y, luego, su destierro. Los misioneros fueron flagelados, si bien S se libró de la bastonada por estar enfermo. Aunque Shen Que había pedido la pena capital para los misioneros, la corte sólo mandó su expulsión, y el 30 abril 1617, S y Vagnoni fueron metidos en sendas pequeñas jaulas, transportados a Cantón, y de allí a Macao. En Macao, S prosiguió estudiando la cultura china, mientras esperaba la oportunidad de regresar a la misión.

En 1620, estaba en Zhejiang bajo un nombre nuevo. Pasó la mayor parte del tiempo en Hangzhou, pero también visitó otros lugares y la provincia de Jiangxi. Se hallaba en la provincia de Shaanxi al descubrirse el monumento nestoriano (1625), y fue el primer europeo que lo examinó. Envió una descripción, una copia xilográfica y una traducción aproximada del texto chino a sus compañeros en la capital. En 1630, estaba de nuevo en Jiangxi. Elegido (1636) procurador para asistir a la congregación de procuradores en Roma, dejó Macao (1637) y pasó (1638) a Goa, donde acabó su *Relação da propagação de fé no reyno da China*, que trata de historia, filosofía, religión y lengua. En Portugal (1640), unos noventa voluntarios querían volver con él a China como misioneros. Llegó, por fin, a Roma en 1642.

Cuando regresó a China en 1645, llevaba consigo un pequeño grupo de refuerzos; al llegar a Macao, supo que los manchúes habían ocupado el norte de China y que varios príncipes ming aún resistían en el sur. Viceprovincial (1646-1650, 1654-1657), se trasladó (1649) a Cantón para ocupar el puesto que quedó vacío a la muerte de Francesco *Sambiasi, a quien los príncipes ming habían escogido como su enviado para conseguir ayuda contra los manchúes. Cuando llegó Michael *Boym, S lo nombró para la misión ming. Al reconquistar los manchúes Cantón en 1650, apresaron a S, pero lo salvó un eunuco cristiano que lo reconoció como uno de los compañeros de Johann Adam *Schall. S residió en Cantón hasta su muerte.

Se han publicado algunos de sus escritos, otros permanecen en manuscrito. La *Relação* se tradujo al español, francés, italiano e inglés; la versión italiana, retraducida al portugués, se imprimió en Macao en 1956, con el título *Relação de Grande Monarquia da China*. El *Zikao* de S (un diccionario Chino-portugués y Portugués-chino) sigue en manuscrito (Bi-

blioteca de Lisboa, códice F. G. 1306). Para un retrato de S, véase la traducción inglesa de su *Relação*, o *T'ien Hsia Monthly* (1938) 32.

OBRAS: *Relação da propagação de fé no reyno da China e outros adjacentes* (Madrid, 1641) [*Imperio de la China* (Madrid, 1642). *Histoire universelle du grand royaume de la Chine* (París, 1996)].

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 245. GOODRICH 2:1157-1159. MACHADO 1:111-112. MUNGELLO, D. E., *Curious Land: Jesuit Accommodation and the Origins of Sinology* (Stuttgart, 1985), ver índice. PFISTER 143-147. SOMMERVOGEL 7:1113-115. STREIT 5:1008, 1049. *Verbo* 16:1717-1718.

J. SEBES (†)

**SEMINARIOS, véase CASAS, IV, 1**

**SEMKOWSKI, Ludwik.** Semitista, superior.

N. 22 noviembre 1891, Stary Sambor (Przemyśl), Polonia; m. 19 agosto 1977, Grottaferrata (Roma), Italia.

E. 16 julio 1907, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 8 febrero 1920, Cracovia, Polonia; ú.v. 2 febrero 1926, Roma, Italia.

Completados sus cursos en Polonia, estudió lenguas semíticas y materias afines en el Pontificio Instituto *Bíblico de Roma, y las perfeccionó por un año bajo la dirección de M. Lidzbarski en la Universidad de Gotinga (Alemania). Enseñó (1925-1949) hebreo, arameo, epigrafía semítica y arqueología en el Bíblico de Roma, y fue superior (1949-1954, 1959-1972) de la casa del Bíblico en Jerusalén, con un intervalo de rector (1954-1959) en el Pontificio Colegio Polaco en Roma. En 1972, volvió al Bíblico en Roma, hasta su muerte. Su principal trabajo erudito fue la terminación del *Lexicon Hebraicum Veteris Testamenti* de Franz *Zorell: S se encargó de editar sus dos terceras partes últimas, aunque Zorell sigue siendo su autor principal.

BIBLIOGRAFÍA: HOMERSKI, J., «Śp. O. Ludwik Semkowski (1891-1977)», *Ruch Biblijny i Liturgiczny* 30 (1977) 338-342. «Le Père Ludwik Semkowski, S.J. (1891-1977). In Memoriam», *Biblica* 58 (1977) 463. *PSB* 36:242s.

J. H. SWETNAM

**SEMMELROTH, Otto.** Teólogo, escritor.

N. 1 diciembre 1912, Bitburg (Renania-Palatinado), Alemania; m. 24 octubre 1979, Offenbach del Meno (Hesse), Alemania.

E. 6 abril 1932, 's Heerenberg (Güeldres), Holanda; o. 19 septiembre 1939, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 15 agosto 1949, Büren (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

Pese a la situación bélica, acabó sus estudios graduados en la Universidad de Bonn y empezó a enseñar teología dogmática en Büren, adonde se había trasladado la facultad de Valkenburg al fin de la II Guerra Mundial y, desde 1950, en el Seminario Sankt Georgen en Francfort del Meno. Al haberse proclamado el dogma de la Asunción en 1950, S dedicó especial atención a cuestiones mariológicas, de acuerdo con el interés de la Iglesia entonces. Interpretó la figura de la Madre de Dios en perspectiva eclesiológica (imagen primordial de la Iglesia), de donde pasó a su formulación de la Iglesia como «sacramento primordial», que, algo modificada, fue aceptada en el Concilio *Vaticano II. El resto de sus obras desarrollaron de forma consecuente este principio. Central en ellas es la mutua presencia personal y el encuentro de Dios y la persona humana.

S fue a Roma como teólogo del obispo de Maguncia Hermann Volk y, nombrado perito del concilio, participó intensamente en los trabajos de los teólogos conciliares de habla alemana. Luego, fue miembro de la comisión teológica de la Conferencia Episcopal Alemana y de la Comisión Internacional Teológica Pontificia, así como de otras comisiones asesoras postconciliares. No obstante su precaria salud, ejerció un amplio influjo. Rector académico (1972-1978) de la facultad de Sankt Georgen, se le conoció más allá de su círculo immediato por sus libros de fácil lectura y con frecuencia traducidos.

OBRAS: *Maria Urbild der Kirche* (Würzburgo, 1954). *Die Kirche als Ursakrament* (Francfort del M., 1953). *Maria oder Christus?* (Francfort del M., 1954. Madrid, 1963). *Gott und Mensch in Begegnung* (Francfort, 1958) [*Dios y el hombre al encuentro* (Madrid, 1959)]. *Das geistliche Amt* (Francfort, 1958) [*El ministerio espiritual* (Madrid, 1967)]. *Vom Sinn der Sakramente* (Francfort, 1960) [*El sentido de los sacramentos* (Madrid, 1965)]. *Wirkendes Wort* (Francfort, 1962). *Die Welt als Schöpfung* (Francfort, 1962) [*El mundo como creación* (Madrid, 1965)]. «La Iglesia como sacramento de la salvación», *Mysterium Salutis* (Madrid, 1973) 4/1:321-370.

BIBLIOGRAFÍA: MEYER ZU SCHLOCHTERN, J., *Sakrament Kirche* (Friburgo, 1992) 21-151. MONDIN, B., *Le nuove ecclesiologie* (Roma, 1980). *Brockhaus Enzyklopädie* 17:299. *LTK* ³9:455.

K. H. NEUFELD

**SEMPERE, Antonio María.** Profesor.

N. 2 marzo 1900, Alcoy (Alicante), España; m. 1 marzo 1975, Cochabamba, Bolivia.

E. 14 junio 1917, Granada, España; o. 29 julio 1929, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1932, Sucre (Chuquisaca), Bolivia.

Hecha la tercera probación en Salamanca (1931), fue enviado al colegio San Calixto de La Paz (Bolivia), donde enseñó historia natural y fue vicedirector del observatorio (1932-1937). Trasladado a Lima (Perú), fue profesor de geología en el colegio La Inmaculada (1938) y socio (1939-1940) del viceprovincial del Perú, Jesús Cánovas. En 1940, las casas de Bolivia, que hasta entonces pertenecían a la viceprovincia peruana, dependiente de la provincia de Toledo, pasaron a formar parte de la provincia argentina. Incorporado en ésta, fue profesor de historia natural en los colegios Sagrado Corazón (1941-1947) de Sucre y San Calixto (1948-1966) de La Paz. Por su delicado estado de salud fue destinado a la residencia de Cochabamba (1967-1975).

Publicó textos escolares de biología y geología. Fundó en el colegio San Calixto un museo de fósiles de la era primaria, que lleva su nombre, y actualmente se encuentra en la Universidad San Andrés de La Paz.

OBRAS: *Apuntes de biología* (La Paz, ⁴1958). *Rasgos biográficos de S.S. Juan XXIII* (La Paz, 1961). *Apuntes de geología* (La Paz, ⁴1963).

BIBLIOGRAFÍA: «El. P. Sempere, S.J.», *Diáspora. Noticias de los jesuitas de Bolivia* (abril, 1975) 7-9.

A. MENACHO

**SÉNAT, Antoine.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 27 (20, 26) septiembre 1699, Auch (Gers), Francia; m. entre 25 marzo y 31 mayo 1736, Misisipí, EE.UU.

E. 10 septiembre 1716, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; o. 1729/1730?, probablemente Toulouse; ú.v. 2 febrero 1733, La Rochela (Charente-Maritime), Francia.

Hechos sus estudios normales, pidió (1731) durante la tercera probación en Rodez al P. General Francisco Retz ser enviado a misiones extranjeras. Llegó a Nueva Orleans a fines julio 1735 y, a los pocos meses, emprendió un arduo viaje en barca por el Misisipí arriba hasta las tierras de Illinois, donde ayudó pastoralmente a los franceses en Fort de Chartres, Cascasquia y Vincennes, así como a los illinois, cuya lengua aprendió.

Cuando el capitán Pierre D'Artaguiette mobilizó un grupo de más de 100 franceses y casi 300 indios aliados para la campaña contra los chickasaw, S les siguió como capellán. Partiendo de Cascasquia el 22 febrero 1736, el contingente illinois llegó a la región de los chickasaw mucho antes que el gobernador Jean-Baptiste de Bienville y la fuerza principal de franceses e indios aliados. Forzados a un ataque prematuro (25 marzo 1736) contra la posición fortificada de los chickasaw, D'Artaguiette tuvo que retirarse hacia su campamento base. Cuando el capitán mismo fue herido y capturado, la retirada se convirtió en desbandada total. Al cambiar el rumbo de la batalla, S, que había permanecido en el campamento a media milla del lugar de la lucha, pudo haber huido; pero, en cambio, prefirió quedarse para ayudar a los heridos y cautivos. Su decisión es significativa, porque ya había estado en Luisiana tiempo suficiente para prever la suerte que aguardaba a los prisioneros. Cuando lo capturaron, S estaba de rodillas en oración y recibió una lluvia de golpes.

D'Artaguiette, S y un grupo de cautivos fueron llevados al vecino pueblo chickasaw, donde los desnudaron y, con los brazos y piernas extendidas, los colgaron de armazones para tortura. La prueba duró desde la tarde hasta la media noche, cuando los mataron en la hoguera. S dirigió los himnos de los cautivos, cantando hasta su último aliento, con gran admiración de los chickasaw. S fue el tercero (y último) jesuita en sufrir una muerte violenta en Luisiana. Paul du *Poisson y Jean *Souel habían perecido durante la «Matanza de Natchez», que, de hecho, había motivado la antes mencionada campaña militar, pues los natchez, que no habían hecho la paz, se refugiaron entre los chickasaw, aliados de los ingleses y enemigos de los francófilos choctaw.

En 1733, poco antes de zarpar de La Rochela, S había caído enfermo con fiebres altas. «En una especie de delirio piadoso», en expresión del superior de la misión de Luisiana, Mathurin Le Petit, S había pedido no morir entonces allí, sino que le fuera permitido llegar a la misión y «regarla con su sangre».

FUENTES: ARSI, *Galliae 20-III*, 343-344. *Tolos 14, 15. FG* 757, 269.

BIBLIOGRAFÍA: DELANGLEZ 300-314. O'BRIEN, J., *Our Louisiana and Mississippi Martyrs* (Nueva Orleáns, 1928). THWAITES 68:308-311; 69:28-33.

C. E. O'NEILL

**SENEGAL.** Descubierto por los portugueses (1444), fue incluido en la diócesis de Cabo Verde (1533) por Clemente VII. Un conflicto luso-francés llevó a Francia a establecer un protectorado (1814) y después una colonia (1920). Senegal se independizó en 1960.

## I. ANTIGUA CJ

Sólo de vez en cuando iba algún sacerdote de Cabo Verde, para atender espiritualmente a los portugueses. Yendo el P. Baltasar *Barreira de Sierra Leona para Cabo Verde, la nave tuvo que repostar (4 octubre 1608) en Joala (Senegal), al sur del promontorio de Cabo Verde. Después, Barreira pasó al puerto de Ale, donde fue recibido por el canónigo de la sede de Cabo Verde, los portugueses, y por el alcalde gobernador del puerto, que era musulmán. Allí se detuvo confesando, predicando y enseñando el catecismo. De nuevo en Joala, embarcó para Cacheu (Guinea). En su visita al Senegal, Barreira corrigió las costumbres de bastantes cristianos, restableció la práctica religiosa en otros y logró que muchos nativos se acercasen a la religión cristiana.

J. VAZ DE CARVALHO

BIBLIOGRAFÍA: DA SILVA GONÇALVES, N., *Os Jesuítas e a missão de Cabo Verde* (Lisboa, 1996) 144s.

## II. NUEVA CJ (DESDE 1973)

En los años 1960, el presidente de la República, Léopold Sedar Senghor, pidió jesuitas para dirigir una escuela politécnica, pero sin resultado. Hacia 1970, algunos jesuitas franceses y galocanadienses fueron al Senegal, a título personal, a enseñar en Dakar y en Ziguinchor. En 1973, el obispo de Ziguinchor y el provincial jesuita de Quebec firmaron un contrato según el cual un pequeño grupo de jesuitas (cinco) volvería a encargarse del colegio de enseñanza secundaria St. Charles Lwanga, con 350 alumnos. Asimismo en 1973, fue creada la viceprovincia jesuita de África occidental, en la que se integró el Senegal. Desde entonces, el colegio fue dirigido por un pequeño equipo de jesuitas canadienses, y uno de ellos, retirado, se quedó en Nianing como capellán del noviciado de los Hermanos del Sagrado Corazón. En 1983 la comunidad jesuita se trasladó a

Tambacounda, en el interior del país, que apenas había sido evangelizada hasta entonces, donde se entregó a la labor pastoral. La viceprovincia se convirtió en provincia en 1984, y Senegal tiene cuatro jesuitas.

CH. VANDAME

**SENGLER, Antoine.** Educador, superior, escritor.

N. 21 abril 1835, Sélestat (Bas-Rhin), Francia; m. 7 abril 1887, Reims (Marne), Francia.

E. 20 octubre 1854, Issenheim (Haut-Rhin), Francia; o. 27 marzo 1869, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1872, Metz (Moselle), Francia.

Ingresó en la CJ después de acabar sus estudios en el seminario menor de Estrasburgo. Tras nueve años de magisterio en París y Metz, comenzó la teología en Metz y la terminó en Roma (1868-1870). Mientras era prefecto de estudios (1872-1886) en el colegio Saint-Joseph de Lille, cuyos planos había ayudado a hacer, compuso varios libros de texto que se usaron por largo tiempo. Escribió gramáticas de latín, griego y francés y recopiló antologías de trozos selectos, sacados de los dramas de autores clásicos franceses (Corneille, Racine, Molière). Su artículo «Le coup d'état de M. Jules Simon» en *Études* (1873) desbarató una maniobra en contra de los estudios clásicos. Su *Souvenirs d'académie* es una colección de las academias literarias tenidas en colegios jesuitas de Francia desde 1815 a 1878. Nombrado provincial de la provincia de Champaña, decidió la apertura de un escolasticado francés en el destierro de Enghien (Bélgica); murió a los ocho meses de tomar el cargo.

OBRAS: *Grammaire latine* (Amiens, 1867). *Grammaire grecque* (París, 1873). «Le coup d'état de M. Jules Simon», *Études* (enero 1873) 102-125. *Souvenirs d'académie. Séances littéraires et dramatiques données dans les Collèges de la Compagnie de Jésus en France, de 1815 à 1878* (Lille, 1879). *Grammaire française* (Lille, 1885). *Livre de lecture à l'usage des écoles, pensionnats, collèges catholiques* (Lille, 1887).

BIBLIOGRAFÍA: BAUNARD, L., *Le Révérend Père Antoine Sengler* (París, 1887). DELATTRE 2:1334-1335. DUCLOS 243. SOMMERVOGEL 7:1124-1127.

H. BEYLARD (†)

**SENNYEY, László.** Teólogo, superior.

N. 6 mayo 1631, Tárkány, Hungría; m. 13 enero 1703, Trnava, Eslovaquia.

E. 22 octubre 1648, Viena, Austria; o. 27 marzo 1660, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1666, Trnava.

Enseñó filosofía (1663-1666) en Graz y teología (1666-1671) en Nagyszombat (hoy Trnava), donde fue rector (1671-1674). Fue profesor de teología en Graz (1675-1680), instructor de tercera probación (1680-1682) en Judenburg y canciller de la universidad en Graz. De nuevo rector de Nagyszombat (1686-1690) y canciller (1690-1691) de su universidad, rector (1691-1695) de Graz, prepósito de la casa profesa (1695-1699) de Viena y viceprovincial (1696), y otra vez rector en Nagyszombat desde 1699 hasta su muerte.

Fue un superior eficaz y un buen administrador. Renovó (1666) la imprenta de la universidad de Nagyszombat y la dirigió seis años. Como rector de Nagyszombat logró que la Dieta Húngara reconociese y permitiese legalmente la CJ en los territorios de la corona. Con eso consiguió para la CJ la seguridad y la legalidad. Fue también profesor de derecho canónico, y durante veinte años examinador de los candidatos al sacerdocio. De esta experiencia procede su conocida obra *Examen ordinandorum*. Es un manual en el estilo de preguntas y respuestas para el clero. Contiene en lenguaje claro lo esencial del sacramento del orden, de la teología dogmática, la moral, el derecho canónico y, con más amplitud, el bautismo, la eucaristía y, sobre todo, la Santa Misa. La primera edición es de 1686 en Graz, la última de 1758 en Venecia. Se publicó en otras cinco ciudades, con un total de diecinueve ediciones (en Colonia fueron doce), lo cual es un testimonio de su valor y del aprecio en que se le tuvo.

OBRAS: *Ladislaus Rex* (Viena, 1662). *Vita et virtutes Roberti Bellarmini* (Graz, 1675). *Examen ordinandorum quadripartitum* (Graz, 1686). *Conclusiones canonico-iuridicae ex IV Decretalium* (Nagyszombat, 1691).

BIBLIOGRAFÍA: IVÁNNYI, B., *Báró S.L. római utazásai (1687, 1693, 1696)* [viajes romanos del barón L.S.] (Budapest 1929). LUKÁCS, *Cat. gen.* 3:1534s. ID., *A független magyar jezsuita rendtartomány kérdése és az osztrák absolutizmus* [la cuestión de la independencia de la Prov SJ de Hungría y el absolutismo austríaco] (Szeged-Roma, 1989) 126. *MÉL* 2:619. SZINNYEI, *Magyar írók* 12:914s. VELICS 2:142-144. VERESS, E., «A Sennyey-fiúk külföldi iskoláztatása» [la instrucción de los hijos de la familia S.], *Századok* 49 (1915) 50-69.

L. SZILAS

**SEPP von REINEGG, Anton.** Misionero, músico, arquitecto.

N. 22 noviembre 1655, Caldaro (Bolzano), Italia; m. 13 enero 1733, San José (Misiones), Argentina.

E. 28 septiembre 1674, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 24 mayo 1687, Augsburgo (Baviera); ú.v. 15 agosto 1689, Génova, Italia.

De niño formó parte del coro imperial de Viena (Austria), con el cual viajó a Inglaterra. Además del canto, aprendió a tocar varios instrumentos, como la viola, la trompeta, el órgano y el clavicordio. Entrado en la CJ, cursó la filosofía y teología en Ingolstadt (Baviera) y enseñó humanidades en Landsberg y Lucerna (Suiza), donde se ofreció para las misiones de infieles. Fue enviado a la provincia del Paraguay y, tras quince meses de estancia en Sevilla (España), zarpó de Cádiz (17 enero 1691) en la expedición del P. Antonio Parra. Llegó a Buenos Aires (Argentina) el 6 abril. En una carta que envió a Europa hizo una vívida descripción de las molestias sufridas en el viaje: pan agusanado, agua racionada y camarotes estrechos. Ésta fue la primera de una serie de cartas notables sobre América del Sur, que más tarde se publicaron para edificación y entretenimiento de sus amigos de Europa.

De Buenos Aires pasó a Yapeyú, hacia el norte. El relato de la acogida de que fue objeto es un típico ejemplo de sus asombrosas descripciones sobre la vida en las *reducciones, que abarcan temas como el de la ganadería, comercio, farmacopea, música y fiestas. Con el H. Juan *Kraus, construyó la iglesia de la reducción de San Juan, fundada por él mismo en el actual estado de Rio Grande do Sul (Brasil). Su contribución a la arquitectura en las reducciones fue doble: descubrió un método para extraer, mediante el fuego, pequeñas cantidades de hierro de unas piedras llamadas «ytacurú», y hacia el final de su vida (1732) escribió un libro de instrucciones para construir, que fue muy usado en el segundo periodo arquitectónico de las reducciones, de mayor grandiosidad que el anterior. Sin los cinceles de hierro hechos por S, los artesanos guaraníes no hubieran podido tallar posteriormente los millones de pies cúbicos de piedra y madera, usados en sus iglesias. S fabricó diferentes instrumentos musicales, entre ellos el primer órgano de pedal hecho en el actual territorio argentino. Introdujo el arpa, instrumento nacional del Paraguay, enseñó con éxito a centenares de músicos nativos e hizo de Yapeyú la capital musical de las reducciones guaraníes.

OBRAS: *Reisenbeschreibung wie dieselbe aus Hispanien in Paraquariam kommen...* [con A. Böhm] (Brixen, 1696). *Continuatio laborum apostolicorum...* (Ingolstadt, 1709). *Obras* 1: *Relación de viaje a las misiones jesuíticas*; 2: *Continuación de las labores apostólicas*; 3: *Jardín de flores paracuario*, ed. W. Hoffmann, 3 v. (Buenos Aires, 1971-1974).

FUENTES: ARSI: *Germ. Sup. 25* 333, 385, 425v; *Parq. 4/II* 429v, 443, 461v; *FG 23* 247, 407.

BIBLIOGRAFÍA: Beguiriztáin, J., «Una versión portuguesa de las obras del P. Sepp, S.J.», *Estudios* 71 (1944) 427-441; 72 (1944) 434-453. Bernardi, M., «O Govêrno temporal das missões e o Padre António Sepp», *Pesquisas* 2 (1958) 21-54. Braumann, F., *3.000 guaraníes e un tirolés* (Buenos Aires, 1980). Furlong, *Historia social y cultura* 3:180-184, 466-467. Id., *Antonio Sepp, S.I., y su «Gobierno temporal» (1732)* (Buenos Aires, 1962). Huonder [La doc. recogida ha sido editada por H. Grünewald - St. Wirtz, *Die Missionsgeschichte der Jesuiten in der Provinz Paracuaria* (Múnich, 1979)]. Koch 1642. Leonhardt, C., «El Padre Antonio Sepp, S.I., insigne misionero de las reducciones guaraníticas del Paraguay, 1691-1733», *Estudios* 27 (1924); 28 (1925). Mayr, J., *Anton Sepp. Ein Südtiroler im Jesuitenstaat* (Bolzano, 1988). *MGG* 17:692. Polgár 3/3:196. Rabuske, A., *P. António Sepp, S.J., O genio das reduões guaranis* (São Leopoldo, ²1979). Sarturi de Moraes, L. C., «Un exemplo de historiografia missioneira dos séculos xvii e xviii: As cartas de Pe. António Sepp (1691-1710)» en *Anais do VI Simpósio nacional de estudos missioneiros* (S. Rosa, 1986) 279-290. Sommervogel 7:1129-1131. Storni, *Catálogo* 268. *Marienlexikon* 6:133s. Szarata, *Jesuitendrama* 4:135. *Welt-Bott* II n. 48, 46-60. *BBKL* 9:1390-1393. *DHEE* 4:2433. *LTK* 9:677.

P. Caraman (†) / C. J. McNaspy (†)

**SEQUEIRA (BANHA, SIQUEIRA), Baltasar de.** Misionero, fundador.

N. c. 1552, Lisboa, Portugal; m. noviembre 1609, Phetchaburi, Tailandia.

E. c. 1566, Coímbra, Portugal; o. marzo 1578, Lisboa; ú.v. 1 enero 1598, Madrás/Chennai (Tamil Nadu), India.

Entrado en la CJ, estudió en Coímbra. Recortó algo el último año de teología tras su ordenación, para zarpar de Lisboa (4 marzo 1578) hacia la India con nueve jesuitas. Entre ellos iban Rodolfo *Acquaviva, Francesco *Pasio, el escolar Matteo *Ricci y el novicio sacerdote Michele *Ruggieri, que se harían famosos en las misiones del oriente. S aparece en los catálogos como predicador y confesor, más tarde como maestro de latín por muchos años, además de predicador, en Santo Tomé (Madrás), donde sus muchos alumnos destacaron por sus letras y virtud. En 1594, al parecer, dejó de enseñar y se dedicó totalmente a la pastoral entre los habitantes de la ciudad. Aunque estuvo destinado (1598) a la nueva misión de Pegu (Birmania), no llegó a ir allí.

En 1607, el provincial de Malabar, Gaspar Fernandes, vio el momento de realizar una idea ya antigua: la evangelización del reino de Siam (Tailandia), recientemente estabilizado con la subida al trono del príncipe Ekathosarot [Ekát'sorot], quien quería atraer a su corte a comerciantes europeos. Uno de ellos, el portugués Tristán Golaio, amigo de Fernandes, coincidió con éste en Santo Tomé cuando recibió la invitación personal del nuevo rey, y Fernandes decidió enviar a S para estudiar desde allí las posibilidades apostólicas de Siam. Según Fernão *Guerreiro, S salió de la India en septiembre 1606 y llegó a Tenasserim (Birmania), desde donde prosiguió a pie a Ayutthaya. Enfermo, tuvo que recuperarse por largo tiempo antes de seguir su viaje por la jungla hacia el norte. Hacia mediados de marzo llegó a la capital, y fue bien recibido por el Rey y los católicos, en su mayoría extranjeros. Se dedicó enseguida al trabajo apostólico incluso con los nativos, en especial con los talapois o bonzos siameses. El eco de su labor llegó a oídos del obispo de Malaca, bajo cuya jurisdicción estaba la misión de Siam, quien mostró su reconocimiento a S y a la CJ por emprender la misión. Ésta, sin embargo, se interrumpió diez años, ya que S decidió volver a India para comunicar sus impresiones con el provincial (1609) y de paso restaurar su salud. Emprendió el viaje de vuelta hacia el sur con la idea de zarpar de Tenasserim hacia Cochín o Goa, pero las fuerzas y la vida sólo le duraron hasta Phetchaburi, unos días después de salir de Ayutthaya. El nombre de S queda en la historia de Siam como uno de los fundadores de la misión.

BIBLIOGRAFÍA: Burnay, J., «Notes chronologiques sur les missions jésuites du Siam au xviiᵉ siècle» *AHSI* 22 (1953) 171-176. *DocInd* 11, 13-17. Guerreiro, *Relação* 3:84.

J. Ruiz-de-Medina (†)

**SEQUEIRA (SEM), João de.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 1663, Cabeço de Vide (Portalegre), Portugal; m. 21 agosto 1696, c. Honen, Vietnam.

E. 24 agosto 1680, Évora, Portugal; o. 1690, Goa, India; ú.v. [parece que no los hizo].

Hijo de un francés y una portuguesa, se llamó João Sem hasta su entrada en la CJ. Tras estudiar latinidad en Portalegre, entró en el noviciado de Évora, de donde pasó al de Lisboa. Pidió (1682) al provincial José de Seixas ser enviado a la India, a lo que éste se opuso. Con todo, faltando en el momento de zarpar dos de los jesuitas de la expedición dirigida por Matías Fernandes, se llamó a S para ocupar uno de los puestos. En Goa, acabó su noviciado, y estudió humanidades, filosofía y teología en el Colegio S. Paulo hasta 1691, un año después de su ordenación.

Entonces pasó a *Macao y se ocupó en la pastoral algo más de tres años. El *visitador Francisco *Nogueira pensó enviarle a la misión de China, pero le incluyó en la expedición (1694) dirigida por él mismo al reino de Tonkín (Vietnam), adonde llegaron el 15 abril. Nogueira, con Diogo Vidal, S, el H. Inácio Martins y tres criados fueron a la corte a presentarse al monarca, mientras que los demás entraron de incógnito en el país. El rey los recibió con agrado y les pidió algunos servicios de relojería. Unos meses después, los encomendó al gobernador de la provincia meridional en Hien (hoy Kien An), quien les avisó que su estancia en Tonkín estaba condicionada a renunciar a la predicación. En Hien ocuparon una casa por mes y medio y luego los trasladaron a otra, edificada con el fin de someterlos, aislados del exterior, a una estricta vigilancia, de la que sólo podían salir tres veces al año, dos semanas cada vez, para ir a la capital. Nogueira, con permiso real, se despidió de ellos (25 abril 1695) cansado de la falta de libertad, a pesar de lo cual el grupo pudo convertir a noventa y seis adultos. S, enfermo, fue a la capital a recibir tratamiento médico. Pero, en perjuicio de su salud, se entregó al cuidado de los cristianos y logró bautizar a casi otros cien. El 30 julio surgió un grave problema cuando en un cajón destinado a los misioneros los oficiales de la aduana hallaron objetos religiosos, prohibidos por decreto real. Al día siguiente, el Rey ordenó la prisión de los padres y catequistas. S, en cama, fue sometido a vigilancia policial, y Vidal llamado de Hien para responder a la denuncia. Ambos fueron forzados a dejar la capital (9 agosto) por vía fluvial hacia Hien. Una detención de tres o cuatro días al llegar a la provincia del Este hasta encontrar nueva embarcación sirvió sólo para agravar el estado de S. Reembarcados, Vidal celebró la misa, y dio el viático a S el día 19. Su muerte, estimada por sus compañeros como un martirio, sobrevino antes del alba del 21 agosto. Vidal hizo preparar un modesto ataúd y llevó el cadáver río abajo hasta la aldea de Honen, donde le enterró el 24 agosto. Los detalles de la vida y muerte de S se conocen por Vidal y António *Franco. S estuvo siempre adornado con la aureola de santidad sencilla, digna de ser consignada.

FUENTES: ARSI: *JapSin 48* 174v («Epitome vitae mirabilis, mortisque felicissimae religiossimi P. Joannis de Sequeyra»); *Lus 46*; *Hist. Soc. 49, 50.*

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 246. FRANCO, *Ano Santo* 481. ID., *Imagem Évora* 296-309. ID., *Imagem Lisboa* 916-939. TEIXEIRA, M., «Padres de diocese de Macau», *BEDMA* 63 (1965) 427-428. ID., *Macau e a sua diocese. GEPB* 28:371s.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SEQUEIRA (SIQUEYRA, SIGUEYRA), Luís de [Nombre chino: JI Leisi].** Misionero, superior.

N. 4 diciembre 1693, Carcavelos (Lisboa), Portugal; m. 12 febrero 1763, en el mar, frente a Tellicherry (Kerala), India.

E. 1 septiembre 1709, Lisboa; o. c. 1724; ú.v.2 febrero 1727, *Macao, China.

Después del noviciado y los cursos de filosofía y teología, obtuvo un título de maestro en artes y enseñó literatura cinco años antes de salir para China en 1725. Llegó a Macao el 26 agosto 1726. Fue a Huguang (1729) cuando el emperador Yongzheng se mostraba hostil hacia el cristianismo y perseguía a la Iglesia. Su hijo y sucesor, Qianlong, siguió la misma política. Sólo se toleraba a los jesuitas residentes en la capital, que eran científicos y artistas. Por eso, S pasó a la clandestinidad y ejercía su apostolado entre los 6.000 cristianos de Huguang en secreto. Sus centros de acción radicaron en Hankou, Wuchang y Hanyang, las tres ciudades principales de Hubei.

En 1743, volvió a Macao, donde fue rector del colegio San José y, después, viceprovincial de China (1745-1749, 1751-1752). Por su franqueza y actitud antiextranjera, ejerció un influjo desfavorable en los recién llegados misioneros portugueses. Se entrometía en todo, aun después de cesar en sus cargos. Se alineó con las autoridades civiles y eclesiásticas de Macao en su actitud hostil hacia los misioneros de Propaganda Fide e hizo comentarios informales e irresponsables sobre los *ritos chinos y otros puntos controvertidos. Todo esto ayudó a crear la imagen del jesuita altanero y desobediente, y convirtió a miembros inocentes de la CJ en blanco de ataques y denuncias, en especial durante los años que precedieron a la *supresión de la CJ (1773). Aunque tenía sus fallos, con todo, fue un superior competente y cuando se buscó (1752) un obispo para Nanjing/Nankín, S era el segundo de tres nombres presentados por Policarpo de *Sousa, obispo de Beijing/Pekín.

La persecución contra los jesuitas en Portugal, iniciada en 1759, repercutió en China. Al recibir el gobernador de Macao la orden (5 julio 1762), los veinticuatro jesuitas de la ciudad fueron detenidos y encerrados en el colegio San Paulo, y se les confiscó su propiedad. El 5 noviembre, los embarcaron en la nao *São Luís*, que salió hacia Goa (India) nueve días más tarde. Cuando S murió, los ingleses, que controlaban el puerto de Tellicherry, consintieron que se le enterrase en una iglesia de la costa malabar.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 246. KRAHL 66-67. PFISTER 698-701. STREIT 7:335.

J. SEBES (†)

**SEQUI (SEGUÍ), Antonio Luigi.** Misionero popular.

N. 8 abril 1724, Ozieri (Sassari), Italia; m. después del 28 julio 1794.

E. 23 noviembre 1738, Cagliari, Italia; o. fecha y lugar desconocidos; ú.v. 2 febrero 1758, Alghero (Sassari).

Terminada su formación, enseñó filosofía tres años y fue asignado a las misiones populares y ejercicios espirituales por siete años. Fue dos años socio del provincial. Tras la *supresión de la CJ, promulgada en Cerdeña el 20 diciembre 1773, poco se sabe de él, excepto que logró con gran riesgo personal entrar en Castel Sant'Angelo de Roma (por amistad con el comandante) para visitar al ex general Lorenzo Ricci, que estaba preso. Éste le entregó una carta (18 julio 1775) para los antiguos jesuitas en Cerdeña y, lo que es más importante, como consta por carta del mismo S desde Sassari (28 julio 1794), «el testamento y proceso original del que fue nuestro general, el buen padre Ricci... todo escrito de su mano, que debe conservarse como reliquia de un santo y como una gran defensa de la inocencia de la Compañía». (Se dice que asistió al viático disfrazado de soldado.) Por tanto, S es el «jesuita de Cerdeña venido expresamente a Roma», a quien las noticias filtradas inmediatamente después de la muerte de Ricci atribuían la puesta a salvo del testamento de este último. En la misma carta de 1794, S pedía informes sobre los rumores de restauración de la CJ en Parma, presumiblemente con el propósito de agregarse a ella.

FUENTES: *Sard. 9*; *Hist. Soc. 186* 44v, 111r, *231* 44v.

BIBLIOGRAFÍA: MARCH, J. M., *Beato José Pignatelli y su tiempo* (Barcelona, 1935) 1:387-389.

R. TURTAS

**SERANE, Jean.** Controversista, operario apostólico.

N. 9 abril 1712, Perpiñán (Pyrénées-Orientales), Francia; m. 17 abril 1784, Toulouse (Haute-Garonne), Francia.

E. 23 octubre 1729, Toulouse; o. 11 septiembre 1740, Tournon (Ardèche), Francia; ú.v. 15 agosto 1745, Montauban (Tarn-et-Garonne), Francia.

Destacó por su piedad en el colegio de Perpiñán y, luego, durante su formación religiosa en la CJ, se benefició de tener como maestro de novicios e instructor de tercera probación al santo varón Pierre *Cayron. Su experiencia como profesor y sus estudios de filosofía y teología le hicieron un controversista de talento, en especial contra los enciclopedistas, aunque sus escritos sobre este tema se han perdido. Trabajó (1744-1764) en Toulouse como capellán en los hospitales, afrontando epidemias, y en las cárceles, asistiendo con frecuencia a los condenados a muerte. También, fue predicador y confesor en la casa profesa y en otras iglesias de la ciudad.

Cuando el *Parlement* de Toulouse expulsó a la CJ, encontró refugio (1764-1766) en el Rosellón, donde acabó la biografía de Cayron, que ayudó a introducir su causa de beatificación. Desde 1767 hasta la *supresión de la CJ (1773), trabajó en el condado papal de Venaissin, sobre todo como párroco de Bollène. De nuevo en Toulouse, predicó en sus alrededores antes de ser capellán en la iglesia de Nazaret. Pese a frecuentes ataques contra él de la publicación *jansenista, *Nouvelles Ecclésiastiques*, continuó su acción caritativa entre los pobres con tal celo, que a su muerte el *Parlement*, que veinte años antes había expulsado a los jesuitas, autorizó como excepción especial que este «amigo de los pobres» fuese enterrado en su iglesia de Nazaret. Poco después, los tribunales locales eclesiásticos empezaron a reunir información para su beatificación, pero con la Revolución Francesa se interrumpió el proceso.

OBRAS: *Vie du Révérend Père P. J. Cayron de la Compagnie de Jésus* (Avignon, 1767).

BIBLIOGRAFÍA: BELLONGUET, *Éloge historique de M. l'abbé Serane* (Toulouse, 1784). BOUNIOL, É., *Une gloire du Roussillon, le R. P. Jean Serane* (Toulouse, 1884). DELATTRE 3:1576. GUILHERMY, *Ménologe, France* 1:507-509. SOMMERVOGEL 7:1134. TOUPIN, H., *Notice sur le Serviteur de Dieu, le R. P. J. Serane* (Montbéliard, 1884).

P. DUCLOS (†)

**SERARIUS (SERRARIUS), Nikolaus.** Exegeta, historiador de la Iglesia, controversista.

N. 5 diciembre 1555, Rambervillers (Vosges), Francia; m. 29/30 mayo 1609, Maguncia (Renania-Palatinado), Alemania.

E. 3 marzo 1573, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania; o. antes de 1585, Würzburgo (Baviera), Alemania; ú.v. 4 mayo 1590, Maguncia.

Habiendo completado la filosofía en Colonia (1569-1573) antes de entrar en la CJ, sus superiores, reconociendo sus talentos académicos, le enviaron a estudiar la teología en Würzburgo. En Würzburgo enseñó gramática, humanidades, retórica y filosofía. Cuando se fundó la nueva universidad (1582), formó parte de su facultad de filosofía y desempeñó un papel importante en ella como orador en actos solemnes. El 20 marzo 1582, autorizó los primeros doctorados en filosofía de la universidad y fue nombrado rector diputado de la misma en 1589. Obtenido su doctorado en teología (9 septiembre 1591), enseñó teología escolástica y exegesis, su materia predilecta. Trasladado (1597 ó 1598) a Maguncia, siguió enseñando y publicando.

Un escritor prolífico, sus obras trataron de temas polémicos, históricos y exegéticos. Exceptuando su tratado contra el neo-pelagianismo del italiano Francesco Filidini, sus obras polémicas se dirigieron contra Lutero, al cual se opuso en términos muy duros y a veces vulgares. Sus trabajos históricos constituyen la contribución más positiva, y algunos serían incorporados a las *Acta Sanctorum*. Publicó la vida de san Kiliano (1598), una amplia historia de Maguncia (1604) y la edición de las cartas de san Bonifacio (1605).

Considerado entre los exegetas más eruditos de su tiempo, S poseyó un notable dominio de idiomas, incluidos el hebreo y el siríaco. Animado por el P. General Claudio Aquaviva, proyectó un estudio completo de todos los libros de la Escritura. En

1599, publicó sus comentarios sobre Tobías, Judit, Ester y Macabeos. La muerte, sin embargo, le impidió completar su obra. Aún así, bastantes de sus trabajos fueron publicados póstumamente, entre ellos su estudio más amplio, *Josue ab utero ad ipsum usque tumulum, e Moysis Exodo, Levitico, Numeris, Deuteronomio* (Maguncia, 1609); su comentario del libro de los Jueces y de Rut (1609); el de las cartas de Pedro, Santiago y Juan (1612), y su trabajo sobre Reyes y Crónicas (1617). En total, sus escritos exegéticos abarcan dieciséis volúmenes en folio, y fueron reimpresos con frecuencia, por completo o parcialmente.

OBRAS: *Divus Paulus Apostolus et Iudas Iscariotes proditor* (Würzburgo, 1591). *Contra novos novi Pelagiani et Chiliastae, Francisci Puccii Filidini errores...* (Würzburgo, 1593). *Dess Luthers Nachtliecht...* (Ingolstadt, 1603). *Moguntiacarum rerum ab initio... libri quinque* (Maguncia, 1604). *Trihaeresium, seu de celeberrimis tribus, apud Iudaeos, Pharisaeorum, Sadducaeorum et Essenorum sectis* (Maguncia, 1604). *De Lutheri Magistro* (Maguncia, 1604). *Rabbini, et Herodes...* (Maguncia, 1607). *Sacri Peripatetici* (Colonia, 1607). *Logi logi Apologetici pro Luthero diaboli discipulo* (Maguncia, 1609). *Opusculorum theologicorum... tomi tres* (Maguncia, 1611).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 1:664-665; 2/2:423-424. KOCH 1642-1643. *Litterae Annuae Societatis Jesu 1609* (Dilinga) 371-380. SOMMERVOGEL 7:1134-1145. THOELEN 339-340. WEGELE, F. X. VON, *Geschichte der Universität Würzburg* (Würzburgo, 1882) 276-277, 300-301. *ADB* 34:36-37. *BBKL* 9:1406-1411. *DTC* 14:1912-1913. *EC* 11:377. *LTK* 9:684.

R. S. GERLICH

**SERLOQUE, Paul, véase SHERLOCK, Paul.**

**SERPE, Maurício (Gaspar).** Confesor real.

N. 1531, Caminha (Minho), Portugal; m. 4 agosto 1578, Alcazarquivir, Marruecos.

E. 31 mayo 1547, Coímbra, Portugal; o. c. 1561, Coímbra; ú.v. 1 noviembre 1566, Lisboa.

Al entrar en la CJ cambió su nombre de Gaspar por el de Maurício. Estudió la filosofía y la teología en Coímbra. Dio misiones por Portugal con gran fruto. Fue también instructor de los jóvenes hidalgos en el palacio real, prepósito de la casa profesa de S. Roque en Lisboa y rector de la Universidad de Évora. Sucedió (1574) a Luís Gonçalves da *Câmara en el cargo de confesor del rey Don Sebastián; como su predecesor, trató de disuadirle de la funesta empresa de África, pero en vano. En 1578, en calidad de confesor real y superior de catorce jesuitas de la expedición (nueve padres y cinco hermanos), acompañó al ejército portugués al norte de África. Perdida la batalla de Alcazarquivir, estaba S confesando a un hidalgo moribundo, cuando un moro lo mató partiéndole la cabeza con su alfange. Escribió la primera relación del martirio de Ignacio de *Azevedo y de sus treinta y nueve compañeros.

OBRAS: «Relaçam da gloriosa morte do Padre Inácio de Azevedo e seus companheyros» [ms de Oporto], *Memorial de várias cartas*, ed. J. Pinto (Oporto, 1942) 179-267; [ms da Ajuda], ed. E. BRASÃO, «Os quarenta mártires do Brasil», *Portugal e a Santa Sé* (Lisboa, 1976) 15-59: cf. LEITE 8:76s.

BIBLIOGRAFÍA: ALEGAMBE, *Mortes illustres* 76-78. FRANCO, *Imagem Évora* 76-80. ÍD., *Ano Santo* 431s. *GEPB* 28:467. RODRIGUES 1/2:663; 2/1:606; 2/2:647. SOMMERVOGEL 7:1147. TANNER 181-183. TELES, *Chronica* 1:688.

J. VAZ DE CARVALHO

**SERRA, Miguel Ángel.** Misionero, operario, superior.

N. 7 enero 1638, Iglesias (Cagliari), Italia; m. 21 enero 1697, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

E. 6 junio 1657, Cagliari; o. c. 1667, Cagliari; ú.v. 2 febrero 1676, San Carlos (Corrientes), Argentina.

Hechos sus estudios normales en la provincia de Cerdeña, fue ayudante del maestro de novicios en Cagliari, profesor de filosofía en el colegio de Alghero y operario en Sassari. Enviado a la provincia del Paraguay, llegó a Buenos Aires (actual Argentina) el 15 marzo 1674, en la expedición del P. Cristóbal *Altamirano. Director (1674-1678) de la *congregación mariana en la *reducción guaraní de San Carlos y espiritual (1679-1680) del colegio máximo de Córdoba del Tucumán, fue asimismo director (1681-1688) de la congregación y rector (1689-1891) del colegio de Santa Fe, donde promovió los ejercicios espirituales y fundó la Escuela de Cristo para la enseñanza del catecismo. En 1691, pasó a Chile con el *visitador Tomás *Donvidas, y fue espiritual (1692) en el colegio máximo de Santiago, maestro de novicios e instructor de tercera probación (1693-1694) en Bucalemu y rector (1695-1697) del colegio de Santiago.

FUENTES: ARSI: *Paraq. 4.II* 335, 347v, 363v, 375, *15* 315-332; *Sard. 4* 280, 305v; *Hisp. 16/I* 177.

BIBLIOGRAFÍA: EGUÍA, C., *España y sus misioneros* 424. FURLONG, *Colegio Inmaculada* 160, 173, 178, 182, 207, 279. MACHONI, A., *Las siete estrellas de la mano de Jesús* (Córdoba, 1732) 252-345. PASTELLS, *Paraguay* 3:67. STORNI, *Catálogo* 269. ÍD., «Jesuitas italianos en el Río de la Plata», *AHSI* 48 (1979) 46. TECHO, N. DEL, *Decades virorum illustrium Paraquariae Societatis Iesu* (Tournai, 1759) 28-33.

J. BAPTISTA

**SERRANO, Andrés.** Misionero, escritor.

N. 15 octubre 1655, Murcia, España; m. 18 octubre 1711, en el mar, Marinduque, Filipinas.

E. 13 junio 1670, Sevilla (España); o. 1680, Filipinas; ú.v. 2 febrero 1689, Manila, Filipinas.

Todavía novicio, partió (1671) para la misión de Filipinas, donde, acabada su formación normal, enseñó humanidades, filosofía y teología. Fue superior de Silang, socio del provincial y vicerrector del colegio de Manila. Enviado (1705) a Europa como procurador de las Filipinas, visitó a Clemente XI y Felipe V de España para interesarles en el proyecto de fundar una misión en Palaos (Islas Carolinas). Sendas cartas del Papa y del Rey a los arzobispos de México y Manila recomendaron la fundación. De vuelta (1708) en Manila con un grupo de veintiún jesuitas, al no tener éxito una expedición en 1709, partió hacia Palaos en 1710 con cuatro jesuitas. An-

te el fracaso de la expedición y la desaparición de Jacques *Duberon y Joseph *Cortil en una de las islas Palaos, S zarpó (1711) con dos compañeros para ir a socorrerlos, pero murieron al naufragar su nave en una tormenta. Compuso varios libros devocionales y unas Noticias sobre las Palaos, reimpresas en 1895.

OBRAS: *Los siete príncipes de los Angeles* (México, 1699). [G. Arande] *María Santísima, refugio de pecadores, idea de justos, e imán de la cristiana devoción* (Madrid, 1701). *Noticia de las islas Palaos* (Madrid, 1705).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 7:765-769. COSTA 550. PASTOR Y SANTOS, E., *Territorios de soberanía española en Oceanía* (Madrid, 1950) 127-133. *Annuario Estudios Americanos* (Sevilla, 1946) 1062-1095. PALAU 21:87-88. SOMMERVOGEL 7:1150-1151.

J. ESCALERA

**SERRANO, José.** Misionero, impresor, lingüista.

N. 12 mayo 1634, Antequera (Málaga), España; m. 10 mayo 1713, Loreto (Misiones), Argentina.

E. 27 septiembre 1652, Montilla (Córdoba), España; o. c. 1660, Córdoba, Argentina; ú.v. 15 agosto 1675, Córdoba.

Estudiaba teología cuando fue destinado a la provincia del Paraguay y llegó a Buenos Aires en la expedición del P. Simón de Ojeda el 2 abril 1658. Completada la teología y ya sacerdote, trabajó en las *reducciones guaraníes. Estuvo en Córdoba en 1675 y en Asunción (Paraguay) en 1681. Fue socio (1689-1690) del provincial Gregorio de Orozco, rector (1695-1699) del colegio de Buenos Aires y superior (1701-1702) de las reducciones del río Uruguay. Con el H. Juan Bautista *Neumann, estableció una imprenta en Loreto, la primera del Río de la Plata, que fue construida con algunas piezas llevadas por Neumann de Europa y con material fabricado en las reducciones. El primer libro editado fue un Martirologio Romano en guaraní (1699). A la muerte de Neumann (1704), S se encargó de la imprenta. Entre las obras publicadas bajo su dirección, figuran dos traducciones suyas al guaraní: el *Flos Sanctorum* de Pedro de *Ribadeneira, y *Diferencia entre lo temporal y lo eterno* de Juan Eusebio *Nieremberg. Esta última incluía grabados de artistas guaraníes, algunos de los cuales fueron reproducidos por Guillermo *Furlong en su libro *Misiones y sus pueblos de guaraníes* (1962).

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, G., *Historia social y cultural* 3:7-8. ÍD., *Los jesuitas y la cultura rioplatense* (Buenos Aires, [1]1984) 143-147. ÍD., *Misiones y sus pueblos de guaraníes* (Buenos Aires, 1962) 148, 568-569, 586-588. STORNI, *Catálogo* 269. *DHA* 744.

P. CARAMAN (†) / H. STORNI

**SERRANO, Tomás.** Neohumanista.

N. 7 noviembre 1715, Castalla (Alicante), España; m. 1 febrero 1784, Bolonia, Italia.

E. 21 septiembre 1730, Tarragona, España; o. 1742, Zaragoza, España; ú.v. 2 febrero 1749, Zaragoza.

Entró en la CJ con los estudios medios y un año de filosofía. Completó en Tarragona sus estudios humanísticos, y estudió filosofía en Urgel (1733-1736), de donde pasó a enseñar las humanidades en Huesca (1736-1738). Su complexión sanguínea pasó con los años a flemática, templada, adusta, para volver a sanguínea. Cursada su teología en Zaragoza (1738-1742), enseñó sucesivamente todos los cursos de letras clásicas en el colegio de nobles de San Ignacio en Valencia (1742-1748) y, tras pasar un curso en la casa profesa (1748-1749) como operario y predicador, fue destinado a la Universidad de Gandía como profesor de filosofía (1749-1753) y al colegio de Teruel para enseñar la teología por un año. De allí pasó a enseñarla en Gandía, donde se doctoró en su facultad y permaneció hasta la *expulsión en 1767. Durante sus años de enseñanzas clásicas redactó y publicó en Valencia una multitud de composiciones en prosa y verso, en latín y en castellano. Sus relaciones con don Gregorio *Mayans y Siscar fueron a veces tensas y a veces amigables, por cuestiones universitarias y doctrinales.

Residente muchos años en Italia, entre Ferrara y Bolonia, sólo se comunicó con el crítico Clementini Vannetti, a quien dedicó su apología de la literatura hispano-romana, y con los ferrareses Barotti, Malfatti, Zorzi, Coatti y otros.

FUENTES: ARSI *Vitae 63, Hisp 147, Arag 10-17*. Rovereto, Biblioteca civica, carteggio Vannetti.

OBRAS: *Super judicio Hier. Tiraboschi de M.V. Martiali, L.A. Seneca, M.A. Seneca, M.A. Lucano et aliis argenteae aetatis auctoribus Hispanis ad Cl. Vannettium epistolae duae* (Ferrara, 1776).

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 8:1463s. DOMÍNGUEZ MOLTÓ, A., *El P. T. Serrano (un humanista del s. XVIII)* (Alicante, 1986). SOMMERVOGEL 7:1153-1156.

M. BATLLORI

**SERRÃO, Jorge.** Teólogo, superior.

N. c. 1528, Lisboa, Portugal; m. 9 agosto 1590, Lisboa.

E. 23 marzo 1544, Coímbra, Portugal; o. c. 1554, probablemente Coímbra; ú.v. 15 septiembre 1560, Lisboa.

Fue uno de los primeros profesores del Colégio das Artes de la Universidad de Coímbra cuando éste fue entregado por el rey Juan III a la CJ (1555). Después enseñó teología en el Colégio de Jesus de la misma ciudad. Como procurador de la India y Brasil, con derecho a sufragio, participó en la Congregación General I (1558), y con esa ocasión se doctoró en la Sapienza de Roma. Fue el primer profesor de teología dogmática en la Universidad de Évora, fundada en 1559, así como su canciller y rector. Fue después provincial (1570-1574), rector de Coímbra y prepósito de la casa profesa de Lisboa. Ayudó a la fundación (1570) de los colegios de Funchal y Angra, sobre los que había tratado con el P. General Francisco de Borja, cuando estuvo en Roma (1568) como procurador de Portugal. Fue

también delegado del consejo del Santo Oficio. En la CG IV (1581), fue elegido, en ausencia, asistente de Portugal; pero por falta de salud, no llegó a ir a Roma a ocupar su puesto. Por su ciencia, su habilidad para los negocios, sus cualidades naturales y su gran virtud, fue uno de los hombres que dio más prestigio a la CJ en los primeros decenios de su existencia en Portugal.

OBRAS: [Cartas], *MonPaed* 4:488-492, 521s. [Carta al P. Vicario, 1573], *PolCompl* 223s. «In Primam Secundae D. Thomae» (BNL, FG *2990-1*). «De detractione» (BNL, FG *2362*).

FUENTES: *Chronicon* 4-6. *EpMix* 2-5. *Lainez* 3:775; 5:219; 8:939. *LitQuad* 2-7. *Nadal* 2:591. *MonPaed* 3:686. *PolCompl* 2:923. *DocInd* 8-10.

BIBLIOGRAFÍA: Franco, *Imagem Coimbra* 1:391-393. Íd., *Ano Santo* 437s. Pereira Gomes, «Reitores», n. 9. Rodrigues 1/2:663; 2/1:609; 2/2:650. Sommervogel 7:1156. Stegmüller 40. *Verbo* 16:1848.

A. Leite

**ŠERŠNÍK (SCHERSCHNIK), Leopold Jan.** Historiador, profesor.

N. 3 marzo 1747, Český Těšín (Moravia), Chequia; m. 21 enero 1814, Český Těšín.

E. 9 octubre 1764, Brno (Moravia); o. 1 mayo 1774, Praga (Bohemia), Chequia.

Fue al colegio en su ciudad natal Těšín (Český Těšín) y estudió filosofía en Olomouc antes de entrar en la CJ. Después del noviciado, repitió las humanidades en Březnice, y estudió griego, hebreo, historia y matemáticas en el *Colegio S. Clemente de Praga. Empezó la teología en el Clementinum en 1772, donde la terminó tras la *supresión de la CJ (1773). Nombrado (1774) bibliotecario de la universidad, ayudó a František *Pubička a ordenar los archivos diocesanos. Fue también rector del Colegio de Nobles que se estableció en Praga.

A petición de su padre, volvió a Těšín, donde pasó el resto de su vida como profesor de retórica y poesía del gimnasio local (antiguo colegio jesuita). Fue un cambio brusco dejar Praga y sus estudios sobre los eslavos en un ambiente universitario, para encerrarse en un pueblo de 2.000 habitantes, sin especial interés. Tras un gran incendio, que destruyó (6 mayo 1789) parte del pueblo, cuyos edificios eran de madera, Š participó en la reconstrucción del gimnasio e instaló (1802) su museo —el primero abierto al público en el imperio austríaco— y su biblioteca de 14.000 volúmenes. En Těšín, publicó doce libros, cinco de ellos manuales escolares de matemáticas, ciencias naturales y letras.

Pronto se dio cuenta de que en su pueblo no había nadie capacitado para continuar su obra. Al ir viéndose la posibilidad de la *restauración de la CJ, modificó su testamento para que su biblioteca y museo pasaran a los jesuitas si éstos volvían a Těšín. En carta a Stanilav *Vydra (27 febrero 1803) le comunicó la alegre nueva de que el P. General Gabriel Gruber, desde Rusia, le había encargado de recibir candidatos para la CJ, y añadió: «todos los que estamos aquí suplicamos a nuestro Muy Reverendo Padre que nos reciba en la CJ». No consta que nunca se diera este paso.

OBRAS: «De migratione Serborum Velzorum aut Soraborum», *Acta Societatis Jablonovianae* 3 (1773) 93 p. *De doctrinis Reginohradecensibus Commentarius* (Praga, 1775). «Ueber den Ursprung und die Aufnahme der Bibliothek am Clementinischen Collegium zu Prag», *Abhandlungen einer Privatgesellschaft in Böhmen* 2 (1776). *Institutiones Arithmeticae et Algebrae* (Opava, 1781). *Orbis pictus immutatus* (Viena, 1807). *Nachrichten von Schriftstellern und Künstlern aus dem Teschner Fürstenthume* (Těšín, 1810). «Geschichte des katholischen ehemaligen Jesuiten-Gymnasiums in Teschen». [Cartas a St. Vydra], Kudělka, *o.c.* 168-175, 170s.

BIBLIOGRAFÍA: Diosdado Caballero 254. *Knihopis* 15.365. Kudělka, M., *L.J. Šeršník* (Ostrava, 1957). Polgár 3/3:197. Sommervogel 7:772-774. Vraštil, J., «Zapadlý vlastenec, exjesuita L. S.», *Zprávy z československé Provincie Tov. Ježíšova* (1935) 3-5.

J. Krajcar (†)

**SERVICIO PERSONAL, véase AMÉRICA HISPÁNICA, III.**

**SESMAISONS, Humbert de.** Superior, director espiritual.

N. 28 junio 1842, La Chapelle-sur-Erdre (Loire-Atlantique), Francia; m. 25 marzo 1916, París, Francia.

E. 7 diciembre 1861, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 18 septiembre 1875, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 2 febrero 1877, París.

Descendiente de una antigua y noble familia bretona, se benefició en el colegio Saint-François-Xavier de Vannes de la educación católica, cuya libertad su padre, un diputado, había ayudado a ganar. Durante su estadio inicial como jesuita, enseñó matemáticas por tres años, sobre todo en el colegio de la calle des Postes de París. Cuando los decretos de 1880 expulsaron a la CJ de sus colegios, fue a Inglaterra para establecer el colegio de St. Mary's en Canterbury. Después de su superiorato (1884-1891) en la residencia de Nantes, fue rector (1891-1901) del colegio de Vannes. Expulsado del colegio como resultado de las leyes de 1901, permaneció en Vannes y, desde 1906, en París como superior o padre espiritual, ocupado en dar ejercicios y confesar. Su consejo lo buscaban personas famosas de ambientes varios, como el novelista Paul Bourget y miembros del ejército —dos de los hermanos de S eran generales y él mismo era un amigo del futuro mariscal Ferdinand Foch. Su cualidad más insigne parece haber sido su rectitud. S dijo una vez: «He resuelto ser honrado con Dios, con el prójimo y conmigo mismo.»

BIBLIOGRAFÍA: Duclos 243. d'Hérouville, P., *Le Révérend Père Humbert de Sesmaisons (1842-1916)* (París, 1917). Dimier, L., *Action Française* 10 (mayo 1918). *Messager du Coeur de Jésus* (diciembre 1916) 754-757.

P. Duclos (†)

**SESTINI, Benedetto.** Astrónomo, matemático, escritor.

N. 20 marzo 1816, Florencia, Italia; m. 17 enero 1890, Frederick (Maryland), EE.UU.

E. 30 octubre 1836, Roma, Italia; o. 1844, Roma; ú.v. 15 agosto 1854, Washington D.C., EE.UU.

Cursó la filosofía (1839-1840) y la teología (1841-1845) en el *Colegio Romano. Siendo teólogo, ayudó a Francesco *De Vico en el observatorio romano. Después, mientras seguía su trabajo en el observatorio, enseñó (1846-1848) matemáticas en el Colegio Romano y por cierto tiempo fue predicador y confesor en la prisión romana de Castel Sant'Angelo.

A causa de la revolución de 1848, S fue enviado con Angelo *Secchi a Estados Unidos y enseñó matemáticas y ciencias naturales a los escolares jesuitas en Georgetown College (Washington, D.C.) hasta 1869, excepto varios años de docencia (1857-1859) en Gonzaga College de Washington (D.C.) y en Boston College (1860-1863) de Massachusetts. También diseñó los planos de la actual iglesia de St. Aloysius en Washington.

Era tan excelente diseñador como astrónomo; hizo el boceto de las manchas observadas en la superficie solar, que se publicó en un artículo del United States Naval Observatory en 1853. Sus otras publicaciones incluían tratados sobre álgebra, geometría y mecánica teórica, así como libros piadosos sobre el Sagrado *Corazón, algunos de ellos traducidos del italiano y holandés.

Además de su trabajo científico, fundó (1866) el *Messenger of the Sacred Heart of Jesus*, del que fue director hasta 1885. En 1869, preparó los planos para la construcción del escolasticado de Woodstock (Maryland), de cuya facultad formó parte hasta 1885. En Woodstock dio prueba de su conocimiento científico y capacidad artística al pintar en el techo de la antigua biblioteca el sistema solar con cada uno de los planetas en su tamaño y posición apropiada. Cuando abandonó Woodstock en 1885, pasó a la iglesia del Gesù en Filadelfia (Pensilvania) antes de retirarse al noviciado de Frederick, donde murió.

OBRAS: *Memoria sopra i colori delle stelle del Catalogo di Baily* (Roma, 1845). *Analytical Geometry* (Washington, 1852). *Elementary Algebra* (Baltimore, 1860). *Elements of Geometry and Trigonometry* (Baltimore, 1871). *Theoretical Mechanics* (Woodstock, 1873). *Principles of Cosmography* (Woodstock, 1878).

BIBLIOGRAFÍA: Ryan, J. J., «Reminiscences of Some Distinguished Men of Science Connected in the Past with Georgetown College: Father Benedict Sestini, S.J.», *WL* 30 (1901) 99-100. «Father Benedict Sestini» *WL* 19 (1890) 259-263. Sommervogel 7:1159-1160. *DAB* 8:594-595.

G. P. Fogarty

**SEURIN, Jean-Joseph, véase SURIN.**

**SEVERINO, Juan Pedro.** Misionero, superior, profesor.

N. 1585, Cingoli (Macerata), Italia; m. 7 abril 1657, Quito (Pichincha), Ecuador.

E. 31 enero 1605, Roma, Italia; o. ca. 1616, Roma; ú.v. 1622, Quito.

Terminada su formación sacerdotal, era profesor de retórica en el *Colegio Romano (1616-1617) cuando fue destinado por el P. General Mucio Vitelleschi a la provincia del Nuevo Reino y Quito. El 7 mayo 1618, zarpó de Cádiz en la expedición de veinte misioneros a cargo del P. Juan A. Santander. Una vez en Quito, fue profesor de teología en el Colegio Máximo por veinticinco años (1618-1643), de los cuales fue rector dieciséis, en cuatro periodos, y maestro de novicios (1644-1657). Desde 1640, fue el primer rector de la Universidad San Gregorio de Quito. Ese mismo año, en ausencia del provincial Gaspar *Sobrino, que hacía la visita del Nuevo Reino, fue nombrado viceprovincial de Quito. En representación del provincial aceptó fundar una residencia en Popayán (actual Colombia).

FUENTES: ARSI: *N. R. et Q 14/I* 163; *Rom. 110* 60v.

BIBLIOGRAFÍA: Jouanen, *Quito* 1:144-145, 153, 155, 180. Mercado, *Historia* 3:200-213. Pacheco, *Colombia* 1:68-69, 207-208, 428, 466; 2:63, 2101, 290. Sánchez Astudillo, M., *Textos de catedráticos jesuitas en Quito colonial* (Quito, 1959) 100. Sommervogel 7:1164.

J. Villalba

**SEVILLA, Juan de.** Catequista, apóstol de las cárceles.

N. c. 1540, Granada, España; m. 20 mayo 1607, Granada.

E. agosto 1558, Granada; ú.v. 1573, probablemente Granada.

Movido por la predicación del P. Basilio (Alonso de *Ávila), quiso entrar en la CJ, pero no fue admitido hasta dos años después. De familia acomodada, tenía tres hermanas y cuatro hermanos, había estudiado dos años de cánones en la universidad de Granada y recibido la tonsura clerical. Había trabajado con un mercader y servido nueve meses en el llamado hospital de Juan (el fundado por Juan de Dios). Aún novicio, estuvo entre los primeros de la casa del Albaicín (establecida por Juan de *Albotodo en 1559), donde fue portero y enseñó a los niños *moriscos. La mayor parte de su vida la pasó en Granada. Residió durante algún tiempo en la casa profesa de Sevilla, donde se encontraba en 1585.

No obstante sus cualidades y estudios, prefirió servir a la CJ como hermano para las cosas temporales. Además de los oficios domésticos y de encargarse de la enfermería y botica, su principal ocupación fue la de sotoministro y compañero de los sacerdotes en sus ministerios, en especial en las cárceles y la ayuda espiritual para la muerte de enfermos y ajusticiados, para lo que tenía dotes notables, así como para la enseñanza de la doctrina cristiana.

Fue ocasión de la introducción en España de la costumbre de administrar la comunión a los sentenciados a muerte antes de la ejecución. Contra lo habitual, un joven condenado a muerte, a quien S atendía espiritualmente, solicitó (1567) recibir la eucaristía. S logró autorización de los jueces, que

remitieron el caso al arzobispo, Pedro Guerrero, quien la permitió. Guerrero elevó el caso general al Papa y al Rey y esta costumbre quedó sancionada por *motu proprio* de Pío V (25 enero 1568) para la Iglesia Universal y por la pragmática de *Felipe II (27 marzo 1569) que pasó a la Recopilación de las Leyes de España (lib. 5, t. 1, ley 9). Por ella, se ordenaba la habilitación de capillas en las cárceles donde se celebrase misa para los reos y se les diese la comunión si lo deseaban. De vida ejemplar, falleció en Granada. Juan de *Santibáñez le atribuye la «Historia del Colegio de la Compañía de Jesús en Granada» (1554-1599), pero un análisis interno de la misma sólo permite atribuirle la autoría hasta 1578.

OBRAS: «Historia del Colegio de Granada».

BIBLIOGRAFÍA: ARSI FG *77/4*; *HS 41 141*; *Baet 8*. «Hist. Col. Granada», c. 70. ROA, «Hist. Prov. Andalucia», 2:c.13. SACCHINI 3:9s. SANTIBÁÑEZ, «Hist. Prov. Andalucía», 3:c.10; «Centurias» 3, n. 22. GUILHERMY, *Espagne* 2:107-109.

E. MOORE (†) / F. B. MEDINA

**SEVIN, Jacques.** Fundador de los *Scouts* católicos en Francia.

N. 7 diciembre 1882, Lille (Nord), Francia; m. 19 julio 1951, Boran-sur-Oise (Oise), Francia.

E. 3 septiembre 1900, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 2 agosto 1914, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1917, Moeskroen (Flandes Occidental), Bélgica.

Estudió en los colegios de Amiens y Lille antes de entrar en la CJ. Licenciado en lenguas y profesor de inglés en Antoing y Florennes (Bélgica), fue a Enghien para la teología. Ya sacerdote, al conocer al fundador del movimiento *Boy Scout*, el barón Baden-Powell, captó el valor de esta asociación de muchachos exploradores. Fundó (1918) el primer grupo *scout* en Moeskroen y estableció (1920) en París, con la ayuda del canónigo Antoine Cornette y de Edouard de Macedo, el comité organizador de lo que serían los *scouts* de Francia. Destinado a Lille en 1921, publicó (1922) el primer boletín mensual, *Le Chef*, y organizó Chamarande, el primer campamento. Fue su comisario general y, desde 1924, comisario nacional para la formación de jefes *scouts*. En 1926, colaboró en fundar una rama para niños hospitalizados por enfermedades prolongadas en el sanatorio de Berck-Plage, que después amplió a jóvenes que sufrían de impedimentos físicos. Cesó de capellán regional de Lille en 1933, y dirigió la Oficina Internacional de *scouts* católicos. Siendo superior de la residencia en Troyes, cooperó (1939) en la creación del Instituto de las Damas de la Santa Cruz de Jerusalén, cuyo apostolado abarcaba la educación y misiones. Lo que le inspiró a organizar los *scouts* en Francia se encuentra en sus libros *Le scoutisme* y *Méditations scoutes*.

OBRAS: *Le scoutisme. Étude documentaire et applications* (París, 1922). *Les chants de la route et du camp* (París, 1921). *Méditations scoutes sur l'Évangile* (París, 1923). *Chamarande. Chronique du camp-école* (París, 1934).

BIBLIOGRAFÍA: VAN EFFENTERRE, *Histoire du scoutisme* (1961) 78-79. DUCLOS 243-244. POLGÁR 3/3:197. MANARANCHE, A., *J. S.: une identité* (París, 1999). RUPP, «Un fondateur, le R. P. J. Sevin», en *Semaine religieuse de Paris* (25 agosto 1951). TISSERAND, G., *Le Père Jacques Sevin fondateur* (París, 1965).

H. BEYLARD (†)

**SEVRIN, Oscar**. Misionero, obispo.

N. 22 noviembre 1884, Neuville-Wanne (Lieja), Bélgica; m. 30 abril 1975, Kunkuri (Madhya Pradesh), India.

E. 24 septiembre 1903, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 1 julio 1919, Kurseong (Bengala Occidental), India; ú.v. 2 febrero 1923, Ranchi (Bihar), India; o.ep. 25 julio 1934, Ranchi.

Había estudiado en el seminario menor de Ferrières antes de entrar en la CJ. Estudió humanidades (1905-1906) en Drongen y filosofía (1906-1908) en Lovaina. Con otros doce compañeros fue a la misión de Bengala y, acabada la filosofía en Kandy (Sri Lanka), enseñó en Rengarih (1910-1911) y en Ranchi (1911-1916), años de los que data su entrega a los tribales. Tras cursar la teología (1916-1920) en Kurseong (1916-1920), enseñó (1921-1931) en el colegio St. John de Ranchi y fue inspector diocesano de las escuelas (1923-1934). En este tiempo, editó una revista mensual en hindi, y publicó partes de la Biblia en hindi y una colección de libros para los catequistas de las aldeas.

Nombrado obispo de Ranchi el 9 abril 1934, abrió dieciocho puestos de misión en sus diecisiete años de gobierno. Presentó (1951) a la Congregación para la Propagación de la Fe un proyecto muy generoso. Estando varios estados al oeste de Ranchi completa o parcialmente cerrados a los misioneros, solicitó que se creara una nueva diócesis en estos estados y que se le confiara a él la dirección de la misma; al mismo tiempo, la diócesis de Ranchi pasaría a ser dirigida por un sacerdote tribal, Nicolas *Kujur. Fue, pues, nombrado obispo de Raigarh-Ambikapur, un territorio tan grande como Bélgica. A la edad de sesenta y siete años, comenzó sus viajes a través de la nueva diócesis con serenidad y optimismo, pese a la hostilidad oficial, manifestada en litigios judiciales, en la comisión para investigar el asunto Niyogi (1954-1956) y el hostigamiento a los cristianos. En 1956 recibió un obispo coadjutor con derecho a sucesión. En 1957, completada ya su labor pionera, presentó la dimisión para que un sacerdote nativo pudiera ocupar su puesto. S continuó ayudando en todo y durante dieciocho años desempeñó las tareas más humildes.

Además de preparar dos diócesis para que fueran ocupadas por obispos nativos, consolidar la administración de la Iglesia y el sistema educativo, logró la evangelización de nuevas regiones. S pasó cincuenta y tres años en la India; vio surgir el nacionalismo indio y vivió la independencia (1947). Experimentó dificultades antes y después de ella, como todos los extranjeros; pero fundó con solidez la Iglesia al este de Madhya Pradesh. Vivió con pobre-

za y sencillez. De profunda fe, imperturbable ante las dificultades y bien informado, hablaba las lenguas locales y era capaz de recordar centenares de nombres y de rostros.

OBRAS: *Annotations on the Niyogi Report for Raigarh and Ambikapur* (Nagpur, 1958).

BIBLIOGRAFÍA: MATHIJS, F., «A Good Shepherd», *Jesuit Profiles* 361-364. THOMAS, O. P., *Bishop Sevrin, Great Benefactor of the Tribals and Champion of Freedom of Conscience* (Allahabad, 1963). *Echos* (febr 1976) 29-32. *Nuntii de Missionibus* 5 (1932-1933) 321-330. SANTOS, *Obispados* 2:214. STREIT 27:410s; 28:530, 542.

J. VAN TROY (†)

**SEWALL, Charles.** Misionero.

N. 4 julio 1744, Mattapany (Maryland), EE.UU.; m. 10 noviembre 1805, St. Thomas Manor (Maryland).

E. 7 septiembre 1764, Watten (Nord), Francia; o. ca. 1771, Lieja, Bélgica; ú.v. 18 agosto 1805, St. Thomas Manor.

Junto con su hermano Nicholas, fue enviado (1758) al Colegio Inglés de St. Omer (Francia). Acabados los estudios en Brujas (1764), entró en la CJ en Watten. Cursó filosofía y teología en el principado Lieja y estaba haciendo la tercera probación en Gante (Bélgica) cuando fue suprimida la CJ en 1773. Regresó a Maryland el 24 mayo 1774. En 1783 y 1786, fue elegido para el capítulo general, que organizó John *Carroll para conservar las propiedades de los antiguos jesuitas.

El primer sacerdote que residió (1786-1793) en Baltimore (Maryland), pasó después a St. Thomas Manor, donde construyó la iglesia St. Ignatius (1798). En una ocasión dijo a su hermano Nicholas (1747-1834), también jesuita, que esperaba «vivir para ver el día feliz de nuestro reingreso [en la CJ]». Con permiso del P. General en la Rusia Blanca, Gabriel Gruber, hizo la profesión, junto con otros dos ex jesuitas de Maryland, en la iglesia que S había construido.

BIBLIOGRAFÍA: FOLEY 7:701. HOLT 225. «Letters of Father Charles Sewall to His Brother, Father Nicholas Sewall», *WL* 12 (1881) 83-86. «Georgetown College, Its Early History with a Biographical Sketch of its Founder and Extracts from His Correspondence», *WL* 7 (1878) 145n-146.

G. FOGARTY

**SHAPTER, William.** Misionero, educador.

N. 20 febrero 1847, Exeter (Devon), Inglaterra; m. 23 diciembre 1928, St. Helens (Lancashire), Inglaterra.

E. 7 diciembre 1867, Nagapattinam (Tamil Nadu), India; o. 22 septiembre 1878, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 15 agosto 1881, Preston (Lancashire).

Su padre era médico protestante y con una fuerte antipatía hacia el catolicismo. Enviado a Westminster School, entró en contacto con el jesuita francés, Justin Dupuy, y fue bautizado en 1865. Dejó Inglaterra para practicar su religión en paz. Un día se presentó en el colegio de Negapattinam, probablemente con una carta de Dupuy, y pidió ser admitido en la CJ. Tras enseñar tres años en el colegio (1869-1872), volvió a Inglaterra, cursó la filosofía (1872-1875) en Stonyhurst y comenzó la teología (1875) en Vals-près-Le Puy (Francia), que acabó en St. Beuno's (1876-1879). Después de un año de ministro en Beaumont y otro para la tercera probación en Roehampton, pasó a Preston, como operario (1881-1895), menos su estancia de prefecto de los filósofos en Stonyhurst (1889-1891).

Se embarcó rumbo a Bombay (Mumbai) para trabajar con los jesuitas alemanes, quienes lo acogieron muy bien, ya que necesitaban un profesor de inglés en St. Xavier's College. En Bombay estuvo diez años (1895-1905) y, aunque no era especialista de literatura inglesa, se desenvolvió con éxito en las clases, entusiasmó a los alumnos, incluso a los de más alto nivel académico, y fue rector (1902-1905). Organizó la asociación de antiguos alumnos con Friedrich *Dreckmann. Vuelto a su patria en 1905, trabajó en Leigh, Bury St. Edmunds y desde 1911 en St. Helens, donde murió.

BIBLIOGRAFÍA: *LN* 44 (1929) 135-140. *St. Xavier's College Magazine* (1929).

J. CORREIA-AFONSO

**SHEALY, Terence J.** Profesor, director de Ejercicios, predicador.

N. 30 abril 1863, Galteemore (Cork), Irlanda; m. 5 septiembre 1922, Nueva York (Nueva York), EE.UU.

E. 4 septiembre 1886, Frederick (Maryland), EE.UU.; o. 28 junio 1898, Woodstock (Maryland); ú.v. 15 agosto 1903, Nueva York.

Obtuvo su título de bachiller en la Royal University de Irlanda antes de emigrar (1886) a Estados Unidos, donde entró en la CJ. Tras los estudios normales, S enseñó retórica (1899-1901) en Georgetown University, hizo la tercera probación (1901-1902) en Florissant (Misuri) y fue como profesor de filosofía a St. Francis Xavier College (1902-1909) en Nueva York. Desde 1906, también enseñó leyes en Fordham University de la misma ciudad.

En 1909, trasladado al recinto de Fordham, siguió su docencia en la escuela de leyes de la universidad. Influido por el movimiento de ejercicios espirituales de Europa, formó (1909) la Laymen's League for Retreats y comenzó, los fines de semana, a dar retiros para hombres en la universidad. Dos años después, la liga abrió (1911) su propia casa de ejercicios, Mount Manresa, el primer centro de ejercicios para hombres en Estados Unidos. Este mismo año, inició la escuela de estudios sociales, cuyo objetivo era combatir el socialismo mediante la difusión de la doctrina social de la Iglesia. Dos publicaciones de la liga de ejercicios, la mensual *Common cause* y la semanal *The Live Issue*, perseguían el mismo fin, pero ambas tuvieron que desaparecer al cabo de un año por falta de apoyo económico. Convencido de que los seglares eran la clave del

ministerio de la Iglesia en el siglo XX, S organizó (1916) la escuela de sociología y servicio social de Fordham para formar trabajadores sociales eficaces y prepararlos para asumir puestos cívicos.

La predicación y las conferencias fueron sus medios más efectivos de hacer pasar su mensaje. En esta actividad, S condenaba por igual los excesos del capitalismo y los males del socialismo, pero su empeño primordial fue siempre formar la conciencia social de trabajadores y empresarios.

OBRAS: «Retreats for Laymen», *WL* 40 (1911) 17-26.

BIBLIOGRAFÍA: CAMPBELL, T. J., «Mount Manresa», *WL* 45 (1916) 12-15. «Father Terence J. Shealy», *WL* 52 (1923) 86-104.

R. E. CURRAN (†)

**SHEIL, Leonard.** Misionero popular, predicador.

N. 21 noviembre 1897, Clonsilla (Dublín), Irlanda; m. 9 febrero 1968, Dublín.

E. 7 septiembre 1920, Tullamore (Offaly), Irlanda; o. 31 julio 1931, Dublín; ú.v. 24 diciembre 1938, Dublín.

Estudió con los benedictinos de Gorey, en el condado de Wexford y, luego, con los jesuitas del colegio Beaumont de Old Windsor (Inglaterra). Estuvo en Francia e Italia antes de entrar en la CJ. Habiendo cursado la filosofía en Tullamore, enseñó (1925-1927) en Melbourne (Australia) y estudió teología en Miltown Park, Dublín. Enviado al Centro Misional (1933), prosiguió en este apostolado unos treinta años, menos cuando hizo labor parroquial (1940-1943) en la iglesia de Galway.

Se interesó siempre por los pobres y los espiritualmente desasistidos. Su actividad más importante comenzó cuando, al acabar la II Guerra Mundial, ideó modos de dar ayuda espiritual a los millares de irlandeses inmigrados a Gran Bretaña. Tras averiguar su situación, recorriendo (1948-1949) Inglaterra y Escocia en moto, dio misiones en parroquias y campamentos de la construcción (donde tuvo sesenta y cinco en seis años).

En sus misiones, trabajaba en equipo junto con otros sacerdotes, pero él era siempre la principal figura por su personalidad y forma de predicar. Dio preferencia a aquellas zonas donde vivían y trabajaban los irlandeses, y preparaba cada misión con sumo cuidado. Ayudó también a escribir más de treinta hojas volantes explicando la doctrina católica y fue un pionero del *ecumenismo. Su mala salud puso fin a este apostolado en 1966. Su contribución al bien espiritual de los católicos irlandeses en Gran Bretaña fue incalculable.

OBRAS: *Speak Up* (Dublín, 1959). *Pray Like This, Pray with St. Paul* (Boston, 1963).

BIBLIOGRAFÍA: STEVENSON, R. L., *Who Travels Alone* (Dublín, 1975).

F. O'DONOGHUE

**SHELDON, Nathaniel, véase ELLIOT, Nathaniel.**

**SHEPHERD-SMITH, Christopher.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 28 enero 1943, Geita (Mwanza), Tanzania; m. 6 febrero 1977, Musami (Harare), Zimbabue.

E. 7 septiembre 1960, Roehampton (Londres); o. 27 julio 1974, Heythrop (Oxfordshire), Inglaterra.

Cursó la filosofía (1962-1965) y la teología (1970-1974) en Heythrop. Entre ambas, estudió la lengua shona y misionología (1965-1966) en Salisbury (Harare) y trabajó (1966-1969) para la obtención de un diploma de servicio social; asimismo, enseñó doctrina social en Silveira House de Chishawasha. Desde 1974 trabajó en Musami, casi siempre en puestos apartados de misión. Atacada la misión por un grupo de guerrilleros, fue fusilado, junto con el P. Martin *Thomas, el H. John *Conway, y cuatro monjas dominicas, durante la guerra de liberación.

BIBLIOGRAFÍA: MARTIALAY, R., *Comunidad en sangre* (Bilbao, 1983) 57-77, 315. O'MALLEY, W. J., *The Voice of Blood* (Nueva York, 1981) 65-124.

P. L. LEWIS

**SHERLOCK (SERLOQUE), Paul.** Teólogo, superior.

N. 14 agosto 1595 Waterford, Irlanda; m. 8 agosto 1646 Salamanca, España.

E. 30 septiembre 1612, Salamanca; o. 5 junio 1621, Santiago de Compostela (La Coruña), España; ú.v. 18 octubre 1628, Salamanca.

Estudió durante tres meses en el Colegio Irlandés de Salamanca antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía en Valladolid (1614-1617), además de dos años de teología. Terminados sus estudios teológicos en Santiago, enseñó en Monterrey (1622-1624) y fue rector del colegio irlandés en Salamanca (sucediendo a Thomas *Bryan) desde 1627 hasta su muerte. Enseñó teología y Escritura, escribió algunos comentarios y fue de los jesuitas irlandeses intelectualmente más dotados de su tiempo. Su capacidad intelectual era demasiado valiosa como para permitir su regreso a Irlanda, pero él intentó ayudar a la misión irlandesa legando su biblioteca al colegio de Waterford. Los jesuitas españoles lograron impedir que se realizara este legado.

OBRAS: *Anteloquia in Salomonis Canticorum Canticum* (Lyón, 1633). *Cogitationes in Salomonis Canticorum Canticum* (Lyón, 1637). *Responsum ad expostulationes... contra scientiam mediam liber* (Lyón, 1644). *Antiquitatum hebraicarum Dioptra* (Lyón, 1644). [Noticia del P. W.Bathe] *The Month* 77-78 (1893). [Carta al P. J. Bolland, 1634] *Anal Boll* 81 (1963) 420-422. Huarte, A., «El P...: una autobiografía inédita» *Archivium Hibernicum* 6 (1917) 156-171. «Flores ex diversis auctoribus excerpti», BUSalamanca, ms. 182.

BIBLIOGRAFÍA: SOMMERVOGEL 7:1177-1179. VAN DEN BESSELAAR, J., «António Vieira e Paulo Sherlogo», *Occidente* 83 (1972) 17-41. WALL, T., «Seventeenth-Century Irish Theologians in Exile», *Irish Eccl Record* 53 (1939) 513.

F. O'DONOGHUE

**SHERMAN, Thomas Ewing.** Predicador, misionero rural.

N. 12 octubre 1856, San Francisco (California), EE.UU.; m. 29 abril 1933, Nueva Orleans (Luisiana).

E. 16 junio 1878, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 7 julio 1889, Filadelfia (Pensilvania), EE.UU.; ú.v. 15 agosto 1896, Chicago (Illinois).

Tras su formación inicial en Georgetown University (Washington, D.C.) y en Sheffield Scientific School de la Universidad de Yale (New Haven, Connecticut), S dejó sus estudios legales y la administración de las propiedades familiares en St. Louis (Misuri) para entrar en la CJ en Inglaterra, pese a la dura oposición de su padre no católico, el general William T. Sherman. Estudió filosofía (1880-1883) y teología (1887-1890) en Woodstock College (Maryland), con un intervalo de cuatro años de magisterio en las universidades de St. Louis y Detroit.

Miembro del equipo misional de St. Louis y Chicago, S se hizo un destacado apologeta durante las décadas de 1890 y 1900, con giras de conferencias que se extendían desde Omaha (Nebraska) hasta Nueva York. Su apostolado se dirigía sobre todo a los no católicos, el primer jesuita estadounidense en dedicarse a ello. Bajo el influjo de dos de sus profesores de Woodstock College, Aloysius *Sabetti y Charles *Piccirillo, el socialismo y el *liberalismo se hicieron los dos principales blancos de su polémica en favor de la Iglesia. Participó en la guerra hispanonorteamenricana (1898) como capellán militar. En 1901, fundó la Catholic Truth Society de Chicago para combatir el anticatolicismo. Una crisis nerviosa (1911) le confinó en un sanatorio de Boston, por lo que pidió (1914) ser dimitido de la CJ; los superiores aparentaron complacerlo, mientras seguían apoyándolo. Tras largos viajes por Europa, se retiró (1929) a Santa Barbara (California) y, enfermo de nuevo en 1931, fue llevado a De Paul Sanitarium (Nueva Orleans), donde S renovó sus votos en el lecho de muerte.

BIBLIOGRAFÍA: DURKIN, J. T., *General Sherman's Son: The Life of Thomas Ewing Sherman, S.J.* (Nueva York, 1959). MARTÍN, *Memorias* 2:719-721. POLGÁR 3/3/:198-199. *NCE* 13:174.

R. E. CURRAN (†)

**SHERRINGTON, George, véase ASHLEY, Ralph.**

**SHI Hongji, Houqi [Nombre occidental: LAGEA (Lagé, Lagem), Francisco de (da)].** Misionero, catequista, pintor.

N. 1585, *Macao, China; m. 2 febrero 1647, Macao.

E. 1610, Macao; ú.v. 12 abril 1626, Jiading (Jiangsu), China.

Fue uno de los nueve hermanos nativos chinos, que entraron en la CJ en Macao en tiempos de Matteo *Ricci. Además de dedicarse a pintar, enseñó el catecismo y desempeñó otras tareas domésticas en varias casas, donde estuvo destinado. Igualmente, acompañaba a los sacerdotes en sus correrías apostólicas. Estuvo con Lazzaro *Cattaneo (1612) en Hangzhou, con Feliciano da *Silva (1613) en Chuzhou, donde bautizaron unas setenta personas, y también en Nanjing/Nankín (1614). Estaba en Jiangzhou (1630), con Alfonso *Vagnoni, en la provincia de Shanxi, y en 1634 en Jianchang, en la provincia de Jiangxi. En 1645, residía en la isla de Hainan. Ninguno de sus cuadros ha sobrevivido para permitir a generaciones posteriores evaluar su producción artística.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 141. *Fonti Ricciane* 2:465 n. b, 467 n. a. PFISTER 123.

J. SEBES (†)

**SHIKIMI, Moan Martín.** Predicador, catequista.

N. 1577, Arima (Nagasaki), Japón; m. septiembre/octubre 1641, Nagasaki.

E. 4 octubre 1595, Kawachinoura (Kumamoto), Japón; o. junio/julio 1615, Manila, Filipinas; ú.v. [no consta documentalmente].

Quizás era oriundo de Ōmura, aunque nacido en Arima. Tres años después de su ingreso en la CJ pasó a *Macao, donde estudió filosofía y teología. Volvió a Japón el 14 agosto 1606 y, desde el año siguiente predicó en la zona de Miyako (actual Kyōto). En 1613, fue ordenado subdiácono por Luís *Cerqueira, obispo de Japón. En noviembre 1614, salió con los misioneros expulsados de Japón hacia Manila, donde fue ordenado de sacerdote. Al final del verano 1616, volvió a Japón, pero ese mismo año fue a Macao. A los cuatro años (1620), pasó por Filipinas hacia su país y, en septiembre, misionó por un tiempo en Edo (hoy Tōkyō), base de operaciones para su apostolado. Para desorientar a los espías, tomó el nombre de Ichizaemon. De 1623 a 1625, recorrió la zona de Dewa (Yamagata, Akita) y otras adyacentes. En carta (julio 1636) al P. General, el *visitador Manuel *Dias proponía, entre otros, que S tomase la autoridad de viceprovincial en caso de vacar el cargo por la persecución. Al parecer fue apresado en 1638. En 1639, naves portuguesas que no pudieron comerciar en Nagasaki, volvieron a Macao con rumores de su apostasía en el tormento y, aunque los documentos cristianos admiten la defección, añaden una posterior retractación. La muerte de S en la cárcel (1641) parece confirmar su retractación y definitivo martirio.

FUENTES: ARSI: *JapSin 16 I, 18 II, 25, 34, 35, 37, 38, 55, 60; Phil 2 I.* BM: *Add. Mss. 9860. MonIap* 1:1296.

BIBLIOGRAFÍA: ANESAKI, *Concordance* 149. SCHÜTTE 1007. STREIT 5:466-474. VOSS, G., y CIESLIK, H., *Kirishito-ki und Sayo-yoroku* (Tokyo, 1940).

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SHIMIZU, Juan, véase YAMA, Juan.**

**SHINSUKE, Paulo.** Beato. Mártir.

N. c. 1581, Urada (Nagasaki), Japón; m. 20 junio 1626, Nagasaki.

E. 1626, Shimabara (Nagasaki).

Sirvió durante largos años como empleado (*komono*) en las casas de la CJ. Los PP. Girolamo *De Angelis, Pedro P. *Navarro y Francisco *Pacheco le tuvieron por compañero en sus viajes misioneros. Fue apresado con Pacheco en Kuchinotsu (Nagasaki) el 18 diciembre 1625, quien, en su calidad de provincial, le admitió al noviciado y a los votos del bienio en la CJ durante su cautiverio, junto con *Rinsei Pedro, *Kisaku Juan y el **dōjuku* coreano *Kaŭn Vicente. Todos murieron en la hoguera el 20 junio 1626, y fueron beatificados por Pío IX el 7 julio 1867.

FUENTES: ARSI: *JapSin 61*.

BIBLIOGRAFÍA: ALCÁZAR, *Chrono-historia* 596b. BOERO, *Relazione* 128. CARDIM, *Fasciculus* 137-138. STREIT 5:502-505, 561. *Varones ilustres* [1]1:441.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SHINTOÍSMO, véase MISIONOLOGÍA, V, 4.**

**SHIRLEY, John, véase HUDDLESTON, John.**

**SHUCHŌ, Miguel.** Dōjuku, predicador, víctima de la violencia.

N. Se desconoce fecha y lugar, Japón; m. 3 junio 1615, Ōsaka, Japón.

Era **dōjuku* de los jesuitas en la zona de Miyako (hoy Kyōto) y regiones circunvecinas. Con motivo del asedio de Ōsaka por el ejército del usurpador T okugawa Ieyasu, los muchos cristianos que siguieron la facción del heredero legítimo, Toyotomi Hideyori, pidieron la ayuda espiritual y moral de Giovanni B. *Porro, Baltasar de *Torres, el presbítero Murayama Francisco y otro sacerdote japonés (cuyo nombre se ignora), además de dos franciscanos y un agustino. S era *dōjuku* de Torres. En la voladura del castillo y la matanza (junio 1615) que siguió al incendio de la fortaleza y de la ciudad, Porro y Torres salvaron la vida, pero este último vio caer ante sí descuartizado a su *dōjuku* japonés, benemérito de la CJ.

FUENTES: ARSI: *JapSin 36, 58; Tol. 420*.

BIBLIOGRAFÍA: STREIT 5:1054 (Xuco).

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SHUNPŌ, Miguel, véase SATŌ, Miguel.**

**SIBIN, Philip.** Misionero en Tailandia y China.

N. 11 diciembre 1679, Neuhaus (Rin Norte-Westfalia, Alemania; m. 30 noviembre 1759, *Macao, China.

E. 10 mayo 1697, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; o. 1708, Münster (Rin Norte-Westfalia); ú.v. 2 febrero 1712, probablemente Alemania.

En el curso de su formación, obtuvo un título de maestro en artes. Zarpó de Lisboa (abril 1714) para el Oriente, junto con Nicolao *Gianpriamo y Giuseppe *Castiglione, y arribó a Macao. Su primer destino en Tonkín duró poco. A causa de la persecución del cristianismo, fue encarcelado. No están claras las circunstancias de su puesta en libertad, pero pasó a Guangzhou/Cantón, donde se encontró con Antoine *Gaubil, entonces en camino hacia Beijing/Pekín. Viajó a Malacca (Malaya) y después a Siam (Tailandia), donde trabajó en lo pastoral. El Jueves Santo (13 abril 1724), el príncipe heredero y su hermana asistieron a los actos litúrgicos, y escucharon su sermón; S confesó que desearía poseer el don de lenguas extranjeras para expresar al príncipe de Siam los misterios del cristianismo con todo detalle. S fue *visitador de la misión en Tonkín, y hacia 1738 era el visitador de la viceprovincia de China y de la provincia del Japón. Durante su mandato recomendó al P. General, de acuerdo con las peticiones explícitas de la viceprovincia y de la misión francesa, que la residencia de San José en Macao y la del Beitang/Beitang (Iglesia Norte) en Pekín fuesen elevadas al rango de colegio. En 1748, por orden del visitador, tuvo una asamblea de todos los jesuitas en Macao, para tratar sobre la persecución del cristianismo que se extendía entonces por China. Pasó sus últimos años atendiendo a la comunidad china en Macao.

OBRAS: «Manuductio ad linguam Tonchinensem», BPAL, Jesuitas na Asia *49-VI-8*. ARSI, *JapSin. 172, 184*.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 247. GAUBIL, A., *Correspondance de Pékin, 1722-1759* (Ginebra, 1970) 41. PFISTER 654s. SOMMERVOGEL 7:1184. STREIT 6:442s.

J. W. WITEK

**SICARD (SICHAR, SCICARD), Claude.** Misionero, erudito.

N. 4 marzo 1675, Aubagne (Bouches-du-Rhône), Francia; m. 12 abril 1726, El Cairo, Egipto.

E. 8 agosto 1692, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 1704, Avignon; ú.v. 15 agosto 1708, Alepo, Siria.

Antes de entrar en la CJ había estudiado filosofía dos años. Durante el magisterio enseñó en los colegios de Lyón, Besanzón y Mâcon, y se fundamentó sólidamente en los clásicos, que le sirvieron mucho durante sus viajes por Egipto. Completó la filosofía (1701-1702) en Dole y estudió teología en Avignon. En 1707 partió para Levante, donde trabajó en Trípoli (Líbano) y Alepo, donde aprendió bien el árabe, en cuya lengua escribió varios pequeños tratados religiosos y desarrolló un apostolado muy fructífero. En 1713 fue superior de la residencia de El Cairo, donde estuvo hasta su muerte, que le sobrevino ayudando a los apestados en un brote de epidemia. Lo enterró Elías *Alepino, su amable y con frecuencia único compañero durante treinta años.

*Les Lettres Édifiantes* y *Les Nouveaux Mémoires* describen sus actividades egiptólogas. Su prematura muerte cortó su trabajo científico para el que la Corte de Francia le había otorgado subsidios, además de enviarle un colaborador seglar. Sus publicaciones fueron muy cambiadas por los editores, aun en vida de S, lo que hizo que se quejara amargamente (Antoine *Rabbath, *Documents inédits pour servir à l'his-*

*toire du Christianisme en Orient* [París, 1905] 1:131-134). Fue un competente investigador en el sentido moderno: sus exploraciones inauguran el estudio verdaderamente científico del país. Contrariamente a los escritos fantásticos de muchos viajeros, S hizo descripciones exactas de los sitios, monumentos e inscripciones. Recorrió extensamente el país, vestido como los egipcios y viviendo como ellos. Le eran familiares los autores clásicos y los geógrafos antiguos. Sistemáticamente trazó mapas geográficos del país, y fue a buscar los lugares famosos en el sitio donde debían estar. Fue el primero en identificar Tebas «con las cien puertas» (Luxor) y otros lugares de la antigüedad.

Pero ante todo fue un misionero. Sus contemporáneos lo comparaban con san Pablo, ya que unió largos viajes con actividades apostólicas. Fue a buscar a los monjes ortodoxos a sus conventos al fondo del desierto, para tratar con ellos. En Akhmim (Alto Egipto) puso los cimientos de la Iglesia copta católica en la región, recibiendo las primeras abjuraciones. El editor de los textos litúrgicos coptos Rafael el Tukhi fue uno de los más importantes que recibió S en la Iglesia Católica. Ante el problema doloroso para los recién convertidos («communicatio in sacris»), estableció ciertos principios, pese a vivos ataques, sostenido por Pierre *Fromage su superior. Su necrología menciona las acusaciones calumniosas, que soportó con paciencia cristiana.

OBRAS: *Oeuvres. I. Lettres et Relations inédites. II. Relations et Mémoires imprimés. III. Parallèle géographique de l'ancienne Égypte et de l'Égypte moderne*, ed. S. Sauneron - M. Martin (El Cairo, 1982). [bibl., 3:199-210]. [Cartas y Relaciones], *Lett édif cur* (1875) 1:447-534, 540-574; *Cartas edif cur* 6:54-232, 242-330.

BIBLIOGRAFÍA: [Treffond, M. A., muerte del P. Sicard], *Lett édif cur* 1:534-540; *Cartas edif cur* 6:232-241. Libois, «Jésuites», 185; «Égypte», 91-94. *NPPO* 71 (1979) 54s. Polgár 3/3:199. Streit 17:924 y 972. *Who was who in Egyptology* (1951). Walle, B. van de, «La découverte d'Amarna et d'Akhenaton», *Rev Égyptologie* 28 (1976) 1-24.

Ch. Libois

**SICHELBARTH (SICKELPART), Ignaz (Ignác) [Nombre chino: AI Qimeng, Xingan].** Misionero, artista.

N. 26 septiembre 1708, Nejdek (Bohemia), Chequia; m. 6 octubre 1780, Beijing/Pekín, China.

E. 20 octubre 1736, Brno (Moravia), Chequia; o. c. 1744, *Macao, China; ú.v. 2 febrero 1751, Beijing/Pekín.

Entró en la CJ después de terminar sus estudios de filosofía. Durante su noviciado, demostró dominio del alemán y algún conocimiento del francés; además, se le consideró buen pintor y hábil para tocar intrumentos de cuerda. Reunía, pues, los requisitos para ser un misionero eficaz en China, que era precisamente el deseo del joven escolar. Embarcó para China en 1743 y llegó a Pekín en 1745. En este tiempo, el pintor Giuseppe *Castiglione estaba trabajando en la corte imperial. S estimó a Castiglione como un maestro y, a la muerte de éste en 1766, le sustituyó en la corte. Pintó un retrato del emperador Qianlong, y fue nombrado uno de los dos directores de los parques y campos de caza imperiales. Con ocasión de cumplir sus setenta años de edad, Qianlong le hizo mandarín de tercer grado, se refirió a él como diligente y prudente y le envió costosos regalos en procesión a la residencia.

FUENTES: ARSI: *Boh. 57-60, 92.*

OBRAS: [Cartas], Kolaček, J., *Čínské epis"toly* (Velehvad, 1999).

BIBLIOGRAFÍA: Chang Feng-chen, «Five Catholic Painters of the End of the Ming Dynasty and the Beginning of the Ch'ing Dynasty», *Fu-Jen Studies* 1 (1968) 153-180, esp. 176-178 [en chino]. Cordier, *BibSin* 5:3680. Dehergne 247. Lo-shu Fu (ed.), *A Documentary Chronicle of Sino-Western Relations, 1644-1820* (Tucson, 1966) 248, 555. Pfister 830-831. Schüller, S., «Jesuitenkünstler am kaiserlichen Hofe in China: Br. Attiret, P. Benoist, P. Sichelbarth, P. de Poirot und Br. Panzi», *Die Katholischen Missionen* 64 (1936) 323-328. Streit 7:396, 401, 403, 407.

J. Krajcar (†)

**SIDGREAVES, Walter.** Astrónomo.

N. 4 octubre 1837, Grimsargh (Lancashire), Inglaterra; m. 12 junio 1919, Stonyhurst (Lancashire).

E. 7 septiembre 1855, Old Windsor (Berkshire), Inglaterra; o. 1871, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1874, Stonyhurst.

Estudió en el colegio de Stonyhurst antes de entrar en la CJ. Tras la filosofía en Stonyhurst, se le nombró, siendo aún escolar, director (1863-1868) del observatorio del colegio. Luego, hizo la teología (1868-1872) en St. Beuno's y, al año siguiente, regresó a Stonyhurst como director adjunto del observatorio (1873-1875). Después de tener trabajo pastoral (1875-1877) en la iglesia Mount St. Mary de Chesterfield, enseñó (1877-1880) en el colegio St Ignatius de St Julian's Bay (Malta) y pasó un año (1880-1881) en el de Beaumont de Old Windsor. Ministro en el seminario de Stonyhurst, fue profesor de física de los escolares jesuitas, y otra vez director (1889-1919) del observatorio tras la muerte de Stephen *Perry.

Fue campo especial de su interés el magnetismo terrestre y la espectroscopia estelar. S había acompañado a Perry en varias de sus expediciones científicas, v.g., para el estudio magnético de Francia (1868-1869) y la observación del paso de Venus por el disco solar en las islas Kerguelen (océano Índico meridional, 1874), y en Madagascar (1882). Asimismo, ideó instrumentos para lograr una serie de fotografías de espectros estelares, en especial de las nuevas estrellas, aparecidas en 1892 y 1901. Tales espectros le merecieron, más tarde, una medalla de oro en la Exposición de St. Louis (1904) y un *Grand Prix* en la Franco-Inglesa (1908). Colaborador asiduo en revistas científicas, S fue elegido (1891) miembro de la Royal Astronomical Society, en cuyo consejo participó por muchos años.

BIBLIOGRAFÍA: Cortie, A. L., «Astronomer and Jesuit», *America* 21 (1919) 612-613, 636-637. Polgár 3/3:199.

SUTCLIFFE, no. 396. «Father Walter Sidgreaves», *LN* 35 (1919-1920) 119-123.

G. HOLT

**SIEBERG DE WISCHLING, Georgius.** Cofundador de colegio.

N.c. 1636, Ilūkste, Letonia; m. 21 febrero 1714, Ilūkste.

E. 1710, Vilna, Lituania; o. antes de entrar en la CJ.

La familia Sieberg fue de las primeras en volver al catolicismo después de la reforma protestante en Livonia (Letonia). Un factor en su conversión fue el influjo de Antonio *Possevino, que había sido huésped de la familia Sieberg a su regreso de Moscú. S estudió en el colegio de Daugavpils, donde fue discípulo de Juris *Elgers. En 1683, diez años después de la muerte de éste, hizo publicar la obra monumental de su antiguo maestro, *Dictionarium Polono-Latino-Lottavicum*. El 27 junio 1690, S, sus tres hermanos y dos hermanas fundaron el colegio jesuita de Ilūkste, que ejerció una honda influencia en la cultura católica de Letonia. Entre sus alumnos estuvo Mikelis *Rots y el culto obispo de Vilna, Andreas Benedikt Klangievičs (Klangiewicz).

S se hizo sacerdote diocesano —se ignora la fecha— y fue algún tiempo vicario general de la diócesis de Cesis, así como párroco en Jelgava. El Rey de Polonia lo propuso dos veces como obispo de Cēsis, pero rehusó ambas, porque quería entrar en la CJ. Fue admitido en ella personalmente por el P. General Miguel Ángel Tamburini. Después del noviciado, pasó sus pocos años de vida en Ilūkste, como operario y predicador.

BIBLIOGRAFÍA: KLEIJNTJENS, J., *Latvijas ēstures avoti Jezuīti Ordena archīvos* 2 v. (Riga, 1940-1941). KUČINSKIS, S., «A. B. Klangevičs», *Dzimtenes Kalendārs* (1981).

S. KUČINSKIS

**SIEDENBURG, Frederic.** Sociólogo, administrador.

N. 28 enero 1872, Cincinnati (Ohio), EE.UU.; m. 20 febrero 1939, Detroit (Michigan), EE.UU.

E. 9 agosto 1893, Florissant (Misuri), EE.UU.; o. 26 junio 1907, St. Louis (Misuri); ú.v. 15 agosto 1911, Chicago (Illinois), EE.UU.

Se graduó en St. Francis Xavier's College de Cincinnati antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía (1896-1899) y la teología (1904-1908) en St. Louis University, donde obtuvo el grado de *master*. Hecha la tercera probación (1909-1910) en Linz (Austria), asistió a las clases (1909-1911) de economía social en las universidades de Innsbruck (Austria), Berlín (Alemania) y Viena (Austria).

Al volver a Estados Unidos, fue director (1911-1913) de la Academia Loyola de Chicago, así como del Buró de conferencias de Loyola University (1912-1914), y fundador y decano (1914-1932) de la Escuela de sociología, que llegó a 1.700 estudiantes en 1920. Además, fue fundador y director (1919-1932) de los cursos de verano, y regente (1921-1932) de la Escuela de leyes. A más de sus obligaciones académicas, era miembro del Buró de encargados del bienestar público, de la Asociación norteamericana para legislación laboral, y de la Asociación nacional por el progreso de la raza negra. Asimismo fue un director del Consejo nacional católico de bienestar, presidente (1931-1932) de la Conferencia estatal de Illinois del bienestar público, fundador y presidente de la Sociedad histórica católica de Illinois, y sirvió en la Comisión del centenario de Illinois.

Trasladado súbitamente a Detroit College (hoy universidad), continuó su trabajo en asuntos sociales. Fue decano ejecutivo (1932-1939) de la escuela e inició la Escuela de odontología. Tras servir en el recurso inicial Works Progress Administration (WPA), el presidente Franklin D. Roosevelt le nombró (1935) *chairman* del secretariado laboral regional de Detroit. Visitó, de incógnito, la Unión Soviética (1937), y dos veces Iberoamérica.

En Chicago se le conoció sobre todo por su papel en la educación de asistentes sociales, y por fundar la primera escuela católica de acción social en Estados Unidos. Ayudó a salvar la brecha entre la caridad de motivación religiosa y la acción profesional por los necesitados, y entre los colegios de estilo europeo y los modernos centros norteamericanos con su variedad de recursos y programas. En Detroit se le estimó pronto por su tarea de mediador laboral, en especial durante los años difíciles de la depresión. En una carta del P. General Wlodimiro Ledóchowski (25 diciembre 1916) al provincial de Castilla, menciona y alaba el trabajo de S; éste fue sólo el primero de los muchos elogios que recibirían los esfuerzos de S a lo largo de su dilatada vida de servicio a los demás.

BIBLIOGRAFÍA: [J. J. DALY], «Father Frederic Siedenburg 1872-1939», *WL* 68 (1939) 187-193. GLEASON, P., *The Conservative Reformers: German-American Catholics and the Social Order* (Notre Dame, 1968). RYAN, J. A., *Social Doctrine in Action* (Nueva York, 1941). SCHILTZ, M. C., «Frederic J. Siedenburg, S.J., Catholic, Priest and Progressive: A Contradiction in Terms», *Journal of the Midwest History of Education Society* 17 (1989) 107-117. ID., «Frederic J. Siedenburg, S.J., Eclectic Educator», *Vitae Scholasticae* 7 (1988) 469-484. SHEAHAN, M., «A Catholic School of Sociology», *Catholic Charities Review* 5 (1921) 196-198. *NCE* 13:198.

M. J. GRACE / W. P. KROLIKOWSKI

**SIERAKOWSKI, Sebastian Alojzy.** Arquitecto.

N. 20 enero 1742, ca. Cracovia, Polonia; m. 9 agosto 1824, Cracovia.

E. 15 agosto 1759, Ostrog, Ucrania; o. 1768, Lvov, Ucrania.

En sus tiempos de escolar, estudió matemáticas (1764-1765) en Lvov y teología en Lvov y Viena. Profesor auxiliar (1770) de matemáticas en Lvov, construyó un observatorio astronómico. Al año de la *supresión de la CJ (1773), fue canónigo de la catedral de Cracovia y se dedicó a actividades públicas y obras sociales.

Nombrado presidente del Tribunal Real a comienzos 1782, fue el último custodio (1792-1795) del Tesoro Real, rector (1810-1814) de la Universidad de Cracovia y senador (1815) de la Ciudad Libre

de Cracovia. Era, además, miembro de varias sociedades científicas y filantrópicas, y autor de un manual de matemáticas, escrito por encargo de la Comisión de Educación Nacional.

Por orden del rey Estanislao II Poniatowski, redactó una descripción de las canteras en Polonia. Al ser arquitecto, trazó planos para muchos proyectos, como la remodelación de plazas públicas y edificios, templos y palacios; diseñó, también, altares, monumentos y cúpulas para torres. Al principio, prefirió el estilo *barroco, luego, por algún tiempo, el clásico y, más tarde, el neogótico. Pero pocos de sus proyectos se realizaron; el más importante es el de la iglesia de Pleszów, cerca de Cracovia. S publicó un extenso tratado [Arquitectura, incluyendo todas las clases de edificios y técnicas para la colocación de ladrillos], que estaba ilustrado con 115 láminas de cobre y contenía, por primera vez en polaco, una breve historia de la arquitectura. S era un ecléctico, que, al final, se inclinó por el estilo neoclásico.

OBRAS: *Architektura obejmująca wszelki gatunek murowania i budowania* (Cracovia, 1812). *Systematyka dziecinna* (Cracovia, 1813).

BIBLIOGRAFÍA: LEPIARCZYK, J., «Dzialalność architektoniczna Sebastiana Sierakowskiego. Projekty klasycystyczne i neogotyckie (1777-1824)», *Zeszyty Naukowe Uniwersytetu Jagiellońskiego* 175, *Prace z Historii Sztuki* 7 (1968) 1-46. ID., «Wczesna dzialalność achitektoniczna Sebastiana Sierakowskiego. Projekty barokowe (1769-1775)», *Zeszyty Naukowe Uniwersytetu Jagiellońskiego* 223, *Prace z Historii Sztuki* 9 (1971) 199-224. POLGÁR 3/3:199-200. POPLATEK, J., «Ks. Sebastian Alojzy Sierakowski 1742-1824. Zarys biograficzny», *Nasza Przeszłość* 4 (1948) 179-208. POPLATEK, J., y PASZENDA, J., *Słownik jezuitów artystów* (Cracovia, 1972) 198-199. *PSB* 37-293-299. SOMMERVOGEL 7:1199-1200.

J. PASZENDA

**SIERP, Heinrich.** Educador, escritor.

N. 23 agosto 1873, Essen (Rin N.-Westfalia), Alemania; m. 22 febrero 1955, Bochum (Rin N.-Westfalia).

E. 25 abril 1892, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 28 agosto 1904, Valkenburg (Holanda); ú.v. 15 agosto 1909, Bombay/Mumbai (Maharashtra), India.

Nacido en una familia profundamente cristiana de ascendencia polaca, acabó los estudios en Warburg con brillantez. Al estar la CJ exilada de Alemania, pasó a Holanda, donde cursó la filosofía (1894-1897) en Valkenburg. Estudió química (1897-1899) en Lovaina (Bélgica) y Copenhague (Dinamarca), e hizo magisterio (1899-1901) en Feldkirch (Austria), teología (1901-1905) en Valkenburg y la tercera probación en Roehampton (Londres, Inglaterra).

Llegado a la India en 1906, fue profesor de química en St. Xavier's College, Bombay, y más tarde director del College (1910-1915). Comenzó una obra de extensión vigorosa, que se interrumpió por causa de la I Guerra Mundial. Sus investigaciones sobre las fuentes de agua caliente y su radiactividad llamaron la atención más allá de la India. Aunque por su prestigio no se le quería internar con los demás jesuitas alemanes, fue llevado, ante su actitud solidaria, al campamento civil de Ahmednagar.

Repatriado a Alemania en 1916, enseñó química en Valkenburg, fue superior (1917-1927) de la residencia donde se editaba *Stimmen der Zeit*, siendo su director en Feldkirch (1917-1918) y en Múnich (1918-1927). En este tiempo trató con el nuncio Eugenio Pacelli (futuro Pío XII). Operario (1927-1928) en Berlín, se trasladó a Valkenburg como padre espiritual y escritor. Tras una estancia (1931-1936) en Emmerich, regresó a Valkenburg (1937-1939). Enviado a Essen (1939-1940), no está claro dónde pasó la guerra, pero estaba en Essen a fines de 1945 y era capellán del hospital St. Joseph de Bochum, donde, enfermo y perdiendo la vista, hizo una labor eficaz entre enfermos y médicos. Su hermano menor Walter* fue también jesuita.

OBRAS: «Von einer indischen Universität», *StZ* 95 (1918) 575-593. «Sadhu Sundar Singh», *StZ* 107 (1924) 415-425; 108 (1925) 109-120, 270-282.

BIBLIOGRAFÍA: *MDP* 116 (1956) 596-601. STREIT 8:817; 27:221, 471, VATH, *Bombay* 291.

J. CORREIA-AFONSO

**SIERP, Walter.** Maestro espiritual, escritor.

N. 9 enero 1876, Bochum (Rin N.-Westfalia), Alemania; m. 8 julio 1948, Colonia (Rin N.-Westfalia).

E. 3 abril 1894, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 27 agosto 1906, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 15 agosto 1911, 's-Heerenberg (Güeldres), Holanda.

En la CJ, cuando cursaba la filosofía llamó la atención por su espíritu de oración y su devoción al *Corazón de Jesús. Hecho el magisterio en Feldkirch (Austria), estudió teología (1903-1907) en Valkenburg. Misionero popular y director de ejercicios (1910-1918), fue uno de los que más ayudaron a Karl *Richstätter. Para mantener el fruto de las misiones organizó la comunión mensual, sobre todo de los hombres, y dirigió varias publicaciones. Durante la I Guerra Mundial trabajó más con las mujeres y las jóvenes. Pensó en consagrar Alemania al Sgdo. Corazón y difundió las *congregaciones marianas. Cuando se acabó la guerra, empezaron sus cargos de gobierno: rector (1918-1921), maestro de novicios (1921-1922) e instructor de tercera probación (1922-1941) en 's-Heerenberg. A un amigo le confió: «Esto es mi entierro», y éste duró un cuarto de siglo. Cumplió su oficio con cuidado y esmero, con satisfacción de los provinciales y del P. General. Pero algunos tercerones salían decepcionados, porque no recibían clases sobre actividades apostólicas; todo era «schola affectus» y de esto mucho. No habiendo tercera probación durante la II Guerra Mundial, fue superior de Essen, pero los nazis lo echaron. Se refugió en Hildesheim de espiritual del seminario, hasta que volvió a Colonia como instructor (1945-1947). Su actividad como escritor tenía como contenido, sobre todo, el libro de los Ejercicios y la vida interior. Su espiritualidad se caracterizaba por una honda piedad, cuyo centro era el amor. Una inspiración para

muchos, otros echaban de menos mayor penetración teológica.

OBRAS: *Die Marianischen Kongregationen in Deutschland* (Friburgo, 1918). *Ein Apostel des inneren Lebens. Wilhelm Eberschweiler, S.J. (1837-1921)* (Friburgo, 1926). *Ignatianische Wegweisung durch das Erdenleben* (Friburgo, 1929). *Hochschule der Gottesliebe. Die Exerzitien des hl. Ignatius von Loyola* 3 v. (Warendorf, 1935-1937). *Näher, mein Gott, zu Dir! Handbüchlein für die tägliche Gewissenserforschung* (Warendorf, ?1940).

BIBLIOGRAFÍA: Koch 1645. *MDP* 17 (1948-1956) 145-149. Polgár 3/3:200.

F. Wulf (†)

**SIERRA LEONA.** Su territorio se incluyó en la diócesis de Cabo Verde, creada (31 enero 1533) por la bula *Pro excellenti* de Clemente VII. Su evangelización dependía de visitas esporádicas de algún misionero que pasaba para atender a los portugueses y a la población que se mantenía en relación con ellos.

La actividad misionera de la CJ fue iniciada por Baltasar *Barreira. Como superior de *Cabo Verde, dejando organizada esta misión, partió el 11 diciembre 1604 para tierra firme de Guinea. Tras unos meses en Guinea-Bissau y Guinea-Conacry, llegó el 23 septiembre 1605 al puerto de Sierra Leona. Quedó encantado con la región, de la que escribió: «La tierra... es la más saludable y de mejores aires que he visto hasta ahora, tanto en Europa como en otras partes por donde anduve» (F. Guerreiro, *Relação Anual*, II, 208). Barreira fue muy bien acogido por el rey del lugar, quien, accediendo a su petición de tener una iglesia, mandó hacer un pregón a la gente de la aldea en que moraba, para que cortasen madera para la obra. Barreira comenzó en seguida la instrucción cristiana del rey, de los principales del reino y del pueblo. El rey recibió el bautismo rodeado de su familia, de todos los portugueses, y de mucha gente de su tierra. «Lo bauticé, relató Barreira, con toda solemnidad y fiesta posible. Le puse el nombre de Felipe, y así ahora los portugueses lo llaman D. Felipe de León, por ser señor de Sierra Leona» (*Ibid.*, 204).

A continuación, convirtió en el reino vecino a Tora, rey de los terribles cumbas o manes. Este rey era considerado como el más prudente y de mejor consejo de estas tierras, y muy amigo de los portugueses. Al recibir el bautismo, se vistió a la usanza portuguesa, y fue a la iglesia con gran acompañamiento y regocijo. Escogió el nombre de Pedro. En esa ocasión se dispararon salvas de artillería, resonaron los instrumentos músicos de los negros y de los portugueses, y se celebraron danzas y escaramuzas. Con el rey se bautizaron muchos de sus vasallos y bastantes de la familia real. Desde entonces, Barreira llevaba en su compañía a dos hijos de Tora y otros dos del rey Felipe, a los cuales iba enseñando la doctrina y a leer. Estos niños se daban a aprender con una gran diligencia.

Emprendió después Barreira la evangelización del reino de Bena, a «ocho o nueve días de camino por mar y por tierra» de Sierra Leona. El rey de Bena, «señor de siete reinos, y muy poderoso en aquellas tierras», mandó aviso a Barreira para que fuese a su reino y lo hiciese cristiano, y le envió un hijo suyo de unos diecisiete años para que lo tuviera en su compañía y lo instruyese y bautizase. Decidió, pues, el misionero partir para Bena. Envió por delante al príncipe, ya bautizado. Cuando el rey vio a su hijo ya cristiano y vestido a la usanza portuguesa, se alegró mucho, y envió a cincuenta personajes de su reino con el príncipe heredero, para que salieran al encuentro del misionero. Este comenzó en seguida la instrucción del rey y de muchos de sus súbditos; pero, por interferencia de un cacique musulmán, el rey se enfrió en su deseo de bautizarse. Y todos los esfuerzos del misionero, fueron inútiles para renovar en él su primer fervor. Barreira se retiró apenado de Sierra Leona, atravesando regiones casi infranqueables, pasando ríos y tierras pantanosas, y a veces abriéndose paso entre breñas tan tupidas «que era necesario que algunas veces los negros fueran delante cortando las púas».

Dos días después de caminar por tierras de Fatema, rey de los Buloas, Barreira se encontró con el P. Manuel *Álvares, que había llegado a Cabo Verde en 1607. «Para mí, escribió Barreira, fue como si Dios me enviara un ángel suyo a visitarme» (*Ibid* III, 252). Hacía tres años que no veía un sacerdote. Ambos se entregaron a evangelizar con gran fruto. Pero Barreira, por su cargo de superior, tuvo que interrumpir su apostolado en Sierra Leona, para volver a Cabo Verde, el centro de la misión. Supo al llegar, que habían muerto los misioneros venidos últimamente de Portugal a la isla de Santiago en Cabo Verde. Urgía prevenir contra el peligro del clima a los que vinieran y buscar otro sitio en Cabo Verde, para edificar el colegio y casa de la CJ.

Por su parte el P. Álvares prosiguió su heroica empresa en Sierra Leona. Para ayudarlo llegó el P. Sebastião Gomes, pero enfermó pronto y tuvo que pasar a Cabo Verde, donde, recuperado, trabajó varios años. Álvares continuó solo. Convirtió a Farma, rey de los logos, tribu que habitaba cerca de Sierra Leona. Este rey edificó una iglesia en Mitombo, puerto de su reino, que, aunque era la mayor de todas, resultaba pequeña para los cristianos de la naciente comunidad. Álvares, sin el consuelo de tener un compañero, gastó su vida en aquellas ásperas regiones, hasta que, agotado, falleció en 1617, aún muy joven, y terminó la misión que había comenzado con tan buenos auspicios.

FUENTES: Alvares, M., *Etiópia Menor e descripção geográfica da província da Serra Leva* [c. 1615]. Trad. P. E. H. Hair (Liverpool, 1990).

BIBLIOGRAFÍA: Dias, A. J., «As missões católicas na evolução político-social da Guiné portuguesa», *Biblos* 19 (1943) 184-215. Guerreiro, *Relação* 3:428. Peres, D., *História dos Descobrimentos portugueses* (Oporto, 1943) 107-116. Rodrigues 2/2:587-596. *Verbo* 16:1840-1842.

J. Vaz de Carvalho

**SIGÜENZA Y GÓNGORA, Carlos de.** Historiador y erudito.

N. 14 agosto 1645, México (D.F.), México; m. 22 agosto 1700, México.

E. 17 mayo 1660, Tepotzotlán (México); jesuita hasta 3 agosto 1667, Puebla, México.

Era hijo del preceptor de príncipe Baltasar Carlos (1629-1646), hijo de Felipe IV, y estaba emparentado por parte de madre con el poeta español Luis de Góngora. Jesuita durante siete años (1660-1667), no se ha esclarecido aún la falta que pudo provocar su dimisión de la CJ cuando era maestrillo en el Colegio del Espíritu Santo de Puebla. Algunos sugieren sus varias salidas nocturnas sin permiso para asistir al teatro, mientras otros indican la presión de su padre. Lo cierto es que conservó, pese a todo, un gran amor a los jesuitas, solicitó del P. General Juan Pablo Oliva su readmisión en 1668 y en 1676 y, poco antes de su muerte, fue aceptado en la CJ y enterrado con gran solemnidad en el colegio San Pedro y San Pablo.

Mantuvo correspondencia frecuente con científicos jesuitas como Athanasius *Kircher y Eusebio F. *Kino. Con este último tuvo una animada polémica pública sobre astronomía, y la crítica posterior le ha dado la razón a S. De una curiosidad científica incansable, supo compaginarla con una erudición y una piedad verdaderas. Durante veintidós años (1672-1694), fue catedrático de astrología y matemáticas en la Universidad de México, y como cosmógrafo real de Carlos II (1680), exploró Pensacola (La Florida) en 1692. Fue prototipo del criollo erudito de Nueva España: literato, poeta, matemático, astrónomo y coleccionista, sobre todo de antigüedades mexicanas. Durante los motines de 1692 en la capital mexicana, a causa del hambre y la carestía, expuso su vida, pero rescató gran parte de los archivos municipales.

En su testamento, legó a la CJ su biblioteca y su colección de códices y manuscritos sobre el México antiguo. Todo este material, puesto a disposición de los escolares jesuitas, fue en gran parte la ocasión, si no es una de las causas, de la afición que la juventud jesuita del siglo XVIII mostró por el pasado mexicano, evidente en el caso de Francisco J. *Clavigero y Pedro J. *Márquez, entre otros.

Aunque de sangre española, fue amante de la tierra en que nació, además de guadalupano convencido. Fue probablemente el primer novohispano en quien afloró la conciencia histórica de lo mexicano como fruto de la integración de dos pueblos: el español y el azteca. Esta conciencia histórica iría tomando forma cada vez más definida, hasta convertirse en uno de los móviles ideológicos fundamentales de la Nueva España para independizarse de la corona española.

OBRAS: *Primavera Indiana* (Méx 1662). *Las glorias de Querétaro* (Méx 1668). *Teatro de virtudes políticas, que constituyen un buen Príncipe* (Méx 1680). *Triunfo Parténico* (Méx 1683). *Paraíso Occidental* (Méx 1684). *Manifiesto filosófico contra los cometas* (Méx 1681). *Libra Astronómica* (Méx 1690). *Relación histórica de los sucesos de la Armada de Barlovento a fines del 1690 y fines de 1691* (Méx 1691). *Trofeo de la Justicia Española contra la Perfidia Francesa* (Méx 1691). *Los Infortunios de Alonso Ramírez* (Méx 1690). *Mercurio Volante: Papel Periódico* (Méx 1693). *El Oriental Planeta Evangélico* (Méx 1700). *Alboroto y Motín de México del 8 de Junio de 1692* (Méx 1932). «Informe de D. C. de S. y G. sobre el castillo de San Juan de Ulloa (sic)», ed. I. A. Leonard, *RHA* 45 (1958), 130-143. Idem, *Documentos inéditos de...: La Real Universidad de México y D. C. de S. y G. El reconocimiento de la Bahía de Santa María de Galve* (Méx 1963).

BIBLIOGRAFÍA: ARROM, J. J., «C. de S. y G.: Relectura criolla de los Infortunios de Alonso Ramírez», *Thesaurus* 42 (1987) 23-46. BERISTÁIN, *Biblioteca*, 4:348-354. BURRUS, E. J., «A S. y G. Contribution to the History of Florida», *The Americas* 19 (1963) 305-313. ÍD., «S. y G.'s Efforts for readmission into the Jesuit Order», *HAHR* 33 (1953) 387-391. CÁMARA, F. L., «La conciencia criolla en Sor Juana y Sigüenza», *Historia Mexicana* 6 (1956-1957) 350-373. CUEVAS, *Historia*, 1:276-280; 3:446-448. *DSB* 12:431. *EM* 11:779-782. LEONARD, I. A., «S. y G. and the Chaplaincy of the Hospital del Amor de Dios», *HAHR* 39 (1959) 580-587. ÍD., *The Mercurio Volante of D. C. de S. y G. An Account of the First Expedition of Diego de Vargas into New Mexico in 1692* (Los Angeles, 1932). ÍD., *The Spanish Approach to Panzacola, 1689-1693* (Alburquerque, 1939). MANRIQUE, J. A., «Sigüenza como poeta guadalupano», *Historia de México* (Méx 1974) 5:230. O'GORMAN, E., «Datos sobre D. C. S. y G., 1660-1677», *Bol Arch Gen Nac* 15 (1944) 593-621. PÉREZ SALAZAR, F., *Biografía de D. C. S. y G.* (Méx 1928). ROJAS GARCIDUEÑAS, J., *D. C. de S. y G., erudito barroco* (Méx 1945). ZAMBRANO 16:533.

E. J. BURRUS (†) / J. GÓMEZ F.

**SIGUEYRA, Luís de, véase SEQUEIRA, Luís de.**

**SIGUIÓN, José María.** Profesor, editor. superior.

N. 27 septiembre 1881, Manila, Filipinas; m. 25 octubre 1960, Manila.

E. 25 agosto 1908, Gandía, España; o. 31 marzo 1906, Santander (Cantabria), España; ú.v. 2 febrero 1921, Vigán (Ilocos del Sur), Filipinas.

Terminados los estudios en el Ateneo municipal de Manila, obtuvo el título de bachiller (1897) y el diploma de perito mercantil (1899) en la misma institución. Queriendo ser sacerdote diocesano, entró al seminario dirigido por los dominicos en la Universidad Santo Tomás de Manila, pero acabó la teología con los jesuitas en la Universidad de Comillas (Cantabria), donde siguió estudios superiores y obtuvo un doble doctorado en teología y en derecho canónico. Entonces entró en la CJ y, hecho el noviciado, enseñó teología (1910-1912) en Tortosa (Tarragona) e hizo la tercera probación (1912-1913) en Manresa (Barcelona).

Al regresar a las Filipinas, fue enviado a Cagayán de Oro y luego enseñó (1914-1921) filosofía y derecho canónico en el seminario diocesano de Vigán, dirigido por los jesuitas. En 1921 pasó al Ateneo de Manila, donde fue profesor y espiritual de los estudiantes y miembro de la comunidad de la iglesia San Ignacio; se encargó de la revista mensual *Cultura Social*, que se siguió publicando hasta el comienzo de la guerra japonesa en diciembre 1941. Cuando el superior de la misión jesuita, John F. *Hurley fue detenido por los japoneses, S fue superior interino. Antes de la guerra había sido director de la Asociación para la Propagación de la Fe y del *Boletín Eclesiástico*, dirigido más tarde por los dominicos.

OBRAS: *La Doctrina cristiana de S. R. Belarmino en Filipinas* (Manila, 1930). «Primera época de la Compañía de Jesús en Filipinas, 1581-1768», *Misiones Católicas en Extremo Oriente* (Manila, 1937) 18-20.

M. A. BERNAD

**ŠILHAN, František.** Superior.

N. 7 enero 1905, Tannwald (Bohemia), Chequia; m. 13 febrero 1985, Nové Město (Moravia), Chequia.

E. 14 agosto 1923, Trnava, Eslovaquia; o. 15 agosto 1933, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 15 agosto 1940, Benešov (Bohemia).

Fue provincial de la provincia checa veintiséis años, pero sólo cuatro en circunstancias normales. Durante veintiún años dirigió a los jesuitas, forzados a vivir dispersos. Pasó quince años en Leopoldov, la cárcel checa más severa. En un simulacro de juicio popular fue condenado, junto con otros, por su fidelidad a la Iglesia, a veinticinco años de cárcel. Después de la amnistía general de mayo 1965, fue puesto en libertad, sólo para ser recluido en Radvanov ese mismo agosto. Durante la «primavera de Praga» en 1968, su sentencia fue declarada nula por el tribunal supremo, pero tras la invasión rusa fue detenido otra vez. En total, estuvo veinte años internado. Representa el destino de la provincia checa, existente en dispersión.

Su padre fue lampista, y el nombre de su madre indica origen polaco. Estudió en el colegio de Bohosudov antes de entrar en la CJ. Después de graduarse en el colegio arzobispal de Bubeneč-Praga, fue a Holanda para estudiar filosofía en Oudenbosch y teología en Maastricht. Recién ordenado, tuvo ministerios en Waterschei, Eisdenn y otras ciudades, donde trabajó con los mineros checos. Se especializó en psicología (1934-1936) en la Universidad *Gregoriana de Roma.

Tras un apostolado breve en Praga, fue a Paray-le-Monial para la tercera probación (1937-1938). Luego, fue profesor de psicología experimental y metodología en el instituto jesuítico de filosofía de Benešov. Cuando las tropas alemanas ocuparon el colegio (1942), trasladó todo el instituto, incluidos los escolares jesuitas, al monasterio de Velehrad. Al final de la II guerra mundial, el Dr. Karel Skoupý, obispo de Brno, confió el colegio diocesano de segunda enseñanza de Brno a los jesuitas. El 11 agosto 1945, Š y seis escolares fueron a Brno a abrir el colegio. Nombrado provincial (26 noviembre 1945), le esperaban muchos cometidos: la reorganización de la provincia, su desarrollo en el período de la posguerra, y nuevas empresas apostólicas en una atmósfera antirreligiosa y con un creciente peligro de persecución. Š lo expresó así a padres y novicios: «Si estalla una abierta persecución contra la Iglesia, los jesuitas seremos las primeras víctimas.» Al final de marzo 1950, fue arrestado. Durante el interrogatorio fue golpeado tan brutalmente, que se podían aún ver las contusiones en su cara durante el juicio popular que se celebró del 30 marzo al 5 abril. Su resistencia y fortaleza se demostraron por el hecho de ser el único de los diez sentenciados que no repitió automáticamente en el juicio las respuestas preparadas de antemano, que todos debían aprender de memoria. Incluso mientras estuvo en prisión, se dedicó al apostolado. Dio los ejercicios completos a un candidato, hoy jesuita, de quien Š recibió los votos.

Después de la amnistía de 1965, no pudo gozar de una libertad plena, ya que durante años estuvo internado en Radvanov. Otros que participaron en su suerte fueron: Josef Beran, arzobispo de Praga, Štěpán Trochta, obispo de Litoměřice, Karel Skoupý, obispo de Brno, Stanislav Zela, obispo auxiliar de Olomouc y Augustin Machalka, abad de Nová Říše. Éste es un ejemplo típico de la libertad de la Iglesia checa en los años 60. Durante la «primavera de Praga» de 1968, fue un destacado miembro del comité encargado de la renovación de la vida religiosa. Éste era el comité oficial que trataba con el gobierno de Dubček. Pudo visitar Holanda, Alemania, Austria y Roma en 1969, y resolver al menos algunos de los problemas de la provincia checa que se habían acumulado durante los años de persecución. Tuvo también una audiencia con Pablo VI. Poco después de su vuelta a Checoslovaquia, fue internado de nuevo. Incluso en 1980, cuando era trasladado al asilo de Moravec para sacerdotes de edad avanzada, fue interrogado por varios días. En el período 1949-1983 sus libros y manuscritos fueron confiscados. Así se explica que no se haya encontrado ni uno solo de sus escritos.

Su fidelidad a la Santa Sede fue recompensada por el gobierno comunista con el título de «espía vaticano número uno», y con peticiones de pena de muerte durante el juicio. Él mismo describió su situación: «Soy como un caballo de carreras con las dos patas delanteras atadas. Uno aprende a saltar, pero de una manera diferente de lo que uno se figuraba en la juventud. Pero, después de todo, no está tan mal.» Con todo, confesó que de vez en cuando rezaba: «Señor, quítame estas ataduras de mis piernas, porque me gustaría tanto saltar, al menos una vez.»

BIBLIOGRAFÍA: «Aus der Norddeutschen Provinz», (1985/3). PAVLÍK, J., *Boudou vás vydávat soudum* (Os llevarán a los tribunales), 2 v. (Praga, 1996) 2:119-122.

J. KOLÁČEK

**SILLING (SELLING), Theodorus.** Orfebre.

N. 8 mayo 1577, Amsterdam (Holanda Norte), Holanda; m. 6 marzo 1657, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

E. 1599; 14 julio 1631, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; ú.v. 28 octubre 1612, Münster (Rin Norte-Westfalia); 29 septiembre 1646, Colonia.

Orfebre antes de entrar en la CJ como hermano, reanudó su oficio en Münster, con dedicación parcial desde 1620, y plena desde 1627, recibiendo encargos de obras de arte para iglesias. Por desgracia, estas piezas fueron fundidas en el siglo XVIII, aunque se conserva la descripción de algunas de ellas.

El 25 junio 1628, fue despedido de la CJ por causa de algunos actos imprudentes, ahora ignorados. Sus transgresiones no le impidieron continuar su

trabajo en el colegio como seglar ni ser readmitido en la CJ tres años más tarde (1631). Hacia 1635, estaba trabajando en el colegio de Colonia, donde su taller siguió existiendo hasta el decenio de 1740 y produjo varios artistas de valor. Entre sus colaboradores estaban los HH. Anton Klemens (desde 1642) y Frans Seelen (desde 1647). Desde 1646, S aparece en los catálogos como emérito, si bien proseguía trabajando a tiempo reducido.

No puede establecerse su relación con dos plateros de Amsterdam del siglo XVIII, llamados Selling, pero hay suficientes muestras de obras de S para señalarlo, con razón, como un orfebre consumado en oro y plata. Se conocen seis de sus obras, sin marca de taller, ya que no estaban a la venta: cuatro relicarios (de San Luis *Gonzaga [después de 1636], San Francisco *Javier [1638], San Ignacio de *Loyola [1643] y San Adriano [1645]), un marco de plata para un autógrafo de San Ignacio (ca. 1640) y un diseño para una custodia (1652).

BIBLIOGRAFÍA: BAUMGARTEN, J. H., *Kölner Reliquienschreine* (Colonia, 1986) 120-125. BRAUN, J., «Einer Kölner Goldschmiedewerkstätte des 17. Jahrhunderts», *StML* 69 (1905) 524-541. CITROEN, K. A., *Amsterdamse zilversmeden en hun merken* (Amsterdam, 1975) 74, 112. MERLO, J. J., *Kölnische Künstler in alter und neuer Zeit* (Nieuwkoop, 1966) 801. ROSENBERG, M., *Der Goldschmiede Merkzeichen* (Francfort a. M., 1923) 2:195-196. *Rheinische Goldschmiedekunst der Renaissance- und Barockzeit* (Colonia, 1975) 17, 61. *NNBW* 3:1175. *PIBA* 2:311.

P. BEGHEYN

**SILVA, António da [Nombre chino: LIN Anlian, Anduo].** Misionero, superior, vicario apostólico.

N. 13 junio 1654, Lisboa, Portugal; m. 6 marzo 1726, Nanjing/Nankín (Jiangsu), China.

E. 19 mayo 1669, Coímbra, Portugal; o. c. 1685, Coímbra; ú.v. 15 agosto 1687, Coímbra.

Después del noviciado, cursó cuatro años de filosofía (1672-1676) y cuatro de teología (1682-1686), y obtuvo el título de maestro en artes. Enseñó humanidades y retórica seis años, y filosofía tres. Parece que estuvo siempre en Coímbra hasta su viaje a China en la primavera 1694. Llegó a *Macao el 4 mayo 1696 y enseguida fue a la misión en Jiangnan. En 1700, era secretario del obispo de Nankín, Alessandro *Ciceri, a quien acompañó hasta la muerte de éste (22 diciembre 1703). Desde 1699, fue rector del colegio (residencia) de Nankín con doce residencias jesuitas dependientes hasta que fue nombrado (al parecer en 1705) vicario apostólico de Nankín por el legado papal Charles Thomas Maillard de Tournon. El 4 octubre 1707, S escribió al P. General Miguel Ángel Tamburini que había renunciado como vicario apostólico de Nankín por mandato del arzobispo de Goa y patriarca de las Indias, y reasumido el cargo de vicario foráneo. Estos hechos dieron motivo para que João do Casal, obispo de Macao, excomulgara a de Tournon en 1707. En carta a Tamburini (1709), S declinó el cargo de viceprovincial de China, pero tuvo que aceptarlo desde 1711 a 1714. Este año vio terminada la iglesia y residencia de Pekín, que estaba en ruinas mucho tiempo por falta de medios económicos, a pesar de ser residencia episcopal.

Pasó el resto de su vida como misionero en Nankín, interesado por toda la misión china. La precaria situación de la misión le hizo intervenir con frecuencia para lograr de Roma una mayor comprensión por las cosas del oriente (*ritos), una actitud menos ofensiva de los obispos nombrados por la lejana Propaganda Fide, y una visión más objetiva del P. General respecto al espíritu nacionalista de muchos jesuitas franceses que aspiraban a un extraño régimen de independencia dentro de la misión. S, hombre maduro cuando llegó a China, empeñó sus treinta años siguientes con energía, suavidad y constancia en favor de la obra común evangelizadora y del bien de cada súbdito y compañero, a los que defendía sin reservas ante cualquier incomprensión. Su visión de la realidad china le hizo poner el máximo esfuerzo en adaptarse al medio para potenciar el apostolado y la pastoral. Promovió el desarrollo de las *congregaciones marianas como método de formación de los seglares y para subsanar la escasez de misioneros.

FUENTES: ARSI: *JapSin 134, 167-171, 173-180; Lus. 11; Hist. Soc. 52.*

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 248. PFISTER 480. SANTOS, *Obispados* 2:143-148. SOMMERVOGEL 9:853. STREIT 7:120, 258, 470; 13:360. TEIXEIRA, M., «Padres da Diocese de Macau», *BEDMA* 67 (1969) 267-268. *GEPB* 28:766.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SILVA, Duarte da.** Misionero, predicador.

N. c. 1536, Portugal; m. abril/mayo 1564, Takase (Kumamoto), Japón.

E. c. 1550, Goa, India.

Muy joven, tal vez huérfano desde su niñez, emigró a la India y entró en la CJ, donde conoció a Francisco *Javier recién vuelto de Japón. Con Javier, Baltasar *Gago y Pedro de *Alcáçova zarpó de Goa el 17 abril 1552. En Malaca se despidieron de Javier y se embarcaron el 6 junio del mismo año en la nave de Duarte de Gama. El 2 agosto dejaron la isla de Shangchuan (China) y el 22 atracaron en Tanegashima. De allí pasaron a Funai (actual Ōita) el 7 septiembre y, al día siguiente, llevaron regalos y cartas del virrey de India, D. Alfonso de Noronha, al daimyō Ōtomo Yoshishige. Juan *Fernández les salió al encuentro desde Yamaguchi para servir de intérprete y de paso continuar las explicaciones del catecismo comenzadas por Javier un año antes. En octubre o al principio de noviembre llegó S a Yamaguchi, donde esperaba Cosme de *Torres, y poco antes de Navidad, se les unieron Gago y Fernández. S permaneció en Yamaguchi hasta 1555, y luego fue destinado a la residencia de Funai hasta el invierno de 1563. Uno de esos años, preparó y bautizó a 130 personas, incluidos algunos nobles. En 1564, fue de Bungo a Kawajiri (Kumamoto), con una patente de Yoshishige para predicar el evangelio, pero una enfermedad grave le sobrevino en pleno trabajo. El misionero

médico Luís de *Almeida fue enviado por Torres en auxilio de S, y después de intentar ineficazmente varios remedios, trasladó al enfermo por mar a Takase, donde moraba Torres. Diez días después, a principios de mayo tal vez, murió S a una edad prematura, el primer jesuita y misionero católico que moría en tierras japonesas. Fue altamente estimado y querido de sus compañeros y de los convertidos japoneses por su humildad y sencillez que le llevó a rehusar su promoción al sacerdocio. Brilló por su dominio de la lengua japonesa, en la que, entre sus compañeros no japoneses, sólo le superaba el H. Fernández. Los dos escribieron sendas gramáticas y vocabularios de la lengua japonesa, que no han llegado hasta nosotros. Se conserva sólo una larga carta suya, escrita a los 19 años, cuyo análisis muestra una madurez humana tal que ha inducido a Georg *Schurhammer a proponer una fecha más temprana para el nacimiento de S, sugiriendo un error en los manuscritos, enmienda inaceptable en nuestra opinión.

OBRAS: [Carta a los jesuitas de la India], *MonIap* 2:512-536.

BIBLIOGRAFÍA: COOPER, M., *Rodrigues the Interpreter* (Nueva York, 1974) 225. *DocInd* 2-4. *DocJap* 1-2. FRÓIS 1:438. *MonIap* 1:1298; 2:785; 3:739. SCHÜTTE 1008. SCHURHAMMER, *Javier* 4:637-639, 882. STREIT 4:572, 591.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SILVA (SYLVA), Manuel Marcelino.** Superior, profesor.

N. 10 marzo 1696, Córdoba, España; m. 17 marzo 1781, Faenza (Ravena), Italia.

E. 16 diciembre 1710, probablemente Sevilla, España; o. c. 1721, Sevilla; ú.v. 15 agosto 1729, Córdoba.

Cursados sus estudios de filosofía y teología en la CJ, residió (c. 1721-1729) en el colegio San Hermenegildo de Sevilla, donde fue ministro y profesor de humanidades, lógica y física sucesivamente. Tras enseñar (1729-1731) moral en Montilla (Córdoba), fue superior (1732-1734) de la residencia de Baena (Córdoba), fundada en 1728. Trasladado a Granada como profesor de teología, fue catedrático de prima y, luego, socio (1741-1743) del provincial. Desde el 31 diciembre 1743, fue superior de Cádiz y, desde el 2 julio 1747, rector y maestro de novicios en la casa de probación de Sevilla y consultor de provincia. Asistió como viceprovincial a la Congregación General XVIII (1755-1756) en Roma, en la que fue elegido General Luis Centurione. Provincial (20 junio 1756-14 julio 1759), fue luego rector del colegio de la Concepción de Sevilla y consultor de provincia. Estaba en este colegio cuando se promulgó (1767) el decreto de *expulsión de la CJ de España. Deportado a Italia, murió en Faenza.

OBRAS: *Carta a los superiores de la Provincia de Andalucía sobre la vida ejemplar y preciosa muerte del P. José Rufo* (Sevilla, [1754]).

FUENTES: ARSI, *Baet. 12-16*; IHSI: n. 2609 «Catálogos formados por orden de Carlos III, 1767». Archivo, Facultad de Teología (SJ), Granada: *Fondo S.I. 1-1, 2-8*.

BIBLIOGRAFÍA: *Catálogo de los Padres y Hermanos de la Compañía de Jesús de la Provincia de Andalucía, 1701-1767* (Madrid, 1910). SOMMERVOGEL 7:1207.

M. RUIZ JURADO

**SILVA TAROUCA, Carlos da.** Historiador.

N. 18 marzo 1883, Čechy (Moravia), Chequia; m. 3 septiembre 1958, Soutelo (Braga), Portugal.

E. 7 septiembre 1901, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 26 julio 1912, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1914, Roma, Italia; 15 agosto 1930, Tívoli (Roma).

Descendiente por línea paterna de D. Manuel Teles da Silva, que en el siglo XVIII se estableció en Viena (Austria) y recibiría el título de duque, hizo los estudios secundarios en el colegio de Kalksburg, cerca de Viena. Después de entrar en la CJ, estudió filosofía (1904-1907) en Presburgo (hoy Bratislava, Eslovaquia), teología (1909-1912) en Innsbruck e hizo la tercera probación (1912-1913) en Florencia (Italia).

Su singular talento para los estudios históricos y labores de investigación archivista le llevó (1914-1920) a Múnich (Alemania), donde colaboró con Hartmann *Grisar, y a Viena. Pasó a la casa de la *Civiltà Cattolica* de Roma como escritor, mientras investigaba en la biblioteca vaticana, para la publicación de textos medievales, con el especialista Karl Erdmann y otros eruditos. En 1926 fue llamado a la Universidad *Gregoriana de Roma para enseñar historia eclesiástica en la facultad de teología. Cuando se fundó la facultad de historia eclesiástica en 1932, le fue confiada la cátedra de historia medieval, y después la de fuentes del derecho canónico. Al mismo tiempo fue miembro de varias comisiones romanas. En 1932, el P. General Wlodimiro Ledóchowski le designó miembro de la comisión para adaptar los estudios de la CJ a las normas de la Constitución Apostólica *Deus scientiarum Dominus* (24 mayo 1931).

Al estallar la II Guerra Mundial, marchó a Lisboa, donde continuó dedicado a la investigación histórica, hasta poco antes de su muerte, cuando se trasladó a Soutelo. Como fruto de su trabajo, compuso y publicó el catálogo del cabildo catedralicio de Évora, descubrió el Cancionero de D. Francisco da Costa en la biblioteca de la casa solariega de los Tarouca, y los códices de las crónicas del rey Don Dinis y de los siete primeros reyes de Portugal en la biblioteca de la casa Cadaval en Muge.

En 1929 Pío XI le había concedido una medalla de oro. Fue elegido miembro correspondiente de la Academia Portuguesa de la Historia en 1944, y socio numerario en 1952. Entre sus trabajos históricos sobresalen sus investigaciones sobre san León Magno y los papas del siglo XIII. Muchos de sus artículos aparecieron en varias revistas, particularmente en *Brotéria*. Los catálogos siempre escriben Silva Tarouca.

OBRAS: *Pontificum Romanorum Diplomata Papyracaea quae supersunt* [colab.] (Vaticano, 1929). *Fontes Historiae Ecclesiasticae Medii Aevi* [s. V-IX] (Roma, 1930). «Iberia Pontificia» [rec.], *Gregorianum* 11 (1930) 418-429. *Nuovi studi sulle antiche lettere dei Papi* (Roma, 1932). *S. Leonis*

*Magni Tomus ad Flavianum* (Roma, 1932). *Institutiones Historiae Ecclesiasticae* [s. IV-XI] (Roma, 1933). *S. Leonis Magni Epistulae contra Eutychis haeresim*, 2 v. (Roma, 1934-1935). *Epistularum Romanorum Pontificum ad Vicarios per Illyricum aliosque* (Roma, 1937). *Crónica de D. Dinis* (Coímbra, 1947). «MSS das Crónicas dos Reis de Portugal», *Revista Port História* 3 (1947) 393-617. *Crónicas dos Sete Primeiros Reis de Portugal*, 3 v. (Lisboa, 1952). *Brotéria*, «Índices», 69. PUG, *Liber Annualis* (1960) 136-142.

BIBLIOGRAFÍA: BRAGA DA CRUZ, G., «Elogios [...] do P. C. da Silva Tarouca», *Boletim Acad Port História* (1965) 40-70, 79-85. *GEPB* 28:895-897. *Verbo* 17:1067s.

J. VAZ DE CARVALHO

**SILVA Y GUZMÁN, José Fernando.** Erudito.

N. 21 febrero 1750, Sevilla, España; m. 24 octubre 1829, Utrera (Sevilla).

E. 15 abril 1765, Sevilla; o. Italia; ú.v. 3 abril 1815, Roma, Italia.

Su vida arranca con el vértigo propio de mediados del siglo XVIII. Estaba en el noviciado de S. Luis en Sevilla cuando se promulgó (3 abril 1767) el decreto de *expulsión de la CJ de España, y luchó contra todas las disposiciones y la oposición de su familia. Salido de España en 1768, llegó a Italia en 1769, y se incorporó a los jesuitas españoles residentes en Rímini, donde emitió sus votos (22 octubre). Suprimida la CJ (1773), continuó sus estudios y se ordenó de sacerdote. Recorrió Italia de norte a sur y vivió en Rímini, donde colaboró con el cardenal Giuseppe Garampi. Visitó Tiferno, Arimini y Città di Castello, donde fue prefecto del seminario y estuvo al frente de la biblioteca pública hasta 1796. Admitido como socio de la *Academia Liberorum*, enseñó griego y francés con la aprobación del Senado.

Siguió muy de cerca la polémica suscitada en Europa sobre la CJ extinguida. Fruto de esta preocupación fue la biblioteca que recogió relacionada sobre el tema. Desde 1773 hasta 1792 predicó, escribió y leyó incansablemente. Refiriéndose al trabajo de estos años, aseveró que pocos desterrados habían conocido como él a tantos ex jesuitas españoles, portugueses, italianos, alemanes y franceses, ni habían leído tantos escritos contra la CJ, sin descuidar jamás la ocasión de descubrir la huella de tales producciones y de desentrañarlas con el ánimo resuelto a creer lo que exigiera crédito. Al mismo tiempo de esta gran actividad, estaba pendiente de todo lo relacionado con la elocuencia, la literatura, el latín, la filosofía y la teología. Prestó particular atención a la historia crítica de la Inmaculada Concepción. Su gran inquietud le llevó a toda la problemática de la época. Fue un gran colaborador de Lorenzo *Hervás y Panduro, como lo testimonian las innumerables cartas dirigidas a él.

Por fin, su vida empezó otro camino cuando Pío VII decidió restaurar la CJ, hecho que fue consumado el 7 agosto 1814. Con esto comenzó el último período de su historia personal, consagrado íntegramente al restablecimiento de la CJ en España. La gran presencia que había mantenido en Europa durante tantos años le predeterminó para esta misión, y salió (18 septiembre 1814) para España como «socio» del comisario Manuel de *Zúñiga. Llegaron a Madrid el 25 noviembre 1815. Muy bien recibidos por los padres franciscanos y cumplimentado el nuncio, se presentaron al rey Fernando VII. S intervino en la entrega oficial del *Colegio Imperial de Madrid. Trabajó en el nuevo plan de estudios y asistió a la Junta de Restablecimiento para resolver el problema económico del colegio. Al mismo tiempo mantuvo sus relaciones con Roma y se preocupó de todos los jesuitas ancianos dispersos por España. Con el triunfo de la revolución liberal (1820) empezó una época difícil: Fernando VII tuvo que anular el anterior decreto dado para la *restauración de la CJ. Cansado de tantos trabajos y a la edad de setenta años se retiró a Sevilla entre sus familiares y amigos. Siguió pendiente de las iniciativas de Roma y envió allí una larga relación de todos los que habían entrado en la CJ desde su restauración en 1815. A pesar de algunas dificultades, colaboró en la fundación del colegio jesuita en Utrera, proyecto que al final se realizó en 1824. Fue nombrado capellán de la fundadora Doña Juana González, aunque sobre estas nuevas perspectivas S no pudo ir muy lejos ya que pronto le sorprendió la muerte.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Russia 30, 37*. BATTLORI, M., «Barocco e Illumismo», *AHSI* 46 (1977) 232-252 [249]. FRÍAS 1. HERRERA PUGA, P., *Una personalidad inédita de la Ilustración...* (Granada, 1971). SOMMERVOGEL 7:1209.

P. HERRERA PUGA

**SILVEIRA, Diogo de, véase AREDA, Diogo de.**

**SILVEIRA, Gonçalo da.** Siervo de Dios. Misionero, superior, mártir.

N. 23 febrero 1521, Almeirim (Lisboa), Portugal; m. 15-16 marzo 1561, región noroeste de Mozambique.

E. 9 junio 1543, Coímbra, Portugal; o. 1545, probablemente Coímbra; ú.v. 1 octubre 1553, Lisboa.

Hijo del primer conde de Sortelha, fue educado para situarse en la corte real de Portugal. A la edad de veinte años se inscribió en la Universidad de Coímbra, donde conoció a Simão *Rodrigues y a la CJ. Admitido en la CJ, prosiguió sus estudios en Coímbra y, ya sacerdote, recibió el doctorado en teología (marzo 1550) en la Universidad de Gandía (España). De vuelta en Portugal (1551), se hizo famoso como predicador y fue el primer superior (1553-1556) de S. Roque en Lisboa.

Designado provincial de la India por Ignacio de Loyola, zarpó de Lisboa (30 marzo 1556) con un grupo de jesuitas, entre ellos el patriarca João Nunes *Barreto y el obispo Andrés de *Oviedo, que iban hacia Etiopía. Llegaron a Goa (India) el 6 septiembre. Durante su provincialato (1556-1559) la misión prosperó y muchos fueron convertidos a la fe.

En 1560, fue llamado a una nueva empresa. Como respuesta a la demanda del jefe Gamba, gobernador de uno de los reinos en el sudeste de África, S fue asignado a la nueva misión. Junto con el P. André *Fernandes y el H. André da Costa, zarpó (2 ene-

ro 1560) de Chaul (India) y llegó a Monomotapa (Mozambique) el 5 febrero. El pequeño grupo volvió a embarcarse (12 febrero) hacia el sur para Inhambane y, desde aquí, tierra adentro a Otongue (27 abril), en donde vivía Gamba. Después de siete semanas de instrucción, Gamba y unos 500 de sus súbidtos se bautizaron.

Su siguiente idea fue la de convertir África del Sur; dejó dos de sus compañeros para continuar su trabajo en Otongue y él salió (16 junio) para visitar al rey más poderoso de África del Sur. Primero volvió a Mozambique, que dejó (18 septiembre 1560) en búsqueda del reino de Monomotapa, cuya capital estaba lejos río arriba, en el Zambeze, unas cien millas al norte de la moderna Harare (Zimbabue). Cuando S llegó a Chatucuy (quizá Chitaco), a sólo cincuenta millas de su objetivo, encontró (24 diciembre 1560) a António Caiado, un portugués que gozaba de confianza en Monomotapa y que había servido como intérprete del rey con los comerciantes portugueses. Caiado lo condujo a la aldea de Monomotapa y se lo presentó el 26 diciembre.

A las tres o cuatro semanas, el rey y su madre fueron bautizados con unos 300 más. Este éxito suscitó la envidia de algunos comerciantes musulmanes, que vivían en las aldeas vecinas. Temiendo que los portugueses lograran el monopolio del comercio, emponzoñaron la mente del rey contra S. Afirmaban que era un espía portugués, que tenía planes para apoderarse del país, y un hechicero, que había venido para traer venenos y hambre a la tierra. Creyendo estos absurdos, el rey ordenó matar a S y, hacia la medianoche del 15 al 16 de marzo, unos asesinos lo estrangularon. El cuerpo fue arrojado al cercano río Muse, afluente del Zambeze. Era el primer jesuita mártir del continente africano, a quien Luís de Camões menciona en sus *Lusíadas* (X, 93). El proceso canónico de investigación de su martirio fue introducido el 15 abril 1905.

OBRAS: *DocInd* 3:865; 4:918s; 5:809; 6:849.

BIBLIOGRAFÍA: *BS* Suppl. 1:1266s. CHADWICK, H., *Life of the Ven. Gonçalo da Silveira* (Nueva York, 1911). *GEPB* 28:908-911. GODINHO, N., *Vita P.G. Sylveirae* (Lyón, 1612). LEITE, B., *D. Gonçalo da Silveira* (Lisboa, 1946: cf. STREIT 15:477s). MEIRELES DO SOUTO, A., «O Mártir do Monomotapa, itinérarios e cronologia», *Anais* 13 (1963) 83-108. POLGÁR 3/3:200s. REA, W. F., *G. da Silveira, Protomartyr of Southern Africa* (Salisbury, 1960). RODRIGUES 1/2:663. SCHEBESTA, P., *Portugals Konquistamission in Südost-Africa* (St. Augustin, 1966) 480. SCHURHAMMER, *Javier* 2:1083. SILVA, A. DA, *Mentalidade missiológica dos Jesuítas em Moçambique antes de 1759* (Lisboa, 1967) 2:334. SOLEDADE, M. DA, *D. Gonçalo da Silveira, apóstolo de Monomotapa* (Oporto, ²1962). SOMMERVOGEL 7:1731-1733. STREIT 15:664, 690. VAZ DE CARVALHO, J., «D. Gonçalo da Silveira e a sua missionação», *Brotéria* 5 (1961) 257-279. *Verbo* 17:139.

J. N. TYLENDA

**SILVEIRA FAGUNDES, Francisco da.** Poeta, cronista.

N. 2 octubre 1718, Isla de S. Jorge (Azores), Portugal; m. 10 marzo 1795, Urbania (Pesaro y Urbino), Italia.

E. 8 octubre 1735, Salvador (Bahia), Brasil; o. 1747, Salvador; ú.v. 2 febrero 1753, Recife (Pernambuco), Brasil.

Hechos el noviciado y los estudios humanísticos en Salvador, cursó (1741) la filosofía e inició (1745) la teología en Rio de Janeiro, que concluyó en Salvador (1748). Después, fue operario en Recife y Salvador, y estaba en Rio de Janeiro cuando le llegó (3 noviembre 1759) la expulsión decretada por *Pombal. Deportado (1760) con los otros jesuitas a Portugal y, luego, a Italia, residió en Spoleto hasta 1774, en Colognola hasta 1780, y murió en Urbania. Era del grupo de jesuitas que en el exilio se propuso la tarea de enfrentarse a la campaña de calumnias contra la CJ mediante la presentación veraz (de un modo apologético, ciertamente) de los hechos históricos. Con este fin, escribió «Narratio de expulsione Jesuitarum Brasiliensum e Provincia Brasiliae», que, aunque no se llegó a publicar, sirvió de fuente a José *Caeiro para su historia de la CJ (tampoco publicada en la época, una muestra más de la presión anti-jesuita). Parece que S escribió también una larga descripción latina sobre las minas de oro del Brasil.

BIBLIOGRAFÍA: LEITE 7:424, 436, 484; 8:89, 146; 9:65, 89, 126-127. SOMMERVOGEL 7:1210. *Verbo* 17:143.

L. PALACIN (†)

**SIMEON, Charles, véase PLOWDEN, Charles.**

**SIMEON, Joseph, véase SIMONS, Joseph.**

**SIMMEN, Joseph [senior].** Superior, asistente de Alemania.

N. 28 julio 1801, Realp (Uri), Suiza; m. 9 octubre 1850, Ariccia (Roma), Italia.

E. 12 agosto 1817, Brig (Valais), Suiza; o. 13 mayo 1826, Friburgo, Suiza; ú.v. 8 diciembre 1834, Friburgo, Suiza.

Después de los estudios del bachillerato y de lógica en el colegio de Sion, entró en la CJ. Hecho el noviciado, siguió en Brig los cursos de filosofía (1819-1820) y teología (1820-1822), que terminó (1824-1826) en Friburgo, después del magisterio en Sion. En el colegio de Friburgo, enseñó matemáticas y lenguas orientales (1826-1830), derecho canónico y natural (1830-1832) y teología dogmática (1832-1839) «con gran ingenio y apertura», mientras era prefecto de estudios y director de la *congregación. Algunos tratados suyos se conservan aún en litografía.

Fue provincial (1839-1842) de Alemania Superior y rector (1842-1845) del colegio de Friburgo. Cuando los jesuitas fueron llamados a Lucerna, se convirtió en el primer rector (1845-1847) del seminario diocesano, encomendado a la CJ, y fue asimismo profesor de teología moral y prefecto de estudios. Trasladado a Roma (agosto 1847) por motivo de una enfermedad pulmonar, no vivió la guerra del *Sonderbund* ni el destierro de los jesuitas de Suiza (noviembre 1847). En Roma el P. General Juan Roothaan le nombró prefecto de estu-

dios del *Colegio Romano y, tras la muerte del asistente alemán, Johann Janssen (29 diciembre 1847), fue su sucesor. Durante las revueltas revolucionarias de Roma se trasladó con el general y la curia a Marsella. En julio 1850 volvió a Roma y murió cuando sólo tenía cuarenta y nueve años. De carácter firme, encontró reconocimiento en el desempeño prudente de sus cargos incluso entre los enemigos de los jesuitas.

OBRAS: SOMMERVOGEL 7:1216.

BIBLIOGRAFÍA: ESSEIVA, J., «Historia Prov. Germaniae Superioris», (1850) 39-41. *HBLS* 6:371. PEÜLF, *Anfänge* 521. STROBEL, *Jesuiten* 1128. ÍD., *Helvetia* 658. ÍD., «Jesuitenlexikon» 2:519. WALBURGER, P., *Luzern und die Jesuiten 1839-1847* (Zúrich, 1972) 154s.

F. STROBEL (†)

**SIMÕES, António.** Profesor, miembro de la Real Academia de la Historia.

N. 1671, Lisboa, Portugal; m. 2 diciembre 1723, Lisboa.

E. 2 febrero 1687, Lisboa; o. c. 1701, Évora, Portugal; ú.v. 8 septiembre 1705, Ponta Delgada (Azores), Portugal.

Hizo todos sus estudios en la Universidad de Évora: retórica hasta 1690, filosofía (1690-1694), matemáticas (1694-1696) y teología (1698-1702). También en ella, enseñó latín (1696-1698) y matemáticas (1699-1701).

Predicador en el colegio de Ponta Delgada (isla San Miguel), enseñó filosofía en Évora (1706-1709), y fue profesor sustituto en el colegio de Sto. Antão de Lisboa y en el de Coímbra; luego, pasó (1717) de nuevo a Sto. Antão para enseñar teología moral.

Su nombre figura entre los primeros miembros de la Academia Real da História Portuguesa, fundada en 1720. En la distribución de los trabajos académicos, fue escogido para redactar, en latín, la historia eclesiástica del arzobispado de Évora y del obispado de Leiria. Pero su muerte prematura, interrumpió la obra apenas comenzada. En las sesiones académicas, había ido presentando su trabajo desde 1721; por fin, leyó parte de la historia del obispado de Leiria y la vida de su primer obispo el 18 marzo 1723 y el 22 junio (*Colecçam dos Documentos e Memorias da Academia Real da História Portugueza*, vols. 1.º-3.º).

OBRAS: Ms en *Évora*.

BIBLIOGRAFÍA: FRANCO, *Synopsis* 465. MACIEL, F., «Elogio», *Collec. Doc. Mem. Acad. Real História* (Lisboa, 1724) 4:n.3. PEREIRA GOMES, *Évora* 475-477. RODRIGUES 4/1:571.

J. VAZ DE CARVALHO

**SIMON, Charles, véase PLOWDEN, Charles.**

**SIMON, Jean.** Coptólogo.

N. 24 septiembre 1897, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; m. 1 julio 1968, Roma, Italia.

E. 17 octubre 1915, Alken (Limburgo), Bélgica; o. 26 agosto 1928, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1933, Roma.

Desde el tiempo de sus estudios de filosofía en Lovaina (1920-1922), comenzó a prepararse para la tarea de *bolandista, con especialización en el área de hagiografía oriental. Estudió con los mechitaristas armenios en Viena (Austria) y siguió los cursos de copto y etíope en la Universidad de Lovaina, donde cursó la teología (1925-1929). Hizo la tercera probación (1929-1930) en St. Beuno's, en Gales.

Empezó (1930) a trabajar con los bolandistas, pero su salud precaria forzó su ida a Roma (1932) como miembro de la recién establecida (1931) facultad oriental del Pontificio Instituto *Bíblico. Enseñó copto y etíope hasta poco antes de su muerte. En 1949 inició la bibliografía copta anual en *Orientalia*, la revista cuatrimestral del Instituto. También compuso una lista de bibliotecas en las que se conservaban manuscritos en la grafía cóptica, etíope, armenia, georgiana, árabo-cristiana y siriaca. Mantenía buenas relaciones con la Sociedad de El Cairo de Arqueología Copta, y se le honró con la dedicación del volumen XVIII de la revista de la Asociación. Indefectiblemente cortés y correcto, sus relaciones con los demás se distinguían por un sentido peculiar del humor. Su labor académica se caracterizaba por su atención meticulosa a los detalles. Sus últimos años de vida estuvieron marcados por mala salud y en especial por pérdida de la vista, que le causó disturbios mentales y una fuerte depresión. Incapaz de continuar en el trabajo al que se había dedicado durante su carrera de investigador, se quitó la vida, dejando una nota escrita en la que se confiaba a la Virgen María.

OBRAS: «Bibliographie copte» 1-19, *Orientalia* 18 (1948) - 36 (1967).

BIBLIOGRAFÍA: DETLEF, C., y MÜLLER, G., «Jean Simon», *Oriens Christianus* 56 (1972) 210-211. GHALI, M. G., «Rév. Père Jean Simon, S.J.», *Bulletin de la Société d'Archéologie Copte* 18 (1965-1966) 1-4. MASSART, A., «In memoriam», *Orientalia* 47 (1978) 332-333. «In memoriam», *Acta Pontificii Instituti Biblici* (1968) 225-226.

J. H. SWETNAM

**SIMON, Jean-Baptiste [Nombre chino: SU Jizhang, Zhigao].** Misionero, obispo.

N. 20 diciembre 1846, Issé (Loire-Atlantique), Francia; m. 10 agosto 1899, Wuhu (Anhui), China.

E. 25 agosto 1868, Angers (Maine-et-Loire), Francia; o. 1882, Saint-Hélier, Islas del Canal; ú.v. 2 febrero 1887, Xijiahui/Zikawei (Jiangsu), China; o.ep. 25 junio 1899, Shanghai (Jiangsu).

Estudió en el seminario mayor de Nantes antes de entrar en la CJ. Después del juniorado (1870-1872) en Saint-Acheul-lez-Amiens, enseñó (1872-1874) en París y estudió filosofía (1874-1877) en Laval. Tras dos años más (1877-1879) de docencia de clásicos en París, fue a Saint-Hélier de Jersey para la teología (1879-1883). Enseñó (1883-1885) latín y griego a los escolares jesuitas antes de la tercera probación (1885-1886) en Slough (Inglaterra).

S fue a la misión de China, adonde llegó el 18 octubre 1886. Pasado un año estudiando chino en Zikawei, fue enviado a ayudar (1887-1891) a Auguste Colombel en la misión de Jiangnan. En 1891 se trasladó a Jiangning, donde prosiguió su labor misional por varios años. Apenas destinado como rector del escolasticado a Zikawei, fue nombrado (7 enero 1899) obispo titular de Circesium y vicario apostólico de Jiangnan. Consagrado obispo, dejó Shanghai para ir a Wuhu el 5 agosto. Cuando llegó el 7 agosto estaba muy enfermo con fiebre. Falleció el 10 agosto, habiendo sido obispo sólo cuarenta y cinco días.

BIBLIOGRAFÍA: CORDIER, *BibSin* 2:1095. MOIDREY, J., *La hiérarchie catholique en Chine, en Corée et au Japon* (Zikawei, 1914) 98. STREIT 13:78-79, 173. «Johann Baptist Simon, S.J.», *Die Katholischen Missionen* 28 (1899-1900) 214. «Monseigneur G. B. Simon», *LJ* 19 (1900) 139-156, 314-322. SANTOS, *Obispados* 2:228s.

A. SANTOS

**SIMONELLI, Giacomo Filippo [Nombre chino: XU Musheng, Dasheng].** Misionero, astrónomo, visitador.

N. 25 junio 1680, Macerata, Italia; m. 1754/1755.

E. 31 octubre 1703, Roma, Italia; o. c. 1703, Italia; ú.v. 2 febrero 1714, Florencia, Italia.

Tenía el título de maestro en artes y era sacerdote cuando entró en la CJ. Hecho el noviciado, enseñó literatura tres años, filosofía ocho y teología uno. Aceptada su petición para ir a la misión de China, salió de Lisboa (Portugal) el 16 abril 1718 y llegó a *Macao el 30 octubre 1719. Escoltado desde Macao a Beijing/Pekín por un funcionario manchú, estuvo brevemente en la capital. El 26 noviembre 1722, fue a Jinan, en la provincia de Shandong, y, se le exiló (1725) a Guangzhou/Cantón, durante la persecución que siguió a la muerte (1722) del emperador Kangxi.

Por su prudencia y talento administrativo, fue tres veces *visitador de la provincia del Japón y de la viceprovincia de China (1732-1734, 1738-1741 y 1745-1748). En 1748, mandó a todos los misioneros jesuitas de Pekín y Macao tener consultas, en presencia de sus respectivos obispos y con las otras órdenes religiosas invitadas, para encontrar modos y medios con que asegurar la supervivencia de la misión de China en la persecución que siguió a la condena de los *ritos chinos por el cardenal Charles Thomas Maillard de Tournon y Benedicto XIV (1742). El resultado de las consultas se le envió a Macao, firmado de común acuerdo por todos los participantes: su conclusión fue que no existía solución fácil o sencilla.

Se prestó a llevar cuatro jesuitas a Tonkín (Vietnam), confiando en que se les recibiría como matemáticos. Salieron de Macao el 6 marzo 1751, pero un cambio de la situación en el reino impidió la admisión. S volvió a Macao en 1753 y murió hacia 1754 ó 1755, en sitio y fecha aún no conocidos con exactitud.

FUENTES: ARSI: *Jap. Sin. 98, 134, 180.*

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 253. PFISTER 659-661. SOMMERVOGEL 2:163; 7:1219. STREIT 7:172, 236-237, 257-258, 432.

J. SEBES (†)

**SIMONIDES, Ján.** Misionero rural, víctima de la violencia.

N. 23 septiembre 1640, Bijacovce, Eslovaquia; m. 31 octubre 1674, Turá Lúka, Eslovaquia.

E. 19 octubre 1659, Trenčín, Eslovaquia; o. 1671, Košice, Eslovaquia; ú.v. 15 agosto 1674, Trnava, Eslovaquia.

Era un convertido del luteranismo. Hecho el noviciado, enseñó por un año gramática en Trnava, cursó la filosofía (1662-1665) y la teología (1667-1671) en Košice, con un intervalo de docencia (1665-1667) en Užhgorod (Ucrania). Después, fue enviado a Rožňava como catequista y predicador, y luego a la empobrecida región de Orava (Eslovaquia). Durante el período de la «recatolización», trabajó en las misiones de Ružomberok y Paludzka. Siendo párroco de Turá Lúka, estaba recitando sus oraciones vespertinas cuando un grupo de hombres armados, bajo la dirección del luterano Krman, forzó la entrada de su casa. Creyendo que no eran sino ladrones hambrientos, les ofreció algo de comer, pero le respondieron: «No queremos comida, te queremos a tí. Ya hemos enviado al infierno a dos sacerdotes [Pavol Slezak y Ján Vik].» Entonces, S se arrodilló y se dispuso a morir. Los intrusos le mataron tras apalearle. En la averiguación judicial ordenada por el emperador Leopoldo I se demostró que había sido asesinado en odio a la fe católica. Fue enterrado en la iglesia jesuita San Juan Bautista de Trnava. La historia de la CJ en Eslovaquia da como fecha de su muerte entre el 31 octubre y el 1 noviembre, por la noche. Su proceso de beatificación se está preparando en la diócesis de Spišská Kapitula, en donde había nacido. No se le debe confundir con un homónimo, que fue pastor evangélico.

BIBLIOGRAFÍA: ERCE, *Slovenská krv* (Bratislava, 1942) 429s. KRAPKA-MIKULA, *Dejiny* 482. LUKÁCS, *Cat. gen.* 3:1549. VENCKO, J., *Z dejín okolia Spišského Hradu* (Spišské Podhradie, 1941) 142-146.

Š. SENČÍK

**SIMONS (SIMEON), Joseph (LOBB, Emmanuel).** Profesor, dramaturgo, superior.

N. 1593, Portsmouth (Hampshire), Inglaterra; m. 24 julio 1671, Londres, Inglaterra.

E. 1619, Lieja, Bélgica; o. hacia 1629, probablemente Lieja; ú.v. 25 enero 1633, Lieja.

Nacido en una familia protestante pobre, su madre viuda lo envió a Portugal, cuando tenía once años, para aprender la lengua en vista a un futuro en la profesión mercantil. En Lisboa conoció al jesuita inglés Henry Floyd, quien le recibió en la Iglesia católica y (hacia 1611) lo envió al colegio inglés de St. Omers en Flandes, desde donde, completados sus estudios, fue a Roma y entró (13 octubre 1616) en el *Colegio Inglés bajo el nombre de Smith. Salió de Roma para Flandes (14 septiembre 1619) y entró en la CJ. Tras el noviciado, enseñó humanidades (hacia 1621-1625) en St. Omers y, después de su ordenación sacerdotal, volvió a St. Omers como prefecto de estudios por dos o tres años. Luego, fue de nuevo al colegio de Lieja, donde enseñó filosofía, sagrada escritura y teología hasta

1645. En estos años escribió sus tragedias y se representaron por vez primera: *Virtus sive christiana fortitudo* (1623), *Mercia sive pietas coronata* (1624), *Theoctistus sive constans in aula virtus* (1624), *Zeno sive ambitio infelix* (1631). *Leo Armenus sive impietas punita* fue escrita probablemente entre 1624 y 1631.

En octubre 1647, fue nombrado rector del Colegio Inglés de Roma. Se conservan críticas favorables de las representaciones de sus obras en Roma, algunas hasta seis veces. Las tragedias se publicaron juntas más adelante con el título *Tragoediae quinque*. Rector del Colegio Inglés de Lieja desde 1650, fue luego rector e instructor de tercera probación (1656-1657) en Gante (Bélgica). Enviado a Londres, trabajó en el college o distrito St. Ignatius, donde era rector. Asistió a la Congregación General XI en Roma (1661) y fue provincial (1667-1671) en Inglaterra, cuyo momento tal vez más dramático fue cuando recibió en la Iglesia católica (1669) al duque de York, futuro rey Jacobo II. Sus tragedias tuvieron muchas ediciones, y tres de ellas se imprimieron seis veces en cincuenta años, «un hecho sin paralelo en éste o cualquier otro teatro trágico similar» (McCabe 139). La popularidad de sus dramas pudo deberse en parte a la originalidad de los temas, sacados de la llamativa historia de Bizancio, de las de la Inglaterra antigua y de la Iglesia primitiva en Roma. Sus biógrafos jesuitas elogian mucho sus dotes lingüísticas, filosóficas y teológicas.

OBRAS: *Tragoediae quinque* (Lieja, 1656).

BIBLIOGRAFÍA: CHADWICK, H., *St Omers to Stonyhurst: A History of Two Centuries* (Londres, 1962). FOLEY 1:272-273; 6:124, 278; 7:463-464. MCCABE, W. H., *An Introduction to the Jesuit Theater*, ed. L. J. OLDANI (St. Louis, 1983). SANDHAM, G. P., «An English Jesuit Dramatist. Fr. Joseph Simeon, 1593-1671», *Month* 210 (1960) 308-313. SOMMERVOGEL 7:1214-1215.

C. J. MCNASPY (†)

**SIMPSON (SIONEST), Louis (Aloys).** Superior.

N. 19 junio 1742, Nevers (Nièvre), Francia; m. 25 junio 1820, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia.

E. 11 octubre 1756, París, Francia; o. 1765, Poznań, Polonia; ú.v. 23 mayo 1805, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra.

Entró en la CJ tras sus estudios en el colegio jesuita de Nevers y enseñaba (1762) en el colegio de Rouen cuando varios *parlements* suprimieron la CJ en su jurisdicción. Completó la teología (1764-1766) en Poznań. En 1790, estaba en Inglaterra, bajo el nombre de Simpson, que usó desde entonces. Enseñó en el colegio de Stonyhurst, abierto en el castillo donado por Thomas Weld a los antiguos jesuitas. Renovados (1803) sus votos jesuitas en la provincia inglesa y hecha su profesión final, siguió en Inglaterra catorce años, durante los cuales enseñó francés y matemáticas.

El 8 noviembre 1817, el P. General Tadeo Brzozowski le envió a Francia y le nombró (15 enero 1818) superior de la CJ en el país. Pese a su edad avanzada, estaba aún lleno de vitalidad y emprendió su labor por obediencia, si bien con cierta aprensión. Hombre prudente, de amplia visión y tranquilo, hablaba poco y bien, y era asequible y buen teólogo. Como superior, estaba decidido a revitalizar el espíritu y tradiciones de tiempos anteriores. Estableció el noviciado en una casa de campo de Montrouge, adonde llegaron los novicios con su maestro, Jean-Baptiste *Gury, el 15 abril 1818. En carta del 25 noviembre 1818, a los superiores de los seminarios menores, S insistió en que recordasen a todos sus deberes, sobre todo en sus relaciones con los alumnos, clero y seglares. Requirió a todos los que enseñaban en seminarios y que no habían hecho el noviciado, el que pasasen un año en Montrouge. Asimismo, recomendó observancia al *Instituto y fidelidad a la **Ratio Studiorum*.

Pensaba que un superior debía ser un padre servicial y, a la vez, respetado y amado. En sus pocos años de superior en Francia, dirigió con acierto la provincia, que se restableció formalmente el 17 enero 1820. Pocos meses después, cuando hacía la visita canónica del seminario menor de Saint-Acheul, cayó gravemente enfermo y murió.

BIBLIOGRAFÍA: BURNICHON 1, ver índice. GUIDEE, A., *Vie du R. P. J. Varin religieux de la Compagnie de Jésus* (París, 1854) 115 n. 1. HOLT 229. VIVIER, *Ass. Galliae* 134, 293.

H. BEYLARD (†)

**ŠIMUNIĆ, Ivan Krstitelj.** Teólogo, escritor.

N. 6 junio 1723, Štrigova, Croacia; m. c. 1805, Štrigova.

E. 14 octubre 1740, Viena, Austria; o. 1753, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1758, Zagreb, Croacia.

Tras el noviciado, enseñó gramática en Varaždin (1742-1743). Estudió filosofía (1743-1746) y teología (1750-1754) en Graz, y entre ambas enseñó gramática (1746-1748) y retórica (1749-1750) en Zagreb, y humanidades (1748-1749) en Varaždin. Acabada su formación, volvió a Zagreb, donde fue predicador (1755-1757), enseñó filosofía (1757-1759), *controversias (1760-1761) y teología moral (1761-1762), y fue procurador del colegio (1763-1766), menos un año (1759-1760) de predicador en Pécs (Hungría). Enseñó (1767-1769) en Kassa (hoy Košice, Eslovaquia) derecho canónico y Sgda. Escritura y se doctoró en teología. Por fin, de nuevo en Zagreb, enseñó teología dogmática hasta la *supresión de la CJ (1773). Fue párroco de Štrigova desde 1775.

Era un hombre culto, buen predicador y excelente teólogo. Basándose en sus lecciones de controversia en Zagreb, compuso su *Brevis notitia schismatis Graeci* (1763). En forma dialogada, explica, en la primera parte, los términos «cisma», «herejía», «dogma» y «disciplina»; responde a la cuestión de si los ortodoxos son herejes y si pueden salvarse, y combate diversas supersticiones difundidas, sobre todo, entre ellos. En la segunda, relata la historia y los orígenes del cisma oriental y la historia de los concilios para la unión y de los patriarcas ortodoxos. En la tercera, argumenta sobre las cuestiones dog-

máticas controvertidas entre ambas iglesias. El apéndice contiene un tratado sobre los ritos de la iglesia griega.

En un país donde vivían juntos católicos y ortodoxos, proporcionó a ambos grupos una necesaria información histórica y teológica sobre las controversias entre las dos Iglesias, y trató de erradicar supersticiones y prejuicios mutuos. Se acercó a las tendencias modernas ecuménicas, pidiendo a los católicos que no fueran soberbios, rígidos ni despectivos hacia los ortodoxos.

OBRAS: *Brevis noticia schismatis Graeci et controversiarum orientalium in quaestiones didacticas, chronologico-historicas et dogmaticas digesta*. Accedit *Diatriba de Ritibus Ecclesiae Graecae* (Zagreb, 1763). *De Orientalium et Occidentalium consensione circa Processionem Spiritus Sancti* (Zagreb, 1770).

BIBLIOGRAFÍA: *Isusovci* 162s. SOMMERVOGEL 7:1225. VANINO 1:534; «Podaci o Hrvatima kandidatima isusovačkog reda (1728-1767)», *Vrela/Fontes* 4 (1934) 82.

M. KORADE

**SINEO DELLA TORRE, Giuseppe.** Superior.

N. 21 octubre 1761, Turín, Italia; m. 5 octubre 1842, Tivoli, Italia.

E. 31 julio 1810, Sion (Valais), Suiza; o. c. 1785, Turín; ú.v. 6 enero 1817, Brig (Valais).

Era hijo del gobernador de Turín. Antes de su entrada en la CJ, formó parte del círculo de amigos del convertido y antiguo jesuita de Berna, Nikolaus Albert von *Diesbach. En 1788, fue a Viena (Austria), donde se agregó (1796) a la *Compañía del Sgdo. Corazón de Éléonor François de Tournely, más tarde (1799) unida con la *Compañía de la Fe de Jesús de Nicolò Paccanari. Nombrado provincial de Alemania, intentó resucitar la antigua Universidad de Dilinga, pero sin éxito. Entonces fue llamado a Roma (1802) como prefecto de estudios de su colegio y después rector (1804-1805). Hacia fines 1805, fue con otros varios a Sion para encargarse del antiguo colegio. En 1806, S con su grupo dejó la Compañía de la Fe para unirse a los jesuitas de Rusia Blanca, pero no lo logró hasta el 31 julio 1810.

Tras la *restauración de la CJ (1814), fue encargado (otoño 1814) del antiguo colegio de Brig y nombrado superior de la Missio Helvetica, que después originaría la provincia alemana. Cuando los jesuitas fueron llamados de nuevo a Friburgo (18 octubre 1818), S fue convocado a Roma (25 octubre 1818) y nombrado provincial (1818-1822) de la provincia de Italia, sucediendo a Luigi Fortis. Rector del colegio de Tívoli, fue de nuevo provincial de Italia (1829-1831) y de la romana (1831-1832). De vuelta en Tívoli, fue rector (1836-1839) del colegio y luego operario hasta su muerte.

BIBLIOGRAFÍA: GAGARIN, J.-X., «Le P. Joseph Sineo della Torre, S.J. Notes biographiques d'après les manuscrits inédits du P. Grivel», *Précis Historiques* 27 (1878) 314-323. KOCH 1761-1763. PFÜLF, *Anfänge*. STROBEL, *Helvetia* 492-493. ÍD., *Jesuiten* 3, 5-7, 29, 33-36, 1128. THOELEN 570.

F. STROBEL (†)

**SINGAPUR.** Hacia 1950, Singapur era miembro de la Comunidad británica de naciones, con una población de casi dos millones, de origen chino un 80 por 100. Singapur se unió a Malaisia (formada por Malasia, Sabah y Sarawak) en 1963, pero, junto con Malasia, se separó (1965) y se hizo una nación independiente, con una población, por entonces, de dos millones trescientos mil habitantes; su area total es de 617,8 kilómetros cuadrados. Toda la isla es hoy casi una gran ciudad, con varias ciudades satélites. Son católicos unos 85.000 (el 3,6 por 100).

Al comienzo de los años cincuenta, varios jesuitas de las misiones de China, cerradas por los comunistas en 1949, llegaron a Singapur para dar ejercicios a los religiosos y al clero diocesano. Patrick Joy, de la entonces Misión de Hong Kong de la provincia irlandesa, fue uno de ellos. Constatando la escasez de sacerdotes en la región, obtuvo permiso para residir en Singapur de parte del entonces arzobispo de Malaca-Singapur, Michel Olsomendy de las Misiones Extranjeras de París. En 1954, Joy estableció el Kingsmead Hall en un suburbio exterior, como colegio mayor para unos ochenta estudiantes de la Escuela Normal, y una residencia, formada por cinco jesuitas enviados desde Hong Kong. En 1961, se encargaron de una nueva parroquia, y abrieron la iglesia St. Ignatius, en un solar cercano, al cuidado de las necesidades espirituales de unos 3.500 fieles. En 1984 dos jesuitas dirigen la residencia de estudiantes del colegio de educación secundaria (un centro preuniversitario). De los seis padres jesuitas y un hermano, cinco son irlandeses y dos singapurenses.

En general, sobre todo por la escasez de personal, el papel de la CJ es el de prestar apoyo a la archidiócesis para cumplir el Concilio *Vaticano II, que es una tarea lenta y difícil. Además del trabajo pastoral directo de una parroquia urbana, los jesuitas han recibido muchas peticiones para colaborar en los programas de renovación religiosa. Un aspecto notable pero difícil de constatar en cuanto a su influjo, ha sido el contacto personal de los jesuitas con quienes tienen cargos importantes en el Estado. Durante unos veinte años un jesuita estuvo de capellán de los estudiantes católicos de la Universidad de Singapur, hasta que la falta de personal lo impidió. La residencia de estudiantes, en el momento actual, atiende principalmente a los estudiantes preuniversitarios.

Las perspectivas para el futuro dependen del aumento de los jesuitas singapurenses; el más joven de los jesuitas irlandeses tiene casi sesenta años de edad. Otros problemas de la Iglesia en general (quizás no juzgados así por muchos) son el creciente materialismo y el autoritarismo de los que tienen el poder. En 1991, formando la región dependiente de Malaisia-Singapur, pasó a la provincia de Indonesia.

G. MURPHY (†)

**SINT UT SUNT AUT NON SINT** (Que sean como son, o que no sean). El General Lorenzo Ricci, en la relación autógrafa que dejó sobre las vicisitudes

de la CJ en Francia (1761-1762), resume la respuesta que dio al embajador francés, cardenal De la Rochechouart, cuando le hizo la petición oficial de que nombrase un vicario para las provincias de Francia con poderes autónomos (lo que algunos jesuitas franceses aceptaban como mal menor). Después de dejar en claro que no se creía autorizado para ello, Ricci hizo ver los daños que se seguirían y el peligro de una disolución de la CJ (otras potencias católicas pedirían lo mismo). El cardenal le confesó que personalmente era del mismo parecer. Al margen de lo escrito, añadió Ricci esta anotación: «El senado romano, cuando le propusieron condiciones inicuas de paz después del desastre de Cannas, respondió: "Idem sibi videri Rempublicam romanam nullam esse, ac non esse eam quae esse deberet"» [les parecía que la Rep. dejaría de existir, si no fuese lo que debía ser]. Al dia siguiente (27 enero), después de recabar el consejo de los asistentes, obtuvo audiencia del papa. Clemente XIII, que no estaba informado de la petición, aprobó plenamente el punto de vista de Ricci, y prometió estudiar con el secretario de Estado lo que se podía responder. «Su Santidad —continúa Ricci— se dignó enviar al Rey una respuesta rotunda, en la que le decía que el General no tenía competencia para conceder el vicario, y que el Papa no pensaba hacer una mutación en el Instituto que equivaldría a destruir lo hecho por sus diecinueve antecesores, que lo habían confirmado, aprobado y alabado. Estos sentimientos fueron expresados por insinuación del Sr. Card. Secretario, para prevenir cualquiera petición que pudiera hacerse y mostrar el empeño del Papa en no conceder el vicario.»

El biógrafo de Ricci, Tommaso *Termanini, que no menciona la audiencia papal, recoge el rumor de una tajante respuesta de éste a la misma petición, lo que en Francia se atribuyó a sugerencias del P. General. Giulio C. *Cordara, al referirse a la audiencia, afirma que el Papa pronunció la frase [«famosa illa sententia»]; pero de todo lo expuesto puede deducirse con seguridad que el dilema famoso no fue formulado por el Papa, sino acuñado más tarde en ambientes romanos (Cordara residió en Roma hasta 1772) como la expresión sintética de lo que había sido indudablemente el pensamiento del General y de Clemente XIII.

TEXTOS: Ricci, L., «Istoria dell'accaduto in Francia ai PP. della CG nel 1761 e 1762» (ARSI, *HistSoc 247*) 49-56. Termanini, T., «Vita del R.P. Lorenzo Ricci» (ARSI, *Vitae 91*) n. 23. Cordara, «De rebus suis», 301s. Íd., «Nove lettere inedite», *Atti R. Istituto Veneto* 83 (1923-1924) 188.

BIBLIOGRAFÍA: Duhr, *Jesuitenfabeln* 451-453. O'Keefe, C. B., «The Jesuits in France on the Eve of Suppression» (Toronto, 1979). Pastor 36:244-255. [Rosa, E.], «G. C. Cordara nella sua vita e nelle sue opere», *CivCat* (1913-4) 453-470. Thompson, D. G., «The Persecution of French Jesuits by the Parlement of Paris, 1761-1771», *Studies in Church History* 21 (1984) 289-301. Íd., «General Ricci and the Suppression of the Jesuit Order in France, 1760-1764», *Journal Eccl History* 37 (1986) 426-441. Íd., «The French Jesuits leaders and the destruction of the Jesuit Order in France», *French History* 2 (1988) 237-263.

M. Colpo (†) / J. Escalera

**SIONEST, Aloys, véase SIMPSON, Louis.**

**SIQUEIRA, Baltasar de, véase SEQUEIRA.**

**ŠIRA, Josef.** Fotógrafo, bibliotecario.

N. 6 febrero 1904, Rožnoz pod Radhoštěm (Moravia), Chequia; m. 6 diciembre 1974, Roma, Italia.

E. 25 octubre 1927, Velehrad (Moravia); ú.v. 2 febrero 1938, Jerusalén.

Entró en la CJ como hermano, y fue amanuense en la residencia (1930-1933) y ad omnia en el seminario menor (1933-1934) de Praga. Pasado un año en Velehrad y dos en Těšín, llegó (julio 1937) al Instituto Bíblico Pontificio de Jerusalén, donde permaneció hasta diciembre 1973, menos dos años (marzo 1948 a enero 1950) en el Líbano para escapar de la guerra en Tierra Santa. Un año más o menos antes de su muerte fue destinado al Instituto *Bíblico de Roma. Además de sus oficios domésticos, era amanuense y fue al Instituto para ayudar en las excavaciones emprendidas por el mismo Instituto en Teleilat Ghassul al Noreste del mar Muerto. Participó sólo en la última de la serie primera de excavaciones, la de 1938. Veintiuna de las fotografías sacadas por Š las publicó R. Köppel y otros en *Teleitat Ghassul* (vol.II, Roma, 1940). Asimismo, fue en cierto modo historiador de la casa durante más de treinta y cinco años. Hombre muy ordenado, tuvo a su cargo las colecciones arqueológicas y la biblioteca del Instituto, para lo que hizo los catálogos necesarios. Era también el introductor y guía de los visitantes. Bajo la dirección del P. Andrés *Fernández, gran conocedor de la geografía bíblica, recorrió el país en todos los sentidos y se capacitó para guiar con provecho a estudiantes y peregrinos. Para poder mejor estar al servicio de todos, aprendió el inglés y el francés. Con un trato amable y con una viva inteligencia, fue durante largo tiempo una figura muy significativa en el Instituto de Jerusalén.

BIBLIOGRAFÍA: «In memoriam», *Israel Exploration Journal* 25 (1975) 177s. *Biblica* 56 (1975) 149.

M. Gilbert

**SIRIA.** Durante su largo período otomano (1516-1917) incluía el Líbano, con el que constituía la misión de Siria.

I. ANTIGUA CJ (1609-1773)

La CJ tenía seis centros: dos (Alepo y Damasco) en la misma Siria, tres (Sidón, Trípoli y Antoura) en el Líbano y uno (El Cairo) en Egipto. François de *Canillac llegó a Constantinopla (Estambul) en 1609, para fundar la *Misión Oriental. Sus miras estaban puestas no sólo en Estambul, sino también en llevar a la CJ a los grandes centros del imperio turco, y ante todo a Jerusalén. A esta última se dirigió (1615) para entrevistarse con el patriarca *melquita. La oposición de los franciscanos a la entrada de jesuitas a la Ciudad Santa disuadió a Canillac de este

proyecto, y su estancia en Jerusalén no pasó de una semana.

*Alepo* (1627). Al fallarle estos planes, Canillac pensó en Alepo, importante centro administrativo y comercial, escala de las caravanas hacia Persia, en donde se podía contar con el favor del rey de Francia, gracias a su cónsul. Poco antes (1623-1625) se habían instalado en Alepo los carmelitas y los capuchinos.

Coincidiendo con los planes del P. General Mucio Vitelleschi, que respondían a un deseo expresado por el papa, los PP. Gaspard Maniglier y Jean Stella zarparon de Marsella (1625) y desembarcaron en Alejandría. La hostilidad general, dirigida por el cónsul de Venecia con la connivencia de los franciscanos —casi todos italianos—, condenó a los jesuitas a la inacción, y finalmente tuvieron que reembarcarse. No habían tenido la previsión de pasar primero por Estambul y recabar, por medio del embajador francés, un poder del Gran Señor.

En 1627, se dirigieron a Alepo, vía Estambul. Su instalación en la ciudad tuvo muchas dificultades (alojamiento, alimentación, capilla, trabajo ministerial), y fueron expulsados temporalmente (1633). Jean *Amieu estuvo en Alepo (1635-1644) y fue superior desde 1641. El cónsul francés, François Picquet, los nombró (1650) capellanes de la capilla consular, para procurarles la cobertura diplomática oficial que les capacitaba para el ejercicio de su ministerio. Pese a esta protección, no cesaron las dificultades con los padres de Tierra Santa, que querían la exclusividad del trabajo apostólico entre los latinos. El arreglo definitivo de este problema no llegó hasta los años 1675 y 1680.

A principios del siglo XVIII, surgieron nuevas dificultades: por una parte, con los franciscanos y párrocos latinos, con ocasión de administrar la extrema unción al cónsul de Francia (1708), y por otra, con los *maronitas, sobre la jurisdicción para confesar a los católicos de ritos orientales.

*Damasco* (1643). El primer intento de instalarse en esta ciudad lo hizo el P. Jerôme *Queyrot en 1641, pero sin éxito. Su nuevo intento (1643) dio resultado: los jesuitas pudieron comprar una casa en el barrio cristiano. Al ser fundada, la Misión de Siria dependía de la provincia jesuita de Lyón y del superior de Estambul. Al nombrarse (1642) un procurador de las misiones del *Levante en París, pasó a depender de la provincia de Francia. Todas las provincias de Francia debían suministrar misioneros. En el siglo XVIII, el general pidió ayuda también a las provincias de Italia, Bélgica y Austria. En 1651, a lo más tarde, el superior de Alepo fue nombrado superior general de la misión, y su lugar de residencia era muy variable, dado el pequeño número de misioneros en los dos puestos (Alepo y Damasco). En Alepo, cuya población cristiana era numerosa, los jesuitas cultivaron mucho las *congregaciones marianas, diversificadas por naciones y por edad; fueron ellas los principales medios de una renovación cristiana, amplia y duradera. Entre estas congregaciones, fueron especialmente importantes las de los *armenios y de los maronitas. En 1773, las congregaciones eran ocho: dos para los armenios, dos para los maronitas, tres para los melkitas, y una para los sirios. Dada la ignorancia religiosa, se fomentaron las catequesis, a base del catecismo de Roberto *Belarmino. Abrieron también escuelas, muchas de ellas sólo para enseñar a leer y escribir, y funcionó algún tiempo un pequeño seminario. En Damasco la escuela llegó a tener 200 alumnos en el siglo XVIII. Asimismo, en ambas ciudades, los jesuitas enseñaban teología a los candidatos griegos y armenios al sacerdocio. El trabajo se limitaba a estas dos ciudades, y en ellas, a sola la población cristiana: predicaciones dominicales, retiros, confesiones, reuniones espirituales, discusiones teológicas. No se daban misiones en la campiña, y hubo un solo intento de trabajo con los no-cristianos: la efímera misión de los yazidi.

Para hacer su influjo más extenso y duradero, los misioneros compusieron o tradujeron algunos libros religiosos en árabe. Joseph *Besson hizo traducir sus opúsculos sobre la penitencia y eucaristía, y Michel *Nau reunió dos colecciones apologéticas de escritos de los Santos Padres y de autores espirituales orientales. Pierre *Fromage, aprovechando la impresora del convento basiliano de Choueir (Líbano), pudo multiplicar sus numerosas obras, que, aun muy entrado el siglo XIX, constituyeron el fondo de toda biblioteca cristiana en lengua árabe. Se debe indicar también la colaboración de los jesuitas de Alepo y Damasco en los contactos ecuménicos, entendidos al modo de la época, con las comunidades armenia, griega y siria *jacobita.

La bula de *supresión de la CJ fue comunicada (1774) a los jesuitas de Alepo por el superior franciscano de Tierra Santa, que les retiró las licencias para ministerios. Algunos obispos orientales se las ofrecieron para sus fieles, pero los jesuitas prefirieron no usarlas, y finalmente las obtuvieron de Clemente XIV. Dos de los misioneros continuaron su ministerio en el mismo lugar, y dos volvieron a Francia. En Damasco los ex jesuitas se encontraron en dificultad con el párroco latino, que les negó permiso para tener sagrario en la casa donde les había permitido vivir durante un tiempo; dos padres murieron allí, y el tercero, Pierre-Etienne *Virot, ingresó en los paúles.

P. MECH (†)

## II. NUEVA CJ (1872-1981)

Restaurada la CJ (1814), los jesuitas volvieron al Líbano en 1831, desde donde hacían incursiones apostólicas por las regiones próximas a Homs, y especialmente del Haurán, donde predicaron varias misiones. Absorbiendo su labor docente en el Líbano el personal de la misión, se tuvo que esperar hasta que pudieron abrir en Siria tres casas: una en Damasco (1872), otra en Alepo (1873) y otra en Homs (1882), que constituyen hoy parte de la provincia del Próximo Oriente. Otros puestos misionales tuvieron una existencia efímera.

La residencia de *Damasco*, fundada como base para atender a los cristianos de la región del Hau-

rán, continuó ocupándose de ellos hasta 1945, ya que una «estación» establecida en ese lugar (1881) se tuvo que suprimir en 1889, debido a la hostilidad de los funcionarios otomanos. Desde Damasco, un jesuita solía visitar una decena de escuelas primarias en la región, mientras otro visitaba tres o cuatro del distrito de Qalamoun. En Damasco residían establemente uno o dos padres, para atender a los católicos de todos los ritos (unos 10.000), que ocupaban, junto con los ortodoxos, el barrio de Bâb-Touma. Los jesuitas de la residencia ejercitaban con ellos toda clase de ministerios apostólicos: predicación, confesiones, congregaciones marianas, reuniones del clero, dirección de las escuelas femeninas de las hermanas de los Sagrados Corazones, etc. Durante la I Guerra Mundial (1914-1918) se interrumpieron las visitas a los cristianos de las aldeas, pero volvieron a reanudarse al acabar la guerra, e incluso ampliaron su radio de acción. En 1927, el gobierno del Djebel-Druse (entonces estado autónomo) confió a los jesuitas la dirección de una docena de escuelas oficiales. Se encargaron también de las escuelas de la diócesis griega-católica de Transjordania en 1937, así como de todas las integradas en la «Unión católica», tanto griegas como latinas, en 1938. Sumaban en total 74 escuelas, incluyendo las del Haurán, Djebel-Druse y Transjordania. De 1939 a 1945, el P. Geofroy de Bonneville se estableció en Soueida (Djebel-Druse). En Damasco, desde 1921, se atendía también a los armenios refugiados. En 1937, Christophe de *Bonneville, superior de la Misión, pidió que se mirase más allá del pequeño grupo cristiano, y el P. Henri Charles (1900-1978) abrió (1938) una biblioteca para estudiantes de la universidad siria y para los grandes liceos.

En *Alepo*, al norte, donde no había comunidades cristianas tierras adentro, el trabajo de la residencia (cuatro padres y dos hermanos por término medio) hasta 1914, fue esencialmente la enseñanza de la catequesis y la promoción de obras de devoción entre las comunidades católicas fervorosas de la ciudad, que, influidas por el *jansenismo, no eran asiduas a la comunión frecuente. Dirigían en la ciudad congregaciones marianas (1908), con 3.600 congregantes; se predicaban retiros, celebraban el mes del Sgdo. Corazón, de María y de San José, con un enorme número de confesiones; y atendían a las escuelas de las hermanas de los Sagrados Corazones. Al no poder abrir una escuela para muchachos, se hizo una escolanía. Desde 1920, se establecieron dos obras de gran importancia: la Escuela San-Vartan, para niños armenios (fundada en 1925), y el Círculo Católico, confiado por la jerarquía a la CJ, que Victor *Pruvot hizo (1932-1947) un centro dinámico de actividades religiosas, sociales y culturales.

La comunidad católica de *Homs* era poco numerosa y pobre a fines del siglo XIX. La residencia puso, para atenderla, una escuela primaria y un dispensario, que extendió sus servicios a toda la población: incluida la musulmana y una importante minoría griega. El P. Joseph *Barnier, que trabajaba en 1888 en el «Valle de los cristianos» y en el Akkar, condujo a la unidad con la Iglesia católica a muchos sacerdotes ortodoxos y sus parroquias, organizadas en diócesis greco-católica por la Santa Sede en 1897, con sede en Trípoli, Líbano. También en el actual territorio libanés se encontraba la iglesia-santuario y la Escuela Normal de Notre-Dame du Fort, fundadas por Barnier junto a la aldea maronita de Menjez, en las montaña de Akkar, donde vivieron jesuitas de la comunidad de Homs (1901-1914 y 1919-1925). En Homs mismo, terminada la I Guerra Mundial, se desarrolló la escuela, que daba las asignaturas del bachillerato a los hijos de los notables musulmanes y ortodoxos.

Un puesto, con escuela y dispensario, abierto por religiosas de Jesús Reparador (de Lyón, Francia) en la ciudad-oasis de Palmira lo atendía un jesuita o un sacerdote auxiliar desde 1939 a 1948. Otros nombres de lugares han llenado las revistas misioneras de los años treinta. Unos aldeanos alauitas dictaron (julio 1930) a una religiosa una petición al Papa: veintidos familias del mismo lugar habían entrado en la Iglesia Católica; los primeros bautismos de adultos se administraron el 19 julio 1931. Varios jesuitas establecieron dos puestos en la montaña (Jnainet-Reslan y Tofaha) y uno en la costa (Tartous); llegaron religiosas para ayudar a evangelizar, enseñar y cuidar a los enfermos. Eran grandes las dificultades, pero no eran menores las esperanzas.

*La II Guerra Mundial* (1939-1945) y sus secuelas originaron duros golpes en la zona. El Delegado Apostólico, comunicando al gobierno las protestas oficiales de la Santa Sede, habló más de una vez de persecución. Hubo obras que desaparecieron (la misión alauita, el puesto de Palmira, la biblioteca de Damasco, las escuelas de las aldeas...); el Círculo de Alepo fue confiado al clero diocesano. Sólo quedó un jesuita (1957-1961) en la residencia de Damasco. La escuela de Homs, golpeada seriamente hacia 1950, se renovó y se convirtió en colegio en 1958, y amplió sus edificios, pero fue nacionalizada (1967), con las demás escuelas católicas de Siria.

El trabajo se centró en varios aspectos de la catequesis: redacción de manuales en árabe para la enseñanza de la religión en la escuelas oficiales, preparado por equipos ecuménicos con ortodoxos y protestantes; cursos de teología a nivel universitario para religiosos y seglares; catequesis parroquiales con voluntarios del movimiento «La Flamme»; capellanía de la «parroquia universitaria», del movimiento la juventud, y de los hogares. Cursos de religión dados en las facultades y liceos estatales pusieron a muchos jesuitas en contacto con un medio en su mayoría musulmán; salas de lectura, con libros y diccionarios, ofrecían un lugar de trabajo tranquilo a los estudiantes de ambos sexos. En Homs se edificó y equipó en el barrio popular de Nazha, un centro social, confiado a las hermanas de los Sagrados Corazones; un jesuita de la residencia recorría las aldeas cristianas de la montana costera. La escuela de Saint-Vartan de Alepo pudo reanudar su actividad desde 1972 (270 alumnos del ciclo primario, con una proporción creciente de musulmanes). Añádase la atención a las comunidades religiosas, al clero y los contactos con personas y sus

familias. En 1984, había catorce padres y un hermano en la sección jesuita de Siria.

BIBLIOGRAFÍA: GOYAU, G., *Un précurseur: François Picquet, consul de Louis XIV en Alep et évêque de Babylone* (París, 1942). *NPPO* (sept 1974) 1-48. RABBATH, *Documents* 1:667; 2:186-299, 643. Ver *Líbano, *Grecia, *Fromage

H. JALABERT (†)

**SIRMOND, Jacques.** Patrólogo, historiador, confesor real.

N. 12 ó 22 octubre 1559, Riom (Puy-de-Dôme), Francia; m. 7 octubre 1651, París, Francia.

E. 26 julio 1576, Verdún (Meuse), Francia; o. c. 1590, Pont-à-Mousson (Meurthe-et-Moselle), Francia; ú.v. 11 noviembre 1596, Roma, Italia.

Estudió en el colegio de Billom antes de entrar en la CJ. En Pont-à-Mousson enseñó por breve tiempo humanidades, y dos años de humanidades y tres de retórica en el *Colegio Clermont en París, mientras perfeccionaba su conocimiento del griego; entonces tuvo entre sus alumnos a San Francisco de *Sales. Cursada la teología (1586-1590), fue secretario (1590-1608) del P. General Claudio Aquaviva, mientras se ocupaba de investigar en las bibliotecas de Roma, donde encontró muchos documentos, que publicó después. Trabó amistad con el cardenal Cesare Baronio, al que proporcionó traducciones latinas de varios documentos griegos para sus *Annales*. Más tarde, tuvo la oración fúnebre del cardenal. Otros amigos suyos fueron los cardenales Roberto *Belarmino y Francisco de *Toledo. En 1608, volvió por el resto de su vida al colegio de Clermont, del que fue rector (1617-1620) y vicerrector (1633-1634). En 1637, Luis XIII, por consejo del cardenal Armand de Richelieu, lo tomó por confesor, un servicio en que S continuó hasta la muerte del Rey en 1643.

Junto con Denis *Petau y Fronton *Du Duc, formó en París un triunvirato de estudiosos de patrística, que hizo señaladas contribuciones para la comprensión de la Iglesia primitiva. La mayoría de sus sesenta y seis obras enumeradas por Carlos *Sommervogel son ediciones de textos hasta entonces inéditos o ignorados de la edad patrística. Prácticamente, todos sus escritos son posteriores a su regreso a París, aunque mientras estuvo en Roma contribuyó a la colección de Paulo V de los concilios de la Iglesia. Este material inspiró su propia obra *Concilia antiqua Galliae*, que abarcaba desde el siglo IV al X, junto con textos y notas. Entre los autores patrísticos y medievales que publicó estaban Gregorio Nacianceno, Gregorio de Neocesarea, Hinkmar de Reims, Fulgencio de Ruspe, Gregorio de Nisa, Eugenio de Toledo, Teodoreto de Ciro y Eusebio de Cesarea. Publicó también una colección de inscripciones antiguas y vidas de santos medievales.

A poco de volver a París, se vio envuelto en controversias con los antiguos enemigos de la CJ; publicó anónimamente una respuesta a la visión de Edmond Richer sobre las relaciones Iglesia-Estado. Más importante fue su discusión con el abad de Saint-Cyran, Jean Duvergier de Hauranne, sobre la confirmación. Su *Antirrheticus* argumenta que los católicos ingleses, aunque carentes de obispos y por tanto de la confirmación, tenían el status de verdaderos cristianos adultos. Su *Historia poenitentiae publicae*, que investigó la confesión en la Iglesia primitiva, iba dirigida contra los *jansenistas; no se implicó directamente en la controversia con ellos sobre la predestinación, pero publicó varios documentos de la temprana edad media que apoyaban la visión jesuita. Su pequeño libro, afirmando que Dionisio el Areopagita no era el mismo que Dionisio, el primer obispo de París, encontró una oposición local intensa, pero la erudición moderna le ha dado la razón. En general, sus trabajos abrieron la puerta a un mayor conocimiento histórico del magisterio y actuación de la Iglesia. Su erudición ha sido reconocida no sólo por católicos, como los cardenales Belarmino y Baronio, sino también por protestantes, como Hugo Grocio y Claude Saumaise.

OBRAS: *Censura coniecturae anonymi scriptoris De suburbicariis regionibus et ecclesiis* (París, 1618). *Concilia antiqua Galliae tres in tomos ordine digesta* (París, 1629). *Antirrheticus* 2 v. (París, 1633-1634). *Dissertatio in qua Dionysii Parisiensis et Dionysii Areopagitae discrimen ostenditur* (París, 1641). *Beati Theodoreti Episcopi Cyri opera omnia* 4 v. (París, 1642). *Historia poenitentiae publicae. Disquisitio de azymo* (París, 1651). *Opera varia primum collecta ex ipsius schedis emendatiora notis posthumis, epistolis et opusculis aliquibus auctiora* 5 v. (Venecia, 1728).

BIBLIOGRAFÍA: FOUQUERAY 3-5. SOMMERVOGEL 7:1237-1261. *DTC* 14:2186-2193.

J. P. DONNELLY

**SIROTTI, Francesco Giuseppe.** Misionero, médico.

N. 16 marzo 1698, Montalto (Reggio Calabria) Italia; m. 13 noviembre 1758, Trípoli, Líbano.

E. 8 marzo 1723, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1733, Roma.

Entró en el noviciado jesuita de San Andrés del Quirinal. Buen sacristán, le gustaba cocinar, y tenía salud para hacer de panadero. Pasó por todos los *oficios domésticos, convirtiéndose en un hermano enfermero experimentado y más tarde en un buen farmacéutico. Llegado a Oriente en 1737, estudió árabe en Antoura (Líbano) y después en Damasco (Siria). Enviado (1739) a Trípoli, no salió ya más, excepto para una peregrinación a Tierra Santa en 1748.

Activo y emprendedor, se ocupó de un dispensario gratuito para cristianos y musulmanes de la ciudad y sus alrededores (de cinco a seis mil personas). La tasa de mortalidad infantil era muy elevada: hacia 1742 había registrado ya más de 1.400 muertes de niños, de los cuales cuidó que ni uno muriese sin bautismo. Además, los padres dudaban pagar medicinas para un niño del que no se sabía si podría vivir. Procuró, pues, interesar a sus amigos «en la adquisición de medicamentos gratuitos para los niños», sobre todo en Roma, donde el P. General Francisco Retz y el rector del noviciado le hallaban bienhechores y bienhechoras que le proporcionaban

los remedios necesarios, a veces muy caros, hechos con bezoar. Para asegurar el porvenir, obtuvo permiso para que los adultos pagaran sus medicinas al precio normal de la ciudad. Con este apoyo financiero, además de las limosnas, compró un jardín y una casa, y formó un modesto capital que colocó en Marsella y del que recibía los intereses. Así, se proveía regularmente de medicinas, ayudaba a los pobres y aportaba una parte a los gastos de la casa.

Este hombre tan realista e inquieto, no dudó en escribir tres o cuatro veces al P. General para que le reconfirmase unos permisos que debería obtener de su superior inmediato, hasta el punto que el P. Retz pensó por un momento en llamarlo a Italia.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Rom 70-72, 100-103. Franc 27-28. EppNN 49* [cartas de Retz y Visconti].

S. Kuri

**SIRVYDAS (SZYRWID), Konstantinas.** Profesor, filólogo, lexicógrafo.

N. c. 1580, Sirvydai (Anykščiai), Lituania; m. 23 agosto 1631, Vilna, Lituania.

E. 10 agosto 1598, Riga, Letonia; o. 1610, Vilna; ú.v. 17 diciembre 1617, Vilna.

Nacido de una familia de la pequeña nobleza, estudió en el colegio de Vilna antes de entrar en la CJ. Enviado (1600) a Dorpat (Tartu) para prepararse a enseñar en los colegios, a las pocas semanas, ante el avance del ejército sueco, se retiró a Rusia Blanca. Enseñó en Nesviž y luego cursó la filosofía en Pultusk (Polonia) y la teología en Vilna.

Acabada su formación, fue (1610-1622) predicador lituano en la iglesia de San Juan, aneja a la Universidad de Vilna, excepto el tiempo (1611-1613) que pasó en Nesviž. Además de su predicación habitual, enseñó varias veces Sgda. Escritura y cursos de controversias desde 1613, y fue director espiritual de la Confraternidad del Corpus Christi en la iglesia de San Juan. Desde 1626, debido a su mala salud, dejó sus ministerios, menos el de director espiritual de la comunidad, y se dedicó a escribir en lituano. Tres meses antes de morir, probablemente de tuberculosis, recibió el doctorado en filosofía.

Se le reconoció como el mayor experto en la lengua lituana del siglo XVII. Predicando al pueblo sencillo y ayudando a los estudiantes, se hizo maestro de un lenguaje puro y rico, formado sobre la base del dialecto lituano llamado *aukštaičiai*. Sus obras lingüísticas contribuyeron grandemente al desarrollo y normalización del idioma literario lituano. Publicó (hacia 1620) el primer diccionario extenso de este idioma, que se tituló, probablemente, *Promptuarium dictionum polonicarum, latinarum et lituanicarum*, hecho según el diccionario cuadrilingüe, publicado (1613) en Gdańsk (Polonia) por N. Volckmar y A. Pontanus. No se conserva ningún ejemplar de ésta ni de la segunda edición (1631). La tercera (1642), revisada y ampliada, se llamó *Dictionarium trium linguarum* y se planeó como el *Thesaurus Polonolatinograecus* (1621) de Gregorz *Knapiusz. El *Dictionarium* de S fue, hasta fines del siglo XVIII, el único diccionario lituano impreso.

Otra obra valiosa, tanto para la pastoral como para la lingüística, fue *Punktay sakimu* (Ideas para sermones), que contenía pensamientos útiles para la predicación, así como material de valor para aprender bien el lituano. Junto con el texto lituano, se añadía una traducción paralela en polaco. Se menciona a veces una tercera obra, *Clavis linguae Lituanicae*, que parece fue publicada en 1630, pero no se conserva ningún ejemplar de ella. Si en realidad existió, sería probablemente una especie de gramática lituana.

OBRAS: *Punktay sakimu* 2 v. (Vilna, 1629). *Kazania na wszystkie niedziele całego roku* (Vilna, 1639). *Dictionarium Polonolatinum* (Varsovia, 1641). *Dictionarium trium linguarum* (Vilna, 1642) [facsímil, en *Pirmasis lietuvių kalbos žodynas* (Vilna, 1979) 95-658. *Punkty kazań na Post Wielki* (Vilna, 1644).

BIBLIOGRAFÍA: Biržička, V., *Aleksandrynas* (Chicago, 1960) 1:247-249. Brown, *Biblioteka* 399-400. Lebedys, J., *Senoji lietuvių literatura* (Vilna, 1977) 80-86. Pakalka, K., «K. Širvydo žodyno istorijos metmenys», in *Pirmasis lietuvių kalbos žodynas* (Vilna, 1979) 15-83. Palionis, J., «Konstantinas Širvydas (400-tąsias gimimo metines minint)», en *Kalba ir mintis* (Vilna, 1980) 150-167. Piechnik, L., *Rozwikt Akademii Wileńskiej w latach 1600-1655* (Roma, 1983) 215-221. Polgár 3/3:203-206. Rabikauskas, P., «Konstantino Sirvydo asmuo ir reikšmė», *Aidai* (1982) 98-111. Sommervogel 7:1799-1800. Stang, C. S., «Archivalia», *Archivum philologicum* 3 (1932) 40-41. *Nowy Korbut* 3:323-324. *EL* 5:186-187. *LE* 4:499; 27:507-510. *SPTK* 4:294-295.

P. Rabikauskas (†)

**SISMOLOGÍA, véase GEOFÍSICA, 4.**

**SISTIAGA, Sebastián de.** Misionero, cronista.

N. c. 1685, Teposcolula (Oaxaca), México; m. 22 junio 1756, Puebla (Puebla), México.

E. c. 1702, Tepotzotlán (México), México; o. 9 octubre 1712, México (D.F.), México; ú.v. 15 agosto 1719, Loreto (Baja California Sur), México.

Terminados sus estudios, fue maestro de letras en México (1714-1718). Cuando pensaba pedir su destino a las misiones, supo que el P. Juan M. *Salvatierra, moribundo en Guadalajara (1717), había deseado su presencia en California. En 1718, pues, S empezó su labor misional en Santa Rosalía Mulegé. El 19 noviembre 1721, partió de la misión de Guadalupe rumbo al Sur, hasta el paralelo 38, en busca de un puerto para el galeón que viajaba de Filipinas a Acapulco. Probablemente en 1726, volvió a Santa Rosalía y, desde allí, según consta, a fines de 1727 roturó el terreno, catequizando a la población, para que el 20 enero 1728, el P. Juan Bautista *Luyando fundara la misión de S. Ignacio Cadakaamán, a la que también se trasladó S. Fue visitador de las misiones de California y superior de Loreto (1736-1747). Por causa de su delicada salud, tuvo que instalarse en la casa profesa de México (1747), encargado de la *congregación de la *Buena Muerte y, tres años después, como instructor de *tercerones en el colegio de Puebla, donde trabó amistad con el futuro historiador de las misiones de California

Francisco J. *Clavigero, quien lo asistiría en su última enfermedad y muerte.

Además de su labor estrictamente misionera, fue agricultor, explorador y escritor. Entre sus trabajos, destaca su resumen histórico de la misión de S. Ignacio y un informe estadístico de la misión de San José Comondú. Ambos documentos, a pesar de su brevedad, aportan importantes observaciones sobre la antropología y realidad socioeconómica de los pueblos californianos.

OBRAS: «Carta al P. Provincial, 1743», BURRUS-ZUBILLAGA, *Noroeste* 436-456. «Informe de la misión de San Ignacio en California, 1744», BURRUS-ZUBILLAGA, *Misiones*, 243-253. «Informe de la misión de San José Comondú, 1744», *ibid.* 267-275. «Cuatro informes de misiones, 1743-1744», BURRUS, *Relations*, 111-148.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 4:260. BARCO-PORTILLA 264-265, 290. CLAVIGERO, *California*, 159-161, 200-207. DÁVILA y ARRILLAGA 119-120. DECORME, *Obra*, 2:231-236, 300-313. DUNNE, *California*, 225-234, 291-292. ID., «The Record Book of a Lower California Mission», *Mid-America*, 39 (1947) 185-200. SOMMERVOGEL 7:1262-1263. ZAMBRANO 16:536-537.

E. J. BURRUS (†) / J. GÓMEZ

**SIWEK, Paweł (Paul).** Filósofo, psicólogo, escritor.

N. 21 enero 1893, Trojanowice (Cracovia), Polonia; m. 23 mayo 1986, Roma, Italia.

E. 17 julio 1908, Stara Wieś, Polonia. o. 24 agosto 1922, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1930, Cracovia, Polonia.

Entrado en la CJ, estudió filosofía (1913-1916) en Cracovia y, a causa de la I Guerra Mundial, en Gräfenberg (Jeseník, Rep. checa) y Nowy Sącz; enseñó ciencias y griego (1916-1918) en Chirov y, como los demás jesuitas, estuvo internado (1918-1919) en Kołomiya (Ucrania). En 1919 empezó la teología en Stara Wieś, y la acabó (1920-1923) en Ore Place, cerca de Hastings. Tras un año de docencia de psicología racional en Nowy Sącz, siguió (1924-1926) el «cursus magisterii» en la Universidad *Gregoriana de Roma y la psicología (1926-1928) en la Sorbona de París. Hecha la tercera probación (1928-1929) en Paray-le-Monial, se doctoró (16 julio 1930) en la universidad estatal de Clermont-Ferrand, presentando dos de sus libros, *La psychophysique humaine d'après Aristote* y *L'âme et le corps d'après Spinoza*.

Enseñó psicología racional y experimental en el Instituto Filosófico de la CJ en Cracovia (1929-1931) y en la Gregoriana (1931-1939), filosofía en las Facultades Católicas (1941-1946) de Río de Janeiro (Brasil) e historia de la filosofía antigua en la universidad de Fordham (1946-1949) en Nueva York. Luego fue profesor de investigación en esta última universidad, y en París y Roma. Desde 1960 a 1975 enseñó filosofía en la universidad Lateranense de Roma. Al fin, se retiró de la docencia y pasó sus últimos años como escritor.

Sus intereses primordiales fueron la psicología racional y experimental, la *parapsicología, y la filosofía de Aristóteles y de Spinoza. Como filósofo fue, básicamente, neo-tomista, pero en las materias que la **Ratio Studiorum* dejaba sin determinar, se sintió libre para desarrollar y presentar sus propias opiniones, como, por ejemplo, sobre el instinto y a las supersticiones. En su pensamiento metafísico permaneció abierto a los progresos que se hacían en psicología experimental, y trató de consolidar el puente entre las dos ramas del saber: la filosofía y la ciencia.

Publicó 40 libros, más de 100 artículos y muchas recensiones sobre su especialidad; como experto en la lengua y el pensamiento filosófico de Aristóteles, publicó ediciones críticas de éste, como *De Anima* y *Parva naturalia*. Asimismo, fue encargado por la Academia Polaca de Ciencias de traducir al polaco unos diez tratados, con introducciones y notas.

OBRAS: *L'âme et le corps d'après Spinoza* (París, 1930). *La psychophysique humaine d'après Aristote* (París, 1930). *Psychologia metaphysica* (Roma, 1932. [3]1965). *Aristotelis De anima libri tres graece et latine* (Roma, [1]1957). *Spinoza et le panthéisme religieux* (París, 1937). *Le problème du mal* (Río de Janeiro, 1942; trad. Buenos Aires, 1945). *Em busca de Deus* (São Paulo, 1944; trad. Buenos Aires, 1946). *A reencarnação dos espíritos* (São Paulo, 1946; trad. Buenos Aires, 1947). *Psychologia experimental* (São Paulo, 1949; [latín], Turín, 1958; [inglés] Nueva York, 1959). *The Philosophy of Evil* (Nueva York, 1951). *Au coeur du spinozisme* (París, 1952). *The Riddle of Konnersreuth* (Milwaukee, 1953. Dublín, 1954). *Aristotelis «Parva Naturalia», graece et latine* (Roma, 1963). *Eresie e superstizioni d'oggi* (Roma, 1963; trad. Barcelona, 1965). *Aristotelis tractatus «De anima», graece et latine* (Roma, 1965). *Ewolucjonizm w świetle nauki* (Londres, 1973).

BIBLIOGRAFÍA: *The Book of Catholic Authors* (Grosse Pointe, Mich. 1957) 272-279. *EF* 5:1422s. *Sacrum Poloniae Millennium* (Roma, 1965) 11:534-540, 554-557. DAROWSKI, R., en *Collectanea Theologica* 49 (1979) 169-179; en *Forum Philosophicum* 1 (1996) 279-283 [bibl]. *Studia z historii filozofii* (Cracovia, 1980) 1-26. KWIATKOWSKI, T., en *Życie i Myśl* 35 (1988) 33-48. POLGÁR 3/3:26. *PSB* 37:602-604.

R. DAROWSKI

**ŠKAREK, Leopold.** Superior, profesor, escritor.

N. 10 noviembre 1874, Mysletice u Telče (Moravia), Chequia; m. 23 marzo 1968, Moravec (Moravia).

E. 4 diciembre 1897, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 28 marzo 1897, Brno (Moravia); ú.v. 4 abril 1921, Praga (Bohemia), Chequia.

Primogénito de un rico terrateniente, dejó su herencia para ser sacerdote. Poco después, entró en la CJ con deseos de darse más eficazmente a la predicación y misiones populares. Éste fue su apostolado, con gran fruto, en sus primeros años de jesuita. Pero pronto se dio cuenta de la necesidad urgente de la formación de la juventud. Tras ulteriores estudios en la Universidad de Praga, enseñó (1914-1919) en el gimnasio archidiocesano de Praga.

Al establecerse el estado de Checoslovaquia, la CJ erigió la viceprovincia de Checoslovaquia, separada de la provincia austro-húngara, y S fue su primer viceprovincial (1919-1925). Gobernó en sus años de consolidación con fortaleza y seguridad, na-

cidas de su sano optimismo. Las dificultades fueron muchas y grandes: hostilidad anticatólica en los turbulentos comienzos de la nueva república; pérdida, durante la guerra, de los fondos que habían sostenido el apostolado de la CJ; necesidad del sentido de unión entre jesuitas de diversos orígenes (checos, alemanes, eslovacos, húngaros y polacos). Con clara visión en defensa de la Iglesia, fundó el colegio de Praga-Bubeneč, impulsó las obras de la CJ y se enfrentó a las necesidades del apostolado social.

De nuevo docente (1925-1929) en el colegio de Bubeneč, fue provincial (1929-1933) de la provincia de Checoslovaquia y regresó al colegio de Bubeneč. Maestro de novicios y superior (1935-1938) de la casa de probación de Benešov, y rector (1938-1941) del escolasticado de Velehrad. Nombrado (1941) instructor de tercera probación en Benešov, la casa fue confiscada por los nazis en 1942. Al acabar la guerra, fue director de Ejercicios, superior en Velehrad (1947-1949) y de la residencia de Hostýn desde el verano de 1949, su último cargo. El gobierno comunista suprimió (14 abril 1950) las comunidades religiosas, y Š, como tantos otros jesuitas, fue internado en Želiv y luego en Moravec, donde murió dieciocho años después.

A su vida de desprendimiento y entrega al apostolado, añadió el ser testigo de la fe. Durante la ocupación nazi (1939-1945) y cuando vio que los comunistas (1950-1968) destruían cuanto él había edificado, decía en la prisión: «Un jesuita nunca se rinde.»

OBRAS: *Pod praporem Královny nebes* (Brno, 1908). *V šiku mariánském* (Praga, 1923). *Život sv Aloise z Gonzagy* (Olomouc, 1927). *Jiskry sv Ignáce* [trad. de *Scintillae ignatianae*] (Olomouc, 1940). *Třetí vydání* (Olomouc, 1947). Arts. en *Ve službách Královny*, *Posel Božského Srdce Páně*, *Velehradské zprávy*.

BIBLIOGRAFÍA: PITRUN, B., «Muž Boží» (ARSI). KRAPKA-MIKULA, *Dejiny* 483.

J. KOLÁČEK

**SKARGA, Piotr.** Superior, predicador real, escritor.

N. febrero 1536, Grójec (Radom), Polonia; m. 27 septiembre 1612, Cracovia, Polonia.

E. 2 febrero 1569, Roma, Italia; o. 1564, Lvov, Ucrania; ú.v. 1 agosto 1577, Vilna, Lituania.

Miembro de la familia Paweński o Pawęski, estudió en su ciudad natal y en la Academia de Cracovia (1552-1555), donde obtuvo el grado de bachiller. Fue director (1555-1557) de la escuela parroquial, aneja a la catedral San Juan de Varsovia. Empleado (octubre 1557) por el palatino de Lublin, Andrzej Tęczyński, como tutor de su hijo mayor Jan, S lo llevó (1560) a estudiar al colegio de Viena, y de este modo se familiarizó con los jesuitas. Al morir (1561) Andrzej Tęczyński, volvieron a Polonia y, poco después, S dejó el servicio de la familia para prepararse a la carrera eclesiástica.

Tras su ordenación (1564) en Lvov, fue designado predicador y vicario general del capítulo catedralicio. En 1568, marchó a Roma y entró en la CJ al año siguiente. Durante su noviciado, prosiguió su estudio de teología en el *Colegio Romano y, por nombramiento papal, fue confesor penitenciario de la basílica de San Pedro. A su vuelta a Polonia, fue profesor en Pułtusk (1571-1573), donde también predicó, así como en sus visitas a Lvov, Jarosław y Płock.

Desde 1573 a 1584, S estuvo trabajando en Vilna. Ayudó, al principio, a Stanisław *Warszewicki en la predicación y en su lucha contra la difusión del *calvinismo zwingliano en Lituania. Cuando Warszewicki fue enviado (1574) por el Papa a Suecia, S le sucedió como predicador en la iglesia jesuita. Entre los muchos terratenientes y nobles lituanos, a los que S ayudó en Vilna a la conversión, estuvieron los tres príncipes Radziwiłł (1574), Albrycht, Stanisław y Jerzy (futuro cardenal), recién vueltos de universidades alemanas. Eran los hermanos menores de Mikołaj Krzysztof Radziwiłł, «el Huérfano», que había pasado (1567) al catolicismo por influjo de algunos predicadores, entre ellos de S. En Vilna, Mikołaj Radziwiłł compró una imprenta para la difusión de libros católicos, y las primeras obras publicadas de S en Vilna procedieron de la imprenta de Mikołaj. Su *Pro sacratissima Eucharistia* era una defensa de la doctrina católica de la Eucaristía contra los seguidores de Zwinglio; contra el calvinista Andrzej Wolan, escribió *Siedem filarów* (Siete pilares) y *Artes duodecim sacramentariorum*. En sus esfuerzos por reconciliar a los *rutenos con la Iglesia Romana, publicó (1577) *O jedności Kościoła Bożego* (Sobre la unidad de la Iglesia de Dios). Cuando el rey Esteban Bathory elevó el colegio de Vilna a la categoría de Academia, S fue su primer rector (1579-1584). Nombrado por el Rey su consejero personal y asistente, S le ayudó en la fundación (1580-1584) de colegios en Polotsk, Riga (Letonia) y Tartu (Estonia).

En 1584, fue nombrado superior de la residencia aneja a la iglesia Santa Bárbara en Cracovia. Siguiendo en su apostolado de la predicación, estableció asimismo y se entregó a varias asociaciones caritativas, como la Cofradía de la Misericordia en ayuda de los pobres, la Caja de san Nicolás para facilitar dotes a las doncellas pobres y la Hermandad de san Lázaro para funerales para las víctimas de la peste, etc. Fundó, también, un banco que hacía préstamos sin intereses.

En enero 1588, por designación del nuevo rey Segismundo III Vasa, S fue predicador real, puesto que mantuvo veintitrés años, predicando cada domingo y día de fiesta; muchos de sus sermones se publicaron más tarde. Predicó asimismo en dieciocho sesiones de la Dieta en la catedral de Wawel (Cracovia) y en la de San Juan de Varsovia. Sus *Kazania sejmowe* (Sermones en la Dieta) son los más conocidos de toda la literatura polaca. Al deteriorarse su salud, fue relevado de su puesto de predicador real el 5 abril 1612. Tras tener su último sermón ante el Rey a fin del mes, se retiró al colegio de Cracovia, donde falleció cinco meses más tarde. Se le enterró en la iglesia de los Santos Pedro y Pablo.

Con sus escritos se esforzó por restaurar la unidad de la Iglesia, destruida al tiempo de la Reforma;

él mantenía con firmeza que la herejía era mala, pero las personas eran buenas. En sus sermones en la corte y ante la Dieta, intentó poner orden en la vida política de Polonia y predicó contra las excesivas libertades individuales de la ciudadanía polaca.

De sus veintinueve libros publicados, varios han sido muchas veces reimpresos. Mantiene un lugar distinguido en la literatura polaca por su *Kazania sejmowe* y su más popular *Żywoty świętych* (Vidas de los santos), que, tras 400 años, aún se edita y lee por su contenido teológico y la elegancia de su estilo. También se le recuerda por su santidad de vida, habiéndose hecho algunos intentos, hasta ahora sin éxito, para iniciar su proceso de beatificación.

OBRAS: *Pro sacratissima Eucharistia contra haeresim Zuinglianam* (Vilna, 1576). *O jedności Kościoła Bożego pod jednym pasterzem* (Vilna, 1577). *Żywoty świętych starego i nowego zakonu* (Vilna, 1579). *Siedem filarów na których stoi katolicka nauka o przenajświętszym Sakramencie Ołtarza* (Vilna, 1582). *Artes duodecim sacramentariorum seu Zuingliocalvinistarum* (Vilna, 1582). *Bractwo Miłosierdzia w Krakowie u św. Barbary* (Cracovia, 1588). *Kazania na niedziele y święta całego roku* (Cracovia, 1595). *Synod Brzeski* (Cracovia, 1597). *Kazania sejmowe* (Varsovia, 1772).

BIBLIOGRAFÍA: BERGA, A., *Un prédicateur de la Cour de Pologne sous Sigismond III. Pierre Skarga (1536-1612)* (París, 1916). DRZYMAŁA, K., «Kult Ks. Piotra Skargi», *Przegląd Powszechny* (1982) 330-334. GODDEN, G. M., *P. Skarga, Priest and Patriot* (Londres, 1947). GRABOWSKI, T., *Piotr Skarga* (Cracovia, 1913). GUSTAW, R., *Hagiografia Polska* 2 v. (Poznań, 1971-1972) 2:700-711. OBIREK, S., *Wizja Kościoła i państwa w kazaniach ks. Piotra Skargi SJ*, Cracovia, 1994. POLGÁR 3/3:206-231. SOMMERVOGEL 7:1264-1287. SYGAŃSKI, J., *Listy Ks. Piotra Skargi T.J., z lat 1566-1610* (Cracovia, 1912). TAZBIR, J., *Piotr Skarga, szermierz kontroreformacji* (Varsovia, 1978). WACZYŃSKI, B., «Myśl unijna Skargi», *Zeszyty Naukowe Katolickiego Uniwersytetu Lubelskiego* 22 (1963) 25-40. WILLIAMS, G. W., «Peter Skarga, 1536-1612», *Shapers of Religious Traditions in Germany, Switzerland, and Poland, 1560-1600*, ed. J. RAITT (New Haven, 1981) 175-194. *DTC* 14:2239-2245. *EC* 11:794-795. *LE* 28:16-17. *LTK* 9:816-817. *NCE* 13:275. *PSB* 38:35-43. *SPTK* 4:84-92.

K. DRZYMAŁA (†) / L. GRZEBIEŃ

**SKLENÁR (SZKLENÁR), Juraj (Georgius).** Profesor, historiador.

N. 28 febrero 1745, Tiba, ca. de Spišské Tomasovce, Eslovaquia; m. 30 enero 1790, Bratislava, Eslovaquia.

E. 15 octubre 1764, Trenčín, Eslovaquia; o. c. 1775, probablemnte Trnava, Eslovaquia.

Había estudiado hasta la filosofía antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, enseñó gramática y retórica en los colegios de Levoča, Prešov y Košice. Cursaba segundo de teología en Trnava cuando se promulgó el breve de *supresión de la CJ (1773). Más tarde, pasó a Bratislava como director de un gimnasio. Firmaba «sacerdote» y «doctor en letras» en sus obras. Propugnaba la igualdad de derechos del pueblo eslovaco en el reino de Hungría. En su historia *Magna Moravia* (1784) sostenía la tesis de que el centro del reino moravo estaba en parte de la actual Serbia, extendido luego hacia Dacia y Panonia, hasta el límite norte de Eslovaquia. La razón de esta teoría, según S, era que los eslovacos nunca habían sido vencidos por los húngaros, sino que éstos fueron absorbidos por los eslovacos en lo que sería el reino de Hungría. La tesis encontró una fuerte oposición de los eruditos húngaros. Aportó nuevos argumentos en su obra posterior, *Hypercriticon*, y en la reedición de otra sobre el origen de los eslavos, hecha por el sacerdote eslovaco G. Papánek, y publicada por G. Frándly, como *Compendiata historia gentis Slavae*. S murió en el hospital de los Hermanos de la Misericordia en Bratislava.

OBRAS: *Vetustissimus Magnae Moraviae situs et primus in eam Hungarorum ingressus et incursus* (Bratislava, 1784). *Hypercriticon examinis vetustissimi Magnae Moravie situs et vindiciarum anonymi Belae regis scribae* (Bratislava, 1788). *Compendiata Historia gentis Slavae... adnexis disputabilibus historicis quaestionibus* (Trnava, 1793).

BIBLIOGRAFÍA: KOTVAN, I., *Bibliografia bernolákovcov* (Martin, 1957) 301-308. KRAPKA-MIKULA, *Dejiny* 482. *MEL* 2:788. POLGÁR 3/3:231s. SOMMERVOGEL 7:1785s. SZINNYEI, *Magyar* 13:1007s. TIBENSKÝ, J., *J. Papánek-J. Sklenár* (Bratislava, 1958).

F. LITVA

**SLATER, Thomas.** Moralista, operario, escritor.

N. 16 septiembre 1855, Dinckley (Lancashire), Inglaterra; m. 3 diciembre 1928, Liverpool (Merseyside), Inglaterra.

E. 7 septiembre 1874, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 23 septiembre 1888, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1893, Stonyhurst (Lancashire).

Estudió en Mount St. Mary's de Chesterfield (1866-1871) y en el colegio de Stonyhurst (1871-1874) antes de entrar en la CJ. Obtuvo el título de bachiller por la Universidad de Londres en 1878, cursó la filosofía (1878-1880) en Stonyhurst y enseñó (1880-1885) allí mismo. Hizo la teología (1885-1889) en St. Beuno's y, al terminar, fue a Roma, donde pasó dos años (1889-1891) en la Universidad *Gregoriana haciendo estudios graduados de derecho canónico e historia de la Iglesia.

Cuando volvió a Inglaterra, S enseñó (1892-1911) en el escolasticado de St. Beuno's derecho canónico, historia de la Iglesia y, posteriormente, teología moral. Durante sus años de docencia, se hizo una autoridad en cuestiones de teología moral y derecho canónico, siendo con frecuencia consultado por los obispos. Fue autor asimismo de varios trabajos importantes de teología moral. Un creciente deterioro de la vista le forzó a dejar la enseñanza en 1911, y pasó a trabajos pastorales en la parroquia de St. Francis Xavier de Liverpool. En 1923, asistió a la Congregación General XXVII en Roma.

OBRAS: *De Justitia et Jure* (Londres, 1898). *Principia Theologiae Moralis* (Londres, 1902). *A Manual of Moral Theology for English-speaking Countries* 2 v. (Nueva York, 1908). *A Short History of Moral Theology* (Nueva York, 1909). *Cases of Conscience for English-speaking Countries* 2 v. (Nueva York, 1911-1912). *Questions of Moral Theology* (Londres, 1915). *Christ and Evolution* (Londres, 1923).

*Points of Church Law, Mysticism, and Morality* (Londres, 1924).

BIBLIOGRAFÍA: SUTCLIFFE, no. 399. «Fr. Thomas Slater», *LN* 44 (1929) 71-77. *DTC* 14:2245-2246. *EC* 11:795. *NCE* 13:280.

G. HOLT

**SLAVÍČEK, Karel [Nombre chino: YAN Jiale, Xianhou].** Misionero, matemático, músico.

N. 24 diciembre 1678, Jimramov (Moravia), Chequia; m. 24 agosto 1735, Beijing/Pekín, China.

E. 9 octubre 1694, Brno (Moravia); o. 1706, Praga (Bohemia), Chequia; ú.v. 2 febrero 1712, Olomouc (Moravia).

Tras estudiar filosofía en Olomouc, siguió enseñando gramática allí mismo. Cursó la teología (1704-1707) en Praga e hizo la tercera probación (1707-1708) en Jičín. Pasó un año en Breslau (hoy Wrocław, Polonia) y, de vuelta en Olomouc, enseñó hebreo y matemáticas. Desde 1714 a 1715, estuvo en Brno, ayudando a Jakub *Kresa a publicar sus obras matemáticas.

En otoño 1714, con casi treinta y seis años de edad, pidió al P. General Miguel Ángel Tamburini ser enviado a misiones, con la idea de ser útil por su conocimiento de matemáticas y música. En 1715, partió para Lisboa (Portugal), de donde zarpó para China en la expedición de Félix José *Pereira el 13 marzo 1716, con Ignaz *Kögler y otros once jesuitas, y llegó a *Macao el 30 agosto del mismo año. El 2 enero 1717, S y Kögler fueron admitidos en la corte imperial de Pekín, donde S demostró su competencia en matemáticas puras y aplicadas, así como en música (su nombre checo significa «ruiseñor»), reparando los relojes musicales de Inglaterra, que se habían estropeado en el viaje. En 1721, fue a Guangzhou/Cantón para reponer su salud y, desde 1722 a 1723, a Jiujiang y Nanchang (Jiangxi). La persecución (1725) contra el cristianismo le obligó a volver a Pekín.

Sus escritos y trabajos incluyen tratados astronómicos y un mapa de la ciudad de Pekín, el plano detallado más antiguo de la capital. Parece haberse perdido su manuscrito sobre música china. Sus cartas, escritas en elegante latín, son de gran interés histórico; ocho de ellas se han traducido al checo con un comentario de Josef Vraštil, y cinco se publicaron en alemán en *Der neue Welt-Bott*, de Joseph *Stocklein. Vraštil publicó también parte de su correspondencia con el astrónomo jesuita francés, Étienne *Souciet, en la que S defiende la antigua cronología china contra los críticos musulmanes.

OBRAS: *Ci beiji chudi jianfa* (Breve método para determinar el Polo Norte). «Observationes astronomicae cum animadversionibus», *Miscellanea Berolinensia* 5 (1723). *P. Karla Slavíčka misionáře T.J., Listy z Číny do vlasti (1716-1727)*, ed. J. VRAŠTIL (Olomouc, 1935).

FUENTES: ARSI: *Boh. 28, 40, 90, 91*; *FG 756* 492. *Welt-Bott* 1:no. 155 pp. 14-19, no. 156 pp. 19-23, no. 203 pp. 26-27; 2:no. 295 pp. 81-91; 3:no. 413 pp. 51-58.

BIBLIOGRAFÍA: CORDIER, *BibSin* 2:1095. DEHERGNE 255. GAUBIL, A., *Correspondance de Pékin, 1722-1759*, ed. R. Simon (Ginebra, 1970). GRULICH 118s. KALISTA, Z., *Cesty ve znamení kříže* (Praga, 1941). KUNSKÝ, J., *Čeští cestovatelé* (Praga, 1961) 1:267-278. LUNDBAEK, K., *T. S. Bayer (1694-1738). Pioneer Sinologist* (Londres, 1986) 154-170. PFISTER 655-657. POLGÁR 3/3:232. SEGET, K., «Slavíčkův plán Pekingu», *Lidé a Země* 27 (1978) 561-562. SOMMERVOGEL 7:1291-1292. STREIT 7.

J. KRAJCAR (†)

**SMACKERS (SCHMACKERS, SCHMAECKERS), Theodor.** Confesor ducal.

N. 31 marzo 1659, Lieja, Bélgica; m. 30 enero 1730, Neuburg (Baviera), Alemania.

E. 2 octubre 1676, Landsberg (Baviera); o. 17 abril 1691, probablemente Ingolstadt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1694, Friburgo, Suiza.

Hecho el noviciado, estudió retórica (1678-1679) en Augsburgo y filosofía (1679-1682) en Ingolstadt. Enseñó gramática (1682-1687) en los colegios de Lucerna (Suiza), Friburgo e Innsbruck (Austria). Cursada la teología (1687-1691) en Ingolstadt, fue capellán (1691-1692) de la comunidad francesa en Múnich. Después del terceronado en Altötting (1692-1693), enseñó lógica en las ciudades suizas de Friburgo (1693-1694) y Porrentruy (1694-1697), donde ayudó predicando en francés. En 1697 volvió a Bélgica como capellán de la comunidad de habla alemana en Cauwenburg.

En Bruselas S hizo amistad con Teresa Kunigunda Karolina, hija del rey Juan Sobieski de Polonia y esposa del elector de Baviera Max Emanuel, y poco después se convirtió en su confesor. Además, como ésta no conocía el alemán y manejaba el francés con dificultad, S hacía con frecuencia de secretario confidencial.

Cuando Max Emanuel, aliado con los franceses contra los austríacos, abandonó Bruselas a causa de su derrota (13 agosto 1704) durante la Guerra de Sucesión Española, Teresa Kunigunda fue nombrada regente de Baviera y S llamado a representar los intereses de Baviera en los infructuosos intentos de paz que siguieron. El 15 febrero 1705, acompañó a la regente a visitar a la madre de ésta en Venecia, donde se quedó cuando las fuerzas imperiales les prohibieron volver a Múnich. Nueve años después, la paz de Restatt (1714) reestableció la independencia de Baviera y permitió su vuelta a Múnich.

Al principio, S continuó en su puesto en la corte, a pesar de los rumores infundados de que el hijo, que la consorte del Elector había adoptado en Venecia, era en realidad el fruto de una pretendida relación romántica. Pero S cometió (1715) una indiscreción, hoy desconocida, que obligó a los superiores a procurar su traslado a Porrentruy, donde fue predicador y prefecto de una congregación de hombres y luego director del seminario diocesano, al que ayudó a dotar y embellecer. Al mismo tiempo combatía vehementemente contra el *jansenismo.

En 1719 volvió a Múnich como confesor de Teresa Kunigunda, al parecer por insistencia de ella. Después de la muerte de Max Emanuel (26 febrero 1726), acompañó a la viuda en sus cortos viajes y finalmente en su retiro a Venecia. Al declinar su sa-

lud, S abandonó su oficio y pasó sus últimas semanas en el colegio de Neuburg, del que fue espiritual.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2:369-380. ÍD., «Der bayrische Hofbeichtvater P. Theodor Smackers». *StZ* 108 (1924-1925) 283-297. KOCH 1654. SOMMERVOGEL 7:1298-1299.

R. S. GERLICH

**ŚMIGLECKI (ŚMIGIELSKI), Marcin.** Filósofo, teólogo, escritor.

N. 1563, Lvov, Ucrania; m. 26 julio 1618, Kalisz, Polonia.

E. 3 octubre 1581, Roma, Italia; o. 1588, Vilna, Lituania; ú.v. 1 mayo 1596, Vilna.

Al querer el gran magnate polaco, Jan Zamoyski, que Š enseñase en la academia, que proyectaba establecer, proveyó a su educación en el colegio de Pułtusk y en el *Colegio Romano. Sin embargo, Š entró en la CJ durante su estancia en Roma. Hechas la filosofía (1582-1584) y la teología (1584-1586) con eminentes profesores como Roberto *Belarmino y Francisco *Suárez, enseñó filosofía (1586-1591) y teología (1591-1600) en la Academia de Vilna. Obtuvo la licenciatura en filosofía en 1591 y el doctorado en teología en 1594.

Cuando estaba en Novogrudek (en Bielorrusia), sostuvo (1594) un debate público con el arriano Jan Licinius Namysłowski sobre divinidad eterna de Cristo. Más tarde, disputó (1599) en Vilna con luteranos y calvinistas sobre la única cabeza visible de la Iglesia. Š publicó su versión ampliada de estos debates en *Sobre la divinidad eterna del Hijo de Dios* y *Sobre la única cabeza visible de la Iglesia de Dios*, 1595.

Fue rector de Pułtusk (1600-1602), Poznań (1602-1607) y Kalisz (1607-1609). También fue superior de la iglesia de Santa Bárbara en Cracovia. Sus últimos años los pasó en Kalisz, donde se dedicó a escribir. Al mantener en su *Nodus gordius* que los clérigos protestantes no eran ministros verdaderos, provocó encendidas polémicas en Polonia y Alemania. Pero su obra más importante fue la *Logica*, que se reeditó varias veces en Oxford, donde un grupo de sus seguidores se organizaron para oponerse a las ideas de Duns Scotus.

Muy estimado por las autoridades religiosas y civiles, así como por sus compañeros jesuitas, fue muchos años consultor de los provinciales y representó a su provincia en las congregaciones generales VI (1606) y VII (1615-1616) en Roma. Fue el lógico más eminente de Polonia a comienzos del siglo XVII y, aunque su *Logica* se basaba en los principios aristotélicos, se esforzó por incorporar ideas contemporáneas, en especial las de Suárez.

OBRAS: *O Bóstwie przedwiecznym Syna Bożego* (Vilna, 1595). *O jednej widomej Głowie Kościoła Bożego* (Vilna, 1595). *Nodus gordius seu de vocatione ministrorum disputatio* (Cracovia, 1609). *De erroribus novorum Arianorum* (Cracovia, 1615). *De Christo vero et naturali Dei Filio* (Cracovia, 1615). *Logica* (Ingolstadt, 1618).

BIBLIOGRAFÍA: DAROWSKI, R., «Marcina Śmigleckiego S.J. rękopiśmienne wykłady z logiki (Akademia Wileńska, r. 1586-87)», *Studia Philosophiae Christianae* 20 (1984) 34-53. DRZYMAŁA, K., «Polemika Ks. Marcina Śmigleckiego z innowiercami o powołaniu ministrów», *Nasza Przeszłość* 9 (1959) 323-356. ÍD., *Ks. Marcin Śmiglecki, T.J.* (Cracovia, 1981). POLGÁR 3/2:233-234. SOMMERVOGEL 7:1320-1327. *DTC* 14:2250. *LE* 28:180-181. *SPTK* 4:306-309.

K. DRZYMAŁA (†)

**SMITH, James, véase HUNTER, Anthony.**

**SMITH, Sydney Fenn.** Director espiritual, escritor.

N. 11 marzo 1843, Margate (Kent), Inglaterra; m. 5 julio 1922, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra.

E. 24 marzo 1866, Roehampton; o. 23 septiembre 1877, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1884, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra.

Hijo del Rdo. Sydney Smith, siguió a los dieciocho años de edad el oficio de su abuelo, arquitecto de Holborn, Londres. Se hizo seguidor del reformista anglicano Edward Pusey, y fue recibido en la Iglesia católica en julio 1864, dos años antes de entrar en la CJ.

Acabada su formación y por breve tiempo profesor de escritura en el escolasticado de St. Beuno's, se agregó (1891) al equipo de redactores de *The Month* y pasó, más tarde, a la residencia de Farm Street hasta 1921. Durante estos años, escribió unos cuatrocientos artículos, bien elaborados, sobre todo de temas controvertidos de actualidad, de los que alrededor de sesenta se reimprimieron como folletos. Era incisivo, pero siempre cortés en las controversias, «un caballero de los viejos tiempos, que siempre usó el estoque, y nunca el garrote. Hábil en la estocada, nunca dejó una herida desgarrada.» Mientras estuvo dedicado a escribir, se dice que recibió en la Iglesia católica a trescientas o cuatrocientas personas.

OBRAS: *Papal Supremacy and Infallibility* (Londres, 1888). *The Alleged Antiquity of Anglicanism: A Reply to Lord Selborne* (Londres, 1888). *Reasons for Rejecting Anglican Orders* (Londres, 1895). «The Suppression of the Society of Jesus», *Month* 99 (1902) - 102 (1903). *Indulgences* (Londres, 1908).

BIBLIOGRAFÍA: [KEATING J.], «The Late Fr. Sydney Smith, S.J.», *Month* 140 (1922) 97-102. «Father Sydney Fenn Smith», *LN* 37 (1922) 389-415. «Death of Father Sydney F. Smith», *WL* 51 (1922) 431. SUTCLIFFE, no. 403. *NCE* 13:305-306.

P. CARAMAN (†)

**SMITS VAN WAESBERGHE, Jos.** Musicólogo.

N. 18 abril 1901, Breda (Brabante Norte), Holanda; m. 9 octubre 1986, Amsterdam (Holanda Norte), Holanda.

E. 26 septiembre 1920, Grave (Brabante Norte); o. 15 agosto 1933, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1936, Nimega (Güeldres), Holanda.

El mayor de cuatro hermanos, que se hicieron jesuitas, estudió paleografía con Otto Opperman, can-

to gregoriano con Caecilianus Huigens, OFM, neumología con Jan van Gennep, OSB, e historiografía con Gerard *Gorris. Pero en el área de musicología fue un autodidacta. Desde 1947 fue lector no remunerado de la universidad y, desde 1957 hasta su jubilación en 1971, profesor en la Universidad de Amsterdam. Fundó también en la universidad el Instituto de Musicología Medieval.

SvW está considerado entre los pioneros en su campo. Mientras los monjes de Solesmes reunieron las fuentes del canto gregoriano y Bruno Stäblein investigó otra música monofónica del período, toda la labor de SvW fue coleccionar y publicar los tratados medievales de teoría musical. Durante los años treinta, visitó varias bibliotecas europeas para examinar y fotografiar manuscritos. Los textos que reunió se publicaron más tarde en *Corpus Scriptorum de Musica* (3 volúmenes) y *Divitiae Musicae Artis* (12 volúmenes). Entre los textos publicados estaban las obras completas de Guido de Arezzo, el teórico más importante de la Edad Media.

Los resultados de sus estudios sobre las fuentes originales se publicaron en varios trabajos. Su *Muziekgeschiedenis der Middeleeuwen* revela que Lieja era el centro de la teoría musical, y por medio del estudio de los textos históricos pudo interpretar las cartas encontradas en las fuentes primitivas del canto gregoriano. En 1953 el gobierno italiano le concedió un premio por su estudio sobre la vida y obras de Guido de Arezzo, y ese mismo año el Pontificio Istituto di Musica Sacra de Roma le otorgó un título honorario.

Además de teoría musical, publicó sobre otros aspectos de la música durante la Edad Media, como el drama litúrgico, notación, pedagogía y ejecución del canto gregoriano y de otras variedades de música monofónica. Este último aspecto fue para él de especial interés. Su *Melodieleer* investiga los principios de las estructuras monofónicas, que, a su vez, le condujo a descubrir el «ritmo biológico», innato en todos los seres humanos, y que se manifiesta en el habla, movimiento y composición de música. Trabajó también en el área de música como terapia; la comprensión de las leyes del ritmo biológico ayudaría en el tratamiento de dificultades del lenguaje y disfunciones motrices. Los resultados de estas investigaciones se coleccionaron en *Het biologisch-muzisch ritme* (1983).

El singular valor de la investigación científica de SvW está principalmente en el hecho de que no se limitó a estudiar las fuentes históricas materiales, sino que las relacionó con hechos importantes del vivir diario. Su ambición fue la de restaurar la unidad fundamental de música, danza y lenguaje, durante un período caracterizado por una creciente especialización.

OBRAS: *Muziekgeschiedenis der Middeleeuwen* 2 v. (Tilburgo, 1936-1942). *Muziek en drama in de Middeleeuwen* (Amsterdam, 1942). *School on muziek in de Middeleeuwen* (Amsterdam, 1949). *Melodieleer* (Amsterdam, 1950). *Cymbala. Bells in the Middle Ages* (Roma, 1951). *De musico-paedagogico et theoretico Guidone Aretino eiusque vita et moribus* (Florencia, 1953). *The Theory of Music from the Carolingian Era up to 1400* (Munich, 1961). *Musikerziehung: Lehre und Theorie der Musik im Mittelalter* (Leipzig, 1969). *Dia-pason. Ausgewählte Aufsätze* (Buren, 1976). *Het biologisch-muzisch ritme*, (Amsterdam, 1983). *Het Grote Herodesspel van Munsterbilzen* (Bilzen, 1986).

BIBLIOGRAFÍA: *MGG* 17:703. *NGDMM* 17:423s.

P. BEGHEYN

**SMOGULECKI (SMOGOLESKI), Jan Mikołaj [Nombre chino: MU Nige, Rude].** Misionero, matemático.

N. 1610, Cracovia, Polonia; m. 17 septiembre 1656, Zhaoqing (Guangdong), China.

E. 14 diciembre 1636, Cracovia; o. 1641, Roma, Italia.

Al morir su padre (1617), palatino de Bydgoszcz, estudió en Cracovia y, luego (1625-1627), en Friburgo (Alemania). En esta ciudad publicó (1626) su tesis sobre astronomía, *Sol illustratus ac propugnatus*. Prosiguió sus estudios (1627-1629) de filosofía y de derecho civil y canónico en el *Colegio Romano, donde obtuvo un doctorado en filosofía antes de volver (1629) a Polonia. En 1632, participó en la Dieta que eligió rey a Vladislao IV Vasa y, al año siguiente, en su coronación. En 1636, era uno de los miembros del Tribunal del Reino de Polonia y supervisor de Nakło.

Hecho el noviciado en la CJ y dos años de teología (1638-1640) en Cracovia, S fue a Roma, donde la terminó (1640-1642). A comienzos 1644, pasó a Portugal y zarpó para China el 12 abril. Después de diez meses de viaje, llegó a Batavia (Yakarta, Indonesia) e hizo trabajo pastoral los aproximadamente ocho meses que residió en casa de un mercader portugués.

Arrivado a China en 1646, S fue (1647) a Hangzhou para aprender el chino. Hasta 1651, trabajó en Jianning (Fujian) junto a Giulio *Aleni y más tarde con Simão da *Cunhã. Cuando fue ocupada Jianning por los manchúes y la misión jesuita destruida, junto con Cunhã huyó a Jianyang. Aquí, por sus conocimientos de matemáticas y astronomía, se ganó la amistad del gobernador de la ciudad y predicó a los muchos cristianos que había en la región. Con todo, sospechando los chinos que los misioneros colaboraban con los manchúes, atacaron la casa del gobernador para matarlos. Uno de los no cristianos ayudó a los sacerdotes a escapar, pero con las prisas S perdió sus instrumentos científicos y vestidos.

En 1651, S fue a Nanjing/Nankín, donde dio clases de matemáticas y astronomía a los chinos. Uno de ellos, Xue Fengzuo, publicó dos tratados con el nombre de S: *Tianbu zhenyuan* (Cálculo de los eclipses según los métodos occidentales), el primer libro chino que usó los logaritmos, y *Tianxue huitong* (Concordancia de la astronomía china y occidental).

En 1653, S presentó al emperador Shunzhi un plan de acción misionera en Manchuria. Shunzhi, aunque le indicó que la región no estaba aún preparada para recibir a los misioneros, le concedió unos documentos con el salvoconducto imperial, que le permitía predicar libremente en toda China. S visitó varias provincias y en todas partes fue recibido con gran estima. Llegó hasta abrigar esperanzas de ir a

Yunnan, donde ningún misionero había predicado todavía el evangelio, pero la guerra de los mings en el sur, capitaneada por Yongli contra los manchúes, le impidió realizar sus propósitos.

En 1655, S predicó en la provincia de Guangdong y consiguió (1656) del virrey permiso para que Matias da *Maia y Giambattista Brandi visitasen a los mandarines de la isla de Hainan. S los acompañó y ayudó a la restitución de la propiedad jesuita. Después de varios meses en Hainan, mientras iba hacia Cantón se detuvo en Zhaoqing, donde murió. A pesar de ser un experto científico, siempre dio precedencia al trabajo apostólico.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 255. KOSIBOWICZ, E., «Un missionnaire polonais oublié. Le Père Jean Nicolas Smogulecki, S.J.», *RHM* 6 (1929) 335-360. PFISTER 262-265. POLGÁR 3/3:234s. ROUGEMONT, F., *Historia Tartaro-sinica nova* (Lovaina, 1673) 198. SCHALL, J. A., *Historica relatio de ortu et progressu fidei orthodoxae in regno Chinensi* (Ratisbona, 1672) 225s.

L. GRZEBIEŃ

**SOARES (SOAREZ, SUÁREZ), Cipriano.** Humanista.

N. 1524, Ocaña (Toledo), España; m. 19 agosto 1593, Plasencia (Cáceres), España.

E. 21 septiembre 1549, Lisboa, Portugal; o. c. 1553, Coímbra, Portugal; ú.v. 9 abril 1564, Coímbra.

Era maestro en artes y pensaba hacerse clérigo, como dice él mismo en las respuestas al cuestionario de Jerónimo *Nadal. Quizá por pertenecer a una familia de conversos («por los cuatro costados», según un contemporáneo), pasó a Lisboa, donde pidió entrar en la CJ y fue recibido en ella por el rector de Coímbra, Luís da *Grâ. Inauguró la cátedra de retórica en el colegio de Lisboa (1553) y en el de Coímbra (1555), de cuyo Colégio das Artes fue prefecto de estudios, y acompañó a Nadal (1562-1563) en la reforma de los colegios según el modelo de Coímbra. Se doctoró como teólogo en Évora (1566) y fue rector de Braga (1571-1575). En enero 1580, abandonó Portugal, en donde se le hacía difícil la convivencia por la próxima accesión al trono portugués del rey español, Felipe II; aunque, quizá, se utilizó el pretexto de sus orígenes familiares. Pasó a enseñar teología y Sgda. Escritura en Alcalá. Su *Retórica* alcanzó unas 135 ediciones en Europa hasta 1792, y fue juzgada como un manual cómodo y práctico.

OBRAS: *De Arte Rhetorica libri tres ex Aristotele, Cicerone et Quintiliano* (Coímbra, 1562). [Ordo studiorum septem classium, 1566], *MonPaed* 2:763-767. [Circa studiorum defectus, 1574], *MonPaed* 4:529. *LitQuad* 2. *EpMix* 5. NADAL 1:555. «In Ionam», «In Nahum», «In Ps. 44», Madrid, BNac. ms 471.

BIBLIOGRAFÍA: BAUER, B., *Jesuitische «ars rhetorica» im Zeitalter der Glaubenskämpfe* (Francfort, 1986). PINTO DE CASTRO, A., *Retórica e teorização literária em Portugal* (Coímbra, 1973) 35-45. RICO VERDÚ, J., *La retórica española de los siglos XVI y XVII* (Madrid, 1973) 212-216. RODRIGUES 1-2. SOMMERVOGEL 7:1331-1338.

J. ESCALERA

**SOARES, Diogo.** Matemático, astrónomo, cartógrafo.

N. 16 enero 1684, Lisboa, Portugal; m. enero 1748, Goiás, Brasil.

E. 2 febrero 1701, Lisboa; o. c. 1714, Coímbra, Portugal; ú.v. 15 agosto 1718, Coímbra.

Estudió filosofía (1703-1707), matemáticas (1707-1709), teología en el Colégio de Jesus de Coímbra, donde asimismo enseñó matemáticas (1713-1715). Poseía dotes excepcionales para la cátedra y para el púlpito. Fue predicador en Lisboa, primero en el Colégio de Sto. Antão y después en la casa profesa de San Roque. Enseñó matemáticas (1721-1722) en Sto. Antão, y filosofía en la Universidad de Évora (1722-1726). De nuevo en San Roque (1726-1728), enseñaba teología moral en Coímbra cuando el rey Juan V, por oficio del 18 noviembre 1729, lo mandó con Domenico *Capassi al Brasil, para delinear los mapas del territorio, «no sólo la costa, sino también los lugares alejados no cultivados».

Ambos partieron de Lisboa a fines de 1729. En el Brasil, algunos trabajos los hicieron juntos, pero la mayoría por separado. S recorrió diversos territorios desde Rio de Janeiro al río de la Plata, y desde São Paulo al interior, o *sertãos*, de Minas. En carta a Juan V desde la Colonia de Sacramento (27 junio 1731), le daba cuenta de los mapas que hizo en el río de la Plata, y sugería planes para el aumento y defensa de la colonia. Habiendo muerto Capassi (1736), S continuó la empresa solo, hasta 1748. Al trabajo científico juntaba la actividad misionera en los lugares por donde pasaba. El sueldo real lo empleaba en obras de caridad, socorriendo a los mendigos y vergonzantes.

Su vasta y valiosa obra científica en el Brasil se clasifica en las siguientes categorías: topografía militar, astronomía matemática, cartografía, ciencias naturales, indagación documental. Trazó cartas geográficas y plantas. Recogió una preciosa documentación que constituye hoy las «Noticias Praticas de várias Minas, e do descobrimento de novos caminhos, e outros sucessos do Brazil» (Bibl. Públ. de Évora, cod. CXVI/2-15). Compuso una «História natural dos rios, montes, arvores, ervas, fructas, animaes e passaros, que ha no Brasil», cuyo paradero se desconoce. A él y a Capassi se debe el primer levantamiento de las latitudes y longitudes de gran parte del Brasil.

OBRAS: *Pobreza vencedora e applaudida* (Évora, 1723). «O caminho «dos conventos»», *Anais IV Congresso de história nacional* (Rio de Janeiro, 1950) 6:71-85. Mss en *Évora* y LEITE, 9.

BIBLIOGRAFÍA: ANDRADE, A. A., *Vernei e a Cultura do seu tempo* (Coímbra, 1966) 755. CORTESÃO, J., «A missão dos padres matemáticos no Brasil», *Studia* 1 (1958) 123-150. LEITE 6:630; 9:130-137. ÍD., «Diogo Soares, matemático, astrónomo e geógrafo da Sua Majestade no estado do Brasil», *Brotéria* 45 (1947) 596-604. MACHADO 1:680. PEREIRA GOMES, *Évora* 517-521. SOMMERVOGEL 6:630. *Verbo* 17:354.

J. VAZ DE CARVALHO

**SOARES, Francisco.** Profesor, filósofo, escritor.

N. 1605, Torres Vedras, Portugal; m. 19 enero 1659, Juromenha (Alentejo), Portugal.

E. 5 febrero 1619, Lisboa, Portugal; o. c. 1634, Coímbra, Portugal; ú.v. 1 noviembre 1640, Coímbra.

Llamado «Lusitanus», para distinguirlo de Francisco *Suárez «Granatensis», estudió humanidades y retórica, filosofía (1623-1627) y teología (1631-1635) en Coímbra, con una docencia (1627-1631) de latín en el Colégio Sto. Antão de Lisboa. Hizo la tercera probación en Lisboa. Enseñó filosofía en el Colégio das Artes de Coímbra (1636-1640), teología en el Colégio de Jesus, Coímbra (1640-1654) y en la universidad de Évora (1654-1658), donde se doctoró (6 junio 1655), y fue canciller y rector desde 1658 hasta su muerte.

Después de la resturación de la independencia en Portugal, su hermano João, en favor del cual había renunciado a su herencia, y dos primos, hijos de Jorge de Mascarenhas, marqués de Montalvão, huyeron a España. Estas deserciones despertaron sospechas de infidelidad con relación al mismo S. Estuvo preso dos veces: en la primera (6 septiembre 1642) durante siete meses en la cárcel; en la segunda vez (30 diciembre 1649), al pasar cincuenta días sin acusación formal, dirigió al rey Juan IV un vigoroso memorial, en el que demostraba su inocencia, e indicaba que la violencia que le estaban infligiendo, estaba castigada con excomunión en la bula *In Coena Domini*. El Rey ordenó soltarlo, pero, pese a ello, continuó subsistiendo cierta desconfianza en la corte contra S. Por eso, la reina regente, Luisa de Guzmán, se opuso durante un año a que S fuera hecho rector en Évora. La lealtad de S se mantuvo sin embargo siempre incólume. El 29 diciembre 1640, pronunció un discurso por la proclamación de Juan IV, recibido con entusiasmo por los asistentes. Apenas supo que su tío, el marqués de Montalvão, había proclamado la restauración en el Brasil, fue tan extraordinaria su alegría que salió inmediatamente a anunciarlo a todos. Durante el verano de 1649, ayudó a António *Vieira en la interpretación patriótica de las coplas de Bandarra, e hizo por escrito una deposición sobre los obispos, que el Rey le agradeció ante toda la corte.

Finalmente, siendo rector de la universidad de Évora, acompañó (enero 1659) a los estudiantes y becados que por orden de la reina fueron a montar guardia en la plaza de Juromenha (Évora), para que la guarnición fuera a socorrer a la ciudad de Elvas (Portalegre). Derrotado el ejército castellano (16 enero), cuando S y su grupo se disponían a regresar a Évora, explotaron accidentalmente unos barriles de pólvora que mataron a S, a sus compañeros jesuitas Diogo *Alfaia y Francisco Cardoso y a más de cien estudiantes.

Publicó un curso filosófico, muy apreciado por su claridad, método, originalidad y actualización científica. Pensaba imprimir una vasta obra sobre teología.

OBRAS: *Cursus Philosophicus*, 4 v. (Coímbra, 1651). *De virtute et sacramento poenitentiae* (Évora, 1678). «Razões em sua defesa a El-Rey N. Sor.». «De rerum causis».

BIBLIOGRAFÍA: ANDRADE, A. A., *Vernei e a Filosofia Portuguesa* (Braga, 1946) 177-189. *DTC* 14:2272s. *EF* 5:1439. FRAGATA, J., «Soares Lusitano e a ciência média», *RPF* 20 (1964) 131-147. FRANCO, *Imagem Lisboa* 615-629, 968s. ID., *Ano Santo* 30-32. MACHADO 2:240s. MAURÍCIO, «A primeira alusão a Descartes em Portugal», *Brotéria* 25 (1937) 177-187. PEREIRA GOMES, «Crise de Cultura em Portugal no séc. XVII?», *Brotéria* 33 (1941) 284-301. RODRIGUES 3/1:590. ID., «Un mártir da Restauração de 1640», *Trabalhos Associação Arqueólogos Portugueses* 6 (1942) 53-73. SOMMERVOGEL 7:1329s. VAZ, «Impressos» 658s. *Verbo* 17:355-357.

J. VAZ DE CARVALHO

**SOARES, Gaspar.** Misionero, superior.

N. 1562, Ponte de Lima (Miño), Portugal; m. 9 febrero 1612, Sena, Mozambique.

E. diciembre 1582, Goa, India; o. 1596, Goa; ú.v. 15 febrero 1604, Diu, India.

Estudió latín (1586-1588), filosofía (1588-1592) y teología (1593-1596) en el colegio S. Paulo de Goa. Destinado a la casa profesa de Goa, fue a veces capellán de la armada. Fue un año procurador de la provincia de Goa, superior (1599-1604) de Thana y luego de Diu, y rector (1605-1608) del colegio de Salsete.

Zarpó (1 febrero 1608) de Goa para Monomotapa (Mozambique) con otros seis jesuitas. Nombrado superior de la misión, fundó pronto una residencia, desde donde emprendió la evangelización del África continental. En carta (7 julio 1611) al P. General Claudio Acquaviva, le comunicaba la ejecución de su programa de misión: «Hice tres residencias» (Quelimane, Sena y Tete) y «cuatro iglesias», y le exponía la conveniencia de fundar tres colegios (en la isla de Mozambique, en Sena y en Tete). Logró que el gobernador, Estêvão de Ataíde, asegurase generosamente el sustento de las casas. Destacó por su dinamismo y amplitud de visión en la organización de la cristiandad, que tras previos intentos fallidos duró 140 años. Dejó varias cartas de interés sobre estas misiones.

BIBLIOGRAFÍA: BECCARI 15:318. GARCIA, A., *História de Moçambique Cristão* (Braga, 1972) 1:458; 2:477. GUERREIRO, *Relação* 3:428. SILVA, A. DA, *Mentalidade missiológica dos Jesuítas em Moçambique antes de 1759* (Lisboa, 1967) 2:186-190. STREIT 5:12s. *Verbo* 17:357s.

J. VAZ DE CARVALHO

**SOARES, Manuel.** Misionero, superior.

N. 1614, Povoa e Meadas (Portalegre), Portugal; m. 1692, Ayutthaya?, Tailandia.

E. 1630, Coímbra?, Portugal; o. c. 1646?, Portugal; ú.v. 8 septiembre 1652, Vila Viçosa (Évora), Portugal.

Hechos sus estudios normales, enseñó humanidades cinco cursos. El 26 marzo 1655, zarpó de Lisboa para la India y fue como superior del numeroso grupo de jesuitas de la expedición durante la travesía. En *Macao enseñó teología moral el curso de 1659. Para entonces había sido dos años predicador y socio del maestro de novicios, al que sucedió por tres años, además de ser vicerrector del colegio casi un curso.

En 1665, S, como superior, y Luís *Vaz fueron a Tenasserim (Birmania/Myanmar) a suplir a João *Cardozo al ser éste nombrado superior de Siam (Tailandia). Poco después Vaz fue trasladado, y S quedó solo hasta diciembre 1668, cuando se clausuró la misión. Pasó de operario a la capital, Ayutthaya, con Joseph François *Tissanier de superior. En 1673, la misión de Siam se convirtió en colegio, cuyo primer rector fue Tissanier, a quien luego siguieron, sucesivamente, Tommaso *Valguarnera y Jean-Baptiste *Maldonado. Siendo S superior en Siam desde 1682, el embajador de Portugal Pedro Vaz de Siqueira le hizo (16 junio 1684) «administrador de justicia en casos civiles para todos los portugueses y sus cristianos feligreses». El P. General Tirso González le escribió (8 febrero 1687) como a superior de Siam.

Las últimas noticias sobre S son del catálogo de 1691. Tenía 77 años y había sido tres veces superior de la residencia de Siam. Cartas de otros misioneros de la provincia de Japón en el exilio, a la que siempre perteneció S, indican que en su ocaso perdió la vista, por más que su salud había sido siempre envidiable.

Su larga vida en Tenasserim y Siam estuvo marcada por incidentes nacidos de la inamistosa relación entre el *Padroado portugués y los *vicarios apostólicos de la Congregación de Propaganda. Otro momento nada fácil para S y la misión de Siam en su conjunto fue el de la llegada de una expedición de jesuitas científicos franceses que acabó en fracaso. S pudo superar la crisis gracias a su buen carácter y a una visión realista del ambiente que le rodeaba. Aunque las informaciones oficiales suelen ser más bien discretas, las que sobre S llegaron a Roma (1682) eran extraordinariamente elogiosas: gran talento, buen juicio, experiencia misional; capacidad para los ministerios de la CJ. Se conservan varios autógrafos suyos en ARSI, así como en el archivo de las Misiones Extranjeras de París.

FUENTES: ARSI: *JapSin 1, 76.*

BIBLIOGRAFÍA: Burnay, J., «Notes chronologiques sur les missions jésuites du Siam au xvii^e siècle» *AHSI* 22 (1953) 170-202. Dehergne 256. Teixeira, M., «Missionários jesuítas no Sião» *BEDMA* 61 (1963) 633-634.

J. Ruiz-de-Medina (†)

**SOBER, Janos, véase SCHOBER, Janos.**

**SOBRINO, Gaspar.** Misionero, superior.

N. 15 enero 1584, Alagón (Zaragoza), España; m. 14 marzo 1656, Lima, Perú.

E. 23 julio 1601, Tarragona, España; o. 1610, España; ú.v. 11 junio 1618, Concepción (VIII Región), Chile.

Zarpó (principios 1611) en la expedición del P. Luis de *Valdivia y, tras unos meses en Lima, llegó el grupo de diez jesuitas, a La Imperial (Concepción) el 13 mayo 1612. Valdivia pensaba evangelizar con ellos a los araucanos, según su plan de «guerra defensiva», que consistía en establecer fuertes en la zona española y dejar la zona araucana abierta sólo a los misioneros. Para oponérsele, los partidarios de la conquista enviaron (1615) emisarios a Madrid y, a su vez, Valdivia envió a S para gestionar ante el Rey. S logró que Felipe III renovase (3 enero 1616) su aprobación anterior, y volvió a Chile, pasando por Lima para entregar unos despachos al virrey. Dejó las misiones araucanas por presiones del gobernador, y fue rector (1620) del colegio de Santiago, vicesuperior (1621) por viaje de Valdivia a España (1621), procurador (1626-1628) de la provincia del Paraguay, que entonces incluía a Chile, en donde fue su viceprovincial (1628-1631). Rector (1634-1638) del colegio de San Pablo de Lima, fue provincial (1639-1642) del Nuevo Reino y Quito y, tras su provincialato, pasó a Lima, donde murió.

Como procurador de la provincia del Paraguay en Roma y Madrid, en cartas al P. General Mucio Vitelleschi y a Felipe IV, describió las obras de la provincia, en especial la *conquista espiritual que realizaba Antonio *Ruiz de Montoya. Trató también del conflicto surgido a propósito del *servicio personal de los indios y de las incursiones de los *bandeirantes del Brasil. Durante su provincialato en el Nuevo Reino, se fundó el colegio de Popayán, y la CJ se hizo cargo de la misión de los paeces, en la región hoy llamada Tierradentro (Colombia).

OBRAS: *Relación de lo que sucedió en el Reino de Chile después que el P. Luis de Valdivia de la Compañía de Jesús entró en él con sus ocho compañeros* (Madrid, [?]). *Relación de los frutos de las misiones de la Compañía de Jesús en la Provincia del Paraguay* (Madrid, [?]).

FUENTES: ARSI: *Paraq. 11* 166ss.

BIBLIOGRAFÍA: Enrich, *Historia* 1:236s, 295, 362-363, 391-392, 402. Furlong, G., *Misiones y sus pueblos de guaraníes* (Buenos Aires, 1962) 313. Hanisch, *Historia* 25, 28. Hernández, *Paraguay* 2:338ss. Leonhardt, C., *Documentos para la historia argentina* (Buenos Aires, 1929) 20:223, 226, 264, 423. Lozano, *Paraguay* 2:461-463, 467, 470, 471, 487, 557, 558. Pastells, *Paraguay* 1-2. Pacheco, *Colombia* 1:363-364, 442-444, 464-465. Restrepo, *Colombia* 40. Sommervogel 7:1341-1342. Streit 2:405. Techo, *Paraguay* 2:261, 268; 3:213, 224, 297, 305-306. Vargas Ugarte 1:314; 2:100, *DHEE* 4:2495.

J. Baptista

**SOCHER, Anton.** Historiador, escritor.

N. 5 septiembre 1695, St. Pölten, Baja Austria; m. 18 marzo 1771, Viena, Austria.

E. 9 octubre 1711, Viena; o. 1724, Viena; ú.v. 2 febrero 1729, Viena.

Era el mayor de seis hermanos en la CJ (Albert, Joseph, Ignaz, Theophil y Franz Xaver). Hecho el noviciado, estudió clásicos en Leoben, y filosofía (1714-1717) y teología (1720-1724) en Viena, con el intervalo de un año de docencia de humanidades en el colegio de Linz y dos como ayudante del historiador Marcus *Hansiz. Después de la tercera probación en Judenburg, enseñó matemáticas en Graz y fue enviado (1728) al noviciado de Viena para ayudar a Hansiz a escribir su *Germania Sacra*. De nuevo (1737) en Graz, esta vez para enseñar historia, pasó (1738) como predicador a Leoben, De regreso (1740) en el noviciado, se le encargó redactar la his-

toria de la provincia austríaca y ya en 1740 publicó la primera parte. Desde 1745 fue la mayor parte del tiempo también director de escuelas por un año en el colegio de Viena y luego doce años en la casa profesa. Continuó trabajando en la historia de la provincia, pero nunca publicó su segundo volumen. Ministro y prefecto (1757-1761) de iglesia en el noviciado, fue después hasta su muerte otra vez historiador, y bibliotecario de la casa.

OBRAS: *Omina Serenissimae Archiduci in Belgium ad eius gubernationem concedenti, ab Academia Viennensi oblata* (Viena, 1735). *Historia Provinciae Austriae Societatis Jesu. Pars prima [1540-1590]* (Viena, 1740).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2:147-148. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1563. PEINLICH, «Graz». SOMMERVOGEL 7:1342. WURZBACH 35:229-330.

H. PLATZGUMMER

**SOCIETAS IESU (=S.I.).** S.I. son las iniciales del genitivo *Societatis Jesu* (o Iesu), añadidas al nombre o firma de un *jesuita. En las primeras generaciones rubricaban su firma frecuentemente con una simple cruz (†) detrás, y a veces también con otra delante. No era infrecuente firmar con el sólo nombre de pila (así el P. General Acquaviva). La firma de Ignacio de Loyola aparece a veces como *Íñigo y más comúnmente como Ignacio entre dos largos lazos verticales. En las Constituciones el título que Ignacio dio a su orden fue *Compañía de Jesús* o *Societas Jesu* cuando debía usar la forma latina dentro del texto castellano. El secretario Juan de *Polanco usó *Societas Jesu* en su traducción latina de 1558, y éste ha sido el título empleado en los documentos pontificios. En las naciones de origen latino se ha mantenido *Compañía* y afines, y en las anglo-sajonas, *Society, Gesellschaft*. Francisco *Javier, desde Cochín, termina una larga carta (20 enero 1548) a los compañeros «que están en Roma y en todo el mundo» con la frase: «Minimus servus servorum Societatis nominis Jesu, Franciscus» (*EpXav* 1:396).

Las cubiertas de libros escritos por los jesuitas hasta el siglo XVII describen a sus autores como sacerdotes «e Societate Jesu», «Societatis Jesu» o sus respectivas expresiones vernáculas. Parece que la costumbre de añadir las iniciales S.I. (o S.J.) a su nombre se hizo bastante común desde el siglo XIX. En el *Annuario Pontificio* se introdujeron estas siglas en 1926.

FUENTES: *MonConst* 1:447; 2:806. *EpXav* 1:393-396. *FontNarr* 1:879; 2:625; 3:862. *Nadal* 5:907. *Regulae* 525s. *Institutum S.I.* 3:728.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 2:224. DE BIL, A., «Une "Societas Iesu" au XV siècle», *NRT* 69 (1947) 949-956. *DIP* 8:1487.

J. AIXALÁ (†)

**SOCIOLOGÍA.** Hasta tiempos recientes, la contribución de la CJ al desarrollo de la sociología como ciencia positiva ha sido menos notable que su crítica acerca de ella y que las exigencias básicas y los logros teóricos de esta disciplina. La razón fue por una parte que, al principio, la sociología apareció y se desarrolló como una tarea académica y por otra el matiz conflictivo inicial entre la sociología y las orientaciones intelectuales de la Iglesia, así como la prioridad institucional de colegios y universidades católicas en Estados Unidos, Europa occidental e Iberoamérica.

Al menos con su nombre, la sociología ha sido, entre las disciplinas mayores, una de las últimas en entrar en la escena académica. Su estudio institucionalizado llegó mucho después que el estudio, enseñanza e investigación religiosa, científica, humanística y filosófica. Los precursores de la sociología en los siglos XVIII y XIX pertenecieron, en su conjunto, al campo progresista, imbuido en las ideas y aspiraciones de la *Ilustración. Proclamaban la conveniencia de tomar actitudes críticas hacia la autoridad, y ponían la razón como criterio y base para formular las leyes, para la acción de las instituciones y para la libertad individual. En el último medio siglo, los líderes de la sociología fueron agnósticos o protestantes liberales en sus creencias y en general críticos de toda fe y doctrina religiosa como barreras contra el libre examen, el razonamiento empíricamente inductivo y la formación de la conciencia individual. Tuvieron, además, un concepto negativo del orden social tradicional, al que tendían a identificar con ataduras sociales hostiles al progreso social y a la modernidad.

Junto con el clima intelectual de la sociología, su propio desarrollo institucional como empresa científica influyó en modelar la contribución jesuita. La sociología, como demuestra su historia, no es una disciplina enraizada en el pensamiento filosófico y especulativo, que hubiera incorporado regularmente una base empírica, sino que provino de una doble vía. El impulso a «hacer sociología» muchas veces condujo a una investigación empírica directa; en Estados Unidos, Gran Bretaña y Francia, ya en la década de 1830, hubo amplios logros empíricos, que de hecho crecieron independientemente de los escritos teóricos de los maestros clásicos. La sociología, como fusión de una disciplina analítica y empírica, surgió en Estados Unidos y en Europa tras el desarrollo de su base universitaria desde 1890. Esta fusión se institucionalizó esencialmente con el nombramiento de profesores de sociología y la organización de departamentos e institutos de investigación sociológica en las universidades. No sólo procedió más rápidamente esta institucionalización en centros seculares de estudios superiores, sino que fue mayor en Estados Unidos que en Europa occidental, hasta fines de la II Guerra Mundial.

En Estados Unidos, la principal contribución jesuita a la sociología científica consistió en crear departamentos académicos (universitarios y en especial posgraduados) en muchos colegios y universidades jesuitas; p. ej., en las universidades de St. Louis (Misurí), Fordham (Nueva York) y Loyola (Chicago). Estos departamentos estimularon la creación de departamentos similares en otras universi-

dades católicas de América, y prepararon a muchos sacerdotes, religiosos y seglares para sus plantillas. En los años previos a la II Guerra Mundial, destacaron en su desarrollo David Toomey (Nueva Inglaterra), John Coogan (Detroit) y Ralph *Gallagher (Chicago). Éste fundó (1935) la «American Catholic Sociological Society» (ACSS), cuya sede ejecutiva estuvo por treinta años en la Universidad Loyola de Chicago. La ACSS tuvo importancia singular en promover el estudio, investigación y solidaridad entre los católicos que trabajaban en la sociología, y presentar las consecuencias sociológicas del pensamiento católico. Un impulso para una mayor preparación profesional de los jesuitas fue la instrucción (*AR* 7 [1934] 920-935] del P. General Wlodimiro Ledóchowski a la Asistencia Norteamericana sobre estudios superiores; se originó el envío de jóvenes de futuro para lograr títulos en las más prestigiosas universidades civiles del país. Este esfuerzo fue fructífero no sólo para las mismas instituciones jesuíticas, sino también para las contribuciones académicas de una nueva generación de jesuitas sociólogos que trabajan en varios campos: Albert S. Foley en relaciones inter-raciales, Joseph P. Fitzpatrick en los problemas de los inmigrantes puertorriqueños, John L. Thomas sobre la familia católica norteamericana, y la investigación de Joseph H. Fichter sobre la vida e instituciones católicas del país, que influyó mucho durante los años cincuenta en plasmar algunas de las directrices básicas de la sociología de la religión en Estados Unidos.

En contraste, la contribución de los jesuitas europeos a la sociología científica caminó más despacio, en parte por no tener tantas universidades jesuitas que pudieran ofrecer una base institucional para la tarea, y en parte por inestabilidad social, política y económica de entreguerras. Además, por lo menos durante dos décadas tras la II Guerra Mundial, Estados Unidos mantuvo la primacía en el desarrollo de nuevas técnicas de investigación y de teoría sociológica. Antes de la II Guerra Mundial, el compromiso social jesuita tendía a centrarse en las organizaciones *Action Populaire* y *Union Social des Ingenieurs Catholiques* en Francia; el *Catholic Workers College* y la *Catholic Social Guild* en Inglaterra, la *Konigswinter Kreis* en Alemania y *Fomento Social* en España (*apostolado social). Estas instituciones hicieron un servicio importante formando a seglares en la doctrina social de la Iglesia y ayudando a la Iglesia a encontrar ciertas respuestas morales a problemas surgidos de la revolución industrial: la explotación de los obreros como consecuencia del aumento de trabajo generado por la migración de los campesinos a la ciudad o la situación de los artesanos, obligados a dejar su oficio, por una mayor efectividad de la producción industrial. Después de 1945, los jesuitas de Europa se dedicaron más seriamente a un trabajo social científico, y surgieron nuevos centros de estos estudios en Italia: Roma (el Instituto de Ciencias Sociales en la Universidad *Gregoriana), Milán y Palermo (Centro Studi Sociali); y en Alemania: Mannheim y Múnich (Heinrich Pesch-Haus). Por otra parte, el suizo Jacob David fundó el grupo *European Jesuits in the Social Sciences* (Eurojess), para promover el estudio e investigación social. Mediante publicaciones, seminarios y otras actividades, este trabajo ha contribuido sin duda a una mejor comprensión de las cuestiones que se presentan a la Iglesia en el mundo moderno, y ha centrado la atención en las dimensiones ético-morales de los problemas sociales contemporáneos. En conjunto, con todo, ha habido poca contribución al progreso de la investigación como tal o al ensayo y desarrollo de propuestas sociológicas teóricamente significativas.

Las aportaciones de los jesuitas en el «tercer mundo» han sido limitadas por varios factores: los especializados en sociología científica fueron pocos; las instituciones existentes de educación superior son principalmente facultades de enseñanza que tienden a mirar la investigación como un lujo; la investigación que se ha hecho ha sido dedicada en gran parte a mejorar los problemas de desarrollo inmediatos en el orden social y económico y a poner las bases para una acción social. No obstante, se fundaron importantes departamentos de sociología, en especial en Iberoamérica (por ej., Chile, Brasil, Argentina). Además, la CJ ha organizado centros de influencia social a través de Iberoamérica (Centros de Investigación y Acción Social) y en Nueva Deli, India (Indian Social Institute).

Cuatro conclusiones pueden sacarse de esta visión global de la actividad jesuita en sociología. Primero: dada la llegada relativamente tardía de la sociología a la escena intelectual, y su aún más tardía atención como campo importante de estudio en los colegios y universidades jesuitas, sumada a la tradicional preferencia de la CJ por las disciplinas especulativas y deductivas, más que por las empíricas e inductivas, pocos jesuitas se dedicaron por entero a la sociología científica, y menos todavía tuvieron tiempo para la investigación. En estas circunstancias, la cantidad y calidad de sus contribuciones merece más alabanza que crítica. Segundo: su principal aportación ha consistido en establecer departamentos académicos serios en sus instituciones de estudios superiores, y ha sido mayor en la enseñanza que en la investigación. Tercero: con pocas notables excepciones, las contribuciones académicas de los sociólogos jesuitas son exposiciones no publicadas, boletines de centros de investigación y monografías de circulación limitada, que se distinguen sobre todo por una más bien estrecha gama de problemas específicos y por un carácter generalmente imitativo de sus planes educativos, que se dirigen con frecuencia a interpretar tendencias, formar opinión y guías en cuestiones relacionadas con el apostolado social. Cuarto: el observar el carácter «centrado en los problemas» de la labor sociológica de los jesuitas no es negar el valor de los problemas investigados ni minimizar la necesidad de comienzos a tales niveles. Por el contrario, tales preocupaciones prácticas han sido durante mucho tiempo un sólido elemento de la tarea sociológica; aunque rara vez se hayan concebido y formulado en términos relativos al desarrollo sistemático de una sociología científica.

BIBLIOGRAFÍA: ALONSO, J., *Wilfredo Pareto* (México, 1977). AVILA, F. BASTOS DA, *Introdução a Sociologia* (Rio de Janeiro, ²1970). CAMPEAU, L., «La société huronne», *Société canadienne d'histoire Église. Rapport* 50 (1983) 1:325-339. CARRIER, H. - PIN, E., *Sociologie du christianisme. Bibliographie internationale* (París, 1964 y 1968). ÍD., *Essais de sociologie religieuse* (París, 1967. Madrid, 1969). ÍD., *Psico-sociologia dell'appartenenza religiosa* (Turín, ²1988). FAASE, TH.PH., *Making the Jesuits more Modern* (Washington, 1981). FARIA, J.C. DE, «Apontamentos sôbre a condição social dos indios nos primeiros tempos da colonização iberoamericana», *Anais* 5 (1950) 441-516. FICHTER, J.H., *Sociology* (Chicago, 1957; París, 1960). ÍD., *One-Man Research: Reminiscences of a Catholic Sociologist* (Nueva York, 1973). FITZPATRICK, P., *Puerto Rican Americans: The Meaning of Migration to the Mainland* (Englewood Cliffs, N.J., 1971). FOLEY, A.S., *God's Men of Color: The Colored Catholic Priests of the United States, 1854-1954* (Nueva York, 1955). GUNDLACH, G., *Zur Soziologie der katholischen Ideenwelt und des jesuitenordens* (Friburgo, 1927). HOEFNAGELS, H., *Introducción al pensar sociológico* (Buenos Aires, 1967). MEHOK, W.J., «Jesuit schools of the World», *Jesuit Educational Quaterly* 20 (1957-1958) 44-57, 97-112, 229-244; 22 (1959) 27-33; 23 (1960) 93-107; 25 (1962) 42-56. ÍD., «Geographic distribution of Jesuits», *WL* 88 (1959) 293-300; 89 (1960) 157-164; 90 (1961) 238-245. ÍD., *Jesuit Annual Life Cicle* (Cambridge, Mass., 1969). MOLS, R., «Croissance et limites de la sociologie religieuse», *NRT* 77 (1955) 144-162, 265-281. NELL-BREUNING, O. VON, *Aktuelle Fragen der Gesellschaftspolitik* (Colonia, 1970). ÍD., *Wie sozial ist Die Kirche?* (Düsseldorf, 1972). *Proyección social del apostolado educacional de la CJ, 1923-1974*, ed. S. Figueredo (Roma, 1974). REESE, TH.J., *Inside the Vatican. The Politics and Organization of the Catholic Church* (Cambridge, Mass., 1996). SASTRE, V.J., *La cultura del ocio: implicaciones sociales y eclesiales* (Madrid, 1984). SCHASCHING, J., «Soziologie der Gesellschaft Jesu», *ZTK* 101 (1979) 275-289. *Saatslexikon* (1959) 4:635-642. Véase *Apostolado Social.

TH. M. GANNON

**SODIRO, Luis (Luigi).** Botánico, agrónomo, escritor.

N. 22 mayo 1836, Cornedo Vicentino (Vicenza), Italia; m. 14 mayo 1909, Quito (Pichincha), Ecuador.

E. 30 agosto 1856, Verona, Italia; o. 1868, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 3 abril 1871, Quito.

Era alumno del seminario de Vicenza cuando entró en la CJ en Verona, donde hizo el noviciado y un año de humanidades (1859). A consecuencia de la guerra entre el imperio austriaco y el reino piamontés, los estudiantes de la provincia de Venecia tuvieron que dispersarse (1860). S hizo el segundo año de humanidades en Gorheim (Alemania) y la filosofía en Feldkirch (Austria, 1861-1863). Durante el magisterio, enseñó historia natural en Ragusa (actual Dubrovnik, Croacia), entonces dependiente de la provincia de Venecia (1864), y en Padua (1865). Después de la teología en Innsbruck (1866-1869) y un año de especialización en historia natural en Maria-Laach, hizo la tercera probación en Roma (1870).

Fue destinado al Ecuador por el P. General Pedro Beckx, como profesor de historia natural a la Facultad de Ciencias de Quito, confiada a la CJ por el presidente de la república Gabriel *García Moreno. Cerrada la facultad después del asesinato de éste (1875), S pasó a la casa de probación de Pifo, como profesor de humanidades (1876-1877). Vuelto a Quito, fue profesor de historia natural en el colegio San Gabriel y de botánica en la Universidad Central del Estado, donde fundó (1886) la facultad de agronomía. Fue decano del instituto de ciencias (1888-1891) y de la escuela de agronomía (1892-1900). Dejada su cátedra debido a una ley que prohibía a los sacerdotes el acceso a las cátedras estatales, se dedicó aún más al jardín botánico nacional, que organizó en la Alameda en Quito, y a la formación de un herbario, extraordinario por el número y variedad de plantas, que legó a la Universidad Central. Escritor fecundo, publicó más de treinta obras de su especialidad, entre las que destacan *Ojeada general sobre la vegetación ecuatoriana* (1874) y un tratado de agricultura en dos volúmenes. Durante su estancia en Quito fue director espiritual del colegio y confesor asiduo en la iglesia.

OBRAS: *Cryptogamae vasculares quitenses* (Quito, 1893). *Contribuciones al conocimiento de la flora ecuatoriana*, 2 v. (Quito, 1900-1903). *Tratado de agricultura*, 2 v. (Quito, s.a.).

BIBLIOGRAFÍA: *Anales Universidad Central Ecuador* (1909). ARENA, G., *Trent'otto Anni all'Equatore e l'Opera scientifica del vicentino P. L. Sodiro* (Vicenza, 1914). DE TONI, G. B., «In memoria del botanico L.S.», *Atti Pont Accad Rom Nuovi Lincei* 63 (1910) 75-78 [bibl], 132-135. *Espasa* 56:1397s. GAFFURI, C., «Un botanico vicentino», *Scuola cattolica* 15 (1909) 724-731. GÓMEZ JURADO, *Vida de García Moreno* (Cuenca-Quito, 1954) 6:203; 8:c.2. MIRANDA RIBADENEIRA, F., *La primera Escuela Politécnica del Ecuador* (Quito, 1972) 383. NAVÁS, L., «El P. L.S., botánico del Ecuador», *RazFe* 26 (1910) 93-96.

J. VILLALBA

**SOEGIJAPRANATA, Albertus.** Operario, arzobispo.

N. 25 noviembre 1896, Surakarta (Java Central), Indonesia; m. 22 julio 1963, Tegelen (Limburgo), Holanda.

E. 27 septiembre 1920, Grave (Brabante Norte), Holanda; o. 15 agosto 1931, Maastricht (Limburgo); ú.v. 2 febrero 1934, Yogyakarta, Indonesia; o.ep. 6 noviembre 1940, Semarang (Java Central).

Creció en un ambiente javanés tradicional. Su familia se trasladó a Yogyakarta y, cuando Frans van *Lith llegó a su escuela buscando candidatos para el colegio de la misión en Muntilan, S, de trece años, aceptó, pero advirtiendo que quería estudiar y no hacerse católico. Con todo, recibió el bautismo el 23 diciembre 1909, con Adrianus *Djajasepoetra. Terminados sus estudios en la Escuela Normal (1915), fue maestro en Muntilan. En 1916 comenzó a estudiar latín y griego, y viajó a Holanda en 1919, para completar sus estudios en el colegio de los Padres de la Santa Cruz en Uden. Entrado en la CJ (1920), su formación fue la usual en Holanda, con dos años de magisterio en Muntilan (1926-1928), la teología (1928-1932) en Maastricht y la tercera probación en Drongen (Bélgica).

De vuelta en Java (1933), fue párroco en Bintaran (Yogyakarta), director de la revista *Swara Tama* y el primer javanés consultor de la misión. El 1 agosto 1940, fue nombrado vicario apostólico de Semarang. El vicariato contaba con unos 45.000 católicos, dos terceras partes javaneses y casi una tercera parte de europeos y algunos chinos, con 71 sacerdotes europeos y nueve javaneses. Durante la ocupación japonesa (marzo 1942 a fines 1945) y el confinamiento de los holandeses, S ayudó con sacerdotes a otras diócesis, en cuanto la política anti-cristiana japonesa lo permitía. Desempeñó un papel importante en lograr un «alto el fuego» cuando las tropas japonesas amenazaron con una matanza de los que luchaban por la libertad de Indonesia en Semarang (octubre 1945). A principios de 1947 se trasladó de Semarang, ocupada por los holandeses, a Yogyakarta, capital provisional de la república, donde tuvo frecuentes contactos con el presidente Sukarno, Mohamed Hatta y otros políticos. Más que nadie, S logró que fuera aceptada la minoría católica como parte integrante del pueblo indonesio.

Hombre con dotes para la comunicación y conocedor de su pueblo, no cesaba de recordar en sus retiros, conferencias y cartas pastorales la responsabilidad de los católicos en la construcción de la joven república. Apoyó organizaciones tales como Organisasi Buruh Pancasila, un movimiento obrero inspirado en las encíclicas pontificias, estuvo abierto a los miembros de todas las religiones, y defendió sanos principios y prácticas contra las dominantes organizaciones comunistas. Cuando Sukarno introdujo el nuevo concepto de «democracia guiada» con el Partai Komunis como parte integral de futuros gobiernos, el Partai Katolik, pasó a la oposición. S deploró esta actitud, ya que prefería una «cooperación condicionada. Nombrado arzobispo (3 enero 1961) de Semarang, fue a Europa —contra el parecer de su médico— para asistir al *Vaticano II, y murió en Holanda. Fue enterrado en Indonesia, con un funeral de Estado.

OBRAS: *De Javaan en zijn godsdienst* (Lovaina, 1932). «La conversión de un javanés», *Siglo* (1944) 398-403, 442-446.

BIBLIOGRAFÍA: Bank, J., *Katholieken en de Indonesische Revolutie* (Baarn, 1983) 572. Moeryantini, C. H., *Mgr. A. Soegijapranata* (Ende-Flores, 1975 [bibl]). Muskens, M. P. M., *Indonesië. Een strijd om nationale identiteit* (Bussum, 1970) 391ss. Íd., *Partner in Nation Building* (Aachen, 1979) 338. *Sejarah Gereja Katolik Indonesia* 3b (1974) 886-898. Santos, *Obispados* 2:273.

J. Weitjens (†)

**SOEIRO (SOUEIRO), João [Nombre chino: Su Ruwang, Zhanging].** Misionero, escritor.

N. 1566, Montemor-o-Velho (Coímbra), Portugal; m. 2 octubre 1607, *Macao, China.

E. 1584, Coímbra; o. 1594/1595, Macao; ú.v. 1604, Nanchang (Jiangxi), China.

Poco se sabe acerca de S hasta su salida de Lisboa (11 abril 1586) para las misiones de Asia. Viajó con otros treinta y un jesuitas, entre ellos João da *Rocha y la embajada de los jóvenes nobles japoneses, quienes, tras su visita a Roma en compañía de Diogo *Mesquita, regresaban al Japón. Después de una demora (31 agosto 1586-15 marzo 1587) en Mozambique, arrivaron a Goa (India) el 29 mayo 1587, y S y Rocha comenzaron su estudio de filosofía. El 23 junio 1591, según Matteo *Ricci, ambos fueron llamados a Macao, adonde llegaron en julio o agosto del mismo año. Mientras estudiaba chino, S hizo, además, un año de artes liberales y, luego, estudió teología.

Al llegar a Nanchang el 24 diciembre 1595, S padecía ya de una afección pulmonar. Continuó su aprendizaje del chino, al principio con Ricci y, después, con un letrado chino, que le enseñó el idioma hablado y sus complejidades. Cuando Rocha partió para Nanjing/Nankín, S se quedó solo en Nanchang y, a pesar de su enfermedad, realizó un apostolado fructuoso entre unos cien conversos. Al llegar (1604) Manuel *Dias (el mayor) como superior, creció la labor apostólica de S y, hacia diciembre 1605, tenía ya alrededor de 200 conversos, entre ellos hombres de letras, parientes del emperador Wanli y algunas damas nobles. Pero empeorando su salud, S pasó un año (abril 1606-mayo 1607) en cama y fue enviado de vuelta a Macao. Ricci habló elogiosamente de S, encomiando su humildad, paciencia y alegre aceptación de lo poco que podía ofrecerle la residencia jesuita. Los cristianos de Nanchang le estimaban por su santidad de vida y, cuando supieron de su muerte, le hicieron un funeral al modo tradicional chino.

Hacia el fin de su vida (1606-1607), escribió *Tianzhu shengjiao yueyan* (Sumario del catolicismo), que hizo imprimir Niccolò *Longobardo en Shaozhou entre 1607 y 1610. Se reimprimió varias veces en Tusewei y fue traducido al tonkinés en 1631.

FUENTES: ARSI: *JapSin. I* 110. BNP: *Courant 6834-6844, 9201(6); Chinois 9254.*

BIBLIOGRAFÍA: Courant, M., *Catalogue des livres chinois, coréens, japonais...* 3 v. (París, 1902-1912) 3:22-23. Dehergne 257. *Fonti Ricciane* 1:373 n. 2. Pfister 56-57. Sommervogel 7:1346.

J. Sebes (†)

**SOENGEN, Ludwig.** Escritor ascético, predicador.

N. 23 junio 1854, Maguncia (Renania-Palatinado) Alemania; m. 22 enero 1928, Maguncia.

E. 3 octubre 1871, Gorheim (Baden-Württemberg), Alemania; o. 29 agosto 1886, Ditton-Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 3 febrero 1890, Feldkirch (Vorarlberg), Austria.

Recibida gran parte de su formación en Holanda e Inglaterra por causa de la disolución de la CJ en Alemania, tras su labor (1889-1890) en la misión danesa de Aarhus, estuvo en Bélgica como operario entre los alemanes de Moresnet (1890-1891) y Arlon (1891-1894). De nuevo en Holanda (Valkenburg [1894-1895] y Aalbeek [1895-1921]), fue predicador y director de Ejercicios, y sobre todo escritor. Quería ayudar a los fieles e introducirlos a la práctica de la oración, a la recepción de los sacramentos y, es-

pecialmente, a la asistencia participativa de la Santa Misa. Compuso una colección de libros de oración y devoción muy apreciados, y con ellos se situó dentro de una antigua tradición jesuítica. Ludwig *Koch enumera 26 obras suyas, muchas con cuatro ediciones, algunas con seis y siete, y una con 52 ediciones. Una serie de libros trata sobre la Misa, otra sobre los sacramentos, y una tercera de la Virgen y de los santos. La abundancia de títulos y la magnitud de sus tiradas refleja el movimiento litúrgico en la Alemania de comienzos de siglo, y el desarrollo de la vida espiritual de su autor en su país y su tiempo. Es notable el acento que pone S —ya entonces— en orar con la Iglesia, sus introducciones a los tiempos del año litúrgico y a la liturgia de la Misa. Sus últimos años los pasó en Múnich (1921-1926) y Pullach (1926-1927).

OBRAS: *Das katholische Kirchenjahr* (Kevelaer, 1898). *Der Gottesdienst der Karwoche und des Osterfestes* (Kevelaer, ²1907). *Das Liebesmahl des Herrn* (Kevelaer, 1910). *Der heilige Joseph, der erhabene Beschützer der Kirche* (Ratisbona, 1910). *Bete im Geist der Kirche* (Kevelaer, 1914). *Gotteshaus und Gottesdienst* (Friburgo, 1922). *Promptuarium Sacerdotis* (Kevelaer, ⁴1953).

BIBLIOGRAFÍA: Billigmann 98. *DS* 14:980. Koch 1662.

F. Wulf (†)

**SOHON, Frederick W.** Científico, matemático.

N. 3 junio 1894, South Bethlehem (Pensilvania), EE.UU.; m. 25 julio 1972, Washington (Distrito de Columbia), EE.UU.

E. 12 agosto 1916, Poughkeepsie (Nueva York), EE.UU.; o. 28 agosto 1927, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1933, Washington.

Obtuvo un título de ingeniería química por la Universidad de Columbia (Nueva York) antes de ingresar en la CJ. Cursó su primer año de filosofía (1920-1921) en St. Andrew-on-Hudson, donde también enseñó matemáticas, y completó la filosofía (1921-1923) en Woodstock College (Maryland). Después, enseñó química (1923-1924) en Fordham University de Nueva York, y fue a Valkenburg para la teología (1924-1928). A su regreso a Estados Unidos, fue destinado a Georgetown University de Washington, donde enseñó más de cuarenta años, además de ser jefe (1957-1960) de su departamento de matemáticas. Escribió acerca de temas matemáticos y de educación, sobre todo en el *Jesuit Science Bulletin*. Fue un profesor y administrador amable y servicial; contribuyó de modo notable en varias áreas de las matemáticas aplicadas, en especial de sismología teórica.

OBRAS: *Introduction to Theoretical Seismology* [con J. B. Macelwane] (Nueva York, 1932). *The Stereographic Projection* (Nueva York, 1941). «The Measurement of Qualities in Education», *A Philosophical Symposium on American Catholic Education*, ed. H. Guthrie et al. (Nueva York, 1941) 39-44.

BIBLIOGRAFÍA: Richter, C. F., *Elementary Seismology* (San Francisco, 1958) 11, 229.

T. F. Mulcrone (†)

**SOLÁ, Daniel.** Profesor de teología, liturgista.

N. 10 abril 1865, Mañeru (Navarra), España; m. 1 marzo 1944, Comillas (Cantabria), España.

E. 24 julio 1885, Loyola (Guipúzcoa), España; o. julio 1900, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1903, Comillas.

Después de seguir el curso normal de la formación, hizo la tercera probación (1901-1902) en Frienberg (Austria), donde se interesó por la vida pastoral y litúrgica del país. A su vuelta a España, estuvo dedicado el resto de su vida (1902-1943) como profesor de teología y liturgia en la Universidad Pontificia de Comillas, excepto dos ausencias de un año, una (1934-1935) en Entre-os-Rios (Portugal) y otra (1936-1937), al comienzo de la guerra civil, en Bilbao (Vizcaya).

En beneficio de sus alumnos y del clero publicó diversos manuales de divulgación, especialmente sobre las ceremonias litúrgicas y música sagrada, que ejercieron gran influjo en los seminarios españoles. Fue el iniciador de la Schola Cantorum Comillensis, dirigida más tarde por Nemesio *Otaño y José Ignacio *Prieto, en la que se formaron importantes compositores de música sacra en España.

OBRAS: *Manual del Seminarista* (Bilbao, 1906). *Apuntes histórico-litúrgicos sobre la Misa romana* (Santander, 1942-1943). Haller, M., *Vade-mecum para la enseñanza del canto* (Ratisbona, 1911). *De quatuor postremis Sacramentis* (Valladolid, 1915). *De Deo creante et elevante* (Valladolid, 1916). *Eucológico litúrgico musical* (Bilbao, 1916). *Curso teórico-práctico de liturgia* (Valladolid, 1919). *De Gratia et de virtutibus infusis* (Valladolid, 1919). *Funciones episcopales en las iglesias menores* (Santander, 1926). Arts. en *Música Sacro-Hispana* (1913-1916).

BIBLIOGRAFÍA: Ordóñez, V., y Pérez de Larraya, F., «Jesuitas navarros» (Pamplona, 1983).

J. Escalera

**SOLÁ, Magino.** Misionero, superior, administrador.

N. 23 abril 1605, Manresa (Barcelona), España; m. 31 octubre 1664, Cádiz, España.

E. 15 agosto 1624, Tarragona, España; o. probablemente c. 1635, Filipinas; ú.v. 31 julio 1642, Manila, Filipinas.

No se le debe confundir con otro jesuita homónimo y misionero en Filipinas, que murió en 1696. Llegado a Filipinas en 1632, enseñó gramática tres años, filosofía tres y, tras ser operario por un tiempo, teología moral cuatro. Fue vicerrector de la residencia de Nauhan, en el norte de Mindoro, y rector de Silang (Cavite). Nombrado (1649) procurador de la misión, fue otra vez rector (1651) del Colegio San José de Manila y marchó a *Macao en 1654, por orden del gobernador Sabiniano Manrique de Lara, para varias comisiones comerciales y político-religiosas. Por fin, viajó a España como agente de la colonia en 1656. Como la prosperidad de las islas dependía del comercio del galeón entre México y Filipinas, trató de convencer al gobierno para que aliviase las restricciones comerciales, e incluso fomentase la expansión de este comercio. Asimismo,

propuso que se mejorase la emigración colonial con el envío de médicos, abogados y notarios profesionales, entonces escasos en las islas.

OBRAS: *Informe al Rey N.S. del estado eclesiástico y seglar de las islas Filipinas* (Madrid?, s. a.).

BIBLIOGRAFÍA: COSTA 414-416. MURILLO VELARDE, *Historia*, n. 562, 664.

J. S. ARCILLA

**SOLÁ MESTRE, Juan María.** Predicador, escritor.

N. 6 febrero 1853, Igualada (Barcelona), España; m. 2 abril 1937, Valencia, España.

E. 8 julio 1867, Balaguer (Lérida), España; o. 8 agosto 1882, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 15 agosto 1886, Veruela (Zaragoza), España.

La revolución de 1868 le llevó con sus connovicios al destierro de Toulouse, donde acabó el noviciado y estudió humanidades (1868-1870). Cursada la filosofía (1870-1873) en Saint-Chamand y Dussède, volvió a España, y enseñó (1874-1879) retórica, griego y francés en Valencia. Estudió teología (1879-1883) en el colegio de El Jesús de Tortosa e hizo la tercera probación (1883-1884) en Manresa (Barcelona). Tuvo una prolongada actividad como operario (53 años), más de la mitad en Gandía y Valencia y, el resto, en otras ciudades de Aragón y Cataluña. Se distinguió, sobre todo, en la predicación, por su profundidad doctrinal, integrismo y fuerza con que se enfrentaba a la sociedad laica y anticlerical. Acompañaba las palabras con la austeridad de vida, por lo que fue llamado el Savonarola español o un nuevo Paolo *Segneri. Destacó, también, por sus *Lecciones Sacras, fruto de su profesorado (1891-1893) en el teologado de El Jesús.

Como escritor, publicó *El Segneri español* (traducción adaptada de los sermones de este gran predicador), muchos *Sermones* propios, *La Profecía de Daniel*, opúsculos, etc. Colaborador en *Razón y Fe*, sobre todo en temas pastorales, tradujo y completó la *Patrología* de Otto Bardenhewer. Interesado, además, por la historia local de la CJ, publicó estudios sobre la iglesia jesuita de Valencia y sobre el monasterio de Veruela. Su participación como corresponsal (con el pseudónimo de «Leandro») en el periódico católico-integrista, *El Siglo Futuro*, indica su visión político-religiosa dentro del espectro católico español. Pasó sus últimos años de vida (1932-1937) «en dispersión», por causa de la política antijesuita de la II República española.

OBRAS: *Estudios de elocuencia. Séñeri español* 6 v. (Madrid-Barcelona, 1888-1891). «El catolicismo único y el Concilio Vaticano», *RazFe* 14-16 (1906). *Solemne profesión de fe contra los errores modernos* (Barcelona, 1908). *La santa Pastoral Visita. Introducción popular* (Barcelona, 1908). *Recuerdo del 25 aniversario de la reedificación de la Compañía* (Valencia, 1911). *Cien años de desdichas. Estudio crítico de la Constitución de Cádiz* (Barcelona, 1912). *La ley de la expiación. Lecciones sacras sobre el libro de Jonás* (Barcelona, 1913). *Política de Dios y gobierno de Cristo* (Madrid, 1913). *El monasterio de Veruela y la Compañía de Jesús. 1877-1927* (Barcelona, 1929). *Cien años de Pía Unión (1828-1928) en la Iglesia del Corazón de Jesús* (Valencia, 1933).

F. DE P. SOLÁ (†)

**SOLANA, Miguel.** Misionero, superior.

N. 1 junio 1594, Viguera (La Rioja), España; m. 21 diciembre 1669, Manila, Filipinas.

E. 1 junio 1612, Sevilla, España; o. 1622, Manila; ú.v. 2 octubre 1629, Manila.

Después de llegar a Manila (1622) y ordenado, fue operario en la ciudad. En las misiones visayas, fue rector tres años de Catbalogan, en la isla de Sámar, y otros tres de Arévalo (Iloilo). Designado (1647) procurador de Filipinas en Europa, pasó varios años en Madrid. Envió trece jesuitas para la misión en dos expediciones (1650 y 1651) y, tras obtener un decreto real (1653), que permitía a la Universidad de San Ignacio seguir otorgando títulos académicos, zarpó él mismo para Manila, con nueve jesuitas más. Fue provincial de Filipinas dos veces (1654-1658, 1668-1669), y se opuso firmemente a la antigua pretensión (1624) de que las órdenes religiosas en Filipinas fuesen sometidas a la visita del obispo, así como también a la obligación de presentar una terna a la administración filipina para nuevos nombramientos. Escribió una defensa de las órdenes religiosas en las islas y la vida del sorprendente H. Juan de Ballesteros, más tarde incluida en *Varones Ilustres*.

OBRAS: [Memorial al Rey], BLAIR-ROBERTSON 36:74-86. [Misiones de los jesuitas en 1655], BLAIR-ROBERTSON 36:53-62.

BIBLIOGRAFÍA: MURILLO VELARDE, *Historia*, n. 702, 413. SOMMERVOGEL 7:1351. STREIT 5:285, 290. TORMO, L., «Los papeles de la Universidad de S. Ignacio (Manila)», *MissioHisp* 32 (1975) 189-204.

J. S. ARCILLA

**SOLARI, Luigi Maria.** Venerable. Predicador.

N. 13 mayo 1795, Chiavari (Génova), Italia; m. 27 agosto 1829, Benevento, Italia.

E. 2 octubre 1817, Génova; o. 1824, Nápoles, Italia.

Recibida su primera educación en Chiavari, estudió en Savona (1806-1814) y en la universidad de Génova (1814-1815), donde completó la filosofía. Quería entrar en la CJ, que había sido restaurada recientemente (1814), pero su madre viuda le persuadió a que ingresara en el clero diocesano. Hizo sus estudios teológicos con un tutor privado en su casa (1815-1817) y, ordenado ya de diácono, entró en el noviciado jesuita San Ambrogio de Génova. Entonces, cambió su nombre de pila Agostino por el de Luigi Maria. Acabado el noviciado, enseñó retórica y gramática (1820-1821) en el Reale Convicto del Carmine en Turín. Enviado a Sant'Andrea al Quirinale de Roma, repasó filosofía y fue uno de los primeros en ir a Nápoles (noviembre 1821) para reabrir el colegio. Mientras enseñaba, terminó sus estudios de teología (1824).

Tras su ordenación, S fue al recién abierto colegio de Benevento, donde enseñó y ayudó en la pa-

rroquia. Sus estudiantes lo consideraban un sacerdote ejemplar y muchos lo escogieron como su confesor, mientras que los fieles lo estimaban un predicador vigoroso. Desde que entró en la CJ había sentido gran devoción al *Corazón de Jesús y, como sacerdote, predicaba sobre él todos los viernes. A los cuatro años de estar en Benevento, enfermó, según parece, de escarlatina, y murió. Muy difundida su reputación de santidad, su causa de beatificación se introdujo en Roma el 12 diciembre 1906.

BIBLIOGRAFÍA: Botto, V., *Il Servo di Dio P. Luigi M. Solari, modello dello studio sacerdotale* (Lavagna, 1915). Guidetti 246-247. Rapi, A., *Memorie sulla vita del P. Luigi Maria Solari* (Génova, 1875). Sanguinetti, B., *Un fiore chiavarese di santità, P. Luigi M. Solari* (Lavagna, 1915). Tylenda 277-278. *BS* 11:1287-1289. *EC* 11:931s.

J. N. Tylenda

**SOLARTE, Hernando de.** Misionero popular.

N. 30 octubre 1579, Lequeitio (Vizcaya), España; m. 12 diciembre 1626, San Sebastián (Guipúzcoa), España.

E. 29 marzo 1598, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. 1608; ú.v. 11 noviembre 1613, Pamplona (Navarra), España.

Hizo el noviciado en Villarejo de Fuentes (Cuenca) y cursó artes y teología (1600-1608) en Murcia, donde quedó un año más como actuante. En 1609, por su dominio del vascuence, pasó a la provincia de Castilla destinado al colegio de Bilbao. Fue fundador y primer superior (1611) de la efímera casa-misión de Gauteguiz de Arteaga (Vizcaya) y del colegio de Azcoitia (1612-1615), al que se aplicaron los bienes y enseres de la misión. Después de un tiempo en Vergara, participó en la fundación (1619) del colegio de San Sebastián y sufrió las contradicciones que ella ocasionó. El asalto de los marineros de la armada real al colegio (noche del 20 noviembre 1626) le causó tal impresión que murió pocos días más tarde.

Misionero popular desde 1609, tenía talento mediano para predicar en castellano y óptimo en vascuence. Entre sus misiones más famosas se cuenta la tenida en el distrito de las Cinco Villas (Navarra) durante el adviento 1610. La ocasión fue la plaga de supuesta brujería que asolaba la región y había causado la intervención del tribunal inquisitorial de Logroño. Una orden del Rey envió a S y a su compañero Diego de Medrano con amplias facultades de la *Inquisición. Medrano había estado en el auto de fe de Logroño (1609) y confesado a dos de las «brujas» condenadas a la hoguera.

Los métodos de su predicación y trato con las personas, sus conversaciones persuasivas con los párrocos y su actitud crítica frente a los supuestos fenómenos de brujería no fueron, en un principio, del agrado de los inquisidores que le juzgaron «hombre moço y de poca experiencia», pero lograron aclarar la situación. Su gestión personal cerca del obispo de Pamplona, Antonio Venegas de Figueroa, y del virrey, Juan de Cardona, consiguió la orden de éste a los justicias del reino de Navarra para coartar violencias inhumanas contra los acusados de brujería. Esto y su comunicación posterior (25 marzo 1611) a Venegas hicieron que éste le llamase a Pamplona para enviarle a Madrid a informar al consejo Supremo de la Inquisición. Su acción fue decisiva para cambiar la orientación inquisitorial y ayudó a evitar que la caza de brujas siguiera el mismo derrotero que en otras partes de Europa. Su modo de actuar y los conceptos vertidos en sus informes se adelantaron a la obra de Friedrich von *Spee *Cautio criminalis* (1631).

OBRAS: «Cartas al obispo de Pamplona y al P. Provincial, 1611», AHN, *Inquis. leg 1679*. «Carta al Asistente de España, 1612», ARSI, *Cast 34*, 190-192.

BIBLIOGRAFÍA: Caro Baroja, J., *Inquisición, brujería y criptojudaismo* (Madrid, 1970) 209-215, 265-266, 307-309. Henningsen, G., *El abogado de las brujas* (Madrid, 1983) 196-213, 336-337. Malaxechevarría, J., *La Compañía de Jesús por la instrucción del pueblo vasco, s. xvii-xviii* (San Sebastián, 1926) 97. Tellechea Idígoras, J. I., *Una historia turbulenta: La fundación del colegio de San Sebastián (1619-1627)* (San Sebastián, 1997). Valdivia, «Hist. Prov. Castilla», 398-440. Íd., «Varones ilustres», 147-150.

F. B. Medina

**SOLDATI, Giorgio.** Arquitecto.

N. c. 1553, Lugano (Tesino), Suiza; m. 5 junio 1609, Módena, Italia.

E. 17 agosto 1575, Novellara (Reggio Emilia), Italia; ú.v. 21 abril 1585, Novellara.

De familia de artistas, S era de profesión arquitecto y albañil. Entró en la provincia jesuita lombarda y, al dividirse ésta (1578) en las de Milán y Venecia, fue asignado a la veneciana. Aparte de su noviciado en Novellara, nada se sabe de su actividad hasta 1589. Trabajó en alguna obra de construcción en Novellara, ya que en ese año se quejó el conde de Novellara al P. General Claudio Aquaviva de que le habían sacado a S de la labor allí en progreso. Este mismo año solicitó el obispo de Retimo que se le enviara a Creta. En cambio, S fue como arquitecto y director de una construcción a Forlí y, después, pasó varios años en Mantua, Plasencia e Imola. Fue ayudado con frecuencia por el conocido Giovanni *De Rosis. S diseñó los planos de los colegios de Parma, Módena y Mantua, así como los de la iglesia S. Bartolomeo en Módena. Dirigió esta construcción (1607-1609), pero murió antes de que se terminase la iglesia. Esta iglesia se consideró una de las mejores del período. S había sido nombrado para suceder a Giovanni Maria *Bernardoni en la construcción de los edificios jesuitas en Cracovia, pero su muerte le impidió ir a Polonia.

FUENTES: ARSI: *Ven. 37, 38*. Archivo, Provincia de Suiza (SJ), Zurich: «Kartothek».

BIBLIOGRAFÍA: Campori, F., *Gli artisti italiani e stranieri nei stati Estensi* (Modena, 1855) 446. Gurlitt, C., *Geschichte des Barockstils in Italien* (Stuttgart, 1887) 379. Pirri, P., *Giovanni Tristano e i primordi della architettura gesuitica* (Roma, 1955). Pirri, P., y Di Rosa, P., «Il P. Giovanni De Rosis (1538-1610) e lo sviluppo dell'edilizia gesuitica», *AHSI* 44 (1975) 23, 36, 95. Strobel, *Helvetia* 446, 460.

*Allgemeines Lexikon der bildenden Künste* (Lepizig, 1937) 31:236. *HBLS* 6:397.

F. STROBEL (†)

**SOLER, José Julián.** Superior, educador.

N. 25 agosto 1829, La Selva (Lérida), España; m. 18 agosto 1909, México (D.F.), México.

E. 21 junio 1854, Roma, Italia; o. 15 septiembre 1852, Vic (Barcelona), España; ú.v. 2 febrero 1867, México.

Ya sacerdote, estudiaba en la Universidad La Sapienza de Roma cuando ingresó en la CJ. A fines de 1854, se trasladó a México con el P. Ignacio *Lerdo de Tejada y fue vicerrector del Colegio Nacional de S. Ildefonso durante el rectorado del P. Basilio *Arrillaga (1863-1865). Al mismo tiempo, enseñó derecho y tuvo entre sus alumnos al futuro ministro de Educación, Justo Sierra. Renunció al cargo (1866) al ser destituido Arrillaga y, entonces, fue rector del nuevo colegio de S. Cosme.

Secundado por otros jesuitas, encabezó la oposición a las costumbres españolas que el *visitador, Andrés *Artola (1865-1873), trataba de imponer a la provincia. Fue vicerrector (1867-1871), con funciones de rector, del Seminario Metropolitano, encargado por el arzobispo Pelagio Labastida a la CJ, al que acudían escolares jesuitas, además de seminaristas y estudiantes seglares de derecho. Mantuvo abierto el seminario cuando triunfó la república liberal e incluso obtuvo la facultad pontificia de otorgar grados eclesiásticos.

Viceprovincial interino (1871-1873), al ser expulsados los jesuitas extranjeros, prefirió acompañarlos, aunque su condición de enfermo le eximía de ello. En el destierro de Estados Unidos, enseñó teología a los jesuitas y luego pasó a Nueva York, con la misma tarea hasta 1878. Al año siguiente, el arzobispo Labastida le restituyó en su puesto de rector del Seminario Metropolitano de México, cargo que ocupó hasta la muerte del arzobispo (1891). Nombrado consultor de los obispos, asistió al V Concilio Provincial Mexicano, pero cuando se le propuso ser rector del Instituto Científico, el nuevo colegio de la CJ en Ciudad de México, respondió que era mejor que pasara a manos de jóvenes jesuitas mexicanos. Fue superior de la residencia Santa Brígida y del Santuario Nuestra Señora de los Ángeles en México.

OBRAS: *Refutación de los errores contenidos en una carta que el Pbro. D. Manuel Aguas ha publicado al abrazar el protestantismo* (México, 1871).

BIBLIOGRAFÍA: BUSTOS, J. M., *Biografía del R.P...* (México, 1910). DECORME, *Historia*, 2-3. *DPHBG* 1491. GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas s. XIX*, 394; *Jesuitas s. XX*, 481. IGUÍNIZ, *Bibliografía*, 482.

J. I. PALENCIA

**SOLIER, François.** Maestro de novicios, predicador, escritor.

N. 1558, Brive (Corrèze), Francia; m. 16 octubre 1628, Saint-Macaire (Gironde), Francia.

E. 20 agosto 1577, Burdeos (Gironde); o. 1589, París, Francia; ú.v. 21 septiembre 1599, Agen (Lot-et-Garonne), Francia.

Enseñó retórica (1578-1580) en Pont-à-Mousson con Fronton *Du Duc y, después, en otros colegios. Fue maestro de novicios (1591-1596) en Verdún. Trasladado a Limoges (1597-1607), desempeñó un papel importante en la fundación del colegio y fue su rector dos veces (1598-1601, 1604-1607), mientras se ocupaba en la predicación. Siguió este ministerio (1608-1611) en Poitiers y trabajó en fundar un colegio en Saintes, donde fue, además, padre espiritual. Socio de Pierre La Caze, viceprovincial de la provincia de Toulouse, pasó sus últimos años (1616-1628) en la residencia de Saint-Macaire, de la que fue superior (1616-1623).

Publicó un buen número de traducciones del latín, español e italiano, en especial obras espirituales de autores jesuitas, como *De la oración mental* de Francisco *Arias y *Vida del Padre Francisco de Borja* de Pedro de *Ribadeneira. Carlos *Sommervogel reseña unos veinte títulos. S tradujo, además, unos fragmentos de las cartas anuas del Japón, que le preparó para escribir una historia de esta Iglesia, en dos gruesos volúmenes.

OBRAS: *Histoire ecclésiastique des Îles et Royaume de Japon* 2 v. (París, 1627-1629).

BIBLIOGRAFÍA: ARBELLOT, F., *Le Père Solier, de Brive* (Tulle, 1887). DELATTRE, ver índice. GUIBERT, *Espiritualidad* 191. FOUQUERAY 2-4. SOMMERVOGEL 7:1357-1366.

H. DE GENSAC

**SOLIER, Hernando de.** Procurador general, operario.

N. c. 1526, Segovia, España; m. 23 julio 1603, Segovia.

E. abril 1556, Medina del Campo (Valladolid), España; o. c. 1555; ú.v. 24 febrero 1569, Roma, Italia.

Era hijo del licenciado Francisco de Ávila y de Mariana de Monroy. Estudiado el latín (1536-1539) en Segovia, cursó (1539-1555) cánones y leyes en Salamanca, donde se graduó de bachiller, y en Bolonia (Italia), donde se doctoró *in utroque iure*. Tras su ordenación, fue recibido en la CJ por Francisco de *Borja. Enviado a Simancas, hizo los votos en Valladolid (11 junio 1556) en la ceremonia de presentación de la CJ ante la princesa *Juana de Austria, el príncipe Carlos y magnates de la corte. A fines de octubre 1556 pasó a Salamanca. Estuvo en los colegios de Ávila, Medina del Campo y Plasencia con el oficio de confesor. En 1557, quiso Borja enviarlo a Roma como procurador general, pero la salud de S lo impidió. Intervino en la fundación del colegio de Segovia (1559), donde fue ministro y procurador. Jerónimo *Nadal le encargó (1561) obtener y administrar fondos para el *Colegio Romano en todas las provincias jesuitas de España. En la corte, trató negocios con *Felipe II y el nuncio pontificio Alessandro Crivelli, quien se sirvió de S con frecuencia. Al ser creado cardenal (10 marzo 1565), Crivelli obtuvo de

Borja llevarlo consigo a Roma, y que le acompañase en una misión papal a Lombardía y Saboya (1566).

En Roma, S sucedió a Juan de Vitoria en la procuraduría general (1566-1570) de la CJ. Pío V lo nombró, con Francisco de *Toledo, examinador de los penitenciarios de San Pedro (1567) y primer rector (1570-1573) de este colegio al encargarse la CJ de la Penitenciaría. Como jurista, intervino activamente en la preparación de la bula *Dum indefessae* (7 julio 1571), por la que Pío V extendía a la CJ los privilegios de las órdenes mendicantes, de los que S compuso un compendio. Vuelto (1574) a España con Pedro de *Ribadeneira, fue prepósito (1575-1580) de la casa profesa de Valladolid y pasó sus últimos años en Segovia.

Sobre S, Ribadeneira y Luis de *Santander, unidos en estrecha amistad, hizo recaer el provincial de Toledo, Antonio *Cordeses, las primeras sospechas de la autoría de un memorial, pidiendo la reforma de algunas prácticas de la CJ, que se había encontrado entre los papeles del nuncio Nicolás Ormanetto (†1577) y del que el Rey estaba enterado.

La fundación económica del colegio de Segovia se debió a la familia de S. Su noticia necrológica lo llamaba «verus et Pater et Patronus» de este colegio. Pero no hay que confundir a S con su tío homónimo, arcipreste y canónigo de la catedral de Segovia, así como bienhechor insigne del colegio segoviano.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Rom 53 78B*. MHSI *Chronicon* 6; *Borgia* 3-5; *Nadal* 1-3. *LitAnn* 1603. RIBADENEIRA, «Hist. Asist. España», I, 3, c.16 (Segovia). SACCHINI 3:269-271. VALDIVIA, «Hist. Prov. Castilla», 179-187. ASTRAIN 3. ALDAMA, A. DE, «Los contratos de alienación en la Compañía», *AHSI* 25 (1956) 539-573. WICKI, J., «Die Jesuiten-Beichväter in St. Peter, Rom, 1569-1773», *AHSI* 56 (1987) 83-115.

F. B. MEDINA

**SOLINAS, Juan Antonio.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 15 febrero 1643, Oliena (Nuoro), Italia; m. 27 octubre 1683, San Rafael (Jujuy), Argentina.

E. 12 junio 1663, Cagliari, Italia; o. 27 mayo 1673, Sevilla, España; ú.v. 15 agosto 1682, Encarnación (Itapúa), Paraguay.

Cursada la teología, fue destinado a la provincia del Paraguay y, antes de zarpar de España, ordenado sacerdote. Llegó a Buenos Aires el 15 marzo 1674, en la expedición del P. Cristóbal de *Altamirano, junto con otros tres jesuitas sardos. Trabajó en las *reducciones del Paraná de Santa Ana e Itapúa hasta 1682.

En 1683, a instancias de Pedro Ortiz de Zárate, sacerdote diocesano de Jujuy, el provincial, Tomás Baeza, decidió intentar una vez más fundar reducciones en el Chaco. Ya se había intentado en 1653 y 1672, pero fracasó por la hostilidad de los tobas y mocobíes. Con la aprobación del obispo del Tucumán, Nicolás de Ulloa, y la del gobernador, Fernando de Mendoza, se organizó una entrada al mando de Ortiz de Zárate. Baeza designó para acompañarlo a S, al P. Diego Ruiz y al H. Pablo de Aguilar. En abril 1683, se fundó el fuerte San Rafael, con veinticuatro soldados, junto al que se formó un poblado de 400 familias de ojotas y taños. Los misioneros, para fundar otras reducciones entre los tobas y mocobíes, veían necesario lograr antes la paz entre éstos y sus enemigos chiriguanos. En agosto, logró S la aceptación de ambas cosas de parte de algunos caciques. Supieron Ortiz de Zárate y S en octubre que Ruiz y Aguilar volvían de Jujuy, adonde habían ido en busca de aprovisionamiento para San Rafael. Yendo a su encuentro, les rodearon 500 tobas y mocobíes armados, opuestos a los acuerdos hechos, y les dieron muerte.

FUENTES: ARSI: *Paraq. 4* 295, 305, 314, 336v, *7* 17, 22, 24, 26v, *9* 232v, 240v, *11* 430, 437.

BIBLIOGRAFÍA: ALUMNI, J., *El Chaco, figuras y hechos de su pasado* (Resistencia, 1951) 191-192. BRUNO, C., *Las reducciones jesuíticas del Chaco* (Buenos Aires, 1969) 432-453. GRENÓN, J., y VERGARA, M. A., *Los mártires de Santa María de Jujuy, Pedro Ortiz de Zárate y Juan Antonio Solinas* (Salta, 1942). LOZANO, P., *Descripción corográfica del Gran Chaco Gualamba* (Tucumán, 1941) 232-253. MACHONI, A., *Las siete estrellas de la mano de Jesús* (Córdoba, 1732) 199-251. PASTELLS, *Paraguay* 3:47, 68. STORNI, *Catálogo* 274. ÍD., «Jesuitas italianos en el Río de la Plata», *AHSI* 48 (1979) 46. TOMMASINI, G., *La civilización cristiana del Chaco*, 2 v. (Buenos Aires, 1937) 2:44-84.

J. BAPTISTA

**SOLÍS, Andrés de.** Administrador, misionero, víctima de la caridad.

N. c. 1605, Córdoba, España; m. 10 mayo 1651, Santo Domingo, República Dominicana.

E. 12 enero 1620, Montilla (Córdoba); o. c. 1629, Granada, España; ú.v. 10 agosto 1638, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Fue rector (1642-1646) de los colegios de Honda y Pamplona, ambos en Colombia, y administrador de la hacienda de Cañaverales. Acompañando a Damián de *Buitrago, llegó (6 febrero 1650) a la isla Española (República Dominicana) para estudiar la posibilidad de establecer un colegio, aprovechando la herencia dejada para ese fin por Juan de Ribera Quesada en 1648. Se dedicaron a atender los hospitales de la ciudad y a predicar en la capilla de la Real Audiencia. Redactaron (1650) un detallado «Informe sobre la fundación de nuestra Compañía de Jesús en la Ciudad de Santo Domingo de la Isla Española» (publicado en 1950), que constituye uno de los diagnósticos más completos e interesantes del estado de la Iglesia y sociedad dominicanas del siglo XVII. Parece que destacó por su precisión en asuntos económicos, ya que en 1646 había elaborado un informe sobre las ventajas y desventajas de la propiedad del colegio de Pamplona. Murió mientras atendía a los enfermos, durante la epidemia que afectó a la ciudad de Santo Domingo a fines 1650.

OBRAS: «Informe sobre la fundación de nuestra Compañía de Jesús en la Ciudad de Santo Domingo de la Isla Española», en A. VALLE LLANO, *Historia de la Compañía de Jesús en Santo Domingo durante el período hispánico* (Trujillo, 1950) 77-88. «Razones que hay para dejar esta Ha-

cienda de Cañaverales (1646)», en PACHECO, *Colombia* 1:502-504.

BIBLIOGRAFÍA: MORENO, *Necrologio* 1:236. PACHECO, *Colombia* 1:141, 232-234, 502-504. RESTREPO, *Colombia* 62. UTRERA, F. C. DE, *Dilucidaciones Históricas* (Santo Domingo, 1927) 1:392-400. SÁEZ, J. L., «Jesuitas europeos e hispanoamericanos en Santo Domingo (1650-1767)», *AHSI* 65 (1996) 87s.

J. L. SÁEZ

**SOLÍS, Antonio de.** Escritor, historiador, operario.

N. 22 julio 1679, Sevilla, España; m. 17 enero 1764, Sevilla.

E. 31 mayo 1697, Sevilla; o. c. 1707, probablemente Granada, España; ú.v. 15 agosto 1714, Sevilla.

Hijo de Fernando Antonio de Solís, primer marqués de Rianzuela, y Lucrecia Federigui, de familia florentina afincada en Sevilla, estudió en el colegio San Hermenegildo de Sevilla antes de entrar en la CJ. Acabada su formación, enseñó humanidades y retórica en Córdoba y en San Hermenegildo, así como filosofía, y teología moral en Cádiz (1717). Después de su rectorado (1721-1725) en el Colegio Irlandés de Sevilla, pasó a la casa profesa de la ciudad hasta su muerte. Fue predicador, encargado de la resolución de casos morales y prefecto de *congregaciones (en especial la de sacerdotes y la de la *Buena Muerte, que fundó a imitación de la de Roma), y dedicado a su fecunda labor de escritor. Desde 1757, estaba postrado por enfermedad.

La mayoría de sus sermones y obras devocionales, hagiográficas e históricas se publicaron anónimas o pseudónimas. La autoría consta sobre todo por la carta necrológica escrita por Manuel de Rojas, prepósito de la casa profesa. En unión de Gaspar Troncoso, editó (1728), por orden del arzobispo de Sevilla, Luis de Salcedo, el *Exercicio de perfección* de Alonso *Rodríguez para darlo gratis a las personas devotas. Tradujo del italiano algunos opúsculos sobre la devoción a los nuevos santos (1727) Luis *Gonzaga y Estanislao *Kostka. Entre sus hagiografías merecen citarse las de San Fernando, con motivo del traslado de su cuerpo incorrupto en 1729, y de San Ignacio de Loyola, *El Caballero de la Virgen*, en respuesta a la *Histoire de l'admirable don Inigo de Guipuscoa Chevalier de la Vierge* (2 vols. La Haya, 1738) de Hercule Rasiel de Selva [Charles le Vier]. Publicó también la vida de Francisco *Tamariz. En su *Historia de Nuestra Señora de la Antigua*, ofrece datos para la historia eclesiástica y civil de Sevilla y su proyección en América. *El sol de la Eucaristía* es la historia del culto eucarístico. Continuó los *Anales de Sevilla* de Diego Ortiz de Zúñiga, publicada bajo el nombre de Lorenzo Bautista de Zúñiga; S la concibe en torno a la estancia de Felipe V y su Corte en Sevilla (1729-1733), con dos apéndices (desde 1671 a 1728 y desde 1734 hasta 1746). La paternidad de la obra, afirmada por Rojas, ha sido probada por Uriarte (1:n.100). Antonio M.ª Espinosa y Cárcer hizo uso de ella para la segunda edición de los *Anales* (Sevilla, 1795). Como moralista, S publicó *Explicación de casos y censuras reservados en este Arzobispado de Sevilla* (1724, 1805), que los superiores no juzgaron prudente que saliera con su nombre.

S dejó manuscritos de sus cursos filosóficos, teológicos y morales, y la historia de la casa profesa de Sevilla (1754), «Los dos espejos», que constituye una fuente muy apreciable de datos para los dos siglos («espejos») de la casa y para las biografías («imágenes») de los fallecidos en ella. Dentro del barroquismo y la concesión al gusto de la época manifestados en los títulos de sus obras, éstas denotan la formación humanística de su autor.

Tuvo dos tíos jesuitas: Pablo de Federigui (1608-1693), hermano de su abuelo materno, y Manuel de Federigui (1661-1688), hermano de su madre.

OBRAS: [Opúsculos sobre San Luis Gonzaga: URIARTE 1:n.92]. *Gloria póstuma en Sevilla de S. Fernando* (Sevilla, 1730). *Sábado mariano* (Sevilla, 1733). *Historia de Nra. Sra. de la Antigua* (Sevilla, 1738). *El caballero de la Virgen, S. Ignacio de Loyola* (Sevilla, 1741). *El sol de la Eucaristía* (Sevilla, 1746). *Vida del P. Juan de Harana* (Sevilla, 1747). *Anales eclesiásticos i seglares de la ciudad de Sevilla* [1671-1746] (Sevilla, 1748). *Vida del P. Tamariz* (Sevilla, 1751). «Los dos Espejos de los dos Siglos» [Historia de la Casa Profesa hasta 1755] (Roma, AHSI. Granada, Universidad y Fac Teol SJ.).

BIBLIOGRAFÍA: AGUILAR PIÑAL 7:729-734. ARSI *Baet 11-12*. MÉNDEZ BEJARANO, M., *Diccionario de escritores de Sevilla* 2:420-423. ROXAS, M., *Carta sobre la Vida...* (Sevilla, 1764). SOMMERVOGEL 7:1367-1369. URIARTE 1:n.105; 5:p.400.

F. B. MEDINA

**SOLÍS, Gabriel de, véase MÉNDEZ, Juan Bautista.**

**SOLÓRZANO, Manuel.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 25 diciembre 1649, Fregenal de la Sierra (Badajoz), España; m. 23 julio 1684, Agaña (Guam), Islas Marianas.

E. 21 marzo 1666, Sevilla, España; o. c. 1678, Manila, Filipinas.

Para entrar en la CJ tuvo que superar la oposición de su padre, que solo consintió cuando vio su constancia. Tras sus estudios de humanidades (1668-1672) y filosofía (1672-1675), logró que sus superiores lo enviaran a las misiones, y zarpó de Cádiz en julio 1675 en la expedición del procurador Juan Aguilar de Monroy. Entre los jesuitas iban el futuro mártir de los tepehuanes, Diego *Ortiz de la Foronda, y Juan M.ª *Salvatierra, apóstol de California. El arzobispo de México esperaba que S se quedara, pero siguió hasta las islas Filipinas, a las que llegó en 1676, junto con Lorenzo *Bustillos. Se dice que durante la navegación se enteró de un motín planeado por los soldados y consiguió disuadirles.

Acabada su formación en las Filipinas, partió para las islas Marianas. Enérgico misionero, reconstruyó iglesias y abrió escuelas. Fue nombrado superior de la misión y durante su mandato (1680-1684)

se dio un notable crecimiento de la Iglesia en número de bautismos y de casas jesuitas. También aumentó el número de empleados españoles civiles. El 23 julio 1684, Yura y otros jefes de Guam se alzaron en armas para librarse de los españoles y de los misioneros. Un grupo llegó a Agaña, y la primera víctima fue el gobernador general, después cayeron sobre S y lo mataron.

OBRAS: [Cuatro cartas a la Duquesa de Aveiro, 1681-1684]: E. J. BURRUS, *Kino escribe a la Duquesa* (Madrid, 1964) 62s.

BIBLIOGRAFÍA: GARZIA, F., *Istoria della Conversione dell'Isole Mariane* (Nápoles, 1687) 597-608. STREIT 21:740, 762. ZAMBRANO 14:52-54.

J. S. ARCILLA

**SŐLŐSI, Benedikt, véase SZŐLLŐSY, Benedikt.**

**SOLSKI, Stanislaw.** Arquitecto, matemático.

N. 21 septiembre 1622, Kalisz, Polonia; m. 8 enero 1701, Cracovia, Polonia.

E. 9 agosto 1638, Cracovia; o. 1650, Poznań, Polonia; ú.v. 14 enero 1657, Estambul, Turquía.

Mientras cursaba filosofía en Kalisz, estudió también matemáticas y las enseñó durante su teología en Poznań. En 1654, fue enviado como capellán de la embajada polaca en Constantinopla, donde permaneció hasta 1661, ayudando a los numerosos prisioneros polacos. En estos años, aprendió turco y se sintió atraído por los jeroglíficos, un interés que le llevó con el tiempo a entablar correspondencia con Athanasius *Kircher.

Al regresar a Polonia, fue capellán en el ejército del comandante general Jan Sobieski. Mientras estuvo en Cracovia, levantó (desde 1670) un nuevo edificio para el colegio fundado por el obispo Andrzej Trzebicki, convirtió tres casas medievales en la casa profesa, reconstruyó (1687) la iglesia gótica de Santa Bárbara y edificó una iglesia y convento para las monjas de la Visitación. Trabajó para el obispo Jan Malachowski en Kielce y Bodzentyn y, casi seguramente, supervisó la construcción de la capilla Morsztyn en Wieliczka, diseñada por Jan Ignacy Delamars. En 1683, el consejo de la ciudad le pidió formara parte de la comisión examinadora de los cimientos del ayuntamiento.

El mayor interés de S era la aplicación práctica de las matemáticas. Su obra principal, *Architekt polski* (El arquitecto polaco), expone las reglas básicas de la mecánica elemental y describe cómo construir y operar la maquinaria usada en la edificación, así como en otros oficios. Los volúmenes II y III, que nunca se publicaron, estaban dedicados a las viviendas y a la arquitectura sacra y militar. El volumen I es un monumento admirable de la literatura tecnológica polaca.

Otra obra práctica de S fue *Geometra polski* (El agrimensor polaco), un extenso tratado sobre el arte de la agrimensura para el que inventó el necesario lenguaje técnico en polaco. Escribió dos folletos sobre el movimiento continuo e intentó construir una máquina para ello. Fue, también, autor de varias obras ascéticas.

OBRAS: *Machina exhibendo motu perpetuo artificiali...* (Cracovia, 1663). *Rozmyślania codzienne na rok cały...* 4 v. (Cracovia, 1676-1681). *Geometra polski* 3 v. (Cracovia, 1683-1686). *Praxis nova et expeditissima geometrice mensurandi distantias, altitudines et profunditates* (Cracovia, 1688). *Architekt polski* (Cracovia, 1690).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 386-387. POPLATEK, J., y PASZENDA, J., *Słownik jezuitów artystów* (Cracovia, 1972) 202-203. POLGÁR 3/3:236-237. SOMMERVOGEL 7:1372-1374. *Nowy Korbut* 3:275-276.

J. PASZENDA

**SOMMAL (SOMMALIUS), Henri de.** Educador, superior, predicador.

N. 1533, Dinant (Namur), Bélgica; m. 30 marzo 1619, Valenciennes (Nord), Francia.

E. 1551, Roma, Italia; o. 17 marzo 1560, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania; ú.v. 24 mayo 1569, Lieja, Bélgica.

Fue uno de los últimos jesuitas formados por Ignacio de Loyola. Hijo de un ciudadano importante de Dinant, hizo sus primeros estudios en el colegio de Colonia, bajo la dirección de Léonard *Kessel. En 1551, pasó a Roma, donde a la edad de dieciocho años Ignacio le recibió en la CJ. Dos años después, estaba en Módena, enseñando griego. Su delicada salud le obligó a cambiar de lugar varias veces: de Venecia a Perugia, luego a Loreto y, finalmente, a Colonia, donde obtuvo el título de maestro en artes (marzo 1558), y fue prefecto de estudios y profesor de filosofía en el Collegium Tricoronatum.

Comenzó, entonces, una larga y fructífera actividad. Fundó (1563) en Dinant el primer colegio jesuita, que, a pesar de su éxito inicial, tuvo que cerrarse unos años después por la escasez de rentas. Socio del provincial (1566), preparó la fundación de colegio de St. Omer (1567). En 1568, como vicerrector, abrió el colegio de Douai. Mientras fue superior de la residencia de Lieja (1570-1575), participó en las negociaciones que llevarían a la fundación de un colegio en esta ciudad (1582). Nombrado, después, rector de Verdun (Francia), su falta de salud le hizo regresar a su país natal.

Continuó empleando su talento especial de predicador en Tournai (1576), Cambrai (1577-1581), St. Omer (1581-1585) y Lieja (1585-1592). También predicó en diversas ocasiones en Lovaina, Valenciennes y Gante. Al tener que dejar la predicación, se dedicó a escribir. Publicó una edición del libro *De imitatione Christi*, apoyada en la confrontación de manuscritos, y más tarde las obras completas de Tomás de Kempis. El éxito de estos trabajos, atestiguado por numerosas ediciones, le animaron a publicar obras selectas de los Padres y Doctores de la Iglesia.

OBRAS: *Thomae a Kempis de Imitatione Christi libri quatuor* (Amberes, 1599). *Thomae a Kempis... opera omnia* 3 v. (Amberes, 1601).

BIBLIOGRAFÍA: GUILHERMY, *Ménologe, Germanie*, ser. 2, 1:353-354. PAQUOT 11:32. PATRIGNANI 1: March 210-211.

PONCELET, ver índice. SCADUTO, *Catalogo*, 139. SOMMERVOGEL 7:1375. *Biographie liégeoise* (Liège, 1836) 1:412-415. *BNB* 23:165-166.

G. MEESSEN (†)

**SOMMERVOGEL, Carlos.** Bibliógrafo.

N. 8 enero 1834, Estrasburgo (Bas-Rhin), Francia; m. 4 mayo 1902, París, Francia.

E. 2 febrero 1853, Issenheim (Haut-Rhin), Francia; o. 12 agosto 1866, Estrasburgo; ú.v. 15 agosto 1868, París.

Después de su formación inicial, fue inspector por nueve años (1856-1865) del internado L'Immaculée Conception (Vaugirard) de París. Por entonces ya era un verdadero bibliófilo, que había coleccionado miles de títulos de libros sobre la CJ y empleado su tiempo libre hojeando en las tiendas de libros a lo largo del Sena o en el barrio de San Sulpicio. De acuerdo con el bibliotecario del colegio, compró muchos libros raros y antiguos a precio de saldo. Durante este tiempo publicó *Table méthodique*, un índice en dos volúmenes de las *Mémoires de Trévoux*. Estudió teología (1865-1867) en privado, mientras seguía de inspector de alumnos en el colegio de Amiens. En 1867, lo destinaron a la plantilla de *Études*, a la que había contribuido con artículos bibliográficos, como había hecho, bajo diversos pseudónimos, a otras revistas. Cuando *Études* se trasladó a Lyón, siguió a la revista, como director gerente (1871-1880).

En su trabajo bibliográfico, se familiarizó pronto con la *Bibliothèque des écrivains de la Compagnie de Jésus* de Augustin y Aloys de *Backer. Anotó una serie de errores y, cuando uno de estos fue a París, se los entregó. De este modo, empezó a colaborar con ellos por correspondencia hasta la edición final (1876) de la obra, a la que había aportado más de 150.000 ítems. Después de ser socio (1880-1882) del provincial, quedó libre para darse de lleno a trabajar con los de Backer, hasta la muerte de Aloys (1883).

Después trabajó solo. Apareció primero el *Dictionnaire des ouvrages anonymes ou pseudonymes* en 1884. Nombrado sucesor oficial de los de Backer, se trasladó a Lovaina en 1885 y empezó a trabajar en una nueva edición, revisada y ampliada, de la *Bibliothèque*. Amigos como Henri *Watrigant, Joseph *Brucker y Henri *Chérot, le facilitaron sus propias notas. El primer volumen apareció en 1890 y acabó el noveno en 1900. Los últimos tres volúmenes fueron obra de Pierre *Bliard, Ernest M. Rivière y Ferdinand *Cavallera. Las principales revistas bibliográficas alabaron unánimamente la obra, y expertos, como Henri Tamisey de Larroque, Ferdinand Van der Haegen y Léopold Delisle la recomendaron cordialmente. Sin duda, la obra contiene errores y omisiones, pero son mínimas en comparación con la amplitud del trabajo. De regreso en París en 1895, fue superior de *Études* tres años y, preparó (1895-1901) el «Moniteur Bibliographique» para la misma revista. Al morir, estaba trabajando en el volumen 10 y las *Tables* de la *Bibliothèque*.

OBRAS: *Table méthodique des Mémoires de Trévoux (1701-1775)* 3 v. (París, 1864-1865). *Dictionnaire des ouvrages anonymes et pseudonymes publiés par le religieux de la Compagnie de Jésus* (París, 1884). *Bibliotheca mariana de la Compagnie de Jésus* (París, 1885). *Bibliothèque de la Compagnie de Jésus* v. 1-9 (Bruselas/París, 1890-1900).

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 10:788s. BRUCKER, J., «Notice sur le P. Carlos Sommervogel» en SOMMERVOGEL 10:ix-xiii. [H. CHÉROT], «Le R. P. Carlos Sommervogel», *Études* 91 (1902) 499-512. DELISLE, L., *Journal des Savants* (febrero 1895) 108-117. DUCLOS 244-245. KOCH 1658-1659. POLGÁR 3/3:237. MARTÍN, *Memorias* 2:1070. *Marienlexikon* 6:201.

H. BEYLARD (†)

**SONET, Jean.** Educador, filólogo.

N. 19 septiembre 1908, Charleroi (Hainaut), Bélgica; m. 30 noviembre 1987, Bruselas (Brabante), Bélgica.

E. 23 septiembre 1926, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 24 agosto 1938, Lovaina (Brabante); ú.v. 2 febrero 1942, París, Francia; 15 agosto 1974, Córdoba, Argentina.

Hecho el noviciado, estudió filosofía (1928-1931) en Eegenhoven y, tras un año de docencia en Namur y otro de servicio militar en Leopoldsburg, estudió filología románica (1933-1935) en la universidad de Lovaina. Enseñó humanidades (1935-1936) en Mons antes de cursar la teología (1935-1939) en Lovaina, y fue capellán en el ejército belga durante la II Guerra Mundial. Obtenido el doctorado (1944) de filología románica en Lovaina, fue profesor de filología (1947-1958) y rector (1953-1958) en la Universidad de Namur. Publicó un estudio sobre la novela de Barlaam y Josafat, y un prontuario de oraciones en francés antiguo.

Enviado a Argentina, trabajó por casi treinta años (1958-1987) en la recién fundada Universidad Católica de Córdoba, como vicerrector, profesor y administrador, y logró elevarla a un alto nivel científico, gracias a su dinamismo y espíritu de iniciativa.

OBRAS: *Le roman de Barlaam et Josaphat. Recherches sur la tradition manuscrite latine et française* 2 v. (Namur, 1949-1950). *Répertoire d'incipit de prières en ancien français* (Ginebra, 1956). *Problèmes universitaires et expériences Namuroises* (Gembloux, 1956). *L'Expérience de l'Université Catholique de Cordoba et la formation des élites* (Córdoba, 1967).

BIBLIOGRAFÍA: «Le Père Jean Sonet nous a quittés», *Nouvelles de Córdoba* (diciembre 1987) 1-4.

H. STORNI

**SONETO «NO ME MUEVE, MI DIOS, PARA QUERERTE».**

No me mueve, mi Dios, para quererte
el cielo que me tienes prometido,
ni me mueve el infierno tan temido
para dejar por eso de ofenderte.
Tú me mueves, Señor; muéveme el verte
clavado en una cruz y escarnecido,
muéveme el ver tu cuerpo tan herido,
muévenme tus afrentas y tu muerte.

Muéveme, en fin, tu amor, y en tal manera
que, aunque no hubiera cielo, yo te amara,
y aunque no hubiera infierno, te temiera.
No me tienes que dar porque te quiera,
pues, aunque lo que espero no esperara,
lo mismo que te quiero te quisiera.

Interesa por la atribución multisecular del Soneto (=S) a San Francisco *Javier, así como por su dimensión jesuítica.

## I. PRIMERAS APARICIONES FECHADAS

*a)* 1628. Antonio de Rojas, *Vida del Espíritu* (Madrid; reed. 1629, 1630; Lisboa, 1645; trad. París, 1646; Pavía, 1675). *b)* 1629. Juan Eusebio *Nieremberg, *De la afición y amor de Jesús que deben tener todos sus redimidos* (Madrid, 1630). No reproduce el S, pero parece glosarlo (para Marcel Bataillon, es «evidente») en el cap. 17. *c)* 1638. Miguel de Guevara, O.S.A., en México, en un manuscrito. *d)* 1640. Domenico Mazzocchi, *Musiche sacre e morali* (Roma 1640; facsímil, Florencia, 1988). Primera edición con música (con la letra del S en español). Es el primero en atribuir el S al Santo, lo que se hará habitual desde ahora. *e)* 1641. Hernando de Camargo, O.S.A., *Escala de la penitencia para el cielo* (Madrid). *f)* 1644. Giovanni Rho, S.J., *Degli atti ed affetti delle virtù. Centuria Prima dell'amore* (Roma). Tiene el original español y una traducción italiana («Ne ad amarti Signor moue il mio core»), hecha por Sforza *Pallavicino. Atribución a Javier. *g)* 1648, 1665. Ioannes Caramuel, O. Cist., *Conceptus evangelici* (Praga, 1648). En el § 611 reproduce el S, atribuyéndoselo a Javier, y añadiendo una versión latina: «Omnipotens Princeps, satis est, vim sentio flammae.» *h)* (1648) 1650. Giovanni Andrea Alberti, S.J., *Enneada panegirica detta a S. Francesco Saverio* (Bolonia, 1650, con licencias de 1648). En el III panegírico menciona y parafrasea el S en labios de Javier. *i)* 1656, 1659, 1670. Adelaide, Duquesa de Baviera, *Orationi divote raccolte da diversi libri spiritvali* (Múnich, 1656; 1659, 1670). En las tres ediciones se reproduce el S como de Javier; en la de 1659 aparece por primera vez la difundidísima traducción latina del S: «O Deus, ego amo te / Nec amo te ut salves me.» *j)* 1657, 1660, 1668, 1669. Jan *Nádasi, *Pretiosae occupationes morientium in Societate Iesu* (Roma, 1657), p. 312. En una nota marginal dice que es de Javier, «vel, ut alii aiunt, S. P. Ignatii». Es la primera vez que se atribuye el S a san Ignacio. Este prolífico jesuita húngaro, con su numerosos libros de piedad, muy reeditados, difundió mucho el S, aunque fuera en traducción. *k)* 1662. *Epítome de la vida, y muerte de San Ignacio de Loyola* (Roermond, 1662). Aunque aparece sin nombre de autor, se dice que este era Príncipe de Isenghien, Gobernador y Capitán General de la provincia de Güeldres, en los Países Bajos españoles, datos que corresponden a Philippe Balthazar de Gand Vilain. Se vuelve a poner el S en relación con san Ignacio. *l)* 1662, 1682. Girolamo Bardi, *Il Pellegrino moribondo overo Diuotione da pratticarsi per ottenere vna Santa Morte con l'intercessione di S. Francesco Saverio Apostolo dell'Indie* (Roma, 1662); su traducción española, *El peregrino moribundo, o devoción...* (Valencia, 1682), además de reproducir el S en español, lo glosa en 14 octavas. *m)* 1663. Philippe F. Taisne, S.J., *Het leven Apostolycke deughden, gheduerighe Mirakelen, ende glorie vanden H. Franciscvs Xaverivs* (Amberes, 1663). Tiene el S (que falta en la primera edición, de 1660) en español y en flamenco. *n)* 1666. Rutilio Xirotta, Príncipe de Montevago (1622-1666). «Soneto al Santissimo Crucifixo de San Francisco Xaverio» (hoja impresa): «Non mi spinge al tuo amor, mio Redentore.» *ñ)* 1667. Pierre *Poussines publicó en latín un nuevo epistolario javeriano (Roma, 1667). Como Ep. II, del Lib. II (=*EpXav* 66) incluye una instrucción con las oraciones del fiel cristiano, entre las que se encuentra el S en latín, pero en una nueva versión: «Ut Te colam Deus meus.» En el «Indiculus exegeticus», advierte que de esta instrucción había muchas versiones en la India; Francesco S. *Filippucci había insertado en la instrucción unos versos de puro amor de Dios, procedente de una «cantinela», que, según la tradición, Javier habría compuesto en portugués. Con este texto parece llegarse a la misma fuente javeriana del S, confirmada por los testimonios de la época.

Llama la atención que durante los tres primeros decenios desde las primeras publicaciones en Madrid, el S se difundiera menos en España que fuera, en especial en Italia. Además, cuatro veces en Alemania, dos en los Países Bajos, dos en Praga y una en México. Y hay que señalar que las únicas atribuciones en estos decenios son a san Javier y a san Ignacio.

## II. MANUSCRITOS

En total, de 32 localizados, 14 están en Italia, 9 en España, 5 en Portugal, 2 en México, y uno en Londres y Nueva York. Vuelve a llamar la atención que se hayan encontrado más manuscritos del S en Italia que en España, lo que pudiera indicar que fuera escrito por alguno de los muchos poetas españoles que residieron en Italia. En cuanto a las atribuciones, hay 17 a Javier, 2 a Fermín de Sarassa, una a san Ignacio y una a un tal Francisco Quelela.

## III. EL HIMNO LATINO

«O Deus, ego amo te, / nec amo te ut salves me.» Pertenece a la historia del S, y con tal importancia, que no se puede ignorar: atribuido sin excepción a Javier, difundió las ideas del S en los países anglosajones. De las muchas versiones latinas del S, la más difundida, con mucho, es la mencionada. En cuanto a su lugar de composición, si se consideran sus primeras apariciones y los lugares de mayor difusión, parece más probable que fuera en los países de lengua alemana. Su autor seguramente fue un jesuita, que se inspiró en el S; su dependencia está clara, por su contenido y su atribución a Javier.

## IV. ATRIBUCIONES

Aunque hemos visto que la atribución a Javier fue casi unánime en su primer siglo, después surgieron nuevos candidatos, que motivaron fuertes polémicas, ahora un tanto acalladas. *a)* Pedro de los Reyes, O.F.M. (1560-1628). Es muy conocida su famosa octava real: «¿Yo para qué nací? Para salvarme.» Esta atribución sólo se defendió a mediados del siglo XIX, sin otro fundamento que la octava. *b)* Sta. *Teresa de Jesús. Después de Javier, es la candidata que ha recibido más apoyos desde el siglo XVIII. Pero, hemos visto que ningún manuscrito se lo atribuye. Tampoco ningún libro del siglo XVII. En realidad es un invento francés. El editor Pierre Witte publicó en París varias ediciones del Kempis en español, en las cuales añadía un «Soneto sobre el amor de Dios, de Santa Theresia», que no era sino el nuestro. Se comprueba en las ed. de París, 1713, 1750, 1752, 1757. Sobre estas atribuciones hay un testimonio precioso, el del carmelita Andrés de la Encarnación (1716-1795), autor de las tan consultadas *Memorias historiales* (1754-1763; Salamanca, 1993): «En el Contemptus Mundi [Kempis] impreso en París por Uvite [Witte] se le ha apropiado a la Santa sin fundamento el soneto de San Francisco Xavier... Nuestro Padre Prior de París avisa es impostura de otro Impresor; por lo que no ay ningún fundamento para despoxar a tan gran Santo de lo que es suyo, y de que está en posesión ya más ha de dos siglos. Y más no aviendo hallado en quantos papeles de la Santa hemos visto en todos los conventos de su congregación ni un traslado que le diga de la Santa - ni averle visto entre otros» (2:455). Los *bolandistas se adhieren a esta rectificación (*AS*, VII Octobris, 440). En España esta atribución ha sido defendida por algunos, no precisamente carmelitas, pero está menos extendida. *c)* F. Quelela figura en el ms. Palatini 1107 de la Biblioteca Nacional de Florencia. Se trata de una persona totalmente desconocida, si no es un error de transcripción en el apellido. Recientemente John V. Falconieri ha sugerido que Quelela podría ser una mala transcripción de «Quebedo». Por otra parte, Quevedo vivió en Italia. Es una nueva hipótesis, añadida a las antiguas. *d)* Fermín de Sarasa ha aparecido en dos manuscritos (en uno tachado), que se pueden remontar a una sola fuente, pues el texto que ofrecen del S es idéntico. Hay un Fermín de Sarasa y Arce, autor de poesías taurinas de tono festivo y en arte menor entre 1653 y 1674. Por el estilo y por las fechas hay que descartarlo. *e)* Fray Miguel de Guevara, O.S.A.; Alberto M. Carreño defendió en 1916 esta atribución, fundado en un ms de Guevara (1638), donde se incluye. Pero desconocía la publicación de A. de Rojas en 1628. Además, Guevara (como también Rojas) se apropia de poesías, que no son suyas. *f)* San Ignacio de Loyola. Varios autores de los siglo XVII-XVIII, entre ellos los jesuitas Luigi Carnoli (a. Nolarci), Pietro Ansalone y Roque *Menchaca lo afirman, y con especial énfasis el primero y el último. Pero todo lo que conocemos del Santo, y la lengua misma, nos obligan a situar el S en el siglo XVII. *g)* San Francisco Javier. El acuerdo de la tradición en atribuirle el S es ampliamente mayoritario. Pero el primero de los javierólogos, Georg *Schurhammer, lo niega taxativamente: «Javier no escribió ni el texto hispano, ni otro portugués perdido, ni la versión latina; ni tiene alguna relación con el himno» (*EpXav*, 2:535). En realidad, a los que afirmaban la paternidad javeriana les faltaban datos cronológicos precisos para fijar la prioridad de las formas castellana o latina, o incluso portuguesa, lengua de la evangelización en la India. En cuanto a la temprana y universal atribución a Javier, señalan varios autores que el S pudo haber nacido al tiempo de la canonización en 1622, como la interpretación de los sentimientos del Santo por un poeta anónimo.

## V. JAVIERISMO Y JESUITISMO DEL S

A partir de las ideas del S, los autores han intentado adscribirlo a distintos círculos espirituales, como hace Bataillon al apuntar a los ambientes avilistas. Leo Spitzer ubica el S en el ámbito de la CJ: «surgió de un ambiente jesuítico» (616), de modo que su autor sería «probablemente un jesuita» (612). En todo caso, el S estaba muy vivo en los círculos italianos de la CJ, lo que le hace pensar a Falconieri que «estaba el soneto en el patrimonio de la Compañía y en la cabeza de todos los jesuitas» (500). Spitzer va más allá. En cuanto al estilo, el autor del S le habría dado «el sobrio y riguroso carácter de un ejercicio espiritual en el sentido de San Ignacio de Loyola» (611). Y en cuanto a su estructura, piensa que se ajusta al «cuádruple desarrollo psicológico a que ha de someterse el espíritu de los discípulos de San Ignacio»: la memoria, que recibe el material que se le da; la imaginación que lo cerca, lo penetra, y le da vida y fuego; la emoción, que concentra en el individuo la experiencia espiritual que hasta entonces ha sido impersonal; y el acto de la voluntad que resuelve aplicar la enseñanza de ese aprendizaje al dominio de sí mismo. Para concluir: «A nadie se ocultará el paralelismo que hay entre nuestro soneto y el cuádruple ejercicio espiritual de San Ignacio» (611). La memoria del premio y del castigo estaría en el primer cuarteto (no me mueve); la imaginación, o la representación sensorial de los sufrimientos de Cristo, en el segundo cuarteto (tú me mueves); el verso 9 (muéveme tu amor en tal manera) está destinado a producir la emoción, el amor a Cristo; mientras que la última parte contiene el acto cumbre de la voluntad: persistir en el amor a Cristo hasta en un caso extremo e inimaginable: aun cuando no hubiera cielo ni infierno. Por eso, «nuestro poeta, probablemente un jesuita [...] realizó genialmente la hazaña de combinar el tema del Puro amor en el sentido aviliano con la técnica psicológica ignaciana» (611s). Spitzer termina así: «Y, justamente porque el "ejercicio" ignaciano está destinado a abarcar toda la experiencia religiosa en sus diversas etapas, el soneto No me mueve, mi Dios..., que parafrasea todas esas etapas en sólo catorce versos, ha logrado llegar a esa totalidad o exhaustividad que caracteriza a los grandes poemas de la literatura universal» (617).

Probablemente es el soneto más difundido en el mundo. El S y el himno «O Deus, ego amo te» han recibido también docenas de versiones: alemanas (Angelus Silesius), francesas, inglesas (John G. *Hopkins, John Dryden, Alexander Pope, Henry W. Longfellow), italianas, portuguesas; y otras al checo, griego, húngaro, sueco, japonés, esperanto, holandés, tagalo.

BIBLIOGRAFÍA: BATAILLON, M., «El anónimo del soneto "No me mueve, mi Dios..."», *Nueva Revista de Filología Hispánica*, 4 (1950) 254-269. CARREÑO, A. M., *Joyas literarias del siglo XVII encontradas en México. Fr. Miguel de Guevara y el célebre soneto castellano «No me mueve, mi Dios...»* (México 1916; 1965). DREBITKA, F. X., *Hymnus Francisci Faludi eiusque origo hispano-lusitana et «O Deus, ego amo te»* (Budapest, 1899). ELIZALDE, I., *San Francisco Xavier en la Literatura española* (Madrid, 1961) 59-103. FALCONIERI, J. V., «"No me mueve mi Dios..." y su autor», *Actas del IV Congreso Internacional de Hispanistas* (Salamanca, 1982) 1:491-500. FOULCHÉ-DELBOSC, R., «Le sonnet "A Cristo crucificado"», *Revue hispanique* 2 (1895) 120-145. HUFF, M. C., *The Sonnet «No me mueve, mi Dios». Its Theme in Spanish Tradition* (Washington, 1948). JIMÉNEZ RUEDA, J., «Un soneto famoso considerado como herético», *Boletín del Archivo General de la Nación (México)* 15 (1944) 613-621. SCHLOSSER, J. F. H., *Die Kirche in ihren Liedern durch alle Jahrhunderte* (Friburgo, 1863) 1:445-460, con un estudio sobre el soneto por PH. E. LIEBER. SCHURHAMMER, G., «Rythmus hispanicus "No me mueve"», *EpXav* 2:526-535. SPITZER, L., «No me mueve, mi Dios...», *Nueva Revista de Filología Hispánica*, 7 (1953) 608-617. VERD, G. M., *El Soneto «No me mueve, mi Dios, para quererte»* (en preparación).

G. M. VERD

**SONNAVILLE, Louis de.** Musicólogo.

N. 31 enero 1837, La Haya (Holanda Sur), Holanda; m. 18 diciembre 1914, Katwijk (Holanda Sur).

E. 25 octubre 1857, Ravenstein (Brabante Norte), Holanda; o. 10 septiembre 1871, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1874, Katwijk.

Desde 1873 hasta su muerte, residió en el colegio St. Willibrord en Katwijk, donde había hecho los estudios secundarios. Allí enseñó música, fue director del coro y de la orquesta, y creó un sistema propio de notación musical para quienes empezaban a estudiar piano. Para facilitar la lectura de las claves de fa y de sol en la música del piano, volvió sin darse cuenta a una fase anterior en la historia de la notación musical, originada en Guido de Arezzo (hacia 1025). En tal notación no había dos pentagramas independientes (uno para la mano izquierda y otro para la derecha), sino uno continuo con tantas líneas como fueran necesarias. Añadió una línea intermedia («C media») entre los dos pentagramas usuales, de modo que la notación inferior pasaba de un modo continuo a la superior. Por ello, las varias cuerdas podían ser escritas por completo en el pentagrama superior, en el de en medio, o en el inferior. Aprovechándose del hecho que las notas do, mi, so, ti, re (c, e, g, b, d) se indican en las *líneas* del pentagrama superior, mientras en el inferior se hacen en los *espacios* entre las líneas, ideó un «juego de lotes» como un invento padagógico para enseñar a tocar el piano a niños pequeños. El juego se basaba en llamar a una cuerda «par» o «impar» según comenzara en una línea o espacio, pero una cuerda que era «par» en el pentagrama inferior sería «impar» en el superior, y viceversa. Este método de notación musical que inventó, interesó a otros músicos y se sigue usando aún hoy, aunque su nombre no está ya asociado a él.

OBRAS: *Beknopte verklaring van het systeem De Sonnaville* (Leyden, 1901).

BIBLIOGRAFÍA: P. BEGHEYN y H. TROMP (ed.), *Katwijk 1831-1981* (Zeist, 1981) 68-71, 76, 79, 82, 92, 94, 100-101. LETZER, J. H., *Muzikaal Nederland 1850-1910* (Utrecht, 1913) 165. WALL, H. VAN DE, *Her nieuwe systeem voor Pianoonderwijs* (Batavia, 1893). *Encyclopedie der muziek* (Utrecht/Amberes, 1957) 2:132-133. *Biografisch Woordenboek van Nederland* 2 (1985) 526-527.

J. SMITS VAN WAESBERGHE (†)

**SONNENBERG (DE MONTE), Ignaz Walter von.** Misionero.

N. 20 julio 1612, Lucerna, Suiza; m. 30 julio 1680, Fuzhou (Fujian), China.

E. 7 septiembre 1628, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 21 septiembre Eichstätt (Baviera); ú.v. 6 enero 1650, Manila, Filipinas.

De familia noble, era hijo del alcalde Jacob von Sonnenberg. Estudió bachillerato en Lucerna (1620-1628) y fue admitido en la CJ. Hizo el juniorado (1630-1631) en Augsburgo, filosofía (1631-1634) en Ingolstadt, magisterio (1634-1637) en Dilinga y Burhausen, y teología (1637-1641) en Ingolstadt. En este tiempo pidió repetidas veces su envío a las misiones del lejano oriente.

En 1641, salió para Sevilla y, vía México (adonde llegó 28 febrero 1643), prosiguió hacia Filipinas. Desembarcó en Manila (4 agosto 1643) y esperó en vano poder entrar en el prohibido Japón. Cambió su nombre por el de Monte y durante muchos años trabajó entre los chinos de *Macao en Manila y alrededores y, después, con los nativos en Santa Cruz. Fue tres veces rector en Silang (1653, 1668, 1674). Misionó en la isla de Marinduque (1659-1664) y entre los tagalos (1672-1674). Al seguir el Japón cerrado, había pedido repetidas veces al P. General ser enviado a China. Por fin, se cumplió su deseo al ir a Foochou/Fuzhou (13 noviembre 1678), pero murió apenas dos años después. Su hermano menor, Karl Emanuel (1614-1668) fue también jesuita.

OBRAS: [Cartas al P. Kircher], Wicki, *Missionskirche* 303s. [Cartas], Múnich, Staatsarch. *Jes 590*.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI, *Germ Sup 17a*. Múnich, ArchSJ, Huonder-Nachlass, *Philip 703-705, China 1302*. COSTA 617. DEHERGNE 560. Huonder, *Jesuitenmissionäre* 172, 194. MCCARTY, CH., «First Expedition of Jesuits from the Philippines to China», *PhilipSt* 18 (1970) 634-645. PLATTNER, F., en *Kathol Missionsjahrbuch Schweiz* (1936) 9s. STROBEL 2:528. ZAMBRANO 14:54s.

F. STROBEL (†)

**SONTAG, Peter.** Misionero.

N. 13 abril 1879, Mankato (Minnesota), EE.UU.; m. 1 julio 1963, Pune (Maharashtra), India.

E. 14 agosto 1909, Florissant (Misuri), EE.UU.; o. 18 septiembre 1920, Oña (Burgos), España; ú.v. 15 agosto 1926, Patna (Bihar), India.

Hijo de emigrantes alemanes, hizo un año de pedagogía y dos en St. John's College, de Collegeville. Fue una vocación tardía; tuvo que mantener a su madre y hermanos y hermanas menores, hasta los treinta años. Tal vez precisamente por ello, comprendía mejor a la gente y sus problemas. Cursó la teología en España y, hechos estudios de indología en Alemania, llegó a Bombay/Mumbaï el 19 septiembre 1923, destinado a la misión de Patna, al norte de la India.

Comenzó su labor apostólica siendo secretario del obispo de Patna y tesorero de la diócesis. Pese a estas tareas administrativas, encontraba tiempo para hablar a los jóvenes de Cristo y de la Iglesia. Su principio fundamental era «no dejar pasar una oportunidad de hablar con toda franqueza y entusiasmo acerca de Cristo y su doctrina, siempre que la gente esté dispuesta a escuchar de buena gana y con respeto». Propagar el cristianismo fue una verdadera pasión en su vida. Fue coadjutor (1927-1929) de la parroquia de Bettiah y director de la escuela, y superior (1929-1936) de la misión de Patna. Entonces fomentó vocaciones indígenas, sobre todo en la parte sur católica, para evangelizar las vastas zonas del norte. Abrió misiones entre las tribus de la región bengalí de Santal, y no escatimó personal ni dinero en esta empresa. Durante diez años (1938-1948) trabajó con los chamars (casta inferior de trabajadores en cuero) y tuvo con ellos un éxito extraordinario.

Su celo ardiente le empujaba a comunicar la fe, no sólo a las castas inferiores, sino a los de casta superior hindú y más educados. Para esto escribió varios cursos por correspondencia para no católicos, los dio a conocer por medio de anuncios en los periódicos, y los mandaba por correo a los interesados. De esta manera comenzó un tipo de trabajo misionero que hoy día se ha extendido muchísimo en la India. Había equipos de voluntarios que trabajaban en la zona y ayudaban a sostener los costos. S fue también un convincente director de Ejercicios y escribió varios libros de meditaciones. Estimuló el celo por la fe, con sus tandas de Ejercicios a sacerdotes, monjas y seglares, de los que muchos aceptaron el apostolado del curso por correspondecia como un modo eficaz de predicar la buena nueva. Alguna de sus obras se tradujo a catorce lenguas indias diversas. S repetía con frecuencia: «Cuánto se podría hacer por el reino de Dios, y no se hace, porque nadie quiere poner la mano en el arado!.» S mantuvo su mano en el arado hasta su muerte. Genio organizador, talento práctico y constancia indómita, fue un gran misionero.

OBRAS: *«Know Christ». Letters* (Pune). *A Course of Moral Law* (Patna, 1944). *A Retreat for Layfolk* (Patna, 1946). *In the School of Christ* (Patna, 1959). *A Pictorial Life of Christ* (Bombay, 1960). *God's Ways with Men*, 2 v. (Patna, ³1962). *The Way that is Life*, 2 v. (Patna, ³1965).

BIBLIOGRAFÍA: Bowling, F., «Missionary Extraordinary», *The Clergy Monthly Suppl* 7 (1964-1965) 15-22. Díaz Gárriz, M., «Misionero por correspondencia», *Siglo* 49 (1963) 406s, 410. Pascual Oiz, H., *Blessed by the Lord. A History of the Patna Jesuits* (Patna, 1991) 367. Streit 27:369-371; 28:531.

T. B. Bowling

**SOPUCH, Stanisław.** Superior, misionero popular.

N. 22 abril 1869, Kożuchów (Rzeszów), Polonia; m. 26 febrero 1941, Varsovia, Polonia.

E. 24 julio 1884, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 4 julio 1897, Cracovia, Polonia; ú.v. 5 octubre 1919, Roma, Italia.

Acabada su formación intelectual y religiosa, fue predicador y trabajó con las asociaciones católicas de Lvov. Se interesó también por varios problemas sociales, que fueron el tema de sus pocas publicaciones. Por entonces solía visitar la Rusia Blanca, ayudando espiritualmente a los uniatas perseguidos. Nombrado superior de la residencia de Lvov (1904), demostró una extraordinaria iniciativa y gran capacidad de gobierno. Durante la I Guerra Mundial, fue deportado a Rusia, donde aprovechó la ocasión para dar misiones y confortar a sus connacionales deportados. Continuó esta labor incluso en Siberia. Regresó a Lvov a fines de 1918 y fue a Roma llamado (1919) por el P. General Wlodimiro Ledóchowski.

A la semana de hacer sus últimos votos, fue nombrado (12 octubre 1919) provincial de Polonia. Entre sus numerosos proyectos, inició la construcción del edificio de la facultad de teología «Bobolanum» en Lublin (1923). Trasladó la curia provincial de Cracovia a Varsovia (1924) y trató con la curia generalicia de Roma el dividir la provincia de Polonia. El 31 julio 1926, Ledóchowski decretó la división de la antigua provincia polaca, creando las provincias de Polonia Mayor y Masovia y la de Polonia Menor. Terminado su mandato (1926), S trabajó en las casas de Lódź y Varsovia. Provincial (1935-1938) de la provincia de Polonia Mayor y Masovia, impulsó el desarrollo del trabajo pastoral de la provincia y construyó la residencia de Gdynia y la Casa de Escritores de Varsovia. Durante su gobierno, fue canonizado el Bto. Andrés *Bobola y sus reliquias devueltas a Polonia. El 30 octubre 1938, fue nombrado superior de Kalisz. Poco después de desencadenarse la II Guerra Mundial (1939), cuando los alemanes ocuparon la ciudad, S y sus compañeros fueron internados en el convento franciscano y luego encarcelados en Lódź. Al salir de la prisión estaba ya enfermo del corazón; murió poco después.

BIBLIOGRAFÍA: Jacewicz W., y Woś, J., *Martyrologium polskiego duchowieństwa rzymskokatolickiego pod okupacją hitlerowską w latach 1939-1945* 5: *Zakony i zgromadzenia męskie i żeńskie* (Varsovia, 1981) 91-92. Paluszkiewicz, F., «Ojciec Prowincjał Stanisław Sopuch» en *50 lat Prowincji Wielkopolsko-Mazowieckiej Towarzystwa Jezusowego (1926-1976)* (Roma, 1926) 23-32.

M. Inglot

**SORDI, Serafino.** Filósofo, superior.

N. 3 febrero 1793, Centenaro (Plasencia), Italia; m. 17 mayo 1865, Verona, Italia.

E. 13 noviembre 1816, Génova, Italia; o. 1816, Plasencia; ú.v. 2 febrero 1828, Reggio Emilia, Italia.

Entró en el seminario diocesano (1806) y estudió la teología (1813-1816) bajo la guía del canónigo Vincenzo Buzzetti, tomista riguroso. Recién ordenado, ingresó en la CJ y enseñó filosofía en Ferrara (1819-1823), Reggio Emilia (1823-1829), Módena (1829-1834) y Forlì (1834-1835), y teología moral en Espoleto (1835-1836). Rector de los colegios de Urbino (1836-1840), Módena (1840-1844), Piacenza (1846-1848) y Reggio Emilia (1849-1850), fue provincial de la provincia romana (1852-1856), instructor de tercera probación en Roma (1865-1859) y Verona (1863-1864), y escritor de la revista *La Civiltà Cattolica* en Roma (1859-1863).

Introducido por Buzzetti al pensamiento de Sto. Tomás, se hizo su ardiente partidario y promotor del renacimiento del *tomismo en los centros superiores de enseñanza católica, sobre todo en los de la CJ. Propuesto por el general Luis Fortis para la cátedra de lógica del *Colegio Romano (1827), fue rechazado por el provincial Vicenzo *Pavani, para evitar la reacción de ciertos profesores del colegio, opuestos a S por su tomismo; su principal oponente era el controversista y canonista Cornelius Van Everbroeck. Años más tarde, el P. General Juan Roothaan le encargó (1850) redactar un manual de filosofía tomista (del que recientemente se han publicado algunas partes). Entre 1843 y 1850, publicó tres opúsculos para refutar los sistemas filosóficos de Antonio *Rosmini y Vincenzo *Gioberti (que usaba el pseudónimo de Demofilo). Como estos sistemas se referían sobre todo al problema gnoseológico, S propuso con fuerza la teoría aristotélico-tomista de la abstracción, como clave de la solución. Pensador de agudo ingenio y lógica rigurosa, fue uno de los principales pioneros del movimiento neotomista en Italia. Era además muy estimado por su virtud no común.

OBRAS: *Lettere intorno al Nuovo Saggio sull'origine delle idee dell'Abate Antonio Rosmini Serbati* (Módena, 1843). *I primi elementi del sistema di Vincenzo Gioberti dialogizzati...* (Bérgamo, 1849). *I misteri di Demofilo per S.S. Prof. di filosofia* (Turín, 1850). *Il sillabo di SS. Pio Papa Nono, esposto in forma di catechismo* (Verona, 1865). *Ontologia*, ed. P. Dezza (Milán, 1941). *Theologia naturalis*, ed. P. Dezza (Milán, 1945). *Manuale di logica classica*, ed. D. Pesce (Padua, 1967).

BIBLIOGRAFÍA: *Christliche Philosophie* 3:916. DEZZA, P., *Alle origini del neotomismo* (Milán, 1940) 29-64. ÍD., «L'ontologismo di A. Rosmini e la critica di S. Sordi», *Atti del XIV Congresso Nazionale di Filosofia* (Milán, 1941) 335-340. MASNOVO, A., *Il neo-tomismo in Italia* (Milán, 1923) 142-172. PIRRI, P., «Intorno alle origini del rinnovamento tomista in Italia: Il P. Taparelli e il P. Sordi», *CivCat* 79 (IV 1928) 215-229, 396-411. POLGÁR 3/3:238. POZZI, L., «La filosofia neotomista dell'800. La critica di Serafino Sordi ad Antonio Rosmini» *Studia Patavina* 12 (1965) 304-313. ÍD., «Serafino Sordi filosofo neotomista (1793-1865)», *Studia Patavina* 14 (1967) 289-315. SOMMERVOGEL 7:1389-1390. *EC* 11:980-981. *EF* 5:1569-1571.

M. ZANFREDINI

**SÖRENSEN. Johan.** Escritor.

N. 16 septiembre 1862, Copenhague, Dinamarca; m. 17 enero 1908, Düsseldorf (Rin N.-Westfalia), Alemania.

E. 5 marzo 1880, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 1891, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1894, probablemente Valkenburg (Limburgo).

Sus padres convertidos al catolicismo murieron, siendo S aún pequeño. Fue alumno del colegio de St. Andreas, dirigido por los jesuitas en Ordrup (suburbio de Copenhague) y trabajó en una librería en Aquisgrán (Alemania) antes de entrar en la CJ. Durante la retórica (1881-1883) en Wijnandsrade (Holanda) dio a conocer sus cualidades, así como su carácter independiente y no exento de asperezas. Le gustaba la literatura, especialmente Shakespeare. Hecha la filosofía (1883-1886) en Exaten, fue a Ordrup, para reponerse de una enfermedad pulmonar, que sobrellevó con edificante fortaleza; tuvo nada menos que veintitrés vómitos de sangre a lo largo de su vida, sin quejarse. Hizo su teología (1887-1891) en Ditton Hall y la tercera probación en el vecino Portico. Enviado a Aalbeek (cerca de Valkenburg), fue prefecto de la biblioteca y escritor antes de ir como escritor a Exaten (1894-1907). Aunque su enfermedad se fue agravando, mantuvo su interés por las lenguas; sabía bien alemán e inglés, estudió ruso, rumano y comenzó incluso el chino. Publicó artículos en revistas y un libro, *Malerei* (1901), e hizo algunas pinturas de aficionado, aprovechando los breves tiempos libres que le dejaba su enfermedad. Acogió la muerte como una liberación de Dios.

OBRAS: *Malerei, Bildnerei und schmückende Kunst*, t. IV de G. GIETMANNS, *Kunstlehre* (Friburgo, 1901). «Drei Dramen Sudermanns: Johannes, Die Ehre, Sodoms Ende», *Historische-politische Blätter* 134 (1904) 545-569, 643-667. «Drei Dramen Gerhart Hauptmanns», *ibidem* 137 (1906) 717-738, 810-818, 907-927. «Nietzsche-Zarathustra», *StML* 70 (1906) 129-143, 270-284.

BIBLIOGRAFÍA: *MDP* (1906-1908) 460s.

L. O. DORN (†)

**SOTELO, Juan.** Profesor de teología, superior.

N. 1554, Toledo, España; m. 19 febrero 1615, Valencia, España.

E. 8 enero 1572, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. c. 1580, probablemente Alcalá; ú.v. 14 julio 1591, Valencia.

Hermano de Luis de Montesinos, catedrático de Prima en la Universidad de Alcalá, se licenció en artes y, ya jesuita, cursaba segundo de teología (1574) en Plasencia. Enseñó filosofía hasta su envío a la provincia de Aragón (octubre 1582), a petición del provincial de esta provincia, Antonio *Ibáñez, que había sido *visitador (1577-1579) de la de Toledo. Fue profesor de teología escolástica (1582-1594) en el colegio San Pablo de Valencia y de teología moral (1594-1597) en Zaragoza. De nuevo en Valencia, fue rector (1597-1600) del colegio, prefecto de estudios (1600-1607) y prepósito de la casa profesa (1607-1610).

Como prefecto de estudios urgió la puesta en práctica de la **Ratio studiorum* de 1599. Propugnó

dentro de la CJ un *tomismo moderado con la obligación de seguir las opiniones más importantes de Sto. Tomás en artes y teología, con tal de que fueran corroboradas por dos o tres autores clásicos. No se debían enseñar las opiniones nuevas sino con sólido fundamento y tras consultar a doctos. En cuestiones muy graves aconsejaba la consulta de una provincia o universidad a otra. A los doctores concedía más libertad. Aunque los que escribían mucho errasen alguna vez, no se les debía impedir la impresión, pues era «sin comparación, mayor el provecho, por la luz que se da a la Iglesia, que no el daño», pero insistía en la censura secreta, mayor número de revisores y que lo que se imprimiese fuera poco.

Estimado como predicador y perito en la resolución de *casos de conciencia, por su decisión y claridad, era consultado por las autoridades civiles y eclesiásticas, mercaderes y otros estamentos sociales. Consultor del patriarca-arzobispo de Valencia, Juan de Ribera, en especial para los asuntos relativos a la instrucción de los *moriscos, participó de su política antimorisca y la confirmó en las juntas de prelados reunidas en Valencia para tratar de esta cuestión (1608-1609, 1610), en las que representó la tendencia más radical en favor de la expulsión de los moriscos. La mentalidad antimorisca era común entre los jesuitas de la provincia de Aragón, como se desprende de la carta necrológica enviada por el provincial José Villegas al *asistente de España, Nicolás de Almazán: «Siempre —dice— estuvo muy firme [S] en que [los moriscos] fuesen echados de España y así se cree que Dios le habrá dado muchos grados de gloria por lo que ayudó a una hazaña tan grande» (Valencia, 22 febrero 1615).

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Arag 10, 15*; *HS 177*, 416-418; *Inst 213* 192s. ALCÁZAR, *Chrono-Historia* 2:368. BORONAT, P., *Los moriscos españoles y su expulsión*, 2 t. (Valencia, 1901). [BOSQUETE, J.-B.], «Historia de la Casa Profesa de Valencia». MEDINA, F. B. DE, «La Compañía y la minoría morisca» *AHSI* 57 (1988) 3-314 [124-127].

F. B. MEDINA

**SOTO, Bernabé de.** Misionero, superior.

N. c.1629, Chiauhtla (Puebla), México; m. 25 abril 1698, México (D.F.), México.

E. 1647, Tepotzotlán (México), México; o. c. 1656, México; ú.v. 15 agosto 1665, San Miguel (Sonora), México.

Hechos sus estudios normales en México, fue misionero entre los tepehuanes desde 1659, y superior (1675-1679) de la misión de Santa María de las Parras (Parras, Coahuila). Desde 1679 a 1681, estuvo de operario en San Luis de la Paz y llegó a dominar las lenguas tepehuana, mexicana y otomí. Siendo rector del colegio San Xavier de Veracruz (1681-1685), fue apaleado y encarcelado durante el saqueo brutal de la ciudad por los piratas del holandés Laurent de Graff (conocido también como Lorenzillo). Fue provincial de Nueva España (1686-1689), y luego operario en la ciudad de México. Como provincial no logró impulsar la exploración de California, aunque envió a Eusebio *Kino a la Pimería y estableció allí misiones permanentes. Fomentó además las misiones itinerantes en las poblaciones indias del Valle de México y Puebla. En 1695, se retiró a San Luis de la Paz para seguir su ministerio entre los indios otomíes. Fue un notable padre *lengua.

BIBLIOGRAFÍA: DECORME, *Obra*, 1:347-349. ROCA, *Churches*, 295. ZAMBRANO 14:81-92.

J. GÓMEZ F.

**SOTOMAYOR, Jacobo, véase SEDELMAYER.**

**SOTOMAYOR, Pedro de.** Superior, operario.

N. 1564, Málaga, España; m. 20 marzo 1648, Málaga.

E. 1582, Córdoba, España; o. 1590, Salamanca, España; ú.v. 13 junio 1599, Trigueros (Huelva), España.

Mayorazgo de su casa, estudió gramática en el colegio jesuita de Córdoba, donde fue admitido por el provincial Juan de *Cañas. Tras su noviciado en Montilla, cursó en Córdoba artes y dos años de teología, completada (c. 1588-1590) en Salamanca, donde siguió por tres años al cuidado de los estudiantes universitarios.

Vuelto a la provincia de Andalucía (c. 1593), enseñó teología moral y fue prefecto de *casos de conciencia en Granada (1598-1600) y Écija (1600-1602). Fue rector de este colegio (1600-1603) y socio (1603-1608) del *visitador, Francisco de *Porres, y de los provinciales, Melchor de San Juan y Nicolás de Almazán. Nombrado rector de Baeza (1609), lo rehusó, pero lo fue luego de Fregenal (1610-1613), dos veces de Córdoba (1613-1616; 1619-1622) y Málaga (1626-1629), prepósito de la casa profesa de Sevilla (1629-1633) y, por segunda vez, rector de Málaga (1635-1638), donde estuvo hasta su muerte. Había sido también un año maestro de novicios (c. 1625) en San Luis de Sevilla.

Su principal ministerio fue el de confesar, y se dedicó en especial a los niños, esclavos africanos y pícaros. Estimado por su virtud y prudencia, fue consejero de los obispos de Badajoz, Andrés Fernández de Córdoba; de Córdoba, Fr. Diego de Mardones, O.P.; del arzobispo de Sevilla, Diego de Guzmán, y del obispo de Málaga, Fr. Antonio Henríquez, O.M.obs., así como examinador sinodal de sus respectivas diócesis. El cardenal-arzobispo de Sevilla, Gaspar de Borja y Velasco, lo nombró miembro de la junta de gobierno del arzobispado.

Buen administrador, impulsó y consolidó la estructura económica de los colegios que rigió y la mejora de sus edificios. Comenzó el edificio de Fregenal, trasladó el de Écija a un sitio mejor y se le debió la construcción de la iglesia del colegio de Málaga, una de las mejores de la ciudad. De planta circular, proyectada por el H. Pedro *Pérez (1604), fue ejecutada bajo la dirección de los HH. Jorge de Zamora (1626-1629), Alonso *Matías (1629) y Francisco *Díaz de Ribero (1629-1634). Andrés Cortés la decoró con frescos y cuadros (1629-1637; 1640-1644).

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Baet 3/II-4/I-II 8-9/I-II 14/I 26*. «Historia del Colegio de Málaga». MARTÍN ADALID, A., «Carta de edificación» (Málaga, 28 marzo 1648). SANTIBÁÑEZ, «Centurias», 3, 75.

E. MOORE (†)

**SOTUELUS (SOTWEL), Nathaniel, véase SOUTHWELL, Nathaniel.**

**SOUCIET, Étienne.** Escritor, bibliotecario.

N. 12 octubre 1671, Bourges (Cher), Francia; m. 14 enero 1744, París, Francia.

E. 8 septiembre 1690, París; o. 1701, París; ú.v. 2 febrero 1706, París.

Hijo de abogado, estudió en el colegio de Bourges antes de ingresar en la CJ. Tras un año (1692-1693) de magisterio en Alenzón y cuatro años (1693-1697) en el *Colegio Louis-le-Grand de París, cursó allí mismo un año de filosofía y cuatro de teología. Prosiguió (1702) como escritor en el colegio, donde permaneció el resto de su vida, menos la tercera probación (1704-1705) en Rouen. Durante sus estudios acumuló una cantidad enorme de conocimientos, que nunca cesó de enriquecer. Después de enseñar teología positiva nueve años (1716-1725), fue puesto al cargo (1725-1740) de la importante biblioteca del colegio.

Entre 1708 y 1725, escribió numerosos artículos sin firmar para las *Mémoires de Trévoux*. Su conocimiento del latín, griego, hebreo y lenguas orientales le permitieron publicar las *dissertations critiques* sobre pasajes difíciles de la Sgda. Escritura. En sus *dissertations* posteriores, criticó la cronología de Isaac *Newton. Apoyado en su contacto con misioneros jesuitas de China y la India (como Antoine *Gaubil, Pierre *Jartoux, Ignaz *Kögler y Karel *Slavíček), publicó tres volúmenes de observaciones matemáticas, geográficas, cronológicas y físicas, sacadas de antiguos libros orientales o escritos recientemente. También escribió con frecuencia para las *Acta Sanctorum* de los *bolandistas.

En su nota necrológica de las *Mémoires de Trévoux*, François *Oudin escribió de él: «Su espíritu vasto, sólido, seguro, enérgico, le hizo abarcar todos los conocimientos: erudición, astronomía, cronología, mitología, geografía, numismática, inscripciones, etc...» Tuvo cuatro hermanos jesuitas: François (1674-1739), Jean (1681-1762), Jean-Baptiste* y Étienne-Auguste (1685-1744).

OBRAS: *Recueil des dissertations critiques sur les endroits difficiles de l'Ecriture Sainte...* (París, 1715). *Recueil des dissertations... contenant un abrégé de chronologie, cinq dissertations contre la chronologie de M. Newton* (París, 1727).

*Observations mathématiques, astronomiques, geographiques, chronologiques, et physiques, tirées des anciens livres chinois ou faites nouvellement aux Indes et à la Chine* 3 v. (París, 1729).

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE, ver índice. DUMAS, G., *Histoire du Journal de Trévoux depuis 1701 jusqu'en 1762* (París, 1936) 121-122. OUDIN, F., «Eloge du P. Souciet», *Mémoires de Trévoux* (4 abril 1744) 746-756. SOMMERVOGEL 7:1396-1404. *NBG* 44:225-226.

H. BEYLARD (†)

**SOUCIET, Jean Baptiste.** Misionero.

N. 12 julio 1684, Bourges (Cher), Francia; m. 23 julio 1738, Salónica (Tesalónica), Grecia.

E. 7 septiembre 1701, París, Francia; o. c. 1713; ú.v. 15 agosto 1717, Arras (Pas-de-Calais), Francia.

Terminada su formación, obtuvo permiso para ir a la misión del Próximo Oriente. Fue uno de los apóstoles más celosos de Macedonia o Grecia septentrional. Trabajó entre los marineros y comerciantes de toda nacionalidad, rito y lengua, que iban a Salónica para traficar en este emporio, uno de los más importantes del imperio otomano. Sus fatigas en esta labor fueron la causa principal de su muerte, con sólo cincuenta y cuatro años. Por las cartas edificantes se sabe que con frecuencia se arriesgó a ir a la cárcel e incluso a la muerte; como cuando animó al martirio a dos apóstatas que, arrepentidos, querían volver a la fe cristiana; por la cual, en efecto, sacrificaron su vida. Del todo absorbido por su labor sacerdotal, no tuvo tiempo para escribir ninguna obra. Sólo se conocen de él una descripción, más bien ocasional, de la Salónica de los primeros decenios del siglo XVIII, una relación sobre los orígenes y el desarrollo de la misión jesuítica en esa ciudad, y once cartas inéditas desde Salónica datadas entre 1726 y 1738.

OBRAS: «Description de la ville de Salonique», *Lett édif cur* 1:70-80; «Mission de Thesalonique, relation extraite des Mémoires du P. Braconnier», *ibídem* 80-94.

BIBLIOGRAFÍA: GUILHERMY, *Ménologe. France* 2:81s. SOMMERVOGEL 7:1404.

C. CAPIZZI

**SOUEIRO, João, véase SOEIRO, João.**

**SOUEL (SOUHEL), Jean.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 27 mayo 1695, en la diócesis de Tulle (Corrèze), Francia; m. 11 (18) diciembre 1729, ca. de Vicksburg (Misisipí), EE.UU.

E. 7 julio 1715, Nancy (Meurthe-et-Moselle), Francia; o. 3 mayo 1726, París o Evreux, Francia; ú.v. 1729, en la misión de Luisiana, EE.UU.

Tras su formación jesuita inicial, enseñó en Nancy, estudió la teología en París y estuvo entre los primeros reclutados por el superior de la misión de Luisiana, Nicolas-Ignace de *Beaubois.

A su llegada a Nueva Orleans en marzo 1727, se detuvo sólo dos meses antes de partir para su destino en el río Yazoo. La fuerza de la corriente primaveral del Misisipí hizo su viaje río arriba (en compañía de Paul du *Poisson) mucho más arduo que de ordinario. S llegó a su puesto del Yazoo el 25 junio 1727. En los meses siguientes, aunque él siempre había gozado de buena salud, padeció tres ataques de enfermedad. Sin embargo, hizo progre-

sos en la lengua de los yazoo hasta poder conversar con ellos.

Cuando los natchez intentaron formar una alianza contra los franceses, únicamente los yazoo, entre las tribus de la región, se les unieron en su ataque. A pesar del afecto que S profesaba a los indios yazoo, fue de los primeros en caer. Como escribió Mathurin Le Petit, superior de la misión: «Hacia el atardecer del 11 diciembre... cuando cruzaba el pequeño barranco para volver a su cabaña, el P. Souel fue alcanzado por varios disparos de mosquete y murió allí mismo» (Thwaites 68:172).

FUENTES: ARSI, *Camp. 15*, f. 136v, 182.

BIBLIOGRAFÍA: DELANGLEZ 249-255; THWAITES 67:269; 68:120-223.

C. E. O'NEILL

**SOUFFRAND (SOUFRANT), Jean, véase SUFFREN.**

**SOUILHÉ, Joseph.** Filósofo, escritor.

N. 21 marzo 1885, Gramat (Lot), Francia; m. 1 noviembre 1941, Vals-près-Le Puy (Haute-Loire), Francia.

E. 17 octubre 1901, 's-Heeren Elderen (Limburgo), Bélgica; o. 1914, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 19 marzo 1919, Enghien.

Fue alumno en el colegio jesuita de Sarlat antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, estudió filosofía (1905-1908) en el escolasticado francés del exilio en Gemert (Holanda) y teología (1912-1916) en el de Enghien, con el intervalo de magisterio en Valencia (España) y Sarlat. Enseñó (1918-1919) historia de la Iglesia en Enghien, y ética e historia de la filosofía en Vals-près-Le Puy desde 1919, y en la Universidad *Gregoriana (1929-1937) de Roma.

Sus tesis doctorales (1919) en la Sorbona le atrajeron la atención de los helenistas. La Asociación Guillaume Budé le encargó editar las cartas de Platón, así como los apócrifos y dudosos *Diálogos*. Era secretario de *Archives de Philosophie*, donde publicó reseñas críticas, dedicadas por lo general, aunque no exclusivamente, a la antigüedad. Su edición de los discursos de Epicteto (*Entretiens* 4 vols. [1943-1945]) se publicó después de su muerte.

OBRAS: *La notion platonicienne d'intermédiaire dans la philosophie des Dialogues* (París, 1919). *Étude sur le terme «dynamis» dans les Dialogues de Platon* (París, 1919). *La philosophie chrétienne de Descartes à nos jours* 2 v. (París, 1934).

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 245. *Archives de Philosophie* 16 (1940-1946) 323.

H. DE GENSAC

**SOUSA, António de (I).** Misionero, vicario episcopal, víctima de la violencia.

N. c. 1588, Covilhã (Guarda), Portugal; m. 26 octubre 1633, Nagasaki, Japón.

E. 19 enero 1604, Coímbra, Portugal; o. 1616, *Macao, China; ú.v. [no consta documentalmente].

Hijo de Paulo Figueiredo de Almeida y de Inés de Souza, cursó sus estudios de preparación al sacerdocio en Coímbra, Isla Tercera (Azores) y Macao. Ya sacerdote vivió (1616-1617) en Japón, pero volvió a Macao por la larga vía de Cochinchina. Al año siguiente se encargó de redactar la *carta anua que fechó el 8 enero 1618. En septiembre 1620 estaba en Malaca como procurador de la misión de Japón y volvió de nuevo a Japón en 1621. Desde 1628, debido al peligro constante de ser detectado por los perseguidores, se dedicó a visitar por mar las comunidades cristianas. En 1632 era superior de la zona central de la isla principal (Honshū) y vicario episcopal para esa parte de la misión. Apresado en Ōsaka y llevado a Nagasaki le suspendieron sobre la fosa el 18 octubre 1633. Su suplicio duró nueve días completos. Murieron juntos con él los jesuitas PP. Giovanni Matteo *Adami y *Nakaura Julián, y los HH. Pedro y Mateo. Se conservan varios escritos suyos.

OBRAS: [Cartas], ARSI, *JapSin 64, 114*. «Lettera annua del Collegio di Macao, 1617», *Lettere annue* (Nápoles, 1621) 373-386.

BIBLIOGRAFÍA: CARDIM, *Fasciculus* n.78. FRANCO, *Imagem Coimbra* 2:156. *Monlap* 1:1301. OBARA, *Kirishitan Bunko* 383. SCHÜTTE 1010. ID., *Archivo* 483. STREIT 5:1009.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**SOUSA, António de (II).** Profesor, poeta, dramaturgo.

N. 1591, Amarante, Portugal; m. 18 septiembre 1625, en altamar, cerca de las Azores.

E. 1 julio 1606, Coímbra, Portugal; o. c. 1618.

Excelente perito en letras humanas, brilló como profesor, poeta y dramaturgo. La celebridad de su nombre se debe, sobre todo, a su tragicomedia en cinco actos sobre D. Manuel I el Afortunado, representada en el patio del colegio de Sto. Antão de Lisboa el 21 y 22 agosto 1619, con ocasión de la visita de Felipe II de Portugal (III de España) a Lisboa. Intervinieron en escena más de 300 personajes, ataviados con fastuosísima vestimenta de seda, diamantes y otras piedras preciosas. «La obra, adornada de coros, de músicas, de danzas, era un prodigio de escenografía, y demuestra cuán desarrollado estaba entre nosotros el arte escénico» (Sousa Viterbo).

En 1625, embarcó, con otros cinco jesuitas, en una armada hispano-lusa que se dirigía al Brasil, con el fin de reconquistar la ciudad de Bahia, que había sido tomada por los holandeses. Después de un mes de asedio, la ciudad fue recuperada (1 mayo). Durante los combates, S y sus compañeros atendían espiritualmente a los soldados, administrando los sacramentos y atendiendo a los heridos, siempre con peligro de sus vidas. En su viaje de regreso a Portugal, murió mientras cuidaba a los muchos que cayeron enfermos en el galeón.

OBRAS: *Tragicomedia intitulata Dom Affonso Henriques* (Lisboa, 1617). *Tragicomedia de la conquista del Oriente* (Lisboa, 1620. Ed. de Matos Sequeira, *ibid.*, 1933).

BIBLIOGRAFÍA: «Anua de 1617», ARSI, *Lus 53*. BRIESEMEISTER, D., «Le théâtre scolaire des jésuites et les decouvertes. «La tragicomedia del-Rey Dom Manoell»», *Les jésuites parmi les hommes* (Clermond-Ferrand, 1987) 431-443. FRÈCHES, C.-H., «Le Théâtre Neo-latin au Portugal. La Tragicomedia de Dom Manuel», *Aufsätze zur portugisischen Kulturgeschichte* 5 (1965) 106-148. *GEPB* 29:767s. MACHADO 1:389s. RODRIGUES 3/1:104-109.

J. C. MONTEIRO

**SOUSA, Francisco de.** Misionero, historiador.

N. 1649, Isla de Itaparica (Bahia), Brasil; m. 17 junio 1712, Goa, India.

E. 17 enero 1665, Lisboa, Portugal; o. c. 1673, Goa; ú.v. 15 agosto 1683, Chorão (Goa).

En 1664, marchó a Portugal con su familia y entró en la CJ. Aún novicio, zarpó (20 abril 1665) para el Oriente en una expedición de veintiocho jesuitas conducida por el P. André Furtado. Tras invernar en Socotora, llegó a Goa en 1666, donde acabó su noviciado y cursó las humanidades, filosofía y teología en el colegio de San Paulo. Enseñó humanidades y retórica tres años, otros tres filosofía y nueve teología moral. Fue rector del colegio de Rachol, prefecto de estudios del colegio nuevo San Paulo y superior del viejo. Algunos años atendió la parroquia de N.ª S.ª de las Nieves en Salsete. Fue cronista de la provincia desde 1694. Escribió la primera parte de la obra que el P. General Tirso González le había encargado, en Rachol (1695-1697), la segunda en Margão (1698-1699) y la tercera en Salsete (1700-1705). En ese año fue nombrado prepósito de la casa profesa de Goa, donde murió.

S tuvo una sólida formación humanística y teológica. Su *Oriente conquistado* se publicó en Lisboa y en Bombay. Con todo, el manuscrito de la tercera parte, enviado a Portugal en 1711, que se encontraba en el colegio de Sto. Antão de Lisboa, se perdió durante la *supresión de la CJ. Fue un historiador crítico. Deseaba presentar la verdad de los acontecimientos. Para su crónica manejó manuscritos hoy desaparecidos. Barbosa Machado alaba su claridad de método, elegancia de estilo y su conocimiento de geografía y cronología. Georg *Schurhammer le llama «el último gran historiador jesuita de la India».

OBRAS: *Oriente conquistado a Jesu Cristo pelos Padres da Companhia de Jesus da Provincia de Goa*, 2 v. (Lisboa 1710, Bombay 1881-1886).

BIBLIOGRAFÍA: *GEPB* 29:789s. SCHURHAMMER, *Javier* 3:612-615. STREIT 6:29.

A. SANTOS

**SOUSA, Policarpo de [Nombre chino: SUO Zhineng, Ruigong].** Misionero, obispo.

N. 26 enero 1697, Coímbra, Portugal; m. 26 mayo 1757, Beijing/Pekín, China.

E. 31 octubre 1712, Coímbra; o. c. 1723, Portugal; ú.v. 8 diciembre 1732, Beijing/Pekín; o.ep. 3 noviembre 1743, *Macao, China.

Tras sus estudios, enseñó retórica en la Universidad de Coímbra. Zarpó (1725) como miembro de una embajada de Juan V de Portugal para el Emperador de China. S era confesor del embajador Alexandre Metello de Sousa y Meneses y, tras la embajada, siguió en China, trabajando en Nanjing/Nankín. Llamado a Pekín (1726) como ecónomo de la residencia, fue asimismo trece años coadjutor del párroco. Juan V lo presentó (22 febrero 1739) para obispo de Pekín y, aunque se le había acusado en Roma de oponerse al decreto de la Santa Sede sobre los *ritos chinos, el Rey se mantuvo en su designación. Las denuncias contra S se vieron al fin sin fundamento, y Benedicto XIV confirmó el nombramiento el 19 diciembre 1740.

Cuando llegó la constitución papal *Ex quo singulari* (1742), declarando que las ocho concesiones (1721) del legado pontificio Carlo Ambrogio Mezzabarba sobre los ritos chinos eran nulas por no haber sido nunca aprobadas por la Santa Sede, S la promulgó en Pekín y en Nankín, que también administraba. En carta posterior, hizo un relato realista del modo de observarse la constitución papal: la guardaban los pobres y los iletrados, quienes, al no tener medios para hacer ofrendas en los funerales ni poseer estelas en sus casas, no estaban de hecho obligados a seguir las ceremonias prescritas para los letrados. Otros, temiendo daños para sí o sus familias, no hacían caso de la exhortación de sus obispos. S chocó con Propaganda Fide y los cristianos de Pekín cuando hizo promulgar la constitución a éstos por medio de catequistas. Este modo de promulgarla fue muy criticado por los misioneros de Propaganda, y los mismos cristianos interpretaron la prohibición de las concesiones de Mezzabarba como proveniente de los obispos, y no del Papa. Durante sus catorce años de obispo, S dio buen ejemplo de virtudes apostólicas, celo de las almas y un amor incomparable por los desamparados. El obispo de Nankín, Gottfried Xaver von *Laimbeckhoven, escribiendo (15 octubre 1757) a Benedicto XIV un relato de la muerte de S, hizo de él un espléndido panegírico.

FUENTES: ARSI: *Jap. Sin. 134* 433, 435, *Lusit. 47* 191, 235, 275.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 259. KRAHL 33-60. PFISTER 701-702. SANTOS, *Obispados* 2:155-157. STREIT 7:298, 301, 313.

J. W. WITEK

**SOUTERMANS, Matthias.** Operario, confesor de la corte, escritor.

N. 4 mayo 1631, Amberes, Bélgica; m. 25 julio 1699, Viena, Austria.

E. 10 (29?) octubre 1647, Viena; o. 1658, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1665, Viena.

Había estudiado humanidades en Viena cuando entró en la CJ. Después del noviciado, cursó la filosofía en Graz (1649-1652), enseñó en los gimnasios de Ödenburg (Sopron, Hungría) y Pressburg (hoy Bratislava, Eslovaquia), e hizo la teología en Viena (1654-1655) y Graz (1655-1658) y la tercera probación en Judenburg. Fue luego predicador y operario

(1659-1663) en Laibach (hoy Liubliana, Eslovenia) y en la casa profesa de Viena (1663-1673), donde sirvió de confesor del influyente conde Ferdinand B. Harrach, futuro embajador imperial en Madrid. Fue rector (1677-1680) del colegio de Görz (Gorizia, Italia), predicador y operario en Linz (1680-1681) y en Passau (1681-1682), y ministro (1682-1692) en la casa profesa de Viena. Pasó un año (1692-1693) como confesor de la princesa Maria Antonia de Baviera en Múnich. Luego, volvió a Viena como operario y confesor a la iglesia de la corte hasta su muerte.

Entre sus escritos, se conoce sobre todo su historia de la Iglesia, compuesta en flamenco por Cornelius *Hazart, que tradujo al alemán y la amplió. Trata principalmente de la expansión de la fe en Ultramar en los siglos XVI y XVII.

OBRAS: *Kirchengeschichte das ist: Catholisches Christenthum, durch die gantze Welt ausgebreitet...* 2 v. (Viena, 1678-1684).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 3:852-853. SOMMERVOGEL 7:1406-1407. STOGER, *Scriptores* 332. *BNB* 23:272-273.

H. PLATZGUMMER

**SOUTHWELL (SOTWEL, SOTUELUS, BACON), Nathaniel.** Misionero, bibliógrafo, secretario del P. General.

N. 14 agosto 1598, Norfolk, Inglaterra; m. 2 diciembre 1676, Roma, Italia.

E. 8 marzo 1625, Londres, Inglaterra; o. 21 diciembre 1622, Roma; ú.v. 31 julio 1634, Roma.

Estudió humanidades en St. Omer (Flandes), de donde pasó al *Colegio Inglés de Roma el 8 octubre 1617. Ordenado sacerdote, fue enviado a la Misión de Inglaterra, donde entró poco después en la CJ, y acabó su noviciado en Watten (Flandes). En septiembre 1527 fue llamado al Colegio Inglés de Roma, como ecónomo y ministro y, desde el 10 noviembre 1637, estuvo en Piacenza. Nombrado por el P. General Vicente Carafa, su pro-secretario personal en 1649, continuó en el oficio durante los cuatro generalatos posteriores (con el título de Secretario desde 1650) hasta el 21 diciembre 1667, cuando lo relevó el P. General Juan Pablo Oliva, nombrándole su *admonitor. Recopiló el valioso Diario del Colegio Inglés de Roma; revisó y aumentó abundantemente la *Bibliotheca Scriptorum S.I.* (1676) comenzada por Pedro de *Ribadeneira (1602-1608) y continuada por André *Schott (1613) y Philippe *Alegambe (1643). Además de incorporar lo que había recogido Alegambe para una futura edición, precisa el año de entrada en la CJ de los autores. No tiene en cuenta a los que nada publicaron, o sólo traducciones o escritos sin especial relieve, como oraciones, sermones, poemas breves. Se plantea el problema de los libros conflictivos o prohibidos, y anuncia que, siguiendo el ejemplo de S. Jerónimo y los bibliógrafos de las órdenes mendicantes, los mencionará como datos históricos; y cuida además de señalar las ediciones posteriores enmendadas. Pero no se acomoda siempre a esta norma: no menciona a Juan B. *Poza (tampoco Alegambe) ni a George Pirot, las obras condenadas de Étienne *Bauny o la de «Guimenius» (Mateo de *Moya). Dejó manuscrito «Ephemeris Meditationum in singulis anni dies» que tradujo al inglés el P. Edward Mico (alias Harvey) y fue muy popular entre los religiosos hasta la mitad del siglo XIX. Su hermano mayor Thomas (1592-1637) fue también jesuita.

OBRAS: *A journal of Meditations for Every Day of the Year*, trad. E., Mico (Londres, 1669. 1873). *Bibliotheca Scriptorum Societatis Jesu* (Roma, 1676). «Catalogus Primorum Patrum et Fratrum S.J. ex Anglia» (ARSI y Stonyhurst Coll.). «De Schola Saxonum Romae».

BIBLIOGRAFÍA: *DNB* 18:700. FOLEY 5:521s; 7:26s. *MonAngl* 2:483. OLIVER 193s. SOMMERVOGEL 7:1408s. VAN TRICHT, V., *La Bibliothèque des écrivains de la CJ et le P. A. de Backer* (Lovaina, 1876) 59-62.

P. CARAMAN (†)

**SOUTHWELL, Roberto.** Santo. Misionero, poeta, mártir.

N. octubre-diciembre 1561, Horsham St. Faith (Norfolk), Inglaterra; m. 21 febrero 1595, Londres, Inglaterra.

E. 17 octubre 1578, Roma, Italia; o. 1584, Roma.

Su padre, Sir Robert Southwell, fue un católico que se había amoldado a la nueva religión; su madre, Bridget Copley, era una católica leal como la mayoría de sus parientes. Los Southwells eran destacados terratenientes de Anglia oriental y estaban relacionados por lazos de sangre y matrimonio con muchas de las familias nobles y de la alta burguesía. En junio 1576, S fue enviado a estudiar a Douai (Flandes). La mayoría de los jóvenes estudiantes ingleses se estaban preparando para ser sacerdotes en la misión inglesa, pero S vacilaba sobre su vocación. Se había sentido atraído hacia la misión de las Indias y estaba interesado en los jesuitas y los cartujos. Durante una estancia en el *Colegio Clermont de París, consultó al jesuita inglés Thomas *Darbishire, pero no tomó la decisión hasta que encontró y se hizo amigo íntimo de John Deckers, un joven flamenco que también se sentía atraído hacia la CJ. A principio 1578, ambos solicitaron la admisión en el noviciado; Deckers fue aceptado y S, en cambio, pospuesto.

S marchó a Roma para urgir su petición y, finalmente, se le admitió en el noviciado de Sant' Andrea. Durante el noviciado, empezó sus estudios en el *Colegio Romano. En 1581, mientras continuaba sus estudios, era tutor en el *Colegio Inglés y, tras su ordenación, fue prefecto de estudios. La misión inglesa había comenzado en 1580 y precisaba urgentemente de hombres, por lo cual Robert *Persons, superior de la misión, solicitó a S para Inglaterra. El P. General Claudio Aquaviva juzgó, sin embargo, que era demasiado joven y necesitaba más estudios. Además, era de importancia vital para el Colegio Inglés, cuya dirección había tomado la CJ en 1579.

Finalmente, S fue enviado a Inglaterra en 1586 con Henry *Garnet. Desembarcaron en Folkestone (7 julio) y, dos días más tarde, llegaron a Londres. A fin de mes, escribió al general sobre la cálida acogi-

da que Garnet y él habían tenido de los acosados católicos ingleses, que ya pensaban que la CJ les había abandonado. El único jesuita entonces activo en Inglaterra era William *Weston y, cuando fue capturado en agosto, Garnet le sucedió como superior. Los años que siguieron fueron entre los más difíciles y sangrientos para los católicos ingleses. Garnet se desplazaba por el campo, mientras que S trabajaba sobre todo en Londres, ayudando en las casas y prisiones y recibiendo a los nuevos sacerdotes para la misión, muchos de los cuales había conocido en Douai y Roma.

Por dos años, S residió en Londres en casa de Anne Dacres, condesa de Arundel y Surrey. Sus cartas al encarcelado marido de ésta, Philip Howard, formaron la base del primer trabajo que publicó, *An Epistle of Comfort*, impreso clandestinamente en Londres. La mayoría de sus otras obras en prosa circularon durante su vida sólo en copias escritas a mano; se imprimieron póstumamente. Sus poemas ejercieron un impacto mayor, ya que se publicaron anónimamente por impresores autorizados de Londres. Según el Prof. Martz: «Southwell se hizo el primer escritor importante de una nueva clase de poesía... que en el mejor de los casos fundía meditación religiosa y lírica isabelina.» Hacia 1636, su trabajo había tenido veintinueve ediciones y era muy admirado e imitado por otros escritores de aquel periodo.

Su talento literario, su noble nacimiento y porte distinguido lo hicieron muy popular en su tiempo, por lo que los agentes del gobierno estaban muy ansiosos por prenderle. Uno de los más crueles de ellos, Richard Topcliffe, lo logró (junio 1592) por fin, en casa de la familia de Bellamy en Uxenden, Harrow, en las afueras de Londres. Topcliffe llevó S a Londres, donde lo torturó colgándolo de las muñecas. Después de algunas semanas, lo recluyeron incomunicado en la Torre de Londres. Dos años y medio después de su arresto, fue llevado a juicio. Diez sesiones de tortura, cada una, en palabras de S, «peor que la muerte», no le arrancaron nombre alguno, ni siquiera el suyo. Fue finalmente condenado (20 febrero 1595) por ser sacerdote y, al día siguiente, llevado a Tyburn Hill, fuera de Londres, y ahorcado, arrastrado y descuartizado. Pío XI lo beatificó el 15 diciembre 1929, y Pablo VI lo canonizó el 25 octubre 1970.

OBRAS: *An Epistle of Comfort* (Londres, 1587). *The Triumphs over Death* (1595). *A Short Rule of Good Life* (1596). *An Humble Suplication to Her Majestie* (1600). *Spiritual Exercises and Devotions of Blessed Robert Southwell, S.J.*, ed. J. M. De Buck (Londres, 1931). *The Poems of Robert Southwell, S.J.*, ed. J. H. McDonald y N. P. Brown (Oxford, 1967). «The Letters...», ed. Th. M. McCoog, *AHSI* 63 (1994) 101-124.

BIBLIOGRAFÍA: Brownlow, F. W., *R. Southwell* (Nueva York, 1996). Caraman, Ph., *A study of friendship. R. Southwell and H. Garnet* (Saint Louis, 1995). Challoner 210-217. Devlin, C., *The Life of Robert Southwell, Poet and Martyr* (Londres, 1956). Foley 1:301-387. Gillow 5:516-519. Hood, C. M., *The Book of Robert Southwell, Priest, Poet, Prisoner* (Oxford, 1926). Janelle, P., *Robert Southwell the Writer* (Londres, 1935). MacDonald, K. C., «Blessed Robert Southwell, S.J., and William Shakespeare», *Month* 157 (1931) 246-254. McDonald, J. H., *The Poems and Prose Writings of Robert Southwell: A Bibliographical Study* (Londres, 1937). *Marienlexikon* 6:217s. *MonAngl* 2:483. Polgár 3/3:239-244. Sommervogel 7:1409-1412. Tanner 30-37. White, H. C., «The Contemplative Element in Robert Southwell», *CHR* 48 (1962) 1-11. *BS* 11:1332-1334. *DNB* 18:702-707. *EC* 11:1008. *LTK* 9:900. *NCE* 13:485. *PIBA* 3:145.

T. Clancy

**SPÁČIL, Bohumil (Theophilus).** Profesor, superior, escritor.

N. 25 abril 1875, Vémyslice u Mor.Krumlova (Moravia), Chequia; m. 5 diciembre 1950, Osek u Duchcova (Bohemia), Chequia.

E. 30 septiembre 1905, Velehrad (Moravia); o. 28 octubre 1901, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1916, Innsbruck (Tirol), Austria.

Huérfano de padre a los tres años, estudió en un liceo gracias a la generosidad de su tío. Un año antes de acabar el bachillerato, murió también su madre. Para seguir adelante, tuvo que dar clases privadas. En 1894, entró en el seminario de Brno. Tras el primer año, el obispo, František Bauer, le envió a Roma, donde se licenció en filosofía (1898) y teología (1902). Fue coadjutor de la parroquia de Jičice y luego administrador de la de Zajeří. Prefecto (1903-1905) del seminario menor de Brno, enseñó religión en el seminario y en el liceo alemán.

Entrado en la CJ, pasó a Austria y, hecha la tercera probación durante el segundo año de noviciado (1906-1907) en Linz, enseñó teología fundamental e introducción a la filosofía en el seminario de Klagenfurt, y tres años de filosofía y once de teología fundamental en Innsbruck. En 1913, fundó el seminario unionista. La idea de la unión de los cristianos le entusiasmaba desde que inició sus estudios en Brno. Éste era también el objetivo de los congresos de Velehrad desde 1907. Fundada (1909) la Academia de Velehard, fue hecho miembro (8 octubre 1916) de la comisión de presidencia.

Cuando Benedicto XV fundó el Instituto *Oriental en Roma (1917), S fue llamado para enseñar teología dogmática comparada (*de controversiis*), aunque por causa de la I Guerra Mundial, empezó en 1919, y siguió hasta 1937. Durante sus primeros diez años, fue también director espiritual del Colegio Bohemio, y durante los ocho siguientes, del Instituto Oriental. Participó regularmente en todos los congresos de Velehard (1924, 1927, 1933, 1936). Publicó el primero (1924) de sus nueve volúmenes sobre teología oriental. Además, contribuyó con artículos para revistas de teología en diversas lenguas: *Časopis katolického duchovenstva* (checa), *Zeitschrift für katholische Theologie* (alemana), *Bessarione* (italiana), *Orientalia Christiana, Gregorianum, Acta Conventus Velehradensis, Acta Academiae Velehradensis* (latinas), *Bogoslovni Vestnik* (eslovena).

Al ir perdiendo la vista, volvió (1937) a su provincia. Fue superior de la residencia San Ignacio de Praga, rector del Instituto Filosófico de Benešov, y provincial (1938-1945). Durante la ocupación nazi, sufrió golpe tras golpe: cierre de las escuelas, confiscación de los colegios, diecinueve jesuitas arrestados, de los que dos murieron en la cárcel y otros lle-

vados a campos de concentración. Era padre espiritual del seminario menor de Bohosudov cuando se prohibieron todos los institutos religiosos; S fue internado con otros jesuitas en Bohosudov, y trasladado (6 septiembre 1950) a Osek, donde murió. Fue sepultado en el cementerio de Vyšehrad, Praga.

OBRAS: «Conceptus et doctrina de Ecclesia iuxta theologiam Orientis separati», *Orientalia Christiana* 2 (1923) 37-132. «Doctrina theologiae Orientis separati de sacramento Baptismi», *ibidem* 6 (1926) 179-263. «Doctrina theologiae Orientis separati de Ss. Eucharistia», *ibidem* 13 (1928) 189-279; 14 (1929) 5-173. «Angelologia Prof. S. Bulgakov», *ibidem* 16 (1929) 29-46. «Doctrina theologiae Orientis separati de sacra infirmorum Unctione», *ibidem* 24 (1931) 45-259. «Doctrina theologiae Orientis separati de Revelatione, Fide, Dogmate», *ibidem* 31 (1933) 145-390; *OCA* 104 (1935). *Jesuité* (Praga, 1933). «Doctrina theologiae Orientis separati de sacramentis in genere», *OCA* 113 (1937). *Život Krista Pána podle čtyř evangelií*, 4 v. (Praga, 1938). *Ze života přátel Krista Pána* (Praga, 1933). *Psallite Regi nostro*, 2 v. (Olomouc, ²1948).

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 16:1451-1453. *EC* 11:1017. *LTK* 9:934. SCHULTZE, B., en *OCP* 17 (1951) 220-223 [bibl].

J. KOLÁČEK

**SPADAFORA (SPATAFORA), Placido.** Gramático, humanista.

N. 17 agosto 1628, Palermo, Italia; m. 1 noviembre 1691, Palermo.

E. 13 noviembre 1644, Palermo; o. 1656, Palermo; ú.v. 21 septiembre 1661, Palermo.

Entró en la CJ al acabar sus estudios de filosofía. Tras el noviciado y dos años de humanidades, enseñó esta disciplina en Palermo y Monreale (1648-1652), y cursó la teología (1652-1656). Tuvo dos años de docencia en Caltanissetta e hizo la tercera probación en Trapani (1658-1659). Vuelto a Palermo, enseñó (1659-1684) retórica y griego a los escolares jesuitas en el noviciado y el colegio. Desde 1684 hasta su muerte, fue prefecto de estudios de las clases inferiores.

S tenía hondo conocimiento de las gramáticas latina, griega e italiana, y un sentido artístico nada común. Siempre buscó el bien de los demás, en especial de los jóvenes, para quienes escribió libros de texto. Su gramática latina, *Precetti grammaticali*, así como su *Prosodia italiana*, fueron de uso generalizado y frecuentemente reimpresas. Su «Dizionario siciliano e italiano» se conserva manuscrito en la biblioteca municipal de Palermo. Sus versos y música, muy elogiados por los contemporáneos, se dejaron intencionadamente sin publicar, y se han perdido.

OBRAS: *Patronymica graeca et latina* (Palermo, 1668). *Prosodia italiana overo l'arte con l'uso degli accenti nella volgar favella d'Italia* (Palermo, 1682). *Phraseologia, seu Logodaedalus, utriusque linguae latinae ac romanae...* 2 v. (Palermo, 1688). *Precetti grammaticali sopra le parti più difficili e principali dell'oratione latina* (Palermo, 1691).

FUENTES: ARSI: *Sic. 156, 159, 161-163; Ital. 14* 218.

BIBLIOGRAFÍA: MONGITORE 2:188. SOMMERVOGEL 7:1420-1422.

F. SALVO (†)

**SPAENI, Anton.** Educador, superior.

N. 22 marzo 1822, Arth (Schwyz), Suiza; m. 4 enero 1881, Roma, Italia.

E. 2 octubre 1839, Brig (Valais), Suiza; o. 12 septiembre 1851, Lieja, Bélgica; ú.v. 2 febrero 1856, Münster (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

Estudió con los benedictinos en Fischingen y Zug, y luego con los jesuitas en Friburgo. Después, entró en la provincia de Germania Superior de la CJ y, tras el noviciado y juniorado (1841-1843), cursó la filosofía (1843-1845) en Friburgo. Hizo el magisterio en Friburgo (1845-1846) y Schwyz (1846-1847), donde enseñó matemática y fue asimismo prefecto del internado. Después de la expulsión de la CJ de Suiza hacia fines de 1847, fue al exilio de Innsbruck (Austria) y luego a Lovaina, donde cursó la teología (1848-1852). A continuación, fue ayudante (1852-1854) del maestro de novicios en Münster, mientras hacía la tercera probación. Por un año (1854-1855), enseñó filosofía y teología en el escolasticado alemán de Paderborn.

Entonces comenzó su carrera como superior: rector y maestro de novicios en Münster (1855-1860), y rector en Aquisgrán (1860-1861) y del noviciado de Gorheim (1861-1872). Expulsada la CJ del imperio alemán, fue rector (1872-1876) en el teologado del destierro en Ditton Hall (Inglaterra) y padre espiritual (1876-1878) en el colegio de Feldkirch (Austria). De vuelta en Alemania, fue capellán (1878-1880) del príncipe Waldburg-Wolfegg en su castillo de Wolfegg. Desde 1880 hasta su temprana muerte, fue rector del *Colegio Germánico de Roma. Era hombre de considerable talento y uno de los más consumados educadores de los jóvenes jesuitas de su tiempo.

FUENTES: ARSI. Archivo, Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: *Historia Collegii Feldkirchensis 1878/79* 93; «Kartothek».

BIBLIOGRAFÍA: PFÜLF, *Anfänge* 409. STEINHUBER, *Germanikum* 2:464, 558. STROBEL, *Helvetia* 592. ID., *Schweizer Jesuitenlexikon* 529-530. WIDMER, E., *Das Jesuitenkolleg in Schwyz 1836-1847* (Einsiedeln, 1962) 217, 227. *Schweizerische Kirchenzeitung* (Lucerna) 15 enero 1881.

F. STROBEL (†)

**SPAGNI, Andrea.** Filósofo.

N. 8 agosto 1716, Florencia, Italia; m. 15 septiembre 1788, Roma, Italia.

E. 22 octubre 1731, Roma; o. c. 1745, Roma; ú.v. 15 agosto 1749, Florencia.

Estudió en el *Colegio Romano (1733-1747). Tras su docencia de filosofía en Florencia (1749-1751), enseñó matemáticas (1751-1752) en el Colegio Romano, donde ayudó a Giuseppe *Asclepi en sus observaciones astronómicas. Reanudó su enseñanza de filosofía en Perugia (1752-1756) y Macerata (1756-1757), y enseñó teología en Fermo (1757-1759). Fue director espiritual en el colegio escocés de Roma (1760-1765, 1770-1773) y en el Seminario Romano (1765-1770). Durante estos años se dedicó a componer y editar una serie de eruditos tratados, que incluyen, además del pensamiento clásico, una

amplia exposición del de los filósofos más modernos como René *Descartes, Malebranche, Hobbes, Locke, Leibniz y Wolff. En una larga disertación sobre el problema estético (*De pulchro*), expone el pensamiento escolástico y discute opiniones recientes (Francis Hutcheson, Yves-Marie *André, Denis *Diderot, etc.). Este trabajo fue mencionado por Benedetto Croce. Tras la *supresión de la CJ (1773), se retiró a la residencia del Gesú en Roma, donde murió.

OBRAS: *De caussa efficiente* (Roma, 1764). *De bono, malo, et pulchro* (Roma, 1766). *De mundo* (Roma, 1770). *De ideis mentis humanae* (Roma, 1772). *De motu* (Roma, 1774). *De anima brutorum* (Roma, 1775). *De miraculis* (Roma, 1777). *De signis idearum* (Roma, 1781).

BIBLIOGRAFÍA: DIOSDADO CABALLERO 1:261. CROCE, B., *Problemi di estetica* (Bari, 1910) 398-399. SOMMERVOGEL 7:1414-1415. *EF* 6:10.

M. ZANFREDINI

**SPANGÁR, András.** Predicador, escritor.

N. 24 junio 1678, Legrad, Croacia; m. 14 febrero 1744, Rožnava, Eslovaquia.

E. 15 octubre 1698, Viena, Austria; o. 7 abril 1708, Graz, (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1710, Buda, Hungría.

Desde 1710 hasta su muerte fue operario y predicador para alemanes, croatas y húngaros. Trabajó en muchas casas de la parte húngara de la provincia de Austria. Más de uno o dos años estuvo sólo en Buda (1710-1715), Ungvár (Užhgorod en Ucrania), donde fue rector (1728-1733), y en Rožnava (1738-1744). Había leído mucho y quiso hacer accesibles sus lecturas a otros predicadores. Para ello, publicó (1721) en Nagyszombat (hoy Trnava, Eslovaquia) una sinopsis de los sermones de los Santos Padres, una concordancia mariana, y otra ulterior en tres partes con artículos en orden alfabético e indicación de los nombres de los autores y de sus obras. En 1734 publicó en Kassa (Košice, Eslovaquia) la crónica húngara de Gergely Pethő, y la continuó hasta su tiempo. Fue uno de los primeros en reunir una bibliografía de las obras impresas en húngaro, que por desgracia nunca fue publicada.

OBRAS: *Bibliothecae SS. Patrum concionatoriae synopsis* (Nagyszombat, 1721). *Concordantiae Marianae... adnotatis auctorum nominibus et operibus* (Nagyszombat, 1721). *Concordantiae novae, universales tripartitae...* (Nagyszombat, 1721). *A magyar krónika. /Pethő Gergely/. Iratott és szép toldalékkal szaporíttatott—által* (Kassa, 1734). *Magyar krónika... szaporította és a magyarok tanúságára kibocsátotta* (Kassa, 1738).

BIBLIOGRAFÍA: LUKINICH, I., «A magyar bibliográfiaírás első kísérletei», *Magyar Könyvszemle* 32 (1925) 6-18. SOMMERVOGEL 7:1417. SZINNYEI, *Magyar írók* 12:1332-1334. *MÉL* 2:649.

L. SZILAS

**SPANMULLER, Jakob, véase PONTANUS, Jakob.**

**SPEE VON LANGENFELD, Friedrich.** Poeta, teórico legal, escritor.

N. 25 febrero 1591, Kaiserswerth (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 7 agosto 1635, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; E. 22 septiembre 1610, Tréveris; o. 26 marzo 1622, Maguncia (Renania-Palatinado).

Estudió en el colegio Tricoronatum de Colonia, pero al parecer terminó en el colegio Montanum. No se sabe la razón de este cambio, pero, ya que la peste forzó el cierre temporal del Tricoronatum, sus padres podrían haber aprovechado la ocasión para enviarlo al colegio donde su padre y su abuelo habían estudiado; o sencillamente para alejar el influjo jesuita sobre su hijo, que había ya comenzado a pensar en misiones extranjeras.

Tras entrar en la CJ, completó sus estudios en Fulda (1612) y Würzburgo (1612-1615), y enseñó en los centros de Espira (1615-1617) y Worms (1617-1618). Estudió teología en Maguncia (1618-1623) y fue a Paderborn como profesor de filosofía (1623-1626) y predicador en la catedral (1625-1626). Hecha la tercera probación en Espira (1626-1627), enseñó literatura en Colonia (1627-1628). Durante casi dos años, desde el otoño 1628, trabajó como misionero de la *Contrarreforma Católica en el condado de Peine, cerca de Hildesheim. Por entonces fue agredido y herido gravemente (29 abril 1629) cerca de Woltorf, al parecer por un anticatólico fanático. Curado de sus heridas, enseñó teología moral en Paderborn (1629-1631), Colonia (1631-1632) y Tréveris (1632-1635).

No se ha hecho un estudio completo de S como compositor de himnos religiosos. Influenciado por Kaspar Ulenberg, pastor en Kaiserswerth, traductor conocido de los salmos y compositor de su música, S empezó a componer cantos para la catequesis de niños antes de 1620; se publicaron tres pequeños libros de cantos en Würzburgo (1621) y otro en Colonia (1623), que contienen unas cien de sus composiciones. Algunos de sus himnos se han hecho parte de la tradición litúrgica alemana, recogidos en el *Kirchengesangbuch* luterano (1957) y católico suizo (1966), así como en el *Gotteslob* católico alemán (1975). Muchos otros himnos suyos lograron amplia popularidad.

Entre 1629 y 1634, dio el último toque a su *Trutz-Nachtigall*, una colección de cincuenta y un poemas y poesías líricas, escritas en estilo petrarquista y al mismo tiempo como baladas. Algunas de sus composiciones se publicaron (Colonia, 1638) en el *Geistlicher Psalter*, pero la edición completa no salió hasta 1649. Lleno de emoción y de profunda visión del hombre, el *Trutz-Nachtigall* influyó no sólo en poetas barrocos, tales como Angelus Silesius, Wilhelm *Nakatenus, Laurentius von Schnüffs, sino también en el romanticismo alemán (por ejemplo, Clemens Brentano). También se publicó (1649) su libro *Güldenes Tugend-Buch*, obra edificante y pensada para inculcar la práctica de la fe, esperanza y caridad. Fue uno de los primeros libros que transmitió de una forma lógica la piedad de la Edad Media a la nueva forma de piedad en los comienzos del *barroco. Lo alabó mucho Gottfried W. Leibniz, en espe-

cial por la descripción de las obras de amor de Dios, manifestadas en la naturaleza, hasta decir que era uno de los libros de devoción más sólidos y emotivos que él había leído jamás.

Juntó S en su vida la acción intelectual con el celo de un operario apostólico. Por sus contactos pastorales frecuentes con las víctimas de la brujería, empezó a poner en duda los procesos legales que llevaban a su ejecución. En 1631, algunos amigos de S publicaron su *Cautio criminalis*, donde argumenta contra el uso de la tortura para obtener confesiones y de forma indirecta ataca las bases de los procesos contra la brujería. Los resultados inmediatos del libro fueron escasos; no alcanzó gran difusión ni cambios importantes en el sistema judicial. Con todo, un pequeño grupo de personas influyentes le prestó atención, y algunos cambios posteriores se atribuyen directamente a su obra. Hacia 1700, Christian Thomasius usó los argumentos de S para introducir cambios fundamentales.

Aunque la *Cautio criminalis* se publicó anónimamente y sin permiso expreso de S, su aparición sin la autorización de sus superiores casi le forzó a salir de la Orden. Sus opiniones eran demasiado conocidas para ocultar su autoría. Jesuitas, personas de influencia y prelados, que defendían los procesos de brujería, vieron en la obra una censura bien fundamentada de su modo de proceder, y de ahí resultaron las peticiones de su expulsión. Su oposición clara y directa a las prácticas y formas tradicionales ya le había creado problemas con su rector en Paderborn, Hermann Bavingh, que más tarde fue provincial de S, y rector, entonces, por segunda vez en Paderborn. Esto puede explicar la negación de los últimos votos, y que Bavingh pudiera haber forzado su salida de la orden, si no hubieran mediado la benevolencia del P. General Mucio Vitelleschi y la ayuda del nuevo provincial Goswin *Nickel. Cuando apareció la segunda edición de la *Cautio* en Francfort (1632), creció la presión para lograr su dimisión y se añadieron acusaciones sobre su enseñanza de teología moral. Vitelleschi aconsejó la dimisión, y como Nickel persistía en su defensa, el general sugirió que S podría resignarse a solicitar él mismo su dimisión. No es probable que S hubiera podido hacer frente a esta oleada de protestas si no fuese por sus conexiones familiares, la confusión general de la Guerra de los Treinta Años y el apoyo continuado de Nickel.

Enviado a Tréveris (1632), encontró entre los jesuitas un ambiente más receptivo que en Colonia; pese a ello, su situación era todavía precaria. El 26 marzo 1635 las tropas imperiales españolas atacaron la ciudad para expulsar a las tropas ocupantes francesas. Los jesuitas cuidaron a los heridos de ambos bandos y S, además, ayudó a la repatriación de los soldados franceses. Una enfermedad parecida a la peste invadió la ciudad y S, que cuidaba de los enfermos y heridos, contrajo la enfermedad y murió poco después. Fue enterrado en la cripta de la iglesia jesuita.

S continúa siendo foco de interés, como se evidencia en más de veinte obras literarias, donde le asignan un papel principal o secundario. Muy notables entre ellas son: *Hexe und Jesuit* de Antoine Haupt (Tréveris, 1912); *Hexenkampf* de Hans Eschenbach (Bonn, 1939); *Die Hexe* de Wolfgang Lohmeyer (Múnich, 1976), así como su *Der Hexenanwalt* (Múnich, 1979) y su obra de teatro, *Cautio criminalis, oder die ausserordentliche Pilgerschaft des Friedrich Spee von Langenfeld*. En Tréveris (Trier) radica la *F. - Spee - Gesellschaft*, que publica el *Spee - Jahrbuch* (1994-).

OBRAS: *Cautio criminalis, seu de processibus contra Sagas liber* (Rinteln, 1631. Tübingen, 1992. Trd. Roma, 1986). *Trutz-Nachtigal oder geistlichs-poetisch Lust-Wäldlein* (Colonia, 1649). *Güldines Tugend-buch, das ist, Werck und Übung der dreyen göttlichen Tugenden, Glaubens, Hoffnung, und Liebe* (Colonia, 1649).

BIBLIOGRAFÍA: A. Arens, ed., *Friedrich Spee im Licht der Wissenschaften* (Maguncia, 1984). Dimler, G., *Friedrich Spee's «Trutznachtigall»* (Berna, 1973). Duhr, B., *Die Stellung der Jesuiten in den deutschen Hexenprozessen* (Colonia, 1900). Härting, M., *Friedrich Spee. Die anonymen geistlichen Lieder vor 1623* (Berlín, 1979). Koch 1676-1678. Oorschot, T. van, *Friedrich Spees Güldenes Tugend-Buch* 2: *Literarhistorische Abhandlung* (Nimega, 1968). Polgár 3/3:244-256. Ritter, J.-F., *Friedrich von Spee. Ein Edelmann, Mahner und Dichter* (Tréveris, 1977). Rosenfeld, E., *Friedrich Spee von Langenfeld. Eine Stimme in der Wüste* (Berlín, 1954). Id., *Neu Studien zur Lyrik von Friedrich von Spee* (Milán, 1963). Rüttenauer, I., *Friedrich von Spee* (Friburgo de Brisgovia, 1951). M. Sievernich, ed., *Friedrich von Spee: Priester - Poet - Prophet* (Francfort del Main, 1986). Sommervogel 7:1424-1431. VV., *Die politische Theologie F. von Spees* (Múnich, 1991). Zwetsloot, H., *Friedrich Spee und die Hexenprozesse* (Tréveris, 1954). *BBKL* 14:1497-1506. *DTC* 14:2474-2477. *EC* 11:1105. *LE* 28:347. *LTK* 9:956. *NCE* 13:558-559. *Marienlexikon* 6:231s.

R. S. Gerlich / T. van Oorschot (†)

**SPEISER, Xaver Ferenc.** Entomólogo.

N. 17 noviembre 1854, Apatin (Vojvodina), Yugoslavia; m. 7 enero 1933, Kalocsa, Hungría.

E. 27 septiembre 1872, Trnava, Eslovaquia; o. 1886 Innsbruck (Tirol) Austria; ú.v. 3 febrero 1890, Kalocsa.

Toda su vida fue profesor de ciencias naturales en el colegio de Kalocsa. Sólo en los años difíciles de la I Guerra Mundial, en los que fue provincial (1912-1918), interrumpió esta actividad. Además, fue durante cinco años rector del colegio y director del gimnasio Kalocsa (1897-1902). Junto con la docencia, se dedicó intensamente a la entomología. Preparó y ordenó científicamente una colección de unas 9.500 especies de escarabajos, con un total de 57.600 ejemplares. Sus antiguos compañeros del colegio de Kalocsa, László *Menyhárt y Caspar *Moskopp, reunieron para S insectos del territorio africano de Zambeza. Siete especies de escarabajos descubiertos por él llevan su nombre. Reunió también una colección de conchas, caracoles y corales, con 1.035 especies y 1.411 ejemplares. Con la nacionalización del colegio en 1948, ambas colecciones pasaron a ser propiedad del museo nacional de Hungría.

OBRAS: *Coleopterák Kalocsa vidékéről* (Kalocsa, 1883). *Kalocsa környékének bogárfaunája* (Kalocsa, 1893). *Bogarászati kirándulások* (Kalocsa, 1907).

BIBLIOGRAFÍA: HEGEDŰS, L., «P. Speiser Xav. Ferenc S.I. (1854-1933)», en *A kalocsai gimnázium Értesítője* (1933) 10-14. ID., «A kalocsai gimnázium természetrajzi gyujteményei és kémiai laboratóriuma» [un laboratorio de hist. nat. y ciencias], *ibídem* (1940) 4-18. *MEL* 2:651. SZINNYEI, *Magyar írók* 12:1346.

L. SZILAS

**SPENCER, Sir Edward, véase PETRE.**

**SPIERE (SPIRA), Pieter van [Nombre chino: SHI Weisheng, Yilan].** Misionero, víctima de la violencia.

N. 1583/1584, Douai (Nord), Francia; m. 20 diciembre 1628, en el río Yangtze/Changjiang.

E. 25 noviembre 1603, Roma, Italia; o. antes de 1611, Goa, India; ú.v. 7 marzo 1628, Nangchang (Jiangxi), China.

Salió de Lisboa (Portugal) con nueve compañeros jesuitas (tres sacerdotes y seis escolares) el 23 marzo 1609 y, al llegar a Goa, terminó sus estudios de teología. Hacia 1611, estaba en *Macao y, dos años después, en Nanchang. Hizo labor misional en la provincia de Jianxi, así como en las de Huguang y Jiangnan, pero la persecución contra el cristianismo (1616-1619) le obligó a esconderse. Precursor de la obra de la Santa Infancia, reunió a mujeres que cuidaran de los niños abandonados. S los bautizaba y les buscaba nodrizas cristianas. Mientras viajaba por el río Yangtze/Chanjiang (Azul) para celebrar la fiesta de Navidad en Huguan, él y sus dos compañeros fueron asesinados por unos ladrones, los cuales arrojaron sus cuerpos al río; el de S fue encontrado después y llevado a Nanchang para enterrarlo.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 284. MASSON, J., *Missionnaires belges sous l'ancien régime (1500-1800)* (Bruselas, 1947) 1:84-95. PFISTER 147-149. *NBW* 2:802-803. *PIBA* 2:326.

O. VAN DE VYVER (†)

**SPIGA (ESPIGA, SPICA), Pietro.** Operario, fundador de la CJ en Cerdeña.

N. c. 1526, Cagliari, Italia; m. 8 diciembre 1594, Cagliari.

E. noviembre 1551, Lovaina (Brabante), Bélgica; o. 1553, Lovaina; ú.v. 17 abril 1583, Cagliari.

Su padre, comerciante, encauzó a S por los estudios eclesiásticos en Cagliari, Valencia (España), donde quizás logró el título de Maestro en Artes, y París (1551), que dejó pronto por Lovaina. En esta ciudad, conoció a los jesuitas y entró en la CJ. También trabó amistad con Alessio Fontana, un letrado sardo al servicio de la Cancillería imperial para los negocios de la Corona de Aragón, quien se escribía con Ignacio de Loyola. Fontana y S tenían el ansiado proyecto de introducir la CJ en Cerdeña, y su deseo empezó a realizarse al regreso de ambos a la isla en 1557. Al morir Fontana en 1558, dejó sus bienes para la fundación de un colegio en Sassari.

S trabajó varios años en Cagliari, sobre todo en el hospital, cuya administración procuró sanear, y en las cárceles. A principios 1560, se reunió en Sassari con Baltasar *Pinyes y Francisco *Antonio, enviados por Francisco de *Borja para fundar un colegio en la ciudad. De nuevo (1564) en Cagliari, S ayudó al establecimiento del colegio de la ciudad.

En Cagliari, además de atender al confesonario, reanudó sus actividades apostólicas acostumbradas: organizó ayudas estables y variadas para los necesitados (durante el hambre de 1590-1591 se atendieron a más de 300 personas por seis meses), y para los encarcelados (consiguió, a más de una asignación fija del erario real para la comida de los que no podían pagarla, algunas mejoras en las instalaciones de la prisión).

A su muerte, la CJ tenía en Cerdeña cuatro colegios (Sassari, Cagliari, Iglesias y Alghero) y un noviciado en Cagliari; de sus 114 miembros, 38 eran sacerdotes (32 de ellos sardos), 24 estudiantes (19), 35 coadjutores (15) y 17 novicios (8). Establecida la provincia de Cerdeña como parte de la asistencia de España en 1597, pasó a la de Italia en 1766.

FUENTES: ARSI: *Sard. 3, 17* 1r-20v, 21r-68r.

BIBLIOGRAFÍA: BATLLORI, M., «La Universitat de Sàsser i els collegis de Sardenya» en su *Catalunya a l'época moderna*, ed. J. M. BENÍTEZ I RIERA (Barcelona, 1971) 115. *Lainez* 2:427-429. *LitQuad* 5:228-230, 407-409, 509-513. MONTI, *Provincia Torinese* 2:219-225; 297-298. SCADUTO, *Laínez/Azione* 338-342. TOLA, P., *Dizionario biografico degli uomini illustri di Sardegna* (Turín, 1838) 3:231-233. TURTAS, R., «La questione linguistica nei collegi gesuitici in Sardegna durante la seconda metà del Cinquecento», *Quaderni Sardi di Storia* 2 (1981) 1-37. ID., «Alcuni rilievi sulle comunicazioni della Sardegna col mondo esterno durante la seconda metà del Cinquecento» en *La Sardegna nel mondo mediterraneo* (Sassari, 1983) 4. 203-227. ID., «Alessio Fontana. Note biografiche», in E. CADONI, R. TURTAS, *Umanisti sassaresi del '500* (Sassari, 1988) 159-171.

R. TURTAS

**SPILLMANN, Josef.** Misionólogo, historiador, escritor.

N. 22 abril 1842, Zug, Suiza; m. 24 febrero 1905, Luxemburgo.

E. 28 septiembre 1862, Gorheim (Baden-Württemberg), Alemania; o. 20 septiembre 1874, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 15 agosto 1877, Tervueren (Brabante), Bélgica.

Su poca salud le impidió acabar su educación en Zug, y trabajó algún tiempo en el molino de su padre. Más tarde, estudió (1858-1862) en el colegio Stella Matutina de Feldkirch (Austria) y entró en la provincia alemana de la CJ. Tras el noviciado, hizo (1864-1866) retórica y humanidades en Münster, y filosofía en Maria-Laach (1866-1869), cerca de Bonn. En contacto con algunos de los escritores jesuitas de Bonn, les ayudó (1869-1870) en sus trabajos. Durante la Guerra Franco-Prusiana (1870-1871) sirvió de enfermero en hospitales militares en Francia. Comenzó la teología (1871) en Maria-Laach, pero, expulsada la CJ de Alemania (1872), S pasó al teologado alemán del exilio inglés en Ditton Hall, donde la completó en 1875. Enviado a la casa alemana de escritores en Tervueren, cerca de Bruselas,

volvió a Inglaterra para la tercera probación (1876-1877) en Portico, donde se dedicó a escribir y al trabajo pastoral hasta 1878. De nuevo en Tervueren, su persistente falta de salud le llevó a Exaten en otoño 1879; al año siguiente se unió al grupo de escritores en su traslado a la cercana Blijenbeek. Otra vez en Exaten (1885), S residió, desde 1899 hasta su muerte, en la nueva casa de escritores de Luxemburgo.

Fue colaborador desde 1875, y uno de la plantilla de *Stimmen aus Maria-Laach* desde 1880. Asimismo desde 1880, por unos veinte años, dirigió *Die Katholische Missionen* (fundada en 1873) y su suplemento para jóvenes lectores. Escribía la mayor parte del texto de la revista y del suplemento, narrando viajes a través del mundo y ofreciendo relatos amenos, que publicó más tarde en veinte volúmenes con el título *Aus Fernen Landen*. Aportó poemas e historias al popular calendario ilustrado de Georg M. *Pachtler *Der Hausfreund*. La colaboración de S creció tanto que fue su director desde 1878 hasta su desaparición en 1881. Su estudio de la persecución de los católicos en Inglaterra, *Geschichte der Katholikenverfolgung in England von 1535-1681*, es una aportación importante al estudio sobre la Reforma. Al inicio pensaba escribir sobre los mártires católicos ingleses varios artículos en *Stimmen aus Maria-Laach*, pero los continuó en los suplementos de la revista, hasta llegar a cinco volúmenes. Sin embargo, fue ante todo un escritor para jóvenes y un novelista popular. Compuso siete novelas al estilo de Charles Dickens y Sir Walter Scott, sus novelistas preferidos. Su primera novela, *Die Wunderblume von Woxidon*, apareció en 1893 y la última, *Der schwarze Schumacher*, en 1903. Muchas de sus obras tuvieron grandes éxitos de venta, pero también fueron criticadas, en especial por sus personajes simplistas e idealizados. No era pues un novelista moderno; él mismo lo reconocía, y le bastaba que sus lectores le comprendieran.

Vio su labor como un medio apostólico importante para fortalecer y extender la fe. La popularidad de sus obras muestra que no se equivocaba, ya que ayudaron mucho al apostolado de los jesuitas alemanes, pese a su expulsión. Dieron asimismo ánimo a los católicos durante el *Kulturkampf*.

OBRAS: *Durch Asien* 2 v. (Friburgo, 1889-1890). *Die Wunderblume von Woxindon* 2 v. (Friburgo, 1893). *Um das Leben einer Königin* 2 v. (Friburgo, 1896). *In der Neuen Welt* 2 v. (Friburgo, 1894-1895). *Lucius Flavus* 2 v. (Friburgo, 1898). *Geschichte der Katholikenverfolgung in England 1535-1681* 5 v. (Friburgo, 1901-1905). *Der schwarze Schumacher* (Friburgo, 1903). *Gesammelte Romane und Erzählungen, Volksausgabe* 14 v. (Friburgo, 1906-1908).

FUENTES: ARSI: *Litterae annuae Prov. Germ. 1904/05* 72-74. Archivo, Provincia de Alemania Superior (SJ), Cologne. Archivo, Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: «Kartothek»

BIBLIOGRAFÍA: ARENBURG, M., *P. Joseph Spillmann* (Solothurn, 1905). BAUMGARTNER, A., «Erinnerungen an P. Joseph Spillmann, S.J.», *StML* 69 (1905) 1-22. BILLIGMANN 98-101. FRICK, K., «P. Joseph Spillmann», *MDP* 3 (1903-1905) 452-456. HERDER, H., *Josef Spillmann, S.J., ein Gedenkblatt* (Friburgo, 1905). ITEN, J., *Tugium Sacrum II. Die Zuger Geistlichen der Orden, Kongregationen und Gesellschaften* (Zug, 1973) n. 741. KOCH, H., *Zuger Köpfe, 50 Lebensbilder aus dem Zuger Lande* (Zug, 1942) 162-168. ÍD., 1679-1680. MEYER, N. J., *Zuger Biographien und Nekrologe* (Zug, 1915) 718. STAEHELIN, *Schweiz* 142-143. STROBEL, *Schweizer Jesuitenlexikon* 531. «P. Joseph Spillmann, S.J.», *StML* 68 (1905) 245-246. *CE*14:215-216. *HBLS* 6:472.

F. STROBEL (†)

**SPINELLI, Pietro Antonio.** Superior, escritor, mariólogo.

N. 5 marzo 1555, Nápoles, Italia; m. 14 diciembre 1615, Roma, Italia.

E. 22 marzo 1573, Nola (Nápoles); o. c.1581, Nápoles; ú.v. 4 mayo 1585, Nápoles.

Enseñó filosofía en el colegio de Nápoles, del que fue rector (1584), así como del Colegio *Germánico (1587), y profesor de teología (1595-1596) del *Colegio Romano y su rector (1597-1599). Instructor (1599-1603) de tercera probación en Sezze (Latina), fue provincial de la provincia romana (1603-1606) y dos veces de la de Nápoles (1606-1609, 1612). Su tratado *Maria Deipara Thronus Dei...* ha sido un filón, del que se derivaron muchos devocionarios publicados en diversos países de Europa. S murió con gran fama de virtud.

OBRAS: *Nomina sanctorum omnium qui habentur in Martyrologio Romano a Gregorio XIII reformato* (Roma, 1595). *Della salutazione angelica* (Nápoles, 1602). *Maria Deipara Thronus Dei. De Virginis Beatissimae Mariae laudibus praeclarissimis...* (Nápoles, 1613).

FUENTES: ARSI: *Vitae 60* 61-76; *145* 109-128.

BIBLIOGRAFÍA: BARONE, A., *Della vita del Padre Pierantonio Spinelli della Compagnia di Gesù* (Nápoles, 1707). GUILHERMY, *Ménologe, Italie* 2:619-621. IPARRAGUIRRE, *Répertoire*, n. 206, 368, 515, 718, 772. JOUVANCY 895-897. PATRIGNANI 4: diciembre 120-122. SOMMERVOGEL 7:1443-1445. TORTOSA, F., *Un grande mariologo napoletano, Pietro Antonio Spinelli, S.I.* (Nápoles, 1942).

M. GIOIA

**SPINOLA, Carlo.** Beato. Misionero, científico, mártir.

N. enero/febrero 1565, Madrid, España; m. 10 septiembre 1622, Nagasaki, Japón.

E. 23 diciembre 1584, Nola (Nápoles), Italia; o. 1594, Milán, Italia; ú.v. 28 octubre 1598, Lisboa, Portugal.

«Carlo, preso por Christo», como firmaba S sus cartas desde la cárcel. Es uno de los grandes líricos del martirio, que entró en la CJ, movido por la noticia del martirio del Rodolfo *Aquaviva. El martirio se convirtió en el ideal de su vida, llena por otra parte con las más varias actividades. Francesco Schinosi probó documentalmente que S no había nacido en Génova ni en Praga, sino en Madrid. Hacia 1675, pasó a Nola, protegido por su tío Filippo Spinola, obispo de la ciudad y luego cardenal, y fue alumno del colegio jesuita. En el colegio de Nápoles, estudió matemáticas y astronomía hasta que poco antes de cumplir veinte años, entró en la CJ. Aún novicio, enseñó gramática en Lecce, donde tra-

tó con Bernardino *Realino. Vuelto a Nápoles para sus votos y para estudiar filosofía, fue compañero de Luis *Gonzaga, tres años menor que él. A causa de un vómito de sangre, pasó unos meses en el *Colegio Romano, donde amplió sus estudios con Christoph *Clavio antes de terminar la filosofía y enseñar gramática en Milán. En el Colegio Brera, simultaneó la docencia de matemáticas con su curso de teología. Ordenado de sacerdote, fue a Cremona (1594) para preparar la fundación de un colegio, y recibió su destino para la misión del Japón.

Zarpó de Lisboa para la India en 1596, pero su barco fue arrastrado hasta las costas de Brasil, y luego cayó en poder de piratas que lo llevaron a Inglaterra, un hecho que recordará durante su prisión en Japón. Regresó a Lisboa en 1598 y, hecha su profesión solemne, zarpó de nuevo en 1599. Tres meses después de su llegada a *Macao en agosto 1600, delineó los planos de la nueva iglesia jesuita, destruida por un incendio en noviembre.

Por fin, en Japón (1602), mientras estudiaba japonés en el seminario de Arima (Nagasaki), ayudó a fundar una *congregación mariana entre los seminaristas y, luego, en Kyōto otra para los **dōjukus* y catequistas. En esta época, S era un decidido partidario de la admisión de japoneses en la CJ. En Kyōto dirigió varios años una academia de matemáticas y astronomía, y su fama llegó hasta el Emperador y el shōgun, quienes se interesaron personalmente por S. Avisado (1611) para volver a Macao como procurador, logró que los superiores anulasen este destino. En cambio, tuvo que sustituir a Sebastião *Vieira como ecónomo en Nagasaki, y desempeñó el cargo con éxito, en especial en relación con el *comercio de la seda.

Cuando Tokugawa Ieyasu decretó (1614) la expulsión de los misioneros, S se quedó oculto en Nagasaki. En este tiempo, estuvo abiertamente en contra de la ordenación sacerdotal de japoneses. Apresado el 13 diciembre 1618, fue llevado a la cárcel de Suzuta, en Ōmura (Nagasaki). Durante sus siguientes cuatro años de dura prisión escribió una serie de cartas admirables y dibujó el plano de la cárcel; actuó, también, como maestro de novicios de cinco catequistas, con los que fue martirizado. Con él estaban *Kimura Sebastián, Ambrosio *Fernandes y varios religiosos de otras órdenes. Murió quemado a fuego lento en la colina Nishizaka, en el llamado Gran Martirio de 1622.

Carácter fogoso y espontáneo, hablaba como sentía y no siempre se mantuvo al margen de las disensiones entre los misioneros. Amaba apasionadamente a Japón, pero no logró adaptarse a su comida y costumbres, por lo que es más admirable su modo de vida en la cárcel. Se conservan, originales o impresas, unas ochenta cartas suyas y dos relaciones sobre los mártires. Pío IX lo beatificó el 7 julio 1867.

OBRAS: «Relação do martyrio de muytos christãos Japões» [1615], ARSI *JapSin 58*. [Cartas], *Japsin 36*; *Lus 58-1*; D. Pacheco, *Suzuta no Shūjin. Carlos Spinola no shokan* (Nagasaki, 1967); K. Miyazaki, «Junkyōsha C. Spinola no Shokan», *Kiyo* 17:173-182. [Carta al P. General, 1621], *Analecta Bolandiana* 6 (1887) 52-72.

BIBLIOGRAFÍA: «Annua de Japam, 1622», ARSI *JapSin 60*. Cieslik, H., «Early Jesuit Missionaries in Japan, XV», *Missionary Bulletin* 10 (1956) 7-17, 117-124. De Pauw, A., *Bloedgetuigen* (Alken, 1940) 73-95. Donnelly, D., *A prisoner in Japan. C. Spinola* (Londres, 1928). *MonIap* 1:1301s. Pastorino, G. M.ª, *Una gloria di Genova e del Giappone* (Genova, 1938). Polgár 3/3:257. Ruiz-de-Medina, J., «Un genovés nacido en Madrid. C. Spinola, científico, misionero y mártir», *Quaderni Franzoniani* 5 (1992) 69-86 [bibl]. Schinosi, *Istoria* 2:76-79. Schütte 1010. Spinola, F. A., *Vita del P. C. Spinola* (Roma, 1628). Streit 5:1009, 1050; 30:456, 467. Weiser, F., *Der Held von Nagasaki* (Innsbruck, 1928).

R. Yuuki

**SPINOLA (SPINULA), Francesco Maria.** Visitador apostólico.

N. 5 abril 1654, Génova, Italia; m. 28 junio/7 julio 1694, en alta mar, frente a *Macao, China.

E. 1 junio 1673, Génova; o. 1685, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1689, Sulmona (Aquila), Italia, y 15 agosto 1690, Roma.

Nacido en una familia genovesa principesca, era sobrino del cardenal legado de Bolonia y hermano de un futuro cardenal. Durante su teología en el *Colegio Romano, pidió (1682, 1683 y 1685) las misiones de Oriente, y fue designado para la de China en un momento en que ésta sufría una doble crisis importante. En el terreno eclesiástico, existía una lucha entre la Santa Sede y Portugal, en la que Roma estaba decidida a romper el monopolio portugués sobre la Iglesia en el Oriente (véase *Padroado). Dentro de la familia jesuita, había antagonismo entre los portugueses y los franceses, que, llegados a China como «matemáticos reales» de Luis XIV, gozaban de la protección del Rey y querían establecer una misión independiente de los portugueses de la misma zona.

Fue, pues, elegido por Inocencio XI y el P. General Carlos de Noyelle para encontrar una solución a la crisis. S primero fue (1686) a París, donde persuadió a los superiores de Francia a escoger a sus misioneros para China según el método usual portugués. Después, fue a Lisboa (1689) para convencer a Pedro II que permitiese a los franceses misionar en el área del Padroado, pese a su juramento a Propaganda Fide. Cuando concluyó estas gestiones preliminares, pasó por Italia y zarpó hacia China en 1692, como superior de un grupo de dieciséis jesuitas. Legado oficioso de la Santa Sede, llevaba breves de Alejandro VII y de Inocencio XII para el emperador Kangxi, así como instrucciones secretas del P. General, una de las cuales probablemente le nombraba viceprovincial a su llegada a China, con poderes extraordinarios para conseguir la paz en la misión.

Su expedición, tras varios años de preparación, terminó trágicamente. Ocho de los dieciséis jesuitas murieron antes de llegar a Goa (India) y él mismo, cuando ya casi avistaba Macao, cayó gravemente enfermo y murió. Con todo, antes de morir, confió sus papeles y los documentos papales a Manuel de *Sá. No se le debe confundir con un coetáneo suyo y homónimo genovés, también *indípeta.

FUENTES: ARSI: *JapSin. 127, 128, 163, 164, 165, 166.*

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 260. J. HEYNDRICKX (ed.), *Philippe Couplet, S.J. (1623-1693). The Man Who Brought China to Europe* (Nettetal, 1990) 83-85, 132-139, 166-180. *SinFran* 5:133-134, 140-142, 300-301. SANTOS, *Obispados* 2:137s.

J. SEBES (†)

**SPIRA, Pieter van, véase SPIERE, Pieter van.**

**SPLÉNYI, Xavér Ferenc.** Obispo.

N. 22 noviembre 1731, Ternye, Hungría; m. 22 diciembre 1795, Vác, Hungría.

E. 31 octubre 1747, Viena, Austria; o. 3 diciembre 1758, Viena; ú.v. 2 febrero 1765, Budapest, Hungría; o.ep. 21 abril 1788, Bratislava, Eslovaquia.

Después de estudiar filosofía (1751-1753) y teología (1757-1760) en Viena, fue prefecto en el Colegio de Nobles Theresianum (1760-1762, 1763-1764) de Viena, profesor de *controversias (1764-1765) en Buda, y de cánones en Győr (1766-1767) y en Nagyszombat (hoy Trnava, Eslovaquia) desde 1767 hasta 1773, al mismo tiempo que regía el colegio arzobispal. Tras la *supresión de la CJ, fue canónigo en Esztergom en 1776 y obispo de Vác desde 1788. En su proceso de información se dice que estudió la teología con tal aprovechamiento que, a juicio de los doctores de la CJ, mereció defender públicamente toda la teología, y que leyó públicamente cuatro años derecho pontificio.

OBRAS: *Assertiones ex universo Iure Canonico* (Nagyszombat, 1767).

BIBLIOGRAFÍA: ASV, Processus Inform. Consist. 190 (1788) 237-272. FÉLEGYHÁZY, J., *Baró Splényi X.F. váci püspök* [obispo de Vác] (Budapest, 1942). KRATZ, «Exjesuiten» 204. *MÉL* 2:652. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1580. POLGÁR 3/3:257. ID., *Hungarica* 164s. SANTOS, *Obispados* 2:375s. SIMONCHICH, I., *Oratio funebris* (Vác, 1796). SOMMERVOGEL 7:1457. SZINNYEI, *Magyar írók* 12:1367s. WURZBACH 36:203.

A. SANTOS

**ŠPUNGIAŅSKIS (ŠPUNĞIJĀNS, SZPUNGIAŃSKI), Juris.** Profesor, erudito, escritor.

N. 2 abril 1692, Letonia; m. 22 marzo 1733, Vilna, Lituania.

E. 2 octubre 1709, Vilna; o. 1722; ú.v. 2 febrero 1727, Ilūkste, Letonia.

Su familia, probablemente de la antigua nobleza letona, era propietaria rural en Idene, junto al lago Lubans, en la entonces llamaba Livonia Polaca. Acabado el noviciado en la CJ, estudió filosofía en Polotsk (Bielorrusia) y teología en la Academia de Vilna, donde después enseñó retórica. Por su dominio de la lengua letona, S pidió ser trasladado al colegio de Daugavpils y luego al de Ilūkste, como profesor y operario entre los letones.

En 1727, fue llamado a la Academia de Vilna para enseñar filosofía y, tres años después, teología. Aunque desempeñó varias funciones administrativas en la facultad de filosofía y teología, tenía deseos de volver a su tierra natal. Enseñó el letón a los jóvenes escolares jesuitas, para los que publicó (1732) una pequeña gramática letona y un breve catecismo en la misma lengua. Sus otras obras incluyen dos poemas letones, una tragedia latina, que se representó en la Academia de Vilna y posiblemente un drama, también puesto en escena en el colegio de Jelgava. Para los hermanos coadjutores que le atendieron durante su última larga enfermedad, tradujo unas meditaciones del latín al polaco, que se publicaron después de su muerte.

OBRAS: *Hercules Aonio... divus Gallicanus martyr* (Vilna, 1724). *Kungs augstais* (1729). *Dispositio imperfecti ad optimum* (Vilna, 1732). *Tydzień rozmyślań o wiczności* (1739). *Mowa Bosca do serca zakonnego* (Lvov/Vilna, 1741).

BIBLIOGRAFÍA: KLEIJNTJENS, J., *Latvijas vēstures avoti Jezuīti Ordena archīvos* 2 v. (Riga, 1940-1941). KUČINSKIS, S., «Viļņas karaliskās akademijas profesors. Brīvo mākslu, filozofijas un teoloģias doktors. Juris Špungiaņskis latviešu(?) jezuīts 1692-1733», *Dzimtenes Kalendārs* (1985) 59-117. ŠKUTANS, S., *Dokumenti par klausu laikim Latgolā* (1974). *LE* 30:84.

S. KUČINSKIS

**SQUELLA AVENDAÑO, Miguel.** Educador, operario.

N. 10 enero 1919, San Miguel de Curepto (VII Región), Chile; m. 3 febrero 1981, Antofagasta (II Región), Chile.

E. 16 junio 1945, Padre Hurtado (Región Metropolitana), Chile; o. 15 agosto 1954, Eegenhoven (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1966, Calera de Tango (Región Metropolitana).

Estudiaba medicina en la Universidad de Santiago de Chile cuando ingresó en la CJ. Después de cursar la filosofía (1948-1950) en San Miguel (Argentina), enseñó (1951) religión y biología en el colegio San Ignacio de Santiago y volvió a San Miguel para la teología (1952-1953), que acabó (1953-1955) en Eegenhoven (Bélgica). Hizo la tercera probación (1955-1956) en Wépion (Bélgica). De nuevo en Chile, fue profesor de biología y padre espiritual en el colegio San Ignacio de Santiago, así como ministro y ecónomo de la curia provincial (1957), y rector (1958-1959) del colegio S. Francisco Javier de Puerto Montt. Fue el primer administrador apostólico de la prelatura de Arica (1960-1963). Enviado a Antofagasta, fue ministro y profesor de religión (1964) en el colegio San Luis, y director de los departamentos de antropología y orientación (1965-1970) en la Universidad del Norte. En Puerto Montt, fue vicerrector (1971-1973) del colegio San Francisco Javier y párroco de San Fernando y Chinquío. Otra vez en Antofagasta, tras ser superior de la residencia de Chuquicamata y capellán de la cárcel de Calama (1974-1977), pasó sus tres últimos años de vida al cargo de la formación de diáconos y director del instituto teológico de la Universidad del Norte.

OBRAS: *De norte y de ser. Antología poética* (Antofagasta, 1997).

BIBLIOGRAFÍA: DÍAZ JAQUE, E., et al., «Colegio San Javier: 125 años de labor educacional y religiosa», in *Colegio San Francisco Javier, 1859-1984* (Puerto Montt, 1984) 12, 16. MONTES, F., «Oración fúnebre en la misa de funerales (Antofagasta, 5 febrero 1981)», *Noticias Jesuitas, Chile 21* (enero-febrero 1981) 42-44. SABELLA, A., «Miguel Squella Avendaño: Hombre cristiano», *ibíd.* 57-58. *Anuario Colegio San Francisco Javier* (Puerto Montt, 1981) 14-15.

E. TAMPE

**SRI LANKA.** El antiguo Ceilán (o Taprobane) tiene un área de 65.000 kilómetros cuadrados, habitado por los cingaleses de origen ario y los tamiles, de origen dravídico. Los cingaleses aceptaron el budismo cuando Mahinda, hijo o sobrino del emperador Asoka, lo introdujo en la isla, mientras que los tamiles retuvieron el hinduismo. En el siglo VIII, los negociantes musulmanes comenzaron a monopolizar el comercio con el extranjero. Algunos de estos eran árabes, mientras que otros procedían de la India del sur, sobre todo de Calicut (Kerala), y generalmente se establecían a lo largo de la costa. Más tarde, los portugueses fomentaron los matrimonios mixtos de soldados y civiles con jóvenes locales, de modo que formasen una población enraizada en la tierra, leal a Portugal y de religión cristiana. Una vez que los holandeses e ingleses llegaron, la población de Sri Lanka se hizo aún más variada. Desde el comienzo del siglo XVI, cuatro religiones han estado representadas en Sri Lanka: cristianismo, budismo, hinduismo e islamismo.

## I. ANTIGUA CJ (1560-1658)

El primer jesuita en llegar a Sri Lanka fue Francisco *Javier, quien llevó (1544) una carta del rey de Portugal Juan III para el rey Bhuvaneka Bahu de Kotte. La CJ comenzó su labor misionera en la isla de Mannar, en 1560. En este año, la isla fue conquistada por el virrey portugués, Constantino de Braganza, quien la fortificó contra el reino de Jaffna. Después, invitó a cristianos de la Costa de la Pesquería (India) a establecerse en la isla. Muchos cristianos pasaron a la isla, acompañados por los misioneros. El más famoso de ellos fue Anrrique *Anrriquez, el primer europeo en dominar la lengua tamil. Durante muchos años, la misión de Mannar fue parte integral de la misión de la Costa de la Pesquería.

Durante las guerras entre los portugueses y los reyes de Sitawaka, Kandy y Jaffna, más de un jesuita pasó a Sri Lanka como capellán militar. La población intentó convencerles para que se quedasen cuando el ejército dejó la isla, pero los franciscanos obtuvieron un decreto real que les daba el derecho exclusivo de predicar el evangelio en Sri Lanka. Sin embargo, Frey Andreas de Santa María, franciscano, obispo de Cochín y ordinario de Sri Lanka, así como Jerónimo de Azevedo, hermanastro del mártir jesuita Ignacio de *Azevedo y capitán general de la isla, tenían planes diferentes. El obispo de Cochín se dio cuenta de la oportunidad de evangelizar estas posesiones portuguesas y de la necesidad de más misioneros. Azevedo siempre eligió a un jesuita como su capellán. Ya que los portugueses residentes en Colombo querían jesuitas como educadores de sus hijos, los jesuitas fueron a Colombo (1602) y en seguida abrieron un colegio, que se convirtió en un centro intelectual y de influjo católico. A él eran enviados los hijos de los portugueses, así como los de los cingaleses y tamiles convertidos; a él fue el poeta cingalés Alagiyavann, para instruirse en el cristianismo, y también estudiantes para seguir los cursos de filosofía y teología.

Los jesuitas no se limitaron a la enseñanza. Para evitar fusiones e incluso conflictos entre jesuitas y franciscanos, se decidió dividir el campo de apostolado. A los jesuitas se les asignó el territorio desde Maha Oya hasta Puttalam y Mannar. Trabajaron también en Moratuwa, al sur de Colombo, y más tarde abrieron un iglesia y escuela en Galle; llegaron a Malwana como capellanes del capitán general y misioneros de la población local. Cuando los portugueses se anexionaron (1618) el reino de Jaffna, los franciscanos escogieron las poblaciones a lo largo de la costa, mientras que los jesuitas evangelizaron el interior.

La aportación de los jesuitas en los campos de educación y evangelización, así como en obras de caridad, fue considerable. En Mannar, apoyaron la apertura de dos hospitales, uno de los cuales estaba a disposición de todos, tanto portugueses como población local. Más tarde, debido a sus esfuerzos, se abrió un hospital en Colombo, con una casa de misericordia para cuidarse del hospital. En Mannar, Jaffna y en el distrito de Madampe, la CJ fomentó la agricultura, lo cual resultó beneficioso, tanto para la población como para los jesuitas, ya que les aseguraba una cierta renta, muy oportuna cuando los oficiales portugueses se mostraban reacios a pagarles sus deudas. Incluso la pesca de perlas nunca estuvo tan bien organizada como cuando los misioneros acompañaban a su rebaño.

Los jesuitas multiplicaron los centros de evangelización, con sus iglesias respectivas, así como también escuelas y salas con escenarios. Las escuelas se utilizaban sobre todo para la enseñanza de catecismo y después de materias profanas. En 1644, había en la península de Jaffna 902 niños que frecuentaban las escuelas, pero se contaba con 4.614 adultos y niños en las clases de instrucción catequética. Fue precisamente en estas escuelas donde los nuevos convertidos y especialmente sus hijos, se educaban sólidamente en la fe cristiana. Otro medio de evangelización e instrucción era el *teatro, junto a la escuela o iglesia. Los días festivos se preparaban y representaban dramas de carácter moral o religioso. Esta formación católica explica el que los cristianos de los jesuitas permanecieron constantes en su fe, pese a las multas, degradación y exilio que tuvieron que sufrir en el tiempo de la dominación holandesa.

Aunque los jesuitas tenían escuelas tamiles, como la de Kammala, casi toda su educación era impartida en portugués, que se hizo la lengua franca en Colombo y otras ciudades costeras; ni fue desplazado por el holandés durante su dominio, y se mantu-

vo firme frente al inglés por más de cincuenta años. Incluso hoy día, hay católicos que aún hablan un dialecto portugués. Un inconveniente de impartir la educación en portugués fue el abandono parcial de las lenguas locales, singalés y tamil. Aunque varios jesuitas que habían misionado el sur de la India sabían tamil, Ignazio *Bruno, escribiendo (31 octubre 1628) desde Jaffna al P. General Mucio Vitelleschi, se quejaba de que «en estas partes hay muy pocos que sepan la lengua bien, y el entusiasmo de los antiguos padres de la Costa de la Pesquería por aprender la lengua no se ve por aquí». Por lo que se refiere al singalés, Manoel de *Costa compuso la primera gramática singalesa en lengua extranjera, «Ars Chingalensis Linguae». Unos años más tarde, el francés Pierre Bergin escribió otra gramática: *Arte e Grammatica de Lingoa Chingala*. Pero fue el italiano Ludovico Matteo *Pelingotti quien, trabajando en el interior y sin apenas contactos con los portugueses, dominó el singalés, en el que escribió veintiséis vidas de santos, un catecismo, la pasión del Señor, varias oraciones y sobre los sacramentos. Una queja contra las órdenes religiosas, y en especial contra la CJ, es que no aceptaron vocaciones nativas. Por ello, cuando los holandeses arrojaron (1658) de Sri Lanka a los portugueses, la población cristiana se quedó sin pastores.

## II. NUEVA CJ (DESDE 1893)

Los jesuitas volvieron en 1893, invitados por la congregación de Propaganda Fide, y a petición del delegado apostólico, Ladislaus Załęski, gran amigo de la CJ. En búsqueda de una mejor formación del clero nativo de la India, Birmania y Ceilán, Załęski planeó la fundación de un seminario en Kandy, encomendando a los jesuitas belgas la construcción del edificio y la dirección del seminario. De 1893 a 1955, este seminario ofreció una sólida formación intelectual y espiritual a cientos de seminaristas. Muchos obispos y los dos primeros cardenales de la India, Valerian Gracias y Joseph Parecattil, tuvieron su formación en este seminario.

Por el breve, *In hac beati Petri* (25 agosto 1893), se erigieron dos nuevas diócesis en Sri Lanka: Galle y Trincomalee. En 1895 la diócesis de Galle fue confiada a la provincia belga de la CJ y la de Trincomalee a la de Champaña. Al llamar a la CJ, Załęski esperaba que los nuevos misioneros se dedicasen al apostolado entre budistas e hindúes. Pero estas dos provincias tenían ya dos grandes misiones: la provincia belga, en el Congo Belga (África) y en Bengala y Bihar (India), y la de Champaña, en Madagascar y en China. Por tanto, no pudieron mandar a muchos. Los pocos jesuitas que sucedieron a los oblatos de María Inmaculada hicieron sin duda labor pastoral, encargándose de los católicos dispersos por una vasta zona y procurando conversiones, pero al parecer se esforzaron más por establecer una red de colegios en pueblos y ciudades, incluso en plantaciones de te y de goma. Esta labor educativa produjo algunas conversiones, elevó el nivel de vida, permitió a los católicos obtener los puestos más altos en la administración gubernamental e influir en la vida de la nación, y contribuyó poderosamente a fomentar vocaciones locales y formar al clero local. Notable entre estos colegios fue St. Aloysius' College en Galle, St. Michael's College en Batticaloa y St. Joseph's College en Trincomalee. En ciertos aspectos, estos colegios estaban más adelantados que la mayoría de los otros de la nación. El departamento de ciencias de St. Aloysius', por ejemplo, tenía ya rayos X, cuando el hospital de la ciudad ni siquiera había pensado en adquirir uno; y St. Michael's tenía la primera emisora de la ciudad. En realidad, fueron las ventajas de los alumnos de los colegios católicos las que, en parte, explican que los budistas presionasen al gobierno para que nacionalizase los colegios privados.

Como los jesuitas estaban tan ocupados en impartir en sus colegios una educación inglesa, para capacitar a sus alumnos a establecerse a la altura de sus gobernantes ingleses, casi ninguno de los jesuitas extranjeros aprendió suficiente singalés o tamil para predicar en estas lenguas con facilidad y ejercer su ministerio pastoral entre tanta gente que no había recibido una educación inglesa. Así, durante muchos años, la labor de los jesuitas fue exclusivamente educativa o parte educativa y parte parroquial. A esto hay que añadir también el ministerio de ejercicios para sacerdotes, comunidadades religiosas y seglares, tanto adultos como jóvenes.

Este modo de trabajo y vida recibió un duro golpe cuando el gobierno nacionalizó (1971) todos los colegios, cuando, tras el Concilio *Vaticano II, las diócesis fueron encomendadas del todo a los obispos, y no a las órdenes religiosas. La CJ tuvo entonces que examinar sus formas de apostolado, dadas las necesidades actuales. En 1920, la misión de Galle tenía 33 jesuitas; uno de cada diez había nacido en la isla. Para 1958, cuando el gobierno dejó de conceder visados a los extranjeros, este número había pasado a 60, de los cuales más de la mitad eran cingaleses. Los jesuitas de la misión de Trincomalee eran 19 en 1920, de los cuales sólo uno era cingalés. Para 1940 eran ya 30, una tercera parte de ellos nacidos en la isla. Este número ascendió a 55 en 1958, mitad cingaleses y mitad extranjeros. La viceprovincia de Sri Lanka contaba con 91 sujetos en 1981 y sólo unos pocos de ellos eran extranjeros.

Unos pocos jesuitas siguieron en el campo de la educación; dos fueron profesores en universidades estatales y otro capellán de universitarios. En Batticaloa, el Eastern Technical Institute, que hasta entonces había sido una institución privada jesuita, pronto se convirtió en una empresa ecuménica. Los metodistas ofrecieron sus amplios terrenos y la CJ suministró el material existente. Metodistas y jesuitas se comprometieron a construir edificios adecuados y dirigir el instituto con competencia.

El trabajo pastoral se intensificó, al no tenerse ya que preocupar los párrocos de la administración de las escuelas. A los jesuitas se encomendaron nuevas parroquias e importantes, como la de St. Sebastian en Batticaloa, Nawalapitya en la diócesis de Kandy, Marawilla y Talwilla en la diócesis de Chilaw, y

Dahiwela en la archidiócesis de Colombo. En la diócesis de Galle, un jesuita ha comenzado a vivir en un ambiente totalmente budista, mientras que en Trincomalee se ha lanzado un nuevo experimento de vida tipo ashram. La labor parroquial, junto con los sacerdotes diocesanos, ha permitido a los jesuitas penetrar en las estructuras de las diócesis y poner su pericia a disposición de los sacerdotes y después de la población en general. La especialización jesuita se ha hecho más variada: algunos han estudiado música local; otros se han interesado por la liturgia y la catequesis; otros han estudiado los medios de comunicación o se han hecho expertos en asesoramiento pastoral. El apostolado de ejercicios, seminarios y cursos de actualización se han desarrollado en las dos casas jesuitas de ejercicios y fuera. Se ha abierto un centro para la promoción de la justicia social y otro, de investigación y contacto con el budismo. Sri Lanka comienza a mostrar su agradecimiento por la fe recibida, al enviar varios jesuitas a trabajar en Pakistán.

La estructura de las dos misiones ha evolucionado lentamente a los largo de los años. Como los jesuitas belgas y franceses tenían exceso de trabajo en las otras misiones que se les había encomendado, se pidió ayuda a los jesuitas de la provincia de Nápoles para la misión de Galle. Estos empezaron a llegar a Sri Lanka en 1924 y su número creció hasta tal punto, que en 1939 se encargaron de toda la misión. Durante los años treinta, la provincia de Nueva Orleans envió varios sujetos a la misión de Trincomalee; en marzo 1946, por decreto del P. General Juan B. Janssens, esta misión pasó de manos de la provincia de Champaña a la de Nueva Orleans. En 1958, el gobierno dejó de conceder visados a misioneros extranjeros y, por tanto, desde entonces no pudieron entrar en la isla. Al fomentarse las vocaciones locales, la CJ echó cada vez raíces más profundas en Sri Lanka. El P. Janssens decretó (31 julio 1962) la fusión de las dos misiones, que formaron (15 agosto) la viceprovincia de Sri Lanka.

FUENTES: PERNIOLA, V., *The Catholic Church in Sri Lanka. 1. The Portuguese Period [1505-1658]*, 3 v. *2. The Dutch Period [1658-1795]*, 3 v. *3. The British Period [1795-1855]*, 3 v. (Dehiwala, 1983-1995). ARSI *1001, 1003*. Propaganda Fide, Acta *263-264*.

BIBLIOGRAFÍA: BOUDENS, R. [dos arts. sobre los jesuitas en 1893 y el Seminario de Kandy], *NZMW* 38 (1982) 39-51 y 298-303. DON PETER, W. L. A., *Education in Sri Lanka under the Portuguese* (Colombo, 1978). MANGALARAJAM, V. B., «Jesuit Missions in the Kingdom of Jafnapatão (1622-1658» (Diss PUG, Roma, 1996). POLGÁR 2/2:491-493. QUEIROZ, F. DE, *The Temporal and Spiritual Conquest of Ceylon*, trad. S. G. Perera (Colombo, 1930). QUÉRÉ, M., *Christianity in Sri Lanka under the Portuguese Padroado, 1597-1658* (Colombo, 1995).

V. PERNIOLA

**STAAL, Walter Jakob.** Misionero, obispo.

N. 29 octubre 1839, Velp (Güeldres), Holanda; m. 30 junio 1897, c. isla de Banda (Molucas), Indonesia.

E. 29 septiembre 1858, Ravenstein (Brabante Norte), Holanda; o. 1 septiembre 1872, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1874, Rotterdam (Holanda Sur), Holanda; o.ep. 12 noviembre 1893, Culemborg (Güeldres).

Asistió al seminario menor de Culemborg antes de entrar en la CJ. Estudiadas las humanidades en Ravenstein, cursó la filosofía (1861-1864) en Vals (Francia) y enseñó (1864-1870) en el colegio de Sittard. Estudió teología (1870-1873) en Maastricht (1870-1873) e hizo la tercera probación en Drongen (Bélgica). Zarpó (1874) para las misiones holandesas del Oriente, aunque había pedido ir a China; de hecho su primer trabajo fue con los chinos de la isla de Bangka, donde permaneció diez años. Bangka era como el centro de otras muchas misiones en innumerables islas, en la costa oriental de Sumatra y en la suroccidental de Borneo. S necesitaba de siete a ocho meses para visitar, una vez al año, a sus cristiandades. En 1885, pasó a la costa occidental de Borneo, para fundar nuevos puestos de misión, y permaneció allí hasta 1892, cuando fue enviado a Medan, en Sumatra. Llamado a Batavia (Yakarta) como misionero volante, en 1893 recibió el nombramiento de vicario apostólico de Batavia.

El anciano vicario Mons. Claessens, había pedido al Papa un vicario apostólico más joven para sustituirle. El nombramiento recayó en S el 29 de mayo 1893. Consagrado en Culemborg, con el título de Mauricastro, regresó al vicariato en octubre de 1894. Había tomado como divisa de su escudo *Laetentur insulae*, a tono con la configuración geográfica del vicariato. Inició (1894) su labor entre los javaneses, pues aunque habían estado ya algunos misioneros allí, la misión se había orientado sobre todo hacia los europeos. Construyó el orfanato S. Josef, la residencia de Muntilan, y otras en la isla de Java y en la de Key. Hizo varias visitas pastorales a las islas, y en una de ellas contrajo la enfermedad de la que murió a bordo de un vapor-correo.

BIBLIOGRAFÍA: AERNSBERGEN, A. I. VAN, *Chronologisch overzicht van de werkzaamheid der Jezuieten in de Missie van N. Oost-Indië* (Bandoeng/Amsterdam, 1934) 172-194. VELDEN, J. H. VAN DEN, *De Roomsch-Katholieke Missie in Nederlandsch Oost-Indië* (Nimega, 1908) 232. *Sejarah Gereja Katolik Indonesia* (Ende-Flores, 1972) 2:59-64. «Die im Jahre 1897 verstorbenen Missionsbischöfe», *Die Katholischen Missionen* 26 (1897-1898) 218-219. SANTOS, *Obispados* 2:167s. STREIT 29:644.

A. SANTOS

**STADIERA (STADIERI), Francesco.** Predicador, escritor, víctima de la caridad.

N. 1574, Bolonia, Italia; m. 12 julio 1630, Bolonia.

E. 1591, Novellara (Reggio Emilia), Italia; o. c. 1600, probablemente Padua, Italia ; ú.v. 3 octubre 1610, Palermo, Italia.

Tras enseñar retórica cuatro años, pasó toda su vida jesuita en ministerios sacerdotales, sobre todo como predicador. Su larga experiencia apostólica, su conocimiento de las almas y su estudio profundo

de los clásicos espirituales, en especial de los Santos Padres, se manifiestan en su voluminosa obra, *Gl'inganni della via spirituale*. En ella, enumera y analiza cuidadosamente tanto las ilusiones generales como las particulares, con observaciones acertadas y con frecuencia muy agudas; asimismo, desarrolla puntos, incluso difíciles y oscuros, como, por ejemplo, cómo unir la desconfianza humilde de sí mismo con la plena confianza en Dios. Esta obra la describe Joseph de *Guibert como un «rico tesoro». S murió mientras asistía a los apestados.

OBRAS: *Esercizi spirituali pratiche...* (Bolonia, 1612). *Gl'inganni della via spirituale* (Bolonia, 1632).

BIBLIOGRAFÍA: GUIBERT, *Espiritualidad*, 234. *DS* 14:1180s. SOMMERVOGEL 7:1467.

A. GUIDETTI (†)

**STADLIN, Franz Ludwig [Nombre chino: LIN Chige, Yucang].** Misionero, relojero.

N. 18 julio 1658, Zug, Suiza; m. 14 abril 1740, Beijing/Pekín, China.

E. 28 septiembre 1687, Brno (Moravia), Chequia; ú.v. 2 febrero 1698, Wroclaw, Polonia.

Habilidoso relojero, trabajó en Ulm (Alemania), Viena (Austria), Praga (Chequia), Dresde y Berlín (Alemania). Después de entrar en la CJ, practicó su oficio de relojero en Breslau (actual Wroclaw, 1689-1700), Brünn (Brno, 1700-1701), Liegnitz (Legnica, 1701-1702), Leitmeritz (Litoměřice, 1702-1703) y Neisse (Nysa, 1703-1704). Cuando Kaspar *Castner regresó (1702) a Europa como procurador de la misión china, habló a S sobre el trabajo en la corte imperial de Pekín. S se ofreció a él y, enviado a Portugal en 1704, zarpó de Lisboa en 1706. Llegó a Pekín el 22 noviembre 1707, donde su arte de relojero y su competencia en construir instrumentos mecánicos le ganaron para la misión el favor de tres emperadores por más de treinta años. En reconocimiento de sus servicios en la corte, el emperador Qianlong pagó los costos de su funeral.

BIBLIOGRAFÍA: CHAPUIS, A., *La montre «chinoise»* (Neuchâtel, 1919) c.3. DEHERGNE 261. HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 69, 194. ITEN, E., *Tugium Sacrum* (Zug, 1973) 2:n.742 [bibl]. PFISTER 619s. PLATZWEG, *Lebensbilder* 212-219. STROBEL, *Helvetia* 468. ÍD., «Jesuitenlexikon» 534. WEISS, F., «Ein Laienbruder aus Zug als kaiserlicher Hofuhrmacher in Peking», *MDP* 7 (1915-1917) 42-45. *Welt Bott* 30:95. Wicki, «Liste» 315.

F. STROBEL (†)

**ŠTAJER (STEYER), Václav Matěj (Mathias).** Predicador, escritor.

N. 13 febrero 1630, Praga (Bohemia), Chequia; m. 7 septiembre 1692, Praga.

E. 20 septiembre 1647, Brno (Moravia), Chequia; o. 13 marzo 1660, Olomouc (Moravia); ú.v. 2 febrero 1665, Praga.

Nacido en la familia acomadada de un panadero de Praga, entró en la CJ, donde siguió la formación usual. Después, enseñó en las clases superiores mientras misionaba y predicaba. Era famoso por su elocuencia y profundidad de doctrina. En el santuario de Svatá Hora (Montaña Sagrada), junto a Příbram, según se cuenta, acudieron a escucharle de 50 a 60.000 fieles. En la iglesia de S. Pedro en Vyšehrad, junto a Praga, predicó todos los domingos desde 1676 hasta su muerte.

Ejerció también una fecunda actividad literaria, debida no sólo a su celo apostólico, sino también a su interés por promover la lengua checa (que compartía con su amigo Bohuslav *Balbín). Por su iniciativa, se fundó en Praga la casa editora «Herencia de san Wenceslao», que en los siguientes decenios publicó más de 80.000 libros en checo hasta 1790. Š publicó la gramática checa del jesuita Jan Drachovsky. Otra de sus obras famosas fue su *Kancionál Český...*, un cancionero con más de 850 himnos checos, que gozó de gran popularidad y tuvo seis ediciones aumentadas en noventa años. En el proyecto de la primera versión católica de la Biblia al checo fue responsable de la edición del Nuevo Testamento (1677). En 1691 publicó una colección de sus sermones para los domigos y días de fiesta, *Postilla*, que mereció la aprobación de los críticos, no sólo por su contenido (aunque molestó a alguno su agresividad jesuítica), sino también por su lenguaje literario, con metáforas, comparaciones y antítesis en buen estilo checo. Asimismo, hizo algunas traducciones al checo de obras jesuitas, como las meditaciones de Luis de *La Puente (Praga, 1668-1675) en cinco volúmenes. Escribió un manual de ortografía en forma de diálogo, y otras obras de interés cultural, geográfico o topográfico.

OBRAS: *Wyborně dobrý spůsob iak se má dobře počesku psati neb tisknauti* (Praga, 1668). *Nowy Zakon* (Praga, 1677). *Zrcadlo swaté* (Praga, 1678). *Postilla katolická* (Praga, 1691). *Instructio acatholici* (Praga, 1694). Trad. *Meditaciones* del P. La Puente.

BIBLIOGRAFÍA: BITNAR, V., «Poetika Jana Rozenpluta ze Švarcenbachu», *Hlídka* 51 (Brno, 1934) 348-356, 387-395. HRUBÝ, H., *České Postilly* (Praga, 1901) 230-237. KALISTA, Z., *České baroko* (Praga, 1941) 257s, 346s. POLGÁR 3/3:264. SOMMERVOGEL 7:1575-1577. VAŠICA, J., *České literární baroko* (Praga, 1938) 177-188, 314-318. VLČEK, J., *Dějiny České literatury* (Praga, 1931) 2:243-254.

J. KRAJCAR (†)

**STANTON, William A.** Científico, misionero.

N. 28 febrero 1870, Alton (Illinois), EE.UU.; m. 10 marzo 1910, St. Louis (Misuri), EE.UU.

E. 16 agosto 1887, Florissant (Misuri); o. 10 agosto 1902, Manila, Filipinas; ú.v. 15 agosto 1906, Belmopan, Belice.

Nació de familia irlandesa y criolla a las orillas del Misisipí, cerca de St. Louis. Tras su noviciado, hizo la filosofía (1891-1894) en St. Louis y dos años de docencia en los colegios jesuitas de Chicago y Detroit, con especial énfasis en las ciencias naturales, para las que era particularmente apto.

Fue enviado (1896) a la misión que su provincia de Misuri tenía en Honduras Británica (Belice), el primer escolar en ir destinado allí. Como amaba los trópicos, pronto comenzó a recoger información pa-

ra un libro sobre la flora y fauna de Honduras. Gran observador de la cultura local, sus cartas contienen descripciones de la gente y de su manera de vida, que constituyen fuentes básicas para el etnógrafo. Después de dos años de teología (1899-1901) en St. Louis, fue inesperadamente enviado a Manila (Filipinas), por la necesidad de tener un jesuita americano con formación científica en el observatorio de Manila. Estados Unidos acababa de sustituir a España en las Filipinas y las autoridades americanas al principio no mostraban demasiada simpatía por las instituciones filipinas o españolas. El gran observatorio de Manila era una de las obras más importantes de la CJ en Filipinas, y se pensó que sería muy conveniente tener un americano en el grupo de dirección para relacionarse con las autoridades civiles. S hizo este papel, trabajando en el observatorio, completando la teología y actuando como defensor de los intereses católicos ante las autoridades civiles y militares. Sus años pasados en los trópicos, primero en Centroamérica y después en las Filipinas, hicieron que concibiese gran interés por los insectos. Documentos del Smithsonian Institute, en Washington D.C., indican que durante su estancia en Manila les envió sesenta y siete variedades de insectos himenópteros, entre los que un género y siete especies llevan su nombre. Ya ordenado, añadió sus servicios sacerdotales a sus otras actividades. Hizo un gran trabajo apostólico con las tropas americanas acuarteladas allí, así como con la población católica filipina. Como miembro del observatorio tuvo muchas oportunidades de viajar extensamente por toda la nación, siempre combinando sus dos vocaciones, sacerdotal y científica.

Enviado a Manresa (España) para la tercera probación en 1904, sus cartas, para las que tenía cualidades especiales, a familiares y amigos jesuitas revelan una honda espiritualidad contemplativa. Destinado (junio 1905) a Honduras británica, tras visitar a su familia y amigos, llegó a la misión en octubre 1905. Su trabajo se desarrolló en una zona aislada a lo largo de la frontera con Guatemala, que carecía de sacerdote residencial. Había seguido estudiando la lengua maya, con la esperanza de poder trabajar un día con la población maya de Honduras, y estos años de estudio le sirvieron de mucho, porque en gran parte de sus pueblos aislados no hablaban ni español ni inglés, sino sólo maya. Su residencia estaba en Benque Viejo del Carmen, en la misma frontera. Los primeros años en Benque, vivió solo, haciendo una vez al año un viaje de varios días hasta la ciudad de Belice (Belmopan), para hacer sus ejercicios en St. John's College. A los tres años, otro jesuita fue enviado a trabajar con él, y esto le permitió hacer numerosos viajes de treinta días a caballo, a través de las selvas hondureñas y guatemaltecas, para visitar colonias aisladas de campesinos mayas y mestizos que trabajaban en plantaciones de chicle. Una vez más, sus cartas y documentos parroquiales suministran una información de primera mano al etnógrafo que investigue la vida y costumbres de esta población al comienzo del siglo XX.

Contraída la malaria, con frecuencia volvía febril de sus visitas pastorales, pero después de unos días de descanso estaba ya dispuesto a partir otra vez. Hacia fines 1909 su salud empezó a declinar y, como los médicos de la ciudad de Belice no podían hacer más por él, el superior de la misión lo envió a Estados Unidos para recuperarse. Llegó a St. Louis en enero 1910, después de un viaje a través del golfo de México y un largo trayecto en tren. Se le diagnosticó cáncer en el abdomen, ya en un estado demasiado avanzado para intervenciones médicas. Murió a los cuarenta años de edad y fue enterrado en Florissant, donde había comenzado su vida en la CJ. Había realizado bien la tarea de un jesuita normal en su breve tiempo de vida.

BIBLIOGRAFÍA: BODKIN, M., *In Forest and Jungle* (Dublín, 1930). CARRABINE, M. I., *W. Stanton of Belize* (Nueva York, 1932). KANE, W. T., *A Memoire of W. A. Stanton* (St. Louis, ²1921). *WL* 39 (1910) 396s.

R. O. BUHLER

**STAPLETON, Philip.** Misionero, arqueólogo.

N. 28 enero 1874, Souldern (Oxfordshire), Inglaterra; m. 21 abril 1938, Harrismith (Estado Libre de Orange), Sudáfrica.

E. 7 septiembre 1890, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 20 septiembre 1908, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1911, Chesterfield (Derbyshire), Inglaterra.

Cursados sus estudios normales en Stonyhusrt (filosofía) y en St. Beuno's (teología), hizo su tercera probación en Manresa (España). Tras cuatro años de docencia en Mount St. Mary, cerca de Chesterfield, zarpó para Sudáfrica (1914), y fue prefecto de estudios del colegio de St. Aidan en Grahamstown y su rector (1922-1929). Fue entonces trasladado al colegio St. George de Salisbury (Harare), en Rodesia del Sur (Zimbabue).

Cuando estudiaba teología en St. Beuno pasaba su tiempo libre explorando túmulos y restos celtas, sobre lo que publicó entre 1906 y 1909 varios artículos en *Archeologia Cambrensis*. En Grahamstown mantuvo correspondencia con importantes arqueólogos de la provincia oriental e inició la exploración arqueológica de la zona inmediata al colegio. Cuando enseñaba en St George dedicó sus vacaciones a la búsqueda de restos prehistóricos, en general con el P. Thomas *Gardner. Botánico y anticuario, fue incansable en sus investigaciones, cuyos resultados fueron generosamente reconocidos en *The Proceedings of the Rhodesia Scientific Association* en una información sobre su muerte. S fue un rector popular, con una apacible sonrisa tras la que asomaba una inteligencia viva, investigadora y muy cultivada.

BIBLIOGRAFÍA: *LN* 53 (1938) 174-179; 54 (1939) 92s. STREIT 19:638. SUTCLIFFE n. 410.

P. CARAMAN (†)

**STATIO, véase CASAS, I, 3.**

**STATTLER, Benedikt.** Filósofo, teólogo.

N. 30 enero 1728, Kötzing (Baviera), Alemania; m. 21 agosto 1797, Múnich (Baviera).

E. 30 septiembre 1745, Landsberg (Baviera); o. 1758, Ingolstadt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1763, Múnich.

Estudió en Ingolstadt filosofía (1747-1750), matemáticas (1750-1751) y teología (1754-1758). Ya sacerdote, enseñó filosofía en Straubing (1760-1761) e Innsbruck (Austria) desde 1761 a 1766, y teología en Soleura (Suiza) desde 1766 a 1768, Innsbruck (1768-1770) e Ingolstadt (1770-1781). Conservó su cátedra tras la *supresión de la CJ (1773), e incluso fue nombrado pro-canciller de la universidad (1775) y rector (1780). Con todo, fue relevado, con los demás ex jesuitas, de la facultad en 1781.

Fue párroco de Kemnath desde 1782, y de Múnich desde 1787. El príncipe Karl Theodor de Baviera lo nombró (1790) consejero eclesiástico y censor de libros, pero tuvo que renunciar el cargo en 1794, al esparcirse el rumor de que era inminente la condena, por parte de la Congregación del Índice, de varias de sus obras teológicas. En atención a los méritos de S, la congregación suspendería la condena si éste se retractaba de sus errores. Pero, S no cedió, y cinco de sus obras fueron condenadas (29 abril 1796 y 10 julio 1797). Murió amargado poco después.

Su *Demonstratio evangelica* intentaba probar con la razón la necesidad, posibilidad y el hecho de la revelación divina. En el tratado *Ethica christiana*, y en especial en la edición de seis volúmenes, S exponía cuestiones morales filosófica y teológicamente, según el método teórico entonces corriente. Su *Anti-Kant*, en el que atacó la *Kritik der reinen Vernunf* y la *Grundlegung zur Metaphysik der Sitten*, es uno de los análisis más penetrantes de su tiempo. Ninguna de estas obras fue condenada.

Ejerció un notable influjo en las universidades alemanas (especialmente en Ingolstadt) en el campo de la teología, insistiendo en que debe desarrollarse sobre una base filosófica y teórica, y no con el método histórico-positivo seguido por los agustinos y benedictinos. S quería que la teología procediese racionalmente, para que se situase en el plano de las ciencias exactas. Fue partidario de una formación larga y profunda del clero. Se inclinó por la teología febroniana y mantuvo con tenacidad opiniones condenadas por la Iglesia. Impugnó la orden secreta de los «Illuminati», fundada (1776) en Ingolstadt por Adam Weishaupt, que reducía la religión a un vago deísmo.

Retuvo toda su vida afecto por la CJ y su espiritualidad, de la que sacaba sus principios para la formación del clero. Fue muy crítico de Clemente XIV por la supresión de la Orden.

OBRAS: *Philosophia methodo scientiis propria explanata* 8 v. (Augsburgo, 1769-1772). *Demonstratio evangelica* (Augsburgo, 1770). *Ethica christiana universalis* (Ingolstadt, 1773). *Ethica christiana communis* 6 v. (Augsburgo, 1782-1789). *Demonstratio catholica* (Pappenheim, 1775). *Theologia christiana theoretica* 3 v. (Ingolstadt, 1776-1779). *Anti-Kant* 3 v. (Múnich, 1788).

BIBLIOGRAFÍA: HURTER[3] 5:273-276. *Christliche Philosophie* 1:70-74. KOPP, C., «Die erste katholische Kritik an Kants Grundlegung zur Metaphysik der Sitten», *Philosophisches Jahrbuch der Görres-Gesellschaft* 26 (1912) 170-177. KOCH 1679-1690. MIEDANER, M., *Die Ontologie B. Stattlers* (Francfort, 1983). POLGÁR 3/3:259. SCHOLZ, F., *Benedikt Stattler und die Grundzüge seiner Sittlichkeitslehre unter besonderer Berücksichtigung der Doktrin von der philosophischen Sünde* (Friburgo, 1957). SOMMERVOGEL 7:1498-1509. *BBKL* 10:1230-1235. *Catholicisme* 14:434s. *DTC* 14: 2567-2579. *EF* 6:147. *EI* 32:632. *LTK* 9:1023-1024.

R. PLAICKNER

**STAUDINGER, Georg.** Maestro de novicios, superior.

N. 23 abril 1783, Griesbeckerzell (Baviera), Alemania; m. 15 marzo 1848, Graz (Estiria), Austria.

E. 31 julio 1810, Sion (Valais), Suiza; o. diciembre 1807, Sion; ú.v. 31 julio 1820, Brig (Valais).

Hacia fines 1799 o principios 1800, entró en el noviciado de la *Compañía de la Fe de Jesús (Paccanaristas) en Dilinga (Alemania), y poco después fue a Roma para estudiar. En 1805, acompañó a un grupo, que dirigía Giuseppe *Sineo della Torre, a Sion y enseñó en el colegio. El grupo se separó (1806) de Niccolò Paccanari y formó una entidad autónoma, que intentó unirse a la CJ en Rusia, pero sin éxito. Durante la Navidad 1807, S fue ordenado sacerdote.

El 31 julio 1810, el grupo entero fue por fin admitido en la CJ por el P. General Tadeo Brzozowski. Con su aceptación (1816) de un colegio en Brig, se puso el fundamento para la Misión Suiza, que después se convirtió en la provincia de Alemania Superior. S fue su primer maestro de novicios (1816-1830), luego provincial (1830-1836), instructor de tercera probación (1837-1838) y de nuevo maestro de novicios hasta su muerte. Cuando los jesuitas fueron expulsados de Suiza (1847), llevó a los novicios a Oleggio, junto a Novara (Italia), pero, al disponer de poco espacio, encontró la solución en Graz. Aquí le sorprendió la revolución de marzo 1848 y, al asaltar las masas la casa, sufrió un ataque de apoplejía, del que murió dos días después.

Está entre los fundadores de la provincia de Alemania Superior. La gobernó seis años como provincial y fue responsable de la formación espiritual de la mayoría de sus miembros, como maestro de novicios. Testigo de su vida espiritual es su «Diarium», que sirvió por muchos años a los novicios de guía en su vida comunitaria. Asimismo, editó *Vitae spiritualis documenta ad usum patrum et fratrum Societatis Iesu*, que gozó de una amplia difusión y ediciones, hasta después de la II Guerra Mundial.

OBRAS: *Vitae spiritualis documenta ad usum PP. et FF. S. J.* (Gante, 1852).

BIBLIOGRAFÍA: KOCH 1690-1691. PFÜLF, *Anfänge*. SOMMERVOGEL 7:1517. SYRÉ, O. J., «Zur Geschichte des gesamtdeutschen Noviziates in der Neuen Gesellschaft Jesu aus Grund der Cataloge 1811-1955», *MDP* 17 (1953-1956) 190-302.

L. SZILAS

**STECHER, Franz Seraphicus.** Pintor.

N. 16 agosto 1814, Nauders (Tirol), Austria; m. 19 agosto 1853, Innsbruck (Tirol).

E. 10 marzo 1837, Graz (Estiria), Austria; jesuita hasta 1843.

Era ya un pintor formado antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, fue al colegio de Linz-Freinberg, donde su principal ocupación fue la de pintor. En 1843, fue enviado a Innsbruck, donde dejó la CJ por razones de salud. Pintó muchas imágenes para altares, representaciones religioso-morales, retratos y dibujos. Muchos de sus trabajos se encuentran en Linz (en el colegio de Freinberg), en el Tirol y en Viena.

Ya fuera de la CJ, trabajó por un tiempo en Estados Unidos. Sus únicos trabajos atribuibles con seguridad se encuentran en la iglesia Sacred Heart de Conewago (Pensilvania). Se le puede clasificar como seguidor de la escuela tardía nazarena y pasa por el maestro más significativo de la tradición artística provincial de los Alpes austríacos en la primera mitad del siglo XIX. En sus pinturas refleja el ideal ignaciano de espiritualidad.

BIBLIOGRAFÍA: REINHARDT, M., *Franz Stecher* (Viena, 1957).

H. PLATZGUMMER

**STEELE, Arthur Donald.** Matemático.

N. 11 mayo 1894, Woolstanwood (Cheshire), Inglaterra; m. 18 junio 1953, Nueva York, EE.UU.

E. 7 septiembre 1915, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 1925, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 15 agosto 1929, Valkenburg.

Estudiaba leyes cuando, unos años después de su admisión (1912) en la Iglesia católica, entró en la CJ. Hecho su noviciado, fue a St. Mary's Hall, Stonyhurst (Lancashire), para la filosofía (1917-1919) y luego al Colegio de Wimbledon de Londres (1919-1922), donde enseñó un año y trabajó para un título en ciencias. Cursó la teología (1922-1926) en Valkenburg e hizo la tercera probación (1926-1927) en Exaten (Holanda). Trasladado a Alemania, S estudió árabe, antiguo babilónico y matemáticas griegas en la Universidad de Gotinga (1927-1929) y en la de Bonn (1929-1935), de la que recibió el doctorado en matemáticas y astronomía. Tras enseñar (1935-1938) matemáticas en Heythrop College (Oxon), pasó los dos años siguientes (1938-1940) en Londres ocupado en escribir. Regresó a Heythrop (1940-1943), hasta su traslado a Edimburgo (1943-1948).

Desde 1936 a 1948, hizo muchos viajes por Inglaterra y Escocia, dando conferencias sobre la reforma de la enseñanza de las matemáticas. En 1948, marchó a Estados Unidos y enseñó matemáticas en Fordham University (Nueva York) hasta su muerte. Se decía de él que «su espíritu peculiar se sentía en casa en el mundo de las disciplinas germanas —en especial, matemáticas».

BIBLIOGRAFÍA: SUTCLIFFE, no. 411. «Father Arthur Donald Steele», *Our Dead* (febrero 1952-diciembre 1953) 392-399.

G. HOLT

**STEENSEN, Niels, véase STENSEN, Niels.**

**STEFONIO, Bernardino.** Literato, dramaturgo.

N. 8 diciembre 1562, Poggio Mirteto (Rieti), Italia; m. 8 diciembre 1620, Módena, Italia.

E. 2 febrero 1581, Roma, Italia; o. c. 1593, Roma; ú.v. 2 febrero 1602, Roma.

Con la ayuda del cardenal Alessandro *Farnese, hizo sus primeros estudios literarios en el Seminario Romano, donde brilló por su genialidad. Sus cursos de filosofía y teología en la CJ se entreveraron con periodos de docencia de letras latinas en Perugia y en el *Colegio Romano. En éste, fue profesor de retórica por once años (1591-1602). Eran tan apreciadas sus clases que a veces asistían a ellas cardenales y poetas ilustres, como Torquato Tasso y Giambattista Marino. A su elegante estilo latino, unía una vigorosa vena poética, que expresó en poemas de ocasión, pero sobre todo en tragedias, escritas en trímetros latinos y modeladas en los dramas de Séneca. La primera, *Symphorosa*, fue representada en el Colegio Romano en 1591; las dos siguientes, *Crispus* y *Flavia*, representadas respectivamente en 1597 y 1600, fueron muy admiradas por Europa y llevaron el *teatro jesuita al punto de la perfección clásica y justeza de estructura. A más de belleza del verso y contenido, se daba viveza en la acción y esplendor en la escenografía.

En 1603, dejó la docencia por su precaria salud. Prefecto de estudios de letras (1615-1619) en el Colegio Romano, fue a Módena, a petición del duque Cesare D'Este, como tutor de su hijo segundo, Borso. S sólo vivió un año más. Dejó manuscrita una comedia en latín macarrónico, publicada más tarde (1869).

OBRAS: *Crispus, tragoedia* (Roma, 1601. Roma, 1998). *Flavia, tragoedia* (Roma, 1621). *S. Symphorosa, tragoedia* (Roma, 1655). *Posthuma... Carmina* (Roma, 1655). *Posthumae... Prosae* (Roma, 1658). *Posthumae... Epistolae* (Roma, 1677). *Maccaronis Forza, comédie macaronique*, ed. M. Edélestand (París, 1869).

BIBLIOGRAFÍA: ALET, V., «Une tragédie latine à Rome l'an 1600», *Études* 2 (1857) 355-410. CORDARA 1:226-227. FUMAROLI, M., «Théâtre, humanisme et Contre-Réforme à Rome (1597-1642): l'oeuvre du P. Bernardino Stefonio et son influence», *Bulletin de l'Association Guillaume Budé* 33 (1974) 397-412. ÍD., «Le Crispus et la Flavia du P. Bernardino Stefonio, S.I., Contribution à l'histoire du théâtre au Collegio Romano (1597-1628)» en *Les fêtes de la renaissance* (París, 1975) 3:505-524. GALLUZZI, T., *Rinnovazione dell'antica tragoedia e difesa del Crispus* (Roma, 1633). GNERGHI, G., *Il teatro gesuitico nei suoi primordi a Roma* (Roma, 1907) 38-60. GUILHERMY, *Ménologe, Italie* 2:597-590. PASTINA, G., «Gesuiti, teatro dei», *Enciclopedia dello Spettacolo* (1958) 5:1161-1163. PATRIGNANI 4: diciembre 72-74. POLGÁR 3/3:260. SOMMERVOGEL 7:1527-1531.

M. ZANFREDINI

**STEIN, Johan.** Astrónomo.

N. 27 febrero 1871, Grave (Brabante Norte), Holanda; m. 27 diciembre 1951, Roma, Italia.

E. 26 septiembre 1888, Grave; o. 26 agosto 1903, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1906, Katwijk (Holanda Sur), Holanda.

Estudió matemáticas y física en la Universidad de Leiden bajo el premio Nobel, Hendrik Antoon Lorentz. Su tesis doctoral (1901) versó sobre el nuevo telescopio cenital del observatorio de Leiden. Ayudante (1906-1910) de Johann *Hagen en el Observatorio Vaticano, publicó varios estudios sobre la interpretación de curvas de luz de los binarios en los eclipses. Luego, enseñó (1910-1930) matemáticas, física, zoología y botánica en el colegio St. Ignatius de Amsterdam.

Vuelto (1930) de un viaje a África oriental, enviado por Pío XI, para explorar la posibilidad de abrir una sucursal del Observatorio Vaticano en Etiopía, fue director (1930-1951) del observatorio y sucesor de Hagen. Durante sus años en el cargo, transformó el observatorio en una institución más moderna, aumentó el personal y lo equipó de todos los instrumentos necesarios para sacar, estudiar y medir fotografías celestes. Fundó un laboratorio astrofísico en conexión con el observatorio en 1932 y trasladó el observatorio a Castelgandolfo, en las afueras de Roma, en 1933.

Experto en estrellas variables, completó el *Atlas stellarum variabilium* de Hagen, así como colaboró en el proyecto de Catálogo Astrográfico, buscando estrellas dobles en las zonas asignadas al Observatorio Vaticano. Escribió diversos estudios históricos, en especial sobre los antiguos misioneros jesuitas científicos en China. A los veinte años de la muerte, la Unión Astronómica Internacional dio el nombre de S, en su honor, a un cráter, de unos treinta kilómetros de diámetro, en la cara oculta de la luna (179.° 25' E y 7.° N).

OBRAS: *Die veränderlichen Sterne* (Friburgo, 1924). «Missionaris en astronoom 1: Pater Mattaeus Ricci, S.I; 2: Pater Johan Adam Schall, S.I.; 3: Pater Schall als missionaris; 4: Pater Adam Schall: Beproevingen en laatste strijd», *Studiën* 102 (1924) 370-385, 445-463; 103 (1925) 207-225, 244-268. «Missionaris an astronoom: Augustinus van Hallerstein, S.I.», *Studiën* 109 (1928) 433-451; 110 (1928) 115-128, 404-430. «Christiaan Huygens en de Jezuïeten» , *Bijdragen* 4 (1941) 166-191. *Die Vatikanische Sternwarte. In Vergangenheit und Gegenwart* [con J. Junkes] (Ciudad del Vaticano, 1952).

BIBLIOGRAFÍA: Bilt, J. van der, «Het astronomische werk van Dr. J. Stein, S.J.», *Hemel en Dampkring* 28 (1930) 336-342. Burrus, E., «P. Joannes Stein, S.I.», *AHSI* 21 (1952) 481-482. Kort, J. de, «In Memoriam. Father John Stein, S.J., 1871-1951», *Ricerche Astronomiche* 2 (1952) 372-374. Maffeo, S., *Nove papi, una missione: Cento anni della Specola Vaticana* (Roma, 1991) 83, 156-157. *DSB* 13:12. *EC* 11:1315-1316.

J. de Kort (†)

**STEINHÖFER (STEINKOEFER, ESTEYNEFFER, STEINEFFER), Juan [Jan].** Misionero, médico.

N. 7 marzo 1664, Jihlava (Moravia), Chequia; m. 2 abril 1716, S. Ildefonso de Yécora (Sonora), México.

E. 26 septiembre 1686, Brno (Moravia); ú.v. 2 febrero 1698, Madrid, España.

Al terminar los estudios de medicina, ingresó en la CJ y ejerció el cargo de enfermero y boticario durante el noviciado. Antes de acabarlo, fue enviado al colegio de Znojmo en Moravia y, de nuevo, al noviciado de Brno (1689-1691), en ambos casos como enfermero. El 30 enero 1692, salió de Praga para Sevilla con los PP. Wenceslao Eymer y Daniel Januske hacia Nueva España (México) en la expedición de treinta y dos jesuitas, que dirigía el P. Juan de Estrada. Llegaron a Veracruz en noviembre.

Destinado a la enfermería del Colegio Máximo S. Pedro y S. Pablo (1692-1696) de México, S deseó siempre trabajar en las misiones, pero inesperadamente le señalaron como compañero del confesor del conde de Galve, quien, cumplido su mandato como virrey, regresaba a España. Pasados dos años en Madrid (1697-1699), regresó a México y a su deseado trabajo en las misiones del noroeste. Al cabo de unos tres años, le ordenó el provincial Juan M. *Salvatierra que se ocupase de la procura en México, puesto que desempeñó con notable crédito de administrador (1704-1706). Volvió al noroeste, donde acabó sus días ejerciendo el oficio de médico itinerante (1706-1716). Visitó las misiones de Sinaloa, estuvo entre los pimas, opatas y eudebes de Sonora, así como entre los tarahumaras.

Tanto en su provincia de origen, como después Eusebio *Kino y Adam *Gilg, le propusieron el sacerdocio. Sin embargo, prefirió atender a los misioneros y a los pobres, tanto en la ciudad como en el campo. Su misma labor misionera de viajes sin tregua, su ocupación en la corte virreinal y en la procura de la provincia, le pusieron en contacto con innumerables personas tanto civiles como eclesiásticas.

Fruto de su espíritu misionero y su talento científico, fue la publicación del *Florilegio Medicinal*, ampliamente difundido en Europa, en México y en otras misiones suramericanas, como las del Marañón y Amazonas. La obra, que se editó tres veces en el siglo XVIII, ha visto seis ediciones, y aún se usa en algunos lugares de México y del suroeste de Estados Unidos. Fue notable para esa época su conciencia de responsabilidad social, a la que se refirió el P. General Tirso González en 1691. Su correspondencia con este P. General muestra su espiritualidad profunda, su definida vocación médico-misionera como hermano y su decisión de entrega a los más pobres.

OBRAS: *Florilegio Medicinal de todas las enfermedades, sacado de varios y clásicos authores, para bien de los pobres y de los que tienen falta de médicos, en particular para las Provincias Remotas* (Méx., 1712. Amsterdam 1719; Méx., 1978-79).

BIBLIOGRAFÍA: Anzures Bolaños, M.ª C., *Juan de Esteyneffer. Florilegio Medicinal*, I (Méx. 1978) 1-123. Burrus, *Obra cartográfica*, 1:47. Kaspar, *Jesuitas checos*, 46-47, 79. Kolácek, J. *Bratr Lékar Jan Steinhöfer S.I.* (Hradec Kralové, 1992). Medina, J. T., *La imprenta en México*, 3:451. Molinari, J. L., «Juan Steineffer y su Florilegio Medicinal», *Estudios* 66 (Buenos Aires, 1941) 37-50, 217-230. Schuler, I., «Leben und Werk des deutschamärischen Gelehrten Johann Steinhöfer», *Mährisch-Schlesische Heimat* 19 (1974) 197-204. Íd., «Das «Florilegio Medicinal» von 1712 des Johann Steinhöfer, Jesuitenmissionar in Mexico», Diss. (München, 1973). Sierra, *Jesuitas germanos*, 291-293, 369. Treutlein,

TH. E., «The Jesuit Missionary in the role of Physician», *Mid-America* 22 (1940) 120-145. ZAMBRANO 16:550. ZUBILLAGA, F., «Bratr Jan Steinhöffer», *Studie* 4-5 (1987) 339-344.

M.ª C. ANZURES

**STEINHUBER, Andreas.** Teólogo, superior, cardenal.

N. 11 noviembre 1825, Uttlau (Baviera), Alemania; m. 15 octubre 1907, Roma, Italia.

E. 27 octubre 1857, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 19 abril 1851, Roma; ú.v. 2 febrero 1868, Roma.

Estudió filosofía y teología (1845-1852) en el *Colegio Germánico de Roma, y obtuvo el doctorado. Mientras estudiaba derecho en Múnich (1853), fue profesor de religión de los hijos del duque Maximilian de Baviera, y era coadjutor en una parroquia de Passau (1854-1857) cuando entró en la CJ. Enviado a la universidad de Innsbruck, enseñó (1859-1867) filosofía y teología, y fundó la *congregación mariana para universitarios (1862), de la que fue director hasta 1867.

Llamado a Roma, fue rector (1867-1880) del *Colegio Germánico, y supo dirigir al clero joven con prudencia y energía, en tiempos tan borrascosos. Además, fue designado teólogo de la Penitenciaría (1873), consultor del Santo Oficio y de la Propaganda (1875) y de la congregación de Asuntos Extraordinarios (1876). Director espiritual de la Universidad *Gregoriana en 1882, estuvo de nuevo en el Germánico desde 1886, asimismo como espiritual. León XIII lo creó *in petto* cardenal el 16 enero 1893, y lo hizo público en el Consistorio del 18 mayo 1894. En 1895 fue nombrado prefecto de la congregación de indulgencias, y en 1896, del Índice, cuando se pensaba reformar el Índice de libros prohibidos. Su nombre fue muy aireado por la prensa alemana durante la campaña contra el Índice, donde S incluyó a Hermann Schell, y contra la condena de Alfred Loisy y los modernistas, que firmó. Pasó treinta y seis años en el Germánico, cuya historia escribió.

OBRAS: *Geschichte des Collegium Germanicum-Hungaricum in Rom*, 2 v. (Friburgo, 1895. ²1906).

BIBLIOGRAFÍA: «An Grabe K. St.», *Nachrichten Öster.-Hungar. Prov.* 5 (1908) 134-139. «K. St.», *MDP* 4 (1908) 388-390. *Espasa* 57:1077. HURTER 5:1997. KOCH 1691. *Liber saecularis* 488. *LTK* 9:1034. MARTÍN, *Memorias* 1070. POLGÁR 3/3:261. SANTOS, *Obispados*, I:369-372. WALTER, P., «Andreas Steinhuber extra collegium (1853-1857)», *Korrespondenzblatt Coll. Germ-Hung* (1977).

A. SANTOS

**STEINMAYR, Johann Cantius.** Operario, editor, víctima de la violencia.

N. 25 septiembre 1890, Santa Maddalena (Bolzano), Italia; m. 18 septiembre, 1944, Brandeburgo, Alemania.

E. 31 octubre 1911, Viena, Austria; o. 31 agosto 1919, Stams (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1922, Viena.

Nacido en una familia campesina del Tirol austriaco, hizo sus estudios secundarios en Brixen (Bressanone, Italia) antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía y la teología en Innsbruck (1913-1920) y, acabada su formación, se dedicó al trabajo pastoral, sobre todo a la predicación, enseñanza del catecismo y dirección de *congregaciones marianas en la casa profesa de Viena (1922-1925) y Linz (1926-1929); en ésta, fue también director espiritual de los estudiantes. De vuelta a la casa profesa de Viena (1930-1938), además de ser operario y encargado de las congregaciones marianas, fue director de la revista *Eucharistischer Völkerbund* y espiritual del gremio de abogados católicos. En 1938, fue trasladado a Innsbruck, donde siguió con los mismos ministerios que en Viena.

En 1939, cuando el régimen nazi suprimió el colegio de Innsbruck, S permaneció en el Tirol, haciendo labor pastoral entre las familias y obreros. Fue citado por la Gestapo en 1940, por causa de una denuncia sobre sus comentarios al libro de Alfred Rosenberg *Der Mythus des 20. Jahrhunderts*. Esta primera citación no tuvo consecuencias inmediatas. En 1943, se presentó a S un alemán, pidiéndole instrucción para convertirse a la fe católica y le propuso el problema de conciencia de si era lícito prestar el servicio militar en la guerra o no. Algunos días después, se presentó de nuevo a S con un amigo que tenía el mismo problema y quería consultarlo. Éste, sin embargo, era un agente de la policía secreta y luego el único testigo en el juicio. S fue arrestado (18 octubre 1943) y llevado a Berlín. En la prisión de la policía secreta, se le sometió a interrogatorios durante diciembre y enero. En marzo (aún esperando el juicio) fue trasladado a otra cárcel menos severa, donde por varios meses, con ayuda de amigos, tuvo lo necesario para poder celebrar la misa secretamente, al menos los domingos. Su juicio se tuvo el 14 agosto 1944 y fue condenado a muerte por fomentar derrotismo en las fuerzas armadas. Una petición de gracia no tuvo resultado, y murió decapitado.

BIBLIOGRAFÍA: BAUR, J., «P. Johann Cantius Steinmayr, S.J. 1890-1944», *Anzeiger für die katholische Geistlichkeit* 81 (1972) 346-349. LAPOMARDA, V., *The Jesuits and the Third Reich* (Lewiston, N.Y., 1989) 74-76, 84, 315.

L. SZILAS

**STEINMEYER, Ferdinand, véase FARMER.**

**STEINS (STEINS-NISSCHOP), Walter.** Misionero, obispo.

N. 1 julio 1810, Amsterdam (Holanda Norte), Holanda; m. 7 septiembre 1881, Sydney, Australia.

E. 16 diciembre 1832, Nivelles (Brabante), Bélgica; o. 1845, Lovaina (Brabante); ú.v. 28 agosto 1849, Katwijk (Holanda Sur), Holanda. o.ep. 29 junio 1861, Bruselas (Brabante).

Nacido en una familia de comerciantes, entró en la provincia belga. Tras sus estudios iniciales, fue (1839) inspector en el colegio de Lieja, enseñó (1840-

1841) gramática en el de Namur y volvió a Lieja como profesor de humanidades. Cursó la teología (1843-1845) en Lovaina e hizo la tercera probación en Drongen, como ayudante del maestro de novicios y padre espiritual de la casa. Siendo rector (1848-1852) del colegio de Katwijk, se encontró con Alexis *Canoz, vicario apostólico del Madurai, en viaje por Europa, y se originó su vocación misionera.

A propuesta de la Congregación de Propaganda Fide, fue enviado a Bombay/Mumbai, adonde llegó en enero 1853. Superior (1854-1858) de la misión y capellán militar, trabajó en Poona (Pune), junto al vicario apostólico capuchino Joseph L. Hartmann. En 1855, fue a Bombay para fundar un colegio, y residió en el Fuerte, donde atendía a sus soldados y a los de Kolaba. Al partir Hartmann para Europa, S fue pro-vicario de Poona, hasta su marcha a Roma para informar sobre la misión. En 1858 un decreto de la Propaganda asignaba la misión a los jesuitas, aunque eclesiásticamente de modo provisional a Canoz, quien fue acogido (diciembre) en Bombay con la debida sumisión por los capuchinos. S regresó de Roma en enero 1859 y para entonces había en la misión de Bombay veintidós jesuitas y veintiún sacerdotes seculares. Seguían las discordias por causa de la doble jurisdicción del *Padroado y de Propaganda. El sucesor de Canoz fue S, su secretario, designado obispo titular de Nilópolis, vicario apostólico de Bombay y administrador de Poona en el Consistorio del 18 diciembre 1860. Al llegarle la noticia, S estaba tan mal de salud, que hubo de volver a Europa (marzo 1861), donde, repuesto, recibió la consagración episcopal.

El 26 diciembre 1861 estaba ya de regreso en Bombay, cuyo vicariato administró hasta su traslado (1867) al de Calcuta. Dos años después fue a Roma para participar en el Concilio *Vaticano I (1870). De vuelta en Calcuta, se resintió de nuevo su salud y fue, una vez más a Europa (28 marzo 1875) con muchas dudas sobre su permanencia en la India. Los médicos diagnosticaron una enfermedad del corazón y aconsejaron al Prefecto de la Propaganda que le buscara otra solución. Mientras tanto, S fue a Calcuta con orden de comunicar cómo se encontraba de salud (1876). Relevado del cargo, Paul *Goethals le sustituyó como vicario.

S se retiró al pueblo de Conflans, cerca de París, donde hacía de capellán de las Damas del Sgdo. Corazón, cuando la Santa Sede recurrió a él para confiarle la diócesis de Auckland, en Nueva Zelanda. A pesar de su edad y salud, marchó a fines octubre 1879; con todo, pronto se vio (junio 1880) que no estaba en condiciones de cumplir con sus obligaciones. Emprendió el viaje a Europa en mayo 1881 y, al llegar a Sydney, no pudo continuar. A los cuatro meses, murió en la casa de los jesuitas irlandeses.

BIBLIOGRAFÍA: GENSE, *Church* 254-275. HULL, *Bombay* 2:130-135. JOSSON, *Bengale* 1:368-458. *LN* 15 (1882) 114-117. *Précis historiques* 30 (1881) 256s, 742. SANTOS, *Obispados* 2:186-188. STREIT 8:967. VÄTH, *Bombay* 89-125.

A. SANTOS

**STENGEL, Georg.** Teólogo, escritor ascético.

N. 24 abril 1585, Augsburgo (Baviera), Alemania; m. 10 abril 1651, Ingolstadt (Baviera).

E. 5 julio 1601, Landsberg (Baviera); o. 29 marzo 1614, Eichstätt (Baviera); ú.v. 31 julio 1620, Ingolstadt.

Acabados sus estudios en Ingolstadt, enseñó filosofía en Dilinga (1614-1617) y en Ingolstadt (1618-1621), donde luego enseñó (1621-1629) un año teología moral y ocho dogmática. Fue prefecto de estudios en Ingolstadt (1629-1631, 1643-1647) y en Múnich (1631-1640), y rector (1640-1643) en Dilinga. Desde 1634 hasta su muerte, tuvo asimismo actividad pastoral como director de una *congregación mariana y predicador.

Escritor fecundo, Carlos *Sommervogel enumera ochenta y seis obras suyas. Sólo se conocen dos de sus obras teatrales: una, de su estancia en Pruntrut (Suiza), donde fue *maestrillo, y otra, de Dilinga, el drama de tres días, *Marianus Triumphus*, escrito en ocasión de la consagración de la capilla estudiantil. Nada tienen de particular sus escritos para la promoción como profesor, menos su estudio sobre el buen y el mal silogismo, que se reeditó frecuentemente durante el siglo XVII.

Entre sus temas polémicos ocupa un lugar prominente el ex jesuita Jakob Reihing. Con excesiva frecuencia S substituía la objetividad por la polémica, tanto que incluso el P. General Mucio Vitelleschi le exhortó a abstenerse de injurias personales.

El tercer grupo de sus obras es de naturaleza ascética. Bajo los terribles sucesos de la invasión sueca en Baviera (1632), cuando S y otros tuvieron que huir de Múnich a Salzburgo, compuso un pequeño libro sobre el consuelo de ayudar a otros a soportar mejor su situación con la vista puesta en Dios. Su obra más importante fue el *Opus de Iudiciis Divinis*, donde, antes de su muerte, reunió sus mejores escritos ascéticos compuestos después de 1645. Sus cuatro imponentes volúmenes en cuarto con centenares de ejemplos y historias buscaban no tanto exponer la doctrina cristiana, cuanto llevar a una auténtica vida cristiana.

OBRAS: *Disputatio philosophica de bono et malo syllogismo...* (Dilinga, 1616). *Dissertatio de laqueis pontificiis nomine, re lutheranis, quos... Iacobus Reihing Augustanus texuit* (Ingolstadt, 1622). *Gloria bellica serenissimi et potentissimi principis Maximiliani* (Ingolstadt, 1623). *Vis et virtus exemplorum, hoc est, solatia et documenta* (Ingolstadt, 1634). *Ova Paschalia sacro emblemate inscripta descriptaque* (Múnich, 1634). *Strena piorum sive incitationes ad sacrosanctum nomen Iesu unice amandum...* (Múnich, 1637). *Opus de Iudiciis Divinis, quae Deus in hoc mundo exercet* 4 v. (Ingolstadt, 1651).

BIBLIOGRAFÍA: BRISCHAR, J. N., *Die katholischen Kanzelredner Deutschlands* (Schaffhausen, 1867) 2:774-806. DIMLER, G. R., «The egg as emblem: Genesis and structure of a Jesuit emblem book». *Studies in Iconography* 2 (1977) 85-106. DUHR 2/1; 2/2. GUIBERT, *Espiritualidad* 239 n. 49. LOHMEIER, G., «Georg Stengel», en *Bayrische Barockprediger* (Múnich, 1961) 19-52. SCHNEIDER, A., *Narrative Anleitungen zur praxis pietatis im Barock. Dargelegt am Exempelgebrauch in den «Iudicia Divina» des Jesuiten Georg Stengel (1584-1651)* 2 v. (Würzburgo, 1982). SOMMERVOGEL 7:1546-1559.

SPECHT, *Dillingen*. *Kirchenlexikon* 11:756. *DS* 14:1205-1208. *DTC* 14:2588-2589. *LTK* 9:1036-1037.

L. SZILAS

**STENSEN (STEENSEN, STENO), Niels.** Beato. Obispo, científico.

N. 1/11 enero 1638, Copenhague, Dinamarca; m. 25 noviembre/5 diciembre 1686, Schwerin (Mecklenburgo), Alemania.

O. abril 1675, Florencia, Italia; o.ep. 19 septiembre 1677, Roma, Italia.

Hijo de un orfebre, después de estudios iniciales de anatomía en Copenhague, se trasladó a Amsterdam (1660), donde prosiguió sus investigaciones, haciendo el primero de una serie de importantes descubrimientos que le consagraron como científico en el campo de la anatomía, y luego de paleontología, geología y también de cristalografía. Sus estudios le llevaron hasta Leiden, París y Montpellier. En 1666 pasó a Florencia, donde fue recibido en la corte de los Medicis y continuó su trabajo en el hospital de Santa Maria Nuova. Se hizo católico el 2 noviembre 1667. Nombrado (1672) anatomista real en Copenhague, se le negó un puesto en la Universidad debido a su conversión al catolicismo. En 1677, estaba de nuevo en Florencia (1674) como tutor del hijo del Duque y, tras su ordenación, abandonó la investigación científica.

En 1677, a petición del convertido al catolicismo Duque de Hanover, Johann Friedrich, S fue consagrado obispo y nombrado vicario apostólico de la Misión Nórdica para cuidar de la Iglesia de la diáspora en el norte de Alemania y en Escandinavia. A la muerte de Johann Friedrich (1680), fue nombrado obispo auxiliar para Münster del obispo príncipe Ferdinand von Fürstenberg de Paderborn. Tras abandonar Münster en protesta por la elección simoníaca del sucesor de Fürstenberg (1683), trabajó en Hamburgo dos años y fue (1685) a Schwerin, donde atendió a los súbditos católicos del Duque de Mecklenburg. Después de su muerte, Cosimo III hizo trasladar sus restos a Florencia donde están enterrados en San Lorenzo. S fue beatificado por Juan Pablo II en 1988.

El influjo de los jesuitas en S se remonta a su época de estudiante en Copenhague, donde escribió una obra no publicada, con el título de «Chaos» (1659), en la que cita ampliamente un libro sobre magnetismo de Athanasius *Kircher, así como a una obra de devoción escrita por Jeremias *Drexel, *Josephus Aegypti Prorex descriptus*. Conoció personalmente a los jesuitas en sus viajes. Se encontró con Grégoire de *Saint-Vincent en Gante y mantuvo contactos con Charles de *Noyelle, entonces asistente de Alemania y luego general, y por medio de él con Honoré *Fabri y, probablemente, Kircher. Más tarde, se carteó con Fabri y con Kircher. Los jesuitas desempeñaron un papel importante en la dirección de S en su camino espiritual. En 1664, de paso por Colonia, encontró a un jesuita que le impresionó con su argumento de que los malos cristianos pueden encontrarse en todas las confesiones, pero que la perfección cristiana se daba con más frecuencia entre los católicos. En París una danesa convertida, Hedvig Maria Elisabeth Rantzau, le aconsejó que consultase a Jean-Baptiste de la Barre sobre cuestiones relacionadas con la Eucaristía. En Florencia Lavinia Felice Cenami, que tuvo un influjo de primer orden en la conversión de S al catolicismo, lo remitió a Emilio Savignani. Mientras S permaneció en Copenhague (1672-1674), su párroco fue Johann Sterck. Después, cuando S era obispo auxiliar en Münster, Sterck le escribió con franqueza, recomendándole moderación en su género de vida ascética. Por fin, S se carteó desde Alemania con Paolo *Segneri, a quien había probablemente conocido y consultado en Florencia.

Durante toda su vida, conservó un profundo respeto hacia la CJ. Hizo los Ejercicios Espirituales bajo un jesuita y enviaba a los hijos de sus convertidos al colegio de Münster. Por otra parte, su trato con la CJ no se vio libre de controversias. En calidad de vicario apostólico, trabajó con los jesuitas, ya que gran parte de la iglesia de la diáspora septentrional estaba encomendada a ellos. Pese al respeto mutuo, se dio una desavenencia considerable. Según rumores, los jesuitas habrían impedido en dos ocasiones (1680 y 1685) el nombramiento de S como obispo auxiliar de Tréveris. Con todo, Sterck, quizás el jesuita que le conocía mejor, ayudó en los esfuerzos que se hicieron por asegurar su nombramiento.

Cuando S llegó a Hamburgo en 1683, encontró una comunidad dividida entre los que apoyaban y los que se oponían a dos jesuitas, Marzell Lotz y Heinrich Isaak. S intentó arreglar el conflicto haciendo que Lotz e Isaak fueran substituidos. El superior con jurisdicción sobre ellos, Winand Weidenfeld, rector del colegio de Münster, consultó al provincial Konrad Holtgreve, quien entonces hacía la visita en Münster. Holtgreve quería consultar el asunto e informar a los jesuitas de Hamburgo sobre la petición de S, pero su actuación se vio diferida por enfermedad. S se quejó del retraso al P. General de Noyelle, quien urgió al provincial que acatase la voluntad del vicario apostólico. Holtgreve llamó a Lotz a Hildesheim y el pobre viejo quedó tan extenuado por el viaje en el caluroso mes de julio que murió a los diez días de llegar. Fue intensa la reacción hostil entre los católicos de Hamburgo, primero contra el provincial y luego, tras su excusa de que actuó bajo la presión del vicario, contra S. El historiador jesuita, Johann *Metzler, atribuye la responsabilidad del conflicto de Hamburgo a la credulidad y falta de prudencia de S. Sin embargo, otros (Gustav Scherz, Faijan Veraja, Max Bierbaum y Adolf Faller) le absuelven del todo y culpan a Holtgreve, en especial por su indiscreción al tener a Lotz y a Isaak informados sobre las intenciones de S.

OBRAS: *Opera Philosophica*, 2 v. (Copenhague, 1910). *Opera Theologica*, 2 v. (Copenhague, 1944-1947). *Epistolae*, 2 v. (Copenhague, 1952). *Hirtenpflicht*, trad. G. SCHERZ (Münster, 1962). «Chaos» (Florencia, Biblioteca Nazionale, *Gal 291*). JENSEN, M., *Bibliographia N. Stenonis* (Mørke, 1986).

BIBLIOGRAFÍA: BIERBAUM, M. - FALLER, A., *Niels Stensen, Anatom, Geologe und Bischof* (Münster, 1979). *BS Ap* 1322-1326. *Catholicisme* 14:450s. CIONI, R., *N. Stenone, scienzato e vescovo* (Florencia, 1953). *Danks Biografisk Leksikon* 14:85-93. *DSB* 13:30-35. JANSSENS, J. B., «Niels Stensen. Scientific and Spiritual Links with the Society of Jesus», *Stenoniana Catholica* 5 (1959) 2:33-38. METZLER, J., «Der apostolische Vikar N. Steno und die Jesuiten», *AHSI* 10 (1941) 93-152, 218-258. *Niels Steensen / Nicolaus Steno* (Copenhague, 1988). SCHERZ, G., «N. St. und die Jesuiten», en *Epistolae* 1:108-121. ÍD., *Niels Stensen*. s v. (Leipzig, 1987-1988). *Positio super Introductione Causae...* (Roma, 1974). «Decretum», *AAS* 67 (1975) 399-402.

A. ZIGGELAAR

**STENTRUP, Ferdinand.** Profesor, confundador de revista teológica.

N. 8 julio 1831, Münster (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 15 julio 1898, Kalksburg-Viena, Austria.

E. 12 noviembre 1858, Baumgartenberg (Alta Austria), Austria; o. 1856, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1869, Innsbruck (Tirol), Austria.

Fue alumno (1850-1858) del *Colegio Germánico de Roma antes de entrar en la CJ. Enseñó filosofía (1859-1867) en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia) y teología dogmática (1867-1894) en Innsbruck. Muy impresionado por sus profesores del Germánico, se hizo un representante de la «Escuela Romana». Además de tratados escolásticos, escribió en la revista *Zeitschrift für katholische Theologie*, de la que había sido cofundador (1877) con Johann *Weiser, sobre el Estado y la escuela, y la libertad de enseñanza, entre otros temas.

OBRAS: *De Deo uno* (Innsbruck, 1878). *De Verbo Incarnato: Christologia* (Innsbruck, 1882). *De Verbo Incarnato: Soteriologia* (Innsbruck, 1889). *De locis theologicis* (Innsbruck, 1889).

BIBLIOGRAFÍA: *ADB* 54:475s. *DTC* 16:4077. *EC* 11:1322s. *NCE* 13:691. SOMMERVOGEL 9:862s.

W. KERN

**STEPHENS (STEPHANUS, ESTEVÃO), Thomas.** Misionero, lingüista.

N. c. 1549, Bushton (Wiltshire), Inglaterra; m. 1619, Salsete (Goa), India.

E. 20 octubre 1575, Roma, Italia; o. 1580, Goa; ú.v. 2 febrero 1589, Mormugão (Goa).

Estudió privadamente y en Oxford y, convertido al catolicismo, fue a Roma. Entrado en la CJ, cursaba el segundo año de filosofía en el *Colegio Romano cuando fue destinado a la India. Zarpó (4 abril 1579) de Lisboa para Goa, adonde llegó el 24 octubre. Tras estudiar seis meses de teología, fue enviado a la misión de Salsete, de la que más tarde (1590-1596) sería superior. En 1583 le cupo la triste tarea de enterrar a los *mártires de Salsete, entre ellos a Pietro *Berno, su antiguo connovicio. Trabajó en Mormugão y otras aldeas de las cercanías de Goa. Fuera de breves interrupciones, permaneció en Salsete hasta su muerte cuando ya toda la isla se había convertido al cristianismo. Dominaba la lengua canarina. Los documentos existentes resaltan sus notables cualidades: activo, alegre y optimista. Ayudaba a los viajeros, en especial ingleses, en sus problemas con las autoridades.

Su fama había llegado ya a Inglaterra antes de fines del siglo XVI. Hakluyt publicó en su segundo volumen de *Principal Navigations* (1599) una carta de S a su padre en la que describe la India portuguesa y sus principales lenguas. S escribió una gramática konkani, la primera que se imprimió de una lengua de la India, y hacia el fin de su vida compuso, por encargo del III Concilio Goano, un catecismo en la misma lengua, siguiendo las directrices del Concilio de *Trento.

Su mayor logro, con todo, fue su *Christian Purâna* (1616), poema épico, que enseguida se aclamó como una joya literaria. Se leía en las iglesias después de la misa de los domingos y días festivos. Este poema se inspiraba en los Purânas hindúes, que contaban en forma poética relatos sobre el origen del mundo y del hombre, la venida de los dioses y sus aventuras amorosas. Consta la obra de 11.018 estrofas de cuatro versos, dividida en Antiguo y Nuevo Testamento, cuyo tema principal era la redención del hombre de la esclavitud de Satanás, realizada por Cristo. En la narración se incluyen a veces materiales apócrifos, llenos de colorido oriental. Teniendo en cuenta a sus lectores paganos, introduce a un brahmán que pone dificultades, y a un Pâdri Guru que las responde. Los *Christian Purâna* se cantaban aún en las iglesias, casas y en la labor de los campos hasta 1930. A su muerte, el gobernador de Goa, en carta a Felipe IIII de España, lo llamaba: «un sacerdote inglés de admirable santidad». Fue el primer inglés del que se sabe haber llegado a la India vía Cabo de Buena Esperanza.

OBRAS: *Discurso sobre a vinda de Jesu Christo Nosso Saluador ao Mundo* (Rachol, 1616); *Kristpurân* (Pune, 1956; Priolkar, *o.c.* 240-260. Munbai, 1996). *Dovtrina Christam em lingoa Bramana-Canarim* (Rachol, 1622); ed. facs. de M. SALDANHA, *Doutrina Cristã em lingua Concani* (Lisboa, 1945) 55-190; trans. en caracteres Devanagari, introd. y notas de A. K. Priolkar (Pune, 1965). *Arte da Lingoa Canarim* (Rachol, 1640); *Grammatica da Lingua Concani* (Nueva Goa, 1859). [Cartas], SCHURHAMMER, *GesamSt* 2:381-389; M. SALDANHA, *o.c.* 223-252; *DocInd* 11:682-690; 12:817-826; 16:830-833; 17:295-311.

BIBLIOGRAFÍA: DINDINGER, J., «P. Th.St. und sein Purana», *Die kath. Missionen* 57 (1929). *DocInd* 11-18. *DNB* 22:1227s. *Marienlexikon* 6:296. *NCE* 13:702. POLGÁR 3/3:261-263. PRIOLKAR, A. K., *The Printing Press in India* (Bombay, 1958) 363. ÍD., *Goa re-discovered* (Bombay, 1967) 80-83, 92-103. SALDANHA, M., «Introdução», *o.c.* 1-51. SCHURHAMMER, *GesamSt* 2:367-391. STREIT 4:259-261; 28:531. *MonAngl* 2:490s.

P. CARAMAN (†)

**STEPHENSON, William.** Escritor.

N. 29 diciembre 1886, Tramore (Waterford), Irlanda; m. 6 enero 1980, Dublín, Irlanda.

E. 7 septiembre 1898, Tullamore (Offaly), Irlanda; o. 26 julio 1914, Dublín; ú.v. 2 febrero 1917, Limerick, Irlanda.

Estudió en el colegio de Mungret (Limerick) antes de entrar en la CJ. Hizo sus estudios de filosofía en Saint-Helier de Jersey (Islas del Canal) y los de teología en Milltown Park de Dublín. Pasó su excepcionalmente larga vida sacerdotal en la escuela *apostólica de Mungret, en el colegio St. Ignatius de Galway y en Dublín. Su personalidad vivaz le ganó muchos amigos, a cuya correspondencia supo unir escritos más formales, que concretizó en libros, reimpresos con frecuencia, y folletos, como *Treading the Winepress*.

OBRAS: *Treading the Winepress with Christ in His Passion* (Dublín, 1946). *Christ Our Light* (Dublín, 1949). *Days with Our Lady* (Dublín, 1951). *Ascending by Steps: Practical Considerations on the Spiritual Life* (Dublín, 1952). *Days of Joy* (Londres, 1955). *Practical Prayer Book* (Dublín, 1961). *Jesus Is There: An Easy Method of Visiting the Blessed Sacrament* (Dublín, 1965). *In Search of God: A Retreat for General Use* (Dublín, 1964).

BIBLIOGRAFÍA: M. M., «Fr. William Stephenson», *Irish Province News* 19 (2, abril 1980) 58-61.

F. O'DONOGHUE

**STEPLING, Joseph.** Matemático, astrónomo, administrador.

N. 29 junio 1716, Ratisbona (Baviera), Alemania; m. 11 julio 1778, Praga (Bohemia), Chequia.

E. 9 octubre 1733, Brno (Moravia), Chequia; o. 1747, Praga; ú.v. 2 febrero 1751, Praga.

Alumno del colegio de Praga, demostró sus dotes para las matemáticas y su afición a construir instrumentos de física. Animado por su maestro, el P. Sykura, dominó la geometría euclidiana y logró predecir y observar el eclipse lunar de mayo 1733. S, a quien se le había negado la admisión en la CJ por su poca salud, encontró un valedor en el P. Paleček, quien reconoció su talento y consiguió del provincial que lo admitiera. Concluido el noviciado, cursó la filosofía en Olomouc (Chequia), y estudió matemáticas y fue prefecto de estudiantes en Klodzko y Świdnica (Polonia). Cursó la teología (1743-1747) en Praga sin abandonar su interés por las matemáticas y la astronomía.

Tras la tercera probación en Jičín (Chequia), volvió (1748) a Praga, donde enseñó matemáticas y física experimental a los escolares jesuitas. Su influjo resultó duradero, ya que varios de sus discípulos se hicieron matemáticos y astrónomos importantes: Jacob Heinrich, Johann N. Franz Herberstein, Kaspar Sagner, Stephan Schmidt, Joannes *Wendlingen y Tomas *Žebrauskas.

Cuando estudiaba filosofía en Olomouc, S dudó de la validez de la filosofía aristotélica-escolástica y buscó respuestas a sus preguntas estudiando a Gottfried W. Leibniz y su discípulo Christian Wolff. Durante su teología en Praga, comenzó a cartearse con Wolff, lo que le llevó a un provechoso intercambio de ideas y a una verdadera amistad. Llegó a convencerse de la validez de las posturas de Wolff y las defendió contra los ataques de sus compañeros jesuitas. Wolff, por su parte, impresionado por las intuiciones de S, difundió su fama en los ambientes filosóficos.

En 1748, la Academia de Ciencias de Berlín le encargó el estudio de los próximos eclipses solares y lunares. Sus observaciones le granjearon renombre en el mundo científico. Invirtió su herencia familiar en la construcción (1751) de un observatorio, que dirigió hasta su muerte, en el *Colegio de S. Clemente de Praga, donde asimismo estableció una amplia biblioteca sobre materias matemáticas y astronómicas. A raíz de la reforma universitaria de 2 diciembre 1752, fue nombrado director de la facultad de filosofía de Praga. Durante su mandato reorganizó la facultad y mejoró el programa de estudios científicos. A regañadientes aceptó el puesto de director de enseñanza superior en Bohemia. Quiso evitarlo, ya que sabía que no podría complacer a sus hermanos jesuitas, que estaban identificados con el sistema en uso, basado en la **Ratio Studiorum*, ni a los funcionarios antijesuitas de educación de Viena, que pedían reforma. La presión de Viena y la convicción de que sería mejor que S ocupara el puesto y no un anticlerical o un sacerdote antijesuita, movieron a los superiores a que lo aceptara. Con todo, la correspondencia de S con aquéllos deja ver que la solución era problemática, a pesar de la buena voluntad de las dos partes. Perdió su puesto de director de la facultad de filosofía al hacerse la reforma educativa de 1763, pero siguió dirigiendo el entonces independiente departamento de ciencias naturales y matemáticas, incluso después de la *supresión de la CJ (1773). A su muerte se le honró como hombre de ciencia: el matemático Stanislav *Vydra, ex jesuita y antiguo discípulo de S, pronunció la oración fúnebre y la emperatriz María Teresa hizo que se colocara un monumento en su honor en el observatorio de Praga. Fue una de las figuras científicas más importantes de su tiempo. Con su investigación y sus publicaciones contribuyó al creciente interés por las ciencias naturales en Europa. Además, como religioso y científico, promovió la Ilustración católica, demostrando que la religión y las nuevas ciencias no se oponían necesariamente.

OBRAS: *Eclipsis lunae totalis Pragae anno 1748 observata*. (Praga, 1748). *Exercitationes geometrico-analyticae de angulis allisque frustis cylindrorum, quorum bases sunt sectiones conicae inifinitorum generum* (Praga, 1751). *Miscellanea philosophica tam mathematica, quam physica* (Praga, 1759). *De terrae motibus quaesita, quibus adnexa est meditatio de caussa mutationis thermarum Töplicensium facta prima Novembris an. 1755* (Praga, 1763). *Differentiarum minimarum quantitatum variantium calculus directus vulgo differentialis* (Praga, 1764).

BIBLIOGRAFÍA: KOCH 1692-1693. KOLOMY, R., «Josef Stepling, matematik, fyzik a astronom», *Matematika a Fyzika ve Skole* 8 (1978-1979) 293-296. POLGÁR 3/3:263. SOMMERVOGEL 7:1564-1568. WINTER, E., *Der Josefinismus: Die Geschichte des österreichishen Reformkatholizismus 1740-1848* (Berlín, 1962). WURZBACH 38:227-231. *ADB* 36:102-103.

R. S. GERLICH

**STEUART, Robert Henry Joseph.** Director espiritual, escritor.

N. 13 abril 1874, Reigate (Surrey), Inglaterra; m. 2 julio 1948, Londres, Inglaterra.

E. 13 febrero 1893, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 1907, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1909, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra.

Nació en una familia terrateniente católica, que decía descender del rey Roberto Bruce. Su niñez la pasó en la hacienda familiar de Ballechin (Escocia) y su primera enseñanza fue en la Academia Fort Augustus, donde esperaba prepararse para una carrera naval. Aunque de complexión fuerte, el asma le impidió realizar esta ambición y, después de un año desafortunado como cadete, entró en la CJ.

Durante sus primeros años como escolar, estudió matemáticas en Oxford, materia para la que tenía gran aptitud. Además, era hábil dibujante, lingüista y buen escritor en verso y prosa. Desde 1916 a 1919, sirvió de capellán en el regimiento de infantería ligera Highlands, y fueron precisamente estas experiencias del tiempo de la guerra las que le proporcionaron el material para su libro más conocido, *March, Kind Comrade*. Tras ser superior en varias parroquias, estuvo en Farm Street de Londres por dos periodos largos y fructuosos (1926-1935, 1940-1948). Fue uno de los directores espirituales más solicitados de su tiempo y, además de retiros y consultas privadas, mantenía una extensa correspondencia epistolar, con frecuencia fatigosa. El tono de su espiritualidad era, según su propia expresión, «sentido común espiritual». Se publicaron muchos de sus escritos, incluyendo alrededor de una docena de libros y copiosos artículos para la prensa católica.

Por temperamento y educación, S era un hombre que respetaba los cánones tradicionales de conducta y buen gusto, pero, al ir envejeciendo, lamentaba muchos de los cambios del mundo que le rodeaba —una actitud que se reflejaba a veces en sus escritos.

OBRAS: *The Inward Vision* (Londres, 1929). *Temples of Eternity* (Londres, 1931). *March, Kind Comrade* (Londres, 1931). *World Intangible* (Londres, 1934). *Diversity in Holiness* (Londres, 1936). *In Divers Manners* (Londres, 1938).

BIBLIOGRAFÍA: KENDALL, K., *Father Steuart, Priest of the Society of Jesus* (Londres, 1950). ÍD., *Spiritual Teaching of Father Steuart, S.J.* (Londres, 1952). MARTINDALE, C. C., «Father Robert Henry Joseph Steuart», *LN* 57 (1949) 125-129. POLGÁR 3/3:263-264. SUTCLIFFE, no. 413. *DS* 1210-1211. *NCE* 13:906.

W. PEARSALL

**STEVENSON, Joseph.** Historiador, escritor.

N. 27 noviembre 1806, Berwick (Northumberland), Inglaterra; m. 8 febrero 1895, Londres, Inglaterra.

E. 14 septiembre 1877, Roehampton (Londres); o. 1872; ú.v. 25 marzo 1882, Londres.

Fue educado privadamente en Durham por el Rdo. James Raine, anticuario, y en la Universidad de Glasgow en Escocia. Su carrera literaria empezó con una edición (1832) de Chaucer y un glosario de palabras y frases del inglés antiguo. En mayo 1831, logró un puesto en el Museo Británico, donde fue presentado a Sir Walter Scott y conoció a los principales historiadores del tiempo. El 19 septiembre 1831, se casó con la hija de John Craig de Glasgow, y tuvo su primer hijo en agosto 1832.

Mientras vivía en Londres, pasó de la Iglesia presbiteriana a la de Inglaterra. Al morir su hijo mayor, se hizo ministro anglicano y sucedió (1841) a su maestro Raine como archivero del deán y cabildo de Durham. Más tarde, fue por treinta años pastor de Leighton Buzzard (Bedfordshire). Entretanto, editó unos veinte volúmenes para diferentes asociaciones históricas y literarias. Quizás, su mayor logro fue persuadir al gobierno a emprender (1857) la publicación de la Colección Rolls, de la que S editaron varios volúmenes.

Recibido (1863) en la Iglesia Católica en Farm Street, Londres, a la muerte de su esposa (1869), empezó sus estudios para el sacerdocio en el Colegio Oscott de Birmingham. En 1877, con la ayuda de John *Morris, logró el permiso, denegado dos veces, para entrar en la CJ; tenía, entonces, setenta y un años. Como jesuita, trabajó sobre todo en la casa de escritores de Farm Street, donde aportó muchos artículos a la revista *The Month* y algunos libros al *Quarterly Series*. La Universidad de St. Andrew (Escocia) le otorgó un doctorado honorífico. Genial, humorista y preciso en la dicción, lo querían los niños y adultos de todas las creencias religiosas.

OBRAS: *Scotland and Rome: Four Lectures* (Glasgow, 1884). *The Truth about John Wyclif: His Life, Writings and Opinions* (Londres, 1885). *Mary Stuart: A Narrative of the First Eighteen Years of Her Life* (Edinburgo, 1886).

BIBLIOGRAFÍA: POLLEN, J. H., «Converted by History» *Month* 83 (1895) 331-344. ÍD., «A Septuagenarian Novice», *Month* 83 (1895) 500-510. SOMMERVOGEL 7:1572-1575. «Fr. Joseph Stevenson», *LN* 23 (1895)-1896) 117-130. «Father Joseph Stevenson, d. 1895», *LN* 35 (1919-1920) 152-156. SUTCLIFFE, no. 414.

P. CARAMAN (†)

**STEYER, Mathias, véase ŠTAJER, Václav Matej.**

**STEYRER (STEYERER), Anton.** Historiador, confesor real.

N. 31 agosto 1671, Brunico (Bolzano), Italia; m. 26 abril 1741, Dresde (Sajonia) Alemania.

E. 12 octubre 1689, Viena, Austria; o. 1703, Viena; ú.v. 2 febrero 1707, Viena.

Después del noviciado, estudios clásicos en Leoben y filosofía en Graz, enseñó cuatro años en varios colegios. Hecha la teología en Viena (1699-1703) y la tercera probación en Leoben, fue un año profesor de matemáticas en la Universidad de Viena. En 1706, fue nombrado instructor de las hijas del emperador José I, las archiduquesas Maria Josepha y Maria Amalia, y más tarde también su confesor. Cuando en 1719 Maria Josepha contrajo matrimonio con el elector de Sajonia y futuro Rey de Polonia, Federico Augusto, la acompañó a Dresde y siguió siendo su confesor hasta su propia muerte en 1741.

S usó mucho de su tiempo en investigaciones históricas. Su rica colección, conservada en doce volúmenes de manuscritos en Viena (Haus-, Hof- und Staatsarchiv), contiene copias de fuentes y estudios, sobre todo de la historia de la casa de Austria. De ellos sólo se publicó un volumen, *Commentarii pro historia Alberti II*, una historia en forma de anales, de este príncipe, con numerosas notas, documentos y grabados. S fue uno de los primeros investigadores históricos de este tiempo que acudía a las fuentes con precaución y sentido crítico.

OBRAS: *Commentarii pro historia Alberti II. Ducis Austriae cognomento Sapientis* (Leipzig, 1725). *Leben und Lehr Jesu Christi des Sohns Gottes, des Sohns Mariä nach denen HH. vier Evangelien ordentlich verfasset* (Erfurt, 1742).

BIBLIOGRAFÍA: CORETH, A., *Österreichische Geschichtsschreibung in der Barockzeit* (Viena, 1950). DUHR 4/2. ENSLE, C., «Die Jesuitenprofessoren an der Wiener Philosophischen Fakultät (1623-1711)», tesis (Viena, 1970). SOMMERVOGEL 7:1577-1578. WURZBACH 38:325.

H. PLATZGUMMER

**STIGLMAYR, Joseph.** Patrólogo, apologista, escritor.

N. 1 marzo 1851, Pfaffenhofen (Baviera), Alemania; m. 22 mayo 1934, Múnich (Baviera).

E. 30 septiembre 1873, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 29 agosto 1866, Ditton Hall (Lancashire), Inglaterra; ú.v. 3 febrero 1890, Praga (Bohemia), Chequia.

Hechos estudios de filología clásica (1890-1892) en la Universidad alemana de Praga, enseñó idiomas casi treinta años en el colegio Stella Matutina de Feldkirch (Austria) y fue luego espiritual en el seminario mayor de Dilinga (Alemania). Su mayor logro científico fue descubrir la dependencia de Dionisio Pseudo-Areopagita del neoplatónico Proclos (tesis doctoral) y la datación de este supuesto discípulo de S. Pablo, cuyos escritos tradujo por primera vez al alemán. Expertos como O. Bardenhewer, N. Bonwetsch y H. Gelzer elogiaron su investigación. Además, estudió Pseudo-Macarios, Procopio de Gaza, Gregorio Magno y otros. Importantes para su tiempo fueron sus escritos en defensa del gimnasio humanista.

OBRAS: «Der Neuplatoniker Proclus als Vorlage des sog. Dionysios Areopagites in der Lehre vom Uebel», *Historisches Jahrbuch der Görres-Gesellschaft* 16 (1895) 253-273, 721-748. «Das Aufkommen der Ps.-Dionysischen Schriften und ihr Eindringen in die christliche Literatur bis zum Lateranconcil 649», *IV. Jahresbericht des öffentlichen Privatgymnasiums an der Stella Matutina zu Feldkirch (1894-95)* (Feldkirch, 1895) 3-96. «Die "Streitschrift des Prokopios von Gaza" gegen den Neuplatoniker Proklos», *Byzantinische Zeitschrift* 8 (1899) 263-301. *Festschrift zur Feier des fünfzigjährigen Jubiläums des Pensionates U. L. F. Stella Matutina in Feldkirch* (Feldkirch, 1906). «Der sog. Dionysius Areopagita und Severus von Antiochien», *Scholastik* 3 (1928) 161-189. *Kirchenväter und Klassizismus* (Friburgo, 1913). *Das humanistische Gymnasium und sein bleibender Wert* (Friburgo, 1917). *Jesuiten. Was sie sind und was sie wollen* (Friburgo, 1918). «Selbstbildnis des Papstes Gregor des Großen nach seinen Briefen», *75 Jahre Stella Matutina, Festschrift* (Feldkirch, 1931) 1:493-512.

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 16:1472s. KOCH 1693-1694. RICHEN, P., «Joseph Stiglmayr, S.J.», *MDP* 14 (1936-1938) 41-51.

G. PODSKALSKY

**STILTING (STILTINGUS), Jan.** Bolandista.

N. 24 febrero 1703, Wijk-bij-Duurstede (Utrecht), Holanda; m. 28 febrero 1762, Amberes, Bélgica.

E. 30 septiembre 1722, Malinas (Amberes); o. 22 septiembre 1736, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1740, Amberes.

Antes de empezar la teología, tuvo un año de prácticas (1732-1733) con los *bolandistas, debido a su aptitud y afición por la literatura griega y a su madurez de juicio. Tras sus estudios en la CJ, se le asignó (1738) definitivamente a la obra bolandista. Colaboró en once volúmenes de *Acta Sanctorum*: los dos últimos del mes de agosto, los ocho de septiembre y el primero de octubre. También publicó unos 250 comentarios, de los que muchos de los más significativos fueron publicados aparte. Entre sus introducciones generales, la que trata del cristianismo en Rusia es de especial importancia.

Cuando hacia 1750 se extendió el rumor de que Benedicto XIV desaprobaba los métodos empleados por los bolandistas, S insertó en el tomo tercero de *Acta Sanctorum Septembris* un homenaje al Papa, quien, como respuesta, envió una carta a los bolandistas, aprobando su labor. Esta carta se publicó (1753) en el cuarto volumen de septiembre, con lo que los rumores se cortaron de raíz. Además, cuando S estuvo investigando en Italia, tuvo varias audiencias privadas con el Papa, que hizo copiar a su costa muchos documentos hagiográficos. Hizo otros viajes de estudio por Alemania, Austria y Francia. Murió, tras una breve enfermedad, a la edad de cincuenta y nueve años.

OBRAS: *Acta S. Aurelii Augustini* [con C. Cuperus, SJ] (Amberes, 1743). *Vita S. Stephani Regis Hungariae* (Gyor, 1747). «Dissertatio de conversione et fide Russorum», en *Acta Sanctorum Septembris* (Amberes, 1748) 2:i-xxvii. *Acta Sanctae Rosaliae* (Amberes, 1748). *Acta SS. Januarii, Sosii, Festi, Proculi...* (Amberes, 1757). *Catholicisme* 14:463.

BIBLIOGRAFÍA: DE BUE, J., «Elogium Reverendi Patris Joannis Stiltingi, hagiographi Societatis Iesu», en *Acta Sanctorum Octobris* (Amberes, 1765) 1:xiii-xxix. SOMMERVOGEL 7:1581. *BNB* 24:33-39. *PIBA* 2:339.

O. VAN DE VYVER (†)

**STOCCHI, Vincenzo.** Predicador.

N. 1 agosto 1820, Sinalunga (Siena), Italia; m. 22 febrero 1881, Bolonia, Italia.

E. 29 septiembre 1851, Roma, Italia; o. antes de entrar en la CJ; ú.v. 2 febrero 1863, Roma.

Hizo los estudios superiores en el seminario de Pienza, donde, tras su ordenación sacerdotal, enseñó literatura italiana por siete años. Durante este

tiempo, fue también su vicerrector, así como predicador cuaresmal.

A los treinta y un años, movido por la persecución de que eran objeto los jesuitas, entró en la CJ (deseo que ya había manifestado cuando tenía veinte). Al pedir (1853) Pío IX que se abriera un colegio en Senigallia, su tierra natal, S fue enviado a él como profesor y permaneció tres años. Reanudó (1856) su carrera de predicador cuando fue destinado al Gesù de Roma; la prosiguió en Florencia (1860-1870) y, cuando la CJ logró por fin una residencia en Bolonia, pasó a ella y fue su superior. Bolonia fue su base de apostolado hasta que murió agotado por la predicación incesante en varias ciudades de Italia. El arzobispo de Bolonia, cardenal Lucido Maria Parocchi, al saber la noticia, dijo que había perdido al mejor operario de su diócesis. S era un escritor elegante y excelente predicador, que arrebataba y encantaba por la persuasión profunda que comunicaba a sus oyentes, pese a su monotonía y escasez de gestos.

OBRAS: *Sopra la vita del Marchese Giuseppe Molza* (Venecia, 1864). *Memorie storiche intorno alla vita e alle opere di Luigia Orlandini* (Bolonia, 1876). *Discorsi sacri* (Roma, 1884). *Ragionamenti sacri* (Roma, 1886). *Prediche* (Roma, 1899).

A. DIONISI

**STÖCKLEIN, Joseph.** Capellán militar, director de revista.

N. 30 julio 1676, Öttingen (Baviera), Alemania; m. 28 diciembre 1733, Graz (Estiria), Austria.

E. 9 octubre 1700, Viena, Austria; o. antes de entrar en la CJ; ú.v. 2 febrero 1711, Viena.

Era ya sacerdote cuando entró en la CJ. Después del noviciado y sus estudios normales, fue predicador, entre otros sitios, en Komáron (Hungría) y Kolozsvár (actual Cluj-Napoca, Rumania). Fue varios años capellán castrense con las tropas imperiales, a las que acompañó en muchas batallas y asedios en Hungría y otras zonas del imperio. Por su valor, entrega total y servicio desinteresado a los apestados (contrayendo él mismo la peste), se ganó el respeto de soldados y prominentes generales, como el conde Guidobald Starhemberg y el príncipe Eugenio de Saboya. Varios príncipes intentaron tenerlo como predicador en su corte. Rector (1720-1723) del colegio en Wiener Neustadt, estuvo sus últimos nueve años de vida en Graz como director de la biblioteca catequética y escritor.

Desde 1724 dirigió la revista misional *Der neue Welt-Bott*, de cuyos treinta y ocho volúmenes publicados hasta 1761, veinticuatro fueron compuestos por él. Empezó traduciendo partes de las *Lettres édifiantes* para dar a conocer a los alemanes los logros del apostolado mundial. Pronto comenzaron a llegarle cartas de misioneros de lengua alemana del mundo entero. Entonces, amplió su plan original hasta hacerlo una publicación impresionante de fuentes. Sus colaboradores fueron sobre todo misioneros jesuitas, con quienes S entró en frecuente contacto epistolar para conseguir mayor información. Del enorme material reunido, seleccionó con cuidado y publicó sólo lo que juzgaba auténtico y exacto. Trazó también muchos mapas. La aparición del primer volumen constituyó un gran acontecimiento para todo el mundo de lengua alemana y levantó una ola de entusiasmo por las misiones. El *Welt-Bott* fue pronto una de las obras más originales y difundidas del siglo XVIII. A la muerte de S, la obra fue continuada por Karl Mayer, Peter Probst (desde 1739), y Franz Keller y Franz X. Socher (desde 1750). Para la historia de las misiones, esta serie constituye una colección de fuentes de primera categoría. Keller publicó en su volumen veintinueve (n. 572) una biografía de S.

OBRAS: *Der neue Welt-Bott mit allerhand Nachricthen dern Missionariorum Soc. Jesu...* 38 v. (Augsburgo/Graz, 1728-1761).

BIBLIOGRAFÍA: BLANKENBURG, A., «German Missionary Writers in Paraguay», *Mid-America* 29 (1947) 45-61. DUHR 4/1:372, 380; 4/2:155-158, 163, 539. HERBERMANN, C. G., «Neue Welt-Bott, or the New World Messenger», *WL* 44 (1915) 371-379. HUONDER, A., «P. Joseph Stöckleins "Neuer-Welt-Bott", ein Vorläufer der "Katholischen Missionen" im 18. Jahrhundert», *Katholischen Missionen* 33 (1904-1905) 1-4, 30-33, 80-83, 103-107. KOCH 1696, 1837-1838. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1612. SOMMERVOGEL 7:1585-1586. STÖGER, *Scriptores* 340-341. WURZBACH 39:99-100. *BBKL* 10:1516s. *EC* 11:1355. *LTK* 9:1086. *NCE* 13:716.

H. PLATZGUMMER

**STOCKMANN, Alois.** Historiador, escritor.

N. 8 agosto 1872, Sarnen (Obwalden), Suiza; m. 15 marzo 1950, Lucerna, Suiza.

E. 1 octubre 1893, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 30 agosto 1903, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 2 febrero 1911, Luxemburgo.

Después sus estudios secundarios con los benedictinos en Sarnen, entró en el noviciado de la provincia alemana en el exilio. Hizo la filosofía y teología en Valkenburg, y magisterio en los años intermedios (1898-1900) en Bombay/Mumbai (India). En 1903, fue enviado a la casa de escritores de Luxemburgo, donde ayudó y colaboró con Alexander *Baumgartner, el célebre historiador de la literatura y estudioso de Goethe. Realizó la tercera probación (1906-1907) en Canterbury (Inglaterra) e hizo estudios literarios de alemán e inglés (1907-1909) en la Universidad de Múnich. Después de la muerte de Baumgartner (1910), continuó su obra sobre Goethe, preparando la tercera y cuarta edición. Estuvo en la plantilla de *Stimmen aus Maria Laach* (desde 1914, *Stimmen der Zeit*) en Luxemburgo hasta 1911, en Francfort hasta 1920, y finalmente en Múnich hasta 1930. Prosiguió su labor de escritor en la casa de ejercicios de Rottmannshöhe (Alemania), y dio conferencias por Alemania y en muchos países europeos. En 1937, el régimen *nazi le forzó a volver a Suiza, donde fue espiritual en Lucerna desde 1940.

OBRAS: *Thomas Moore, der irische Freiheitssänger* (Friburgo, 1910). *Alban Stolz und die Schwestern Ringseis* (Friburgo, 1912). *Zum Goetheproblem* (Friburgo, 1920). *Die*

*deutsche Romantik* (Friburgo, 1921). *Die jüngere Romantik* (Múnich, 1923). *Der Altmeister Goethe 1790-1832* (Friburgo, 1925).

BIBLIOGRAFÍA: BRAIG, F., «P. Alois Stockmann. Zu seinem 60. Geburtstag», *Münchener Neuste Nachrichten*, 9 agosto 1932. KOCH 1696. *Deutsches Literatur-Lexikon* 4:2874. *Schweizerische Kirchenzeitung* (Lucerna, 1950) 159. *Vaterland* (Lucerna) 18 marzo 1950.

F. STROBEL (†)

**STÖGER, Johann Nepomuk.** Operario, escritor.

N. 5 noviembre 1792, Klagenfurt (Carintia), Austria; m. 16 abril 1880, Viena, Austria.

E. 25 noviembre 1822, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 28 diciembre 1821, Viena; ú.v. 2 febrero 1833, Graz (Estiria), Austria.

Educado en el gimnasio de Klagenfurt, fue a Viena para estudiar leyes, pero lo cambió por la teología y fue ordenado de sacerdote diocesano. Al año, entró en el noviciado de la provincia de Galitzia. Terminados sus estudios (1826), fue enviado como predicador, formador y operario a Tarnopol (Ucrania) y luego (1832) al recién establecido escolasticado de Graz, donde, además de su acción pastoral, enseñaba idiomas y dirigía las prácticas de predicación de los jóvenes jesuitas. Trasladado (1837) al colegio de Freinberg en Linz, fue ministro, después (1838) vicerrector, y rector desde 1839. En 1842, fue nombrado director del recién fundado internado de nobles Theresianum, de Innsbruck, pero al año siguiente volvió como espiritual a Linz y fue socio (1845-1848) del viceprovincial de la provincia austro-galitziana Nicholas Baworowski y del provincial de la nueva provincia austriaca Jacob *Pierling. Cuando la revolución de 1848 expulsó a los jesuitas de sus casas, S se encargó de la pastoral de los residentes de habla alemana en París y, en 1850, fue rector del colegio Santa Maria dell'Anima de Roma.

Regresó (1852) a Austria como procurador de la provincia y director de ejercicios y, tras un año en Linz y otro en Nagyszombat (hoy Trnava, Eslovaquia), pasó a Viena, donde los jesuitas intentaban restablecer la CJ. Hacia 1856 lograron un pequeño espacio en el antiguo colegio universitario como residencia, y S fue ministro y prefecto de Iglesia, y superior desde 1860. Durante estos años fue consultor de provincia, dio muchas tandas de ejercicios y escribió un gran número de libros sobre pastoral. Muchas de sus publicaciones tuvieron varias ediciones y traducciones. Para la historia de la CJ, sobre todo en Austria-Hungría, es muy valiosa su obra *Scriptores Provinciae Austriacae Societatis Iesu*. Se apoyó en el trabajo de jesuitas de la antigua CJ, como István *Katona, Mihály *Paintner y Anton *Eglauer, que habían reunido mucho material bibliográfico. S tiene el inconveniente de haber traducido los títulos al latín. Las biografías se basan con frecuencia en necrologías. Trabajó en Viena hasta su muerte a los ochenta y ocho años de edad.

OBRAS: *Herz-Jesu Büchlein von der Liebe* (Graz, 1836). *Xaveri-Büchlein zur Uebung des Seeleneifers* (Linz, 1838). *Das Kindlein Jesu. Ein Weinachtsbüchlein* (Graz, 1839). *Das grösste Geheimniss der göttlichen Liebe* (Augsburgo, 1839). *Aloysi-Büchlein zu Bewahrung der Unschuld* (Graz, 1842). *Das Bündniss des Friedens mit Gott* (Innsbruck, 1847). *Maria auf dem Himmelsthrone* (Ratisbona, 1850). *Scriptores Provinciae Austriacae Societatis Jesu ab ejus origine ad nostra usque tempora* (Viena/Ratisbona, 1856). *Die Pilgerreise* (Ratisbona, 1861).

BIBLIOGRAFÍA: BÜLOW 189-190. *DS* 14:1247s. KOCH 1696-1697. SOMMERVOGEL 7:1587-1594; 9:864.

H. PLATZGUMMER

**STOJAŁOWSKI, Stanisław.** Trabajador social, director de revista.

N. 14 mayo 1845, Zniesienie, ca. Lvov, Ucrania; m. 24 octubre 1911, Cracovia, Polonia.

E. 27 enero 1863, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 28 agosto 1870, Cracovia; jesuita hasta febrero 1875.

Después de acabar sus estudios, fue el primer director del *Apostolado de la Oración en Polonia y, como tal, empezó (1872) la revista *Posłaniec Serca Jezusowego* (El Mensajero del Corazón de Jesús). En 1872, comenzó a imprimir ejemplares del Nuevo Testamento con sus propios comentarios, para el pueblo sencillo. Pero las autoridades eclesiásticas los hicieron destruir y le prohibieron seguir publicándolos.

Al dejar la CJ, pasó al clero diocesano y fue director de las revistas *Wieniec* (La Corona) y *Pszczółka* (La Abejita). Organizó cooperativas entre los pequeños granjeros, estableció varias asociaciones para la mejora social, y fundó bibliotecas y salas de lectura en zonas rurales. Desde 1898 a 1911, fue miembro del parlamento de Galitzia. Alabado y estimado por muchos, ofendió a las autoridades de la Iglesia y del Estado; como resultado, fue, por cierto tiempo, suspendido por la Iglesia y encarcelado por el Estado.

OBRAS: *O Nabożeństwie do Królowej Serca Jezusowego* (Cracovia, 1871). *Ostatnia nadzieja, Serce Pana Jezusowe* (Cracovia, 1872).

BIBLIOGRAFÍA: KĄCKI, F., *Ks. S. Stojałowski i jego działalność społeczno-polityczna* (Lvov, 1937). POLGÁR 3/3:264-265. SOMMERVOGEL 7:1595-1596. ZAŁĘSKI 5:1208-1209. ZAMORSKI, J., *Ks. Stanisław Stojałowski* (Bielsko, 1931). *SPTK* 4:212-214.

K. DRZYMAŁA (†)

**STOKES, Walter.** Profesor, filósofo, escritor.

N. 3 agosto 1923, Nueva York (Nueva York), EE.UU.; m. 18 marzo 1969, Shrub Oak (Nueva York).

E. 9 septiembre 1942, Poughkeepsie (Nueva York); o. 19 junio 1954, Nueva York; ú.v. 2 febrero 1960, Nueva York.

Especialista de las obras de Alfred North Whitehead, S ganó fama como filósofo por reconciliar la metafísica de Whitehead con las tradiciones tomística y agustiniana. Enseñó en St. Peter's College (1961-1962) de Jersey (Nueva Jersey) y en Fordham

University (1962-1969) de Nueva York. Fue secretario de la Asociación Filosófica Jesuita, cuyas actas anuales publicó. En 1959-1960, obtuvo la beca Fulbright para estudios en Cambridge University. Trabajó también como director adjunto de la revista semanal jesuita *America*.

OBRAS: «Whitehead's Prolegomena to Any Future Metaphysics», *Heythrop Journal* 3 (1962) 42-50. «Freedom as Perfection: Whitehead, Thomas and Augustine», *Proceedings of the American Catholic Philosophical Association* 36-37 (1962-1963) 134-142. «God for Today and Tomorrow», *New Scholasticism* 43 (1969) 351-378. «Truth, History, and Dialectic», *Proceedings of the American Catholic Philosophical Association* 43 (1969) 85-90.

R. E. CURRAN (†)

**STOLBERG, Bernhard.** Misionero.

N. 26 septiembre 1838, Karczów (Sląsk), Polonia; m. 5 febrero 1926, 's Heerenberg (Güeldres), Holanda.

E. 30 septiembre 1875, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 29 junio 1869, Bressanone (Bolzano), Italia; ú.v. 2 febrero 1889, Estocolmo, Suecia.

Nacido en una noble familia de Silesia, su abuelo, Friedrich Leopold, conde de Stolberg-Stolberg, era un renombrado humanista y poeta, que había contratado al P. Jakob Lorenz (de St. Gall, Suiza) como preceptor de sus hijos. Completada su educación en el colegio de Sagan (Żagań, Polonia), S fue oficial del ejército de Austria. En 1863 visitó Suecia y, por mediación del vicario apostólico, el obispo Jakob L. Studach, se encontró con la reina Josefina, de quien éste había sido capellán a su llegada a Suecia, así como con Anton Bernhard, el dinámico sacerdote diocesano de la parroquia de Sta. Eugenia en Estocolmo.

Impresionado por las extremas necesidades de la Iglesia en Suecia, decidió volver como sacerdote. Lo cumplió después de haber estudiado con los jesuitas en Innsbruck (Austria) y ser ordenado de sacerdote en Brixen (Bressanone). En 1869 fue nombrado asistente de Bernhard en Estocolmo, y al siguiente año se le envió a Malmö, al sur, donde edificó una iglesia con el dinero que recaudó de su familia y sus amigos. Al fallecer Studach, entró en la provincia alemana de la CJ. Repasó los clásicos en Wijnandsrade, la filosofía (1877-1878) en Blijenbeek (ambos en Holanda) y la teología (1878-1879) en Ditton-Hall (Inglaterra); luego hizo la tercera probación (1879-1880) en el cercano Portico. Durante este tiempo pudo haber insistido ante los jesuitas alemanes para que aceptaran (1879) su ofrecimiento de trabajar en Suecia. Regresó a Suecia en 1881, como asistente de la parroquia de Santa Eugenia en Estocolmo. Fue párroco en Gävle (1888-1897) y, tras fundar la parroquia, en Norrköping (1897-1925), hasta que, ya muy anciano, se le envió a 's Heerenberg, donde falleció.

Fue uno de los pioneros de la misión jesuita en Suecia. En su tiempo la Misa se celebraba en la casa del sacerdote o en la de los católicos, que se encontraban lejos y aislados, y adonde S llegaba tras arduos viajes, muchas veces a pie, llevando consigo los vasos sagrados y los libros litúrgicos. El antiguo conde y oficial del ejército se convirtió en un religioso ejemplar, que vivía muy frugalmente y ahorraba el dinero que recogía, para sus feligreses o para edificar iglesias. Con el polaco que había aprendido en el servicio militar, pudo atender a los emigrantes polacos. Un día al mes visitaba a los jesuitas de Estocolmo. Era sin duda a la vez noble de nacimiento y de espíritu. Su hermano mayor Joseph fue jesuita por algún tiempo (1824-1833) y luego oficial militar austriaco, político católico y fundador de una asociación destinada a ayudar a los católicos en la diáspora.

OBRAS: «Zum ehrengerichtlichen Duellzwang in Österreich», *StML* 59 (1900) 507-521. «Die Legitimierung der Ehren in den europäischen Staaten», *StML* 63 (1902) 425-435.

BIBLIOGRAFÍA: KILSTRÖM, B.I. - ROOTH, L., *I Jesu Sällskap: Perspektiv på Ignatius och jesuitorden* (Estocolmo, 1979). *MDP* 10 (1924-1926) 275-279; 11 (1927-1929) 118-121; 12 (1930-1933) 427-435. PALMQUIST, A., *Die römisch-katholische Kirche in Schweden nach 1781* (Uppsala, 1958). SCHWETER, J., *Apostolisches Heldentum: Bernhard Graf zu Stolberg-Stolberg, Missionär in Schweden 1838-1897* (Breslau, 1933). WEHNER, R., *Jesuiten im Norden*, 2 v. (Paderborn, 1974).

L. ROOTH

**STONESTREET, Charles H.** Educador, provincial, operario.

N. 21 noviembre 1813, Charles County (Maryland), EE.UU.; m. 3 julio 1885, Worcester (Massachusetts), EE.UU.

E. 14 agosto 1833, Whitemarsh (Maryland); o. 4 julio 1843, Washington (D.C.), EE.UU.; ú.v. 15 agosto 1852, Washington.

Fue el único jesuita nativo de Estados Unidos llegado a provincial de Maryland entre 1840 y 1877, y el primero que no estudió en Roma. En sus dos periodos como provincial (1852-1858), incrementó la labor educativa, y defendió a la CJ contra los ataques del movimiento «nativista» (protestante y de origen inglés), opuesto a los emigrantes. Decidió reconstruir el Holy Cross College de Worcester tras el incendio de 1852. Esta decisión movió al obispo de Boston a reunir fondos para edificar un colegio en la ciudad e invitar a los jesuitas a dirigirlo. S estaba convencido que la CJ en Estados Unidos tenía que ir más allá de los hijos de la burguesía y educar, también, a los de los inmigrantes católicos pobres. Promovió las escuelas diurnas en las ciudades, así como en las zonas rurales. En 1855, cuando los «nativistas» obtuvieron el control de la asamblea legislativa de Maryland, S hizo ver lo infundado de la acusación de que los jesuitas juraban derrocar a los gobernantes no católicos, y mostró que a ellos les estaba prohibido por sus constituciones mezclarse en política.

Como rector (1858-1861) de Gonzaga (Washington, D.C.), logró los estatutos para la institución y construyó la iglesia de St. Aloysius. Más tarde, como

socio de Angelo *Paresce, reforzó la actitud de cautela y silencio durante la Guerra Civil (1861-1865). Acabada la guerra, se entregó al ministerio pastoral en Washington y Federick (Maryland) y pasó sus últimos años (1880-1885) como padre espiritual en Holy Cross.

OBRAS: «The Jesuit's Oath», *WL* 31 (1902) 221-223.

BIBLIOGRAFÍA: «Father Charles H. Stonestreet», *WL* 14 (1885) 400-403.

R. E. CURRAN (†)

**STORCHENAU, Sigmund von.** Filósofo, escritor.

N. 17 agosto 1731, Hollenburg (Carintia), Austria; m. 13 abril 1797 (1798), Klagenfurt (Carintia).

E. 31 octubre 1747, Viena, Austria; o. 1759, Viena; ú.v. 2 febrero 1765, Viena.

Hijo de un procurador, entró en la CJ. Estudió matemáticas, ciencias, filosofía y teología en Viena y obtuvo doctorados en filosofía y teología. Fue profesor de lógica y metafísica en la Universidad de Viena desde 1763 hasta la *supresión de la CJ (1773), cuando se retiró a Klagenfurt. En su interior siguió siendo jesuita y observó sus reglas con gran fidelidad. Junto con su labor científica, que servía ante todo a la defensa de la fe, se dedicaba también al apostolado. Cuando la archiduquesa Maria Anna, anteriormente abadesa del monasterio de doncellas nobles de Praga, se retiró a Klagenfurt en 1781, S fue su predicador de corte hasta la muerte de la archiduquesa en 1790. Después, volvió a su vida tranquila de estudio.

Fue un escritor prolífico. Su mayor obra, *Die Philosophie der Religion*, fue la apologética más leída e influyente de su tiempo. Antes de S, fuera de traducciones del francés (Alexandre Houteville, Claude *Buffier), no hubo ningún libro notable de apologética en alemán, un idioma considerado bárbaro en los círculos intelectuales de entonces. Su interés por el alemán estuvo sin duda influido por la labor de otros jesuitas, entre ellos, su contemporáneo, el poeta Karl *Mastalier, que era profesor de elocuencia en Viena; asimismo Michael *Denis, que había introducido en los gimnasios austríacos la composición alemana, enseñaba literatura en el Theresianum de Viena y, desde 1762, publicaba antologías de poetas alemanes recientes; por fin, Ignaz *Wurz, también profesor en el Theresianum, escribía ensayos sobre la depuración de la lengua alemana ya desde 1758.

También en la apologética abrió nuevos caminos. Intentó incluir en su sistema lo nuevo de la filosofía de su tiempo que podía conciliarse con los datos inmutables de la fe. Por su unilateral racionalismo, no logró llegar nunca a la disponibilidad y apertura al insondable misterio que es Dios. En esto, S pagó su tributo a los tiempos.

Su *Die Philosophie der Religion*, en la que trabajó por casi toda su vida activa, apareció en doce volúmenes y tuvo nueve ediciones hasta 1888. Fue también significativa su obra filosófica en cuatro volúmenes publicada bajo el título de *Institutiones metaphysicae*, en la que examinaba las opiniones de su tiempo y refutaba los errores, sobre todo del *ateísmo. Otras obras son fruto de su actividad como predicador en Klagenfurt. En todos sus escritos se percibe fácilmente la personalidad del entusiasta profesor que, según los informes, era fascinante para sus alumnos.

OBRAS: *Institutiones logicae* (Viena, 1769). *Institutiones metaphysicae* 4 v. (Viena, 1771). *Grundsätze der Logik* (Augsburgo, 1774). *Geistliche Reden auf alle Sonntage des Jahres* 4 v. (Augsburgo, 1784-1786). *Tractatus de religione et theologia naturali desumtus* (Viena, 1786). *Der Glaube der Christen...* (Augsburgo, 1792). *Die Moral des Christen...* (Augsburgo, 1793). *Die philosophie der Religion* 12 v. (Augsburgo, 1773-1789).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2:134. HABERZETTL 103-105. KOCH 1704. LACKNER, *Jesuitenprofessoren*. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1615. SOMMERVOGEL 7:1597-1601. STÖGER, *Scriptores* 342. WURZBACH 39:195-197. *EC* 11:1376. *EF* 6:192. *NCE* 13:726. *Christliche Philosophie* 2:869.

H. PLATZGUMMER

**STORER, Franz.** Misionero.

N. 17 enero 1617, Constanza (Baden-Württemberg), Alemania; m. 1662, Gondar, Etiopía.

E. 3 septiembre 1635, Landsberg (Baviera); o. 1645, Ingolstadt (Baviera), Alemania; ú.v. 8 septiembre 1650, Ingolstadt.

Completados sus estudios sacerdotales en Alemania, enseñó matemáticas, hebreo y exégesis en la universidad de Ingolstadt. Cuando fue destinado (1650) a petición propia a la misión de Etiopía, la facultad, que le apreciaba mucho, le concedió diez ducados como subvención para el viaje. Junto con Heinrich *Roth, ambos disfrazados como mercaderes armenios, salió de Esmirna (1651), viajó con una caravana a Ispahan, y de allí a Bandar Abbas, en el Golfo Pérsico, de donde embarcó para Goa (India). Allí hizo trabajo pastoral mientras se preparaba para entrar en Etiopía, lo que no pudo hacer hasta 1656. Una vez en la corte imperial, S reveló su identidad sacerdotal sólo a unos pocos católicos; se llamaba «Gregorio, el armenio». Llegó a apreciársele mucho por sus conocimientos médicos, de tal manera que el negus Fasiladas le retuvo allí hasta su muerte. En las pocas cartas suyas que se conservan, S habla de su trabajo, de su soledad, y pide libros de botánica y de zoología. Dice que es difícil para un médico guardar castidad, y si es descubierto como sacerdote, puede ser ejecutado; no necesita dinero; sugiere que se envíe a Etiopía un sacerdote conocedor de las artes liberales; que le escriban en árabe o en latín, no en portugués. Fue el único jesuita alemán misionero en Etiopía.

OBRAS: [Cartas], BECCARI *13*. «Gnomica, Statica, Architectura militaris», Ingolstadt 1649.

BIBLIOGRAFÍA: BECCARI 15:322s. SOMMERVOGEL 7:1602. VÄTH, A., «F. S., Missionar in Äthiopien», *Die Kath. Miss.* 64 (1936) 8-11.

J. CORREIA-AFONSO

**STRACKE, Desideer Adolf.** Predicador, editor, escritor.

N. 12 diciembre 1875, Amberes, Bélgica; m. 18 febrero 1970, Amberes.

E. 23 septiembre 1892, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Bélgica; o. 24 marzo 1907, Cracovia, Polonia; ú.v. 2 febrero 1910, Aalst (Flandes Oriental).

Tras su ingreso en la CJ, estudió filosofía por dos años (1896-1898) en Stonyhurst (Inglaterra) y uno (1898-1899) en Valkenburg (Holanda). Obtuvo el doctorado en filología germánica (1904) en Lovaina y cursó la teología en Lovaina (1904-1905) y Cracovia (1905-1908). Para la tercera probación (1908-1909) fue a Ternopol (Ucrania).

Profesor de retórica en Aalst (1909-1912), dirigió la representación de varias tragedias del autor del siglo XVII, Joost van den Vondel, con gran aceptación del público. Mientras residía (1912-1914) en Drongen, enseñó literatura neerlandesa en las facultades universitarias de Namur, al tiempo que se dedicaba a la predicación. Hombre de una enorme capacidad de trabajo y de gran talento oratorio, hablaba varios idiomas con fluidez.

Los flamencos, que aspiraban entonces a que se diese justo reconocimiento a su lengua y cultura en la vida pública, consideraban a S como una autoridad. Él los animó en su intento con sus conferencias y escritos, en los que contrapuso su pasado glorioso con las numerosas desventajas de la actualidad en los planos social, moral y cultural. Estas actividades le hicieron sospechoso en algunos sectores, que le acusaron, a raíz del fin de la I Guerra Mundial, de haber aconsejado al enemigo mientras hizo de capellán de los obreros belgas en Alemania. S se defendió de estas acusaciones, pero tras un proceso judicial ambiguo fue condenado a tres años de reclusión (1922).

Puesto en libertad nueve meses después, emprendió un proyecto en el que llevaba pensando largo tiempo: con la ayuda de tres de sus compañeros jesuitas (Jan Poukens, Léonce *Reypens y Jozef van *Mierlo) fundó (1925) en Amberes la asociación «Ruusbroecgenootschap» para investigar la historia de la espiritualidad en los Países Bajos. Para facilitar el proyecto, S organizó una biblioteca especializada y lanzó la revista (1927) *Ons Geestelijk Erf* (Nuestra herencia espiritual); poco después añadió una serie de estudios y ediciones de textos, *Studiën en Tekstuitgaven van Ons Geestelijk Erf*. A más de escribir para ambas revistas, S llevó el peso de su edición y administración hasta 1945, en que dimitió a la edad de setenta años.

A S se debió también el resurgir de la asociación «Ignatiusvereniging», fundada para promover días de retiro y ejercicios ignacianos entre grupos profesionales. Desde 1953, S residió en el colegio de Borgerhout (Amberes), donde colaboró, mientras lo permitió su salud, en la búsqueda de ayuda económica para la misión de la provincia belga en Ranchi (India). Con motivo de la celebración de sus ochenta, ochenta y cinco, y noventa años de edad se organizaron reuniones académicas para homenajearlo. A su muerte fue enterrado en el cementerio de honor de Amberes.

OBRAS: *Devote samenspraak over de veelvuldige communie geschreven rond de jaren 1435* (Amberes, 1912). *Arm Vlaanderen* (Amberes, 1914). *Over Nederlandsche letterkunde en mystiek* (Amberes, 1926). *Die dorne croene ons Heeren* (Amberes, 1929). *Beatrys in de wereldletterkunde* (Bruselas, 1930). *Over bekeering en doopsel van koning Chlodovech* (Amberes, 1931). *Jan van Ruusbroec. Leven, Werken* [con otros] (Malinas/Amsterdam, 1931). *Jan van Ruusbroec, Werken* [con otros], 4 v. (Malinas/Amsterdam 1932-1934). *Volksslaap en -ontwaken* (Langemark, 1951).

BIBLIOGRAFÍA: AMPE A., «Desideer A. Stracke», en *Twintig eeuwen Vlaanderen* 14: *Vlaamse figuren* (Hasselt, 1976) 95-98. DE BRUYNE A., *Trouw* (De Panne, 1973) 7-38. FLORQUIN, J., *Ten huize van...* 4 (Lovaina, 1968) 232-263. MOEREELS L., «In memoriam. Dr. Desideer Adolf Stracke, S.J. (1875-1970)», *OGE* 44 (1970) 3-6. PENNING DE VRIES P., *Pater D. A. Stracke. Een heelnederlander* (Brujas, 1982). *Gedenkboek Pater Dr. D, A. Stracke S.J. ter gelegenheid van zijn tachtigste verjaardag (12 december 1955) en de viering daarvan* (Dendermonde, 1956). «Pater Stracke nummer», *Dietsland-Europa* 5 (8-10, 1960) 1-57. «Stracke nummer», *Dietsland-Europa* 10 (9-10, 1965) 1-55. *Encyclopedie van de Vlaamse Beweging* 2:1490-1492. *DS* 14:1259-1261.

J. ANDRIESSEN

**STRADA, Famiano.** Latinista, historiador.

N. 1572, Roma, Italia; m. 6 septiembre 1649, Roma.

E. 8 septiembre 1591, Roma; o. c. 1600, Roma; ú.v. 7 junio 1609, Roma.

Profesor de retórica (1600-1614) en el *Colegio Romano, publicó como fruto de su docencia sus *Prolusiones academicae*, tres libros que, reeditados muchas veces, le hicieron famoso. En el primero prevalecen las consideraciones de carácter moral y político; el segundo trata sobre las varias formas de estilo poético, y el tercero presenta juicios críticos de muchos poetas antiguos y modernos, junto con un análisis del siglo XVII. Se mostró «hombre de buen gusto» en sus reflexiones acerca de los géneros literarios y fue alabado por la elegancia de su latín.

Sus dos volúmenes de historia *De bello belgico* (1632, 1647), en los que S ensalza la casa *Farnesio en la figura, sobre todo, de Alejandro, duque de Parma, tuvieron pronto gran éxito, con profusión de reediciones y traducciones a las principales lenguas europeas. No faltaron, con todo, las críticas amargas del cardenal Guido Bentivoglio, autor de otra narración de la guerra en Flandes, y las injurias del antijesuita Kasper Shoppe (Scioppius) en su libro póstumo *Infamia Famiani* (Amsterdam, 1663). Sin embargo, la crítica reciente acusa a S de dejarse llevar de un criterio celebrativo y sacro más que del de la verdad histórica.

Por encargo del papa Urbano VIII, S colaboró con Tarquinio *Galluzzi, Maciej *Sarbiewski y Girolamo Petrucci en la revisión de los himnos del Breviario Romano para la edición promulgada en 1631 y publicada el año siguiente. S imitó el estilo de Horacio y Cicerón, los modelos aceptados del tiempo.

OBRAS: *Prolusiones academicae* (Roma, 1617). *De bello belgico* 2 v. (Roma, 1633-1647). *Fatti d'arme del principe Alessandro Farnese all'assedio di Anversa* [tr. de Paolo Segneri], ed. C. Cordié (Milán, 1947).

BIBLIOGRAFÍA: MALTERRE, F., «L'esthétique romaine au début du XVII^e siècle d'après les "Prolusiones academicae" du P. Strada», *Vita Latina* 66 (1977) 20-30. PETRONIO, G., *Dizionario enciclopedico della letteratura italiana* 5 v. (Bari, 1966-1968) 5:202. SOMMERVOGEL 7:1605-1617. VENTURINI, I., «De Famiani Stradae S.I., Prolusionibus academicis», *Latinitas* 8 (1960) 273-288. *EF* 6:219. *EI* 32:811.

G. MELLINATO (†)

**STRADA, Francisco de, véase ESTRADA.**

**STRAETTER, August.** Arquitecto, misionero, escritor.

N. 13 junio 1838, Rheine (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 1 julio 1920, 's-Herrenberg (Güeldres), Holanda.

E. 1 octubre 1857, Münster (Rin Norte-Westfalia); o. 1868, Maria-Laach (Renania-Palatinado), Alemania; ú.v. 2 febrero 1871, Essen (Rin Norte-Westfalia).

Acabó sus estudios secundarios en Münster, donde entró en contacto con la CJ: acudió (1855) a una misión en la catedral, dada por el famoso predicador Peter *Roh, y fue admitido (1856) en la *congregación de Adolph von *Doss. Hecho el noviciado, estudió retórica (1859-1860) en Münster y fue prefecto de alumnos (1860-1861) en el colegio Stella Matutina de Feldkirch (Austria). Cursada la filosofía en Aquisgrán y, otra vez prefecto (1863-1866) en Feldkirch, hizo la teología (1866-1869) en Maria-Laach y la tercera probación (1869-1870) en Paderborn.

Fue ministro de la residencia, así como vicedirector de la congregación de hombres en Essen y director de la de la vecina Borbeck. Entonces, comenzó a ocuparse cada vez más de proyectos de construcciones para la CJ y otros grupos. Al irse conociendo sus talentos en este campo, se le consultaba con más frecuencia sobre proyectos, para los que hacía un primer diseño, dejando los detalles y ejecución a arquitectos profesionales. Entre sus aportaciones importantes están el plan de la casa madre de las hermanas del Amor Cristiano en Paderborn, y la amplia renovación de las instalaciones parroquiales en Emsdetten. Su proyecto de más envergadura fue, con todo, el gran hospital de Sta. Isabel en Essen, con su casa madre para las religiosas. Unos treinta arquitectos habían participado en el concurso, y de hecho se otorgaron tres premios, pero ninguno de los planes satisfizo plenamente. S preparó, pues, el esbozo que sirvió de base para el plan definitivo. Mientras era misionero en Dinamarca (1872-1888) construyó la iglesia y casa parroquial jesuita de Aarhus en Jutland y, siendo párroco en Copenhague, la residencia y escuela de San Canuto. Más tarde, publicó un pequeño libro de consejos prácticos para la construcción de parroquias y hospitales.

Llamado de Dinamarca por su salud precaria, fue a Holanda; primero en Aalbeck como ministro y después como misionero parroquial con sede en las casas de su provincia en el exilio de Blijenbeek y, desde 1894, en Exaten. Por veinte años, hasta 1913, dio ejercicios y misiones parroquiales en Alemania antes de que su creciente sordera le forzase a reducir sus actividades. En octubre 1917, pasó a Bonifatiushause en 's-Herrenberg, donde empezó a escribir sus memorias en 1918.

Durante su vida mantuvo hondo interés en las actividades de sus compañeros jesuitas y en la historia de la CJ. Hizo largos informes para el *Mitteilungen aus der deutschen Provinz* sobre la actividad de la CJ en Essen y su expulsión de la ciudad. También describió la misión de Aarhus y compuso necrologías y recuerdos de sus hermanos jesuitas. Para el centenario de la *restauración de la CJ, publicó sendas obras sobre los jesuitas en Alemania y Suiza, así como dos breves artículos «Zur Jahrhunderfeier der Wiederstellung der Gesellschaft, 1814-1914» (*MDP* 6 [1912-1914] 457-462) y «Die deutsche Provinz, 1814-1914» (*MDP* 6 [1912-1914] 595-600). Al morir, dejó varios manuscritos inéditos sobre la CJ y sus miembros.

OBRAS: *Katholsk Psalmebog* (Aarhus, 1879). *Laesebog for Katholske Elementarskoler* (Aarhus, 1880). *Praktische Winke für den Bau und die Einrichtung von einfachen Kirchen und Pfarrhäusern und Krankenanstalten* (Essen, 1909). *Die Vertreibung der Jesuiten aus Deutschland 1872* (Friburgo, 1914). *Die Jesuiten in der Schweiz 1814-1847* (Einsiedeln, 1914).

BIBLIOGRAFÍA: BILLIGMANN, 105. KOCH 1707. METZLER, J. B., «Geschichte der Jesuiten in Dänemark 1872-1912», *MDP* 6 (1912-1914) 182-199; 7 (1915-1917) 183-195. MÖNNICHS, T., «P. August Sträter», *MDP* 8 (1918-1920) 425-428.

H. DEITMER (†)

**STRASSMAIER, Johann Nepomuk.** Asiriólogo.

N. 15 mayo 1846, Hagenberg (Baviera), Alemania; m. 11 enero 1920, Londres, Inglaterra.

E. 26 noviembre 1865, Gorheim (Baden-Württemberg), Alemania; o. 24 septiembre 1876, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1883, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra.

Estudioso autodidacta, alcanzó un puesto relevante en la floreciente asiriología del siglo XIX. Familiarizado con esta ciencia durante su formación normal, empezó su trabajo en el Museo Británico de Londres (1878), donde en los siguientes dos decenios leyó y copió miles de textos cuneiformes. Dándose cuenta de las necesidades de su especialidad (la lexicográfica acádica y sumérica estaba aún en sus comienzos y sólo un número muy limitado de textos, en su mayoría literarios, se había publicado), se propuso un doble objetivo: elaborar un vocabulario basado en los textos cuneiformes bilingües y publicar la mayor cantidad posible de textos cuneiformes, sobre los temas más diversos y además (en contra de la tendencia general entonces) siguiendo los originales. Corresponde a su primer objetivo la publicación (1882-1886) de su Vocabulario bilingüe, que, como amplia colección de materiales, siguió siendo útil también para trabajos lexicográficos posteriores. Para su segundo objetivo eligió de sus copias textos aislados o grupos de textos que publicó, en ge-

neral sin elaboración, pero con abundantes índices. El primer grupo de textos comprendía documentos de principios del segundo milenio procedentes de «Warka» (en realidad de Kutalla y Ur); S fue el primero que publicó antiguos textos babilónicos. El segundo grupo de textos, mucho más voluminoso, pertenecía a la segunda mitad del primer milenio (tiempo de los caldeos hasta el de los arsácidas): inscripciones reales, pero sobre todo miles de documentos, y además textos astronómicos. Para estos últimos encontró en el jesuita Joseph *Epping un competente intérprete de astronomía; a la colaboración de ambos (desde 1880-1881) se deben importantes resultados para el desciframiento de la astronomía babilónica, que se publicaron en varios artículos. En cuestiones de astronomía y de cronología sigue a veces opiniones personales.

Una grave enfermedad (1897-1898) puso fin a su actividad científica. Lo que le quedaba aún de fuerzas lo dedicó al cuidado pastoral. Sólo en sus ratos libres siguió ocupándose de la asiriología. En 1904-1907 introdujo en esta ciencia al P. Anton *Deimel. En la astronomía cuneiforme siguió actuando S mediante sus copias. Después de la muerte de Epping (1894) continuaron a disposición de Franz Xaver *Kugler, Johann Schaumberger C.Ss.R, Otto Neugebauer y Abraham Sachs y sirvieron para sus publicaciones científicas.

Su significación está sobre todo en que copió una enorme cantidad de textos e hizo posible su valoración posterior, bien publicándolos él mismo o poniéndolos a disposición de otros eruditos. A partir de sus trabajos, la época babilónica tardía es la primera de las épocas, atestiguadas en escritura cuneiforme, que se ha hecho accesible a la investigación de la historia de la ciencia y de la economía.

OBRAS: *Alphabetisches Verzeichniss der assyrischen und akkadischen Wörter der Cuneiform Inscriptions of Western Asia...*, 2 v. (Leipzig, 1886). «Old Babylonian Documents from "Warka", Neo- and Late Babylonian Documents from Babylon and surroundings», *Transactions of the 5th/ 6th/ 8th Intern. Congress of Orientalists* (1881-1889). *Inschriften von Nabonidus / Nabuchodonosor / Cyrus / Cambyses / Darius, Könige von Babylon* (Leipzig, 1889-1897). Colab. en *Zeitschrift für Assyriologie* 2-10 (1887-1895). *Late Babylonian Astronomical and Related Texts*, copiados por T.G. Pinches - J.N. Strassmaier, ed. por A.J. Sachs - J. Schaumberger (Providence, 1955).

BIBLIOGRAFÍA: BORGER, R., *Handbuch der Keilschriftliteratur* (Berlín, 1967-1975) 1:507-520; 2:273-276. BUDGE, E. A. W., *The Rise and Progress of Assyriology* (Londres, 1925) 228-230 [foto]. DEIMEL, A., en *Orientalia* 1 (1920) 5-10 [foto]. KOCH 1707. *LN* 35 (1919-1920) 247s, 320. POLLEN, J. H., en *The Month* (Febr 1920) 137-145.

W. R. MAYER

**STRATER, Francisco.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 5 abril 1882, Amsterdam (Holanda Norte), Holanda; m. 19 junio 1944, Bandung (Java Oeste), Indonesia.

E. 26 septiembre 1900. Grave (Brabante Norte), Holanda; o. 26 agosto 1913, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 15 agosto 1918, Yogyakarta (Java), Indonesia.

Llegó a Java en 1917 y, después de pasar un año en Yakarta, empezó a trabajar con los javaneses en Yogyakarta, bajo la dirección del P. Henrick Van Driessche. El primer maestro de novicios desde 1923 hasta que el noviciado se trasladó a Ungaran en 1932, fundó al mismo tiempo nuevos puestos misionales, escuelas, iglesias y una congregación javanesa (1929) de hermanos catequistas (Kongregasi Bruder Rasul), que dejó de existir en 1960. Con incansable sacrificio y celo, visitó su disperso rebaño, ordinariamente en bicicleta. Era respetado y amado por todos. Sufrió mucho durante su internamiento por los japoneses. Cuando sus propios maestros javaneses eran forzados a golpearlo, S les animaba a que lo hicieran con más fuerza, de lo contrario, ellos serían castigados por los japoneses. Sus últimas palabras en la prisión de Sukamiskin, en Bandung, fueron: «Habría deseado trabajar un poco más de tiempo, pero así también está bien.»

BIBLIOGRAFÍA: NOYONS, J., «Van een heilige, die niet naar de hemel wilde», *St. Claverbond* 55 (1947) 198-202.

J. WEITJENS (†)

**STŘEDA (STREDONIUS), Martin.** Profesor, superior.

N. 11 noviembre 1588, Gliwice (Śląsk), Polonia; m. 26 agosto 1649, Brno (Moravia), Chequia.

E. 26 septiembre 1608, Brno; o. 19 abril 1620, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 1 noviembre 1624, Praga (Bohemia), Chequia.

Hijo de checos que vivían en Silesia, un tío materno suyo fue rector del colegio jesuita de Praga. Antes de entrar en la CJ, estudió en el seminario de San Wenceslao de Praga.

Su vida adulta coincidió prácticamente con la Guerra de los Treinta Años (1618-1648), que lo marcó profundamente. Cuando estudiaba teología en Praga, fue expulsado de la ciudad con los demás jesuitas (1618), y terminó sus estudios en Graz. Después de doctorarse en filosofía (1622), fue destinado a la Universidad de Praga, como profesor de retórica e historia de la filosofía. Dio muestras de gran disponibilidad al dejar su cátedra al español Rodrigo de *Arriaga, enviado desde Roma (1625). Profesor del colegio rural de Neisse (Nysa, Polonia), fue rector de Brno (1627-1629) y de Praga (1629-1634), donde le sorprendió la segunda expulsión de los jesuitas de la ciudad (1631). Fue dos veces provincial (1638-1641, 1648-1649) y, pese a los desórdenes y miseria de la guerra, entre ellos el azote de la peste, gobernó sabiamente la provincia y fomentó su desarrollo y apostolado, preparando la fundación del colegio de Klatovy. En medio de sus ocupaciones, compuso algunas obras de ascética, que —decía— había escrito «para sí mismo y no para los demás». Aunque no se publicaron, circulaban profusamente entre estudiantes y jesuitas.

Gozó de fama de santidad, probablemente porque era santo. Era un hombre de oración, incluso mística. Hay testimonios de dones extraordinarios,

conocimiento del interior de las personas, curaciones milagrosas, etc. Se le atribuyeron muchas profecías, entre ellas la de «que los suecos nunca conquistarían Brno», que resultó verdad. Durante el sitio de Brno en 1645, según el testimonio del hugonote Raduit de Souches, jefe de la ciudad (más tarde convertido al catolicismo), S fue «su Moisés». El fracaso del ejército sueco al intentar romper las defensas de la ciudad se atribuyó a las oraciones de S. El concejo de Brno lo llamó en 1671 «Salvador de la ciudad». Está sepultado en la cripta de la iglesia jesuita de Brno, adonde los católicos checos acuden, aún hoy, asiduamente a venerarlo y pedirle gracias.

OBRAS: «Tractatio de origine Czechorum», B. Balbín, *Miscellanea historica Regni Bohemiae popularis* 2 (Praga, 1680).

BIBLIOGRAFÍA: Balbín, B., *Bohemia sancta* (Praga, 1682). Dilatus, J., «Vita P. M. Stridonii» (ARSI *Vitae 22* [y escritos]; Arch. Zemský, Brno). Koláček, J., *Martin Středa* (Roma, 1987). Kratochvíl, A., *Das böhmische Barock* (Múnich, 1989) 153s. Kröss, *Geschichte* 2:907. *LTK* 9:1110. Otýpka, K., *P. M. Středa, jeden z obhájců Brna r. 1645* (Brno, 1945). Polgár 3/3:266. «Rector M. Středa a kultura jeho doby», *Morava a Brno* (Praga, 1995) 121-290. Fechtnerová, A., *Rectores Collegiorum* 45, 173, 351. Schmidl, *Historia* 4/2:577-607. Schwertfer, W., *Vita P. M. Stredonii* (Praga, 1673). Sommervogel 7:1640s. Tenora, J., *Život sluhy Božího M. Středy* (Brno, 1898). *BBKL* 16:1478s.

J. Koláček

**STRELE, Anton.** Misionero, superior.

N. 23 agosto 1825, Nassareit (Tirol), Austria; m. 15 diciembre 1897, Sevenhill (Australia del Sur), Australia.

E. 14 agosto 1845, Graz (Estiria), Austria; o. 23 septiembre 1854, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 15 octubre 1862, Linz (Alta Austria), Austria.

Se educó en el gimnasio de Innsbruck antes de entrar en la CJ. Por causa de los disturbios políticos de Austria en 1848, fue enviado a Laval para cursar sus estudios de filosofía y teología. Cuando regresó (1858) a Austria, enseñó en varios colegios (Mariaschein, Linz, Kalksburg).

Se ofreció para la misión de Australia y llegó a Sevenhill en abril 1867. Allí trabajó como profesor, prefecto de estudios, maestro de novicios y superior. En 1880, fue nombrado superior de la misión y prestó atención especial a la evangelización de los aborígenes. Estableció (1882) una estación misional norteña, cerca de Palmerston (Darwin), pero tropezó con muchas dificultades, entre ellas la imprevisibilidad de los nativos y la falta de fondos. En 1887, visitó Estados Unidos y Europa en busca de ayuda económica para la misión. A su vuelta a Australia (1888), fue administrador de la diócesis de Port Victoria, pero su salud precaría, efecto de su incesante labor en la dificultosa misión de los aborígenes, le forzó a volver (1892) a Sevenhill, hasta el fin de su vida.

BIBLIOGRAFÍA: Bülow 194-196.

F. O'Donoghue

**STRICKLAND, William.** Misionero, administrador.

N. 28 octubre 1731, Sizergh (Westmorland), Inglaterra; m. 23 abril 1819, Londres, Inglaterra.

E. 7 septiembre 1748, Watten (Norte) Francia; readmisión 1803; o. 18 junio 1756, Lieja, Bélgica; ú.v. 2 febrero 1766, Warrington (Cheshire), Inglaterra.

Líder durante los años de la *supresión de la CJ (1773-1814), desempeñó un papel muy importante en su *restauración. Hijo de Thomas y Mary (Scrope) de Sizergh, se educó (1741-1748) en el Colegio Inglés de St. Omer en Flandes. Terminados sus estudios, ingresó en la CJ y estudió filosofía (1750-1753) y teología (1753-1756) en Lieja, e hizo la tercera probación (1756-1757) en Gante (Bélgica).

Su vida sacerdotal puede dividirse en tres partes: de 1759 a 1784, trabajó en la misión inglesa, primeramente en el distrito de Lancashire (en las cercanías de Warrington de 1765 a 1770) y luego en la misión de Ainwick. En 1784, fue elegido presidente de la Academia Inglesa de Lieja (a la vez seminario y colegio, y sucesora de los colegios jesuitas ingleses de St. Omer y Brujas, así como predecesora de Stonyhurst). Trasladado a Londres en 1790, dirigió la oficina central, especialmente en lo económico, de la suprimida CJ en Inglaterra, donde se quedó el resto de su vida. Durante los años de la supresión de la CJ, se mantuvo en estrecho contacto con los que trabajaban por su restauración.

Durante su presidencia en Lieja, el colegio prosperó: se lograron profesores y recursos económicos, el número de alumnos aumentó; los seminaristas recibieron su formación y se ordenaron, y la moral de los jesuitas suprimidos se reafirmó. Lo mismo ocurrió cuando fue escogido para supervisar los asuntos en Londres. Siempre se ocupó del futuro y de la restauración de la CJ y, mientras, animaba a los ex jesuitas y los mantenía unidos. Promovió el desarrollo de Stonyhurst, preservó el resto de la antigua organización jesuita, y protegió y administró sus fondos eficientemente. La correspondencia suya que se conserva indica que estaba al tanto de estos asuntos, y revela asimismo que era prudente y equilibrado en sus puntos de vista, firme en sus opiniones, y dotado de un cierto humor picante y conocimiento sólido de la naturaleza humana.

Fue vital su papel en crear unión entre los jesuitas de Rusia (donde Catalina II rehusó promulgar el breve pontificio de supresión) y los ex jesuitas de la provincia inglesa. Estimuló a sus hermanos a reincorporarse a la CJ, como él mismo lo había hecho en 1803, siendo uno de los primeros que renovaron sus votos en la CJ restaurada. Si no hubiera sido por su edad, habría sido sin duda el primer provincial de la restaurada provincia inglesa.

BIBLIOGRAFÍA: Basset, B., *The English Jesuits* (Londres, 1967). Chadwick, H., *St Omers to Stonyhurst* (Londres, 1962). Foley 7:745-747. Holt, G., *William Strickland and the Suppressed Jesuits* (Londres, 1988).

G. Holt

**STROBEL (STROBL), Andreas.** Misionero, astrónomo.

N. 23 enero 1703, Schwandorf (Baviera), Alemania; m. 30 marzo 1758, Agra (Uttar Pradesh), India.

E. 20 septiembre 1721, Landsberg (Baviera); o. 19 junio 1734, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1739, Surat (Gujarat), India.

Acabados sus estudios, enseñó humanidades y gramática, hasta que fue destinado (1736) a la misión mogol, al norte de la India, donde pasaría el resto de su vida. En 1734 el rajá Jai Singh II (1699-1743) de Jaipur, soberano poderoso y con inclinaciones científicas (se le deben cinco observatorios astronómicos), había pedido a los jesuitas de Chandernagore (Chandnagar) la ayuda de sus astrónomos. Se enviaron dos a Jaipur, pero pronto tuvieron que volverse, sin duda por problemas de salud. Entonces Jai Singh se dirigió al P. General en Roma, y S y Anton Gabelsperger fueron enviados (1737) a Jaipur, viajando a costa del rajá. Debido a la invasión de Nadir Shah, que había traído la guerra al norte de la India, los dos astrónomos no pudieron llegar a su destino hasta marzo 1740. Mientras tanto S, que tenía facilidad para las lenguas y afición a la música, aprendió el konkani y compuso canciones y letanías. Los dos trabajaron en la pastoral en Goa y sus contornos.

En Jaipur el rajá les recibió amablemente; les dio una casa para residencia, les visitó e incluso asistió devotamente a su Misa, ofreciendo limosna para la iglesia. Los recién llegados, por su parte, le entregaron escritos sobre astronomía que traían de Europa. El rajá les expuso su problema: las posiciones de la luna determinadas por las observaciones de sus astrónomos, diferían ligeramente de las tablas astronómicas que le habían proporcionado los jesuitas de Chandernagore; por eso él había acudido a Roma para resolver el problema con ayuda de la ciencia europea. Por desgracia, Gabelsperger murió en 1741, y el rajá en 1743; después, el interés por la astronomía en Jaipur disminuyó. Trasladado a Delhi (1746-1749), se dedicó a las matemáticas, la física y la astronomía; tuvo controversias con los doctores musulmanes sin gran éxito, y pudo edificar una iglesia y atender a los pocos cristianos de la ciudad. Luego, pasó a Narwar en la India central, para cuidar de la pequeña comunidad armenia y se veía con frecuencia con Joseph *Tieffenthaler. Nombrado (1753) *visitador de la misión mogola, fue (1757) a Agra, donde murió, y fue sepultado en la capilla de los Mártires (o Padres Santos).

OBRAS: [12 cartas], STREIT 6:564.

BIBLIOGRAFÍA: FERROLI, *Malabar* 2:593. KOCH 1708. MACLAGAN, *Mogul* 430. MORAES, G. M., «Astronomical Missions to the Court of Jaipur, 1730-1743», *Journal Bombay Branch Royal Asiatic Society* 27 (1951) 61-65, 85. NOTI, S., *Land und Volk des königlichen Astronomen Dschaisingh* (Berlín, 1911) 2:95-98, 100-103. SOMMERVOGEL 6:1645s.

J. CORREIA-AFONSO

**STROBEL (STROBL), Matías.** Misionero, explorador.

N. 18 febrero 1696, Bruck (Estiria), Austria; m. 21 abril 1769, Puerto de Santa María (Cádiz), España.

E. 28 octubre 1713, Viena, Austria; o. 1725, Viena; ú.v. 19 abril 1733, Candelaria (Misiones), Argentina.

Tras la filosofía en Trnava (1716-1717) y Viena (1717-1718), enseñó en los colegios de Leoben (1719-1720), Krems (1720-1721) y Passau (1721-1722). Acabada la teología en Viena (1723-1726) y destinado ese mismo año a la provincia del Paraguay, llegó a Buenos Aires, junto con un nutrido grupo de jesuitas germanos (entre ellos, László *Orosz, Martin *Schmidt y Joseph *Brigniel), el 19 abril 1729, en la expedición del P. Jerónimo *Herrán. Trabajó en las *reducciones guaraníes Jesús y Candelaria (1729-1739). En 1740 fue designado para emprender las misiones entre los pampas, al sur de Buenos Aires. Fundó la reducción de Concepción, abandonada en 1747 por el nomadismo de los pampas. Explorada (1745-1746) la Patagonia con los PP. José *Quiroga y José *Cardiel, S pasó tiempos difíciles (1748-1751) en la misión del Pilar. Fue superior (1752-1754) de las reducciones guaraníes durante las revueltas ocurridas como consecuencia del *tratado de límites de 1750 entre España y Portugal.

En Loreto le llegó (15 agosto 1768) la orden de *expulsión decretada por Carlos III, y falleció a poco de desembarcar en el Puerto de Santa María. Como otros misioneros, escribió cartas a Europa con datos importantes sobre las reducciones, entre ellos resaltó la habilidad musical de los guaraníes, que consideraba excepcional.

FUENTES: ARSI: *Austr. 62, 65, 71-72, 74-75, 128*; *Paraq. 6, 7, 7a*. M. MATTEI, «Cartas e informes de misioneros jesuitas extranjeros en Hispanoamérica», *Anales de la Facultad de Teología* 23 (1972) 385-389. *Welt-Bott* nn. 509, 510, 806, 807.

BIBLIOGRAFÍA: EZQUERRA, R., *Diccionario de historia de España* (1969) 3:697-698. HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 150. LUKÁCS, *Cat. Austriae* 6:750, 795, 833, 882; 7:34, 67, 109, 175, 229, 297, 461, 479, 536, 652. ÍD., *Cat. generalis* 3:1621-1622. SIERRA, *Jesuitas germanos* 198, 217-223, 235-236, 254, 272-273, 351, 400-401. SOMMERVOGEL 7:1645-1646. STÖGER, *Scriptores* 343. STORNI, *Catálogo* 278. ÍD., «P. Guillermo Furlong, S.I., 1889-1974», *AHSI* 43 (1974) 508. *BBKL* 11:83.

C. J. MCNASPY (†) / H. STORNI

**STROHBACH, Augustin.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 12 marzo 1646, Jihlava (Moravia), Chequia; m. 24 agosto 1684, Tinián, Islas Marianas.

E. 15 octubre 1667, Brno (Moravia); o. c. 1676, Praga (Bohemia), Chequia; ú.v. 25 febrero 1680, Sevilla, España.

De familia ilustre, estudió filosofía y dos años de teología en Olomouc antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, enseñó (1669-1674) en Znaim (Znojmo) antes de proseguir los estudios de teología y sirvió de

capellán del ejército imperial. Cuando supo que uno de los jesuitas destinados a la misión de Filipinas había caído enfermo, se ofreció como voluntario para ocupar su lugar y fue aceptado. Zarpó de Cádiz (marzo 1681) con los PP. Teófilo de *Angelis y Karl von *Borenga y, durante su viaje a México, actuó como maestro de novicios.

Cuando el barco, destinado a Filipinas, hizo escala en las Marianas (junio 1681) quedó tan conmovido al ver a los indígenas que remaban para salir a su encuentro, que pidió que lo dejaran allí. Fue destinado a Inarajan y Sarpana en la isla de Rota. Cuando estalló la revuelta en Guam (23 julio 1684), S fue a Agaña para ver si podía ayudar. Al llegar el 25 encontró la casa de los jesuitas en ruinas y al P. Manuel *Solorzano asesinado. Volvió a Rota y pocos días después navegó hacia el norte para buscar auxilio. Su barca tocó tierra en Tinián y fue detenido en seguida por los nativos y ejecutado (*Mártires de Micronesia).

BIBLIOGRAFÍA: MURILLO VELARDE, *Historia*, n. 818-819. Pelzel 99-100.

J. S. ARCILLA

**STRUYF, Yvon.** Misionero.

N. 29 octubre 1876, Saventhem (Brabante), Bélgica; m. 2 marzo 1950, Kikwit, Congo.

E. 24 septiembre 1897, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 1909, Lovaina (Brabante); ú.v. 2 febrero 1912, Kisantu, Congo.

Había cursado las humanidades en la escuela *apostólica de Turnhout cuando entró en la CJ. Hechos cuatro años de humanidades y filosofía, fue enviado a la misión de Kwango, adonde llegó el 28 julio 1903. Enseñó en la escuela de catequistas de Kisantu, mientras estudiaba con entusiasmo la lengua, costumbres y mentalidad de los bakongos, recopilando abundantes notas que publicó en gran parte. De nuevo en Bélgica (septiembre 1907) para la teología, regresó a la misión el 11 abril 1911. Superior de Kipako, estableció unas ochenta escuelas en las zonas rurales de los alrededores. Seguido un curso de medicina tropical en Lovaina, abrió un dispensario en la misión, que contribuyó eficazmente a disminuir los estragos de la enfermedad del sueño. Fue superior (1921-1933) de Ipamu, en la región del Loanga, que estaba adscrita a la prefectura de Kwango hasta que llegaron los oblatos para hacerse cargo de una parte del territorio confiado a los jesuitas. Después de una breve estancia en Djuma a orillas del Kwilo y en el seminario menor de Wombali, fue superior de Muhaku, misión que trasladó a Kisanji en 1936. Poco después fundó la misión de Kahemba, en la que estuvo hasta 1947. Trabajó aún un año en Yasa y en Totshi antes de ser llevado finalmente a Kikwit.

OBRAS: *Uit de Kunstschat der Bakongos* (Berlín, 1908). *La langue congolaise* (París, 1910). *Fables et légendes congolaises* (Lovaina, 1925 y 1928). *Kongoleesche Vertellingen* (Brujas, 1924). *Les Bacongo dans leurs légendes* (Bruselas, 1936). «L'Etre Suprême chez les Tutshokwe (Batshioko)», *Congo* (1939) 361-386. «Kahemba. Envahisseurs Badjok et conquérants Balunda», *Zaïre* 2 (1948) 361-390. Otras publicaciones: STREIT 18:1031-1034.

BIBLIOGRAFÍA: *BCB* 6:959s. *Échos* (junio 1950) 22-24. *Jezuietenmissies* (1950) 176-184, 233. MUNAMPALA, C., «Histoire de la mission d'Ipamu de 1921 à 1931» (Mém. Univ. Nat. Zaïre, 1978).

J. VAN DE CASTEELE (†)

**STRYCKER, Émile de.** Filólogo, helenista, profesor.

N. 27 diciembre 1907, Amberes, Bélgica; m. 19 abril 1978, Amberes.

E. 23 septiembre 1925, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Bélgica; o. 24 agosto 1939, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1943, Drongen/Tronchiennes.

Estudió literatura griega y latina en el colegio Notre-Dame de Amberes. Tras su formación de humanidades, filosofía y teología en la CJ, S completó su educación clásica y obtuvo el doctorado en la universidad católica de Lovaina con un trabajo sobre el Papyrus Bodmer 5, el Protoevangelio de Santiago.

Enseñó filología clásica (1941-1958) a los jóvenes jesuitas del escolasticado de Drongen y, más tarde (1958-1965), filosofía, en el de Heverlee, Lovaina. S fundó y dirigió el programa de estudios clásicos de la universidad de Amberes. Fue miembro del consejo de redacción de *Phronèsis* desde 1956, y de la Comisión Internacional del *Thesaurus linguae latinae* desde 1964. Se le eligió (1963) correspondiente de la Koninklijke Academie voor Wetenschappen, Letteren en Schone Kunsten van België (Real Academia de Ciencias, Letras y Bellas Artes) y, a comienzos de 1971, presidente de la Société Belge d'Études Byzantines.

Toda la vida de S estuvo dedicada a la enseñanza, al trabajo científico, las publicaciones, y a conferencias y comunicaciones en congresos, y coloquios sobre cultura clásica. Tenía un profundo conocimiento de Aristóteles y Platón, cuya *Apología de Sócrates* era su libro favorito y del que quería escribir un amplio comentario. S trabajó con este fin (1972) en el Institute for Advanced Studies en Princeton (Nueva Jersey, EE.UU.), así como en Londres, París y Athos (Grecia). El comentario no llegó nunca a acabarse. Su singular influjo sobre colegas y alumnos fue reconocido en un *Album amicorum* (1972), donde unos sesenta de ellos le rindieron homenaje.

OBRAS: *La forme la plus ancienne du Protévangile de Jacques. Recherches sur le Papyrus Bodmer 5* (Bruselas, 1961). *Beknopte geschiedenis van de antieke filosofie* (Amberes, 1967). *De kunst van het gesprek. Wat waren de dialogen van Plato?* (Amberes, 1976). *Précis d'histoire de la philosophie ancienne* (Lovaina, 1978).

BIBLIOGRAFÍA: GIJSEL, J., «Pater Emile de Strycker (1907-1978)», *Jezuïeten* 37 (1978) 107-111. VAN OMMESLAEGHE, F., «In memoriam.», *Byzantion* 48 (1978) 332-334. VERBEKE, G., «In memoriam. Prof. Dr. E. de Strycker, S.J.», *Koninklijke Academie voor Wetenschappen, Jaarboek 1978*, 372-376. *Zetesis. Album amicorum* (Amberes, 1973).

A. PONCELET

**STUDER, Frédéric.** Superior, director espiritual.

N. 4 marzo 1801, Carhaix (Finistère), Francia; m. 4 junio 1875, Laval (Mayenne), Francia.

E. 28 agosto 1819, Montrouge (Hauts-de-Seine), Francia; o. 25 septiembre 1831, Brig (Valais), Suiza; ú.v. 15 agosto 1837, Brugelette (Hainaut), Bélgica.

Acabados sus estudios en Suiza, fue profesor y prefecto de estudios en Brugelette (1836-1841). En 1843 comenzó un periodo de treinta años de superioratos: Angers y Laval; provincial de Francia (1851-1857) y de Toulouse (1858-63); superior en Vals, de nuevo en Laval y, finalmente, en Quimper (1871). Fueron años llenos de gran actividad: abrió los colegios de Vaugirard y Sainte-Geneviève en París y los de Poitiers, Burdeos y Metz; estableció residencias en Nancy y Brest, e inauguró (1852) la misión de Cayena en la Guayana francesa, a la que fueron en veintidós años más de ochenta jesuitas. Además, construyó (1866) el escolasticado de Laval. Como superior, supo unir prudencia y paciencia; demostró, también, las cualidades de un verdadero director espiritual, en especial, guiando (con Georges *Petit y Pierre *Olivaint) a Émilie d'Oultremont, fundadora de las religiosas de María Reparadora, con la que mantuvo correspondencia desde 1856.

BIBLIOGRAFÍA: Burnichon 3:532-533. Delattre 1:954; 2:1047. *DIP* Duclos 245. Sommervogel 7:1155. Suau, P., *La Mère Marie de Jésus, Émilie d'Oultremont Baronne Hooghvorst (1818-1878), fondatrice de la Société de Marie Réparatrice* (Roma, 1905). «P. Fredericus Studer», *Litterae Annuae Provinciae Franciae. Necrologia* (París, 1884) 71-94.

P. Duclos (†)

**STUFLER, Johannes Baptista.** Teólogo, escritor.

N. 3 febrero 1865, Hirnstetten (Baviera), Alemania; m. 28 agosto 1952, St. Andrä im Lavanttal (Carintia), Austria.

E. 1 junio 1892, Trnava, Eslovaquia; o. 17 marzo 1889, Eichstätt (Baviera); ú.v. 15 agosto 1906, Innsbruck (Tirol), Austria.

Acabados sus estudios de gimnasio en Eichstätt, estudió teología en el seminario diocesano y fue ordenado de sacerdote. A los tres años, entró en el noviciado de la provincia de Austria en Nagyszombat (actual Trnava). Después del noviciado, fue dos años prefecto en Kalocsa (Hungría) y profundizó la teología, dos años en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia) y dos en Innsbruck. En 1900, fue prefecto del internado de Innsbruck, mientras se preparaba para el doctorado en teología, que obtuvo en 1903.

Hecha la tercera probación en Linz, enseñó en Innsbruck propedéutica y, desde 1907 hasta 1935, teología. En 1936, fue nombrado profesor honorario. Después de la supresión del colegio y de la facultad de teología por los nazis, vivió a las afueras de la ciudad con una familia y trabajó como escritor y operario. De vuelta a Innsbruck en 1948, se trasladó a St. Andrä en 1950.

Se le respetó ampliamente como teólogo. Su interés teológico se centró en tres temas: la coordinación entre la santidad de Dios y la condenación eterna (frente al teólogo de Tubinga Herman Schell), la historia de la penitencia en la Iglesia antigua y, lo que más le dio a conocer, el concurso divino en la teología de Sto. Tomás y en el *tomismo posterior, contrastando su diferencia.

OBRAS: *Die Heiligkeit Gottes und der ewige Tod* (Innsbruck, 1903). *Die Theorie der freiwilligen Verstocktheit und ihr Verhältnis zur Lehre des hl. Thomas von Aquin* (Innsbruck, 1905). *Num S. Thomas praedeterminationem physicam docuit* (Innsbruck, 1920). *Divi Thomae Aquinatis doctrina de Deo operante* (Innsbruck, 1923). *Gott der erste Beweger aller Dinge. Ein neuer Beitrag zum Verständnis der Konkurslehre des hl. Thomas von Aquin* (Innsbruck, 1936).

BIBLIOGRAFÍA: *Christliche Philosophie* 2:407. Lakner, F., «P. Johann B. Stufler, S.J.» *Korrespondenzblatt des Canisianum* 87 (1953) 129-131. Íd., «Die dogmatische Theologie an der Universität Innsbruck (1857-1957)», *ZKT* 80 (1958) 127-131. «P. Johann Stufler», *ZKT* 74 (1952) 502-503. *BBKL* 11:119s. *LTK* 9:1123.

H. Platzgummer

**STUMPF, Kilian [Nombre chino: JI Li'an, Yunfeng].** Misionero, astrónomo, visitador.

N. 14 septiembre 1655, Würzburgo (Baviera), Alemania; m. 24 julio 1720, Beijing/Pekín, China.

E. 17 julio 1673, Maguncia (Renania-Palatinado), Alemania; o. 23 diciembre 1684, Würzburgo; ú.v. 2 febrero 1689, Bamberg (Baviera).

Tras estudiar en el colegio y la facultad de filosofía de la Universidad de Würzburgo, S entró en la CJ con deseos de ir a las Indias. Después de mucho pedirlo, fue destinado a China, y zarpó de Lisboa (Portugal) en 1691, junto con Michael *Shen Fu-tsung, Bernard de Wit, Jacob Möers y Manuel Pinto, todos los cuales murieron durante el viaje. Los jesuitas portugueses de Pekín se opusieron a su entrada en la capital, pero el emperador Kangxi, que había oído hablar del talento demostrado por S durante su estancia en Guangzhou/Cantón, hizo que le escoltasen a Pekín. Llegó a la capital en julio 1695 y permaneció allí hasta su muerte. Dedicado al servicio del Emperador, utilizó al máximo sus habilidades matemáticas, científicas y tecnológicas. En 1697, montó la primera fábrica de vidrio en China imperial y adiestró a aprendices manchúes. Supervisó la restauración o instalación de unos 600 instrumentos científicos y realizó algunas mediciones. Fue director del Tribunal de Astronomía (1711-1720) y *visitador (1714-1718) de China y Japón.

Con todo, su cargo más importante fue el de procurador y notario apostólico durante la visita del legado papal Charles Thomas Maillard de Tournon. Tuvo más contactos con el legado pontificio que ningún otro jesuita de Pekín. Su relato de estas conversaciones y de los sucesos que las encuadran es el mejor informado y detallado que existe. En su conducta personal, así como en sus escritos, S era tenaz y resuelto, pero sin faltar nunca al respeto. Su mente aguda y una lengua siempre dispuesta a manifestar su opinión sin ambigüedades eran demasiado para el legado. Cuando Tournon relevó a Claudio Filippo *Grimaldi de su cargo de visitador el 17 mayo 1706, el legado se negó a tratar más con S, so pretexto de

que, según él, su oficio de procurador expiraba automáticamente al ser depuesto el superior que le había nombrado. Pero S continuó con sus relatos. Su mejor obra, «Acta Pekinensia», es una descripción exacta y penetrante de la visita del legado y de sus resultados, desde el 4 diciembre 1705 al 30 septiembre 1709. Muchos de los aspectos históricos, incluidos en este documento inédito, son aún desconocidos. Cuando António de *Barros y Antoine de *Beauvollier abandonaron (octubre 1706) Pekín como enviados de Kangxi a Roma, S les dio un ejemplar de las «Acta» hasta fines de agosto 1706 y un resumen. El *Compendium actorum Pekini*, autenticado por Antoine *Thomas, que lo había pedido, se publicó en francés en *Lettres édifiantes* (3:167-181) y en otras lenguas, bajo el nombre de S. Este informe fue una fuente para el artículo de Joseph Brucker sobre los *ritos chinos en el *Dictionnaire de Théologie Catholique* (2:2364-2391) y para el relato de Ludwig von *Pastor sobre la legación de Tournon.

S siguió defendiendo hasta el final la postura jesuita y no cesó de responder a las calumnias de los adversarios de la CJ. Su último escrito importante (1717), *Informatio pro Veritate*, se difundió mucho, pero provocó tal oposición que fue puesto en el Índice el 24 enero 1720. El 28 febrero 1720, el P. General Miguel Ángel Tamburini le llamó a Roma, pero las enfermedades que le habían afectado por años se intensificaron. Aunque S había sufrido críticas y controversias durante sus veintiséis años en China, su funeral testimonió la gran estima en que le tenían los jesuitas y la comunidad cristiana, así como el Emperador, los funcionarios y gente de letras de Pekín. Las palabras finales de Ignaz *Kögler en su *Elogium* resumen bien la vida de este hombre extraordinario: «trabajó más que nadie, tanto en lo que hizo como en lo que sufrió».

OBRAS: *Informatio pro veritate contra iniquiorem famam sparsam per Sinas cum calumnia in PP. Soc. Jesu et detrimento missionis* (1717).

FUENTES: ARSI: *JapSin. 138* (I. Kögler, «Elogium R. P. Kiliani Stumpf, S.J., Miss. Sinensis» at the beginning of «Acta Pekinensia»).

BIBLIOGRAFÍA: Collani, C. von, «P. Kilian Stumpf, S.J. - Nachfolger des hl. Kilian in China», *Würzburger Diözesan-Geschichtsblätter* 51 (1989) 545-567. Naundorf, G., «Ignaz Köglers, S.J., Elogium für Kilian Stumpf, S.J. (1720)», *ZMR* 59 (1975) 269-285; 60 (1976) 29-50. Needham, J., *Science and Civilisation in China* (Cambridge, 1959-1965) 3:380, 452; 4/2:506-507. Platzweg, C., *Lebensbilder* (Paderborn, 1882) 267-271. Polgár 3/3:267. Reil, S., *Kilian Stumpf 1655-1720. Ein Würzburger Jesuit am Kaiserhof zu Peking* (Munster, 1978). Rouleau, F. A., «Maillard de Tournon, Papal Legate at the Court of Peking», *AHSI* 31 (1962) 264-323. Sommervogel 7:1656s. *BBKL* 11:136-139. *DTC* 2:2364-2391; 14:2636s. *EC* 11:1442s. *LTK* 9: 1124s.

E. Malatesta (†)

**ŠTURM, Václav (Wenceslao).** Escritor, predicador, superior.

N. c. 1535, Horšův Týn (Bohemia), Chequia; m. 27 abril 1601, Olomouc (Moravia), Chequia.

E. 20 agosto 1555, Roma, Italia; o. c. 1565, Roma; ú.v. 12 marzo 1570, Praga (Bohemia).

Enviado a Roma con algunos estudiantes por Pedro *Canisio, fue recibido en la CJ por Ignacio de Loyola. Completados sus estudios, obtuvo el doctorado en filosofía y teología.

En 1568 fue a Praga como profesor de teología y predicador. Ocho años después (1576), pasó a Olomouc como vicerrector del colegio y misionero popular. Predicó una de sus misiones en Litomyšl (1579), un centro de los llamados Hermanos moravos, con quienes pronto mantendría una controversia y publicaría un libro. En 1582 fue nombrado canciller de la Universidad de Olomouc. Trasladado a Praga, fundó y gobernó (1584-1586) la residencia de Český Krumlov. De nuevo en Praga en 1590, fue rector (1593-1595) del *Colegio S. Clemente. Pasó sus últimos años en Olomouc. Asistió a las congregaciones generales IV (1581) y V (noviembre 1593-enero 1594).

Publicó varias obras de controversia contra los Hermanos moravos. La principal, acabada (1578) en Praga y publicada (1582) en Litomyšl, fue un análisis de sus doctrinas: *Srovnání víry a učení...* (*Collatio fidei et doctrinae...*). Respondió a la refutación por parte de los Hermanos con una segunda obra: *Důvodu šest...* (*Sex rationes...*) (Praga, 1584). A petición del arzobispo de Praga, Antonín Brus, publicó *Rozsouzení* (Praga, 1588), una crítica a los himnos de los Hermanos moravos. Su actitud es positiva: alaba la práctica moral de los Hermanos y muchas cosas de sus himnos, pero resalta también los aspectos heréticos de su doctrina. Su obra inspiró la composición de poesía religiosa y de canciones por otros escritores católicos, con lo que se aceleró la desaparición de los himnos de los Hermanos en el culto católico. Fue el primer jesuita que publicó obras en checo.

BIBLIOGRAFÍA: *Knihopis* 16004-16009. Kröss, *Geschichte* 1:1003. Lukács, *Cat. Austriae* 1:791. Fechtnerová, *Rectores Collegiorum* 42, 71s. Scaduto, *Laínez/Azione* 311. Schmidl, *Historia* 1. Sommervogel 7:14164s. Svoboda, J., «V. Šturm a jeho boje s Českými Bratry», *Pastýř Duchovní* 4 (1884) 33-53. Vlček, J., *Dějiny české literatury* (Praga, 1931) 2:1-18.

J. Krajcar (†)

**STURZO, Luigi.** Director espiritual, superior, provincial.

N. 24 abril 1826, Mineo (Catania), Italia; m. 17 septiembre 1908, Sydney (Nueva Gales del Sur), Australia.

E. 3 noviembre 1840, Palermo, Italia; o. 1855, Palermo; ú.v. 15 agosto 1859, Palermo.

Cuando fueron expulsados los jesuitas del reino de las Dos Sicilias en 1860, el provincial de Irlanda, Joseph *Lentaigne, ofreció asilo a los novicios. Junto con S, su maestro, los novicios llegaron a Irlanda en julio 1860 y se instalaron en el noviciado irlandés de Milltown Park en Dublín. Desde entonces, comenzó el influjo de S en la provincia de Irlanda. Al principio, maestro sólo de los novicios italianos, luego S fue socio y, desde 1865, maestro de novicios de

la provincia irlandesa. En 1874, fue nombrado rector de Milltown Park y, durante su mandato, construyó la contigua casa de ejercicios. Fue provincial desde 1877, y rector del colegio de Tullamore desde 1880. En 1883, el P. General Pedro Beckx le envió a Australia como superior de la misión irlandesa. Había pasado veintrés años en Irlanda y permanecería veinticinco en Australia. Como superior (1883-1890) de la misión, su primer cuidado fue establecer (1884) un noviciado con él como maestro. En 1890, adquirió en Sydney la casa (Loyola), que fue el noviciado australiano hasta 1934; fue maestro y rector desde 1890 a 1902. Cuando le empezó a fallar la vista, se retiró a Loyola, aunque siguió dando retiros de vez en cuando. Fue un superior suave y firme, y un administrador sagaz y prudente. Su fama dentro de la provincia se debía, sobre todo, a sus cualidades como director espiritual.

BIBLIOGRAFÍA: BYGOTT, U. M. L., *With Pen and Tongue: The Jesuits in Australia 1865-1939* (Melbourne, 1980).

F. DENNETT (†)

**STYŚ, Stanisław.** Teólogo, escriturista, escritor.

N. 19 abril 1896, Chorostków, Ucrania; m. 20 marzo 1959, Lublin, Polonia.

E. 25 septiembre 1910, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 24 junio 1923, Cracovia, Polonia; ú.v. 15 agosto 1929, Lublin.

Después de cursar filosofía (1917-1920) en Nowy Sącz y teología (1920-1924) en Cracovia, hizo estudios avanzados (1924-1927) en el Pontificio Instituto *Bíblico de Roma, donde obtuvo la licenciatura en Sgda. Escritura. Regresó a Polonia y enseñó (1928-1939) Escritura y lenguas bíblicas (hebreo y griego) y orientales (árabe, siríaco y acadio) en el teologado jesuita de Lublin. Fue rector (1935-1938) del colegio y director (1928, 1931-1932, 1950-1959) de la biblioteca.

También enseñó (1944-1951, 1957-1959) Escritura en la Universidad Católica de Lublin; el trabajo de concurso a la cátedra versó sobre «Idea fundamentalis sanctitatis in Vetere Testamento». Se le recuerda en especial por sus estudios sobre textos mariológicos en la Biblia, por ejemplo (Fundamentaciones exegéticas para una interpretación mariana del Gen. 3,15) y «De antithesi "Eva-Maria"». En el último demostró que el uso patrístico del contraste "Eva-María" fue totalmente independiente del Gen. 3,15. Por tales estudios, se le reconoció como un destacado intérprete polaco de textos marianos en la Biblia. Revisó dos veces la traducción del Antiguo Testamento de Jakub *Wujek y añadió sus propias interpretaciones y comentarios. Escribió varios artículos para *Podręczna Encyklopedia Biblijna* (Enciclopedia Bíblica) y colaboró en la traducción de *Biblia Tysiąclecia* (La Biblia del Milenio).

OBRAS: *Biblijne ujęcie stworzenia świata wobec nauki* (Lublín, 1947). *Egzegetyczne podstawy tłumaczenia maryjnego Rodz 3,15* (Lublín, 1949). «De antithesi "Eva-Maria" eiusque relatione ad Protoevangelium apud Patres», *Collectanea Theologica* 23 (1952) 318-365.

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 11:153s. BULANDA, E., «Ks. Stanisław Styś (1896-1959)», *Podręczna Encyklopedia Biblijna* 1:vii-ix. JÓŹWIAK, F., «Wspomnienia studentów o księdzu profesorze Stysiu», *Homo Dei* 28 (1959) 436. LACH, S., «Przemówienie nad trumną, ś.p. Ks. Prof. Dr. Stanisława Stysia», *Zeszyty Naukowe Katolickiego Uniwersytetu Lubelskiego* 2 (1959) 147-156. POLGÁR 3/3:267-268. PYTEL, J., «Ś.p. Ks. Stanisław Styś, T.J. 1896-1959», *Roczniki Teologiczno-Kanoniczne* 7 (1960) 5-11. STARNAWSKI, J., «Styś, Stanisław Feliks», *Słownik pracowników książki polskiej* (Varsovia, 1972) 866. STEFANIAK, L., «Śp. Ks. Prof. Dr. Stanisław Styś, TJ», *Ruch Biblijny i Liturgiczny* 12 (1959) 217-219. *SPTK* 7:194-196.

W. GRAMATOWSKI

**SUÁREZ, Buenaventura.** Astrónomo, misionero.

N. 3 septiembre 1678, Santa Fe, Argentina; m. 24 agosto 1750, Santa María (Misiones), Argentina.

E. 16 octubre 1695, Córdoba, Argentina; o. 6 abril 1704, Córdoba; ú.v. 30 junio 1709, San Javier (Misiones).

Recién ordenado de sacerdote, fue enviado a las *reducciones guaraníes de la provincia del Paraguay, donde estuvo hasta su muerte, exceptuando dos años (1740-1742) en Asunción (Paraguay) y otros dos (1742-1743) en Corrientes (Argentina). Destacó como astrónomo y llegó a alcanzar una amplia reputación. Instaló un observatorio en la reducción San Cosme y Damián (Paraguay), el primero en las regiones del Plata, dotado con algunos de los mejores instrumentos astronómicos de la época. Mantuvo correspondencia con Ignaz *Koegler, de Beijing/Pekín (China), y otros astrónomos de Europa y Suramérica. Su *Lunario de un siglo*, varias veces reeditado, fue usado en muchas partes como manual de astronomía.

OBRAS: *Lunario de un siglo, que... contiene los aspectos principales de sol y luna, esto es, las conjunciones, oposiciones y cuartos de luna con el sol... y la noticia de los eclipses de ambos luminares* (Lisboa, 1748). «Observationes astronomicae variae factae in Paraquaria, regione Americae australis, ab anno 1706 [1700] ad annum 1730», *Philosophical Transactions of the Royal Society* 45 (1748) 667-674.

FUENTES: ARSI: *Paraq/ 4/II* 6, 7, 7a.

BIBLIOGRAFÍA: J. CORTESÃO, ed., *Antecedentes de Tratado de Madrid. Jesuítas e bandeirantes no Paraguai (1703-1751)* (Río de Janeiro, 1955) 258. FURLONG, G., «El primer astrónomo argentino. Buenaventura Suárez, S.J. (1678-1750)», *Estudios* 17 (1919) 102-117, 172-185. ÍD., *Glorias Santafesinas* (Buenos Aires, 1929). ÍD., «An Astronomer of Colonial Spanish America», *Historical Bulletin* 13 (1934-1935) 7-8, 18. ÍD., *Los jesuitas y la cultura rioplatense* (Buenos, Aires, [1]1984) 91-94. POLGÁR 3/3:268. STORNI, *Catálogo* 278.

P. CARAMAN (†)

**SUÁREZ, Cipriano, véase SOARES, Cipriano.**

**SUÁREZ, Felipe.** Misionero, lingüista.

N. 9 junio 1663, Almagro (Ciudad Real), España; m. 31 agosto 1727, Tarija, Bolivia.

E. 24 marzo 1678, Toledo, España; o. diciembre 1688, Córdoba, Argentina; ú.v. 24 juio 1696, Presentación (Tarija).

Siendo aún estudiante de teología, llegó a Buenos Aires (Argentina) el 3 mayo 1683, en la expedición del P. Diego Francisco *Altamirano. Prosiguió con brillantez sus estudios en el Colegio Máximo de Córdoba del Tucumán, por lo que, tras la tercera probación, fue nombrado profesor de teología. Pidiendo insistentemente ser enviado a las misiones, fue destinado (1692) a las de los chiriguanos, que dependían del colegio de Tarija. Trabajó en los pueblos de San Ignacio de Tariquea y Presentación (1692-1696). Pasó luego a la recién iniciada misión de Chiquitos (Bolivia), donde fundó la *reducción San José en 1697 y fue superior de la misión (1710-1712). Hizo una relación de la muerte (1711) del P. Lucas *Cavallero, que se incluyó en el memorial presentado (10 diciembre 1715) al rey Felipe V por Bartolomé Jiménez, procurador de la provincia del Paraguay. Partió (1721) con el P. Agustín de *Castañares desde San Ignacio de Zamucos en busca de una ruta de comunicación con el Paraguay. Escribió la primera gramática en chiquitano y un diccionario y catecismo en penoqui, que no se editaron. Murió mientras era rector del colegio de Tarija.

FUENTES: ARSI: *Paraq. 4 II* 357; *Tolet. 27* 251v; *Hisp. 20* 328; *Hist. Soc. 50* 127v.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 7:504, 606. FERNÁNDEZ, J. P., *Relación historial de las misiones de los indios que llaman Chiquitos* (Asunción, 1896) 1:79, 91, 161. FURLONG, G., *Juan de Montenegro y su «Breve Noticia»* (Buenos Aires, 1964) 31, 55. FURLONG, G., *Historia social y cultural* 2:193. HOFFMANN, W., *Las misiones jesuíticas entre los Chiquitanos* (Buenos Aires, 1979) 40, 52. MENACHO, A., *Por tierras de Chiquitos* (San Javier, 1991) 72, 78-79. PASTELLS, *Paraguay* 4:79; 6:28, 33. SOMMERVOGEL 7:1688. STORNI, *Catálogo* 278-279.

J. BAPTISTA

**SUÁREZ, Francisco.** Filósofo, teólogo, jurista.

N. 5 enero 1548, Granada, España; m. 25 septiembre 1617, Lisboa, Portugal.

E. 16 junio 1564, Salamanca, España; o. 25 marzo 1572, Segovia, España; ú.v. 11 diciembre 1571, Segovia; 29 mayo 1583, Roma, Italia.

Nació en una familia distinguida y muy cristiana, procedente de León, pero afincada en Granada. Recibió tonsura clerical en Granada (hacia 1558), donde estudió cuatro años de latín y retórica con Juan Latino, y luego derecho en Salamanca (1561-1564). En 1564 solicitó en Salamanca la admisión en la CJ, pero fue rechazado. Recurrió al provincial, Juan *Suárez, quien lo aceptó como indiferente para sacerdote o hermano coadjutor. En la admisión se le valora como sujeto mediocre. Él mismo experimentó dificultades al comenzar sus estudios de filosofía como novicio, lo que le llevó a proponer pasar a hermano. Siguiendo la voluntad de los superiores perseveró en los estudios, cuando se produjo un cambio repentino, manifestando el talento excepcional que mostró el resto de su vida. Tras dos años de filosofía, cursó la teología (1566-1570) en la Universidad de Salamanca, donde fue discípulo de Mancio de Corpus Christi O.P. (Prima) y de Juan de Guevara O.S.A. (Vísperas). Encargado de sustentar el primer acto público del colegio de la CJ recién incorporado a la Universidad, defendió que la gracia y santidad de María supera a la de los ángeles y santos juntos.

*Profesorado en España*. De 1571 a 1573, enseñó filosofía en Segovia, donde fue director espiritual de la comunidad. Los días festivos salía a los pueblos a explicar el catecismo hasta que una congestión pulmonar le causó una afonía crónica. Su docencia, conservada en parte en manuscritos, era objeto de alabanza por sus alumnos, pero su novedad ocasionó acusaciones, por lo que examinaron su doctrina Juan de *Mariana y Juan de *Sigüenza en España, y en Roma su tío, Francisco de *Toledo, quien en sus comentarios a Aristóteles transcribe las notas de S sobre el espacio absoluto, juzgándolas mejores que la doctrina aristotélica. René *Descartes le siguió en este punto. S pidió ir a Roma para perfeccionar su formación, pero fue enviado a Valladolid como pasante de teología (1574-1575). Fue profesor de ésta en Segovia (1575) y, de nuevo, en Valladolid (1576-1580), donde comentó la 1.ª parte de la Summa (cuyo manuscrito se conserva en la Universidad Gregoriana [número provisorio 1325, I], inédito, ya mecanografiado, «Tractatus de Deo. De praedestinatione per R.P. Franciscum Suarez Soc. Jesu»). Su originalidad fue denunciada como no conforme con Sto. Tomás por el *visitador Diego de *Avellaneda. S se excusó en dos cartas al P. General Everardo Mercuriano (10 abril y 2 julio 1579) y pidió orientaciones; en la segunda carta señala, como motivo de las quejas contra su doctrina, «la costumbre que hay de leer por cartapacios, leyendo las cosas más por tradición, que por mirallas hondamente y sacallas de sus fuentes, que son la autoridad sacra y la humana y la razón, cada cosa en su grado. Yo he procurado salir deste camino y mirar las cosas más de raíz».

*En el *Colegio Romano*. Llamado a Roma por el P. General para enseñar teología en el Colegio Romano, comentó (1580-1585) las materias correspondientes a las partes 2.ª y 3.ª de la Summa. Sus lecciones se conservan en numerosos manuscritos desperdigados en varios países europeos; gracias a ellos, Miklós *Őry (*Zeitschrift für katholische Theologie* 81 [1959] 133-162) y Félix Rodríguez (*Cuadernos salmantinos de Filosofía* 7 [1980] 295-312) han podido reconstruir cuidadosamente su actividad docente en Roma. Sus *Quaestiones de Beata Maria Virgine* (1584-1585), estudiadas y publicadas por José Antonio de *Aldama, se consideran con razón la primera *Mariología sistemática y científica.

*En Alcalá y Salamanca*. Tuvo que abandonar Roma (septiembre 1585) por razones de salud. Trasladado a Alcalá como lector de teología, enseñó *De incarnatione* (1585-1586), que explicaba en Roma, y siguió (1586-1587) con *De sacramentis* y por fin (1588-1593) *De poenitentia*, *De aliis sacramentis* y *De censuris*. En Alcalá dio sus primeras obras a la imprenta: *De incarnatione* (1590) y *De mysteriis vitae Christi* (1592). Ocupaba la cátedra en la que había enseñado Gabriel *Vázquez, mientras éste le sucedía en el Colegio Romano. Al volver Vázquez a Alcalá (1591), y no recuperar su antigua cátedra, hubo ten-

siones entre ambos por divergencias en ciertas teorías teológicas, pero agudizadas por la situación incómoda de Vázquez. Ante estas contradicciones, S pidió salir de Alcalá, y fue a Salamanca (1593).

Durante su estancia salmantina, además de enseñar el curso 1593-1594 supliendo al P. Miguel Marcos, se dedicó sobre todo a la publicación de varias de sus obras: nueva edición del primer tomo *De incarnatione* (1595), *De sacramentis* (1595) y, sobre todo, las *Disputationes Metaphysicae* (1597), suprema expresión de su pensamiento filosófico; obra que consideró necesaria para dar base filosófica a su teología. De esta época es su primera intervención en las controversias de **auxiliis* mediante una larga carta al cardenal Toledo (14 junio 1594), en la que le recomienda la posición de los teólogos de la CJ. Entre la documentación enviada (1597) a Roma sobre la cuestión, hay dos tratados de S. En 1599, siendo profesor en Coímbra, publicó sus *Varia opuscula theologica*, que son seis tratados sobre materia de *auxiliis*. A influjo de S, y también de Roberto *Belarmino, se debe la posición oficial de la CJ al final de las controversias (Decreto del P. General Claudio Aquaviva, 14 diciembre 1613): eficacia extrínseca de la gracia, explicada mediante la ciencia media, pero predestinación «ante praevisa merita» (congruismo), en lugar de la predestinación «post praevisa merita», que había propuesto Luis de *Molina.

En 1597, por voluntad de *Felipe II, se encargó de la cátedra de Prima de la Universidad de Coimbra, previo un acto público en la Universidad de Évora para calmar, con la obtención del título de doctor, la oposición del agustino Egidio de la Presentação a su nombramiento. Entre 1601 y 1603 explicó *De Legibus*, cuyo fruto fue la publicación (1612) del volumen, que le ha dado una reputación histórica universal de jurista cristiano y de internacionalista que le reconocen comúnmente los especialistas.

Publicó (1602) su *De poenitentia*, donde admitía la validez y, en caso de necesidad, la licitud de la confesión epistolar a un confesor ausente, que, estando presente, impartiría la absolución. En el ambiente tenso de las controversias *De auxiliis*, Domingo Báñez le denunció (1603) ante Clemente VIII, considerando su doctrina contraria a un reciente decreto del Papa, y logró la condena de la posición de S. Éste para justificar su doctrina fue a Roma (1604), donde escribió informes y visitó a Clemente VIII. Muerto Clemente VIII, el nuevo papa Paulo V, aunque en su interior probablemente era favorable a S, no creyó oportuno retractar la posición de su predecesor. En contrapartida, Paulo V buscó modos de honrarlo; y le agradeció su *De immunitate ecclesiastica* a favor de la Santa Sede en el conflicto con la República de Venecia, con un Breve elogioso, en el que le llama «teólogo eximio y piadoso» (1607).

En 1613, por sugerencia del Nuncio en España, publicó S su *Defensio fidei catholicae*, con motivo del juramento de fidelidad que Jacobo I de Inglaterra exigía de sus súbditos (1605), refutando la apología del juramento que el Rey había hecho publicar (1608). En ella hace una excelente defensa de la unidad católica y de la potestad del Romano Pontífice.

Una petición del P. Aquaviva (1592) llevó a S a preparar, para su tratado *De virtute et statu Religionis* (del que en 1608 y 1609 se publicaron los dos primeros tomos), un amplio estudio sobre el *Instituto de la CJ y un comentario de los **Ejercicios Espirituales* de Ignacio de Loyola; pero, por razones de oportunidad, los tomos 3 y 4 de la obra en que se contienen, se publicaron después de la muerte de S. Murió con fama de santidad y con la esperanza, por parte de muchos de los que lo conocieron, de que un día fuera elevado al honor de los altares. Aunque este deseo ha reaparecido en varias ocasiones posteriores, no se ha concretizado en la introducción de su causa.

Dentro del tomismo abierto que caracteriza en filosofía y por tanto en teología a la primera escuela jesuítica, S ha elaborado, como fruto de su poderoso espíritu especulativo, la síntesis más completa y la que mayor influjo ha ejercido tanto dentro como fuera de la CJ (cf. *Suarismo). La valoración de su obra ha sido diversa en la historia del pensamiento eclesiástico según se ha interpretado el deber de seguir a Sto. Tomás como Doctor común. En el caso concreto de S, ello fue especialmente sensible en las dos celebraciones suarecianas centenarias dentro del siglo XX. En 1917, la celebración del tricentenario de su muerte se centró fuertemente, incluso por sugerencia de la Santa Sede, en S como jurista, y fue acompañada de cierta polémica por percibirse a S como distante de las «24 tesis tomistas» (*AAS* 6 [1914] 383-386) que se consideraban obligatorias. La posterior evolución en el modo de entender la normatividad del tomismo hizo posible que en el cuarto centenario de su nacimiento (1958) se celebrase el conjunto de su aportación al pensamiento cristiano, no sólo en el campo del derecho, sobre todo el internacional, sino también en filosofía y teología.

OBRAS: *Opera omnia*, 28 vols. (París, 1856-1878). [Ediciones críticas y publicaciones de inéditos] *De anima*, 3 vols., ed. S. Castellote (Madrid, 1978-1991). *Conselhos e pareceres*, 3 vols. (Coimbra 1948-1952). *De Ecclesia*, y *De Pontifice*, ed. A. VARGAS MACHUCA: *ATG* 30 (1967) 245-331. *De iuramento fidelitatis* (= Defensio fidei), 2 vols., ed. L. PEREÑA (Madrid, 1978-1979); t. 3, ed. E. ELORDUY-L. PEREÑA (Madrid, 1965). *Lectiones de fide, anno 1583 in Collegio Romano*, ed. C. DEURINGER (Granada, 1967). *Opuscula sex inedita*, ed. J. B. MALOU (Bruxelas, 1859). «Un parecer inédito de Suárez sobre la doctrina agustiniana de la gracia eficaz», ed. J. A. DE ALDAMA, *EstEcl* 22 (1948) 495-505. «Un parecer de Suárez sobre un estatuto de la Orden militar de Alcántara», ed. ALDAMA, *ATG* 11 (1948) 271-285. «Dos pareceres inéditos del P. Suárez sobre la gracia eficaz», ed. ALDAMA, *ATG* 11 (1948) 225-270. *Quaestiones de Beata Maria Virgine (1584-1585)*, ed. ALDAMA, *ATG* 15 (1952) 293-337. «Tratado inédito de Suárez sobre la ciencia media», ed. S. GONZÁLEZ RIVAS, *MisCom* 9 (1948) 59-132. *Tratado de las Leyes y de Dios legislador*, 6 vols., ed. J. R. EGUILLOR (Madrid, 1967-1968). [Repertorios bibliográficos], ITURRIOZ, J., «Bibliografía suareciana», *Pensamiento* 4 (1948) 603*-646*; MÚGICA, P., *Bibliografía suareciana* (Granada, 1948). SANTOS ESCUDERO, C., «Bibliografía suareciana de 1948 a 1980», *Cuadernos salmantinos de Filosofía* 7 (1980) 337-375. SOLÁ, F. DE P.,

*Suárez y las ediciones de sus obras, 1548-1948* (Barcelona, 1948).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 3/3:268-329. Actas del IV Centenario del nacimiento de Francisco Suárez 1548-1948, 2 vols. (Madrid, 1948-1950). AA.VV., *Suárez en el cuarto centenario de su nacimiento (1548-1948)* (Madrid 1948). *BBKL* 11:154-163. COURTINE, J.-F., *Suárez et le système de la métaphysique* (París, 1990). *DS* 14:1275-1283. *DTC* 16:4084-4088. COUJOU, J.-P., *S. et la refondation de la metaphysique comme ontologie* (Lovaina, 1999). DUMONT, P., *Liberté humaine et concours divin d'après Suárez* (París, 1936); ERNST, W., *Die Tugendlehre des Franz Suárez* (Leipzig, 1964); ESTEBAN ROMERO, A. A., *La concepción suareciana de la ley* (Sevilla, 1944). *EC* 11:1452-1458. FERNÁNDEZ, C., *Metafísica del conocimiento en Suárez* (Madrid, 1954). GEMMEKE, E., *Die Metaphysik des sittlich Guten bei Franz Suárez* (Friburgo, 1965). GIACON, C., *Suárez* (Brescia, ²1945). GIERS, J., *Die Gerechtigkeitslehre des Jungen Suárez* (Friburgo, 1958). GNEMMI, A., *Il fondamento metafisico. Analisi di struttura nelle Disputationes Metaphysicae di F. Suárez* (Milán, 1969). GÓMEZ ARBOLEYA, E., *F. Suárez, S.I. Situación espiritual, vida y obra. Metafísica* (Granada, 1946). GRABMANN, M., «Die Disputationes Metaphysicae des Franz Suárez in ihrer methodischen Eigenart und Fortwirkung», *Mittelalterliches Geistesleben* (Múnich, 1926) 1:525-560. HELLÍN, J., *La analogía del ser y el conocimiento de Dios en Suárez* (Madrid, 1947). ITURRIOZ, J., *Estudios sobre la metafísica de Francisco Suárez* (Burgos, 1948). KOCH 1716-1718. LANSEROS, M., *La autoridad civil en Francisco Suárez* (Madrid, 1949). LARRAINZAR, C., *Una introducción a Francisco Suárez* (Pamplona, 1977). LEIWESMEIER, J., *Die Gotteslehre bei Franz Suárez* (Paderborn, 1938). *LTK* 9:1129-1132. MACIÁ MANSO, R., *Juridicidad y moralidad en Suárez* (Oviedo, 1967). MAHIEU, L., *François Suárez, sa philosophie et les rapports qu'elle a avec sa théologie* (París, 1921). *Marienlexikon* 6:323-325. MASI, R., *La teoria suaresiana della presenza eucaristica* (Roma, 1942). O'BRIEN, J. J., *Reparation for Sin. A Study or the Doctrine of Francis Suárez* (Mundelein, Illinois, 1960). PEREÑA, L., *Teoría de la guerra en Francisco Suárez*, 2 vols. (Madrid, 1954). PÉREZ MODESTO, L., *The Common Good as a fundamental principle of the Law according to S* (Diss. PUG, Roma, 1994). POZO ABEJÓN, G. DEL, *Lex evangelica. Estudio histórico-sistemático del paso de la concepción tomista a la suareciana* (Granada, 1988). SCANNONE, J. C., «Lo social y lo político según S.», *Lo político en América Latina* (Buenos Aires, 1999), 239-380. SCORRAILLE, R. DE, *François Suárez*, 2 vols. (París, 1912-1913. Madrid, 1917). STEGMÜLLER, F., *Zur Gnadenlehre des Jungen Suárez* (Friburgo, 1933).

E. ELORDUY (†)

**SUÁREZ (XUÁREZ), Hernán.** Misionero, operario.

N. 1542, Granada, España; m. 2 septiembre 1586, La Ermita (Manila), Filipinas.

E. 1566, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. c. 1574, Mesina, Italia; ú.v. 2 julio 1578, Cádiz, España.

Había estudiado tres años de filosofía y cuatro de teología antes de entrar en la CJ. Hizo el segundo año de noviciado en Roma y fue profesor de filosofía y teología en el colegio de Mesina antes y después de su ordenación. Destinado (marzo 1578) a las Filipinas, zarpó de Sanlúcar ese agosto y llegó a San Juan de Ulúa (México) en noviembre. En la casa de lenguas cercana a México, empezó a aprender el otomí, bajo la dirección de Hernán *Gómez, para trabajar entre los indios, y era muy diestro en la labor misional. Por fin, embarcó para Filipinas, con otros tres jesuitas, como superior, y designado ya como sucesor del superior Antonio *Sedeño, en caso de que éste muriese o estuviese incapacitado. Como había hecho con los otomíes, trabajó fervorosamente con la población local de Manila y con sus residentes chinos, cuya lengua comenzó a estudiar. Con un don especial para atraer a la gente, era excelente predicador y muy asiduo en el confesonario. Pero no pudo mantener su ritmo excesivo por mucho tiempo en las Filipinas. No acostumbrado al clima, se agotaba después de sudar en el confesonario por horas, y yendo y viniendo a la iglesia entre Manila y Lagyo (parte de La Ermita) bajo un sol de fuego. Cayó enfermo de fiebres y murió en Lagyo.

BIBLIOGRAFÍA: *MonMex* 1:626, 2:843, 3:779. ABZ, *Nueva España*, 1. ASTRAIN 4:471-474. 476-479. COLÍN-PASTELLS, *Labor Evangélica*, 1:329-331, 349s. COSTA 64-67, 85, 107. ZAMBRANO 2:347-375.

J. S. ARCILLA

**SUÁREZ, Joaquín María.** Superior.

N. 16 abril 1813, Cádiz, España; m. 21 diciembre 1870, Madrid, España.

E. 26 noviembre 1827, Madrid; o. 26 septiembre 1839, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1846, Roma.

Disuelta (1835) la CJ en España, S pasó a Italia y cursó la teología (1836-1840) en el *Colegio Romano. Enseñó (1840-1844) filosofía en Orvieto, e hizo la tercera probación (1845-1846) en Roma. Enviado a Colombia en 1847, fue operario en Pasto y Popayán y, tras dos años (1850-1852) en Quito (Ecuador), enseñó (1853-1860) teología en la ciudad de Guatemala (Guatemala). El P. General Pedro Beckx lo nombró (14 julio 1861) superior de la Misión Chileno-Paraguaya, con sede en Buenos Aires (Argentina), cargo que desempeñó hasta el 12 abril 1867. Durante su mandato, se abrieron (1862) el noviciado y el colegio de Córdoba, y el de Santa Fe, y se inició (1864) la construcción del colegio del Salvador de Buenos Aires, todos en Argentina.

Vuelto a España en 1867, sucedió a su hermano Tomás como superior de la residencia de Zaragoza. Gracias a sus gestiones, el obispo de Orihuela, Pedro María Cubero, confió a la CJ un colegio en esa ciudad, del que poco tiempo después se hizo cargo la provincia de Aragón. Un sermón (5 mayo 1868), en el que Tomás cometió la imprudencia de atacar a los progresistas, provocó las iras de éstos y el disgusto de los demás. Iniciada en Cádiz la revolución (18 septiembre 1868), el día antes (27 septiembre) de que ésta estallase en Zaragoza, los jesuitas salieron precipitadamente de la ciudad, y S se refugió en Madrid. Dispersas las dos provincias de Castilla y Aragón en 1868, el provincial de Aragón, Bartolomé Gelabert, dividió la suya en las secciones valenciana, aragonesa, balear y catalana, y nombró a S su delegado para la aragonesa.

OBRAS: [Cartas], ARSI *Argent-Chil 1002*. [Cartas a la M. Inés Rivas], AHL.

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, G., *Historia del Colegio de la Inmaculada* (Buenos Aires, 1962) 52-54. HERNÁNDEZ, *Reseña* 75-79. PÉREZ, *Colombia y Centroamérica* 2:413-419. REVUELTA 1:1221.

H. STORNI / J. BAPTISTA

**SUÁREZ (JUÁREZ, XUÁREZ), Juan.** Superior.

N. 1528, Cuenca, España; m. 13 enero 1599, Valladolid, España.

E. comienzo 1552, Salamanca, España; o. 1554, probablemente Salamanca; ú.v. 7 marzo 1562, Alcalá de Henares (Madrid), España.

Estudiante en el colegio de Monte Olivete de Salamanca, se resistía a seguir la llamada del Señor. Cayó postrado por una grave enfermedad, y entonces hizo voto de entrar en la CJ; lo realizó terminado ya el curso de artes en Salamanca, pero su salud se mantuvo casi siempre precaria. Además de estudiante y novicio, fue ministro y maestro de novicios. En 1554, Francisco de *Borja le envió, con el H. Juan Gutiérrez, a preparar la fundación de Sevilla. S comenzó a predicar los artículos de la fe en las plazas, a confesar y a visitar cárceles y hospitales, viviendo de limosna. Hernán Ponce de León le proveyó de casa para una docena de jesuitas y el ajuar necesario para la fundación. Cuando Borja llegó, juzgó que la casa era demasiado lujosa para ellos y se pasaron a una vieja y pobre, llena de goteras. S fue el primer superior de la casa de Sevilla. Celoso de la defensa de la fe, S se mostró particularmente activo en el apostolado con los herejes convirtiendo a algunos. Intervino en la delación de Constantino de la Fuente y le asistió en la hora de su muerte. Habría deseado acabar sus estudios en Viena para aprender alemán (o en París aprendiendo francés) y dedicarse al apostolado con los luteranos, «peleando por Christo y por su Iglesia y por la Compañía».

S fue casi siempre superior: después de Sevilla, fue rector del colegio de Córdoba. De enero a marzo 1562, Jerónimo *Nadal lo llevó consigo a visitar las casas de Castilla, y luego le nombró provincial, el primero de Castilla al separarse de Toledo. Más tarde fue rector de Burgos, de donde lo llamó (1569) el P. General Borja para visitar la provincia de Andalucía. Con su prudencia y mesura, serenó los efectos de la inacabada visita de Bartolomé *Bustamante, de lo que informó al P. General.

De nuevo provincial (1573-1580) de Castilla, intervino en el modo de oración de Baltasar *Álvarez. A S dirigió Álvarez su *Tratado de la oración de silencio* y ambos se estimaban mutuamente, como lo muestran las opiniones que dieron el uno del otro. Quizás su prevención contra ese modo de orar, reforzada por la postura del P. General Everardo Mercuriano y del visitador Diego de *Avellaneda, contribuyó a que S, según Antonio Marcén, su sucesor en el cargo, exagerase en el modo de tratarlo.

Con todo, S aconsejó al general sobre Álvarez el 1 febrero 1578: «Escríbale que lo ha visto [el escrito sobre su modo de orar] y lo que quiere que haga, en modo que quede consolado y satisfecho, y que no lo use ni lo enseñe, más bien lo desenseñe, máxime ahora que va a donde se dice que hay un modo peculiar de oración, aunque creo que allí no hay carmelitas.» Su voluntad de suavizar la medida no disminuye la firmeza extraordinaria de la propuesta.

Asistió en Roma a tres congregaciones generales. En 1565, como provincial, para la elección de Borja como General. En 1573, llegó a Roma con más de un mes de retraso a la apertura de la congregación, por la prisión sufrida al atraversar Francia, en Cardillac, de parte de los hugonotes; iba elegido por su provincia, junto con Martín *Gutiérrez, que murió en prisión, y el provincial Gil *González. La última vez, en la Congregación V (1593-1594), convocada de modo extraordinario por el P. General Claudio Aquaviva, iba elegido de nuevo por Castilla. Dos veces había sido ya prepósito de la casa profesa de Valladolid.

Sus últimos años los pasó en el colegio de San Ambrosio de Valladolid, procurando con su oración continua compensar sus ansias de dedicar tiempo exclusivo a Dios, tras haber tenido que dedicarlo ampliamente a asuntos comunitarios.

FUENTES: *Chronicon* 4-6. *Lainez* 4-8. *Borgia* 5. *Litt.quad* 3:377, 550; 4:90-92. *Nadal* 1:687. *PolCompl* 1;453; 2:277-281. *MonPaed* 3:479. ARSI, *Cast 32-I*; *Rom 53*; *Tolet 12a*; *LittAn 1599*.

BIBLIOGRAFÍA: ÁLVAREZ, B., *Escritos espirituales* (Barcelona, 1961) 134-137. ASTRAIN 2:272-277, 3:193-201. BOADO, F., «B. Álvarez en la historia de la espiritualidad del siglo XVI», *MisCom* 41 (1964) 155-257. RIBADENEIRA, «Hist. Asist. España», 8:c.34. SOMMERVOGEL 8:1356.

M. RUIZ JURADO

**SUÁREZ DE FIGUEROA Y FERNÁNDEZ DE CÓRDOBA, Antonio, véase CÓRDOBA.**

**SUÁREZ GUERRA, Pedro.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 1640, Cartagena (Bolívar), Colombia; m. 6 marzo 1667, San Miguel de Avijiras (Pastaza), Ecuador.

E. 15 julio 1657, Tunja (Boyacá), Colombia; o. c. 1665, Quito (Pichincha), Ecuador.

Después de sus estudios de humanidades y filosofía en el Colegio S. Bartolomé de Santafé, entró en la CJ. Terminada su formación sacerdotal en la Universidad S. Gregorio de Quito, fue destinado (1665) a las misiones del Marañón, para las que se había ofrecido repetidas veces. Trabajó en substitución del P. Esteban Caicedo, que se había retirado enfermo a Quito, en la *reducción de San Miguel, entre los indios avijiras, cuyo idioma había aprendido medianamente. En 1667, por haber atacado la difundida práctica avijira de la poligamia, S fue asesinado a lanzadas por órdenes de un cacique llamado Quiricuare, y la misión destruida.

BIBLIOGRAFÍA: CHANTRE, *Marañón* 237-248. JOUANEN, *Quito* 1:456-459. Maroni, *Marañón* 546. MERCADO, *Historia* 4:342-346. PACHECO, *Colombia*, 2:291, 460-464. RESTREPO, *Colombia*, 377-379. RODRÍGUEZ, *Marañón* I.V.

J. VILLALBA

**SUARISMO.** *Introducción*. Es la corriente de pensamiento que hace suyas, en determinada medida, las enseñanzas de Francisco *Suárez (=S) en filosofía, lo cual repercute en la parte especulativa de la teología misma. En este sentido, el suarismo ha existido únicamente en filosofía y teología dogmática, pues en *teología moral y en *derecho la enseñanza de S, a pesar de haber sido seguida, no ha dado lugar a un grupo consciente de constituir una escuela especial.

Aunque el pensamiento teológico y filosófico de S ha tenido seguidores también fuera de la CJ, aquí interesa especialmente en cuanto que ha sido el pensamiento filosófico-teológico predominante en ella desde el siglo XVII hasta tiempos muy recientes. Este predominio se ha debido a que, entre los jesuitas que intentaron realizar las aspiraciones doctrinales del fundador de la CJ, se consideró la realización de S como la más lograda. Para razonar el aprecio que mereció la obra de S dentro de su orden, conviene precisar el impulso doctrinal que, surgido del ideal ignaciano, confluye en él.

Las aspiraciones de Ignacio de Loyola para la doctrina de su CJ nacieron de su experiencia universitaria de París, y más concretamente de su experiencia teológica del convento de Saint Jacques, del que fue alumno cuando todavía estaba allí en vigor la orientación dada por Pierre Crockaert OP. En esas aspiraciones estaba muy claro el fin del saber teológico de los jesuitas: «ayudar a los próximos al conoscimiento y amor divino y salvación de sus ánimas» (*MonConst* [texto B, p. 4, c. 12] 2:468). Dos eran para el tema las condiciones más importantes que Ignacio requería en ese saber: la primera, consistía en la solidez y seguridad doctrinales, y para conseguirla adoptó como libro que se había de leer «la doctrina scholástica de Sto. Tomás» (*ib.* 474). Sin embargo, no se ató de manera absoluta a ese medio: «Pero si por tiempo pareciese que de otro autor se ayudarían más los que estudian, como sería haziéndose una summa o libro de theología escolástica, que parezca más accomodada a estos tiempos nuestros, con mucho consejo y muy miradas las cosas..., se podrá leer» (*ib.* 476). La segunda, era la acomodación a las necesidades doctrinales, cambiantes según los tiempos, como aparece ya en el pasaje citado, y también en el siguiente: «... así la doctrina de theología como el uso della requiere (especialmente en estos tiempos) cognición de letras de humanidad y de las lenguas latina y griega...» (*ib.* 468).

Los compañeros de Ignacio y más aún la segunda generación, tratando de realizar la aspiración ignaciana de responder a las necesidades doctrinales de su tiempo, alcanzaron resultados notables y prepararon la metodología que la tercera generación, y dentro de ella S recogerán para sus mejores logros. Figuras como Alfonso *Salmerón, Juan de *Maldonado, Francisco de *Toledo y Francisco de *Ribera en Sagrada Escritura, y Diego *Laínez, Pedro *Canisio y Francisco *Torres en estudios patrísticos, cultivaron los estudios positivos, necesarios como respuesta al humanismo y a la reforma protestante.

El plantel en que germinó lo más valioso de todo ese quehacer teológico se había desplazado entre tanto de París a Salamanca, al pasar la orientación teológica de Crockaert a través de su discípulo Francisco de Vitoria OP y de la escuela que éste hizo surgir en Salamanca. El iniciador del método tradicional de la CJ en teología especulativa, Toledo, se había formado en Salamanca con la enseñanza de Domingo Soto OP, y en su docencia romana dio a la CJ el modelo de la cualidad que más se iba a apreciar en S, la armonía entre lo positivo y lo especulativo, que acertaba a dar así la unidad de un único planteamiento doctrinal a dos de las aspiraciones ignacianas: la solidez del pensamiento sistemático y la fundamentación crítica del tratamiento positivo. También S, como alumno del profesor salmantino Mancio de Corpus Christi OP, aprendió el método teológico de esa misma escuela; pero su conocimiento excepcional de la documentación y la profundidad de su pensamiento se fundieron gracias a su juicio equilibrado y sereno en una teología juntamente poderosa y armónica, que satisfizo hondamente las aspiraciones de su orden.

También en filosofía precedió la experiencia parisina de Ignacio, tanto en la orientación fundamental como en la cautela práctica: «En la lógica y philosophía natural y moral y metafísica seguirse ha la doctrina de Aristóteles, y en las otras Artes Liberales: y en los comentarios, así destos auctores, como en los de humanidad, téngase delecto...» (*MonConst* 2:476). Este principio de selección de los comentadores de Aristóteles, mucho más que el influjo de Salamanca, que nunca alcanzó en filosofía las alturas de su teología, iba a introducir ampliamente a Sto. Tomás en la filosofía jesuítica (Congregación V, d. 41: *Institutum S.I.* 2:273s). A su vez la exigencia ignaciana de atención a las necesidades del tiempo hizo que los filósofos de la segunda generación de la CJ, Toledo, Pedro de *Fonseca y Benito *Perera, destacasen en el conocimiento directo del texto aristotélico, como reclamaban los humanistas. De esta manera se constituía la tradición filosófica en la que iban a surgir las *Disputationes Metaphysicae* de S.

En ningún tiempo como en el de la generación de S hubiera sido posible a la CJ realizar la alternativa permitida por Ignacio, de sustituir a Sto. Tomás «haciéndose una summa o libro de theología escolástica, que parezca más accomodada a estos tiempos nuestros». Y, sin embargo, precisamente en este tiempo (1593), se resolvió en la CG V tomar como doctor propio a Sto. Tomás (d. 56: *ib.* 281s), pero al mismo tiempo admitía la legitimidad de apartarse de su doctrina en algunos puntos. Esta última precisión recogía la norma práctica de adhesión a Sto. Tomás que los jesuitas habían aprendido de sus profesores dominicos de la escuela de Crockaert en París, y de la de Vitoria en Salamanca, como expresamente señala el decreto de la CG V («cum illi ipsi, qui se Thomistas maxime profitentur, aliquando ab eo recedant; nec arctius nostros S. Thomae alligari par sit, quam Thomistas ipsos»).

Si ante el «doctor propio» tomaba la CJ esta actitud, mucho más la había de tomar ante S, a quien

nunca lo tuvo como tal, antes bien a su lado colocó a sistemáticos como Luis de *Molina, Gabriel *Vázquez y Leonardus *Lessius, a controversistas como Roberto *Belarmino, Jakob *Gretser y Adam *Tanner, y a filósofos como los *conimbricenses. Incluso admitió el que Claude Tiphaine en su monografía sobre el constitutivo formal de la persona se inspirase plenamente en Duns Escoto, y el que Cosimo *Alamanni profesase en filosofía un tomismo rígido. Ello muestra que, siendo reconocido S como el teólogo principal de la CJ, ésta lo apreciase en general, más que por contenidos doctrinales singulares, por su visión global y por su método teológico, ambos particularmente aptos en las crisis doctrinales de la edad moderna para «ayudar a los próximos al conoscimiento y amor divino y salvación de sus ánimas».

## I. INFLUJO

Que la CJ estaba realizando acertadamente el proyecto ignaciano, lo muestra una repercusión de él que Ignacio no hubiera imaginado: la recepción de la filosofía jesuítica dentro del protestantismo. Ya en 1604 salen de la imprenta obras que descubren la penetración de la metafísica de S en el pensamiento luterano (Jakob Martini) y calvinista (Clemens Timpler). Y en forma semejante a lo que ocurría dentro de la CJ, también en el protestantismo se recibía, al lado de S, a otros filósofos jesuitas, principalmente al portugués Fonseca.

Era natural que esta penetración en el protestantismo no pudiera hacerse sin enfrentamientos; pero es significativo que sus principales adversarios, como Johann A. von Werdenhagen, se opusiesen mucho más a la metafísica como tal que al mismo S. La razón es que en la aceptación del pensar metafísico, sobre todo aplicado a la teología natural, veían un retorno a lo que llamaban paganismo, o sea un abandono de la disociación de la fe con respecto al conocimiento natural (imposibilidad del conocimiento natural de Dios), concepción importante para Lutero por su idea de la corrupción total de la naturaleza humana.

A pesar de esta oposición, el influjo de S fue extendiéndose progresivamente de modo que en la primera mitad del siglo XVII su pensamiento metafísico dominó prácticamente en todas las universidades de Alemania y Holanda, y llegó a tener figuras notables, como la del luterano Christoph Scheibler, profesor en Giessen, que condensó el pensamiento suareciano en su *Opus Metaphysicum* (1617), obra que mereció a su autor el título de «Suárez protestante». Hacia mediados del siglo XVII surge el *cartesianismo como competidor, cada vez más temible, para este suarismo protestante. Uno de sus puntos de apoyo más eficaces fue su nueva concepción del mundo material, orientada hacia las ciencias físicas mediante el método experimental del mecanicismo, frente al poco fecundo método racional de la física escolástica. Sin embargo, los filósofos del *racionalismo siguieron leyendo las *Disputationes Metaphysicae* de S, pero como guía de temas para hacer una metafísica distinta, y no como cauce para continuar el pensamiento de su autor. Tal es por ejemplo, según André Robinet (a.c.), el caso de Leibniz. De esta manera, la revisión del *luteranismo hecha por Melanchthon (la corrupción de la naturaleza humana puesta principalmente en la voluntad, no en el entendimiento), que en el suarismo protestante había retornado a la vieja concepción cristiana de la unidad armónica de todo el conocimiento humano, fe y razón, no sólo vuelve con el racionalismo a la disociación de Lutero, sino que alcanza su término final con el sujetivismo kantiano.

Los tiempos teológicos siguientes han sido denominados «época de epígonos», continuadores que tuvieron el mismo ideal, pero no la misma potencia que sus predecesores; y dentro de la teología dogmática esa potencia fue decreciendo sin cesar hasta que en la CJ la *supresión (1773) y en la Iglesia entera la Revolución Francesa y las guerras napoleónicas destruyeron lo que quedaba. Justamente en vísperas de la extinción de la CJ se escribió la llamada *Theologia *Wirceburgensis* (1766-1771), obra representativa tanto de la escuela jesuítica como de este tiempo de expositores claros y prácticos que en los géneros literarios de la teología introdujeron el manual escolar.

## II. CJ MODERNA

La CJ trató de seguir cuidadosamente ya desde su *restauración las directrices teológicas de la antigua, como lo muestra la **Ratio Studiorum* de 1832. En conformidad con ello, el General Pedro Beckx ordenaba en 1859: «... in iis praesertim quaestionibus philosophicis, quae cum theologicis connexae sunt, lectores et scriptores nostri, quod Institutum non in uno loco praecipit, vestigia angelici doctoris S. Thomae exemplo et ductu eorum qui omni tempore his studiis in Societate maxime floruerunt, consectentur» (*Epistolae selectae PP.GG*, 252). Con esas palabras señalaba un rasgo fundamental de la «escuela jesuítica»: seguimiento de Sto. Tomás dentro del pensamiento de los grandes autores de la CJ.

La promulgación del *neotomismo por León XIII, que en 1879 permitía cierta holgura en el seguimiento de Sto. Tomás, no exigió ningún cambio en la orientación descrita, y la CG XXIII (1883) en su decreto 18 pudo mantener las prescripciones de Beckx como norma para la nueva situación: «... serio monendos esse Nostros, tum Theologiae, tum Philosophiae Professores et Scholasticos, ne, proprio iudicio nimium fidentes, novas a se conceptas interpretationes pro vera germanaque S. Thomae doctrina temere atque inconsulte tradant; quin potius magni faciant et diligenter consulant probatos illos et eximios Societatis Doctores quorum laus est in Ecclesia...» (*Institutum S.I.* 2:504); a saber, la fidelidad a Sto. Tomás debía ser la tradicional de los grandes autores de la CJ y especialmente de S, sugerido en la designación de «eximio», que recogía el calificativo dado por Paulo V a S (2 octubre 1607), convertido en su apelativo personal.

La tendencia tomista se fue endureciendo ya en los tiempos del mismo León XIII, como lo muestra su carta «Gravissime Nos» (*Leonis Papae XIII Allocutiones, Epistolae* [Brujas, 1898] 5:133-143), destinada a confirmar para los jesuitas el particular seguimiento de Sto. Tomás que establecen las Constituciones, y redactada sorprendentemente de forma que ese seguimento se convertía en tomismo rígido. En este contexto, el P. General Luis Martín declaró que era libre el punto más controvertido entre el suarismo y el tomismo rígido: la distinción real entre esencia y existencia; esta declaración sería aprobada más tarde por Benedicto XV como conforme al pensamiento de León XIII (*AR* 2 [1915-1918] 53s, nota 5; 346s, nota 2). El P. Martín, con el mismo interés que sus predecesores por la tradición filosófico-teológica de la CJ, ponía como condición a los que defiendan la distinción real, «ne nota ulla inuratur probatis et eximiis Societatis Doctoribus quorum laus est in Ecclesia».

Esta última advertencia del P. Martín para que no se cuestionase la ortodoxia de los autores clásicos de la CJ, miraba a una inclinación que iba desarrollándose en el tomismo nuevo y que lo distinguía fuertemente del tomismo tradicional. Este último, legítimamente y en actitud compartida por las demás escuelas, había considerado erradas las opiniones contrarias y tratado de probar su falsedad. El neotomismo no sólo consideraba como falsas las opiniones escotistas y suaristas, sino además y sobre todo como opuestas a los datos fundamentales del pensamiento cristiano y consiguientemente las impugnaba en nombre de la fe. Frente a la gran tradición teológica de la Iglesia, este tomismo intolerante reducía los intérpretes de Sto. Tomás, que podían tenerse en cuenta para construir esa filosofía y teología tomista, única compatible con la ortodoxia, a los autores de una sola escuela, la constituida por Giovanni Capréolo, Tommaso de Vio (Cayetano), D. Báñez, J. de Santo Tomás y sus discípulos (así por ejemplo R. Garrigou-Lagrange, *DTC* 15:827). Con este presupuesto se juzgaba inepta para esa tarea a la escuela jesuítica en bloque y se exponía a grave peligro la substancia de su gran tradición doctrinal, pérdida que significaba para la CJ, pero también para la Iglesia, un empobrecimiento lamentable.

El endurecimiento del tomismo prosiguió en el pontificado de Pío X con el motu proprio «Doctoris Angelici» (*AAS* 6 [1914] 336-341), que urgía las doctrinas «quae in ipsius [S. Thomae] philosophia principia et pronuntiata maiora sunt». El deseo de expresar este núcleo llevó a la redacción de las «24 tesis tomistas», presentadas como constitutivo del tomismo, escogidas sin embargo en clara oposición al pensamiento de S (Fernand Van Steenberghen, *Introduction à l'étude de la philosophie médiéval* [Lovaina, 1974] 216), y aprobadas como expresión de los grandes principios filosóficos de Sto. Tomás por la Congregación de Estudios (*ib.* 383-386).

La respuesta de la CJ a esta nueva situación hubo de aplazarse, porque a menos de dos meses del motu propio, y de un mes de la declaración sobre las «24 tesis tomistas», morían respectivamente el General Francisco J. Wernz y el papa Pío X. La respuesta se dio en el pontificado y en el generalato siguientes. Benedicto XV declaró que hay que considerar las «24 tesis» como «tutas ad dirigendum normas, nullo scilicet omnium amplectendarum thesium imposito officio» (carta al P. Wlodimiro Ledóchowski [19 marzo 1917]: *AR* 2 [1915-1918] 318). En el mismo sentido, poco después, la Congregación de Seminarios, a una pregunta sobre la obligación de seguirlas, respondía, no sin cierto desencanto por parte de los tomistas rígidos, que las «24 tesis» deben proponerse «veluti tutae normae directivae» (*AAS* 8 [1916] 157). En consecuencia, el P. Ledóchowski exhortó a los jesuitas a aunar de nuevo la fidelidad a los grandes principios de Sto. Tomás (no identificables sin más con las «24 tesis») con la adhesión a los autores de la CJ (*AR* 2 [1915-1918] 317-363).

Este documento fue la última decisión oficial de la CJ en la oposición entre neotomismo y suarismo, ni hubo necesidad de más, ya que la actitud de los papas siguientes hasta el Concilio *Vaticano II fue exactamente la misma de Benedicto XV. Dentro de la obediencia más sumisa a la Santa Sede, los generales de la CJ habían hecho un servicio a la Iglesia con su defensa de la libertad legítima en teología, como bien claramente lo indicaba en su carta el P. Ledóchowski.

Un proceso tan tenso deja adivinar la polémica que desde hacía tiempo se había desatado en el palenque de la publicística. Ciertamente los primeros tiempos de la restauración tomista fueron los de menor enfrentamiento, pues la necesidad del momento llevaba más a la elaboración de síntesis doctrinales que facilitasen el retorno al pensamiento escolástico. En el campo suarista las síntesis más importantes de este primer tiempo fueron seguramente las *Praelectiones dogmaticae* (Friburgo de Brisgovia 1894-1899, 9 vols., 6 ediciones) de Christian *Pesch para la teología, y las *Institutiones philosophicae* (Valladolid 1890-1900, 8 vols.) de Juan J. *Urráburu para la filosofía; y como textos escolares el *Theologiae Dogmaticae Compendium* (Innsbruck 1876-1878, 3 vols, 12 ed.) de Hugo A. *Hurter, y el *Cursus philosophicus in usum scholarum* (Friburgo de Brisgovia 1893-1895, 6 vols., diversas ed.; del t. 6, es decir, de la *Philosophia moralis* de Viktor *Cathrein hasta 20) de los profesores de Valkenburg.

Entretanto, se había ido encendiendo la controversia de manera que ya en 1898 Albert Martin (quizás seudónimo) asentaba en una serie de artículos de *La Science Catholique* la oposición radical de S a Sto. Tomás en todas las grandes cuestiones de la metafísica. El planteamiento de la polémica posterior se advierte ya en este escrito: no atacaba directamente a la tradición teológica jesuítica, sino que se dirige a su autor más señalado, S, y dentro de su extensa obra se fija en su metafísica. El planteamiento tiene un paralelo en la controversia de **auxiliis*, dirigida también a una sola obra de un solo autor, L. de Molina, pero apropiada para derribar la teología entera de la CJ.

La metafísica, o más exactamente, la metafísica en su relación con la teoría del conocimiento, va a ser el objetivo de los adversarios más destacados del suarismo: Norberto del Prado OP (*De veritate fundamentali Philosophiae christianae* [Friburgo de Suiza 1911]), Léon Mahieu (*François Suarez. Sa Philosophie et les rapports qu'elle a avec sa Théologie* [París 1921]), J.T. Delos OP (*La Société internationale et les principes du Droit publique* [París 1929]), Gallus M. Manser OP (*Das Wesen des Thomismus* [Friburgo de Suiza 1932, 1935, 1949]), Carlo *Giacon (*La Seconda Scolastica*, 3 vols. [Milán, 1944-1950]), Cornelio Fabro CPS (muchos artículos en *Divus Thomas* de Piacenza), etc. Las acusaciones de todos estos autores pueden sintetizarse de algún modo en ésta: Suárez fue nominalista. Según ellos eso provenía de un eclecticismo sin visión unitaria, que a ciertas doctrinas de Sto. Tomás había amalgamado las de Ockham y Escoto, y ese nominalismo había conducido a S a un voluntarismo jurídico, y a sus lectores Descartes y Leibniz hacia un sujetivismo que Kant llevaría a sus consecuencias. Lógicamente, había que extender todas esas acusaciones a la escuela jesuítica entera, y no faltaron quienes lo manifestasen abiertamente, como Karl Eschweiler.

Por parte del suarismo la figura más potente de la polémica fue sin duda Pierre *Descoqs, tanto por sus estudios críticos en *Archives de Philosophie* como por sus dos grandes obras de metafísica y teología natural. Participantes ocasionales en la polémica fueron, entre otros los franceses Ferdinand *Cavallera, Jacques de Blic, Émile Jombart y Paul Dumont; en Alemania Chr. Pesch, Hermann *Dieckmann, Bernhard *Jansen y Joseph de Vries; y en España José *Hellín. Actitud singular tuvieron los suaristas de Innsbruck, que no se contentaron con la defensa de sus posiciones, sino que pasaron al ataque de las posiciones tomistas con Johann Baptist *Stufler, Lorenz *Fuetscher y Josef Santeler, seguidos en México por Rafael *Martínez del Campo y Eduardo *Iglesias.

En la mente de los promotores de la polémica antisuarista subyacía una concepción teológica un tanto diversa de la propia de la escuela jesuítica. Si planteaban la discusión en la metafísica, era porque concebían la teología de una manera radicalmente especulativa y pensaban que, demoliendo la metafísica de S, por este mero hecho dejaban sin valor su teología. Esa tendencia se advierte con claridad en los teólogos jesuitas pasados al tomismo rígido, cuyo caso más extremo es el cardenal Louis *Billot.

La polémica contribuyó poco a esclarecer el pensamiento de S y sus relaciones, sea con el pensamiento de Sto. Tomás, sea con el de sus propios contemporáneos. Común a tomistas rígidos y suaristas era la insuficiencia del sentido histórico en la interpretación doctrinal de los teólogos de otros tiempos. En el estudio de S la atención a la historia vino a limitarse prácticamente a la gran obra biográfica de Raoul de *Scorraille y a las aportaciones doctrinales de Friedrich Stegmüller y de Eleuterio Elorduy, y de sus discípulos.

*Conclusión.* El daño más grave de la polémica, desde el punto de vista de la tradición teológica de la CJ, fue el haber acabado alterando el sentido del suarismo en cuanto forma principal de la escuela jesuítica, que nunca se ató a las tesis de uno de sus autores, sino a la manera particular que tuvieron de hacer teología, a saber, juntando equilibradamente lo positivo y lo especulativo, para fundir todo en una unidad que asegurase la solidez y rectitud de la doctrina, y capacitase para responder a los problemas del tiempo. Conforme al pensamiento de san Ignacio, desarrollado por las CCGG, las tesis debían ser las de Sto. Tomás, pero sin rigidez; y los autores clásicos de la CJ tenían como sentido principal el servir de maestros para esa manera de hacer teología. Sin embargo, ya los primeros escritos de la restauración neoescolástica tuvieron el peligro de seguir con cierta rigidez a S por motivos de simplificación y comodidad. La polémica, al centrar tan fuertemente la atención sobre las tesis de S, asemejó el suarismo al tomismo en cuanto escuela atada al pensamiento de un autor único.

Esto trajo la disolución del suarismo. Las tendencias tradicionales de la teología jesuítica, y en particular el interés por responder a los problemas del tiempo, continuaron naturalmente, pero se desligaron de un suarismo que se había convertido en sistema cerrado y se resolvía en polémica interna a la neoescolástica. Los mismos teólogos de pensamiento suarista, como Henrich *Lennerz o Paul *Galtier, desviaron cada vez más su atención del suarismo para ponerla más independientemente en su tarea teológica. En muchos casos, resultó una debilitación de la unidad de pensamiento, tan propia de la tradición jesuítica, y consiguientemente una tendencia hacia la disgregación en teologías autónomas: bíblica, histórica, especulativa, etc.; esta disgregación tuvo, a veces, como en la *«Nueva Teología», consecuencias negativas.

Por ese mismo tiempo, las parcelas menos atendidas por el tomismo rígido, la teología positiva y bíblica, y el deseo de diálogo con las filosofías contemporáneas, se iban volviendo contra el tomismo, hasta convertirse en los dos factores más decisivos para que el Vaticano II abandonase las doctrinas particulares de Sto. Tomás por las comunes de toda la tradición cristiana, designadas con el nombre de patrimonio filosófico de valor permanente (*Optatam totius*, 15). Así, por intereses teológicos no muy distintos, acabaron disolviéndose, con poca diferencia de tiempo, las dos escuelas más enfrentadas de la neoescolástica.

BIBLIOGRAFÍA: ALDAMA, J.A., «El perfil teológico de Suárez y la primera generación científica de la Compañía de Jesús», *RazFe* 138 (1948) 265-283. ALEJANDRO, J.M., *La gnoseología del Doctor Eximio y la acusación nominalista* (Santander, 1948). DALMÁU, J.M., «Suárez teólogo», *RazFe* 138 (1948) 157-186. DESCOQS, P., «Thomisme et Suarézisme», *Archives de Philosophie* 4 (1926) 434-544. ELORDUY, E., *El plan de Dios en San Agustín y Suárez* (Madrid, 1969). ESCHWEILER, K., «Die Philosophie der spanischen Spätscholastik auf den deutschen Universitäten des siebzehnten Jahrhunderts», *Spanische Forschungen der Görresgesellschaft* 1 (Münster i.W. 1928) 251-325. GARCÍA MARTÍNEZ, F.,

«Algunos principios diferenciales de la Metafísica suareciana frente al tomismo tradicional», *Pensamiento* 4 (1948) 11*-30* [número extraordinario]. GRABMANN, M., «Die Disputationes Metaphysicae des Franz Suárez in ihrer methodischen Eigenart und Fortwirkung», *Mittelalterliches Geistesleben* (Múnich, 1926) 1:525-560. HELLÍN, J., *La analogía del ser y el conocimiento de Dios en Suárez* (Madrid 1947). ÍD., «Líneas fundamentales del sistema metafísico de Suárez», *Pensamiento* 4 (1948) 123*-167*, JANSEN, B., «Die Wesenart der Metaphysik des Suárez», *Scholastik* 15 (1940) 161-181. LEWALTER, E., *Spanisch-jesuitische und deutsch-lutherische Metaphysik des 17. Jahrhunderts* (Darmstadt, 1967). MAHIEU, L., *François Suárez. Sa philosophie et les rapports qu'elle a avec sa théologie* (París, 1921). POLGÁR 3/3:268-329. ROBINET, A., «Suarez dans l'oeuvre de Leibniz», *Cuadernos salmantinos de Filosofía* 7 (1980) 191-209. ROIG GIRONELLA, J., «La síntesis metafísica de Suárez», *Pensamiento* 4 (1948) 169*-213*. SCORRAILLE, R. DE, *F. Suárez* 2 vols. (París, 1913, Madrid, 1917). STEGMÜLLER, F., *Zur Gnadenlehre des Jungen Suárez* (Friburgo, 1933).

F. RODRÍGUEZ B.

**SUCQUET, Antoon.** Maestro de novicios, superior, escritor.

N. 15 octubre 1574, Malinas (Amberes), Bélgica; m. 3 febrero 1626, París, Francia.

E. 28 abril 1597, Tournai (Hainaut), Bélgica; o. 31 marzo 1607, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 16 diciembre 1612, Malinas.

Hecho el noviciado, enseñó (1599-1604) humanidades en Maastricht y cursó la teología (1604-1608) en Lovaina. Al dividirse en dos secciones el noviciado de Tournai en 1609, fue nombrado maestro de novicios del noviciado de Amberes. En 1611, lo trasladó a Malinas, donde estableció, además, un colegio (1613), del que fue rector hasta 1617. En él tuvo a Juan *Berchmans como estudiante y luego como novicio. Rector del colegio de Bruselas (1617-1619), fue provincial (1619-1623) de la provincia flandro-belga, durante cuyo mandato, fundó los colegios de Aalst (1620) y Hal (1621), así como la *Misión Naval (1623), que proveía de capellanes a los barcos españoles de guerra. En 1624, fue de nuevo rector del colegio de Malinas. Murió en París, a su vuelta de la *congregación de procuradores de Roma.

Su libro más importante es la *Via vitae aeternae*, una verdadera enciclopedia de ascética, lujosamente ilustrada con emblemas grabados por Boëtius à Bolswert. A través de toda la obra corre un hilo afectivo, expresado en sentimientos y oraciones, que conducen a consideraciones sobre la oración contemplativa. Este libro gozó de una gran popularidad en las comunidades religiosas, así como entre los seglares, siendo reeditado numerosas veces en latín, además de traducirse al flamenco y a otras lenguas europeas.

OBRAS: *Via vitae aeternae* (Amberes, 1620). *Den wech des eeuwich levens* (Amberes, 1622).

BIBLIOGRAFÍA: ANDRIESSEN, J., «Mystiek bij enkele Nederlandse Jezuïeten der XVII^e eeuw», *OGE* 29 (1955) 281-283. SOMMERVOGEL 7:1689-1692. *BNB* 24:237-241. *DS* 14:1286-1290. *PIBA* 2:346.

O. VAN DE VYVER (†)

**SUDÁFRICA.** La historia de la CJ tras su *restauración comenzó en Suráfrica en 1875, cuando tres padres y dos hermanos de la provincia inglesa llegaron a Grahamstown, a unos 120 kilómetros de Port Elizabeth, invitados por el obispo David Ricards, vicario apostólico del Distrito Oriental de lo que era entonces la Colonia del Cabo, para encargarse de una pequeña escuela, abierta por su predecesor en 1850. Por un contrato (20 septiembre 1875) entre el provincial inglés, Peter *Gallwey, y el obispo Ricards, la escuela y dos acres fueron cedidas a la CJ en consideración a las 500 libras que los padres se comprometieron a gastar por su pasaje, y la adquisición de libros y muebles para la escuela. St. Aidan, como se llamaba ésta, se abrió oficialmente (1 enero 1876) bajo la dirección de la CJ. Ricards había comunicado a Gallwey y al P. General Pedro Beckx, que la colonia tenía detrás de sí una «vasta región», que «algún día podría constituir la base de un gran complejo misionero». Cuando tres años más tarde se inauguró la misión de Zambeza como proyecto interprovincial, bajo la inmediata dirección del P. General, con el belga Henri *Depelchin, como superior, se consideró el colegio como sede central y, como la misión, estaba integrado por jesuitas de diversas provincias. La misión se dividió (1890) en la sección inglesa y la portuguesa; de la primera, incluyendo St. Aidan, era responsable sólo la provincia inglesa.

*St. Aidan* (Grahamstown). Aunque el colegio resultó una base inadecuada de la misión, que por entonces se había confiado a la CJ e incluía las actuales Zambia, Zimbabue, Malaui y partes de Botsuana, Angola y Congo, fue muy fructuoso como colegio. Este único colegio exclusivamente católico en Sudáfrica dio muchas vocaciones sobre todo para el clero diocesano, pero también para la CJ. Además del apostolado en dos poblados africanos, a unos tres kilómetros del colegio, y separados entre sí por casi unos mil metros, uno para hotentotes y otro para kafires, los padres establecieron tres puestos misionales en el distrito oriental de la Colonia del Cabo, en Dunbrody, Keilands y Graaf Reinet.

*Dunbrody*. El 29 julio 1880, una comunidad de trapenses había desembarcado en Port Elizabeth para establecer un puesto en el río Sunday, pero cuando la sequía, las depredaciones de los simios y otras inclemencias hicieron imposible el cultivo de la tierra, la propiedad fue vendida a los jesuitas. El 8 diciembre 1882, éstos establecieron allí una casa para la formación de los escolares destinados a la misión de Zambeza. Se pensaba también en convertirlo en un puesto misional para africanos de raza negra que quisieran asentarse allí. Tras introducir viñas, ganado vacuno y avestruces, cuyas plumas eran muy apreciadas en Europa para sombreros de señoras hasta alrededor de 1916, los padres lograron durante algún tiempo que Dunbrody se mantuviese en gran parte por sus propios recursos. En 1889, con el fin de liberar a los padres para la expansión de la misión de Zambeza, los escolares del curso mayor fueron enviados al extranjero (cinco a Woodstock [Estados Unidos], tres a Jersey [Reino Unido]) y sólo

quedaron los profesores necesarios para atender a los del curso menor, que continuó por otro año más. El colegio para africanos nativos continuó: además de alguna educación elemental, se instruía a las niñas en los menesteres del hogar, y a los niños en la construcción e ingeniería sencilla. Se instaló un pequeño observatorio y una imprenta. La misión, con todo, se cerró en 1934, debido a problemas económicos.

*Keilands*. Por el mismo tiempo que Dunbrody se abrió una misión para africanos negros en el distrito oriental de Keilands. La escuela la llevaban las dominicas, pero la frecuente pérdida de las cosechas, hambrunas y plagas de langostas forzaron a los africanos a buscar sustento de zonas más al interior. La misión, que siempre fue de difícil acceso, y con frecuencia en apuros económicos, se cerró en 1908.

*Graaf Reinet*. Se estableció una misión (1878) en esta ciudad mayoritariamente calvinista. Además de atender a una comunidad de mayoría irlandesa, los padres trabajaban en unas siete aldeas en un radio de cien a ciento cincuenta kilómetros. Durante algunos años antes de su cierre en 1890, sirvió también de noviciado.

*Otros trabajos*. Desde su primer año los jesuitas se ocupaban regularmente en dar los ejercicios al clero y a las religiosas. La CJ proveía de un capellán a la Universidad de Ciudad del Cabo (1936-1956 y desde 1980). La labor realizada por Bryan Gavan-Duffy se puede proponer como norma de la mayoría de los jesuitas en el trabajo que hacían fuera del colegio de St. Aidan. Bryan, además de su capellanía universitaria (1936-1949), daba ejercicios, escribía artículos en revistas católicas, entre otras, fue inspector diocesano de colegios, editó la *South African Clergy Review*, y tenía emisiones radiofónicas.

Cuando el colegio de St. Aidan se cerró (1973), la CJ siguió trabajando en Sudáfrica. Una residencia, convertida luego en el centro *Fons Vitae*, se había establecido en Johannesburg en 1969, donde se confió a la CJ una parroquia en 1972. Cuando en 1978 la misión de Salisbury (Harare), Rodesia del Sur (Zimbabue), el sector de la antigua misión de Zambeza, aún en manos de la provincia inglesa, fue erigida en la viceprovincia de Zimbabue, Suráfrica se separó, y quedó responsable de ella la provincia inglesa. En 1984, los jesuitas en Sudáfrica atendían dos parroquias en Johannesburg, un poblado negro en Katlehong en los suburbios del sudeste de la misma ciudad, y una misión entre los zulúes en Elandskop, cerca de Pietermaritzburg. Además siguen trabajando en las capellanías de las universidades de Ciudad del Cabo y Johannesburg. El crecimiento de la CJ en Sudáfrica (21 padres, 10 escolares y un hermano en 1994) nutre las esperanzas de una ulterior extensión de su trabajo.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Zamb 1001*. «St. Aidan's College, Grahamstown, Cape Colony», *LN* 32 (1913-1914) 217-234; 41 (1926) 183-190. Ver además *Mozambique.

P. CARAMAN (†)

**SUDÁN.** La nación más extensa de África (casi el doble de España, Francia e Italia juntas), tiene 24 millones de población, con sólo un 5 por 100 de católicos sobre todo en el sur. Adquirió su independencia en 1956.

En el siglo XIX hubo una breve presencia jesuita en Sudán. Maksymilian *Ryłło llegó (11 febrero 1848) a Jartun, como administrador apostólico (1847-1848) del vicariato de África Central, iniciado en 1846, con cuatro compañeros jesuitas, pero murió cuatro meses después, y los demás duraron poco al morir pronto o porque volvieron a sus provincias de origen.

En la cruel guerra civil (1956-1972) entre el Norte arábigo-musulmán y el Sur tribal-cristiano, todos los misioneros del Sur fueron expulsados (1964) y, con ellos, los sacerdotes (veintidós) y religiosos sudaneses marcharon al destierro o siguieron a sus fieles a la selva. Algunos sacerdotes volvieron después a las ciudades protegidas, como Juba y Wau, y mantuvieron encendido el fuego del catolicismo en el Sur.

Ante la gran necesidad de vocaciones, el administrador apostólico de Jartum pidió (1972) a la CJ que comenzase un colegio seminario para alumnos de secundaria en Juba, y tres sacerdotes y dos hermanos de la provincia de Ranchi (India) llegaron para iniciar el seminario de St. Mary. En 1973, el seminario se trasladó a Wau con el fin de alojar el crecido número de estudiantes, y el mismo año un sacerdote más de Ranchi se sumó al personal. La Conferencia de Obispos Católicos del Sudán pidió a la CJ que proveyese de personal para los programas de filosofía y teología del Seminario Mayor St. Paul de Bussere, iniciado en Juba con sacerdotes sudaneses y un rector sudanés. En 1975 llegaron tres jesuitas ingleses, seguidos poco después por cinco norteamericanos y un indio. Algunos de estos se trasladaron a otros países del África oriental, y la mayoría volvió a su patria tras varios años. Un padre y un hermano de la provincia de Detroit se unieron a la plantilla de St. Paul en 1979, y un sacerdote de Egipto a la St. Mary en 1981. Al año siguiente un sacerdote de la provincia de Chicago llegó para enseñar filosofía en St. Paul, y un jesuita inglés empezó a trabajar entre los cientos de miles de refugiados ugandeses en el Sur, en las proximidades de Loa.

A otra petición de la Conferencia de Obispos Católicos del Sudán y del gobierno provincial local, la provincia de Detroit abrió (1983) el colegio Loyola de educación secundaria en Wau, para hacer frente a la gran necesidad de educación católica en este país mayoritariamente musulmán. La Iglesia está en gran necesidad de sacerdotes, hermanos y religiosas. Casi todos los católicos están o provienen del Sur, donde hay cuarenta y tres sacerdotes diocesanos; sólo hay uno en el Norte, aunque la mayoría de los misioneros (sacerdotes y religiosas) se encuentran en el más desarrollado norte.

Además de enseñar en los seminarios, el personal jesuita está plenamente dedicado a trabajos pastorales y sociales, dirigiendo dos parroquias y varios centros de comunidades, dando ejercicios espirituales y otros ministerios. En 1985 había dieciocho jesuitas

(catorce PP., dos escolares y dos HH.), con cuatro casas, pero ha decrecido en 1994 a cinco jesuitas (tres PP., un escolar y un hermano) con dos casas.

BIBLIOGRAFÍA: KAROL, A., *Jezuita romantyczny. O. Maksymilian Ryllo* (Cracovia, 1992). OTTO, *Gründung* 237-248. SCHMID, E., *Alle origini della Missione dell'Africa Centrale, 1846-1862* (Verona, 1987) 109-127 [Ryllo]. STREIT 17:922, 970 [Ryllo].

T. TOPPO (†)

**SUECIA.** *Introducción.* Cuando Gustavo Vasa conquistó el territorio danés en 1521 y se separó de la unión de los países nórdicos, formada en 1389, estaba necesitado de apoyo, tanto económico como político. La Iglesia le proporcionó el económico por medio de préstamos. Tradicionalmente, los obispos eran miembros del consejo real, pero pronto se redujeron a dos, uno de ellos muy anciano. Gustavo nombró sucesores por su cuenta, pero sin lograr la confirmación de Roma durante ese período de confusión. Por ello, siguió el ejemplo de muchos príncipes alemanes y decidió la cuestión por sí mismo. En dos decenios, la formación del clero estaba en manos de los reformadores, las iglesias desposeídas de sus propiedades, las órdenes religiosas suprimidas y los fieles al rey puestos al frente de diócesis y parroquias. Al estar geográficamente en el extremo norte, Suecia cayó automáticamente bajo el control de los reformadores, aunque la Confesión de Augsburgo no fue obligatoria hasta 1593. Todo esto se debió a circunstancias políticas, y no por corrupción del clero católico.

## I. LA ANTIGUA CJ: PRESENCIA ESPORÁDICA

Gustavo murió (1555) y su segundo hijo, Juan III, sucedió (1568) a su hermano mayor, Eric XIV. Juan estaba casado con Catarina Jagellona, princesa polaca y fervorosa católica, quien llevó consigo a un capellán a Suecia. El polaco Stanislao *Warszewicki, rector de Vilna, fue enviado (1574) como legado papal de Gregorio XIII para persuadir a Juan III a que apoyase la causa de *Felipe II en la revuelta de los Países Bajos, aunque sin éxito. Enviado de nuevo, fue capellán (1579-1582) de la Reina y tutor de sus hijos Segismundo y Ana; explicó a la reina por qué no podía permitírsele recibir la comunión bajo las dos especies.

A mediados de 1575, un jesuita noruego, Laurentius Nielsen (*Norvegus), recibió permiso de la CJ para ir a Suecia, donde fue nombrado oficialmente capellán de la reina. Sus relaciones con el rey eran más importantes, y tuvo tal éxito, que fue su confidente en materias teológicas y director de un colegio de Estocolmo. Permitido por sus superiores para proveer de personal al colegio, esta misión tuvo que ser clandestina.

En julio 1579, Antonio *Possevino, secretario de la CJ, llegó a Suecia como superior de la misión, también de una manera clandestina, provisto de instrucciones acerca de cómo tratar con el rey. La diferencia de caracteres entre Possevino y Nielsen causaría serias dificultades a la incipiente misión. Nadie, excepto Nielsen, parecía haber adquirido conocimientos de la lengua sueca. Una vez, el rey recibió los sacramentos de manos de Possevino secretamente, pero fue un caso aislado. El rey estaba genuinamente interesado en teología, pero también en lograr la ayuda del papa para recobrar la considerable herencia debida a la reina, por su relación con la familia Sforza, y que había sido confiscada por Felipe II; no le interesaba ayudar a la política católica en el continente. Possevino, que vestía como un noble extranjero, obligó a Nielsen a declararse abiertamente católico, lo que acabó con el intento jesuita para la vuelta de Suecia al catolicismo. Nielsen y Possevino dejaron Suecia en agosto 1580. Las intrigas políticas contra Suecia de parte del rey Esteban Báthory de Polonia aceleraron el fin. Warszewicki siguió hasta la muerte de la Reina. El último jesuita del grupo, Hubert van den Leene, murió en Estocolmo (1591) tras haberse visto obligado a llevar una vida oculta durante sus últimos años.

En teoría, la situación podía haber cambiado cuando el hijo del rey Juan, Segismundo, a la vez rey de Polonia, le sucedió en 1592. Pero su tío protestante (el futuro Carlos X) frustró su intento de hacerse con el gobierno del reino. En cambio, el catolicismo se prohibió en Suecia bajo pena de muerte o exilio, mientras que el reino, bajo Gustavo II Adolfo, se identificó con la causa protestante.

Por iniciativa de Possevino, se habían establecido en el continente colegios, en especial para formar a suecos, pero pronto el gobierno prohibió que se enviasen sus hijos a ellos. Sin embargo, dos alumnos convertidos, Zacharias Anthelius, alcalde de Södertälje, y George Ursinus, secretario del rey, solicitaron ayuda espiritual para Suecia. El jesuita Heinrich Schacht logró llegar a Estocolmo, disfrazado como vendedor de cepos de ratones, pero, arrestados pronto, los dos suecos fueron ejecutados y Schacht puesto en libertad y expulsado (1624).

La conversión y abdicación (1654) de la reina Cristina, hija de Gustavo II Adolfo, no tuvo consecuencias visibles para la contrarreforma en Suecia. En su largo proceso de reflexión religiosa desde la juventud ejercieron un influjo considerable en ella el embajador francés Pierre Chanut y el filósofo René *Descartes. Varios jesuitas intervinieron para instruirla en la fe católica e informar a las autoridades romanas. El primero fue António Macedo, capellán del embajador portugués (1650-1651) e intérprete latino suplente en las audiencias reales. Cuando Cristina descubrió su verdadera identidad, lo envió en secreto a Roma para pedir al P. General Francisco Piccolomini dos jesuitas especialmente expertos en ciencias, que pudieran instruirla en la fe con el pretexto de conversaciones científicas. El nuevo vicario general, Goswin *Nickel, de acuerdo con el secretario de Estado, cardenal Fabio Chigi, destinó a Paolo *Casati, matemático del *Colegio Romano, y Francesco de Malines, teólogo turinés, que llegaron de incógnito a la corte a fines de febrero 1652. En sep-

tiembre regresó Casati a Roma con cartas de la Reina. En agosto de ese año llegaba Charles A. *Manderscheidt, capellán del embajador español, Antonio Pimentel de Prado, y trató con la reina, ampliando su instrucción religiosa, de lo que informaba al ya General Nickel. Malines fue a Madrid (mayo 1653) para informar a Felipe IV de la decisión de la Reina. Otros dos jesuitas, Gottfried *Francken, capellán de la embajada española en Dinamarca desde 1647, y Philippe Nuyts, habían llegado a la corte sueca (septiembre 1651) con permiso del provincial flamenco, pero sin conocimiento de la curia romana. La Reina mantuvo a unos y otros en mutua ignorancia; los flamencos recibieron orden del P. General de regresar a su provincia; y Malines y Manderscheidt acompañaron (1655) a Cristina hasta Roma. En sus últimos treinta años de vida, la Reina no tuvo especiales contactos con la CJ, exceptuado el cardenal Sforza *Pallavicino, quien insertó en su Vida de Alejandro VII varios capítulos sobre su conversión.

Durante los siglos siguientes, la Iglesia católica no tuvo representante oficial en Suecia, aparte de unos pocos capellanes en varias embajadas, algunos de ellos jesuitas. De particular interés entre éstos, fue Martin *Gottseer, que vivió en Estocolmo entre 1690 y 1698. Este consiguió establecer un diálogo con los luteranos y representó obras de teatro religioso de tal calidad, que incluso el rey y miembros de su corte solían asistir a ellas. Cuando tuvo que volver a Austria, le siguieron seis jóvenes suecos para estudiar teología en el extranjero, y fundó (1717) un colegio en Linz donde formar sacerdotes para los países nórdicos.

El último capellán jesuita de embajada (1753-1757), Antonius Sentrup, consiguió fundar un colegio católico en Estocolmo, con la ayuda del embajador austríaco. Pero cuando se promulgó (1781) el decreto de tolerancia religiosa para católicos extranjeros en Suecia, la CJ había sido ya suprimida (1773).

Entraron en la antigua CJ unos pocos suecos, aunque no pudieron trabajar en Suecia, a excepción de Johannes *Baldenblad (hermano menor del secretario de la reina Cristina), quien, inspirado por Gottseer, fue a Suecia con otros cuatro jesuitas y se presentó ante el rey Carlos XII. Pudo quedarse, pero al morir el rey tres años después (1718), fue expulsado del país. Otro caso fue Johan Ferdinand Körningh, quien se convirtió (1653) tras haber estudiado en un colegio jesuita. Como sacerdote secular, vivió durante varios años en Laponia en su intento por hacerse su apóstol, una experiencia maravillosamente descrita por él mismo; años más tarde, entró en la CJ y trabajó treinta años en Bohemia. Finalmente, Lars Birger *Thjulén, impresionado por la alegría que mostraban los jesuitas exilados de México en la nao, en la que él viajaba hacia italia, se convirtió al catolicismo y entró en la CJ (1770).

## II. LA CJ RESTAURADA (DESDE 1879)

Se inició una expansión modesta del catolicismo en Suecia tras la promulgación de la ley de libertad religiosa de 1873. Llegados algunos sacerdotes y monjas del extranjero, los primeros jesuitas fueron (1879) a Sta. Eugenia, a petición de su párroco, Anton Bernhard, que necesitaba ayuda para su dinámico apostolado. Los jesuitas procedían de la provincia de Alemania, donde estaba prohibida su actividad por la política del *Kulturkampf*.

Bajo la dirección de Bernhard, comenzaron a desarrollar una gran labor en la parroquia de Sta. Eugenia. A Bernhard le sucedió Friedrich *Lieber y después Eduard *Wessel. Sus sermones y ceremonias litúrgicas atrajeron la atención general. Los jesuitas publicaron libros católicos, por ejemplo, una traducción del Nuevo Testamento, de Erik *Benelius. Bernhard *Stolberg, que había construido la parroquia de Malmö siendo sacerdote diocesano, fundó después una nueva parroquia en Norrköping y el jesuita Julius *Lohmeyer fue párroco de Göteborg. Era un comienzo prometedor para los jesuitas de Suecia. Por desgracia, éstos no se entendieron con el obispo Albert Bitter, vicario apostólico, hombre apacible y bien visto por la alta sociedad de Estocolmo, que probablemente no aprobaba el estilo más vigoroso de apostolado jesuita. Cuando los padres holandeses del Sgdo. Corazón llegaron (1910) para hacerse cargo, algunos jesuitas volvieron a su provincia de origen, mientras otros se quedaron para concluír sus actividades en Suecia, incluso vendiendo un centro recién abierto. Tras prolongadas discusiones, se quedaron los jesuitas, y los padres del Sgdo. Corazón fueron a Finlandia o siguieron en Suecia como sacerdotes seculares.

Después de la I Guerra Mundial, la ayuda llegó otra vez de Alemania: Ansgar *Meyer, August *Rademacher, Richard *Wehner y por un tiempo más breve, August *Brunner y Albert Amman. El obispo Bitter dimitió (1923) y fue reemplazado por el obispo J. E. Müller, bávaro. Los jesuitas de Sta. Eugenia comenzaron ahora a ejercer sus ministerios también fuera de la parroquia, asistidos por algunos convertidos suecos. Se celebraban conferencias en un salón alquilado, representaciones teatrales de la pasión en el salón de conciertos y la Iglesia empezó a hacerse visible en Suecia por primera vez después de siglos.

Durante la II Guerra Mundial, Suecia se mantuvo neutral, pero también aislada. Hacia el final de la guerra, refugiados y personas desplazadas comenzaron a llegar a Suecia, seguidos de obreros extranjeros, especialmente de Italia y Yugoslavia, y exiliados políticos de Hungría, Checoslovaquia e Iberoamérica. Esto produjo un crecimiento inesperado de la población católica. En 1945 no había sino unos 7.000 católicos en nueve parroquias esparcidas por toda Suecia (con la misma extensión que el estado de California). En 1952 la nueva ley de libertad religiosa suprimió la mayoría de las restricciones que habían quedado en la ley anterior de 1873. Hacia mediados de los años ochenta, la población católica había subido a unos 150.000, entre ellos inmigrantes de la primera y segunda generación, así como un número creciente de convertidos. A causa de esta evolución, se sintió la necesidad de más sacerdotes, parroquias y asistencia espiritual para grupos na-

cionales de católicos, frecuentemente pequeños y mixtos, que vivían en un ambiente totalmente luterano. Los jesuitas pudieron ayudar al obispo hasta cierto punto en sus esfuerzos para enfrentar la nueva situación: fundaron parroquias en los centros industriales de Västerås y Ludvika, y proveyeron de sacerdotes para los de habla alemana, italiana, húngara y española.

Fuera de Estocolmo, la única residencia es la de Uppsala. Meyer había comenzado a visitarla desde Estocolmo, al comienzo de los años treinta, por su importancia como sede del arzobispo luterano de Suecia y de la universidad sueca más antigua, fundada en 1477. El historiador jesuita, Theodor van Haag, investigó sobre la sucesión apostólica en Suecia, cuyo estudio publicó la Iglesia sueca, pese a que sus conclusiones eran negativas. En 1942 se construyó una casa pequeña en Uppsala, dirigida durante muchos años por Josef *Gerlach, cuya labor en publicaciones, círculos universitarios y diálogo ecuménico se ha desarrollado considerablemente. La revista *Credo*, hoy llamada *Signum*, es apreciada también por los no católicos. La parroquia de Uppsala se ha hecho independiente de la residencia, pero con un jesuita como párroco. En Estocolmo, la vieja iglesia de Sta. Eugenia fue derribada en 1968, como parte de la planificación de la ciudad. En 1983, se ha podido inaugurar otra iglesia en el centro de la ciudad, que atrae a muchos visitantes, entre otras razones por la gran variedad de cursos sobre el catolicismo, ofrecidos por los jesuitas. Durante bastantes años, hubo una pequeña residencia en Gotemburgo para trabajar con universitarios, cerrada más tarde. Hay entre los jesuitas suecos una tradición de ayudar en las tareas apostólicas de la diócesis. Han colaborado en el periódico diocesano muchos años, así como en la Radio Vaticana.

BIBLIOGRAFÍA: AKERMAN, S., *Queen Christina and her Circle* (Leiden, 1991). BIAUDET, C., *Le Saint-Siège et la Suède durant la seconde moitié du XVI s.* [1570-1583], 2 v. (París, 1907 - Ginebra, 1912). BOERO, G., *Conversioni alla fede cattolica di Cristina Regina di Svezia...* (Módena, 1874). GARSTEIN, O., *Rome and the Counter-Reformation in Scandinavia* [1539-1656] 3 v. (Estocolmo, 1963 - Leiden, 1992). ID., *Rome... Jesuit educational Strategy, 1553-1622* (Leiden, 1992). HORNUNG, P., *Katholische Kirche St. Eugenia* (Estocolmo, 1998). KILSTRÖM/ROOTH, *I Jesu Sällskap - Perspektiv på Ignatius och hans orden* (Estocolmo, 1979). KOCH 336. PALLAVICINO, SF., *Della Vita di Alessandro VII* (Prato, 1839) 3:340-386. POLGÁR 2/1:526s. STOLPE, SV., *Königin Christine von Sweden* (Francfort, 1962). TESCHITEL, J., «Schweden in der Gesellschaft Jesu», *AHSI* 21 (1952) 329-343. THEINER, A., *La Suède et le Saint-Siége sous les rois Jean III, Sigismond III et Charles IX*, 3 v. (París, 1842). WEHNER, R., *Jesuiten im Norden [1574-1879]* (Paderborn, 1974). WEIBULL, C., *Christina of Sweden* (Göteborg, 1966).

L. ROOTH

**SUFFREN (SUFFRANT, SOUFRANT, SOUFFRAND), Jean.** Predicador, escritor espiritual, confesor real.

N. 30 noviembre 1571, Salon de Provence (Bouches-du-Rhône), Francia; m. 15 septiembre 1641, Flesinga (Zelanda), Holanda.

E. 4 abril 1586, Avignon (Vaucluse), Francia; o. c. 1598, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 12 enero 1603, Avignon.

Su formación siguió el curso normal de estudios. Enseñó humanidades por breve tiempo y, luego, filosofía varios años en el colegio de Dole; enviado al colegio de Avignon, enseñó teología siete años y fue director espiritual de los estudiantes. Aunque tenía poca experiencia oratoria, tuvo que sustituir de improviso a un jesuita enfermo para una tanda de sermones cuaresmales. Al tener un éxito inmediato, poco después se le encargó predicar la cuaresma en la catedral de Rouen. En 1610, ocupó el púlpito más importante de Francia, el de Notre Dame de París. Su predicación era asequible, devota y, al mismo tiempo, vigorosa, como un desbordarse de su propia intensa vida interior. Como resultado del éxito en París, el arzobispo hizo que el nuncio pontificio interviniese ante el P. General Claudio Aquaviva para que S no volviese a su propia provincia de Lyón.

Desde 1615 hasta su muerte en 1641, fue confesor de la reina madre, María de Médicis. A requerimiento del cardenal Armand de Richelieu, fue también confesor de Luis XIII desde 1625 hasta 1631. Su posición como confesor real le permitió hacer mucho bien: influyó en un severo edicto real contra el duelo, promovió la designación de buenos obispos y, por medio de contactos con el confesor de Fernando II, Wilhelm *Lamormaini, contribuyó (1629) a evitar una guerra entre Francia y el Imperio. Dada la frecuente tensión entre el Rey y su madre, y las constantes intrigas de la corte, la posición de S se hizo muy difícil. Tras la famosa «Journée des Dupes» (11 noviembre 1630), pidió permiso a Luis XIII para continuar junto a la reina madre, a la que siguió lealmente en su reclusión de Compiègne y, luego, al exilio en los Países Bajos del Sur, las Provincias Unidas e Inglaterra. Murió mientras la acompañaba de Londres a Colonia.

Su obra más importante, *L'année chrestienne*, se publicó en cuatro volúmenes, cada uno de más de mil páginas. Se asemeja a una enciclopedia de asceticismo, que se convirtió en una obra clásica menor en la edad de oro de la literatura espiritual francesa. Dijo que la había emprendido por sugerencia de San Francisco de *Sales. La obra combina la tradición jesuita con la espiritualidad del obispo saboyano. Los dos primeros volúmenes desarrollan modos generales de santificar el año. Se señalan algunas prácticas para cada día; otras se distribuyen a lo largo del mes, como la devoción a un santo particular. Tiene especial importancia su consideración sobre la comunión frecuente, que poco después se convirtió en campo de batalla con la publicación de la *Fréquente communion* de Antoine Arnauld. S defiende la comunión diaria sólo para almas excepcionales y recomienda la semanal a las devotas. Sugiere también que el buen cristiano haga cada año los ejercicios espirituales y una confesión general. Los otros dos volúmenes siguen el calendario litúrgico, con meditaciones propias del tiempo litúrgico o del santo del día. Su otra obra popular, *Advis et exercises*, se

apoya ampliamente en *L'Année* y añade un pequeño oficio para cada día de la semana.

A pesar de sus largos años de estancia en la corte, se mantuvo un sacerdote devoto. Richelieu, que lo conoció bien, lo describió en sus *Mémoires* como «una persona piadosa y sencilla, alejada de la intriga y el artificio». Su hermano Antoine (1569-1623) fue también jesuita.

OBRAS: *Sermons rares et pleins de doctrine et conceptions tres-hautes, sur les cinquante-deux dimanches de l'année* 2 v. (París, 1620). *Testament du patriarch Iacob* (París, 1623). *L'Année chrestienne, ou le sainct et profitable employ du temps pour gaigner l'Eternité* 4 v. (París, 1640). *Advis et exercises spirituels* (París, 1642).

BIBLIOGRAFÍA: BREMOND 9 y 10. *DS* 14:1293-1296. FOUQUERAY, H., «Le Père Jean Suffren à la cour de Marie de Medici et de Louis XIII», *Revue des Questions Historiques* 68 (1900) 74-131, 445-471. GRISELLE, E., *Profils de Jésuites du XVII siècle* 2 v. (París, 1911) 277-299. GUIBERT, *Espiritualidad*, 250s. 272. SOMMERVOGEL 7:1697-1701. *PIBA* 3:114.

J. P. DONNELLY

**SUIZA.** La reforma de Zuinglio, Calvino y sus colaboradores había conquistado la mayor parte de Suiza en 1550, habiéndose hecho protestantes casi todas sus ciudades importantes (Zúrich, Berna, Basilea, Lausana, Ginebra, St. Gall, Schaffhausen, Chur). Sólo Lucerna, Friburgo y Soleura habían seguido fieles a la antigua fe, así como los cantones originarios de Suiza (Schwyz, Unterwald y Uri), con el señorío de Tesino.

## I. LA ANTIGUA CJ HASTA SU SUPRESIÓN (1773)

### 1. ACTIVIDAD DOCENTE

La minoría católica podría haberse defendido con las armas contra las prepotentes Zúrich y Berna, pero cultural y confesionalmente estaba siempre amenazada. Mientras que las ciudades protestantes habían desarrollado pronto una instrucción pública superior con gimnasios y academias, y Basilea tenía la única universidad de Suiza, los católicos no tenían nada parecido. Esta falta de escuelas necesitaba una pronta ayuda. Por eso se hacía más apremiante el deseo de que la CJ, conocida como orden docente y reformadora, se estableciera en Suiza.

En 1556, Ignacio de Loyola había fundado ya la provincia de Alemania Superior, con Pedro *Canisio como primer provincial. A esta provincia había que agradecer que la Suiza católica fuera alcanzando poco a poco un nivel superior de enseñanza. Pese a la falta de personal, se fundó en Lucerna (1574) el primer colegio. En 1580, fue enviado Canisio a Friburgo para preparar la fundación de un colegio, erigido en 1582. Poco a poco, los colegios en Suiza llegaron a seis; la CJ fundó, además, algunas residencias, que duraron poco, y algunos puestos de misión. Algunos colegios, por falta de dotación fundacional suficiente, empezaron como residencias, y sólo más tarde admitieron escolares. Otros fueron fundados por la provincia de Alemania Superior muy cerca de la frontera suiza (como Constanza y Feldkirch), y gran parte de sus estudiantes eran suizos. Algo parecido sucedió con los colegios de Como y los de Ponte y Bormio, en el distrito de Valtelina, pertenecientes a la provincia jesuita de Milán (Italia). Todos estos colegios existieron hasta la supresión de la CJ (1773). En su mayoría tenían también facultades de filosofía y teología, aunque sin el derecho de conferir grados académicos. Tanto en la parte de lengua alemana como en la de lengua francesa de la Suiza católica, tuvo la CJ casi la exclusividad de la enseñanza. Territorialmente, la Suiza de hoy pertenecía a la provincia de Alemania Superior, sin ser nunca una provincia autónoma.

### 2. OTROS CAMPOS DE ACTUACIÓN: LA PASTORAL

La CJ tuvo un enorme influjo en la Suiza católica, gracias a su labor docente, pero también por su acción pastoral, mediante *congregaciones marianas y cofradías, tandas de ejercicios, ayuda a las parroquias cercanas, misiones populares, etc. En los primeros decenios, los jesuitas intervinieron en la reforma de monasterios masculinos y femeninos y en la del clero secular, aplicando los decretos del Concilio de *Trento. La aportación de los jesuitas suizos a la cultura y al arte fue más bien modesta, en comparación de la que tuvieron, en tiempos anteriores, los monasterios benedictinos y cistercienses. Con todo, las iglesias jesuitas de Lucerna y Soleura constituyen dos de las muestras más representativas del arte *barroco en Suiza.

Las relaciones de la CJ con la jerarquía de la Iglesia y con el Estado pueden calificarse de buenas e incluso excelentes, al margen de discrepancias ocasionales, y fue siempre promovida, tanto por las autoridades eclesiásticas como por las civiles. La CJ sólo una vez en todo el siglo XVII fue perseguida y expulsada en el cantón de Valais, entonces predominantemente protestante, que tuvo que abandonar (1627), pero regresó (1651) llamada por el obispo, y fundó (1688) el colegio de Brig. Junto con los capuchinos, los jesuitas lograron que el cantón volviera a ser enteramente católico. Con su colegio de Porrentruy, que se había fundado en 1591, consiguieron también la vuelta al catolicismo de parte del arzobispado de Basilea.

Hasta la supresión de la CJ (1773) habían entrado en ella unos 1.200 jesuitas (840 padres y escolares y 330 hermanos). Se le quitaron sus colegios, con frecuencia pese a la resistencia tenaz de las autoridades civiles. En Lucerna, Friburgo, Soleura y Porrentruy, los ex jesuitas siguieron dirigiendo los colegios, como comunidades de sacerdotes diocesanos, aunque progresivamente ayudados por otros sacerdotes.

### 3. JESUITAS NOTABLES

Hubo dos asistentes de Alemania, Franz X. *Hallauer y Walter *Mundbrot; cuatro proviciales, entre ellos los dos anteriores, y Franz X. *Amrhyn y François *Mossu, más otros dos en provincias ex-

tranjeras (Johann A. von *Balthasar en México y Heinrich *Lamparter en Bohemia) y unos 120 rectores de universidad. Entre sus sesenta escritores destacan Lorenz *Forer, Georges *Gobat, Wilhelm *Beusch, Nicolaus A. von *Diesbach, Jakob *Keller, Franz X. *Pfyffer von Altishofen y Josef A. *Weissenbach. Fueron poetas y dramaturgos Richard *Eggs y Rudolf Mattmann, arquitectos Josef *Guldimann y Johann B. *Cysat (así como matemático y astrónomo); misioneros populares en Francia (Jean-P. Dufay de *Lavallaz y Jean *Lombard) y en Alemania (Pfyffer y Charles de *Maillardoz); y capellanes castrenses como Jacques *Cachod. Unos treinta jesuitas murieron, atendiendo a los apestados; y treinta y cinco trabajaron en diversas cortes. Entre los sesenta misioneros de ultramar veintiocho fueron a Iberoamérica, catorce al Lejano Oriente, seis a la India, cinco a Levante, cinco a las Antillas y uno a África.

## II. LA CJ RESTAURADA (DESDE 1814)

### 1. 1810-1847

Los comienzos de la nueva vida de la CJ en Suiza se dieron ya antes de su *restauración general en el mundo (agosto 1814). A finales de 1805, la *Compañía de la Fe de Jesús (Paccanaristas) fue llamada a Sion por el gobierno de Valais. El fundador de los «Padres de la fe», Niccolò Paccanari, envió a Giuseppe *Sineo della Torre, con algunos padres, para tomar la dirección del antiguo colegio, y Sion se convirtió en el núcleo originario de la CJ al norte de los Alpes. Ya en 1808, pidió Sineo con los suyos al P. General en Rusia Tadeo Brzozowski la admisión en la orden, pero no la obtuvieron hasta el 31 julio 1810; este día, la comunidad entera se incorporó a la CJ, pero aún en absoluto secreto, a causa de Napoleón I, que era señor de Valais. Así se constituyó formalmente un colegio, con una comunidad de diez miembros. Era el primer colegio, no sólo de Suiza, sino también al norte de los Alpes. Sineo fue superior de la Missio Helvetica.

Recién restaurada la CJ (agosto 1814), la Missio Helvetica se encargó en otoño del antiguo colegio de Brig y en otoño 1818, del mucho más importante de Friburgo. Después de la incorporación de los jesuitas belgas y de comunidades individuales en Holanda y en los estados federales de Alemania, la Missio Helvetica se convirtió (8 enero 1821) en viceprovincia helvética, con Nicolas *Godinot como primer viceprovincial. El 13 septiembre 1826, volvió a ser, renovando el nombre primitivo y en recuerdo de Canisio, la provincia de Alemania Superior. La sede del provincial, Johann Baptist *Drach, se estableció en Friburgo, junto a la tumba de Canisio.

La provincia tuvo un rápido aumento, con noviciados propios en Brig y Estavayer, y escolasticados en Brig y después en Friburgo. El colegio Saint Michel de Friburgo adquirió pronto fama por Europa y, desde 1828, tuvo además un célebre internado. Tras la revolución francesa de julio 1830, los escolares jesuitas y sus profesores, expulsados, encontraron asilo en Brig, y el noviciado francés se trasladó a Estavayer. A fines 1832, las casas de Bélgica y Holanda fueron separadas de Suiza para formar una nueva provincia belga. Los intentos de fundar un colegio en Baviera (Alemania) fracasaron. En cambio, se fundaron dos nuevos en Suiza, el de Estavayer (1827) y el de Schwyz (1836).

El brillante desarrollo de la CJ en Suiza y el éxito notable de sus misiones populares fueron mucho tiempo el aguijón en la carne de los círculos revolucionarios que se consideraban herederos de la Revolución Francesa y de la Ilustración radical. Además, tuvieron duros reveses políticos: perdieron el poder estatal en muchos cantones, incluso en Lucerna. Su intentona de golpe de estado (mayo 1844) en Valais fue reprimida duramente. Cuando el nuevo gobierno católico-conservador de Lucerna llamó (octubre 1844) a la CJ para que se encargase de su antiguo colegio, hubo una reacción violenta. Con la caza generalizada de jesuitas, lograron atraerse las masas populares en los cantones protestantes y adquirir el poder en doce de los veintiuno, entre ellos los dos más poblados: Berna y Zúrich, y pidieron que la CJ fuera expulsada de Suiza. Los siete cantones católicos, entre ellos los llamados «cantones jesuitas» (Valais, Friburgo, Schwyz y Lucerna) se unieron en una liga de defensa (*Sonderbund*), pero perdieron (fines 1847) la guerra civil, iniciada por la mayoría protestante. Fue expulsada «para siempre» la CJ, disuelta la liga católica, y lo que hasta entonces había sido una confederación de estados libres se convirtió en un estado federal, con la nueva constitución de 1848, que aceptó la prohibición general de la CJ (art. 58). Al revisarse la Constitución en 1874 (en pleno *Kulturkampf*), se mantuvo, e incluso se agravó, la prohibición de las casas jesuitas, así como de toda actividad, en particular en iglesias y escuelas de Suiza (art. 51).

El centro de gravedad de la actuación de la CJ seguía en la enseñanza: cinco colegios y, algo nuevo en Suiza, cuatro internados (Brig, Friburgo, Estavayer y Schwyz). Además, había una actividad múltiple en los ministerios pastorales. Se dio impulso a los ejercicios, sobre todo los hechos en grupo, así como las misiones populares, con predicadores distintos para la Suiza francesa y la alemana. En cambio, retrocedió la actividad de publicaciones.

*Personal de la provincia*. Había sólo diez miembros en 1810, pero subió a 221 en 1833. Con la separación de Bélgica, bajó el número, pero alcanzó de nuevo el de 231 en 1836 y llegó a su cota más alta (268) en 1847, de los que 140 eran suizos. Esto suponía un 3,5 por 100 de los de toda la CJ (c. 4.000), un porcentaje que no se ha vuelto a lograr en Suiza.

### 2. Desde 1848

Tras la expulsión de Suiza, la Alemania Superior estuvo durante años en dispersión en el reino de Cerdeña-Piamonte, en Austria (hasta la revolución de marzo 1848), en Bélgica y en Francia. Considerables contingentes fueron (mayo-junio 1848) a Estados Unidos. Cuando la situación se pacificó en Europa, los estados federales de Alemania, así como Austria,

se volvieron a abrir para la CJ (1852), que estableció varias casas. El nombre de la provincia se cambió por el de Alemania. El en otro tiempo célebre colegio e internado de Friburgo continuó existiendo más allá de la frontera suiza, en Feldkirch (Austria).

Después de 1848, volvieron a Suiza unos pocos jesuitas para ministerios pastorales: directores espirituales de seminarios diocesanos y de conventos femeninos en Brig, luego en Sion y finalmente (1858) también en Friburgo. Desde 1859, volvió a existir una Missio Helvetica, con un superior propio, pero sin casas. De vez en cuando, se tuvieron también misiones populares. Para impedir incluso esta actividad a los de la CJ, se agravó la prohibición de los jesuitas en la Constitución federal de 1874. Su expulsión del Imperio Alemán hizo que algunos jesuitas suizos regresaran a su patria, aunque fuera para actividades clandestinas, sobre todo como ayudantes en las parroquias, como en Basilea desde 1886, donde se abrió (1897) la primera casa con una comunidad. En ella se desarrolló, sobre todo, la gran labor del P. Joseph Joye en la pastoral de jóvenes, con la tolerancia tácita del gobierno de Basilea. Hubo casas pequeñas de dos o tres miembros en Sion, Brig y Friburgo y, desde 1917, también en Zúrich. Algunos jesuitas eran, a título individual, espirituales de los seminarios diocesanos de Chur, Lucerna y Sion.

Durante la I Guerra Mundial (1914-1918), encontró asilo en el castillo de Zizers el P. General Wlodimiro Ledóchowski y varios jesuitas de la curia generalicia, con el permiso tácito del gobierno federal. En este tiempo volvieron muchos jesuitas suizos a Suiza, tanto que la Missio Helvetica, que sólo contaba con doce sujetos en 1913, casi se triplicó (treinta y dos) en 1919. La Missio fue dividida en Coetus I (Basilea y centros o individuos dependientes) y Coetus II (Zúrich con los centros e individuos dependientes), donde había una residencia fija (la Akademikerhaus) desde 1919, y se estableció (1928) otra: la casa de ejercicios de Schönbrunn. La aceptación del cuidado pastoral de los católicos de habla alemana en Ginebra llevó a fundar la residencia-parroquia de St. Boniface.

Durante la II Guerra Mundial, con la tolerancia del gobierno federal suizo, encontró asilo en Sion el Canisianum de Innsbruck y la facultad teológica, que había suprimido el régimen austríaco nazi. Del mismo modo, por algún tiempo, se refugió en Friburgo el colegio de Feldkirch. El número de los sujetos subió a 150, que, separados por circunstancias inevitables de la provincia madre (Alemania Superior), formaron, no *de iure* pero sí *de facto*, una viceprovincia independiente, con un superior nombrado por Roma con atribuciones de provincial, un noviciado propio en Balzers y un escolasticado en Sion. Desde el 27 abril 1947, fue *de iure* viceprovincia independiente, que recibió también el encargo de revitalizar el desaparecido colegio de Feldkirch. La viceprovincia helvética tenía en 1947, además del colegio de Feldkirch, siete casas (Basilea, Berna, Ginebra, el noviciado de Balzers, que había pasado a Rue, Schönbrunn y dos en Zúrich), con un total de 184 miembros, de los que cuarenta y dos eran de otras provincias. El número más alto se alcanzó en 1956, con 202 miembros; después, empezó a bajar, primero por el envío de misioneros a Goa-Pune (India) y a la provincia de Indonesia, pero también por las frecuentes salidas de la CJ y la escasez de vocaciones: en 1980 bajó a 128 miembros.

El llamativo desarrollo desde 1945 no fue sin consecuencias. Creció la hostilidad contra la CJ, aunque ya antes de la guerra se habían dado manifestaciones esporádicas. La paz ciudadana, mantenida en interés de la nación amenazada, fue alterada por parte de los protestantes. El que el Canisianum de Sion no renunciara pronto al asilo para volver a la destruida Innsbruck fue la mecha del incendio, ya que dio pretexto para atraer la atención sobre los muchos jesuitas que había en la prohibida Suiza, con sus numerosas residencias y su actividad anticonstitucional. Tras una tormenta en el parlamento cantonal de Zúrich siguió otra en el federal de Berna. Se ventilaba la cuestión jesuita en la prensa. El gobierno, círculos católicos e incluso otros más amplios, trabajaron por llegar a un plebiscito que eliminara, en lo posible, el malestar constitucional que producían la prohibición de la CJ y otras leyes discriminatorias anticatólicas. En el plebiscito (20 mayo 1973), la gran mayoría de los diecinueve cantones y seis semicantones votaron por la supresión de esas leyes. Con esto se subsanaba una cuestión pendiente entre católicos y protestantes desde hacía ciento veinticinco años.

En el siglo XX la situación era totalmente distinta de la del XIX. Desde 1918, empezó la actividad pastoral con estudiantes y posgraduados en Zúrich, y después en Basilea y en Berna; más tarde y por poco tiempo, también en Lugano. Aumentaron las misiones populares, los ejercicios a grupos (Schönbrunn y Friburgo), los ministerios con enfermos a domicilio y en hospitales en Basilea, Berna y Chur. El superior (1921-1928) de la misión, Paul *Chastonay inició el Apologetisches Institut de Zúrich, que desarrolló la producción literaria, con revistas propias, como *Orientierung* (1937) y, más tarde, *Choisir*. Se colaboró en periódicos y otras revistas, en la pastoral de los de habla alemana con una parroquia propia en Ginebra (St. Boniface) y, después de la II Guerra Mundial, también en Lugano (S. Francesco). Se potenciaron los ministerios pastorales con muchachas y señoras, jóvenes y trabajadores, la formación de adultos y, desde 1973, también la labor de parroquias. La provincia contaba con 117 jesuitas (94 padres, siete escolares y dieciséis hermanos) en 1985.

### 3. Jesuitas notables

Ante todo, el P. General Anton Anderledy, y los teólogos Hugo von *Hurter, Nicolaus *Schleiniger y Otto *Zimmermann, los filósofos Viktor *Cathrein y Theodor *Meyer, los escritores Richard *Gutzwiller y Moritz *Meschler, el historiador de la literatura Alexander *Baumgartner, y los de las misiones y de la Iglesia Anton *Huonder, Alfred F. *Plattner, Josef *Spillmann y Josef Wicki. Entre los científicos destacaron los astrónomos Theodor *Angehrn, Johann

*Hagen y Marc *Dechevrens, y los botánicos Edelbert *Blatter y Alfonse *Luisier; el misionero popular Peter *Roh, y fuera de Europa, entre indios en Estados Unidos, Jean-Bapt. *Bapst, Louis *Bonvin, Jean-Ignace *Brocard, Joseph *Joset y Alois *Keel; en Levante, Lucien *Cattin, en Japón Robert *Keel, en la India Blatter, Alois *Gyr, Alois *Heggli, Maximilian *Riklin, Friedrich *Schäfer, Josef A. *Willy y Zimmermann, y en Brasil Theodor *Amstad, Pius *Buck y Walter *Hofer.

BIBLIOGRAFÍA: FELLAY, H. - TRUFFER, B., «Les jésuites valaisans», *Vallesia* 51 (1996) 1-89. FLURY, C., «Die Diskussionen um die Ausnahmebestimmungen der Bundesverfassung, 1945-1955», *Zeitschr. schweiz. Kirchengeschichte* 85 (1991) 195-219. KLEYNTJENS, J., «Soppressione e tentativi di ripristinazione della CG in Isvizzera», *ibidem* 41 (1947) 215-232, 265-296. Koch 1629-1632. PFULF, O., *Die Anfänge der deutschen Provinz... und ihr Wirken in der Schweiz, 1803-1847* (Friburgo, 1922). POLGÁR 2/1:528-540. STAEHLIN, E., *Der Jesuitenorden und die Schweiz* (Basilea, 1923). ÍD., *La question des jésuites* (Lausana, 1956). STROBEL, F. y O., «Die Gesellschaft Jesu in der Schweiz», *Helvetia Sacra* 7:25-609, 641-681. ÍD., *Die Jesuiten und die Schweiz im XIX. Jahrht.* (Friburgo, 1954). ÍD., *Zur Jesuitenfrage in der Schweiz* (Zürich, 1965). ÍD., «Schweizer Jesuitenlexikon». TREMP, E., «Das Jesuitenpensionat Freiburg und die Canisius-Verehrung am Vorabend des Sonderbundskrieges», *Freiburger Geschichtsblätter* 74 (1997) 173-184. VV., «Die Jesuitenfrage», *Reformatio* 4 (1955) 65-139.

F. STROBEL (†)

**SULLIVAN, Bernard J.** Misionero, obispo.

N. 25 marzo 1889, Trinidad (Colorado), EE.UU.; m. 16 mayo 1970, Denver (Colorado).

E. 29 julio 1907, Florissant (Misuri), EE.UU.; o. 26 junio 1921, St. Louis (Misuri); ú.v. 15 agosto 1926, Patna (Bihar), India; o.ep. 17 marzo 1929, Bankipore (Bihar).

Estudió en Denver antes de entrar en la CJ. Después del noviciado y el juniorado en Florissant, cursó la filosofía (1911-1914) en la Universidad de St. Louis, enseñó (1914-1919) en el colegio Sacred Heart de Denver, y estudió tres años de teología (1919-1922) en St. Louis y el último (1922-1923) en Oña (España). Fue a la India en 1924, y estuvo destinado en la residencia episcopal de Bankipore, en el distrito de Patna. Procurador de la misión y párroco de la catedral en 1926, fue nombrado administrador apostólico de la diócesis en 1928 y obispo de Patna al año siguiente. Dirigió la diócesis durante diecinueve años y, poco después de la II Guerra Mundial, renunció a su sede (6 junio 1946), y pasó a ser obispo titular de Halicarnaso. De vuelta en Estados Unidos, residió en Regis College de Denver, donde enseñó inglés y latín a los alumnos, dirigió ejercicios espirituales y finalmente fue padre espiritual de la comunidad jesuita.

OBRAS: *Statuta Dioecesis Patnensis* (Ranchi, 1937).

BIBLIOGRAFÍA: COX, J., *We Band of Brothers* (Patna, 1994) 2:6-10. PASCUAL OIZ, H., *Blessed by the Lord. A History of the Patna Jesuits* (Patna, 1991) 367. SANTOS, *Obispados* 2:216. STREIT 27:461.

H. L. STANSELL (†) / W. B. FAHERTY

**SULLIVAN, John.** Siervo de Dios. Educador, operario.

N. 8 mayo 1861, Dublín, Irlanda; m. 19 febrero 1933, Dublín.

E. 7 septiembre 1900, Tullamore (Offaly), Irlanda; o. 28 julio 1909, Dublín; ú.v. 2 febrero 1915, Naas (Kildare), Irlanda.

Hijo de Sir Edward Sullivan, abogado distinguido y miembro de la Iglesia anglicana de Irlanda, y de madre católica, fue criado en la fe de su padre. Hizo sus estudios en la escuela de Portora en Enniskillen y en Trinity College de Dublín, donde obtuvo (1883) su título en clásicos con distinción. Luego estudió leyes en Dublín y Londres, y fue admitido al ejercicio de la abogacía en 1888. Practicó brevemente su profesión y pasó gran parte de su tiempo haciendo viajes por el extranjero. Durante uno de ellos, estuvo varios meses en un monasterio del Monte Athos (Grecia), donde consideró seriamente quedarse de monje.

Fue recibido en la Iglesia católica el 21 diciembre 1896 y atribuyó su conversión en gran parte a las oraciones y ejemplo de su madre. Tuvo siempre una gran devoción a san Agustín y santa Mónica, debida, sin duda, a la semejanza que veía entre la conversión de Agustín y la suya propia. Tras su ingreso en la CJ y el curso de su formación, fue al colegio de Clongowes, donde pasó el resto de su vida, menos cinco años (1919-1924) de rector en el juniorado de Rathfarnham Castle, cerca de Dublín.

Su vida transcurrió sin grandes sucesos exteriores, pero estuvo animada por dentro de un espíritu religioso nada común, al que se debe el influjo que ejerció en sus alumnos. El tiempo que le dejaba libre la docencia lo empleó en visitar enfermos y afligidos, y se atribuyeron a sus oraciones muchos favores espirituales y materiales. Asimismo, practicó un especial apostolado con los «hojalateros» itinerantes, muy numerosos alrededor de Clongowes. Su espíritu interior se manifestaba notablemente en el poder de su oración. Se sentía llamado a una vida de gran abnegación: su alimentación era escasa en extremo, sus vestidos pobres y usados, aunque siempre cuidados y limpios; su modo habitual de transporte era en una bicicleta vieja, incluso cuando el tiempo era inclemente. Murió tras una breve pero penosa enfermedad, que sobrellevó con temple heroico. Tras su muerte, la devoción hacia él se extendió por Irlanda, Inglaterra y Estados Unidos. Incoado (1947) el proceso para su beatificación, se dio el decreto sobre sus virtudes heroicas en Roma en 1991. En 1960, sus restos se transladaron de Clongowes a la iglesia St. Francis Xavier de Dublín, donde los fieles visitan constantemente su tumba.

BIBLIOGRAFÍA: BODKIN, M., *The Port of Tears: The Life of Father John Sullivan, S.J.* (Dublín, 1954). COSTELLO, M., *The Saintly Father John* (Dublín, 1963). MCGRATH, F., *Father John Sullivan, S.J.* (Londres, 1941). ÍD., *More Memories of Father John Sullivan S.J.* (Dublín, 1976). POLGÁR 3/3:330. STEPHENSON, J. B., *Father John Sullivan, S.J.: His Life in Pictures* (Dublín, 1976).

F. MCGRATH (†)

**SULLIVAN, John Peter.** Apóstol social, fundador de cooperativas.

N. 30 junio 1904, Charlestown (Massachusetts), EE.UU.; m. 26 febrero 1975, Needham (Massachusetts).

E. 14 agosto 1924, Shadowbrook (Massachusetts); o. 21 junio 1936, Weston (Massachusetts); ú.v. 15 agosto 1941, Kingston, Jamaica.

Tras su formación inicial en Shadowbrook, cursó la filosofía (1928-1931) y la teología (1933-1937) en Weston College, con un intervalo de docencia de literatura inglesa en el colegio de Worcester. Acabada la tercera probación, lo destinaron a Jamaica, adonde llegó el 6 agosto 1939, y fue profesor de inglés en St. George de Kingston. Por entonces, la colonia inglesa sufría un serio apuro económico. Miembros de la congregación de jóvenes de la catedral Holy Trinity en Kingston le hablaron del gran desempleo en la isla y de los bajos salarios, así como de los altos intereses que exigían los prestamistas. Como solución, S les propuso la creación de una cooperativa bancaria, formando ellos mismos la primera unión en Jamaica el 12 septiembre 1941. Así S se convirtió en el fundador del «Cooperative Credit Union Movement» de Jamaica y en los siguientes treinta y cinco años se ocupó en organizar esas uniones entre los varios grupos laborales. Tales uniones se difundieron desde las parroquias católicas a todo tipo de trabajadores.

Entre 1945 y 1947, visitó St. Lucia, Grenada, Curasao, Trinidad, Barbados, Puerto Rico, República Dominicana y Haití, logrando un amplio apoyo en las Antillas para su programa socio-económico de mejora de obreros y obreras. Su éxito residía en el programa educativo: todo posible miembro pasaba por un curso completo sobre cooperativismo, teniendo así cada unión su propio comité de educación. Las uniones siguieron floreciendo después de la muerte de S.

BIBLIOGRAFÍA: Osborne, F. J., *History of the Catholic Church in Jamaica* (Aylesbury, 1977).

F. Osborne (†)

**SUMARIO, véase CONSTITUCIONES, III.**

**SUNYER, Francisco.** Superior, provincial.

N. ca. 1532, Barcelona, España; m. 24 octubre 1580, Braniewo (Elbląg), Polonia.

E. 27 marzo 1557, Perugia, Italia; o. 29 julio 1560, Roma, Italia; ú.v. 3 octubre 1568, Pułtusk (Ciechanów), Polonia.

Estudió leyes en Perugia antes de entrar en la CJ. Después de sus estudios en el *Colegio Romano, enseñó filosofía en Viena y fue director de un internado. En 1565, el P. General Francisco de Borja lo envió a inspeccionar el colegio de Braniewo, el único jesuita entonces en Polonia, y S logró sacarlo de la crisis creada por el excesivo patriotismo del prefecto de estudios, Simon Hagenau. En su viaje a Braniewo, S había tratado con el obispo Andrzej Noskowski sobre la posibilidad de abrir un colegio en Płock, pero, al mostrarse esto irrealizable, acordó establecerlo en Pułtusk.

El 3 julio 1567, S fue nombrado viceprovincial de Polonia, dependiente de la provincia de Austria. Al tener la viceprovincia sólo dos colegios en aquel tiempo, S se vio obligado a fundar otros. Se estableció un internado (1567) para hijos de nobles en Braniewo, así como un noviciado; y se abrieron, también en Braniewo, dos seminarios anejos al colegio: uno, diocesano (1567) y otro, de misión pontificia (1569). A petición del obispo Valerijanus Protasevicius, empezó (1569) un colegio en Vilna que, más tarde, adquirió la categoria de universidad o academia. Se comenzaron, también, colegios en Poznań (1571) y Jarosław (1573). La provincia de Polonia se hizo independiente el 24 abril 1574 y, el 15 enero 1575, S fue nombrado su primer provincial. Envió (octubre 1579) jesuitas, a petición del rey Esteban Báthory, a Transilvania y estableció (1580) un colegio en Polotsk en Rusia Blanca.

Se le considera el fundador de la provincia de Polonia. A su llegada al país, sólo había once jesuitas en un solo colegio, pero al fin de su provincialato llegaban a unos 200 en seis colegios y dos residencias. Trató de evitar un crecimiento apresurado, pero las circunstancias y los fundadores le presionaban continuamente a que aceptase nuevos compromisos. Pese a sus constantes llamadas para lograr jesuitas de otras provincias, su número en Polonia fue reducido; lo que llevó a que admitiera muchos novicios, tal vez sin suficiente selección, por lo que algunos fueron, más tarde, dimitidos de la CJ. Asimismo, envió escolares a enseñar antes de haber terminado sus estudios, con el inevitable resultado de que muchos de ellos, incluso de talento, no recibieron una adecuada educación. No obstante, S fue muy respetado y amado en Polonia. Sus numerosos viajes para visitar los colegios esparcidos por el país minaron seriamente su salud.

FUENTES: ARSI, *Germ. 150-159*; *Pol. 80*.

BIBLIOGRAFÍA: Natoński, B., «Początki i rozwój Towarzystwa Jezusowego w Polsce 1564-1580», en J. Brodrick, *Powstanie i rozwój Towarzystwa Jezusowego*, 2 v. (Cracovia, 1969) 1:414-476. *LE* 29:189.

J. Paszenda

**SUPERIORES MAYORES, véase GOBIERNO, I, 1.**

**SUPRESIÓN, véase COMPAÑÍA DE JESÚS, II.**

**SURIN (SEÜRIN), Jean-Joseph.** Director espiritual, escritor.

N. 9 febrero 1600, Burdeos (Gironde), Francia; m. 22 abril 1665, Burdeos.

E. 2 julio 1616, Burdeos; o. 11 abril 1626, Burdeos; ú.v. 30 agosto 1637, Poitiers (Vienne), Francia.

Estudió en el colegio la Madeleine de Burdeos. Su padre era consejero del *parlement* de Burdeos y su madre frecuentaba el Carmelo de la ciudad, cuya superiora, Isabelle des Anges, había sido formada por Sta. *Teresa de Ávila.

Se le conoce sobre todo por sus escritos espirituales, que contribuyeron mucho a la renovación de la teología mística en la Francia del siglo XVII. Unía a su experiencia personal de alta contemplación, el estudio de gran número de autores espirituales, incluidos los místicos medievales, y en especial Teresa y Juan de la Cruz, mientras se consideraba dentro de la tradición de la *espiritualidad ignaciana, como la interpretaba Louis *Lallemant, bajo quien hizo su tercera probación (1629) en Rouen.

Siguió el curso normal de estudios, pero sufrió de salud delicada: ya en su primer año de noviciado se le tuvo que aligerar el horario usual, y su teología se interrumpió por dos años (1625-1627) de descanso en su Burdeos natal. Hizo el juniorado (1618-1619) en Périgeux, la filosofía (1619-1623) en La Flèche y la teología (1623-1625, 1627-1629) en el *Colegio Clermont de París. Después de su tercera probación, fue ministro en el noviciado de Burdeos (1630) y en Saintes (1631), y misionero (1632-1634) en la zona protestante de Marennes.

En diciembre 1634, su provincial Arnault Bohyre, contra el parecer de sus consultores, lo envió como exorcista a las ursulinas de Loudun, cuyas monjas se creían víctimas de posesión diabólica desde dos años antes. Se le encargó especialmente la superiora Jeanne des Anges. Su dirección logró devolverle la paz, pero S, incapaz mentalmente de soportar más la prueba, fue enviado (noviembre 1637) a Burdeos, donde se le tuvo veinte años (1637-1657) por enfermo y vivió en la enfermería. Durante este largo período, S tuvo fenómenos anormales y él mismo se creía poseído. Parece que sufrió de desórdenes de esquizofrenia y doble personalidad, que le produjeron parálisis crónicas. En su depresión, intentó suicidarse (17 mayo 1645), pero también experimentó gracias extraordinarias y gran progreso espiritual. Hacia 1654, se encontró mucho mejor y, aunque aún incapaz de escribir, empezó a dictar su *Catéchisme spirituel*. Continuó su mejora y, en 1655, él mismo escribió los *Dialogues spirituels*, *Contrats spirituels* y *Cantiques spirituels*. En enero 1657, reanudó su labor pastoral y de dirección, y pudo celebrar de nuevo la Misa desde el 25 marzo 1661, así como ejercer plenamente su ministerio sacerdotal.

Su obra más importante es el *Catéchisme spirituel*. Compuesto «en su cabeza», lo dictó a uno de sus hermanos jesuitas, lo publicó en 1657, y lo revisó en 1659 y 1661. Con la aprobación de Jacques-Benigne *Bossuet, en nombre de la Sorbona, se reimprimió cuatro veces en el siglo XVII y ejerció gran impacto en los maestros de espiritualidad subsiguientes, como Jean-Pierre de *Caussade y Pierre-Joseph de *Clorivière. Escrito en forma de diálogo, muy apto para su fin didáctico, ofrece una síntesis de vida cristiana como progreso en el amor de Dios por medio de la meditación discursiva, la oración afectiva y la contemplación silenciosa. En 1655, comenzó a trabajar en otra gran obra suya, *Dialogues spirituels*, publicada póstumamente (1704-1709).

En 1660, añadió ocho capítulos a los seis que había escrito al tiempo de los exorcismos en Loudun, para un libro que describía el progreso místico de Jeanne des Anges como resultado de las medidas espirituales que él tomó para librarla de sus obsesiones; hace asimismo confidencias sobre las gracias místicas recibidas por sí mismo en el proceso. Tituló su manuscrito «Le triomphe de l'amour de Dieu sur les puissances de l'enfer...». En 1663, escribió «La science expérimentale des choses de l'autre vie acquise en la possession des ursulines de Loudun», pretendiendo establecer conocimiento de lo sobrenatural con certeza científica sobre la base de su experiencia personal. Ninguno de estos manuscritos se publicaron en vida de S, pero con diversos grados de modificación editorial, aparecieron partes de ambos (París, 1828. Avignon, 1829. Ed. crítica de M. de Certeau, Grenoble, 1990).

S puso la perfección cristiana en la «pureza del corazón», condición necesaria para «la unión y familiaridad con Dios». Era también una exigencia integrada en el ideal contemplativo propio de la actividad apostólica tal como la concibe san Ignacio en su contemplación del *Reino*. Construyendo sobre su lema, «Dios solo», tan característico de la escuela de Lallemant, enseñó que la presencia activa del Espíritu Santo aseguraba la absoluta sumisión a la voluntad de Dios. La práctica de este «abandono en las manos de Dios» inspira su tono inflamado contra la mediocridad de los que carecen de esta ambición espiritual, o contra los que le reprochaban la concepción del «amor puro» como sospechoso de *quietismo. Fue objeto de incomprensión por parte de algunos de sus hermanos en religión, como se ve en la correspondencia del P. General Mucio Vitelleschi. Sobre los juicios contra S en nombre de una llamada tradición ignaciana, «la ley interior del amor y de la caridad» que las Constituciones de la CJ ponen como base de todas sus prescripciones, era para S el fundamento del alto ideal que pretendía realizar con su pluma y palabra. Su primer escrito era un homenaje al «triunfo del amor divino» y el último respondía a «cuestiones sobre el amor de Dios». La «nueva espiritualidad», acusada injustamente de esparcir el miedo, podía reclamar justamente estar basada en los principios de la espiritualidad ignaciana.

Con todo, S evitó las ambigüedades por las que fue criticado François de *Fénelon, y su ortodoxia fue fuerte y repetidamente defendida por Bossuet. Sin embargo, las acusaciones de quietismo llevaron a que se pusiera en el Índice (1695) la edición italiana de su *Catéchisme spirituel*. En 1664, S había compuesto sus *Questions importantes à la vie spirituelle sur l'amour de Dieu* para defender su doctrina y refutar las acusaciones hechas contra ella. En el Libro 1, cap. 5, por ejemplo, escribió: «Un relato detallado de cómo poner en práctica la virtud de no desear nada sino Dios y hacerlo todo por Dios.» Esta obra, con todo, no se publicó hasta 1930.

OBRAS: *Catéchisme spirituel contenant les principaux moyens d'arriver à la perfection* 2 v. (Rennes, 1657). *Cantiques spirituels de l'amour divin* (Burdeos, 1660. Florencia, 1996). *Les fondements de la vie spirituelle, tirés du livre de l'Imitation de Jésus-Christ* (París, 1667). *Pensées chrétiennes sur divers sujets de piété* (París, 1688). *Lettres spirituelles* 3 v. (Nantes, 1695-1700). *Dialogues spirituels* 3 v. (Nantes, 1704-

1709). *La guide spirituelle* (París, 1836). *Lettres spirituelles du Père Jean-Joseph Surin*, ed. L. MICHEL y F. CAVALLERA, 2 v. (Toulouse, 1926-1928). *Questions importantes à la vie spirituelle sur l'amour de Dieu*, ed. A. POTTIER y L. MARIÉS (París, 1930). *Correspondance*, ed. M. DE CERTEAU (París, 1966).

BIBLIOGRAFÍA: BERGAMO, M., *La science des saints. Le discours mystique en France* (Grenoble, 1992) 61-160. BOUDON, H.-M., *L'Homme de Dieu en la personne du R. P. Jean-Joseph Surin, religieux de la Compagnie de Jésus* 2 v. (Lyón, 1826). BOUIX, M., *Vie du Père Jean-Joseph Surin de la Compagnie de Jésus* (París, 1876). BREMOND 5:14-310. CAVALLERA, F., «L'autobiographie du P. Surin», *RAM* 6 (1925) 143-159, 389-411. ÍD., «La "Guide spirituelle" du P. Surin», *RAM* 14 (1933) 409-421. CERTEAU, M. DE, *Jean Joseph Surin. Guide spirituel* (París, 1953). ÍD., «Jean-Joseph Surin», *Month* 210 (1960) 340-352. ÍD., «Les oeuvres de Jean-Joseph Surin. Histoire des textes», *RAM* 40 (1964) 443-476; 41 (1965) 55-78. ÍD., «Surin et son temps» en su *Jean Joseph Surin: Correspondance* (París, 1966) 30-66. GUIBERT, *Espiritualidad* 480. HARENT, S., «La doctrine du pur amour dans le "Traité de l'amour de Dieu" du Père Surin», *RAM* 5 (1924) 329-348. HUXLEY, A., *The Devils of Loudun* (Londres, 1952). JIMÉNEZ BERGUECIO, J., *Louis Lallemant S.I.* (Santiago de Chile, 1988) 375. KOCH 1721-1723. POLGÁR 3/3:331-335. POURRAT, P., *La spiritualité chrétienne* 4 v. (París, 1927-1931) 4:85-107. SOMMERVOGEL 7:1704-1716. *Catholicisme* 14:586-591. *DS* 14:1311-1325. *DTC* 14:2834-2842. *EC* 11:1583-1584. *EF* 6:276. *EI* 33:19. *LTK* 9:1193. *NBG* 44:674-676. *NCE* 13:820.

M. OLPHE-GALLIARD (†)

**SURTZ, Edward Louis.** Estudioso renacentista, profesor, escritor.

N. 5 julio 1909, Cleveland (Ohio), EE.UU.; m. 18 enero 1973, Fort Lauderdale (Florida), EE.UU.

E. 30 agosto 1931, Milford (Ohio), EE.UU.; o. 17 junio 1942, West Baden Springs (Indiana), EE.UU.; ú.v. 15 agosto 1948, Chicago (Illinois), EE.UU.

Entró en la CJ después de obtener su licenciatura en la Universidad John Carroll de Cleveland. Entre sus estudios de filosofía (1934-1936) y de teología (1939-1943) en West Baden, enseñó inglés y fue moderador de debates en la Academia Loyola de Chicago (1936-1939). Hecha la tercera probación (1943-1944) en Cleveland, estudió (1944-1948) en la Universidad Harvard (Massachusetts), por la que obtuvo un doctorado en inglés con su tesis sobre Tomás Moro. Pasó el resto de su vida desde 1948, enseñando en la Universidad Loyola de Chicago.

Se le conoce especialmente por sus trabajos sobre el primer renacimiento inglés, como profesor y como erudito. Dio cursos sobre Spenser, Milton, Shakespeare, los poetas metafísicos, el pensamiento renacentista, y la literatura inglesa. Formó una generación de estudiantes, muchos de los cuales fueron profesores universitarios. Sus obras sobre Tomás Moro y John Fisher son modelos en su género, y revelan el humanismo de S., cuyo principio básico describrió G. K. Chesterton, hablando de Moro, como «Roma y Razón son una sola cosa.» S supo lo que era la amistad: dos vidas caracterizadas por «una perfecta libertad de comunicación, genuina intimidad, abundantes visitas y entrega especial». Tal fue la amistad con la que él honró a Moro y Fisher. Como ellos, S mantenía relaciones buenas, confidenciales y respetuosas con sus compañeros y estudiantes, una relación a su vez correspondida con creces.

Durante sus años de profesor, recibió la beca Guggenheim (1954-1955), una subvención en la Universidad de Yale para trabajar en el proyecto de Moro (1959-1960), y una beca de la Fundación Nacional para las Humanidades (1964-1965). La Universidad Loyola de Chicago le honró con el premio de su Profesor Distinguido del Año (1967-1968) y fue incluido como un Educador Notable de América (1971). Fue miembro de varias sociedades académicas, entre ellas la Asociación Renacentista de América, la Conferencia de Estudios Británicos y la Comisión Católica de Asuntos Intelectuales y Culturales.

OBRAS: *The Praise of Pleasure: Philosophy, Education, and Communism in More's «Utopia»* (Cambridge, 1957). *The Praise of Wisdom: A Commentary on the Religious and Moral Problems and Backgrounds of St. Thomas More's «Utopia»* (Chicago, 1957). *The Complete Works of St. Thomas More* 4: *Utopia* [con J. H. HEXTER] (New Haven, 1965). *The Works and Days of John Fisher* (Cambridge, 1967). *Henry VIII's Great Matter in Italy* [microform ed.] (Chicago, 1974).

BIBLIOGRAFÍA: MARC'HADOUR, G., «Edward Surtz, S.J. (1906-1973). Defunctus adhuc loquitur», *Moreana* 10 (1973) 111-117. ÍD., «Un sillage lumineux: Edward Louis Surtz (1909-1973)», *Moreana* 20 (1983) 121-134. O'KEEFE, J., «Edward L. Surtz's Last Book», *Moreana* 20 (1983) 67-68. «Edward Surtz: Biobibliography», *Moreana* 8 (noviembre 1971) 7-11.

W. P. KROLIKOWSKI

**SUŠNIK, Franjo.** Lexicógrafo, escritor

N. 25 noviembre 1686, Konjice, Eslovenia; m. 30 abril 1739, Zagreb, Croacia.

E. 14 enero 1710, Viena, Austria; o. 1718, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1721, Zagreb.

En el segundo año de noviciado pasó a Zagreb, donde enseñó gramática (1711-1715), e hizo la teología en Graz (1715-1719) y la tercera probación en Judenburg. De nuevo en Zagreb, enseñó retórica (1720-1722). Después, se dedicó al trabajo pastoral en Osijek (1722-1724, 1726-1728), Zagreb (1724-1726, 1731-1739) y Pécs (Hungría) (1729-1731).

De regreso a Zagreb (1731), para recuperarse de sus fatigas apostólicas, escribió el *Lexicon latinum*, completado y publicado después de su muerte por Andrija *Jambrešić. En sus últimos años, ya gravemente enfermo, renunció al trabajo literario y se preparó con gran devoción para la muerte. El *Lexicon* es un diccionario latino con la traducción de las palabras al croata, alemán y húngaro. Por entonces se sentía la necesidad de un diccionario de esta clase para los colegios de Croacia septentrional y para la vida pública. S lo compuso, sobre todo, para las escuelas, donde fue utilísimo para el estudio de los clásicos, por la abundancia, riqueza y pureza de su vocabulario latino. Además de las 1.068 páginas del diccionario como tal, en las cuatro lenguas dichas, contiene (debido personalmente a S) un vocabulario croata-latino (70 págs.) y una lista latina de térmi-

nos biológicos, zoológicos y de la vida cotidiana. S, y después Jambrešić, manteniendo la unión de la lengua croata, introdujeron en el dialecto «kaj» muchas palabras de los otros dos dialectos. El *Lexicon* fue también útil para la vida pública y política y para el desarrollo de las ciencias, no sólo en Croacia, donde el latín era utilizado en la vida pública y donde vivían muchos de lengua alemana y húngara, sino también en todo el imperio austro-húngaro.

Publicó un libro de oraciones con dos títulos en la misma edición, *Put vu nebo* y *Putni tovaruš* (Compañero de viaje). El título *Putni tovaruš* es el mismo del libro de oraciones (1560) de la condesa Catarina Zrinski, que fue muy popular. Probablemente por esta popularidad del librito de la condesa, S y el editor pusieron el mismo título a una parte del *Put vu nebo*; contiene oraciones, oficios y meditaciones para cada día de la semana y para diversas ocasiones. Podría ser suyo también el *Syllabus vocabulorum Grammaticae Emmanuelis Alvari e Societate Iesu in Illyricam sive Croatis et Slavonibus vernaculam conversorum* (Zagreb, 1726), preparado para el gimnasio de Zagreb, falto de otro diccionario. Por ser el iniciador y autor de la mayor parte del *Lexicon latinum*, S merece un puesto entre los más grandes lexicógrafos croatas.

OBRAS: *Put vu nebo* [Vía hacia el cielo] (Zagreb, 1734). *Lexicon latinum interpretatione Illyrica, Germanica et Hungarica locuples* (Zagreb, 1742).

BIBLIOGRAFÍA: DUKAT, V., *Sladki naš kaj* (Zagreb, 1944) 157-159. *Isusovci* 17*. LUKÁCS, *Cat. gen.* 1636. VANINO, M. [notas biográficas] *Vrela/Fontes* 4 (1934) 98-101. ID., «Uz dvjestagodišnjicu Sušnik-Jambrešićeva rječnika», *Život* 23 (1942) 178-190. ŽIC, N., «F. S. i molitvenik "Put vu nebo" i "Putni tovaruš"», *Vrela/Fontes* 4 (1934) 138-145.

M. KORADE

**SUTCLIFFE, Edmund Felix.** Escriturista, escritor.

N. 20 noviembre 1886, Stowmarket (Suffolk), Inglaterra; m. 3 marzo 1963, Heythrop (Oxfordshire), Inglaterra.

E. 7 septiembre 1903, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 25 julio 1920, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1923, Roma, Italia.

Después de entrar en la CJ, estudió filosofía (1905-1908) en St. Mary's Hall, Stonyhurst, clásicos (1908-1912) en Campion Hall, Oxford, y teología (1917-1921) en el escolasticado de St. Beuno's. La experiencia de magisterio entre la filosofía y la teología la hizo en el juniorado (1912-1915) de Roehampton y Stamford Hall (1915-1917), Londres.

Después de estudiar tres años (1922-1925) Sgda. Escritura en Roma, enseñó en St. Beuno's y, luego, al trasladarse (1926) el teologado, en Heythrop, donde permaneció hasta su muerte. En Heythrop, dio clases principalmente sobre el Antiguo Testamento, aunque sus publicaciones muestran y, en especial la *Bibliography* que él mismo recopiló, que su interés se extendía, también, al Nuevo Testamento e, incluso, a los recién descubiertos Manuscritos del Mar Muerto. Fue encargado del Antiguo Testamento en la obra *A Catholic Commentary on Holy Scripture*.

OBRAS: *A Grammar of the Maltese Language with Chrestomathy and Vocabulary* (Oxford, 1936). *A Two Year Public Ministry* (Londres, 1939). *The Old Testament and the Future Life* (Londres, 1947). *A Catholic Commentary on Holy Scripture* [con B. Orchard, OSB, et al.] (Londres, 1953). *Providence and Suffering in the Old and New Testaments* (Londres, 1955). *The Monks of Qumran* (Londres, 1960). *Bibliography of the English Province of the Society of Jesus 1773-1953* (Roehampton, 1957).

BIBLIOGRAFÍA: SUTCLIFFE, no. 426. «Father Edmund Sutcliffe», *LN* 68 (1963) 135-142.

A. MEREDITH

**SUYS, Émile.** Egiptólogo.

N. 6 diciembre 1894, Anderlecht (Brabante), Bélgica; m. 19 diciembre 1935, Vaulx-en-Velin (Rhône), Francia.

E. 24 septiembre 1912, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Belgica; o. 1925, Lovaina (Brabante); ú.v. 2 febrero 1931, Roma.

Entró en la CJ después que lo hicieran sus dos hermanos mayores Pierre (1891-1928) y Antoine (1892-1949). Acabado el noviciado, fue con otros escolares jesuitas, por causa de la I Guerra Mundial, a estudiar la filosofía en Romiley (Inglaterra). Puesto que continuaba la guerra, S fue mobilizado y sirvió como camillero en el frente. Firmado el armisticio, completó su curso filosófico (1919-1920) en Lovaina y enseñó flamenco (1920-1922) en el colegio St. Servais de Lieja. Hizo la teología (1922-1926) en Lovaina y, al mismo tiempo, comenzó a estudiar egiptología bajo el renombrado profesor belga Jean Capart. Tras un año (1926-1927) de estudio privado en Bruselas, hizo la tercera probación (1927-1928) en Florennes. Se incorporó a la facultad del Instituto *Bíblico de Roma, donde enseñó egiptología. Durante 1930 hizo un viaje de estudios a Egipto y, a su vuelta, reanudó su docencia. Además de sus cursos, dedicó mucho tiempo a escribir y contribuyó asiduamente con artículos a revistas científicas, como *Biblica*, *Orientalia* y *Chronique d'Égypte*. Su interés especial era descubrir las relaciones entre el Israel de la Biblia y la literatura de los países vecinos para una mayor comprensión del texto bíblico. En el verano de 1935, fue a Bruselas para asistir a varios congresos internacionales. Por varios años había sufrido del hígado y, a su vuelta a Roma en octubre, visitó a su hermana religiosa en Vault-en-Velin (cerca de Lyón), donde enfermó y murió prematuramente tres meses después.

OBRAS: *Vie de Petosiris, grand prêtre de Thot* (Bruselas, 1927). *Étude sur le Conte du Fellah plaideur, récit égyptien du Moyen-Empire* (Roma, 1933). *La sagesse d'Ani. Texte, traduction et commentaire* (Roma, 1935). «La théologie d'Amenemope», *Miscellanea Biblica* 2 (1934) 1-36.

BIBLIOGRAFÍA: «P. Aemilius Suys, S.J.», *Biblica* 17 (1936) 131-132. «In Memoriam P. Emile Suys», *WL* 65 (1936) 296-304.

G. MEESSEN (†)

**ŠVENDA, František de Paula.** Historiador.

N. 8 abril 1741, Hradec Králové (Bohemia), Chequia; m. 15 febrero 1822, Hradec Králové.

E. 9 octubre 1761, Brno (Moravia), Chequia; o. 1770, Praga (Bohemia).

Estudió filosofía en el *Colegio S. Clemente de Praga; después, comenzó derecho; pero al año decidió entrar en la CJ. Hizo la teología en Praga (1767-1771) y la tercera probación en Těšin (1772). Después de la *supresión de la CJ (promulgada en Praga el 18 octubre 1773), fue siete años párroco en Novy Hradec y cinco en Kutná Hora. Finalmente volvió a Hradec Králové y comenzó una historia del colegio de la ciudad. Pronto extendió su estudio a la historia de la ciudad de Hradec Králové. Su obra, en realidad una crónica con gran cúmulo de documentos, se publicó en quince volúmenes entre 1799 y 1818. Tuvo muchos amigos entre los patriotas checos durante la germanización de Bohemia, en especial František Vavák, el más fiel representante de la espiritualidad popular del barroco tardío.

OBRAS: *Obrazy*, 15 v. (Praga, 1799-1818).

BIBLIOGRAFÍA: Čeněk, T., en *Jesuité a národní kultura* (Hradec Králové, 1936) 73-78. *Paměti F.J. Vaváka, souseda a rychtáře milčického*, ed. J. Skopee (Praga, 1907-1938) v. 2-4.

J. Krajcar (†)

**SVENSSON (SVEINSSON), Jón Stefan.** Profesor, escritor.

N. 16 noviembre 1857, Mödruvellir, Islandia; m. 16 octubre 1944, Colonia (Rin N.-Westfalia), Alemania.

E. 22 agosto 1878, St. Acheuil (Somme), Francia; o. 1891, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1893, Copenhague, Dinamarca.

Nacido en una familia luterana, le llamaban «Nonni». Huérfano de padre a los nueve años, fue sustentado con pocos medios económicos, junto con sus muchos hermanos, por su madre, quien además le enseñó a leer y escribir; pronto le atrajo la lectura de libros, sobre todo narraciones de viajes. Por medio de un sacerdote católico francés, tuvo la oportunidad de ir a estudiar a Francia, para donde salió (1870), vía Copenhague. Aquí pasó un año por causa de la guerra franco-prusiana. Durante este año, el prelado Grüder, prefecto apostólico de Dinamarca, cuidó de él y le mandó al recién abierto colegio Skt. Knud (San Canuto). A la edad de trece años se las arregló para hablar con Hans Andersen, el legendario escritor de cuentos, y después tuvo la osadía de visitar en Francia a su ídolo, Julio Verne, para preguntarle cómo viajar alrededor del mundo, a poder ser en ochenta días [!]. Su estancia en la casa de Grüder y su contacto con chicos católicos en el colegio le hicieron tal impresión que antes de partir para Francia pidió ser recibido en la Iglesia católica.

Después de siete años en la escuela *apostólica de Amiens, entró en la provincia de Champaña de la CJ. Hechos dos años de filosofía en Lovaina (Bélgica) y uno en Blijenbeck (Holanda), pasó a la provincia de Alemania, y enseñó (1883) en el colegio de St. Andreas en Ordrup (un suburbio de Copenhague) y más tarde en su antiguo colegio de S. Canuto. Hizo la teología (1888-1891) en Ditton Hall y la tercera probación en el cercano Portico.

De nuevo en Ordrup, enseñó francés en el colegio por veinte años, además de hacer labor misional en las pequeñas parroquias de Seeland. Al originarle el clima húmedo de Dinamarca una forma incurable de reumatismo, fue enviado a Exaten (Holanda), de clima más suave. Empezó a dar conferencias y a escribir, y pocos años después (en especial desde que Herder se hizo su editor) adquirió fama internacional. Sus libros para jóvenes se tradujeron a más de cuarenta lenguas, y sus conferencias superaron las 4.500 en Europa, América y Japón.

Durante la II guerra mundial vivía en el colegio de Valkenburg (Holanda) cuando la Gestapo se apoderó del edificio y expulsó a sus ocupantes. Sus últimos años los pasó en un hospital de Colonia. Pese a su renombre internacional como novelista, fue humilde, cordial y dispuesto siempre a ayudar.

OBRAS: *Zwischen Eis und Feuer* (Friburgo/B., 1911). *Nonni, Erlebnisse eines jungen Isländers* (Friburgo, 1913. [23]1926; trad. esp. Friburgo, 1925). *Nonni und Manni* (Ratisbona, 1914. *Noni y Mani*, Bilbao, 1918). *Sonnentage, Nonnis Jugenderlebnisse* (Friburgo, 1915). *Aus Islands alten Schätzen* (Friburgo, 1918). *Die Stadt am Meer* (Friburgo, 1922). *Abenteuer auf den Inseln* (Friburgo, 1927). *Auf Skipalón. Neue Islandsgeschichten Nonnis* (Friburgo, 1928). *Guido, der kleine Bote Gottes* (Friburgo, 1934). *Wie Nonni das Glück fand* (Friburgo, 1934). *Nonni erzählt* (Friburgo, 1936). *Nonnis Reise um die Welt*, 2 v. (Friburgo, 1948-1949). «Wie ich katholisch wurde», *StZ* 118-119 (1929-1930) 49 p. «Souvenirs de ma vie de missionnaire au Danemark», *Le Recrutement sacerdotal* 32 (1932) 167-190, 365-379.

BIBLIOGRAFÍA: Hruby, J., *Nonni, der gross Barde vom hohen Norden* (Praga, 1939). Krose, H. A., *Jón Svensson. Ein Lebensbild «Nonnis» dargestellt nach seinen Tagebüchern* (Friburgo/B., 1949). *LE* 29:260s. *MDP* (1948) 451-459. Polgár 3/3:336.

L. O. Dorn (†)

**SVOBODA, Josef.** Escritor, historiador.

N. 11 julio 1826, Zbudov, c. Hluboká (Bohemia), Chequia; m. 19 mayo 1896, Praga (Bohemia).

E. 4 septiembre 1847, Graz (Estiria), Austria; 13 noviembre 1855, Baungartenberg (Alta Austria), Austria; o. 5 julio 1849, České Budějovice (Bohemia); ú.v. 15 agosto 1866, Bohosudov (Bohemia).

Hechos sus estudios medios en Budweis (hoy České Budějovice), entró en el seminario de esta ciudad. Después de su primer año de teología, entró en la CJ, pero los novicios tuvieron que volver a sus familias cuando la CJ fue expulsada de Austria en 1848. Completados sus estudios, se ordenó de sacerdote y fue coadjutor en varias parroquias. Al mejorar la situación general, volvió a entrar en la CJ.

Repetido el noviciado, repasó la filosofía y la teología dos años. Su primer destino fue enseñar checo en el colegio de Mariaschein (actual Bohosudov). En 1869 pasó a la recién abierta residencia de san Ignacio en Praga por el resto de su vida, los tres últimos años como superior (1893-1896).

Hombre muy apostólico, se le recuerda sobre todo por su actividad literaria. Publicó más de cincuenta artículos en revistas, la mayoría en respuesta a ataques contra la Patria, la Iglesia y la fe católica. Desarrolló especial interés por la historia, inspirado por el sacerdote Tomáš Škrdle, que fundó la asociación *Vlast* (Patria) y la publicación del mismo nombre para contrarrestar prejuicios anticatólicos. Sus más importantes colaboraciones fueron sobre la CJ y sus misiones del Paraguay y del Japón, el *Colegio S. Clemente de Praga, metodología histórica, etc. Menos dos artículos en alemán, escribió los demás en checo.

OBRAS: SOMMERVOGEL 9:868-870.

BIBLIOGRAFÍA: BÜLOW 196-198. JAROŠ, J., «Vzpomínka na P. J. Svovodu», *Ve službách Královny* 7 (1914) 174-184. *Oslava pětadvacetiletí Historického Kroužku Družstva Vlast, 1916* (Praga, 1916).

J. KRAJCAR (†)

**SWAIN, John Lancelot.** Provincial, asistente, vicario general.

N. 13 diciembre 1907, Kemptville (Ontario), Canadá; m. 4 octubre 1987, Toronto (Ontario).

E. 14 agosto 1925, Guelph (Ontario); o. 25 julio 1936, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1942, Montreal (Quebec), Canadá.

Tras sus estudios del juniorado en Guelph, comenzó (1929) la filosofía en L'Immaculée Conception de Montreal, pero la completó en el filosofado en Toronto al abrirse en 1930. Enseñó (1932-1933) latín e inglés en Regiopolis College de Kingston (Ontario) y cursó la teología (1933-1937) en la Universidad *Gregoriana de Roma. Volvió al Canadá y pasó un año como operario en St. Andrew en Port Arthur, e hizo la tercera probación (1938-1939) en Port Townsend, Washington (EE.UU.). Con su nombramiento (1939) de prefecto de estudios en Loyola College de Montreal, comenzó su carrera administrativa. Fue socio (1943) del provincial y, desde el 13 noviembre 1945, provincial. Durante su cargo, la provincia aceptó (1946) la misión de Darjeeling, India. Como eran los años de la postguerra, S abogó por una expansión prudente en la provincia: se añadió un ala al noviciado de Guelph, se adquirieron casas para ejercicios en Beaconsfield (Quebec) y Oakville (Ontario); abrió una escuela laboral, formó un comité de estudios para la provincia, amplió los recintos de Campion en Regina, Regiopolis en Kingston y St. Mary en Halifax, y logró una residencia para estudiantes graduados, cercana a la Universidad de Toronto.

Al concluir su provincialato, el P. General Juan Bautista Janssens lo envió en una visita informal (1951) a la misión de Etiopía. Terminada su visita, fue maestro de novicios (1952-1956) en Guelph, instructor de tercera probación en Nagatsuka (Japón) y *asistente de la asistencia inglesa en Roma desde 1957. Cuando la salud del P. Janssens comenzó a flaquear, S fue nombrado (abril 1960) vicario general y, al morir el P. General (octubre 1964), de nuevo nombrado vicario general. Como tal, asistió a las sesiones diarias del Concilio *Vaticano II e hizo los preparativos necesarios para la Congregación General XXXI, que eligió (1965) a Pedro Arrupe general; éste nombró a S uno de sus cuatro asistentes generales. Debido a un ataque cerebral en 1971, volvió a Canadá y, después de un período de convalecencia en Toronto, fue a Guelph como espiritual de la comunidad.

Hablaba con fluidez francés, latín e italiano, lo que le facilitó su trato con los miembros de la curia de Roma. Fue un administrador eficiente que evitó las novedades en favor de las costumbres que ya habían sido confirmadas por el tiempo.

BIBLIOGRAFÍA: WICKHAM, J., «Fr. John L. Swain, S.J.», *News Letter Upper Canada Province. Supplement* 18 (julio-septiembre 1988) 35-40.

T. J. FAY

**SWETNAM (SWEETNAM o SWEETMAN), John.** Predicador, escritor.

N. 1577, Great Harrowden (Northamptonshire), Inglaterra; m. 4 noviembre 1622, Loreto (Arcona), Italia.

E. 20 abril 1608, Coímbra, Portugal; o. 1604, probablemente Valladolid, España.

Nació en la casa de la familia Vaux, firmemente católica, donde su padre trabajaba como panadero. De joven, S y otros tres futuros sacerdotes se educaron bajo la dirección de John *Gerard. Admitido (21 junio 1602) en el Colegio San Albano de Valladolid, se ordenó y a los pocos años entró en la CJ en Portugal, donde estuvo varios años. Trasladado a los Países Bajos del Sur, estaba en Lovaina en 1613 y era predicador, confesor y prefecto de la biblioteca del Colegio Inglés de St. Omer en 1615. En 1617 fue enviado a la misión inglesa, y adquirió fama de gran predicador. Fue arrestado, pero, por la intervención del embajador español, conde de Gondomar, fue puesto en libertad y después exiliado. Entre 1617 y 1620 publicó varias traducciones de libros espirituales españoles, así como otros suyos sobre Sta. María Magdalena y sobre las letanías de Loreto. En 1620, fue a Loreto como confesor de los peregrinos de habla inglesa. Murió dos años más tarde.

OBRAS: *The Progress of St. Mary Magdalene into Paradise* (St. Omer, 1618). *The Paradise of Pleasure in the Litanies of Loretto* (St. Omer, 1620).

BIBLIOGRAFÍA: P. CARAMAN, ed., *John Gerard: The Autobiography of an Elizabethan* (Londres, 1951). *MonAngl* 2:496. FOLEY 7:946. SOMMERVOGEL 7:1725.

C. M. BUCKLEY

**SWIFT, Henry.** Misionero, operario, capellán de prisiones.

N. 19 enero 1900, Burscough (Lancashire), Inglaterra; m. 23 enero 1973, Harare, Zimbabue.

E. 18 enero 1919, Roehampton (Londres), Inglaterra; o. 9 septiembre 1932, Heythrop (Oxfordshire),

Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1935, Harare; 2 febrero 1970, Harare.

Cursadas la filosofía y teología en Heythrop y la tercera probación en St. Beuno's (Gales), fue a Gwelo (Zimbabue) en 1934, donde estudió la lengua. Trabajó en las misiones de Bikita (1939-1940), Gwelo (1940-1945), pero sobre todo en la iglesia St Peter (1935-1939, 1945-1973) de Salisbury (Harare). Aquí, además de erigir una gran parroquia africana y una escuela, fue capellán del cuartel militar, de la congregación africana de la catedral, de los criados de St George's College y Nazareth House, y de la cárcel. Esta última fue su labor más importante, que mantuvo durante veintiséis años y por la que recibió la medalla de Miembro del Imperio Británico en 1963. Siendo él capellán, todos los presos ejecutados murieron católicos. En 1970, se le concedió la profesión de *cuatro votos por la obra que realizó en su vida.

BIBLIOGRAFÍA: STREIT 19:638.

P. L. LEWIS

**ŚWITKOWSKI, Piotr.** Escritor, director de revista.

N. 28 junio 1744, Cracovia, Polonia; m. 28 diciembre 1793, Varsovia, Polonia.

E. 28 julio 1765, Cracovia; o. 1775, Poznań, Polonia.

Estudió (1768-1771) filosofía y física en Poznań y había comenzado (1772) la teología cuando fue suprimida la CJ en 1773. Acabada la teología, se ordenó para el sacerdocio diocesano. En 1782, publicó *Budowanie wiejskie* (Construcción rural), un libro importante, que le valió del rey Estanislao II Poniatowski la concesión de la medalla *Bene Merentibus*. Ś fue director de las revistas *Pamiętnik historyczno-polityczny* (Diario histórico-político), *Magazyn Warszawski* (Gaceta de Varsovia) (1782-1792) y *Wybór wiadomości gospodarskich* (Información escogida sobre agricultura y economía doméstica) (1786-1788). Estas tres revistas fueron muy populares y ayudaron a cambiar la mentalidad de la sociedad polaca en el siglo XVIII y a promover las ideas de la Ilustración.

OBRAS: *Budowanie wiejskie dziedzicom dóbr i Possessorom do uwagi i praktyki podane* (Varsovia, 1782).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 393. POLGÁR 3/3:336-337. SOMMERVOGEL 7:1727-1728.

L. PIECHNIK

**SYGAŃSKI, Jan.** Historiador, director de revista.

N. 18 junio 1853, Żukowice (Tarnów), Polonia; m. 22 marzo 1918, Cracovia, Polonia.

E. 13 septiembre 1871, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 15 julio 1880, Cracovia; ú.v. 2 febrero 1884, Nowy Sącz, Polonia.

Tras sus estudios, fue predicador en Nowy Sącz, Lvov (Ucrania) y Cracovia. Sin ser historiador por formación, publicó (1891) una historia del cuadro de Nuestra Señora de la Consolación, venerada en la iglesia jesuita en Nowy Sącz. Con ocasión del sexto centenario de la fundación de la ciudad, escribió (1892) una historia breve y muy documentada. Animado por la acogida, amplió la obra a tres volúmenes, pero restringiendo el periodo a los siglos XVII y XVIII, ya que disponía de documentación más abundante para estos dos siglos. Como recompensa por ello, S fue hecho hijo adoptivo de Nowy Sącz.

Publicó, también, fuentes documentales sobre el convento de las clarisas en Stary Sącz, la historia del comercio y jurisdicción de Sącz, y una serie de estudios breves sobre la nobleza media y la rica burguesía del distrito de Sącz, durante los siglos XVI y XVII. Aún se conservan sus copias y resúmenes de los documentos más antiguos de la ciudad, pero los originales desaparecieron, por desgracia, en un incendio en 1914. También son importantes sus ediciones de la correspondencia de Piotr *Skarga y de Jakub *Wujek; además, S tenía ya preparada la de Stanisław *Warszewicki, pero la muerte le impidió publicarla.

OBRAS: *Święty Stanisław Kostka, Patron Lwowa* (Lvov, 1906). *Działalność Ks. Piotra Skargi, T.J., na tle jego listów 1566-1610: Szkic historyczny* (Cracovia, 1912). *Listy Ks. Piotra Skargi, T.J. z lat 1566-1610* (Cracovia, 1912). *Ks. Jakób Wujek z Wągrowca 1540-1597* (Cracovia, 1914).

J. PASZENDA

**SYLVA, Manuel Marcelino, véase SILVA.**

**SZABÓ, István.** Predicador.

N. 17 agosto 1695, Eger, Hungría; m. 3 marzo 1753, Trnava, Eslovaquia.

E. 30 noviembre 1714, Trenčín, Eslovaquia; o. 1724, Trnava; ú.v. 2 febrero 1729, Košice, Eslovaquia.

Debió de estudiar filosofía antes de entrar en la CJ, ya que después sólo cursó la teología (1722-1725) en Nagyszombat (Trnava). Tras la tercera probación en Besztercebánya (hoy Banská Bystrica, Eslovaquia), fue predicador en Komárom (1727-1728), profesor de filosofía y predicador (1729-1732) en Kassa (Košice), decano de filosofía y predicador (1733-1735) en Kolozsvár (actual Cluj, Rumania), predicador de la catedral, profesor de homilética y dos años prefecto (1736-1742) en Nagyszombat, rector de Sopron (1742-1745) y de Pécs (1746-1749), y desde 1750 prefecto del seminario de Nagyszombat.

Predicó por veinte años y dirigió por siete las prácticas de predicación de los escolares de la CJ. Se publicaron sus tandas cuaresmales y sus sermones sobre los evangelios de los domingos. La serie sobre las fiestas se conserva en manuscrito. La lucha interconfesional ya no era tan violenta en la Hungría del siglo XVIII. Esto se refleja en sus sermones, que no tenían tono polémico o apologético. No imitó el estilo francés de largos sermones, sino más bien seguía las homilías patrísticas. Usaba casi exclusivamente la Sagrada Escritura, sobre todo el Antiguo Testamento. Citaba a los Santos Padres y a los comentaristas sólo para explicar algún pasaje difícil de

la Escritura. Sus sermones eran claros y bien construidos. Era un auténtico orador. En cuanto a sus contenidos, sus sermones eran de tipo moralizante, como la mayoría de los de su tiempo; el aspecto doctrinal quedaba un poco en segundo plano. La idea barroca de que Hungría era un Regnum Marianum, que desempeñó un papel tan importante en la vida de la nación, era el tema central de sus sermones marianos.

OBRAS: *Prédikátziók* (Sopron, 1744). *Vasárnapi prédikátziók* [trienio de sermones dominicales], 3 v. (Nagyszombat, 1746). «Különböző ünnepekre készült prédikátiók» (Bibl. Univ. Budapest, *A 165*).

BIBLIOGRAFÍA: LUKÁCS, L., *Sz.I. élete és szónoki munkái* [vida y obras oratorias] (Szeged, 1946). LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1641. MIHALOVICS, *Prédikáczió* 2:188-194. MÜLLER, L., *A Jézus Szíve-tisztelet története* (Hist. del culto al Cor. de Jesús] (Budapest, 1944) 321-323. NÉMETH, L., «A Regnum Marianum állameszme» [el Estado como Reino Mariano], *Regnum* 4 (1940-1941) 223-292. SOMMERVOGEL 7:1737-1739. SZINNYEI, *Magyar írók* 13:203s.

L. SZILAS

**SZADURSKI, Stanislaus, véase ŠADURSKIS.**

**SZÁNTÓ (ARATOR), István.** Operario, escritor.

N. c. 1540, Devecser, Hungría; m. 3 julio 1612, Olomouc (Moravia), Chequia.

E. 19 febrero 1561, Roma, Italia; o. 20 diciembre 1566, Trnava, Eslovaquia; ú.v. 9 febrero 1592, Viena, Austria.

Tenía quince años cuando su madre y tres hermanos fueron raptados por los turcos. Un tío suyo de Galgóc le hizo estudiar y el obispo de Nitra le envió en el otoño de 1560 al *Colegio Germánico de Roma. Tres meses después entraba en la CJ. Estudió filosofía y teología (1562-1565) en el *Colegio Romano y un último año en Viena, donde enseñaría filosofía. Mientras era penitenciario en S. Pedro (1575-1579), contribuyó a la fundación (1578) por el papa Gregorio XIII del Colegio Húngaro. Desde el 20 febrero 1580 hasta Navidad 1588 trabajó en Transilvania (Rumania): en Kolozsvár (hoy Cluj-Napoca), tres años de superior en Várad (hoy Oradea Mare) y como predicador en Gyulafehérvár (actual Alba Iulia), con fruto de convertidos y vocaciones a la CJ (entre ocho de éstas estuvo Péter *Pázmány). A los dos años de actividad contaba ya con 400 convertidos propios. Más tarde escribía que más de 50.000 católicos fueron preservados en la fe por los jesuitas. Con los protestantes tuvo fuertes discusiones: una vez con 303 pastores calvinistas, reunidos en sínodo. En esas ocasiones era S áspero y duro. Después de la expulsión (1588) de Transilvania, estuvo un año en Vágsellye (hoy Sal'a nad Váhom) y en Znióváralja (hoy Klástor pod Znievom, ambos en Eslovaquia), luego en el colegio de Viena (1591-1601) como profesor de *casos y predicador para los húngaros. Dedicado a la pastoral y escritor en Znióváralja (1602-1605) y en Olomouc (1606-1612), trabajó en la traducción de la Biblia y en la refutación del Corán. Sus obras (un libro de plegarias, traducción del catecismo romano con comentario, y escritos de controversias) fueron quemados en la rebelión (1605) del príncipe de Transilvania, Stephen Bocskay. Unicamente su traducción del Antiguo Testamento (empezada en 1590), la Confutatio Alcorani (terminada en 1611) y las obras citadas en la bibliografía se conservaron manuscritas.

OBRAS: «De Collegio Hungarico in Urbe excitando libellus», *MonAntHun* 1:638-647. «Ad SS.D.N. Gregorium XIII de statu totius Pannoniae et seminario hungarico in Urbe excitando oratio», *ibídem* 698-757. «Historia Seminarii Hungarici», *ibídem* 909-947. «Historia unionis Collegii Hungarici cum Germanico», *ibídem* 988-997. «Historia Collegiorum S.J. in Transylvania», «De origine et propagatione haereseum in Hungaria», «Ad restaurandam religionem catholicam in Hungaria», *MonAntHun* 4:526-582. La «Historia» y el «Epistolarium» en *Munkái* [obras], ed. D. Szittyay (Budapest, 1950). *Korán-cáfolata... Confutatio Alcorani*, ed. Lázár I.D. (Szeged, 1990).

BIBLIOGRAFÍA: *MonAntHun* 1:1036; 2:1067; 3:904s; 4:610. FRAKNÓI, V., «Egy magyar jezsuita a XVI. században», *Kath. Szemle* 1 (1887) 385-433. HOLOVICS, F., «Ki fordította a Káldi-féle bibliát? [¿quién tradujo la Biblia de Káldi?], *Irodalomtört. Közlemények* 66 (1962) 223-231. LÖHR, TH., «St. Sz. und die Theologie», *Korrespondenzblatt, Collegium Germ. et Hung.* (1979) 27-58. LUKÁCS, *Cat. Austriae* 1:621. *MÉL* 2:704. MONAY, F., *A római magyar gyóntatók* [penitenciarios húngaros en Roma] (Roma, 1956) 71-92. POLGÁR, 3/3:337s. ID., «Szántó István Korán-cáfolata a magyar Islám-apológia keretében» (Diss Fac Theol Chieri 1950). ID., 3/2:337s. STEINHUBER 1:138-142. SZINNYEI, *Magyar írók* 1:242-244. SZITTYAI, D., «Szántó I. élete és kora» [Vida y tiempos de I.Sz.] (Budapest 1920). VELICS 1:67-101. VERESS, *Ep et Acta SI in Transylvania* 2:310.

M. ŐRY (†)

**SZARVAS, Miklós [Nombre chino: CHA Zongxia].** Misionero, prefecto apostólico.

N. 4 noviembre 1890, Dunaszentbenedek, Hungría; m. 20 agosto 1965, Budapest, Hungría.

E. 5 agosto 1906, Trnava, Eslovaquia; o. 25 julio 1920, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1925, China.

Entró en el noviciado de la provincia jesuita austriaca en Nagyszombat/Trnava (entonces en Hungría) e hizo los estudios del juniorado (1906-1911) en Kalocsa. Después de la filosofía (1911-1914) y teología (1917-1921) en Innsbruck, con el intermedio de magisterio (1914-1917) en Kalocsa, hizo la tercera probación (1921-1922) en Drongen (Bélgica). En los difíciles tiempos de la postguerra, el provincial húngaro hizo voto de que si sobrevivía la provincia, aceptaría una tierra de misión. En cumplimiento, pues, de este voto, S fue el primer jesuita húngaro enviado a China (1922). Tras estudiar chino en Xujiahui/Zikawei, estuvo en Daming desde 1924, donde se erigió la misión independiente húngara en 1936. Él mismo fue, entonces, el primer prefecto apostólico y superior religioso en organizar la misión. Apresado en 1946, tuvo que volver a Hungría en 1948 y, al año, ya le fue imposible regresar a China. Suprimida la CJ en Hungría (1950), fue por breve tiempo operario en zonas rurales. Retirado

(1952) en un asilo sacerdotal en Pannonhalma, sirvió de mucho con su ejemplo y duro trabajo.

L. Szilas

**SZCZANIECKI, Stefan, véase SCZANIECKI.**

**SZCZEPAŃSKI, Władysław.** Exegeta bíblico, palestinólogo, escritor.

N. 21 mayo 1877, Biała (Nowy Sącz), Polonia; m. 30 mayo 1927, Innsbruck (Tirol), Austria.

E. 29 septiembre 1891, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 23 mayo 1903, Cracovia, Polonia; ú.v. 15 agosto 1910, Roma, Italia.

Después de la filosofía en Nowy Sącz y la teología (1900-1904) en Cracovia, fue a Beirut (Líbano) para estudios orientales (1904-1907), que continuó por dos años más (1907-1909) en Innsbruck. Participó en varias expediciones científicas al Próximo Oriente, especialmente a Palestina, y fue profesor (1909-1915) del Pontificio Instituto *Bíblico de Roma. Volvió a Polonia en 1914 y trabajó en Cracovia; luego, en 1918, organizó la facultad de teología en la Universidad de Varsovia, de la que fue decano (1919-1920). S publicó obras de derecho canónico, palestinología y temas orientalistas, pero su contribución mayor y más relevante fue en el campo de la exégesis.

En cuanto a conocimientos bíblicos polacos, S fue detrás de solo Jakub *Wujek. En 1914 publicó la primera concordia de los evangelios hecha en polaco, *Bóg-Człowiek w opisie Ewangelistów* (El Dios-Hombre como lo describen los Evangelistas), que incluye pasajes traducidos directamente del griego. Tradujo, también, los cuatro Evangelios y los Hechos de los Apóstoles del griego al polaco y, más tarde, publicó una extensa introducción al estudio de los Evangelios. Su estudio sobre san Pablo no pudo publicarse a causa de su prematura muerte.

S contribuyó significativamente a la cultura bíblica en su país y en el extranjero; sus escritos se han traducido al árabe, alemán, latín e italiano. En 1927, fue nombrado rector del recién creado Instituto Bíblico en Jerusalén, pero le sobrevino antes la muerte tras una operación de riñón en Innsbruck.

OBRAS: *Nach Petra und zum Sinai* (Innsbruck, 1908). *Na Synaju* (Cracovia, 1908). *Bóg-Człowiek w opisie Ewangelistów* (Roma, 1914). *Cztery Ewangelie* (Cracovia, 1917). *Jeruzalem i Jerycho w świetle dziejów i wykopolisk* (Cracovia, 1917). *Egipt. Najstarsza cywilizacja wschodu klasycznego* (Cracovia, 1922). *Palestyna po wojnie światowej* (Cracovia, 1923). *Geographia historica Palestinae antiquae. Quaestiones selectae* (Roma, 1926).

BIBLIOGRAFÍA: Ejsmont, M., «Czterdziesta rocznica śmierci Ks. prof. Władysława Szczepańskiego T.J.», *Ruch Biblijny i Liturgiczny* 20 (1967) 48-54. Klawek, A., «Śp. Ks. Władysław Szczepański», *Rocznik Orjentalistyczny* 4 (1926) xxii-xxv. Michalski, W., «Śp. Ks. Prof. Władysław Szczepański», *Przegląd Katolicki* 6 (1927) 375-377. Polgár 3/3:338. Stach, P., «Śp. Ks. Władysław Szczepański», *Przegląd Teologiczny* 8 (1927) 439-444. *EC* 11:1669. *SPTK* 7:211-214.

F. Paluszkiewicz

**SZEGEDI, János.** Jurista, canonista.

N. 11 abril 1699, Acsád, Hungría; m. 5 diciembre 1760, Trnava, Eslovaquia.

E. 10 octubre 1715, Viena, Austria; o. 1727, Viena; ú.v. 2 febrero 1733, Trnava.

Estudió filosofía (1718-1721) en Nagyszombat (Trnava) y teología (1724-1728) en Viena. Explicó (1731-1734) el trienio filosófico en Nagyszombat antes de especializarse en derecho canónico, que enseñó (1736-1740) en Nagyszombat. Después de enseñar teología en Graz (Austria), fue rector (1743-1746) de Kolozsvár (hoy Cluj, Rumania), donde consiguió el reconocimiento de la CJ en la dieta del principado, a pesar de que los estados protestantes tenían la mayoría. Prefecto (1747-1748) del seminario húngaro de Viena, el Pazmaneum, y rector (1749-1751) de Győr. Los dos años siguientes explicó Sda. Escritura en Nagyszombat. Teólogo del arzobispo de Esztergom (1753-1758), pasó a Buda como superior de los capellanes militares, y murió en Nagyszombat, siendo prefecto del seminario diocesano.

Acreditado con muchos cargos, es conocido sobre todo como jurista. No sólo editó en sus obras las leyes del reino húngaro, sino que las elaboró en tratados y manuales, reeditados muchas veces y usados durante decenios. Por ello, su influjo no se limitó a la práctica del derecho canónico, sino también en la legislación estatal y la jurisprudencia. Fue importante en la historia del derecho húngaro. Puesto que manejó actas y documentos antiguos, estudió también la sigilografía húngara.

OBRAS: *Tripartitum Iuris Hungarici Tyrocinium*, 3 v. (Nagyszombat, 1734). *Rubricae sive Synopses Titulorum, Capitum et Articulorum universi iuris Hungarici*, 3 v. (Nagyszombat, 1734). *Corpus Iuris hungarici*, 2 v. (Nagyszombat, 1740). *Decreta primorum regum Hungariae* (Kolozsvár, 1744). *Manuale jurisperitorum Hungariae* (Kolozsvár, 1751). *Opusculum de hierarchia ecclesiastica et de primatu S. Petri Apostoli eiusque successorum Romanorum Pontificum* (Eger, 1756).

BIBLIOGRAFÍA: Degré, A., *Jogi professzorok emlékezete* [Memoria de los profesores de derecho] (Budapest, 1936) 17-23. Lukács, *Cat. generalis* 3:1651. *MEL* 2:726. Pauler, T., *Adalékok a hazai jogtudomány történetéhez* [Contribución a la historia de la ciencia jurídica] (Budapest, 1878). Sommervogel 7:1749-1753. Szinnyei, *Magyar írók* 13:549-551. Velics 3:19-21.

L. Szilas

**SZEGEDI, Mihály.** Profesor, historiador.

N. 22 septiembre 1706, Sümeg, Hungría; m. 23 enero 1752, Gyöngyös, Hungría.

E. 14 octubre 1720, Viena, Austria; o. 24 abril 1734, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1740, Košice, Eslovaquia.

Estudió filosofía (1724-1726) y teología (1731-1734) en Graz, e hizo la tercera probación en Besztercebánya (hoy Banská Bystrica, Eslovaquia). Profesor de filosofía, explicó la totalidad del curso filosófico dos veces: en Kassa (Košice) de 1737 a 1740 y en Nagyszombat (hoy Trnava, Eslovaquia) de

1741 a 1745, así como *controversias y teología moral. Fue profesor de teología en Kassa (1746) y en la recién fundada academia de Győr (1747-1750) y de exegesis dos años en Nagyszombat. Murió siendo superior y predicador en Gyöngyös. En tres obras históricas trató el tiempo (1670) de la conjura de los magnates húngaros contra el gobierno absolutista del emperador Leopoldo I. Su obra de controversias es una defensa del primado del Romano Pontífice. Como teólogo trató de la Inmaculada Concepción de María, publicada en húngaro.

OBRAS: *Res gestae in Ungaria (1667-1672)* (Kassa, 1740). *Res gestae in Ungaria (1673-1678)* (Nagyszombat, 1742). *Ungaria cum suis Regibus compendio data* (Nagyszombat, 1744). *Disciplina Populi Dei in Vetere Testamento* (Győr, 1747). *Primatus Romani Pontificis adv. cl. Joannem Baumassem* (Nagyszombat, 1748). [Sermón de la Concepción inmaculada, en húngaro] (Nagy-Szombatban, 1751).

BIBLIOGRAFÍA: BEDY, V., *A győregyházmegyei papnevelés története* [Hist. de la formación clerical en la dióc. de Győr] (Győr, 1937). LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1651. SOMMERVOGEL 7:1753-1755. SZINNYEI, *Magyar írók* 13:553s.

L. SZILAS

**SZEGEDI, Pál.** Obispo electo.

N. 16 julio 1735, Kőszeg, Hungría; m. 24 marzo 1814, Székesfehérvár, Hungría.

E. 17 octubre 1751, Viena, Austria; o. 1765/1766, Košice, Eslovaquia; ú.v. 2 febrero 1769, Viena.

Cursó la filosofía (1754-1756) en Viena, donde después (1760-1761) estudió hebreo y griego, y la teología (1763-1766) en Kassa (Košice). Había enseñado gramática en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia, 1758-1759), en Buda (1759-1760) y en Eger (1761-1762). Luego fue prefecto en el Colegio de Nobles Theresianum (1767-1769) de Viena y predicador (1769-1771) en húngaro en Győr y en Sopron. Era predicador en Esztergom cuando sobrevino la *supresión de la CJ (1773). Después, fue canónigo y preboste en Székesfehérvár, y obispo electo del Reino de Hungría, con el título de Cattaro en la Dalmacia.

BIBLIOGRAFÍA: KRATZ, «Exjesuiten» 207. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1651. SANTOS, *Obispados* 2:293s. SOMMERVOGEL 7:1755.

A. SANTOS

**SZEMBEK (SEMBECUS) Fryderyk.** Polemista, historiador.

N. 1575, Cracovia, Polonia; m. 10 enero 1644, Toruń, Polonia.

E. 1597, Roma, Italia; o. 1601, Roma; ú.v. 25 agosto 1611, Cracovia.

Empezó sus estudios en la Universidad Jagellona de Cracovia en 1590 y los continuó (1594) en Roma, donde entró en la CJ. Tras la teología, volvió (1602) a Polonia y se dedicó al ministerio parroquial, predicando y dirigiendo asociaciones y confraternidades. Después, fue predicador y escritor en Lublin (1605-1608), Cracovia (1609-1634) y Toruń (1634-1644).

Durante el conflicto entre los jesuitas y la Universidad Jagellona sobre los derechos de la CJ a tener un colegio en Cracovia, S escribió un famoso opúsculo, *Gratis plebański* (Los ministerios gratuitos del sacerdote), en contestación al escrito por Jan Brożek. En este mismo tiempo, ayudó a Jan *Wielewicki a reunir material para la historia de éste sobre la comunidad jesuita en la ciudad. Publicó asimismo los primeros relatos polacos sobre las misiones jesuitas en Asia, *Tybet wielkie państwo w Azjei* (El gran estado de Tibet en Asia) y *Tunquim królestwo możne w Azjei* (El poderoso estado asiático de Tonkín). Además, escribió varias hagiografías, como las vidas de Sta. Dorotea y del Bto. Vicente Kadłubek.

OBRAS: *Gratis plebański, gratis wyćwiczony w jezuickich szkolach krakowskich* (Poznań, 1627). *Tybet wielkie państwo w Azjei* (Cracovia, 1628). *Tunquim królestwo możne w Azjei* (Cracovia, 1629). *Vita magnae sanctae Dorotheae* (Torun, 1638).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 396-399. POLGÁR 3/3:339. SOMMERVOGEL 7:1758-1762. *SPTK* 4:273-274.

L. GRZEBIEŃ

**SZENTIVÁNY, Martinus.** Filósofo, teólogo, polígrafo.

N. 24 octubre 1633, Liptovský Jan, Eslovaquia; m. 29 marzo 1705, Trnava, Eslovaquia.

E. 20 octubre 1653, Leoben (Estiria), Austria; o. 1664, Trnava; ú.v. 2 febrero 1670, Trnava.

Después de enseñar (1656-1657) gramática en Nagyszombat (Trnava), terminó la filosofía en Viena en 1659 y, de nuevo en Nagyszombat (1659-1664), enseñó gramática, mientras estudiaba teología, acabada en Viena con el doctorado en 1665. Dedicó gran parte de su vida a la enseñanza de una amplia gama de materias: matemáticas, hebreo, filosofía, teología, derecho canónico y Sda. Escritura en Kassa (hoy Košice, Eslovaquia), Graz, Múnich, Viena y sobre todo en Nagyszombat. Fue decano de las facultades de filosofía y de teología, rector del Pazmaneum de Viena, y canciller y rector de la Universidad de Nagyszombat. Dirigió la imprenta universitaria de Nagyszombat desde 1687, y fue asimismo su bibliotecario desde 1697 hasta su muerte.

Sus escritos (muy numerosos) dan testimonio de su saber enciclopédico, y se esforzó por reconciliar la escolástica con los nuevos métodos de las ciencias experimentales. Muchos de sus escritos se reunieron y publicaron en tres volúmenes como *Curiosiora et selectiora variarum scientiarum miscellanea*. Editó el *Calendarium Tyrnaviense* anualmente (1675-1703), así como el *Corpus iuris canonici* (1696), y compuso en eslovaco un tratado sobre el origen de la fe (1702). Algunas de sus obras han sido reeditadas varias veces y traducidas al húngaro, alemán, francés y latín.

OBRAS: *Curiosiora et selectiora variarum scientiarum Miscellanea*, 9 v. (Trnava, 1689-1709). *Rectus modus interpretandi Scripturam Sacram* (Trnava, 1696). *Dissertatio haeresiologico-polemica de Haeresiarchis* [del s. XVII] (Trnava, 1701). *Solutiones catholicae* (Trnava, 1701). *Quinquaginta rationes et motiva, cur... sola religio romano-catholica sit eligenda* (Trnava, 1702). *Dissertatio chronologico-polemica de ortu... schismatis graeci* (Trnava, 1703). *Magnun Chaos in-*

*ler Confessionem Augustanam et Confessionem Augustinianam* (Trnava, 1704).

BIBLIOGRAFÍA: *EF* 6:291s. KAZY, F., *Historia Universitatis Tirnaviensis* (Trnava, 1738) 301-303. KRAPKA-MIKULA, *Dejiny* 428. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1658. MÁTRAI, L., *Régi magyar filozófusok* (Budapest, 1961) 141-147, 200s, 217s. *MEL* 2:725. POLGÁR 3/3:339s. SOMMERVOGEL 7:1763-1775. SZINNYEI, *Magyar* 13:741-745. WALLESHAUSEN, GY., «Tanítottak-e a XVII. században a mezögazdaságtant a nagyszombati jezsuita egyetemen?», *Magyar Felsöoktatás* 3 (1993) 5:19s; 6:9-30. WURZBACH 42:87s. ZEMPLÉN, J., *A magyarországi fizikatörténete 1711-ig* (Budapest, 1961) 144-150.

F. LITVA

**SZENTMÁRTONY, Ignacije.** Astrónomo, filólogo.

N. 28 octubre 1718, Kotoriba, Croacia; m. 13 abril 1793, Čakovec, Croacia.

E. 27 octubre 1735, Viena, Austria; o. 1748, Viena; ú.v. 2 febrero 1753, Lisboa, Portugal.

Enseñaba en el colegio de Graz (Austria) cuando fue invitado por Juan V de Portugal (1751) a tomar parte en una expedición de ingenieros y cartógrafos para trazar el mapa de los límites del territorio brasileño. Salieron de Lisboa en 1753. S participó en las expediciones a lo largo del río Negro (1754-1756), dirigidas por el gobernador Francisco Mendonça Furtado, hermano del futuro marqués de *Pombal. Sus observaciones y medidas del meridiano en el bajo Amazonas y el río Negro permitieron trazar el primer mapa preciso de estos ríos y sus islas, afluentes y la posición de las poblaciones de sus orillas. Entró en conflicto con Furtado, por no aceptar los malos tratos que éste dispensaba a los indios y por su oposición a los jesuitas. Cayó enfermo (1756) y tuvo que retirarse a la residencia de Ibyrajuba, junto a Belém (Pará). S fue arrestado (18 octubre 1760), sus cálculos matemáticos y los registros de sus observaciones, confiscados (probablemente se perdieron) y, con los demás jesuitas, deportado a Lisboa. Estuvo encarcelado durante diecisiete años, la mayoría de ellos en las mazmorras de São Julião da Barra de Lisboa. Tras la caída de Pombal, fue liberado (1777). Entonces, volvió a Croacia. Residió en el seminario de Varaždin, donde escribió una gramática del dialecto croata «kaj», la primera de este género, que sirvió de base para otras similares durante el siglo XIX. Sus últimos años los pasó en su aldea natal, con su sobrino, que era el párroco.

OBRAS: «Mappa Viceprov. S.J. Maragnonii, 1753», LEITE 4:390s. «Mappa Geographico dos Rios... delineado pelo J.A. Schwebel... e ratificado pelas observações astronomicas do P. I. Samartone, 1755», *A Amazônia...*, 2:612s. *Einleitung zur kroatischen Sprachlehre für Teutsche* (Varaždin, 1783).

BIBLIOGRAFÍA: ÁCS, T., «Sz.I., a braziliai magyar csillagász», *Akik elvándoroltak* (Budapest, 1940) 184-192. *A Amazônia na era pombalina. Correspondência do Governador Fr.X. de Mendonça Furtado*, 3 v. (Rio de Janeiro, 1963). ECKART, A., *Memórias de um Jesuíta prisioneiro de Pombal*; trad. J. Abranches (Braga-S. Paulo, 1987) 99, 242, 265. GUILHERMY, *Ménologe Germania* 1/1:351s. *Jesuits Croacian* 199-203. LEITE 9:148s. KORADE, M., «Život i rad I. Szentmártonyja», *Vrela/Fontes* 14 (1983) 66-101. *MEL* 2:758. SAFARIK, P. J., *Geschichte der südslavischen Literatur* (Praga, 1865) 2:290, 308. SOMMERVOGEL 7:1775. WURZBACH 42:100s.

M. KORADE

**SZERDAHELY, György.** Esteta.

N. 29 septiembre 1740, Váth, Hungría; m. 9 noviembre 1808, Budapest, Hungría.

E. 17 octubre 1756, Viena, Austria; o. 1769, Trnava, Eslovaquia.

Cursadas la filosofía (1760-1762) en Viena y la teología (1766-1770) en Nagyszombat (Trnava), enseñó retórica en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia), donde le alcanzó la *supresión de la CJ (1773). Incardinado en la archidiócesis de Esztergom, fue llamado a la Universidad de Nagyszombat (1774) como su primer profesor de estética. Tuvo que abandonar (1784), junto con otros ex jesuitas, la Universidad, pero fue nombrado director del Gymnasium Académico de Buda y miembro de la comisión de docencia en la cancilleria de la corte húngara, en cuyo trabajo tomó una parte muy activa. Fue abad titular de Bóth y canónigo en Vác.

Su gran obra *Aesthetica sive doctrina boni gustus* es una síntesis basada en la filosofía escolástica. En Hungría no tuvo ningún predecesor digno de mención, pero conocía bien la literatura estética del extranjero. Su punto de partida es el gusto, la capacidad para distinguir lo bello de lo feo que, como doctrina, tiene su puesto junto a la filosofía de lo bueno y lo malo. El gusto se manifiesta en las obras de un genio o de las bellas artes, que con todo tienen que ser interpretadas. S habla con frecuencia del «genio», cuyas características son un don natural y espiritual que promueve la reflexión, una fantasía muy desarrollada, aguda comprensión y una capacidad de percepción amplia. Desde el punto de vista subjetivo es hermoso lo que agrada. Pero no todo lo que agrada es hermoso. S excluye de antemano el sentido del olfato, del gusto y del tacto. Quedan sólo la vista y el oído. Pero hay que distinguir: también lo bueno agrada, pero por otro motivo. Lo bueno lo queremos poseer, mientras que lo bello agrada, aunque no lo poseamos. Esto es lo mismo que Kant formuló doce años después: «Es bello lo que agrada desinteresadamente.» Desde el punto de vista objetivo considera como hermoso la «conformidad», la armonía de lo diverso. Esta era la opinión general de su tiempo. Así lo bello tiene tres propiedades: pluralidad de detalles, su unidad y su perceptibilidad. Al desarrollar esto trata también del humor.

Escribió también sobre la naturaleza y lo naturalmente bello, pero no desarrolla la distinción. Esta obra la había concebido S como una parte teórica a la que tenía que seguir la práctica. Así nació su *Poëtica generalis*. Como Aristóteles, describe la poesía como la inclinación del hombre a la imitación, porque el hombre ama la armonía y la canción. Poesía y música son las voces de la naturaleza. Distingue cuatro clases de poesía: épica, dramática, lírica y didáctica. Sólo trata las dos primeras. Para él eran la cima del arte poético. Habla también de la novela y defiende su razón de ser. Prefiere estudiar sobre

todo la poesía dramática, que veía como uno de los medios más importantes de educación, más eficaz que la historia o la filosofía. La parte de su obra en la que, junto a los autores de la antigüedad, dio a conocer también los autores de la literatura universal fue muy importante para Hungría. S se caracterizaba por una gran capacidad sintética, que ha sido una de las razones que incitaron a Benedetto Croce a ocuparse intensamente de su obra.

OBRAS: *Aesthetica siue Doctrina boni gvstvs* 2 v. (Buda, 1778; trad. húng. 1794). «Apologia Jesuitarum Hungaricorum», *Helmstädter Ephemeriden* y *Wiener Ephemeriden* (1782). *Ars poetica generalis ad Aestheticam sev doctrinam boni gvstvs conformata* (Buda, 1783). *Poesis narrativa ad Aestheticam...* (Buda, 1784). *Poesis dramatica ad Aestheticam...* (Buda, 1784). *Silva Parnasii Pannonii* (Viena, 1788; Buda, 1803).

BIBLIOGRAFÍA: CROCE, B., «Un estetico ungherese del Settecento», *Ultimi saggi* (Bari, 1963) 128-138. DIOSDADO CABALLERO 2:99. FEJÉR, G., *Hist Acad scient Pazmaniae* (Buda, 1835) 97, 121. *Aesthetikája* (Budapest, 1914). LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1661. *MEL* 2:763. POGGENDORFF 2:1063. POLGÁR 3/3:340. ID., *Hungarica* 168s. RASNAI, R., *Aesthetikai törekvések Magyarországon* (Budapest, 1889) 41-97. SOMMERVOGEL 7:1779-1783. SZINNYEI, *Magyar írók* 13:805-808. WALDAPFEL, J., «Croce Szerdahelyiről», *Esztétikai Szemle* 2 (1936) 98-101. WURZBACH 42:132-134.

L. SZILAS

**SZINI, István.** Misionero en la «Misión turca».

N. 1580, Alba Iulia, Rumania; m. 14 septiembre 1645, Alba Iulia.

E. 6 diciembre 1602, Roma, Italia; o. 1607, Roma; ú.v. 3 septiembre 1612, Roma.

Estudió (1604-1607) filosofía y *casos de conciencia en el Seminario Romano y fue tres años ministro en Macerata. Destinado por Paulo V a la misión entre los turcos, predicó en la navidad de ese mismo año (1612) en Belgrado ante los comerciantes de Dubrovnik/Ragusa (Croacia), que le retuvieron en la ciudad como su capellán. Predicó también a algunos húngaros, entre los que estaba el protestante Bethlen Gábor, que quedó impresionado por su exposición de la doctrina católica. Con el croata Bartul *Kašić, S fundó una escuela de latín, también para estudiantes húngaros. Formó auxiliares seglares para las comunidades sin sacerdote. Hizo grandes viajes (1618-1645) misionando Pécs y Mohács, en el sur de Hungría, hasta Temesvár (Timişoara) en Transilvania (Rumania). Sus sermones atraían a miles, y los más ancianos daban gracias a Dios entre lágrimas, porque podían asistir a una Misa, celebraba al aire libre o en las ruinas de una iglesia. En Belgrado introdujo la confesión mensual y mantuvo unidos a los católicos con obras de caridad. Las dificultades iniciales que tuvo con los heréticos hermanos de Bosnia y con los comerciantes se solucionaron gracias a su conducta prudente y moderada. Bethlen hizo venir a la capital de Transilvania a S, quien pudo predicar y enseñar en la escuela, a pesar de que la CJ estaba desterrada del principado. Su oración recogida, la estricta pobreza que S se exigía a sí mismo y su incansable actividad en favor de los fieles le atrajeron el reconocimiento incluso de los de otras confesiones.

OBRAS: [Cartas] ARSI *Austr 20*: cf. *Südosteuropa unter dem Halbmond* (Múnich, 1975) 255-267. *Erdélyi hódoltsági jezsuita Missiók, 1609-1625* (Szeged, 1990) 534s.

BIBLIOGRAFÍA: AQUAVIVA, C., «Instructio pro P. B. Cassio et St. Zini ituris in Hungariam versus Bosniam», ARSI F.G. *Ep select 2*. KASIC, B., *Autobiografija*, ed. M. VANINO (Zagreb, 1940). ID., «Della Vita et Costumi di D. Simone di Giovanni Matcovicch», *Vrela i Prinosi* 1 (1932) 80-99. LUKÁCS, *Cat Austriae* 2:766. VANINO, M., «Isusovci u Beogradu u XVII. i XVIII. stoljecu» [los jesuitas en Belgrado], *Vrela/Fontes* 4 (1934) 1-47. VÉLICS 2:123s.

A. FRICSY (†)

**SZKLENÁR, Juraj (Georgius), véase SKLENÁR.**

**SZŐLLŐSY (SŐLŐSI), Benedikt.** Operario, himnólogo.

N. 21 marzo 1609, Rybník (cerca de Levice), Eslovaquia; m. 10 diciembre 1656, Kláštor pod Znievom, Eslovaquia.

E. 24 octubre 1630, Leoben (Estiria), Austria; o. 1639, Trnava, Eslovaquia; ú.v. 19 febrero 1648, Užhgorod, Ucrania.

Estudió en el colegio jesuita de Nagyszombat (Trnava) antes de entrar en la CJ. Enseñó en Nagyszombat (1632-1633 y Győr (1636-1637, Hungría), y cursó la filosofía (1634-1636) en Viena (Austria) y la teología (1637-1640) en Nagyszombat. Tras la tercera probación en Leoben, fue misionero (1643-1650) en Szendrö (Hungría), y operario en Kassa (Košice, 1650-1651), Znióváralja (Kláštor pod Znievom, 1652-1653), Szepeshely (Spišska Kapitula, 1653-1655) y Nagyszombat (todas en Eslovaquia).

Es importante como el editor del primer himnario católico eslovaco, *Cantus Catholici. Písne katholické*. Contiene más de sesenta himnos de tradición latina; más de cuarenta reflejan la tradición religiosa popular eslovaca, y finalmente unos ciento ochenta son de origen checo. Algunos de ellos están tomados de la colección protestante anterior, *Cithara Sanctorum*, editada por Joannes Tranoscius. En su introducción latina a la colección, S señala la tradición religiosa que, desde los Santos Cirilo y Metodio, ha hecho crecer el deseo de la independencia eslovaca.

Publicó en forma anónima y con el título de *Cantus catholici*, también una colección de himnos religiosos en latín y en húngaro, con notas. Aunque sólo se hicieron dos ediciones de esta colección, hay que reconocer que tanto en la letra como en la música realizó una obra de alta calidad. Según él mismo afirma en el prólogo, hay entre los cantos algunos compuestos por él; cuáles no se sabe. Muchos de ellos se cantan todavía hoy.

OBRAS: *Cantus Catholici. Písne katholické, latinské i slovenské, nové i starodavné* (Levoča, 1651; Budapest, 1935).

BIBLIOGRAFÍA: FISER, J., *Hudba na Slovensku v XVII. storočí* (Bratislava, 1954). HOLCÍK, J., «Nakolko vplývala Cithara Sanctorum na Cantus Catholici?», *Tranovského sbor-*

*nik* (Liptovský Mikulás, 1936). HOLL, B., *Katolikus egyházi énekelt (1606-1651)* (Budapest, 1974) 315-177, 645-689. KRAPKA-MIKULA, *Dejiny* 482. LUKÁCS, *Cat. Austriae* 2:766. PAPP, G., *A XVII. század énekelt dallamai* (Budapest, 1970) 39-44. ID., «Szőlősy B. és énekeskönyveinek nyomdahelye», *Magyar könyvszemle* 83 (1967) 78-87. POLGÁR 3/3:341. STRIPSKY, H., «A Cantus catholici és szerzője», *Irodalomtörténeti közlemények* 46 (1935) 199-203. WEISS-NÁGEL, S., «Kto je autorom spevníka Cantus Catholici?», *Kultúra* 7 (1935) 426-430.

F. LITVA

**SZÖRÉNY (SZÖRÉNYI), Sándor.** Predicador, profesor.

N. 23 febrero 1664, Nitra, Eslovaquia; m. 16 septiembre 1719, Trnava, Eslovaquia.

E. 22 octubre 1681, Trnava; o. 1696, Trnava; ú.v. 2 febrero 1699, Košice, Eslovaquia.

Estudió filosofía (1685-1689) y teología (1692-1695) en Nagyszomat (Trnava). Tras un año como predicador y confesor en Eger (Hungría), enseñó moral y derecho canónico (1697-1701) en Kassa (Košice), filosofía en Graz (1702-1704), y moral y derecho canónico (1705-1709) en Nagyszombat. Entre medio dirigió un año el seminario de nobles de Viena. Permaneció dos años en Viena, como espiritual y director del seminario húngaro Pazmaneum. Fue seis años rector del colegio de Lőcse (Levoča, Eslovaquia), y espiritual en Nagyszombat, donde murió relativamente joven, a los cincuenta y cinco años. Escribió obras históricas importantes; una sobre la biblioteca de la Universidad de Graz, y otra sobre la cronología de los arzobispos de Esztergom desde su fundación (1001) hasta su tiempo. Para este trabajo pudo utilizar la gran colección de fuentes reunidas por Gábor *Hevenesi y sus continuadores. Más conocidas fueron sus *Philippicae Sacrae*, que en la primera mitad del siglo XVIII alcanzaron en Nagyszombat la 6.ª edición, y se publicaron también en otros sitios. Dejó una colección de materiales sobre bibliografía e historia de la Iglesia húngara. Tradujo al griego las reglas de la CJ.

OBRAS: *Philippicae Sacrae* (Nagyszombat, 1693). *Propylaeum Bibliothecae Universitatis Graecensis* (Graz, 1703). *Nova series Pontificum Romanorum et Archiepiscoporum Strigoniensium* (Nagyszombat, 1717). *Regulae S.I. in graecum translatae* (Nagyszombat, 1766).

BIBLIOGRAFÍA: ANDRITSCH, *Studenten und Lehrer* 264. FEJÉR, G., *Historia Academiae Scientiarum Pazmaniae* (Buda, 1835). LUKÁCS, *Cat. Generalis* 3:1672. SZINNYEI, *Magyar írók* 13:1111s.

L. SZILAS

**SZÖRÉNYI (HOLÁCS), Gábor.** Organizador.

N. 20 octubre 1912, Jánoshalma, Hungría; m. 10 febrero 1984, Vác, Hungría.

E. 14 agosto 1930, Budapest, Hungría; o. 13 mayo 1942, Szeged, Hungría; ú.v. 2 febrero 1947, Kalocsa, Hungría.

Cambió su apellido Holács por el húngaro Szörényi en 1936. Cursó la filosofía (1935-1938) en Budapest y la teología (1939-1943) en Szeged. Luego, fue prefecto del seminario de Szeged, del colegio de Kalocsa y, cuando las escuelas católicas de Hungría fueron nacionalizadas (1948) por el régimen comunista, enseñó religión en Pécs. Era socio del provincial cuando (1950) fueron prohibidas todas las órdenes religiosas: 2.582 religiosos y 8.934 religiosas tuvieron que abandonar sus casas. Entonces, S empezó la obra de su vida. Durante treinta años (1950-1980), por encargo de los obispos húngaros, fue organizador y director de la «Obra de caridad de la Iglesia católica romana», y como tal, miembro de la llamada «Comisión paritaria», que tenía que tratar y solucionar los problemas entre la Iglesia y el Estado. Con gran habilidad, constancia y paciencia, logró fundar seis residencias para religiosas ancianas o enfermas, con subvención estatal, y cuando éstas no fueron suficientes, otras tres con ayuda de Caritas internacional y de los católicos húngaros. Para religiosos fundó un asilo de ancianos para 100 padres y hermanos en Pannonhalma; otro para 50 sacerdotes diocesanos ancianos o enfermos en Székesfehérvár, y un tercero para madres de sacerdotes en Pécs. Se preocupó, además, de muchas religiosas capaces de trabajar, que habían sido relegadas a la vida civil. Fundó para ellas una cooperativa llamada «Solidaridad», para la industria doméstica de la confección. Además del taller central de Budapest, centenares de antiguas religiosas en el campo pudieron trabajar juntas en esto y ganarse el sustento. La cooperativa se llegó a convertir, en número de socios y en producción, en la segunda de Hungría. Durante la persecución de los años 50, y después, S logró, con grandes dificultades, realizar obras extraordinarias para la Iglesia y para los prójimos.

BIBLIOGRAFÍA: PÁLOS, A., en *Kortárs magyar jezsuiták* (Budapest, 1992) 2:185-188.

L. SZILAS

**SZPUNGIANSKI, Juris, véase SPUNGIANSKIS.**

**SZYRWID, Konstantinas, véase SIRVYDAS.**

# T

**TABAR, Francisco Javier.** Misionero, catequista.

N. 30 octubre 1818, Cirauqui (Navarra), España; m. 10 octubre 1906, Argel, Argelia.

E. 17 octubre 1844, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; ú.v. 2 febrero 1855, Argel.

No sabiendo leer ni escribir, pero dotado de una inteligencia viva, se enroló a los diecinueve años en las tropas de Don Carlos durante la primera guerra carlista. Al terminar ésta, se refugió en Francia, donde fue sirviente de una familia muy cristiana, cerca de Agen. En una misión predicada por jesuitas, se decidió a entrar en la CJ. La vida de reposo se le hacía difícil por temperamento; por eso recibió con regocijo su destino (noviembre 1849) a la misión de África. Portero de la residencia de Argel, preparaba grupos de niños y también adultos, sobre todo españoles, para la primera comunión y la confirmación. Los atraía con su famosa lotería y relatos de historias apasionantes. Popular y querido, conocido como «Hermano Francisco», con su espesa barba y su vestido descuidado al nivel de los pobres, comentaba con entusiasmo su «Camino de vida»: un cuadro de imágenes piadosas pegadas sobre una tela. Su catecismo de perseverancia, los domingos, tuvo tal éxito que se tranformó en una *congregación mariana. Ésta fue su vida durante más de veinte años, incluidas algunas misiones en el interior del país. En 1872, se le confió un campo más vasto: Orán y sus alrededores, donde vivían 20.000 españoles en una población de 50.000 habitantes. Aquí usó los mismos métodos, con los mismos resultados. Delante de la portería del colegio, centenares de niños cantaban, dialogaban y oraban. El día de la primera comunión constituía una gran fiesta de familia.

Desde los decretos Ferry de expulsión (1880) de la CJ hasta 1898, iba de parroquia en parroquia, catequizando niños, seguido de un Padre que recogía la mies. Vuelto a Argel (1890), reanudó sus sesiones catequéticas, desde las 5 de la mañana hasta las 10 de la noche, incluso cuando se vio obligado a desplazarse con muletas, debido a una caída a sus ochenta y dos años. Durante cincuenta y siete años fue, sin duda, uno de los más valiosos misioneros de Argelia. Cuando su burlaban de él, repetía: «también se burlaron de Nuestro Señor», pues todo su ánimo lo sacaba de su ardiente amor al Sagrado *Corazón.

BIBLIOGRAFÍA: CHARLES, L., *Fr. Xavier Tabar, missionnaire en Algérie* (Orán, 1908; trad. esp. Barcelona, 1912). STREIT 18:1100s.

P. DUCLOS (†)

**TACCHI VENTURI, Pietro.** Historiador, diplomático, escritor.

N. 12 agosto 1861, San Severino Marche (Macerata), Italia; m. 18 marzo 1956, Roma, Italia.

E. 12 noviembre 1878, Cossé-Le-Vivien (Mayenne), Francia; o. 26 julio 1892, Roma; ú.v. 2 febrero 1897, Roma.

Entró en la CJ siendo estudiante del Liceo Apollinare de Roma. Mientras cursaba la filosofía (1883-1886) en la Universidad *Gregoriana, publicó su primera obra, una biografía de su maestro de novicios Camillo Mearini. Estudió (1887-1891) en la Universidad de Roma (uno de los primeros jesuitas en hacerlo) y se doctoró en letras. Tras sus cursos normales (1896) y haber demostrado su aptitud en los estudios históricos con sus recensiones y artículos para *La Civiltà Cattolica*, fue elegido por el P. General Luis Martín para escribir la historia de la *Asistencia de Italia.

Su robusta salud, extraordinaria capacidad de trabajo y su inteligencia rápida y penetrante le permitieron encontrar pronto su camino, con investigaciones en archivos de media Europa. Con todo, tuvo que interrumpir dos veces esta labor, una para ser secretario de la CJ (1914-1921) y después por otras tareas que se le confiaron. Por ello, sólo terminó la historia del período ignaciano. La corta etapa tratada se debió también a la singular amplitud con que planeó su obra, a diferencia de los encargados de la historia de otras asistencias.

Su *Storia della Compagnia di Gesù in Italia* comenzó a aparecer en 1910, precedida de un ensayo sobre el estado de la religión en Italia a mediados del siglo XVI. La obra consta de dos volúmenes dobles. El primero presenta un cuadro de la vida cristiana en la Italia de la época; el segundo reconstruye la biografía del fundador y la génesis de la CJ, y expone el

generalato de san Ignacio de modo amplio y orgánico. La obra, recibida con aplauso general, tiene cuatro méritos básicos: 1) la superación de la apologética, cuando esta tendencia creaba sospechas (como la *Histoire ancienne de l'Eglise* de Louis Duchesne, condenada en 1912, al año de su versión italiana); 2) la exactitud filológico-crítica; 3) la reconstrucción del marco histórico, que destaca la decadencia, así como el movimiento de renovación ya en marcha (Reforma católica), y 4) el desarrollo de la tesis ya defendida por Antonio *Astrain sobre la lenta maduración del fundador y la gradual clarificación de sus planes. Historiadores posteriores, como Pedro de *Leturia, Hubert Jedin y Hugo *Rahner, seguirían por el mismo camino.

TV promovió la celebración del tercer centenario (1910) de la muerte de su coterráneo Matteo *Ricci, y editó las cartas de éste y su original italiano, conservado en los archivos jesuitas, de la historia de la introducción del cristianismo en China. Esta edición supera claramente la edición nacional de 1942-1947, por su sólida base histórica. Con esto la figura de Ricci se impuso permanentemente a la atención de los estudiosos italianos.

Su labor como secretario de la CJ desde los últimos meses del generalato de Francisco X. Wernz hasta 1921 fue valiosa, no sólo como lazo de unión entre Roma y el P. General Wlodimiro Ledóchowski, ausente en Suiza durante la I Guerra Mundial, sino también como mediador eficaz con el gobierno y la opinión pública italiana. Cuando fue rector (1918-1940) de la iglesia del Gesù realizó varias obras de restauración en ella y en los cuartos de san Ignacio. En 1923, consiguió la restitución de parte del «Fondo Gesuitico» (archivo del procurador de la CJ), que había quedado en la casa profesa del Gesù al ser confiscada por el gobierno italiano (1873), y condujo las negociaciones, hacia 1935, que llevaron a la adquisición del edificio del Gesù a precio de favor.

En 1923, publicó una adecuada respuesta a las objeciones de Paul M. Baumgarten contra la santidad de Roberto *Belarmino. Dirigió la publicación de la amplia *Storia delle religioni*; y fue responsable de los artículos sobre temas eclesiásticos de la *Enciclopedia Italiana* desde el volumen IV; un trabajo delicado y oculto, pero utilísimo para ofrecer un conocimiento exacto del pensamiento cristiano. Escribió muchos artículos para esta misma *Enciclopedia*, incluido el de «Compagnia di Gesù».

Además, por varias circunstancias desde 1922, se convirtió en enlace entre la Santa Sede y el gobierno italiano. Aunque no tomó parte personal en las negociaciones que condujeron al Tratado de Letrán (1929), participó en asuntos importantes, como la donación de la Biblioteca Chigi a la Santa Sede (1923), la dimisión de Luigi Sturzo como secretario del Partito Popolare Italiano (1923), la suspensión del sacerdote modernista Ernesto Buonaiuti (un excomulgado vitando) de la docencia universitaria (1925); y finalmente, la interpretación más restrictiva de la pretensión monopolizadora estatal en la educación de la juventud, que amenazaba con hacer naufragar las negociaciones para la reconciliación (1927, 1928).

Más importante aún fue su mediación en el conflicto de 1931 en favor de la Acción Católica Italiana (ACI). En veintitrés audiencias con Pío XI y trece con Benito Mussolini, entre el 24 julio y 2 septiembre, TV logró que se llegase a un acuerdo sobre la organización diocesana de la ACI y sus fines (recreativos, no deportivos), que salvó a la ACI y satisfizo a ambas partes. Al lado de la firma de Mussolini, figuraba la de TV, que, por voluntad del Papa, había sustituido al nuncio en su papel mediador. Un año después, TV hizo los preparativos para la única vez (11 febrero 1932) que Pío XI recibió a Mussolini.

Durante el conflicto de Etiopía (1935-1936), TV, como enviado papal, presionó en cuatro audiencias con Mussolini por una solución pacífica de la guerra. En 1938, insistió en vano para la mitigación de las leyes raciales y, en 1939, presentó repetidas veces al jefe de gobierno italiano las fervientes peticiones de Pío XII contra la ampliación del conflicto bélico mundial con la participación de Italia. No faltaron otras intervenciones menores, que mostraron su papel discreto, pero importante: instancias a altos funcionarios del Ministerio del Interior para asegurar un control eficaz de la moralidad de los espectáculos; solicitudes para mejorar el régimen carcelario de los detenidos antifascistas, como Alcide De Gasperi; y sugerencias para la inclusión de candidatos de probada fidelidad a la Santa Sede en la lista electoral de 1929.

Parece que Pío XI habría querido hacerlo cardenal en 1935; pero desistió de su propósito porque su nombramiento podía aparecer como un paso hacia el fascismo; y probablemente también debido a las presiones (no documentadas) del P. Ledóchowski, preocupado por un aumento de poder del jesuita, ya de mucha autoridad en Roma. En su lugar fue elegido Pietro *Boetto. TV narra este episodio en un documento que quiso quedara inédito, del que se evidencia su decisión en mantener silencio y control de sí mismo, también en esta ocasión.

Aunque la secretaría de estado prosiguió recabando los servicios de TV, su influjo político cesó del todo desde 1939, y pudo darse a sus trabajos históricos y a la ayuda eficaz de los muchos que acudían a él.

OBRAS: *Memorie biografiche del P. Camillo Mearini d.C.d.G.* (Città di Castello, 1886). *Stato della religione in Italia alla metà del secolo XVI* (Roma, 1908). *Storia della Compagnia di Gesù in Italia*, 2 v. en 4 (Roma, 1910-1951). *Opere storiche del P. Matteo Ricci, S.I.* 1: *Commentari della Cina*; 2: *Lettere dalla Cina* (Macerata, 1911-1913). *Il beato Roberto Bellarmino. Esame delle nuove accuse contro la sua santità* (Roma, 1923). *La casa di S. Ignazio di Loyola in Roma* (Roma, 1923). *Storia delle religioni* (ed.), 2 v. (Turín, 1934-1936). *I santi, i sacerdoti, i missionari italiani in Europa nel medioevo* [con P. Pecchiai] (Roma, 1951).

FUENTES: ARSI. *Actes et documents du Saint Siège relatifs à la seconde guerre mondiale* (Ciudad del Vaticano, 1965) 1:555; 4:620; 6:557; 7:762; 8:804; 9:684; 11:783. PACELLI, F., *Diario della Conciliazione* (Vaticano, 1959) 571.

BIBLIOGRAFÍA: CASTELLANI, G., *Notizie biografiche del P. Pietro Tacchi Venturi, S.I.* (Roma, 1958). GIANNINI, A., «Padre Tacchi in funzione diplomatica», *Doctor Communis* 9 (1956) 227-236. MARGIOTTA BROGLIO, F., *Italia e Santa Sede dalla grande guerra alla Conciliazione. Aspetti politici e giuridici* (Bari, 1966) 110-115, 254, 497-507, 524-528. MARTINA, G., «La mancata nomina cardenalizia del P. T. V. Relazione dell'interessato», *AHSI* 65 (1996) 101-109. MARTINI, A., *Studi sulla Questione Romana e la Conciliazione* (Roma, 1963). PECCHIAI, P., *Il Gesù di Roma* (Roma, 1952) 277, 319-327. ÍD., «Padre Pietro Tacchi Venturi», *Archivi* 23 (1956) 87-98. POLGÁR 3/3:345-346. RICCARDI, A., *Roma «città sacra»? Dalla Conciliazione all'operazione Sturzo* (Milán, 1979) 5-6, 8, 12, 30, 66, 93, 119-121, 137-139, 161-168, 176-178, 180-182, 193, 197, 203, 266. TURI, G., «Il progetto dell'Enc. Italiana: l'organizzazione del consenso fra gli intellettuali», *Studi Storici* 13 (1972) 122, 138, 144-152. SCADUTO, M., «Il P. Pietro Tacchi Venturi, 1861-1956», *CivCat* 107 (II 1956) 47-57. ÍD., «P. Pietro Tacchi Venturi, S.I. (1861-1956)», *AHSI* 25 (1956) 755-776. *BBKL* 11:387-389. *DSMC* 2:631-633. *EI* 33:165-166. *LTK* 9:1271. *NCE* 13:910-911.

G. MARTINA

**TACHARD, Guy.** Misionero, embajador.

N. 1648, Marthon (Charente), Francia; m. 21 octubre 1712, Chandernagor (Bengala Occidental), India.

E. 20 septiembre 1668, Burdeos (Gironde), Francia; o. 1679, Burdeos; ú.v. 15 agosto 1684, París, Francia.

No nació, como se ha dicho, en Angulema el 7 abril 1651. Enseñó gramática y retórica en el colegio de Pau (1672-1676) y cursó la teología en Burdeos. En 1681 hizo un curso de ciencia naval fuera de su provincia (no consta dónde). Realizada la tercera probación en Poitiers, preparó (1683-1685) en París la publicación de su diccionario francés-latín para uso del duque de Borgoña (es falso que hubiese acompañado al mariscal d'Estrées a América en la reconquista de la Guyana).

En 1685, empezó sus grandes viajes. Partió con el embajador francés, señor de Chaumont, a Siam (Tailandia), desde donde regresó como intérprete de los embajadores del Rey de Siam ante Luís XIV en 1686. Otra vez en Siam con quince jesuitas en 1687, volvió a Europa en diciembre 1688, de nuevo como intérprete de los embajadores de Siam ante el papa Inocencio XI. En 1689, partió para la India y fue uno de los primeros misioneros de Bengala; de allí regresó a Francia con el título de embajador. En 1690, se le encuentra en Siam y Pondicherry. Cuando esta ciudad cayó en poder de los holandeses, fue hecho prisionero y llevado a Europa (1693). Dejado libre en 1694, fue superior delegado de los jesuitas franceses en la India y China. Su séptimo viaje ocurrió después del tratado de Ryswick (septiembre-octubre 1697). Volvió a Europa en 1699, y finalmente partió una vez más para la India (noveno viaje). La mayor parte de estos detalles fueron tomados de un manuscrito proveniente del colegio de Mongré.

OBRAS: *Voyage de Siam des Pères Jésuites* (París, 1684). *Second voyage du Père Tachard et des Jésuites* (Amsterdam-París, 1689). BNP, *Table générale mss fr.* 6:185. [Cartas], *Lettres édif cur*, t. 10, 12; *Cartas edif cur* t.1, 3, 8: cf. STREIT 1:837; 5:1009, 1050; 6:564, 582. «A recently discovered Letter of G. Tachard [1702]», ed. C. BUCKLEY, *Indian Church History Rev* 22 (1988) 23-49. «Memoire sur les principales choses qu'on pourrait faire à "Pontichéri" pour contribuer à la Propagation de la Foy» [c. 1690], Roma, Bibl. Casanatense, ms *1644*.

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 11:389s. CHAPPOULIE, H., *Rome et les Missions d'Indochine au XVII siècle* (París, 1948) 2:99-142, 269. *Catholicisme* 14:722s. DEHERGNE 263. DHIRADHAMRONG, S. P., *A la decouverte de la Thailande sur les traces du P. G. Tachard* (Diss Univ Caen, 1965). *EC* 11:1686s. *LTK* 9:1271. *NBG* 44:762-764. *RHM* 11 (1931) 187-202 [197-202]. SOMMERVOGEL 7:1802-1805. VAN DER CRUYSSE, D., *Louis XIV et le Siam* (París, 1991). VONGSURAVATANA, R., *Un jésuite à la cour de Siam* (París, 1992).

J. DEHERGNE (†)

**TACQUET, André.** Matemático.

N. 23 junio 1612, Amberes, Bélgica; m. 22 diciembre 1660, Amberes.

E. 31 octubre 1629, Malinas (Amberes); o. 21 marzo 1643, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 1 noviembre 1646, Amberes.

Después de la filosofía, estudió matemáticas por dos años bajo Willem *Boelmans; más adelante enseñó matemáticas en los colegios jesuitas de Lovaina (1644-1645; 1649-1655) y de Amberes (1645-1649; 1655-1660). Matemático de fama internacional, poco antes de su muerte, le visitó el conocido matemático holandés Christiaan *Huygens, con quien había mantenido correspondencia epistolar.

Un siglo antes de Isaac *Newton y Wilhelm Leibniz, T ayudó en la articulación de los conceptos preliminares referentes a la naturaleza inversa de la cuadratura y la tangente. En su trabajo más importante *Cylindricorum et Annularium* (cuatro volúmenes en 1651 y un quinto en 1659) describió cómo un punto movedizo podía generar una curva y trató de los conceptos de área y volumen, aplicando rigurosamente el método de las exhauciones o indivisibles de Grégoire de *Saint-Vincent; este trabajo influyó más tarde en el de Blaise *Pascal sobre cicloides. Usando el método exhaustivo al intentar solventar las paradojas de Zeno, T fue un precursor en el proceso límite eventualmente formulado por Wallis, esencial para el descubrimiento del cálculo. La colección de sus manuscritos fue publicada en ocho volúmenes con el título *Opera Mathematica* (1669-1707), colección que Henry Oldenburg, primer secretario de la Sociedad Real de Londres, calificó como «uno de los mejores libros jamás escritos sobre matemáticas».

Sus cualidades pedagógicas son evidentes en sus libros de texto sobre matemáticas elementales. *Geometria* (1654), impreso muchas veces, se tradujo al inglés, italiano, griego y ruso: la edición inglesa, revisada muchas veces, se usó en Inglaterra hasta fines del siglo XVIII. *Arithmetica* (1656) fue el primer libro de texto que contenía un desarrollo lógico de las operaciones aritméticas fundamentales. En estas últimas obras no pretendió originalidad, sino la claridad que debe tener un libro de texto escolar; sus muchas reediciones prueban que logró su objetivo.

OBRAS: *Cylindricorum et annularium libri IV* (Amberes, 1651). *Elementa geometriae planae et solidae* (Amberes, 1654). *Arithmeticae theoria et praxis* (Lovaina, 1656). *Cylindricorum et annularium liber quintus* (Amberes, 1659). *Opera mathematica*, 8 v. (Amberes, 1669-1707).

BIBLIOGRAFÍA: BOSMANS, H., «Le Jésuite mathématicien anversois André Tacquet», *De Gulden Passer* 3 (1925) 63-87. ID., «André Tacquet S.J. et son traité d' "Arithmétique théorique et pratique"», *Isis* 9 (1927) 66-82. SOMMERVOGEL 7:1806-1811. STRUIK, D., *A Concise History of Mathematics* (Nueva York, 1948) 107. WALLNER, C. R., «Über die Entstehung des Grenzbegriffes», *Bibliotheca Mathematica* 4 (1903) 246-259. *BNB* 24:440-464. *DSB* 13:235-236. *NBW* 11:755-759. *PIBA* 2:350.

J. MACDONNELL (†) / O. VAN DE VYVER (†)

**TADDEI, Bartolomeo.** Promotor de la devoción al Corazón de Jesús.

N. 7 noviembre 1837, San Vincenzo di Valle Roveto (L'Aquila), Italia; m. 3 junio 1913, Itu (São Paulo), Brasil.

E. 13 noviembre 1862, Roma, Italia; o. 19 abril 1862, Sora (Frosinone), Italia; ú.v. 2 febrero 1874, Itu.

Había estudiado (1850-1862) en el seminario diocesano de Sora y, recién ordenado sacerdote, entró en la CJ. Al concluir el noviciado, pidió al P. General Pedro Beckx ser destinado a la misión del Brasil. Llegó a Rio de Janeiro en 1865 y trabajó como misionero en Santa Catarina desde 1866. Junto con Antonio *Onorati, fue uno de los fundadores del colegio de Itu, inaugurado el 12 mayo 1867. Desde 1870, se dedicó a las misiones populares en el Estado de São Paulo, después en el de Minas Gerais y, luego, por todo el Brasil, siempre apoyado por los obispos, sacerdotes y parroquias. El 1 octubre 1871, fundó el primer centro del *Apostolado de la Oración en la iglesia del Bom Jesus de Itu. Los centros del Apostolado se multiplicaron rápidamente por el país. Nombrado (1883) director nacional del Apostolado de la Oración, empezó a publicar (1896) su revista mensual **Mensageiro do Coração de Jesus*, que hoy cuenta con unos 130.000 suscritores. A la muerte de T, el apostolado tenía en el Brasil 1.390 centros, 40.000 celadores y 2.708.000 asociados. En 1900, organizó en Salvador (Bahia) el «Primer Congreso Católico», con una importante participación activa de los seglares.

Animado por el breve *Quum tibi* de León XIII (28 julio 1899) y la carta *Pergratum nos* de Pío X (18 febrero 1912), promovió cada vez con más intensidad la devoción al *Corazón de Jesús, dentro de una pastoral eucarística individual y comunitaria, en especial mediante la consagración de las familias. El 19 enero 1904, inauguró solemnemente el Santuario Central del Sagrado Corazón, que forma una capilla lateral de la iglesia del Bom Jesus de Itu, construida con donativos del pueblo brasileño. Diez años después de la muerte de T, sus restos fueron trasladados (4 junio 1923) a este santuario.

El 7 noviembre 1937, se conmemoró con gran solemnidad el centenario del nacimiento de este «apóstol del Corazón de Jesús» en el Brasil. La trascendencia de su obra queda resumida en las palabras del cardenal Leme: «O renascimento espiritual do Brasil é obra do Apostolado da Oração».

BIBLIOGRAFÍA: G[REVE], A., *P. B. Taddei, apóstolo do Coração de Jesus no Brasil* (Petrópolis, 1939). ROUMANIÉ, L., *Il P. B. Taddei, apostolo del S. Cuore nel Brasil* (Roma, 1924). POLGÁR 3/3:346.

M. MOUTINHO

**TAELMAN, Louis.** Misionero.

N. 19 abril 1867, Amberes, Bélgica; m. 24 diciembre 1961, St. Ignatius (Montana), EE.UU.

E. 27 septiembre 1885, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Bélgica; o. 29 junio 1898, Baltimore (Maryland), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1903, Spokane (Washington), EE.UU.

Estudió en la escuela *apostólica de Turnhout (Bélgica), donde encontró (1884) a Joseph *Cataldo, de la misión de las Montañas Rocosas en Estados Unidos. Se ofreció para la misión y entró en el noviciado jesuita de Drongen, del que pasó al de Roehampton (Inglaterra). En Woodstock College (Maryland) estudió filosofía (1888-1891).

Tras unos años (1891-1895) en St. Ignatius de Montana, hizo la teología (1895-1898) en Woodstock, la tercera probación (1900-1901) en Florissant (Misuri), dieciséis meses de párroco en St. Joseph de Yakima (Washington) y cuatro años de rector (1909-1913) en Gonzaga College de Spokane. Sus restantes casi cincuenta años de vida los pasó en las misiones indias, para las que construyó iglesias en Polson, Hardin, Wyola, Warman Creek y Arlee, todas en el estado de Montana, y la de Welpinit en Washington. Murió en su misión St. Ignatius.

OBRAS: «Blessing New Indian House», *The Indian Sentinel* 12 (1932) 112. «Indians' Burial of Our Lord», *The Indian Sentinel* 13 (1933) 89.

BIBLIOGRAFÍA: DOWD, E., «Louie», *Jesuit Missions* 8 (1934) 262-263. MCCUMMISKEY, J. H., «As I Saw It», *Jesuit Missions* 10 (1936) 62, 83. SCHOENBERG 646 (índice). ID., *Gonzaga University Seventy-Five Years 1887-1962* (Spokane, 1963).

W. P. SCHOENBERG

**TAFFERNER, Paul.** Operario.

N. 25 enero 1608 (1609), Klagenfurt (Carintia), Austria; m. 18 agosto 1677, Viena, Austria.

E. 10 octubre 1626, Leoben (Estiria), Austria; o. 1638, Viena; ú.v. 31 julio 1643, Viena.

Después del noviciado, estudió filosofía (1629-1632) y teología (1634-1638) en Viena, con un intervalo de docencia (1632-1634) en el gimnasio de Viena y Zagreb (Croacia). Hecha la tercera probación (1638-1639) en Leoben, enseñó en las clases inferiores del colegio de Klagenfurt (1640-1641) y fue subdirector en el colegio de Viena. Profesor de filosofía y decano de filología en la Universidad de Graz (1644-1647), fue rector de Steyr (1648-1650) y luego operario en Graz (1651-1654) y Linz (1655-1656). En 1657, fue trasladado a Viena, donde se ocupó en

el trabajo pastoral el resto de su vida. En contacto con importantes miembros de la corte, fue encargado por el emperador Leopoldo I de acompañar (1665) al conde Walter Leslie en una crucial misión de paz a la corte del Sultán en Constantinopla —empresa que inició un período de paz—. Durante su estancia, T pudo ayudar a muchos cristianos cautivos. Publicó un relato latino del viaje en 1668, que fue traducido al alemán en 1672.

OBRAS: *Caesarea legatio, quam mandante Augustissimo Rom. Imperatore Leopoldo I, ad Portam Ottomanicam suscepit, perfecitque Excellentissimus Dominus Walterus, S.R.I. Comes de Leslie...* (Viena, 1668).

BIBLIOGRAFÍA: Coreth, *Geschichtsschreibung* 87. Duhr 2/2. Lukács, *Cat. Austriae* 2:767. Sommervogel 7:1811-1812.

H. Platzgummer

**TAILANDIA.** Con más de medio millón de kilómetros cuadrados de extensión y unos 60 de población, se convirtió en monarquía constitucional en 1932 y tomó el nombre de Tailandia en 1939.

## I. ANTIGUA CJ (1607-1767)

La primera mención de Siam (Tailandia) como posible misión jesuita la hizo Francisco *Javier, en carta (22 octubre 1552) a su amigo Diogo Pereira en Malacca, desde la isla china de Sancian/Sangchuan.

### 1. Siglo XVII

Después de los dominicos (1554) y franciscanos (1584), llegó el P. Baltasar de *Sequeira, enviado (1607) con la embajada portuguesa desde Goa para renovar los lazos de amistad con el nuevo rey Ekathosarot. A los dos años, Sequeira iniciaba su vuelta a la India para informar al provincial, pero murió en Phet Buri (noviembre 1609).

Otra misión diplomática llevó a los jesuitas a Siam, donde intentaron fundar una residencia, que duró poco. El gobernador español de las Filipinas pidió a Pedro *Morejón, de la provincia del Japón, que tratara de resolver los problemas con el rey de Siam: estaban encarcelados treinta españoles, y otros varios habían sido muertos por la guardia real, compuesta de japoneses. Salió de Manila en febrero 1626, junto con Roman *Nishi, un escolar japonés exiliado del Japón a causa de las persecuciones, y António *Cardim que continuaría su viaje hasta Laos. Cuando Morejón llegó a Ayutthaya en marzo, logró la libertad de los presos y con ellos volvió a Manila. Cardim comenzó el estudio del siamés, parecido al laosiano. Nishi cuidaba de los 400 japoneses cristianos, que habían construido su propia iglesia probablemente en la colonia japonesa en las afueras de la ciudad.

Mientras tanto, Giulio Cesare *Margico había sido enviado a Siam como superior, acompañado del P. Pedro *Kasui, japonés. Llegó a Ayutthaya en agosto 1627, con una carta de agradecimiento del gobernador de Filipinas para el rey Songtham. Los españoles en realidad no estaban satisfechos, y comenzaron una campaña de piratería contra Siam, que ocasionó acusaciones contra los jesuitas como parte del engaño español. La muerte del Rey (1628) fue seguida de desórdenes hasta que Prasat Thong usurpó el trono en 1631. Cardim, enfermo y sin poder entrar en Laos, volvió a Manila en 1629, acompañado por Kasui; Nishi y Margico, calumniados por un cristiano apóstata, fueron encarcelados. Los japoneses ayudaron a que su compatriota Nishi fuese dejado libre, pero Margico murió (1630) envenenado en la cárcel. En 1632 la colonia japonesa fue atacada por los soldados de Prasat Thong, y muchos huyeron en barcas hasta Camboya, junto con Nishi. Nishi, ordenado sacerdote hacia 1631, permaneció con sus compatriotas en Camboya hasta su muerte. Otro jesuita, Giovanni Maria *Leria, estuvo en Siam varios meses en 1640. Había sido expulsado de Cochinchina e intentó sin éxito entrar en Laos a través de Siam, hasta que pudo hacerlo por Camboya.

Reanudada la misión en Siam (1655), la CJ permaneció allí de forma casi continua durante ciento doce años. Como respuesta a las peticiones urgentes de un grupo de japoneses cristianos, fue enviado Tommaso *Valguarnera desde *Macao a Ayutthaya (1655), donde permaneció hasta 1670, que fue nombrado *visitador de las provincias de China y Japón. Volvió a Siam en 1675, donde murió en 1677. Su presencia coincidió con el reinado del hijo de Prasat Thong, Phra Narain (1656-1688), que trajo un período de gran esplendor al reino y que deseaba abrirlo a las influencias extranjeras, incluso a las de occidente. Fomentó asentamientos de japoneses, chinos, conchinchinos, holandeses, ingleses y portugueses, y reclutó a muchos de estos extranjeros para su servicio. En 1655, con la ayuda de una tailandesa convertida, Isabel Rajiota, se construyó una residencia y una iglesia en la colonia portuguesa, en la orilla frontera a los japoneses. El mismo Valguarnera dirigió la construcción. Abrió una escuela elemental en 1658, a cargo de un maestro seglar a sueldo, y pudo más tarde fundar el colegio del Salvador, gracias a la venta del legado de Sebastião André da *Ponte, dejado a la CJ con ese fin. En las cartas *annuas de 1671 se informa que se había abierto el colegio con cuatro sacerdotes y un hermano, que trabajaban en la enseñanza y en ministerios pastorales, aunque no está claro si el colegio llegó a funcionar y por cuánto tiempo.

Nombrado (1665) João Cardoso superior de la residencia de Ayutthaya, sucedió a Valguarnera, que, al ser también arquitecto, había sido nombrado «ingeniero real» con el encargo de reedificar las murallas de la ciudad. Designado Cardoso provincial del Japón en 1673 le sucedió el belga Jean-Baptiste *Maldonado, que estuvo en Siam hasta 1691. Generalmente había de dos a cuatro jesuitas destinados en la residencia, en su mayoría portugueses.

Mientras tanto, Pierre Lambert de la Motte, obispo y *vicario apostólico, y dos sacerdotes del recién fundado intituto de Misiones Extranjeras de París (MEP), de paso hacia su misión en Cochinchina (Vietnam), llegaron (22 agosto 1662) a Ayutthaya, y

se alojaron en la colonia portuguesa. A causa de la persecución en Cochinchina, lo que se creía un sitio de paso para ellos, se convirtió en residencia permanente, y con el tiempo fue la base de sus misiones a Tonkín, China y Cochinchina. Hubo malentendidos entre los recién llegados y los jesuitas, que tenían muchos más años de experiencia no sólo en Siam sino en el Lejano Oriente en general. Descontentos por el tiempo que Valguarnera empleaba en vender la herencia de Ponte para fundar el colegio, se quejaban de que más parecía mercader que sacerdote. Cuando Valguarnera atendió la petición del Rey y supervisaba construcciones urbanas, le criticaban por no ocuparse más que de reparar murallas (Launay 1:61). Lambert deseaba más evangelización directa y resultados inmediatos.

Más importantes fueron los serios problemas de jurisdicción eclesiástica. Los jesuitas de Siam pertenecían a la provincia del Japón, con los superiores en Macao, y su parroquia pertenecía a la diócesis de Malacca, sufragánea de Goa; estaban por tanto bajo la autoridad civil y eclesiástica del *Padroado portugués. Desde los tiempos de Vasco da Gama todas las misiones de Asia estaban bajo la protección y autoridad del rey de Portugal, menos Filipinas, que eran parte del *Patronato español. Los misioneros MEP, en cambio, estaban bajo la jurisdicción de la Congregación de Propaganda Fide en Roma, establecida (1622) para dirigir las misiones extranjeras y romper en parte el monopolio español y portugués. Una de las ayudas principales para la fundación del MEP la prestó el jesuita Alessandre de *Rhodes, que veía la necesidad de un clero nativo y de vicarios apostólicos independientes de los reyes de España o Portugal. El gobierno portugués tomó las medidas a su alcance para oponerse a estos intentos. Por ello, Lambert y sus compañeros viajaron por tierra a Siam, en lugar de hacerlo por la ruta normal de Lisboa. Pocos meses después de su llegada a Ayutthaya, llegó la orden de Lisboa de no reconocer su autoridad.

Los misioneros MEP tuvieron, pues, que trasladarse de la colonia portuguesa en Ayutthaya a la de Conchinchina, hasta que el rey les dio un terreno en 1665, y les añadió otro como segundo regalo en 1673. Llamado «St. Joseph Settlement» fue el centro de la misión y parroquia católica, rodeado de un pequeño grupo de cristianos. El rey ayudó a construir la catedral de St. Joseph, y también se construyó un seminario para la formación del clero nativo. Comparando la tolerancia en Siam con la persecución permanente en Cochinchina, los misioneros MEP pidieron a Roma también la jurisdicción sobre Siam. Se les concedió en 1669, y su primer vicario apostólico fue consagrado obispo en 1674, seguido por una serie ininterrumpida de diecisiete vicarios apostólicos hasta 1965, cuando un tailandés fue nombrado obispo de Bangkok.

Varios decretos de Roma (1673-1674) transfiriendo la jurisdicción sobre Siam de la diócesis de Malacca al nuevo vicariato apostólico encontraron una cerrada oposición por parte del Padroado. En 1672 el arzobispo de Goa insistía en que el asentamiento portugués de Ayutthaya estaba bajo su jurisdicción, aunque el reino de Siam no lo estuviera. Los misioneros jesuitas que trabajaban no sólo en Indochina, sino en muchos territorios portugueses estaban involucrados en el conflicto entre los decretos romanos y los privilegios mucho más antiguos del Padroado. Valguarnera gastó sus últimos años intentando sin éxito resolver el problema.

Finalmente en 1681, por orden del P. General Juan Pablo Oliva, los jesuitas se sometieron al vicario apostólico, pero entre los cristianos portugueses ha perdurado mucho tiempo su rechazo contra los misioneros franceses. Las autoridades eclesiásticas de Goa consideraron la sumisión al vicario una traición y usaron su influencia sobre los superiores jesuitas de Macao para expulsar a los traidores. De hecho, Maldonado, que había venido a Siam en 1673, fue enviado de vuelta a Macao en 1691. El vicario apostólico entendió esta orden de vuelta como un ataque a su autoridad, y mandó a Maldonado que fuese a Roma con cartas para la Santa Sede y para el General jesuita, en las que se exponía la situación. Maldonado llegó hasta la India, donde cambió de parecer y se presentó (1694) a los superiores de la provincia del Japón en Macao (Burnay 194-196).

Durante este tiempo de tensiones entre los misioneros, pareció que se presentaba una oportunidad especial para la conversión de Siam. El más poderoso entre los extranjeros que pululaban en la corte de Phra Narain, Constantine Phaulkon, ministro del Rey, había subido en 1683 hasta el puesto de «favorito» con el título de Chao Phya Vichayen, como se le conece en la historia de Siam. Nacido en Cefalonia había llegado a Siam (1675) con la British East India Company. Mientras trabajaba con los ingleses se hizo protestante, pero, al casarse (1682) con una católica de ascendencia portuguesa-japonesa, volvió a la fe católica. Instruido por Maldonado fue recibido en la Iglesia por otro jesuita belga, Antoine *Thomas, que estaba de paso en Siam en su viaje a China. Con la ayuda de Phaulkon, los misioneros MEP aprovecharon su amistad con el Rey para promover relaciones diplomáticas y comerciales entre Francia y Siam, y contrarrestar la influencia holandesa, cada vez más poderosa, con bases muy activas en Batavia (Yakarta) y Malacca. Al desaparecer una primera embajada (1680) en una tormenta cerca de Madagascar, se envió una segunda (1684), acompañada de un misionero MEP como consejero. Luis XIV respondió enviando una embajada a Siam, que llegó allí en octubre 1685. Seis jesuitas matemáticos, de camino a China, acompañaban la embajada. Fueron recibidos por el Rey el 22 noviembre y, a sugerencia de Phaulkon, aprobó la venida de un grupo de jesuitas a Siam para montar un observatorio semejante al de Beijing/Pekín. El 11 diciembre en presencia del Rey, los jesuitas instalaron sus intrumentos en un pabellón real de caza para observar un eclipse lunar. Uno del grupo, Guy *Tachard, fue escogido para volver a Francia y llevar a efecto el plan de esta nueva misión de los jesuitas en Siam, con grandes esperanzas de convertir al Rey y a su reino al catolicismo. Con vistas a esa eventual conversión de Siam insistió Phaulkon en que los jesuitas funda-

sen una casa que emulase el estilo de vida de los las comunidades monacales budistas. Recordando el ejemplo de Roberto *De Nobili en la India proponía que los jesuitas adoptasen el modo de vestir de los monjes budistas y comenzasen a tratar con ellos para atraerlos al cristianismo. Los misioneros MEP ya habían hecho la propuesta del hábito, pero la respuesta de Propaganda fue negativa.

La embajada francesa, incluido Tachard, abandonó Siam el 14 diciembre 1685. El embajador francés, Chevalier de Chaumont, quedó desilusionado al comprobar que sus esfuerzos por convertir al Rey al cristianismo habían sido en vano. Había llegado a redactar una petición al Rey por medio de Phaulkon, pidiéndole se convirtiese, aportando razones para ello. La respuesta del Rey fue cortés, pero negativa. Estaba de acuerdo en firmar un tratado comercial, y declaraba que permitía la predicación cristiana, pero el decreto nunca se hizo público. Los otros cinco jesuitas no pudieron salir de Siam hacia China hasta el 18 junio 1687. Mientras tanto, vivieron en Ayutthaya, donde Phaulkon había construido una nueva casa e iglesia para ellos; también pasaron algún tiempo en la ciudad real de Lop Buri (Louvo), residiendo en edificios para diplomáticos extranjeros cerca del palacio real.

Tachard llegó a Francia en junio 1686 y fue el principal mediador en las negociaciones entre franceses y los enviados siameses. Los doce jóvenes llegados de Siam para estudiar fueron distribuidos entre el *Colegio Louis-Le-Grand y otros colegios. Fueron bautizados en 1687, y la nobleza francesa se disputó el puesto de padrino de bautismo. Tachard, gracias a la influencia de Luis XIV y de su confesor, François de *La Chaize, logró reunir otros catorce jesuitas que le acompañarían a Siam, entre ellos Abraham *Le Royer, Claude de *Beze y Jean *Richaud. Llegaron a Siam, con la embajada francesa y 600 soldados (para defender a Siam contra los ingleses y holandeses) el 27 septiembre 1687, y fueron recibidos por el Rey en audiencia solemne en noviembre.

Se convino que al menos tres jesuitas aprendiesen la lengua, y para ello vivieran en un monasterio budista. Según una carta de Jean de *Fontenay (12 mayo 1687) la construcción del colegio y del observatorio estaban en marcha, y Tachard, que había estado en Lop Buri en noviembre y diciembre 1687, escribía que «sería la casa de la CJ más hermosa de las Indias, porque el Rey y su ministro no ahorran nada para hacerla suntuosa» (*Second voyage* 256 ss.). En la noche de Navidad Tachard fue recibido en audiencia por el Rey, que le entregó mensajes y regalos para Luis XIV y para Inocencio XI. Aprovechó Tachard la ocasión para hablar del nacimiento de Cristo, y el 3 enero salió para Europa con los enviados franceses y un grupo de mandarines. El 23 diciembre 1688 fue recibido, y con él los mandarines, en audiencia solemne por Inocencio XI en Roma, y en marzo 1689 estaban todos de vuelta en París para dar fin a su embajada a Luis XIV. No sabían que un golpe de estado había terminado con la muerte de Phra Narain y Phaulkon, y con la prisión de los misioneros franceses.

La rápida elevación de Phaulkon, como favorito del Rey, y el creciente influjo de los franceses y de sus misioneros habían despertado una oposición cada vez mayor. Al extenderse rumores de una posible conversión del Rey y del peligro de supresión del budismo y de sus templos, la oposición se hizo más amplia y popular. El Rey cayó seriamente enfermo en marzo 1688 y, poco después (18 mayo), un golpe palaciego logró el arresto de Phaulkon, el asesinato del hijo adoptivo del Rey Phra Pit, que aparecía inclinado al catolicismo, y la prisión de la mujer de Phaulkon y de todos los cristianos de su casa. El 5 junio Phaulkon y, a comienzos de julio, dos hermanos del Rey, fueron ejecutados. Los sacerdotes franceses no fueron atacados: dos de ellos, el jesuita de Bèze y el MEP Paumard, siguieron visitando al Rey como médicos hasta dos días antes de su muerte (10 julio).

Le sucedió como Rey un gran mandarín y jefe de la revuelta, Phra Petracha. El 18 octubre se firmó un nuevo acuerdo con Francia; a cambio de la retirada de las tropas francesas, los franceses que siguiesen en Siam estarían seguros. No se sabe si el colegio y el observatorio de Lop Buri terminaron de construirse o si los jesuitas llegaron a ocuparlos. Después de la revolución los jesuitas franceses abandonaron Lo Buri y se fueron a vivir con sus compañeros portugueses. A comienzos de noviembre 1688, todos, menos uno, dejaron el país junto con la guarnición francesa, pero los franceses no liberaron a sus rehenes siameses, tal como se convino en el acuerdo de octubre. En represalia, los misioneros fanceses y muchos de sus asociados fueron encarcelados, y el seminario y algunas iglesias saqueadas y quemadas. Los jesuitas de la residencia portuguesa no fueron molestados y hicieron cuanto pudieron para ayudar a los presos, mientras que los portugueses católicos y los holandeses protestantes no podían ocultar su satisfacción (Launay 1:239). Con el tiempo los franceses devolvieron los rehenes y los misioneros fueron dejados libres. Nada quedó de la misión jesuita francesa. Tachard, que se enteró del golpe poco antes de salir de Francia, fue enviado a la India, pero continuó, para abrir de nuevo la misión, y de hecho logró volver a Ayutthaya en octubre 1698. Tras una audiencia frustrante con el Rey (29 enero 1699) dejó Siam definitivamente (Launay 99-100).

El vicariato apostólico de MEP volvió a su funcionamiento normal desde abril 1691, con unos 900 cristianos divididos en tres grupos: unos 500 portugueses (la mayoría mestizos, que conservaban celosamente sus nombres, traje y lengua portugueses) al cuidado de jesuitas y dominicos, y alrededor de 450 cochinchinos y unos 90 siameses, a cargo de misioneros MEP. El asentamiento japonés había gradualmente decrecido y fue abandonado por completo a fines del siglo XVII.

## 2. Siglo XVIII

En 1702 quedaba un solo jesuita en Siam, Gaspar da Costa, quien, al morir (1709), no fue reemplazado. Entre 1655 y 1709 habían residido allí unos cuarenta jesuitas, aunque unos dieciséis, de paso pa-

ra otros destinos. La mayoría eran portugueses, pero había también cuatro franceses, un belga, un polaco y tres japoneses. Solían coincidir dos jesuitas, y rara vez más de cuatro. Hacia 1712 uno o dos jesuitas estaban destinados a Ayutthaya, a la residencia-colegio con el nombre de «Collegium Siamense».

Durante los siguientes cincuenta y cinco años la solemnidad y pompa de las ceremonias sagradas atraía la atención de los curiosos a las iglesias, incluso a veces a miembros de la familia real, pero la misión, tan activa en otros tiempos, estaba paralizada. Un ministro real comenzó a incomodar a los cristianos en 1730 y se decretaron varias restricciones en 1731. Los libros cristianos en lenguas tailandesa o pali, quedaban prohibidos, así como la predicación cristiana y conversión de siameses, laosianos o peguan, y cualquier declaración de desestima del budismo. A pesar de ello, la carta annua escrita desde Macao el 31 diciembre 1748 informa que José *Montanha ha bautizado dos siameses, dispuestos a dar su vida antes que renegar de la fe. También informa de la curiosidad popular que despiertan las ceremonias cristianas y las procesiones, y de la devoción del pueblo budista a la «Cruz Milagrosa», que es honrada con regalos de flores y dinero en agradecimiento a favores recibidos.

El catálogo de 1753, el último que existe del siglo XVIII, cita a tres padres y un hermano en el «colegio» de Ayutthaya. Desde 1701 ha habido en él un total de dieciséis (quince padres y un hermano), normalmente dos al mismo tiempo; todos portugueses menos un francés y dos alemanes. La excepción es el año 1751, cuando Montanha, provincial entonces en Macao, destinó allí a cinco sacerdotes, incluidos Sebastianus Zverger, visitador y rector, y Josef *Neugebauer (expulsado hacía poco de Cochinchina) como «Arquitectus Collegii Siamensis». Es evidente que existió por poco tiempo un plan para dar vida a la misión. En 1759 los jesuitas fueron expulsados de Portugal y de sus territorios, incluidos Goa y Macao, dejando así a la misión de Siam completamante aislada. Ese mismo año comenzó la ofensiva birmana contra Siam. En 1767 los birmanos pusieron sitio a Ayutthaya, destruyendo lo que conquistaban; las iglesias y la catedral fueron saqueadas antes de incendiar a toda la ciudad. Los misioneros y los cristianos fueron llevados presos hacia Tavoy en Birmania (Myanmar). Durante la marcha el único jesuita (cuyo nombre es desconocido) cayó enfermo y murió hacia fin de mayo 1767 en Bang-Chang, en el condado actual de Samut Songkram.

Así terminó la misión jesuita de Siam, que dejó las ruinas de la iglesia de Ayutthaya, un pequeño montículo conocido localmente como Baan Yesuit (Casa jesuita), y en Lop Buri un lugar conocido como Wat São Paolo, probablemente las ruinas del muro del observatorio. Al volver la CJ a Tailandia en 1954 se han colocado en la parte exterior de la sala de reuniones de la iglesia de Javier en Bangkok dos ladrillos, uno de cada uno de aquellos lugares, como reliquias históricas que enlazan las misiones de la antigua y la nueva CJ.

P. CERUTTI (†)

## II. NUEVA CJ (DESDE 1954)

Por invitación del obispo de Bangkok, Louis Chorin de MEP, la nueva misión de Tailandia fue fundada por jesuitas expulsados recientemente de China. Pietro Cerutti, que había sido superior de la misión italiana en China, llegó a Bangkok el 17 noviembre 1954, seguido al poco tiempo de otros tres padres. Por deseo del obispo la actividad principal jesuita se desarrollaba entre los estudiantes católicos de las muchas universidades de Bangkok. El trabajo se llevaba a cabo a través de organizaciones por niveles: preuniversitario, universitario, graduado. Algunos jesuitas comenzaron a enseñar y actuaban de capellanes en varias asociaciones de médicos y educadores católicos. Después de vivir en varias residencias provisionales, se construyó el Xavier Hall (1958) en sitio céntrico cerca del Monumento a la Victoria. Para 1962 se había construido un centro estudiantil y un residencia, adjuntos al Xavier Hall, así como una capilla de estilo tailandés. Un segundo centro de estudiantes, el de las Siete Fuentes, se abrió (mayo 1965) en Chiang Mai. El proyecto para abrir un tercer centro en la recién creada Universidad Khon Kaen en el nordeste llevó al envío (1968-1976) del P. Jean Barry como profesor en la universidad y para trabajar con los estudiantes. Su residencia se convirtió en el lugar de reunión de los estudiantes católicos, y por un tiempo Barry fue director de los Servicios de Orientación, y después decano de la nueva Escuela de Educación. Aunque ya se había adquirido el solar para el nuevo centro, las perturbaciones políticas del país hicieron imposible la construcción. Tras ocho años en la Universidad, Barry dimitió de su puesto en la facultad, y el terreno se vendió más tarde.

Las actividades de esos centros universitarios comprenden retiros, seminarios, cursos de mandos y la formación de pequeños grupos comunitarios. Desde 1956 los grupos están asociados al movimiento internacional católico *Pax Romana*. En noviembre 1973, un mes después que los movimientos estudiantiles radicales lograran derrocar la dictadura militar, los estudiantes católicos de once universidades se organizaron como movimiento seglar autónomo y acordaron tener como consejeros a los jesuitas. Pero la tensa situación desembocó en la matanza de estudiantes en la Universidad Thamassat y en el golpe militar de octubre 1976. Varios meses antes del golpe se había desatado una campaña contra los jesuitas, a quienes se acusaba de defender al comunismo. La revista mensual del grupo católico de estudiantes fue obligada a cerrar, y durante un año tras el golpe no se permitieron actividades estudiantiles. Los campos de trabajo estivos que los jesuitas organizaban desde 1967, que llevaban grupos de estudiantes a las aldeas para trabajar en diversos proyectos, fueron suprimidos por el gobierno en 1976. Para 1986 la situación había vuelto a la normalidad. Alrededor de un tercio de los mil estudiantes católicos estaban encuadrados en la Federación de Estudiantes Católicos de Tailandia, que constaba de unos trece grupos de distintas universidades y tenían su sede central en

Xavier Hall. Se organizan cada año unos treinta y cinco campos de formación, y en verano en vez de los campos de trabajo, grupos pequeños de estudiantes pasan dos semanas en alguna aldea con habitantes católicos y sacerdote, para conocer de cerca la vida rural y los problemas sociales.

Un medio importante para establecer contactos en el apostolado universitario ha sido la docencia de jesuitas en las varias universidades nacionales: cursos de lenguas, literatura, psicología, orientación, filosofía y educación. Jacques Amyot, profesor de antropología, ha sido fundador y primer director del Instituto de Investigación de Ciencias Sociales de la Universidad de Chulalongkorn. Los jesuitas también han enseñado filosofía en la universidad protestante de Payap en Chiang Mai y en el único Seminario Nacional Católico, junto al primer escolasticado de la CJ, Loyola House, abierto (1986) en Sampran, al sur de Bangkok, y adonde se trasladó (1993) el noviciado de Chiang Mai. Se publicó (1959-1969) una revista mensual de cultura cristiana, primero con el nombre *Samut Xavier* (folletos Xavier) y luego (1964) con el de *Chaval* (antorcha), aunque incapaz de financiarse económicamente por sí misma.

El apostolado social lo comenzó Alfred Bonningue, antiguo rector de la Universidad Tsinku en Tianjin (China). Abrió en febrero 1958 el centro Holy Angels en Huei Kuang, un suburbio pobre de Bangkok. Atendido por voluntarios seglares, ofrece educación para adultos y niños, clínica médica y la primera caja de Crédito de Tailandia, que más tarde se ha extendido por todo el país. En 1967 el centro se entregó a la Conferencia Episcopal Nacional, que lo convirtió en la sede de todas las actividades sociales de la Iglesia. Varios jesuitas se han dedicado a dar ejercicios, incluidos los de treinta días para religiosas, y cursos de formación del clero. Una pequeña casa de ejercicios en Chiang Mai está siempre ocupada. También aumenta la labor social, y la capilla en Xavier Hall, sin ser parroquia, atrae a casi mil católicos cada domingo.

La misión tailandesa continúa siendo pequeña, con dieciocho jesuitas en 1979, y es internacional en su composición, como la provincia de China. Formó parte de la región Vietnam-Tailandia el 3 septiembre 1966, dependiente de la provincia China, y se convirtió en región independiente el 6 noviembre 1970, con Sigmund Laschenski como superior. Es región dependiente de la provincia Indonesia. Se tuvieron las dos primeras ordenaciones sacerdotales de jesuitas tailandeses en 1973 y 1985. En 1998 había veintitrés miembros de la región de los cuales diez eran tailandeses y el resto de diversas nacionalidades. En 1993 se cerró el último de los cuatro campos de refugiados camboyanos, iniciados en 1981.

BIBLIOGRAFÍA: Bèze, C. de, *Mémoire du P. de Bèze sur la vie de Constance Phaulkon, Premier Ministre de Siam, et sa triste fin...*, ed. J. Drans y H. Bernard (Tokyo, 1947). Bouvet, J., *Voyage de Siam du P. Bouvet*, ed. J. Gatty (Leyden, 1963). Burnay, J., «Notes chronologiques sur les missions Jésuites du Siam au xvii siècle», *AHSI* 22 (1953) 170-202. Cardim, *Batalhas*. Launay, A., *Histoire de la Mission de Siam, 1662-1811*, 3 v. (París, 1920). Tachard, G., *Voyage de Siam des Pères Jésuites envoyés par le roy aux Indes à la Chine...* (Amsterdam, 1688). Íd., *Second voyage du P. Tachard et des Jésuites envoyés par le roy au royaume de Siam...* (Amsterdam, 1689). Wood, W. A. R., *A History of Siam from the Earliest Times to the Year A.D. 1781* (Bangkok [1924?]).

P. Cerutti (†) / P. W. O'Brien

**TAIWAN.** Está situada a unos 160 kilómetros de la costa del sureste de China entre el Japón y Filipinas en una línea que va de nordeste a suroeste. El área de la isla es de 36.202 kilómetros cuadrados. La población superaba los dieciocho millones en 1984.

Después de los aborígenes prehistóricos, llegaron los chinos en el siglo v, los holandeses y los españoles en el xvii y los japoneses desde 1895 hasta 1945. El modo actual de gobierno se estableció (1 enero 1912) tras la caída de la dinastía manchú.

Los dominicos españoles fueron los primeros en llegar a los poblados de Keelung y Tanshui en el norte de Taiwan en 1626, pero, tras la ocupación por los holandeses, fueron arrestados y deportados a Batavia (Yakarta, Indonesia) en 1642. Durante estos dieciséis años, fueron bautizados más de cuatro mil nativos. En los doscientos años siguientes, sólo se registran las visitas de tres jesuitas a Taiwan: Jean Baptiste *Regis, Joseph de Moyriac de *Mailla y Romain *Hinderer, enviados (c. 1714) por el emperador manchú Kangxi para trazar el mapa de la isla. Refirieron que habían encontrado católicos, o al menos, personas que sabían hacer la señal de la cruz.

## I. NUEVA CJ. INTRODUCCIÓN

El retorno jesuita al continente chino sucedió en 1841, cuando los de la provincia de Francia se hicieron cargo de la misión de Shanghai, y luego otras muchas provincias europeas y americanas. Cada provincia tenía su territorio, bajo el gobierno de su provincia de origen, con sus propios superiores. La cooperación intermisional se reducía prácticamente a las casas de formación mantenidas en común. Con la llegada al poder de los comunistas en el continente chino, y la ulterior dispersión en 1948, se inició una cuasi unión al estar todos bajo un superior general, un *visitador. El principal receptor de los jesuitas expulsados fue Taiwan, aunque algunos fueron a trabajar entre los chinos en *Macao, Filipinas, Indonesia e Indochina.

### 1. Llegada de los jesuitas

El 13 diciembre 1951 el P. Edward Murphy llegó a Taipei. En pocos años se dio casi una invasión jesuita. Según los catálogos provinciales: (1951) dos; (1952) treinta y cuatro; (1954) 120; (1967) 294. Tras el número más alto en 1967, comienza el descenso de acuerdo a la tendencia universal que se acusa en toda la Iglesia entonces.

Auque la asignación de territorios para el trabajo misional siguió las agrupaciones anteriores por nacionalidades, otras obras de la provincia como colegios, escolasticados y centros de estudiantes se hi-

cieron más internacionales. Actualmente la división por nacionalidades está desapareciendo.

Los primeros jesuitas en llegar trabajaron primordialmente en la dirección de Centros para universitarios. Aceptaron contratos de enseñanza en la Universidad Nacional de Taiwan desde febrero 1952; en otoño, comenzaron a enseñar también en la Escuela Normal Universitaria de Taiwan y, durante el año, más jesuitas expulsados del continente llegaron a la isla; por ello, a invitación del arzobispo Joseph Kuo, se encargaron de varios sectores de las parroquias de Hsinchu Hien, y Holy Family en Taipei. Con el tiempo el P. General Juan B. Janssens accedió a la propuesta de dividir la región de Hsinchu en distritos, para que cada grupo nacional continuase su propaganda misional en sus provincias de origen, a las que aún estaban unidos. Los fieles del extranjero entenderían que las misiones de China todavía las llevaban grupos comprometidos, pese a los contratiempos en el continente. Por entonces, los grupos de nacionalidades incluían franceses, españoles, italianos, austríacos, húngaros, canadienses, americanos del norte y del sur. No había aún una iglesia católica entre Taipei y Taichung, una distancia de 200 kilómetros, que abarca la mitad del lado occidental de Taiwan, muy densamente poblado. Por su parte el P. José Oñate abrió el distrito de Hsinpu con su grupo de Wuhu; el P. Germán Alonso inició Chutung con los de Anqing; el P. Mario Francesconi en Hukou con el grupo de Bengbu; el P. Auguste Gagnon asentó los misioneros de Xuzhou en Kuanhsi; el P. Joseph Jaeggy, el grupo de Xianxian en Chunglin; el P. Robert Sallé, a los de Shanghai y Haizhou en Peipu. Hsinchu se dividió entre los de California de Yangzhou, al norte de la vía férrea; y los austríacos de Jingxian, en la parte sur. La labor entre los aborígenes se separó de sus distritos originales en 1976, para formar la región de la Montaña. Como los demás trabajos actuales de la misión, éste también está llevado por jesuitas de diversas misiones y provincias. Hay siete parroquias y once puestos misionales, y bastantes dispensarios dirigidos por varios padres y hermanos.

En 1954 en la costa oriental de la isla, Mons. Philippe Côté comenzó Suao, bajo la iniciativa de los jesuitas del Canadá francés de la antigua misión de Xuzhou. Además de las cuatro parroquias y los tres puestos misionales aún activos, había un hospital llevado por las hermanas. En 1973, se inauguró el centro de caridad con el fin de atender a los minusválidos.

## 2. Desarrollo

En algunos municipios del sur, los jesuitas de la misión de Daming, confiada a la provincia de Hungría, abrieron una parcela en Putzu, Chiayi. Para 1962, se habían ya abierto siete puestos misionales y un hospital. En el mismo departamento de Chiayi, los iberoamericanos de parte de la misión de Anqing abrieron (1959) el distrito de Hsinkang, y se inició una residencia para estudiantes de enseñanza media. Putzu y Hsinkang se fusionaron (1972) y hoy, con las obras de Tainan, tienen un único superior. Al llegar los jesuitas a Tainan, fundaron (1962) la iglesia Sacred Heart. Más tarde, abrieron la Escuela Suplementaria de Secretariado y la de Lenguas de Hsinghua, el Centro social Happy Family, el Centro St. Lucy y el Centro estudiantil Beda Tsang, y una residencia para alumnos de educación media.

En Kaohsiung, la misión para los marinos Stella Maris fue fundada (1970) por el P. Joseph B. Donohoe, que atiende a los de los barcos procedentes de todo el mundo que llegan al puerto, el mayor de los concurridos puertos taiwaneses. Además, tras reiteradas peticiones del arzobispo de Kaohsiung, los jesuitas abrieron un Centro para universitarios, una parroquia en una zona industrial, y otra entre los aborígenes. El Centro estudiantil se ha transformado en un Centro Cultural para Estudiantes y Trabajadores, que se trasladó a una sede nueva y más adecuada en 1977. Además, trabajaron como párrocos en las islas de Quemoy y Matsu, y Paul Shan fue obispo (1980) de Hualien.

## 3. Labor cultural

En 1953, se levantó Loyola House en Tachung. Al comienzo, su labor principal era el Diccionario. Se había comenzado el trabajo de un Diccionario chino políglota en Beijing/Pekín (1946), y luego (1950) en Macao, por jesuitas en el exilio. Diversas circunstancias alteraron el proyecto inicial, que en su más grande ambición preveía un Diccionario de 15.951 caracteres en versiones chino-francés, español, inglés, húngaro y latín. El resultado final fue la publicación del Diccionario chino-francés y chino-español.

Comenzaron la imprenta Kuang Chi (1956) y el apostolado de la radio (1958) en Taichung, que se trasladó con el nombre de Servicio de Programas Kuang Chi a Taipei. Este servicio es un centro de producción de programas de radio y televisión, películas, diseños artísticos (incluyendo animación) y audio-visuales para trabajos pastorales, educativos y sociales. Es una obra valiosa para influir en los medios informativos y servir a las aspiraciones socioculturales y morales de la sociedad.

También realizaron muchas obras educativas y culturales en Taiwan. En 1963, el colegio St. Ignatius, continuación del de Shanghai, fue reconstituido en Taipei Hsien. Ahora hay siete jesuitas en una plantilla de sesenta y nueve, con 1.433 alumnos y 618 internos. Al ir creciendo en importancia la labor estudiantil en Taichung, se compró una propiedad enfrente de la Universidad Tunghai, y se construyó un pequeño centro en 1967. Además, se abrió el Gonzaga Student Center, cerca de la Universidad Chun Hsing, así como el Xavier Student Center cerca de la Universidad de Feng Chia. El Aurora Center de Taipei, por algún tiempo sólo un centro de idiomas (francés, español, inglés, japonés), se ha convertido en un Centro Universitario, con sólo unas pocas clases de idiomas. El Instituto Ricci para estudios chinos evolucionó del proyecto del Diccionario; su meta consiste en trabajos de investigación so-

bre la cultura, el pensamiento religioso y la filosofía chinas. Su ambición es investigar el conocimiento necesario para desarrollar una filosofía cristiana china.

La Universidad Católica de Fu Jen es un proyecto común de sacerdotes seculares chinos, Padres del Verbo Divino, Hermanas del Espíritu Santo y la CJ. El 13 febrero 1963, se compró un terreno en las afueras de Taipei. Las clases comenzaron en el otoño de 1963. Los jesuitas son responsables de la Facultad de Derecho con cuatro departamentos, y la Facultad de Dirección de Empresas, con cinco departamentos, con un total de unos 3.260 estudiantes y una plantilla de 272, de los cuales nueve son jesuitas. También está afiliada a la Universidad Católica Fu Jen la facultad teológica jesuita, el Belarmino (6 diciembre 1976). Éste, Belarmino, comenzado en Shanghai (1930) por las misiones jesuitas de China, se trasladó (1952), ante la persecución comunista, a Filipinas y después a Taiwan. Con este paso se produjeron cambios, el más radical de ellos el empezar a usar chino mandarín en las aulas. Hoy la Facultad de Teología cuenta con 76 estudiantes entre los que se encuentran veintiséis jesuitas, entre estudiantes y profesores.

En 1954, se abrió la Escuela Técnica St. Aloysius en Hsinpu. Al comienzo, las clases se impartían en la parte posterior de un lugar alquilado por dos hermanos jesuitas. La Escuela Técnica ha crecido mucho en el número de edificios, departamentos, plantilla y estudiantes. Hoy tiene departamentos de tornos, electricidad, electrónica y mecánica, en secciones diurnas y nocturnas; en su plantilla de treinta y cinco, nueve son jesuitas.

La escuela de lengua china para misioneros jesuitas se abrió en Beijing/Pekín en 1937, y fue trasladada a Filipinas en 1949 y a Hsinchu en 1955. Tras varias sedes transitorias, se compró un solar y se levantaron edificios estables según las necesidades. Hoy, dado el decreciente número de nuevos misioneros, el Instituto de Idiomas Chabanel incluye el Centro Cultural Tung Shan, un Centro Juvenil Católico y una Residencia estudiantil.

Un noviciado es como la matriz del apostolado jesuita continuado. Los novicios se trasladaron de la «Casa del Pan» de Manila (1957) a la soledad temporal de Kuanghsi; se trasladó a su nueva residencia en Changhua (1960), donde se abrió un juniorado, además. En 1967, los juniores se trasladaron al campus de la Universidad Católica Fu Jen. Ahora el noviciado funciona junto con el Centro de Espiritualidad en Changhua.

El actual Centro Educativo Taipei Tien se abrió en 1963. Las dos anteriores comunidades jesuitas se unieron para constituir la plantilla del Centro. Preparados nuevos formadores con estudios especiales, ofrecen un servicio a largo plazo en sociología, psicología, ética, metodología de audiovisuales, lingüística, alemán, español y literatura inglesa. Además de su colaboración en cinco universidades, publican artículos científicos y populares en periódicos laicos y otras revistas. Participan en sociedades científicas y culturales, y tienen ciclos de conferencias sobre temas modernos; su programa del Club de Jóvenes Escritores ayuda al bienestar de los aborígenes y a la concientización de los estudiantes que colaboran en él. La iglesia del Sacred Heart también siguió en el Centro Educativo Tien, donde, tras la inauguración de su nuevo edificio, se establecieron la librería de la imprenta de Kuangchi, el Instituto Ricci de Estudios Chinos, el Comité de Servicios a los montañeses, el Centro de Información Religiosa de Kuangchi, el Centro de Autogestión, el Laboratorio de investigación lingüística, y la Congregación Mariana (Centro de Servicio Nacional de las Comunidades de Vida Cristiana).

### 4. Labor social y espiritual

La CJ de Taiwan estuvo en la avanzada del trabajo social y espiritual, como las cooperativas, la JOC, el instituto de relaciones laborales para la acción social en China, el programa de servicio estudiantil a los montañeses, la asociación para el desarrollo socio-económico en la República de China, el centro de promoción y formación del voluntariado apostólico de ministros laicales, asilo de ancianos, operación contra la minusvalía, centro caritativo para los minusválidos, el movimiento familiar cristiano, encuentros matrimoniales y prematrimoniales, servicios de emergencia, centro de la renovación carismática, centro Happy Family, teléfono de la esperanza, centro pro vita, club de ancianos y ancianas, instituto para niños retrasados y minusválidos, paternidad responsable, centro Lucy (para madres solteras), centro de espiritualidad y casa de ejercicios, federación nacional del movimiento cursillista, centro nacional del apostolado de la oración, etc. La congregación mariana es un respetado apostolado tradicional jesuita; se comenzó una entre universitarios en 1956. Hay también una «federación de grupos espirituales chinos» (una especial de las comunidades chinas de vida cristiana), extendida a las cuatro ciudades más importantes de Taiwan, con lazos federativos en Estados Unidos y Canadá.

## Conclusión

Con el tiempo, los jesuitas que habían trabajado en China se fueron incorporando a la provincia del Lejano Oriente (25 diciembre 1957), nombre que se cambió por el de provincia de China (20 octubre 1970). El 1 noviembre 1980 se constituyó otra provincia para el apostolado entre los chinos en Hong Kong. El gobierno de la provincia de China está estructurado de acuerdo con su dispersión geográfica y su empuje apostólico. El provincial, al residir en Taipei, tiene la responsabilidad inmediata de las actividades apostólicas de Taiwan. Cuenta con subestaciones también en Hong Kong y Macao. Las regiones de Vietnam y Tailandia, y los jesuitas de la provincia de China en Filipinas, tienen sus propios superiores con jurisdicción autónoma. Las regiones dependen de la provincia de China para el apoyo financiero y de personal. La CJ tiene más de cuarenta años de apostolado en Taiwan, y 160 jesuitas (132 PP., diez escolares y dieciocho hermanos); cualquie-

ra que contemple este apostolado en 1994, se quedará admirado de su tamaño, contenido y variedad. El futuro está en las manos de Dios.

BIBLIOGRAFÍA: CHANG, M. K., *A History of Christianity in Taiwan* (Tainan, 1984) 89-111. HUMPHREY, D. A., *The Catholic Church in Taiwan* (Taipei, 1974). MATEOS, F., «China Jesuits in East Asia Starting from Zero, 1949-1957» (Taipei, 1995). RYAN, TH. F., *Jesuits in China* (Hong Kong, 1964). *China Province News* 17 (1975); 21 (1977). *Fu Jen Catholic University Bulletin* (1982). *A Study of the Catholic Church in Taiwan, ROC*, ed. The Chinese Cath. Bishops' Conference (Taiwan, 1987) [en chino]. *Taiwan, Republic of China Catholic Directory* (Taipei, 1984).

M. K. CHANG (†)

**TAÏX, Alphonse.** Misionero, artista.

N. 25 abril 1835, Bédarieux (Hérault), Francia; m. 6 agosto 1921, Antananarivo, Madagascar.

E. 12 octubre 1852, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; o. 1867, Vals-près-Le Puy (Haute-Loire), Francia; ú.v. 8 septiembre 1870, Antananarivo.

Por su salud frágil, nada le predisponía para las misiones. Con todo, durante su magisterio en Burdeos, el colegio Ste-Marie de La Ressource en la isla de Reunión pidió un profesor de música y dibujo, y T, dotado para las artes, aceptó. Llegó a Reunión en mayo 1862. Cuando Jean Laborde, cónsul francés en Antananarivo, se enteró de la llegada de un profesor de dibujo a La Ressource, insistió en que lo mandasen a la capital. Consecuentemente, T marchó allá, y decoró (1862) el trono real con un gran lienzo en el que dos ángeles sostenían la corona de Radama II. Hecha la teología (1865-1868) en Vals y la tercera probación en Roma, regresó (1869) como operario pastoral a Antananarivo. Durante el período (1886-1894) de construcción o reparación de iglesias y capillas, fueron obra de T las catedrales de Tananarivo (1890) y de Fianarantsoa (1893). Además de su labor artística, fue un activo fundador y animador de parroquias rurales en la zona oriental de Antananarivo.

BIBLIOGRAFÍA: BOUDOU, *Jésuites*, 1:430s; 2:360-362. *La mission de Madagascar* 4:209-213. STREIT 17:783, 817.

J. L. PETER

**TAKÁTS, Márton.** Obispo.

N. 20 noviembre 1732, Gyöngyös, Hungría; m. 17 enero 1818, Kalocsa, Hungría.

E. 14 octubre 1750, Trenčín, Eslovaquia; o. 2 septiembre 1764, Trnava, Eslovaquia; ú.v. 2 febrero 1768, Trnava; o.ep. 3 agosto 1807.

Se llamaba propiamente Márton Ludasy, alias Takáts. Entrado en la CJ, estudió filosofía (1753-1755) y teología (1761-1765) en Nagyszombat (Trnava). Enseñó lenguas y matemáticas (1767-1769) en Nagyszombat, cánones (1770-1772) en Buda y teología (1772-1773) en Nagyszombat. Había obtenido los doctorados en filosofía (1768) y en teología (1772). Suprimida la CJ (1773), quedó como sacerdote secular en Kalocsa, en cuyo seminario enseñó teología dogmática ocho años. Canónigo y vicario general durante diecinueve años y tres como vicario capitular de la diócesis, el arzobispo László Kollonitsch lo pidió como auxiliar en mayo 1807.

BIBLIOGRAFÍA: ASV, Procesus inform. Consist. *208* (1807) 100-125. Consistoria Pii VI (1807) 138, 201b, 210. KRATZ, «Exjesuiten» 205. NAGYFALUSY, L., *Takáts M. érseki helynök Kalocsán* (Budapest, 1943). SANTOS, *Obispados* 2:384-386. SOMMERVOGEL 7:1819. SZINNYEI, *Magyar írók* 13:1244.

A. SANTOS

**TALBOT, Francis Xavier.** Director de revista, escritor, educador.

N. 25 junio 1889, Filadelfia (Pensilvania), EE.UU.; m. 3 diciembre 1953, Washington (D.C.), EE.UU.

E. 15 agosto 1906, Poughkeepsie (Nueva York), EE.UU.; o. 29 junio 1921, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1924, Nueva York (Nueva York).

El menor de siete hijos, entró en la CJ en St. Andrew-on-Hudson de Poughkeepsie. Tras la filosofía (1910-1913) en Woodstock, enseñó inglés (1913-1917) en Loyola College de Nueva York y religión (1917-1918) en Boston College, Massachusetts. Cursó la teología (1918-1922) en Woodstock y, acabada la tercera probación (1922-1923) en St. Andrew-on-Hudson, fue redactor literario (1923-1934) de la revista jesuita *America* y su director (1936-1944). En sus años en la revista, animó a los escritores católicos en su labor creativa. En 1925, fue elegido miembro del consejo directivo de la Catholic Historical Society y, en 1928, fundó el Catholic Book Club. En 1930, promovió la fundación de la Catholic Poetry Society, y colaboró (1932) en organizar los Spiritual Book Associates y fundar (1934) Pro Parvulis Society, orientada hacia libros para niños. Fue el primero en proponer el lanzamiento de *Thought*, una revista trimestral de cultura y crítica, al principio publicada por America Press y, luego, adoptada por Fordham University de Nueva York. Asimismo, inició la idea de la revista académica *Theological Studies* y organizó (1939) un encuentro de teólogos jesuitas en Innisfada (Nueva York) para discutir el proyecto. Sus propias producciones literarias incluían un esbozo histórico de la CJ para la *Encyclopaedia Britannica*, que substituyó otro tendencioso escrito anteriormente. Sus biografías de San Isaac *Jogues, *Saint Among Savages*, y San Juan de *Brébeuf, *Saint Among Hurons*, eran de estilo popular, pero basadas en investigación histórica. Una senda marginal de su carrera fue su interés por las quíntuples Dionne de Quebec (Canadá) cuando logró que las autoridades de la provincia de Quebec liberasen a las niñas de la tutela opresiva del Dr. Allan Roy Dafoe y las devolvieran a sus padres.

Al dejar *America*, fue director regional (1944-1947) del Institute of Social Order, patrocinado por jesuitas, y rector (1947-1950) de Loyola College en Baltimore (Maryland). En sus últimos tres años de vida hizo labor pastoral en St. Aloysius y Holy Trinity de Washington, y dirigió tandas de ejercicios espirituales en Manresa-on-Severn de Annapolis

(Maryland). Durante su notable carrera literaria y editorial, recibió tres doctorados honorarios.

OBRAS: *The Eternal Babe* (Nueva York, 1927). *Jesuit Education in Philadelphia: Saint Joseph's College (1851-1926)* (Filadelfia, 1927). *The America Book of Verse* (Nueva York, 1928). *Fiction by Its Makers* (Nueva York, 1928). *Richard Henry Tierney, Priest of the Society of Jesus* (Nueva York, 1930). *Shining in Darkness: Dramas of the Nativity and the Resurrection* (Nueva York, 1932). «The Torture Trail of St. Isaac Jogues», *Historical Records and Studies* 23 (1933) 7-86. *Saint Among Savages: The Life of Isaac Jogues* (Nueva York, 1935). *Saint among the Hurons: Life of Jean de Brébeuf* (Nueva York, 1949) [*Un Santo entre los Hurones* (Barcelona, 1952)].

BIBLIOGRAFÍA: La Farge, J., «Father Talbot, S.J., 1889-1953», *America* 90 (1953-1954) 317-318. Íd., «Father Francis X. Talbot, S.J.», *WL* 85 (1956) 337-344. *NCE* 13:918.

F. P. Manion (†)

**TALBOT, Peter.** Capellán, activista político, obispo.

N. 29 junio 1618, Carton (Kildare), Irlanda; m. 15 noviembre 1680, Dublín, Irlanda.

E. c. mayo 1635, Lisboa, Portugal; o. abril 1648, Portugal; ú.v.; jesuita hasta 29 junio 1659; o.ep. 9 mayo 1669, Amberes, Bélgica.

Era hijo de Sir William Talbot de Malahide (Dublín) y Carton (Kildare), y de Alison Netterville. Antes de entrar en la CJ ya había comenzado la filosofía, y después del noviciado la reanudó en Coímbra (Portugal); estaba cursando la teología hacia 1642 y, en 1645, enseñaba latín en Lisboa; es posible que interrumpiera la teología para hacer el magisterio. Al año de ordenarse, fue para la tercera probación a Florencia (Italia). Luego, se implicó en intrigas diplomáticas y políticas. Estuvo en Irlanda en 1652 y parte de 1653. En 1655, actuó en Flandes como capellán militar.

Las cartas del tiempo indican que sus compromisos en varias negociaciones políticas le acarrearon la reprobación del P. General Goswino Nickel. Las cartas y misivas jesuitas del legajo Clarendon testimonian las conexiones de T con realistas, españoles, el Parlamento «rabadilla» y los radicales. A veces se hace difícil determinar de parte de quién estaba. Concedido un permiso (primavera 1659) del P. Nickel, para volver a Irlanda por motivos de salud, T fue, en cambio, a Londres, donde intentó preparar, con miembros del Parlamento, una paz entre Inglaterra y España. Temiendo los efectos de tal tratado, Carlos II y Edward Hyde, su consejero, pidieron su traslado. Bajo orden de santa *obediencia, Nickel le mandó salir de Londres y fue despedido de la CJ en 1659. Reconciliado con Carlos II tras la restauración de los Estuardos, T fue nombrado limosnero (1662) de la nueva reina, Catalina de Braganza.

Por intrigas de Hyde, ya lord canciller y conde de Clarendon (que había calificado a T como «el más grande villano en vida»), T fue pronto relevado de su cargo, que estimaba por la seguridad que le daba, más que por ganancia alguna aneja al puesto. Marchó entonces a Flandes, donde dio a conocer las tribulaciones de la Iglesia católica en Irlanda y la maldad del Acto de Asentamiento (1660), que confirmaba a los antiguos seguidores de Oliverio Cromwell en la posesión de las tierras irlandesas antes confiscadas.

Nombrado (1668) arzobispo de Dublín, T fue consagrado como tal en 1669. Tras llegar a su sede, convocó un sínodo de sus sacerdotes (agosto 1670) para remediar los abusos del clero, y otro (marzo 1671) para aclarar el cuidado pastoral de los seglares. Su decidida oposición al turbulento franciscano Peter Walsh y su campaña contestataria sobre una reconciliación con el gobierno originaron su destierro en 1673. T envió, desde su exilio en París, una pastoral espléndida a su grey de Dublín.

Otra vez en Inglaterra en 1675, por influjo del duque de York, el futuro Jacobo II, T obtuvo permiso para volver a Irlanda, donde deseaba morir. Cuando se hallaba seriamente enfermo en la residencia de su hermano en Carton, el gobernador inglés, duque de Ormonde, basado en informes sobre la difusión en Irlanda de la supuesta conjura de Titus Oates (1678), ordenó su arresto. Por dos años, T languideció en medio de una gran miseria y abandono, preso en el castillo de Dublín, donde falleció.

OBRAS: *A Treatise on the Nature of Catholic Faith and Heresie* (Rouen, 1657). *The Politians Catechisme for His Instruction in Divine Faith and Moral Honesty* (Amberes, 1658). *De Nullitate Ecclesiae Anglicanae Protestanticae ejusque cleri* (Bruselas, 1658).

BIBLIOGRAFÍA: Oliver 266-268. Sommervogel 7:1819. *DNB* 55:327. *PIBA* 3:92.

P. O'Fionnagáin (†)

**TALEGROS, Jean, véase LA MAZE, Jean.**

**TALHOUËT, Vincent de.** Operario.

N. 14 abril 1737, Quimperlé (Finistère), Francia; m. 28 julio 1802, frente a Noirmoutier (Vendée), Francia.

E. 10 noviembre 1753, París, Francia; o. 1764, París.

De una antigua familia noble bretona, había estudiado en el colegio de Quimper antes de entrar en la CJ. Poco después del noviciado, enseñó retórica en los colegios de Compiègne, Moulins y Rouen, hasta la disolución de la CJ por varios *Parlements* (1762). Hizo la teología en un seminario de París y, ordenado, obtuvo la licenciatura en el colegio de Douai, aún en poder de la CJ. Gracias a sus conexiones familiares, se le dispensó del juramento impuesto a los jesuitas y pudo quedarse en Bretaña. Al tiempo de la *supresión general de la CJ (1773), declinó un rico beneficio y se quedó de párroco en Hennebont. Modelo de celo apostólico y caridad, distribuyó con liberalidad las rentas de su patrimonio. En 1790 se negó a prestar el juramento cismático exigido por la Constitución civil del clero y se opuso firmemente al obispo «juramentado» de Rennes, Claude Le Coz. Cuando le obligaron a abandonar su parroquia, estuvo un año en varios refugios, hasta que fue deportado (1792) a España con otros sacerdotes. Pasó casi diez años en la residencia que

le asignaron en Valladolid, donde llevó una vida de oración y estudio, mientras gran parte de su familia era víctima de la Revolución. En este tiempo, tradujo del español al francés la obra sobre ejercicios de Carlo Ambrogio *Cattaneo, basados en los de san Ignacio de Loyola. Cuando el Concordato napoleónico (1801) le posibilitó la vuelta a Francia, zarpó con varios sacerdotes, pero la nave se hundió en las costas de la isla de Noirmoutier.

BIBLIOGRAFÍA: GRANDMAISON, G. DE, *Un curé d'autrefois, l'Abbé de Talhouët 1737-1802* (París, 1894). SOMMERVOGEL 7:1820.

P. DUCLOS (†)

**TALON, Nicolas.** Preceptor, capellán militar, escritor.

N. 31 agosto 1605, diócesis de Moulins (Allier), Francia; m. 29 marzo 1691, París, Francia.

E. 9 octubre 1621, París; o. 1632, París; ú.v. 2 febrero 1641, París.

Entró en la CJ al acabar sus estudios en el colegio de Moulins. Después de la filosofía (1623-1626) en La Flèche, enseñó gramática (1626-1629) en Orléans y cursó la teología (1629-1633) en París. Enviado a Rouen, fue profesor de humanidades, mientras hacía la tercera probación (1634-1635). Catequista (1635-1636) en el internado de La Flèche, se le mandó a Moulins, donde, tras un año (1636-1637) como profesor de retórica, fue destinado a la predicación. En 1638, fue prefecto del internado en el *Colegio de Clermont en París y preceptor del hermano del Grand Condé, Armand de Bourbon, príncipe de Conti. En adelante, fue su confesor, oficio nada fácil, dada la vida agitada del príncipe hasta su conversión religiosa en 1655. Le acompañó también en sus campañas como capellán militar y, después de su conversión, le dirigió en sus devociones y buenas obras. A la muerte de Conti (1666), regresó contento a su colegio de París para dedicarse a escribir. Pero mientras pudo continuó al servicio de los soldados, prisioneros y enfermos. Publicó una edición en dos volúmenes (París, 1641) de las obras de San Francisco de *Sales.

OBRAS: *La vie du Bienheureux François de Sales, evesque et prince de Geneve* (París, 1640). *L'Histoire sainte*, 4 v. (París, 1640-1649). *Les peintures chrétiennes*, 2 v. (París, 1647).

BIBLIOGRAFÍA: CARAYON 5:1-15. CHÉROT, H., *Trois éducations princières au XVII^e siècle. Le grand Condé; son fils, le duc d'Enghien; son petit-fils, le duc de Bourbon* (Lille, 1896). DELATTRE 3:638-639. GUILHERMY, *Ménologe, France* 1:429-430. LEMOINE, J., y LICHTENBERGER, A., *Trois familiers du Grand Condé: l'abbé Bourdelot, le père Talon, le père Tixier* (París, 1909). SOMMERVOGEL 7:1821-1824.

H. BEYLARD (†)

**TAMARAL, Nicolás.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 28 febrero 1687, Sevilla, España; m. 3 octubre 1734, San José del Cabo (Baja California Sur), México.

E. 23 octubre 1704, Sevilla; o. c. 1713, España; ú.v. 2 febrero 1722, Tórim (Baja California Sur).

Llegó a Nueva España, recién ordenado, y completó su último año de teología (1714-1715) en el Colegio Máximo de México. Hecha la tercera probación (1715-1716) en Puebla de los Ángeles, pasó a las misiones de California. Durante dieciséis meses ayudó al P. Francisco *Piccolo en Mulegé, misión de los cochimíes. Un año más tarde (1717), el superior Juan de *Ugarte lo envió a San Javier Viggé, desde donde atendía la ranchería de San Miguel (un pueblo de visita de San Javier), y llegó a cuidar treinta y dos rancherías. En septiembre 1722 fundó en Cadegomó la misión de la Purísima Concepción, en la que trabajó nueve años; a 15 leguas de ella, estableció la de Santa María.

En 1730, el P. José de Echeverría, después de visitar las misiones del norte de California, llamó a T para que lo acompañara por las regiones del sur, con el fin de fundar otras misiones cerca del Cabo San Lucas. Ambos permanecieron en esos lugares tres semanas, entre los pericúes. El sábado 1 julio 1730, con el bautismo de los quince primeros, se fundaba la misión del Estero de las Palmas de San José del Cabo. Resultando este lugar infectado de mosquitos y escaso en tierras de cultivo, T condujo a su gente a siete leguas del mar, a un sitio más apto. Durante el primer año bautizó 1.036 naturales, tal vez demasiado pronto. Entre 1730 y 1734, misionó diversas poblaciones del sur sobre todo en San José del Cabo, La Soledad y Santa Rosa, promoviendo el adelanto espiritual y material.

Su vida misionera culminó con la muerte violenta durante la insurrección de los pericúes, influidos por mulatos y mestizos, dejados en California por piratas extranjeros. Domingo Botón, hijo de mulato e india, destituido del cargo de gobernador de Santiago por conducta inmoral, se refugió con un cacique pagano de San José del Cabo, igualmente vicioso e inquieto de Yeneca, que había robado en la misión una de las mujeres que catequizaba T. Cuando éste fue a reclamarla, ambos cabecillas reunieron adeptos en los pueblos vecinos y decidieron matar a los padres. Avisado a tiempo, T acudió al P. Lorenzo *Carranco en Santiago, para sofocar la incipiente rebelión. El virrey-arzobispo Vizarrón, poco amigo de los jesuitas, había rehusado poner presidio de soldados, como se le había pedido. Carranco fue el primero en caer el 1 octubre en Santiago. Dos días después, los asesinos llegaron a San José del Cabo y hallaron al misionero dando gracias después de la misa. Acercándose, le pidieron maíz, ropa y navajas. Sospechando sus intenciones, les invitó a entrar y llevarse lo que quisieran. Los asesinos de Carranco lo echaron al suelo y, arrastrándolo fuera, lo asaetearon. Luego, lo atormentaron con las navajas que les había regalado. Hasta que expiró, no cesó T de pronunciar el nombre de Jesús, ofreciendo su vida por sus verdugos.

La labor de promoción realizada por T fue muy valiosa, ya que, para comunicar las rancherías entre sí, construyó los primeros caminos que tuvo California. Casi desde que llegó a San Javier (1717), fabricó canales para dotar de agua a los cultivos y al ga-

nado. Cerca de La Purísima, levantó una presa para almacenar el agua, tan escasa en la región, que hacia 1730 pudo contar con viñedos, caña de azúcar y otros frutales, como higos, zapotes, limones y ciruelas. La presa impulsó también la siembra de maíz y trigo, y hasta se pudieron cultivar flores para adornar las iglesias de la misión. Dotando a los pueblos que fundó de un sistema semejante al de las *reducciones del Paraguay, T fue un bello ejemplo de jesuita empeñado en armonizar fe y justicia.

OBRAS: *Nicolás Tamaral informa sobre las misiones del Sur peninsular*, ed. I. del Río (La Paz, 1980); trad. Burrus, *Relations*, 150-158.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 4:366. BALTASAR, J. A., «Breve noticia de la vida y muerte del V. P...», en PICCOLO-BURRUS, 431-438. BAYLE, C., *Misión de la Baja California* (Madrid, 1946) 212-222. BURRUS-ZUBILLAGA, *Misiones*, 256. CLAVIGERO, *Storia*, 2:8-10, 70-73, 84-93. DECORME, *Obra*, 2:500-525. DUNNE, *California*, 219-223, 245-260, 537. *EM* 11:546. SOMMERVOGEL 7:1825. VENEGAS-BURRIEL 2:283-297. ZAMBRANO 16:557.

F. ZUBILLAGA (†)

**TAMARIZ, Francisco.** Profesor, superior, escritor.

N. 2 diciembre 1632, Écija (Sevilla), España; m. 15 abril 1707, Sevilla.

E. 11 julio 1648, Sevilla; o. 6 abril 1658, Granada, España; ú.v. 15 agosto 1666, Granada.

Estudió en el colegio de Écija antes de entrar en la CJ. Después del noviciado, cursó la filosofía y la teología (1651-1658) en Granada. Enseñó retórica en Granada (1658-1660), teología (1560-1565) en Carmona (Sevilla), filosofía (1665-1671) en Granada y Montilla (Córdoba), y teología moral y dogmática (1671-1675) en Granada. Fue rector y maestro de novicios dos veces (1675-1678, 1684-1689) en Sevilla, con un intervalo (1678-1684) de docencia de Sgda. Escritura en Córdoba. Provincial (1691-1694), rector del colegio San Pablo de Granada (1694-1697), y prepósito de la casa profesa de Sevilla (1698-1702), en cuyo oficio fue elegido procurador para representar la provincia en Roma (noviembre 1700). Vuelto a España y acabado su superiorato en Sevilla, fue instructor de tercera probación en la misma ciudad y, desde enero a septiembre 1706, viceprovincial, por ausencia del provincial requerido para la Congregación General XV en Roma. Escribió sobre temas de la vida religiosa y de devoción a Cristo, la Virgen y san Ignacio. Gozó de gran fama de santidad entre sus contemporáneos.

OBRAS: *Devoción de Dios hecho Hombre. Práctica de piedad al Santo Patriarca Ignacio. Meditación para la observancia del silencio* (cf. SOLÍS, *Vida*, 537-546). *Consuelo de la Madre de Dios en la muerte de su Stmo. Hijo* (Puebla de los Ángeles, 1766).

BIBLIOGRAFÍA: ARANDA, G. DE, *Noticias de la Vida... del ven. y espiritualísimo P...* (Sevilla, 1707). LELIO LEVANTO, F., *Reflexiones piadosas... sobre las admirables virtudes del V.P...* (Sevilla, s/a). SOLÍS, «Los dos Espejos», espejo 2, imagen 94. SOMMERVOGEL 1825. URIARTE 4272,4579.

E. MOORE (†)

**TAMBURINI, Miguel Ángel, véase GENERALES, 14.**

**TAMBURINI, Tommaso.** Superior, moralista.

N. 6 marzo 1591, Caltanissetta, Italia; m. 10 octubre 1675, Palermo, Italia.

E. 21/25 septiembre 1606, Mesina, Italia; o.c. 1620; ú.v. 1 enero 1625, Mesina.

Hecho sus estudios usuales, enseñó humanidades en Palermo (1622-1625) y ética en Mesina (1625-1628). Fue rector de los colegios de Caltanissetta (1630-1635), Mesina (1637-1642), Monreale (1645-1647) y Palermo (1665-c. 1672), donde murió.

Desde c. 1636, se concentró en la docencia de teología moral. En 1647 publicó *Methodus expeditae confessionis tum pro confessariis tum poenitentibus*, que tuvo varias ediciones. Este manual, un instrumento útil para los pastores y confesores muy ocupados, fue tachado de laxista. Animado por el P. General Vicente Carafa para escribir un sumario más amplio de teología moral, cumplió el encargo, y escribió también opúsculos para contestar a los críticos. Fue un pionero en el desarrollo de la doctrina del *probabilismo. Creía que, al tomar una decisión moral, se podía seguir una opinión «probablemente probable»; más tarde hizo notar que esto no significaba la aceptación de lo «débilmente probable». Reconocido por grandes teólogos de los siglos siguientes como un pensador y sistematizador con tendencia a la indulgencia, T ha pasado a la historia como un importante casuista, pero que tiene que ser leído con precaución. Su madre, Agata, fue una bienhechora extraordinariamente generosa del colegio jesuita de Caltanissetta.

OBRAS: *Methodus expeditae confessionis tum pro confessoribus tum poenitentibus* (Roma, 1647). *Methodus expeditae communionis tum pro sacerdotibus tum pro omnibus fidelibus communicaturis* (Roma, 1648). *De sacrifico Missae expedite celebrando* (Palermo, 1649). *Expedita iuris divini, naturalis et ecclesiastici moralis expositio*, 3 v. (Palermo, 1660).

FUENTES: ARSI: *Hist. Soc. 49* 251v.

BIBLIOGRAFÍA: ALBERTI, D. S., *Istoria della Compagnia di Giesù [nel]la Sicilia* (Palermo, 1702) 680. SOMMERVOGEL 7:1830-1841. *Catholicisme* 14:745s. *DTC* 16:4115. *EC* 11:1719-1720. *EI* 33:214. *LTK* 9:1286. *NCE* 13:928.

C. E. O'NEILL

**TAMURA (MATAWARA, MATSUOKA), Román.** Predicador.

N. 1553, Kiyota (Ōita), Japón; m. 31 octubre 1627, *Macao, China.

E. 1583, Usuki (Ōita); ú.v. 25 julio 1600, Arima (Nagasaki), Japón.

Apenas acabó el noviciado, los superiores le dedicaron a la predicación y catequesis en la zona de Bungo (Ōita), una muestra del aprecio y confianza que ponían en él, y que perduró durante toda su vida religiosa. Parece seguro que T estuvo entre los jesuitas del noviciado y del escolasticado que huyeron (diciembre 1586) del desastre de Usuki y Funai a Yamaguchi. A fines de julio 1587, dejó Yamaguchi

junto con sus compañeros para ir a las islas de Hirado hacia el destierro, decretado por Toyotomi Hideyoshi; con todo, al detenerse su ejecución y permanecer, aunque ilegalmente, los jesuitas en Japón, se envió (septiembre 1587) a T, con los PP. Gregorio de *Céspedes y Cristóvão Moreira y el H. *Hankan León, a Bungo a visitar la tumba del daimyō cristiano Ōtomo Yoshishige (muerto en junio), aunque en realidad a tantear las intenciones de su hijo y sucesor, el apóstata Ōtomo Yoshimune. T acompañó a Céspedes de vuelta a Hirado y repitió (1588) la misión a Bungo como compañero de Francesco *Pasio y Gonzalo Rebello, aprovechando una ausencia del daimyō Yoshimune. Más tarde, T fue destinado al reinaugurado colegio-seminario de Arima (península de Shimabara), del que fue sotoministro (1590-1614), sin dejar por ello su trabajo normal de predicación y catequesis. El viceprovincial Pedro *Gómez envió a T con Francisco de *Laguna a una delicada misión pastoral (diciembre 1597-enero 1598) entre los soldados japoneses cristianos en Corea (véase *Orígenes*, 48). Emitió sus últimos votos como hermano, aunque su estado en la CJ había sido de escolar. De hecho, su formación como predicador se basaba en estudios catequéticos y en un buen conocimiento de su lengua nativa. El exilio de los misioneros, decretado en 1614 por Tokugawa Hidetada y ejecutado a principios de noviembre, le llevó desde Nagasaki, donde ese año estaba el colegio de Arima, hasta Manila (Filipinas). No se saben detalles sobre sus actividades en la colonia japonesa de San Miguel. Seis años después, el viceprovincial Jerónimo *Rodrigues le llamó al colegio de Macao, donde pasó sus últimos siete años de vida.

BIBLIOGRAFÍA: COLÍN-PASTÉLLS, *Labor Evangélica* 3:431. FRÓIS 4-5, ver índice. *MonIap* 1:1305-1306. RUIZ DE MEDINA, J., *Orígenes de la Iglesia Católica Coreana desde 1566 hasta 1784* (Roma, 1986). SCHÜTTE 769.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**TANAKA, León.** Beato. Mártir.

N. c. 1590, Ōmi (Shiga), Japón; m. 1 junio 1617, Ōmura (Nagasaki), Japón.

Según la *carta anua de 1617, fue el único cristiano de su familia, bautizado hacia 1610. Tanto de niño como de joven llevó una vida ejemplar, y poco después de su conversión pidió ser admitido en Miyako (actual Kyōto) al estado de **dōjuku*. Era devoto y piadoso hasta el escrúpulo. Cuando el destierro de 1614 no pudo pasar al colegio de *Macao, dado el número de gente que sobrecargaba las naves, y quedó en Japón como otros compañeros suyos. Fue acogido en una familia de Nagasaki, donde le llamaban con frecuencia a ayudar a los misioneros escondidos. Declinó las ofertas de su bienhechor para promoverle en la carrera de las armas o con cualquier otro medio honesto de vida. Con ocasión de su primera misión a las islas Gotō, Juan B. *Machado pidió a sus superiores recuperar a T como *dōjuku*. Desde entonces hasta el martirio ambos compartieron día a día el apostolado, el peligro y la muerte. T fue decapitado diez días después de Machado en el mismo lugar. Su cuerpo descuartizado fue envuelto en una esterilla y lastrado con piedras antes de ser arrojado a las aguas profundas de la bahía de Ōmura. El papa Pío IX le beatificó el 7 julio 1867.

FUENTES: ARSI, *JapSin 58-59*.

BIBLIOGRAFÍA: *BS* 12:117s. *MonIap* 1:705. STREIT 5:437s. VALIGNANO, *Sumario* 190.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**TANNER, Adam.** Teólogo, controversista, escritor.

N. 14 abril 1572, Innsbruck (Tirol), Austria; m. 25 mayo 1632, Unken (Salzburgo), Austria.

E. 6 octubre 1590, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 20 septiembre 1597, Eichstätt (Baviera); ú.v. 19 agosto 1607, Ingolstadt (Baviera).

Tras estudios en Innsbruck y Dilinga, entró en la CJ. Acabado el noviciado, cursó el tercer año de filosofía y los cuatro de teología en Ingolstadt. Por seis años fue profesor de teología moral y *controversias en Múnich y luego de dogmática en Ingolstadt. A petición del Emperador fue a Viena y a Praga, pero sus estancias fueron breves, a causa de su salud. En Ingolstadt fue también director de la *congregación mariana y quince años prefecto de estudios. En 1631, sus superiores, para protegerle del avance sueco, lo enviaron a su Innsbruck natal, pero su deteriorada salud le hizo volver, y las fuerzas le abandonaron totalmente en Unken, cerca de Salzburgo.

Fue discípulo de Gregorio de *Valencia y de Jakob *Gretser, y un controversista activo y respetado, uno de los polemistas más humanos de su tiempo. Su obra alemana más importante es *Dioptra fidei*, un discurso católico sobre jueces y normas en cuestiones de fe. Pero su fama se basa en su obra latina, *Universa theologia scholastica*, en la que sigue la división básica de la *Summa theologica* de Sto. Tomás, si bien usa su contenido con sana independencia y lo enriquece con sus intuiciones personales.

Pese a ello, era un conservador que se mantenía firme en la doctrina tradicional. Por ejemplo, aunque conocía la aparición de los cometas y había observado las manchas solares por el telescopio, no sacó las conclusiones lógicas y siguió manteniendo la inmutabilidad del sistema estelar. Su doctrina sobre la gracia no era nueva, sino la común en la CJ. Con todo, se le acusó en Roma de tendencias atrevidas. La única explicación está en el hecho de que escribió sobre la gracia cuando era objeto de una gran controversia (de *auxiliis). T no estaba, desde luego, atado al pensamiento conservador. Sus opiniones sobre las conversiones eran en general moderadas, pero, dados los tiempos, no llegó a un reconocimiento pleno de la libertad de conciencia. Estuvo entre los primeros moralistas en sugerir que el interés en los préstamos podía justificarse bajo ciertas circunstancias. Defendió asimismo la validez de la Paz religiosa de Augsburgo (1555) contra sus oponentes más conservadores. Mostró gran valor en oponerse a los procesos por brujería; sus objeciones razonadas inspiraron a Friedrich von *Spee y contribuyeron a superar la obsesión generalizada.

T defendió los derechos de la Iglesia y del Papado contra la república de Venecia, y a la CJ contra la acusación de inducir perturbaciones en Bohemia. Participó con Gretser en el coloquio religioso de Ratisbona (1601), donde le criticaron sus oponentes por sus tajantes debates, pero su labor fue eficaz. Aunque limitado por su ambiente, fue en general objetivo y discreto; era un hombre de pocas palabras, pero de pensamiento profundo. En el siglo que siguió al Concilio de *Trento, fue uno de los grandes teólogos de Alemania.

OBRAS: *Relatio compendaria de initio, processu, et fine Colloquii Ratisbonensis...* (Múnich, 1602). *Defensio ecclesiae libertatis* (Ingolstadt, 1607. *Lutherus* (Ingolstadt, 1613). *Dioptra fidei. Das ist Allgemeiner Catholischer und Gründlicher Religions Discurs von dem Richter und Richtschnur in Glaubenssachen* (Ingolstadt, 1617). *Universa theologia scholastica, speculativa, practica, ad methodum S. Thomae*, 4 v. (Ingolstadt, 1616-1627). *Apologia pro Societate Iesu ex Boemiae regno* (Viena, 1618).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 2/2:380-386, 516-521. KOCH 1726-1727. LURZ, W., *Adam Tanner und die Gnadenstreitigkeiten des 17. Jahrhunderts: Ein Beitrag zur Geschichte des Molinismus* (Breslau, 1932). POLGÁR 3/3:348. SOMMERVOGEL 7:1843-1855. *Catholicisme* 14:750s. *DTC* 16:4115. *EC* 11:1732. *LTK* 9:1289. *Marienlexikon* 6:356. *NCE* 13:932-933.

R. LACHENSCHMID

**TANNER, Edmund.** Obispo.

N. hacia 1526, provincia de Dublín, Irlanda; m. 4 junio 1579, Kilkenny (Leinster), Irlanda.

E. 14 junio 1565, Roma, Italia; o. probablemente antes de entrar; jesuita hasta 1573/1574; o.ep. 10 abril 1575, Roma.

Entró en el noviciado de Sant'Andrea al Quirinale a la edad de treinta y nueve años, y lo más probable es que fuese ya sacerdote. En enero 1566, se trasladó al *Colegio Romano hasta septiembre de 1567, cuando él y otro jesuita irlandés, Robert Rochford, fueron a Alemania para estudiar en la Universidad de Dilinga. T logró el doctorado, pero por enfermedad y siguiendo el consejo de los médicos, dejó la CJ en fecha desconocida.

El 5 noviembre 1574, Gregorio XIII le nombró obispo de Cork y Cloyne, y fue consagrado en Roma el abril siguiente. Llevando consigo las cartas laudatorias del Papa (12 mayo 1575) dejó Roma, y llegó a Irlanda aquel mismo año. Debido a que los católicos irlandeses estaban entonces sufriendo persecución, el Papa lo hizo también comisario apostólico, con facultades en las diócesis de Cashel y Dublín (y en sus sedes sufragáneas) cuando sus propios ordinarios estuvieran ausentes. En una carta que se conserva del 11 octubre 1577 y dirigida al P. General Everardo Mercuariano, T menciona que aunque la persecución continúa, recibe consuelo por el número de los que (incluyendo miembros de la nobleza) están volviendo a la Iglesia, y por el trabajo generoso que hacen los jesuitas en su diócesis. Igualmente relata que él mismo había sido encarcelado, pero que unos amigos habían finalmente logrado su liberación y que desde aquella ocasión había evitado doce veces que lo apresaran. Cuando fue apresado, estaba ejerciendo su ministerio en Clonmel. Mientras estaba en la prisión, recibió la visita de un obispo cismático (probablemente Patrick Walsh de Waterford y Lismore), y tras varias discusiones consiguió atraerlo de nuevo a la Iglesia. Puesto en libertad, T prosiguió su labor en secreto y pasó sus últimos años de vida en penuria y necesidad, y por fin murió agotado por sus faenas misioneras y las torturas que había soportado en la prisión.

BIBLIOGRAFÍA: HOGAN, E., *Ibernia Ignatiana* (Dublín, 1880) 16, 20, 23, 25. ÍD., *Distinguished Irishmen of the Sixteenth Century* (Londres, 1894) 17, 22, 23. MURPHY, D., *Our Martyrs* (Dublín, 1896) 99-100. OLIVER 268. SANTOS, *Obispados* 1:260-262. SOMMERVOGEL 7:1855. *CE* 14:444-445. *NCE* 13:933.

A. SANTOS

**TANNER, Jan Bartoloměj.** Escritor, profesor.

N. 7 agosto 1623, Plzeň (Bohemia), Chequia; m. 4 noviembre 1694, Praga (Bohemia).

E. 24 noviembre 1641, Brno (Moravia), Chequia; o. c. 1653, Praga (Bohemia); ú.v. 22 junio 1659, Praga.

Nació antes que su hermano Mathias* y murió después que él. Fue educado en el colegio de Praga, donde tuvo como rector y director espiritual a Martin *Středa antes de entrar en la CJ. Estudió filosofía en Olomouc y enseñó humanidades en Praga y en Kutná Hora. Cursada la teología (1650-1654) en el *Colegio S. Clemente de Praga, enseñó ética, Sgda. Escritura y teología moral en esta universidad (1654-1663), y Sda. Escritura, teología dogmática y *controversias en la de Olomouc (1664-1675), de cuya facultad fue decano en 1666 y canciller en 1668. En 1675 el obispo de Olomouc le censuró unas tesis y le quitó la cátedra, pero el Santo Oficio de Roma le defendió y mandó reponerlo en ella. Tal vez con ocasión de este conflicto, regresó a Praga, y fue decano de teología, prefecto de estudios, administrador de la iglesia, bibliotecario y confesor del arzobispo, Jan Bedřich Valdštejn. Por su influjo se construyeron cuarenta y cuatro capillas en el camino de Praga a Stará Boleslav, que representan escenas de la vida de la Virgen María y de san Wenceslao. Sus escritos se dividen en hagiográficos, en especial obras marianas, e históricos, para los que le animó Bohuslav *Balbín.

OBRAS: *Fons Marianus* (Praga, 1653: bilingüe). *Trophaea St. Wenceslai* (Praga, 1661; trad. checa de Z. Kalista, 1941). *Muž apoštolský* (Praga, 1680. Ed. Z. Kalista, 1932. *Vir apostolicus... P. A. Chanovský* Praga, 1688). *Prudentia Ven. Ludovici de Ponte... relucens et vindicata* (Praga, 1698: sobre la Vida de Dña. Marina de Escobar). *Geschichte des uhralten Geschlechts von Sternberg* (Praga, 1732).

BIBLIOGRAFÍA: ABAD, C. M.ª, *El Ven. Luis de la Puente. Sus libros y su doctrina espiritual* (Comillas, 1954) 615. GRAUMANN, V., «Tanner J. Historia urbis Plsnae», *Jahresbericht des k.k. Gymnasiums zu Pilsen* (1862, 1863, 1880, 1896). KOCH 1727. KOPECKÝ, M., «Bratří Tannerové», *Rozhlasová univerzita svobodné Evropy* (Brno, 1993) 194-200. KRATOCHVÍL, A., *Das böhmische Barock* (Múnich, 1989) 169-172. RYNEŠ, V., *Paladium země České* (Praga, 1948) 100, 170. SCHMIDL, *Historia* 4/2:837. SOMMERVOGEL 7:1855-1858. WURZBACH 44:179s.

J. KRAJCAR (†)

**TANNER, Mathias.** Superior, teólogo, historiador.

N. 28 febrero 1630, Plzeň (Bohemia), Chequia; m. 8 febrero 1692, Praga (Bohemia).

E. 23 septiembre 1646, Brno (Moravia), Chequia; o. c. 1659, Praga; ú.v. 2 febrero 1664, Praga.

Tenida su formación usual, enseñó ética en Olomouc, y filosofía (1662-1670) y teología en Praga desde 1668. Superior el resto de su vida en Praga, fue dos veces rector (1671-1672, 1682-1686) del colegio de San Ignacio y rector (1672-1675) de la Universidad, dos veces superior (1679-1682, 1689-1692) de la casa profesa, y dos veces provincial (1676-1679; 1686-1689). Enseñó teología, *controversias y Sda. Escritura unos ocho años. Publicó un tratado en honor de la Eucaristía y su *Dialogus controversisticus* sobre si un ministro protestante convertido podía ser ordenado de sacerdote durante la vida de su mujer y con su consentimiento; T defendió la posibilidad de tal ordenación.

Sus obras históricas, recopiladas de otros autores más que fruto de investigación propia, se difundieron mucho y le dieron a conocer hasta el presente, especialmente sus dos obras sobre el apostolado jesuita hasta el martirio. Fue asimismo muy celoso en su labor de predicador, confesor, director de *congregaciones y consejero de los que recurrían a él. Fue el primer superior que permitió que se admitiese el checo en los exámenes, «porque la lengua checa —decía— es muy importante en la Provincia». Jan*, su hermano mayor, fue también jesuita.

OBRAS: *Cruentum Christi Sacrificium in incruento Missae Sacrificio explicatum* (Praga, 1666). *Dialogus controversisticus* (Praga, 1669). *Societas Iesu usque ad sanguinis et vitae profusionem militans... pro Deo, Fide, Ecclesia, pietate* (Praga, 1675). *Societas Iesu Apostolorum imitatrix. I. SJ Europaeae* (Praga, 1694).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 3:432-436. JAROMÍR, L., «M. Tanner, 300 let zapomnění?», *Minulostí Západočeského Kraje* 28 (1992) 175-188. KOCH 1727s. KRATOCHVÍL, A., *Das böhmische Barock* (Múnich, 1989) 262. *LTK* 9:1290. *NCE* 13:933. FECHTNEROVÁ, *Rectores Collegiorum* 51s, 78s, 180, 218s, 220, 607, 618. SOMMERVOGEL 7:1858-1861. WURZBACH 44:1810.

H. JACOBS (†)

**TANZANIA.** Estado africano, llamado Tanzania desde que se unieron Zanzibar y Tanganica en 1964, con una extensión actual de cerca de 950.000 kilómetros cuadrados y una población de unos de 29.500.000, de ellos unos seis y medio millones de católicos.

A petición del obispo de Mwanza, llegaron dos jesuitas indios de la viceprovincia de Karnataka en 1960, y luego otros de la de Goa-Pune y Ranchi en 1964 y 1972, para atender a los indios católicos. Dentro de la organización jesuita, Tanzania, junto con Kenia, Uganda, Sudán y Etiopía, formó parte de la región independiente de África oriental en 1976, convertida en provincia en 1986.

*Tabora* tenía tres jesuitas para la vasta parroquia de Ipuli, con veintitrés puestos de misión, y otro irlandés de Zambia, que enseñaba en el cercano seminario menor de Itaga, donde se comenzaron muchos proyectos para ayuda del seminario y de sus estudiantes. *Moshi*, con un 50 por 100 de católicos (alrededor de medio millón), es una sede importante, donde hay jesuitas que enseñan mientras que otros forman un equipo móvil de renovación espiritual, en colaboración con un Padre Blanco, que se desplaza por todo el país, dando ejercicios y organizando reuniones de estudio para formarse espiritualmente. En la capital, *Dodoma*, tres padres y un escolar llevan una parroquia suburbana de creación reciente. Se centran en la fundación de comunidades cristianas de base, y enseñan en algunos colegios.

Se da gran concentración de jesuitas (siete padres y tres escolares) en *Mwanza*, en las playas del Lago Victoria, la CJ desarrolla gran actividad docente y pastoral: un jesuita indio era director de un gran colegio privado no jesuita (Lake School), considerado como el mejor colegio de la ciudad. Otro indio enseñó inglés en un colegio estatal de *Morogoro*, a más de ser capellán de la comunidad cristiana integrada por estudiantes del colegio, y por el equipo directivo y los alumnos del cercano Instituto de Dirección de Empresas y Desarrollo (I.D.M.). En el Loyola High School de *Dar Es-Salaam*, con siete jesuitas, se tiene docencia y actividades espirituales. Obviamente, el mayor número de jesuitas está en el noviciado de *Arusha*, donde trabajan y se forman cuatro padres, once escolares y un hermano. Así pues, el apostolado de la CJ se centra en tres campos: parroquias, educación y renovación espiritual. La región de Tanzania tenía diecinueve jesuitas (catorce padres y cinco escolares) en 1985, y ventinueve, incluidos los novicios, en 1997. El número de vocaciones nativas suscita grandes esperanzas.

J. MCCARTHY (†)

**TAPARELLI D'AZEGLIO, Luigi (Prospero).** Superior, filósofo, escritor.

N. 24 noviembre 1793, Turín, Italia; m. 21 septiembre 1862, Roma, Italia.

E. 12 noviembre 1814, Roma; o. 25 marzo 1820, Novara, Italia; ú.v. 8 diciembre 1824, Roma.

Patricio piamontés, fue orientado hacia la carrera militar y educado en las academias de St. Cyr y St. Germain de Francia. En 1810, sin embargo, entró en el seminario de Turín, y de ahí en la CJ, inmediatamente después de su *restauración.

Fue ministro de la residencia de Novara (1818-1824), primer rector del *Colegio Romano (1824) tras la *supresión (1773), provincial de Nápoles (1829-1833), profesor de derecho natural en Palermo (1833-1849) y escritor (1850-1862) de la revista *Civiltà Cattolica*, que se trasladó a Roma poco después de su fundación en Nápoles. Por sus simpatías con el movimiento liberal italiano, fue arrestado por el gobierno borbónico y forzado a vivir en Francia desde 1846 a 1847.

Aunque formado en el pensamiento ecléctico y del sensismo, inició y actualizó la restauración de la filosofía escolástica en Nápoles y Roma. En ésto fue probablemente influido por Serafino *Sordi, a quien conoció en Novara, y también, como dijo el mismo

T, por obediencia a las Constituciones ignacianas. Entre sus discípulos tuvo a Matteo *Liberatore, Carlo Maria *Curci y al seminarista Gioacchino Pecci, quien más tarde como papa León XIII, llamaría a la restauración del *tomismo en la Iglesia.

La fama de T está basada en sus obras jurídicas y políticas. En su ensayo *Della nazionalità*, sostuvo que una nación tiene derecho a constituirse en estado autónomo, incluso si una parte suya depende de otro estado (tesis ya entonces muy discutida). En el *Esame critico*, denunció agudamente los errores doctrinales del *liberalismo laicista y del «Estado modernizado», hijo de la Reforma luterana, pero desconoció en exceso la legitimidad de la democracia y las instituciones parlamentarias. En el *Saggio teoretico*, su obra principal, partiendo del estudio del derecho y del actuar del individuo, trata del ser social, de la acción individual en la formación de la sociedad y en la ya constituida, de las relaciones entre moral y política, y de las existentes entre diversos tipos de sociedad, y postula la necesidad de la «etnarquía», la sociedad supranacional que las naciones tienden a causar por fuerza endógena, surgiendo de sus mismas relaciones y necesidades, y manteniendo cada una su propia existencia. Resulta así una sociedad, en la que muchas naciones se autosubordinan en unidad federativa para el fin supremo de la paz y justicia de los pueblos. El derecho, con todo, debe «apoyarse en el hecho», que no es «factualidad» inmediata, sino armonía de lo real con el orden fundamental ético en la continuidad dinámica de la vida social. De la doctrina del «hecho» nació la aversión de T al legitimismo regio, así como al liberalismo y socialismo, mientras delineaba ya el futuro «catolicismo social». Otros temas del *Saggio teorico* incluyen el concepto de nacionalidad, la idea kantiana de sociedad cristiana, y el influjo del clero en la cultura y del latín en la universalidad de la ciencia. Sus fuentes fueron, además de los grandes escolásticos, Huig van Groot (Grocio), Samuel von Pufendorf, Antonio Genovesi, Melchiore Gioia, Gian Domenico Romagnosi, Thomas Reid, Jeremy Bentham y Victor Cousin.

Fue un religioso ejemplar y de vasta cultura, así como pintor y músico (inventó un violicémbalo, que Franz Liszt tocó y alabó). Su inteligencia poderosa y clara le hizo escritor eminente y dialéctico vigoroso, algo abstracto a veces, pero sin caer en concesiones utópicas. En todas sus obras fue un innovador valiente dentro del respeto a la tradición.

OBRAS: *Saggio teoretico di diritto naturale appoggiato sul fatto*, 5 v. (Palermo, 1840-1843). *Corso elementare del natural diritto ad uso delle scuole* (Nápoles, 1843). *Della nazionalità* (Génova, 1847). *Esame critico degli ordini rappresentativi nella società moderna*, 2 v. (Roma, 1854). *Carteggi del P. Luigi Taparelli d'Azeglio della Compagnia di Gesù*, ed. P. Pirri (Turín, 1932). *Essai sur les principles philosophiques de l'économie politique*, ed. R. Jacquin (París, 1943).

BIBLIOGRAFÍA: Brucculeri, A., «La scienza economica nella concezione del Padre L. T. d'A.», *CivCat* 114 (I 1963) 222-231. Curci, C. M., «Sopra gli studi e gli scritti del P. T. d'A.», *CivCat* 13 (IV 1862) 385-404, 545-564. De Rosa, G., *I Gesuiti in Sicilia e la Rivoluzione del '48. Con documenti sulla condotta della Compagnia di Gesù e scritti inediti di L. T. d'A.* (Roma, 1963). Dianin, G., *L. T. D'A. Il significato della sua opera, al tempo del rinnovamento neoscolastico, per l'evoluzione della teologia morale* (Roma-Milán, 2000). Di Carlo, E., *Un carteggio inedito del P. L. T. d'A. coi fratelli Massimo e Roberto* (Roma, 1926). Graneris, C., «I caratteri del diritto naturale nel "Saggio" del P. Taparelli», *Rivista di Filosofia Neoscolastica* 33 (1941) 355-378. Jacquin, R., *P. Taparelli d'Azeglio, sa vie, son action, son oeuvre* (París, 1943). Koch 1728. Messineo, A., «Il P. T. d'A. e il Risorgimento», *CivCat* 99 (III 1948) 373-386, 492-502. Perego, A., *Forma statale e politica finanziaria nel pensiero di Luigi Taparelli d'Azeglio* (Milán, 1956). Pirri, P., «Intorno alle origini del rinnovamento tomista in Italia: Il P. Taparelli e il P. Sordi», *CivCat* 79 (IV 1928) 215-229, 396-411. Polgár 3/3:349-356. Solages, B. de, «La genèse et l'orientation de la théologie de la guerre juste. Taparelli et la théologie contemporaine», *Bulletin de Littérature Ecclésiastique* 41 (1940) 153-175. Sommervogel 1862-1866. *Miscellanea Taparelli: Raccolta di studi in onore di L. T. d'A., S.I.* (Roma, 1964). *Verbo* 17:1044-1045. *BBKL* 11:494-497. *Catholicisme* 14:765-768. *Christliche Philosophie* 2:869. *DTC* 16:4116. *EC* 11:1741-1745. *EF* 6:312-315. *EI* 33:244s. *LE* 30:348s. *LTK* 9:1295. *NCE* 13:936s.

G. Mucci

**TAPIA, Gonzalo de.** Misionero, lingüista, víctima de la violencia.

N. c. 1561, León, España; m. 11 julio 1594, Toborapa (Sinaloa), México.

E. 26 mayo 1576, Medina del Campo (Valladolid), España; o. 16 junio 1585, Pátzcuaro (Michoacán), México; ú.v. 19 marzo 1593, Morelia (Michoacán).

Primer alumno del colegio de León, hizo su noviciado en Villagarcía de Campos bajo la dirección de Baltasar *Álvarez y, cuando cursaba segundo año de teología, zarpó en junio 1584 y llegó a Veracruz (México) en septiembre. En octubre 1585, estaba en Pátzcuaro estudiando el tarasco, en el que pronto pudo confesar y predicar. Destinado con el P. Martín Pérez a las misiones del norte, fue a Guadiana (Durango), capital de la Nueva Vizcaya. De ahí, el gobernador Rodrigo del Río y Loza los envió a Sinaloa, donde establecieron (julio 1591) la primera misión de la costa occidental de México. En la Villa de Sinaloa estudió dos lenguas locales, probablemente el tehueco y el guasave, a las que añadió más tarde el tepehuano y el acaxe, en el que compuso un catecismo. Además, escribió informes sobre la región y sus habitantes. Deseoso del progreso de los indios, fue a la ciudad de México para solicitar la ayuda del arzobispo, el virrey y el provincial jesuita, y a su vuelta, se estableció en Toborapa.

La predicación del cristianismo chocaba, sin embargo, con las creencias locales, defendidas especialmente por el jefe Nacabeba, quien organizó un grupo decidido a eliminar al predicador de la religión extranjera y apoyado por los blancos invasores. Los descontentos sorprendieron a T mientras rezaba el rosario en su choza y, a golpes de macana, le destrozaron la cabeza, y el jefe lo decapitó. El primer jesuita en morir por la fe en México, se le ha conside-

rado desde entonces un héroe de la predicación evangélica, e incluso protomártir.

OBRAS: [Carta al P. Aquaviva, 1592], *MonMex* 5:6-10.

BIBLIOGRAFÍA: *MonMex* 2-8. ABZ, *Nueva España*, 3:398. DECORME, *Obra*, 2:148-167. FLORENCIA-OVIEDO 13-140. GUZMÁN, P. DE, ARSI, *OppNN 35-2*, f.372-375. *NCE* 13:937. PÉREZ DE RIVAS, *Triunfos*, 1:170-185, 260-276. POLGÁR 3/3:356. SCHIELS, W. E., *Gonzalo de Tapia, 1561-1594, founder of the First Permanent Jesuit Mission in North America* (Nueva York, 1934) [trad. esp. (Guadalajara, 1958)]. Zambrano 2:375-430.

F. ZUBILLAGA (†)

**TAPIA, Matías de.** Superior, procurador.

N. 23 octubre 1657, Medellín (Antioquia), Colombia; m. 28 julio 1717, Cádiz, España.

E. 29 septiembre 1675, Tunja (Boyacá), Colombia; o. c. 1681, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; ú.v. 15 agosto 1691, Santafé de Bogotá.

Acabados sus estudios de filosofía en la Universidad Javeriana de Bogotá, ingresó en la CJ. Tras su ordenación, trabajó dos años (1682-1684) como doctrinero de Macaguane, en las misiones de los Llanos de Arauca (Colombia), y volvió a Bogotá, al colegio San Bartolomé (1684-1686, 1688-1692), con un intervalo (1687) en la casa de formación de Tunja. Rector (1692-1695) del colegio de Mérida en Venezuela, fue administrador (1695-1701) de la economía de la provincia del Nuevo Reino en vista a su próxima división para crear la de Quito. En Colombia, fue rector del naciente colegio de Ocaña (1702-1709) y del de San Ignacio de Cartagena (1709-1711). Elegido (1711) procurador de su provincia en Madrid y Roma, murió en Cádiz. Escribió una descripción de las misiones del Orinoco, *Mudo Lamento*, donde narra, además, la muerte (1684) de los PP. Ignacio *Toebast, Ignacio *Fiol y Gaspar *Pöck, que se tradujo al flamenco en 1716.

OBRAS: *Mudo Lamento de la vastísima y numerosa gentilidad que habita las dilatadas márgenes del caudaloso Orinoco, su origen y sus vertientes* (Madrid, 1715).

FUENTES: ARSI: *Cong. Prov. 87* 286ss. AGI: *Santafé 403*. Archivo Nacional de Bogotá: *Conventos 68* 421v; *Misceláneas 68* 730, *79* 277-278.

BIBLIOGRAFÍA: CASSANI 137. CASTILLO, F. J. DEL, *Obras Completas* (Bogotá, 1968) 1:72-75. PACHECO, *Colombia* 2:230. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía* 534-536. ÍD., *Documentos* 1:169-213. ÍD., *Orinoquia*. SOMMERVOGEL 7:1867.

D. MÉNDEZ

**TAPOLCSÁNYI, Vavrinec (Lorenzo), véase TOPOLČANSKÝ, Vavrinec (Lorenzo).**

**TAPPEINER, Josef.** Misionero, director de ejercicios.

N. 18 diciembre 1820, Glorenza (Bolzano), Italia; m. 10 febrero 1882, Adelaida (Australia del Sur), Australia.

E. 11 agosto 1841, Graz (Estiria), Austria; o. 25 junio 1848, Bressanone (Bolzano); ú.v. 2 febrero 1859, Sevenhill (Australia del Sur).

Después de dos años de teología (1846-1848) en Innsbruck (Austria) y dos (1848-1850) en Lovaina (Bélgica), hizo la tercera probación en Drongen (Bélgica). Fue enviado (1853) a Adelaida para ayudar a Alois *Kranewitter en la nueva misión de los jesuitas austríacos. Con éste estableció la misión de Sevenhill y evangelizó las zonas circundantes, extensas y apenas pobladas. El obispo de Adelaida, Francis Murphy, le pidió que diera ejercicios y misiones en su diócesis. Se le conoció en especial por sus tandas de ejercicios al clero y, en 1862 y de nuevo en 1865, el obispo de Melbourne, James Alipius Goold, le encargó los diera a los sacerdotes de su diócesis. Estas tandas decidieron a Goold a llamar a los jesuitas a Melbourne. Los sacerdotes diocesanos encontraron en T un admirable director espiritual, sobre todo por su prudencia y conocimientos de teología. Admirable también fue el apoyo que prestó a Mary McKillop (Mary of the Cross) en sus dificultades para fundar las Hermanas de S. José, las primeras monjas de Australia. Unos modales encantadores y un delicioso sentido del humor daban vida a la profunda espiritualidad de T, que, en sus treinta años de servicio en Australia, fue el sacerdote más querido de la diócesis de Adelaida.

BIBLIOGRAFÍA: BYGOTT, U. M. L., *With Pen and Tongue: The Jesuits in Australia 1865-1939* (Melbourne, 1980).

F. DENNETT (†)

**TARAVAL ANDRADE, Segismundo.** Misionero, historiador.

N. 7 octubre 1700, Lodi (Milán), Italia; m. 1763, Guadalajara (Jalisco), México.

E. 31 octubre 1718, Toledo, España; o. 27 febrero 1728, México (D.F.), México; ú.v. 16 julio 1737, San José del Cabo (Baja California Sur), México.

Hijo de un oficial del ejército español en Italia, de joven fue a Madrid y, entrado en la CJ, cursó la filosofía en Alcalá de Henares y zarpó en la expedición de cuarenta y cinco jesuitas dirigida por el procurador Gaspar *Rodero hacia Nueva España el 25 junio 1722. Acabados sus estudios, fue a California en mayo 1730 y estuvo en Loreto, luego reemplazó (1730-1732) al P. Nicolás *Tamaral en La Purísima y al P. Juan B. *Luyando en San Ignacio. Recibió a un grupo de isleños de Afegua y Guamalga (hoy islas de los Pájaros y de los Cedros respectivamente), que pedían misioneros. Viajó con ellos a la bahía, que él llamó de San Javier y convenció a sus moradores que se trasladasen a San Ignacio. En 1733, por orden del *visitador P. Clemente *Guillén, fue al sur y fundó la misión de Santa Rosa, junto a Todos Santos, pueblo de visita de la misión de La Paz. La insurrección de los pericúes de San José del Cabo (1734-1737) le obligó a ir a La Paz y luego a la isla del Espíritu Santo y a Dolores, donde trató con Guillén el problema de la revuelta. Éste le mandó (1735) que se reuniese con los demás misioneros en la casa madre de Loreto. En 1736, pasó a La Paz, donde estuvo por lo menos hasta 1739, en que se encargó de la misión de Nuestra Señora del Pilar, en la bahía de

La Paz. Superior de El Cabo (1744-1748), prosiguió luego hasta su traslado al colegio de Guadalajara, y fue operario y director de la *congregación mariana, así como vicerrector (1760-1763).

Hombre original y simpático, celoso y eficaz misionero, literato e historiador, escribió también obras de carácter pastoral, catequético y geográfico. Destaca su «Historia de las misiones de la California Baja», que además de proporcionar otras informaciones importantes, constituye un material indispensable para historiar la insurrección de 1734-1737 y que ha sido inteligentemente aprovechado por historiadores jesuitas, como Miguel del *Barco, Francisco J. *Clavigero y Miguel *Venegas.

OBRAS: «Historia de las misiones jesuitas en la California Baja, desde su establecimiento hasta 1737»; trad. ingl. M. E. WILBUR, *The Indian Uprising in Lower California as described by Fr. S. Taraval* (Los Ángeles, 1931).

BIBLIOGRAFÍA: BERISTÁIN, 3:192. BURRUS, *Obra cartográfica*, 2:32. BURRUS-ZUBILLAGA, *Misiones*, 310. *Noroeste*. CLAVIJERO, *California*, 73-79, 93-95. DECORME, *Obra*, 2:520-526. DUNNE, *California*, 235-242, 249-293. *EM* 12:22. SOMMERVOGEL 7:1871. VENEGAS-BURRIEL 3:271-281. ZAMBRANO 16:559.

F. ZUBILLAGA (†)

**TARDÁ, José.** Misionero, superior, cronista.

N. c. 1645, Marquixanes (Pyrénées-Orientales), Francia; m. 5 agosto 1690, en el Atlántico.

E. 7 abril 1666, España; o. c. 1673, México (D.F.), México; ú.v. 15 agosto 1680, Misión de la Tarahumara (Chihuahua), México.

Catalán de Perpiñán (anexionado a Francia desde 1659), enseñó gramática (1668-1671) y cursó la teología (1671-1674) en México. En seguida fue a la región de los tarahumaras, junto con Tomás de *Guadalajara. En un éxito inesperado, reunieron las rancherías de Guitzochi, Corachi y Cusihuiriachic y fundaron el pueblo de San Bernabé (13 febrero 1674), de donde avanzaron a otros lugares. Hacia 1678, se había creado ya una misión bastante organizada con miles de bautizados. Tras este trabajo misional directo, fue rector (1684-1687) del colegio de Pátzcuaro, *visitador de misiones (1684) y rector (1687-1690) del colegio de Oaxaca. La Congregación Provincial XX de Nueva España (15-22 noviembre 1689) le eligió segundo procurador a Roma, como compañero de Juan de Estrada. Pese a que varios autores dicen que a su regreso de Europa (1693) ambos guiaron una numerosa expedición de jesuitas para México y Filipinas, parece seguro que falleció en su viaje de ida. La cartas que escribió (1676), junto con Guadalajara, al provincial Francisco Jiménez sobre su entrada en la Tarahumara, han hecho de T un importante cronista para reconstruir la historia de esa misión.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 4:10-12, 20-22. ASTRÁIN 6:479, 182-189. DECORME, *Obra*, 2:230-232, 284-290. DUNNE, *Tarahumara*, 101-108. ROCA, *Churches*, 297. ZAMBRANO 14:124-153.

F. ZUBILLAGA (†)

**TARÍN ARNAU, Francisco de Paula.** Siervo de Dios. Misionero popular.

N. 7 octubre 1847, Godelleta (Valencia), España; m. 12 diciembre 1910, Sevilla, España.

E. 30 octubre 1873, Poyanne (Landes), Francia; o. 29 julio 1883, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1891, Madrid, España.

Noveno hijo de un labrador y comerciante, se mostró desde pequeño dotado y agradable, pero de salud precaria. Cursó con brillantez el bachillerato en el colegio escolapio de Valencia, pero, al ir a empezar sus estudios de derecho en la Universidad, hubo de aplazarlos (1864-1866) por enfermedad, probablemente tuberculosis. Fue éste un tiempo de crisis espiritual, superada con ocasión de su visita al Pilar de Zaragoza en agosto 1866. Ya en la Universidad, queriendo simultanear derecho con filosofía y letras, de nuevo cayó enfermo: casi un año en trance de muerte y otro, de convalecencia; prácticamente tres cursos perdidos para el estudio. En 1872, conoció al jesuita Pedro Merlín, mientras éste misionaba en Valencia y con él decidió su vocación a la CJ.

En plena tercera guerra carlista, T fue a pie (31 agosto 1873) desde Valencia a Madrid, con el propósito de cumplir con sus ideales religioso-políticos, enrolándose en el ejército del pretendiente Don Carlos, e ingresar luego en la CJ. No siendo admitido para el frente, siguió el consejo de dos capellanes militares jesuitas de no demorar más su entrada. De nuevo, a pie, atravesó el país vasco, foco de enfrentamientos bélicos, y fue a Poyanne, donde estaba el noviciado en el exilio de la provincia de Castilla. Después del noviciado, humanidades y primero de filosofía, pasó a Carrión de los Condes (Palencia) para terminar filosofía (1878-1880) y cursó la teología (1880-1884) en Oña. Convalidó en la Universidad civil de Salamanca su licencia en filosofía (1883).

Acabados sus estudios, fue profesor (1884-1886) del colegio del Puerto de Santa María (Cádiz), durante cuya estancia se reveló su carismático estilo misionero en un sermón de las Siete Palabras en la iglesia del colegio (1885). Este año, jugando con los alumnos a su cargo, recibió una herida en la pierna, que, descuidada, fue un continuo tormento por el resto de su vida. En el otoño, al invadir el cólera la ciudad por casi dos meses, demostró una caridad heroica en el cuidado de los apestados. Enviado (1886) a Talavera de la Reina (Toledo), como operario, inició (marzo 1887) su vida de misionero popular, interrumpida sólo durante su estancia en la residencia de Sevilla como superior (1898-1904). Hizo su tercera probación en San Jerónimo (Murcia) sin dejar de misionar, mientras ejercía el cargo de ayudante del maestro de novicios (1887-1888). Estuvo asignado a las residencias de Madrid (1888-1895), Córdoba (1895-1898), Ciudad Real (1904-1909) y, por fin, Sevilla (1909-1910).

En el modo tradicional jesuita de misionar, T desarrollaba tareas que bien pudieran ocupar dos o más misioneros de salud más fuerte que la suya: rosario de la aurora, sermones a los diversos grupos sociales (hombres, niños, religiosos, presos, enfermos), vitalización de asociaciones piadosas, confe-

siones a veces hasta la madrugada, a más de otras muchas actividades. Misionó así unos 400 pueblos, algunos de ellos más de una vez. En esta labor perseveró unos veinte años, y sus viajes superaron los 185.000 kilómetros. Llevó a cabo esta tarea, pese a su salud enfermiza, minada por la tuberculosis, atormentado por la herida gangrenosa de la pierna (que él mismo se curaba despiadadamente) y a veces abrasado por la fiebre y casi afónico. Está comprobado que no dormía más de dos o tres horas y, durante muchos años, sentado en una silla. Lo que le sostenía era el gran fuego de su caridad apostólica, que ablandaba corazones endurecidos de masones, espiritistas, libertinos e incrédulos. Aclamado como apóstol del *Corazón de Jesús, se narraban de él hechos extraordinarios. Fue un hombre providencial para reavivar la fe y la práctica cristiana en la mitad meridional de España a fines del siglo XIX y comienzos del XX.

Mientras misionaba El Coronil (Sevilla), se desmayó por el dolor causado por un golpe fortuito en la llaga de su pierna. Pudo volver a Sevilla, donde murió poco después. El traslado de su cuerpo al cementerio y, luego, conseguida la autorización competente, a la iglesia de la CJ, fue una manifestación popular de devoción, que aún perdura entre los fieles, sobre todo de Andalucía y de la Mancha. Su causa de beatificación y canonización fue introducida en 1934 y se declaró la heroicidad de sus virtudes en 1987.

FUENTES: ARSI: *Prov. Tolet. 1897-1909.*

BIBLIOGRAFÍA: AYALA, P. M., *Vida documentada del Siervo de Dios...* (Sevilla, 1951). COLLANTES, J., «Mensaje del Venerable Francisco Tarín al hombre de nuestro tiempo», *Manresa* 59 (1987) 265-277. DE NARDI, A., *Un Missionario della Spagna* (Brescia, 1937). DISSARD, J., *Un Missionnaire de Campagne* (Toulouse, 1927). GRANERO, J. M., *El Misterio de un apóstol: El P. Francisco Tarín S.I.* (Madrid, 1983). JAVIERRE, J. M., *El León de Cristo. Biografía de Francisco Tarín* (Madrid, 1980). LUCAS, F. X., *Apóstol de la Compañía de Jesús* (Granada, 1951). MARTÍNEZ DE LA TORRE, L., *Junto al Turia, Vida del P. F. Tarín* (Sevilla, 1955). MOLINA PRIETO, A., *Un fuego huracanado. El Ven. P. F. Tarín* (Madrid, 1991). POLGÁR 3/3:356-358. RISCO, A., *El P. Francisco de Paula Tarín* (Madrid, 1921). SEBASTIÁN Y BANDARÁN, J., *Necrología y apuntes biográficos* (Sevilla, 1910). VALDÉS, J. M., *Palabras Vivas, Pensamientos espirituales del F. Tarín* (Madrid, 1997). *Positio super Introductione Causae* (Isola dei Liri, 1934); *Positio super virtutibus* (Roma, 1952). *BS* 12:132-135. *EC* 11:1762. *LTK* 9:1300-1301.

J. M. VALDÉS

**TARQUINI, Camillo.** Canonista, etruscólogo, cardenal.

N. 27 septiembre 1810, Marta (Viterbo), Italia; m. 15 febrero 1874, Roma, Italia.

E. 27 agosto 1837, Roma; o. 21 septiembre 1833, Montefiascone (Viterbo); ú.v. 15 agosto 1851, Roma.

Después de estudiar en el seminario diocesano de Montefiascone, cursó derecho y ejerció de abogado eclesiástico. A los cuatro años de ordenarse, entró en la CJ. Enseñó humanidades en Fano (1838-1839), Módena (1839-1840) y Tívoli (1840-1842), y retórica en Piacenza (1842-1844, 1845-1846), Verona (1844-1845) y Fermo (1846-1848). Las turbulencias revolucionarias de 1848-1850 le forzaron a retirarse a su hogar familiar. Luego, enseñó instituciones de derecho canónico por diecinueve años (1851-1854, 1855-1868, 1870-1873) en el *Colegio Romano. Por un semestre al año durante cuatro (1852-1856), tuvo las *lecciones sacras en la iglesia del Gesù, para lo que estudió con exactitud los textos hebreos. Consultor de varias congregaciones romanas, su parecer era muy estimado. Fue teólogo pontificio del Concilio *Vaticano I para las cuestiones disciplinares, así como de la Sagrada Penitenciaría por tres años (1870-1873). Además, interpretó y comentó más de 200 inscripciones etruscas con el nuevo método de su comparación lingüística con el hebreo. Era asimismo miembro de la Pontificia Academia de Arqueología.

Escribió un tratado sobre el derecho público eclesiástico, que logró un gran éxito (alcanzó veintiuna ediciones), y muchas disertaciones de materias canónicas, entre ellas la más famosa fue la del «regio placet» (véase *regalismo). Tras considerable resistencia, aceptó el cardenalato (22 diciembre 1873) en obediencia a la decisión de Pío IX, y murió dos meses después.

OBRAS: *Del regio placet* (Roma, 1852). *Iuris ecclesiastici publici institutiones* (Roma, 1862). *Dissertazioni intorno ad alcuni monumenti etruschi* (Roma, 1862).

BIBLIOGRAFÍA: AIXALA, J., *Black and Red S.J.: A Study in Ecclesial Service from Trent to Vatican II* (Bombay, 1968) 251-252. KOCH 1729. LISTL, J., *Kirche und Staat in der neueren katholischen Kirchenrechtswissenschaft* (Berlín, 1978) 29-31. SOMMERVOGEL 7:1878-1881. *L'università Gregoriana del Collegio Romano* (Roma, 1924) 186-187. «Cardinale Camillo Tarquini», *CivCat* 25 (I 1874) 729-734. *Verbo* 17:1070. *DTC* 15:58. *EC* 11:1765. SANTOS, *Obispados* 1:355-358.

M. ZANFREDINI

**TARTRE, Pierre-Vincent de [Nombre chino: TANG Shangxian, Binjai].** Misionero, cartógrafo.

N. 22 enero 1669, Pont-à-Mousson (Meurthe-et-Moselle), Francia; m. 25 febrero 1724, Beijing/Pekín, China.

E. 14 octubre 1685, Nancy (Meurthe-et-Moselle); o. 15 marzo 1699, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; ú.v. 20 febrero 1702, Nanchang (Jiangxi), China.

Llegó a Guangzhou/Cantón en 1701, acompañando a Jean de *Fontaney en el segundo viaje del *Amphitrite*. Comenzó su labor apostólica en Jiangxi y posteriormente fue nombrado provicario (1707-1715) en Shanxi por el legado pontificio Charles Thomas Maillard de Tournon. Cuando uno de los neófitos cristianos, bautizado por Dominique *Parrenin, se reveló muy eficaz en la labor catequética en Liaodong, se le envió allí para abrir una misión. Poco tiempo después, T colaboró con Jean-Baptiste *Régis en el proyecto de trazar los mapas de todas las provincias de China. Desde 1718 a 1720, fue superior de la residencia del Beitang (Iglesia Norte) en Pekín. Muy hábil en el idioma chino, ayudó a Régis en su traducción latina del *Yijing* (El libro de los cambios).

FUENTES: ARSI: *Campan. 13* 10v, 200, 266, *19* 293; *FG 727* no. 5; *HS 50* 118; *JapSin. 134* 418, *174* 5-32, *177* 58-59, *178* 189-190, *182* 152-153, 293-298, 319-386, *183* 63-66; *Lusit. 12* 195. BNP: *Mss. fr. 17242* 1-49. *Lett. édif. cur.* 3:32-50.

BIBLIOGRAFÍA: CORDIER, *BibSin* 2:1096. DEHERGNE 264. ÍD., *Archives* 60. FUCHS, W., *Der Jesuiten-Atlas der Kanghsi-Zeit* (Pekín, 1943) 9. GAUBIL, A., *Correspondance de Pékin, 1722-1759* (Ginebra, 1970). MARGIOTTI 179-182, 455-457, 597. PFISTER 590-592. PLANCHET 132, 171. ROSSO, A., *Apostolic Legations to China of the Eighteenth Century* (South Pasadena, 1948). *SinFran* 5:724; 8:96, 930. SOMMERVOGEL 7:1887. STREIT 7. WITEK 214-215, 235-240.

J. W. WITEK

**TAVARES, Joaquim da Silva.** Publicista, científico, escritor.

N. 17 agosto 1866, Casais de S. Bento (Vila de Rei), Portugal; m. 2 septiembre 1931, París, Francia.

E. 13 noviembre 1880, Barro (Torres Vedras), Portugal; o. 20 junio 1897, Uclés (Cuenca), España; ú.v. 2 febrero 1900, Setúbal, Portugal.

Había estudiado en la recién fundada escuela *apostólica de Barro antes de entrar en la CJ. Cursadas las humanidades (1882-1885) y la filosofía (1885-1888) en Setúbal, enseñó dos años en el colegio de Campolide, Lisboa; y cuatro en el de S. Fiel, Castelo Branco. Hizo la teología en el escolasticado francés del exilio de Uclés (1894-1897) y en Vals (1898-1899), Francia, y la tercera probación (1898-1899) en Viena (Austria).

Vuelto a Portugal (1899), enseñó un año física, química y mecánica a los escolares de filosofía, en Setúbal. Desde 1900 estuvo en el colegio de S. Fiel, donde se dedicó a la enseñanza y a la investigación en ciencias naturales. Había en el colegio otros profesores interesados también en el estudio de la fauna y flora de la región. En colaboración con Cándido de Azevedo *Mendes y Carlos Zimmermann, inició (1902) la publicación de la revista *Brotéria*, con el subtítulo de Revista de Ciencias Naturales del Colegio de S. Fiel. Se adoptó este nombre en honor a Félix Avelar Brotero, naturalista portugués de fines del XVIII. La fundación de la revista se debió principalmente a T, que era su orientador y animador, así como su director. Colaboraron en forma regular otros jesuitas portugueses, y especialistas de Portugal y de otras naciones. La revista fue muy bien recibida en Portugal y en el exterior, por su alto nivel científico. En 1907 comenzó a publicarse en tres series: la *Zoológica*, la *Botánica* y la de *Vulgarización Científica*.

Era rector del colegio de S. Fiel desde 1908, cuando le sorprendió la revolución del 5 octubre 1910. Se refugió en Salamanca; después se embarcó para Buenos Aires y recorrió el Brasil, hasta que se estableció en Bahia. La edición de *Brotéria* sólo se interrumpió un año. Reanudó (1912) su publicación en sus tres series y, trasladado a España, residió en Tuy (1914-1915), Pontevedra (1915-1919) y en el colegio de La Guardia (1919-1928), desde donde siguió publicando *Brotéria*.

De regreso en Portugal (1928), estableció la redacción de la revista en Lisboa. El año anterior había recuperado su valiosa colección de cecidias, juntamente con el micrótomo de su uso, que diecisiete años antes le había confiscado el gobierno provisional de la República.

Aunque se había interesado por las ciencias desde joven, ya tenía unos treinta años cuando se dedicó del todo a los estudios entomológicos. Se especializó en las zoocecidias y archivó en *Brotéria* su extraordinaria contribución a la cecidología de Portugal, España, Brasil, Argentina y Mozambique, fruto de su paciente investigación.

Aparte de la lista impresionante de artículos en la serie *Zoológica*, colaboró ampliamente en las otras series. Sólo en la de *Vulgarización Científica*, se registran noventa y un artículos con su firma. Las «separatas» de algunos son verdaderos libros. Colaboró además en diversas revistas portuguesas y extranjeras. Fue socio de la Academia das Ciências de Lisboa, de la Academia de Ciencias y Artes de Barcelona, de la Pontificia Academia delle Scienze Nuovi Lincei de Roma, entre otras.

OBRAS: *As Zoocecídias Portuguesas* (Oporto, 1902). *Importância financeira do café* (Bahia, 1913). *O analfabetismo em Portugal* (Braga, 1918). *Dr. António Correia de Menezes* (Braga, 1919). *Onde vivem os jesuítas portugueses?* (Braga, 1923). *Fruteiras do Brasil* (Braga, 1923). *O salmão do Rio Minho* (Lisboa, 1930). «Fátima e Lourdes», *Brotéria* 12 (1931) 273-287+7 lám. *Cynipidae Peninsulae Ibericae*, 2 v. (Lisboa, 1921). «Curso de Zoologia Elementar».

BIBLIOGRAFÍA: *GEPB* 30:811-813. LEITE, S., «J. S. Tavares», *Brotéria* 13 (1931) 273-297 [bibl.]. LUISIER, A. DE, en *Brotéria C.N.* 1 (1932) 9-34. MAURÍCIO, D., «O Fundador de Brotéria na Academia», *Brotéria* 23 (1936) 449-455. MENDES, C., *A Brotéria no Exílio* (Madrid, 1913). *Verbo* 17:1110s. POLGÁR 3/3:358s.

J. VAZ DE CARVALHO

**TAVARES, Pedro (Pero).** Misionero, operario.

N. 1591, Taveiro (Coímbra), Portugal; m. 14 diciembre 1670, Oporto, Portugal.

E. 5 febrero 1622, Lisboa, Portugal; o. c. 1627, probablemente Évora, Portugal.

Cursó tres años de derecho canónico antes de entrar en la CJ. Luego, estudió teología moral en la Universidad de Évora. Destinado a la misión de Angola, llegó a Luanda en mayo 1629. Hasta septiembre enseñó latín, y fue enviado a la residencia de Bengo, hacienda de la CJ a siete leguas de la ciudad, donde desarrolló un fecundo apostolado, que extendió por las vastas tierras agrestes del contorno. En frecuentes y largas salidas, recorrió las márgenes de los ríos Dande, Icolo y Cuanza, y penetró en la provincia de Ilamba y en el reino de Dongo. Se adaptó a la psicología de los negros, y les ganó el afecto con su bondad y desinterés absoluto. Dedicaba de cinco a seis meses a instruir un mismo auditorio y llegaba a dar seis instrucciones por día a grupos distintos. En la catequesis se valía de jóvenes estudiantes negros y blancos del colegio de Luanda que conocían el kikongo, a los que previamente formaba como catequistas.

Finalmente, habiendo enfermado gravemente de fiebres, se le ordenó regresar a Portugal. Embarcó el 28 mayo 1634, siguiendo el navío la ruta del Brasil.

En Río de Janeiro, donde se detuvo más de ocho meses, ayudaba a los negros y presos. Continuó para Lisboa el 18 marzo 1635. Trabajó en ministerios en Evora, Braga, Sanfins, Braganza y Oporto. Murió con fama de santo.

Dejó cuatro interesantes relaciones o cartas, en que narra minuciosamente su actividad misionera. De su *Carta e Verdadeira Relação* existe una copia en la Biblioteca Pública de Évora. T. Lino d'Assumpção, en *O Catolicismo da Côrte ao Sertão* (París, 1891), publicó algunos pasajes de esa relación, copiados del ejemplar de Évora, pero desvirtuando su sentido y las intenciones del autor.

OBRAS: ARSI, *Lus 55*. [Cartas y Relaciones], *MonMissAfr* 8:621; trad. por L. JADIN, «Pero Tavares, missionnaire jésuite, ses travaux apostoliques au Congo et en Angola», *Bull Inst historique Belge Rome* 38 (1967) 271-402.

BIBLIOGRAFÍA: FRANCO, *Imagem Lisboa*, 714-743. ID., *Synopsis*, 254, 350. JADIN, L., «Un grand missionnaire du Congo, le P. Jésuite P. T.», *Rev Clergé Africain* 11 (1956) 137-142. RODRIGUES 3/2:486. SOMMERVOGEL 7:1897.

J. VAZ DE CARVALHO

**TAVARES, Severiano Lino.** Profesor, escritor.

N. 21 octubre 1907, Tortosendo (Beira Baixa), Portugal; m. 10 enero 1955, Braga, Portugal.

E. 5 septiembre 1923, Sta. María de Oya (Pontevedra), España; o. 24 agosto 1937, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 15 agosto 1941, Braga.

Estudió en la escuela *apostólica de S. Martín de Trevejo (España), e hizo el noviciado, humanidades y filosofía en Sta. María de Oya (1923-1931), donde comenzó su docencia (1931) de humanidades a los escolares jesuitas, pero la disolución de la CJ en España (febrero 1932) le obligó a pasar con la comunidad a Entre-os-Rios (Portugal), donde continuó el magisterio hasta 1934. Cursó la teología en Lovaina (1934-1938) y realizó la tercera probación (1938-1939) en Sankt Andrä (Austria).

Asignado (1939) al instituto de filosofía de Braga (elevado a facultad en 1947), explicó cosmología, ética general, historia de la filosofía, y textos de Sto. Tomás. Fue uno del grupo de profesores que fundaron (1945) la *Revista Portuguesa de Filosofia* y, desde el principio, miembro de su Consejo de Dirección y primer director-secretario. Se especializó en la historia de la filosofía, sobre todo portuguesa. Son famosos sus trabajos sobre el filósofo y médico portugués Francisco Sanches. Participó en congresos de filosofía en Portugal y en el extranjero.

OBRAS: [Estudios sobre Francisco Sanches], *RPF* 1 (1945) 63-76, 150-157, 386-394; 2 (1946) 81-86, 165-176; 4 (1948) 72-77; 7 (1951) 115-123, 192-210. «Traição a Latinidade [L. A. Verney]», *RPF* 2 (1946) 385-404. «O Colégio das Artes e a Filosofia em Portugal», *RPF* 4 (1948) 115-119, 227-238. «Pedro da Fonseca. Sua vida e obra», *RPF* 9 (1953) 344-353. «Fonseca e a Ciência Média», *RPF* 9 (1953) 418-429. «A Questão Fonseca-Molina», *RPF* 11 (1955) 78-88.

BIBLIOGRAFÍA: *GEPB* 30:820. «In memoriam», *RPF* 11/1 (1955) 214.

J. VAZ DE CARVALHO

**TCHÉ, Matias.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 12 febrero 1913, Shuikeng/Shuihang (Guangdong), China; m. noviembre 1979, provincia de Qinghai, China.

E. 6 octubre 1933, Alpendurada (Marco de Canaveses), Portugal; o. 15 julio 1946, Granada, España; ú.v. 2 febrero 1949, Zhaoqing (Guangdong).

En la CJ, tras el noviciado y estudios de humanidades (1935-1937) en Alpendurada, y de ciencias y filosofía (1937-1941) en Braga, enseñó (1941-1943) geografía, matemáticas, ciencias naturales y música en la escuela *apostólica de Macieira de Cambra. Cursó la teología (1943-1947) en Granada e hizo la tercera probación en St. Beuno's (Gales).

Partió para *Macao en 1948 y dio comienzo (1949) a su labor en Shiqi/Shekki, parte de la misión de Zhaoqing/Shiuhing. Por ese tiempo, el régimen comunista chino estaba planeando implantar una Iglesia Patriótica. Se convocó a los sacerdotes de la provincia en Guangzhou/Cantón para exponer las razones por las que debían apartarse de su fidelidad al Papa. Se invitó a cada uno a dar su opinión, pero a esta invitación siguió un denso silencio, sólo roto cuando T proclamó abiertamente su lealtad al Papa, que los demás apoyaron en seguida. Como a lo largo de un período de dos meses las autoridades no lograron hacerles cambiar de actitud, se les encarceló. T fue condenado a trabajos forzados y enviado a la provincia de Qinghai, al norte de China, donde el clima era especialmente riguroso. Tras años de duro trabajo e intenso frío, su cuerpo se hinchó y cubrió de llagas. Murió en noviembre 1979, según un informe recibido de un testigo ocular en 1980.

FUENTES: ARSI: *Lus.*, Summ. Vit. 1980.

BIBLIOGRAFÍA: *Jesuítas* (Lisboa), 107 (noviembre 1984) 4-5.

J. VAZ DE CARVALHO

**TEATINOS.** Esteban de Garibay, hablando de la CJ, advierte que «en Castilla y también en Italia a estos religiosos [...] llaman con crasa ignorancia "teatinos", los quales son también religiosos, pero de diferente Orden...»; y explica cómo se fundaron éstos y el apelativo popular que se derivó de su primer superior, Gian Pietro Carafa, obispo dimisionario de Chieti (en latín *Teate*, de donde «obispo teatino»), más tarde papa Paulo IV. Explicación equivalente da Sebastián de Covarrubias, y la habían adelantado ya los historiadores jesuitas Juan Alfonso de *Polanco y Pedro de *Ribadeneira, y la recoge luego Francesco *Sacchini. Todavía en 1653, Manuel Calascibetta dedica un capítulo a explicar el equívoco, en su *Vida del glorioso Padre San Cayetano Thiene* (Madrid). El recuerdo se mantendrá en el refranero.

Pero desde que se dieron a conocer en Italia los clérigos regulares fundados por Cayetano de Thiene en 1524, el apelativo había adquirido progresivamente connotaciones de orden moral, que según el humor o la opinión más o menos distorsionada del observador, podían cargarse con acentos de ironía o burla

(véanse Gabriel Llompart y Pio Paschini). «Teatino» significó tanto «clérigo regular o reformado», punto en el que convenían las dos órdenes, como persona «devota» o «recogida» (que se hacía notar por su frecuentación de los sacramentos, lo que también promovían unos y otros: *Teresa de Jesús habla de una mujer «muy teatina»). Por lo que se refiere a los jesuitas, emplean ese apelativo con toda naturalidad lo mismo Teresa que Melchor *Cano, o los literatos Lope de Vega, Francisco de Quevedo o Luis de Góngora.

FUENTES: *FontNar* 1-4. *Fabro* 108. COVARRUBIAS, S. DE, *Tesoro de la lengua castellana* (Madrid, 1611) s.v. «Jesús». GARIBAY, E. DE, *Compendio historial* (Amberes, 1571) l.30, c. 5 [*FontNar* 2:462-464]. SACCHINI 1:27, 117, 377.

BIBLIOGRAFÍA: LLOMPART, G., *Gaetano da Thiene* (Roma, 1969) 69-71. PASCHINI, P., *S. Gaetano Thiene, Gian Pietro Carafa e le origini dei Chierici Regolari Teatini* (Roma, 1926) 150s. TACCHI VENTURI 1/1:289s. VENY BALLESTER, A., «S. Ignacio de Loyola y el Papa teatino Paulo IV», *Regnum* 4 (1948) 115-120.

J. ESCALERA

## TEATRO JESUITA.

### I. VISIÓN GLOBAL

Entre 1550 y la *supresión de la CJ (1773) los colegios en la regiones católicas de Europa y en muchos países de misión produjeron, para sus estudiantes y para la población cercana de todas las clases sociales, miles de obras de teatro. Esta actividad formaba parte de la tarea educativa jesuita que, en el siglo XVII abarcaba un conglomerado de más de 700 colegios, de los que casi todos poseían sus propios teatros, inspirados por metas semejantes, y seguían con algunas variantes lo diseñado en la **Ratio Studiorum*.

La mayoría de los teatros jesuitas (de hecho, 566) estaba en Europa: 136 en Italia y en Malta; noventa y nueve en España, noventa y uno en Francia; 167 en Alemania, Austria, Hungría, Bélgica, Luxemburgo, Bohemia y los países balcánicos; cincuenta y tres en Polonia, con uno en Lituania, y diecinueve en Portugal. Además, en varias partes de Asia, África, el continente americano e islas había 139 colegios, de ellos noventa y seis de habla hispana, cuarenta y uno de habla portuguesa, y dos de habla francesa. Ya que los 705 colegios funcionaban sobre todo en latín, los dramas de estos centros se representaban al principio en latín, incluyendo gradualmente las lenguas vernáculas. Esta virtual uniformidad de lenguaje en la amplia red internacional hacía fácil que muchos de los mismos dramas se representasen en muy separadas partes del mundo.

Según datos fidedignos se calcula que se compusieron y representaron aproximadamente unas cien mil obras de teatro (McCabe, 36, 47), las cuales, menos unas pocas, fueron escritas por jesuitas. Por eso, apenas sorprende que exista sobre el «Teatro jesuita» una copiosa producción literaria en diferentes idiomas, incluyendo artículos bien documentados en enciclopedias en inglés, francés, alemán, italiano, español y otros idiomas.

Aunque los colegios jesuitas no estaban permitidos en las islas británicas, los católicos encontraban colegios jesuitas en el Continente: en Roma (donde el Venerable *Colegio Inglés todavía funciona como seminario, así como el Colegio de los Escoceses), Lisboa, Valladolid, Sevilla, Lieja y St. Omer en Bélgica. En realidad, uno de los mejores dramaturgos jesuitas, Joseph *Simons, era inglés, y trabajó en los colegios de St. Omer y en el Inglés de Roma.

Así la dramaturgia jesuita se encuentra históricamente vinculada a sus colegios como parte de la empresa pedagógica. Ya que la *eloquentia perfecta* se veía como una meta específica de la educación durante el Renacimiento, no es extraño que las actuaciones dramáticas fuesen reconocidas como una técnica educativa y una medida del éxito. Apenas necesita decirse que el drama jesuita no surgió ya formado; por el contrario, la primera mención que se hace de él, realizada por el mismo Ignacio de Loyola, en el año de su muerte (1556), fue que «a veces durante el año se deberían echar discursos, y versos y diálogos deberían recitarse, como se hace en Roma. Esto aumentará el prestigio del colegio». Sin duda, era un comienzo modesto.

Hay pruebas de que diez años más tarde (1566) el diálogo ya ha pasado a ser drama: «un diálogo, tragedia o comedia». De hecho, ya se habían añadido restricciones: esto se haría sólo una vez al año; pero el primer borrador (1586) de la *Ratio* sugiere que «los estudiantes de humanidades y retórica hagan, tres o cuatro veces al año, en privado y sin escenografía, églogas, escenas y diálogos, compuestos por ellos mismos». Se expresa temor de que si los dramas se hacen demasiado elaborados se representarán raramente, y en una regla para el provincial (84) la *Ratio* de 1591 indica: «cuando el drama desaparece, la poesía perece».

El propósito, pues, era, como lo expresó un alcalde francés, «preparar a los jóvenes para hablar en público y declamar bien; y esto les comunica la gracia del gesto y la fluidez, una formación que es útil tanto para el púlpito como para el juzgado». Debe notarse que los colegios jesuitas se orientaron a la formación de futuros sacerdotes, y sólo después se admitió a futuros profesionales laicos. Dada la tendencia jesuita a dejar muy poco a la improvisación, se habían fijado reglas para los maestros de las clases inferiores, una de la cuales (32) afirmaba: «Debe enseñarse a los estudiantes a que controlen su voz con dignidad, así como los gestos y cualquiera otra acción.»

Pero así como la elocuencia no era la única o última meta de la educación en general, tampoco lo era el drama. Diego de *Ledesma, uno de los primeros decanos del *Colegio Romano, señaló que las obras de teatro «no debían ir contra la moral, sino que debían vigorosamente elevar y edificar». Uno de los primeros jesuitas portugueses dramaturgos, Luís da *Cruz, insistía en que «un motivo nos urge, y siempre nos urgirá, el de ser servidores de nuestra patria, y esto aun a costa de los inconvenientes de promover una alta moralidad». Joseph de *Jouvancy repite que la

tragedia «debe contribuir a mejorar la moralidad de los hombres. La finalidad de la comedia es sobre todo instruir al hombre común con ejemplos que le están cercanos, tomados de la vida cotidiana; pero la tragedia está orientada a instruir a los príncipes y a los hombres de alta posición». Que tal didacticismo moral pudiera convertirse en cruda controversia debe de haber sido tan obvio a los jesuitas del siglo XVII como lo es en el XX. Es interesante, como los críticos protestantes y los católicos indican, que los dramas jesuitas «carecen de todo tono polémico» (H. Holstein, *Die Reformation*, 59).

Desde el comienzo el lenguaje del drama jesuita fue el latín. Dado su predominio entonces en el uso litúrgico y en el académico, así como en la comunicación internacional, el requisito no parece extraño. En el siglo XVII, con todo, los intermedios en vernácula se hicieron normales, facilitando a los no estudiantes el seguir el argumento, tanto como las notas del programa ayudan a los amantes de la ópera a gozar de obras cantadas en lenguas distintas de la suya. En los países en los que los idiomas nativos estaban más apartados del latín (Holanda, Alemania, Flandes, Polonia), se nota con el paso del tiempo un creciente aumento de la vernácula. Al mismo tiempo, la universalidad del latín, al menos entre los directores jesuitas, permitió que unos mismos dramas se representasen en Varsovia y México, Palermo y París, Asunción y Augsburgo.

No debe olvidarse que el desarrollo de la ópera es, de hecho, aproximadamente contemporáneo con el apogeo del drama jesuita, y que ambas formas artísticas utilizan técnicas similares para realzar su efectismo. Arias, a veces en vernácula, se introdujeron en los dramas jesuitas hacia fines del siglo XVII. *Intermezzos*, haciendo uso de la *danza, y a veces acercándose al ballet, se hicieron populares, y entre los primeros tratados sobre el ballet se cuentan los escritos por los jesuitas Claude-François *Ménestrier y Gabriel *Le Jay. Efectos visuales, también, eran casi tan importantes en el drama jesuita como en la ópera. Hasta qué grado se influyeron mutuamente es una cuestión a la que pueden darse diferentes respuestas según las naciones; pero al menos su interpretación está clara. Puesto que el drama jesuita era decididamente didáctico en su empeño, y se debía tener en cuenta la probabilidad de que la mitad del público sabía poco o nada de latín, los dramaturgos tenían que recurrir a lo que Aristóteles llamó «espectáculo» y canto. Esto indicaba lo que se podría llamar hoy «vistosidad» a larga escala, una vez más en recuerdo de las técnicas de la ópera. No parece fortuito el que estas formas artísticas coincidieran con el desarrollo del *barroco ni que la época de los efectos escénicos más elaborados en el drama jesuita fuera aproximadamente la del destacado pintor jesuita del barroco, Andrea *Pozzo; su tratado clásico sobre la perspectiva y los esfectos escénicos, *Prospettiva de' Pittori e Architetti*, con 217 magistrales apuntes ilustrativos, se publicó en Roma en 1693, y se tradujo a numerosos idiomas.

Muchos de los efectos dramáticos tuvieron que exigir una copiosa cantidad de maquinaria teatral, a veces insólita. William McCabe aduce como ejemplo el drama *Ignatius arma mutans* de Vincenzo Guiniggi, escrito para la canonización de Ignacio en 1622. El reparto incluía un ejército, grupos de pajes, un coro de cincuenta, y cuarenta y ocho actores. El drama se inicia con un muchacho que desciende de una nube; luego, los cuatro continentes (Europa, Asia, África, América) vienen por el aire traídos en carros de guerra; siguen salas de consejos en el cielo y el infierno, con cuevas, abismos, barcos piratas, ejércitos turcos, olas juguetonas que sostienen delfines danzantes, etc.

Los dramas en el colegio de Múnich parece que superaron a todos los otros en espectacularidad, y a veces toda la plaza mayor se usó como teatro. En 1597, el *Triumphus Sancti Michaelis* representado en la consagración de la iglesia barroca jesuita dedicada a San Miguel, se realizó al aire libre, con una complicada maquinaria y abundancia de fuegos artificiales, costeados por el duque de Baviera. En Praga (1610), el drama *Elias* constaba de fuegos artificiales, una carroza que subía a los cielos, fuego que descendía de lo alto para consumir un sacrificio, y la separación de las aguas del Jordán. En París (1754), según un relato contemporáneo, «se usó un género especial de fuegos artificiales, hechos según una fórmula recién enviada desde Pekín por Pierre d' *Incarville, única en cuanto que no incendiaran la paja ni la madera ni ningún género de tejido, de modo que no constituye peligro alguno el usarlos en el escenario de los jesuitas... Tan pronto como se les aplica la mecha, se podían ver con asombro árboles de fuego que surgían de la tierra y subían en unos segundos hasta el techo del escenario».

Unos treinta años después, cuando la CJ ya había sido suprimida, Goethe visitó el teatro jesuita que todavía funcionaba en Ratisbona; consignó sus impresiones en *Cartas desde Italia* (3 septiembre 1786) en un párrafo que ha sido citado muchas veces, pero que merece ser repetido: «En cuanto llegué, me trasladé al Colegio jesuita, donde los alumnos estaban representando la obra teatral anual. Presencié el final de la ópera y el comienzo de la tragedia. No trabajaban peor que muchas compañías inexpertas de aficionados, y sus trajes eran hermosos, casi demasiado espléndidos. La exhibición pública sirvió para convencerme aún con más fuerza de la prudencia mundana de los jesuitas. No descuidan nada que pueda producir un efecto, y se esfuerzan por llevarlo a la práctica con interés y cuidado. Aquí no hay mera prudencia, tal como se entiende este término en abstracto; se asocia a un placer real de lo que se tiene entre manos, una simpatía y sentimiento acompañante, un gusto, tal cual surge del disfrute de la vida. Como esta gran CJ tiene entre sus miembros constructores de órganos, escultores, doradores, con toda seguridad hay algunos que cultivan el teatro con pericia y gusto; y como adornan sus iglesias con ornamentos apropiados, estos hombres clarividentes se aprovechan de la visión sensible del mundo por medio de un teatro impresionante.»

Es comprensible que en su apogeo el drama jesuita produjera con frecuencia en el público respuestas que serían poco menos que inconcebibles hoy, cuando la televisión, la radio, el cine y otros medios populares de comunicación hacen de la excitación una experiencia diaria y, por tanto, algo normal y corriente paradójicamente. La saturación emocional se ha hecho la norma. Por otro lado, la «época» jesuita se parecía más a la edad clásica del drama ateniense y a la mayoría de los dramas medievales, ofreciendo relativamente pocas funciones, quizás dos o tres al año. Las grandes reacciones populares, no raras en la época jesuita, serían menos imaginables en el teatro actual.

Quizás más importante, aunque menos comprobable dado el estado actual de la investigación, es la influencia del teatro jesuita en el drama profano de varias culturas occidentales. Se sabe, desde luego, que Molière, los Corneilles, *Cervantes, *Calderón de la Barca y algunos otros distinguidos dramaturgos fueron alumnos de los jesuitas, y probablemente tomaron parte en las representaciones teatrales. Como uno que ha estudiado profundamente el tema, Wilhelm Grenzmann afirma que no es, sin duda, un esfuerzo de imaginación pensar que su interés por el drama fue estimulado por los dramaturgos jesuitas de su época.

Entre los rasgos distintivos de la actitud jesuita hacia la tragedia puede notarse, que al ser cristiana no es la misma que la del griego, que muestra un profundo fatalismo, sobre todo en Eurípides, en quien el hado parece inexorable y a veces injusto. En una tragedia cristiana, en cambio, se admite el libre albedrío, que se compagina (al menos se intenta) con el concepto de una Providencia todopoderosa. Pero al permitir esta Providencia cosas terribles, surge el problema del mal, y se suministran los elementos que componen la tragedia superior. Con todo, aun entre cristianos, y quizás es sorprendente, hay grandes diferencias de acento entre las escuelas de la teología católica. Haciendo una amplísima y excesiva simplificación, se dice con frecuencia que mientras la mayoría de los dominicos insisten en la Providencia, la mayoría de los jesuitas acentúan el libre albedrío del hombre.

## II. TERRITORIOS CONCRETOS

### 1. Italia

El colegio de Mesina fue el primer colegio jesuita que admitió seglares (1548) en Italia, así como donde se representaron los primeros dramas (1551). Al comienzo del siglo XVI se habían fundado en Italia academias para estudiar los dramas clásicos latinos, no mucho después de la publicación (1501) de las obras de teatro de Hroswitha (monja benedictina de Gandersheim del siglo X), a la que a veces se le llama la «Terencio cristiana» por sus adaptaciones religiosas de las obras del comediógrafo romano. Es imposible probar que sus obras de teatro hayan ejercido un influjo manifiesto en el drama jesuita, pero obras de teatro académicas y religiosas, tanto católicas como protestantes, se difundieron después de 1501.

Entre los primeros dramaturgos italianos jesuitas destacó Stefano *Tuccio, cuyo *Nabuchodonosor* se representó tres veces en 1562 en Mesina. Luego aparecieron su *Goliath* (1563), *Juditha* (1564), representado tres veces a petición del pueblo, y su tragedia más popular, *Christus iudex* (1569), que tuvo gran éxito, saliendo el público con lágrimas en los ojos. Apenas hubo ciudad famosa en Italia donde no se exhibiese, y en Roma el entusiasmo fue tan grande que ni la Guardia Suiza ni la policía local podía controlar la multitud. Aunque el relato del testigo presencial deba tomarse con prudencia, el caso fue sin duda espectacular. Cuando *Sancta Catharina* (1566) se representó ante cardenales y embajadores causó un tumulto tal que el P. General Francisco de Borja tuvo que prohibir los dramas en Roma por algún tiempo.

Con el Colegio Romano y el Seminario Romano, el *Colegio Germánico y el Inglés, Roma se convirtió en una especie de capital del teatro jesuita. Se acentuaba el contraste entre lo mutable del tiempo presente y lo perenne de las realidades eternas. Entre los dramaturgos importantes se cuentan Francesco *Benci, Bernardino *Stefonio, en un estilo más clásico, J. Simons y Leoni Santi (1585-1652), muy admirado por su teatralidad. Los colegios de Nápoles, Milán, Bolonia, Florencia y otras ciudades de Italia desarrollaban gran actividad teatral.

El colegio de Parma, bajo la protección de los duques de Borbón, consiguió tener tres teatros con tres compañías de actores diferentes. Entre sus dramaturgos jesuitas, el más importante fue Simone M. *Poggi; procuró elevar el nivel artístico de las representaciones. Otros autores de quizás más perfección fueron Saverio *Bettinelli, Agostino Palazzi y Giovanni *Granelli. Tras la supresión de la CJ en 1773, siguieron escribiendo obras de teatro Gian Battista *Roberti, Carlo Maria Sanseverino, Davide Scotti, Andrea Rubbi, Angelo Berlendis y Domenico Stancari, todos ellos en el norte de Italia.

Fundado en 1550, el colegio de Palermo es particularmente célebre por su tono popular y provincial, junto con una *música de calidad y desarrollo especialmente locales. Ya para 1612 producía dramas musicales y oratorios. Muy admirados entre ellos fueron Ortensio *Scammacca (Martino La Farina), con cuarenta y cinco tragedias en vernácula, Placido Maria Leanza (1697-1756), Francesco M. de Laredo (1712-1765) y Piero Scarlati (1690-1757).

### 2. España e Hispanoamérica

La obra dramática más antigua conservada en el acervo jesuita español es la tragedia latina de Pedro Pablo de *Acevedo titulada *Metanea* (transliteración de la palabra griega «conversión»), aunque la mayoría de sus obras las compuso en español. Se remonta a 1556. Aun así, Juan Alfonso de *Polanco no lo menciona en su *Chronicon*, aunque sí la representación de *Jeftea*, escrita por José de *Acosta, entonces

escolar. Esta tragedia está basada en el episodio bíblico de Jefté, que sacrifica a su hija (Jueces, 11, 34-40). Polanco la describe como un gran éxito, con enorme aplauso del público, y abundante provecho espiritual para espectadores y estudiantes. El entusiasmo subió de grado cuando se corrió la voz de que el dramaturgo era un joven de su misma ciudad. Polanco hace referencia a otros dos dramas de Acosta. Uno, *De vendito Joseph*, basado en el episodio bíblico de la venta por sus hermanos, fue representado en el colegio de Medina del Campo, de nuevo con gran provecho espiritual. Del otro, que se representó en el tiempo de Navidad de 1556, no se conoce el título. Después de Pentecostés (1556) en el colegio de Lisboa el drama *Acolastus* se representó con un éxito extraordinario; de hecho, iba a hacerse uno de los dramas más populares de todo el repertorio jesuita. Se había representado en Córdoba en 1555. Extrañamente, no se sabe con certeza quien fue su autor, pero hay argumentos en favor de Willi Gnaphaeus, el humanista holandés, que lo publicó en 1529; fue muy imitado en Francia y Alemania.

En 1561, también en Medina del Campo, la *Tragedia de Absalón* fue representada y compuesta por los estudiantes de las clases de mayores, en la que participó sin duda el entonces alumno Juan de Yepes, más tarde Juan de la Cruz, el gran poeta y místico. Mientras que la tendencia de Acevedo se orientaba hacia lo directamente didáctico (como en su drama *Athanasia*, producido en Sevilla en 1566), otras tendencias del drama jesuita español son el realismo y un sabor relativamente popular; esto se nota en especial en el *Caropus* (Sevilla, 1556) de Juan *Bonifacio, su *Comoedia quae inscribitur Margaritha* y otras. Sus sucesores, en cambio, volvieron a una forma más didáctica, menos popular y más clásica en *Tragoedia Iudithis* (1578) de autor incierto.

Durante la época del barroco, con bastante acento en el simbolismo, destaca Pedro de *Salas por su sentido de la parodia y su mezcla caprichosa y macarrónica de latín y español. Su *El dómine Lucas y la fiesta en el aire*, representada en Valladolid en 1618, es quizás su obra más conocida.

Menéndez Pelayo hace alusión al teatro jesuita, acerca del que se conocen ahora casi un centenar de textos, y su mayoría en español. Su dramaturgia es original y dinámica, creación de una serie de maestros más preocupados con lo bueno y verdadero que con lo bello. Una de las obras más logradas fue *Las glorias del mejor siglo* de Valentín de *Céspedes, escrita para conmemorar el centenario de la CJ. Sobresale su dominio del idioma español y del verso, sobre todo durante sus años en Valladolid, con su comedia sobre la historia de Eneas, posiblemente para celebrar la fiesta del Corpus Christi de 1638. Diego *Calleja escribió dramas sobre san Ignacio, san Francisco Javier y san Francisco de Borja. Esta última mostró tal cualidad que durante años se atribuyó a Calderón. Lo mismo ocurrió con una obra dramática sobre San Francisco de Borja de Pedro de *Fomperosa. En la época neoclásica, la estructura y el simbolismo se aligeran algo. El drama *Grado de San Luis Gonzaga y Grado de San Estanislao Kostka*, representado (1727) en un iglesia de Salamanca, combina la exhibición y lo inesperado.

Aunque es imposible saber con precisión el influjo del drama jesuita en el desarrollo del drama español, parece seguro que ya desde el siglo XVI, cuando casi veinte mil estudiantes asistían a los cerca de setenta colegios y veían o participaban en las representaciones teatrales, el gusto por el teatro estaba muy extendido. Otón Arróniz, historiador de este tema, insiste en cierta conexión, sobre todo teniendo en cuenta que la población de España hacia 1600 era de unos once millones.

La América Española, casi desde el comienzo de la conquista, mostró variados grados de armonización de lo autóctono y lo específico español. Entre las primeras obras conocidas está el anónimo *Drama de Adán*, escrito en una mezcla de latín, español y guaraní, que admira a los estudiosos por su logrado sentido de unidad. El drama jesuita fue especialmente importante en México, donde el español se usó en la representación de *Persecución de la Iglesia por Diocleciano* (después de 1572). En Lima (Perú) se representó (1610) *El triumpho de José* sobre el patriarca, por dos días. A mediados del siglo XVIII la atención se concentró en la música y la danza, y pasó al primer plano la música clásica de baile de Domenico *Zipoli en el Cono Sur y en las *reducciones.

### 3. Portugal y Brasil

En el colegio de Sto. Antão en Lisboa (1553), la primera representación teatral fue *Acolastus* en 1556, un año después de su primera presentación en España. Hasta la expulsión (1759), representaciones dramáticas fueron acontecimientos regulares en Lisboa, Coímbra, Évora, Braga, Braganza, Portalegre, Santarém y otros lugares, como instrumentos pedagógicos y catequéticos. Lo mismo sudedía en la India, el Congo, Japón y otras tierras de misión. Entre sus dramaturgos más importantes están Miguel *Venegas (nacido en Ávila, España), que produjo un muy bien recibido *Saul Gelboaeus* en 1559, y fue enviado de un sitio a otro en Portugal, Italia, Francia y Alemania; Francisco Gomes escribió el *Diálogo das Virtudes*; António de Abreu fue provincial y autor de una obra de teatro en honor de la embajada japonesa enviada a Roma; Diogo *Seco, más adelante obispo de Nicea y auxiliar del Patriarca de Etiopía, compuso una tragedia (1604) en honor de san Antonio Abad. Pero el más importante de todos fue L. da *Cruz, quien, además de muchos dramas de gran aceptación, escribió un prefacio valioso a sus *Tragicae Comicaeque Actiones* defendiendo su alejamiento de las reglas «clásicas», señalando que el rey Sebastián, de dieciséis años de edad, «permanecía sentado tranquila y atentamente durante la representación de una tragedia que duraba dos días, dando pruebas así de cuánto le agradaba la obra dramática». Da Cruz también acentuó la enorme diferencia entre las obras en cuanto piezas de teatro y en cuanto literatura: «Como cualquier dramaturgo, temía el juicio de mis lectores. Sabía muy bien que lo que había deleitado a los espectadores podría

no encontrar el mismo género de recepción cuando se leía.»

Los dramas jesuitas trataban con frecuencia temas nacionales o patrióticos, como la *Tragicomédia do Descobrimento e do Oriente pelo felicissimo Rei D. Manuel* o la *Tragédia do D. Cristóvão da Gama mártir de Abisinia*, representada para la instalación de D. Simão da Gama, pariente del héroe y arzobispo de Évora, y *Lusitaniae Augmentum Victoria Coronatum* para una boda real, que recuerda algo del espíritu de Camoens en sus *Os Lusíadas*.

El drama jesuita entró en Brasil casi inmediatamente después de la llegada de Manuel da *Nóbrega (1549) y José de *Anchieta (1553). Nóbrega, el primer provincial, aconsejó a Anchieta que produjese una «obra devota en portugués y en la lengua del país (el tupí, de la misma familia que el guaraní). Durante los recientes estudios para la beatificación de Anchieta, se han encontrado varios dramas atribuidos a él. Con todo, el texto más antiguo conocido es el *Diálogo sobre a Conversão do Gentio*, compuesto (1557) en Salvador por Nóbrega, que usa personajes de la vida corriente, como un carpintero y un intérprete.

António *Vieira publicó en Pernambuco (1628) un *Diálogo das Oito Partes da Oração*, en cinco actos, en latín y en portugués. De hecho, se ha afirmado que el aspecto más interesante del drama jesuita en Brasil está en las partes escritas en tupí. Asimismo, merece notarse la yuxtaposición de las dos culturas en harmonía, y a la vez muy lejanas entre sí.

El papel de la música, por sí sola y formando parte del drama, apenas si se puede exagerar. La primera escuela de música en estas regiones la fundó en 1553 Leonardo Nunes en São Vicente, y consta que António *Rodrigues organizaba coros de música para niños indios (1554) en la cercana São Paulo.

## 4. Francia

El drama jesuita comenzó en 1556, cuando la CJ llegó a Francia. Su primer género fue el de los «dialogues» o comedias morales dos o tres veces al año, cuya mayoría estaba inspirada en la Biblia. Algunos temas provenían también de las vidas de los santos, y alegorías sobre las virtudes y los vicios, algunas veces (como aduce François de *Dainville) abiertamente edificantes, como sugerido por el drama escolar protestante. Se puede encontrar un precedente de este drama latino en Francia en el protestante escocés George Buchanan, que trabajó en Burdeos.

La influencia de Séneca se dejó sentir especialmente en las obras de teatro latinas. Al mismo tiempo, al menos algunos dramas destacados fueron compuestos por jesuitas franceses, siendo el más notable Fronton *Du Duc, cuyo *Histoire Tragique de la Pucelle de Domrémy*, representado en Pont-à-Mousson en 1580, muestra que se usaban a veces los papeles femeninos, aun antes de 1600. Este año el P. General Claudio Aquaviva permitió su uso, como ya se había hecho en varias provincias, con tal de que la práctica se mantuviese «dentro de ciertos límites, y sólo se aceptasen personajes graves y decorosos» (Regla 13 de los rectores).

En la escenificación de estas piezas se descubren adelantos tempranos del estilo barroco en el vestuario, la escenificación y la música. El éxito en los colegios franceses llevó a una expansión de las normas de la *Ratio*. A principios del siglo XVII, posiciones privilegiadas eran ocupadas por Pierre Musson (1561-1637), Nicolas *Caussin, Denis *Petau y Louis Cellot (1588-1657). Hacia 1650 apenas si se representaba una sola tragedia sin ballet. Pierre Mambrun presentó una teoría del ballet en su poema *Constantin* (1659) y también Ménestrier en su clásico *Les Ballets Anciens et Modernes selon les Règles du Théatre* (1682).

La *Ratio discendi et docendi* compuesta por Jouvancy en 1692 para uso de los jóvenes maestros, insiste en que «un drama serio donde se respeta la moralidad produce un increíble provecho en los espectadores, y muchas veces ayuda más para llevarlos a la religión que los mayores predicadores». Llega a afirmar: «Por esta razón los papeles femininos se introducirán sólo raras veces.» Jouvancy menciona, como hacen otros escritores durante un siglo, el pathos de Corneille y su modo de tratar las pasiones. En el siglo XVIII el teatro jesuita en Francia reviste creciente importancia, con mucho énfasis en la espectacularidad. Los educadores insisten en los valores del drama, como instrucción, buena pronunciación, lenguaje agraciado, y habilidad de atraer y mantener la atención de los oyentes. Entre eminentes dramaturgos figuran Charles *La Rue, Le Jay, Charles *Porée (profesor y amigo de François Arouet *Voltaire), de quien diecinueve discípulos serían miembros de la Académie. Hicieron las decoraciones artistas como Evaristo Gherardi, proveniente de los maestros de ballet de París.

Los asuntos «mundanos», en especial en el campo de la comedia, como era natural, escandalizaron a los jansenistas y a los miembros más conservadores de la facultad universitaria. Con todo, como aduce de Dainville, en muchas partes de Francia los únicos sitios donde se podía representar teatro eran los colegios jesuitas. Los jesuitas sostenían que el teatro podía y debería ser un bien en sí mismo.

## 5. Alemania y Austria

Hacia 1567, la CJ dirigía once colegios, que tenían declamaciones y comienzos de dramas latinos. Había representaciones latinas de comedias de Plauto y Terencio y de Cornelius Schoneus (el «Terencio cristiano»). La primera representación de un drama jesuita, encontrada por McCabe en Viena, fue paradójicamente compuesta, no por un jesuita, sino por Levin Brecht, franciscano; su *Euripus*, que se hizo uno de los dramas «jesuitas» más populares en el mundo. Uno de los primeros y más influyentes jesuitas alemanes en el drama fue Jakob Spanmüller (más conocido por su pseudónimo *Pontanus). Comenzada la época barroca vivió Jacob *Bidermann, cuyo *Cenodoxus*, una especie de *Hombre universal*, quizás sea el drama jesuita más conocido. Repre-

sentado por primera vez en Múnich (1609), ha sido recientemente actualizado en ciudades tan apartadas como Viena y Baltimore. En la siguiente generación, un eminente poeta latino, Jacob *Balde, creó sólo un drama latino, *Jeftias*, representado en Ingolstadt en 1637. El renano Jacob *Masen escribió muchos dramas, mientras trabajaba en Colonia y Münster, y compuso un tratado sobre este tema en 1654, *Palaestra eloquentiae ligatae*. Su contemporáneo, el tirolés Nikolaus *Avancini, proveyó la mayoría de las obras de teatro para los teatros jesuitas de Viena, en especial las conocidas bajo el nombre de «ludus caesareus» (obras que tratan sobre emperadores y reyes). Quizás su drama más famoso, representado ante el emperador Leopoldo I, es *Pietas Victrix sive Constantinus Magnus de Maxentio Victor* (Viena, 1659). Publicó veintisiete dramas. Múnich era particularmente famosa por su extraordinario empleo de la magnificencia y la espectacularidad. Ya en 1574, la representación de *Constantinus* duró dos días en la plaza de la ciudad. En 1577, *Esther* ocupó tres días, con una procesión inaugural en la que tomaron parte unas mil setecientas personas, algunas de las cuales iban montadas sobre carrozas o en carros, todas espléndidamente vestidas. Por fin, en el *Triumphus Sancti Michaelis* (1597), se necesitaron ocho horas para representarla. Los teatros jesuitas de Colonia y de Graz no se quedaba atrás en la esplendidez de los espectáculos.

Willi Fleming ha señalado el importante influjo del teatro jesuita en tierras germanas sobre otros dramas religiosos, católicos y protestantes, notablemente en las escuelas monásticas austríacas. Este influjo pudo contribuir a la atribución errónea de la ópera de juventud de Mozart, *Hyacinti Metamorphosis*, al colegio «jesuita» de Salzburgo. El colegio era sin duda benedictino, y nunca hubo un colegio jesuita en Salzburgo.

### 6. Polonia, Bohemia y Hungría

El drama jesuita en Polonia fue uno de los más dinámicos en toda Europa, aun en su período inicial. Entre 1566 y 1599, había diez teatros jesuitas en Polonia, con relativamente simple decoración, y otro en Koloszvár en Hungría (hoy Cluj, Rumania). Aunque sacerdotes extranjeros contribuyeron al desarrollo del drama jesuita, al menos cinco polacos cooperaron. Además del drama seglar, los jesuitas insistieron en obras de teatro durante los ciclos de Navidad y Pascua, incluidas muchas partes presentadas en polaco más que en latín. Un trece por ciento de estas obras de teatro se dedicaron a autores como Plauto, Terencio, Séneca y dramas del Renacimiento. Para el tiempo de la supresión de la CJ (1773), funcionaban cincuenta y tres teatros jesuitas en Polonia, famosos en especial por su puesta en escena y espectacularidad. Hacia 1746, muy presionados por la competencia de dramas escolares de otras órdenes, los jesuitas dejaron el latín en favor del polaco, empleando el verso libre. Sus principales dramaturgos fueron Stanislaw Jaworski (cuyo *Jonatas* se representó en 1746) y Jan Bielski (cuyo drama sobre el rey de Ormuz fue representado en 1747). František Bohomolec (1720-1784) publicó veinticinco volúmenes de comedias, que recuerdan a Molière y la Commedia dell'arte. Su obra se tiene como uno de los fundamentos del actual Teatro de Varsovia.

Poco después de llegar la CJ a Bohemia, se ofreció (1558) a Praga un drama en el que se contrastaban los valores del alma y del cuerpo. Desde entonces hasta 1764, el drama jesuita se propuso ganar de nuevo a Bohemia para el catolicismo y para el imperio. Las obras de teatro se representaban sobre todo en latín, con algunas escenas en alemán y checo, siendo sus temas sobre todo bíblicos y hagiográficos.

En el reino de Hungría hay noticias seguras acerca de representaciones teatrales en los colegios de jesuitas desde 1581 en Transilvania y desde 1600 en la misma Hungría. Las obras se tenían casi siempre en latín, hasta la segunda mitad del siglo XVIII. En las celebraciones litúrgicas, por ejemplo, del Viernes Santo y en la procesión del Corpus había declamaciones, diálogos y escenas también en alemán, eslovaco y húngaro. El primer dato conocido proviene de Vágsellye (hoy Sal'a nad Váhom), donde en 1601 se celebró en la iglesia una función teatral en húngaro. A lo largo de los siglos XVII y XVIII aumentan las representaciones teatrales en húngaro, pero hasta mediados del siglo XVIII no se conserva ningún texto original. Se conoce sólo el de una representación en la procesión del Corpus en Rozsnyó (hoy Roznava, Eslovaquia) de entre 1650 y 1660. En cambio, conocemos los textos de las obras teatrales de 16 autores conocidos y de 20 desconocidos durante los decenios anteriores a la supresión de la CJ, y 31 programas de otros tantos actos en húngaro, que fueron modélicamente publicados en 1992 y 1995. Sobre el argumento de los dramas es curioso observar que los temas religiosos disminuyen y en cambio dominan la historia de Roma y la historia nacional, y la frecuencia de las representaciones aumenta. La mayoría de los dramas húngaros son traducciones, y destacan János *Illei con la comedia *Tornyos Péter*, y Adám Kereskényi (1711-1777), con el drama psicológico, *Agoston megtérése* (conversión de san Agustín), sobre las luchas interiores del santo doctor.

*Conclusión*. El teatro jesuita logró su éxito histórico en los siglos XVI al XVIII, como un espejo de la acción humana en sus aspectos de entretenimiento y educación; buscaba la formación de hábitos de la mente, del gusto y de la acción moral individual, así como sus responsabilidades cívicas y cristianas ante la sociedad y Dios. Con todo, tras la *restauración de la CJ (1814) el teatro jesuita no recuperó su gloria anterior.

TEXTOS: González Gutiérrez, C., *El teatro escolar de los jesuitas (1555-1640) y la «Tragedia de San Hermenegildo»* (Oviedo, 1997). Staud, F., *Fontes ludorum scenicorum in scholis SJ Hungariae 1561-1773*, 3 v. (Budapest, 1984-1988) [en húngaro]. *Jezsuita Iskoladrámák (ismert szerzők)*, ed. Z. Alszeghy y o. (Budapest, 1992). Szarota, E. M., *Das Jesuitendrama im deutschen Sprachgebiet. Eine Periochen-Edition. Texte und Kommentare*, 4 v. in 7 (Múnich, 1979-1987).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:514-518; 2/1:27-29 [Alemania], 85s [Austria], 115 [Bélgica], 154 [España], 207s [Francia], 289-291 [Hungría], 330s [Italia], 402 [Lituania], 454-457 [Polonia], 500s [Portugal], 534 [Suiza], 548s [Chequia-Eslovaquia], 588s [Croacia-Eslavonia]; 2/2:41, 289 [Paraguay], 104 [Brasil], 147 [Canadá], 407 [India]. DELATTRE 5:632. *DIP* 9:865-869. *Marienlexikon* 3:375-377. DESGRAVES, L., *Répertoire des programmes des pièces de théâtre jouées dans les collèges en France (1601-1700)* (Ginebra, 1986). GRIFFIN, N., «Jesuit Drama: A Guide to the Literature», VV, *I Gesuiti e i Primordi del teatro barocco in Europa. Convegno* (Roma, 1995) 465-496. MCCABE, W. H., *An Introduction to the Jesuit Theater* (St. Louis, 1983). OLDANI, L. J., y BREDECK, M. J., «Jesuit Theater in Italy: a Bibliography», *AHSI* 66 (1997) 185-235). VALENTIN, J. M., *Le Théâtre des Jésuites dans les Pays de Langue Allemande. Répertoire bibliographique*, 2 v. (Stuttgart, 1983-1984).

ARRÓNIZ, O., *Teatro de evangelización en Nueva España* (México, 1979) 137-182. BAUMANN, U., «Das Alten Testament im Drama der Jesuiten», *Paradigmata*, ed. F. Link (Berlín, 1989) 239-252. DOGLIO, F., *Teatro in Europa* (Milán, 1988) 2:246-269. ELIZALDE, I., «El teatro escolar jesuítico en el siglo XVII», *Homenaje a Alberto Navarro* (Kassel, 1990) 109-140. GONZÁLEZ GUTIÉRREZ, C., *El Teatro escolar de los jesuitas (1555-1640). Edición de la Tragedia de San Hermenegildo* (Oviedo, 1997). HOFMANN, R., «Jesuitentheater in Ingolstadt», *Sammelblatt Histor-Vereins Ingolstadt* 94-95 (1985-1986) 109-208. HOLSTEIN, H., *Die Reformation in Spiegelbilde der dramatischen Litteratur des sechzehnten Jahrhunderts* (Halle, 1886). *Jesuits* 768. LEIMS, TH., «Mysterienspiel und Schultheater in der japanischen Jesuitenmission des 16, Jahrhts», *Maske und Kothurn* 27 (1981) 57-71. MARTINS, M., *O teatro nas cristiandades quinhentistas da India e do Japão* (Lisboa, 1986). PHILIPS, J.H., «Le théâtre scolaire dans la querelle du théâtre au XVII s.», *Rev Société d'histoire théâtre* 35 (1983) 190-221. PINTÉR, M.ZS., «A budapesti Egyetemi Könyvtár jezsuita könyvjegyzékeinek drámakötetei», *Magyar Könyvszemle* 106 (1990), 139-147. ÍD., «Le théâtre des jésuites dans le royaume de Hongrie», *Neohelicon* 18 (1992), 295-316. QUARTA, D., «Il teatro collegiale dei Gesuiti: origini, tendenze, problemi», *Quaderni di Donna Olimpia* 5 (Roma, 1994) 9-39. RÄDLE, F., «Gottes ernstgemeintes Spiel: Überlegungen zum welttheatralischen Charakter des Jesuitendramas», *Theatrum Mundi. Götter, Gott und Spielleiter im Drama*, ed. F. H. Link (Berlín, 1981) 135-159. ÍD., «Lateinisches Theater fürs Volk: zum Problem des frühen Jesuitentheaters», *Zwischen Festtag und Alltag*, ed. W. Raible (Tubinga, 1988) 133-147. RELA, W., *El teatro jesuítico en Brasil, Paraguay, Argentina, siglo XVI-XVIII* (Montevideo, 1990). ROTH, J., «La feminité dans le théâtre des jésuites», *Le Supplément* (1988) sept 137-154. SCHIMBERG, A., *L'éducation morale dans les collegès de la CJ en France (XVI-XVIII s.)* (París, 1913) 368-432. SCOTT, B. T., «Jesuit Theater in Paris, 1680-1740» (Diss. Princeton University, 1993). STAUD, G., *A magyarországi jezsuita iskolai színjátékok forrásai. Fontes ludorum scenicorum in scholis S.J. Hungariae. 1561-1773* (Budapest, 1984-1994) I-IV. TAKÁCS, J., *A jezsuita iskoladrámák (1581-1773)* (Budapest, 1937). VV, *Jezsuita iskoladrámák (Ismert szerzök)* (Budapest, 1992). TAKENAKA, M., *Jesuit Plays on Japan and English Recusancy* (Tokyo, 1995). TAVIANI, F., «Il teatro per i gesuiti», *Alle origini dell' Università del Aquila*. Ed. F. Iappelli (Roma, 2000) 225-250. VALENTIN, J. M., «Der Hof im Theater der Jesuiten», *Theatrum Catholicum* (Nancy, 1990) 49-62. ÍD., «Episches und Dramatisches im Jesuitendrama des 16.-17. Jahrhts», *Chloe* 16 (1993) 239-268. VV, *Az iskolai színjáték és a népi dramatikus hagyományok* (Debrecen, 1993). VV, *Jezsuita iskoladrámák (Ismeretlen szerzök)* (Budapest, 1995). VV, *I Gesuiti e i Primordi del teatro barocco in Europa. Convegno* (Roma, 1995). WIMMER, R., *Jesuitentheater, Didaktik und Fest. Das Exemplum des ägyptischen Joseph auf den deutschen Bühnen der GJ* (Francfort, 1982). ÍD., «Neuere Forschungen zum Jesuitentheater des deutschen Sprachbereiches. Ein Bericht (1945-1982)», *Daphnis* 12 (1983) 585-692. ÍD., «Constantinus redivivus. Habsburg im Jesuitendrama des 17. Jahrhts», *Die österreichische Literatur* (Graz, 1986) 1092-1116. ÍD., «Das osteuropäische Jesuitentheater zwischen Pädagogik, Seelsorge und Politik», *Archiv schlesische Kirchengeschichte* 46 (1988) 91-118. ÍD., «Die Bühne als Kanzel: das Jesuitentheater des 16. Jahrhts», *Das 16. Jahrht. Europäische Renaissance* (Regensburg, 1995) 149-166.

C. J. MCNASPY (†)

**TEDESCHI, Bartolomeo [Nombre chino: DU Lumiao, Jiyu].** Misionero.

N. 1572, Fivizzano (Massa-Carrara), Italia; m. 25 julio 1609, Shaozhou (Guangdong), China.

E. 6 noviembre 1594, Roma, Italia; o. 1600, Goa, India.

Atraído por las cartas de los misioneros, durante sus estudios en el *Colegio Romano, pidió entrar en la CJ y ser enviado a las misiones. Tras cursar la filosofía, parte en Roma y parte en Coímbra (Portugal), zarpó para Goa y, más tarde, para *Macao, donde acabó su formación teológica. Alessandro *Valignano lo escogió como compañero de Niccolò *Longobardo en Shaozhou, donde se realizaba la consolidación de la misión en China meridional, mientras que Matteo *Ricci y sus compañeros estaban en Beijing/Pekín. Desde su llegada en 1603, T trabajó intensamente en la conversión de los chinos. Esta labor fatigosa le condujo a una muerte prematura, al parecer antes de hacer sus últimos votos. Al no tener los jesuitas un cementerio propio en China hasta que murió Ricci en Pekín el año siguiente, el cuerpo de T se llevó a Macao para enterrarlo allí.

FUENTES: ARSI: *HS 43a* 6v; *JapSin. 14* 88, *25* 66, 82; *Rom. 172* 1. BAV: *Borg. lat. 523* 57.

BIBLIOGRAFÍA: BARTOLI, D., *Dell'historia della Compagnia de Giesu. La Cina* (Roma, 1663) 499-500. ÍD., *Delle opere del Padre Daniello Bartoli* (Turín, 1825) 15:500-501. DEHERGNE 267. *Fonti Ricciane* 2:276, 521-524. PFISTER 81-82. WICKI, *Liste* 283.

J. W. WITEK

**TEILHARD DE CHARDIN, Pierre.** Paleontólogo, geólogo, escritor.

N. 1 mayo 1881, Orcines (Puy-de-Dôme), Francia; m. 10 abril 1955, Nueva York, EE.UU.

E. 20 marzo 1899, Aix-en-Provence (Bouches-du-Rhône), Francia; o. 24 agosto 1911, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; ú.v. 26 mayo 1918, Lyon (Rhône), Francia.

Nacido en el castillo de Sarcenat de una familia muy cristiana con once hijos, recibió de su madre una fe y piedad profundas, y de su padre el talento para las ciencias naturales. Al terminar sus estudios (1892-1897) en el colegio Notre Dame de Mongré (cerca de Lyón), recibió el *prix d'honneur* y el título de bachiller en filosofía, y asimismo el de matemáticas (1898) en Clermont-Ferrand. Después del noviciado, estudió lenguas clásicas en Laval (1900-1901)

y en Saint-Hélier (isla de Jersey), y obtuvo la licenciatura en letras (1902). Hizo la filosofía en Jersey (1902-1905) y enseñó (1905-1908) física y química en el colegio de El Cairo (Egipto). Durante estos años exploró el Eoceno en el Alto Egipto y publicó (1908) una nota sobre sus investigaciones. Cursó (1908-1912) la teología en Ore Place (Hastings). En sus años de escolar fue un excelente estudiante, que tuvo (1905) el panegírico anual en honor de Sto. Tomás de Aquino. Dedicó sus paseos de asueto a la geología y paleontología, junto con el P. Félix Pelletier, y descubrió algunas nuevas especies.

Animado por sus superiores, estudió para la licenciatura y el doctorado (1912-1914) con el profesor Marcellin Boule, en el Instituto de Paleontología Humana en el Museo de Historia Natural de París. Desde 1914, publicó su investigación sobre los mamíferos fósiles en los *Annales de Paléontologie* y, tras los años de interrupción por la I Guerra Mundial, preparó para la Sorbona su tesis, *Les mammifères de l'Eocène français* (*Annales de Paléontologie* 10-11, 1921-1922), y recibió por ella las más calurosas alabanzas del tribunal.

Movilizado en diciembre 1914, fue jefe de camilleros y a veces también capellán; varias veces se le citó y condecoró por valentía. Entre las batallas, escribió *Ecrits du temps de la guerre*, una reflexión profunda sobre el sentido del dolor material y espiritual, de la humanidad y del mundo, que le llevaba a una «compasión cósmica». Profesor de geología en el Instituto Católico de París (1920-1925), empezó (1923) sus exploraciones geológicas en China, primero con Émile *Licent y luego con los grupos de investigación internacionales de Pekín (Beijing), en especial con el Servicio Geológico Nacional de China (Davidson Black, Wen-Chung Pei, George B. Barbour y Franz Weidenreich) y en el Sudeste asiático con Helmut de Terra. Con la expedición Citroen (1931), adquirió una visión global de la geología asiática. En sus vueltas periódicas a París, expuso sus ideas, sobre todo las de *Le Milieu divin*, a grupos selectos de estudiantes de las *grandes écoles*. Atrapado en China por la II Guerra Mundial (1939-1946), unió a su investigación la labor de escribir, y redactó *Le Phénomène humain*, además de varios ensayos, de los que algunos aparecieron en revistas científicas.

De 1946 a 1951 estuvo en París, donde creció aún más su influjo intelectual. Había escrito unos 170 artículos y ponencias técnicas desde 1915 a 1945. Fue nombrado director del Centre National de Recherches Scientifiques (1946), miembro correspondiente de la Académie des Sciences (1950) y del Royal Anthropological Institute of Great Britain, y miembro de la American Society de Geología. Con todo, su pensamiento original levantó asimismo sospechas en círculos esclesiásticos. En 1948, sus superiores jesuitas no le permitieron aceptar la cátedra de paleontología que le ofrecía el Collège de France. Las autoridades romanas le negaron permiso para publicar *Le Phénomène humain*, porque parecía contradecir el monogenismo (descendencia biológica directa de todos los seres humanos de un único tronco), una noción que estaba conectada con los conceptos teológicos del pecado original y de la gratuidad de lo sobrenatural, expuestos en la encíclica *Humani Generis* (1950) de Pío XII. Tampoco se le dejó publicar *Le Milieu divin*. Por ello, T abandonó su plan de escribir la continuación de su obra anterior que se llamaría «Le Phénomène chrétien». Al fin, sus superiores le pidieron que dejara París para disipar la creciente tensión con la jerarquía.

Estos años de prueba y sospechas los aceptó T con profundo espíritu de obediencia; jamás perdió su amor por la espiritualidad ignaciana ni su fidelidad a la CJ. En 1951, bajo los auspicios de la New York Viking Foundation, fue a África del Sur para estudiar el primate fósil *Australopithecus*; volvió a Nueva York, donde residió el resto de su vida. Pero antes de dejar Francia, a instancias de Raimond Jouve, director de la revista *Études*, y tras consultar a un canonista, dio todos sus manuscritos a su secretaria, Jeanne Mortier, a la que nombró su ejecutora literaria, para que asegurase el futuro de sus escritos. En 1953, como inspector de investigaciones paleoantropológicas de la Wenner-Gren Foundation, hizo un segundo viaje a África del Sur. Murió de un paro cardíaco, el domingo de Pascua, 1955.

*Trabajo científico*. Profesionalmente, se especializó en tres áreas: *a)* Geología general. Comenzó sus trabajos en este campo en la Isla de Jersey. De 1930 a 1945, fue uno de los más expertos conocedores de la geología china. *b)* Paleontología de los mamíferos. Desde 1912, este fue su principal campo de investigación, primero en Europa y después en Asia; hizo estudios comparativos en África y América. *c)* Paleontología humana. Con Licent, abrió la prehistoria de China y participó en las famosas excavaciones de Zhoukoudian, donde se descubrieron restos del *Sinanthropus*. Sus resultados recibieron a la vez alabanzas y escepticismo de parte de sus colegas científicos. Sir Peter Medawar comentó en su cátedra Herbert Spencer (1965) «esa inocencia que hace fácil comprender por qué el falsificador de [los fragmentos del] cráneo Piltdown hubiera escogido a T como descubridor de su colmillo canino». Pero el Dr. Bernard Towers, en su respuesta por radio, defendió la credibilidad científica de T, señalando que los innovadores, como Copérnico, Galileo *Galilei y Charles Darwin, habían encontrado su mayor oposición en el estamento científico (Speaight 273-274).

*Pensamiento personal*. La síntesis de T se produjo como una convergencia entre una fenomenología del sentido de la evolución cósmica y humana y una visión religiosa muy cristocéntrica. Desde su noviciado, había experimentado un profundo deseo de seguir sus dos grandes amores: a Dios y a la Tierra, al Espíritu y a la Materia. En su lucha por ser fiel a la tensión dialéctica entre Cristo y el Cosmos, se enriqueció mucho con sus lecturas de Blaise *Pascal, John H. Newman, Henri Bergson y Maurice Blondel, aunque también reconocía sus divergencias con cada uno de ellos.

Ya en 1925, con Édouard Le Roy, T creó las nociones de «hominización» (el proceso evolutivo, orgánico y psíquico, de la aparición del hombre, que se caracteriza como el paso del umbral de la «refle-

xión»), y la de «noosfera» (la esfera planetaria de los seres inteligentes). Después, en el *Phénomène humain*, explica una ley aplicable a los sucesivos filos de la evolución: los seres progresan hacia una complejidad creciente, más organizada y unificada, y simultáneamente hacia un grado más elevado de conciencia (*cefalización*). Esta ley, observable desde la célula al ser humano, parece también válida para la noosfera, pero ésta no encontrará su unidad final (la *planetización* de la humanidad), sino cuando sea atraída hacia un polo de «personalización» (más que de aniquilamiento de lo personal), fuente del «amor universal», a la vez inmanente (presente en el mundo) y trascendente, al que T llama «el punto Omega». Todo este proceso se llama Cristogénesis, porque sólo Cristo, el Hombre-Dios, responde a esta hipótesis: El es el Alfa y la Omega, el «Cristo Cósmico» encontrado en textos del Nuevo Testamento como Colosenses y Apocalipsis. Aunque el punto-Omega es primeramente exigido como hipótesis para responder a la cuestión última de la fenomenología crítica, sólo puede ser plenamente «reconocido» por medio de la fe en Cristo (*Oeuvres* 7:155). «La sola garantía de que Omega existe es Jesús y la Iglesia» (*Journal*, 29 octubre 1951).

Al mismo tiempo, la gratuidad de la Encarnación, su importancia capital y su necesidad para la realización armoniosa del plan divino en el *pléroma* (consumación final del universo en Dios), parecen quedar envueltas en la hipótesis («idea escotista», *Oeuvres*, 7:158; cf. Wildiers y Martelet). Una vez reconocido, Cristo explica, por su acción creadora, continua, la marcha de la evolución, y por su papel de Cabeza del Cuerpo Místico, salva a las personas como tales y asegura todo el progreso hacia el *pleroma*; éste se completará en la *Parousía* (la última venida de Cristo al final de los tiempos), que ocurrirá cuando el desenvolvimiento espiritual completo haya tenido lugar, y que T concibe como un triunfo, en un cosmos transfigurado, de Cristo resucitado sobre los efectos del mal que divide. En resumen, una filosofía muy personalista informada por una intensa fe en el papel central de Cristo como *amorizante* (la fuente del amor que unifica). El aspecto de la evolución histórica va unido a la fe en el hombre y a la creencia en la acción trascendental de Dios, entre los dos ejes del «hacia adelante» y «hacia arriba» («En-Avant y En-Haut»; *Oeuvres*, 5:348-349).

*Espiritualidad*. Para T la comprensión de la vida cristiana, a la vez activa y mística, se condensa en *Le Milieu Divin*. Ve en toda acción humana constructiva y en toda prueba sufrida en unión con Cristo (culminando en la muerte) una cooperación a la construcción del Reino y del Cuerpo de Cristo cósmico. El cristiano debe ser emprendedor e inventor, pero también preparado para las pasividades místicas. La *amorización* llega a cumplirse sólo a través de la cruz. La Eucaristía, en su realidad sacramental y en su simbólica extensión, es fuente principal de la transfiguración o «transubstanciación» del mundo (cf. *La Messe sur le Monde*).

Además de sus publicaciones científicas, publicó durante su vida unos veinte artículos sobre su pensamiento especulativo, pero no obtuvo permiso para publicar otras cosas, debido a la atmósfera eclesiástica de su tiempo. El 16 octubre 1958, el P. General Juan B. Janssens comunicó a la CJ un decreto del Santo Oficio (13 noviembre 1957) que mandaba a las congregaciones religiosas retirar la obras de T de sus bibliotecas. Su obra, publicada póstumamente y traducida a multitud de lenguas, ha ejercido gran influjo en muchos para encontrar la fe. Con todo, le ha acompañado una vasta controversia. Todavía el 30 junio 1962, el Santo Oficio emitió un aviso (*monitum*) y se seguían con preocupación las consecuencias del pensamiento de T, como las relaciones entre materia y espíritu, y el papel del pecado y la realidad del mal. En la conferencia de prensa concedida por el P. Pedro Arrupe el día de su elección como general afirmó: «Hay que decir que en la obra del P. Teilhard los elementos positivos sobrepasan con mucho a los que se prestan a discusión. Su visión del mundo ejerce una influencia muy beneficiosa en los medios cristianos y no cristianos. El P. Teilhard es uno de los grandes maestros del pensamiento del mundo contemporáneo» (*Le Monde*, 16 junio 1965).

OBRAS: «Quelques lettres inédites à Théodore Monod», *Études théol et relig* 57 (1982) 317-342. *Lettres à Jeanne Mortier* (París, 1984). *Lettres de guerre inédites* [a J. Boussac] (París, 1986). *Lettres inédites à l'abbé Gaudefroy et à l'abbé Breuil* (Mónaco, 1988). «Correspondance inédite avec Gaston Fessard», *Bulletin litt eccl* 90 (1989) 350-414. LEROY, P., y o., «*Pèlerin de l'avenir*». *Le P.T. de Ch. à travers sa correspondance, 1905-1955* (París, 1989). *The Letters of T. de Ch. and Lucile Swan*, ed. Th. M. King - M. W. Gilbert (Washington, 1993). *Das T. de Ch. Lesebuch*, selec. G. Schiwy (Olten, 1993).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 3/3:359-553 [hasta 1980]. ANDRACA MOLINA, A. DE, *Apuntes para una bibliografía general de P. T. de Ch.* (Santiago de Chile, 1980). MCCARTHY, J. M., *P. T. de Ch. A comprensive Bibliography* (Londres, 1981). BAUDRY, G. H., «Répertoire des thèses consacrées à T. de Ch. [1961-1989]», *Mélanges science rel* 48 (1991) 173-185. ID., *Bibliographie française de et sur T. de Ch.* (Lille, 1991). SALMON, J. F. - KING, TH. M., «Works on T, 1980-1994. An annotated Bibliography», *Zygon* 30 (1995) 131-142.

[Diccionarios]. *BBKL* 11:606-621. *Catholicisme* 14:839-844. *Dictionnaire des philosophes* (París, 1984) 2472-2480 [E. Borne]. *Dizionario dei teologi* (Roma, 1992) 580-588 [B. Mondin]. *Dizionario teologia fondamentale* (1990) 1207-1216 [R. Latourelle]. *DSB* 16:397. *DS Tables* 664 [P. Noir]. *DTC Tables* 4119-4135 [P. Grenet]. *EF* 6:349-353 [C. Giacon]. *Storia della Teologia* (Roma, 1996) 3:701-716 [C. Dotolo].

[Colectivos]. *A Teilhard Centennial Celebration* (Nueva York, 1981). *T. de Ch. Son apport, son actualité* (París, 1982). *T. de Ch. in der Diskussion* (Darmstadt, 1986). *P. T. de Ch. Naissance et avenir de l'homme* (París, 1987). *L'Uomo e l'Universo* (Città del Vaticano, 1987).

ARNOULD, J., *Darwin, Teilhard et Cie. L'Église el l'évolution* (París, 1996). BECKER, TH., *Geist und Materie in den ersten Schriften P. T. de Chs.* (Friburgo, 1987). BIRX, H. J., *Interpreting Evolution. Darwin and T. de Ch.* (Buffalo, 1991). BONÉ, E., «La vision dynamique de T. de Ch. sur l'univers», *Revue théol Louvain* 13 (1982) 163-185. BONNET, N., *Immanence et trascendance chez T. de Ch.* (París, 1987). CARLES, J. - DUPLEIX, A., *T. de Ch.* (París, 1991). CHARLTON, T. P., *The Incarnation in the Thought of P. T. de Ch.* (Chesnut Hill, 1986). DODSON, E. O., *The Phenomenon of Man revisited*

(Nueva York, 1984). DUPLEIX, A., «T. et les théologiens», *Bulletin litt eccl* 92 (1991) 13-30. GIBELLINI, R., *T. de Ch. L'opera e le interpretazioni* (Brescia, 1992). LUBAC, H. DE, «La pensée du P. T. de Ch.», *Théologie dans l'histoire* (París, 1990) 301-370. MAALOUF, J., *Le mystère du mal dans l'oeuvre de T.* (París, 1986). MATUNGULU, O., *Une metaphysique de l'union dans l'oeuvre de P. T. de Ch. et une approche négro-africaine* (Kinshasa, 1993). O'CONNELL, R., *Teilhard'vision of the Past. The making of a Method* (Nueva York, 1982). POISSON, R., *Église et Eucharistie dans la pensée de P. T. de Ch.* (Roma, 1989). SCHIWY, G. *T. de Ch. Sein Leben und seine Zeit*, 2 v. (Múnich, 1981). SCHMITZ-MOORMANN, K., *P. T. de Ch. Evolution - Die Schöpfung Gottes* (Maguncia, 1996). SCHOWY, G., «Mystik der Vergeistigung. Das Weibliche bei T. de Ch.», *Edith Stein Jarhbuch* 2 (1996) 207-226. STACCO, U., «P. T. de Ch. Un bilancio», *Studi senesi* 96 (1984) 461-502. TRENNERT-HELWIG, M., *Die Urkraft des Kosmos. Dimensionen der Liebe im Werk P. T. de Ch.* (Friburgo, 1993).

CH. D'ARMAGNAC (†)

**TEIXEIRA, Manuel.** Superior, predicador, escritor.

N. c. 1536, Miranda do Douro (Bragança), Portugal; m. 19 marzo 1590, Goa, India.

E. 1 febrero 1551, Lisboa, Portugal; o. 1560, Goa; ú.v. 30 noviembre 1568, Goa.

Aún novicio, zarpó para la India el 10 marzo 1551. Al llegar a Goa, escribió una extensa relación sobre el viaje. Navegó en una fusta (1554) con Melchior Nunes *Barreto hasta Bhatkal para llevar a Goa el cuerpo de Francisco *Javier. Cursados sus estudios (1553-1561), fue prefecto de estudios y explicó textos de Aristóteles. Trabajó en Bassein (cerca de Bombay) y con el P. Francisco *Pérez acompañó al embajador portugués que intentaba entrar en China desde *Macao (1563-1567). Vuelto a la India, fue rector (1569-1573) de Cochín y, siendo entonces el único profeso de cuatro votos, fue nombrado viceprovincial (1573-1574). Rector (1577-1579) de Bassein, volvió a Goa y se dedicó al trabajo pastoral desde 1587, como «padre de los cristianos». Fue visitador de algunas zonas del Malabar y asistió al segundo y al tercer concilio provincial de la India. Muy buen predicador, no fue tanto como superior, por su temperamento indeciso, suspicaz y más bien rígido.

Su nombre ha quedado unido al de Javier, a quien conoció personalmente. Deseando en Roma que se escribiera en la India una vida de Javier, se le confió a T. A comienzos de 1580 la envió al P. General, y añadió dos capítulos finales y dos apéndices de anotaciones y correcciones en 1581. Por encargo del provincial, recogió materiales para la historia de la India de Giampietro *Maffei; ayudó a Alessandro *Valignano en la elaboración de su historia de la misión india y, a finales de 1584, envió a Pedro de *Ribadeneira una carta con correcciones a la primera edición española de la vida de Ignacio de Loyola, que contenía varios errores sobre Javier y la misión india. Fue un religioso ejemplar, «grandissimo santo e de extraordinaria virtude», escribía F. Francesco *Pasio al P. General en 1579. Escribió en portugués su biografía, que se tradujo al italiano. De la traducida al español (notablemente abreviada) quedan ejemplares en España (Villarejo I y II) y en México (Biblioteca Nacional, Ms. 1153 [629]). Esta vida de Javier (la primera que se escribió) ha sido básica para las posteriores.

OBRAS: «Vida del bienauenturado P. F. Xavier», *MonXav* 2:815-918 (Ed. Bilbao, 1951). WICKI, J., «As "Anotações" do P. M. Teixeira à sua "Vida..."», *Bol Instit Vasco da Gama* 69 (1952) 39-63. *DocInd* 4-5, 7-13. *DocJap* 2:740.

BIBLIOGRAFÍA: GONÇALVES, *História* 3:489. SCHURHAMMER, *Javier* 1-2; 3:594-597; 4:628-630. ÍD., *GesamSt* 2:222-226; 3:70-80, 100, 131s.

J. WICKI (†)

**TEJEDOR GALLINAS, Vicente.** Educador.

N. 27 octubre 1884, Carrión de los Condes (Palencia), España; m. 10 abril 1963, Santo Domingo, República Dominicana.

E. 24 septiembre 1901, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 26 julio 1916, Barcelona, España; ú.v. 2 febrero 1919, Comillas (Cantabria), España.

Hecho el noviciado, estudió humanidades (1903-1905) en Loyola y en Burgos. Cursó la filosofía (1905-1908) en Oña (Burgos) y, después del magisterio en el seminario de Comillas (1908-1913), hizo un año de teología en Oña, el segundo en Tortosa y los dos últimos (1915-1917) en Sarriá (Barcelona).

Mostró gran afición por la literatura clásica y moderna desde el comienzo de sus estudios, y se doctoró en filosofía y letras en Comillas (1913). Hecha la tercera probación (1917-1918) en Manresa, regresó al seminario de Comillas, donde inició su docencia de griego e historia (1918-1931), hasta su destino al colegio de Dolores en Santiago de Cuba, como profesor de literatura y estilo (1931-1957), además de consejero de la Juventud Católica San Ignacio (1939-1942) y capellán del asilo San José (1945-1957). Fue asimismo cofundador de la Universidad de Oriente, donde tuvo las cátedras de griego y literatura española (1948-1957). Destinado en 1957 al seminario pontificio Santo Tomás en Ciudad Trujillo (Santo Domingo), enseñó latín, griego e historia de la literatura española unos cinco años (1957-1962), además de ser director espiritual de la comunidad prácticamente hasta su muerte.

No publicó trabajo alguno de su especialidad, pero dejó una huella profunda en sus alumnos durante sus cuarenta y ocho años de docencia. Destacó por su bondad, ascetismo y laboriosidad, así como por su gran integración de lo educativo y lo pastoral.

BIBLIOGRAFÍA: «V. T.», *Notic VProv Antillas* (febrero 1963).

E. BARRIOS

**TEKAKWITHA, Kateri (Catalina).** Beata.

N. abril 1656, Auriesville (Nueva York), EE.UU.; m. 17 abril 1680, Caughnawaga (Quebec), Canadá.

Nació en la aldea mohawk de Ossernenon (hoy Auriesville), donde los tres jesuitas Renato *Goupil, Isaac *Jogues y Juan *Lalande habían sido martiri-

zados (1642, 1646). Hija de un jefe mohawk y de una cristiana algonquina, había recibido secretamente de su madre los rudimentos de la fe cristiana. Al nacer se le puso el nombre de Ioragode (luz del sol). A causa de una epidemia de viruela en 1659, durante la cual perdió a sus padres, su vista quedó muy deteriorada. Como tenía que caminar con los brazos extendidos, su tío adoptivo la llamaba Tekakwitha (la que extiende sus manos), nombre por que finalmente sería conocida.

El primer misionero jesuita que residió (1670) en su aldea fue François Boniface, pero como era hija adoptiva del jefe no pudo hablarle. Cuando Jacques de *Lamberville llegó a la aldea en 1675, T le pidió que la hiciera católica, y fue bautizada el domingo de Resurrección (18 abril 1676) con el nombre de Kateri. Siendo católica contra los deseos de sus padres adoptivos, se convirtió en objeto de sus hostigamientos, por lo que Lamberville le sugirió y arregló que secretamente se trasladara a la misión cristiana india de Caughnawaga en el río San Lorenzo, frente a Montreal (Canadá), adonde llegó en octubre 1677 y se puso bajo la dirección espiritual del P. Pierre Cholonec. Recibió la primera comunión el 25 diciembre 1677, e hizo voto (1679) de virginidad perpetua, acto muy meritorio para una muchacha india, pues su mantenimiento dependía de tener esposo. En la aldea T cuidaba de los enfermos y ancianos, en especial durante el invierno cuando la mayoría de los indios habían salido a cazar. Sus muchas penitencias afectaron su salud y, tras caer seriamente enferma, murió el miércoles santo de 1680. Para los indios católicos era «la flor más hermosa que floreció entre hombres de verdad». Fue beatificada por el Papa Juan Pablo II el 22 junio 1980.

FUENTES: *The Positio on the Introduction of the Cause for the Beatification...* (Nueva York, 1940).

BIBLIOGRAFÍA: BÉCHARD, H., *The Original Caughnawaga Indians* (Montreal, 1976). ID., *L'héroïque Indienne Kateri Tekakwitha* (Montreal, ²1980). *BS* 12:187s. THEORET, P., *Kateri vierge iroquoise* (Lyón, 1960). WALWORTH, H., *The Life and Times of K. T., the Lily of the Mohawks* (Buffalo, 1893; Albany, 1926). WEISER, F. X., *Kateri Tekakwitha* (Caughnawaga, 1972).

H. BÉCHARD (†)

**TELES, Baltasar.** Filósofo, teólogo, historiador.

N. 11 enero 1596, Lisboa, Portugal; m. 20 abril 1675, Lisboa.

E. 24 marzo 1610, Coímbra, Portugal; o.; ú.v. 28 septiembre 1631, Coímbra.

Fue profesor de humanidades y retórica en los colegios de Braga, Évora, Lisboa y Coímbra, y después de filosofía y teología en Coímbra y Lisboa. Rector del Seminario de los Irlandeses y del Colegio Santo Antão de Lisboa, fue provincial (1657-1662) y prepósito de la casa profesa de Lisboa.

Escribió un curso de filosofía para las clases, notable por su concisión y claridad; en él revela amplios conocimientos del progreso de las ciencias físico-naturales y de astronomía. Esta obra fue adoptada como libro de texto en muchas escuelas. Tenía intención de escribir otro curso semejante de teología, pero abandonó esta idea cuando los superiores le encargaron unas obras históricas. De ellas, dos le han dado justa fama: la *Chronica* y la *História da Ethiopia*, frutos de una larga preparación, unida al estudio de sus predecesores, Álvaro *Lobo y António *Leite para la primera, Pedro *Páez, Afonso *Mendes y Manuel de *Almeida para la segunda. Moderadamente glorificador y barroquizante, mantiene en general un propósito de veracidad e información concreta. Aunque su estilo resulta a veces un tanto ampuloso, por la pureza y esplendor de lenguaje está considerado como uno de los clásicos del idioma portugués.

OBRAS: *Summa universae Philosophiae* (Lisboa, 1642). *Chronica da Companhia de Jesus na Provincia de Portugal*, 2 v. (Lisboa, 1635, 1647. ARSI *Lus 98-102*). *Historia Geral da Ethiópia-a-Alta ou Preste João* (Coímbra, 1660. Ed. resumida por A. de Magalhãis Basto, Porto, 1936).

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *FG 1540* Portogallo. FRANCO, *Imagem Coimbra* 2:613s. ID., *Ano Santo* 211. MACHADO 1:449s. QUEIRÓS VELOSO, J. M. DE, *A Universidade de Évora* (Lisboa, 1949) 176. RODRIGUES 2/1:609; 2/2:651; 3/1:151-157, 591; 3/2:487. SOMMERVOGEL 7:1908-1910. VAZ, «Impressos», 659. *Verbo* 17:1224s.

A. LEITE

**TELLO, Tomás Antonio.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 17 septiembre 1720, Almagro (Ciudad Real), España; m. 21 noviembre 1751, Caborca (Sonora), México.

E. 15 abril 1735, probablemente Madrid, España; o. c. 1746, Querétaro (México).

Llegó a la provincia jesuita de Nueva España (México) en 1736, donde tuvo su formación. En 1744, cursaba el segundo año de teología en el seminario San Javier de Querétaro y, acabados sus estudios, hizo la tercera probación (1747-1748) en Puebla de los Ángeles. En mayo de ese mismo año, inició su trabajo entre los pimas, en la recién establecida misión de Caborca, a las márgenes del río Altar. Una de sus principales preocupaciones fue la defensa de sus neófitos frente a las crueldades e injusticias del nuevo gobernador, Diego Ortiz de Parrilla, que provocaron la insurrección pima contra los blancos. Durante esta rebelión fue sacrificado T, cuyo relato escribió (mayo 1752) el misionero alemán Antón M. *Benz. Su hermano mayor Juan Ildefonso (1718-1775) entró en la CJ un día después de él.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 4:144. EWING, R. C., *The Pima Uprising of 1751* (Berkeley, 1945) 259-280. PRADEAU, A. F., «Los jesuitas en Sonora durante el alzamiento pima en 1751», *Compañía en México*, 491-519. ZAMBRANO 16:567.

F. ZUBILLAGA (†) / C. E. RONAN

**TEMPARICA (TEMPARIZZA), Marin.** Misionero.

N. diciembre 1534, Dubrovnik, Croacia; m. 29 abril 1591, Reggio Calabria, Italia.

E. 15 agosto 1582, Roma, Italia; o. antes de entrar en la CJ.

Por unos veinticuatro años mercader de Ragusa/Dubrovnik, bajo dominio turco, formaba parte (1575) de un grupo que se reunía con el P. Emerio de Bonis dos veces por semana. Entonces, sintió la vocación al sacerdocio, estudió la teología y fue ordenado. Al acabar su primer año de noviciado en la CJ, participó, dado su dominio del idioma turco, con Giulio *Mancinelli y otros jesuitas, en la misión enviada por Gregorio XIII a Estambul. Dejada Roma el 25 junio 1583, hizo su testamento (17 septiembre) en Dubrovnik, legando sus bienes a la CJ. En Estambul se ocupó de los cristianos esclavos y cautivos, en especial durante la noche cuando volvían de los trabajos forzados, instruyéndolos y administrándoles los sacramentos. Habiendo caído enfermo, regresó para Roma (1585), pasando por Požega (Croacia). Entonces, pretendieron hacerlo obispo, para lo que enviaron cartas a Roma; pero, informados de la oposición de la CJ, desistieron en su empeño. Cursada la teología moral (1585-1587) en Roma, fue destinado a Loreto. A fines de 1590 partió para Sicilia, y murió al año siguiente.

Hacia 1582, había escrito, a sugerencia de su espiritual, el P. Mancinelli, un memorial al P. General Claudio Aquaviva, en el que proponía la unificación de los dialectos eslavos de los Balcanes, la fundación de un colegio ilírico en Dubrovnik para enseñar a los jóvenes las diversas escrituras eslavas y la teología, y la publicación de una gramática y un diccionario para uso de estos pueblos. Fue el primero en reconocer las necesidades de los cristianos bajo dominio turco y la urgencia de una única lengua literaria para los eslavos de la península balcánica, realizada sólo en el siglo XIX y parcialmente, entre los croatas y los serbios. Su iniciativa estimuló probablemente el interés del P. General por los cristianos balcánicos, y las obras de Bartul *Kašić y otros.

BIBLIOGRAFÍA: BAŠIĆ, G., «Elogia Iesuitarum Ragusinorum», *Vrela/Fontes* 3 (1933) 10-12. SACCHINI 5/1:114, 171, 235. VANINO 1:535.

M. KORADE

**TEMPEST, Nicholas.** Misionero.

N. c. 1632, Lancashire, Inglaterra; m. 22 febrero 1679, Lancaster (Lancashire).

E. 7 septiembre 1652, Watten (Nord), Francia; o. 16 abril 1661, Lieja, Bélgica; ú.v. 2 febrero 1670, Lancaster.

Dejó Inglaterra en 1649 o quizás antes, para estudiar en el Colegio Inglés de Saint-Omer, donde permaneció hasta que entró en la CJ en el cercano noviciado de Watten. Cursó la filosofía (1654-1656) y la teología (1657-1661) en el principado de Lieja y, después de su ordenación, hizo tercera probación (1661) en Gante (Flandes).

Regresó a su patria hacia 1663 y trabajó como misionero en el área de Lancashire dieciséis años. Fue muy precavido en el ejercicio de su labor pastoral, viajando con frecuencia de noche, pero aun así, no pudo evitar el ser apresado durante la fiebre de persecución que siguió la supuesta conjura de Titus Oates. A fines 1678, fue arrestado y encarcelado en Lancashire, tal vez en la prisión de Lancaster, donde contrajo unas calenturas que lo llevaron a la muerte, cuatro meses después de su captura.

BIBLIOGRAFÍA: FOLEY 5:326-327; 7:766. HOLT 244. OLIVER 204. TANNER, *Brevis relatio*.

G. HOLT

**TENTORI, Cristóbal.** Historiador.

N. 10 junio 1745, Utrera (Sevilla), España; m. 2 octubre 1810, Carbonera (Venecia), Italia.

E. 18 julio 1761, Sevilla; o. c. 1771, Rímini (?) (Forlì), Italia.

Hijo de Sebastián Tentori, originario de Camposampiero (República de Venecia), y de madre española, T era estudiante de metafísica en el colegio San Hermenegildo de Sevilla cuando Carlos III decretó la *expulsión (1767) de los jesuitas. Acabados sus estudios en el exilio de Rímini y ordenado sacerdote, fijó su residencia en Venecia después de la *supresión de la CJ (intimada en Rímini el 24 agosto 1773) y se dio al estudio de la cronología, geografía e historia de la Señoría. Para poder sobrevivir y proseguir estos trabajos, entró al servicio del patricio veneciano Alessandro Tiepolo como preceptor de su hijo Giovanni Ermolao. En 1809, por negarse a prestar juramento a José Bonaparte como rey de España, sufrió arresto domiciliario, aunque se le permitía ir por Venecia acompañado del soldado que le guardaba permanentemente. Murió de una afección asmática en la villa estiva de los Tiepolo y fue enterrado sin lápida ni cruz en el cementerio comunal.

Entregado al estudio crítico e investigación archivística de la historia de Venecia, escribió su obra magna, dedicada a su protector, *Saggio sulla storia di Venezia*, de la que publicó una recensión laudatoria el *Giornale ecclesiastico di Roma* (6 [1791] 98-102). Se trata más que de una historia, de un análisis de la historia. Divide su obra en disertaciones, según las varias épocas, con un estudio corográfico y topográfico de los estados, método no seguido hasta entonces sobre las ciudades y provincias del dominio veneciano. Hace referencia a la historia de Marin Sanudo (1466-1536), corrigiendo sus errores. Fue el primero en tratar de la regulación del río Brenta, trabajo al que adjuntó, en su segunda edición aumentada, una carta hidrográfica (Venecia 1790). También escribió sobre la legislación relativa a la preservación de la Laguna (1792). En 1799, publicó anónima, en dos tomos, una colección documental razonada para servir a la historia diplomática de la revolución y caída de la República de Venecia, con observaciones críticas sobre la traición perpetrada por los propios venecianos al entregar la Señoría a Napoleón. La documentación procede del archivo secreto de la República.

Entre sus obras polémicas merece citarse su defensa del clero veneciano contenida en sus observaciones histórico-críticas sobre las *Memorie venete antiche, profane et ecclesiastiche* del abate Gianbattista Galliccioli, refutando las críticas infundadas de

este autor (Venecia 1796). Con motivo de la boda de su pupilo, publicó unas reflexiones sobre la santidad del matrimonio. Corresponsal de Lorenzo *Hervás y Panduro, le comunicó noticias sobre la isla del Brasil tal como se encontraba en el planisferio marciano y le envió el padrenuestro en ilírico, esto es, en lengua croata.

OBRAS: *Saggio sulla storia civile, politica, ecclesiastica, e sulla geografia, e topografia degli stati della Republica di Venezia*, 12 v. (Venecia, 1785-1790). *Dialogo sulla vera regolazione del Fiume Brenta* (Venecia, 1790). *Della legislazione Veneziana sulla preservazione della Laguna* (Venecia, 1792). *Il matrimonio. Reflessioni filosofiche per le nozze Tiepolo Gradenigo* (Venecia, 1793). *Raccolta cronologico-ragionata di documenti inediti... della repubblica di Venezia...*, 2 v. (Augsburgo [Venecia?], 1799).

BIBLIOGRAFÍA: BATLLORI, *Cultura* 44, 268. DIOSDADO CABALLERO, 1:165s; 2:99. TIPALDO, *Italiani s. XVIII* 8:96-103. SOMMERVOGEL 7:1925s.

F. B. MEDINA

**TEOLOGÍA. Sumario.** La historia de la participación de la CJ en el campo de la teología se trata según las siguientes divisiones: I. Apologética. Bíblica (véase Escritura). II. Positiva; III. Patrística. IV. Dogmática: 1. Trinidad; 2. Cristología; 3. Gracia; 4. Eclesiología; 5. Mariología. Oriental (véase). V. Moral. 1. Probabilismo; 2. Casuística. Casos (véase). VI. 1. Espiritual; 2. Quietismo; VII. Pastoral. Catequética (véase). VIII. Historia: 1. Controversia; Suarismo (véase); Wirceburgenses (véase). 2. Teología desde el siglo XIX; 3. Tomismo y Neo-Tomismo; 4. Modernismo; 5. «Nueva Teología».

## I. APOLOGÉTICA

La apologética, sin ser algo que mira a la conversión (propio de la pastoral), es una ciencia, cuyo objeto es la demostración de la credibilidad del dogma católico en general, para introducir los espíritus en la fe o robustercerlos contra la duda. Siendo la fe un don de Dios, la apologética no puede imponerse como resultado de la evidencia de su contenido, pero prepara la disponibilidad para su acogida e indica la naturaleza de un testimonio cuyo valor no sería razonable rechazar. La teología fundamental ha nacido de una distinción operada en lo que se llamaba apologética; y no parece fácil delimitar su campo, como indica el número de trabajos que últimamente han tratado de precisarlo como una parte de la teología que comporta el estudio de la palabra de Dios y de su acogida por el hombre. Aquí se trata, pues, de la evolución de la apologética desde el siglo XVI, señalando los aspectos básicos de la labor jesuita en este campo.

La apologética es tan antigua como la Iglesia. Tras las rupturas causadas en la Iglesia por las herejías trinitarias y cristológicas, vino el encuentro con el *islam, y después, con las multitudes paganas en tiempo de los grandes descubrimientos geográficos. En los siglos XVI y XVII, se suscitó en el Occidente cristiano un movimiento de rechazo de la fe y la moral de la Iglesia, para terminar en neo-paganismo. La cristiandad, ya debilitada por crisis internas, fue terriblemente sacudida por la Reforma protestante: muros enteros de la Iglesia se derrumbaron en pocos años. En este momento Ignacio de Loyola fundó la CJ, y los jesuitas entraron en acción. Puesto que los protestantes eran cristianos que creían en el origen divino de la Sgda. Escritura, existía una base común con ellos; por tanto, lo esencial de las controversias consistió en demostrarles que mutilaban la Palabra de Dios, y que, como ésta es «espíritu y vida», en la medida en que la rechazaban parcialmente, no podían poseer y dar sino una vida mutilada. Esta empresa, necesaria, presentaba un peligro: ya que la herejía no es directamente la afirmación de un error, sino una elección en el depósito de la Revelación, que toma una parte sin negar el resto, los apologistas tenían el peligro de centrar su atención, no en una visión de conjunto equilibrada de la fe, ni en lo que era admitido por todos, sino principalmente en los puntos discutidos; estos puntos eran, por ello, probados con una fuerza especial, a riesgo de desequilibrar el conjunto, dejando en la sombra puntos esenciales que nadie ponía en duda. Por ejemplo, puesto que los reformadores negaban la institución divina de la jerarquía en la Iglesia, los católicos la afirmaron con fuerza, sin excluir los demás puntos de la fe, pero no tocándolos o apenas rozándolos, y así se llegó a tratados de la Iglesia, que eran tratados de la jerarquía, o más en particular del Pontificado Romano; en los que apenas se mencionaban los fieles, para los que existe la jerarquía.

Entre los jesuitas que más se destacaron en la defensa de Iglesia, estuvieron Pedro *Canisio, autor de un *Catechismus* (1555), que alcanzó unas 550 ediciones en más de quince lenguas, sin contar los catecismos en versos, en láminas o comentados. Roberto *Belarmino desempeñó un papel análogo al de Canisio, con sus *De controversiis fidei* (1582), cuya lista de ediciones y traducciones (además de refutaciones por protestantes) llena 24 columnas de Carlos *Sommervogel (1:1156-1180).

Es imposible enumerar los jesuitas que han escrito contra la Reforma. Algunos han sido incluso truculentos, como François *Garasse, con su *Doctrine curieuse des beaux esprits de ce temps* (1623), o Franciscus *Costerus, cuya contundencia y eficacia en defensa de la fe le ganaron el sobrenombre de «martillo de herejes». Costerus publicó el *Enchiridium Controversiarum* (1585) para los miembros de las *congregaciones marianas, el primero de una serie de escritos suyos, con que ayudó a la conversión de muchos protestantes. Otros jesuitas, en cambio, fueron, para aquellos cuyas ideas refutaban, un ejemplo de respeto y caridad, más abundante en el diálogo ecuménico actual, pero escaso en aquellos siglos. Merecen recordarse los admirables consejos que Pedro *Fabro daba a los destinados a trabajar en la conversión de los herejes (*Faber*, 400), y la emocionante carta de Edmundo *Campion a los Lores del Consejo Privado de Isabel I (E. Waugh, *Edmond Campion* [1935] 219-223). Más libre de los

ataques protestantes, España ha tenido menos apologistas; con todo, deben citarse Gregorio de *Valencia, que, profesor de teología durante muchos años en Alemania, tuvo que refutar el luteranismo, y en especial Francisco *Suárez con su *Defensio Fidei Catholicae... adversus Anglicanae sectae errores* (1613).

Desde la Reforma, apenas hay un período en que no se vea a algunos jesuitas defender la integridad de la Revelación contra los protestantes. Fueron particularmente numerosos en Alemania; entre ellos, Jakob *Gretser, sucesor de G. de Valencia en la cátedra de Ingolstadt, y de quien se dijo que era «el jesuita más sabio de su tiempo»; Adam *Tanner, discípulo de Valencia y de Gretser; se discutía en su tiempo si el mejor controversista era él o el belga Martinus *Becanus, autor de opúsculos apologéticos densos, sólidos y luminosos; Lorenz *Forer, suizo, que vivió mucho tiempo en Dilinga, donde fue vigoroso polemista; Johann Jakob *Scheffmacher atrajo a la Iglesia a numerosos herejes, por medio de sus *Lettres... à un gentilhomme protestant* (1725), obra reeditada con títulos ligeramente diferentes, y por su Catecismo de controversia (1751); Franz *Neumayr, autor de numerosas obras de *teatro religioso para la congregación mariana de Múnich, así como de obras de controversia. En Inglaterra, James Mumford (1606-1666) publicó *The Question of Questions* (1958), bajo el pseudónimo de Optatus Doctor. Otros fueron Nicolas *Caussin, Pierre *Coton, Leonardus *Lessius, Denis *Petau, y el ya citado Garasse, que murió asistiendo a los apestados.

El ambiente de increencia se desarrolló ampliamente con el espíritu del *racionalismo y del naturalismo durante el siglo XVIII, encontrando una fuerza suplementaria en las afirmaciones jansenistas sobre la salvación de los «infieles». Los grandes descubrimientos geográficos revolucionaron los conceptos anteriores sobre el mundo y dieron un alcance angustioso a la cuestión de la suerte eterna de tantos seres humanos; las respuestas de los teólogos fueron a veces inaceptables por motivos opuestos: por una parte, un laxismo, que no prestaba suficiente atención al carácter esencialmente sobrenatural de la salvación, afirmando que bastaba una fe natural, un acto de la inteligencia con que el hombre llegaba a conocer la existencia de Dios, desde la simple visión de la naturaleza; por otra parte, un sentido pelagiano, que admitía que Dios respondía con el don de su gracia a quien comenzaba por volverse hacia él; pero, por esta vía, quedaba suprimida la iniciativa de Dios y la gratuidad de la salvación. Ante esta desviación, el *jansenismo (preocupado por mantener esta gratuidad, pero olvidado de la paternidad de Dios para con todos los hombres y de la seriedad de su voluntad salvífica universal) llegó a afirmaciones escandalosas sobre Dios; así Antoine Arnauld no tuvo reparo en escribir: «Sólo en la doctrina pelagiana podría ponerse en duda la condenación de todos estos americanos antes de que hubieran recibido la luz del Evangelio... Sé bien que esta doctrina parece dura a los hombres carnales, que piensan ridículamente que la justicia de Dios debe acomodarse a sus pensamientos. Pero los que se nutren en las verdades cristianas, comprenden fácilmente que, por el pecado del primer hombre, todos se han convertido en una masa de perdición y es imposible que alguno se libre sin una gracia especial de Dios, que El no debe a nadie, y que por tanto puede negar a quien le parezca.»

Contra estas declaraciones que dan de Dios una idea atroz, tiene que haber una solución que defienda su honor y el respecto a la fe, la gratuidad de la salvación ofrecida realmente por Dios a todos, y la necesaria colaboración del hombre. Después de elucubraciones a veces desafortunadas, como la idea de Louis *Billot de suponer que grandes multitudes de «infieles» iban al limbo de los niños a título de «no-adultos», Henri de *Lubac, mirando a las consecuencias de la encarnación a la luz de ciertas imágenes bíblicas de la Iglesia, como la del Templo, presentó una nueva perspectiva más profunda para la comprensión de este «problema».

Entre los muchos escritores católicos que se esforzaron por poner un rompeolas al racionalismo y a la incredulidad, merecen citarse René Joseph de *Tournemine, que publicó en las *Mémoires de Trévoux* muchos artículos sobre el *ateísmo, la increencia, la inmortalidad del alma; Claude-Adrien *Nonotte se hizo célebre por las burlas de François Arouet *Voltaire, cuyos errores históricos había denunciado; François Xavier de *Feller publicó, entre otros trabajos, un *Catéchisme philosophique* (1772) reeditado muchas veces. Pero hay que reconocer que estos autores y muchos otros publicaron una apologética abundante, pero mediocre e ineficaz frente a los adversarios de la fe que proliferaban en Francia, muchos de los cuales eran escritores notables por su inspiración, cultura o amplitud de sus puntos de vista, como Jean-Jacques *Rousseau, Voltaire y los autores de la *Encyclopédie*.

En Italia, Paolo *Segneri (senior) había publicado un libro contra los libertinos, *L'incredulo senza scusa* (1690), que obtuvo un gran éxito. En Alemania hubo también bastantes teólogos jesuitas que trabajaron en apologética: el *wirceburgense Ignaz *Neubauer publicó *Vera Religio vindicata adversus omnis generis incredulos* (1771), Laurent Veith, *Scriptura Sacra contra incredulos propugnata* (1789-1797) y Sigmund von *Storchenau, doce volúmenes (1775-1788) sobre la Filosofía de la Religión.

En el siglo XIX, la apologética produjo frutos muy diversos; su objeto se desplazó en parte, así como sus métodos: tendía a la reconstrucción espiritual tras la tormenta de la Revolución, y al restablecimiento de una enseñanza religiosa superior para la formación de los cristianos; con este fin, Henri Dominique *Lacordaire, entonces sacerdote diocesano, inauguró (1835-1836) sus «Conferencias de Nuestra Señora de París», que continuaría más tarde, ya dominico (1848-1851); en el intervalo, Xavier de *Ravignan expuso la aportación de la fe católica a la realización de la auténtica grandeza del hombre.

Por otra parte, la apologética, si bien tenía siempre como meta traer a la fe a los ateos o incrédulos herederos de los del siglo XVIII, debía dedicar tam-

bién una parte de su esfuerzo a los que, sin separarse de la Iglesia, extendían o restringían demasiado el poder de la razón, fuesen racionalistas o fideístas. Éste fue el aspecto fundamental de la obra de Mari-Ange *Chastel: mantener, contra las objeciones del tiempo, lo que el *Vaticano I definiría sobre la capacidad y límites de la razón humana; ésta puede por sí misma llegar al conocimiento cierto de Dios, pero no a descubrir ni «comprender» los misterios de la fe.

Hubo otros muchos jesuitas que trabajaron eficazmente en la apologética. En Bélgica, Ignace *Carbonnelle, uno de los fundadores de la *Revue des Questions Scientifiques*, en la que publicó numerosos artículos sobre las relaciones entre la ciencia, la filosofía y la fe. En Inglaterra, destacaron Richard F. *Clarke, Sydney Fenn *Smith y Bernard *Vaughan. En Estados Unidos, el más notable fue Franz Xavier *Weninger; aunque dedicado totalmente a predicar y dar misiones populares, publicó más de setenta obras, sobre todo de catequesis y de apologética.

En Alemania, destacó el apologista no jesuita Johann Adam Moehler (1796-1838), que influyó mucho en la renovación de la teología, mediante un amplio retorno a las fuentes, y llegó a una comprensión de la Iglesia mucho menos exclusivamente jurídica, insistiendo en el papel del Espíritu Santo en su crecimiento y acción. Su influencia fue muy grande, no sólo en su universidad de Tubinga, sino también a través de muchos jesuitas del *Colegio Romano; entre ellos, Giovanni *Perrone, Clemens *Schrader y Carlo *Passaglia; los dos primeros, así como Johann B. *Franzelin, desempeñaron un papel notable en la preparación y trabajos del Vaticano I.

Mientras avanzaba el siglo XIX, muchos teólogos permanecían estancados en los temas y métodos de la apologética clásica objetiva, cuyos argumentos afinaban con prodigios de sutileza, afirmando, por ejemplo, que, pese a una cascada increíble de distingos, la «via notarum» era «obvia omnibus etiam rudioribus» para probar la verdad exclusiva de Iglesia católica. Otros se dieron cuenta de que los adversarios eludían esta defensa tan cuidadosamente construida, y que tampoco bastaba demostrar que Dios puede revelarse y llamar a entrar en comunión con Él; sino que era necesario que el hombre se sintiese motivado para buscarle y que por tanto comprendiese que la revelación no era un problema marginal, que se pudiera tomar o dejar sin daño. Inspirado en Maurice Blondel, que presentó este enfoque en su *Action* (1893), y en la *Lettre sur les exigences de la pensée contemporaine en matière d'apologetique* (1896), este «método de inmanencia» ha sido magistralmente expuesto por Auguste *Valensin y examinado críticamente por su hermano Albert*, en el *Dictionnaire Apologétique de la Foi Catholique*. La idea fundamental es que una meta que me sea propuesta, pero que no corresponda a una llamada, a un deseo de mi ser, no puede ser mi bien ni hacerse obligatoria para mí, porque sería puramente extrínseca. Se necesita, pues, mostrar cómo lo sobrenatural, que está, por definición, fuera de la capacidad y exigencias de toda criatura y es un don esencialmente gratuito, puede llegar a ser obligatorio. Hay aquí una apertura de la apologética tradicional hacia un campo poco explorado en los siglos precedentes, y constituye una adquisición definitiva, pero sería utópico creer que esta apologética «subjetiva», fundada en el método de inmanencia, sea una panacea y pueda sustituir simplemente a la apologética «objetiva» anterior. La experiencia demostró pronto que, para ser eficaz, la apologética debe ser integral, y por tanto apoyarse sobre la naturaleza del hombre, respondiendo a las llamadas profundas de su ser; y al mismo tiempo, no puede descuidar ni los motivos históricos justificantes de la fe (que la muestran fundada en las palabras dirigidas por Dios a los hombres, por medio de los profetas y después directamente por su Encarnación) ni la respuesta a todas las cuestiones importantes que presenta nuestra época a un ritmo cada vez más rápido en todos los campos.

Atacada por doquier en todos los nuevos «continentes» humanos a un ritmo jamás conocido en la historia, la Iglesia, sin aceptación ingenua de toda novedad ni rechazo a priori de todo lo que la sacude, debe practicar en la docilidad al Espíritu, que sopla donde quiere, un discernimiento constante con valentía, lucidez y respeto a la obra de Dios: «Examinad todo; lo que es bueno, retenedlo.» En esta obra común de la Iglesia, los jesuitas han colaborado con los demás; entre los primeros destaca Pierre *Teilhard de Chardin, sobre cuya elección, que puede parecer sorprendente, son dignas de leerse algunas líneas del abate L. Maisonneuve en su «Les Maîtres de l'Apologetique» (*Dictionnaire de Théologie Catholique* 1:1553), donde cita en primer lugar a François-René de Chateaubriand, quien por *Le Génie du Christianisme* (1802), *Les Martyrs* (1809) y otras obras, ejerció una acción capital para refutar a Voltaire, mientras llevó a los cristianos del tiempo a valorar la riqueza del Cristianismo como civilizador en el orden de la belleza y del desarrollo espiritual del hombre. Ahora bien, estas observaciones pueden aplicarse también a Teilhard de Chardin. Aunque en su obra no aparece el modo habitual de proceder en los tratados de teología, la idea fundamental que la anima está en estrecha dependencia con las afirmaciones de san Pablo sobre la recapitulación de todas las cosas en Cristo, incluido el «Universo cuya inmensidad física y espiritual se nos revela cada vez más vertiginosa» (*Oeuvres* [1965] 92); «La Resurrección Pascual marca la toma de posición efectiva por Cristo de sus funciones de Centro Universal.» Es, por tanto, todo el Cosmos el que es llamado a ser reunido en y por Cristo; pero esto no será sin el precio de una suerte de anihilación. Estos puntos de vista, de una amplitud inmensa, son capaces de elevar a los hombres mostrándoles el valor del trabajo humano que colabora, en la medida del poder que Dios les ha dado, a que el mundo se haga apto para recibir esta transformación misteriosa: la historia humana no es, sin duda, vana; tiene un sentido (el que está contenido en el Credo) y que, partiendo de la Trinidad, por la Creación, la Encarnación, y necesariamente la Cruz y la Resurrección, llega hasta la

vida eterna, integrando todos los esfuerzos intentados por los hombres. Puede encontrarse el eco de estos puntos de vista por el número de trabajos que han suscitado: la revista *Archivum Historicum S.J.* (1955-1983) ha señalado casi 3.500, aparecidos en todas las partes del mundo.

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:580-585, 596-611.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:469s. *DAFC Table* 84. *DcritT* 480-485. *DTC Tables* 2513s. *DTF* 60-74, 1248-1263, 1294-1298. *LTK* (1995) 4:227-238. *TRE* 11:738-752. BOUILLARD, H., *Verité du Christianisme* (París, 1989). Bouvier, H., *Une apologétique vivante. Frédréric Bouvier* [†1916] (París, 1924). CONWAY, E., *The anonymous Christian - a relativised Christianity? An Evaluation of H.U. v. Balthasar's Criticism of K. Rahner's theory of the anonymous Christian* (Francfort, 1993) [cf. POLGÁR 3/3:31-33]. DOBROCZYNSKI, G., *Einsicht und Bekehrung. Ausganspunkt der Fundamentaltheologie bei Bernard Lonergan* (Francfort, 1992). EPIS, M., *Ratio Fidei*. I modelli della giustificazione della fede nella produzione manualistica cattolica della teologia fondamentale tedesca post-conciliare (Roma, 1995). KÖRNER, B., «Fundamentaltheologie bei H.U. von Balthasar», *ZKT* 109 1987) 129-152. LAMADRID, L., «Anonymous or analogous Christians? Rahner and von Balthasar on naming the non-Christians», *Modern Theology* 11 (1995) 363-384. LATOURELLE, R., «Asenza e presenza della Fondamentale al Concilio Vaticano II», *Vaticano II. Bilancio e Prospettive* (Roma-Asís, 1987) 2:1381-1411. LUBAC, H. DE, «Apologétique et Théologie», *NRT* 57 (1930) 361-378. MALEVEZ, L., *Pour une théologie de la foi* (París, 1969). MOLONEY, R., «The notion of Fundamental Theology after Rahner and Lonergan», *Miltown Studies* (1986-Spring) 65-74. O'COLLINS, G., *Il recupero della Teologia Fondamentale*. I tre stili della teologia contemporanea (Città del Vaticano, 1996). SCHREER, W., *Der Begriff des Glaubens*. Das Verständnis des Glaubensaktes in der Dokumenten des Vatikanum II und in den theologischen Entwürfen K. Rahners und H.U. von Balthasar (Francfort, 1992). VIRGOULAY, R., «La philosophie de l'action et la théologie fondamentale», *RScR* 81 (1993) 385-420. WAGNER, J.P., *La Théologie fondamentale selon H. de Lubac* (París, 1997). WALDENFELS, H., *Kontextuelle Fundamentaltheologie* (Paderborn, 1985; Cinisello Balsamo, 1988; París, 1990). WALTER, P., *Die Frage der Glaubensbegründung aus innerer Erfahrung auf dem I Vatikanum*. Die Stellungsnahme des Konzils vor dem Hintergrund der zeitgenössischen römischen Theologie (Maguncia, 1980). WITKO, K., «Dire la foi chrétienne à l'homme d'aujourd'hui. L'essai de J. Daniélou. Son enjeu théologique pour notre temps» (Diss. Inst. Catholique, París, 1995). WÓJTOWICZ, M., «Il compito della teologia fondamentale secondo H. de Lubac», (Diss. PUG, Roma-Cracovia, 1991). VV, «Mémorial Pierre Rousselot SJ», *RScR* 53 (1965) 337-543. VV, *Problèmes et perspectives de théologie fondamental*, ed. R. Latourelle - G. O'Collins (Montreal-París, 1982). VV, «Autour de la *Lettre* (1896) de M. Blondel», *RScR* 86 (1998) 491-573. ZHANG, Q., «About God, demons and miracles: The Jesuit Discourse on the Supernatural in Late Ming China», *Early Science and Medicine* 4 (1999) 1-36.

R. BRUNET (†)

## II. TEOLOGÍA POSITIVA

La teología positiva estudia las fuentes documentales que dan testimonio de la revelación divina. La teología dogmática, en su fase positiva, indaga el contenido y significado de la palabra de Dios en cuanto llega a los creyentes por medio de la Escritura y la vida y magisterio de la Iglesia. Este estudio se inicia sobre una fase complementaria de sistematización reflexiva. La teología avanza desde el *auditus fidei* al *intellectus fidei*. La teología positiva rastrea el desarrollo de la doctrina hasta la expresión actual de la fe de la Iglesia; un segundo movimiento construye una relación sintética de la verdad revelada, para descubrir su coherencia interna y mostrar su poder para iluminar la vida humana en este mundo.

Desde sus comienzos, los jesuitas ocupados en teología conocían esta distinción metodológica, y han contribuido a la teología positiva, aunque de distintas maneras.

El primer escritor conocido que distinguió entre el método «positivo» y el «escolástico» en teología, fue el maestro parisiense, John Mair (Major; 1467-1550), en la introducción a su comentario sobre el Libro IV de las *Sententiae* de Pedro Lombardo (París, 1509). Después de una estancia (1517-1526) en su nativa Escocia, Mair volvió a enseñar en París (1526-1531), probablemente en el Colegio Santa Bárbara, donde *Íñigo de Loyola podría haberle escuchado. A fines del siglo XVI, se había hecho común el distinguir *la teología escolástica*, caracterizada por su método sistemático de presentar y enlazar los temas, en la línea de las sumas teológicas y de cuestiones disputadas, y la *teología positiva*, más directamente centrada en los testimonios de autores antiguos y en la génesis de las fórmulas de la fe.

La undécima de las «Reglas para sentir con la Iglesia,» compuestas por Íñigo en París en 1534 o 1535, expresa los valores complementarios de la teología positiva y escolástica (*Ejerc* 363). El que está de acuerdo con las perspectivas de la Iglesia se sentirá llevado a estimar tanto los «doctores positivos» como Agustín, Jerónimo y Gregorio el Grande, y los teólogos escolásticos como Tomás, Buenaventura y Pedro Lombardo. En armonía con el humanismo cristiano del Renacimiento, Ignacio atribuye a los Padres la capacidad de mover al creyente al amor de Dios y consagrarse personalmente al servicio de Dios. La teología positiva de ese modo trata con fuentes que promueven el ideal céntrico de la espiritualidad ignaciana (*ib.* 5, 16, 46, 98, 104, 233-234). Pero en contraste con la a veces estridente crítica de los humanistas hacia la teología escolástica, Ignacio recalca la actualidad de los maestros de la alta Edad Media, que ofrecen exposiciones claras de la doctrina ortodoxa y refutan el error, como se necesita en tiempos agitados como los del siglo XVI. Esta regla ignaciana destaca, primero, porque escoge para alabarlos a tres autores medievales, cuyas obras no están afectadas por la hipertrofia dialéctica de las controversias de escuela entre escotistas y occamistas del medioevo tardío. Además, la regla trasciende su tipología básica y esboza lo que constituye un nuevo tipo de teología sistemática, que partiría de la base positiva de las enseñanzas bíblicas y patrísticas en una modalidad no acostumbrada en la escolástica medieval. Por fin, la regla acaba anticipando una característica predominante de la teología católica actual, o sea, la mediación de la doctrina del magisterio eclesiástico o «las decisiones de

los Concilios y las definiciones y decretos de nuestra Santa Madre Iglesia».

En las *Constituciones ignacianas, la teología «positiva» se relaciona con materias prácticas de moral y aplicación pastoral más que con las bases doctrinales (351; *MonConst* 2:180). La formación teológica tiene que proceder de una manera ordenada, desde los fundamentos en teología escolástica hasta el estudio de la teología positiva y la Escritura (366; *Ibidem*, 426). Las universidades de la CJ tienen que asignar profesores capaces a la enseñanza de la doctrina escolástica que promueva la fe y el amor de Dios (446, cap. 15; *ib.*, 468, 474).

La **Ratio Studiorum* de 1599 no hace mención explícita de la teología positiva, pero reclama claramente que los profesores de las facultades teológicas de la CJ estén bien fundados en las fuentes positivas. Los profesores no deberían excederse en aducir testimonios ajenos en confirmación de su propia opinión, pero cuando ofrezcan garantías deberán citar siempre con precisión, en especial la Escritura, concilios y Santos Padres («Regulae communes omnibus professoribus superiorum facultatum», *MonPaed* 5:381, n. 8). Los profesores de Escritura deberán interpretar los pasajes doctrinalmente relacionados en conformidad con los Santos Padres y los pronunciamientos sobre los dogmas de fe («Regulae professsoris Sacrae Scripturae», *Ibidem*, 383s, nn. 6-8). Los escolares destinados a estudios superiores de teología usarán este tiempo para adquirir erudición eclesiástica, dedicando algún tiempo cada día al estudio de la Escritura, los concilios, y la teología apologética, y las partes doctrinalmente relacionadas del derecho canónico («Institutio eorum qui per biennium privato studio theologiam repetunt», *Ibidem*, 444, nn. 11-12). En esta legislación académica se cuida de fomentar la forma actualizada de teología sistemática que Ignacio esbozó en su regla sobre la teología positiva y escolástica.

El primer tratado teológico compuesto por un jesuita fue el de Diego *Laínez (*De Trinitate libri III*), pero, al revisarlo Alfonso *Salmerón a principios de 1554, se vio que el manuscrito necesitaba corrección sobre todo por medio de una reducción notable del número y extensión de citas patrísticas. Salmerón juzgó que el trabajo bíblico de Laínez era superficial y necesitado de fuerza (*Salmeron* 1:113).

Otros lograron más éxito en integrar coyunturas positivas y especulativas de la teología en teoría y práctica. Éste fue el caso de dos formados en el tomismo salmanticense que se hicieron jesuitas, y luego enseñaron teología en sitios donde se vieron desafiados por el protestantismo. Juan *Maldonado empezó su curso (1570) en el *Colegio de Clermont en París, con un tratado (editado por Tellechea) sobre la naturaleza y método de la teología, que acentúa las fuentes positivas al ofrecer una adaptación de los diez *loci* de Melchor *Cano, de los cuales la teología saca argumentos para formular y defender la fe de la Iglesia; es aún estimado sobre todo por sus comentarios bíblicos. Con todo, G. de Valencia, profesor en Dilinga e Ingolstadt, compuso una teología dogmática completa (*Commentarii theologici*, 4 vols., Ingolstadt, 1591-1597) notable por su amplia documentación de fuentes positivas. Valencia concede a la teología positiva prioridad sobre la teología escolástica, porque la primera pone de manifiesto el auténtico significado de la Escritura, particularmente siguiendo a los Padres, y así llega a los principios de los cuales la escolástica entonces deduce sus argumentos (vol. 1, cols. 7-8).

Otro destacado representante de la teología positiva en un encuadre escolástico fue Diego *Ruiz de Montoya, cuyo trabajo, sin embargo, quedó históricamente eclipsado por el de Denys *Petau del colegio de Clermont. Petau invierte el orden fijado por Valencia al presuponer las tesis sostenidas por los escolásticos. Luego propone no sólo evitar su tono discutidor y sutilezas argumentativas, sino que de hecho invita a crear una teología plenamente positiva que muestre la continuidad de la enseñanza actual con los Padres griegos y latinos. De nuevo, los *loci* de Cano sirven como esquema organizador del pensamiento. La obra de Petau *Dogmata Theologica* (4 vols. París, 1644-1650) cita a los autores patrísticos con abundancia monumental. Su labor fue continuada por el oratoriano Louis Thomassin; sólo en el siglo XIX tuvo un influjo decisivo en otros teólogos jesuitas, como modelo para la «escuela Romana» de Perrone, Passaglia, Schrader y Franzelin.

Asimismo, ha influido sobre la teología por medio de *enchiridia* que ponen las fuentes positivas al alcance de los alumnos. Heinrich Denzinger (1819-1883), de la diócesis de Würzburgo, estudió en el Colegio Romano, donde Perrone y Passaglia le inculcaron la importancia de fundamentar el trabajo teológico en las confesiones de fe y declaraciones autorizadas de la Iglesia. Poco después de empezar a enseñar dogma en Würzburgo, Denzinger publicó la primera edición de su *Enchiridion Symbolorum* (Würzburgo. 1854). Sus ediciones revisadas y actualizadas han sido hechas por Clemens Bannwart (1873-1937, jesuita hasta 1922), Johann B. *Umberg, Karl *Rahner y Adolph Schönmetzer (1910-1997). Un volumen compañero del «Denzinger» al servicio de la teología positiva es el *Enchiridion patristicum* (Friburgo, 1911) editado por Marie-Joseph *Rouët de Journel. Ferdinand *Cavallera colocó los documentos del magisterio en orden sistemático, según los tratados de teología fundamental y dogmática, en su *Thesaurus Doctrinae Catholicae* (París, 1920), estableciendo el principio organizativo seguido en las colecciones editadas por jesuitas en lenguas vernáculas, con frecuencia reimpresas: Joseph Neuner y Heinrich *Roos, *Der Glaube der Kirche in den Urkunden der Lehrverkündigung* (Ratisbona, 1938); Gervais Dumeige, *La foi catholique. Textes doctrinaux du magistère de l'Eglise* (París, 1961; trad. esp., 1965); J. Neuner y Jacques Dupuis, *The Christian Faith in the Doctrinal Documents of the Catholic Church* (Bangalore, 1973); Justo Collantes, *La Fe de la Iglesia católica* (Madrid, 1983).

En la Universidad *Gregoriana, Pablo VI urgió (12 marzo 1964) a los teólogos a respetar la complementariedad entre métodos positivos y especulativos. Ya que el trabajo positivo sobre las fuentes es característico de hoy, junto con el desarrollo de nue-

vas disciplinas teológicas, la reflexión sistemática es tanto más necesaria para destacar «la admirable coherencia y unidad del conjunto de la doctrina sagrada» (*AAS* 56 [1964], 365). El Concilio *Vaticano II invitó a que los tratados de teología dogmática se estructurasen genéticamente, para proceder de temas bíblicos relevantes, a través de los Padres y la historia del dogma, hasta llegar a un examen reflexivo de la verdad revelada, de acuerdo al modelo de Sto. Tomás («Decreto sobre la Formación Sacerdotal», 16). Después del Vaticano II, Bernard *Lonergan, en su *Method in Theology* (Londres, 1972), ha expresado con agudeza las dos fases básicas del trabajo teológico: escuchar la palabra para asimilar las fuentes en un encuentro vivo, y luego avanzar hacia una sistematización coherente como sistema de comunicación y trato con los problemas del propio tiempo.

TEXTOS: Ximénez, P., «De cursu triennali theologiae positivae», *MonPaed* 7:653-655. Possevino, A., «Diuina Historia, siue Theologia positiva, et Apparatus ad eam», *Bibliotheca selecta* (Venecia, 1603) 1:149-251. Sommervogel 10:78-95 [Concilios]; 85-104 [Padres y escritores].

BIBLIOGRAFÍA: *DcritT* 914-916. *DTC* 15:426-430. *DTF* 645-647, 724-741. Cavallera, F., «La théologie positive», *Bull Litt eccl* 26 (1925) 20-42. García Villoslada, R., «Un teólogo olvidado: Juan Mair», *EstEcl* 15 (1936) 83-118. Ghellinck, J. de, *Littérature latine du moyen âge*, 2 v. (París, 1939). Íd., *Le mouvement théologique du xii siècle* (Bruselas, ²1948). Leturia, P. de, «Sentido verdadero en la Iglesia militante», *Estudios Ignacianos* (Roma, 1957) 2:149-174. Schumacher, J., *Der «Denzinger»*. Geschichte und Bedeutung eines Buches in der Praxis der neueren Theologie (Friburgo, 1974). Tellechea, J. I., «Metodología teológica de Maldonado», *Scriptorium Victoriense* 1 (1954) 183-255. Tschibangu, T., *Théologie positive et théologie speculative*. Position traditionnelle et nouvelle problematique (Lovaina-París, 1965).

J. W. Wicks

## III. PATRÍSTICA

Ignacio de Loyola y sus primeros compañeros siguieron el programa de estudios teológicos de su tiempo. Sabían el desprecio que contra él tenían los humanistas y reformadores, quienes lo acusaban de ser puramente repetitivo y perdido en un laberinto de cuestiones sutiles sin significado real en cuanto a la fe. A esto se añadía, según ellos, la cuestión de fondo de si aún tenía esta enseñanza eminentemente deductiva y escolar algo en común con las fuentes mismas de la revelación.

La Edad Media, sin duda, había tenido en gran estima la Sgda. Escritura y la tradición. La cuestión estaba en saber cómo las había recibido y qué se había hecho con ellas: si quedaba algo más que migajas aprovechadas de modo arbitrario, o había sabido conservar verdaderamente el sentido pleno y rico de las fuentes cristianas. La discusión de estos problemas, nada facilitado entonces por el tono alborotado de la polémica, iba a necesitar un trabajo gigantesco, que ya se había iniciado (véase Teología, II).

Nadie se sorprenderá de que los jesuitas se hayan interesado no sólo por las cuestiones suscitadas por la polémica con la Reforma, sino también por el movimiento general de las ideas. Varios teólogos jesuitas se encuentran entre los más grandes de su tiempo. Los trabajos de Laínez son prueba ya de una extraordinaria erudición. Pero las ediciones de textos griegos y de escolios preparados por Francisco *Torres, que antes de su ingreso en la CJ fue también teólogo pontificio en el concilio de Trento, no son menos impresionantes. Canisio, pese a sus funciones administrativas y sus muchos viajes, encontró tiempo y fuerzas para publicar parte de las obras de Cirilo de Alejandría, los sermones de san León y las cartas de san Jerónimo.

Basta examinar rápidamente los tomos de Sommervogel y de Hugo *Hurter para constatar que la tradición cultural de los primeros tiempos de la CJ, se enriqueció en el siglo xvii. Entre los nombres más célebres, Fronton *Du Duc dio a la ciencia de su tiempo una traducción latina de san Gregorio de Nisa, de san Juan Crisóstomo y de san Basilio. La edición de Gregorio se hizo clásica hasta que apareció la de Werner Jaeger; la de san Basilio se impuso durante más de un siglo. Fue sin embargo la de san Juan Crisóstomo la más importante: superaba con mucho a todas las que la habían precedido. Petau merecería ya un puesto en la historia por sus estudios de cronología antigua, pero la teología le debe todavía más por otros dos capítulos: la publicación, con una traducción latina y copiosas notas, de Themistius, Juliano el Apóstata, Epifanio, Sinesio y Nicéforo. La edición de Epifanio fue incluida, y corregida, por Karl Holl en el *Corpus de Berlin*; pero se ha puesto en evidencia, con ocasión de una controversia sobre la actitud de los Padres en cuanto al divorcio, que el trabajo de Petau no estaba del todo pasado de actualidad (cf. Henri Crouzel, *L'Eglise primitive face au divorce* [París, 1971] 221-229). Más todavía que sus ediciones de autores griegos, su *Dogmata theologica*, obra en que trabajó durante veinte años, ha significado una etapa importante en la historia de la teología, y aún hoy sigue causando admiración. En ella quiso demostrar que los dogmas, por el cauce de una larga tradición, tienen su fuente en la Sagrada Escritura. Se puede calcular el trabajo que debió exigir esta enorme empresa en el siglo xvii. Había que buscar los documentos, distribuir las materias, situarlas en su contexto, hacer la crítica de ellas. Petau dio muestra en este aspecto de una probidad intelectual y un ánimo excepcionales. Nótese en particular su importante prefacio al tratado *De Trinitate*, del que Paul *Galtier ha hecho un análisis excelente (cf. *DTC* 12:1327-1337). Los escritores cristianos de los tres primeros siglos no encontraron inmediatamente una expresión definitiva de los misterios. Incluso hay que reconocer que sólo con gran trabajo llegaron a ella. En bastantes ocasiones, se expresaron en forma francamente ambigua: «Ut erant tempora, nondum mysterio (Trinitatis) satis liquido cognito, nonnulla periculose dicta jecerunt» (*De Trin.* 3, 1). Pero ¿cómo no perdonárselo, si uno se guarda de no pedirles explicación de controversias posteriores? Por otra parte no todos y siempre merecen el mismo crédito. El caso de Tertuliano pa-

sado al montanismo es clásico, y no el único. Por lo demás, no extraña que Arrio pudiese apoyarse en algunos de sus antecesores. Además los antenicenos han sufrido, con toda evidencia, la influencia de su medio cultural, en particular la del platonismo; ésta fue, a juicio de Petau, la fuente principal de sus vacilaciones, como también «de la perfidia arriana».

Jacques *Sirmond comenzó su sorprendente carrera patrística durante los dieciocho años que fue secretario del general de la CJ. Sus funciones administrativas no le impidieron dedicar «sus ratos de ocio» al trabajo científico. De vuelta a Francia, fue destinado al colegio de Clermont (París), como Du Duc y Petau, y aquí acabó de dar todo el fruto de su larga preparación y su inmenso talento. Editó total o parcialmente, por primera vez, a Fulgencio de Ruspe, Avito de Viena, Apolinar, Sidonius, opúsculos de Eusebio, a Teodoreto de Ciro, el «Praedestinatus». Fue también el primero en contradecir seriamente la tradición que identificaba a Dionisio el Areopagita con Denys, obispo de París. Notemos, de paso, que fue también un jesuita, Joseph *Stiglmayr, quien, al mismo tiempo que Herman *Koch, resolvió (1895) el problema de la fecha de la fuente de las obras atribuidas a Dionisio Areopagita. La actividad de Sirmond no se limitó a la época patrística, sino que estudió también las Capitulares de la época carolingia y los *Concilia Antiquae Galliae*. Suyos son, finalmente, los trabajos sobre la historia de los sacramentos de la confirmación y de la penitencia.

Pierre *Poussines trabajó un tiempo bajo la dirección de Petau. Preparó la edición de muchos textos griegos: el *Banquete* de Metodio, las Actas de Perpetua y Felicidad, Isidoro de Pelusa y las «cadenas» de los antiguos manuscritos de Mateo y de Marcos. Y sin salirse de este campo, se debe recordar también, para la edición de las cadenas, a Balthasar Cordier y a Théodore *Peltan. J. Gretser, además de controversista famoso, adquirió renombre por su obra monumental sobre la cruz, estudiada de modo tan exhaustivo como era posible, a comienzos del siglo XVII, desde el punto de vista histórico, arqueológico, teológico y litúrgico. Su segundo volumen contiene, igualmente, muchos textos editados por primera vez. Asimismo, debe citarse a André *Schott y sus trabajos sobre Cirilo de Alejandría, Isidoro de Pelusa y san Jerónimo, además de muchos estudios en el campo de la literatura, la filología y la historia. Jean *Garnier, autor de la *editio princeps* del *Libellus fidei* enviado por Julián de Eclana al papa Zósimo, de una edición crítica del *Liber diurnus Romanorum Pontificum* y de un estudio que hizo época sobre la vida y las obras de Teodoreto de Ciro.

Aún en el campo de los estudios antiguos, es indispensable recordar el trabajo gigantesco de la edición de los concilios de Philippe *Labbe, Gabriel *Cossart y Jean *Hardouin. Aunque este último llamó la atención por sus extravagancias: «trabajó cuarenta años para arruinar su reputación, escribía de él Huet, ¡pero sin conseguirlo!». Finalmente, Jean *Bolland, iniciador de los *bolandistas y de la publicación de las *Acta Sanctorum*.

Tras su *restauración (1814), la CJ ha hecho mucho en el campo de la patrística. Varios nombres se han impuesto: Adhemar D'Alès, F. Cavallera, Jules *Lebreton (historia del dogma de la Trinidad antes del concilio de Nicea), Eugène *Portalié («Augustin» en el *DTC*), Théodore *de Régnon (estudios de teología positiva sobre la Trinidad), Alfred Feder (san Jerónimo), Joseph *Stiglmayr (Dionisio), René *Arnou (el platonismo de los Padres en el *DTC*), Joseph de *Ghellinck, Hippolyte *Delehaye, Louis *Cheikho, M.-J. Rouet de Journel, Konrad *Kirch, Peter *Vogt, etc. Se ha hecho taambién un trabajo considerable en España para el conocimiento de los Padres de la Iglesia española. José *Madoz, profesor del Colegio Máximo de Oña (Burgos), ha jugado en este sentido un papel de primer plano. Su tesis doctoral trató sobre el concepto de tradición en Vicente de Lérins. Después publicó monografías sobre Braulio de Zaragoza, Ildefonso de Toledo, Álvaro de Córdoba, Licinio de Cartagena. A lo que hay que añadir dos síntesis generales muy útiles sobre los estudios patrísticos en España desde 1931 a 1950 (cf. *Revista española de teología* [1941] 919-962). Es asimismo de notar la obra de José Antonio de *Aldama y de Antonio Orbe (en particular sus *Estudios Valentinianos* y la *Teología de S. Ireneo*, 4 v.).

En Francia, se ha estudiado particularmente Clemente de Alejandría (Claude Mondésert), Orígenes (H. Crouzel), Gregorio de Nisa (Jean *Daniélou). Merecen la atención el estudio sobre Tertuliano, de Joseph Moingt, de san Agustín de Aimé de Solignac, y en general los del equipo de redacción del *DS* (en especial Jean Kirchmeyer). Dos merecen un lugar aparte: H. de Lubac y Daniélou. De Lubac es universalmente estimado por sus estudios sobre la exégesis espiritual en la tradición cristiana (*Histoire et Esprit*, *Exégèse médiévale*), los orígenes de la teología del Cuerpo Místico, la dimensión comunitaria del misterio de la Iglesia en la época de los Santos Padres (*Catholicisme*), la teología de la gracia en Agustín, etc.; ha sido el maestro en quien se han inspirado muchos discípulos en el estudio de los orígenes cristianos. Daniélou se familiarizó, en sus primeros estudios universitarios, con los textos clásicos y la investigación filológica y semántica. Publicó su primer artículo en 1940: *L'apocatastase chez Grégoire de Nysse*. Siguieron su introducción a *la Vie de Moyse*, y sobre todo su tesis doctoral: *Platonisme et théologie mystique*. Sucedió a J. Lebreton en la cátedra de historia de los orígenes cristianos, en el Instituto Católico de París, donde ejerció gran influjo. Entre sus muchos trabajos, destacan: *Bible et Liturgie*, *Sacramentum futuri*, y su *Histoire des doctrines chrétiennes avant Nicée* (*Théologie du Judéo-christianisme*; *Message évangélique et culture hellénistique*; y su obra póstuma, *Les origines du christianisme latin*). Durante los años 1932-1937, Victor *Fontoynont, prefecto de estudios en Fourvière, concibió el proyecto de la colección *Sources Chrétiennes*. Los primeros volúmenes aparecieron a principios de 1943, bajo la dirección de Daniélou y de Lubac; pero sin contener aún el texto original, por la penuria de papel. Pero ya en 1945, la traducción de las Cartas de Ignacio de Antioquía aparecía acompañada del texto griego. La colección ha sido un éxito: salió su vo-

lumen cincuenta en 1957, el centésimo en 1964, el ducentésimo en 1973, y el tricentésimo en 1982. El proyecto se concibió en forma muy amplia. Los editores querían poner a disposición del público culto obras completas de los Santos Padres, acompañadas de todos los elementos que pudieran aclararlas. A esto último estaban destinadas las copiosas introducciones, las notas de carácter técnico (abundantes y ricas), el aparato crítico siempre muy cuidado, cuadros sinópticos que facilitasen el análisis. Entre los colaboradores están los PP. Paul Agaesse, Michel Aubineau, Crouzel, Edouard Des Places, Louis Doutreleau, François Graffin, Paul Henry, Charles Kannengiesser, Joseph Paramelle, Bernard Sesboué, etc. Durante años dirigió la colección con entusiasmo y competencia admirables Cl. Mondésert. Las revistas jesuitas han dado una gran importancia a la patrística: *Gregorianum* (Roma), *Orientalia Christiana Periodica* (Roma), *Recherches de Science Religieuse* (París), *Scholastik*, continuada por *Theologie und Philosophie* (Friburgo), *Theological Studies* (Baltimore), etc. Los boletines de estudios patrísticos, largos años publicados por Daniélou, y después por Kannengiesser, han constituido un instrumento de trabajo especialmente precioso.

No se puede recoger aquí una lista completa de las monografías redactadas por jesuitas sobre patrística en los últimos cincuenta años. Se puede dar, en cambio, una idea de la amplitud e interés que ha suscitado este campo de estudio entre los jesuitas, con una enumeración muy limitada: Sobre Orígenes: la imponente serie de trabajos de H. Crouzel: *La théologie de l'image de Dieu chez Origène*; *Origène et la connaisance mystique*; *Bibliographie critique*, etc. *La mystique de Jésus chez Origène*, de Frédéric Bertrand; *Die Theologie der Logosmystik bei Origenes*, de Aloys Lieske, *L'Eglise dans le commentaire d'Origène*, de Péter Nemeshegyi, etc. El futuro cardenal Aloys Grillmeier proporcionó a los investigadores un monumento de erudición en su *Jesus der Christus im Glauben der Kirche*, vasta enciclopedia sobre la historia de la Cristología hasta mediados del siglo V. El mismo Grillmeier había publicado, en colaboración con Heinrich *Bacht, una colección de estudios de investigación sobre el concilio de Calcedonia (*Das Konzil von Chalkedon, I-III*). Guido Müller, bajo los auspicios de la Academia de Berlín, publicó su famoso *Lexikon Athanasianum*. Karl *Prüm compuso dos sumas, donde puso en paralelo los artículos del Credo con los temas parecidos del paganismo romano y griego (*Der christliche Glaube und die Altheidnische Welt* y *Christentum als Neuheitserlebnis*). Hugo *Rahner le hizo eco en su *Griechische Mythen in christlicher Deutung*. De H. Rahner merecen recordarse también el *Symbole der Kirche. Die Ekklesiologie der Väter*. P. Henry trabajó principalmente sobre Plotino, pero, de paso ha dado preciosas investigaciones sobre *la Préparation Evangélique* de Eusebio y la edición perdida de las obras de Plotino publicada por Eustaquio, lo mismo que su célebre *Plotin et l'Occident*. Publicó además, en las *Sources Chrétiennes* una edición de tratados teológicos sobre la Trinidad, de Marius Victorinus.

Hasta aquí se han enumerado trabajos de patrística griega. Las obras no son menos numerosas en patrística latina. Maurice Bévenot sobresalió en el estudio de san Cipriano (en particular el *De unitate*); Petrus Smulders y Galtier, en san Hilario de Poitiers; Otto Faller, en san Ambrosio, Charles *Boyer, Solignac, Agaesse, Jean Marie Le Blond y Maurice Pontet sobre san Agustín, etc., además de la importante contribución de Walter J. Burghardt en Estados Unidos.

G. PELLAND

*Patrología oriental*. Además de lo ya citado: Gerolamo Brunelli (1550-1613), profesor del Colegio Romano, publicó escritos de Gregorio Nacianceno, Cirilo de Alejandría, Sinesio y el Crisóstomo; Pierre *Halloix, *Vita et documenta* del filósofo y mártir S. Justino e *Illustrium Ecclesiae Orientalis Scriptorum*, además de una apología de Orígenes; François Viger (1590-1650), la *Preparatio et demonstratio evangelica* de Eusebio de Cesarea, y Simeón Wangnereck (1605-1657), *De pietate mariana Graecorum*. El interés por la patrología griega continuó también en la CJ restaurada. Dos jesuitas españoles exiliados en Italia, Ignacio Montero (1741-1823) y Roque *Menchaca iniciaron a Angelo *Mai en la lectura de palimpsestos. En el siglo XIX están Joseph Teilhan (1816-1891), autor de *Clément d'Alexandrie*; Jakobus Jones (1828-1893), que escribió *The Creed of Athanasius*; Johann *Bollig, prefecto de la Biblioteca Vaticana, autor de *Sti. Gregori lib. carminum jambicorum versio syriaca antiquissima*. Marcel *Viller publicó *La spiritualité des premiers siècles*, que continuó K. Rahner en su *Askeze und Mystik in der Väterzeit*, y fundó con Joseph de *Guibert y Cavallera el *Dictionnaire de Spiritualité*. Irénée *Hausherr hizo autónoma la ciencia de la espiritualidad del Oriente cristiano con la edición y exegesis de textos orientales; Hubert du Manoir (1894-1973) trató de mariología griega; Herbert A. Musurillo (1917-1974) publicó textos patrísticos griegos en *Sources Chrétiennes* y en colecciones norteamericanas.

Acerca de la patrología en otras lenguas del Oriente cristiano, para el árabe no se puede prescindir de L. Cheikho, especialista de ayer, ni de Khalil Samir, el mejor conocedor actual de la literatura árabe cristiana. Para el armenio, Jacques *Villotte dejó, además de diccionarios, el *Commentarius armeniacus in Evangelia*. De la nueva CJ, François *Tournebize publicó *Histoire politique et religieuse de l'Arménie depuis les origines*. Louis *Mariès, *Contre les sectes d'Eznik*. Jean Mécérian (1888-1965) estudió la mariología de Gregorio de Narek y de Nersés de Lampron. Stanislas *Lyonnet comparó *La première version arménienne du NT* y el *Diatessaron*; Isaac Kéchichian tradujo a Gregorio de Narek y a Nersés Shnorhali. Michel van Esbroeck (1934-) estudió textos armenios de los primeros siglos. Para la más antigua literatura georgiana no se debe olvidar al bolandista Paul *Peeters y al mismo van Esbroeck.

El interés por el copto, en fase pionerística, se remonta a la antigua CJ, a Athanasius *Kircher, afirmándose con Guillaume *Dubernat, Jean-Baptiste du Sollier (1669-1740) y Claude *Sicard. En la nueva

CJ se ocuparon de textos coptos patrísticos Hermann *Wiesmann, Pierre *Du Bourguet, Paul Devos (1913-1995), George W. *MacRae, Alexis *Mallon, Jean *Simon, Bacht, Hans Quecke (1928-1998), David Johnson (1938-), van Esbroeck y Ugo Zanetti (1948-). En la literatura patrística etiópica destacan Pedro *Páez, Luís de *Azevedo, Luís *Cardeira, Claude Sumner (1919-) y William Macomber (ex jesuita). Para el siríaco, el P. Pietro *Benedetti (Mubarak) tradujo S. Efrén al latín; Ignacio *Ortiz de Urbina publicó el manual *Patrologia Syriaca*; Alfons Raes (1896-1983) inició y dirigió la colección *Anaphorae syriacae*; Wilhelm de Vries (1904-1997) se especializó en la teología de los Sirios occidentales y orientales; Juan Mateos (1917-) y W. Macomber estudian la liturgia caldea. Graffin dirigió por decenios la *Patrologia Orientalis* y René Lavenant (1926) le sucedió en la dirección; Robert Murray (1925-) publicó la obra maestra de ecclesiología, *Symbols of Church and Kingdom. A Study in the Early Syriac Tradition*.

BIBLIOGRAFÍA: ALCAIN, J.A., *Cautiverio y redención del hombre en Orígenes* (Bilbao, 1973). ARNOU, R., «Platonisme des Pères», *DTC Tables* 3727-3736. ÍD., *De Platonismo Patrum* (Roma, 1935). BERTRAND, D., «The S.J. and the Church Fathers in the XVI^th^ and XVIII^th^ C.», *The Reception of the Church Fathers in the West*, ed. I. Backus (Leiden, 1997) 1:889-950. CROUZEL, H., *Origène et la connaissance mystique* (París, 1961). ÍD., *Origène et Plotin* (París, 1992). ÍD., *Bibliographie critique d'Origène* (La Haye, 1971. *Suppl.* 1982). ÍD., «Patrología», *La Teología en el siglo xx* (Madrid, 1973) 3:434-455. DUPUIS, J., «*L'esprit de l'homme*». Étude sur l'anthropologie religieuse d'Origène (París, 1967). *EF* 4:1223-1225. FOUILLOUX, É., *La collection «Sources Chrétiennes»*. Éditer les Pères de l'Église (París, 1995): cf. *Bulletin des amis Card. Daniélou* (1976-1997). DE GHELLINCK, J., *Patristique et Moyen Age*, 3 v. (Bruselas, 1947-1948). ÍD., «Les recherches patristiques, progrès et problèmes», *Mélanges Cavallera* (Toulouse, 1948) 65-85. «Bibliographie du P...», par A. DEMORTIER, *Mélanges J. de Ghellinck* (Gembloux, 1951) 41-112. GRANADO, C., *El Espíritu Santo en la teología patrística* (Salamanca, 1987). ÍD., *Patien de Barcelone. Écrits* (París [SC 410] 1995). ÍD., *Novatianus. La Trinidad* (Madrid, 1996: bilingue). IVANKA, E. VON, *Plato Christianus. Übernahme und Umgestaltung des Platonismus durch die Väter* (Einsiedeln, 1964). *Jesuits* 727. LUBAC, H. DE, *Histoire et Esprit*. L'intelligence des Écritures d'après Origène (París, 1950. Roma, 1971). MARTÍNEZ PASTOR, M., «Teología de la luz en Orígenes», *MisCom* (1962) 5-120; (1963) 69-208. MCGUIRE, J. A., «Contributions to Patristic Scholarship in the Old Society», *WL* 88 (1959) 139-182. NEMESHEGYI, P., *La paternité de Dieu chez Origène* (París, 1960). O'MEARA, J.J., *The Neoplatonism of Saint Augustine* (Nueva York, 1981). ORBE, A., «Lo studio dei Padri della Chiesa nella formazione sacerdotale», *Vaticano II. Bilancio e Prospettive* (Roma-Asís, 1987) 2:1366-1380. ÍD., *Teología de S. Ireneo*, 4 v. (Madrid, 1985-1996). ÍD., *Introducción a la teología de los siglos II-III* (Salamanca, 1988. Roma, 1995). *Estudios sobre la teología cristiana primitiva*, 2 v. (Madrid-Roma, 1994). SIEBEN, H.J., *Voces. Eine Bibliographie zu Wörtern und Begriffen aus der Patristik (1918-1978)* (Berlín, 1980).

V. POGGI

## IV. DOGMÁTICA. 1. TRINIDAD

Los jesuitas, en especial profesores de teología, han escrito tratados *De Trinitate* durante cuatro siglos. Se hace una selección sumaria de los más significativos.

1. *Francisco Suárez* compuso un tratado sobre la Trinidad, donde expuso su reflexión personal (*Opera omnia*, París, 1:531-822). Quiere atribuir a las personas divinas toda su realidad, dándole a cada una subsistencia. Rechaza admitir que la persona se defina únicamente por la incomunicabilidad, o sea por una propiedad negativa. Reconoce una existencia esencial, con una subsistencia absoluta, propia de la esencia divina; pero subraya al mismo tiempo que las personas tienen su existencia relativa propia. Asimismo, atribuye a cada una de las personas una perfección que le es propia, de suerte que supone en la Trinidad tres perfecciones relativas, realmente distintas entre sí.

2. *Denys Petau* renovó en cierta forma el tratado de la Trinidad (*Opus de theologicis dogmatibus*, Bar-le-Duc, 1864-1870, vol. 2 y 3), apartándose del método, frecuentemente demasiado especulativo, de los escolásticos, para apoyarse más en los datos positivos de la Escritura y de la Tradición. Admitió, con todo, la contribución de la filosofía al desarrollo de la teología trinitaria. Su contribución más personal y notable a la doctrina trinitaria se refiere a la obra santificadora del Espíritu Santo. Impresionado por el énfasis puesto por los Padres griegos en el don de la persona del Espíritu Santo, que comporta la vida de la gracia, Petau quiere darle todo su relieve a este don personal, reaccionando contra la tendencia a considerar sólo los dones creados de la gracia. Estos dones son «accidentales», como la gracia santificante misma; mientras que el don de la persona del Espíritu Santo es un don substancial. La santificación es principalmente la obra de este don substancial, porque es en primer lugar la persona misma del Espíritu Santo, y no el don creado de la caridad, la que forma la vida de la gracia. En esta afirmación se pueden indicar dos aspectos: la santificación resulta de una unión con la substancia divina y, por otra parte, implica una unión especial con la persona del Espíritu Santo, unión que no podría entenderse como una simple apropiación. Al basarse en los Padres griegos, Petau ha reservado a solos los justos de la Nueva Alianza esta unión substancial. Esta doctrina demasiado restrictiva no ha tenido una aceptación general, mientras que la afirmación del don substancial y de la unión especial con el Espíritu Santo ha sido recibida con el mayor interés y simpatía.

3. *Théodore de Régnon* estimuló la reflexión sobre el misterio trinitario con sus *Études de théologie positive sur la sainte Trinité*, en cuatro volúmenes (los dos últimos, póstumos). Muy impresionado por el estudio de los Padres griegos, reaccionó contra una doctrina trinitaria demasiado basada en la tradición latina. Muestra cómo el pensamiento griego subraya la distinción de las personas divinas, mientras el latino insiste en la unidad de su naturaleza. Así, acentúa las propiedades de las personas y de su acción, y excluye toda reducción de la originalidad de cada persona a la identidad de naturaleza. «La razón nos obliga a afirmar que la naturaleza divina es

la inmutabilidad misma. Pero no reduzcamos esta inmutabilidad al frío concepto de inmobilidad... En Dios, la Persona y la Naturaleza son una sola y misma realidad simplicísima; pero no reduzcamos todos los caracteres positivos de las Personas a los atributos de esencia o de naturaleza» (3:348). Asienta como verdad teológica, contenida en toda la tradición: «En el orden sobrenatural, cada persona divina interviene personalmente con una función que le es propia y característica» (4:536). Régnon quiere evitar así toda explicación por simples apropiaciones. En las obras exteriores, las tres personas actúan, pero cada una con su función especial. Al Espíritu Santo no lo define sólo como «soplo vivificador», sino como Espíritu de familia: «un solo Dios con el Padre y el Hijo, procedente de los dos a la vez, como Espíritu eterno de la eterna familia». Se comprende mejor así la finalidad del envío del Espíritu Santo: «cuando en un misterio de misericordia, Dios decidió introducir en su familia a criaturas, les envió su Espíritu para penetrarlas, cambiarlas, crearlas de nuevo, para que sus hijos adoptivos poseyesen su Espíritu y el Espíritu de su Hijo, para vivir en familia en el Espíritu de familia» (4:302).

4. *Jules Lebreton* trató de los orígenes de la revelación del misterio trinitario en su *Histoire du dogme de la Trinité des origines au concile de Nicée*. El primer volumen apareció en 1910, con el título de *Origines du dogme de la Trinité*. Lebreton no pudo realizar su plan de recorrer todo el período preniceno; se detuvo en San Ireneo y después sólo publicó un estudio sobre la teología trinitaria de Clemente de Alejandría (*RSR* 35 [1947] 55-76, 142-179). El gran mérito de su obra consiste en el estudio de conjunto que da sobre el desarrollo de la doctrina trinitaria. Tras describir el medio helénico y la preparación judía, mostró la formación de la doctrina cristiana de la Trinidad en los diversos escritos del Nuevo Testamento, analizando los textos más esenciales.

5. *Bernard Lonergan* publicó un *De Deo Trino* en dos partes: *Pars dogmatica* y *Pars systematica* o *Divinarum personarum conceptio analogica* (1964). Pese al título de «dogmática», contiene una exposición del desarrollo histórico de la doctrina trinitaria. Luego, formula cinco tesis: la consubstancialidad del Hijo, la divinidad del Espíritu Santo, la unidad de Dios y la distinción de personas, la procesión del Espíritu Santo y la noción de misterio propiamente dicho. La segunda parte trata de las procesiones, de las relaciones, de las personas, de las misiones. La presentación está hecha siguiendo el modo de la teología escolástica, pero con una reflexión personal y una notable agudeza intelectual.

6. *Karl Rahner*, en su tratado de la Trinidad (*Mysterium Salutis*, 1971, 9-140), enuncia un axioma fundamental: la Trinidad de la economía de la salvación es la Trinidad inmanente. Reacciona contra toda doctrina trinitaria que se elabore en lo abstracto, sin apoyarse suficientemente en la economía de la salvación. Se inspira en la crítica de la noción de persona hecha por Karl Barth, y afirma que el concepto actual de persona no corresponde ya al concepto antiguo; desde el siglo XIX, «persona» designa una conciencia, o un centro de actividad y libertad. Hablar de tres personas en Dios, en el sentido moderno, sería exponerse al riesgo de un triteísmo, porque sería admitir tres conciencias, cuando no hay más que una. No se podría decir que en Dios hay tres subjetividades. Rahner excluyó todo diálogo intratrinitario: ni el Hijo ni el Espíritu dicen «tú» al Padre. Sustituye el concepto de persona por el de «modo distinto de subsistencia», que estima preferible al concepto de «modo de ser» propuesto por Barth. Hay en Dios una persona según nuestra noción actual, y tres modos distintos de subsistencia: el Padre, el Hijo y el Espíritu.

Como han señalado los teólogos, esta doctrina comporta un peligro de modalismo. El negar tres subjetividades y excluir el diálogo intratrinitario parece no responder al misterio de la Trinidad inmanente, tal como se manifiesta en la economía de la salvación. Es verdad que en Dios hay una sola conciencia, pero es importante distinguir conciencia y sujeto de conciencia. La persona es sujeto de conciencia y de libertad; en este sentido se entendía la persona en la doctrina trinitaria de la antigua Iglesia, si bien el contenido esencial del concepto de persona no ha cambiado. El mérito de Rahner ha sido provocar una reflexión más profunda sobre el misterio de la Trinidad y sobre el valor del término «persona».

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:152-158.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:470s. BOURASSA, F., «Théologie trinitaire chez saint Augustin», *Gregorianum* 58 (1977) 675-725; 59 (1978) 375-412: cf. *Science et Esprit* 46 (1994) 13-15. BRITO, E., *La création selon Schelling*, Universum (Lovaina, 1987). ÍD., *La pneumatologie de Schleiermacher* (Lovaina, 1994). COURTH, F., *Il mistero del Dio Trinità* (Milán, 1993). ÍD., «Trinität. Von der Reformation bis zum Gegenwart», *Handbuch der Dogmengeschichte* (Friburgo, 1996) 119-144. DANIÉLOU, J., *Histoire des doctrines chrétiennes avant Nicée*, 3 v. (París, 1958-1978). *DcritT* 1164-1172. *DTC Tables* 4244s. *DTF* 1353-1357. ELORDUY, E., «Las perfecciones relativas de la Trinidad en la doctrina suareciana», *ATG* 7 (1944) 187-219. FORTMAN, E. J., *The Triune God. A historical study* (Philadelphia, 1972). GALOT, J., *Découvrir le Père. Esquisse d'une Théologie du Père* (Lovaina, 1985). ÍD. *Esprit Saint, personne de communion* (Saint-Maur, 1997). ÍD., «Le mystère de la personne du Père», *Gregorianum* 77 (1996) 5-31; 79 (1998) 687-717. ÍD., *Notre Père qui est amour* (Saint-Maur, 1998). ÍD., *Trinité, communion suprême d'amour* (Saint-Maur, 1999). GONZÁLEZ, M., *La relación entre Trinidad económica e inmanente. El «axioma fundamental» de K. Rahner y su recepción* (Roma, 1996). GOMES, C. FOLCH, *A doutrina da Trinidade eterna: O significado da expressão «tres pessoas»* (Río de Janeiro, 1979) 63-156. HELLÍN, J., *La analogía del ser y el conocimiento de Dios en Suárez* (Madrid, 1947). HOLZER, V., *Le Dieu Trinité dans l'histoire. Le différend théologique Balthasar-Rahner* (París, 1995). LADARIA, L. F., *El Dios vivo y verdadero. El misterio de la Trinidad* (Salamanca, 1998). LEBRETON, J., *Histoire du dogme de la Trinité*, 2 v. (París, 1927-1928). LONERGAN, B., *De Deo Trino*, 2 v. (Roma, 1964). MARGERIE, B. DE, *La Trinité chrétienne dans l'histoire* (París, 1975). MOINGT, J., *Théologie trinitaire de Tertullien* (París, 1964). PASTOR, F. A., «Principium totius Deitatis», *Gregorianum* 79 (1998) 247-294. RAHNER, K., *La Trinità*, ed.

C. M. LaCugna (Brescia, 1998). RÉGNON, TH. DE, *Études de théologie positive sur la Ste. Trinité*, 4 v. (París, 1892-1898). SCHULZ, M., *Systematische Erörterungen zur Religionsphilosophie G.W.F. Hegel [...] und Trinitätstheologie bei [...] K. Rahner und H.U. von Balthasar* (St. Ottilien, 1997) 581-685-821. SESBOÜÉ, B., *Saint Basile et la Trinité* (París, 1998). SILANES, N., «El tratado "De Trinitate", una importante contribución de K. Rahner», *Estudios Trinitarios* 21 (1987) 111-132. TAYLOR, M. L., *God is Love: A study in the theology of K. Rahner* (Atlanta, GA, 1986). URÍBARRI BILBAO, G., *Monarquía y Trinidad.* El concepto teológico «Monarchia» en la controversia «monarquiana» (Madrid, 1996). WALLNER, K. J., *Gott als Eschaton. Trinitarische Dramatik als Voraussetzung göttlicher Universalität bei H.U. von Balthasar* (Heiligenkreuz, 1992). VV, «La Trinidad en el carisma ignaciano» (Roma, 1982).

J. GALOT

## IV.2. CRISTOLOGÍA

Se mencionan algunos de los muchos jesuitas que han publicado estudios sobre Cristo.

*Francisco Suárez* compuso un tratado *De Verbo Incarnato* (1595). Al abordar el motivo de la Encarnación, busca conciliar los opuestos puntos de vista de las escuelas tomista y escotista. Reconoce con Sto. Tomás, que la Escritura atribuye una finalidad redentora a la Encarnación, pero observa que no pudo ser querida por Dios de modo accidental, es decir por sólo el pecado de Adán. Cristo es jefe y fin de todas las criaturas; ha sido querido por Dios como primogénito de los elegidos antes de ser investido de su misión redentora. Sin embargo, aunque la redención no ha sido querida después del primado de Cristo sobre las criaturas, ha sido un motivo determinante del misterio de la Encarnación.

En la explicación de la unión hipostática, Suárez niega que la naturaleza humana de Cristo exista por la existencia divina del Verbo, ya que él no admite distinción real entre la esencia y la existencia. Explica la ausencia de persona humana en Cristo, concibiendo la personalidad o «subsistencia» como un modo positivo distinto de la naturaleza creada, modo que perfecciona esta naturaleza constituyéndola un todo completo en sí mismo. Cristo no tenía modo substancial humano, pero no carecía de personalidad, puesto que en Él se encontraba la hipóstasis divina del Verbo. A la objeción de que el Verbo difícilmente puede servir de modo de subsistencia a la naturaleza humana, de la que es realmente distinto, Suárez responde que en la unión hipostática la relación entre persona y naturaleza tiene una forma excepcional.

*Gabriel Vázquez* estudió cuestiones cristológicas en *De cultu adorationis* (Alcalá, 1594), donde incluye *contra adoptionem et servitutem Christi*, y más concretamente en su *Commentariorum ac disputationum in Tertiam Partem S. Thomae tomus I* (Alcalá, 1609). Niega enérgicamente que Cristo pudiese considerarse hijo adoptivo de la Trinidad desde ningún punto de vista. Pero trata de defender a Elipando de Toledo, partidario del adopcionismo; por lo que fue acusado por Suárez de enseñar que Cristo, en cuanto hombre, es servidor de Dios. Vázquez se opone a la doctrina de Suárez de que la satisfacción de Cristo se cumplió en estricto rigor, según la justicia conmutativa. Afirma, con todo, que Cristo ha merecido *de condigno* la salvación de la humanidad, independientemente de todo pacto divino. En el culto de adoración, opina que los homenajes se dirigen a la persona y a la imagen que la representa, pero añadiendo que los sentimientos de sumisión y de veneración se dirigen directamente sólo a la persona. Suárez critica esta posición, por no dar a las imágenes más que un culto puramente externo.

*Gregorio de Valencia*, en el tomo IV de su *Commentarii theologici* (Ingolstadt, 1591-1597) desarrolla su doctrina sobre la unión hipostática. Opina que la inteligencia natural puede adquirir un cierto conocimiento imperfecto sobre la posibilidad del misterio de la Encarnación. Trata de demostrar esta posibilidad, observando que no hay ninguna contradicción ni de parte de la persona divina del Hijo ni de parte de la naturaleza humana. La persona divina, infinita en perfección, puede cumplir perfectamente el papel propio de la persona; y hace subsistir la naturaleza humana de la que toma posesión. Por otra parte, la naturaleza humana responde a la asunción personal por el Verbo, ya que hay en ella una potencia obediencial que permite a la potencia divina actuar en ella sin resistencia.

*Denis Petau* es conocido, sobre todo, por sus opiniones sobre la Trinidad y más en particular sobre la santificación de las almas por el Espíritu Santo. Pero también escribió un tratado *De Incarnatione Verbi* (1650), que estudia las cuestiones cristológicas desde un punto de vista histórico. Hace un análisis de las grandes herejías cristológicas, y reproduce las respuestas dadas a los problemas doctrinales de las causas de la Encarnación, de la unión hipostática, de las propiedades del alma de Cristo, de la mediación y obra salvífica de Cristo, de la adoración de Cristo hombre, y de la Madre de Dios (*Opus de theologicis dogmatibus*, Bar-le-Duc, 1864-1870, VI-VII).

*Claude Tiphaine* (1571-1641) es citado por su teoría de la persona, formulada para explicar la ausencia de persona humana en Cristo. En su obra *Declaratio ac defensio scholasticae doctrinae sanctorum Patrum Doctorisque angelici de hypostasi et persona ad augustissima Sanctissimae Trinitatis et stupendae Incarnationis mysteria illustranda* (Pont-à-Mousson, 1634), opina que la personalidad se caracteriza por la propiedad de una naturaleza que forma un todo. Es la totalidad la que constituye la persona. Esta teoría se acerca a la atribuida a Escoto, quien define a la persona por la independencia de la naturaleza; pero tiene un valor más positivo, pues en lugar de basarse en la ausencia de dependencia, acentúa la totalidad. En Cristo no hay persona humana, ya que la naturaleza humana no forma un todo. Es interesante el que esta definición de la persona por la totalidad reaparezca en ciertos ensayos filosóficos o teológicos recientes.

*Louis *Billot*, en su *De Verbo Incarnato* (7.ª ed., Roma, 1927), da una explicación de la unión hipostática que renueva la solución presentada por Ca-

preolus. Respecto a la ausencia de persona humana en Cristo, rechaza las definiciones de personalidad dadas por Escoto, Tiphaine, Suárez, Cayetano; y pretende alcanzar la verdadera doctrina de Sto. Tomás. Enuncia un proceso lógico de notable claridad: «una hipóstasis es un ser subsistente; un ser subsistente es un ser existente en sí mismo; un ser existente en sí mismo es un ser indiviso, con una indivisión que se funda en el primer ser mismo, del que toma simplemente el nombre de ser, y que es el ser substancial de la existencia» (128). Lo que constituye la persona es el ser, o acto de existencia. En Cristo, es el ser del Verbo el que constituye la persona, y el que suministra el ser de la humanidad. En Cristo hay un solo acto de existencia para las dos naturalezas: el acto de existencia propia del Verbo. Billot no retrocede ante la objeción de que en Dios la existencia es idéntica a la esencia y que, por tanto, la unión se operaría en la naturaleza divina, idéntica a la existencia divina del Verbo. A esto da su respuesta; pero hay que confesar que, tanto desde el punto de vista de la doctrina trinitaria (en la que se procura distinguir las tres personas de la única naturaleza), como desde la doctrina cristológica (en la que la unidad de las naturalezas es debida sólo a la persona), la teoría que identifica persona y ser existente plantea muchos problemas.

*Léonce de *Grandmaison* publicó un largo artículo sobre *Jésus-Christ* (*DAFC* 1:1288-1538). Poco antes de su muerte, pudo terminar su *Jésus-Christ, sa personne, son message, ses preuves* (1928), cuya finalidad apologética estuvo influida por el interés en reaccionar contra el modernismo. Remontando a las fuentes de la historia de Jesús, analiza el testimonio que Él da de sí mismo. Describe la vida de Cristo tal como aparece en los Evangelios y, en fin, subraya el valor de las pruebas de testimonio: profecías, milagros y sobre todo la Resurrección, seguida de la acción del Espíritu Santo en la Iglesia.

*Paul Galtier* publicó un tratado *De Incarnatione ac Redemptione* (1947, nueva ed.) y una reflexión teológica más libre: *L'unité du Christ... Etre... Personne... Conscience* (1939). Expone su idea sobre un yo humano de Cristo; partiendo del principio de que el acto de conciencia procede directamente de la naturaleza en cuanto tal y que tiene esta naturaleza por objeto, afirma que en Cristo el acto de conciencia es el de la naturaleza humana: por ello, hay que reconocer en él un yo humano. Además de un yo empírico, psicológico, ha habido en Cristo un yo substancial, que en realidad se identifica con la naturaleza humana. La psicología humana de Cristo es autónoma: es semejante a la psicología de los otros hombres, ya que la unión hipostática no se refiere a la operación. La dependencia ontológica de la naturaleza humana con relación a la persona del Verbo no implica una dependencia psicológica. El Verbo sólo se apropia una actividad psicológica que tiene como único principio formal la naturaleza humana. Jesús, si no hubiera tenido la visión beatífica, sería considerado como un hombre parecido a los demás, con un yo humano. Esta posición suscitó críticas de Pietro Parente. En la discusión, Galtier suavizó algunas de sus afirmaciones. En dos artículos sobre *La conscience humaine du Christ* (*Gregorianum* 32 [1951] 566; 35 [1954] 228), restituyó el «yo» de Cristo a la persona divina y negó la existencia de un «yo» ontológico humano. Distinguió también diversos «yo» psicológicos humanos en Cristo como en todo hombre.

Después de proponer su teoría, se dio cuenta de que ésta iba contra el lenguaje ordinario que atribuye el yo a la persona; pero consideró que se trataba de un error de este lenguaje. Para comprender el objetivo de su teoría, hay que situarla en su reacción a una doctrina cristológica que exaltaba tanto la divinidad que quedaba velada su humanidad. Al contrario, Galtier quiso subrayar tanto la realidad y la autonomía de la psicología humana de Cristo, que dejaba en la sombra la acción de la persona del Hijo en esta psicología.

*Karl Rahner* quiso estimular la reflexión cristológica con nuevos puntos de vista. En su ensayo sobre la Encarnación (*Schriften zur Theologie* [1954] 1:169-222) afrontó el problema de la inmutabilidad divina, comentando la acción del Verbo que se hizo carne. Intenta suavizar la postura tradicional de una absoluta inmutabilidad, adoptando la fórmula: «Dios puede devenir algo; el inmutable en sí puede él mismo ser mutable en el otro.»

Más tarde, prefirió una cristología que más que partir del Verbo eterno parte del hombre. Elaboró una «cristología trascendental», fundada sobre la situación existencial del hombre en sus experiencias constantes e ineludibles, según un concepto de necesidad trascendental desarrollado por M. Heidegger. El hombre se caracteriza por una sed de absoluto, que se puede definir el deseo natural de la visión beatífica o también la esperanza de la libre autocomunicación de Dios. Toda una cristología se deduce de este deseo: la autocomunicación de Dios no puede realizarse sino mediante un Salvador absoluto, destinado a la muerte y a la resurrección. Pero es necesario comprobar en la historia si este Salvador absoluto existe; de hecho, se encuentra en Jesús de Nazaret. Así, la cristología sistemática precede a la cristología exegética, como muestra su obra *Christologie-systematisch und exegetisch* (1972), publicada en colaboración con W. Thüsing. Es un método atrevido, ya que invierte el orden de reflexión y desarrollo de la cristología tradicional, que se apoya en la Escritura antes de proponer una sistematización doctrinal.

El punto de partida en el hombre lleva a Rahner a considerar la Encarnación en la perspectiva evolucionista de una autotrascendencia activa. Esta perspectiva está subrayada en especial en su curso fundamental sobre la fe (*Grundkurs des Glaubens*. 1976 [trad. Curso fundamental sobre la fe]). La autotrascendencia activa no es posible sino gracias a la autocomunicación divina, y se realiza en todos los sujetos espirituales, de suerte que la unión hipostática es sólo un caso particular, único, supremo, de la obra de la gracia en todas las criaturas espirituales. Esta interpretación presenta un problema: ¿puede comprenderse la Encarnación a partir de la gracia, y

como autotrascendencia activa, se reconoce suficientemente así el carácter excepcional del misterio?

Al concepto de persona, Rahner prefiere el de «modo distinto de subsistencia». Sigue en esto la teoría de Karl Barth, que, invocando un cambio en la noción de persona en el siglo XIX, propuso la doctrina trinitaria de tres modos de ser, a riesgo de cierto modalismo, por reacción a un peligro de triteísmo. En el sentido moderno de persona como centro de actividad consciente y libre, Rahner piensa que hay el equivalente de una persona humana en Jesús, aunque él evita esta expresión. Mirando a la obra redentora, atribuye a Jesús terrestre al menos la conciencia de un destino profético, y deja abierta la cuestión de saber si Él interpretó su muerte como un sacrificio expiatorio. En este último punto no ha sido seguido por Thüsing en la obra antes citada.

Rahner muestra reservas sobre la afirmación «Jesús es Dios», y se pronuncia contra el monosubjetivismo, en lo que denuncia una forma de monofisismo. Se advierte en él una tendencia a situar al Cristo hombre ante Dios, en una relación de adoración; la relación del Hijo con el Padre casi no se expresa, lo que se entiende en función de una interpretación del Dios trinitario, que no admite diálogo eterno entre el Padre y el Hijo. En nombre del pluralismo, Rahner ha querido abrir camino a otras cristologías, que deberían reunir como propiedades características el llamamiento a la caridad absoluta, a la disponibilidad para la muerte, a la esperanza del futuro. ¿Bastan estos elementos para expresar la fe de la Iglesia en Cristo? Éste es el problema que presenta el gran esfuerzo teológico de Rahner.

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:163-166.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:476s. ALFARO, J., *Cristología y antropología* (Madrid-Asís, 1973). ALONSO, M., *El sacrificio de la última Cena del Señor, según el concilio Tridentino* (Madrid, 1929): cf. *Gregorianum* 11 (1930) 194-263. ÁLVAREZ BOLADO, A., «Cristología y misión [Congr. Gen. XXXIV]», *EstEcl* 71 (1996) 3-29. BALTHASAR, H. U. VON, «El misterio pascual», VV, *Mysterium Salutis* 3/2 (Madrid, 1971) 143-335. BOKWA, I., *Christologie als Anfang und Ende der Anthropologie* (Francfort, 1990). BRITO, E., *La christologie de Hegel.* Verbum Crucis (París, 1983). COLLANI, CL. VON, «Warum kam Christus nicht bis China? Problem der Inkarnation in der kontextuellen Theologie der alten China Mission», *Wege der Theologie. Festschrift H. Waldenfels* (Paderborn, 1996) 889-899. COWDELL, S., *Is Jesus unique? A study of recent Christology* (Nueva York, 1996) [Rahner, Schoonenberg]. DUPUIS, J., *Introducción a la Cristología* (Estella, 1994; París, 1995). GALOT, J., *La personne du Christ* (Gembloux, 1969). ÍD., *La conscience de Jésus* (Gembloux, 1971). ÍD., *Vers une nouvelle christologie* (Gembloux, 1971). ÍD., *Chi sei tu, o Cristo?* (Florencia, 1977). ÍD., *Gesù Liberatore* (Florencia, 1978). ÍD., *Le Christ, foi et contestation* (Cambray, 1981). ÍD., *Qui dites-vous que je suis?* (Saint Maur, 1996). GONZÁLEZ GIL, M. M., *Cristo, el misterio de Dios*, 2 v. (Madrid, 1976). GRILLMEIER, A., *Mit ihm und in ihm.* Christologische Forschungen und Perspektiven (Friburgo, 1977): cf. J. B. SALA, en *La Scuola cattolica* 105 (1977) 244-256. ÍD., *Jesus der Christus im Glauben der Kirche*, 5 t. (Friburgo, 1979, trads.). ÍD., *Fragmente zur Christologie.* Studien zum altkirlichen Christusbild (Friburgo, 1997). JIMÉNEZ, B. J., «En el cincuentenario del "Mysterium fidei" de M. de la Taille. Reexamen crítico de su génesis y de objeciones que se han puesto», *Anales Facultad de Teología* 22 (Santiago de Chile, 1971) 143-309. *Das Konzil von Chalkedon*, 3 v., ed. A. Grillmeier-H. Bacht (Würzburgo, 1951-1954). LADARIA, L. F., *La cristología de Hilario de Poitiers* (Roma, 1989). LÓPEZ AMAT, A., *Gesù Cristo kenosi e gloria* (Roma, 1994) [bibl. 371-378]. MACOMBER, W. F., «De la Taille vs. Thomistic tradition», *The Thomist* 22 (1959) 233-254. MARCHESI, G., *La cristologia trinitaria di H. U. von Balthasar* (Brescia, 1997). MAURICE, E., *La christologie de K. Rahner* (París, 1995). MEESEN, F., *Unveränderlichkeit und Menschwerdung Gottes. Eine theologisch- systematische Untersuchung* (Friburgo, 1989) [Rahner, Balthasar]. ORBE, A., *Cristología gnóstica*, 2 v. (Madrid, 1976). ORTEGA, A. A., «La llamada "Cristología nueva" del P. P. Schoonenberg», *La Trinidad* (Salamanca, 1973) 101-152. RAHNER, K., - THÜSING, W., *Christologie - systematisch und exegetisch* (Friburgo, 1972) [trad. esp. 1975). RAHNER, K., *Grundkurs des Glaubens* (Friburgo, 1976) [trad. esp. 1979]. RITT, P. E., «The Lordship of Jesus Christ in the christologies of H. U. von Balthasar and J. L. Segundo» (Diss. Cath. Univ. Washington, 1988). SESBOÜÉ, B., en *Histoire des dogmes* (Tournai, 1994) 1:341-508. TILLIETTE, X., *Le Christ et la philosophie. Prolegomènes à une christologie philosophique* (París, 1991). THEOBALD, CHR., «Le point de départ de la christologie», *Penser la foi*, ed. J. Doré (París, 1993) 897-913. TROMP, S., *De Christo capite Mystici Corporis* (Roma, 1960). VV, «Visages du Christ. Les tâches présentes de la christologie», *RScR* 65 (1977) 14-337. VV, «La christologie trascendentale dans "L'action" (1893) de M. Blondel», *RScR* 81 (1993) 421-458. VV, *The Beauty of Christ. An introduction to the theology of H.U. von Balthasar*, ed. B. McGregor - Th. J. Norris (Edimburgo, 1994). *DcritT* 220-227. *DTF* 253-273.

J. GALOT

## IV.3. GRACIA

Desde el tiempo de la fundación de la CJ traen su origen dos raíces, que habían comenzado ya antes en Europa y que hacen comprensible su teología de la gracia: justificación y predestinación como temas de la Reforma y la renovada explicación de Sto. Tomás.

De acuerdo con la *Exposcit debitum*, que describe a la CJ como una sociedad fundada «ad fidei defensionem», los jesuitas se comprometieron pronto en las discusiones sobre el tema, que se continuaban incluso después del Concilio de *Trento.

Al principio se ocuparon de dos temas de la reforma, que se siguieron tratando en las controversias incluso después del decreto tridentino sobre la justificación: justificación y predestinación, unas veces en tratados monográficos (F. Torres, G. de Valencia, J. Maldonado), otras dentro de obras de carácter general (F. Costerus, M. Becanus), que alcanzaron su punto culminante en la obra de Belarmino, *Disputationes de controversiis* (1586-1593). La discusión sobre la predestinación muestra pronto que se pasa fácilmente de una controversia con Calvino a otra intracatólica de escuelas (Maldonado, Valencia, L. *Lessius), en la que la *De concordia* de Luis de *Molina expone una posición tenida por muchos (véase de *auxiliis).

La otra raíz es la restauración del tomismo de la escuela de Salamanca, que había sustituido las sentencias de Pedro Lombardo, como texto de las pre-

lecciones teológicas, por la Summa de Sto. Tomás, explicada con una amplia atención a la nueva ciencia bíblica y con un profundo interés por los Santos Padres. Los primeros jesuitas conocieron en Salamanca este tomismo y lo aceptaron de corazón. A la luz de esta experiencia común leyeron las Constituciones de la CJ.

Ignacio estimó altamente a Sto. Tomás. Lo recomienda en las Constituciones para la enseñanza teológica, aunque sin llegar a prescribirlo (464). Al contrario, deja espacio libre para un manual más adecuado y de acuerdo con los tiempos (Adnotatio B, N.º [466]). F. de Toledo se atiene todavía a una rigurosa explicación de Sto. Tomás. Otros jesuitas prefieren una nueva selección y reelaboración de los materiales y crean así Comentarios o Disputationes propias (Valencia, G. Vázquez, F. Suárez).

En la doctrina de la gracia se mantiene en esencia el marco dado por Lombardo y Sto. Tomás: la relación entre gracia y libertad, actuación humana y acción divina en la gracia. En este marco fueron tratados los antiguos temas, completados por otros nuevos y ordenada de nuevo la totalidad. La esencia de la gracia es considerada como qualitas, como habitus, pero no se profundiza en ella y tiene, por tanto, poco influjo en la doctrina general. Se empieza con los diversos conceptos de gracia y con su división. La gracia actual encuentra la mayor atención, como iluminación del entendimiento y estímulo de la voluntad (quizá también bajo el influjo del libro de los *Ejercicios*), como gracia suficiente y eficaz (bajo la presión de las disputas de auxiliis). Se trata también, en la línea del Concilio de Trento, de la preparación a la justificación (a veces, ampliada a las «Causae iustificationis»), de la esencia de la justificación como «iustitia inhaerens», perdón de los pecados y renovación interna, infusión de la gracia, santidad, filiación divina, infusión de la fe, esperanza y caridad y sus consecuencias, de las buenas obras y de los méritos. Estos serán, durante cerca de doscientos años, los temas clásicos del tratado de gracia. El punto más alto lo alcanzan los tres volúmenes del *De Gratia* de Suárez (prelecciones 1607-1609, publicadas póstumamente [1619]). En Suárez se cambia la relación entre ley y gracia: para Tomás el elemento primario es el Espíritu Santo, y los preceptos, el secundario, para Suárez sucede lo contrario. La polémica contra los reformadores y la gran difusión de su *De iustitia et iure* habrá favorecido este desarrollo. En este sentido, la «gratia increata» (aún no idéntica con la inhabitación) es un problema de conceptos. Es el término «gratia sanctificans» el que se irá imponiendo más y más bajo el influjo de Trento. La «participatio naturae divinae» es reconocida, pero sólo alcanza un influjo constructivo en el tratado de gracia del autor espiritual Juan E. *Nieremberg, y repercutirá solamente, ya en el siglo XIX, con Matthias J. Scheeben.

El influjo de la escuela de Salamanca y la recomendación de las Constituciones, de escribir manuales más adaptados, llevaron a un ulterior desarrollo, es decir, a dar más espacio a la teología positiva (Maldonado, Belarmino, Valencia, Vázquez, Ruiz de Montoya). El punto más alto lo alcanzan los *Theologica Dogmata* (1644-1650) de D. Petau. Aquí propone él su concepción particular (preparada quizá por Lessius y Cornelius a *Lapide) de que el Espíritu Santo mismo nos santifica, aunque, junto a él, tenga también su puesto una «qualitas infusa». La inhabitación de Dios se trataba por los jesuitas, como por Santo Tomás, en dos sitios: dentro del tema de la omnipresencia de Dios (cada vez menos) y, preferentemente, sobre todo en Suárez, en las «misiones» de las personas divinas. Petau la deja todavía en la doctrina de la Trinidad, pero prepara con su tesis una transición a la doctrina de la gracia.

La discusión con Bayo obligó a una aclaración del concepto de sobrenatural. Juan Martínez de *Ripalda en su *De ente supernaturali disputationes theologicae* (1634) subraya en este concepto la exclusión de cualquier «exigentia naturae». Contra los jansenistas se podía volver a conectar con las discusiones calvinistas sobre la predestinación, pero había que desarrollarlas más en la dirección de la voluntad salvífica universal.

Ciertamente bajo el influjo de Paul G. *Antoine (1723) escribe Heinrich *Kilber en la Teología de los *Wirceburgenses (1766-1777) su tratado de gracia, que él coloca, como Antoine, después de la Cristología (en Sto. Tomás es al revés), da más espacio a las ciencias históricas, que empezaban a florecer, pero se mantiene fundamentalmente dentro de la distribución y los temas clásicos.

Benedikt *Stattler —muy discutido ya en su tiempo— publica, después de la supresión de la CJ, su *Theologia christiana theoretica* (1776-1779) que considera la gracia habitual como el decreto de Dios de dar siempre las gracias actuales necesarias. Toda su construcción presenta un influjo indiscutible del racionalismo.

En 1814 se restaura la CJ y en 1824 es abierto de nuevo el Colegio Romano. Uno de sus primeros profesores de dogmática, G. Perrone, alcanza un considerable influjo con sus *Praelectiones theologicae* (1835-1842). En ellas hay un tratado de gracia, desarrollado bajo el influjo de Kilber, teniendo muy en cuenta el Concilio de Trento y las cuestiones actuales de su tiempo. Joseph *Kleutgen expone, en polémica contra Hermes y Hirscher, en su *Theologie der Vorzeit* (1850-1851) una doctrina de la gracia que se orienta decididamente a los Santos Padres y los datos positivos. La *Aeterni Patris* (1879) significa para nuestro tema una profunda cesura. Passaglia, Schrader, Domenico *Palmieri acentúan una orientación más positiva; Santo *Schiffini y Billot más radicalmente tomista y especulativa. En este tiempo Passaglia en su «Synopsis de Gratia» (1844-1845), bajo el influjo de Petau y en polémica contra Liebermann, introduce la inhabitación en el tratado de gracia y considera al Espíritu Santo «instar formae nostrae sanctificationis». Tambien Kleutgen y Palmieri (sin defender la teoría formal de Passaglia) siguen esa línea.

Después de la I Guerra Mundial defienden de nuevo Hermann Lange y Heinrich *Lennerz una doctrina de la gracia acentuadamente orientada

hacia lo positivo. Una atención especial encuentra en estos días el tema de la inhabitación. La teoría de Maurice de *La Taille sobre la «actuation crée par l'Acte incrée» provoca una amplia discusión. P. Galtier propone, distanciándose de Petau, su comprensión de la inhabitación substancial de la Trinidad, que tiende sobre todo a los actos de conocimiento y amor, pero no consiste en ellos. Después de la II Guerra Mundial se produce una acalorada discusión sobre la sobrenaturalidad de la gracia, que pone en cuestión la negación de la «exigentia naturae» formulada por Ripalda. H. de Lubac defiende en su *Surnaturel* (1946) que ni la negación de la «exigentia» ni de la «velleitas» solucionan el problema. El deseo natural de ver a Dios permanece ineficaz, aunque tampoco sea condicional; en su segunda edición, aumentada, desarrolla su pensamiento y considera la expresión de deseo *natural* como poco satisfactoria: Dios podía haberse negado a la criatura.

Aquí hay que situar las consideraciones de K. Rahner sobre las relaciones de naturaleza y gracia y su teoría del existencial sobrenatural. Pero se sitúan en un marco más amplio, que incluye la voluntad salvífica universal de Dios y conducen a su comprensión del valor salvífico de las religiones no cristianas, en cuyos miembros la gracia puede actuar y así se llega a su formulación de los «cristianos anónimos». Influye también en la doctrina de la inhabitación de Dios, en la que el autor presta especial atención al tema de la causalidad quasi-formal de Dios. En los años 60 Piet Fransen intenta tener en cuenta las nuevas tedencias que se van dibujando. En su tratado coloca al principio el tema de la inhabitación y de la configuración con Cristo e introduce temas, hasta entonces desconocidos, como gracia e historia o gracia y psicología. En dos autores, que generalmente publican juntos, se refleja al máximo el cambio de la teología de la gracia, que se produce después del Concilio. Maurizio Flick y Zoltan Alszeghy subrayan desde el primer momento la configuración con Cristo y proponen un tratado de gracia en el que el aspecto histórico está muy desarrollado. Lo vinculan también al tema de la protología, como primera parte de la antropología cristiana y elaboran el tema de la santidad según la *Lumen gentium* y la significación de Cristo y de su gracia para el hombre en su totalidad según la *Gaudium et spes* del Vaticano II. Este desarrollo del tratado de gracia no es una peculiaridad de la CJ, sino uno de los signos de la conciencia de que el Concilio y la situación cultural de nuestro tiempo exigen un enérgico desarrollo de la doctrina de la gracia.

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:172-175.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:471-474. ACERBI, A., «Il decreto tridentino sulla giustificazione e la sua recezione nei catechismi, da Canisio a Deharbe», *Il Concilio di Trento. Istanze di reforma e aspetti dottrinali* (Milán, 1997) 45-116. DUFFY, ST.J., *The graced Horizon. Nature and Grace in modern Catholic Thought* (Collegeville, Min, 1992) [LUBAC, RAHNER]. FLICK, M. - ALSZEGHY, Z., *Il Vangelo della Gracia* (Roma, 1964). FRANSEN, P., «Historia de la doctrina de la gracia», VV, *Mysterium Salutis* 4/2 (Madrid, 1975) 611-730. HELLÍN, J., «Sobre la congruencia de la gracia eficaz en Vázquez y Suárez», *ATG* 44 (1981) 63-94. LADARIA, L.F., *Antropología teológica* (Roma, 1983; Casale Monferrato, 1995). *Teología del pecado original y de la gracia* (Madrid, 1993). LONERGAN, B., *Grace and Freedom: Operative Grace in the Thought of St. Thomas Aquinas* (Londres, 1971; Roma, 1970). *DcritT* 499-504.

K.J. BECKER

*Apéndice. Auxiliis, Congregaciones de.* Se conocen con este nombre las reuniones de teólogos dominicos y jesuitas, que disputaron (1602-1609) ante el papa y algunos cardenales sobre la doctrina de la gracia de Luis de *Molina y examinaron su ortodoxia. Bajo el pontificado de Clemente VIII se tuvieron sesenta y ocho sesiones y bajo el de Paulo V, diecisiete. Este examen constituye el punto culminante de la disputa sobre la gracia, en la que se enfrentaban las concepciones del molinismo y bañezianismo. Ambas explicaban de forma fundamentalmente diversa la actuación de la gracia divina en el hombre. Para asegurar la responsabilidad del hombre se sirvió Molina, expresamente desde 1588, de la «ciencia media» de Dios, con la cual Dios de antemano tiene en cuenta la libertad de la decisión humana. Con otros conceptos había desarrollado ya Molina anteriormente esta idea y se había acarreado (desde 1582) la acusación de herejía, por parte de Domingo Báñez, por haber vaciado de sentido la idea cristiana de Dios. Báñez desde 1584 defendía su propia interpretación sobre la forma de actuar de la gracia en el hombre mediante la «praedeterminatio physica». Las acusaciones contra Molina provocaron la formación de una primera comisión de teólogos, que calificó sesenta y una proposiciones de su obra como cuestionables y dignas de condena. Con todo, Clemente VIII decidió un año después encomendar el problema a una comisión de cardenales, que, tras amplias discusiones, redujo a veinte el número de las proposiciones condenables, sin que se hubiera llegado a una conclusión clara sobre ellas. Para aclararlas debía servir la «Congregatio de auxiliis», creada *ex profeso*. A lo largo de las sesiones fue creciendo en el Papa, por otros motivos completamente distintos, la inclinación a condenar a Molina; sin embargo, cuando Clemente VIII murió (1605), la cuestión quedaba abierta. León XI no tuvo tiempo de decidir nada. Su sucesor Paulo V volvió a reunir la Congregación con el mismo cometido. Sin embargo, todavía en 1607 los votos de los cardenales divergían tanto que, con estos presupuestos, era imposible de momento una decisión suficientemente fundada. Al mismo tiempo se hizo evidente que esta discusión ocasionaba considerables perjuicios a la Iglesia y a su misión. Por eso, decidió el Papa poner fin a la discusión, declarando que, fundamentalmente, los dos sistemas eran permisibles y prohibiendo a las partes que declararan herejes a los adversarios. Una decisión de la cuestión sólo podría darse cuando los dominicos se hubieran separado suficientemente de su tendencia calvinista y los jesuitas, de la pelagiana. En la forma actual la discu-

sión traía a la Iglesia más daño que provecho y por tanto había que abandonarla.

Esta decisión establece una de las más interesantes tomas de posición magisterial de la Iglesia, porque acepta una posibilidad en la que normalmente se piensa poco: no someterse simplemente a una alternativa teológica. Así hace una distinción importante entre una concepción básica común, que es considerada como católica, y una interpretación teológica subsiguiente, en la que, al menos por un tiempo de transición, son aceptadas posiciones de alguna manera radicalmente opuestas. Finalmente se toma en serio el condicionamiento concreto histórico de las formulaciones de la fe y de sus explicaciones teológicas. Un tiempo puede estar maduro para un juicio, pero posiblemente con sus circunstancias impide precisamente una toma de posición objetiva.

Como muestra la discusión sobre los sistemas de la gracia en el molinismo y bañezianismo en el siglo XIX (véanse Gerhard *Schneemann, Théodore de Régnon y Victor *Frins) la controversia se puso en relación con los discutidos problemas sobre la moderna libertad y autoridad, autonomía y emancipación, que todavía hoy están sobre la mesa, aunque matizados en aspectos importantes. La palabra clave «libertad» tiene también su historia, pues debe sopesarse en el caso del molinismo, si se pretende valorar de forma adecuada su contribución actual. Lo que interesa a Molina es aclarar de forma concreta la actuación conjunta de Dios y el hombre en la acción humana bajo la gracia, sin limitar indebidamente la incondicionalidad de la actuación divina o la responsabilidad del hombre. La dificultad para comprender y tratar el problema tenía su origen, durante las discusiones sobre la gracia, en la filosofía escolástica, que era aceptada sin problemas por las dos partes. La doctrina de las causas según esta filosofía ponía como fundamento una idea de «causa» y «efecto» que solamente permitía pensarlos como una actividad proporcionalmente relacionada. Una causa se actualiza sólo en cuanto otra, implicada también en el acto, retrocede. La concepción fundamental consiste por tanto en una relación de concurrencia. Esta manera alternativa lleva necesariamente a la contradicción según qué aspecto se ponga como decisivo para la acción del hombre bajo la gracia. Esta cuestión tiene que someter también básicamente a discusión las relaciones entre Dios y el hombre y chocar inevitablemente con el espinoso problema de la predestinación.

El mérito del molinismo ha estado en la acentuación de la libertad y responsabilidad del hombre en la coactuación con Dios. Esto fue posible únicamente porque Molina distingue con exactitud y deja al descubierto la insuficiencia de fórmulas fáciles. Tanto su propuesta como la discusión que se siguió muestran que en la teología hay tareas que no son solucionables en el sentido normal de la palabra, pero en cuya solución hay que empeñarse. En la época de la reforma católica era necesario por razones pastorales acentuar la libertad y responsabilidad del hombre. Al mismo tiempo tenía que ser defendida y aclarada la idea cristiana de la libertad frente a otra comprensión de ella que se apartaba de la fe. El que a la gracia y a su actuación no se les podía poner ningún condicionamiento formaba parte de los presupuestos de la propuesta de Molina. Estos presupuestos, como los demás, requerían una profunda investigación. Las posiciones en la discusión sobre la gracia trabajaban con demasiados presupuestos dados por obvios. En definitiva, era deficiente la concepción cristiana del hombre. Pero también la imagen de Dios dejaba al descubierto insuficiencias, en cuanto que los datos bíblicos se armonizaban sin problema con las ideas filosóficas, como era natural en una época en la que la fe en Dios pertenecía a los presupuestos incuestionables de cualquier existencia racional. Precisamente estos presupuestos y el ejemplo del siglo XIX hacen caer en la cuenta que discusiones como la de la gracia, en un contexto intelectual distinto, sólo pueden ser fructuosas después de una cautelosa revisión.

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:594s; 11:1961. POUSSINES, P., «Historia controversiarum... 1548-1623» (SOMMERVOGEL 6:1132, B y ARSI, *HS 143-145, 146*; Milán, Bibl. de Brera, *A.E.XI.24-25*; Nápoles, Bibl. Nazionale, *IV.H.12-17*; Bruselas, Bibl. Royale *523*).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:474s; 3/2:544-549 [MOLINA]. *Catholicisme* 9:493-498 [molinisme]. BELTRÁN DE HEREDIA, V., *D. Báñez y las controversias sobre la gracia* (Salamanca, 1968). DE SCORRAILLE, R., *El P. F. Suárez* (Barcelona, 1917) 2:497s. *DcriiT* 133-136. *DTC Tables* 3236-3240 [molinisme], 1862-1868 [grâce]. FLIRD, TH. P., *Divine Providence. The Molinist Account* (Ithaca-Londres, 1998). HELLIN, J., «Sobre la congruencia de la gracia eficaz en Vázquez y Suárez», *ATG* 44 (1981) 63-94. KNEBEL, S. K., «Scientia media. Ein diskursarchäologischer Leitfaden durch das 17. Jahrht», *Archiv für Begriffsgeschichte* 34 (1992) 262-294. KOCH 701-706. *LTK* (1995) 4:797-799. PASTINE, D., «Baronio e il Molinismo», VV, *Baronio storico e la Controriforma* (Sora, 1982) 233-251. PERSZYK, K. J., «Free Will Defence with and without Molinism», *International Journal of Philosophy of Religion* 43 (1998) 29-64. SCHNEEMANN, G., *Controversiarum de divinae gratiae liberique arbitrii Concordia. Initia et progressus* (Friburgo, 1881). STELLA, P., «Augustinisme et ortodoxie, dès congrégations "De auxiliis" à la bulle "Vineam Domini"», *XVII Siècle* 34 (1982) 169-189. *TRE* 13:485-493 [Gnade 4]; 23:199-203 [Molinismus].

K. H. NEUFELD

## IV.4. ECLESIOLOGÍA

La historia de la contribución de los jesuitas a la eclesiología comienza con la edición del catecismo de Canisio, *Summa doctrinae christianae* (1555). Este catecismo está libre de polémica antiprotestante en su tratamiento de la Iglesia, que describe como el fruto de la salvación realizada en Cristo. No pierde de vista esta relación básica con Cristo y su obra de redención al explicar los aspectos sociales y jerárquicos de la Iglesia. Sigue la tradición medieval, identificando la Iglesia, en su realización universal, con la comunión de los santos en la tierra, el purgatorio y el cielo, pero asimismo insiste en la visibilidad de la Iglesia en su existencia terrenal. Al dar

prioridad a la naturaleza interna de la Iglesia como cuerpo de Cristo, no olvida su estructura jerárquica, presentándola fundada en la voluntad de Cristo. Debe reconocerse como gran mérito de la doctrina de Canisio sobre la Iglesia que, incluso en el clima de controversia con los reformadores, mantuviera un equilibrio entre los aspectos internos espirituales de la Iglesia y su estructura externa.

El jesuita, cuyo tratado sobre la Iglesia ha ejercido la más perdurable influencia en la eclesiología católica postridentina es Belarmino. Por desgracia, gran parte de este influjo se ha basado en una lectura parcial e inexacta de su obra, que llevó a identificarle con un concepto de la Iglesia que se concentraría casi exclusivamente en sus elementos externos y sociales, dejando de lado su naturaleza interna y espiritual. En cierto grado, Belarmino es responsable por esta incomprensión, ya que propuso una «definición» de la Iglesia que sólo mencionaba sus aspectos externos: la profesión de la misma fe, la recepción de los mismos sacramentos y la unión con los legítimos pastores bajo el papa. Con todo, en su contexto queda claro que en esta «definición» él quería mencionar sólo aquellos elementos de la Iglesia que se requerían para ser miembros de ella. Estaba convencido de que la visibilidad de la Iglesia exigía que los miembros dependiesen exclusivamente de la posesión de los elementos externos, mediante los cuales cabría distinguir los que pertenecían a la Iglesia y los que no. Sólo en este contexto propuso la «definición» de la Iglesia con la que desde entonces se le ha identificado. El hecho es, sin embargo, que entendió a la Iglesia compuesta de elementos internos, espirituales, así como también de elementos visibles, esenciales para revelar su pertenencia a ella. Describió el complejo de elementos invisibles y espirituales como el «alma» de la Iglesia, y los visibles como su «cuerpo». Ambos términos «alma» y «cuerpo» se derivan de Cristo, cuya capitalidad sobre la Iglesia es la clave de su eclesiología. Describió a Cristo no sólo como la fuente de la vida de la Iglesia, sino como el principal agente de toda su actividad; de hecho como el *suppositum* al que la obra salvadora de la Iglesia es justamente atribuida. Asimismo dio un valor prominente al Espíritu en la vida eclesial, al que hace como su alma y corazón. Al tratar de la estructura jerárquica de la Iglesia, describió al episcopado como de institución divina, pero mantuvo que los obispos reciben su jurisdicción del papa, el único que tiene su autoridad directamente de Cristo.

F. Suárez construyó su eclesiología sobre la noción de la Iglesia como la *congregatio fidelium*, con la consecuencia de que vio la fe como el componente esencial de la vida de la Iglesia, y el factor determinante para ser miembro de la misma. La fe era la marca distintiva de la Iglesia desde el comienzo de su existencia terrena con Abel; sin embargo, desde el tiempo de Cristo otros elementos, accesorios a la fe, como los sacramentos y la estructura jerárquica, son también parte de su estructura. Suárez consideró como miembros del cuerpo de Cristo a todos los que tienen fe, incluidos los cismáticos y los excomulgados con tal que retengan la virtud de la fe. Admitió, además, la posibilidad de salvación para los que, sin culpa, ignoran la revelación cristiana, siempre que tengan fe sobrenatural en Dios y en la divina providencia, en lo que reconocía la presencia de un deseo implícito hacia la fe en Cristo y el bautismo.

La contribución de los jesuitas a la eclesiología en el siglo XIX está asociada de modo especial al trabajo de cuatro profesores del Colegio Romano: Perrone, Passaglia, Schrader y Franzelin. Con la excepción de Passaglia, todos asistieron como *periti* al Vaticano I, y contribuyeron a preparar los decretos sobre la primacía e infalibilidad del papa. Su concepto acerca de la Iglesia muestra el influjo de las obras de Johann A. Moehler (la Iglesia como cuerpo de Cristo, y formada sobre la encarnación), pero de un modo más predominante refleja el énfasis ultramontano sobre la autoridad e infalibilidad papales (sobre todo en el caso de Schrader). Passaglia se concentró más que los demás en la naturaleza interna de la Iglesia, y en especial como se refleja en las muchas imágenes encontradas en la Escritura y en los escritos de los Padres. La presentación de Franzelin es la más sistemática, y muy sólida en su fundamento escriturístico y de la Tradición. Además, sitúa a la Iglesia dentro de la historia total de la salvación, y ofrece una teología cristocéntrica de la Iglesia. Por desgracia, quedó incompleta a su muerte, y por tanto dejó algunos aspectos importantes sin tratar.

Entre los jesuitas del siglo XX que realizaron importantes contribuciones a la eclesiología, debe mencionarse a Sebastiaan *Tromp, cuya obra apareció en 1937, y al que se le atribuye la principal colaboración en la preparación de la encíclica *Mystici corporis* (1943). Su obra es notable por su fundamento en los escritos de los Padres. Una tesis básica de su eclesiología es la identidad exclusiva entre el Cuerpo de Cristo y la Iglesia católica. La aportación a la eclesiología de Otto *Semmelroth fue su desarrollo sistemático de la noción de Iglesia como «sacramento»; concepto que había sido mencionado previamente por H. de Lubac entre otros, pero que no había recibido un tratamiento pleno antes de que Semmelroth publicase su obra sobre ello. Se le debe mucho crédito por el hecho de que este concepto obtuvo un lugar importante en la eclesiología del Vaticano II.

La «sacramentalidad» de la Iglesia es asimismo un concepto fundamental en la eclesiología de K. Rahner. Describió la Iglesia como la permanente presencia y actuación de la victoriosa gracia de Cristo en el mundo: la señal pública y social de la salvación que se ofrece a toda la humanidad. Como toda gracia se origina en Cristo, así también tiene un carácter eclesial, y está ordenada intrínsicamente hacia su manifestación visible y hacia su cumplimiento en la vida de la Iglesia, incluso cuando ella permanece «anónima» en aquellos que no tienen un contacto eficaz con la iglesia como signo y señal, pero que participan en la gracia que ella significa.

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:136-140; 596-611 [controversia].

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:478s. ANTÓN, A., *El Misterio de la Iglesia. Evolución histórica de las ideas eclesiológicas*, 2 v. (Madrid, 1986-1987). ÍD., «L'eclésiologie postconciliaire: Les attentes, les résultats et les perspectives pour l'avenir», *Vatican II*, ed. R. Latourelle (París-Montreal, 1988) 1:411-440. ÍD., «El ministerio petrino y/o papado en la "Ut Unum sint" y desde la eclesiología sistemática», *Gregorianum* 79 (1998) 503-542, 645-686. CANOBBIO, G., *Autorità e verità. Il magistero della Chiesa organo vivente della Tradizione negli scritti di G.B. Franzelin* (Brescia, 1979). COLLANTES, J., *La Iglesia de la Palabra*, 2 v. (Madrid, 1972). *DcritT* 374-382. DÍAZ, A., «La doctrina sobre la Tradición según el card. J.B. Franzelin», *EccXav* 19 (1969) 3-45; 22 (1972) 79-121. DIETRICH, T., *Die Theologie der Kirche bei Robert Bellarmin* (Paderborn, 1999). DOMÍNGUEZ ASENSIO, J. A., «La eclesiología en los comentarios de Molina a la II-IIe», *ATG* 50 (1987) 5-110. ÍD., «La obra eclesiológica de Gregorio de Valencia», *Anthologica Annua* 33 (1987) 12-157. *DS Tables* 187s. LEINSLE, U. G., «Delectus opinionum. Traditionsbildung durch Auswahl in der frühen Jesuitentheologie», *Im Spannungsfeld von Tradition und Innovation* (Regensburg, 1997) 159-175. LENNAN, R., *The Ecclesiology of K. Rahner* (Oxford, 1995). NEIRA ARCILA, J. A., *La doctrina del Cuerpo Místico en los escritos del Card. Franzelin* (Tunja, 1960). PELCHAT, M., *L'Église mystère de communion. L'ecclésiologie dans l'oeuvre de H. de Lubac* (Montreal-París, 1988). SCHATZ, K., *Der päpstliche Primat*. Seine Geschichte von den Ursprüngen bis zur Gegenwart (Würzburgo, 1990; Santander, 1996). SCHAUF, H., *De corpore Christi mystico Theses. Die Ekklesiologie des Cl. Schrader* (Friburgo, 1959). SCHWAGER, R., *Das dramatische Kirchenverständnis bei I. von Loyola* (Einsiedlen, 1971). SCHNACKERS, H., *Kirche als Sakrament und Mutter. Zur Ekklesiologie von H. de Lubac* (Francfort, 1979). SEMMELROTH, O., *Die Kirche als Ursakrament* (Francfort, 1953). SESBOÜÉ, B., «Magistère "ordinaire" et magistère "authentique"», *RScR* 84 (1996) 267-275. SIEBEN, H. J., *Die Konzilsidee der Alten Kirche* (Paderborn, 1979). ÍD., *Traktate und Theorien zum Konzil, von Beginn des grossen Schismas bis zum Vorabend der Reformation* (Francfort, 1983). ÍD., *Die Konzilsidee des lateinischen Mittelalters* (Paderborn, 1984). ÍD., *Die katholische Konzilsidee von der Reformation bis zur Aufklärung* (Paderborn, 1988). ÍD., *Katholische Konzilsidee im 19. und 20. Jahrht* (Paderborn, 1993). ÍD., *Die Partikularsynode*. Studien zur Geschichte der Konzilsidee (Francfort, 1990). STRATTON, D. TH., «The Church in a pluralistic society: The significance of John C. Murray's Work for Ecclesiology», (Diss. PUG, 1997). SULLIVAN, F. A., *Creative Fidelity*. Weighing and Interpreting Documents of the Magisterium (Dublín, 1996). ÍD., «Recent theological Observations on Magisterial Documents and public Disent», *TS* 58 (1997) 509-515. TIHON, P., en *Histoire des dogmes*, ed. B. Sesboüé (Tournai, 1995) 3:339-561 [cf. *Revue Théol. Louvain* 26 (1995) 307-325]. TROMP, S., *Corpus Christi quod est Ecclesia*, 4 v. (Roma, 1937-1972). VANHOUTTE, K., *L'Église du Christ*. Étude systématique de l'ecclésiologie d'Émile Mersch à la lumière de sa théologie du Corps Mystique (Diss. PUG, Roma, 1989). WALSH, C. J., *H. de Lubac and the Ecclesiology of the Postconciliar Church: An Analysis of His Later Writings* (Washington, 1993). VV, *Papal Infallibility*. An Application to Lonergan's Theological Method, ed. T. T. Tekippe (Washington, 1983).

F. A. SULLIVAN

## IV.5. MARIOLOGÍA

Ignacio de Loyola en sus *Ejercicios Espirituales* toma de Rodolfo el Cartujano que Cristo se apareció a su madre antes que a nadie y ataja toda objeción, pues «aunque no se diga en la Escritura, afirma Ignacio, se tiene por dicho, en decir que apareció a tantos otros; porque la Escriptura supone que tenemos entendimiento» (299), e invita al ejercitante en los coloquios (63, 147) a que pida a María le presente a su Hijo, y le alcance la gracia.

### 1. «PROTOEVANGELIO»

Ignacio y sus primeros compañeros subscribieron la doctrina católica referente a la Virgen, aunque no participaran en las controversias teológicas de entonces. Eran conscientes de las disputas, ya que mientras estudiaban en París, una estatua de María había sido decapitada por irreverencia. El primer jesuita en participar en debates mariológicos fue Canisio, que compuso el tratado *De Maria Virgine incomparabili et Dei Genetrice sacrosancta* (Dilinga, 1577), donde, siguiendo a varios Padres de la Iglesia, señala el *Genesis* 3,15, como prefigura de María, cuyo Hijo venció a la serpiente; a través de Jesús, María vence también la herejía. Un corolario de este texto fue la enseñanza que María era «co-redentora». El término se puede encontrar ya en A. Salmerón, cuando en su comentario a los evangelios escribe sobre María al pie de la cruz. Él, desde luego, no inventó la expresión, la cual, aunque puede recibir una explicación ortodoxa, ha cedido, desde el Vaticano II, a un vocabulario que pone más énfasis en María como la primera en ser redimida; el lazo de unión entre estos dos conceptos puede encontrarse en el mariólogo del siglo XVIII Antun *Kanižlić.

Avanzado el siglo XVI G. de Valencia estaba entre quienes se alzaron en defensa de la traducción de *Genesis* 3, 15 en la Vulgata, donde, como se encuentra en los Padres latinos, el texto prefigura al Redentor y a Su madre. A comienzos del siglo XVII C. a Lapide explicó que, cualquiera que sea la versión que se use, las posiciones cristológica y mariológica de los Padres permanecían válidas.

### 2. INMACULADA CONCEPCIÓN

El debate mariológico más importante de los siglos XVI y XVII se refería a la Inmaculada Concepción, y los teólogos de la CJ participaron en él. El franciscano Duns Scotus (†1308) había abierto el camino explicando la preservación de María del pecado gracias a los futuros méritos de su Hijo. La mayoría de los dominicos se oponían a esta doctrina, como había hecho Sto. Tomás de Aquino, que no veía cómo María podía ser exenta.

En 1553 Martín de *Olabe había compuesto una obra teológica que ya estaba en vías de publicación, pero para no molestar a los dominicos, Ignacio, que defendía esta doctrina, le pidió que suprimiera el pasaje sobre la Inmaculada Concepción. Asimismo, después que Olabe había, por invitación, tratado de modo convincente sobre el tema ante un grupo de dominicos, Ignacio le pidió que declinara aceptar una segunda invitación. Su punto no era doctrinal, sino la armonía entre la CJ y la Orden de Predicadores.

Con todo, el dominico Catharinus (Ambrogio Lancellotto Politi) abrió el camino para un renovado

debate sobre esta doctrina en el siglo XVI. Apartándose de la posición de sus hermanos, presentó a María como predestinada de un modo tan especial por Dios que sencillamente estaba fuera del «pacto» de Dios con Adán y su raza. La mayoría de los teólogos jesuitas, aunque reconocieron la brillantez y originalidad de Catharinus, no aceptaron su tesis. F. Suárez enseñó que María Inmaculada se hallaba dentro del pacto adamítico, pero fue dispensada de todas las consecuencias del mismo. Este punto de vista suareziano fue después adoptado por la mayoría de los teólogos.

J. Maldonado, que mantenía la doctrina de la Inmaculada Concepción y la enseñó como doctrina común de la Iglesia, negó a la Universidad de París autoridad para definir como dogma lo que el *magisterium* aún no había definido. Por ello, algunos afirmaron erróneamente que Maldonado se había opuesto a la doctrina como tal, pero su argumento era eclesiológico, no mariológico.

La CG V (noviembre 1593-enero 1594) reafirmó (d. 41) la adhesión de la CJ a la teología de Sto. Tomás, pero declaró que sobre la doctrina de la Inmaculada Concepción se debía apartar de él y defender la posición más común, o sea, la que estaba a favor del privilegio mariano.

Fue Suárez el que proveyó la mayor abundancia de argumentos escriturísticos, patrísticos y litúrgicos para presentar la defensa teológica de la creencia común católica en la Inmaculada Concepción, pero no fue el único jesuita en este campo. El cardenal Belarmino, como participante en una sesión (1617) del Santo Oficio presidida por Paulo V, expresó su opinión en favor de la definición; el Papa no definió entonces la doctrina, pero el *votum* de Belarmino se citó con frecuencia después. Juan de *Lugo, llegado a Roma en 1621, promovió decididamente la doctrina. Entre los autores del siglo XVII que defendieron la definición, J. E. Nieremberg fue uno de los más destacados.

Los jesuitas, al multiplicar las *congregaciones marianas, fomentaron la devoción a la Virgen, y crearon una estructura para la minoría selecta que promovió con perseverancia la doctrina de la Inmaculada Concepción. Muchos congregantes pronunciaron el voto de defender el honor de María (véase *devoción a María), y el jesuita, Benedetto Plaza (1677-1761), distinguió con rigor en sus obras entre la doctrina y el voto de defenderla. Las universidades de Coímbra, Douai, Estrasburgo, Viena y otras hicieron profesión pública de esta doctrina, en cuya implantación los jesuitas desempeñaron un papel importante. En Nápoles la doctrina era una condición necesaria para tener una cátedra de teología.

En la España de principios del siglo XVII, franciscanos y jesuitas (como Diego *Granado, Juan de *Pineda y Fernando de *Quirino Salazar, entre otros) promovieron la causa de la Inmaculada Concepción. Un grupo de Sevilla pidió a Felipe III que suplicara al papa que definiera este privilegio mariano. El Rey, en efecto, mandó una delegación, pero fue recibida con frialdad, pues incluso aquellos que no albergaban duda respecto a la doctrina, no estaban plenamente preparados para la definición. Paulo V prohibió (31 agosto 1617) ataques públicos contra la doctrina, al tiempo que permitía la predicación de la misma, pero insistió en que los que la proponían no censurasen a los oponentes en términos de pecado o herejía. El sucesor de Paulo V, Gregorio XV dio un paso más, y prohibió los ataques en privado.

Cuando el rey Felipe IV prosiguió la causa, encontró una acogida más favorable en Inocencio X que la tenida en Urbano VIII. La bula *Sollicitudo omnium ecclesiarum* (1661) ofreció una firme aserción a favor de la doctrina inmaculada pero no acusó a los «maculistas» de herejía. Entre los jesuitas de mediados del siglo que defendieron la doctrina por escrito y con la palabra estuvieron Théophile *Raynaud y Martín de *Esparza. Cuando Johann E. *Neidhart, confesor y consejero de la madre del rey Carlos II, fue obligado por el Concilio de Castilla a dejar la corte de Madrid, la regente le nombró embajador en Roma y, creado cardenal (1672), presionó fervorosamente hasta su muerte (1681) la posición real española por la definición.

Puesto que la celebración litúrgica posee significado teológico, merece notarse que, a petición del P. General Juan Pablo Oliva, Clemente IX, mediante una bula (1667), concedió a la CJ la celebración obligatoria de la *octava* de la Misa y del oficio de la Inmaculada Concepción. La fiesta había sido de obligación desde la reforma litúrgica de Pío V.

Tirso González, elegido P. General en 1687, había escrito un trabajo sobre la Inmaculada Concepción, que se publicó en Madrid (1688). Poco después lo reeditó en Dilinga, y confiaba que la dedicación del libro al joven rey de Hungría contribuiría a que este monarca se uniera con el emperador y el rey de España para pedir al papa la definición dogmática de la doctrina. González colaboró estrechamente con la real «Junta de la Concepción», intentando obtener la inserción de la octava de la fiesta de la Inmaculada en el breviario romano para uso en toda la Iglesia, pero la Congregación de Ritos declinó hacerlo en 1690. González siguió ayudando al franciscano Francisco Díaz, el cual persuadió finalmente a Inocencio XII que encargara el asunto a una comisión especial de cardenales y, después de una revisión favorable, extendió la obligación de la octava a toda la Iglesia en 1696.

Por muchas razones el siglo XVIII no era favorable a la definición, por ejemplo, corrientes de pensamiento dentro y fuera de la Iglesia, presiones políticas desde España respecto a otros tópicos y las actitudes de los mismos pontífices. En el siglo XIX, los autores volvieron a afirmar lo que ya se había establecido y probado anteriormente, a saber que la doctrina era definible. G. Perrone proveyó a Pío IX con pruebas de la definibilidad, y el Papa le invitó a escribir un primer borrador de lo que se convertiría en afirmación dogmática. Entre los jesuitas que ayudaron al Papa cuando él se decidió a favor de la definición, Antonio *Ballerini fue un asiduo investigador y compilador, Passaglia reunió textos eruditamente y Schrader recurrió a los libros litúrgicos orientales.

3. ASUNCIÓN

Pío XII nombró seis jesuitas en la comisión de dieciséis miembros para preparar la definición del dogma de la Asunción. El Papa encargó a Wilhelm *Hentrich y a Rudolph von Moos (1884-1957) a cotejar las peticiones, avaladas con varios millones de firmas, que habían sido enviadas desde varias partes del mundo pidiendo la definición de tal doctrina.

4. MARIÓLOGOS

Tras el gran poema mariológico (1563) de José de *Anchieta y los que escribieron muy brevemente, no cabe duda que Suárez fue el teólogo más importante con su vasta mariología global, citada con frecuencia después. Entre otros están Martinus *Del Rio en los Países Bajos hacia fines del siglo XVI, y Luis de *La Puente y el croata, Lovro *Grizogon, a principios del XVII. Para la muy larga lista de jesuitas mariólogos, debe consultarse la *Bibliotheca Mariana* de Sommervogel. Entre los autores del siglo XX, Nazario *Pérez y Hubert *Du Manoir ocupan puestos relevantes.

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:166-171. ÍD., *Bibliotheca Mariana de la CJ* (París, 1885. Amsterdam, 1971). URIARTE, J. E. DE, *Biblioteca de Jesuitas españoles que escribieron sobre la Inmaculada Concepción* (Madrid, 1904). CANISIUS, P., *Katholische Marieverehrung und lauteres Christentum*, ed. J. Jordan (Paderborn, 1934). *Joseph de Anchieta, primer mariólogo jesuita*, trad. y com. J. M.ª FORNELL (Granada, 1997).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:480s. *Maria. Études sur la Sainte Vierge*, ed. H. Du Manoir (París, 1949-1971) 2:935-969; 977-990 [CJ, SUÁREZ]; 8:156s. *DcritT* 703-711. *DS Tables* 435-437. *Marienlexikon* 3:373-375: cf. *AHSI* 61 (1992) 453s; 64 (1995) 362s. ALDAMA, J. A. DE, *Virgo Mater*. Estudios de teología patrística (Granada, 1963). CARO, R., *La homilética mariana griega en el siglo V*, 3 v. (Dayton, 1971-1973). CURA PELICER, L., «Santidad positiva de María en su Inmaculada Concepción, según el ven. P. Luis de la Puente», *MisCom* 23 (1955) 9-79. GALLUS, T., *Interpretatio Mariologica Protoevangelii posttridentina usque ad definitionem dogmaticam*, 2 v. (Roma, 1953-1954). *Katholische Marienkunde*, 2 v., ed. P. Sträter (Paderborn, ³1962. Turín, 1952-1958). *Jesuits* 749. LAURENTIN, R., *Maria, Ecclesia, sacerdotium* (París, 1953) 232-304 [F. QUIRINO DE SALAZAR]. LUIS, A., «Un testigo excepcional de la devoción a la Virgen. Mariología de Francisco de Toledo», *Scripta de Maria* 5 (1982) 315-347. MATTIUSSI, G., *L'Assunzione della B.V.M. nel dogma cattolico* (Milán, 1924). POZO, C., *María en la obra de la salvación* (Madrid, 1974). SCHUMACHER, J., «Das mariologische Koncept der römischen Theologie», *De cultu mariano saec. XIX-XX* (Roma, 1991) 43-64 [Col. Romano]. SESBOÜÉ, B., en *Histoire des dogmes* (Tournai, 1995) 3:563-621. SPEDALIERI, F., *Maria nella Scrittura e nella Tradizione della Chiesa primitiva*, 2 v. (Mesina, 1961-Roma, 1975). T'JOEN, M., «Marie et l'Esprit dans la théologie de H. U. von Balthasar», *Marianum* 49 (1987) 162-195. TROMP, S., *De Virgine Deipara Maria Corde Mystici Corporis* (Roma, 1972).

C. E. O'NEILL

## V. MORAL

Alfonso M.ª de *Ligorio, patrono de los moralistas, afirmaba de los jesuitas: «En cuestiones de moral, no me cansaré de repetir que ellos han sido, y son todavía, los maestros.» Esta bien conocida frase puede servir para introducir el tema de la teología moral y los jesuitas.

1. ANTIGUA CJ (HASTA 1773)

A) *Siglo XVI*

Su carácter especial de la teología moral proviene de la peculiar fundación y naturaleza específica de la CJ. En sus primeras experiencias apostólicas, Íñigo de Loyola había querido ayudar a los que se le acercaban, enseñándoles la distinción entre pecado mortal y pecado venial. Esto le creó dificultades con la *Inquisición en Alcalá y Salamanca, que le prohibió tratar estos temas hasta que no hubiera estudiado teología. Esta experiencia, que Ignacio seguramente no olvidó, se refleja en el texto de las *Constituciones* (407), que indica que los jesuitas deben estar preparados para el ministerio de oir confesiones. Incluso antes, en los *Ejercicios Espirituales*, hay una síntesis de la moral: «Buscar y hallar la voluntad divina en la disposición de su vida» (1) y «cómo nos debemos disponer para vivir en perfección en cualquier estado y vida que Dios nuestro Señor nos diere para elegir» (135). Finalmente, la primera *Fórmula del Instituto establece que la CJ «... se instituyó principalmente para el aprovechamiento de las almas en la vida y doctrina cristiana y para la propagación de la fe por medio de la predicación... y por el consuelo espiritual de las confesiones» (*Regimini militantis Ecclesiae*, 27 septiembre 1540). Ignacio repite este mismo fin en la nueva fórmula aprobada por Julio III (*Exposcit Debitum*, 21 julio 1550).

Es importante recordar que los orígenes de la CJ ocurrieron en el contexto de dos movimientos significativos en la historia de la teología católica. Como lo hace notar el historiador dominico Servais Pinckaers, la teología, durante los siglos XIV y XV, se desarrolló en un ambiente universitario, marcado por el procedimiento racional del escolasticismo, con su orientación especulativa y tendencia a la abstracción, que originaron una separación entre la teología y los ministerios pastorales de la predicación, catequesis y administración de los sacramentos, en especial el de la penitencia. A causa de su alto nivel técnico, la enseñanza universitaria resultaba inaccesible para la mayoría de los sacerdotes. Esto parecía exigir algun tipo de compromiso. Los sacerdotes necesitaban una formación más concreta y práctica, líneas de conducta para su trabajo apostólico y ayuda para los oficios que tenían que desempeñar, sobre todo en el campo moral.

Al mismo tiempo se estaba verificando en la Universidad de París una renovación notable de la teología. Los profesores habían reemplazado, como su texto primario, las Sentencias de Pedro Lombardo por la Suma de Sto. Tomás; y lo hicieron para favorecer las aplicaciones concretas y prácticas. El *«modus parisiensis» se extendió a la influyente escuela de teología de los dominicos de Salamanca, por medio de su profesor Francisco de Vitoria (†1546). Su tratado de la justicia adquirió una di-

mensión práctica añadida, al responder a los nuevos problemas económicos y de derechos humanos surgidos con el descubrimiento de América.

En otro terreno, muchos encontraban especialmente gravosa la obligación impuesta por el Concilio Laterano IV, de confesar los pecados al propio párroco; en muchas parroquias se dejaba la confesión para los últimos momentos. El concilio de Trento se ocupó de la falta de interés de los católicos por el sacramento de la penitencia, y se enfrentó a los reformadores que desechaban las obras humanas de satisfacción y acentuaban el don divino de la justificación. La sesión XIV (1551) explicó en nueve breves capítulos el significado y la práctica de la penitencia, y sentenció en quince cánones contra quienes negasen algo de esta doctrina. Trento entendió este sacramento en forma de un juicio, en el que el confesor actúa primeramente como juez que determina si hay que dar la absolución o no. La confesión íntegra de los pecados mortales, con su número y especie, era requerida para que el confesor pudiera pronunciar la sentencia de remisión o retención de los pecados e imponer la penitencia oportuna. Esta reforma requería que el confesor y el penitente fuesen instruidos para administrar y recibir el sacramento, entendido sobre todo en términos judiciales.

Otra influencia, importante para el futuro desarrollo de la teología moral, vino de la legislación tridentina sobre los seminarios. La sesión XXIII (1563) pidió la creación en las diócesis de una institución para preparar al clero local. El programa de estudios de los seminarios debía incluir cuanto fuera necesario para oír confesiones. Toda reforma eficaz exigía sacerdotes bien entrenados, cuya formación espiritual y conocimientos teológicos pudieran proveer cuanto se necesitaba para un fructuoso ministerio al pueblo de Dios. En este marco, Ignacio y sus compañeros ponían en práctica su deseo común de nuevos instrumentos y caminos para conseguir la «reforma» de la Iglesia y de toda actividad humana. Para esto, estaban firmemente convencidos de que, para reformar a toda la Iglesia, debían comenzar con la reforma de sus miembros. Por ello, su actividad se centró en la instrucción del pueblo por medio de la predicación y la enseñanza, educando a los niños para recibir con fruto los sacramentos, en especial la Penitencia y Eucaristía.

Si la CJ tuvo alguna originalidad, consistió en hacer todo en una forma fija y organizada, incorporando los mejores métodos del tiempo. Para esto, adoptó el «modus parisiensis», que adaptado y confirmado por su propia experiencia, pasó a su vez a la *Ratio Studiorum*. Ignacio y sus compañeros habían estudiado en París, y muchos de ellos habían iniciado sus estudios en Alcalá, que ya había asimilado aquel método de enseñanza. De manera semejante, los primeros profesores de Coímbra y del Colegio Romano (que pronto sería modelo de las escuelas de la CJ), se habían formado en la universidad de Salamanca, donde habían aprendido el «modus parisiensis».

Desde el principio, los jesuitas se esforzaron por preparar a sus escolares y a otros sacerdotes que ejercían su ministerio en el apostolado de la CJ, a ser confesores prudentes y hábiles directores de conciencia. Como resultado, se hallarían confesores jesuitas en las cortes de los reyes y en las celdas de los condenados a muerte. Ignacio encargó a su secretario, Juan de *Polanco, la publicación de lo que sería el primer tratado de la CJ sobre teología moral práctica, el *Directorium breve ad confessarii et confitentis munus rite obeundum* (Roma, 1554). Esta obra no era sólo para jesuitas, como se dice en el prólogo, y se difundió profusamente entre el clero. Polanco escribió otra obra importante de pastoral, *Methodus ad eos adiuvandos, qui moriuntur* (Macerata, 1575), que comienza con una llamativa observación: de todas las obras que la CJ emprende para la mayor gloria de Dios y bien de las almas, la más importante es el cuidado espiritual de los moribundos. Ambas obras, escritas para los confesores, son concretas y prácticas, y muestran a la vez lo más propio del estilo de Polanco: la concisión, el orden y el sentido orgánico. Pero su influencia en la teología moral de los jesuitas no se redujo a estos dos escritos. Como procurador general de la CJ, Polanco tuvo el oficio de recaudador de fondos para el recién fundado Colegio Romano, e influyó así en grado no pequeño en la orientación y la administración de la institución que sería modelo de los seminarios diocesanos, establecidos por el concilio de Trento.

Al experimentar la CJ una notable expansión en número de sujetos y de apostolados en la segunda mitad del siglo XVI, se sintió la necesidad de organizar los estudios. Estos habían de satisfacer a dos tipos de requisitos: los de la teología y los del trabajo pastoral que ejercían los jesuitas, en especial la dirección de almas, teniendo en cuenta las ideas del tiempo y las cuestiones prácticas en los *«casos de conciencia». En 1586 una comisión de jesuitas redactó un plan de estudios, que con el tiempo se convertiría en la *Ratio* de 1599. A pesar de ciertas resistencias, la *Ratio* adoptó la Suma de Sto. Tomás como fundamento de su enseñanza, animada también por preocupaciones pastorales. Su plan distinguía un curso mayor de teología moral, más especulativo, y un curso menor más práctico, orientado a la formación de los escolares, para resolver los casos concretos de moral. Esta distinción llevó a una redistribución de la materia de la teología moral. Los elementos generales necesarios para fundamentar la teología moral fueron tomados de la teología especulativa, y se convirtieron en la teología moral fundamental. Las aplicaciones prácticas dieron origen a la teología moral especializada, expuesta en detalle según el orden de los mandamientos. Tratados sobre el fin último del hombre y sobre la gracia resultaban demasiado especulativos, y fueron eliminados de la teología moral especializada. Sin embargo, los tratados sobre los actos humanos, y los mandamientos de Dios y de la Iglesia tenían que ser estudiados junto con los sacramentos, pero desde el punto de vista de las obligaciones sobre su administración. Finalmente, fueron incluidas las obligaciones propias de los varios estados de vida, las profesionales y del estado religioso, y las censuras canónicas relacionadas

con el sacramento de la penitencia. Como método, la *Ratio* establecía que era oficio del profesor de teología moral preparar a dos alumnos cada semana para tener una *disputatio* aplicando los principios morales enseñados en clase a casos concretos (los «casus conscientiae»).

B) *Siglo XVII*

A principios del siglo XVII, algunas obras influyentes de carácter práctico y pastoral fueron publicadas por jesuitas. El portugués Manuel de *Sá, como fruto de sus estudios y actividad apostólica, publicó *Aphorismi Confessariorum* (Venecia, 1611), obra reimpresa durante 40 años en 58 ediciones (Sommervogel). La obra de Sá se cita en los escritos de Canisio, Belarmino y Borja. Ligorio incluye a Sá en su lista de autores destacados y probabilistas. Entre otros textos de moral, escritos por jesuitas y ampliamente difundidos, hay que citar *De instructione Sacerdotum libri septem* (Roma 1601) del cardenal F. de Toledo, discípulo del dominico Pedro de Soto en Salamanca; Sommervogel cataloga al menos 42 ediciones de esta obra, la última de 1877. La *Instrucción de confesores...* (Granada, 1622; Valencia, 1633) de Antonio Fernández de Córdoba (1559-1634) fue citada por autores posteriores, incluido Ligorio. Aquí se podría añadir también el *Examen de Confesores* (Madrid, 1647), de Antonio de *Escobar y Mendoza.

Esta era, a grandes rasgos, la situación general, cuando Juan *Azor, profesor en el Colegio Romano, inició su nuevo plan de teología moral, *Institutionum moralium... breviter tractantur*. El primer volumen apareció en Roma en 1600 y fue seguido por dos volúmenes póstumos en 1606 y 1611. La brevedad mencionada en el título no impidió que la obra fuera larguísima, a causa del interés del autor por incluir toda la materia moral, basado en el concepto de que la conciencia es el punto de partida del bien y del mal obrar. Azor propuso una radical y nueva división de la teología moral en cuatro partes: los diez mandamientos, los siete sacramentos, penas eclesiásticas y deberes de cada uno de los estados de vida. Esta distribución del objeto de la teología moral reemplazó la tradicional división según las virtudes, con un enfoque totalmente nuevo, determinado por las obligaciones. Más claramente, los mandamientos, los sacramentos y estados de vida debían ser estudiados bajo el punto de vista de las obligaciones que imponen. Así, la obra de Azor inició un movimiento que partía de la moralidad de la virtud hacia la moralidad de la obligación. No se descuidaban las virtudes en este esquema, pero se subordinaban a los mandamientos y siempre tratadas como obligaciones importantes. Azor comenzó su tratado de teología moral con temas generales tomados de la *Prima secundae* de Sto. Tomás, incluyendo actos humanos, pasiones, hábitos, virtudes en general, pecado y ley. Sin dar explicación, omitió los tratados de *beatitudine* y de gracia, que para Sto. Tomás eran el fundamento de su *pars secunda*. Practicando una escisión en la moralidad, Azor trató del amor de Dios en el primer mandamiento, y del amor al prójimo en el cuarto, separando los dos grandes mandamientos que Cristo había unido (Mt 22, 35-40). Otros mandamientos estaban en conexión con la virtud de la justicia, en especial importante para Azor por estar directamente unida a la idea de obligación. La moralidad llegó a ser materia de justicia u obligación, y como tal, su obra adquirió un sabor jurídico y canónico, preocupada por cuestiones de la ley.

Este enfoque innovativo fue el modelo que siguieron muchas *Institutiones Morales*, dando a su obra una importancia histórica significativa. El éxito del programa de Azor se debió sin duda a las actividades apostólicas de la CJ, a su respuesta a los métodos didácticos y a tendencias contemporáneas como el interés por los casos de conciencia. Sin embargo, la fuerza de sus *Institutiones* provenía de la rigurosa sistematización que introdujo en la teología moral. Aunque en contraste en el tono y en la estructura con los Padres primitivos y con Sto. Tomás, Pinckaers advierte que el nuevo sistema era tan convincente y su atractivo por las ideas contemporáneas tan directo, que la posibilidad de otra manera distinta de enseñar moral resultaba inimaginable. El concepto de teología moral que Azor proponía se hizo clásico y fue adoptado sin vacilación por los eticistas de todas las creencias religiosas.

Francisco Suárez escribía: «la teología sería menos laudable si ilustrara las mentes y no dirigiera las costumbres, si diera noticia de la Divina Majestad y no enseñase el camino y modo para adorarla» (*De virtute et statu Religionis*, Proemio). Coherente con ello y a través de su ingente obra teológica, dejó muchas orientaciones morales y no pocos tratados de moral. Su intención era aplicar los principios universales a los casos particulares, y reducir los casos particulares a la universalidad de los principios. Esta aplicación se realiza por medio de un sistema moral. Sus claras distinciones entre la duda de hecho y de derecho, la utilización del principio de posesión, y el de la falta de promulgación de la ley dudosa (*lex dubia, lex nulla*) son, después de él, posesión pacífica de los moralistas. Sabe plantear correctamente los problemas morales y circunscribir el campo de aplicación de sus conclusiones. Es uno de los primeros que proponen sistemáticamente un tratado sobre la conciencia, cuyas bases y estructuras estuvieron vigentes durante siglos. No se puede omitir el enfoque teológico de su amplio tratado sobre las leyes. Si excelentes son su esquematización y especulación cuando examina los problemas, no lo es menos su erudición en el citar y explicar las fuentes: Escritura, Padres, Concilios, teólogos medievales y modernos, textos y comentarios del derecho, incluso las modestas *Summae Confessorum*. Todas son examinadas para explicar su sentido y el peso de su autoridad o las razones que pueden aportar al punto que trata; y todo justamente proporcionado con las aplicaciones prácticas, sin perderse en la enmarañada selva de los casos particulares. Su producción literaria proporciona cinco tratados de moral, el de las leyes, los de filosofía político-moral y *derecho público eclesiástico, y una amplia doctrina sacra-

mentaria (menos del orden y matrimonio). De otras materias morales sólo dejó de tratar explícitamente sobre los contratos y, en general, la actividad económica. Otra faceta suya es la manifestada en sus respuestas a consultas (*Conselhos e Pareceres*, 2 v. Coímbra, 1948), en las que brillan sus virtudes de moralista: claridad, solidez de doctrina, conocimiento de las circunstancias, comprensión del problema y prudencia en el juzgar.

Gabriel Vázquez tiene en su obra publicada en diez volúmenes muchos tratados de materias morales. No los organizó sistemáticamente, sino que siguió el orden de la Suma, aunque no se circunscribió a un simple comentario, sino que elaboró síntesis personales. Para él, el «ser» humano, tal y como se encuentra en la existencia actual, es la norma de su quehacer moral y de donde proviene su misma obediencia a la ley. Como otros teólogos de su época, no se limitó a la especulación de la ciencia moral, sino que la aplicaba en la práctica: se conservan muchas de sus respuestas a consultas tanto de particulares, como en graves cuestiones de estado.

El más influyente manual de teología moral de los jesuitas que siguió a Azor fue la *Medulla Theologiae Moralis* (Münster, 1658) de Hermann *Busenbaum. Éste había estudiado teologia moral en Paderborn con Friedrich von *Spee. En su *Medulla*, Busenbaum reconoce lo que contribuyó a su propio pensamiento su ex profesor. Casi 200 ediciones de la *Medulla* aparecieron en un siglo y la obra se hizo el fundamento de otras grandes obras, sobre todo de la monumental *Theologia Moralis* de Ligorio. Las primeras ediciones de ésta eran en verdad el texto de Busenbaum con comentarios y sus propias anotaciones. Pero desde entonces casi todos los libros de texto de teología moral hasta comienzos del XX se decían basados en la obra alfonsiana. La última edición de la *Theologia Moralis* apareció en 1904. Así, el influjo de Busenbaum llegó hasta el siglo XX, gracias a Ligorio.

Desde fines del siglo XVI, una característica de la CJ y de su teología moral era la importancia que concedían al humanismo. En reacción contra los reformadores protestantes, trataron con especial atención del acto humano, de sus características, de sus aspectos psicológicos y de las condiciones requeridas para que pueda realizarse como algo moralmente recto o moralmente malo. No descuidaron su elemento objetivo, pero pusieron más énfasis en el subjetivo, sin el cual no puede darse moralidad personal. Aunque los confesores jesuitas insistían en la frecuencia de sacramentos para poder llevar una vida conforme a la moral, apoyándose en el humanismo cristiano eran estimados por su gran comprensión y clemencia para con los pecadores. Posteriormente, este interés por la persona humana y por la libertad de conciencia, llevó a algunos a asociar la moral de los jesuitas con el *probabilismo.

Los escritos morales de los jesuitas se caracterizaban por la adaptabilidad a las circunstancias concretas de lugar y tiempo. No quedaban satisfechos con ofrecer una doctrina moral teórica, que prescinde de la vida real, sino que la aplicaban a los casos que conocían por la práctica del confesonario y del campo de acción en que se movían. Esto implicaba necesariamente no sólo el estudio del derecho de la Iglesia, sino también del derecho civil de la región, por ejemplo, las leyes de Portugal (L. de Molina), de Castilla (Suárez) y de los Países Bajos (L. Lessius).

J. de Lugo, «que, después de Sto. Tomás, se puede considerar sin temeridad como el primero de los teólogos, al examinar los casos dudosos, muchas veces, sin tener otros que le hayan precedido, de tal manera llega a la raíz que dificilmente pueden rebatirse la razones que pone» (Ligorio, *Theologia Moralis* 3, 5, 2, dub.1, n.552). Según el juicio de Bouquillon (*Theologia moralis fundamentalis* [Brujas 1903] 116, n.7): «Por su profundidad, agudeza de ingenio, crítica perspicaz de las opiniones, y sutil análisis de los problemas, es superior a cualquier otro.» Las obras publicadas de Lugo, excepto la primera *De Incarnatione Dominica*, versan sobre temas morales o teológico-morales. Por eso, todo lo que se ha escrito sobre sus cualidades de teólogo, debe entenderse también de sus cualidades como moralista. El estudio de las fuentes teológicas no está en él tan acentuado como en otros autores (más bien lo supone en los que cita, especialmente en Suárez y Vázquez), pero sobresale por la agudeza de sus razones teológicas y la prudencia en elegir las soluciones a los problemas morales que plantea.

Tomás *Sánchez debe su fama de moralista a su obra sobre el matrimonio, consultada todavía como clásica en la materia, y no superada en su conjunto. Pero no es menos admirable, aun desde el punto de vista de la historia de la teología, su *Opus morale in praecepta Decalogi* que dejó, en una pequeña parte, preparada para la imprenta. En la contextura toda de su obra, se aprecia su erudición y su poder de síntesis: reúne todos los problemas similares y los subordina bajo un solo principio, del que deduce conclusiones y aplicaciones a los casos concretos. Por eso su obra no es un mero libro de casos, sino un verdadero tratado de moral, basado siempre en la Escritura, Tradición y autoridades de Doctores, antiguos y modernos, y en la razón teológica.

Paul *Laymann enseñó dieciséis años moral en Múnich. Al publicar sus obras, tuvo ante los ojos a los pastores de almas. Era consciente de las sutiles cuestiones que trataban muchos libros de moral y de lo poco útiles que eran para reformar las costumbres o instruir al pueblo; otros eran tan exageradamente compendiosos que casi se reducían a citas de leyes, cánones o censuras, sin apenas aducir razones, lo cual cansaba el entendimiento y confundía la memoria (prefacio de su *Theologia moralis*). Consiguió evitar esos escollos con su ponderación y buen juicio en la selección y exposición de las materias que trataba; por eso llegó a ser unos de los clásicos en teología moral. Durante casi un siglo se fueron sucediendo nuevas ediciones de su obra. En ella cita con frecuencia a Sánchez, a quien sigue de cerca en algunos puntos. Conoce bien a Lessius y a autores como Suárez, Vázquez, etc. La síntesis que propone está asimilada de tal manera, que no se advierten las contradicciones de otros autores. Pecu-

liar suyo es seguir el orden tomista de las virtudes y no el de los mandamientos. M. Grabmann escribe que podría compararse su obra con las Controversias de Belarmino, por la erudición teológica, prudencia y seguridad con que expone los más graves problemas.

La introducción del probabilismo en el siglo XVII causó la crisis de la teología moral, que dividió a los autores en diferentes «sistemas de moralidad». El punto central de la cuestión surgió de los llamados «casos dudosos», en la línea divisoria entre lo obligatorio bajo la ley moral y lo que quedaba libre entre la ley y la conciencia. La posición tradicional se inclinaba hacia la solución que tenía mejores razones en su favor. El aserto «Si una opinión es probable, es lícito seguirla, aunque la opuesta sea más probable». Este punto de vista se extendió rápidamente y fue aceptado por los moralistas jesuitas. La verdadera cuestión era determinar exactamente qué es una opinión probable, una vez que el criterio de «lo más probable» había sido abandonado. La moral parecía resbalar por la pendiente del laxismo. Había también un movimiento concomitante: las opiniones de moralistas considerados con autoridad para interpretar en materia moral, cuya ciencia era reconocida por la Iglesia (la opinión de S. Agustín o Sto. Tomás bastaría para hacer una opinión probable). Por otra parte, la opinión de algunos reconocidos moralistas en favor de la libertad podría valer contra la de los doctores. Resumiendo: los probabilistas seguirían la opinión probable, mientras los probabilioristas, la más probable. En casos extremos, los sistemas degeneraron, y se acusó de «laxistas» a los probabilistas, y de «rigoristas» a los otros.

Ejemplos de puntos concretos debatidos por sostenedores de ambos sistemas: la posibilidad de absolver a un penitente con *duda* de si pueda cometer otra vez ese pecado, la «parvedad de materia» en pecados de sexo, y si está justificado el daño corporal hecho a quien atacó la buena fama de uno. Incluso entre jesuitas, Louis Vereecke distingue tres escuelas de pensamiento: a) moderados probabilistas como Martín de *Esparza y Juan de *Cárdenas, cuya *Crisis theologica bipartita* (Lyón, 1670) atacó los escritos de Juan Caramuel, O. Cist., el «Príncipe de los laxistas», lo mismo que el rigorismo de los dominicos Baron y Pròspero Fagnani; b) probabilistas puros como Antoon de *Sarasa, Antonio Terill (†1676) y Honoré *Fabri; y c) antiprobabilistas como Ludovicus de Schildere, y Miguel de *Elizalde, profesor en Valladolid, en Salamanca y en Roma, donde, por consejo del cardenal Pietro Sforza *Pallavicino, escribió condenando el probabilismo, para complacer al papa Alejandro VII.

Ya que los jesuitas tendían a ser «abogados» del penitente, el nombre «jesuita» fue asociado con el laxismo. En respuesta a tales acusaciones generalizadas, cuatro CCGG, celebradas durante el siglo XVII, promulgaron decretos contra los laxistas. Además, la CG de 1696 compuso una lista de opiniones laxistas que no era lícito defender y que fue aprobada por el Papa en 1697. Finalmente, Clemente XI defendió (1706) a los jesuitas contra los jansenistas y afirmó que su reputación había sido calumniada.

C) *Siglo XVIII*

A un siglo de esplendor (hasta mediados del XVII) sucedió un tiempo de decadencia. Para la CJ, la situación fue empeorando durante el siglo hasta su supresión (1773). La *Theologia moralis* (Colonia, 1707) de Claude *Lacroix es una especie de comentario a la *Medulla* de Busenbaum, sin perder su carácter práctico, aunque con una tendencia más rigorista; tuvo entonces gran difusión, pero sin llegar a la de la obra que comentaba. P.-G. Antoine, aunque decidido adversario de los jansenistas, fue en su *Theologia moralis* (3 v., Nancy, 1726) de tendencia rigorista y se difundió mucho en Francia, Italia y Alemania, si bien no tanto como su *Theologia speculativa*. Johannes *Reuter escribió una *Theologia moralis quatripartita*, pero ahora interesa por su *Neoconfessarius practice instructus* (Colonia, 1750), que tuvo muchas ediciones, la última en 1906.

2. MODERNA CJ (SIGLOS XIX Y XX)

Después de la restauración de la CJ en 1814 y bien entrado el XX, la contribución de los jesuitas a la teología moral siguió todavía en forma de manuales o compendios. Éstos estaban firmemente arraigados, primero por la aprobación del método de Ligorio en 1831, y luego por la declaración de León XIII en favor de Sto. Tomás en 1879 (*Aeterni Patris*). Bajo el *neotomismo, los manuales se percibían como mantenedores del pensamiento perenne de Sto. Tomás, aunque, de hecho, habían evolucionado, faltos de la centralidad de la bienaventuranza final, de las virtudes y de la primacía de la caridad, como medios a tal fin. En suma, la mayoría de las obras eran libros de texto de teologia moral para los seminarios.

El más notable de los jesuitas moralistas de este período fue Jean *Gury, cuyo *Compendium*, en opinión de Charles Curran, fue «el texto más importante publicado después de la restauración de la CJ». Gury seguía el enfoque de Busenbaum y san Alfonso, y su obra se fue desarrollando a través de 43 ediciones, entre 1850 y 1890. Por medio de editores posteriores y continuadores, como A. Ballerini y D. Palmieri en Italia y Juan B. *Ferreres en España, el texto de Gury entró en la mayoría de los seminarios de Europa y de las Américas. Es interesante notar que el primer manual de Ballerini se titulaba *De morali systemate s. Alphonsi* (1863) y el último, *Opus Theologicum morale in Busenbaum Medullam* (1886). El *Compendium* de Luigi *Sabetti, con 13 ediciones, fue extensamente usado en seminarios, sobre todo en Norteamérica. Las *Institutiones* de Edouard *Génicot, aparecieron en 1896 y su sobrino jesuita, Joseph Salzmans (†1994), reeditó la obra de Génicot desde la 6.ª edición a la 15.ª. En Inglaterra, a petición de los profesores de seminarios de lengua inglesa, Thomas Slater (†1928) tradujo su manual latino al inglés en 1908. En Alemania, Franz *Hürt publicó *Theologia moralis* (Valkenburg, 1925-1928)

para sus alumnos. En España, el pequeño manual de Antonio *Arregui (1915) se difundió por los seminarios de todo el mundo, con 17 ediciones antes de su muerte en 1942, y otras 10 póstumas (revisadas por Marcelino Zalba). Zalba, por su parte, quiso integrar el magisterio de Pío XI y Pío XII en la segunda edición (1958) de su *Manual*. El método teológico fundado en el neotomismo, unido al razonamiento moral del simple probabilismo, caracterizó a la mayoría de estos manuales.

Sin embargo, deben señalarse obras especiales de verdadero mérito. El manual (1883) de August *Lehmkuhl trató cuestiones de justicia social y económica, y de los problemas políticos de la clase obrera. Arthur *Vermeersh no sólo analizó casos de justicia social y de matrimonio, sino que fundó la revista *Periodica de re canonica et morali*. En el área de la ética sexual, los jesuitas colaboraron en la preparación de algunos documentos del Magisterio, durante los pontificados de Pío XI (1932-1939) y Pío XII (1939-1958). Vermeersh intervino en la encíclica *Casti Conubii* (1930) de Pío XI sobre el matrimonio cristiano, que condenó la contracepción artificial entre casados. El profesor de la Gregoriana, F. Hürth, consultado frecuentemente por Pío XII y el Santo Oficio, colaboró en la famosa alocución (1954) de Pío XII a las comadronas italianas, que oficialmente aprobó la práctica de la continencia periódica de los casados, el llamado «método del ritmo» para evitar el embarazo. Durante y después del Vaticano II, la doctrina de la Iglesia sobre la contracepción artificial fue estudiada por una especial Comisión Pontificia, instituida por Juan XXIII y ampliada por Pablo VI. Tres moralistas jesuitas, John *Ford (EE.UU.), Josef Fuchs (Alemania) y M. Zalba (España) fueron miembros de esta comisión. Aunque la mayoría de la comisión llegó a la conclusión de que la contracepción artificial era permisible, basándose en el principio de totalidad, la encíclica de Pablo VI *Humanae Vitae* (1968) rechazó el principio de totalidad y la contracepción artificial en el matrimonio, reflejando así la posición de Ford y Zalba. En el campo de la ética social, es conocido que Oswald von Nell-Breuning colaboró en la encíclica *Quadragesimo anno* (1931) de Pío XI. Y más recientemente, Johannes Schasching hizo lo mismo con la *Sollicitudo rei socialis* (1987) que conmemoró la *Rerum novarum* de León XIII.

Hacia mediados de siglo, el renovado interés y los avances conseguidos en el campo de la Escritura y en la psicología promovieron no pocas iniciativas para la renovación de la teología moral. En los EE.UU., Gerald *Kelly, muy conocido por su obra *Modern Youth and Chastity*, y J. Ford, por sus «Notas» en *Theological Studies*, iniciaron juntos una serie de volúmenes con el título *Contemporary Moral Theology*. Aunque esta obra fue más allá del legalismo de los manuales tradicionales, retuvo la ley natural y el Magisterio como sus fuentes primarias, y fue muy difundida y usada en los seminarios hasta los años 70.

La obra de Gérard Gilleman, *Le primat de la charité en théologie moral* (Bruselas, 1952), significó un movimiento mucho más radical con respecto a los manuales, ahora considerados por muchos moralistas como legalistas, minimalistas, casuistas y alejados del verdadero espíritu de la moral cristiana; su fin era llegar a una teología moral, repensada en términos del amor de Dios, más centrada en la Escritura y en la caridad, según la *Caritas, forma omnium vitutum* de Sto. Tomás; una moralidad que fuese más específicamente cristiana, en cuanto más íntimamente relacionada con el dogma, menos legalista y más dinámica. El dinamismo interior de la caridad «mediará» así en cuestiones de moral general y casos específicos de la vida moral cristiana. Después del Vaticano II, Edouard Hamel contribuyó a fomentar, a través de sus clases y escritos como profesor de la Gregoriana, una teología moral basada en la Escritura.

El Vaticano II fue una gran línea divisoria en casi todos los sectores de la vida de la Iglesia y de la teología, y tuvo un impacto considerable en la teología moral. Aunque no era explicitamnete un moralista, el pensamiento y los escritos de K. Rahner ejercieron un inmenso influjo no sólo en el concilio, sino en casi todo campo teológico. Su antropología teológica restableció la profundidad del acto moral en sus personales características. Dentro de cada persona —argüía Rahner— hay dos niveles de libertad operativa: un núcleo, o libertad «transcendental», en que cada persona expresa su orientación fundamental hacia o lejos de Dios; y otro nivel, que Rahner llama «categórico», de aquellas elecciones existenciales que constituyen el conjunto de la vida moral humana de cada día. Las actualizaciones del núcleo de la libertad (total disposición de sí mismo, conversión radical) forman la *opción fundamental*, precisamente por su profundidad, estabilidad y permanencia. La antropología de Rahner tuvo importantes repercusiones en los conceptos básicos de la teología moral: pecado, conversión, virtud, penitencia y espiritualidad. Aplicaciones de la idea basica de Rahner se han desarrollado en las obras morales de Fuchs y Bruno Schüller.

También contribuyó a la «revolución» en la teología moral el innovador artículo (1965) de Peter Knauer, que proponía una revisión de la aplicación del «principio de doble efecto». Knauer argüía que el causar o permitir el mal en la conducta humana es moralmente correcto o erróneo, según existan o no razones proporcionadas. Las ulteriores discusiones sobre el razonamiento moral de Knauer por Schüller y otros dieron origen a la llamada «escuela revisionista», que afrontó la licitud moral de la conducta humana, según una estimación de valores, y determinó la moral en términos de razón «proporcional». El artículo de Knauer provocó muchos escritos en el área de la moral, englobándose todos *grosso modo* en el concepto de «proporcionalismo», vivamente debatido entre teólogos y obispos. Como ocurrió en el siglo XVIII con el probabilismo, ahora también los moralistas jesuitas se encuentran en campos opuestos acerca de cuestiones morales fundamentales, tales como la «autonomía » de la ciencia moral, el llamado «acto intrínsecamente malo»,

el papel de la autoridad, en particular, la naturaleza, oficio, fin y competencia del Magisterio en el campo de la moral. La posición que toman en estos temas fundamentales condiciona sus opiniones sobre las aplicaciones pastorales en cuestiones prácticas, que evolucionan rápidamente, como la sexualidad humana, la ingeniería genética y el cuidado de la salud.

Sobre los jesuitas y la teología de la liberación, Walter Burghardt describió los primeros escritos de Gustavo Gutiérrez como «dinamita teológica». Y teólogos jesuitas, como Roger Haight y Alfred Hennely, han revisado los rasgos destacados de esta vasta literatura y han criticado sus pretensiones a veces exageradas. Por otra parte, Jon Sobrino (España-Centroamérica) y Juan L. Segundo (Uruguay) desarrollaron el concepto de que no puede haber dos historias, una profana y otra sagrada; sino una historia sagrada, juxtapuesta e interrelacionada, que tiende a un único progreso humano y es irreversiblemente exaltada por el Señor de la historia. En consecuencia, la misión de la Iglesia en su acción caritativa es, no sólo la crítica social, sino que convoca a todos los cristianos a participar activamente en la construcción de un orden social justo. En forma semejante, el trabajo de Antonio Lambino ha influido en el desarrollo de una teología moral más inculturizada en su nativa nación filipina.

Es claro que la contribución de la CJ desde la segunda mitad del siglo xx ha experimentado un giro revolucionario, lejos de los métodos y de los contenidos de la larga tradición de los manuales. Sin embargo, el trabajo de los jesuitas moralistas actuales continúa reflejando la característica de «humanismo», tan estimada y practicada por los que fundaron la CJ. La tarea por aplicar lo mejor del pensamiento teológico actual a las preocupaciones diarias, prácticas y pastorales de los individuos y grupos, de forma inteligente y compasiva, permanece como algo típico de la aportación de la CJ a la vida moral cristiana.

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:189-207. SPEE, F. VON, *Theologia moralis explicata*, ed. H. Weber (Tréveris, 1996).

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:484-491. *DTC* 8:1070-1091. *DTC Tables* 2514-2517. BAUMHART, R. C., *Ethics in Business* (Nueva York, 1968). BAYNE, D. C., *Conscience, Obligation and the Law* (Chicago, 1966). BERTRAND, M., «La morale des jésuites», *La jalousie dans la littérature au temps de Louis XIII* (Ginebra, 1981) 111-146. CURRAN, CH., *The Origins of Moral Theology in the United States* (Washington, 1997). CUYÁS I MATAS, M., *Cuestiones de bioética* (Barcelona, 1997). FUCHS, J., *Esiste una morale cristiana?* (Roma-Brescia, 1970, trads). ÍD., *Responsabiblità personale e norma morale* (Bolonia, 1978). ÍD., *Für eine menschliche Moral* (Friburgo, 1997 [bibl]). GALLAGHER, J. A., *Time Past, Time future: An historical Study of Catholic Moral Theology* (Nueva York, 1990). HOOSE, B., *Proportionalism: An American Debate and its European Roots* (Washington, 1987). JAPPELLI, F., «Alfonso M. de Liguori e i gesuiti», VV, *Alfonso M. de Liguori e la società civile del suo tempo* (Florencia, 1990) 77-98. LOBO, G., *Current Problems in Medical Ethics* (Allahabad, 1974). MAHONEY, J., *The Making of Moral Theology. A Study of the Roman Catholic Tradition* (Oxford, 1987). MCCORMICK, R., «Moral Theology, 1940-1989», *TS* 50 (1989) 3-24. ÍD., *Notes on Moral Theology: 1965 through 1980* (Washington, 1981). ÍD., *Notes on Moral theology: 1981-1984* (Landham MD, 1984). MERSCH, E., *Morale et Corps Mystique* (Brujas, ¹1955). MOORE, E., *La Moral en el siglo XVI y primera mitad del XVII* (Granada, 1956). Id, «Los jesuitas en la historia de la teología moral», *Studia Moralia* 28 (1990) 223-245. O'DONNELL, TH. J., *Medicine and Christian Morality* (Nueva York, 1976). PERICO, G., *Problemi di etica sanitaria* (Milán, 1985). PINCKAERS, S., *Le sources de la morale chrétienne* (Friburgo, 1985). SIEDLACZEK, K., *Die Qualität der Sittlichen. Die neuscholastische Moraltheorie Viktor Cathreins in der Spannung von Natur und Norm* (Francfort, 1997). VEREECKE, L., «San Alfonso y la moral de los jesuitas», *Moralia* 10 (1988) 219-234. ÍD., *Storia della Teologia Morale Moderna* (Roma, 1972). VERMEERSCH, A., «Soixante ans de théologie morale», *NRT* 56 (1959) 863-884. VIDAL, M., «La moral de san Alfonso de Liguori y la CJ», *MisCom* 45 (1987) 391-416. VÉLEZ, J., «Hacia una moral fundamental bíblico-cristológica, religioso-personalista y dialógico-responsorial», *EstEcl* 56 (1981) 1177-1236. ÍD., «Pluralismo y convergencias en la moral postconciliar», *Ibidem* 1253-1317. WEBER, H., «Spee als Moraltheologe», VV, *Friedrich Spee als Theologe* (Tréveris, 1997) 99-120. ZALBA, M., «Un siglo de Teología Moral (1880-1980)», *EstEcl* 56 (1981) 1133-1175. ZIEGLER, J.G., «Teología moral», *La Teología en el siglo xx* (Madrid, 1973) 264-304.

E. L. LISSON / E. MOORE (†) / J. T. BRETSKE

## V.1. PROBABILISMO (=PB)

Es el sistema moral estructurado, entre otros, por teólogos jesuitas de la época postridentina, según el cual se puede seguir una opinión razonablemente fundada y defendida por autores respetables, que parece probable, aun cuando la opinión contraria tenga más probabilidad y mejores autoridades de su parte. La doctrina del PB ha ejercido una considerable influencia en la formación de la doctrina moral católica.

Aunque el PB se atribuye a los jesuitas, el que primero formuló su principio básico fue un dominico. En su comentario (1571, nueva edición en 1577) a la Summa de Sto. Tomás de Aquino (I.II, q 19, a 6) escribe Bartolomé de Medina: «Me parece que, si una opinión es probable, sea seguida, aunque la opuesta sea más probable.» A quien se guía en su proceder por el consejo de otro, no hay que someterle sin fin a verificaciones angustiosas, para comprobar si ese consejo está en conformidad con la ley moral o las leyes de la Iglesia y el Estado que obligan en conciencia; incluso si hay argumentos más sólidos en contra que a favor de su opinión, y por tanto le parece dudosa, puede con todo seguir su opinión que, aquí y ahora le parece probable, incluso si la contraria es más probable. A partir de la segunda mitad del siglo XVII se llamó a los que procedían así y lo enseñaban, «probabilistas», tal vez por primera vez en una anotación de Wilhelm Wendrock (pseudónimo de Pierre Nicole) en su traducción latina de Blaise *Pascal (*Ep. V*, nota I, ect. 1), y al sistema se le llamó «PB» (cf. Contenson y R. Bruch). Desde el siglo XVIII, perdieron esos conceptos su sabor irónico, pero las ironías entorpecieron casi del todo la marcha de la «doctrina probabilitatis» que tanto había avanzado hasta entonces.

El PB no era el único sistema moral. En los siglos XVII y XVIII, durante las discusiones para defender su legitimidad, surgieron otros sistemas, distintos del simple PB, llamado también «minus-probabilismus». Para tranquilizar la conciencia, algunos mantenían una opinión con un grado más alto o igualmente alto de probabilidad: probabiliorismo, equiprobabilismo, etc., o exigían para legitimar la conducta moral —en contraste con el PB— una ley claramente reconocible y segura: tuciorismo, este último defendido decididamente por el jansenismo (cf. Lottin, 332-336).

Para conseguir una certeza moral, tiene el probabilista una serie de fórmulas o consejos razonables: quien tiene dudas de si su comportamiento es justo o no, *debe primeramente* hacer lo posible para salir de su duda, seguir reflexionando, leer obras autorizadas, preguntar a personas juiciosas. En otras palabras, quien se encuentra en la incertidumbre de cómo se aplica aquí y ahora la norma moral (el decálogo) o las leyes eclesiásticas o del Estado que obligan en conciencia, debe examinar detenidamente el problema de que se trata. A ese esfuerzo le pueden ayudar algunas fórmulas o *principios particulares*, como «in dubio melior est condicio possidentis» [en la duda prevalece el derecho del posesor]; «standum est pro valore actus» [se supone lo que parece ser]; «iudicandum est ex ordinarie contingentibus» [se juzgue por las circunstancias ordinarias], etc.

Evidentemente hubo de pasar algún tiempo hasta que el PB encontró su formulación adecuada desde que F. Suárez afirmó y extendió la opinión de que una *ley dudosa* no está suficientemente promulgada y por tanto no puede obligar. De esta opinión surgió más tarde la fórmula: «lex dubia non obligat» (Suárez, *De bonitate et malitia humanorum actuum XII*, 6, 8, Op. Omn. 4 , París 1856, 451). En la Edad Moderna se usó la fórmula: «obligatio dubia, obligatio nulla».

Gran influjo en la formulación definitiva del PB tuvo el ardor científico de la Edad Media y de la primera Edad Moderna. El argumento de autoridad, prevalente en ese período, se aplicó cada vez más en la solución de problemas morales. Como en las discusiones científicas se recurría con predilección a las opiniones de autores reconocidos, se hizo lo mismo en la moral. Lo razonable aparece mejor en los mejores razonamientos de los litigantes. Las *autoridades* y expertos sirven para encontrar lo que es recto. De lo que la razón práctica tiene por válido, toman los moralistas en consideración las opiniones probables, más o menos fundadas, sobre la existencia o no de una obligación moral. Para excluir todo tipo de abusos, se exige, por ejemplo, que al apoyarse en opiniones de otros (*probabilitas externa*) recurran a personas competentes de los que se puede esperar fundadamente que apoyan su opinión en motivos pertinentes (*probabilitas interna*). Sólo una «opinio solide probabilis» en favor de la libertad de acción (*libertas a lege*) puede, en el PB, dar motivo para la aplicación de su principio reflejo: Si no se puede eliminar la duda respecto a la existencia o no de una obligación moral, dadas las opiniones contradictorias en presencia, y, cuando no se puede obtener una certeza, el PB permite recurrir a un principio subsidiario, estimado como seguro, y que no procede del caso mismo, sino que es traído de fuera de él.

A la historia de la discusión sobre el PB pertenece también lo que sigue: B. de Medina se hizo probabilista siguiendo a Sto. Tomás de Aquino. En cambio, la mayoría de los dominicos apelarán más tarde a la autoridad de Sto. Tomás para defender el probabiliorismo: Giulio Mercorus, Jean-Bapt. Gonet, Charles-René Billuart, Daniele Concina, Giovanni Patuzzi, etc. La tradición de Medina, por el contrario, la siguen los jesuitas: el rey de los casuistas Azor (qui probabiliter agit, prudenter agit), y otros: Suárez, G. Vázquez, Lessius, Laymann, J. de Lugo, F. de Toledo, Busenbaum... El PB se convirtió en componente de la moral de la CJ y del llamado jesuitismo. No sin oposición dentro de la Orden, T. González, profesor y misionero, compuso (1673) la obra *Fundamentum theologiae moralis*, en defensa del probabiliorismo, e intrigó para ganarse influencias. Dedicó su libro al P. General Oliva, lo que no impidió a éste negarle la aprobación del libro. Pero González, entretanto titular de la cátedra de prima de Salamanca, estaba tan persuadido de la verdad del probabiliorismo, que presionó con cartas al general y a Inocencio XI, hasta que el Papa promulgó (26 junio 1680) un decreto del Santo Oficio en favor del probabiliorismo, pero sin contener ninguna condena del PB ni mandato a los probabilistas para que cambiaran su opinión. Después de que González, por influjo de su protector, Inocencio XI, fue elegido general, no pudo imponer el probabiliorismo en la CJ, y sus escritos fueron rechazados. El PB, pues, no fue ni aprobado ni reprobado por la autoridad eclesiástica. Además de Inocencio XI (†1689), sólo Alejandro VII (†1667) se pronunció personalmente en favor del probabiliorismo. El influjo del PB prosiguió. Las voces en contra vinieron de fuera. Y la situación no se vio afectada ni siquiera por la *supresión de la CJ (1773), gracias al gran moralista Alfonso M.ª de *Ligorio que lo mantuvo, siguiendo la teología moral de Busenbaum.

Efectivamente, el PB, iniciado por un dominico, fue un método jesuítico de sortear casos dudosos, y tuvo un éxito gigantesco. En 1896, Victor *Cathrein podía constatar que ya no existían más que probabilistas o equiprobabilistas.

FUENTES: *MonPaed* 5:458. *Institutum S.I.* 3:668s [opiniones]. POSSEVINO, A., «De Theologia scholastica et practica, siue de studiis Casuum conscientiae», *Bibliotheca selecta* (Venecia, 1603) 1:122-167.

BIBLIOGRAFÍA: SOMMERVOGEL 10:195-198. POLGÁR 1:485s. ASTRAIN 6:119-372. BELL, D. F., «Pascal: Casuistry, Probability, Uncertainty», *The Journal of Medieval and Early Modern Studies* 28 (1998) 37-50. BOUTILLON, F., «Le diable, probablement: le P. Mandonnet, les jésuites et le probabilisme (1901-1903)», *Saint Thomas au xx siècle* (París, 1990) 123-149: cf. J. BRUCKER, *Études* 86 (1901) 778-800; 91 (1902) 831-848; 93 (1902) 847; 97 (1903) 561-572. BOYLE, J. P., «Authoritative, Non-Definitive Teaching and the principle of Probabilism», *Church, Teaching Authority: His-*

*torical and Theological Studies* (Notre Dame, 1995) 79-94. BRISBOIS, E., «Les fondements philosophiques du probabilisme», *NRT* 83 (1961) 822-832. *DAFC* 4:301-361. *DcritT* 206s. BRUCH, R., «Probabilismus», *Hist. Wörterbuch der Philosophie*, ed. J.-F. Ritter y K. Gründer (Basilea, 1989) 1390-1394. CONTENSON, G.-V., *Theologia mentis et cordis* (Colonia, 1658ss); VI, diss. III. DELUMEAU, J., *L'aveu et le pardon (XIII-XVIII s.)* (París, 1990) 123-149. *DTC Tables* 549; 2910; 3779-3784. EBERLE, A., «Das *probabile* bei Thyrsus Gonzalez in seiner Kampfschrift gegen den Probabilismus als Grundlage seines Moralsystems», *Theologische Quartalschrift* 127 (1947) 295-331. GRANDIDIER, F., «Thyrse Gonzalez et le Probabilismus» (ARSI, *HistSoc 1088*, 386 p.). LOTTIN, O., *Morale fondamentale* (París, 1954). Macera, P., «El probabilismo en el Perú durante el siglo XVIII», *Nueva Corónica* 1 (1965) 163-190. OTTE, G., «Der Probabilismus: eine Theorie auf der Grenze zwischen Theologie und Jurisprudenz», *La Seconda Scolastica nella formazione del diritto moderno* (Milán, 1973) 283-302. SCHMITZ, PH., «Probabilismus - das Jesuitischste der Moralsysteme», *Ignatianisch* (Friburgo, 1990) 354-368. ID., «Kasuistik. Ein wiederentdecktes Kapitel der Jesuitenmoral», *Theologie und Philosophie* 67 (1992) 29-59. *TRE* 24:628-637; 27:465-468. WENDROCK, W. [Nicole, P.], *Lud. Montaltii litterae provinciales de morali et politica Jesuitarum disciplina* (Helmstadt, 1664).

P. SCHMITZ

## V.2. CASUISMO

*Casuismo* y *laxismo* no son sinónimos. Sus conceptos e historia se refieren a dos realidades distintas. El *casuismo* es un método de exposición de la teología moral: partiendo de casos concretos, se proponen las conclusiones teológicas sobre el asunto en cuestión, bien aduciendo las soluciones que del caso se han dado autoritativamente (en general, con textos del Corpus Iuris Canonici) o doctrinalmente (es decir, las opiniones de los teólogos sobre él, basadas en la Sgda. Escritura, Santos Padres y razón teológica). Estos «casos» se disponían después, bien por orden alfabético (como solían las *Sumas* de moral), bien sistemáticamente, siguiendo el Decálogo, Virtudes y Sacramentos (como se encuentran en los tratados de teología moral). Si toda la teología es «scientia a Deo, de Deo, et ductiva ad Deum» (según la expresión de Alexander de Hales), la parte de ella que por razones pedagógicas se separó del resto y se denominó Teología Moral, no podía prescindir de la vida y actividad libre del hombre, y los hechos concretos de esa actividad se llamaban *«casos de conciencia». En la exposición, como en el resto de la teología que con el tiempo se llamó «dogmática», podía prevalecer, según la índole peculiar de cada profesor o autor, la faceta *positiva* (declaración de textos de la Escritura, Padres o Concilios), la *especulativa* (elucubrar con la razón, iluminada por la fe) o la *casuista* (aplicación de la doctrina a los casos concretos de la vida). El ideal era encontrar un equilibrio entre los tres métodos expositivos. A él se acercaron los grandes autores jesuitas (G. de Valencia, F. Suárez, G. Vázquez, Belarmino, etc.), y casi todos emplearon gran parte de su tiempo en responder a las preguntas concretas que les hacían toda clase de gentes sobre cuestiones morales. Estos «casos» los incorporaban, a veces, a sus explicaciones magistrales; otras quedaban entre sus papeles y se publicaron tras su muerte (*Conselhos e Pareceres* de Suárez, *Opuscula moralia* de Vázquez y *Responsa moralia* de J. Lugo).

En sentido peyorativo se entiende por *casuismo* el estudio de casos de la vida con el intento de buscarles una solución lo más benigna posible y tranquilizar así las conciencias; es un abuso del sano casuismo. Esta caricatura no se daba en la realidad, aunque hubo errores, que desvirtuaron la casuística. Algunos autores que, como Antonio Diana, estudiaron y resolvieron unos treinta mil casos, o J. de Caramuel, propendían a soluciones benignas, fundadas siempre en numerosas «autoridades». Pero, aun suponiendo que estos autores tuvieran esa actitud vital, no se da pie para identificar casuismo con laxismo.

Lo mismo se ha pretendido hacer con moralistas jesuitas, como puede verse en dos ejemplos. Las primeras obras de Escobar y Mendoza, sobre todo el *Examen de confesores y Práctica de penitentes...*, e incluso su *Liber Theologiae moralis*, podrían considerarse libros de casos. Expone la materia por medio de preguntas sobre distintos temas de moral a las que responde apuntando a veces la razón principal, y remitiendo siempre a alguno de los veinticuatro autores famosos de la CJ, que cita en su prólogo. No propende sistemáticamente al laxismo, sino que en casos dudosos propone la sentencia que le parece más probable, avalada por alguno de los grandes autores. Se pueden encontrar incidentalmente en sus obras algunas sentencias que fueron después condenadas como laxas por Inocencio XI. Pero esto no quita el mérito de sus obras y la gran aceptación que tuvieron (53 ediciones de la primera y más de 40 de la segunda). Son obras de un varón juicioso que gastó su vida en beneficio de los que lo necesitaban. Pudo equivocarse alguna vez en sus soluciones; pero su error no era arbitrariedad suya, sino que lo había encontrado en algún autor de prestigio y autoridad. El otro autor (también, muy calumniado) es Mateo de *Moya. Este era un hombre de cátedra que enseñó veintiún años teología en los colegios de Murcia, Alcalá e Imperial de Madrid. En su *Selectae quaestiones ex praecipuis theologiae moralis tractatibus*, sigue el mismo método de Escobar (como éste el de Azor), pero con mayor fundamento científico. No se puede olvidar que sus contemporáneos alabaron su prudencia. Examinador sinodal del arzobispado de Toledo, fue calificador del Santo Oficio. El que en algunos casos defendiera opiniones cercanas al laxismo no empaña el conjunto de su obra. Los ataques sarcásticos de Pascal, que tanto contribuyeron a su desprestigio en la época, eran parciales contra todo casuismo sin distinción. Muchos casuistas, como Busenbaum, dejaron una estela muy positiva.

BIBLIOGAFÍA: ANGELOZZI, G. C., «L'insegnamento dei casi di coscienza nella pratica educativa dell CG», *La Ratio studiorum. Modelli culturali... in Italia*, ed. G. P. Brizzi (Roma, 1981) 121-162. *Jesuits* 725, 751. JONSEN, A. R. - TOULMIN, S., *The Abuse of Casuistry. A History of Moral Reasoning* (Berkeley, 1988). PETROCCHI, M., *Il problema del Lassismo nel sec. XVII* (Roma, 1952); cf. F. PELSTER, *Scholastik* 29 (1954)

396-400. SCHMITZ, PH., «Kasuistik. Ein wiederentdecktes Kapitel der Jesuitenmoral», *Theologie und Philosophie* 67 (1992) 29-59. *DTC* 2:1859-1877; 8:1089s. *LTK* (1996) 5:1290-1292. *TRE* 24:628-637.

E. MOORE (†)

## VI.1. TEOLOGÍA ESPIRITUAL

Se recoge en una exposición sucinta y diacrónica la aportación de los escritores de la CJ a los temas relacionados con la teología espiritual en cuanto ciencia del espíritu. Sus preferencias y enfoque denotan su procedencia de hombres formados en la *espiritualidad propia de la CJ. Este resumen debería completarse con los artículos referentes a cada uno de los autores, cuya enumeración será aquí incompleta. Se señalan los temas más frecuentados por ellos o en los que su aportación es más original, importante o significativa. El orden seguido en la enumeración de los temas es sistemático, no de estima de su valor.

### 1. PERFECCIÓN

Con una visión práctica, pero no menos valiosa doctrinalmente en su concisión, Ignacio de Loyola sintetiza su perspectiva de la vida espiritual cristiana hacia la perfección en el «Principio y fundamento» de los *Ejercicios*. Su influjo se advierte ya en los *Commentarii in Exercitia* de Achille *Gagliardi, cuando afirmaba que en ese «fundamento» se contiene toda la perfección evangélica. Y lo mismo supone Luis de la *Palma en su *Práctica del camino espiritual* al explicar que se llama «fundamento», porque carga sobre él todo el edificio de la vida espiritual. A la perfección exhorta Ignacio en muchos pasajes de los *Ejercicios*, las *Constituciones* y de sus cartas, muy especialmente en la llamada «Carta de la perfección», dirigida a los escolares jesuitas de Coímbra en 1547. Pone su esencia en la caridad de Dios y del prójimo, aduciendo los textos evangélicos «sed perfectos» (Mt. 5, 48) y «éste es mi mandamiento: que os améis unos a otros, como Yo os he amado» (Jn. 15, 12). La regula con el criterio de la discreta caridad, que dista tanto de la tibieza como del excesivo fervor.

Ya en el siglo XVI, estimulan a la perfección muchos jesuitas con su predicación y escritos, como la exhortación de Roberto *Belarmino «qui amat animam suam perdet eam» (1581) y el *Libro del Reino de Dios* (Madrid, 1594) de Pedro *Sánchez, probablemente el primer jesuita que acomete la empresa de publicar un tratado sistemático de espiritualidad. Centrado en la línea del Reino de los *Ejercicios*, las virtudes son el camino para realizarlo, y ese camino se manifiesta a todos en Cristo. Apoyado en la tradición, distingue entre los principiantes (que caminan por el ejercicio de la mortificación), los proficientes (que progresan en la justicia y caridad hacia el prójimo), y los perfectos (que tratan familiarmente con Dios). El *Itinerario de la perfección espiritual* de Antonio *Cordeses aparece más tarde en Italia. En cambio, Bernardino *Rossignoli publicó en 1600 (Ingolstadt), *De disciplina christianae perfectionis pro triplici hominum statu, incipientium, proficientium et perfectorum* en cinco libros, fundado en la Sagrada Escritura y en los Padres. Quería ser el manual de formación que deseaba para la CJ el P. General, Claudio Aquaviva, donde trata la materia «non scholastice sed simpliciter», para que sirviese a la práctica, siguiendo el esquema tomístico de las virtudes. Tuvo varias ediciones, pero le suplantó poco después el universalmente famoso y especialmente popular por su viveza de expresión y carácter práctico, *Ejercicio de perfección y virtudes cristianas* (1609) de Alonso *Rodríguez, que representó la tradición jesuita de doctrina espiritual por siglos, y fue maestro de perfección para otros muchos religiosos y religiosas en la Iglesia.

Son de particular importancia, en el siglo XVII, los 4 vols. del *Tratado de la perfección en todos los estados de la vida* (1612-1616) de L. de La Puente; basado en la teología sacramental, explica la llamada a la santidad en los diversos estados de la vida cristiana, aplicándola a los varios empleos de «las tres repúblicas: seglar, eclesiástica y religiosa», y dedica el tratado 1.° a la perfección en general. También S. Alonso *Rodríguez ha dejado en sus escritos un *Camino espiritual para llegar a la perfección cristiana*, en 14 tratados, el tercero dedicado específicamente a la perfección. J. E. Nieremberg publicó (1633) la *Vida divina y camino real a la perfección*, y Louis *Lallemant dejó su *Doctrine spirituelle* (1694), organizada en siete principios, de los que el segundo trata de la perfección en general y de la CJ.

En el siglo XVIII, Johannes *Dirckinck publicó *Semita perfectionis* (1705), programa de vida espiritual según las tres vías, muchas veces reimpreso y traducido; y Giovanni Battista *Scaramelli destinó su *Direttorio Ascetico* a enseñar a los directores de almas cómo conducir por las vías ordinarias de la gracia a la perfección cristiana. También entre los escritos espirituales de Josef *Pergmayr, en el último publicado, *Drei Schritte zur wahren und vollkommenen Liebe Gottes*, se indica cómo llegar al perfecto amor de Dios, huyendo aun de las menores faltas, con fidelidad constante a las inspiraciones divinas, en abandono y conformidad completa a la voluntad de Dios.

En nuestro tiempo, Joseph de *Guibert hace girar sus *Leçons de théologie spirituelle* (1946) en torno a la perfección y sus factores, y publica *Documenta ecclesiastica christianae perfectionis studium spectantia* (1931).

### 2. GRADOS EN LA VIDA ESPIRITUAL

San Ignacio alude a la vía «purgativa» y a la «iluminativa», dándoles el nombre de «vida» y adjudicándolas a la primera y segunda semana. Los jesuitas siguieron desde un principio esa división tradicional en las tres vías, contando la unitiva; así como la también tradicional en principiantes, proficientes y perfectos. Las divergencias entre los comentarios de los *Ejercicios* surgen acerca de la ter-

cera semana, que unos (los más hasta hace poco) la clasifican en la vía iluminativa, y otros en la unitiva (opinión más común recientemente). Los *Directorios* de Gil *González Dávila y el oficial de 1599, F. Suárez en *De Religione S.I.* (1625), y Gaspar de la *Figuera en su *Suma espiritual*, optaron por incluirla en la iluminativa; mientras que el *Directorio anónimo* y A. Gagliardi la asimilan a la unitiva. La Palma adopta una posición ecléctica, colocándola a modo de puente entre la iluminativa y la unitiva, como término de aquella e inicio de ésta.

Se ve en la división de grados la tendencia sistematizadora y pedagógica de los escritos teológico-espirituales de los jesuitas: Rossignolí divide su *Disciplina christianae perfectionis* en cinco libros, de los que dos están dedicados a los principiantes y proficientes, el tercero y cuarto a las virtudes y oración, y el quinto al hombre perfecto; A. Gagliardi distinguía en su *De doctrina interiori* siete partes (las cinco primeras referidas a la vía purgativa, la sexta a la iluminativa, y la séptima a la unitiva y mística), cada una con cuatro teóricas y una práctica. Diego *Álvarez de Paz, en su vasta síntesis *De vita spirituali eiusque perfectione* (1608) asigna a cada vía cinco grados: en total, quince. San Alonso ponía catorce grados. La Palma, en su *Camino espiritual* (1626), distingue en cada grado un «dictamen» y un «propósito», es decir, una verdad o pensamiento y una determinación por donde se va subiendo hasta alcanzar la perfección. Los pies para andar ese camino son las tres potencias del alma.

### 3. Santidad en los diversos estados de vida

Los jesuitas aparecen en su tiempo como decididos promotores de la espiritualidad seglar, cultivada ya en la Edad Media en las Terceras Órdenes, y al inicio del Renacimiento italiano con las Compañías seglares (particularmente «Compagnie del Divino Amore»). Puede llamárseles precursores de la espiritualidad laical moderna, en especial con las congregaciones marianas, pero también en general con los *Ejercicios* y la dirección espiritual de palabra y por escrito. Se sienten estimulados por la formulación del fin de la CJ, hecha en sus *Constituciones* (n. 3), que es no sólo atender a la salvación y perfección propia con la gracia divina, «mas con la misma intensamente procurar de ayudar a la salvación y perfección de las de los prójimos».

Se podría citar como primera gran obra complexiva, la de Giovanni Battista *Velati, *Introduzione alla vita spirituale e perfezione cristiana per ciascun stato in particolare, cioè di maritati, continenti, vedove, vergini e religiosi* (Génova, 1593) en cinco libros. Es un antecedente a la *Introduction à la vie dévote* de Francisco de *Sales. Pero ya Francisco *Arias, en *Aprovechamiento espiritual* (1588), escribe sobre la santificación en el propio oficio, por variado que sea; y F. Costerus dio a luz (1586) *Libellus sodalitatis*. Con todo, el tratado más armónico y completo es el ya citado de La Puente, *De la perfección en todos los estados*; aunque apareciera antes *De statibus hominum* de Jan *Buys sobre la perfección en los diversos estados y épocas de la vida humana (infancia, adolescencia, vejez...).

Abundan en la producción espiritual jesuítica las obras dedicadas a promover la perfección en todos los estados y, en particular, en el seglar. Atrajo singular atención el militar: Antonio *Possevino publicó *Il soldato christiano* (1569); Thomas *Sailly, *Guidon et pratique spirituelle du soldat chrétien* (Amberes 1590) y Alonso de *Andrade *El buen soldado católico* (Madrid 1622).

Puede considerarse pionero en estos temas a Francisco de *Borja con su *Instrucción para el buen gobierno de un señor en sus estados* (c. 1553), seguido por el *Tratado del príncipe cristiano* de Pedro de *Ribadeneira (1595). Carolus *Scribani consagró varias obras a oficios, como el *Politicus christianus* (Amberes 1621), el *Philosophus christianus* (1614), el *Medicus christianus* (1618) y el *Superior religiosus* (1619). El seglar puede y debe aspirar a la perfección en virtud de su bautismo. El fundamento teológico lo ofrece L. Lessius en su disputa *De statu vitae deligendo* (Amberes, 1613), apoyado en el Evangelio y san Pablo; y mantiene la misma conclusión Álvarez de Paz en *De inquisitione pacis* (1617).

En Francia, durante el siglo XVII, la perfección da lugar a abundantes trabajos: Bernard Dangles publicó en 1641 *Conduite des personnes mariées*; Claude de Maillard, *Bon mariage* (Douai, 1643), y Jean Cordier *Famille sainte* (París, 1644), para los miembros de la familia. Y aún se podrían enumerar otros muchos.

Sobre el estado eclesiástico versaba el libro IV del tratado de La Puente; pero se puede trazar toda una línea de preocupación especial de los espirituales jesuitas por la santificación del clero: Juan S. de la Parra publicó *Del bien, excelencias y obligaciones del estado clerical y sacerdotal* (Sevilla, 1615-1620), sobre la muy alta perfección de vida que exige este estado; Francesco *Pavone destinó sus *Istruzioni*, un libro práctico sobre los puntos de la vida sacerdotal, a los miembros de la Congregación de Clérigos de la iglesia del Gesù de Nápoles; y después de la restauración de la CJ (1814): José *Mach publicó *Tesoro escondido del sacerdote... para santificarse a sí y santificar a los demás* (Barcelona, 1861), traducido a varias lenguas y por mucho tiempo «vademecum» de muchos sacerdotes en España y fuera de ella; A. Giroux, *Retraite de dix jours pour les prêtres* (Toulouse, 1899); Adolf *Petit, *Templum spirituale sacerdotis* en 2 vol (Brujas, 1902-1907); y José M. *March, *Retiro mensual del sacerdote* (Barcelona, 1928) destinado a sacerdotes que quieren renovar el fruto de los *Ejercicios* por medio del retiro.

Pero el estado que más interesó fue el religioso y la vocación a la CJ. Se conservan manuscritas las «Adhortationes P. Ledesma 6 januarii 1569 de statu religioso» (Roma, Biblioteca Nazionale, «Mss. Gesuitici 1622»); las notas tomadas a la predicación de Alonso *Ruiz, maestro de novicios de Estanislao *Kostka (Arch. PUG F.C. 969 y algunas publicadas en *Miscelánea Comillas* 29 [1958]), y las *Exhortationes domesticae* de Belarmino (Bruselas, 1899), muchas de ellas sobre los votos o la perfección religio-

sa. Cristóbal *Castro compuso (1615) en 8 libros *Sobre el estado religioso*, y Francisco *Aguado, *El perfecto religioso* (1633).

Son en especial significativos Girolamo *Piatti, *De bono status religiosi* (Roma, 1589), con 12 ediciones latinas y muy traducido; Luca *Pinelli, con su tratado *Gersone della perfezione religiosa* (Nápoles, 1601); y sobre todo F. Suárez, con *De virtute et statu religionis* (Lyón, 1623-1625), en cuyo c. III se aborda el tema de la perfección y el estado religioso, y en el IV lo referente al progreso y perfección de los jesuitas.

Han sido muy numerosos los escritores de la CJ que en los siglos XVII-XX han participado en la fundación o *reforma de Institutos religiosos femeninos y colaborado en la redacción de sus Constituciones o Directorios espirituales.

4. Conformidad con la voluntad de Dios

Es la regla suprema de perfección y el punto de vista más frecuente en la teología espiritual de los jesuitas. Los *Ejercicios espirituales* son un método para que el hombre ordene su vida según la voluntad de Dios. El escritor clásico fue el P. Rodríguez, quien, en su *Ejercicio de perfección*, le dedica un tratado, editado más tarde separadamente (1721, 1850). Jeremias *Drexel publicó un *Heliotropum seu conformatio humanae voluntatis cum divina* (1627); Nicolas Lombard, *L'état paisible du chrétien dans la soumission à la volonté de Dieu* (1637); Kasper *Drużbicki, *Tractatus de brevissima ad perfectionem via, hoc est, de perenni divinae voluntatis intentione, executione, apprehensione* (1682); Joost *Hillegeer, en *Deugd voor alle staten* (Bruselas, 1856), presenta un programa de vida interior para lograr esa conformidad con la voluntad divina; y de Guibert consagra a esto la lección 16 de su *Théologie spirituelle*. Hay, pues, una línea de continuidad.

Por lo demás, el tema tiene una vertiente específicamente jesuítica, en cuanto se trata del discernimiento de la voluntad de Dios en relación con los métodos de elección de los *Ejercicios* y con el discernimiento de los espíritus. Entran ahí la colaboración de Álvarez de Paz con su «Apéndice» al *De inquisitione pacis* y las páginas dedicadas al tema por Suárez en el c. IX de su *De Religione S.I.*, los comentarios de A. Gagliardi a las Reglas de discreción de espíritus de Ignacio, el *Tractatus de statu vitae deligendo* de Lessius, y el clásico tratado de discernimiento de espíritus de Scaramelli. De aquí que se comprenda el interés de Lallemant en su *Doctrine spirituelle* por la purificación del corazón y la atención interior a las inspiraciones del Espíritu Santo. En nuestro tiempo, la atención especial despertada por el tema del discernimiento ha llevado a estudios importantes por parte de Guibert, Eusebio Hernández, José *Calveras, Gaston *Fessard, Jean Gouvernaire y K. Rahner.

5. Indiferencia

San Ignacio menciona esta disposición en el «Principio y fundamento» de los *Ejercicios* (carta magna de la indiferencia) y como condición fundamental para conocer y abrazar la voluntad de Dios sobre la propia vida en la elección que se haga. Se le han dado interpretaciones diversas, según se la enfoque con miras a la elección, o en el conjunto global de la perfección cristiana. No son incompatibles las opiniones, pero subrayan matices diversos. La Palma, en su *Camino espiritual*, toma una posición de síntesis y entiende la indiferencia como supuesto para la elección y como actitud para librarse de riesgos y tentaciones de apego a gustos espirituales, que impiden caminar en la «vía del espíritu».

Jerónimo *Nadal en su *Apologia Exercitiorum*, Polanco en su *Chronicon S.I.*, los *Directorios* y muchos expositores prefieren usar el adjetivo «indiferentes», como san Ignacio, en vez del término «indiferencia»: «... Por lo cual es menester hacernos indiferentes» (*Ejerc* 23). Es una conclusión lógico-psicológica de la norma de usar las criaturas «tanto cuanto», y presupone una lucha o esfuerzo contra la concupiscencia desordenada. Es una disposición de la voluntad que, a ser posible, debe llegar al corazón. No es una actitud negativa de espera o resignación (a veces gran virtud), ni de apatía o inercia. No es no querer nada, sino no preferir nada hasta que se vea lo que Dios quiere en un asunto, no hacer diferencia (in-diferencia) en lo que aún Dios no ha hecho diferencia para mí o no me la ha manifestado.

El objeto de la indiferencia es todo aquello «que está permitido al libre albedrío y no le está prohibido», o sea todo lo que se halla en el campo de la perfección. En este sentido la indiferencia se relaciona con la perfección cristiana como una disposición necesaria. Para Roger Cantin viene a ser una especie de «catarsis», que se realiza a lo largo de los *Ejercicios* para llegar a una entera disponibilidad y a preferir lo más perfecto: «solamente deseando y eligiendo lo que más conduce...» (23). Insisten en esta visión, fundada en el supremo dominio de Dios y en su infinita bondad: Jean Laval, Sebastián *Izquierdo, Meyer, Bucelleni, etc.

Con esta visión se relaciona más «la santa indiferencia» de que habla F. de Sales, como de una disposición estable de la voluntad, un estado de quietud y paz profunda, una virtud en sentido estricto. San Ignacio atiende más bien al esfuerzo necesario para llegar a tal disposición. El santo obispo de Ginebra la identifica con el abandono. Y en esa dirección han desarrollado la doctrina de la indiferencia muchos jesuitas.

6. Abandono

Es un grado sumo de entrega amorosa, filial y confiada de sí mismo a Dios. Implica una doble dimensión, activa y pasiva: pasiva, en cuanto el hombre se somete aceptando gustosamente las disposiciones divinas de modo incondicional; y activa, en cuanto hay un acto explícito de la voluntad, imperado por el amor, sugerido por la fe y corroborado por la esperanza. Su fundamento teológico es la providencia divina, en cuanto se considera en ella la voluntad soberana de Dios y su bondad infinita.

Particularmente se cultivó este abandono en los escritos de los jesuitas franceses a partir del siglo XVII, con François Poiré, *La science des saints* (1638), cuyo tercer tratado se dedica a la Providencia divina; el «silencio interior» de Jean *Rigoleuc; o «el puro amor de Dios» de Jean Joseph *Surin. Pero, sobre todo, con Jean Pierre *Caussade, conocido como «maestro del abandono», en su *L'Abandon à la providence divine*, obra editada por Henri *Ramière (1861), de la cual sólo el primer capítulo es de Caussade, y el resto son extractos de cartas combinadas por el editor. Se concibe el abandono «como una cierta mezcla de fe, esperanza y caridad en un solo acto, que une al corazón a Dios y a su acción». La oración correspondiente a esta actitud es la «oración del corazón», que se explica en *Instructions spirituelles sur les divers états d'oraison* (1741). Como aclara Ramière, Caussade no suprime la parte que corresponde a la colaboración humana en la obra de la santificación, sino que enseña a utilizar, mucho mejor de lo que se hace ordinariamente, la parte de Dios.

Por otra parte, el abandono no suprime el resto de las virtudes. Aunque ocupa un lugar importante en la perfección, no es toda la perfección; no incurre en el falso abandono del *quietismo o semiquietismo ni en el exagerado de Mme. Guyon. Y, como explica Jean Nicolas *Grou, seguidor de Lallemant y de Surin, en *Manuel des âmes intérieures* (1833), hay grados en el abandono: un grado mínimo necesario para todos, y otro más completo para el que hace falta un llamamiento especial de Dios.

## 7. Mortificación

«Vencer a sí mismo» aparece en el título de los *Ejercicios* como condición necesaria para ordenar la vida según la voluntad de Dios. Pero además la mortificación, el sufrimiento de la cruz, es el aspecto con que se presenta el seguimiento de Cristo, como respuesta a su llamada: «... para que siguiéndome en la pena, me siga tambien en la gloria» (n. 95). «Quien quiera venir en pos de Mí, dice Jesús, que se niegue a sí mismo, que tome su cruz y me siga» (Mt. 16, 24). En la teología espiritual jesuita, como en los *Ejercicios*, oración y mortificación son los dos pilares de la vida espiritual. Como san Ignacio, distinguen entre abnegación interior y penitencias externas, dando la primacía a la interior, aun apreciando la exterior, que quedará subordinada a las exigencias de la vocación personal.

No será extraño, por tanto, que entre los jesuitas abunde el tratamiento del tema con diversas nomenclaturas, según las épocas y culturas. Los del primer siglo usarán más claramente el término «mortificación». Borja dejó unas *Meditaciones* sobre el tema; Jakob *Gretser, tres volúmenes *De cruce Christi*; Baltasar *Álvarez unos *Avisos espirituales*; Cordeses un *Tratado*; Giovanni B. Pescatore lo aborda en *De reformatione mentis*; Álvarez de Paz en *De exterminatione mali*, etc.

En la escuela francesa del siglo XVII recibe un especial énfasis bajo la denominación «pureza del corazón», tercer punto propio de la *Doctrine spirituelle* de Lallemant, y equivale al aborrecimiento aun de los pecados veniales, dominio de las pasiones, rectitud de intención en la acción y corrección de los falsos juicios. Rigoleuc sigue la misma línea en su opúsculo *L'homme d'oraison* y enumera cuatro purezas: «pureza de conciencia», que excluye la menor falta; «pureza de corazón» o mortificación de todos los afectos desordenados; «pureza de espíritu», fruto de la paz del alma que tiene sometidos los sentidos al espíritu y el espíritu a la gracia; y «pureza de la acción», cuando la acción no entorpece al espíritu, porque la oración impulsa a obrar con paz, igualdad y recogimiento. Surin propugnará no sólo vaciar el espíritu de todo egoísmo en los valores naturales, sino aun en los sobrenaturales, en cuanto nuestros: pureza de corazón, de intención y de voluntad. Este género de pureza, junto con la docilidad a las mociones del Espíritu, son la base de la llamada «segunda conversión» en esta escuela. La primera es aquella por la que uno se entrega al servicio de Dios y la segunda, por la que se da enteramente a Él. Caussade promoverá en su *Traité sur l'oraison du coeur* la misma doctrina de las cuatro purezas, con bastantes alusiones a *Teresa de Jesús. En nuestro siglo, Ignacio *Casanovas insiste en la doctrina de la incorporación al misterio redentor de Cristo crucificado, y Alfonso *Torres en la «sabiduría de la cruz».

## 8. Virtudes

San Ignacio habla de las virtudes como contenido de la perfección cristiana y como «medios interiores», que han de dar eficacia a los exteriores para el fin apostólico que pretende la CJ (*Const* 813). De las virtudes los jesuitas tratan con frecuencia en sus exhortaciones, cartas y tratados, en especial de la humildad y obediencia; pero siempre poniendo como ejemplo y modelo supremo a Jesucristo.

Sobre la humildad dejó un tratado manuscrito Polanco y otro Borja. Luis *Gonzaga escribió *Motivi per acquistare l'umiltà*, transmitidos por Virgilio *Cepari; y sendos opúsculos, el cardenal F. de Toledo (1596) y Belarmino (1597). Arias dedica la parte II de su *Libro de la imitación de Cristo nuestro Señor* (1599) a la naturaleza y ejercicio de las virtudes con los ejemplos que de ellas nos dio Jesucristo. Pero la obra más importante, en la que culmina el proceso de integración concreta entre virtudes cristianas y perfección, es la ya citada de A. Rodríguez *Ejercicio de perfección y virtudes cristianas*, más atenta a la práctica que a la especulación, y que dista tanto del ascetismo rígido y seco, como del antimisticismo, de que se le ha acusado. De influjo enorme en la Iglesia, tanto por su solidez teológica como por su estilo ameno y popular. Pío XI la recomendó junto a las de san Bernardo y san Buenaventura, como muy útil para la formación de los novicios en la vida espiritual.

Aunque ha sido muy variada la aportación de la teología espiritual de los jesuitas al tema de las virtudes, destaca especialmente la referente a la obediencia, en estrecha relación con la realización de la voluntad de Dios, objetivo de los *Ejercicios*, sea en la vida personal o en la apostólica.

El concepto ignaciano de obediencia se enraíza en la tradición de la Iglesia a través de Casiano y san Benito, de san Gregorio Magno y san Bernardo, particularmente. A partir de la carta de Ignacio sobre la obediencia, dirigida a los escolares jesuitas de Coímbra en 1553, ha surgido una abundante literatura espiritual y de justificación teológica de la obediencia. Una ocasión especial de ello fue el escrito de Julien Vincent, acusatorio de la obediencia ignaciana, al que contestó Belarmino con su comentario a la carta de san Ignacio. Sobre esta misma carta ha publicado un estudio importante Manuel María *Espinosa Pólit, *La obediencia perfecta* (Quito, 1940).

No faltan los aspectos espiritual y teológico en las explicaciones de las Reglas S. I., como en las de A. Rodríguez, en *Ejercicio de perfección*, en las *Pláticas sobre las Reglas S.I.*, de González Dávila, publicadas en 1964, o en el *De Religione S. I.* de F. Suárez. Juan B. *Segura publicaba (Madrid, 1600) un *Tratado de la humildad y obediencia*; y Paolo *Segneri (junior) escribe otro, breve, *Della virtù dell'ubbidienza*. En nuestro tiempo, su interés se ha renovado, dando lugar a escritos importantes: K. Rahner en sus *Marginalien über den Gehorsam*; la tesis de Carlos Palmés, *La obediencia religiosa ignaciana* (Barcelona, 1963); Henri *Rondet, *L'obéissance problème de vie, mystère de foi* (Lyón, 1966); Irenée *Hausherr, *L'obéissance religieuse. Théologie de la volonté de Dieu et obéissance chrétienne* (Toulouse, 1966); Luis Mendizábal, *El modo perfecto de obedecer* (Bérriz, 1967); y (AA.VV.) *Participantes en la misión de Cristo* (México, 1973).

En relación con esto hay toda una producción jesuítica sobre el cuarto *voto de obediencia al Papa y sobre el sentido de Iglesia. Destacan las aportaciones de Nadal, Olivier *Mannaerts, F. Suárez, Pedro de *Leturia, B. Schneider, Jesús M. Granero, L. Mendizábal y Francis Sullivan, *Dimensiones espirituales de la Eclesiología del Vaticano II* en CIS (1986).

## 9. Oración

Como los *Ejercicios* ignacianos son ante todo una práctica intensa, pedagógicamente dirigida, de la oración, no extraña que los escritos jesuitas hayan sido particularmente abundantes sobre la oración y sus métodos. Desde el principio se insiste en la necesidad y excelencias de la oración para mantener el equilibrio de la vida espiritual y la eficacia de la vida apostólica. Ya Nadal escribió una *Instructio «De Oratione»* (1551) y *Sobre la oración, en especial para los de la Compañía* (1561) (*Nadal* 5:471-488); Laínez, una colección de sus sermones sobre el tema (1557-1558) y Polanco, sus *Pláticas sobre la oración* (1562); Borja hizo un *Tratado spiritual de la oración y sus impedimentos* (1557), en el que enseña un modo de orar simple y afectivo.

Todos coinciden en que la oración propia del jesuita es práctica y apostólica. Nadal acuña la expresión «contemplativo en la acción» para aplicarla a Ignacio y luego a todo jesuita, como concepto armonizador de oración y acción, cuya simultaneidad parece antinómica, pero respondía al ideal siempre sentido, despertado por la exhortación: «Orad sin cesar» (1 Tes. 5, 17). Nadal exhorta a alcanzar la costumbre de amar a Dios con un acto perdurable, perpetuo, de modo que siempre se mueva el hombre por el amor actual de Dios o, al menos, por su amor virtual. Con ello parece conducir al ejercicio de una caridad actual, dirigida a Dios en todas las cosas, como oración implícita en unas ocasiones y en otras explícita. Polanco insiste en la intención pura del servicio de Dios, que ordena y eleva cada acto hecho en presencia de Dios y en contacto con Él.

La contribución de los primeros jesuitas a la doctrina de la oración ha sido desarrollada por B. Álvarez, cuando acentúa la moción del Espíritu divino, el afecto de la caridad, y la tendencia a la práctica; y aun por autores modernos, como L. de Grandmaison, *Écrits spirituels* (París, 1933-1935) y Vladimir *Truhlar, *Antinomiae vitae spiritualis* (Roma, 1958).

Es verdad que se pueden observar ciertas variaciones en la actitud sobre la oración en los generalatos de Borja, Everardo Mercuriano y Aquaviva. Bajo Borja (1565-1572) se quiere fortificar la vida interior ante la rápida expansión de la CJ inicial. De ahí nace la proliferación de Avisos e Instrucciones o Exhortaciones como los de Benedetto *Palmio (1565), Juan *Ramírez (1566), Diego de *Ledesma (1569), y de A. Ruiz a los novicios de Roma (1570). El *Tratado de la oración mental* (1568) de Cordeses ya tiene otros vuelos más doctrinales. Puede decirse que en esta época se da mucha importancia a la oración, no se aconseja ni se impone un método particular, e incluso se remite la oración mental al juicio del superior o del espiritual. Se insiste en que no es un fin en sí misma, sino un medio para la vida apostólica, y sin recelo ante los fenómenos extraordinarios. La oración del jesuita aparece como un trato íntimo y familiar con Dios, aprendido especialmente en los *Ejercicios espirituales*, y que se concreta no sólo en el retiro de una celda religiosa, sino en todo tiempo y ocupación.

Con Mercuriano se advierte el peligro de algunos modos de oración y aficiones al recogimiento, que pueden apartar a los jesuitas de su vocación esencialmente apostólica. Se acentúa la preocupación por evitar contagios extraños a la oración de los *Ejercicios*, que se ve más bien en relación con la ascética y el fruto apostólico, y se llega a crear un estrecho caparazón protector, hasta extenderse la opinión de la superioridad (y casi exclusividad ignaciana como oración) de la meditación de las tres potencias. Hay como un repliegue hacia la multiplicación de las observancias externas, y a la fidelidad a la meditación, al examen y a la práctica de las virtudes. En este ambiente aparecen los opúsculos de Adriaan *Adriaenssens sobre la confesión y comunión (1573), las *Instrucciones* de Gaspar *Loarte sobre el rosario, las *Exhortaciones* de Leonardo Vanucci (1574) sobre la comunión, Misa, oración, examen y estudio, las *Meditaciones espirituales* de Antonio Valentino (1581), o las de A. Gagliardi sobre «Exhortationes aliquot de Christi mysteriis nostro Instituto accommodatae» en forma de meditacio-

nes. En cambio, los escritos espirituales de Cordeses sobre la oración afectiva, y de B. Álvarez sobre la de silencio, se sometieron a los rigores de medidas precaucionales, que se pueden conocer hoy, por publicaciones muy posteriores.

Aquaviva se sitúa por encima de las dos visiones anteriores, vigentes aún al comienzo de su generalato, y llega a tranquilizar los espíritus y fomentar una floración de espiritualidad decisiva en la historia de la CJ. Su primera carta (1581) insiste en «la ley interior de la caridad que el Espíritu Santo escribe e imprime en los corazones» (*Const* 136) y en que los superiores deben ser más amados que temidos. Con su carta sobre la oración y penitencias en la CJ recuerda el criterio ignaciano y resuelve la controversia existente aún sobre el modo propio de oración en la CJ. La literatura espiritual que se produce, fomentada por el General, es espléndida y supera con mucho la anterior. El mismo Aquaviva escribe unas **Industriae ad sanandos animae morbos* (1600). Belarmino, además de su *Explanatio in Psalmos* (1611), *Ascensio mentis ad Deum* (1615), *De gemitu columbae* (1617), *De septem verbis a Christo in cruce prolatis* (1618) y *De arte bene moriendi* (1620), impregnadas de dulzura y exquisita caridad, con honda espiritualidad contemplativa y práctica; Gagliardi escribe sobre las Reglas del discernimiento de espíritus y sobre el Cantar de los Cantares; y reciben impulso para sus obras cumbres Álvarez de Paz, La Puente, A. Rodríguez y F. Suárez.

10. Sobre métodos de oración

a) *Meditación*. La meditación llamada de «tres potencias» u «oración discursiva» es la primera que propone metódicamente Ignacio en sus *Ejercicios*. Es la más propia de la primera semana, con el tema del pecado y los novísimos. Supone la aplicación activa de las potencias del alma (memoria, entendimiento y voluntad) al tema de que se trata. La memoria recuerda, el entendimiento reflexiona, y la voluntad saca afectos y se determina a seguir el bien y a apartarse del mal.

Entre los primeros jesuitas, se habla de meditación en sentido general y amplio, y se aplica a las materias más diversas: los novísimos, la vida de Cristo, las perfecciones de Dios, los dones y frutos del Espíritu Santo, la Sagrada Escritura, algún libro devoto como el «Gersón», autores santos, o la teología escolástica. Así, Nadal (1561) la llama «un discurso y un principio para llegar a la materia de que se trata», en su «Orden para el Colegio de Coimbra»; en otra de sus pláticas resalta tres elementos: petición, interposición de los méritos de Cristo y acción de gracias. Borja escribe meditaciones sobre los Evangelios de las dominicas, fiestas y ferias del año litúrgico. Pero el tema preferido siempre es la vida de Jesucristo, como en Fabio *Fabii, Vincenzo *Bruno, Bartolomeo Ricci, Luca Pinelli y, sobre todo, en la obra cumbre de este tipo, la de La Puente, *Meditaciones de los misterios de nuestra santa fe* (Valladolid, 1605). En su Introducción hay un verdadero tratado sintético sobre la oración mental; el libro tiene una estructura magistral y un equilibrio de mente y afecto, solidez de doctrina e inspiración espiritual tales que lo han hecho vigente hasta hoy. No tiene igual en los anteriores a él. Ha sido universalmente manejado, muy estimado por San Francisco de Sales y Santa Juana de Chantal, declarado insustituible por San Juan Bosco, San Antonio M. *Claret, el B. Contardo Ferrini o el B. Pedro Poveda.

Muy conocidos son también otros libros de meditaciones, como los de Tomás de *Villacastín y Nikolas *Avancini (siglo XVII); Mach y Pierre Suau, en el siglo XIX; Georges *Longhaye, Moritz *Meschler, Casanovas, etc., en el XX. Es de notar que la producción jesuita es especialmente abundante en comentarios a los *Ejercicios* y que son pocos los autores que no aplican el método de meditación, aun a las materias que san Ignacio propone como «contemplaciones» o «aplicaciones de sentidos».

b) *Contemplación*. San Ignacio llama «contemplación», aun dentro de una cierta fluctuación del término, a una forma de aplicar la mente a la historia de la salvación y santificación del hombre, como en un recuerdo o visión actualizada de los misterios de la vida de Cristo, concentrando el alma en ver las personas, oir lo que dicen y observar lo que hacen, con una presencia viva a la escena evangélica que se contempla, como participando en ella activamente con una relación personal a Jesucristo. Añade el que se reflexione para sacar provecho; pero constituye en sí una aplicación más intuitiva y receptiva de las facultades del alma que la meditación. Puede decirse que se sitúa en la línea de acercamiento a la definición de la contemplación de Sto. Tomás: «Simple intuición de la verdad, nacida de la caridad» (II-II, q. 180, 3, 6). Aunque su fuente inmediata haya sido el prólogo de la *Vita Christi* de Ludolfo de Sajonia, Ignacio condensa el método a su modo y lo hace servir con una función bien determinada, dentro de la dinámica de los *Ejercicios*, para la transformación del ejercitante según el modelo Cristo.

Para facilitar la contemplación, Nadal preparó una selección de imágenes de los misterios de la vida de Cristo, con notas exegéticas, que sirven de base a sus *Adnotationes et Meditationes in Evangelia* de las dominicas y fiestas (Amberes 1593-1595), y contienen una concordia evangélica original de Nadal, poniendo en columnas paralelas las variantes de los cuatro evangelistas. B. Ricci, en *Vita Domini nostri Jesu Christi ex verbis Evangeliorum concinnata* (1610), destinada a la oración afectiva, depende de Nadal. Las contemplaciones de la vida de Cristo en los comentarios de los jesuitas están orientadas a la adquisición de las virtudes, de las cuales algunas relucen particularmente en cada misterio: conocimiento interno de Cristo para más amarle y seguirle mejor. La Palma no olvida penetrar en la divinidad de Cristo, sin perder el carácter afectivo y deleitoso de la contemplación.

c) *Aplicación de sentidos*. Este tipo de oración se propone en los *Ejercicios* como final del día en la segunda, tercera y cuarta semana (la meditación del infierno no es propiamente aplicación de sentidos,

sino meditación que se apoya en los datos proporcionados por los sentidos). Se puede considerar una simplificación y asimilación más profunda del fruto adquirido en las contemplaciones y repeticiones de cada misterio de la vida de Cristo. San Ignacio sólo alude en su presentación a los sentidos de la imaginación (*Ejerc* 121-125), en una especie de analogía con los sentidos corporales.

El *Directorio* de los *Ejercicios* (1599) reduce con esfuerzo el comentario de la aplicación de sentidos casi a un ejercicio de la imaginación afectiva. Así la exponen González Dávila en sus *Annotationes pro Directorio* (1567), B. Ricci en su *Istruzione di meditare*, Jan *Roothaan y otros; siguen la corriente medieval de san Bernardo, Ricardo de San Víctor, Dionisio el Cartujo, García de Cisneros, etc.; su idea directriz era que la consideración imaginativa y afectuosa de la humanidad del Verbo encarnado es introducción normal a la contemplación más alta de la divinidad. Pero, cuando se trata de explicarla como método de los *Ejercicios* no se puede soslayar la aplicación que Ignacio indica a objetos inmateriales: «... oler y gustar con el olfato y con el gusto la infinita suavidad y dulzura de la divinidad, del alma y de sus virtudes» (124). La misma traducción latina vulgata: «Interiore quodam gustu et olfactu sentire, quanta sit suavitas et dulcedo animae, divinis donis ac virtutibus imbutae» orienta hacia los sentidos interiores o espirituales con el adjetivo «interiore» y el verbo «sentire», si se toma en su amplio sentido ignaciano.

En estos *sentidos espirituales*, también llamados interiores, mentales o de la razón superior, Polanco insiste en otra explicación del método apoyándose en las ideas de san Buenaventura. No es que excluya la aplicación de los sentidos imaginativos, sino que la supone junto con los afectos de la voluntad, y la supera. Cordeses los declara en el *Directorio Granatense* como la misma mente, en cuanto con ella contemplamos el resplandor de Cristo, no corpóreo sino espiritual, ... el oído, en cuanto con él oímos sus inspiraciones, ... el gusto, en cuanto con él nos unimos a Dios. En esta línea espiritual parece que lo entienden el Bto. Fabro en su *Memorial*, Polanco en su *Directorio*, el mismo González Dávila para los avanzados, La Palma cuando la explica como una vista sencilla que funda varios aspectos correspondientes a las operaciones de los sentidos; y añade que la inteligencia interviene por medio de actos intuitivos, y descansa en su objeto sin discurso ni trabajo, sintiendo las cosas espirituales como si las viera y oyera, toma sabor de ellas como si las gustara y las tocara con las manos. En esa misma línea habría que situar a Álvarez de Paz, Surin, René de *Maumigny, cuando interpreta que Ignacio aconseja servirse de los sentidos imaginativos para la vista, el oído y el tacto, y de los sentidos espirituales para el gusto y el olfato, Joseph *Maréchal, etc. Podría decirse que la espiritualidad ignaciana ha continuado la tradición de los sentidos espirituales representada por San Ambrosio, San Agustín, San Bernardo, los Victorinos y San Buenaventura.

En algunas ocasiones se trata incluso de los *sentidos místicos* en un contexto de contemplación infusa. No se designa entonces una operación propia de los sentidos, ni aun en sentido metafórico, sino de una actividad divina en el alma, que se parece de lejos al modo de actuar de los sentidos corporales. La Puente explica que el espíritu con sus potencias de entendimiento y voluntad tiene cinco actos interiores con los que percibe las cosas insensibles y deleitables de Dios y toma experiencia de ellas. De ahí nace la noticia o conocimiento experimental de Dios. Describe así algunas experiencias de la vista como ilustraciones repentinas a modo de relámpagos, como los de Moisés en el Sinaí y san Pablo ante Damasco; y del oído, como un silbo suavísimo semejante al que oyó Elías en el monte Horeb; gracias que pertenecen al campo de la contemplación infusa. Álvarez de Paz habla de una operación de los sentidos interiores infundida por Dios, por la que se aplican al atributo divino de la Bondad; y Jacques *Nouet menciona, junto a la contemplación activa de los sentidos, otra aplicación superior, que predispone a la contemplación infusa.

### 11. Grados de oración

a) *Oración afectiva*. Muchos autores ponen la oración afectiva y la contemplación adquirida como antesala de la contemplación infusa. La oración afectiva es una oración simplificada, en la que predominan los afectos de la voluntad sobre el discurso. Cordeses habla de ella al final de su *Itinerario* con el título «Vía de la oración afectiva» y en *Tratado de la oración mental*. Distingue tres grados: las aspiraciones, la oración afectiva reposada y la afectiva suspensa. Las tres pueden ser místicas, si Dios interviene de modo extraordinario. Álvarez de Paz difunde la denominación de «oración afectiva» en *De inquisitione pacis et studio orationis* (1623), que ha sido universalmente aceptada. Con ella designa ese grado de oración en que se simplifican los actos del entendimiento y aun de la voluntad; distinguiendo además entre la imperfecta y la perfecta. En la primera (que sería la contemplación incoada o inicial), hay todavía multiplicidad de afectos; mientras en la perfecta se reducen a uno continuado.

b) *La contemplación adquirida*. La denominación comenzó a emplearse en el siglo XVII por el jesuita Melchor de Villanueva (1608), el benedictino Alvarado (1608) y el cartujo A. de Molina (1615). Desde ese siglo, se divulgó por carmelitas como Tomás de Jesús, Eugenio de san José, José de Jesús; los dominicos Vallgornera (1662) y Villalobos (1683); los jesuitas Nouet, Segneri y Scaramelli, hasta hacerse común en nuestros días. Maumigny la trata como un grado superior de la oración afectiva; Maréchal como contemplación cuasi-intuitiva; Jerónimo *Seisdedos la llama contemplación no mística. Equivaldría a la oración de simplicidad de Jacques Bénigne *Bossuet, al «recogimiento activo» de santa Teresa; a la «oración de simple mirada» de Francisco de Sales; «contemplación activa» de Manuel Ignacio de la *Reguera. San Juan de la Cruz no usa tal denominación; pero se puede decir que la describe en *Subida al monte Carmelo* II, cc. 12-15 y la define

como «noticia amorosa general» en la que todo se reduce a mirar y amar. Álvarez de Paz la llama oración afectiva perfecta y la caracteriza como «simplex intuitus» y «amor indiruptus». Ese amor único e ininterrumpido es lo que la diferencia de la oración afectiva imperfecta. Pero aun en ella distingue Álvarez de Paz la activa y la pasiva, según que se trate de fruto de la actividad humana ayudada por la gracia ordinaria, o bien de un regalo de Dios puramente pasivo, aunque vaya precedido o acompañado de un esfuerzo natural. Es doble la aportación de Álvarez de Paz: el análisis de los diversos grados de la escala afectiva, en lo cual va más allá de San Juan de la Cruz; y el relieve concedido a su carácter mixto, delimitando además las fronteras entre el elemento humano adquirido y el místico. Precisamente la «contemplación adquirida» de los quietistas fue condenada (*DS* 1243-1277), porque defendían en ella un aspecto pasivo y prescindían de su esencial atención amorosa.

c) *Contemplación infusa. En sí misma* corresponde a la vía unitiva bajo el impulso esencial del Espíritu Santo. San Juan de la Cruz la describe como «noticia amorosa de Dios, que juntamente va ilustrando y enamorando el alma...» (*Noche oscura* 2, 18, 5). San Ignacio no habló de esta vía ni de la palabra «unión», por prevención pedagógica contra los falsos misticismos; pero no coartó el vuelo del alma, antes bien deseó y pretendió guiar a lo más alto de la contemplación y al secreto de la Divinidad, según La Palma. La unión con Cristo glorioso de la cuarta semana culmina en la «contemplación para alcanzar amor», descanso definitivo del amor. El amor que se abre victorioso y jubiloso a la realidad circundante en una efusión afectuosa, al ver presente a Dios en todas las cosas y descubrirle en todas las perfecciones de las creaturas.

Varios jesuitas han tratado de esta oración superior. B. Álvarez describe su oración como una presencia de Dios, dada por Dios interior y corporalmente, permanente «per modum habitus», en la que no hay de ordinario discurso; pero sí petición, «una quietud y sosiego en el Señor». La Puente reseña este modo de oración en la *Vida del P. Baltasar Álvarez*, llamándolo de presencia de Dios, de quietud, de silencio, de unión, ejercicio superior en que fue metido el P. Álvarez con el corazón dilatado, nueva inteligencia de verdades, presencia permanente de Dios, con «composición corporal» a veces, callando y descansando. La Puente, en la *Guía espiritual* (1609), dedica el tercer tratado a la «perfecta contemplación y unión con Dios», para enseñar los modos con que el alma puede disponerse a la contemplación; propone tres modos extraordinarios con que Dios descubre sus misterios y, a modo de epílogo, la unión con Dios propia de la vía unitiva. De la contemplación infusa habla más bien en la *Exposición moral del Cantar de los Cantares* (1622), donde la describe como noticia totalmente sobrenatural, oscura y confusa, infundida por Dios en el alma, habiéndose ésta pasivamente. En ese grado supremo suelen ocurrir éxtasis, raptos, visiones, revelaciones. Su fuente principal es Ricardo de san Víctor, de quien toma los cuatro grados de la caridad violenta que llaga, ata, hace languidecer y causa desmayo. De los grados inferiores no hace una descripción sistemática.

San Alonso Rodríguez, en parte, coincide con el itinerario descrito por los místicos carmelitas y, en parte, es original. Después de la conversión y entrega a la vía purgativa y oración vocal (1564-1565), sigue la vía iluminativa (1567-1570) hasta llegar a la contemplación adquirida, y cultiva la oración afectiva considerando las perfecciones divinas. Hacia 1577, siente algunos toques místicos y unión plena sin distracciones algunas del entendimiento. Hacia 1579, frecuentes suspensiones de los sentidos exteriores e interiores. Sigue una purificación pasiva mixta, con aflicciones del alma e «interposiciones de alivios»; un período de calma con abundantes gracias y revelaciones; y la «unión transformante» en 1604, descrita como «un gran don», consistente en «sentir a Dios presente en sí y fuera de sí» de manera continuada. En 1616, una purificación pasiva del espíritu hasta seis meses antes de su muerte, le suceden consuelos espirituales en medio de grandes dolores corporales, y éstos duran hasta tres días antes de su muerte.

Entre los franceses, Lallemant describe la contemplación como «visión de Dios y de las cosas divinas, simple, libre, penetrante, cierta, que procede del amor y tiende al amor» (*Doctrine spirituelle*, lib. 7, c. 4) y se apoya en F. Suárez al enumerar sus efectos: «elevación, suspensión, admiración, rapto y éxtasis». Surin considera las gracias de contemplación infusa como consecuencia normal de una vida interior verdadera. Para quien vive en «puro amor de Dios», con total abnegación de sí mismo, la unión mística con Él en «puro y delicioso amor» será el término normal, gratuito, pero cierto, de su fidelidad.

En el siglo XVIII, M. I. de la Reguera —que traduce al latín y comenta amplísimamente el libro de Miguel *Godínez *Práctica de la teología mística* (1681) en su *Praxis theologiae mysticae* (1740)— trata con claridad y precisión teológica el tema de la relación entre la contemplación infusa y la santidad: se puede ser santo sin ser contemplativo. Aunque no faltan autores que defienden la necesidad de la contemplación para la perfección cristiana y para una verdadera vida apostólica.

A caballo entre los siglos XIX-XX, florecen unos cuantos teóricos de la mística: Auguste F. *Poulain con *Des grâçes d'oraison* (1901), Maumigny con *Pratique de l'oraison mentale* (1805), Grandmaison *Religion personnelle* (1927), Maréchal *Études sur la psychologie des mystiques* en dos tomos (1924-1937); en España, Seisdedos *Principios fundamentales de la mística* (1919); en Alemania, Karl Richstaetter *Mystische Gebetsgnaden und ignatianische Exerzitien* (1924), y en Irlanda e Inglaterra Henry Browne *Darkness or Light* (1925). Todos coinciden en su orientación pragmática, para juzgar las gracias místicas desde el punto de vista de la dirección espiritual, poniendo lo teológico en estrecha relación con lo psicológico.

Lo específico de la contemplación infusa para ellos es la «conciencia inmediata» de lo sobrenatu-

ral, y se distingue por su carácter vivencial, pasividad y total gratuidad. Sobre la relación entre la perfección y la contemplación infusa hay diversidad de pareceres. Para algunos, los menos, como Louis *Peeters y M. de la Taille, hay conjunción de ambas. Para otros hay independencia entre una y otra. Se puede llegar a la perfección, que consiste esencialmente en la caridad, sin tener contemplación infusa. Así para Hippolyte *Delehaye no hay necesidad moral, ni de hecho ni de derecho, de la contemplación infusa para llegar a la perfección, sino que existen dos vías a la santidad: la ordinaria de la oración común, y la extraordinaria de la contemplación infusa. Grandmaison, de Guibert, Jean Vincent *Bainvel, distinguen entre vida mística y vía contemplativa: todas las personas pueden llegar a la vida mística en sentido amplio, mientras la vía contemplativa supone una vocación especial de Dios para algunas almas privilegiadas. Aun en la vida mística hay estados místicos inferiores, como la quietud, el recogiento sobrenatural, la contemplación adquirida; y otros superiores, como la unión.

d) *Los fenómenos extraordinarios*. Pueden ser de origen sobrenatural, diabólico o natural, y acompañan frecuentemente a la contemplación. Para distinguirlos ofrecen una ayuda las «Reglas de discreción de espíritus» de san Ignacio; aunque no estén escritas sólo para este tipo de fenómenos, sino que se refieren ordinariamente a los más corrientes y comunes. Los extraordinarios sobrepasan las fuerzas psíquicas del sujeto. Son de orden cognoscitivo: visiones, locuciones, revelaciones; o de orden afectivo: suspensiones, arrobamientos, éxtasis, raptos; o corporales, como la levitación, estigmatización, etc. Ignacio siempre aconsejó gran cautela ante tales posibles fenómenos por la «gran facilidad que hay de engañarse» (carta sobre las ilusiones, julio 1549). Los jesuitas han solido seguir la norma ignaciana. Para Álvarez de Paz, ni se han de pedir ni se han de desear. Para Suárez, caen fuera de la esencia de la contemplación y de la teología mística. La Puente habla de ellos como de compañeros ordinarios de la contemplación suprema, y como favores; pero afirma que no son esenciales a la contemplación, y que en sus descripciones no tanto interesan los fenómenos sensibles, cuanto los efectos interiores y espirituales. Por eso, aconseja no pretenderlos presuntuosamente, pues son gracias actuales especialísimas; pero si Dios los envía, aceptarlos humildemente.

La cuestión se planteó principalmente entre los jesuitas franceses del siglo XVII. Lallemant considera efectos de la contemplación la «suspensión, admiración, rapto, éxtasis y vuelo del espíritu», mencionando a su favor a santa Teresa. Surin, más propenso a lo maravilloso, aprecia los dones sensibles y externos como mercedes de Dios, hasta el punto de enfrentarse por ese motivo con su director el P. Bastide. Caussade, en cambio, sigue fielmente a San Juan de la Cruz, aconsejando que la persona rechace todo lo que parezca extraordinario, y ni siquiera hable de ello. Pues si viniese de Dios, no perdería nada, ya que obraría sus efectos a pesar de todas nuestras resistencias.

Los jesuitas más recientes siguen por lo general a San Juan de la Cruz en este punto. Seisdedos presenta una opinión bastante matizada en su articulación, ya que la contemplación entra en el plan ordinario de Dios sobre la santificacion del hombre; pero por la providencia extraordinaria puede darse que algunos lleguen a la perfección sin la contemplación infusa; no es absolutamente necesario, pero sí moralmente. Cree que san Ignacio supone para los jesuitas (vocación apostólica) dones místicos como para todos los que aspiran seriamente a la perfección. Considera lícito, y aun en ciertos casos obligatorio, aspirar a la contemplación; puesto que es parte integrante, aunque no esencial, de la perfección en la providencia ordinaria de Dios. Se opone a los que llaman extraordinarios los fenómenos de visiones, revelaciones, etc., que considera accesorios y accidentales, y no propiamente oración. De Guibert opina que el éxtasis no es parte integrante de la contemplación infusa, e incluso cesa en la unión transformante. Las visiones corporales e imaginarias, y las locuciones, pueden darse sin la contemplación infusa, como ésta sin ellas. En cambio, las visiones intelectuales, por proceder del mismo Dios, son inseparables de la contemplación infusa.

En conclusión: la contemplación infusa, entre los autores jesuitas, sería un medio eficacísimo para alcanzar la perfección y santidad cristianas, pero no necesario, pues Dios puede conducir a la santidad por otros caminos también. Se puede pedir y desear por motivos sobrenaturales y aun por razones humanas; pero sin desorden ni inquietud, mucho menos por vanidad o amor propio. De ahí que restrinja tanto ese deseo Scaramelli.

### 12. Cristocentrismo

El cultivo de las virtudes en la doctrina de la CJ y el avance en la perfección se centran en Jesucristo, según el paradigma de los *Ejercicios*. Ello se puede ver en Borja, Nadal, A. Valentino, V. Bruno, Giuseppe Blondo, etc. Particularmente célebre se hizo el libro de Arias dedicado a la *Imitación de Cristo* (1599). Como notará de Guibert, no se traen tanto razones abstractas cuanto el ejemplo concreto de Cristo humilde, pobre y paciente, para amar la humildad, pobreza y paciencia, como imitación y seguimiento de Cristo.

Este cristocentrismo adquiere un énfasis y matiz especial en el siglo XVII francés. Destacan en él Jean Baptiste *Saint-Jure con su obra más conocida *De la connaissance et de l'amour du Fils de Dieu Notre Seigneur Jésus-Christ* (1634); Lallemant, N. Roger, L. Camaret, J. Nouet, François *Nepveu. De Guibert niega el influjo especial en ellos de la espiritualidad de Berulle, si no es en aspectos minúsculos, y opina que el cristocentrismo les viene de los *Ejercicios*, avivado por autores como Antoine Le Gaudier, que publicó en 1609 *De sanctissimo Christi Jesu, Dei et hominis amore* traducido al francés en 1620, y *De vera Christi Jesu, Dei et hominis imitatione* (1620), o de Álvarez de Paz, muy leído entre los franceses. Pero no se

puede negar algún influjo en ciertas expresiones y acentuación de determinados pensamientos. Lallemant recomendó las cartas y escritos de Berulle a sus discípulos. Saint-Jure leyó las *Oeuvres complètes* de Berulle. François *Guilloré denuncia aun más su dependencia de Berulle en sus *Maximes spirituelles* (1688).

Independientemente de esa línea de influjo específicamente francés, se ha mantenido siempre en los escritores de la CJ un interés por la vida y teología espiritual centradas en Jesucristo. Esta línea encuentra un apoyo y coloración particular después de las revelaciones de Paray-le-Monial, confundiéndose o acompañándose con el tema de la devoción al *Corazón de Jesús. De Vincent *Huby en su *Pratique de l'amour de Dieu et de notre Seigneur Jésus-Christ* a L. de Grandmaison en sus *Ecrits spirituels*, pasando por Jean *Croiset, Joseph de *Gallifet y Henry J. *Coleridge en *The Life of our Life*, 18 vol. (1855-1892), H. Ramière *Le Coeur de Jésus et la divinization du chrétien* (1891), Remigio *Vilariño *Caminos de vida* (1925-1926), *Vida de N. S. Jesucristo* y *Los caminos de Jesucristo*, Alban *Goodier *Jesus Christ Model of Manhood* (1927), las meditaciones de Meschler o de Casanovas sobre los *Ejercicios*, o los escritos teológico-espirituales de K. Rahner sobre el Corazón de Cristo.

EPÍLOGO Y SÍNTESIS

La atención se ha fijado en el aporte doctrinal jesuita a la teología espiritual, mientras se prescinde de su aportación pastoral muy rica, sobre todo por los numerosos comentarios a los *Ejercicios espirituales* en sus diversas formas y adaptaciones, ayudas a la Misa y comunión frecuente, y a la predicación. Pero, desde el punto de vista de aportación de fuentes y contribución a la historia de la espiritualidad, habría que dejar constancia de la tendencia de los jesuitas a dejar diarios, autobiografías, o Apuntes espirituales, como consecuencia de sus *Ejercicios* y siguiendo el ejemplo del fundador, que dejó una *Autobiografía* y un *Diario*, tardíamente publicados, pero excepcionalmente ricos en experiencia espiritual y gracias místicas.

En ese ámbito entran el *Memorial* del Bto. Fabro, el *Diario* de Borja, el *Liber Confessionum* de San Pedro Canisio y *Orationis observationes* de Nadal, el gran legado del H. A. Rodríguez, el *Retrait spirituelle* de San Claudio *La Colombière, los escritos espirituales de Agustín de *Cardaveraz, el *Mémorial* de *Lyonnard, de William *Doyle, de Wilhelm *Eberschweiler, etc. Y por lo que toca a la historia de la espiritualidad, son muy abundantes las biografías de santos o de personas espirituales producidas por jesuitas. Se puede decir que en este punto hay una tradición desde las cartas edificantes, pasando por Ribadeneira en sus *Confesiones*, la *Vida de san Ignacio*, sus biografías de Laínez y de Borja, y sobre todo su *Leyenda de oro* para cada día del santoral, y por la gigante aportación de los bolandistas con la *Bibliotheca sanctorum*, hasta el *Dictionnaire de spiritualité*, particularmente rico en el aspecto histórico.

En conjunto, los jesuitas han contribuido al campo de la espiritualidad más con su vida, con los *Ejercicios*, la predicación y la dirección espiritual, que con sus teorías. Han fundamentado seriamente la teoría de la santidad, y han centrado su sistema generalmente en el cumplimiento de la voluntad divina, fieles a la enseñanza de su fundador de que «el amor se muestra más en las obras que en las palabras» (*Ejerc* 230). Por su vocación esencialmente apostólica, han estado siempre atentos al lado edificativo de sus enseñanzas, privando el aspecto concreto y práctico sobre el puramente teórico, aunque éste no falte, sino que sirva siempre de fundamento. De aquí su cristocentrismo abocado al amor de seguimiento y colaboración con la gracia divina, su atención a la oración con sus métodos, sus grados, y al discernimiento y elección. Ello les hace presentarse en general con un mayor interés que otros a los aspectos psicológicos, pedagógicos e históricos de los problemas y cuestiones espirituales, a la práctica y teoría del examen, participación en la Eucaristía y al sacramento de la penitencia, y a la dirección espiritual, al sentido de Iglesia. Ello no ha impedido el contar también con teorizadores espirituales de grandes vuelos, como Álvarez de Paz, F. Suárez, Seisdedos; recopiladores o sistematizadores como Scaramelli, la Reguera, Poulain, Maumigny, Tanquerey, o de Guibert; propulsores excelentes como La Puente, A. Rodríguez, L. Lallemant o Surin.

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:341-564 [«théol. ascét.»]. GILMONT, J. F., *Les écrits spirituels des prémiers jésuites* (Roma, 1961). CORDESES, A., *Guía teórico-práctica de la perfección cristiana*, ed. A. Yanguas (Madrid, 1953). GAGLIARDI, A. - BERINZAGA, I. C., *Per via di annichilazione*, ed. M. Gioia (Roma-Brescia, 1994). GAGLIARDI, A., *Breve compendio di perfezione cristiana*, ed. M. Gioia (Roma-Brescia, 1996). GODÍNEZ [WADING], M., *Práctica de la teología mística* (Puebla, 1581. Trad. lat. y com. de M. I. de la Reguera, 2 v., (Roma, 1740-1745: Censuras y resp. en ARSI, Censurae *673'I, 675*). SURIN, J. J., *Triomphe de l'amour divin sur les puissances de l'enfer* [...] *et Science expérimentale des choses de l'autre vie*, ed. J. Prumair (Grenoble, 1990).

BIBLIOGRAFÍA: *DS Tables. Dizionario enciclopedico di spiritualità*, ed. E. Ancilli, 3 v. (Roma, 1975. Barcelona, 1983). *Dizionario di mistica* (Vaticano, 1998). POLGÁR 1:483s. ARCILLA, J. S., «Philippine Jesuit ascetical Literature», *Laudas* 10 (1996) 192-206. BERGAMO, M., *La science des saints. Le discours mystique au XVII s. en France* (Grenoble, 1992) 61-160 [J. J. SURIN]. BERNARD, CH.A., *La prière chrétienne*. Étude théologique (Brujas, 1967). ÍD., *Théologie affective* (París, 1984). ÍD., *Le Dieu des mystiques. 1. Les voies de l'intériorité. 2. La conformation au Christ* (París, 1994 y 1998). BRETON, ST., «La "voie excesive" de J. J. Surin», *RScR* 70 (1982) 213-228. CERTEAU, M. DE, *La fable mystique, XVI-XVII siècles* (París, 1982). FIELDS, ST., «Balthasar and Rahner on the spiritual senses», *TS* 57 (1996) 224-263. GUIBERT, J. DE, *La Spiriualité de la CJ. Esquisse historique* (Roma, 1953; trad. esp. 1955). HAAS, A., «Los orígenes del misticismo ignaciano en Loyola y en Manresa», *CIS* 13 (1982) 144-192. HAMON, A., *Un maître de la vie mystique. Le P. René de Maumigny* (París, ²1921). HOGUE, L. A., «The "Direttorio mistico" of J. B. Scaramelli», *AHSI* 9 (1940) 1-39. IPARRAGUIRRE, I., *Répertoire de spiritualité ignatienne* (Roma, 1961). JIMÉNEZ BERGUECIO, J., *Louis Lallemant, S.J.* (Santiago, Chile, 1988). KRISTO, J., «Human cognition and mystical Knowledge: J. Maréchal's analysis of mystical Experience», *Mélanges*

*science religieuse* 37 (1980) 53-73. MONASTERIO, J., *Estructura sacramental de la teología espiritual del V.P. Luis de la Puente* (Barcelona, 1962). PRICE, J. R. III, «Lonergan and the Foundation of a contemporary mystical Theology», *Lonergan Workshop* 5 (1985) 163-196. RUIZ JURADO, M., «La espiritualidad de la CJ en sus Congregaciones Generales», *AHSI* 45 (1976) 233-290. SAWARD, J., *Dieu à la folie. Histoire des saints fous pour le Christ* (París, 1983) 149-251. SCHNEIDER, M., *«Unterscheidung der Geister». Die ignatianischen Exerzitien in der Deutung von E. Przywara, K. Rahner und G. Fessard* (Innsbruck, 1983). SHEPARD, L., *Spiritual Writers in Modern Times* (Nueva York, 1967). TRITSCH, W., *Introduzione alla mistica* (Vaticano, 1995). *DcritT* 1101-1104.

M. RUIZ JURADO

## VI.2. QUIETISMO

Varios jesuitas estuvieron implicados en el debate sobre el quietismo a fines del siglo XVII. Debe recordarse que de Íñigo de Loyola se tuvieron sospechas de conexión con los *alumbrados, y que Melchor *Cano atacó supuestas tendencias «prequietistas» de los jesuitas.

En contraste con las enseñanzas de Miguel de Molinos (1628-1696), la espiritualidad jesuita, mientras insistía en que toda gracia es un don, exigía un ascetismo humano perseverante, y concentró la atención contemplativa en la realidad de la Encarnación del Hijo de Dios. Algunos jesuitas favorecieron un enfoque de oración de tipo más pasivo que activo, pero aun ellos estaban bastante apartados de las tendencias de Molinos. Como caso particular, Jean *Labadie acabó dejando la CJ.

Molinos se trasladó de Valencia (España) a Roma en 1663 para trabajar en pro de la beatificación de Francisco Jerónimo Simó. Al principio se ganó el favor de Inocencio XI, pero luego lo perdió y, bajo este Papa, fue condenado el quietismo en 1687. Muy pronto Gottardo *Bellomo se opuso en su *Il pregio* (1678) a la doctrina de Molinos, quien, por medio de cartas al P. General Oliva, buscó desviar los ataques jesuitas. *Segneri (senior), animado por Oliva, tomó parte en la lucha con su *Concordia tra la fatica e la quiete nell'orazione* (1680). Ni Bellomo ni Segneri nombraban en sus libros a Molinos, pero amigos de éste lograron que ambas obras fueran puestas en el Índice por opuestas a la contemplación. Cuando se detuvo a Molinos (1685) por acusaciones contra la moralidad, la situación se volvió contra el quietismo. El libro «corregido» de Segneri se publicó en una nueva edición, y ya no figuraba en el Índice. Menos Carlo Antonio *Casnedi, los jesuitas italianos no participaron en publicaciones sobre el molinosismo tras la condena. En España, en cambio, los jesuitas se unieron a la denuncia de los libros y tendencias de Molinos.

En Francia el debate sobre el «semi-quietismo» prorrumpió tras la pérdida de favor de Molinos en Roma. En 1688, Louis *Bourdaloue predicaba contra el quietismo mientras que un compañero suyo, Jacques Vaultier (†1709), se tenía por quietista.

Madame Jeanne-Marie Guyon creyó tener una misión, poderes milagrosos y obligación de reclutar discípulos para su especial forma de oración. La clave de su espiritualidad era un total abandono en las manos de Dios. El obispo Bossuet la acusó de rechazar la importancia de la Encarnación, pero ella decididamente se negó a reconocer tal herejía. François de La Motte *Fénelon, arzobispo de Cambrai desde 1695, salió en defensa de ella con una explicación sobre los caminos y palabras de los místicos. La poderosa Madame de Maintenon, esposa morganática de Luis XIV, se enfrentó a Guyon y Fénelon. Varios jesuitas franceses, como Charles de *La Rue, predicaron contra las tendencias quietistas; otros, como el confesor real François de *La Chaize, favorecieron a Fénelon. En Roma, jesuitas, como José *Alfaro, dando una interpretación benigna a las proposiciones del denunciado Fénelon, ayudaron a defenderlo contra los ataques dirigidos por Bossuet. El P. General Tirso González personalmente estaba en favor de Fénelon. Cuando finalmente llegó la censura del arzobispo (marzo 1699), no se formuló en una bula solemne ni en los términos más severos.

Bajo el conflicto de personalidades y ambiciones, había cuestiones profundas y duraderas, como el «puro amor» de Dios, la mística frente a la ascética y los criterios para distinguir la iluminación de la ilusión. En el siglo XX Pierre *Rousselot retomó la cuestión de la naturaleza del amor de Dios y Joseph de *Guibert recalcó que san Ignacio fue místico y asceta a la vez.

BIBLIOGRAFÍA: BREMOND, H., «[Sur le Molinos du P. Dudon]», *Ricerche di Storia Sociale e Religiosa* 14 (1985) 28:200-210. *Diccionario de Espiritualidad*, ed. E. Ancilli (Barcelona, 1983-1984) 3:237-241. *Dizionario di Mistica* (Città del Vaticano, 1998) 1053-1055. GUIBERT, *Espiritualidad* 288-295. *DAFC Table* 398. *DcritT* 967s. *DS Tables* 579. ELLACURÍA, J., *Reacción española contra las ideas de Miguel de Molinos* (Bilbao, 1956) 353-368. HILLENAAR, H., *Fénelon et les jésuites* (Leiden, 1967). MASCHERONI, A., «Paolo Segneri nella polemica antiquietista» (Diss. Facoltà Teologica, Milán, 1972). TELLECHEA, J. I., *Molinosiana* (Madrid, 1987). *TRE* 28:41-45.

C. E. O'NEILL

## VII. PASTORAL

Antes del Vaticano II la teología pastoral se consideraba como el cuidado de las almas por un sacerdote u obispo, reducido con frecuencia a consejos prácticos sobre la administración de los sacramentos, a veces incluyendo homilías, *catequesis y dirección pastoral. Este punto de vista estrecho y clerical se ha ampliado ya, como una teología de la actividad apostólica de la Iglesia, de modo que las ramas de la teología práctica (espiritualidad, *liturgia, teología moral, *derecho canónico) son parte de la teología pastoral, que sirve de base teórica para la labor pastoral.

Desde el principio Ignacio de Loyola tuvo gran interés en hacer más eficaz el ministerio pastoral. Una y otra vez revisó los Ejercicios Espirituales. En Manresa comenzó a cuidar pobres y enfermos. En Alcalá y Salamanca combinó el dar los Ejercicios con las obras de misericordia corporales y espiritua-

les. En Venecia sus compañeros hacían de enfermeros en los hospitales. En Roma Ignacio fundó la Casa de Santa Marta como refugio para las *prostitutas, ayudó a los orfanatos, fundó una casa para judíos y musulmanes deseosos de hacerse católicos, predicaba, oía confesiones y enseñaba el catecismo hasta ya cercana su muerte.

En la petición al papa (1539) para su aprobación, define a la CJ como «fundada principalmente para emplearse en el provecho de las almas en la vida y doctrina cristiana y en la propagación de la fe por medio del ministerio de la palabra de Dios, los ejercicios espirituales y obras de caridad, explicando la doctrina cristiana a los niños y gente ruda». En el artículo quinto se establece que no se recite el oficio divino en el *coro, «para que no se aparten de las obras de caridad a las que nos dedicamos completamente», y añade que su vocación «requiere que empleen gran parte del día, y con frecuencia de la noche, en ayudar a los enfermos, corporal y espiritualmente» (*MonConst* 1:16, 19). La *Fórmula del Instituto (*ib.* 374) describe que la actividad anterior de los compañeros incluía «predicar la palabra de Dios, ... animando a los fieles en privado a meditaciones devotas y a una vida buena y santa, ... sirviendo en los hospitales, ... practicando todos los servicios de caridad que pertenecen a la edificación de las almas». Las *Constituciones* prescriben para los novicios un mes «sirviendo en hospitales» (66) e insisten que «en las obras de misericordia corporales también se emplearán cuanto permitiesen las espirituales que más importan y cuanto sus fuerzas bastaren» (650).

Canisio usó (1556) el término «teología pastoral». Possevino añadió a las ediciones del catecismo de Canisio en 1583 y 1589, un breve tratado sobre cómo enseñar la doctrina cristiana y oir confesiones. En España La Puente contribuyó mucho al arte de la dirección espiritual y A. Rodríguez, con sus tres volúmenes sobre *La Práctica de la Perfección y Virtudes Cristianas* (Barcelona, 1609) tuvo un impacto extraordinario en la formación de los religiosos hasta bien entrado este siglo. En Alemania Tobie *Lohner, desde 1670, escribió las *Instrucciones Practicae*, sobre rúbricas, dirección espiritual, teología moral y ascética, predicación, catequesis, y el cómo dar los Ejercicios Espirituales. Busenbaum presentó una perspectiva pastoral que se usó durante más de un siglo. En Francia Jean Nicolas *Grou, y en Polonia y Lituania Mikolaj Łęczycki (Lancicius) tuvieron influencia sobre la teología ascética y mística.

P. Segneri reformó casi totalmente el arte de la oratoria desde el púlpito en el siglo XVII y escribió sobre teología ascética. Su sobrino compuso tratados sobre la predicación de las misiones y el dar los Ejercicios; *Dell'amore di Dio e de' mezzi per acquistarlo* (Lucca, 1707) tuvo muchas ediciones. Scaramelli fue famoso por sus *Discernimento degli spiriti* (1753), *Direttorio Ascetico* (1754), y *Direttorio Mistico* (1754). Franz *Neumayr escribió en 1572 *Vir Apostolicus*. Su *Rhetorica catechetica* se publicó póstumamente en 1766. Famosos por su oratoria fueron L. Bourdaloue en Francia y António *Vieira en Portugal y Brasil. Piotr *Skarga en Polonia, además de predicar y escribir, fundó varias hermandades de caridad para cuidar a los enfermos, a los sin casa y a pobres.

La teología pastoral nació como una disciplina teológica independiente cuando una propuesta de la emperatriz María Teresa (1752) sobre la reorganización de los estudios teológicos logró su madurez en los seminarios de Austria en 1773, el año de la supresión de la CJ. Johann M. *Sailer, ex jesuita, escribió *Vorlesungen aus der Pastoraltheologie* (1788-1789), enseñando los principios prácticos y teóricos que los sacerdotes debían aplicar a los varios campos de teología y materias afines para que sus ministerios fueran más fructuosos. J. Mach contribuyó con un excelente tratado sistemático, *Tesoro del sacerdote* (1861).

Críticas provenientes de los teólogos de Tubinga del siglo XIX señalaban que este campo se había hecho demasiado clerical e irreflexivo. Matthias Scheeben y J. Adam Möhler apelaron a una reorientación hacia el estudio de lo que contribuye a la edificación del Cuerpo Místico de Cristo bajo la dirección de la jerarquía. Esta perspectiva fue la base de su ulterior desarrollo en el siglo XX.

En 1936 Kostantin *Noppel publicó *Aufriss der Pastoral*, que desarrolla la perspectiva de la «edificación del Cuerpo de Cristo», y Josef *Jungmann, profesor de liturgia, catequética y teología pastoral en Innsbruck, en su *Die Frohbotschaft und unsere Glaubens-verkündigung*, hizo un llamamiento para una nueva «teología kerigmática», concentrada en «lo bueno» para nutrir la fe y suplementar el objetivo de «lo verdadero» de la teología escolástica. El debate ulterior condujo a los teólogos, con la valiosa aportación de Johannes B. *Hofinger, a la visión de que toda teología debía ser pastoral si tenía que conformarse con la naturaleza y propósito de la verdad revelada. K. Rahner, en su «Grundlegund der Pastoraltheologie als praktische Theologie» (en *Handbuch der Pastoraltheologie*, 1964), amplió el significado de teología pastoral a incluir actividades, por cuyo medio la Iglesia cumple la misión confiada por Cristo. Esta nueva orientación influyó en el trabajo y documentos del Vaticano II y del nuevo Código de derecho canónico. En el código, la «instrucción pastoral», como elemento esencial para futuros sacerdotes, se distingue claramente de la «teología pastoral», en su sentido nuevo y más amplio (can. 252-257).

La CJ influyó en crear, editar y escribir en varias revistas pastorales: *Clergy Monthly* (Delhi, 1938); *Clergy Review* (Londres, 1931), *Homiletic and Pastoral Review* (Nueva York, 1920, sucesora de *Homiletic Monthly and Catechist*, 1900); *Irish Ecclesiastical Record* (Dublín, 1865); *Theologie und Glaube* (Paderborn, 1909, continuación de *Der katholische Seelsorger* 1889-1908); *Lumen Vitae* (Bruselas, 1944); *Nouvelle Revue théologique* (Tournai, 1869); *Periodica de re canonica et morali* (Roma, 1912, sucesora de *Periodica de religiosis* 1904): *Revue d'ascétique et de mystique* (Paris, 1919); *Stimmen aus Maria-Laach* (Friburgo, 1871); *Zeitschrift für katholische Theologie* Innsbruck, 1877).

BIBLIOGRAFÍA: ACOSTA, J. DE, *De procuranda Indorum salute*, L.4-6, ed. L. Pereda y o. (Madrid, 1987). BLEISTEIN, R., *Jung sein heute* (Würzburgo, 1986). DE CONINCK, L., «Les orientations actuelles de la théologie pastorale», *NRT* 76 (1954) 134-141. JUNGMANN, J., *Die Frohbotschaft und unsere Glaubensverkündigung* (Regensburg, 1936). RAHNER, H., *Eine Theologie der Verkündigung* (Friburgo, 1939). SCHURR, V., «Teología pastoral», VV, *La Teología del siglo xx* (Madrid, 1973) 3:313-372. VV, *Tourismus-Pastoral*, ed. R. Bleistein (Würzburgo, 1973). VV, *Menschen unterwegs. Das Angebot der Kirche in Freizeit und Tourismus*, ed. R. Bleistein (Francfort, 1988). Véase *Catequesis, *Predicación.

F. J. BUCKLEY

## VIII.1. CONTROVERSIAS TEOLÓGICAS

Las iniciaron (1549) en la universidad de Ingolstadt Canisio, Jayo y Salmerón. Pronto encontraron campo para su desarrollo en las universidades, colegios y en la actividad pastoral de la CJ. Además de tales controversias, la CJ mantuvo otras, como las de defensa de su propio sistema moral, y las sostenidas sobre el *galicanismo y contra el *jansenismo. Pero las que más han influido en la orientación general de la teología de la CJ fueron contra los protestantes, dándole el espíritu de la Reforma católica, cuyo fin principal era fortalecer la fe del pueblo o recuperla si la había abandonado (Ignacio de Loyola a Albert de Baviera, *MonPaed* 1:405-408).

*Sus motivaciones*. Su participación en la teología polémica tuvo dos raíces: una fue el voto especial de obediencia al Papa. En respuesta a la iniciativa de Paulo III de promover la Reforma católica, Ignacio envió (1549) a los tres jesuitas mencionados a enseñar teología a la universidad de Ingolstadt, con la intención de reavivar la polémica teológica que Johann Eck había sostenido con éxito durante treinta y dos años (hasta 1543). Este tipo de ministerio aparece en la *Formula Instituti* de 1550, según la cual el fin principal de la CJ es «la defensa y propagación de la fe y el provecho de las almas en la vida y doctrina cristiana» (la *Formula* de 1540 no hablaba de «defensa de la fe»); asimismo, se añadía su labor «por la reconciliación de los disidentes». La otra raíz fue la aplicación de la pastoral a las situaciones concretas de los países en que la CJ trabajaba. En el siglo XVI, una honda crisis desgarraba el cristianismo en gran parte de la Europa septentrional, y los jesuitas ejercieron una amplia actividad en estas regiones. Se imponía una estrategia, según el espíritu de la Reforma católica.

*La actitud*. Ignacio dio personalmente orientaciones y programas para las actividades de la CJ. Tres de sus documentos se refieren especialmente al trabajo entre los protestantes: la instrucción a los tres padres citados, invitados a la universidad de Ingolstadt (24 septiembre 1549; *EpIgn* 12:239-247) y dos cartas enviadas a Viena: una a Jayo (8 agosto 1551; *ib.* 3:602-605) y otra a Canisio (15 agosto 1554, *ib.* 7:398-404). Ignacio les recomendaba que en la polémica con los protestantes la refutación de los errores fuera acompañada de sincera benevolencia y delicadeza, ya que se busca su vuelta a la religión católica.

Esta actitud prevalentemente misionera y pedagógica hacia los protestantes fue compartida por los compañeros de Ignacio en la fase inicial de las controversias. Fabro, en una carta a Laínez (7 marzo 1546; *Faber* 399-402), le decía que las intervenciones con los luteranos debían realizarse de modo amigable y no con discusiones; tratando más de llevarlos a una vida morigerada, porque él estaba convencido de que la causa de la herejía era el abandono de la piedad y de la moralidad. Se sabe por una carta de Laínez (9 enero 1557; *Laínez* 2:36) que la carta de Fabro se hizo circular entre los jesuitas, por su valor pedagógico. También Nadal la recomendaba (hacia 1562) en la instrucción enviada a Viena acerca del modo de comportarse con los herejes (*Nadal* 4:218-229), pero mientras prevenía en términos fuertes que se evitase todo compromiso.

En el período siguiente, convertidas las polémicas en un combate con adversarios obstinados, el estilo se hizo agresivo, como atestiguan (hacia el 1600) los sermones de Konrad *Vetter y los escritos de F. Costerus. Esto fue provocado por el lenguaje no menos agresivo de los herejes, quienes, como escribe Costerus «canunt triumphum nisi refutentur». El general Aquaviva envió tres cartas (1582, 1584 y 1600) para moderar estos excesos, así como otros controversistas, entre ellos Robert *Persons en Inglaterra, M. Becanus en Alemania y P. Skarga en Polonia.

*El método*. Los jesuitas dedicados a la polémica teológica se vieron obligados a buscar un método apropiado. La teología escolástica, con su aparato especulativo, no bastaba, fuera porque los protestantes no apreciaban los argumentos especulativos, fuera, sobre todo, porque sus tesis más importantes se basaban en nuevas interpretaciones y alteraciones de los textos bíblicos; esta situación obligaba a una exégesis depurada y a apoyarse en pruebas históricas sometidas a crítica. Por esto, en las universidades católicas de entonces se desarrollaron mucho los estudios bíblicos e históricos. Otro problema importante para los controversistas era agrupar las tesis controvertidas y ordenarlas según un esquema doctrinal, que acompañase al desarrollo de la teología católica, de modo que se evitase la fragmentación y dispersion de las cuestiones.

Un estupendo resultado fue obtenido por Belarmino, profesor de controversia en el Colegio Romano, en su *De controversiis christianae Fidei*, 3 vol (1586-1593). En esta obra, Belarmino refutó las tesis protestantes, con precisión, basándose en un riquísimo aparato de Sagrada Escritura y Santos Padres, y en documentos y datos históricos.

Entre las obras empleadas por los controversistas, por la fuerza de su método y la eficacia de los argumentos, destaca el *Manuale controversiarum* (1623) de Becanus (muy reeditada durante el siglo XVII). El mismo autor, a petición del clero, hizo un *Compendium* (1623) del *Manuale*, que obtuvo una amplísima difusión. Celebérrima fue también la obra *Méthode de traiter de controverses de religion* (1615) de F. Veron, que tuvo 21 ediciones hasta 1638; así como su *Règle générale de la Foy catholique* (1646), que, basándose en las definiciones de los

concilios, distinguía entre las tesis católicas que eran «de fe», y las calificadas con un grado teológico («censura») de menos fuerza; por esto, se considera como una preciosa «regula fidei».

*La organización*. Los logros en favor de la fe católica que obtuvieron los controversistas jesuitas, desde el principio, se debieron a la estatura espiritual doctrinal de sus hombres; escogidos entre los mejores, entregados a la tarea con el respaldo de todos los resortes coordinados de la CJ en preparar teólogos, predicadores y escritores capaces de promover con eficacia la defensa de la fe contra los ataques protestantes, y de recuperar para la Iglesia católica poblaciones arrastradas a la herejía. A ello cooperaba ante todo una sabia organización de los estudios, en especial de la ciencia sagrada; a lo que ayudaron con asidua atención los superiores en sus varios grados, con un intercambio de mensajes desde el centro (Roma) a la periferia, y viceversa.

En los años 1562-1563, Nadal, *comisario del general Laínez, escribió, para las universidades y colegios germanos, unas normas particulares, inspirándose en su convicción de que Dios había instituido la CJ especialmente para la reducción de los herejes. En ellas, recomendaba que se introdujese en el curso de teología escolástica la refutación de las herejías que tocaban a cada materia; y que se hiciese con eficacia, pero sin ofender a los adversarios (*MonPaed* 2:96). En una instrucción sobre el lenguaje teológico (*ib.* 127-133), mandaba proceder con la máxima cautela, para que se asegurase la pureza de la doctrina católica, corrigiendo las falsas interpetaciones y las alteraciones de los textos introducidas por los protestantes.

Una primera propuesta (1572) de ordenamiento de los estudios superiores para toda la CJ prescribía, al tratar de la enseñanza de la teología escolástica, enseñar el curso en el orden de la *Summa* de Sto. Tomás, pero insertando la defensa de la doctrina católica contra los ataques de los herejes. En cuanto a dar clases especiales sobre las cuestiones de las controversias, aconsejaba hacerlo o no, según la situación de las regiones.

También la *Ratio Studiorum* de 1586, promulgada por Aquaviva, ordenó introducir en el curso normal de teología escolástica el estudio de las controversias, en una forma eficaz, pero limitada. En cuanto a tener un curso propio de controversia, ordenó que en los colegios transalpinos se tuviese dicho curso, al menos donde era posible encontrar profesor (*MonPaed* 5:85-87); mientras que en el Colegio Romano (donde ya existía), se continuase sólo para los estudiantes de los países transalpinos. Esta *Ratio* fue enviada a todas las provincias de la CJ, invitándoles a enviar a Roma sus observaciones, que llegaron en abundancia. Entre éstas, los profesores del Colegio Romano se declararon inclinados a suprimir en Roma el curso especial de controversia también para los estudiantes transalpinos; la provincia de Alemania insistió en la importancia de la formación en teología escolástica para defender la fe con eficacia frente a los herejes (*ib.* 6:232, 235-236); de Polonia, Alfonso de *Pisa aconsejó que en la enseñanza se diese más amplitud a la teología positiva (Escritura, Santos Padres) que a las especulaciones escolásticas (*ib.* 231s).

Finalmente, la *Ratio* definitiva (1599) no habla ya de un curso de controversia separado, sino que provee a esto con las normas dadas a los profesores de Sagrada Escritura y de teología escolástica. A los primeros se prescribe que, en los textos que den ocasión a la controversia, insistan en la importancia de la correcta interpretación; y los a segundos, que siguiesen el orden de la *Summa* de Sto. Tomás, y que cuando encontrasen una cuestión que fuera objeto de controversia, la tratasen más escolástica que históricamente, indicando además algún libro útil para profundizar la cuestión (*ib.* 5:348 y 387).

Considerando la evolución de las normas dadas en la CJ para los estudios superiores, aparece la dificultad de conciliar dos exigencias: la formación sólida en teología escolástica y la erudición bíblica e histórica necesaria para las controversias. Téngase en cuenta que dichos estudios se debían desarrollar en un tiempo determinado (normalmente un cuatrienio), que resultaba apretado, dados los programas. En las normas oficiales se dio importancia superior a la primera exigencia, de acuerdo con el juicio expresado por Belarmino, en una carta (1580) al general Mercuriano, firmada también por otros dos profesores del Colegio Romano: «Por experiencia, se ve que los puros controversistas que ahora tenemos no entienden casi nada, porque no tienen la luz de la teología escolástica» (*ib.* 4:853). Por otra parte se suponía, según las normas citadas, que los escolares bien formados en teología escolástica podían procurarse la erudición necesaria para las controversias con lecturas personales, en especial de la obra de Belarmino.

Pero donde el trabajo de las controversias era más arduo, como en los países protestantes, se sentía la necesidad de una mejor preparación específica. De hecho el curso de controversia tuvo vicisitudes en los diversos lugares. Sobre los colegios donde estudiaban jesuitas para la misión entre herejes, da un buen testimonio el controversista Persons, en una carta de 1581, en la que dice que los colegios eran más temidos por los herejes que cualquier armamento de los príncipes católicos (P. Hughes, *The Reformation in England*, 3.°, 296).

En el Colegio Romano, tras el período de esplendor del curso de controversia tenido por Belarmino (1576-1581), desapareció esta asignatura por muchos años. En 1622, la Congregación Romana De Propaganda Fide ordenó que en los *colegios Germánico e Inglés de Roma y en los otros institutos religiosos, se tuviesen cursos de controversia, para la preparación de misioneros entre los herejes. El general Mucio Vitelleschi envió (3 septiembre 1622) una circular para que se ejecutase dicha orden (Pachtler, *Ratio* 3:51). Sin embargo, en el Colegio Romano, estas clases no fueron reanudadas hasta 1660, y fueron de nuevo interrumpidas desde 1674 a 1698, cuando se ocupó de ellas (1698-1706) el más admirado controversista después de Belarmino: Giovanni B. *Tolomei, por cuyo consejo y la inten-

ción del P. General González, las clases se mantuvieron hasta la supresión de la CJ (1773) (García Villoslada, *Storia* 228-232). Merecen especial mención, entre los titulares de esta cátedra, además de Tolomei, Adam Burghaber (1672-1674), Filippo *Febei, Giovanni B. *Faure y Gregorio Vittori (1758-1773).

*Las controversias orales*. La actividad misional se realizaba de modo directo por la predicación. Por esto, las normas emanadas en la CJ para los estudiantes que se preparaban para la misión entre los herejes, miraban también a instruirlos y ejercitarlos asiduamente en la oratoria. En la *Ratio* de 1586, se prescribía que en Roma los estudiantes de los colegios Germánico e Inglés se ejercitasen «quasi quotidianamente» en predicar, «porque ésta es la actividad principal entre los herejes» (*MonPaed* 5:85). La *Ratio* de 1591 renovó esta prescripción y añadió que los futuros misioneros entre los herejes debían perfeccionarse en la elocuencia y en la lengua griega, porque, si valían en esto, poco serían despreciados por los herejes (*ib.* 334).

En realidad, la CJ ha tenido un gran número de oradores excelentes en la defensa de la fe y en la recuperación para ella de los que habían abandonado la Iglesia. Mencionemos a los que han dejado una huella más profunda en las regiones afectadas por la herejía, limitándonos al período de los siglos XVI y XVII. En primer lugar Canisio, el más prestigioso defensor de la fe católica en Alemania y Austria, que la recorrió predicando más de 2.000 sermones. El francés Émond *Auger convirtió más de 40.000 calvinistas, y Louis *Richeome, llamado el Cicerón de Francia; Persons, valiente y hábil animador de los católicos ingleses perseguidos; Skarga, predicador de fascinante elocuencia, a quien debe mucho el catolicismo de Polonia; y Péter *Pázmány (después cardenal), que logró que en Hungría, donde los católicos se habían reducido a una minoría, volvieran a ser mayoría.

*Las publicaciones*. La necesidad de afianzar con escritos las controversias orales se impuso pronto. Los protestantes difundían sus ideas con abundantes escritos. Era necesario contraponer la doctrina católica por medio de la imprenta, que tiene potencia permanente y un influjo mucho más vasto y penetrante que una voz sobre un auditorio. Pisa presentó (1582) a los superiores un largo memorial, para que mandasen refutar las herejías por medio de publicaciones (*MonPaed* 7:555-561). Canisio escribió (1583) a Aquaviva rogándole instantemente que encargase a teólogos no alemanes (que estaban demasiado atareados) publicar libros que refutasen las herejías (Braunsberger, *Canisius* 176s). Los mismos generales jesuitas no dejaron de intervenir, y con frecuencia, como Vitelleschi que, habiendo sabido que la herejía arriana se estaba difundiendo por Transilvania, escribió (1619) al provincial de Viena que encargase a un padre docto publicar la refutación de dicha herejía. En realidad, fueron muchos los jesuitas que publicaron en defensa de la fe para promover el renacimiento católico. Sus publicaciones eran de todo tipo: tratados, manuales, ensayos, opúsculos populares.

Se pensó también instituir una comunidad de teólogos escritores. Paul *Hoffaeus, provincial de Germania Superior, escribió (1571) al general Borja sobre un proyecto en este sentido, recalcando su conveniencia (*MonPaed* 3:498s). Aquaviva fundó (1612) con este fin la Academia de Amberes; pero ésta no sobrevivió al fundador, por las dificultades de la misma empresa y porque muchos estimaban que era mejor que los expertos en teología polémica formasen parte del claustro de profesores en las universidades y colegios, a los que darían prestigio y donde podrían también preparar publicaciones.

Entre los grandes tratados, el principal ha sido siempre el *De controversiis* de Belarmino, que constituyó generalmente, en los siglos XVII y XVIII, el texto base para las clases y para el estudio personal. Aunque a esta gran obra no le faltaron reparos de parte de algún jesuita (Veron criticó el método y la inclusión de especulaciones escolásticas), muchos controversistas la defendieron y la aprovecharon, como J. Gretser, Adam *Contzen, Vitus *Erbermann en Alemania; P. Coton en Francia; Jakub *Wujek y Skarga en Polonia y Pázmány en Hungría. La primera edición del *De controversiis* se hizo en Ingolstadt, bajo la guía de G. de Valencia, pero con modificaciones que no gustaron a Belarmino, quien las corrigió en las ediciones siguientes. A fines del siglo XVII, Tolomei preparó otra, actualizada y muy aumentada, pero nunca se publicó.

*Controversistas*. Los dedicados a las controversias muchas veces procedían de naciones lejanas de aquella en que actuaban, demostrando así su disponibilidad a la estrecha cooperación de todas las fuerzas. Además de los ya nombrados, fueron notables, en los siglos XVI al XVII: Laínez, Theodor *Pelten, Francisco *Torres (Turrianus), Peter *Thyraeus, Peter Michael *Brillmacher, J. Buys, Nikolaus *Serarius, Jerónimo *Torres (Torrensis), A. Tanner, Becanus, L. Forer, Carlo *Sardagna, Sigmund *Storchenau en Alemania y Austria; Joannes *David, C. Scribani, Jean *Roberti, Heribert *Rosweyde, Cornelius *Hazart en los Países Bajos; Auger, Jean Gontery (†1616), célebre por su obra *Methodus Gonteriana ex solo Dei verbo* (1607), Jean *Bordes, F. Garasse, François *Annat, Théophile *Raynaud, Bernard *Meynier, Jean *Adam, Johann Jakob *Sheffmacher en Francia; Edmund *Campion en Inglaterra. Martin *Szentiványi en Hungría; Teofil *Rutka en Polonia, y Lorenz *Nicolai en Escandinavia. A estos controversistas apoyaron los profesores de otras disciplinas, con sus útiles contribuciones científicas: entre los de teología escolástica, D. Ledesma, F. Toledo, F. Suárez, L. Lessius, Petau; entre los biblistas: Salmerón, Henri Marcellius (†1664), Vaclav Klaus (†1772), Hermann *Goldhagen; entre los moralistas: T. González, Vitus *Pichler, Joseph *Biner, y entre los historiadores, F. Du Duc, Ph. Labbe, S. Pallavicino y J. Hardouin.

### EN LA CJ RESTAURADA (DESDE 1814)

Tras la restauración por Pío VII, León XII quiso (1818) que la CJ volviera a encargarse del Colegio Romano. Se reanudaron los cursos normales y, por

expreso deseo del Papa, se dio el curso de controversia, pero éste cesó definitivamente en 1838. El hecho se explica por el cambio radical del ambiente socio-cultural en el siglo XIX. La teología polémica ahora había sido sustituida por la *apologética, mientras la refutación de las herejías se había introducido en la dogmática. Los temas que en el pasado se trataban en forma de polémica se convirtieron en exposiciones críticas sobre la historia y doctrina de las confesiones no católicas. Ejemplo de ello es el método usado por Möhler en su *Symbolik* (1832). La actitud de la Iglesia fue cada vez más acogedora, hasta la reciente institución del diálogo *ecuménico, que pone de relieve los elementos comunes, sin anular el disenso cuando las posiciones son inconciliables.

*Juicio de conjunto*. La valoración global de esta actividad de los jesuitas debe tener en cuenta, por lo menos, dos puntos de vista: el cultural y el operativo. Culturalmente se inventó un método vinculado a la teología escolástica, más en concreto a la tomística, que, también por influjo de la universidad de Salamanca, estaba prescrita en los colegios de la CJ. Por eso, la *Summa* de Sto. Tomás y no las *Sententiae* de Pedro Lombardo, fue introducida por Canisio en Ingolstadt y por Belarmino en Lovaina. Sto. Tomás ofrecía un apoyo muy válido, particularmente en las tesis sobre la gracia, la justificación y los sacramentos, mientras los jesuitas desarrollaron intensas investigaciones bíblicas e históricas, necesarias para refutar a los herejes. Se realizó así una síntesis orgánica de teología especulativa y ciencia positiva, que ha constituido, no sólo una eficaz defensa de la fe, sino también una orientación hacia la metodología moderna de las ciencias sagradas. En cuanto al segundo punto de vista (el operativo) de los controversistas, hubo una fase inicial de tono invitador, como sugería Fabro. Después, la polémica se endureció, por ambas partes; pero con variantes, según las distintas situaciones y, naturalmente, el carácter de las personas. De parte de los superiores de la CJ existió siempre la recomendación de no ofender y de tener presente el fin pastoral: la recuperación para la Iglesia de los que habían errado. Que este fin no fue desatendido, lo prueba el que muchos controversistas se dedicaban también a la predicación en forma de misión popular, y escribían libros de contenido espiritual y moral. De hecho muchos lograron un gran número de conversiones, sobre todo, cuando, junto a las controversias, se establecían relaciones personales, como en el caso de Pázmány en Hungría. Un juicio realista de la labor controversista debe tener en cuenta la situación socio-cultural de la época, en la que las diferencias confesionales en muchas regiones creaban violencia y convulsiones sociales. Cuando la convivencia entre las diversas confesiones se pacificó, llegó también la confrontación serena.

TEXTOS: SOMMERVOGEL 10:565-672, 1368-1372. POSSEVINO, A., «De iuuandis Haereticis», *Bibliotheca selecta* (Venecia, 1603) 1:316-381. *Bellarmino contro Baio a Lovanio*, ed. y est. de G. Galeota (Roma, 1966)

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:489-491. DOMPNIER, B., *Le venin de la hérésie: image du protestantisme et combat catholique au XVII s.* (París, 1985). DONNELLY, J. P., «Jesuit controversalists and the defense of Tridentine Tradition», *The Quadrilog: Tradition and the future of Ecumenism* (Collegeville, Min., 1994) 94-109. GALEOTA, G., «Genesi, sviluppo e fortuna delle "Controversiae" di R. Bellarmino», VV, *Bellarmino e la Controriforma* (Sora, 1990) 3-48. ÍD., «La teologia controversistica», *Storia della Teologia* (Roma, 1996) 2:523-570. KLAIBER, W., *Katholische Kontroverstheologen und Reformer des 16. Jahrhts: Ein Werkverzeichnis* (Aschendorff, 1978): cf. J.-F. GILMONT, en *RHE* 74 (1979) 362-371. MANCIA, A., «La controversia con i protestanti e i programmi degli studi teologici della CG, 1547-1599», *AHSI* 54 (1985) 3-43, 209-266. PACHTLER, G. M., *Ratio Studiorum et institutionis scholasticae S.I. per Germaniam* 4 v. (Berlín, 1887-1894). ORELLA, J. L. DE, *Respuestas católicas a las Centurias de Magdeburgo (1559-1588)* (Madrid, 1976). REINHARDT, V., «Il Concilio di Trento e le scienze naturali: la controversia fra Bellarmino e Galilei come paradigma», *Il Concilio di Trento e il moderno* (Bolonia, 1996) 485-501. SOLÉ, J., *Le Débat entre protestants et catholiques français, 1598-1685* (París, 1985) 4:187ss. VALENTIN, J.-M., «Jesuiten-Literatur als gegenreformatorische Propaganda», *Deutsche Literatur* 3 (1985) 172-205. ÍD., «Société d'ordre et dissidence: Les jésuites et les anabaptistes: théâtre, polemique, théologie», *Les dissidents du XVI s. entre l'humanisme et le catholicisme* (Baden-Baden, 1983) 265-289. VERCRUYSSE, J. E., «Riconciliazione delle memorie. 450 anni dopo il Concilio di Trento», *Rassegna di Teologia* 37 (1996) 437-450.

G. GALEOTA (†) / M. ZANFREDINI

## VIII.2. TEOLOGÍA. DESDE EL SIGLO XIX

Después de la restauración de la CJ (1814), el deseo de continuar el trabajo teológico exigía una nueva estructuración. La historia de la CJ en el siglo XIX no ofrecía muchos modelos. La mayor contribución fue la del Colegio Romano (devuelto a la CJ en 1824 y llamado Pontificia Universidad *Gregoriana desde 1873), que logró mantener una cierta continuidad, pese a la interrupción (1848-1849), por la república romana, y una disminución de clases (1870-1873), por la conquista italiana de Roma.

Desde el punto de vista teológico fue decisivo en la primera fase el rectorado (1824-1829) de Luigi *Taparelli d'Azeglio, precursor de la orientación neotomista, que no tomará forma definitiva hasta 1879. Esta primera fase neotomista termina con el nombramiento de G. Perrone como prefecto de estudios, lo que determinó la orientación teológica del Colegio Romano durante medio siglo, y es hoy conocida como la «Escuela Romana». Su peculiaridad reside en una vuelta a la dirección que había impreso Petau, la unión del trabajo sistemático y del positivo, en abierta confrontación con las corrientes intelectuales y culturales del ochocientos. Discípulos y colaboradores de Perrone fueron Francesco Saverio *Patrizi, Passaglia, C. Schrader y Franzelin. La importancia de la Escuela Romana hay que ponerla sobre todo en la amplia influencia de los libros de texto de Perrone *Praelectiones Theologicae* (9 v., 1835-1842) y en las monografías y tratados basados en estas prelecciones. Hay que nombrar en particular la eclesiología desarrollada por

este grupo, que se propone comprender teológicamente a la Iglesia sobre todo a partir de la idea del «corpus Christi mysticum». La importancia de esta teología está también en el influjo de sus representantes en la preparación de los documentos del magisterio papal: la Inmaculada Concepción de María (1854) y las decisiones del Vaticano I (1870). Colaboración en los trabajos preparatorios no quiere decir naturalmente que las opiniones teológicas de los representantes de la Escuela Romana se impusieran o tuvieran un influjo decisivo en el resultado final, pero sí que pusieron al servicio del Papa y del Concilio sus ideas teológicas y su trabajo, con la conciencia de su peculiaridad teológica. Estudios recientes han evidenciado no sólo las diferencias de los representantes de esta escuela entre sí, sino también en la forma y contenido con relación a los textos definitivos del magisterio. El período posterior a 1879 estuvo determinado, por una parte, por el neotomismo en la formación teológica. Su principal representante fue L. Billot. Por otra parte, este período se caracteriza también por las investigaciones históricas con motivo de la apertura de los archivos vaticanos. Su figura preeminente fue Franz *Ehrle.

Esta división indica que también en la misma teología se había formado una escisión que, a la larga, no traería ninguna ventaja. Junto al acentuado tomismo de Roma, en otros centros docentes cultivaron los jesuitas la herencia de F. Suárez y del escolasticismo barroco; pero esta dirección no logró una amplia influencia. En todo caso se conservó una cierta pluralidad de las corrientes y orientaciones teológicas.

La investigación histórica seguía floreciendo y atraía cada vez más amplios círculos de investigadores, y se desarrolló sin contacto con la teología sistemática. Sus primeras influencias en la exégesis e historia de la Iglesia provocaron, a principios del siglo XX, la crisis modernista, que sirvió de pretexto para reprimir y denunciar posturas más vitales y, sobre todo, la apertura para el diálogo con el espíritu moderno y con las ciencias. Tuvieron dificultades por esto Franz von *Hummelauer, Henri *Bremond, George *Tyrrel y otros menos conocidos. Esto es un síntoma de que, a pesar de la creciente uniformidad y estancamiento en filosofía y teología, era imposible suprimir los esfuerzos por entrar en diálogo con las fuerzas intelectuales del tiempo. Al principio los jesuitas más abiertos se refugiaron en cuestiones marginales. Basta recordar a Erich *Wasmann (biología), Heinrich *Pesch (economía social) y, no en último lugar, Pierre *Teilhard de Chardin (paleontología). Pero otros se entregaron a un profundo trabajo teológico que produjo frutos prometedores para el futuro, como la teología de la fe de Pierre *Rousselot.

Al mismo tiempo las provocativas sugerencias de la filosofía de M. Blondel pusieron la base para investigaciones y concepciones independientes de toda una generación de jesuitas franceses. En Bélgica tres factores hicieron que la filosofía de J. Maréchal fuera significativa también para la teología: las exigencias de las misiones, los conocimientos de la nueva psicología experimental y la necesidad de dialogar con la filosofía europea postkantiana. En el mundo alemán los nuevos conocimientos de la espiritualidad ignaciana, gracias a las fuentes publicadas en *Monumenta Historica Societatis Jesu* (empezados en 1894), llevaron a Erich *Przywara, Peter *Lippert y H. Rahner a investigar y exponer las dimensiones teológicas de los fundamentos espirituales de la CJ. En otras naciones se siguió la tradición de los manuales escolásticos. La tendencia histórica reaparecía, con todo, en elaborados tratados y en colecciones de material histórico, más pensadas para la erudición que para una teología viva. Pero el diálogo inevitable con las ciencias modernas y la situación interna de la pastoral en la Iglesia dejaban cada vez más clara la insuficiencia de esa teología y la necesidad de una reflexión y exposición viva de la fe.

Desde el principio, en la tradición teológica de la CJ, el encuentro con otras confesiones cristianas había llevado a la teología de controversias, pero en el tiempo de la Ilustración su oponente principal no eran ya las otras confesiones cristianas, sino, de modo creciente, la crítica al cristianismo y a la religión en su totalidad. Así a partir de las controversias se desarrolló la apologética, pero ésta desde comienzos del siglo XX había dejado al descubierto su insuficiencia para responder a las exigencias del tiempo. La renovación de la apologética y la búsqueda de una nueva base para el diálogo fue la principal preocupación de aquellos jesuitas franceses que, influidos por Blondel, tomaron la teología fundamental como nueva tarea. Los principales fueron los hermanos Valensin, Albert y Auguste, Yves de *Montcheuil, G. Fessard, de Lubac y Henri *Bouillard. Con estos nombres se señala una línea de evolución que conduce a la que algunos llamaron la escuela de Fourvière. La encíclica *Humani generis* de Pío XII (1950) y las discusiones en torno a la *«nouvelle théologie» hicieron que los superiores tomaran duras medidas contra Fourvière. A esta escuela hay que adscribir también al historiador de los dogmas H. Rondet y, en un sentido más amplio, al patrólogo J. Daniélou. Como también de Lubac se ocupaba preferentemente de cuestiones históricas queda claro que lo que caracterizaba a la «escuela de Fourvière» era una unión original de lo positivo-histórico y lo sistemático-filosófico, que correspondía a la tradición teológica de la CJ. Pero también esta unión fue puesta básicamente en cuestión, concretamente por parte del neotomismo, incluso después de la II Guerra Mundial. En última instancia, lo que se debatía era la imagen del hombre en su relación con Dios. En Fourvière este tema no solamente se propuso como objeto de la reflexión y discusión teológica, sino que se convirtió en la clave para una profundización y renovación de la docencia y de la investigación teológicas, en un intento de elaborar positivamente las fuerzas culturales e intelectuales del tiempo. Estas fuerzas se habían alejado mucho de la fe y de la Iglesia, y su postura con relación al cristianismo era hostil o indiferente. En la teología esto había llevado a unilateralidad y rigidez, a irre-

levancia y falta de seriedad. Por ello, se insistía en Fourvière en el estudio vital de la totalidad de la tradición. Las áridas fórmulas abstractas y conceptuales de los manuales debían redescubrirse a partir de sus contenidos concretos. Esto implicaba una fuerte crítica que, pese a que se formuló generalmente de forma objetiva, alertó las fuerzas que terminaron silenciando todos esos esfuerzos en 1950. La misma preocupación teológica fue aceptada en el mundo alemán de forma autónoma y se pudo mantener viva en la discusión teológica hasta el Vaticano II.

El entorno del trabajo teológico de los jesuitas en Suiza, Austria y Alemania estuvo muy influido por las expulsiones, el *Kulturkampf* y la guerra. Sin embargo, ya después de la I Guerra Mundial logró contribuir en gran medida al desarrollo teológico que maduraría en el Vaticano II. Ejemplo de estas contribuciones fue la «teología kerygmática» (*Verkündigungstheologie*) de la facultad teológica de Innsbruck, poco antes de su supresión por la fuerza (1938). Otro ejemplo son los trabajos exegéticos que prepararon el camino para la encíclica *Divino afflante Spiritu* (1943), con la colaboración importante de Augustin *Bea. Przywara publicó (1938-1940) su *Deus semper maior* (segunda edición en dos volúmenes en 1964 con un apéndice «Theologumenon und Philosophumenon der Gesellschaft Jesu», 2:357-378), una teología de los Ejercicios Espirituales que influyó en los hermanos Hugo y Karl Rahner, de forma que la intuición ignaciana penetró tanto en la teología histórica como en la dogmática. El nombre de los Rahner evoca también el de J. A. Jungmann, que dio un importante impulso a la profundización del pensamiento y el trabajo teológicos hasta el Concilio. La teología del período pre-conciliar encontró una expresión apropiada en el *Lexikon für Theologie und Kirche*, que tuvo a K. Rahner como coeditor y que en la forma más abreviada, *Sacramentum Mundi* (publicado poco después del Concilio) influyó ampliamente en el pensamiento católico internacional. Mucho de todo esto logró encontrar camino en el Vaticano II, para cuyos trabajos fueron llamados teólogos que no eran especialmente apreciados en Roma. Por lo general se llegó a una colaboración, cuyos convincentes resultados fueron aceptados por la inmensa mayoría del Concilio.

Numerosos jesuitas participaron en estos trabajos, y tuvieron importantes aportaciones algunos representantes de países, hasta entonces de poca significación teológica; entre ellos, el norteamericano John Courtney *Murray sobre el tema de la libertad religiosa y, en general, el influjo del canadiense Lonergan en el mundo de habla inglesa.

La conciencia del carácter mundial de la Iglesia, conseguida en el Concilio, y la intensiva colaboración de obispos y teólogos suscitaron esfuerzos e intentos que se articularon pronto en el deseo de que se tuvieran en cuenta en la reflexión teológica las peculiaridades locales y regionales. La «teología de la liberación» en Iberoamérica fue, en este sentido, la que más se hizo notar. Pero también teologías «africanas» y «asiáticas» fueron aceptadas, al menos como postulados, en un panorama teológico, cada vez más plural y especializado. Como reacción, la teología de origen europeo ha tenido que repensar su papel y la teología católica en las tierras desarrolladas de Norte América ha adquirido acentos propios frente a los cambios culturales y sociales de su entorno.

Una vez más los jesuitas han ayudado en estos esfuerzos, aunque no siempre sea claro en qué consiste su aportación específica y qué sentido tiene ésta para la CJ en su totalidad. Ciertamente parece claro que la CJ, viva y presente en casi todas las partes de la Iglesia Universal, tiene que tomar sobre sí el trabajo necesario para asegurar una cierta base común de reflexión teológica y, con esto, hacer posible el diálogo fructuoso entre las teologías regionales del futuro. No se ve claro cómo pueda realizarse. Una significación especial en este sentido tendrán los centros internacionales de formación, que quizá tengan que ser completados con centros internacionales de investigación. A estos centros corresponde la obligación de mantener viva la relación con la tradición. Una relación que amenaza con romperse por la falta de conocimientos de idiomas y de los condicionamientos históricos. La misión no es nada fácil, porque estos problemas no se pueden tratar desde un punto de vista puramente abstracto y formal, sino sólo teniendo en cuenta simultánea y competentemente la totalidad y los justos derechos regionales. Tampoco se puede realizar con una mera colección de datos o informaciones. Sin un gran esfuerzo intelectual e íntimo conocimiento de los datos necesarios, todas las fórmulas serán insuficientes para resolver lo que en esta situación es necesario e ineludible. En el fondo, todo esto lleva al principio de la simultaneidad expresado por la moderna teología jesuita: historia y filosofía; tradición y especulación, siempre teniendo en cuenta la realidad del mundo concreto. Todo tiene, sin embargo, que ser referido a Cristo, centro de la fe y de la reflexión sobre ella y también centro de la existencia jesuita tal y como es trasmitida por la experiencia de los Ejercicios Espirituales.

BIBLIOGRAFÍA: BOEGLIN, J.-G., *La question de la Tradition dans la théologie catholique comtemporaine* (París, 1998). CHANTRAINE, G., «Henri de Lubac. Pourquoi ses oeuvres nous parlent», *NRT* 121 (1999) 612-629. GIBELLINI, R., *La teologia del xx secolo* (Brescia, 1992; Santander, 1998). HOCEDEZ, E., *Histoire de la théologie au xix siècle*, 3 v. (Bruselas, 1947-1952). KASPER, W., *Die Lehre von der Tradition in der Römischen Schule* (Friburgo, 1962). MCCOOL, G. A., *Nineteenth-C. Scholasticism. The Search for a unitary Method* (Nueva York, 1989). MARTÍNEZ FERNÁNDEZ, L., *Los caminos de la teología. Historia del método teológico* (Madrid, 1998). MONDIN, B., *Dizionario dei teologi* (Bolonia, 1992). NEUFELD, K. H., «Römische Schule». Beobachtungen und Ueberlegungen zur genaueren Bestimmung», *Gregorianum* 63 (1982) 677-699. ÍD., «Jesuitentheologie im 19. und 20. Jahrht.», *Ignatianisch*, ed. M. Sievernich (Friburgo, 1990) 425-443. SIEBEN, H. J., *Katholische Konzilsidee im 19. und 20. Jahrht.* (Paderborn, 1993) 7-35, 133-160, 266-270. *Storia della Teologia* III (Roma, 1996). *DTC Tables* 2:2524-2548.
Ver *Neotomismo, *Modernismo, *Nueva teología.

K. H. NEUFELD

## VIII.3. TOMISMO Y NEOTOMISMO

El tomismo, como corriente de filosofía y teología escolástica que sigue la doctrina de Sto. Tomás, tomó el nombre de neotomismo en el siglo XIX.

### 1. Hasta la supresión de la CJ (1773)

En las Constituciones de la CJ (464) se dice: «En la Teología leeráse el viejo y nuevo Testamento y la doctrina scolástica de Sancto Thomás.» Ignacio de Loyola había estudiado en la universidad de Alcalá de Henares, y especialmente en la de París, donde también lo habían hecho sus primeros compañeros. En aquel tiempo, las principales corrientes de la escolástica eran la tomista, la escotista y la nominalista; y en la universidad de París, existían estas cátedras, que los estudiantes podían escoger libremente. Queriendo fundar una orden apostólica, Ignacio prescribió que «la doctrina que en cada facultad deben seguir, sea la más segura y approbada, y los auctores que la tal enseñan» (*Const* 358), por esto no dudó en escoger a Sto. Tomás. Conforme a las prescripciones de las Constituciones y de la CG I (1558), en la *Ratio studiorum* de 1599, se decía a los profesores de teología (regla 2): «Sequantur Nostri omnino, in scholastica theologia, doctrinam S. Thomae, eumque ut Doctorem proprium habeant; ponantque in eo omnem operam ut auditores erga S. Thomam bene affecti fuerint; qui vero ab eo alieni sunt, vel etiam eius parum studiosi, a docendi munere repellantur.» En la enseñanza de la teología se debía, por tanto, seguir la *Summa* de Sto. Tomás, que sustituía a las *Sentencias* de Pedro Lombardo. Y también en filosofía, en la que, según se acostumbraba entonces se comentaba a Aristóteles, se recomendó a los profesores (r. 6) dar preferencia a la interpretación de Sto. Tomás.

Fieles a estas prescripciones, los primeros jesuitas tomaron a Sto. Tomás como guía y maestro. En la enseñanza de la teología, comentaron la *Summa* y contribuyeron eficazmente a promover el estudio de Sto. Tomás; tanto que, más tarde, León XIII, restaurador de la doctrina tomista, no dudó en llamarlos «eximios Societatis Doctores, quorum laus est in Ecclesia» (breve *Gravissime Nos*, 1892). Entre ellos destacan F. de Toledo, G. de Valencia, F. Suárez, G. Vázquez, Belarmino, Lessius y J. de Lugo.

Se debe recordar, sin embargo, que en la enseñanza de la teología, los maestros jesuitas, dada la finalidad esencial apostólica de la CJ, eran particularmente sensibles a las nuevas exigencias del pensamiento y de la vida; y por esto, al comentar la *Summa* de Sto. Tomás, tenían presentes los nuevos problemas suscitados por el humanismo y el renacimiento, y especialmente por las convulsiones religiosas y políticas de la época. Ciertamente, la *Summa* de Sto. Tomás era una admirable síntesis de filosofía y teología; y en esta última, de teología dogmática y moral, positiva y escolástica. Pero, por ejemplo, era claro que la parte positiva de la *Summa* podía ser suficiente para el siglo XIII, cuando las verdades de la fe eran comúnmente aceptadas y profesadas; pero no para el siglo XVI, cuando el protestantismo impugnaba algunas de las verdades fundamentales. Por esto, los teólogos jesuitas, sin olvidar la escolástica, sintieron la necesidad de ampliar la parte positiva, para poder responder a las dificultades planteadas por los reformadores, mediante una exégesis más exacta de la Escritura y un estudio más amplio de los Santos Padres, de los Concilios y de la historia. Este desarrollo de la teología positiva, ya insinuado por Ignacio en los Ejercicios Espirituales (regla 11 «para sentir con la Iglesia»), y confirmado en la *Ratio*, no era contrario a la mente de Sto. Tomás; su desarrollo, en armónica unión de teología positiva y escolástica, es un mérito de los jesuitas del tiempo, J. Maldonado, Petau, etc., además de los antes citados.

Por otra parte, los trastornos políticos de esa época, que condujeron a la formación de las grandes monarquías nacionales, con la instalación, en algunas de ellas, del absolutimo del estado, unidos a los descubrimientos geográficos y a los sistemas coloniales en otros continentes, planteaban graves problemas de orden moral y jurídico, que los teólogos jesuitas trataron en sus comentarios a la segunda parte de la *Summa*, y desarrollaron en tratados particulares, constituyendo una contribución verdaderamente original y un notable progreso en la doctrina de la moral y del derecho. En este campo, sobresalió Suárez, con sus tratados de derecho, en los cuales, entre otros puntos, sostiene el origen democrático del poder en la sociedad civil, contra el absolutismo del estado, y declara los principios del «derecho de gentes»; hasta el punto de ser considerado, con el dominico Francisco de Vitoria, uno de los fundadores del derecho internacional. Belarmino, por su parte, desarrolló la doctrina sobre las relaciones Iglesia-Estado.

Esta actividad teológica era un desarrollo de la doctrina de Sto. Tomás, aplicada a las nuevas exigencias de la época. Pero al hablar de tomismo, se considera en particular a la parte especulativa de la teología característica de Sto. Tomás, quien, sirviéndose de los principios filosóficos de Aristóteles, trató de penetrar en la revelación cristiana, y explicar, en cuanto era posible, las verdades de esta revelación, y construir una ciencia teológica, en la que se armonicen los datos de la revelación y las exigencias de la razón. En esto reside la importancia que la filosofía tiene en la síntesis tomista, y en particular la filosofía aristotélica, analizada por Sto. Tomás en sus comentarios a Aristóteles e integrada en su *Summa Theologica*.

También en la CJ, conforme a las prescripciones de las Constituciones y de la *Ratio*, se cultivó el estudio de la filosofía aristotélica, y alcanzaron merecida fama los comentarios de Pedro da *Fonseca y Benito *Perera. Más aún, era frecuente que los profesores, antes de enseñar teología, enseñasen durante algunos años filosofía aristotélica. De esta costumbre salieron tratados filosóficos como los de Toledo, Valencia o Vázquez. Suárez estaba tan convencido de la necesidad de la filosofía para la teología que, en vez de un simple comentario a Aristoteles, compuso un tratado orgánico de la filosofía fundado en Aristóteles y Sto. Tomás, las *Disputatio-*

*nes Metaphysicae*, obra original, que señala el paso del comentario al tratado.

En la enseñanza de la filosofía, los jesuitas siguieron a Sto. Tomás en todas las cuestiones fundamentales, especialmente en las conexas con la revelación cristiana y por tanto necesarias para la teología, como son el conocimiento humano de la realidad objetiva, la contingencia de los seres finitos (y por ello la necesidad de un Creador, Ser necesario e infinito), la espiritualidad e inmortalidad del alma humana, la libertad del hombre y, en consecuencia, su responsabilidad moral, los principios fundamentales del orden moral. Pero, al profundizar en el análisis de estas verdades, hay divergencias entre ciertas afirmaciones de Sto. Tomás y las sostenidas por Suárez y otros jesuitas. Estas diferencias se refieren principalmente a la *gnoseología*, con la afirmación de que nuestro entendimiento conoce directamente los objetos singulares concretos, y las consiguientes afirmaciones sobre las especies inteligibles y el intendimiento agente, la abstracción de los conceptos universales, etc., y a la *metafísica*, en el análisis de la noción de ente y su analogía; en la diversa concepción de acto y potencia, con las consiguientes afirmaciones respecto de la estructura de los seres finitos, su limitación, composición, individuación, etc. Son una serie de afirmaciones filosóficas que se tratan en la parte especulativa de la teología, y que constituyen, junto con la adhesión fundamental a las enseñanzas del Doctor Angélico, la tradición del tomismo moderado que llegó a ser característico de los jesuitas de la antigua CJ.

En esta postura, influía la mentalidad humanista de la época, que consideraba a la filosofía tomista, en especial la de ciertos comentaristas de Sto. Tomás, demasiado abstracta, separada de la realidad y lejana de los problemas verdaderos de la época; en cambio, prefería la consideración de la realidad concreta existente y el progreso de las ciencias experimentales. Por otra parte, una adhesión menos rígida a todo lo que afirmaba Sto. Tomás parecía estar conforme con las orientaciones de la *Ratio*, que (regla 2) decía a los profesores de teología: «Non sic tamen S. Thomae adstricti esse debere intelligantur ut nulla prorsus in re ab eo recedere liceat; cum illi ipsi qui se thomistas maxime esse profitentur, aliquando ab eo recedant, nec arctius Nostros S. Thomae obligari par sit quam thomistas ipsos.»

Conviene notar que, además de las divergencias reales con ciertas posturas de Sto. Tomás, hay otras que no son tanto divergencias de Sto. Tomás como de algunos de sus comentaristas, cuya posición no siempre concuerda con el genuino pensamiento de Sto. Tomás. Esto sucedió en la célebre controversia de **auxiliis* entre teólogos jesuitas y dominicos, en particular entre L. de Molina y Domingo Báñez, sobre el problema de la eficacia de la gracia, en el intento de explicar cómo se concilian la libertad humana y la acción divina. El propósito no se logró, porque ni Molina ni Báñez dieron una solución satisfactoria al problema; ni ninguno de los dos expresó el genuino pensamiento de Sto. Tomás, que, aunque afirmó la causalidad divina y la libertad humana, se detuvo ante el misterio de cómo actúa Dios. Las divergencias de los jesuitas con Sto. Tomás y sus comentaristas atañen a estas cuestiones más difíciles, que la misma autoridad de la Iglesia dejó a la libre discusión de los pensadores católicos.

Los grandes maestros jesuitas citados pertenecieron al siglo XVI y a la primera mitad del siglo XVII. Después de ellos, no faltaron filósofos y teólogos, de sólida formación y notable erudición, que compusieron tratados sistemáticos de filosofía y teología, dando entrada en ellos a los problemas que se debatían en los nuevos tiempos. Pero, ni en la CJ ni fuera de ella, aparecieron pensadores originales y profundos; la especulación se fue debilitando gradualmente, y la adhesión a Sto. Tomás fue haciéndose más libre; se nota más el influjo de las nuevas concepciones racionalistas y sensistas, y al mismo tiempo crecía el interés por las nuevas ciencias experimentales, sin que, por otra parte, se hiciera una distinción suficiente entre las teorías físicas y las afirmaciones filosóficas, que miran a la íntima naturaleza de las cosas. Este estado de decadencia se prolongó hasta la supresión de la CJ y hubo que esperar a su *restauración para ver la renovación de una filosofía y teología de verdadero sello tomista.

## 2. Desde la restauración de la CJ (1814)

Las dos primeras CCGG XX (1820) y XXI (1829) de la CJ restaurada pidieron una solícita revisión de la *Ratio Studiorum*, para adaptarla a las exigencias de los nuevos tiempos. Esta nueva *Ratio* fue promulgada por el P. General Juan Roothaan en 1832. Sobre la doctrina de Sto. Tomás, se confirmó la norma de la antigua *Ratio*, pero no se insistió en la *Summa Theologica* como libro de texto, que fue sustituido siempre más por nuevos manuales sistemáticos, en los que, junto a la parte escolástica, se desarrollaba la positiva, y se incluían nuevas cuestiones filosóficas y teológicas del pensamiento moderno.

Después de la decadencia escolástica del siglo XVIII, fue apareciendo en la CJ, pese a comprensibles resistencias, una gradual renovación tomista, según la orientación de la antigua CJ, confirmada en la nueva *Ratio*. Prueba de este resurgimiento son los cinco volúmenes de J. Kleutgen, *Die Theologie* (1853-1860) y *Die Philosophie der Vorzeit* (1860-1863), fruto de su convicción de que para oponerse a los nuevos errores era preciso reafirmar los principios de la doctrina de Sto. Tomás.

A esta renovación contribuyeron también algunos ex jesuitas españoles exiliados que enseñaban en seminarios de Italia. Entre ellos, merece citarse Baltasar *Masdeu, que entre sus discípulos de Piacenza tuvo a Vincenzo Buzzetti, uno de los iniciadores del resurgimiento tomista en Italia. Buzzetti, en el contacto directo con las obras de Sto. Tomás, se orientó hacia el estudio de los grandes escolásticos, y llegó a posiciones genuinamente tomistas; fueron alumnos suyos los hermanos Sordi, que, entrados más tarde en la CJ, iniciaron la corriente más cercana a las posturas de Sto. Tomás, que constituyó propiamente el *neotomismo*.

Serafino *Sordi, gran talento especulativo y conocedor de Sto. Tomás y de los filósofos de su propio tiempo, profesor de filosofía y escritor de *La Civiltà Cattolica*, influyó en Taparelli, el primer rector del Colegio Romano cuando éste fue devuelto (1824) a la CJ. Durante su rectorado, Taparelli inició una renovación tomista, que continuó después, sobre todo en el campo moral y jurídico, como muestran sus obras; siendo rector, influyó en especial en el estudiante Gioacchino Pecci (futuro León XIII, que promulgaría la *Aeterni Patris*, promoviendo el tomismo). También Giuseppe *Pecci (hermano de Gioacchino), siendo escolar (1830-1833) en Módena, fue orientado por su profesor S. Sordi hacia el estudio de Sto. Tomás, y fundó (1859) la primera Academia de Sto. Tomás de Italia, en Perugia. Creado cardenal (1879), fue el primer presidente de la Pontificia Academia de Sto. Tomás, fundada por León XIII.

Domenico Sordi, aunque, por su carácter impulsivo, no duró mucho tiempo enseñando teología en el escolasticado de Nápoles, influyó eficazmente en la renovación tomista, mediante sus contactos con Gaetano Sanseverino, fundador de la renovación tomista en Nápoles, y sobre todo por algunos de sus alumnos, como Carlo Maria *Curci y Matteo *Liberatore, futuros escritores de la *Civiltà Cattolica*.

El movimiento neotomista, tal como se desarrolló en la CJ, tuvo el mérito de presentar gradualmente las tesis fundamentales y características del genuino pensamiento de Sto. Tomás, según las cuatro fases sucesivas de su desarrollo, marcadas por los nombres de S. Sordi, Liberatore, Giovanni *Cornoldi y Guido *Mattiussi. La primera tesis representa la posición asumida por el incipiente neotomismo frente al problema principal de la filosofía a principios del siglo XX, oscilante entre las dos soluciones extremas del apriorismo kantiano y el sensismo lockiano. Sordi indica, en la genuina doctrina de la *abstracción*, tomista, la clave de la solución al problema gnoseológico. Pero la doctrina de la abstracción no es sólo el fulcro de las gnoseología tomista, sino también la expresión de su psicología. El hombre conoce así porque ha sido hecho así, con un «alma, forma substancial del cuerpo». Esta es la segunda tesis característica del neotomismo, ya afirmada por Sordi, pero desarrollada y profundizada por Liberatore. La doctrina del alma como forma substancial del cuerpo implica la más general de la composición de los cuerpos de materia y forma, el hilemorfismo, tercera tesis del neotomismo, defendida y propugnada sobre todo por Cornoldi, formado en la escuela de Sordi. Pero la composición hilemórfica es una composición de acto y potencia en el orden de la esencia, que supone aquella más íntima composición de acto y potencia, en el orden del ser, que explica la fundamental estructura del ser finito y su radical diferencia del Ser infinito. La doctrina de *acto y potencia* es la clave de bóveda de la metafísica tomista, ya conocida y afirmada por Sordi, Liberatore y Cornoldi, y formulada con incisiva claridad y profundidad en la primera de las «XXIV tesis de la filosofía de Sto. Tomás» redactada por Mattiussi, antiguo discípulo de Cornoldi y principal representante de la especulación neotomista.

Mientras tanto, León XIII había publicado la encíclica *Aeterni Patris*, a cuya preparación había contribuido eficazmente la renovación tomista que se había realizado en la CJ. Y el mismo León XIII, en su breve *Gravissime Nos* del 30 diciembre 1892 (*Leonis XIII Acta*, XII, Roma 1893, 366-380), invitaba a la CJ a intensificar esta renovación según sus tradiciones, confirmando cuanto las *Constituciones* de la CJ y la *Ratio* prescriben acerca de seguir a Sto. Tomás.

Por esto, como más tarde explicaría el general Wlodimiro Ledóchowski (carta «de doctrina S. Thomae magis magisque in Societate fovenda», 8 diciembre 1916, *AR*, 1917, 316-363), es voluntad de la Santa Sede que los filósofos y teólogos jesuitas sigan a Sto. Tomás, según las prescripciones del Instituto; pero en las cuestiones más profundas y difíciles, que no están connexas con la revelación, sean libres de profesar y enseñar, sea las afirmaciones características del neotomismo, que hemos hasta ahora recordado, sea las afirmaciones propias del tomismo moderado, que tuvo en la antigua CJ su más insigne representante en Suárez. Esta libertad, ya indicada por León XIII, fue confirmada por Benedicto XV al aprobar (19 marzo 1917) la citada carta de Ledóchowski y, para todos, por Pío XI, en su encíclica *Studiorum Ducem* (1923), y en su carta a la Gregoriana con ocasión del cuarto centenario de este centro (1957), así como por Pablo VI, en su carta al maestro general de los dominicos en el séptimo centenario de la muerte de Sto. Tomás (1974).

Por esto, durante el siglo XX, ha habido filósofos y teólogos jesuitas que han enseñado un tomismo moderado, como H. Hurter, Tilmann *Pesch, Blas *Beraza, P. Galtier, etc., y otros, un tomismo más genuino, como L. Billot, Vincenzo Remer y Charles Boyer, en la Gregoriana, Giuseppe Mauri, Adriano Gazzana y Carlo *Giacon, en el Aloisianum, escolasticado de la CJ en Gallarate, heredero del pensamiento de S. Sordi.

Merecen también mencionarse especialmente los jesuitas que se dedicaron, de un modo particular, a confrontar la doctrina tomista con el pensamiento moderno: J. Maréchal, con la filosofía moderna; Petrus *Hoenen, con la ciencia moderna; Lonergan, con la cultura contemporánea en general. Una importante ayuda para el estudio de Sto. Tomás es el reciente *Index Thomisticus. Sti. Thomae Aquinatis operum omnium indices et concordantiase* (1974-1980), en 56 volúmenes, elaborado por Roberto Busa, profesor en el Aloisianum, mediante la aplicación de métodos de automatización para el análisis del lenguaje, con la colaboración técnica de la corporación IBM.

La constatación de esta renovación tomista y neotomista no puede hacer ignorar que en los últimos decenios dentro y fuera de la CJ ha habido en varios centros de estudio una disminución del interés por Sto. Tomás tanto en la filosofía como en la teología escolástica. Es un signo de los tiempos, que no sorprende a los que conocen los altos y bajos en la historia del tomismo.

FUENTES: *MonPaed* 1:680; 3:690; 4:886; 7:681-683, 710. *Institutum S.I.* 3:727s. *AR* 2:706s.

TEXTOS: EHRLE, F., *Zur Encyklika «Aeterni Patris». Texte und Kommentar*, ed. F. Pelster (Roma, 1954). MATTIUSSI, G., *Le XXIV tesi della filosofia di S. Tommaso* (Roma, 1917). *Index Thomisticus*, 56 v., ed. R. Busa (Stuttgart, 1974-1980. *CD-ROM*, Milán, 1991). ÍD., *Clavis Indicis Thomistici* (Stuttgart, 1979). ÍD., «L'Index Thomisticus e le metodologie delle ricerche tomistiche», *Tommaso d'Aquino nel suo Settimo Centenario* (Nápoles, 1976) 2:432-437. ÍD.-BIFFI, I., «L'Index Thomisticus: per la filosofia e la teologia», *Teologia* 5 (1980) 257-270.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:493-496. *DcritT* 1141-1145. AGUAYO, E. M., «Génesis histórica de las XXIV tesis tomistas» (Diss. Universidad de Navarra, 1990). AUBERT, R., «Aspects divers du néo-thomisme sous le pontificat de Léon XIII», *Aspetti della cultura cattolica nell'età di Leone XIII* (Roma, 1961) 133-227. BELTRÁN DE HEREDIA, V., «La enseñanza de santo Tomás en la CJ durante el primer siglo de su existencia», *Miscelánea B. de Heredia* (Salamanca, 1972) 2:309-342. BLANDINO, G., *Discussioni sul neo-tomismo*. Per il progresso della filosofia cristiana (Roma, 1990). DEZZA, P., «La preparazione dell'enciclica "Aeterni Patris" - L'Aloisianum» *Atti VIII Congresso Tomistico* (Roma, 1981) 1:51-65. DUBARLE, D., «Le P. Kleutgen et l'encyclique "Ae.P."», *ibidem*, 2:456-467. FROMENT, E., «Los fundadores de la "Civiltà Cattolica" y la restauración de la filosofía tomista», *ib.*, 2:441-455. FIELDS, ST., «The Metaphysics of symbol in Thomism: "Aeterni Patris" to Rahner», *International Philosophical Quaterly* 37 (1997) 277-290. GIACON, C., *Le grandi tesi del tomismo* (Bolonia, ²1967). HENNESEY, J., «Leo XIII's Thomistic Revival: A Political and Philosophical Event», *Celebrating the Medieval Heritage*, ed. D. Tracy (Chicago, 1978) 185-197. *Jesuits* 768. LA RUSSA, A., «Il neotomismo in Italia ed il contributo della CG: Quale «pensiero cristiano»», *Filosofia e Teologia* 8 (1994) 323-333. MCCOOL, G. A., *The Neo-Thomists* (Milwaukee, 1994) 29-34, 99-135. MALUSA, L., *Neotomismo e intransigentismo cattolico*. Il contributo di G. M. Cornoldi per la rinascita del tomismo, 2 v. (Milán, 1986-1989). MARGERIE, F DE, «Saint Thomas d'Aquin, docteur propre de la CJ», *Mélanges anthropologiques* (París, 1993) 289-319. MELLINATO, G., *Carteggio inedito Liberatore-Cornoldi*. In lotta per la filosofia tomistica durante il secondo Ottocento (Roma, 1993). ROUSSELOT, P., *L'intellectualisme de saint Thomas* (París, 1910). SARANYANA, J.-I., «Sobre la recepción de las XXIV tesis tomistas en España (1914-1917)», VV, *Storia del tomismo* (Roma, 1992) 275-289. WALTER, P., «Il Neotomismo», *Storia della Teologia*, ed. R. Fisichella (Roma, 1996) 179-213. *Christliche Philosophie* 2:109-130 [Italia], 412-484 [Francia-Bélgica], 572-622 [Alemania-Austria], 744-746 [Norteamérica], 753-770 [Lonergan], 779 [Portugal].

P. DEZZA (†)

## VIII.4. MODERNISMO

A comienzos del siglo XX, era un término aplicado a un sistema que relativizaba el contenido de la fe cristiana. Los jesuitas, como profesores de Escritura y teología, y escritores en revistas, entraron en las discusiones.

### 1. REFERENCIAS CRONOLÓGICAS

Condena (14 diciembre 1887) por el Santo Oficio, del pensamiento de Antonio *Rosmini; encíclica *Providentissimus* (18 noviembre 1893), sobre el estudio de la Sgda. Escritura; carta *Testem Benevolentiae* (22 enero 1899) contra el *americanismo; comienzo del pontificado (1 agosto 1903) de Pío X; decreto (23 diciembre 1903) del Santo Oficio, poniendo en el Índice cinco libros de Alfred Loisy; elección como general (8 septiembre 1906) de Francico Javier Wernz; el decreto *Lamentabili* (3 julio 1907) condena 65 proposiciones de los libros de Loisy y otros, confirmado (8 septiembre 1907) por la encíclica *Pascendi*, llamando «modernistas» a los autores incluidos en la condena; *Motu Proprio* (1 septiembre 1910) imponiendo un juramento contra los errores modernistas, y muerte (20 agosto 1914) de Pío X.

### 2. REFERENCIAS CANÓNICAS

La multiplicación de actas de la Santa Sede imponía con fuerza la cuestión del valor, que se les daba, según el derecho canónico. La cuestión se había hecho vital a propósito de la encíclica *Quanta Cura* y del *Syllabus*. El P. Wernz, que había sido uno de los canonistas más considerados, juzgaba del todo improbable la tesis (sostenida en particular por Camillo *Mazzella), según la cual, la *Quanta Cura* debía ser considerada como una definición *ex cathedra*, en el sentido empleado por el Vaticano I. Wernz admitía, en cambio, que el *Syllabus*, habiendo sido recibido y predicado en toda la Iglesia por el conjunto de los obispos, era doctrina del magisterio ordinario universal de la Iglesia, con carácter de infalibilidad eclesial. Se reanudó la discusión con el informe, *L'Infaillibilité du pape et le Syllabus* (1904), del eminente jurista católico Paul Viollet. Pierre *Bouvier le replicó en *Études* (20 enero 1905), reprochándole haber llamado «falibles» a las condenas del *Syllabus*, pero no fundamentaba de una forma precisa el reproche. Viollet, por su parte, pidió a la revista la inserción de una réplica, a la que le daba derecho la ley; ésta salió en *Études* (103 [1905] 235-267), y Bouvier sólo hizo un breve comentario repitiendo su ataque anterior (*ib.* 267s).

Otro colaborador de *Études*, Loucien Choupin, profesor de derecho canónico en el teologado jesuita de Lyón, retomó la cuestión en conjunto (sin mencionar el episodio precedente) en su valioso *Valeur des décisions doctrinales et disciplinaires du Saint-Siège* (1907). Coincidía con Wernz sobre la *Quanta Cura*: ese mismo valor doctrinal daba a todas las encíclicas, que, según él, no deben considerarse como actos del ejercicio directo del magisterio infalible. En cuanto al *Syllabus*, disentía de Wernz, ya que no creía que su aceptación por el episcopado universal hubiera sido lo suficientemente absoluta y concordante como para poder hablar de un magisterio ordinario universal infalible. En las ediciones posteriores de su libro, Choupin citó la aprobación dada a su posición por Christian *Pesch; precisando que nadie estaba obligado en conciencia más que a esta posición mínima, y aplicó su doctrina tanto al *Lamentabili* como a la *Pascendi* (*Études*, 114 [1908] 116-126).

Por entonces, algunos autores (entre ellos Billot) trataban de introducir la idea de que existen docu-

mentos «infalibles» que no son, con todo, definiciones *ex cathedra* en el sentido del Vaticano I. La segunda edición de su libro (1912) fue la ocasión para que Choupin refutase estas opiniones. En 1928 aparecería la tercera edición.

Entre los defensores de la posición maximalista, se situó Arthur *Vermeersch; en las notas doctrinales que publicó en su presentación de los documentos sobre el modernismo, considera el *Lamentabili* y la *Pascendi* definiciones irreformables, en el sentido del Vaticano I.

### 3. Un cuadro general

Al fin de su réplica a Bouvier, Viollet decía que en toda sociedad bien constituida, e igualmente en la Iglesia, unos se apoyan preferentemente en el principio de autoridad; otros sostienen también firmemente este principio, pero, con lealtad, desean usar las libertades legítimas, apoyándose en el principio de libertad. Por esta discusión canónica, se ve que, entre los mismos jesuitas, existían estas dos corrientes. Por un lado, *maximalistas* que extendían el alcance de las decisiones de la autoridad jerárquica. Por otra, *minimalistas*, que sostenían que la lealtad hacia el papado implica una justa delimitación del alcance de las decisiones, debiendo él mismo tratar el fondo de las cuestiones, según sus propios métodos. Era sabido, que el nuevo general Wernz seguía más bien la segunda corriente. Sobre la condena del modernismo, los *maximalistas*, se inclinaban a ellas; los *minimalistas* las aceptaron con docilidad, pero sin ver en ellas la solución final de los problemas existentes, y un tercer grupo, los *modernizantes*, eran alcanzados por alguna de las condenas.

### 4. Los maximalistas

Los jesuitas habían defendido tradicionalmente la autoridad de la Sgda. Escritura. El primer volumen de lo que iba a ser la revista *Études* contenía un artículo del P. Eugène Godfroy: *De l'exégèse rationaliste* (1 [1857] 63-184). Al acercarse la crisis modernista, después de la reaparición de la revista en 1888, los juicios sobre la investigación crítica se hicieron más matizados (cf. Henri *Holstein), pero otros jesuitas participaron en campañas más activas. Entre éstos principalmente Julien *Fontaine y Alphonse Delattre (véase americanismo) las continuaron dentro de la CJ; en cambio, dos anti-modernistas virulentos dejaron la CJ: Emmanuel *Barbier (en 1905) y Bernard Gaudeau (en 1902; véase *DHGE* 20:25s). En ambos casos, la salida parece haber tenido distintos motivos, y no sólo el extremismo de sus posiciones doctrinales.

El 26 enero 1903, el secretario de Estado comunicaba al P. General que León XIII acababa de nombrar consultores de la Comisión Bíblica a los jesuitas Enrico *Gismondi, F. von Hummelauer y Ferdinand *Prat. Después de la muerte de León XIII, la situación cambió; la primera señal fue la suerte de Gismondi, que fue retirado de la cátedra de Escritura en la Gregoriana desde el curso escolar 1904-1905, sustituido por Delattre, que fue nombrado (12 abril 1905) consultor de la Comisión Bíblica. Parece que el mismo P. General Luis Martín, por influjo vaticano, apoyó el cambio. El 24 abril 1904, escribió una carta a la CJ recordando las precauciones que se debían tomar acerca de los ordenandos; y, sobre todo, envió a los superiores una carta (4 noviembre 1904) en la que, en términos vivos, les ponía en guardia contra un «nuevo método histórico», aparentemente aprobado por la autoridad pontificia. Sin duda, el general se refería al P. Lagrange, O.P., de la Escuela bíblica de Jerusalén. La carta del general fue publicada poco después por S. Schiffini, en su *Divinitas Scripturarum adversus hodiernas novitates asserta et vindicata* (1905), nota pp. 58-59. Lagrange vio, con razón, en ella, un ataque contra su obra (*Le Père Lagrange au service de la Bible. Souvenirs personnels*, de P. Benoît [París, 1967] 144), al que se unió también Leopold *Fonk, futuro rector del Instituto *Bíblico, en su *Der Kampf um die Wahrheit der heiligen Schrift seit 25 Jahren* (1905). Asimismo, a Albert *Condamin se le prohibió publicar (1905) el volumen de *Introduction* a su traducción del libro de Isaías. Antes de morir (1940), Condamin pensaba que su *Introduction* sería finalmente editada, con el apoyo del cardenal Eugène Tisserant. Algunos ejemplares se imprimieron y entregaron a bibliotecas científicas, pero influjos más poderosos se impusieron en la Curia romana al deseo de Tisserant, y se abandonó la edición. Con la elección de Wernz como general, parece haberse acabado el breve período, en que en el campo de la crítica bíblica, había prevalecido la posición de los maximalistas en la CJ. Así la carta del general anterior no fue mencionada en la que Wernz comentaba (18 enero 1908) para la CJ las disposiciones de Pío X contra el modernismo (*AR* 1 [1906] 111-116). En ella se encuentra, con todo, una alusión concreta y explícita rechazando la teoría de las «citas implícitas», que había tratado de conciliar la teoría tradicional de la inspiración y los resultados de la crítica. La carta del P. Martín tampoco se mencionó en *Juris Regularis... quo regitur Societatis Jesu Declaratio* (1909) de Edouard *Fine, asistente de Francia desde 1900 (publicado con la aprobación de Wernz), al referirse a las cuestiones doctrinales recientes (572s).

El mismo Fonck, sin abandonar sus posiciones conservadoras, se dedicó a desarrollar los estudios históricos de base, tanto en la publicación de su obra, muy bien acogida, sobre el trabajo histórico (1908), como por la fundación del Instituto Bíblico (al que Gismondi fue llamado como profesor). Si hubo conflictos con los dominicos franceses de Jerusalén, en gran parte parecen haberse debido más bien a rivalidades entre las órdenes y nacionalidades. En conjunto, el Instituto Bíblico se dedicó a desarrollar el trabajo de fondo, sin darse demasiado a la polémica. Hasta aquí, se ha evocado el maximalismo a partir del campo de los estudios bíblicos.

Se entra ahora en otro aspecto del modernismo: el que corresponde más a opciones filosófico-religiosas y a la función de los dogmas en la vida de la Iglesia. Pierre Batiffol, rector del Instituto Católico de Toulouse desde 1898, escribía (2 junio 1900) al

P. Lagrange: «Aquí estamos muy preocupados por los artículos de Loisy sobre la *revelación*, y los jesuitas van a entrar en la lid. Yo estoy en este punto con ellos, porque toda esta filosofía de la religión sólo acabará por arruinar el poco progreso que nuestro realismo podía producir. Hay quien sospecha que nosotros fraternizamos con Loisy; tenedlo bien en cuenta» (citado por Lagrange en sus recuerdos; *op. cit.* 108). Fontaine estaba ya alerta en este punto; pero incluso personas más abiertas manifestaron entonces sus inquietudes. Así, en Tolouse, Pierre Portalié (colaborador de *Études*), publicó en el *Bulletin de Littérature Ecclésiastique* (diciembre 1903-enero 1904) «Jésus et l'Eglise» particularmente duro sobre el pensamiento de Loisy.

Frédéric *Bouvier (sin parentesco con Pierre), que comenzaba sus estudios de teología en 1903, escribió por entonces a su hermano Claude, sacerdote diocesano de Grenoble, que él sabía, por L. de Grandmaison, que los adversarios poseían gran ciencia, pero al mismo tiempo muchos prejuicios filosóficos. En 1904, Pierre *Scheuer comenzó a enseñar filosofía en el escolasticado de la provincia belga en Lovaina, y denunció el peligro (mezcla de *positivismo y de fideísmo sentimental), a que los escolares y el conjunto del clero estaban expuestos y sin defensa seria; citaba, en particular, *La vraie religion selon Pascal* (1905), escrito por Sully Prud'homme.

H. Bremond, colaborador de *Études* y atraído en especial hacia la apología del Cristianismo por la vía del sentimiento interior, dejó la CJ (1904); aunque los motivos fueron varios, el hecho era señal de las inquietudes vivas de entonces; en este contexto está también el caso de G. Tyrrell (expulsado de CJ en 1906). Estas inquietudes están reflejadas en varios artículos de *Études* (véase el de Holstein). El cuadro más completo de ellas lo hizo Ch. Pesch: *Theologische Zeitfragen* IV: *Glaube, Dogma und geschichtliche Tatsachen. Ein Untersuchung über den Modernismus* (1908) (la redacción, advierte Pesch, fue terminada a fines de 1906, antes de la aparición del *Lamentabili* y de la *Pascendi*); citaba a franceses e ingleses, como Loisy, Wilfrid W. Ward, Tyrrell, Lucien Laberthonnière y M. Blondel, de especial en los que trataba, mientras otros eran evocados marginalmente. El tono general de la obra es relativamente respetuoso con las personas, pero el rechazo de sus posiciones era firme.

Los sucesos se centraron sobre todo en torno a Loisy, en Francia, y especialmente en París. El jesuita más activo en este debate no era un profesor, sino un predicador: P. Bouvier, muy ligado al clero de París y a los sacerdotes de San Sulpicio. La preparación de la encíclica *Pascendi* no estuvo directamente ligada a este grupo de París o a miembros de la CJ. Sin embargo, el redactor principal, Joseph Lemius, O.M.I., estaba en contacto desde Roma con el grupo de París a través de su hermano Jean-Baptiste, de la misma Congregación.

En esta fase, puede ser discutible la atribución del calificativo de «maximalistas» a todos los que trataban de suscitar las admoniciones de la jerarquía. Es posible que cierto número de ellos tuvieran posiciones relativamente moderadas, comparables a las de Wernz y Fine, por citar a los responsables principales de la CJ. Pero más tarde, fueron desbordados por grupos más pequeños pero influyentes: el de la Gregoriana, en torno al P. Billot (cardenal desde 1911), y sobre todo el de la *Civiltà Cattolica*, en torno a Enrico *Rosa. Otro grupo podría situarse en Turín, donde enseñaba Schiffini y publicó Alfonso Cerasoli *Il Santo che non è santo* (1906).

Sería demasiado largo seguir la historia de la acción de estos diversos grupos después de la muerte de Wernz, durante el generalato de Ledóchowski, que fue, por otra parte, disturbado por las discusiones estériles sobre la interpretación del *tomismo (cf. *DTC*, 8:1038-1043).

### 5. Los minimalistas

El término «minimalista» se refiere a los clérigos, cuya opinión era que no se debía condenar de la forma más amplia posible. El verdadero servicio de la Iglesia, incluso en vista de las oposiciones poco ilustradas, provenientes demasiadas veces de la Curia Romana y de eminentes cardenales, era dedicarse a «empresas positivas» (expresión de L. de Grandmaison), que correspondían a los cambios rápidos de la sociedad y de la vida intelectual. Estos hombres, que marcaron de modo importante la evolución ulterior del catolicismo, son más conocidos y pueden ser presentados brevemente.

Hay, primero, un grupo de jesuitas, sobre todo francófonos, que dedicaron sus fuerzas primordialmente a los problemas filosóficos del conocimiento, en relación con la crítica kantiana. En Francia pueden citarse los jesuitas discípulos de Blondel (véase Blondel y Auguste Valensin, *Correspondance, 1899-1917*, ed., H. de Lubac, 3. vol., 1957-1965). En Bélgica, la confrontación se situó más directamente entre la tradición tomista y el criticismo kantiano; era la orientación de Scheuer, relevado de la docencia (1918) y sustituido por Maréchal.

F. Bouvier estudió los problemas suscitados por la historia comparada de las religiones y fue determinante en la creación (1912) de las Semanas de Etnología religiosa de Lovaina, después orientadas principalmente hacia la Misionología. Bajo sospecha de complacencias modernistas, Bouvier fue defendido por el cardenal Désiré Mercier. La historia de las religiones tocaba de cerca las cuestiones de la exégesis. Varios exegetas jesuitas continuaron una investigación abierta, a pesar de las sospechas creadas por el movimiento modernista. Hummelauer y Gismondi fueron retirados, mientras Condamin pudo continuar enseñando. Prat quedó relativamente al margen de las condenas, como también Alfred Durand. Algo más joven, Joseph *Huby, no obtuvo cátedra, pero su trabajo personal no fue totalmente impedido por esto.

Sucedió algo parecido con los historiadores del dogma. La mayor parte de ellos fue, de todos modos, más netamente crítica frente a las tendencias del protestantismo liberal y de Joseph Turmel. Sobre

una visión más global del conjunto de problemas suscitados en el campo del conocimiento religioso y del papel de las formulaciones lingüísticas de origen histórico destacan P. Rousselot, cuya carrera fue breve, interrumpida, como la de F. Bouvier, por su muerte en la I Guerra Mundial, y de Grandmaison, que dirigió *Études* en el momento de la crisis; después creó las *Recherches de science religieuse*, lo que le permitía distinguir los públicos y el nivel técnico de las constribuciones. Loisy escribió de él que era un hombre con quien habría podido hablar, rindiendo homenaje a la vez a su lealtad y rectitud, y a su inteligencia penetrante. En este último punto, de Grandmaison fue, sin duda, el único jesuita de esta época que podría compararse con los grandes modernistas: el católico Friedrich von Hügel, Loisy y el protestante Ernst Troeltsch.

Aún se debe tocar el tema de la acción social, en cuyo campo hubo jesuitas activos en Alemania y Francia, que colaboraron en plan de reflexión con sindicatos de trabajadores. Esta actitud los expuso a acusaciones de traición a la doctrina católica, pese al apoyo que les proporcionaba el pensamiento de León XIII. También se les acusaba de hablar de «justicia social», cuando bastaría hablar de la caridad, que va más allá de la justicia conmutativa estricta. Esto dio ocasión, en particular, a una campaña, fomentada por Fontaine y algunos otros, contra la *Action Populaire*, que acababa de ser fundada por Gustave *Desbuquois.

### 6. Los jesuitas modernistas

Es verosímil que algunos jesuitas mantuvieran convicciones que pudieran caer bajo las condenas pontificias; este hecho llevó a unos a dejar la CJ, a otros a revisar sus propias convicciones o a un cierto dualismo interior, más o menos bien analizado por ellos y por sus superiores. Dos casos sólo son relativamente conocidos: los de Bremond y Tyrrell. Bremond, tras dejar la CJ, continuó ligado a la historia de los jesuitas franceses, entre los cuales tenía dos hermanos, Jean y André. Sinceramente unido a Loisy, mantuvo hasta el fin su simpatía por Tyrrell. Su caso es paradójico en bastantes aspectos, ya que une una filosofía religiosa que da la primacía al sentimiento interior, con una gran desconfianza del sentimiento religioso en el sentido habitual de la palabra, en particular en la forma que él creía encontrar en los Ejercicios de san Ignacio. Su adhesión a la Iglesia está fuera de duda, pero es difícil precisar cómo la entendía. Tyrrell dejó de ser jesuita antes de las condenas pontificias, y murió tres años después (1909) sin retractarse. En sus últimos años, hubo un cambio en su pensamiento, que se abrió a una visión más positiva de los dogmas históricos. Sin llegar a defender cada pieza de la construcción teológica y dogmática, reconocía en el todo una organización lingüística con un valor espiritual incontestable.

*Conclusión*. En Francia, la crisis modernista fue menos grave a la larga en la CJ que en el clero diocesano. Esto se debió, sin duda, al mayor apoyo que da la pertenencia a una orden religiosa y a su espiritualidad (algo parecido pasó con los dominicos). Las divisiones internas fueron más netas si se comparan las diversas provincias jesuitas. A veces predominó la corriente de los *maximalistas* de forma bastante durable. Sin embargo, no hubo grandes quiebras, lo que se debe, sin duda, a la sabiduría del P. Wernz y a la tradición formada a partir de él entre los superiores de la CJ. En algunos modernistas se notó cierta nostalgia de los tiempos en que había existido una unanimidad religiosa. En conjunto, los jesuitas estaban más habituados a soportar la perspectiva de una existencia de tipo minoritario. Les quedaba por constatar que deberían vivir entre ellos una mayor diversidad que en los siglos precedentes de la CJ.

FUENTES: *AR* 1 (1914) 130. Vermeersch, A., *De Modernismo. Acta S. Sedis (1907-1908) cum notis canonicis* (Brujas, ²1908). Pagano, S., «Documenti sul Modernismo romano dal Fondo Benigni», *Ricerche di storia religiosa Roma* 8 (1990) «267-270, 399».

TEXTOS: Bremond, H. - Blondel, M., *Correspondance*, 3 v., ed. A. Blanchet (París, 1970-1971). Blondel, M. - Valensin, A., *Correspondance, 1899-1947*, 3 v., ed. H. de Lubac (París, 1957-1965). Tyrrell, G., *Lettres à H. Bremond*, ed. A. Louis-David (París, 1971). *Au coeur de la crise moderniste. Le dossier inédit d'une controverse*, ed. R. Marlé (París, 1960). Martín, *Memorias* 2:909-948 [«hipercrítica»].

BIBLIOGRAFÍA: Aubert, R., «Henri Brémond et la crise moderniste. Lumières nouvelles», *RHE* 72 (1977) 332-348. Íd., «Le P. H. Delehaye et le Cardinal Mercier», *Anal Boll* 100 (1982) 743-780. Bedeschi, L., «Metodi antimodernisti italiani denunciati da Delehaye e Grandmaison», *Fonti e Documenti* 15 (1986) 344-363. Boland, A., *La crise moderniste hier et aujourd'hui* (París, 1976). Brucker, J., *Les «Études» contre le modernisme de 1888 à 1907* (París, 1914). Casanova, G. B., «L'antimodernismo di Guido Mattiussi», *La filosofia friulana e giuliana nel contesto della cultura italiana* (Cividale del Friuli, 1972) 187-207. Ciani, J. L., *Accross a Wide Occean: Salvatore M. Brandi and the «Civiltà Cattolica», from Americanism to Modernism* (Charlottesville, 1992). Colin, P., *L'audace et le soupçon. La crise du modernisme dans le catholicisme français, 1893-1914* (París, 1997). Droulers, P., *Politique sociale et christianisme* (París, 1968) c. 5. Guasco, M., *El Modernismo. Los hechos, las ideas, los personajes* (Bilbao, 2000). Holstein, H., «Au temps du Modernisme», *Études* 291 (1956) 213-233. Lamb, M. L., «Modernism and Americanism Revisited Dialectically: A Challenge for Evangelization», *Communio* (Spokane, 1994) 631-662. Lebreton, J., «L'encyclique et la théologie moderniste», *Études* 113 (1907) 497-524. Montagnes, B., *Le Père Lagrange (1855-1930). L'exégèse catholique dans la crise moderniste* (París, 1995). O'Connell, M. R., *Crisis on Trial. An Introduction to the Catholic Modernist Crisis* (Washington, 1994). Portalié, E., «La "Question Herzog-Dupin" et la critique [catholique/de M. Turmel]», *Études* 116 (1908) 335-359, 506-538, 605-638, 763-794; «Correspondance», *Études* 117 (1908) 76-82, 675-690. «Sommation et observations de M. l'abbé J. Turmel», *Études* 118 (1909) 438-446, 675-690. Poulat, E., *Histoire, dogme et critique dans la crise moderniste* (París, ³1996). Rouquette, R., «Bilan du Modernisme», *Études* 289 (1956) 321-343. Sale, G., «Buonaiuti, Jemolo e Padre Rosa», *CivCatt* (1998-4) 276-286. Íd., «La "Civiltà Cattolica" al tempo de la Crisi modernista (1900-1907), fra transigentismo politico e integralismo dottrinale» (Roma, 2001). Schultenover, D. G., *A View from Rome. On the Eve of the Modernist Crisis* (Nueva York, 1993). Steinig, P., «Theologie im Zeitalter wissenschaftlicher Autonomie. Das systematische Anliegen des Exegeten F. von Hummelauer

SJ», *Aufbruch ins 20. Jahrhundert. Zum Streit um Reformkatholicismus und Modernismus* (Gotinga, 1976) 43-55. WEISS, O., *Der Modernismus in Deutschland* (Ratisbona, 1995) 545-548 [P. *LIPPERT]. THEOBALD, CHR., en *Histoire des dogmes*, ed. B. Sesboüé (Tournai, 1996) 4:383-422. ZAMBARBIERI, A., *Il cattolicesimo tra crisi e rinnovamento. E. Buonaiuti ed E. Rosa nella prima fase della polemica modernista* (Brescia, 1979). VV, *Antimodernismus und Modernismus in der katholischen Kirche*, ed. H. Wolf (Paderborn, 1998). *DAFC Table* 325s. *DcritT* 744-746. *DHGE* 25:1352-1367. *DS Tables* 472. *DSMCI* 1/2:310-333. *LTK* 7 (1998) 367-370. *NCE* 9:991-996. *TRE* 23:129-138.

P. VALLIN

## VIII.5. «NUEVA TEOLOGÍA»

Esta expresión se refiere a un conjunto no muy definido de tendencias entre teólogos de Francia (1940-1950). El mismo H. de Lubac, en su *Surnaturel* (publicado en 1946, aunque pasó la censura en 1941, pp. 135 y 140) había empleado la expresión refiriéndose a los teólogos que concebían la visión inmediata y natural de Dios en un hipotético estado de «naturaleza pura». Pero, desde 1946 el dominico Réginald Garrigou-Lagrange (1877-1964), figura eminente del tomismo tradicional, incluyó en el grupo de la «nueva teologia» a la orientación teológica de los jesuitas de Lyón-Fourvière (de Lubac, H. Bouillard, Émile Delaye, H. Rondet), al sospechar en ellos un renacimiento del *modernismo. Garrigou-Lagrange y otros dominicos (M. Labourdette, Marie-Joseph Nicolas, Emilio Sauras, Mariano Cordovani) tenían bajo mira las ideas de otros jesuitas (Y. de Montcheuil, J. Daniélou, Teilhard de Chardin, G. Fessard, Hans Urs Von *Balthasar), e incluso las de dominicos, como Yves Congar y Marie-Dominique Chenu. Hacia 1946, estas «novedades» suscitaron discusiones bastante vivas entre jesuitas y dominicos. Pío XII puso fin a la discusión publicando la *Humani Generis* (12 agosto 1950), que frenó la renovación teológica durante un decenio. La encíclica, en efecto, hizo a los teólogos más circunspectos, pero no prohibió su trabajo de renovación, que siguió desarrollándose básicamente en la misma línea. La *Humani Generis* fue más abierta y matizada que la *Pascendi* de Pío X contra el modernismo.

### 1. ORIENTACIONES DE LA TEOLOGÍA CATÓLICA DE ENTREGUERRAS

A la represión del modernismo por Pío X en 1907 (decreto *Lamentabili* y encíclica *Pascendi*) siguió una enojosa reacción conservadora, conocida como *«integrismo». Esta reacción ahogó algunas tendencias peligrosas, pero, además, tuvo un efecto nefasto y en parte esterilizante para la ciencia católica durante los últimos años de Pío X. Como dijo Daniélou, citando a Montcheuil (*Études*, abril 1946), «el modernismo no será liquidado hasta que se dé satisfacción en el método teológico a las exigencias de donde nació el modernismo». En efecto, el modernismo presentaba con agudeza a la teología católica graves problemas: el de su relación con las fuentes positivas (Biblia, tradición de los Santos Padres, decisiones del Magisterio de la Iglesia), que no podían sustraerse a una indagación histórico-crítica, el de la homogeneidad de la teología, hasta en su forma científica más técnicamente elaborada, con la revelación de Dios al hombre.

La teología católica de entreguerras trató de responder a una triple exigencia: tratar a Dios como Dios, no como objeto, sino como el Sujeto por excelencia, que se manifiesta cuando y como Él quiere; responder a las experiencias del alma moderna y tener en cuenta las nuevas dimensiones que la ciencia y la historia han dado al espacio y al tiempo, y la literatura y la filosofía, al alma y a la sociedad; y tercero, ser una actitud concreta ante la existencia, una respuesta que envuelva al hombre entero, la luz interior de una acción en que la vida se juegue por entero. El pensamiento religioso contemporáneo buscaba esta renovación mediante el contacto con sus fuentes esenciales (Biblia, Santos Padres, liturgia), se enriquecía al contacto con el pensamiento contemporáneo (*marxismo, *existencialismo, personalismo) y, en fin, se renovaba por el contacto con la vida, el apostolado, el compromiso misionero, para consagrar el esfuerzo humano.

Esta renovación se desarrolló en Alemania, Francia y Bélgica (exégesis e historia de los dogmas, teología kerigmática, renovación litúrgica, estudio de los místicos, de la espiritualidad, del conocimiento religioso, del problema de la fe, etc.). Las diversas tendencias se inspiraban en M. Blondel, Bergson, Scheler, Newman, san Agustín; e iban todas ellas en la misma dirección: se trataba de *especificar* mejor el conocimiento religioso, de subrayar el aspecto propiamente religioso, incluso místico, que debe caracterizar este conocimiento y permitir al creyente presentir, desde este mundo, algo de las realidades divinas que constituyen el objeto de su fe. Se añadía en ellas, además, el interés por el problema eclesiológico (doctrina del Cuerpo Místico) y la búsqueda de una renovación de la antropología cristiana.

Entre 1940 y 1945 se dio un viraje significativo en la teología católica: la renovación, comenzada y desarrollada antes, llegó a un umbral crítico. Las profundas transformaciones psicológicas, sociales y culturales, provocadas por la guerra, tenían que afectar al campo del pensamiento católico. El efecto se caracterizó por un doble movimiento, un tanto paradójico a primera vista: interés de nutrirse aún más en las fuentes y deseo de hacerse presente al mundo moderno; confrontando el mensaje cristiano con las aspiraciones de este mundo. La renovación bíblica, litúrgica, patrística. La renovación bíblica, litúrgica; la teología del laicado, las realidades terrestres de la historia y la preocupación de repensar las antiguas tesis (escolásticas) en función de las nuevas corrientes de pensamiento (marxismo, existencialismo, ciencias modernas) —todas estas tendencias fueron llamadas «nueva teología».

### 2. CONTROVERSIAS EN TORNO A LA «NUEVA TEOLOGÍA»

La vuelta cada vez más acentuada hacia las fuentes y los descubrimientos históricos debían inevita-

blemente llevar a los teólogos a asomarse a la espinosa cuestión del desarrollo dogmático, discutido ya durante la crisis modernista (Le Roy, Blondel). Los modernistas habían abordado problemas reales, pero torpemente, desde una perspectiva individualista y subjetivista, influenciada por el protestantismo liberal (Harnack y Loisy). Los «nuevos teólogos», en cambio, se ocuparon del problema desde una perspectiva francamente eclesial, centrada en la profundización de la noción de tradición viva. Así, el jesuita Giuseppe Filograssi, cuando se preparaba la definición dogmática de la Asunción, apoyó la vía del dogma en la conciencia de la Iglesia y la intervención decisiva del Magisterio infalible, sancionando el valor del *sensus fidelium* y garantizando su semejanza con la revelación. Entonces se comenzó a hablar de «neomodernismo».

Desde antes de 1940, se había iniciado una reacción contra la teología escolástica (Chenu, *Une école de théologie, le Saulchoir*, 1938). No sólo en los países germánicos, donde el renacimiento tomista promovido por León XIII nunca alcanzó el mismo éxito que en los países latinos, sino también en Francia y en Bélgica (pese al éxito de Jacques Maritain), eran muchos los que pedían una «reconciliación» del tomismo con las corrientes del pensamiento moderno: idealismo, bergsonismo, fenomenología o marxismo (P. Rousselot, J. Maréchal, Blondel, Montcheuil, Teilhard, Étienne Gilson, Chenu, Fessard, de Lubac, etc.). Nada más acabar la II Guerra Mundial, aumentó la fuerza de esta reacción. El redescubrimiento de los Padres de la Iglesia y un mejor conocimiento de la tradición agustiniana medieval proporcionaban nuevos argumentos a los que surgían contra la pretensión de mantener cerrada la teología católica en el tomismo. Insistían en la legitimidad, más aún en la necesidad, de un pluralismo teológico. En Francia se alzaron vivos debates acerca de la «nueva teología» (véase *Dialogue théologique*, 1947).

En un artículo (*Revue thomiste*, 1946) Labourdette criticaba las tendencias inquietantes que creía descubrir en varios teólogos jesuitas. Le había impresionado el hecho de que la nueva colección de traducciones patrísticas *Sources chrétiennes*, dirigida por de Lubac y Daniélou, parecía «visiblemente orientada por una intención selectiva» de textos, a saber, el deseo de encontrar en las obras de los Santos Padres ciertas categorías que la teología escolástica habría perdido y que corresponderían notablemente a las del pensamiento moderno. Tras esta primera impresión, se confirmaba por varias comprobaciones: Bouillard, en su primer volumen de la colección *Théologie* (*Conversion et Grâce chez saint Thomas d'Aquin*), afirmaba que un estudio histórico revela hasta qué punto toda la teología (incluida la de Sto. Tomás) está «ligada al tiempo, al "devenir" humano», e invitaba a tomar conciencia de «lo que hay de contingente en ella: relativismo de las nociones, evolución de los problemas». De Lubac, en un volumen de la nueva colección (*Corpus mysticum*), resaltaba la importancia del simbolismo en el pensamiento antiguo, lamentando su eclipse bajo el influjo del «racionalismo» escolástico. Daniélou, por su parte, parecía reducir la teología a un modo de expresión de experiencias espirituales y, superando los límites de la teología tomista, insistía en la necesidad de concebir diversos tipos de teología. Labourdette se preocupaba también de los esfuerzos de Teilhard por integrar en el pensamiento cristiano ciertos puntos de vista del evolucionismo científico contemporáneo, y los de Fessard en repensar muchas nociones fundamentales en función de la filosofía hegeliana. En definitiva, aun apreciando la utilidad de los estudios históricos y sobre todo la vuelta a las fuentes, Labourdette reprochaba a los jesuitas el ceder a una doble tentación del espíritu contemporáneo: el relativismo histórico y el subjetivismo.

El artículo causó emoción, pues apareció en un momento en que muchos de los autores mencionados, así como algunos de sus amigos, eran objeto de insinuaciones malévolas, e incluso de denuncias. Esto explica la vivacidad de tono de la respuesta colectiva de los jesuitas (*RScR*, 1946-3): a la crítica de un doble relativismo, respondieron esbozando una aproximación renovada al problema teológico, que desembocaría en algunos de los enfoques más fecundos ratificados por el Vaticano II; probaron que en la historia de la teología y en la tradición lo que sigue no anula lo que precede. Reconociendo sin reservas la obra y el lugar eminente de Sto. Tomas en la historia de la teología, creían encontrar en los Santos Padres aspectos de la historia del cristianismo que el tomismo había debido dejar en la sombra. Sobre el relativismo doctrinal y el reproche de antiintelectualismo, los jesuitas distinguieron: ellos tomaban posición contra un intelectualismo que tendía a hacer de la revelación cristiana la comunicación de un sistema de ideas, cuando ésta es ante todo la manifestación de una Persona, de la Verdad en Persona; pero, añadían, «de aquí no se sigue que la revelación no pueda expresarse en conceptos, ni que el correr de los tiempos no obligue a precisar y ampliar esta expresión conceptual, o que de ella no se deba esperar más que una ayuda de orden pragmático sin valor de verdad propiamente dicha... La verdad católica desbordará siempre su expresión conceptual, y con más razón su formulación científica en un sistema organizado». Y concluían: esto es precisamente lo que justifica y explica la variedad de escuelas teológicas dentro de una misma ortodoxia.

Esta importante idea de un pluralismo teológico legítimo fue expuesta en una carta enviada, a propósito de esta controversia, por Bruno de Solages, rector del Instituto Católico de Toulouse, a Nicolas. De Solages, amigo de Teilhard y buen conocedor de sus ideas, intervino de nuevo en la controversia cuando Garrigou-Lagrange escribió un artículo atacando lo que él llamaba «la nueva teología», inspirada, según él, en las concepciones filosóficas de Blondel y en la perspectiva evolucionista de la ciencia moderna, y en la que veía un renacimiento del modernismo. De Solages, exponiendo brevemente el evolucionismo según la visión de Teilhard, mostraba que Sto. Tomás en su época se enfrentaba a los problemas presentados por el aristotelismo y buscaba darles una solución. Así, prosigue, los teólogos deben enfren-

tarse a los problemas de la ciencia moderna, como el de la evolución; «pero en esta empresa compleja, cuyo objeto es, a ejemplo de Sto. Tomás en el siglo XIII, salvar la trascendencia en la evolución, ¿qué papel se atribuye el R. P. Garrigou-Lagrange, el bien conocido tomista? El P. Garrigou-Lagrange está —yo lo lamento—, en el campo de los que hicieron condenar a Sto. Tomás».

Desde 1946, las repercusiones de la controversia alcanzaron mayor volumen: ciertos medios teológicos y pseudoteológicos «descubrieron» una supuesta «nueva teología» emanada de una «Escuela de Lyón» que no existió jamás como entidad definida. Se difundían los rumores más absurdos sobre las ideas y la persona de de Lubac, considerado «jefe» de la «nueva teología». El afable y modesto de Lubac se vio objeto de estos ataques; encarnando la bondad y la cortesía, aparecía, entre los «innovadores», como el más desarmado de todos. Fue sobre todo su obra *Surnaturel* la que suscitó grandes controversias.

De Lubac, inspirándose en Rousselot, Maréchal y Blondel, hizo una investigación histórica, o más bien de historia de los dogmas, sobre la noción de «sobrenatural». La relación entre la naturaleza y la gracia se considera en la teología católica tradicional, como uno de los problemas centrales de la dogmática. La teología escolar neotomista y molinista entiende la gracia como *participatio* o *similitudo divinae naturae*, dicho de otro modo: por referencia a las declaraciones del Magisterio de la Iglesia sobre Bayo y Quesnel (*DS*, 1921, 1926), como *naturae indebitum et superadditum*. De modo que la «naturaleza» está tomada en un sentido puramente esencial, no histórico, y puede considerarse, por tanto, como equivalente a lo que se llama «naturaleza pura» (la esencia del hombre, sin incluir los dones pretenaturales y sobrenaturales). La gracia, pues, no está comprendida al punto de partida en una perspectiva de historia de salvación, como «superación» del pecado; sino como añadida gratuitamente a la *natura pura*. La teología católica mantenía, con firmeza, desde Bayo y Jansenio, que la hipótesis de la posibilidad de una naturaleza pura se requiere para que se pueda expresar la plena gratuidad de la gracia salvífica de Dios. En el sentido tradicional, la salvación se entiende, no sólo como una liberación del pecado, sino también como una «divinización» del hombre, como una participación en la vida misma de Dios. Era preciso, por ello, partir del hecho de que Dios tenía también la posibilidad de no elevar al hombre a la participación de su propia vida (*DS*, 389s.). Y concluía: el hombre no puede tener por sí solo ningún deseo incondicional y *absoluto* de la visión en que Dios se comunica.

Por su parte, de Lubac sostenía la tesis (*Surnaturel*) de que el hombre tiene un deseo de la visión beatífica de Dios, que no «fuerza» a Dios en ningún modo (en este sentido, es *ineficaz*), que es *absoluto* (dado a priori por Dios al hombre en cuanto criatura personal, y no condicional) y *natural* (determina su naturaleza histórica concreta). Más tarde, de Lubac declaró, a propósito de las tesis expuestas en las últimas páginas (483-494) de su obra *Le mystère du surnaturel* (1965): «el esbozo era demasiado rápido» (76); así se pudo llegar a malentendidos «verdaderamente sorprendentes». En esta obra desarrolló más su concepción sobre la finalidad sobrenatural del hombre y la gratuidad de la gracia, mostrando la insuficiencia, e incluso la peligrosidad, de la teoría de una «naturaleza pura» impersonal y no histórica. De modo que la finalidad sobrenatural es la única que de Lubac podría imaginar para el hombre tal como existe concretamente (en la actual economía de salvación). En este sentido, no es la naturaleza la que llama a lo sobrenatural, sino lo sobrenatural lo que produce la naturaleza: éste es el que la hace posible y comienza por hacerla capaz de recibirlo.

### 3. De la Humani Generis al Vaticano II

El tiempo ha venido a demostrar que los temores de un neomodernismo eran infundados en los grandes teólogos antes citados. Es verdad que ciertos epígonos podían dar la impresión de que, a fuerza de subrayar el aspecto cambiante de los sistemas doctrinales, se arriesgaba caer del relativismo teológico en el relativismo dogmático. Sea esto lo que fuere, Pío XII juzgó necesario hacer una seria advertencia sobre este punto en la *Humani Generis* (*AAS*, 42 [1950] 561-578). El Papa presenta ciertas tendencias peligrosas de modo bastante general. No puede compararse el alcance de la *Humani generis* con el del *Syllabus* o la *Pascendi*, como se ha hecho. Los errores condenados en la *Humani generis* son mucho menos caracterizados y virulentos que los del *liberalismo y del modernismo. Los errores *extremos* señalados por el Magisterio, como «el límite al que tenderían ciertos movimientos de pensamiento, si no eran frenados y orientados» (Robert *Rouquette, *Études* 267 [1950-4] 108-116) son: *a)* un sincretismo, que encontraría formas equivalentes de fidelidad a Cristo en las diferentes confesiones cristianas; *b)* un relativismo dogmático (un evolucionismo doctrinal absoluto) que no daría a las fórmulas dogmáticas más que un valor pragmático y psicológico; *c)* un arcaísmo teológico, que querría aferrarse a las formulaciones dogmáticas de los primeros siglos, despreciando o minimizando el magisterio vivo e histórico de la Iglesia; *d)* una interpretación de las Escrituras que pretendería fundarse sólo en la exégesis científica, sin recurso al magisterio; o al contrario, una interpretación puramente simbólica que abandonase el sentido literal de la Escritura; *e)* otras tendencias enunciadas rápidamente: negación de una teodicea natural, minimización de la gratuidad del orden sobrenatural, desviación de la noción de pecado original (la encíclica termina con dos apéndices sobre el evolucionismo biológico y la interpretación de los primeros capítulos del Génesis, tomando posición sobre el poligenismo), noción demasiado simbólica de la transubstanciación, negación de la coincidencia de la Iglesia católica con el Cuerpo Místico, negación de una credibilidad racional.

La encíclica recuerda que el *tomismo* continúa siendo la filosofía oficial de la Iglesia, porque es el

sistema que mejor se adapta a la expresión exacta del dogma. Declara que el método y la doctrina de Sto. Tomás deben continuar siendo la base de la docencia en los seminarios, pero no cierra la vía a un desarrollo de la filosofía cristiana análogo al estudio del depósito revelado. La encíclica no nombraba, desde luego, a ningún pensador, pero el P. General Juan B. Janssens, en carta (11 febrero 1951) «De executione Encyclicae "Humani generis"» (texto auténtico en francés; *AR*, 12 [1951-1955] 47-72), comienza con estas palabras: «La encíclica «Humani generis», que el Soberano Pontífica había publicado el verano pasado, tiene principalmente relación con un movimiento de ideas bastante complejo en el que algunos de los Nuestros han tomado parte, y en el que algunos de ellos han tenido un papel preponderante. De esto no hay duda para quien compare el documento pontificio con las discusiones filosóficas y teológicas de estos últimos años. Por lo demás, yo no ignoraba que el Santo Padre se proponía intervenir en los debates.»

El P. General hace alusión a la alocución de Pío XII a los padres de la CG XXIX en Castelgandolfo, el 17 septiembre 1946 (*AR* XI [1946-1950] 57s): «Vestrum est, nomine et re, non solum viros vere religiosos, sed magnae quoque doctrinae esse. Ipsi officium exercetis, sive ore sive scriptis, theologiam (...). Societatis Iesu igitur sodales, ut tantae spei fideliter respondeant, omni diligentia suas observent leges, quae ipsis praecipiunt, ut "tanquam solidiorem, securiorem, magis approbatam, Constitutionibusque consentaneam" doctrinam S. Thomae sequantur... Plura dicta sunt, at non satis explorata ratione, "de nova theologia" quae cum universis semper volventibus rebus, una volvatur, semper itura, nunquam perventura. Si talis opinio amplectenda esse videatur, quid fiet de nunquam inmutandis catholicis dogmatibus, quid de fidei unitate et stabilitate?»

El P. Janssens volvió sobre este problema en su discurso (30 septiembre 1950) a los Padres Procuradores (*Memorabilia* 8, 384s), poco después de la publicación de la *Humani Generis*. El General anuncia su carta citada antes: «Totam Societatem merito sollicitam tenuerunt difficultates doctrinales in una praesertim ex nostris caeterum optime meritis Assistentiis exortae (alusión a la asistencia de Francia). Postquam decessor meus s. m. P. Ledóchowski ac praesertim Vicarius Generalis P. de Boynes, frustra conati sunt imminentia mala praevenire, sollemni monito in sua oratione apud Castellum Gandulfi anno 1946, habita, ipse Summus Pontifex ad humilem prudentiam revocavit eos qui «Novam Theologiam» proponere videbantur. Cuius mali cum origo manifeste esset derelicta nimis nostra Philosophia scholastica, ante omnia, opera data est ut reformaretur ratio docendi in Philosophatibus illius Assistentiae. Qui labor reformationis, quibusdam praesertim professoribus mutatis, satis feliciter progressus est et adhuc progreditur. Nec ita facilis apparuit res in Theologia...» Después, lamenta la insuficiencia de la censura y la circulación de ciertos manuscritos que difunden ideas teológicas poco seguras; la visita del escolasticado de la asistencia en cuestión no bastaba. Pero la falta no era sólo de los jesuitas; fueron difundidas doctrinas peligrosas desde fuera de la CJ y por diferentes fuentes. Por ello, la Santa Sede debía intervenir. El P. General ha preparado ya su instrucción: «Hic est quod, vix publici iuris facta «Humani generis», Summo Pontifici, nomine meo et totius Societatis, gratias sinceras agendas curavi;... Restat nunc (...) ut varia ulteriora fiant in exsecutionem eiusdem Encyclicae; quorum pleraque iam parata iacent.» La carta (sobre la ejecución de la Encíclica) analiza el contenido de la *Humani Generis*, aportando precisiones ulteriores: los que conocían los escritos de ciertos padres podían reconocer en ellos las tesis o tendencias criticadas por la encíclica (eran los mismos que participaron en 1946 en el «diálogo teológico»).

La *Humani Generis* se refería también a algunos dominicos (Congar, Féret, Chenu...) y a otros pensadores católicos, pero sobre todo golpeó al escolasticado jesuita de Lyon-Fourvière, a los representantes de la «nueva teología», y ante todo a de Lubac. La «Escuela de Lyon-Fourvière» fue dispersada; varios profesores recibieron la orden de *ne doceat*. El golpe fue duro, pero soportado con valor y discreción. De Lubac, Bouillard, etc. estaban apartados de la enseñanza.

De Lubac enseñaba en la facultad de teología de Lyón. El cardenal Gerlier quiso manifestarle su confianza, rehusando nombrar un sucesor para su cátedra y llamándolo a formar parte de su Consejo teológico. Este gesto generoso no podía compensar las manifestaciones demasiado visibles de sospecha que, durante años, iban a pesar sobre él. En esos años, de Lubac dio conferencias a sacerdotes sobre la Iglesia. Estas «meditaciones» (*Méditation sur l'Église*, 1953) son testimonio de su amor filial y de su obediencia a la *Ecclesia Mater*. Para él, y para muchos otros de su generación, la inaguración del Vaticano II (1962) fue una verdadera resurrección. Juan XXIII conocía la valía de de Lubac, y lo nombró (1960) experto en la Comisión teológica preparatoria del Concilio. Sin embargo, cada vez que él iba a Roma, encontraba (en el palacio del Santo Oficio) una Comisión formada por hombres que rechazaban su pensamiento. Al publicar su libro *Pensée religieuse du P. Teilhard de Chardin* (1962), para «rehabilitar» a su gran amigo, todavía encontró críticas severas en esos medios romanos. Pero fue nombrado de nuevo experto en la nueva Comisión teológica elegida por los Padres del Concilio, y en ella jugó finalmente un papel a su medida (la Constitución *Dei Verbum* sobre la Revelación debe mucho a su pensamiento). La carta de Pablo VI a de Lubac con ocasión de sus 80 años (16 mayo 1977), y luego su elevación al cardenalato (2 febrero 1983) por Juan Pablo II, significaron su rehabilitación pública.

En una entrevista con esta ocasión (*La Croix*, 2 febrero 1983), de Lubac juzgaba excesivo el concepto «rehabilitación»: «Hubo, dijo, en un pasado ya lejano, disputas teológicas que hicieron cierto ruido; es cierto. Pero su resultado fue bastante menor en realidad que su eco en la opinión. A mí me dieron descanso, lo cual tenía sus ventajas, y no fue necesario ningún trámite oficial para que yo volviera a en-

señar. Yo pude observar en esta ocasión una cosa que me ha parecido suceder también en circunstancias análogas: la autoridad misma de la Iglesia es generalmente mucho más moderada, más liberal, que las corrientes intelectuales o los partidos que, con razón o sin ella, tratan de pesar sobre ella. Por ejemplo, todos los papas, comenzando por Pío XII, me han manifestado una acogida que yo no tenía por qué buscar especialmente; las órdenes o consejos de mi Padre general tenían ante todo como fin el protegerme, calmando las disputas. Yo hubiera debido, sin duda, prever y prevenir muchas oposiciones; pero la autoridad legítima no me ha exigido jamás un ápice de retractación.»

BIBLIOGRAFÍA: *Documentation Catholique* (1950) 1293-1316. ESTEBAN ROMERO, A., «Nota bibliográfica sobre la llamada "nueva teología"», *Rev española Teología* 9 (1949) 303-318, 527-546. *DcritT* 675-677. CHANTRAINE, G., *Cardinal de Lubac* (Namur, 1983). DONI, A., «La riscoperta delle fonti», *Storia della Teologia*, 3, ed. R. Fisichella (Roma, 1996) 443-474. FOUILLOUX, É., *Une Église en quête de liberté. La pensée catholique française entre modernisme et Vatican II, 1914-1962* (París, 1998) 172-310. GIBELLINI, R., *La teologia del xx secolo* (Brescia, 1992) 173-183. GILSON, É., *Lettres au P. de Lubac*, ed. H. de Lubac (París, 1986). LABOURDETTE, M.-M. y O., *Dialogue théologique* (Montpellier, 1947): cf. E. FOUILLOUX, «Dialogue théologique? (1946-1948)», *Saint Thomas au xx siècle*, ed. S.-Th. Bonino (París, 1994) 153-195. LUBAC, H. DE, *Mémoire sur l'occasion de mes écrits*, ed. G. Chantraine (Namur, 1989. Madrid, 2000). MICHELIN, E., *Vatican II et le «surnaturel»*. Enquête préliminaire, 1959-1962 (Vanesque, 1993) 22-29. RUSSO, A., *H. de Lubac: Teologia e Dogma nella storia. L'influsso di Blondel* (Roma, 1990) 323-387. SESBOÜÉ, B., «Le Surnaturel chez H. de Lubac. Un conflit autour d'une théologie», *RScR* 80 (1992) 373-408. *TRE* 24:668-675. TSHIBANGU, T., *La Théologie comme science au xx^e siècle* (Kinshasa, 1980) 79-110. WEIGEL, P. G., «The Historical Background of the Encyclical "Humani Generis"», *TS* 12 (1951) 208-230. ÍD., «Gleanings from the Commentaries on "Humani Generis"», *ib.*, 520-549.

F. SZABÓ

**TERCERÓN.** Se llama así al jesuita que, como último estadio de su formación religiosa, está haciendo la tercera *probación o terceronado («la scuela del affecto» [*Const.* 516]), antes de su incorporación definitiva a la CJ.

M. RUIZ JURADO

**TERENZIANI, Enrique.** Misionero, profesor, operario.

N. 4 noviembre 1829, Campegine (Reggio Emilia), Italia; m. 24 mayo 1880, Nueva York, Estados Unidos.

E. 14 octubre 1846, Verona, Italia; o. 1856, Reggio Emilia; ú.v. 15 agosto 1864, Quito (Pichincha), Ecuador.

Estudió humanidades en Verona (1849-1850), filosofía en Módena (1850-1852) y teología en Reggio Emilia (1853-1856), donde siguió dos años (1857-1858) como operario tras su ordenación. Enseñó gramática en el colegio de Padua (1859-1860) y, hecha la tercera probación (1860) en St. Andrä (Austria), volvió a Padua (1861-1862), y luego fue ministro de juniores en Verona (1862-1863).

Destinado a la misión colombiano-ecuatoriana, dependiente de la provincia de Castilla, fue socio (1863-1864) del superior Francisco *Hernáez, con residencia en el colegio seminario de Quito, y primer vicerrector (1865-1867) del colegio S. Felipe de Riobamba, donde fundó la *Congregación de Caballeros de la Purificación. Vuelto a Quito, fue maestro de novicios (1868-1869), y nuevamente socio (1869-1870) del superior de la misión, Hernáez. Fundó y dirigió (1868-1875) también allí la Congregación de Caballeros de la Inmaculada, que alcanzó mucho prestigio. En 1870, fue nombrado rector y profesor de derecho y economía política en la Escuela Politécnica, fundada por el presidente Gabriel *García Moreno, y confiada a la CJ. En sus clases atacó tanto las teorías *regalistas de sumisión de la Iglesia al Estado, como las *liberales, de total separación de ambos poderes. Cuando los jesuitas dejaron la Politécnica, a raíz del asesinato de García Moreno (1875), T se trasladó a Panamá (1876-1877) y, luego, a Nueva York, donde residió (1877-1880) en Xavier High School, trabajando entre los emigrantes hispanos.

OBRAS: *Programa de las clases de Derecho Canónico y Legislación* (Quito, 1875).

BIBLIOGRAFÍA: MIRANDA RIBADENEIRA, F., «Los cursos de cultura religiosa del P. Enrique Terenziani, S.J.», *Pensamiento* 36 (1961) 125-130. ÍD., «La universidad de Quito precursora en 1874 de las ideas de la Rerum Novarum en los cursos oficiales del P. Enrique Terenziani», *Pensamiento* 36 (1961) 151-176. ÍD., *La primera Escuela Politécnica del Ecuador* (Quito, 1972) 171-173, 176, 193. TOBAR DONOSO, J., *Recuerdo del quincuagésimo aniversario del establecimiento de la Congregación de Caballeros de la Inmaculada* (Quito, 1918) 4-7, 11-12. VILLALBA, J., «La obra intelectual de los profesores politécnicos», *Revista de la Academia Nacional de Historia* 54 (1941) 320-336.

F. MIRANDA

**TERESA DE JESÚS.** Santa. Doctora de la Iglesia.

N. 25 marzo 1515, Ávila, España; m. 4 octubre 1582, Alba de Tormes (Salamanca), España.

Profesó una gran estima hacia la CJ. Trató de las cosas de su espíritu con muchos jesuitas, de los que se han contado hasta veintitrés, quienes por un período más o menos prolongado fueron sus confesores. Llegó a escribir: «ellos son mis padres y a quien después de Nuestro Señor debe mi alma todo el bien que tiene, si es alguno» (Carta 68-6U.2). En una enumeración de sus confesores, hecha en 1576, dio el nombre de diez jesuitas. El primero fue Diego de *Cetina, de veinticuatro años, a quien T acudió en un momento de gran perplejidad por el tema de su oración. Aquel «siervo de Dios» la tranquilizó, diciéndole «ser espíritu de Dios muy conocidamente» lo que la movía (*Vida*, c. 23, n. 16). Le exhortó a insistir en la oración, pensando en la Humanidad de Cristo. El segundo fue Juan de *Prádanos, de veintisiete años, «muy de veras buen amigo», que «me ha contentado mucho; creo que tiene gran perfección»

(Carta 76-12ñ, n 6). La llevó por el mismo camino que Cetina, insistiendo en la renuncia a las amistades que ocupan el corazón. T escribió que «este Padre me comenzó a poner en más perfección» (*Vida*, c. 24, n. 5; cfr. c. 37, n. 4). Con Francisco de *Borja, «el gran contemplativo», trató dos veces (*Cuenta de conciencia* 53, n. 3) también sobre la oración. «Díjome que era espíritu de Dios y que le parecía no era ya bien resistirle más» (*Vida*, c. 24, n. 4). Borja confirmó sus palabras con su propia experiencia: «que era muy posible, que a él le acaecía» (*Camino de perfección*, ms. de Toledo, c. 31). Comentaba T que hace mucho en esta materia tener experiencia. Baltasar *Álvarez fue «el que más me aprovechó» (*Vida*, c. 26, n. 3) y el jesuita que la dirigió más tiempo: unos seis años. Entre los dos había afinidad espiritual por el modo de oración que empleaban. Es sabido que Álvarez tuvo problemas con sus superiores por su modo de oración. En términos generales, puede decirse que los jesuitas aplicaron al caso de T los principios y métodos de los Ejercicios ignacianos, que, según Francisco de *Ribera, le dieron al menos en parte: la lucha contra las aficiones desordenadas, la unión de oración y mortificación, la consideración de la Humanidad de Cristo, y el discernimiento espiritual.

Los jesuitas intervinieron cuando T fue acusada ante los tribunales de la *Inquisición en Córdoba y Sevilla. El libro de la *Vida* fue blanco de sospechas entre 1574 y 1575. Delatada como fautora de los errores de los alumbrados, recibió el apoyo de Enrique *Henríquez, Luis de *Santander y Rodrigo *Álvarez. Éste, que era calificador del Santo Oficio, confesaba por entonces a T, la cual, instada por él, redactó dos relaciones de lo que pasaba por su alma en materia de oración y gracias sobrenaturales. Aunque al principio R. Álvarez no vio claro el asunto, acabó por dar, junto con Henríquez, un informe favorable. Desde entonces R. Álvarez fue uno de los mejores consejeros y colaboradores de T. No faltaron, con todo, jesuitas que le fueron hostiles en Andalucía, como Diego de Acosta, rector del colegio de Sevilla, y Gaspar Hoyos, quienes dieron oídos a los contradictores de T. La Inquisición intervino favorablemente al final de la vida de T.

Además de su bien personal, deseó que los jesuitas contribuyesen al de sus monjas, confesándolas y dirigiéndolas. Ella misma dice que muchas entraron en el Carmelo bajo la dirección de los jesuitas y que deseaban contar con la CJ después de entradas. En esto hubo dificultad por parte de los superiores. El asunto llegó al P. General Everardo Mercuriano, el cual urgió las normas de las Constituciones [588], que prohiben hacerse cargo de religiosas. En la aplicación de esta norma se fue al extremo contrario, aunque el mismo general dijo que lo que quería era sólo que se quitase la demasía. Al fin de su vida, T manifestó su deseo de que hubiese muchos sacerdotes carmelitas, «porque nos iríamos despegando poco a poco de ellos» [de los jesuitas] (Carta 81-9L, n. 7).

La CJ colaboró también en la obra de las fundaciones carmelitanas; de dieciséis realizadas por T, los jesuitas tuvieron alguna parte en unas diez. T escribió el libro de las *Fundaciones* (1573) por orden de Jerónimo de *Ripalda. De la estima de T hacia la CJ es una muestra la visión que ella misma cuenta en su *Vida* (c.39): «Estando en un colegio de la Compañía de Jesús [San Gil, de Ávila], y estando comulgando los hermanos de aquella casa, vi un palio muy rico sobre sus cabezas; esto vi dos veces. Cuando otras personas comulgaban no lo veía».

Pero T tuvo también «disgustos y rozamientos» con algunos jesuitas, por ejemplo, en el «asunto tan desabrido» del P. Gaspar de Salazar, refiriéndose al cual escribe ella a Jerónimo Gracián: «Creo, mi Padre, que ellos y nosotros hemos tenido harto de tierra en el negocio». T se enfadó con el P. Juan *Suárez, pero, como escribe Silverio de Santa Teresa, «El Padre Provincial, conocida la conducta de la Santa en el negocio, dio a la Madre cumplida y entera satisfacción». De estos rozamientos entre T y los jesuitas se ha escrito mucho; tal vez se habría escrito menos si ella no hubiese sido tan humanamente espontánea y simpática. Parece que al final de su vida, T tuvo más trato y confianza con los dominicos, como Domingo Báñez y García de Toledo. Para la cuestión de la pobreza consultó a Pedro de Alcántara, y pidió la censura y aprobación de Juan de *Ávila, como garante máximo de la ortodoxia de su *Vida*.

Su primer biógrafo fue F. de Ribera, profesor de Sgda. Escritura en Salamanca, donde publicó (1590) *La vida de la Madre Teresa de Jesús Fundadora de las Descalças y Descalços Carmelitas, y dividida en cinco libros*. Ribera había pedido al P. Jerónimo Gracián que le mandase sus recuerdos para tenerlos en cuenta, pero no llegaron a tiempo. Gracián escribió, después de la primera edición de la *Vida* de Ribera, unas *Escolias*, que completan esta excelente obra.

OBRAS: *Obras completas* (3 v. Madrid, *1982. Roma, 1985. Burgos, *1990).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 2:537-540. ASTIGARRAGA, L., «Escolias a la Vida de Sta. Teresa, compuesta por el P. Ribera», *Monumenta Hist Carmeli Teresiani* 3 (Roma, 1982) 343-438. BÉNÉ, CH., «Ignace de Loyola, Th. de Jésus et la piété érasmienne», *Les jésuites parmi les hommes* (Clermont Ferrand, 1987) 9-20. DALMASES, C. DE, «Sta. Teresa y los jesuitas. Precisando fechas y datos», *AHSI* 35 (1966) 347-378. DE MIELESI, U., «Teresa d'Avila e i Padri della CJ», *CivCat* (1982-2) 234-243. *DS Tables* 672s. E. DE LA M. DE DIOS - O. STEGGINK, *Sta. Teresa y su tiempo*, 3 v. (Salamanca, 1982-1984). ELIZALDE, I., «T. de J. y los jesuitas», *Teresa de Jesús* (Roma, 1983) 151-175. HERNÁNDEZ, B., «Sta. T. de J. y el "Tomad, Señor" de S. Ignacio», *Manresa* 65 (1993) 79-87. IGLESIAS, I., «Sta. T. de J. y la espiritualidad ignaciana», *Manresa* 54 (1982) 291-311. JORGE PARDO, E., *Estudios teresianos* (Comillas, 1964). KOCH 1749. LARRAÑAGA, V., *La espiritualidad de S. Ignacio de Loyola. Estudio comparativo con la de Sta. T. de J.* (Madrid, 1944). LLAMAS MARTÍNEZ, E., *Sta. T. de J. y la Inquisición española* (Madrid, 1972). LÓPEZ AZPITARTE, E., «Influencia de Sta. Teresa en las obras de D. Álvarez de Paz», *Manresa* 54 (1982) 25-43. PRADOS MUÑOZ, M., «Sta. T. de J. y la CJ», *Manresa* 54 (1982) 75-78. QUERALT, A. - RUIZ JURADO, M., *S. Teresa d'Avila e S. Ignazio di Loyola. Due spiritualità a confronto* (Roma, 1983). RIBERA, F., *Vida de Sta. Teresa de Jesús* (Barcelona, 1908). ZUGASTI, J. A., *Santa Teresa y la Compañía de Jesús* (Madrid, 1914).

C. DE DALMASES (†)

**TERESA DEL NIÑO JESÚS (MARTIN).** Santa. Doctora de la Iglesia.

N. 2 enero 1873, Alenzón (Orne), Francia; m. 30 septiembre 1897, Lisieux (Calvados), Francia.

Entre los jesuitas que influyeron en T, al menos indirectamente, estuvo Charles *Arminjon. En 1887, a los catorce años, T leyó *La fin du monde présent et les mystères de la vie future*, de Arminjon, predicador elocuente (que había dejado la CJ en 1859 y en la que volvió a ser recibido en su lecho de muerte en 1885). Esta lectura fue para la adolescente T «una de las más grandes gracias de su vida», según su declaración. Almire *Pichon mantuvo durante treinta y siete años relaciones con la familia Martin. Cuando T era postulante (mayo 1888) en el Carmelo de Lisieux, hizo con él una confesión general y Pichon le disipó una crisis de escrúpulos. Misionero en el Canadá, sostuvo con T correspondencia continuada (pero no conservó las cartas de ella), y la animó a confiarse totalmente al Amor, aunque T lamentaba que la tratase «demasiado como a una niña». Por su intercesión, recibió él favores en su salud, y fue testigo de su santidad en el proceso canónico. Laurent Blind (1839-1908) tuvo con T una actuación poco afortunada. Predicando en 1890 los ejercicios en el Carmelo de Lisieux, la dejó turbada, pues juzgaba orgulloso su deseo de «amar a Dios tanto como Sta. *Teresa de Jesús». Entre las obras de la biblioteca del Carmelo de Lisieux, leídas por T, se encontraban *La vie du Père *Surin* (Jean Joseph), de M. Bouix, y *Les Fondements de la vie spirituelle* del mismo Surin, autor que ella cita a veces.

Entre los jesuitas que han tenido gran devoción a T de Lisieux y han recibido gracias por su intercesión, está Henri Rubillon (1866-1931). Durante los últimos quince años de su vida misionera, fue paladín de la devoción profesada en el Brasil a «Teresinha». En nombre del episcopado y del pueblo de su patria de adopción, asistió como una especie de embajador, a su beatificación en Roma (29 abril 1923). Joseph R. *Crimont, que había conocido a la familia Martin en Lisieux, hizo a T patrona de su inmensa diócesis de Alaska. Gustave *Desbuquois, director de la *Action Populaire*, que influyó en la acción social en Francia y fuera de ella, quedó marcado por su «caminito», sobre todo a partir de una peregrinación a Lisieux en 1927: «Teresa, afirmó, fue desde entonces la estrella de mi vida». Mantuvo correspondencia con la M. Agnès (Pauline) y con Sor Geneviève (Céline), hermanas de T. Fue consejero del Carmelo y dio ejercicios espirituales a la comunidad. Su «alma teresiana» se transparenta en sus obras *Le message de sainte Thérèse de l'Enfant Jésus* (1933), y *L'Espérance* (1934). Finalmente, Emile *Rideau publicó *Thérèse de Lisieux* (1973), una bella síntesis, en la que desvela su propio ideal de esperanza.

Fue canonizada (17 mayo 1925) y proclamada (1927) por Pío XI patrona de las misiones, sin haber salido del claustro. Según los *Annales de Sainte Thérèse de Lisieux*, en su lecho de muerte T hizo la *Novena de la Gracia, pidiendo a san Francisco *Javier «hacer el bien sobre la tierra» después de su muerte. Juan Pablo II la declaró doctora de la Iglesia en 1997.

FUENTES: *Procès de Béatification et Canonisation. 1. Ordinaire. 2. Apostolique*, 2 v. (Roma, 1973) [testigos SJ: J.-J. Auriault, A.-A. Flamérion, A. Pichon].

OBRAS: *Oeuvres complètes* (París, 1992; Burgos, ²1989). *Correspondance générale*, 2 v. (París, 1972-1974). *Les Mots de sainte Thérèse de l'Enfant-Jésus et de la Sainte-Face*. Concordance générale (París, 1996).

BIBLIOGRAFÍA: ARMINJON, G., *Charles Arminjon, ce prêtre qui inspira Thérèse de Lisieux* (París, 1972). ARMINJON, B., *Une soif ardente* (París, 1980). BONCOMPAIN, L., *Un directeur d'âmes. Le P. A. Pichon* (Montreal, 1921). D. C. L., «Le Père Pichon et la Famille Martin jusqu'à la mort de Sainte Thérèse (1882-1897)», *Vie Thérésienne* 7 (1967) 187-204; 8 (1968) 49-69, 114-140. DESBUQUOIS, G., *Vivre le bon plaisir de Dieu* (París, 1964). DION, ME-P., «L'enfance spirituelle, expérience commune de Th. de Lisieux et d'Ignace de Loyola», *Église et Théologie* 28 (1997) 191-244. *DS Tables* 673s. KOCH 1749s. PIAT, ST. J., «Le Père Pichon et sainte Thérèse», *Vie thérésienne* 2 (1962) 6:14-21. PICHON, A., *Retraite*, Préface [pp. 7-93] par A. Combes (Roma-París, 1967). ÍD., *Seeds of the Kingdom. Notes*, ed. L. Terhune (Westminster, Md, 1961).

P. DUCLOS (†)

**TERMANINI, Tommaso.** Misionero popular, escritor.

N. 27 febrero 1730, Módena, Italia; m. 28 enero 1797, Roma, Italia.

E. 21 mayo 1749, Roma; o. c. 1759, Roma; ú.v. 15 agosto 1764, Frascati (Roma).

Hechos sus estudios en el *Colegio Romano (1751-1760), enseñó filosofía en Cittá di Castello (1760-1761) y Espoleto (1761-1763). Por el resto de su vida, incluyendo los años después de la *supresión de la CJ (1773), dio misiones populares en el Lacio y la Toscana. Escribió acertadas biografías de algunos de sus compañeros. Su vida de Lorenzo Ricci, el último general antes de la extinción, está basada en información de primera mano, pero sigue inédita (ARSI: *Vitae 91*).

OBRAS: *Breve ragguaglio della vita e virtù del sacerdote Domenico Maria Alessandri patrizio anconitano* (Foligno, 1790). *Vita e virtù del sacerdote Don Michelangelo Lentini insigne missionario nella Sicilia* (Roma, 1745). *Vita e virtù del sacerdote Domenico Maria Saverio Calvi, nobile bolognese* (Parma, 1796). *Vita di Niccolò Luigi Celestini della Compagnia di Gesù* (Roma, 1839).

BIBLIOGRAFÍA: DIOSDADO CABALLERO 2:99. SOMMERVOGEL 7:1931-1932.

M. ZANFREDINI

**TERMEYER (WITTERMEYER), Ramón María.** Misionero, naturalista.

N. 2 febrero 1737, Cádiz, España; m. después de 1814.

E. 11 octubre 1755, Sevilla, España; o. 29 septiembre 1763, Sevilla.

Ya sacerdote, fue destinado a la provincia del Paraguay. Llegó a Buenos Aires (21 junio 1764) en la

expedición del P. Juan de *Escandón. Al salir de España, se llevó consigo una ampolla con huevos de gusanos de seda, para proseguir sus observaciones, iniciadas en 1759. Enviado como compañero de Florián *Paucke, a la *reducción de mocobíes San Javier, dependiente del colegio de Santa Fe (actual Argentina), comenzó a estudiar las arañas, en particular de la especie *Aranea latro Linn.*

Al decretar Carlos III la *expulsión de los jesuitas, partió (1768) exiliado a Italia, y en Faenza siguió sus investigaciones. Después de la *supresión de la CJ (1773), se estableció principalmente en Milán y convirtió su casa en un «nido de arañas» (unas 2.000) ante la preocupación de sus vecinos. Envió una colección de arañas a la corte de Madrid, donde causaron sensación. Obsequió (1788) con medias de seda de araña, de la especie *Diadema*, al rey Carlos III, a la zarina Catalina II de Rusia, al rey de Nápoles y al archiduque Fernando de Austria. Para su propio uso, se fabricó unos guantes. Su casa fue destruida durante la invasión francesa de 1796, pero reanudó sus estudios. En 1806, hizo una exposición de diversos «objetos de telaraña», que donó después a Napoleón Bonaparte, a la emperatriz Josefina y a la virreina de Italia, Auguste-Amélie-Louise de Beauharnais.

Hizo también estudios sobre la prolongación de la vida de los ovíparos y sobre diversas especies de coleópteros. Publicó opúsculos científicos de entomología, física y agricultura, dedicando algunos capítulos a la *yerba mate y a la técnica de tejido de la lana de guanaco. A petición de Lorenzo *Hervás y Panduro, escribió los elementos de lengua mocobí. No se sabe cuando murió, pero aún aparece en el catálogo del P. Diego González en 1814.

OBRAS: *Opuscoli scientifici d'entomologia, di fisica e d'agricoltura*, 5 v. (Milan, 1807-1809).

FUENTES: ARSI: *Baet. 13, 16b; Paraq. 7a.*

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, *Historia social y cultural* 2:359-362. ÍD., *Entre los mocobíes de Santa Fe* (Buenos Aires, 1938) 181-186. ÍD., *Naturalistas argentinos durante la dominación hispánica* (Buenos Aires, 1948) 291-306. SIERRA, *Jesuitas germanos* 209-210. SOMMERVOGEL 7:1932. STORNI, *Catálogo* 282.

J. BAPTISTA / P. CARAMAN (†)

**TEROERDE, Anton.** Misionero.

N. 12 mayo 1844, Dingden (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 18 septiembre 1880, Moemba, a orillas del Zambeze, Zambia.

E. 1 octubre 1862, Münster (Rin Norte-Westfalia); o. 1873, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1876, Feldkirch (Vorarlberg), Austria.

Hecho el noviciado en la CJ, enseñó alemán (1866-1869) en el seminario menor de Sarlat (Francia). En la guerra franco-prusiana de 1870 fue llamado al servicio militar y sirvió en el cuerpo prusiano de sanidad en Amiens y Bonne. Con todo, estudió algo de filosofía (1869-1872) en Maria-Laach y, forzado a dejar Alemania por la política del *Kulturkampf*, hizo la teología (1872-1874) en Inglaterra, donde fue ordenado. Después de enseñar en Feldkirch, se ofreció para la misión del Zambeze y llegó a El Cabo (Sudáfrica) en 1879. Continuó hasta el norte de río Zambeze con un primer grupo jesuita, dirigido por Henri *Depelchin; pasó luego a Moemba, territorio del rey de los batongas, donde fue el primer misionero en morir.

OBRAS: *Vom Cap zum Sambesi. Die Anfänge der Sambesi-Mission*, ed. J. Spillmann (Friburgo/Brisgovia 1882). [Catecismo del P. Deharbe en Setchuana]. [Cartas], *LN* (1881); *Die katholischen Missionen* (1879-1883).

BIBLIOGRAFÍA: GELFAND, M., *Gubulawayo and Beyond* (Londres, 1968) 493. STREIT 18:51s.

P. L. LEWIS

**TERRASSE, François.** Superior, director espiritual.

N. 28 febrero 1831, Murols (Puy-de-Dôme), Francia; m. 12 julio 1922, Moulins (Allier), Francia.

E. 10 enero 1852, Lons-le-Saunier (Jura), Francia; o. 1865, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 15 agosto 1869, Boufarik (Argel), Argelia.

Hecho el noviciado, enseñó (1854-1859) en St. Étienne y Orán (Argelia), y cursó la filosofía (1859-1862) en Vals y la teología (1862-1866) en Lyón. Después, pasó largo tiempo (1866-1875) en Argelia (menos su año de tercera probación [1868-1869] en Laon) y tuvo un importante papel entre los Padres Blancos (Misioneros de África). El arzobispo de Argel y Cartago, Charles Lavigerie, confió a los jesuitas la formación de los novicios de su recién fundada (1868) congregación. T desempeñó este difícil cargo (1871-1875) con gran tacto. Lavigerie, que se inspiró para su fundación en las Constituciones de la CJ, deseó que su congregación llevase el sello ignaciano, aunque los Padres Blancos debían tener su propio espíritu. T logró moderar las exigencias del fundador de hacer experimentar desde el principio a los novicios la misma pobreza de los árabes. Animó de tal modo los corazones y mentes de los novicios que éstos le llamaban familiarmente «Mamá Terrasse». Sin duda, el secreto de su éxito fue su profunda humildad. El obispo Leo Livignac, sucesor de Lavigerie como superior general, dijo de T: «Lo que somos se lo debemos a él». Los Padres Blancos todavía hoy consideran a T como su «formador espiritual». Lavigerie, creado cardenal en 1882, quiso incluso que T le sucediese como superior general de la congregación, y así se lo propuso a León XIII. Pero se le dijo que antes debía obtener la aceptación de parte de T. Éste, con todo, era demasiado hijo de san Ignacio para aceptar, y prosiguió su vida de jesuita. Después de un año en Moulins, fue socio (1876-1882) del provincial de Lyón, rector del escolasticado francés (1882-1887) de Hastings (Inglaterra) y de la Universidad St. Joseph (1887-1890) de Beirut (Líbano), superior (1890-1893) de la residencia de Avignon y casi veinte años director espiritual en Moulins.

BIBLIOGRAFÍA: BAUNARD, L., *Le Cardinal Lavigerie*, 2 v. (París, 1898) 1:361-363. DELATTRE 1:161-162; 3:652. DUCLOS

247. MONTCLOS, X. DE, *Lavigerie, le Sainte-Siège et l'Église, 1846-1878* (París, 1965) 479-481. «Le P. Terrasse», *Lettres de Fourvière 1936* (Lyón, 1936) 183.

P. DUCLOS (†)

**TERRENTIUS (TERRENZ), Johann, véase SCHRECK.**

**TERREROS, Diego.** Superior, profesor.

N. 24 junio 1682, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; m. después de 1768, Santafé de Bogotá.

E. 30 julio 1697, Tunja (Boyacá), Colombia; o. c. 1705, Santafé de Bogotá; ú.v. 1 noviembre 1715, Santafé de Bogotá.

Estudió teología en la Universidad Javeriana de Bogotá, donde había cursado parte de la filosofía antes de entrar en la CJ. Tras su formación, trabajó en Bogotá y Cartagena. Hacia 1720, inició su docencia en la Javeriana, como profesor de filosofía y, más tarde, de teología moral, teología escolástica y derecho. Fue vicerrector del colegio de las Nieves (1728-1729) y del colegio-seminario San Bartolomé (1730-1733), ambos en Bogotá, y rector del de Mérida (1733-1738) en Venezuela. La Congregación Provincial de 1738 le eligió procurador ante Roma y Madrid, junto con José *Gumilla. Regresó de Europa (1743) con un refuerzo de diecisiete jesuitas, después de sufrir el ataque de corsarios ingleses cerca de Cartagena de Indias.

Fue prefecto de estudios de la Javeriana desde 1745, rector y maestro de novicios (1751-1753) en Tunja, y volvió después a Bogotá para dedicarse, sobre todo, a ministerios sacerdotales y a la dirección espiritual. Al ser expulsados los jesuitas (1767) por Carlos III, T no pudo ir al exilio con sus compañeros por su avanzada edad, y se quedó en el convento de los agustinos de Bogotá. Se ignora la fecha de su muerte.

FUENTES: AGI: *Santafé 406, 407; Contratación 5549*. APT: Leg. 132, f. 351. Archivo Nacional de Bogotá: t. 90, f. 1.

BIBLIOGRAFÍA: GUMILLA, J., *Escritos Varios* (Caracas, 1970) xliv, li, 283, 288. PACHECO, J. M., «Los jesuitas en la Provincia del Nuevo Reino de Granada expulsados en 1767», *EclXav* 3 (1953) 35. QUECEDO, F., «Manuscritos teológico-filosóficos coloniales santafereños», *EclXav* 2 (1952) 245. RESTREPO POSADA, J., «Rectores del colegio-seminario de San Bartolomé 1605-1767», *RevJav* 38 (1952) 98. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía* 539-541. ID., *Orinoquia* 1:48-49.

I. ACEVEDO (†)

**TERREROS Y PANDO, Esteban.** Polígrafo.

N. 12 julio 1707, Trucíos (Vizcaya), España; m. 3 enero 1782, Forlì, Italia.

E. 10 junio 1727, Villarejo de Fuentes (Cuenca), España; o. c. 1739, Alcalá (Madrid); ú.v. 15 agosto 1744, Madrid.

De familia noble, su tío lo acogió en Madrid al quedar T huérfano de padre. Después del noviciado y estudios clásicos en Villarejo, coronó tres años de filosofía en Oropesa y cuatro de teología en Alcalá con sendos actos académicos públicos, indicio del concepto en que le tenían sus maestros. Comenzó su docencia humanística en el Seminario de Nobles de Madrid e, interrumpida por quebrantos de salud, enseñó matemáticas en el mismo centro hasta 1757, y luego en el *Colegio Imperial. Promulgado el decreto de *expulsión de la CJ (1767), pasó a Italia, se instaló en Forlì y prosiguió con la misma intensidad su trabajo hasta la muerte.

Sus obras mayores en España fueron *Espectáculo de la Naturaleza* y el *Diccionario*, muy relacionado con la primera. La adaptación y anotación del texto francés del abate Noël A. Pluche le exigió un previo trabajo lexicográfico, como hasta entonces no se había realizado en España. «Armado de constancia», dice de sí mismo, tuvo que hacerse «hortelano, fabricante, pescador, tejedor...», empleando innumerables horas en interrogar pluma en mano a toda clase de artesanos y labradores para recoger todo el vocabulario de los más variados oficios y especialidades, además del que podía encontrar en una completa colección de diccionarios. «Tal vez la aportación más importante y original de T a la lexicografía española fue la de innaugurar en ella lo que podríamos llamar el "trabajo de campo"» (P. Álvarez de Miranda, a.c. 566). El *Espectáculo* estimuló el conocimiento del mundo circundante; su éxito social recuerda el de la *Encyclopédie* en Francia. Era natural que este trabajo le llevara a concebir un diccionario cuadrilingüe (dejó para más tarde un especial «diccionario de artes y ciencias»). Aunque publicados en 1786-1788 los tomos 1-3 por los bibliotecarios de los Reales Estudios de San Isidro, F. Messeguer y M. de Manuel, la redacción se debe íntegramente a T, que corrigió 300 pliegos antes de 1767. El tomo 4, publicado por de Manuel (1793), contiene sólo los listados latino, francés e italiano, con sus equivalencias, de las voces incluidas. Comparado con el *Diccionario de Autoridades*, de 1726-1729, es menos completo en la gramática y casi no aduce «autoridades»; pero es mucho más abundante en el caudal léxico (unas 60.000 entradas frente a las 42.500 del académico, según Alvar Ezquerra). No sigue servilmente sus definiciones, como se ha hecho con frecuencia; pero elogia con sinceridad a sus predecesores (ofrecido un sillón en la Academia, no lo aceptó).

En el t. 13 del *Espectáculo* sustituyó la paleografía francesa por una española, que había pedido a su colega y amigo, Andrés M. *Burriel. De ella se sacaron (1755) 100 ejemplares, y en uno de ellos escribió Burriel: «En esta impresión primera, aunque hablé en nombre ageno, todo fue mío, porque cuidé también de la corrección de las pruebas de imprenta. Así soy responsable de los yerros formales y materiales...». Sin embargo, en la redacción se aprecia la mano de T —más capacitado en los aspectos filológicos— y no cabe dudar de su probidad al atribuir a Burriel sólo las láminas de escrituras antiguas.

OBRAS: [N.-A. PLUCHE], *Espectáculo de la Naturaleza, o Conversaciones acerca de las particularidades de la Historia Natural*, 16 v. (Madrid, 1753-1755). [ID.], *Carta de un padre de familias, en orden de la educación de la juventud, de uno y otro sexo* (Madrid, 1754). *Diccionario castellano, con las*

*voces de ciencias y artes y sus correspondientes en las tres lenguas francesa, latina e italiana*, 4 v. (Madrid, 1786-1793; 1987, intr. M. Alvar Ezquerra). ESTEVAN ROSTERRE, *Reglas de la Lengua Toscana o Italiana* (Forlì, 1771).

BIBLIOGRAFÍA: AGUILAR PIÑAL 8:49-51. ÁLVAREZ DE MIRANDA, P., «En torno al *Diccionario* de Terreros», *Bulletin Hispanique* 94 (1992) 559-572. AMUNATEGUI, M. L., «E. de T. y P., y sus opiniones en materia ortográfica», *Homenaje M. Pidal* (Madrid, 1925) 1:113-135. BATLLORI, *Cultura* 673; *O.C.* 10. [CALAHORRA, M. J.], «Memorias para la vida y escritos del P. E. de T.», *Diccionario* 4:v-xiv. DIOSDADO CABALLERO 1:266s. GOTOR, J. L., «Una defensa inédita de Lope de Vega en la "Querelle" de los jesuitas españoles expulsos», *Studia in hon. M. Batllori* (Roma, 1984) 659-695. PÉREZ GOYENA, A., «Un sabio filólogo vizcaíno», *RazFe* 94 (1931) 5-19, 124-135. SAN VICENTE F., en *Historia literaria de España en el s. XVIII*, ed. F. Aguilar (Madrid, 1996) 598-601. ÍD., «Innovación y tradición en el *Diccionario* de E. de T. y P.», *Sapere Linguistico e Sapere Enciclopedico*, ed. I. Pantaleoni (Bolonia, 1995) 139-158. ÍD., «Sobre autoridades en el *Diccionario* de E. de T. y P.», *Homenaje al Prof. R. Froldi* (en prensa). URIARTE 2:1529; 3:4312.

J. ESCALERA

**TERRIEN, Jean-Baptiste.** Teólogo.

N. 26 agosto 1832, Saint-Laurent-des-Autels (Maine-et-Loire), Francia; m. 5 diciembre 1903, Bellevue (Hauts-de-Seine), Francia.

E. 7 diciembre 1854, Angers (Maine-et-Loire); o. 19 septiembre 1863, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 2 febrero 1872, Laval.

Estudió en el seminario mayor de Angers antes de entrar en la CJ. Acabados sus estudios, enseñó (1864-1889) casi sin interrupción filosofía (dos años) y teología en el escolasticado jesuita de Laval y, tras los decretos de 1880, en el de St. Hélier de Jersey (Islas del Canal). Mientras estuvo en Laval, fue también director espiritual de las hermanas de la Misericordia. Después de tres años dedicados a la predicación, terminó su carrera de profesor de teología (1892-1895) en el Institut Catholique de París. Su reputación como teólogo la consagraron dos importantes obras, *La grâce et la gloire* y *La Mère de Dieu et la Mère des hommes*. Como teólogo supo conjugar la documentación precisa con la reflexión especulativa.

OBRAS: *La dévotion au Sacré Coeur de Jésus* (París, 1893). *La grâce et la gloire ou la filiation adoptive des enfants de Dieu*, 2 v. (París, 1897). *La Mère de Dieu et la Mère des hommes, d'après les Pères et la théologie*, 4 v. (París, 1900-1902) [trad. esp. de la 5.ª edición francesa (Madrid, 1948)].

BIBLIOGRAFÍA: BELLOLI, L., *La teologia dell'Assunzione corporea di Maria SS.* (Roma, 1956) 245-254. DUCLOS 247-248. LA BROISE, R.-M. DE, «Marie, Mère des hommes, d'après l'ouvrage de M. Terrien», *Études* 95 (1903) 305-327. *CE* 14:520. *DTC* 16:4141. *EC* 11:2019.

P. DUCLOS (†)

**TERRITORIOS (DIVISIÓN).** *Introducción*. Dada la gran extensión del apostolado de la CJ, desde muy pronto se fue haciendo necesaria una división administrativa de los territorios.

## I. ASISTENCIA

Se han formado por la agrupación de varias provincias, que reúnen lazos comunes de geografía, historia o lengua, de la que se ocupa un *asistente del P. General. En las primeras congregaciones generales los asistentes se nombraban con referencia a determinadas provincias o naciones (CG II [1565], d. 22; CG III [1573], d. 17; CG IV [1581], d. 16 [*Institutum S.I.* 2:200, 222, 251]); pero pronto del nombre de asistente se derivó el término asistencia; así, en la CG VIII (1645-1646), decr. 1, ya se habla de elegir dos diputados «ex omnibus Assistentiis» (*ib.* 344). En la CG XII (1682), decr. 5, se discutió si eran sinónimos en el derecho de la CJ los términos «Natio et Assistentia», y se determinó que la pertenencia a una asistencia dependía, no de la nación en que se había nacido, sino de la provincia en que había sido admitido, a no ser que el general de modo definitivo lo adscribiese a otra provincia (*ib.*, 389).

FUENTES: *Institutum S.I.* 3:563-566; 562. *Nadal* 5:868; *Scholia* 503. *Statuta* 253-257. *AR Index-2* 14s. ARREGUI 835.

BIBLIOGRAFÍA: COEMANS, A., «De assistentiis in quas SI dividebatur saeculis XVI-XVII», *AHSI* 9 (1940) 303-310.

I. ECHARTE

## II. PROVINCIA

Es el conjunto de casas o comunidades, erigido canónicamente por la autoridad legítima, que forma una parte inmediata de un instituto religioso, bajo un mismo superior mayor (*CIC* 621).

La primera provincia que creó Ignacio de Loyola fue la de Portugal, al nombrar provincial de ella a Simão *Rodrigues el 25 octubre 1546 (*EpIgn* 1:449s); la segunda fue la de España, enviando patente de provincial a Antonio *Araoz el 1 septiembre 1547 (*ib.* 584-586); la tercera, «India y otras regiones transmarinas sujetas al serenísimo rey de Portugal y otras más lejanas», con Francisco *Javier a su frente el 10 octubre 1549 (*ib.* 2:557s). El 5 diciembre 1551 creó la provincia de «Italia, citra Romam», bajo Paschase *Broët (*ib.* 4:26s) y, a comienzos 1553, la de Sicilia, con Jerónimo *Doménech como provincial (*Chronicon* 3:216). El 7 enero 1554 encargó a Jerónimo *Nadal que constituyese tres provincias en España: «una será del reyno de Aragón, Valencia y Cataluña; otra de Castilla [la] Vieja y el reyno de Toledo; otra de la Andaluzía, a la qual se ayuntará, si os pareziere, Salamanca, y lo que se hiziere en Estremadura y Granada» (*EpIgn* 6:151s). El 17 enero 1554 enviaba a Manuel da *Nobrega patente de provincial «in India Brasilia... et aliis ulterioribus regionibus» (*ib.* 199); por último, el 7 junio 1556, nombró a Pedro *Canisio provincial «en el reino de Bohemia, archiducado de Austria, ducado de Baviera y en toda la Germania superior» (*ib.* 11:517). La CJ estaba dividida en 39 provincias y 2 viceprovincias al tiempo de la *supresión en 1773. Eran 25 las provincias en 1914, al siglo de la CJ restaurada; a la muerte de Juan B. Janssens (1964), las

divisiones territoriales eran 84: 61 provincias, 22 viceprovincias y una misión; con posterioridad ha tenido lugar un reagrupamiento de provincias, v.gr. en Francia e Italia. La CG XXVI (1915) suprimió toda diferencia entre las provincias europeas y las transmarinas respecto al envío de procuradores a las congregaciones y otros privilegios y excepciones, pues había desaparecido su fundamento: la dificultad de comunicación con Roma.

FUENTES: *Institutum S.I.* 883s. *NC*, pp. 520s. *AR Index* (1906-1945) 113; *Index-2* 89; 19 (1986) 587. *Manual* 296. ARREGUI 883s.

E. OLIVARES

## III. VICEPROVINCIAS

Es el conjunto de casas o comunidades, erigido canónicamente por la autoridad legítima, que forma una parte del instituto religioso bajo un inmediato superior mayor (*CIC* 621), que a su vez depende de un provincial. El viceprovincial carece de algunas de las facultades propias de los provinciales. Antes de la supresión de la CJ, sólo llevaban el título de viceprovincia la de China (1626) y la del Marañón (1725).

La CG XXXIII (1983), d. 3. 2, otorgó el rango de provincia a las 23 viceprovincias que dependían directamente del General (viceprovincias independientes) y suprimió en el futuro ese grado inferior de viceprovincias independientes, poco definido en el derecho propio. La *NC* (387 § 1) indica que la CJ se divide en provincias y regiones (que pueden llamarse también misiones).

FUENTES: *AR Index* 110; 18 (1983) 1087. ARREGUI 900.

E. OLIVARES

## IV. MISIÓN

En cuanto división territorial, es un conjunto de comunidades regidas por un superior mayor, establecidas en un territorio donde la CJ no está definitivamente constituida. Así fue la «misión de Holanda» desde 1592 hasta la supresión de 1773; fueron, también, misiones las de Inglaterra, China y Marañón, hasta que tuvieron casas estables y fueron constituidas en viceprovincias. Después de la *restauración de la CJ existieron grupos de antiguos jesuitas en Holanda, Bélgica, Alemania, Suiza, Francia y Estados Unidos que volvieron a la CJ: esos grupos se llamaron misiones hasta que con la admisión de nuevas vocaciones se fueron constituyendo viceprovincias y provincias. En 1833 el P. General Juan Roothaan decidió lanzar la nueva CJ al apostolado en tierras no cristianas. A requerimiento de Gregorio XVI, fueron enviados algunos jesuitas en 1834 a Bengala (India). La provincia de Lyón se encargó de Madurai (1837), Argelia (1840) y Madagascar (1844); Alemania de Pune (1854) y Bombay (1858) en la India, y España, de Iberoamérica (1836). En estas misiones se fueron abriendo gradualmente establecimientos permanentes, colegios y aun noviciados y casas de formación.

La lista publicada (1919) en *Memorabilia S. I.* enumeraba 36 territorios de misión en los diversos continentes; su número era 45 en 1931, y 55 en 1949. Estas misiones han pasado a ser viceprovincias y provincias, o regiones.

FUENTES: *Institutum S.I.* 3:658-660. *AR Index* (1906-1945) 94-96; *Index-2* 73s; 17 (1979) 1058-1060. ARREGUI 870.

J. AIXALÀ (†)

## V. REGIÓN

El término «Región» para designar el conjunto de comunidades establecidas en un territorio se ha introducido recientemente en los documentos oficiales; la *NC* (387 § 1) establece que la CJ se divide en provincias y regiones, las cuales pueden también llamarse «misiones». Ha sustituido al término «Misión» en muchos casos; así existen regiones en provincias de la India. En estos casos, está al frente un *superior de región, con competencias equivalentes al *superior de misión. En otras ocasiones, «región» indica una subdivisión territorial de una provincia amplia; así existen regiones en las provincias de Francia, Italia, etc. Al frente de ellas están superiores regionales, a veces con el título de viceprovinciales, cuyas competencias se determinan en los estatutos correspondientes. En algunos documentos mantiene el término «región» su significado meramente geográfico; por ejemplo, en *NC* (398 § 3) que prescribe se promueva el desarrollo de Conferencias de superiores mayores de la misma región o similar cultura.

FUENTES: *NC* 387, 394. *AR Index-2* 91. *Manual*, p. 301.

E. OLIVARES

## VI. DISTRITO

En países donde es reciente la implantación de la Iglesia católica, algunas provincias de la CJ tienen a su cargo cuasi-parroquias y puestos de misión, cuyo conjunto y su territorio correspondiente constituyen un «distrito»; así, por ejemplo, en Japón, India, Sri Lanka, etc. Algunos de esos distritos pueden tener su propio superior para las comunidades del distrito, como sucede en el Japón.

E. OLIVARES

**TERUEL, José, véase TIRUEL, José.**

**TERWECOREN, Édward.** Publicista.

N. 17 junio 1815, Vilvoorde (Brabante), Bélgica; m. 1 junio 1872, Bruselas (Brabante).

E. 2 octubre 1836, Nivelles (Brabante); o. 18 septiembre 1847, Lieja, Bélgica; ú.v. 2 febrero 1854, Bruselas.

Desde 1849, residió en Bruselas, donde daba instrucción religiosa en el colegio y a diversas comuni-

dades religiosas. En 1852, fundó *Collections de Précis Historiques*, una revista mensual de apologética, con el propósito, como se escribía en el prospecto, de «dar a conocer y amar la religión a través de sus grandes gestas». Además de datos históricos, se le fueron añadiendo piezas literarias, crónicas de sucesos contemporáneos y un boletín bibliográfico. Para despertar y mantener el interés por las misiones, publicó también cartas de famosos misioneros belgas, como Henri *Depelchin, Emile *Van Hencxthoven y Peter *De Smet.

OBRAS: *Contradictions historiques du R. P. Augustin Theiner, prêtre de l'Oratoire, au sujet de la Compagnie de Jésus* (Bruselas, 1853). «Esquisse historique sur le T. R. P. Roothaan», *Précis Historiques* 2 (1853) 509-547. *Le mois de ma Mère ou nouveau mois de Marie* (Bruselas, 1860). *La dévotion à Saint Ignace de Loyola, fondateur de la Compagnie de Jésus* (Bruselas, 1867).

BIBLIOGRAFÍA: BROECKAERT, J., «Le R. P. Édouard Terwecoren», *Précis Historiques* 21 (1872) 293-297. KOCH 1733. SOMMERVOGEL 7:1938-1942. VANDERSPEETEN, H. P., «Notice biographique sur le R. P. Édouard Terwecoren», *Précis Historiques. Tables générales 1852-1872* iii-xv.

O. VAN DE VYVER (†)

**TESAURO, Emanuele.** Predicador, literato, escritor.

N. enero 1592, Turín, Italia; m. 26 febrero 1675, Turín.

E. 10 diciembre 1611, Génova, Italia; o. octubre 1627, Turín; jesuita hasta 16 junio 1635.

Nacido en una familia noble piamontesa, dos de sus hermanos fueron también jesuitas y perseveraron en la CJ: Stefano (1591-1625) entró en 1607, y Antonio (1585-1654) en 1617. Extrovertido, genial, inquieto y siempre al límite de la dimisión por su poca aceptación de la disciplina religiosa, T terminó su curso usual de estudios, no sin incidentes. Enseñó humanidades (1618-1619) en Cremona y retórica (1619-1621) en el colegio Brera de Milán, lo que le ganó fama de literato culto. Incluso antes de ser sacerdote, predicó con gran éxito en Mondovi y Turín (1626-1627). Ordenado por la intervención influyente del cardenal Maurizio de Saboya y hecha la tercera probación, predicó en Novara y Milán (1629-1630), y fue enviado (1631) a Turín, como prefecto de estudios menores en el colegio y predicador en la corte. Estuvo en estrecha relación con miembros de la casa de Saboya, que lo protegieron, en particular el príncipe Tommaso di Carignano. Pronto se agravó su situación en la CJ en un clima de serias tensiones personales y políticas, hasta que, pedida su dimisión, le fue concedida (1635). Se unió, entonces, al príncipe Tommaso en Flandes, donde éste mandaba un regimiento militar de Felipe IV de España, en la guerra de los Treinta Años. En 1639, regresó con el príncipe a Turín, donde estuvo al servicio de la corte saboyana, como pedagogo, historiador y orador, muy bien situado en la sociedad piamontesa, a cuya cultura contribuyó.

En su abundante y polifacética producción literaria destacó como predicador (*Panegirici*), si bien inclinado al conceptismo barroco, y como retórico agudo (*Il cannocchiale aristotelico*, muy afín a *Agudeza y arte de ingenio* de Baltasar *Gracián); además, fue historiador del Piamonte y de la Casa de Saboya, expositor conciso y perceptivo de Aristóteles (*La filosofia morale*), maestro de aforismos políticos (*La politica di Esopo frigio*), autor de dramas escolares, del drama cataquético *Il libero arbitrio*, y de tres tragedias (*Ermenegildo*, *Edipo* e *Ippolito*), las dos últimas de imitación senequista, y polemista empedernido de temas astrológicos e históricos (*Apologie*). Sus epigramas (escritos a lo largo de su vida y reunidos en *Inscriptiones* por Emanuele F. Panealbo) se orientaron con frecuencia a monumentos barrocos «efímeros» y a la ilustración de villas, palacios y castillos. Gozó de gran reputación dentro y fuera de Italia, y algunas de sus obras (como *La filosofia morale*) se reeditaron con frecuencia hasta el siglo XVIII.

OBRAS: *La politica di Esopo frigio* (Ivrea, 1646). *Il Cannocchiale aristotelico o sia idea dell'arguta e ingeniosa elocuzione* (Turín, 1654). *Istoria della venerabile Compagnia... di S. Paolo* (Turín, 1657. Tesis: Turín, 1986). *Panegirici*, 3 v. (Turín, 1659-1660). *Ermenegildo, Edipo, Ippolito* (Turín, 1661). *Del regno d'Italia sotto i barbari* (Turín, 1663). *Inscriptiones* (Turín, 1670). *La filosofia morale* (Turín, 1672). *Apologie* (Turín, 1673). *L'arte delle lettere missive* (Turín, 1674). *Campeggiamenti del principe Tommaso di Savoia* (Turín, 1674). *Istoria dell'augusta città di Torino* (continuada por G. P. Giroldi, Turín, 1679).

BIBLIOGRAFÍA: CROCE, B., *I trattatisti italiani sul concettismo* (Bari, 1966) 311-346. ÍD., «I predicatori italiani del Seicento», *Saggi sulla letteratura italiana del Seicento* (Bari, 1962) 161-187. FRARE, P., *Retorica e verità. Le tragedie di E. Tesauro* (Nápoles, 1998). GRISERI, A., *Le metamorfosi del barocco* (Turín, 1967) 147-178. MORPURGO TAGLIABUE, G., «Aristotelismo e Barocco», *Retorica e Barocco* (Roma, 1955). POLGÁR 3/3:553-556. RAIMONDI, E., «Ingegno e metafora nella poetica del Tesauro», en *Letteratura barocca* (Florencia, 1961). SOMMERVOGEL 7:1943-1945. ZANARDI, M., «Vita ed esperienza di Emanuele Tesauro nella Compagnia di Gesù», *AHSI* 47 (1978) 3-96. ÍD., *Contributi per una biografia di Emanuele Tesauro* (Turin, 1979). ÍD., «Sulla genesi del "Cannocchiale aristotelico"», *Studi secenteschi* 24 (1983) 3-50. *EF* 6:442-443. *EI* 33:659.

M. ZANARDI (†)

**TESCHAUER, Carlos.** Misionero, historiador.

N. 10 abril 1851, Bierstein (Hesse), Alemania; m. 29 septiembre 1930, São Leopoldo (Rio Grande do Sul), Brasil.

E. 1 julio 1874, Exaten (Limburgo), Holanda; o. antes de entrar en la CJ; ú.v. 13 noviembre 1884, São Sebastião de Caí (Rio Grande do Sul).

Sacerdote cuando entró en la CJ, hecho el noviciado, repasó filosofía (1876-1877) en Blijenbeek (Limburgo), y fue a Inglaterra para la teología (1877-1879) en Ditton Hall y la tercera probación (1879-1880) en Portico. Pasó a la misión de la provincia alemana en el Brasil y estuvo siempre en el estado de Río Grande do Sul. Fue coadjutor (1881-1883) en la parroquia São João Baptista de Montenegro y párroco (1883-1888) en São Sebastião do Caí, donde abrió una escuela y construyó la torre de la iglesia, de

34 metros, la más esbelta, entonces, de toda la zona alemana. Enseñó (1888-1889) en el colegio da Conceição de São Leopoldo y fue párroco (1890-1894) en esta ciudad. Estuvo en las residencias de Montenegro, Porto Alegre, Rio Grande y Santa Cruz, como operario, profesor y escritor, hasta su traslado definitivo (1916) al colegio Anchieta de Porto Alegre. «Los años que pasó como párroco en el interior del Estado, escribe Lutterbeck, y después los viajes que hizo por todo el Rio Grande do Sul como compañero del obispo D. Claudio en sus visitas pastorales o apostólicas, le dieron ocasión de conocer y estudiar el hombre, la naturaleza y la historia del sur del Brasil». Impulsó a un grupo de jesuitas del sur del Brasil, que destacó como historiador. Su primera obra histórica, «O escravo dos escravos, ou São Pedro Claver, o Apóstolo dos negros», quedó inédita. Después, publicó *Die Jesuiten-Mission in Rio Grande do Sul*, pero la más importante fue *História dos dois primeiros séculos do Rio Grande do Sul*. Esta obra y el ser uno de los fundadores del Instituto Histórico e Geográfico do Rio Grande do Sul le hacen uno de los pioneros de la historia de Rio Grande.

OBRAS: *Die Jesuiten-Mission in Rio Grande do Sul* (Porto Alegre, 1904). «Mythen und alte Volkssagen aus Brasilien», *Anthropos* 1 (1906) 24-34, 185-193. «Ueber den gegenwärtigen Stand der Ethnographie in Brasilien», *Anthropos* 2 (1907) 499-507. *Flora* (Rio Grande, 1910). *A Lenda do Ouro* (Ceará, 1911). *Habitantes primitivos do Rio Grande do Sul* (Rio Grande, 1911). *As Aves nos Costumes, Superstições e Lendas brasileiras e americanas* (Rio Grande, 1913). *História do Rio grande do Sul dos dous primeiros séculos*, 3 v. (Porto Alegre, 1918-1922). «Proceso del P. Roque Gonzalez y compañeros mártires, ante el Ordinario», *Rev Inst hist geogr Rio G. do Sul* 6 (1926) 479-558. *Poranduba riogradense* (Porto Alegre, 1929). «Vida e obras do preclaro P. Ruiz de Montoya, apóstolo do Guaíra e o Tape» *Pesquisas* (1980) 19:7-268.

BIBLIOGRAFÍA: *Homagem* (Porto Alegre, 1926). KOCH 1733s. LUTTERBECK, J. A., *Jesuítas no Sul do Brasil* (São Leopoldo, 1977). *MDP* 12 (1930-1932) 184. POLGÁR 3/3:557. RABUSKE, A., en *Pesquisas. Communications* 3 (1962-1965) 15-22 [bibl].

A. RABUSKE

**TESIMOND (GREENWAY, BEAUMONT). Oswald (Philip).** Misionero.

N. 1563, York (Yorshire), Inglaterra; m. 23 agosto 1636, Nápoles, Italia.

E. 1 abril 1584, Roma, Italia; o. entre 1590 y 1592, Italia; ú.v. 10 octubre 1603, cerca de Londres, Inglaterra.

Fue a estudiar al *Colegio Inglés de Roma, donde ingresó el 9 septiembre 1580. Admitido en la CJ y acabado el noviciado, cursó la teología en Mesina, donde después enseñó filosofía, y en Palermo. Vivió en el colegio inglés de Valladolid (España) desde 1594 hasta noviembre de 1597, en que, habiendo embarcado en Bilbao, se dirigió a Calais (Francia), donde no pudo desembarcar al estar el puerto bloqueado por naves holandesas. T y otros pasajeros nadaron hasta la orilla (14 diciembre 1597). Encontró a Roger *Ashley en Bruselas, con quien pasó a Inglaterra, y desembarcó en Gravesend (9 marzo 1598). Durante siete años fue compañero y ayudante de Edward *Oldcorne en Worcestershire y Warwickshire. Falsamente acusado de complicidad en la Conjuración de la Pólvora (1605) con el nombre de Greenway, huyó a Calais en una pequeña embarcación cargada de carne de cerdo, haciéndose pasar por el dueño de la mercancía. Tras algún tiempo en el colegio inglés de St. Omer (Flandes), marchó a Nápoles (1611), a Valladolid (1614) y a Mesina (1617). Por fin, regresó a Nápoles, en cuyo catálogo (1628) aparece con el nombre de Philippus Beamundus. Se conserva su autobiografía en italiano, traducida al inglés por John *Morris.

BIBLIOGRAFÍA: F. EDWARDS (ed.), *The Gunpowder Plot: The Narrative of Oswald Tesimond, alias Greenway* (Londres, 1973). *Mon.Angl* 2:502. MORRIS, J., *The Troubles of Our Catholic Forefathers*, 3 v. (Londres, 1872-1877) 1:143-183. OLIVER 205. SOMMERVOGEL 7:1945.

P. CARAMAN (†)

**TESTORE, Celestino.** Escritor.

N. 18 enero 1886, Biella (Vercelli), Italia; m. 8 noviembre 1973, Cuneo, Italia.

E. 19 septiembre 1903, Chieri (Turín), Italia; o. 24 diciembre 1916, Chieri; ú.v. 2 febrero 1924, Turín.

Recién ordenado sacerdote, sirvió de capellán militar en el frente durante la I Guerra Mundial. Después de la guerra, acabó la teología (1919-1921), enseñó humanidades (1921-1922) en el juniorado de Gozzano, e hizo la tercera probación (1922-1923) en Florencia.

Destinado (1923) como escritor a la revista *Le Missioni della Compagnia di Gesù* de Venecia, tuvo ocasión de aprovechar su imaginación vivaz y sus dotes de estilo. Al principio, tradujo varias pequeñas obras del francés y del alemán, y luego escribió treinta y tres novelas de aventuras, basadas en sus lecturas de relatos de misiones. Su *Fior di Loto* era un cuento sobre los tiempos de *Akbar el Grande, y su *Om-mani-padme-um* situaba al lector entre los lamas del Tibet. Estos «Relatos de tierras lejanas» alcanzaron gran difusión entre los jóvenes, y algunos se tradujeron a otros idiomas. Publicó también abundantes vidas de santos, sobre todo de la CJ, y cuidó de la versión del francés de muchos escritos ascéticos del P. Raoul *Plus, así como de las conferencias del P. Henri *Pinard de la Boullaye.

En 1947 fue llamado a Roma para ser jefe de redacción de la *Enciclopedia Cattolica* (12 vols., Ciudad del Vaticano, 1948-1954), a la que contribuyó con numerosos artículos y llevó a término con gran diligencia y habilidad. Después, siguió en Roma, como miembro de la plantilla de la revista *La Civiltà Cattolica*. Entre sus otros trabajos, escribió unos doscientos artículos para la *Bibliotheca Sanctorum* (12 vols, Roma, 1961-1969). A sus setenta y ocho años (1964), volvió a su provincia turinesa y residió en el colegio San Tommaso de Cuneo.

OBRAS: *Fior di Loto. Racconto indiano dei tempi di Akbar il Felice* (Padua, 1920). *Il primato spirituale di Pietro difeso dal sangue dei martiri inglesi* (Isola del Liri, 1929).

*S. Stanislao Kostka* (Turín, 1930). *I santi martiri canado-americani della Compagnia di Gesù* (Isola del Liri, 1930). *I martiri gesuiti d'Inghilterra e di Scozia* (Isola del Liri, 1934). *Om-mani-padme-um. Avventure fra i Lama del Tibet* (Venecia, 1938). *La Beata Coorte*, 45 fascículos (Venecia, 1938-1942) [*Santos y Beatos de la Compañía de Jesús* (Madrid, 1943)]. *Santa Giovanna de Lestonnac 1556-1640* (Isola dei Liri, 1949). *Il restauratore della Compagnia di Gesù in Italia, S. Giuseppe Pignatelli* (Roma, 1954). *Sangue e palme sul fiume Giallo. I beati martiri cinesi nella persecuzione della Boxe, Celi Sud-Est 1900* (Roma, 1955).

BIBLIOGRAFÍA: FERRO, C., *C. Testore narratore d'avventura* (Padua, 2001). MONDRONE, D., «Un capitolo di narrativa per ragazzi: C. Testore», *CivCat* 100 (I 1949) 37-50.

G. MELLINATO (†)

**TEYLINGEN, Augustijn van.** Misionero, escritor.

N. 13 julio 1587, Haarlem (Holanda Norte), Holanda; m. 4 agosto 1669, Amsterdam (Holanda Norte).

E. 22 mayo 1606, Tournai (Hainaut), Bélgica; o. 21 abril 1612; ú.v. 28 mayo 1621, Delft (Holanda Sur), Holanda.

Provenía de una familia distinguida, reducida a la pobreza por el cambio de religión en las Provincias Unidas (Holanda). Después de sus estudios, enseñó durante ocho años en los Países Bajos del Sur antes de ir a Amsterdam (hacia 1620). En esta ciudad trabajó como misionero casi cincuenta años e intentó, en vano, fundar un colegio. Consiguió, sin embargo, trabar contacto con protestantes influyentes, muchos de los cuales se convirtieron al catolicismo, como la poetisa Maria Tesselschade y el famoso poeta Joost van den Vondel. Este último dedicó un poema funerario a su memoria.

La adhesión de T a la Reforma católica se expresó claramente en su popular *Extractum Catholicum*, en que parece haber tomado mucho de otras obras. La atribución a T de *Opcomste* (1642), una obra anónima de controversia, se ha comprobado errónea. Entre otras obras de T, generalmente publicadas sin nombre de autor por motivos de seguridad, las más importantes son *Devote Oeffeninghe*, una pequeña enciclopedia espiritual, y *Paradys*, un libro de devoción para los *congregantes. T fue el confesor del vicario apostólico coadjutor Zacharias De Metz (†1661), bajo cuyo gobierno el número de puestos misionales jesuitas en las Provincias Unidas llegó al máximo.

OBRAS: *Devote Oeffeninghe op de vijf Letteren van de soete ende alderheyligste Namen Jesus en Maria* (Lovaina, 1628). *Het Paradys der Wellusticheyt* (Amberes, 1630). *Extractum Catholicum* (Amberes, 1640).

BIBLIOGRAFÍA: VAN HOECK 41, 141, 142, 175, 178, 199, 215. LOOSEN, L., «De liederen in het gebedenboekje (1628) van Pater A. van Teylingen, S.J.», *OGE* 33 (1959) 412-421; 34 (1960) 423-430. ROGIER, L. J., *Geschiedenis van her katholicisme in Noord-Nederland in de 16e en 17e eeuw* (Amsterdam, 1947) 2:176, 256, 258, 750, 751, 775. STRACKE, D. A., «Een merkwaardig gebedenboekje voor Nederland», *OGE* 22 (1948) 237-258. SOMMERVOGEL 7:1955-1957. VERMASEREN, B. A., *De katholieke Nederlandse geschiedschrijving in de 16e en 17e eeuw over de opstand* (Leeuwarden, ²1981). *DKE* 22:553. *DS* (1990) 316-317. *PIBA* 2:358.

P. BEGHEYN

**THALHAMMER, János.** Profesor, zoólogo.

N. 19 diciembre 1847, Meggenhofen (Baja Austria), Austria; m. 18 marzo 1934, Pécs, Hungría.

E. 19 septiembre 1865, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 2 julio 1874, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1881, Kalocsa, Hungría.

Austríaco de nacimiento, se educó en el gimnasio de Linz. En la CJ, cursó la filosofía (1868-1871) en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia) y la teología (1871-1875) en Innsbruck. Enviado (1875) a Kalocsa, fue profesor de ciencias naturales y de dibujo geométrico hasta 1912. T permaneció en Hungría, incluso tras su separación de la provincia austríaca. Después, continuó su actividad docente en el Pius Gymnasium de Pécs, donde enseñó (1912-1934) matemáticas, dibujo y, con ilusión y entusiasmo, las ciencias naturales. Enseñó cerca de sesenta años y se hizo un especialista en entomología. Comenzó su colección de moscas en general y dípteros en particular (1887), para lo que recorrió, en busca de nuevas especies, muchas zonas de Hungría. Durante las vacaciones veraniegas subía a las montañas y en los inviernos estudiaba los ejemplares encontrados, los clasificaba y los incorporaba a su colección, que llegó a conocerse en el extranjero. Reunió unas 7.500 especies de dípteros, de las que veinte llevan su nombre en la literatura especializada. Después de su muerte, su colección fue llevada a la sección zoológica del Museo Nacional de Hungría, pero, durante los sucesos de octubre 1956, fue totalmente destruida; sólo se salvó su catálogo, con más de 5.000 especies.

OBRAS: *Adatok Kalocsa vidéke rovarfaunájának ismertetéséhez* [Datos sobre el conocimiento de la fauna en el entorno de Kalocsa] (Kalocsa, 1885). *Diptera* (Budapest, 1899). *Adatok az erdélyi légyfauna ismertetéséhez* [Datos para el conocimiento de las moscas en Transilvania] (Kalocsa, 1902). «Algunos dípteros de España determinados por el P. J. Th., de Kalocsa», *Bol Soc Aragonesa Cienc Nat.* 12 (1913) 116-120, 124-127.

BIBLIOGRAFÍA: GEBHARDT, A., «Th. J. emlékezete. Mecsek-hegység és környékének dipterafaunája», *Janus Pannonius Múzeum Évkönyve* (1963) 5-38. *Katalog der paläarktischen Dipteren*. Ed. Th. Becker (Budapest, 1903-1905) 2 y 4. LICHTWARDT, B., «Die Dipteren-Gattung Antiphrisson Löw», *Ann hist.-natur. Musei Nat. Hungarici* 1 (1903) 102-106. SZINNYEI, *Magyar írók* 14:71. ZILAHI-SEBESS, G., «Neue Nematoceren (Diptera) aus dem Karpaten-becken», *Acta zool Acad scien hungar* 2 (1956) 433-440.

L. SZILAS

**THÉBAUD, Auguste.** Misionero, superior, escritor.

N. 20 noviembre 1807, Nantes (Loire-Atlantique), Francia; m. 17 diciembre 1885, Bronx (Nueva York), EE.UU.

E. 27 noviembre 1835, Roma, Italia; o. 17 diciembre 1831, Nantes; ú.v. 2 febrero 1848, Nueva York.

Era ya sacerdote antes de entrar en la CJ. Acabado su noviciado en Roma, estuvo en Francia por un año antes de partir (1838) para las misiones de Estados Unidos, y enseñó idiomas en St. Mary's College de Bardstown (Kentucky). Nombrado su rector en 1845, dirigía el traslado de los jesuitas a Nueva York en 1846, cuando el obispo John Hughes confió Fordham College a la CJ. La comunidad de Fordham, de la cual T fue rector hasta 1851, incluía sacerdotes, hermanos, escolares en sus estudios y en magisterio, así como novicios. Fue superior de la residencia de Troy (Nueva York) desde 1853 hasta 1860, año en que fue nombrado otra vez rector de Fordham. En 1863, volvió a Troy como superior hasta 1868. Tras pasar un año en el colegio de Montreal (Canadá), fue enviado a Nueva York, y residió principalmente en St. Francis Xavier College. Dedicó sus diecisiete últimos años de vida a escribir y al ministerio pastoral.

Empleó su cultura humanística francesa en el apostolado intelectual. Impresionado por el vacío de publicaciones católicas en inglés, cooperó en la fundación de dos revistas: *The Catholic Quarterly* (Filadelfia) y *The Month* (Londres). Él mismo publicó obras que tuvieron amplia acogida entre los lectores: *The Church and the Gentile World* y *The Church and the Moral World*, pero la más importante fue *The Irish Race in the Past and the Present*. El crítico Orestes Brownson juzgó esta última como «una contribución de gran valor para la literatura norteamericana».

OBRAS: *The Irish Race in the Past and in the Present* (Nueva York, 1873). *Gentilism: Religion Previous to Christianity* (Nueva York, 1876). *The Church and the Gentile World at the First Promulgation of the Gospel*, 2 v. (Nueva York, 1878). *Louisa Kirkbridge: A Tale of New York* (Nueva York, 1879). *The Church and the Moral World* (Nueva York, 1881). *Forty Years in the United States of America (1839-1885)*, ed. C. G. Herbermann (Nueva York, 1904).

BIBLIOGRAFÍA: *Fordham. The Early Years*. Ed. Th. C. Hennessy (Nueva York, 1998). POLGÁR 3/3:558. SOMMERVOGEL 7:1961-1962. «Father Thébaud and His Critics», *Month* 27 (1876) 249-253; 28 (1877) 114-115. «Father Augustus J. Thébaud», *WL* 15 (1886) 124-125. *DAB* 18:415-416. *NCE* 14:6-7.

P. DUCLOS (†)

**THÉBAULT (THÉBAUD), Gilles [Nombre chino: YANG Zizin, Dezhang].** Misionero, mecánico.

N. 8 julio 1703, Saint-Malo (Ille-et-Vilaine), Francia; m. 18 enero 1766, Beijing/Pekín, China.

E. 27 octubre 1733, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; ú.v. 8 diciembre 1743, Beijing/Pekín.

Cuando entró en la CJ como hermano, era constructor y reparador de relojes. Tras su noviciado, fue enviado a la misión de China, donde se esperaba que por su oficio y los de otros hermanos se podrían prestar servicios al emperador Qianlong, y de esta manera aminorar los daños que siguieron a la condena de los *ritos chinos. Llegó a China junto con el artista Jean-Dénis *Attiret el 7 agosto 1738 y, al año siguiente, fue a Pekín, donde permaneció hasta su muerte. Usó sus talentos en beneficio de la misión, y no sólo construyó y reparó relojes, grandes y pequeños, sino también animales mecánicos (leones, tigres, etc.) que, a imitación de los animales vivos, podían dar de treinta a cuarenta pasos. Estas máquinas deleitaron grandemente al Emperador.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 269-270. PFISTER 793.

J. SEBES (†)

**THEINER, Augustin.** Escritor, archivero del Vaticano.

N. 11 abril 1804, Wroclaw, Polonia; m. 8 agosto 1874, Civitavecchia (Roma), Italia.

Nacido de una modesta familia en la antigua Silesia, se alejó de la práctica católica durante sus estudios, y colaboró con su hermano Anton en una obra contra el celibato eclesiástico. El éxito en sus estudios de derecho canónico le proporcionó becas bien dotadas que le permitieron visitar Austria, Inglaterra, Francia (donde trató muy estrechamente a Johann Adam Möhler y a Félicité Robert de *Lamennais) y, por fin, Roma. Aquí conoció a Anthony *Kohlmann, con quien hizo unos ejercicios espirituales que lo recondujeron al seno de la Iglesia (cf. *Histoire de ma conversion*, París, 1838). Al morir Kohlmann (1836), T escribió un extenso elogio en su memoria.

Ordenado sacerdote poco después, T entró en el Oratorio, donde, sin embargo, por su espíritu independiente, no se sintió nunca completamente a gusto. Por entonces era muy amigo de los jesuitas y gozó de la confianza de Gregorio XVI, que le concedió libre acceso al Archivo Vaticano y lo nombró profesor de Propaganda Fide y consultor del Índice. Al ser elegido papa Pío IX (1846), T continuó su relación amistosa con el secretario de Estado, cardenal Gabriele Ferreti, y tomó parte en la polémica contra *Le Cinque Piaghe della Santa Chiesa*, de Antonio *Rosmini, con 200 páginas muy polémicas, acogidas con satisfacción por Antonio *Bresciani.

Con el tiempo, su amistad con los jesuitas se fue enfriando, hasta llegar a abierta hostilidad. Tal vez influyeron en este cambio los exacerbados ataques de entonces contra la CJ en Francia (cf. Vincenzo *Gioberti), y el intento apologético mal logrado de Jacques *Crétineau-Joly. Lo cierto es que, desde 1847, T estaba dando vueltas en su mente a una historia de Clemente XIV, que pensaba escribir, y cuyo fin era: la defensa del Papa, y un ataque a fondo a la orden que suprimió. Mientras tanto, el 14 marzo 1851, T fue nombrado «prefecto coadjutor» del Archivo Vaticano, cargo que merecía, tanto por sus méritos científicos (varias publicaciones de fuentes, útiles a la Iglesia), como por la avanzada edad del prefecto Marino Marini. Hubo sin embargo sus dudas, por el carácter de T: impulsivo, polémico e imprudente.

Entre 1851-1852, T preparó, en París, su *Storia di Clemente XIV*, publicada sucesivamente en francés, alemán e italiano. Pío IX, desconocedor del proyecto de T —carecen de fundamento afirmaciones ocasionales en contrario— le prohibió dedicar la

obra al cardenal Gustav Adolf Hohenlohe. Después de un amplio cuadro histórico de la época, T narra el cónclave de 1769, y se detiene ampliamente en la cuestión jesuita, examinando la decisión final del Papa (1773), tomada, según él, con lucidez, firmeza y sabiduría, y su ejecución; refuta, por otra parte, eficazmente la novelesca descripción de la muerte de Clemente XIV escrita por Crétineau-Joly.

La obra fue recibida con aplauso por los liberales; Achille Mauri alabó su sencillez, y sobre todo la objetividad, de modo que, según él, el autor no era ni un panegirista de Clemente XIV ni un enemigo de la CJ. Durísimo, en cambio, es el juicio de Ludwig von *Pastor: «obra científicamente sin valor; incluso porque T no cita nunca... sus fuentes... le falta toda capacidad de penetrar la materia. Es el apologista que encuentra todo 'conmovedor', incluso los actos oficiales». La reacción de la CJ fue muy discreta, limitada a dos intervenciones, una de Giuseppe *Boero y otra, de Gustave de *Ravignan. Boero hizo una lista demasiado analítica de todos los errores de T, y subrayó su facilidad en considerar inexistentes o falsos los documentos que no favorecían a sus tesis y su parcialidad en minimizar los ataques contra la Iglesia en el siglo XVIII. Menos analítico y especializado, Ravignan, se mueve en la misma línea que Boero, con una síntesis serena y documentada, según las posibilidades de entonces. En suma, a la defensa anticientífica de la CJ hecha antes por Crétineau-Joly, se contraponía ahora el ataque carente de objetividad de T.

Su hostilidad contra los jesuitas no acabó con la carrera de T. El 29 noviembre 1855, fue nombrado prefecto del Archivo Vaticano, cargo en el que hay que reconocerle el mérito de haber permitido, con cierta facilidad, el acceso a las fuentes de estudiosos serios y preparados, y de haber publicado —con medios improvisados— series de documentos de gran valor para la historia de la Iglesia oriental y occidental, que después serían reimpresos anastáticamente. Sin embargo, su oposición a la política de Pío IX, su amistad con católicos liberales y su mentalidad abierta, no facilitaron ciertamente su carrera: se le prohibió publicar las actas del concilio de *Trento —medida en la cual los jesuitas no tuvieron parte alguna, y quizás ni se enteraron—. Y, por fin, sus cordiales relaciones con Josip Strossmayer, *enfant terrible* del *Vaticano I, y con el católico-liberal Lord Acton, unidas al hecho de haber comunicado, pese a la prohibición del Papa, el reglamento del Concilio Tridentino al cardenal Hohenlohe y al obispo Karl Josef Hefele, produjeron su remoción, confirmada en una amarga audiencia con Pío IX en junio-julio 1870. La atribución de este hecho a los jesuitas, hecha por Vincenzo Tizzani, debe tomarse como un invento. Después de caer en desgracia, T publicó dos volúmenes de actas del Tridentino, en una edición hecha aprisa y hoy superada.

Pío IX demostraba su acostumbrada impulsividad, vivacidad y agudeza, cuando, a propósito de T, escribió de su puño y letra: «tendrá quizás buenas intenciones, pero, desposeído de criterio, camina siempre por un camino torcido, con peligro de romperse la cabeza». Con mayor despego, Hubert Jedin observa que T trabajó por un fin objetivamente justo, pero sin llegar a alcanzarlo, por sus limitaciones de carácter.

OBRAS: *Histoire du Pontificat de Clément XIV*, 2 v. (París, 1852. Florencia, 1854). *Clemens XIV und die Jesuiten* (Lucerna, 1853). [Cartas], ASV, Arch Oratorio, Roma.

BIBLIOGRAFÍA: BOERO, G., *Osservazioni sopra l'istoria del pontificato di Clemente XIV* (Monza, ²1854). CRÉTINEAU-JOLY, J., *Polémique sur le pape Clément XIV. Lettres au P. A. Th.* (Lieja, 1853). DE LACROIX DE RAVIGNAN, G.-X., *Clément XIII et Clément XIV*, 2 v. (París, 1854). GISIGER, H., *Th und die Jesuiten* (Mannheim, 1875). MARTINA, G., *Pio IX, 1851-1866* (Roma, 1986) 629-636. MAURI, A., «A. Th.», *Archivio storico italiano* 21 (1875) 350-391. MELLANO, M. F., *Anni decisivi di A. Rosmini nel giudizio di mons. Tizziani* (Roma, 1988). TERWECOREN, E., *Contradictions historiques du R .P. A. Th. au sujet de la CJ* (Bruselas, 1853).

G. MARTINA

**THEISSEN, Ferdinand.** Científico.

N. 27 julio 1877, Krefeld (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 2 septiembre 1919, Gallenkirch (Vorarlberg), Austria.

E. 28 abril 1897, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 1911, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 15 agosto 1914, Feldkirch (Vorarlberg).

Después de estudiar filosofía, marchó al Brasil, donde enseñó (1901-1909) en el colegio Conceição de São Leopoldo (Rio Grande do Sul), donde fue animado al estudio de los hongos, por Johann Evangelist *Rick. Cursados un año de teología en Valkenburg (Holanda) y tres en Innsbruck, se especializó (1913-1914) en ciencias en Viena (Austria). Al no poder volver al Brasil, a causa de la guerra mundial, enseñó en Feldkirch (1914-1919) mientras continuaba sus investigaciones y publicaciones sobre los hongos. Algunos días antes de su vuelta al Brasil, quiso hacer una última excursión a los Alpes, y se despeñó del Heimspitze, junto a St. Gallenkirch, a cuyo pie fue encontrado muerto. Malograba así una gran promesa científica, y su muerte fue lamentada por los científicos de su especialidad, tanto en Europa como en el Brasil. Había publicado ya cincuenta y dos trabajos, con un total de 1.700 páginas.

OBRAS: Lista en *MDP* 7 (1915-1917) 141s.

BIBLIOGRAFÍA: KAISER, E., *An Quellen des Lebens. Naturwissenschaftliche Bilder von F. Th.* (Innsbruck, 1924). LUISIER, A., «In memoriam», *Brotéria Botánica* 18 (1920) 73-78. MURR, J., «In memoriam», *MDP* 8 (1918-1920) 303s.

A. RABUSKE

**THELEN, Gottfried.** Víctima de la violencia.

N. 1588, Wickrath (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 25 septiembre 1620, cerca de Kaub (Renania-Palatinado), Alemania.

E. 1612, Tréveris (Renania-Palatinado); o. (poco antes de su muerte), Maguncia (Renania-Palatinado).

Terminó la filosofía en Colonia antes de entrar en la CJ y, tras el noviciado, siguió su formación en Bamberg e hizo la teología en Maguncia. Destinado

al colegio de Neuss en 1620, viajó hacia el norte. Junto con otros dos jesuitas, Arent thoe *Boecop y Johann Bilstein, zarpó de Maguncia para Colonia el 25 septiembre 1620. El temor a un posible ataque de las tropas calvinistas del Palatinado sugirió vestir de seglar, pero T rehusó hacerlo. Cuando el barco arribó a Bacharach, la ciudad estaba ya ocupada por los calvinistas, que hicieron a T objeto de abusos y malos tratos. Después, se le permitió embarcar, pero al intentar regresar a Maguncia temiendo una emboscada, les dispararon y forzaron el desembarque al otro lado del Rin. Los pasajeros se dispersaron, y T y otros huyeron hacia Kaub, donde fueron capturados con la ayuda de campesinos calvinistas. Después de ser vejados, T y cuatro del grupo fueron fusilados. Al no morir T de los disparos, se le acuchilló y golpeó hasta matarlo. Gentes del lugar recogieron los cuerpos de las víctimas y los enterraron en Kaub. El 1 octubre la zona cayó bajo el poder de las tropas españolas y, al día siguiente, los jesuitas reclamaron el cuerpo de T y lo enterraron frente al altar mayor de la iglesia de peregrinos de Marienthal, entre Kaub y Maguncia.

BIBLIOGRAFÍA: GUILHERMY, *Ménologe, Germanie*, ser. 1, 2:240-241. DUHR 2/1:394-395. PATRIGNANI 3: septiembre 222-223. TANNER 90-92. THOELEN 542-545.

R. S. GERLICH

**THEUX, Théodore de.** Misionero, superior.

N. 25 enero 1789, Lieja, Bélgica; m. 28 febrero 1846, St. Charles (Misuri), EE.UU.

E. 7 agosto 1816, White Marsh (Maryland), EE.UU.; o. 21 junio 1812, Lieja; ú.v. 15 agosto 1829, Florissant (Misuri).

Ordenado en el clero diocesano, T fue profesor (1815) de teología y Sgda. Escritura en el seminario mayor de Lieja. En respuesta a la llamada de Charles Nerinckx, misionero belga de Kentucky, que buscaba voluntarios en Europa, T zarpó para América el 5 mayo 1816 y llegó a Delaware el 20 julio. Sin embargo, al llegar, decidió entrar en el noviciado jesuita en Maryland. En septiembre 1817 fue destinado a enseñar filosofía en Georgetown College (D.C.), al tiempo que hizo de párroco en la iglesia Holy Trinity durante seis años.

En 1825, se le envió a la misión de Misuri para enseñar teología y, más tarde, fue párroco de la iglesia de Florissant. Cuando la misión de Misuri se independizó (1830) de la provincia de Maryland, T actuó de superior de la misión hasta 1836, cuando le nombraron maestro de novicios. Como superior, fue excesivamente severo consigo mismo y con los demás jesuitas que trabajaban en la misión.

En 1839, fue destinado a enseñar teología en St. Charles College en Grand Coteau (Louisiana), pero al terminar el año escolar (1842), se trasladó a St. Francis College de Cincinnati (Ohio), donde también se ocupó en ministerios pastorales. Su salud comenzó a declinar en 1845 y fue enviado a la parroquia que él había fundado en St. Charles. A su muerte tenía fama de santidad entre católicos y protestantes.

BIBLIOGRAFÍA: DE SMET, P., «Théodore de Theux», *Précis Historiques* 6 (1857) 446-452. ÍD., «Trois traits édifiants du P. de Theux», *Précis Historiques* 7 (1858) 86-88. FAHERTY, W. B., *Better the Dream. Saint Louis: University and Community 1818-1968* (Saint Louis, 1968). ÍD., *Jesuit Roots in Mid-America* (Florissant, 1980). KIEKENS, F., *Le Père Théodore de Theux et la mission belge du Missouri* (Roulers, 1913). LAVEILLE, E., *Le P. De Smet (1801-1873)* (Lieja, 1913). SOMMERVOGEL 7:1969. *DNB* 24:784.

W. B. FAHERTY / G. MEESSEN (†)

**THILISCH, František [Nombre chino: YANG Bingyi, Lifang].** Misionero, matemático.

N. 16 enero 1670, Wrocław, Polonia; m. 8 septiembre 1716, Jehol (Hebei), China.

E. 1 octubre 1684, Brno (Moravia), Chequia; o. antes de 1700, Praga (Bohemia), Chequia; ú.v. 2 febrero 1703, Olomouc (Moravia).

Desarrolló su talento matemático durante su formación hasta el punto de editar un libro sobre trigonometría esférica. Deseando trabajar en las misiones del Oriente, zarpó de Lisboa (Portugal) el 8 abril 1709. Acompañó a Manuel de *Sa a Goa (India) y llegó a *Macao hacia julio del año siguiente. Tuvo que interrumpir el estudio de la lengua a principio de noviembre por mandársele ir a Beijing/Pekín con João Francisco *Cardoso. Partieron el 27 noviembre y llegaron a la capital el 6 febrero 1711. Al resolver T un problema matemático que le había propuesto el emperador Kangxi, fue nombrado matemático de la corte.

Varios meses después, estaba con el Emperador en su palacio estivo de Jehol, donde se le pidió predecir el tiempo del solsticio de verano. El uso preciso de las tablas de Giovanni Battista *Riccioli produjo mayor exactitud en el cálculo de tales fenómenos. En enero 1716, se le envió con José Suárez a la Gran Muralla para supervisar la remoción de grandes bloques de piedra que habían caído de las montañas y que estaban impidiendo el acceso a importantes vías de comunicación. Avanzado el año, se vio implicado en una prolija discusión con Jean-François *Foucquet acerca de la exactitud al calcular la oblicuidad de la eclíptica. T acompañó una vez más a Kangxi a Jehol, pero enfermó poco antes de la fecha del viaje de regreso. El Emperador proveyó para que fuese trasladado a Pekín, pero murió al día siguiente.

FUENTES: ARSI: *Boh. 22* 236, *23* 83; *FG 754* 389/1, 389/2; *JapSin. 173* 201, 299, 313, *174* 47, 73v, *175* 14-15, 433-436, *176* 440-441, *177* 224, 471v, *II, 154* 1-2, 12, 18, 20, 22, 24-26, 31, 39, 55-56, 64, 79, 81. BAV: *Borg. lat. 566* 1-2, 12, 18, 20, 22, 24-26, 31, 39, 55-56, 64, 79, 81. *Lett. édif. cur.* 3:238. *Welt-Bott* 3:no. 135, pp. 24-26; no. 152, pp. 9-12; no. 155, pp. 14-19.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 270. PFISTER 624-625. RIPA, M., *Storia della fondazione della Congregazione e del Collegio de'Cinesi*, 3 v. (Nápoles, 1832) 1:350, 411, 442, 473-475. *SinFran* 5:558; 6:344. STREIT 7:170, 182-183, 212. VISSCHERS 135-136. WITEK 182-184, 196, 198.

J. W. WITEK

**THJULÉN (THIULEN, BIRGER), Lars (Lorenzo Ignazio).** Escritor.

N. 22 octubre 1746, Gotemburgo, Suecia; m. 5 diciembre 1833, Bolonia, Italia.

E. 7 enero 1770, Bolonia; o. 1774, Bolonia.

Huérfano de padre a los tres años, su madre le proporcionó una buena educación y un gran amor a la verdad. T pensaba dedicarse al comercio en Cádiz (España). El viaje resultó verdaderamente dramático: los dos barcos que salieron juntos se enfrentaron con tormentas y uno de ellos se hundió, mientras Lisboa yacía aún en ruinas después del terremoto de 1755. Como el comerciante y consul sueco, con quien tenía que ponerse en contacto en Cádiz, no había llegado aún, T decidió visitar Córcega, y salió en un barco sueco que resultó haber sido fletado para llevar a los jesuitas expulsados de México. Se hizo amigo de varios de ellos, en especial de Manuel *Iturriaga, con el que mantenía conversación y disputas en francés. Su fe alegre en medio de tantas tribulaciones le hizo tal impresión, que decidió dejar el barco en Córcega y juntarse a ellos (el capitán lo persiguió como desertor). Cuando los jesuitas prosiguieron hacia Italia, T fue tras ellos y acompañó a su mentor Iturriaga a Ferrara, donde se hizo católico, y después a Bolonia, donde entró en la CJ. Entonces cambió su nombre por el de Lorenzo Ignacio, y su apellido por Thiulen. Hecho el noviciado, permaneció en Bolonia para estudiar filosofía, hasta que la CJ fue suprimida en 1773.

Este fue en realidad el final de su vida como jesuita. Completamente separado de su familia y país tras su conversión, halló apoyo entre los antiguos jesuitas y en el cardenal arzobispo de Bolonia, que le ordenó sacerdote. Pasó casi toda su vida en Bolonia, como profesor al principio y luego periodista de la *Gazetta di Bologna*. Muy estimado por varios de sus libros, en los que alabó los éxitos de la Ilustración, criticó duramente la Revolución Francesa.

Cuando un joven sacerdote de Bolonia, Paolo Moretti, fue enviado (1791) a Suecia, trató de convencer a su amigo T a que aceptase el puesto de vicario apostólico. T se dirigió al rey Gustavo III, pidiendo permiso para regresar al país como sacerdote (el edicto de tolerancia de 1781 se refería sólo a católicos extranjeros) y recibió una respuesta favorable. Pero Gustavo fue asesinado poco después, y T no se fiaba del nuevo gobierno, pese a haber sido nombrado (1797) cónsul sueco en Bolonia. Para entonces, estaba totalmente dedicado a escribir, en especial sobre cultura y política en Francia e Italia, y cuando la Congregación de Propaganda quiso nombrarle vicario apostólico, declinó, ya que no veía un futuro claro para la misión católica en Suecia. El nuevo rey Gustavo IV había visitado a la zarina Catalina e, impresionado por los colegios jesuitas en Rusia, quiso que fundasen uno en Estocolmo. Se intentó que T aceptase ser su rector, pero él no tenía muchas esperanzas en que se realizase el proyecto, y se quedó en Bolonia, con ciertas interrupciones durante la ocupación francesa de la ciudad.

Cuando se restauró la CJ (1814), sintiéndose T demasiado viejo (sesenta y ocho años) para regresar a ella, siguió como sacerdote y escritor hasta su muerte diecinueve años más tarde. Aunque fue jesuita sólo unos tres años, su conversión es un tributo a la perseverancia y fe de los jesuitas en tiempos de persecución.

OBRAS: *Tutti han ragione* (Bolonia, 1792). *Almanacco Istorico, Politico, Militare, Scientifico di tutti gli avvenimenti del anno 1794/1795*, 2 v. (Cesena, 1795). *Ribellioni degli animali contro gli Uomini* (Cesena, 1793. Madrid, 1808. Valencia, 1813). *Fasti della Rivoluzione Francese o sia Relazione degli orribili assassini, tirannie...*, 3 v. (Venecia, 1799). *Nuovo vocabolario filosofico-democratico per... intendere la nuova lingua rivoluzionaria*, 2 v. (Venecia, 1799; Sevilla, 1813; Zaragoza, 1823). *Un viaggio nel centro della Terra*, 2 v. (Venecia, 1800). *Riflessioni sui mali prodotti in Italia dalla Democrazia* (Bolonia, 1803). *Sopra l'uso e l'abuso della ragione: opera dedicata alla gioventù del secolo XIX*, 2 v. (Venecia?). *Relazione di un miracolo operato nella persona dello stesso Thjulen per intercessione di S. Pietro Damiani* (Faenza, 1826). *Dialoghi nel regno dei morti*, 4 v. (Roma, 1833). *Relazione della conversione al cattolicesimo e della vocazione alla Compagnia di Gesú de se stesso* (Lugano, 1839).

BIBLIOGRAFÍA: CAVEDONI, P., «Memorie intorno a la vita ed agli scritti di D. L. I. Th.», *Continuazione delle Memorie di religione, di morale e di letteratura* (Módena, 1832-1844) 6:405-462. DÁVILA Y ARRILLAGA 2:220. METZLER, J., *Die Apostolischen Vikariate des Nordens* (Paderborn, 1919) 212-221. PALMQVIST, A., *Die römisch-katholische Kirche in Schweden nach 1781* (Upsala, 1954). PARRA ALBÁ, M., «En torno a la lengua de la Revolución: el "Nuevo Vocabulario filosófico-democrático" del Padre Thjulen», *Imágenes de Francia en las literaturas hispánicas* (Barcelona, 1989) 21-28. ROMANO, S., «Un vocabolario "reazionario" del 1799», *Miscellanea in honore di Ruggiero Moscati* (Nápoles, 1985) 369-377. SOMMERVOGEL 7:1973-1975. URIARTE 688, 3359-3361, 3381, 3385-3386, 3393, 3406 y 3409, 3426-3427, 3430-3431, 3450 (y 1756, 3407), 3451, 3458, 3460, 3468, 5427.

L. ROOTH

**THOMAN, Moritz.** Misionero, escritor.

N. 19 abril 1722, Langenargen (Tirol), Austria; m. 19 diciembre 1805, Bolzano, Italia.

E. 13 diciembre 1750, Roma, Italia; o. septiembre 1755, Goa, India.

Nacido de padres luteranos convertidos al catolicismo en 1722, hizo sus primeros estudios en Innsbruck y filosofía en Bozen (Bolzano). En Innsbruck no pudo conseguir el doctorado en medicina por falta de dinero. En Roma conoció al P. Provincial de Goa, y le manifestó sus deseos de entrar en la CJ; éste le recomendó al P. General Francisco Retz, y T acabó, a expensas de la CJ, sus cursos en la Universidad de Macerata, donde obtuvo el doctorado en filosofía y en medicina. Después del noviciado en Roma, fue enviado a la India, adonde llegó el 19 agosto 1753. Hecha la teología en Goa y la tercera probación, comenzó su apostolado en la región de Goa. Fue destinado a la Cafrería (Mozambique) en 1757, pero de camino hacia su capital, Sena, enfermó y fue a Teté. Aquí le llegó la orden de expulsión (1759), decretada en Portugal. Salió (1760) con los demás expulsos para Lisboa, donde estuvo preso hasta que, a poco de morir el rey José, fue liberado (20 marzo 1777), y pasó a Italia, a Viena (septiembre) y final-

mente a Bozen, donde murió. Escribió sus memorias y una autobiografía, con descripciones de la fauna, flora, costumbres y cultura de su misión africana.

OBRAS: *Reise- und Lebensbeschreibung* (Ausburgo, 1788. *Selbstbiographie*, 1867. *Die Kerkerhaft des Jesuiten M. Thoman*, Berlín, 1891).

BIBLIOGRAFÍA: BAEUMKER, F., *Helden der Weltmission* (Aquisgrán, 1923) 307-309. ECKART, A., «Historia Persecutionis SJ in Lusitania», *Journal zur Kunstgeschichte* 9 (1780) 244, 253. HÜNERMANN, W., *Geschichte der Weltmission* (Lucerna, 1960-1961) 3:282-286. KOCH 1752. PLATZWEG, *Lebensbilder* 348-362. SCHEBESTA, P., *Portugals Konquistamission in Südost-Afrika* (St. Augustin, 1966) 213-217, 241s. SILVA, A. DE, *Mentalidade missiológica dos Jesuítas em Moçambique antes de 1759* (Lisboa, 1967) 2:335. SOMMERVOGEL 7:1976. STREIT 17:305.

A. SANTOS

**THOMAS, Antoine.** Misionero, astrónomo.

N. 25 enero 1644, Namur, Bélgica; m. 29 junio 1709, Beijing/Pekín, China.

E. 24 septiembre 1660, Tournai (Hainaut), Bélgica; o. 1674, Douai (Nord), Francia; ú.v. 2 febrero 1678, Burgos, España.

Hijo de un procurador del Consejo de Namur, estudió en el colegio de su ciudad natal. Como jesuita dio clases en los colegios de Armentières, Huy y Tournai. Deseando ir a misiones, en especial a China, lo solicitó del P. General Juan Pablo Oliva. Sus ratos libres los dedicaba al estudio de las matemáticas superiores y de la astronomía. Cursada la teología (1671-1675) en Douai, enseñó dos años filosofía y fue destinado (octubre 1677) a China. De camino hacia Lisboa para embarcarse, se detuvo en Coímbra, donde enseñó (1678) matemáticas y astronomía varios meses. Durante esta estancia obligada en Portugal, conoció a la duquesa Maria d'Aveiro d'Arcos y Maqueda, que sería en adelante su gran bienhechora. Por fin, zarpó de Lisboa, junto con diecinueve jesuitas hacia la India el 3 abril 1679. Después de un duro viaje, llegó a Goa, donde permaneció ocho meses. Navegando de nuevo, vía Malaca, el 30 agosto llegó a Siam (Tailandia), donde estuvo seis meses. El 20 mayo 1682 reanudó el viaje y llegó a *Macao el 4 julio. Durante su estancia de tres años, observó un eclipse de sol (4 julio 1683) y uno de luna (16 junio 1685).

En mayo 1685, Ferdinand *Verbiest lo llamó con insistencia a Pekín. A su llegada (8 noviembre), encontró un decreto imperial nombrándole vicepresidente del Tribunal de matemáticas. Cuando murió Verbiest (28 enero 1688), le sucedió en la CJ y en su obra científica. Durante veinte años gozó de la estima y favor del emperador Kangxi, por la extensión y solidez de sus conocimientos, así como por su talento, y la prudencia y delicadeza de su conducta. Kangxi mantenía con él frecuentes entrevistas para hablar de problemas científicos, y también morales y políticos del Imperio. Compuso en manchú un tratado de álgebra en tres volúmenes para el uso exclusivo del Emperador. Además de sus trabajos de astronomía, se le pidió remediar las catastróficas inundaciones del río Amarillo. Fue a la zona en la provincia de Nanking y, después de trazar el mapa de las regiones siniestradas, hizo construir un dique.

Viceprovincial (1701-1704), fue una gran ayuda para la llegada de los misioneros franceses. Obtuvo del Emperador un edicto de tolerancia (1692) que daba a los misioneros una libertad de acción casi total. Inmediatamente después del edicto, brotó de nuevo en Europa la cuestión de los *ritos chinos y tuvo sus ecos en Asia. T no escatimó esfuerzo alguno para defender a los misioneros. Cuando el legado papal Charles Maillard de Tournon, portador de la condena de los ritos chinos, llegó a Pekín, los jesuitas le mostraron el respeto que exigía su título y sus funciones. Pero Tournon, enfermizo y torpe, sólo escuchaba a su consejo privado, y estaba poco al corriente de las costumbres chinas. Llegó a ofender al Emperador, quien lo alejó, finalmente, de Pekín. El 25 enero 1707, las instrucciones de Tournon, firmadas en Nankín, rechazaron los ritos chinos, por lo que muchos misioneros fueron desterrados de China. T escribió al legado suplicando suspender el efecto de estas medidas hasta la llegada de nuevas decisiones de la Santa Sede, pero la carta quedó sin respuesta. Clemente XI, por decreto del 25 septiembre 1710, aprobó las instrucciones de su legado. Antes de esta fecha, T murió y se le enterró cerca de Verbiest, en el cementerio de los jesuitas portugueses cerca de Pekín.

OBRAS: *Indicae expeditiones SJ a calumniis vindicatae* (Colonia, 1684). *Synopsis Mathematica* (Douai, 1685). «De Seminario ad usum Vice-Provinciae Sinensis exstruendo», BONTINCK, o.c. 505-510. «De necessitate sacerdotum Sinensium et dispensationis pro sacrificio in lingua Sinensi», BERTRAND, J., *La Mission du Maduré* (París, 1846) 1:348-360. [Cartas], *Missions Belges de la C. de J.* 10 (1908) 12-23, 60-65. ARSI *Japsin 148-149*. BNR, *Ges 1254, 1383, 1386*.

BIBLIOGRAFÍA: *BNB* 25:42-46. *Catholicisme* 14:1206s. BONTINCK, F., *La lutte autour de la liturgie chinoise aux XVII et XVIII siècles* (Lovaina, 1962) 256-282. BOSMANS, H., «L'oeuvre scientifique d'A. Thomas de Namur», *Annales Soc scient Bruxelles* 44 (1924) 169-208; 46 (1926) 154-181. *SinFran* 5:888; 6:1460. SOMMERVOGEL 7:1976-1980. THOMAZ DE BOSSIERRE, Y. DE, *Un Belge mandarin à la Cour de Chine aux XVII et XVIII siècles* (París, 1977). *PIBA* 2:363.

G. MEESSEN (†)

**THOMAS, Martin.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 21 abril 1932, Sidcup (Kent), Inglaterra; m. 6 febrero 1977, Musami (Harare), Zimbabue.

E. 7 septiembre 1949, Roehampton (Londres); o. 31 julio 1962, Heythrop (Oxfordshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1965, Macheke (Harare).

Hijo del general Sir Reginald Thomas, que había luchado en Sudáfrica contra los boers, T era un hombre sociable y de una gran cortesía. Tuvo su formación en Wimbledon, enseñó en Stonyhurst y, después de ordenarse y hacer la tercera probación, fue a Rodesia del Sur (Zimbabue) en 1964. Estudiada la lengua en Macheke, pasó por un año a Monte Cassi-

no, fue superior (1967-1974) en Mhondoro y formó parte de la comunidad de Musami desde 1974, donde estaba cuando la misión fue atacada en 1977. Fue fusilado junto con los jesuitas Christopher *Shepperd-Smith y John *Conway, y cuatro monjas dominicas. La misión no se cerró durante la guerra de liberación.

BIBLIOGRAFÍA: MARTIALAY, R., *Comunidad en sangre* (Bilbao, 1983) 57-77, 315. O'MALLEY, W. J., *The Voice of Blood* (Nueva York, 1981) 65-124.

P. LEWIS

**THOMAS-BONNOTTE (THOMAS), Loup.** Beato. Mártir.

N. 13 septiembre 1719, Entrains (Nièvre), Francia; m. 2 septiembre 1792, París, Francia.

E. 7 septiembre 1734, Nancy (Meurthe-et-Moselle), Francia; o. 1746, Pont-à-Mousson (Meurthe-et-Moselle); ú.v. 2 febrero 1753, Dijon (Côte-d'Or), Francia.

Excepto dos años de noviciado y los de filosofía (1739-1741) en Estrasburgo y teología (1745-1748) en Pont-à-Mousson, su vida en la CJ se centró en la docencia, especialmente en Dijon, donde enseñó matemáticas, retórica (1752-1759) y Sgda. Escritura. Se publicaron algunos de sus poemas en francés y latín, escritos en Dijon. Al ser disuelta la CJ por el *Parlement* de París (1762), marchó al noviciado de Nancy en Lorena; cuando la disolución se efectuó también en Lorena (1768), regresó a su ciudad natal y trabajó en la diócesis de Auxerre. Desde 1773 era director espiritual del convento de las ursulinas, cerca de Saint-Jacques-du-Haut-Pas de París. Sacerdote de fe inquebrantable, se negó a prestar el juramento exigido por la Constitución civil del clero. Por ello, fue arrestado (agosto 1792), encarcelado en el convento carmelita y el 2 septiembre, ejecutado. Pío XI lo beatificó el 17 octubre 1926 (véase *Mártires de la Revolución Francesa).

BIBLIOGRAFÍA: FOUQUERAY, H., *Un groupe de martyrs de septembre 1792. Vingt-trois anciens Jésuites* (París, 1926) 207-209. GRENTE, J., *Les martyrs de septembre 1792 à Paris* (París, ³1926). SOMMERVOGEL 7:1981. *BS* 12:456-457; 11:943-953.

P. DUCLOS (†)

**THOMPKINS, John J.** Misionero.

N. 22 marzo 1867, Nueva York, EE.UU.; m. 6 abril 1937, Nueva York.

E. 6 agosto 1887, Frederick (Maryland), EE.UU.; o. 27 junio 1901, Woodstock (Maryland); ú.v. 15 agosto 1904, Nueva York.

Hecha su tercera probación, trabajó un año en el *Apostolado de la Oración y fue subdirector de la revista *Messenger* de Nueva York. Enviado a Filipinas (1904) para enseñar inglés en el colegio Ateneo de Manila, al principio limitó su labor al personal de habla inglesa del ejército y la marina, enfermos y prisioneros. En 1905 fue a Vigan, en el noroeste de Luzón, donde la CJ había abierto un colegio-seminario a petición del obispo; T permaneció allí diecisiete años. Su llegada a Filipinas parece providencial. En Vigan no sólo enseñó, sino que viajó por toda la zona en su tiempo libre, fomentando la instrucción catequética de los ignorantes y jóvenes, y animando a los católicos ante el constante proselitismo protestante y la persecución aglipayana. Cuando llegó a Vigan, los pastores protestantes habían ya comenzado a infiltrarse en los católicos poco formados. Había pocos sacerdotes, y la mayoría de edad avanzada. Siguiendo el ejemplo de sus rivales, T concentró sus esfuerzos en los jóvenes, para poner una base sólida para la Iglesia futura del noroeste de Luzón. Organizó un grupo de jóvenes selectos, los Caballeros del Sgdo. Corazón, mientras que con las chicas formó el de las Siervas del Stmo. Sacramento. Les dio buena formación bíblica, enseñándoles en detalle las verdades de la fe católica y animándoles a luchar por una vida espiritual honda. En especial, les inculcaba la frecuencia de sacramentos. Se convirtió en blanco de los ataques protestantes cuando los Caballeros y las Siervas empezaron a refutar las prédicas de sus proselitistas. Además, su práctica de la comunión más de una vez por semana llamó la atención, y muchos, así jóvenes como viejos, los imitaron.

El aumento de estudiantes en Vigan hizo que se necesitasen más internados. Aunque los protestantes se le habían adelantado, T logró construir, gracias a la generosa ayuda de los católicos norteamericanos, una residencia católica para estudiantes, lo que produjo un verdadero éxodo del colegio mayor protestante. De hecho, se dio una repetición de lo ocurrido antes, cuando se inauguró el colegio-seminario: dos universidades protestantes de Vigan tuvieron que cerrarse por falta de estudiantes.

En 1921, T fue nombrado vicerrector del colegio-seminario, pero sus cargas económicas y administrativas fueron demasiado para él, y su salud se resintió. En 1922, fue enviado a Estados Unidos, enfermo física y mentalmente, aunque se recuperó y pasó varios años felices en Georgetown University (Washington, D.C.), donde había hecho su magisterio. Trasladado a la iglesia St. Ignatius de Nueva York, comenzó (enero 1934) a dar conferencias sobre Filipinas, para animar a la gente a que ayudase a la Iglesia filipina en sus esfuerzos por salir adelante. Finalmente, cayó enfermo y murió poco después. T tuvo tal influencia en los ilocanos de Luzón, que cuando veían a un sacerdote, decían: «*Si pare Tomkins, Apo Tomkins!*» (¡Ahí va el P. Thompkins, el venerable Thompkins!). Él, casi solo, reavivó y fortaleció la fe en el noroeste de Luzón, la región del aglipayanismo.

BIBLIOGRAFÍA: «F. J. J. Thompkins», *WL* 68 (1938) 43-59. COSTA, H. DE LA, *Light Cavalry* (Manila, 1942) 310-318, 352-371. [Noticias] *WL* 33 (1904 y ss).

J. S. ARCILLA

**THOYER, François-Xavier.** Superior, misionero, arzobispo.

N. 8 julio 1884, Moulin (Allier), Francia; m. 7 octubre 1970, Antananarivo, Madagascar.

E. 21 noviembre 1901, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 20 diciembre 1914, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 19 marzo 1919, Enghien; o.ep. 4 abril 1937, posiblemente Fianarantsoa, Madagascar.

Estudió en el colegio jesuita de Boulogne-sur-Mer antes de entrar en la CJ. Después de un año (1905-1906) de aprendizaje de lenguas orientales en Beirut (Líbano), cursó la filosofía (1906-1909) en Gemert (Holanda) y la teología (1912-1916) en Enghien. Fue ministro (1919) y profesor de teología (1924) en el escolasticado francés de Enghien, maestro de novicios y vicerrector (1926-1928) en Florennes (Bélgica) y provincial de Champaña (1928-1935). En 1933 visitó la misión de Zhili en China. Nombrado (1935) rector de Enghien, fue poco después enviado a Madagascar y designado vicario apostólico de Fianarantsoa. Ordenado obispo titular de *Tuburbo* (Tebourba) en 1937, se convirtió en obispo residencial el 14 septiembre 1955 y, tres años después (1958), arzobispo. Dimisionario, se retiró a Ambositra en 1962, muy estimado por su conocimiento de los problemas misionales, su inteligente gobierno y su preocupación por las aspiraciones de sus diocesanos. Sus restos se depositaron en Ambositra, junto a los de los otros misioneros.

BIBLIOGRAFÍA: *Chine-Madagascar* (1971) 99-102 [necrología y testamento espiritual]. DUCLOS 248s. STREIT 19:564.

H. BEYLARD (†)

**THURSTON, Herbert.** Liturgista, historiador, escritor.

N. 15 noviembre 1856, Londres, Inglaterra; m. 3 noviembre 1939, Londres.

E. 28 septiembre 1874, Roehampton (Gran Londres); o. 21 septiembre 1890, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1894, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra.

Hijo único del Dr. George Thurston, estudió en Saint-Malo (Francia) y Stonyhurst antes de entrar en la CJ. Durante la filosofía, obtuvo un título por la Universidad de Londres y luego enseñó siete años (1880-1887) en el colegio Beaumont de Old Windsor. En sus años de estudiante de teología, intimó con George *Tyrrell y más adelante hizo cuanto pudo por apartarlo de su cerrada postura modernista, sabiendo bien cuánto padecía Tyrrell de mala salud, que le perturbó el juicio años después.

En 1894, T se unió a la plantilla de *The Month*, a la que perteneció hasta su muerte. Su importante artículo, «The Canon Law of the Divorce» de Enrique VIII, publicado en *English Historical Review* (octubre 1904), estableció su reputación entre los historiadores profesionales por su objetividad escrupulosa e investigación cuidada. El conocimiento vasto que acumuló T fue apreciado por los editores de la *Encyclopedia of Religion and Ethics*, a la que aportó muchos artículos relevantes, como «Inquisition» y «Jesuits». Se interesó sobre todo por lo litúrgico, hagiográfico e histórico. Aparte de sus ensayos para *The Month*, contribuyó con numerosos artículos para la *Catholic Encyclopedia* y otras revistas. T revisó y reescribió (1926-1938) en gran parte los volúmenes de *Lives of the Saints* de Alban Butler, que le merecieron la alabanza de los *bolandistas.

Desde 1917 con dos artículos en *The Month* sobre la teórica posibilidad de comunicarse con los muertos, T se convirtió en una autoridad importante en espiritismo. Al tiempo que reconocía el gran porcentaje de reclamaciones falsas o dudosas en la materia, estuvo dispuesto a admitir que existía un resto para el que no podía ofrecer ninguna explicación posible. Sus estudios de los fenómenos físicos y psíquicos se reunieron póstumamente en tres volúmenes, *The Physical Phenomena of Mysticism*, *Ghosts and Poltergeists* y *Surprising Mystics*.

Director espiritual prudente y una considerable autoridad en la historia de los *Ejercicios Espirituales*, T instruyó y recibió en la Iglesia Católica a ochenta y nueve personas durante sus cuarenta y cinco años en Farm Street, Londres. Los que lo trataron quedaron impresionados por su tendencia audaz a explorar toda la creación divina, y por su serenidad y honda humildad.

OBRAS: *The Holy Year of Jubilee* (Londres, 1900). *The War and the Prophets* (Londres, 1915). *The Roman Jubilee History and Ceremonial* (Londres, 1925). *Modern Spiritualism* (Londres, 1928). *No Popery: Chapters on Anti-Papal Prejudice* (Londres, 1930). *The Church and Spiritualism* (Milwaukee, 1933). *The Physical Phenomena of Mysticism*, ed. J. Crehan (Londres, 1952; trad. esp., 1953). *Familiar Prayers: Their Origin and History*, ed. P. Grosjean (Londres, 1953). *Ghosts and Poltergeists*, ed. J. Crehan (Londres, 1953). *Surprising Mystics*, ed. J. Crehan (Londres, 1955).

BIBLIOGRAFÍA: R. BUTTERWORTH, ed., *A Jesuit Friendship: Letters of George Tyrrell to Herbert Thurston* (Roehampton Institute, 1988). CREHAN, J., *Father Thurston: A Memoir with a Bibliography of His Writings* (Londres, 1952). MARTINDALE, C. C., «Father Herbert Thurston, S.J., 1856-1939», *Studies* 28 (1939) 662-666. MURRAY, J., «Father Herbert Thurston, S.J.», *Month* 84 (1939) 492-502. POLGÁR 3/3:559. SHANE, L., «Herbert Thurston», *Month* 7 (1952) 325-331. REYNOLDS, D., «Fr. Herbert Thurston, S.J.», *Irish Monthly* 83 (1954) 358-363. *Catholicisme* 14:1238. *NCE* 14:147-148.

P. CARAMAN (†)

**THÜSSING, Josef.** Educador, predicador.

N. 16 enero 1847, Warendorf (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 16 mayo 1926, 's Heerenberg (Güeldres), Holanda.

E. 24 octubre 1868, Gorheim (Baden-Württemberg), Alemania; o. 3 Septiembre 1882, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1886, Praga (Bohemia), Chequia.

Alumno (1862-1866) en el colegio Stella Matutina de Feldkirch (Austria), entró en la CJ al terminar sus estudios secundarios en Münster. Hecho el noviciado, siguió sus estudios de retórica y lenguas en Münster en el escolasticado (1870-1871) y luego en la academia de la ciudad (1871-1872). Al ser expulsados los jesuitas de Alemania (1872) se trasladó a las nuevas casas de formación de Wijnandsrade (1872-1873) y Blijenbeek (1873-1875) en Holanda, donde cursó la filosofía y enseñó, a tiempo parcial, griego a sus compañeros. Hizo el magisterio (1875-1878) en el colegio

Stella Matutina y volvió a Blijenbeek para un año más de filosofía. Terminada la teología (1879-1883) en Ditton Hall, completó la formación con la tercera probación en Portico, cerca de Prescott.

Algunos años de filología clásica en la Universidad de Praga (1884-1887) le prepararon para su larga carrera docente en Stella Matutina (1887-1917). Destacó en las clases, donde su precisión académica era muy admirada por sus alumnos. Desde 1891 aumentó su dedicación a los ministerios pastorales. También aquí tuvo gran aceptación como predicador, orador, confesor y director general de la *congregación para toda la provincia de Vorarlberg. Durante la I Guerra Mundial fue distinguido con la *Franz-Josef-Orden* por servicios como capellán militar en hospitales. Hacia el final de la guerra volvió a Münster como párroco de la iglesia St. Ignaz; y en 1922, reanudó su docencia de griego a los juniores jesuitas en St. Bonifatius de 's Heerenberg.

Hombre de excepcional talento y celo apostólico, su docencia y actividades pastorales fueron un ejemplo para sus compañeros, y estímulo a muchos jóvenes, quienes, tras tratarlo por años en el Stella Matutina, entraron en la CJ. Se convirtió en una figura legendaria en la provincia jesuita alemana.

OBRAS: *De temporum et modorum in enuntiatis pendentibus apud C. Plinium Secundum usu* (Praga, 1890). *Gedanken und Bedenken* (Feldkirch, 1902). «In der Stella vor sechs Jahrzehnten», *Aus der Stella Matutina* 3 (1923) 269-273.

BIBLIOGRAFÍA: Koch 1755. «P. Joseph Thüssing», *MDP* 10 (1924-1926) 273-274. *Aus der Provinz* (junio 1926) 178-179.

J. M. McDermott

**THYRAEUS (THYRÉE, DORKENS), Peter.** Teólogo, controversista.

N. 1546, Neuss (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 3 diciembre 1601, Würzburgo (Baviera), Alemania.

E. 25 noviembre 1561, Colonia (Rin Norte-Westfalia); o. c. 1572, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; ú.v. 8 diciembre 1583, Maguncia (Renania-Palatinado).

Uno de los primeros controversistas alemanes, enseñó teología por veintisiete años en Tréveris (1574-1576), Maguncia (1577-1590) y Würzburgo (1590-1601). Además, fue predicador de la catedral en Tréveris y Maguncia, y confesor de muchos prelados, incluido el principe-obispo Julius Echter von Mespelbrunn, en Würzburgo.

Sus abundantes publicaciones se dirigieron principalmente contra el desafío teológico del protestantismo. Su *De legitimo sanctorum cultu* provocó una controversia con teólogos luteranos, entre otros Daniel Toussaint de Heidelberg. Antonio *Possevino estimaba tanto sus disputas que él mismo las usó en el Norte. Su tratado *De apparitione spirituum* levantó tal interés en la manifestación de los espíritus que continuó el tema en *De daemoniacis* y *Loca infesta*. Su *De apparitionibus Dei et Christi* se publicó después de su muerte.

Su obra muestra amplios conocimientos y sentido crítico de la Sgda. Escritura y los Santos Padres. Su juicio, con todo, se vio estorbado por el ambiente polémico del tiempo. Además, comparado con Friedrich von *Spee, carecía de actitud científica hacia la brujería. Una evaluación final sobre él y sus escritos desde un punto de vista moderno está aún por hacer. Su hermano Hermann (1532-1591) fue también jesuita y segundo provincial de la provincia renana.

OBRAS: *De novo et falso Antichristo* (Maguncia, 1584). *De legitimo sanctorum cultu per sacras imagines* (Würzburgo, 1582). *De daemoniacis* (Colonia, 1594). *Loca infesta* (Colonia, 1598). *De apparitionibus spirituum* (Colonia, 1600, 1605). *De variis apparitionibus Dei et Christi...* (Colonia, 1611).

BIBLIOGRAFÍA: Duhr 1:106; 3:609. Hurter³ 3:426-427. Sommervogel 8:11-17. Thoelen 699. Wegele, F. X., *Geschichte der Universität Würzburg*, 2 v. (Würzburgo, 1882) 1: 277. *Kirchenlexikon* 11:1727-1728. *ADB* 38:238. *DS* 15:913-916. *DTC* 12:2641-2642; 15:1026.

K. J. Becker

**TÍBET.** En el siglo x, con el apoyo de reyes y príncipes regionales, el *budismo se consolidó por toda la parte central y occidental. Durante el gobierno mongol de China, Khubilai Kan invitó (1249) a los monjes tibetanos (lamas) como capellanes de la corte imperial a cambio de protección militar, iniciando de este modo la original relación política «sacerdote-patrón» entre los dos reinos. Además de su influencia religiosa y cultural, la riqueza de los monasterios contribuyó a su gran poderío político ya por el siglo xv. Una creencia en budas reincarnados e identificables, como abades de los monasterios (los dalai lamas de la orden de Gelugpa), evolucionó hasta transformarse en el dominio temporal-espiritual del país. Esta burocracia de los dalai lamas, con raras intervenciones o asistencia mongol o manchú, continuó hasta la invasión final china del Tíbet en 1959. Es una región nominalmente autónoma (Xizang) de China desde 1965.

En 1624 los primeros jesuitas, y europeos, que penetraron en el país fueron el P. António de *Andrade y el H. Manuel Marques de la misión mongol en Agra. Atravesando los puertos del Garwhal y del Mana habían llegado a Tsaparang, la capital de Guge en el Tíbet occidental, una provincia famosa por sus monasterios. La calurosa recepción de Andrade por el rey de Guge le hizo volver en seguida a Agra en busca de refuerzos, lleno de entusiasmo al creer que había encontrado las «comunidades perdidas», y con esperanzas de conversiones más fáciles que las de los musulmanes de la India mongol. Cuando regresó acompañado del P. Gonçalo de Sousa en 1625, el rey les donó propiedades confiscadas para la iglesia y residencia, pese a la oposición de los monjes Kagyupa y Gelugpa, incluyendo al abad hermano del mismo rey. Los jesuitas criticaban abiertamente a los monjes por su indolencia e ignorancia, y fácilmente tergiversaron gran parte de la doctrina budista que habían aprendido a través de intérpretes: las

tres perlas budistas expresaban la Trinidad, tenían santos, ángeles, un cielo y un infierno, huellas de la confesión y del bautismo, uso del agua bendita, hasta un ritual «eucarístico». Estando el rey y la reina aparentemente a punto de convertirse, Andrade fue llamado para recibir el cargo de provincial en Goa (1629-1633), desde donde siguió promoviendo la misión. Durante los primeros años de la misión de Tsaparang, los PP. Estêvão *Cacella y João *Cabral de la provincia de Cochin-Malabar fueron enviados para explorar las posibilidades de una misión en el Tíbet central como fruto de los esperanzadores informes de Andrade. Viajando desde Hugli en Bengala a través de Bután, fueron bien recibidos (1628) en Shigatse por el rey Karma Tenkyong (1599-1642). Cabral pronto volvió a Hugli para escribir un alentador informe y cuando regresó en 1631 y encontró que Cacella había muerto (1630), todavía abrigaba esperanzas, en especial tras haber establecido contacto con los PP. de Tsaparang por mediación de algunos monjes peregrinos que estaban visitando el monasterio Tashilhunpo en Shigatse. Cabral dejó el Tíbet en 1632, habiéndose declarado los provinciales de Goa y Cochin en contra de la continuación de la labor misional, a causa de las dificultades políticas y económicas de Tsaparang.

En 1630, el rey de Ladakh, Seng-ge Namgyal, había tomado Guge, en parte por instigación de los monjes enemistados por la presencia de la misión. Francisco de *Azevedo fue enviado en 1631 como *visitador a Tsaparang, y obtuvo permisos de Seng-ge Namgyal para continuar la misión en Guge y en Ladakh; con todo, la misión sobrevivió sólo a duras penas, con once jesuitas que iban y venían de Agra a Tsaparang hasta que se cerró en 1641. En 1642, el rey de Shigatse y todo el Tíbet fueron sometidos al control político y religioso de Lhasa, en la persona del capaz V Dalai Lama, apoyado por la poderosa ayuda mongol.

En 1661 los PP. John *Grueber y Albert *Dorville de la misión en el Observatorio de Pekín realizaron su histórico viaje por tierra desde China a través del Tíbet y Nepal, para llegar a Agra en 1662. Su expedición aportó muchos datos valiosos para la *China Illustrata* de Athanasius *Kircher, así como confirmaba la existencia de una ruta por tierra a la India cuando los holandeses bloqueaban los puertos chinos y *Macao.

En 1704, la Congregación de Propaganda Fide asignó el territorio del Tíbet y Nepal a los capuchinos, pero el general Miguel Ángel Tamburini y los superiores de Goa ignoraban al parecer que surgirían discrepancias cuando los PP. Ippolito *Desideri y Manuel Freire fueron destinados a abrir de nuevo la misión de Tsaparang en 1714. Desconociendo la ruta directa que siguió Andrade, subieron en círculos por Cachemira y Ladakh, cruzaron todo el Tíbet (dejando de lado Tsaparang) hasta llegar a Lhasa en 1716, el último año del rey mogol usurpador, Lha-bzang Kan (1658-1717). Freire en seguida regresó a la India a través de Nepal, pero Desideri permaneció, y se ganó la amistad del Rey. La tendencia natural de Desideri hacia la *inculturación hizo que fuera bien recibido en los monasterios de Ramoche y Sera en Gelugpa, donde residía y recibía lecciones de los monjes en el idioma y las escrituras budistas. Pese a la disputa eclesiástica sobre la llegada de los capuchinos, y los trastornos civiles tras la lucha mongol-manchú en Lhasa (1718-1720) que les obligó a huir juntos a Dvags-po en el suroeste del Tíbet, Desideri continuó su intenso trabajo sobre su obra maestra tibetana. Pero sus intuiciones sobre el budismo y sus esperanzas de diálogo quedaron en nada cuando siguió la orden de Tamburini de dejar el Tíbet a los capuchinos en 1721. El derecho exclusivo de misionar el Tíbet fue confirmado por Propaganda en favor de los capuchinos en 1732. Sus esfuerzos continuaron de modo esporádico hasta 1745.

No se ha permitido ninguna misión cristiana en el Tíbet desde aquella fecha; aunque existe una estrecha amistad entre el actual (XIV) dalai lama Tenzin Gyatso y los jesuitas, por causa de la generosa ayuda de éstos a los refugiados tibetanos en la India desde 1959, y por el destierro del mismo Dalai Lama.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: *An Account of Tibet. The Travels of I. Desideri of Pistoia*, ed. F. de Filippi (Londres, 1932). ASCHOFF, J. C., *Tsaparang - Königsstadt in Westtibet. Die vollständigen Berichte des P. A. de Andrade und eine Beschreibung vom heutigen Zustand der Klöster*. Mit einem Beitrag von Prof. H. DIDIER, «Die Jesuiten-Mission in Tsaparang» (Múnich, 1989). *Les Portugais au Tibet. Les premières Relations jésuites, 1624-1635*, trad. y notas de H. Didier (París, 1996). MACLAGAN, *Mogul*. PETECH, L., *I Missionari Italiani nel Tibet e nel Nepal* [Il Nuovo Ramusio 2] (Roma, 1952-1956) 1:xviii-xxiii; 5-7. POLGÁR 2/2:496-498. STREIT 5:1071-1073; 6:591. SNELLGROVE, D. - RICHARDSON, H., *A Cultural History of Tibet* (Nueva York, 1968). TOSCANO, G. M., *La prima missione cattolica nel Tibet* (Parma, 1951. Refundición: *Alla scoperta del Tibet*, Bolonia, 1977). ÍD., «Contributo dei missionari gesuiti del '600 alla conoscenza della geografia del Tibet, dell'antica religione tibetana detta Bon e del buddhismo tibetano», *Annali Istituto universitario Orientale* 44 (1984) 583-606. WESSELS, *Travellers* 343. ÍD., «New Documents relating to the Journey of Fr. J. Grueber», *AHSI* 9 (1940) 281-302. ZIMMEL, B., «J. Grueber in Lhasa», *Biblos* 2 (Viena, 1953) 127-145. BOURKE, W. J., «Die stumme Glocke von Lhasa. Tibet und die Jesuiten», *Die kathol. Missionen* 117 (1998) 93-96.

R. F. SHERBURNE

**TICHBORNE. Henry.** Administrador, teólogo.

N. 1570, Salisbury (Avon), Inglaterra; m. 27 diciembre 1606, Sevilla, España.

E. 11 octubre 1587, Roma, Italia; o. c. 1599, Roma.

Era problablemente hermano de sir Benjamin Tichborne de Tichborne, condado de Southampton. Llegó (25 junio 1583) al Colegio Inglés de Reims (Francia) con tres compañeros, y al año (24 septiembre 1584) fue a estudiar a Verdún. Tras una nueva estancia en Reims, partió (22 julio 1586) para estudiar con los jesuitas en Roma. Después de entrar en la CJ y completados sus estudios, trabajó sobre todo en el Colegio Inglés de Sevilla, donde enseñó teología moral y fue confesor de los estudiantes. Cuando murió en Sevilla, era ministro del colegio y dejó tras sí merecida fama de saber y santidad.

BIBLIOGRAFÍA: FOLEY 7:778-779. MURPHY, M., *St. Gregory's College, Seville, 1592-1767* (Londres, 1992) 124, 160. SOMMERVOGEL 8:19.

F. EDWARDS

**TIEFFENTHALER (TIEFENTALLER), Joseph.** Misionero, geógrafo.

N. 27 abril 1710, Salorno (Bolzano), Italia; m. 5 julio 1785, Lakhnau (Uttar Pradesh), India.

E. 9 octubre 1729, Landsberg (Baviera), Alemania; o. c. 1743; ú.v. 17 diciembre 1747, Narwar (Madhya Pradesh), India.

Pertenecía a la provincia de Alemania superior. Estuvo dos años en España antes de zarpar (1743) para la India. Enviado de Goa a la misión del Gran Mogol, fue rector del colegio de Agra. Pasó (1747) a Narwar, donde permaneció dieciocho años. Por trabajar en territorio que no dependía de Portugal, escapó a la expulsión de *Pombal en 1759. Cornelius Wessels lo define como una maravillosa figura, misionero ante todo, y además astrónomo, geógrafo, matemático e historiador (*AHSI* 2 [1933] 104). El mismo T dice de sí: «Después de la salvación de las almas, nada me ha producido más placer que el estudio de la situación geográfica de los lugares, la variación de los vientos, la naturaleza del suelo, y el carácter y las costumbres de las regiones por donde paso. Mi afición ha sido investigar y escribir cuanto ha llegado a mi conocimiento. No he ahorrado sacrificios y he vencido dificultades para descubrir los misterios de la naturaleza, y adquirir así un mayor conocimiento del Creador». Cuando se vio solo y falto de recursos, acudió (1765) a los ingleses. Viajó por toda la cuenca del Ganges hasta Calcuta. De nuevo en Agra (1778), entregó (1781) con pena la misión a los carmelitas. T mantuvo correspondencia científica con Anquetil du Perron y un cierto Dr. Kratzenstein de Copenhague, entre otros. Tiene dos monumentos funerarios en la antigua región del Mogol y es considerado como «el padre de la moderna geografía india».

OBRAS: *Historisch-Geographische Beschreibung von Hindustan*, 4 v. (Berlín 1785-1788); *Description historique et géographique de l'Inde*, por J. Bernouilli, 5 v. (Berlín, 1786-1789); cf. STREIT 6:140-142. *Carte générale du cours du Gange et du Gagra*, ed. M. Anquetil du Perron (París, 1784).

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 12:67-69. *EC* 12:85s. HEDIN, S., *Southern Tibet* (Estocolmo, 1917) 1:280-290. KOCH 1757s. *LTK* 10:184s. MACLAGAN, *Mogul* 137-141, 432. *NCE* 14:152. NOTI, S., *J. T., Missionar und Geograph im grossmogulischen Reiche in Indien* (Aquisgrán, 1920). «Österreicher als Erforscher der Erde», *Notring Jahrbuch* (1956) 152-155. POLGÁR 3/3:560. SIN, S. N., «Tieffenthaler on latitudes and longitudes in India», *Indian Journal of the History Science* 17 (1982) 1-17. SOMMERVOGEL 8:21-24. STREIT 6:564.

J. WICKI (†)

**TIERNEY, Richard Henry.** Editor, escritor.

N. 2 septiembre 1870, Nueva York, EE.UU.; m. 10 febrero 1928, Nueva York.

E. 14 agosto 1892, Frederick (Maryland), EE.UU.; o. 1907, Woodstock (Maryland); ú.v. 2 febrero 1910, Woodstock.

Entró en la CJ después de obtener su *Bachelor of Arts* por St. Francis Xavier College de Nueva York. Hizo el noviciado (1892-1894) y juniorado (1894-1896) en Frederick, y la filosofía (1896-1899) en Woodstock College. Enseñó matemáticas y ciencias en Gonzaga College de Washington D.C. (1899-1902) y en Holy Cross College de Worcester (Massachusetts) (1902-1904), antes de volver a Woodstock para teología (1904-1908). Hecha la tercera probación en Linz (Austria), enseñó metafísica (1909-1914) en Woodstock.

A principios 1914, fue nombrado director de *America*, revista semanal fundada en 1909 y dirigida por jesuitas de Estados Unidos y Canadá. Cuando tomó la dirección, no existía un organismo nacional, como la Conferencia Católica de Estados Unidos, que representase a los católicos del país y, en cierto grado, *America* habló por la Iglesia de entonces. Aunque la revista no era la única voz, tuvo importancia, en especial por la regularidad de su publicación.

Personalidad acusada, tenía opiniones firmes sobre un cúmulo de cuestiones y como redactor no dejaba lugar a dudas. Bajo su dirección editorial, la revista abogó por la neutralidad en la I Guerra Mundial hasta que Estados Unidos entró en ella. Esta postura le acarreó ataques de los partidarios de ambas partes. Durante la controversia sobre la ilegalidad de licores, T se opuso con vigor, aunque él era un abstemio, a la Declaración Volstead de 1919 que proscribía tales bebidas. Asimismo, luchó contra el intervencionismo en la educación, que consideraba una extralimitación del gobierno federal. Durante y después de la I Guerra Mundial, *America* colaboró en varias campañas internacionales, como la de reunir víveres y fondos para el pueblo hambriento de Austria. T expresó también su opinión respecto a los «disturbios» de Irlanda desde 1916. Se crearon muchas leyendas en torno a su desenfadada personalidad. En marzo 1925, su salud se quebrantó de tal modo que T empleó sin éxito los tres años siguientes para recobrarla.

BIBLIOGRAFÍA: MADDOX, J. L., «Interchangeable Terms. Father R. T.», en J. P. LEARY (ed.), *I Lift My Lamp: Jesuits in America* (Westminster, 1955) 298-320. TALBOT, F. S., *Richard Henry Tierney* (Nueva York, 1930). *DAB* 18:532-533. *NCE* 14:153.

T. N. DAVIS (†)

**TIERRA SANTA.** La antigua Palestina, con su entrecruce de ritos y pueblos, es un lugar santo común para las religiones judía, cristiana y musulmana, con una agitada historia política.

## I. BAJO LA DOMINACIÓN TURCA (1517-1917)

### 1. DURANTE LA VIDA DE IGNACIO DE LOYOLA (HASTA 1556)

a) *De Loyola a Manresa (1521-1523)*. Cuando *Íñigo comenzó a mejorar (verano 1521), pidió li-

bros, pero en lugar de las novelas de caballerías que quería, no se encontró sino el *Flos sanctorum* de Jacobo de Varazze y la *Vita Christi* de Ludolfo el Cartujano en castellano, desde cuyo prólogo, se ponderan los beneficios de peregrinar a Tierra Santa. En el otoño, Íñigo sintió aumentar su deseo de peregrinar a Jerusalén. Su plan era, al volver de Tierra Santa, hacerse cartujo; aunque sobre esto tenía dudas. En febrero 1522, restablecido, salió para Barcelona, donde pensaba zarpar para Italia y tomar la nave de los peregrinos para Tierra Santa, que partía de Venecia. Antes de llegar a Montserrat, compró sus prendas de peregrino: un sayal, un bordón, una calabacita y unas alpargatas. El 24 de marzo pasó la noche ante el altar de la Virgen de Montserrat. El 25, muy de mañana, evitó el camino directo a Barcelona, por temor de encontrar gente «que le conociesen y honrasen», y se dirigió a Manresa, donde pensaba estar sólo unos días, pero se detuvo más de diez meses, hasta febrero 1523. Era extraño, pues para ir a Tierra Santa ese año, necesitaba llegar a Roma antes del 20 abril, en que caía la Pascua, precisamente cuando se concedía el permiso indispensable de la Santa Sede para ir a Tierra Santa. Pero por entonces había en Barcelona personajes de alcurnia (de los que muchos conocían a Íñigo), que esperaban a que zarpase para Roma Adriano VI, tras la notificación (8 febrero 1522) de su elección papal. Adriano llegó (29 marzo) a Zaragoza, pero se quedó hasta junio, en vez de seguir a Barcelona, donde había peligro de peste, que, de hecho, se desencadenó en mayo. Así el retraso del viaje del Papa demoró el de Íñigo, que dejó, por fin, Manresa (febrero 1523).

b) *Jerusalén* (1523). Íñigo llegó a Roma el domingo de Ramos (29 marzo); el 31 obtuvo de Adriano VI la autorización para ir a Tierra Santa, y el 13 ó 14 abril salió para Venecia. El 14 julio, embarcó en la *Negrona* con otros siete, entre ellos Peter Fuessli, que compuso un relato sobre la peregrinación. Otros trece zarparon en la nave peregrina, entre ellos Philippe Hagen, autor de otra relación del viaje. El número de peregrinos fue muy reducido ese año: la toma de la isla de Rodas por los turcos (24 diciembre 1522) había desanimado a otros que pensaban hacer la peregrinación. En Chipre, Íñigo y sus compañeros pasaron a la nave peregrina, que se dio a la mar el 19 agosto. Avistaron Jaffa el 24, pero no desembarcaron hasta la llegada de los franciscanos de Jerusalén (1 septiembre).

La noche del 1 septiembre, se alojaron en el convento de los franciscanos de Ramla. El día 3, continuaron hacia Jerusalén, que distaba aún unos cincuenta kilómetros. Aquel día anduvieron unos 30 kilómetros. No se sabe el camino del día 4 por la mañana, para entrar en Jerusalén. Íñigo dice sólo que recorrieron unas dos millas (3 km) antes de llegar al lugar desde el que se veía por primera vez la ciudad. Aquí les esperaban los franciscanos con la Cruz. El grupo entró a pie en la ciudad el día 4, viernes, a las 10 de la mañana (Fuessli). Probablemente la procesión con la Cruz entró por la Puerta de Jaffa, y se dirigieron al convento franciscano del Monte Sión. Después, fueron conducidos al hospital de San Juan, justo al sur del Santo Sepulcro. Íñigo llevaba para el P. Guardián, Jacques de Portu, cartas de recomendación; él quería quedarse en Tierra Santa (deseo que guardaba en secreto) para ayudar a las almas. Es posible que Íñigo (al no llevar dinero) se alojase en el mismo convento de Monte Sión. Según Fuessli y Hagen, el sábado oyeron la Misa en el Cenáculo. Al caer la tarde, fueron al Santo Sepulcro (del que entonces los franciscanos eran aún los principales encargados) y pasaron la noche en oración. En la mañana del domingo oyeron misa, y por la tarde recorrieron el Vía Crucis (cuyo orden y número de estaciones no estaba aún fijado) desde el Santo Sepulcro hacia la iglesia de Santa Ana, donde la tradición situaba el lugar de nacimiento de la Virgen. El lunes 7, después de la Misa (de nuevo en el Cenáculo, aunque fue el último grupo que lo hizo, ya que los musulmanes se adueñaron del Cenáculo desde 1524), bajaron hacia Getsemaní, subieron al Monte de los Olivos y llegaron hasta Betania. El 8 (Natividad de María), fueron a Belén y pasaron la noche en oración en la basílica. El 9, tras oír Misa en la gruta de la Natividad de Jesús, fueron a Ain Karím, el lugar de la Visitación, y el 10, al valle de Cedrón. El viernes 11, volvieron al Santo Sepulcro. Los días 12 y 13, descansaron. El 14, fueron al Jordán, al lugar del bautismo de Jesús; pero el 15 no pudieron subir al monte de la Cuarentena, que recuerda el ayuno de Jesús, ya que regresaron a Jerusalén. La llegada a la ciudad de 500 soldados turcos obligó a los peregrinos a quedarse en casa desde el 16 al 21. La noche del 21 al 22 la pasaron en el Santo Sepulcro. El martes 22, estaba Íñigo escribiendo una carta a sus amigos de Barcelona cuando fue llamado por el provincial franciscano, que había llegado de Belén. Éste le dijo que partiese con los demás peregrinos, e Íñigo aceptó, pero antes regresó solo al Monte de los Olivos y a Betania. En la tarde del miércoles 23, partieron para Ramlo y embarcaron en Jaffa el 3 octubre.

Íñigo había hecho una peregrinación básicamente cristiana; no visitó ningún lugar propio del Antiguo Testamento. Su recorrido había quedado reducido por la reciente ocupación turca; sobre todo no pudo visitar Galilea. En fin, la orden de partir, que le impuso el provincial, trastocó sus planes.

c) *Desde el voto de Montmartre (1534) a la primera misa de Ignacio (1538)*. En 1534, Íñigo conservaba aún el deseo de Tierra Santa. Algunos de sus primeros amigos o discípulos (Calixto de Sa, los hermanos Eguía, Pedro Peralta) hicieron también la peregrinación. Los primeros compañeros de París discutieron entre sí el contenido del voto que querían pronunciar en Montmartre el 15 agosto 1534. Estas discusiones revelaron pareceres distintos sobre la permanencia o no del grupo en Tierra Santa. Ignacio y Diego *Laínez, parece, estaban en favor de quedarse, y los otros, de regresar a Europa. El 15 agosto, se comprometieron a que con permiso del papa irían a Tierra Santa; pero si, tras esperar navío un año, no hubieran podido embarcar o, una vez en Tierra Santa, no se les permitía quedarse o, por fin, si después de deliberar y orar en Tierra Santa, no estaban uná-

nimemente de acuerdo en quedarse, se ofrecerían al papa.

Los compañeros volvieron a juntarse en Italia a principios de 1537. El 7 mayo, Pedro *Fabro obtuvo de Paulo III, para él y sus doce compañeros, el permiso para ir a Jerusalén y regresar de allí cuando quisieran. El año de espera previsto en Montmartre comprendía desde mayo 1537 a mayo 1538 (Leturia, *Estudios*, 1:200-221) más que de enero 1537 a enero 1538. El 31 mayo, participaron en Venecia en la procesión del Corpus Christi con los que pensaban hacer la peregrinación. Después, los que no eran aún sacerdotes, con la autorización del papa, se ordenaron en Venecia (24 junio), menos Alfonso *Salmerón, que era aún demasiado joven. La guerra que se declaró (1537) entre Venecia y Turquía impidió la ida de navíos de peregrinos a Tierra Santa. A principios 1538, la situación no había cambiado, y el 8 febrero se constituyó en el Vaticano una liga ofensiva del papa, el emperador *Carlos V y Venecia, contra los turcos.

El pequeño grupo estaba obligado desde mayo 1538, por su voto de Montmartre, a ofrecer sus servicios al papa, y se dirigieron a Roma. Fue probablemente entonces cuando Paulo III habría dicho a algunos de ellos que por qué deseaban tanto ir a Jerusalén; buena y verdadera Jerusalén era Italia si se quería hacer fruto en la Iglesia. Sin duda, se ofrecieron al Papa antes del 23 noviembre. En adelante, para Ignacio, Roma ocupaba el lugar de Jerusalén y, no habiendo celebrado aún su primera misa (esperando probablemente decirla en Belén), la celebró (25 diciembre) en la cripta de la basílica romana de Santa María la Mayor, donde se conservaban las reliquias del Pesebre.

Durante dieciséis años, Ignacio había soñado con vivir y morir en Jerusalén, sobre todo entre 1521 y 1523, y entre 1534 y 1538. En adelante empezaba un deseo de Jerusalén, no ya para él, sino para la CJ. En la *Formula Instituti* (1540), así como en su proyecto de 1539, entre las misiones que el papa podría confiar a la CJ, se mencionaba en primer lugar la de los turcos (lo que implícitamente señalaba Tierra Santa).

d) *De la bula de Julio III (1553) a la muerte de Ignacio (1556)*. De los primeros compañeros, sólo Ignacio visitó Tierra Santa. A fines 1550 o principios 1551, Francisco de *Borja deseó ir, pero Ignacio no se lo permitió. El 9 abril 1552, Francisco *Javier manifestaba desde el Oriente a Ignacio su deseo de verle y le decía que había una ruta entre la China y Jerusalén.

La Ciudad Santa reapareció en los planes de los primeros jesuitas en 1553. Por iniciativa de Pedro de Zárate, originario de Vizcaya y amigo de Ignacio, ante las dificultades crecientes que los católicos tenían en Jerusalén y Tierra Santa en general (los franciscanos habían sido echados definitivamente de su convento del Monte Sión en 1551), Julio III erigió (6 octubre 1553) una archicofradía del Santo Sepulcro en Roma, y decidió abrir tres colegios jesuitas: uno en Jerusalén, otro en Constantinopla y otro en Chipre (texto por largo tiempo perdido, pero encontrado y publicado, cf. H. Lammens, 72-86). La archicofradía se encargaría de recoger fondos para restaurar los santuarios, y dar ayuda espiritual y pacífica a los cristianos de aquellas tierras, rescatar cautivos, acoger peregrinos, etc.; quedó constituida solemnemente (8 marzo 1554) en la iglesia de la Minerva, en Roma. En cuanto a los colegios, aunque el epistolario de Ignacio habla de ellos, y Laínez también, nunca se establecieron. Por otra parte, Ignacio no tomó medidas para enviar compañeros allí. Con todo, Simão *Rodrigues deseaba pregrinar (verano 1554) a Tierra Santa, e Ignacio le encargó averiguase las posibilidades reales, pero los riesgos de la guerra disuadieron a Rodrigues. Un monje cisterciense portugués, al volver de Tierra Santa (diciembre 1555), trajo a Ignacio, decía, una carta del patriarca maronita, que le ofrecía un monasterio en el Líbano. Ignacio no lo aceptó, porque la casa no se adaptaba al estilo de trabajo de la CJ (cf *MonPO* 1:65*-68*).

Mientras tanto murió Julio III (23 marzo 1555), y su sucesor siguió otra política. Además, los franciscanos, a quienes la bula de Julio III privaba de privilegios muy arraigados, trataron que Ignacio renunciase al derecho que la bula otorgaba a la CJ. Ignacio se resistió firmemente; todavía diez días antes de su muerte, escribió: «esos Padres pueden estar bien asegurados que, o no aceptará nuestra Compañía tal cargo o, si le aceptare, será con toda satisfacción de las partes en quienes hubiere celo del divino servicio, y de manera que los Padres de S. Francisco hayan de ganar, y no perder nada de lo que tienen» (*EpIgn* 12:155). Las muertes de Ignacio (31 julio 1556) y de Zárate (1563) hicieron caer el proyecto en el olvido.

2. Desde 1556 al fin de la dominación turca (1917)

a) *Varios proyectos de establecimiento de la CJ*. François de Montboissier de *Canillac y Jérôme *Queyrot, de la misión de Siria, esperaban poder fundar una casa de la CJ en Jerusalén. Disfrazados de monjes griegos, acompañaron al patriarca melquita de Jerusalén, Teófanes II, que les ofrecía la venta del monasterio griego de San Nicolás (no el de los Arcángeles, propiedad de los serbios, como dicen algunos), que colindaba con el convento franciscano llamado hoy Tierra Santa o San Salvador. Estos jesuitas llegaron el 27 mayo 1615, víspera de la Ascensión. Llevaban cartas de recomendación de los embajadores de Francia en Roma y en Constantinopla, del general Claudio Aquaviva (muerto el 31 enero) y un breve de Paulo V concediéndoles unos privilegios. Pero la propuesta del patriarca frisaba en provocación para los franciscanos, y el presidente custodial de Tierra Santa (sustituto del Custodio ausente o impedido) les opuso sus derechos y las censuras que podía usar; por lo que los jesuitas dejaron la ciudad el 11 junio (cf. Levenq, *La première mission*, 4-6). Desde Ramla, Canillac escribió (16 junio) a Paulo V. También se conserva la relación del presidente custodial (cf. G. Hofmann, *Orientalia Christiana*, 30, 1, [1933] 21-22; y P. Verniero di Montipi-

loso, *Annali di Terra Santa*, 5 [1936] 41-45; y 1 [1929] 294-302); *MonPO* 3:54*-57*.

Otro intento de establecer los jesuitas casa en Jerusalén fracasó aún más pronto. Desde 1620, el rey francés, Luis XIII, proyectaba poner un consulado de Francia en Jerusalén. El P. Jean La Bretesche, que deseaba ser enviado allá, apoyado por algunos de la corte y pese a la oposición del visitador y de su provincial, animó (1621) a un asistente del P. General Mucio Vitelleschi a aprovechar la ocasión de implantar la CJ en Jerusalén. Jean Lempereur, que era el cónsul nombrado, se sentiría feliz, decía La Bretesche, de verse acompañado por jesuitas e incluso de que éstos fundasen un colegio en Jerusalén. Además, el cardenal François de *La Rochefoucault, favorable a la empresa, aseguraba la fundación de la residencia. Por la misma época, el embajador extraordinario de Francia, Louis des Hayes, indicó a Vitelleschi que él había logrado el medio de establecer una residencia jesuita en Nazaret y, desde aquí, sería más fácil abrir una casa en Jerusalén. Una súplica, sin firma ni fecha, se envió al papa, afirmando que los jesuitas no querían de ninguna forma suplantar o perjudicar a los franciscanos; se pedía al papa que los autorizase para establecerse en Jerusalén, y en otra parte del imperio turco si el rey de Francia les invitaba. No se sabe si esta súplica tuvo respuesta. A fines de 1623, el nuevo cónsul partió para Jerusalén. Seis meses después, los venecianos expusieron a Luis XIII que los franciscanos, temerosos de los jesuitas, a quienes apoyaba Francia, querían ponerse bajo la protección de Venecia y que las cosas irían mal. De hecho, Lempereur estuvo encarcelado un tiempo en Damasco. El proyecto jesuita quedó cerrado: no llegaron a ir a Jerusalén (Rabbah, 1:331-332; Neuville, «Heurs el malheurs», 5-16); *MonPO* 3:58*-61*.

En 1638-1639, los jesuitas de Constantinopla fueron falsamente acusados ante la Congregación de Propaganda Fide, de maniobrar para adquirir lugares santos de Jerusalén (cf. L. Lemmens, *Acta S. Congregationis de Propaganda Fide pro Terra Sancta*, 1 [1921] 130s). En 1699, Luis XIV restableció el consulado francés en Jerusalén, y «dotó a dos de nuestros misioneros en Jerusalén en calidad de capellanes del cónsul..., pero la orden ha sido revocada» (Neuville, 20). El 10 octubre 1714, Lorenzo Cozza, Custodio de Tierra Santa, resumió, en una carta al secretario de Propaganda Fide, todas las quejas de los franciscanos contra los jesuitas y contra sus maniobras para introducirse desde hacía un siglo en Tierra Santa (E. Castellani, *Atti del R. P. Lorenzo Cozza, Custode di Terra Santa (1709-1715)*, [1924] 1:376-379). En 1728, Antoine-Marie *Nacchi, entonces misionero en Antoura (Líbano), había instalado en la ciudad de Jish (o Gish), cerca de Zefat, en la Alta Galilea, una pequeña vivienda de paso para los jesuitas que venían a veces a predicar en las aldeas cristianas de la región. Pero el Custodio de Tierra Santa receló de nuevo, y la posada desapareció (cf. Levenq, *Première mission*, 51; Lemmens, *Acta S. Congregationis*, 2:22-23).

Se tuvo que esperar más de un siglo para que volviese a hablarse de una implantación jesuita en Tierra Santa. Constantin Giusti, pintor, compañero de viaje (1831) de los fundadores de la misión del Próximo Oriente y con probabilidades de entrar en la CJ durante varios años, había manifestado la intención de establecer y financiar una casa de ejercicios en Jerusalén o, si no se podía, en Naplusa (Samaría). Aparecía a veces el asunto en la correspondencia entre la curia generalicia de la CJ y los superiores del Próximo Oriente, pero nunca se logró, ni parece que ningún jesuita hubiese esperado que se realizara.

Un contacto directo se había establecido, al menos, entre la misión jesuita de Siria y Jerusalén, cuando Giuseppe Valerga, primer patriarca latino, reinstalado (1847) en la Ciudad Santa, envió (1848) los diez primeros seminaristas de su diócesis al seminario de rito latino y oriental establecido por la CJ (1843) en Ghazir, cerca de Beirut. Estos seminaristas no abandonaron Ghazir para estudiar en el nuevo seminario patriarcal de Jerusalén hasta enero 1853. El seminario fue seguidamente establecido en Beit Jala, cerca de Belén (1858) y, varias veces, fueron invitados jesuitas a dar los ejercicios anuales (cf. M. Jullien, *La nouvelle Mission de la CdJ en Syrie (1831-1895)*, [1898] 1:144-146; P. Duvignau, *Une vie au service de l'Eglise. Mgr Joseph Valerga*, [1972] 103, 169, 171). El 14 junio 1864, Valerga aceptó ser, como patriarca latino de Jerusalén, director de la Cofradía del Corazón agonizante de Jesús y establecer la sede de ésta en Jerusalén. Esta cofradía, que Pío IX elevó (1867) a archicofradía, con privilegio de fundar filiales en el mundo entero, había sido creada por el jesuita Jean *Lyonnard, y aún existe.

Cuando los jesuitas de Beirut pidieron autorización a la Santa Sede para traducir la Biblia al árabe clásico, Propaganda Fide los remitió a Valerga, a quien confió la responsabilidad de la traducción. Hubo, desde entonces, intercambio epistolar entre Beirut y Jerusalén sobre este asunto. Para la revisión final de la obra, el nuevo patriarca, Vincenzo Bracco, nombró a dos jesuitas, y el superior de la Misión de Siria, a otros dos. La obra (3 vol.) se publicó entre 1876 y 1880, con el imprimatur de Bracco (cf. P. Duvignau, *Une vie pour Dieu et les âmes. S.B. Mgr Vincent Bracco, Patriarche Latin de Jérusalem. 1835-1889*, [1981] 176; Jullien, *La nouvelle Mission*, 2:111).

El santuario de Santa Ana de Jerusalén fue entregado (1856) por el gobierno turco a Francia. Empezaron los trabajos de restauración en 1862. Estando aún en obras (duraron hasta 1877), Alphonse-Marie *Ratisbonne (convertido [1842] y jesuita [1842-1852]), instalado en Jerusalén (1855) y después en Ain Karím, envió (9 junio 1872) una larga carta al cónsul de Francia en Jerusalén, Ernest Crampon. En esta carta (posterior a otra, que no conocemos), Ratisbonne respondía a una pregunta del cónsul, sugiriendo que confiase la obra de Santa Ana a la CJ, que podría abrir un colegio para muchachos, mientras que en el *Ecce Homo*, las Hermanas de Nuestra Señora de Sión lo harían para niñas. La propuesta no se realizó.

El 26 agosto 1911, finalmente, el cardenal Rafael Merry del Val, secretario de Estado, escribió en nombre de Pío X al patriarca latino de Jerusalén, Fi-

lippo Camassei, recomendándole el establecimiento en Tierra Santa de una sucursal del Pontificio Instituto *Bíblico, creado en Roma por Pío X (1909) y confiado a la CJ. En septiembre de ese año (1911), Leopold *Fonck, presidente del Instituto Bíblico, se dirigió a Tierra Santa, llevando la carta del cardenal, para estudiar las posibilidades de establecer el centro en Galilea, preferentemente en el monte Carmelo, sin excluir una posible fundación en Jerusalén. Fonck se entrevistó con M. J. Lagrange en la Escuela Bíblica de Jerusalén, donde su proyecto, además de ciertas torpezas, suscitó viva inquietud (cf. *Le P. Lagrange au service de la Bible. Souvenirs personnels*, [1967] 196-201). Pero los carmelitas de Roma se opusieron a le elección del Monte Carmelo. Por el contrario, el P. Féderlin, superior de los Padres Blancos de Santa Ana, animó la elección en Jerusalén. Pío X optó por Jerusalén, e hizo que el patriarca latino pidiera la protección de Francia (carta de Fonck al patriarca, 14 octubre 1912). Francia aceptó rápidamente. La elección del terreno llevó tiempo. En mayo 1912, se acordó comprar dos terrenos: uno sobre la vertiente oeste del monte de los Olivos (entre los dos antiguos caminos que suben desde Getsemaní, donde se harían excavaciones), el otro, sobre la colina Nikeforiye, al oeste de los muros de la ciudad, donde hoy existen el Instituto y el parque; allí se establecería la casa (Fonck a Cré, Padre Blanco de Santa Ana, 22 mayo 1912). El primer terreno, por ser *waqf* («bien sagrado de mezquita»), debía cambiarse por otro, y los propietarios pidieron en trueque tres casas de la ciudad, que fueron compradas entre septiembre 1912 y marzo 1914. Para el segundo terreno, el precio pedido era demasiado elevado y las negociaciones iban lentas, hasta que (fines 1913) se renunció a él. En marzo 1913, Fonck había llegado de nuevo a Jerusalén, con otra carta de la Santa Sede recomendando la instalación del Instituto. La elección recayó entonces en un terreno de diez hectáreas, al oeste del convento griego de Saint-Antoine y de la residencia actual del presidente de Israel, y fue adquirido, trozo a trozo, desde febrero a agosto 1914. El estallido de la I Guerra Mundial (1914) impidió avanzar. El P. Alexis *Mallon, llegado a Jerusalén en 1913, fue expulsado (diciembre 1914) por ser francés.

Habían pasado cuatro siglos desde la llegada de los turcos a Jerusalén y de la peregrinación de Ignacio, y la CJ continuaba sin establecerse en Tierra Santa; pero, al menos, los primeros pasos en firme estaban ya dados. El 27 septiembre 1913, el P. General Francisco Javier Wernz anunciaba a la Congregación de Procuradores la apertura próxima de una casa del Pontificio Instituto Bíblico en Jerusalén.

b) *Jesuitas peregrinos o viajeros*. Se conserva memoria de visitas de 64 jesuitas entre 1578 y 1741; las más frecuentes entre 1578 y 1596, y luego entre 1645 y 1659. Parece que los primeros en visitar Tierra Santa desde la muerte de Ignacio fueron Tommaso Raggio y Gianbattista *Eliano, junto con el H. Mario Amato, enviados (1578) por Gregorio XIII en misión a los maronitas. Se dieron dos grupos más en 1581 y 1582: los PP. Eliano y Giovanni Bruno, con los HH. Amato y Gio Bernardino Dionisi, de nuevo en misión a los maronitas, y después el P. Jerónimo Rodrigues y el H. Baltasar Dias, por orden de *Felipe II, para cumplir el voto testamentario del cardenal-rey Enrique de Portugal (*MonPO* 1:62*-64*). En 1583, el P. Lorenz Pacifici y el H. Giaccomo Benedetti fueron capellanes de una peregrinación organizada por el duque Radziwiłł. En 1584, los PP. Leonardo de Sant'Angelo e Ignacio de las *Casas, acompañados del H. Francisco Lanza, en misión ante el patriarca jacoblta, así como el P. Francesco Sasso y el H. Francesco Buono, en misión ante el patriarca copto, se aprovecharon para visitar los Santos Lugares. En 1591, el P. Diego de *Salazar hizo una peregrinación en nombre de Felipe II; su relato está aún inédito. En 1596, los PP. Girolamo *Dandini y Fabio Bruno, enviados a los maronitas, fueron también a Jerusalén. En 1615, llegaron Canillac y Queyrot; y los PP. Giovanni A. Marietti y Pietro Metoscita, en misión a los nestorianos, en 1616 (*ibid.* 3:61*-76*).

Los archivos y la correspondencia señalan luego a los PP. Gaspard Maniglier en 1636, Isaac d'Aultry en 1645, Paul-Guillaume Godet en 1647, Jean *Amieu en 1649, Gilbert Rigaud en 1651, etc. Los misioneros para Asia incluían Jerusalén en su itinerario: Adrien *Grelon en 1653, Bernard *Diestel y Humbert *Augery en 1654, Alexander de *Rhodes, así como Adrien *Parvilliers y Joseph *Besson en 1659. En 1665, Michel *Nau visitó Galilea desde Alepo, con René de *Clisson y Claude Le Febure, y el resto de Tierra Santa (1674), con el P. Robert Sauger, el H. Claude des Molins y el embajador de Francia en Constantinopla. El P. Antoine Resteau fue, según parece, el primer jesuita que murió en Jerusalén (1683). En 1684, pasó el P. Joseph Boisot, cuya relación manuscrita se conserva en Besançon. Entre los peregrinos eruditos están Charles Neret en 1713, y John Tempest en 1736, que publicó cartas de su viaje por Grecia y Tierra Santa.

## II. BAJO EL MANDATO BRITÁNICO (1917-1947)

### 1. El Pontificio Instituto Bíblico

Terminada la I Guerra Mundial, Benedicto XV hizo llegar al P. Andrés *Fernández, rector del Pontificio Instituto Bíblico de Roma, una carta (29 junio 1919), en la que volvía a impulsar el proyecto de establecer una sucursal del Instituto en Jerusalén. En él se ofrecería, no un programa completo (para no hacer competencia a la Escuela Bíblica de los dominicos), sino cursos de geografía, arqueología y epigrafía semítica, entre otros. Meses después (diciembre 1919) volvió a Jerusalén el P. Mallon. Fue recibido por los Padres de Sión en su colegio de Ratisbonne, donde pusieron a su disposición dos o tres cuartos, para poder recibir a sus hermanos jesuitas. El terreno adquirido en 1914 fue registrado oficialmente (abril 1921), bajo el título de «Pontifical Biblical Institute. Jesuit Fathers»; después, se renunció al terreno del monte de los Olivos y se vendieron las casas que habían sido compradas en la ciudad

vieja. Pero, con el apoyo de Norbert de *Boynes, enviado por el general Wlodimiro Ledokowsky, se adquirió (1925) una parcela de terreno, a la que antes (1913) se había renunciado, sobre la colina de Nikeforye, y se vendió el terreno adquirido en 1914 y registrado en 1921. Se puso solemnemente la primera piedra (18 octubre 1925), y se instalaron (1 julio 1927) los jesuitas en su primera casa en Tierra Santa, bajo el patrocinio de San Ignacio.

Mientras tanto, como había hecho ya en 1913, Mallon volvió a ocuparse (1921) de la organización y dirección de las caravanas anuales. Durante los meses del otoño, los participantes en ellas visitan todo el Próximo Oriente, desde el Líbano a Egipto. Desde 1927, se organiza una segunda caravana casi todos los años en primavera. Hubo un total de veintidós desde 1913 hasta 1938, con una docena de participantes en cada una.

Además, Mallon reunió (1921-1927) material arqueológico, sobre todo prehistórico, que descubrió en los alrededores de Jerusalén; éste fue el primer fondo del futuro museo de la casa, que hoy posee piezas encontradas en la isla de Elefantina, en el Nilo, durante las excavaciones organizadas (1918) con Mallon, por el Instituto Bíblico de Roma. Una vez instaladas en la nueva casa, se quería explotar un yacimiento en Tierra Santa; la elección recayó en Teleilat Ghassul, al nordeste del mar Muerto. Desde 1929 hasta su muerte (1934), Mallon dirigió allí cinco campañas de excavaciones, ayudado desde 1930 por el P. Robert Koeppel, que, desde 1934, dirigió dos campañas más en Ghassul (1936 y 1938). De diciembre 1959 a febrero 1960, le siguió el P. Robert North. Con el material arqueológico encontrado, el museo se fue enriqueciendo. Las excavaciones fueron valiosas para el conocimiento de la prehistoria del país; se descubrió una ciudad de unos 4.400 años a. C., entre cuyos objetos sobresale una gran estrella multicolor de ocho brazos y casi dos metros de diámetro, pintada al fresco en uno de los muros.

En cuanto a publicaciones, merece citarse la actividad del P. Fernández, residente en Jerusalén (1928-1947), que escribió una vida de Jesucristo, donde revela un conocimiento geográfico seguro, y un estudio clásico sobre topografía palestinense.

### 2. Un jesuita al servicio del patriarcado latino

Independientemente del Instituto, Elie Kozah (1872-1932) trabajó (1920-1922) en la diócesis latina de Jerusalén, a petición del patriarca Luigi Barlassina y de acuerdo con la Sagrada Congregación de Propaganda Fide. Fue capellán de las hermanas del Rosario, congregación diocesana (fundada en 1880), cuyas numerosas casas estaban situadas a ambos lados del Jordán.

## III. ISRAEL Y CISJORDANIA

### 1. El Pontificio Instituto Bíblico

Desde 1948, la presencia de la CJ en Tierra Santa continúa siendo asegurada sobre todo por el Instituto Bíblico. Tres figuras destacaron desde su fundación: Ludwick *Semkowski, superior del Instituto (1949-1954 y 1959-1972) y notable hebraísta, sobresalió por su ciencia y bondad; el H. Josef *Sira vivió en Jerusalén (1937-1973), colaborador en las excavaciones de Teleilat Ghassul, además de excelente guía, y encargado del museo y de la biblioteca; y Donatien *Mollat, especialista del evangelio de San Juan, fue a Jerusalén cuando alcanzó la edad de emérito en la Universidad *Gregoriana de Roma. Exegeta y maestro espiritual, ejerció el ministerio sacerdotal en todo el país. En Jerusalén, preparó su libro *Saint Jean, maître spirituel* (París, 1976). Se reanudaron las caravanas en 1952; la última, la de Pascua de 1978 hizo el número 64. Los participantes, más numerosos que en las anteriores, visitan todo el Próximo Oriente o sólo Tierra Santa.

En 1973-1974, el edificio del Instituto fue modernizado. Esto ha permitido organizar en Jerusalén, más que anteriormente, un programa académico. Hay un acuerdo con la Universidad Hebrea de Jerusalén, que, desde 1975, por un período de siete meses, acoge cada año un grupo de unos veinte estudiantes del Instituto Bíblico de Roma; se les ofrecen cursos de hebreo bíblico y moderno, y arqueología, historia y geografía bíblicas. En 1984, un acuerdo análogo se hizo con la Escuela Bíblica de los dominicos de Jerusalén, que acoge durante un semestre un número más reducido de estudiantes del Instituto Bíblico. En fin, desde 1980, se han dado cursos de reciclaje a exegetas o teólogos de todos los ramos y a grupos de jesuitas.

### 2. Otros jesuitas

Desde 1966 a 1984, Antoine Roussos, de rito griego católico, ha ejercido el ministerio sacerdotal en varios lugares de Tierra Santa y fue obrero (1969-1980) de la construcción. Desde 1975, algunos jesuitas enseñan en la Universidad de Belén, administrada por los hermanos de las Escuelas Cristianas. En el Instituto Ecuménico de Tantur, fundado después del Concilio *Vaticano II y situado entre Jerusalén y Belén, varios jesuitas han participado en investigaciones, en particular George MacRae, estadunidense, en calidad de rector del Instituto (1979-1980). Asimismo, otros jesuitas, entre ellos Mollat, fueron profesores invitados en la Escuela Bíblica de Jerusalén. Cuatro jesuitas franceses, entre ellos Roger *Braun, fueron invitados a plantar un algarrobo en Yad Vashem, Jerusalén, en reconocimiento por la ayuda prestada a los judíos durante la II Guerra Mundial (1939-1945). El jesuita francés Michel Riquet, recibió (1979) un doctorado *honoris causa* de la Universidad Hebrea de Jerusalén. Finalmente, desde hace algunos decenios, muchos jesuitas han visitado Tierra Santa, sobre todo exegetas.

BIBLIOGRAFÍA: [1. Ignacio de Loyola]: Arce, A., «Íñigo de Loyola en Jerusalén. Nuevos datos», *Miscelánea de Tierra Santa* (Jerusalén, 1982) 4:33-49. Bartina, S., «Tierra Santa en la vida y la obra de San Ignacio», *RayFe* 158 (1958) 55-74. Conrady, L., *Vier rheinische Palestina-Pilgerschriften des xiv-xvi Jahrts* (Wiesbaden, 1882) 230-289

[Ph. Hagen]. GILBERT, M., «La peregrinación de Iñigo a Jerusalén en 1523», *Manresa* 63 (1991) 33-54. LAMMENS, H., «Découverte d'une Bulle de Jules III concernant les Saints Lieux et la CJ», *Études* 70 (1897-1) 72-86. LETURIA, P. DE, *Estudios ignacianos* (Roma, 1957) 1:181-235; 2:394. MANZANO, B., *Iñigo de Loyola peregrino en Jerusalén, 1523-1524* (Madrid, 1995). ORTIZ DE URBINA, I., *San Ignacio de Loyola y los Orientales* (Madrid, 1950) 17-29, 79-81. *Peter Füesslis Jerusalemfahrt 1523 und Brief über den Fall von Rhodos 1522*, ed. Uffer, Leza M. (Zúrich, 1982). POLGÁR 2/2:426.

[2. CJ de 1556-1917]: BESSON, J., *La Syrie et la Terre Sainte au XVII siècle* (París, 1862) 207-462. DAMAS, A. DE, *Voyages en Orient* (París-Lyón, 1864-1866). DANDINI, H., *Missione apostolica al Patriarca, e maroniti del Monte Libano e sua pellegrinazione a Gierusaleme* (Cesena, 1656) 2:135-213. LEVENO, G., *La première mission de la CJ en Syrie, 1625-1774* (Beirut, 1925). [NAU, M.], *Voyage nouveau de la Terre Sainte* (París, 1696). NERET, C., «Lettre au P. Fleuriau», *Nouveaux Mémoires des Missions de la CJ au Levant* (París, 1725) 5:1-121. NEUVILLE, R., «Heurs et malheurs des Consuls de France à Jérusalem aux XVII^e, XVIII^e et XIX^e siècles», *Journal of the Middle East Society* (1947) 3-34. PARVILLIERS, A., *Les stations de Jérusalem* (París, 1680). RABBATH, *Documents* 1:661, 667. ZIMOLONG, B., *Navis Peregrinorum. Ein Pilgerverzeichnis aus Jerusalem von 1561 bis 1695* (Colonia, 1938).

[3. Pont. Instituto Bíblico]. BEA, A., «Prima quinque lustra, 1909-1934», *Acta Pont Inst Biblici* (Roma, 1934) 67-77. MCCLELLAN, W. H., «The Biblical Institute in Jerusalem», *WL* 68/1 (1928) 1-23. MALLON, A., «Institut Biblique Pontifical. Maison de Jérusalem. Histoire abregée» (Ms., 1928). MALLON, A. - KOEPPEL, R. - NEUVILLE, R., *Teleitlāt Ghassūl* [excavaciones] (Roma, 1934-1940). MARTÍN-MORENO, J. M., «Pontificio Instituto Bíblico de Jerusalén», *Jesuitas. Anuario de la CJ, 1998*, 34-35. CROCKER, J. R., «Nuestro Alex», *ibid.*, 117. NORTH, R., *Ghassūl 1960. Excavation Report* (Roma, 1961).

[4. Varia]. ALONSO SCHÖKEL, L., *Viaje al país del Antiguo Testamento* (Santander, 1956). FERNÁNDEZ, A., *Problemas de topografía palestinense* (Barcelona, 1936). KOEPPEL, R., *Palästina. Die Landschaft in Karten und Bildern* (Tübingen, 1930). KROLL, G., *Auf den Spuren Jesu* (Leipzig, ⁸1983). MACKOWSKI, R. M., *Jerusalem City of Jesus* (Grand Rapids, 1980). RIQUET, M., *Un chrétien face à Israël* (París, 1975). ROSSI DE GASPERIS, F., *Cominciando de Gerusalemme* (Casale Monferrato, 1997). SIMONS, J., *Jerusalem in the Old Testament* (Leiden, 1952). ID., *The Geographical and Topographical Texts of the Old Testament* (Leiden, 1959). SZCZEPAŃSKI, W., *Palestyna po wojnie światowej* (Cracovia, 1923). ID., *Geographia historica Palestinae antiquae* (Roma, 1926). VENTURINI, G., *Viaggio in Oriente* (Roma, ²1933).

M. GILBERT

**TIGAR, Clement.** Profesor, director de Ejercicios, escritor.

N. 25 febrero 1892, Hampstead (Gran Londres), Inglaterra; m. 16 abril 1976, Londres.

E. 7 septiembre 1909, Roehampton (Gran Londres); o. 21 septiembre 1924, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1927, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra.

Se educó en el colegio St. Ignatius de Stamford Hill y, en el curso de los estudios normales para el sacerdocio, hizo también cuatro años de humanidades en Pope's Hall, el precursor del Campion Hall, Oxford. El resto de su formación, que incluyó un año de tercera probación en Tullamore (Irlanda), lo capacitó para la docencia, a la que dedicó cuarenta años (1926-1966).

Los nueve primeros años, enseñó humanidades a los juniores en Manresa (Roehampton) y, después, se encargó de la casa para vocaciones tardías en Osterley, fundada por Edmund *Lester. Desde 1966 a 1970, fue postulador de la causa de los *mártires ingleses y galeses y, luego, predicador y director de ejercicios en Corby Hall y Farm Street. Tuvo la alegría de pasar sus últimos meses de vida en Osterley, por la que había trabajado treinta y un años.

Se le recuerda, sobre todo, por su labor en Campion House, Osterley, ya que a su constancia, fortaleza y total sinceridad debieron cientos de sacerdotes su perseverancia fructífera en el servicio de Dios. La casa se había fundado para preparar candidatos para los estudios del seminario, dándoles una base sólida en algunas materias preliminares indispensables, como latín, inglés y retórica, que no recibían adecuadamente en las escuelas.

OBRAS: *Edmund Lester: A Memoir* (Londres, 1937). *Papist Pie: Questions and Answers concerning Catholic Belief and Practice* (Londres, 1945). *Forty Martyrs of England and Wales* (Londres, 1970).

BIBLIOGRAFÍA: SUTCLIFFE, no. 438. «Fr Clement Tigar», *LN* 81 (1976) 394-414.

A. MEREDITH

**TIMON, Samuel.** Profesor, superior, historiador.

N. 20 julio 1675, Trenčianska Turna, Eslovaquia; m. 7 abril 1736, Košice, Eslovaquia.

E. 18 octubre 1693, Viena, Austria; o. 1707, Trnava, Eslovaquia; ú.v. 2 febrero 1711, Viena.

Hecho el noviciado, estudió filosofía (1697-1702) y teología (1705-1708) en Trnava. Antes de ser sacerdote, había enseñado gramática (1696) en Skalica y retórica (1703) en Prešov. Después, enseñó retórica (1710) en Buda, y fue profesor de filosofía y *casos (1712-1718) en Trnava, de *controversias y Sgda. Escritura (1719-1724) en Košice. Rector (1725-1726) del colegio de Cluj (Rumania) y vicerrector (1727-1728) del de Užhgorod (Ucrania), pasó finalmente a Košice como rector en 1728.

Durante su docencia, se dedicó a la historia y antigüedades de Hungría, sobre todo al no permitírsele dedicarse a las misiones, por su poca salud. Escribió muchas obras, como fruto de sus investigaciones. Uno de los mejores críticos de la historiografía de la Hungría de su tiempo, por el uso metódico de las fuentes documentales, es asimismo notable su contribución a la historia de Eslovaquia, por sus estudios sobre el origen del pueblo eslovaco, así como por sus traducciones al eslovaco de muchas expresiones latinas.

OBRAS: *Celebriorum Hungariae urbium et oppidorum topographia* (Trnava, 1702). *Synopsis novae chronologiae regnorum Hungariae, Croatiae, Dalmatiae* (Trnava, 1914; Kosiče, 1736). *Purpura Pannonica sive vitae et res gestae S.R.E. Cardinalium* (Trnava, 1715). *Imago antiquae Hungariae* (Kosiče, 1733. Dobrá Kniha, 1991). *Imago novae Hungariae* (Kosiče, 1734).

BIBLIOGRAFÍA: KRAPKA-MIKULA, *Dejiny* 484. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1715. MARSINA, R., «S. Timon a jeho predstavy o najstarsích dejinach Slovenska», *Historicky časopis*

28 (1980) 238-251. *MEL* 2:866. POLGÁR 3/3:560. *Slovensky historik, S. Timon* (Trenčín, 1995). SOMMERVOGEL 8:27-29. SZINNYEI, *Magyar* 14:180-182. WURZBACH 45:164.

F. LITVA

**TIMONI, Giovanni Antonio.** Superior, vicario general.

N. 20 septiembre 1690, Quíos, Grecia; m. 11 julio 1761, Roma, Italia.

E. 30 julio 1706, Roma; o. 1720, Roma; ú.v. 2 febrero 1724, Siena, Italia.

Era tan estimado por virtud y talento que su entrada en la CJ atrajo a otros a la Orden. En sus dos últimos años de magisterio, enseñó humanidades en Viterbo (1715-1716) y retórica en Siena (1716-1717). Cursada la teología, volvió a la docencia de retórica (1721-1723) en el *Colegio Romano. Enseñó filosofía en el convictorio Tolomei de Siena (1723-1726) y en el Colegio Romano (1727-1730). Fue socio (1732-1739) del provincial, rector (1739-1744) del Seminario Romano (convictorio de nobles) y del Colegio Romano (1744-1748). En este último rectorado, terminó las obras de Villa Rufinella en Frascati, la casa de vacaciones otoñales de los estudiantes.

Tras su oficio de provincial (1748-1751), fue viceprepósito de la casa profesa de Roma y, desde 1756, procurador general. A la muerte del P. General Luis Centurione (2 octubre 1757), quedó de vicario general, por designación de Centurione, aunque Benedicto XIV hubiera preferido a su amigo Vespasiano *Trigona, asistente de Italia. Apenas nombrado vicario, le llegó a Roma la noticia de las primeras medidas tomadas por Sebastião José de *Carvalho contra los jesuitas en Portugal (véanse *Portugal y Gabriele *Malagrida) y los sucesos preocupantes tras la expulsión de cuatro jesuitas del Marañón (Brasil). T mandó a José I una carta muy obsequiosa, en la que se declaraba dispuesto a ir a Portugal a recibir sus órdenes y corregir cuanto se juzgase reprensible. Pero éste respondió, no a T, sino a una carta anterior de Centurione como si aún viviese, y se quejaba sólo de los jesuitas del Marañón, que, decía, actuaban independientemente del general. El breve de Benedicto XIV (1 abril 1758), nombrando al cardenal Francisco Saldanha visitador de la CJ en Portugal, sin que el vicario hubiera recibido aún respuesta real, fue una completa sorpresa.

Cuando Lorenzo Ricci fue elegido general (21 mayo 1758), T le sucedió como secretario de la CJ. Se dijo que T no fue elegido general por ser griego; pero Tommaso *Termanini lo negó, indicando que el obstáculo fue su avanzada edad.

A principios 1759, se supo en Roma que, tras el atentado contra José I y haber sido descubiertos y arrestados sus autores, las casas de la CJ estaban bajo vigilancia militar. Se sugirió entonces que, para evitar daño a toda la CJ, la asistencia de Portugal se pusiese bajo la dependencia de Saldanha, ya patriarca. Pero T, seguro que no se cumplirían los tristes presagios que alguno temía, se opuso, y la idea no prosperó. Asimismo T disuadió al general de publicar las cartas que muchos obispos habían enviado al Papa para contestar a las calumniosas pastorales de los obispos portugueses. Pero la tormenta no cedió. Cuando los primeros 130 jesuitas deportados de Portugal llegaron a los Estados Pontificios, T los alojó en la Villa Rufinella, y a los siguientes, queriéndolos tener juntos, en la villa de la curia en Castelgandolfo y en tres grandes palacios de Roma, que alquiló a alto precio. Igualmente se opuso a la sugerencia, compartida por el procurador general, de pedir licencia papal para que los jesuitas portugueses pudiesen recibir estipendios de misas. Ricci siguió apoyando el parecer de T y, sólo tras la muerte de éste, cambió su postura por hacerse insostenible el gasto para mantener a los exilados.

FUENTES: ARSI: *Vitae 95* 125-126 (noticia biográfica de T. Termanini).

BIBLIOGRAFÍA: CORDARA, *De rebus suis* 224-225, 242, 249, 254-256. SOMMERVOGEL 8:29-30.

M. COLPO (†)

**TIMOR.** Situada en la zona suroriental del vasto archipiélago de la Sonda, los portugueses se establecieron en ella hacia 1520. Los holandeses les disputaron el dominio de la isla desde 1613, y lograron apoderarse de la parte occidental en 1618. Un tratado (1902) fijó los límites del dominio holandés y portugués. Las partes holandesa (1946) y portuguesa (1976) fueron integradas en la nueva República de Indonesia.

## I. PRIMER PERÍODO (1899-1910)

Antes de la llegada de la CJ, la parte oriental de la isla constituía una sola misión, confiada al clero diocesano. Cuando llegaron los jesuitas en 1899, D. José Manuel de Carvalho, obispo de *Macao, cuya jurisdicción incluía Timor desde 1875, dividió Timor en dos misiones; la del norte, confiada al clero diocesano, y de la del sur, a la CJ. El superior de la misión fue Sebastião M. *Aparício da Silva, que antes de entrar en la CJ había misionado Timor (1877-1885), y acompañado como secretario al obispo de Macao durante su visita pastoral a Timor (1885-1887). Mientras perteneció a la diócesis de Macao, publicó un *Catecismo em língua Tétum* (1885) y un *Dicionário Português-Tétum* (1889).

Aparício, ya jesuita, junto con el P. Manuel Fernandes Ferreira, llegó a Timor el 12 septiembre 1899. Como centro de la misión escogió la aldea de Soibada (Dili), en el reino de Samóro. En la elección del lugar influyó sin duda el que conocía ya Soibada por haber pasado en ella largas temporadas mientras preparaba su diccionario. Cuando los fundadores de la misión llegaron a Soibada, apenas existían algunas chozas de paja. Los jesuitas construyeron una iglesia, una residencia, y un internado para niños. En 1905 llegaron las canosianas (Hijas de la Caridad de Verona), que dirigieron un internado para niñas. La misión se desarrolló rápidamente. El personal misionero, reducido al principio, fue poco a poco creciendo: en 1908 había seis puestos misiona-

les con sus escuelas, que dirigían seis jesuitas, entre los que destacaba el dinámico Aparício, que instaló una fábrica de jabón y una herrería, y misionaba también las zonas vecinas. Las esperanzas de la misión se vinieron abajo con la expulsión de la CJ, por decreto (diciembre 1910) de la república portuguesa, que suprimía las órdenes religiosas.

## II. SEGUNDO PERÍODO (1958-1990)

Después de la II Guerra Mundial, los jesuitas portugueses volvieron a Timor, como capellanes castrenses y después como misioneros. El seminario menor de Dili fue confiado en 1958 a los jesuitas de la provincia de Extremo Oriente y, desde 1960, también algunos portugueses se agregaron a esta comunidad. El 3 diciembre 1966, por orden del P. General, el seminario de Dili dejó de pertenecer a la provincia de Extremo Oriente y pasó a la provincia portuguesa. Como ésta no tenía de momento personal disponible, se decidió que siguiesen los jesuitas no portugueses del seminario, aplicados a la provincia de Portugal, hasta que les sustituyesen los portugueses, o quedasen adscritos, por su libre voluntad y con permiso de sus respectivos superiores, a la provincia de Portugal. Este cambio se hizo a petición del obispo de Timor y en vista de que ya se proyectaba la división de la provincia de Extremo Oriente. Albino Sá fue nombrado (1967) vicerrector del seminario, y durante su mandato se fueron sustituyendo los jesuitas de la provincia de Extremo Oriente por los de Portugal. En 1971 le sucedió como vicerrector el P. João Felgueiras, que mejoró la formación de los seminaristas y fomentó la actividad pastoral y misional. En 1971, trabajaban en el seminario seis jesuitas, y este número se mantuvo constante unos años. Los jesuitas enviados a Timor como capellanes militares, tuvieron también actividad misional, siendo dos de la comunidad capellanes de emigrantes portugueses en Australia.

Indonesia invadió Timor (1976) y anexionó la parte portuguesa de la isla, imponiendo una dura represión. Surgieron guerrillas en el país, y las fuerzas de resistencia del exterior llamaron la atención de la comunidad internacional sobre el problema. Ante la situación, Felgueiras, el P. José Alves Martins y el H. Daniel de Ornelas se quedaron en Dili para confortar al pueblo y continuar su evangelización (1985). Forma parte de la provincia de Indonesia desde 1987. Tenido un referéndum (30 agosto 1999), los timorenses han estado aplastantemente (78,5 por 100) en favor de su independencia. Los asesinatos en masa (entre ellos dos jesuitas) y éxodos han dejado inmerso en la impotencia a este pequeño país.

Con fecha del 24 febrero 2000 ha sido erigida la Misión independiente de Timor-Este, dentro de la Asistencia de Asia-Este y Oceanía.

BIBLIOGRAFÍA: «Timor. Memorias: Fragmentos do Diário dum dos fundadores», *Arquivo Prov. Portugal* 1 (1939-1942) 258-271; 3 (1965-1976) 342s, 421-466. FERNANDES, A. J., *Esboço histórico e do estado actual das Missões de Timor* (Macao, 1931) 56s, 123. *Ecos Prov. Port.* (Julho 1962).

J. VAZ DE CARVALHO

**TINNEBROEK, Antonius.** Bolandista, hagiógrafo.

N. 4 septiembre 1816, Waalwijk (Brabante Norte), Holanda; m. 6 marzo 1855, Bruselas (Brabante), Bélgica.

E. 31 marzo 1836, Nivelles (Brabante); o. 3 septiembre 1848, Lovaina (Brabante); ú.v. 15 agosto 1853, Bruselas.

Era aún un escolar jesuita cuando fue admitido en el grupo de *bolandistas de Bruselas. Su primer trabajo fue preparar el volumen séptimo para el *Acta Sanctorum Octobris*, sobre la vida de santa *Teresa de Jesús. Interrumpió esta actividad para cursar teología en Lovaina (1845-1850), si bien, junto con su compañero de estudios, Victor *De Buck, publicó una respuesta al profesor de la universidad de Lovaina, Marianus Verhoeven, sobre los derechos del clero regular.

Incorporado definitivamente a los bolandistas en 1850, T preparó para la impresión el volumen octavo para *Acta Santorum Octobris* y el quinto y sexto para Auctaria de octubre, junto con sus comentarios, en los que trataba de los santos de la Rusia cismática con una mayor comprensión que sus predecesores. De hecho, T se sintió cautivado por la historia de los pueblos eslavos y estimaba su trabajo sobre ellos como un paso hacia la reconciliación entre ortodoxos y católicos romanos. Su prematura muerte dejó inacabada su obra. A más de su gran facilidad de trabajo y profunda inteligencia, T leía una veintena de lenguas y tenía un conocimiento muy sólido de la liturgia.

OBRAS: *Examen historicum et canonicum libri Mariani Verhoeven de regularium et saecularium clericorum juribus et officiis* (Gante, 1847).

BIBLIOGRAFÍA: BUCK, V. DE, «Commentarium de vita et scriptis Antonii Tinnebroek hagiographi», *Acta Sanctorum Octobris* 9:vii-xiv. SOMMERVOGEL 8:31-32. *BNB* 25:318-320. *NNBW* 2:1439-1440.

J. BARTEN (†)

**TIRABOSCHI, Girolamo.** Historiador.

N. 18 diciembre 1731, Bérgamo, Italia; m. 3 junio 1794, Módena, Italia.

E. 25 octubre 1746, Génova, Italia; o. c. 1760, Milán, Italia; ú.v. 2 febrero 1765, Milán.

A poco de acabar el noviciado, cursó la filosofía (1750-1753) y la teología (1758-1762) en la Universidad Brera en Milán, donde enseñó gramática (1753-1756) y retórica (1756-1758, 1762-1770). Entonces, publicó *Vetera humiliatorum monumenta*, una obra de inmensa erudición y sentido crítico, que reveló su inclinación por la historia más que por la estética.

En 1770, sucedió a Giovanni *Granelli como director de la Biblioteca Estense, una de las más importantes de Italia. Entre sus predecesores en el cargo estaba el gran anticuario Ludovico Muratori. El duque Ferdinando III de Módena le confirió, como especial distinción, el título de presidente de la biblioteca y, más tarde, lo nombró también profesor honorario de la Universidad de Módena. T hizo aprobar un plan para enriquecer la biblioteca con

importantes adquisiciones, pero sobre todo quiso aprovechar el abundante material a su disposición para escribir una historia de la literatura italiana que fuera completa y críticamente bien cimentada. Hasta entonces nadie se había atrevido a tal empresa. En sólo diez años, publicó trece volúmenes de su *Storia della letteratura italiana*, que por ser tan completa y con tal aparato crítico, despertó universal admiración. Según el uso de su tiempo, el concepto de literatura para T equivale al de cultura. Por ello, apunta en el prólogo que quiere escribir «la historia del origen y del progreso de las ciencias todas en Italia» (1:15). Cada tomo tiene un esquema fijo: primero se da un cuadro general del desarrollo cultural de un período, después se trata de las ciencias (estudios sagrados, filosofía, matemáticas, medicina, jurisprudencia), de las bellas letras y, por fin, de las artes. Y esto, pasando por la cultura etrusca, la de la Magna Grecia, la latina e italiana hasta entrado el siglo XVIII. Cuando trata de los grandes poetas, se extiende mucho en los detalles de sus vidas y comenta poco sus obras (a la *Divina Commedia*, por ejemplo, le dedica sólo dos páginas). Consideraba que el análisis estético no pertenecía a la historia de la literatura. En cambio, dadas la extraordinaria abundancia de noticias sobre los autores y sus obras y la cuidadosa evaluación de hechos y documentos, su obra sigue siendo una valiosa fuente de información. Aunque en el período romántico se denigró la obra, en la actualidad ha sido revalorizada. La segunda edición (Módena, 1787), «revisada, corregida y aumentada por su autor», se considera definitiva. Hubo numerosas ediciones incluso en el siglo XIX.

Otras de sus obras importantes son la *Biblioteca Modenese*, una historia particular de los escritores de Módena, y su historia de la abadía de Nonantola. No le faltaron críticos contemporáneos, pero respondía con moderación y aceptaba de buen grado la corrección de los errores. Tras la *supresión de la CJ (1773), cuando tuvo que dejar su antiguo colegio, el duque de Módena lo confirmó en su cargo y lo alojó en su palacio, donde T permaneció hasta su muerte. Fue sepultado en la iglesia de los Santos Faustino y Jovita de Módena.

OBRAS: *Vetera humiliatorum monumenta...*, 3 v. (Milán, 1766-1768). *Storia della letteratura italiana antica e moderna...*, 13 v. (Módena, 1771-1782). *Biblioteca Modenese o notizie della vita e delle opere degli scrittori nativi...*, 6 v. (Módena, 1781-1786). *Storia dell'augusta Badia di S. Silvestro di Nonantola...* (Módena, 1784). *Memorie storiche modenesi...*, 5 v. (Módena, 1793-1795).

BIBLIOGRAFÍA: ALBINO, E., «"Il Muratori della letteratura italiana", Girolamo Tiraboschi, S.I.», *CivCat* 83 (IV 1932) 120-138. DIOSDADO CABALLERO, 1:269-271. GETTO, G., «La storia della letteratura del Tiraboschi» en su *Storia delle storie letterarie* (Milán, 1942) 101-131. LATERZA, M., *Girolamo Tiraboschi. Vita e opere* (Bari, 1921). MARI, M., «Il genio freddo. La storiografia letteraria di G. Tiraboschi», *Bergonum* 85 (1994) 4:1-370. NATALI, G., *Il Settecento* (Milán, 1947) 427-429, 478-479. ROSA, E., «Tre gesuiti successori del Muratori nella biblioteca estense di Modena», *CivCat* 89 (II 1938) 346-350. POLGÁR 3/3:561-562. SARRAI, A., *Storia della bibliografia* (Roma, 1999) 9:119-188. ID., *Il Bibliotecario* (1996) 2:105-200. SOMMERVOGEL 8:34-48. «In commemorazione di Girolamo Tiraboschi», *Atti e Memorie della R. Accademia di Scienze, Lettere ed Arti di Modena* 4 (1933-1934) 1-79. *G. Tiraboschi. Miscellanea di studi*, ed. A. R. Venturi Barbolini (Modena, 1996). *EC* 12:130-131. *EI* 33:908. *LE* 31:218. *LTK* 10:204.

M. ZANFREDINI

**TIRNBERGER (TIRENBERGER), Carl.** Científico, técnico en minas.

N. 27 octubre 1731, Pettau (Estiria), Austria; m. después de 1773, Schottwien (Baja Austria), Austria.

E. 17 octubre 1749, Viena, Austria; o. 1761, Graz (Estiria); ú.v. 2 febrero 1767, Graz.

Después del noviciado, estudió clásicos en Leoben, y filosofía (1752-1754), hebreo (1754-1755) y matemáticas (1755-1757) en el colegio de Viena. Tras enseñar en Judenburg, hizo la teología (1758-1762) en Graz y la tercera probación en Judenburg. Volvió a Graz para trabajar como ayudante en el observatorio astronómico, y luego como director (1764-1771). En otoño de este año, fue nombrado profesor de mecánica e hidráulica en el Instituto de Minas de Schemnitz (actual Banská Štiavnica, Eslovaquia). Después de la *supresión de la CJ (1773), pasó a Schottwien, donde trabajó como técnico en una empresa minera recién abierta. Publicó una obra sobre sus observaciones meteorológicas hechas en Graz desde 1765 a 1769. Se desconoce la fecha de su muerte.

OBRAS: *Auszug aus den Witterungsbeobachtungen, welche in der Sternwarte zu Graz von 1765-1769 gemacht worden sind* (Graz, 1770).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/1:385. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1716. SOMMERVOGEL 8:52. STÖGER, *Scriptores* 365-366. WURZBACH 45:177.

H. PLATZGUMMER

**TIRSCH (TÜRSCH, TIRS), Ignáz.** Misionero, dibujante.

N. 2 julio 1733, Chomutov (Bohemia), Chequia; m. 1781, Chomutov.

E. 18 mayo 1754, Brno (Moravia), Chequia; o. c. 1760, México (D.F.), México; ú.v. 15 agosto 1769, Jihlava (Bohemia).

Siendo aún novicio, se ofreció para las misiones de Nueva España, adonde llegó el 20 marzo 1756. Completado el noviciado en Tepotzotlán, estudió teología en el Colegio Máximo (1756-1760) de México e hizo la tercera probación en Puebla. Desde diciembre 1761 a enero 1762, acompañó a Wenceslaus *Linck a Baja California, y fue asignado (1762) a la misión de Santiago, al sur de la península, donde trabajó entre los percúes y coras unos cinco años. No había terminado la iglesia nueva de Santiago, cuando fue convocado a Loreto para oir el decreto de *expulsión la víspera de Navidad 1767. Se embarcó el 4 febrero 1768 y, cinco meses después, llegó al Puerto de Santa María (España), donde estuvo preso hasta el 16 marzo 1769. De regreso a Bohemia,

vía Ostende (Bélgica), fue operario dos años (1769-1771) en el colegio de Jihlava y hasta la *supresión de la CJ (1773) en la residencia de Znojmo, encargado de la cofradía de la *Buena Muerte.

Años después, se encontró en el antiguo colegio jesuita de Praga un cuaderno de 47 dibujos artísticos sobre la misión de Santiago y la flora y fauna de Baja California, probablemente realizados después de su regreso. Además, cuentan sus compañeros que escribió (aunque no se conservan) un relato del apostolado jesuita, así como unos versos sobre las plagas de langosta en aquella región.

OBRAS: *Cimelia Bohemica*, ed. Zdeník Kalista (Praga, 1970). *The Drawings of I. Tirsch...*, ed. D. B. Nunis - E. Schulz-Bischoff (Los Ángeles, 1972).

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 4:138. BAEGERT 58, 195, 221. BARCO-PORTILLA xlix, 293, 362-366. BINKOVÁ, S. - KASPAR, O., «La aportación de los materiales bohémicos para el estudio de la historia y cultura de América Latina (Los dibujos de I. Tirsch)», *Annals of the Náprstek Museum* 14 (Praga, 1987) 105-150. BURRUS, *Jesuit Relations* 38, 69. DUCRUE-BURRUS 16, 42-45, 107. DECORME, *Obra*, 2:542, 544. GRULICH 58, 186. KASPAR, *Jesuitas checos*, 58, 63, 64, 69, 80. LEÓN-PORTILLA, M., «Las pinturas del bohemo Ignaz Tirsch sobre México y California en el siglo XVIII», *Estudios de Historia Novohispana* V (México, 1979) 89-95. ODLOZILÍK, *Czech Missionaries*, 447. ZAMBRANO 16:572.

E. J. BURRUS (†)

**TIRUEL (TERUEL), José.** Superior, misionero.

N. 1532, El Olivar (Guadalajara), España; m. 1605, Lima, Perú.

E. 24 mayo 1568, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. antes de entrar en la CJ; ú.v. 1 noviembre 1581, Cusco, Perú.

Entró en la CJ siendo ya sacerdote, maestro en artes y bachiller en teología. Fue profesor de teología en Alcalá de Henares y rector (1572-1576) del colegio de Plasencia. Llegado a Lima (4 abril 1578) al frente de la quinta expedición, con quince jesuitas, fue maestro de novicios y rector del Colegio S. Pablo (1578-1579), y rector del de Cusco (1580-1587), donde aprendió el quechua y se dedicó a evangelizar a los indios. En 1585, envió unos memoriales al P. General Claudio Aquaviva y a *Felipe II sobre la situación general en el Perú. Rector del colegio de Arequipa (1587-1591) y profesor, fue de nuevo rector (1599-1602) del Colegio S. Pablo de Lima.

El 2 mayo 1600, escribió a Felipe III sobre los conflictos que surgieron entre la Universidad de S. Marcos de Lima y los jesuitas. Por el mismo tiempo envió al virrey Luis de Velasco un memorial acerca del ministerio apostólico de la CJ entre los indios, exponiéndole las razones de su oposición a la misión entre los pilcozones, que defendía el P. Juan *Font. Pese a su salud delicada, se entregó incansablemente a la labor pastoral. De grandes cualidades de gobierno, aunque un tanto severo, destacó como predicador, profesor de teología y confesor.

OBRAS: «Memorial en que se hace relación sumaria de las ocupaciones que los Padres de la CJ tienen en el Perú», *MonPer* 7:200-208; 2-8.

BIBLIOGRAFÍA: *Hist Prov Perú* 1:477; 2:524. VARGAS UGARTE 1:434.

E. FERNÁNDEZ G.

**TISSANIER, Joseph-François.** Misionero, superior.

N. julio 1618, Port-Saint-Marie (Lot-et-Garonne), Francia; m. 24 diciembre 1688, *Macao, China.

E. 29 octubre 1634, Burdeos (Gironde), Francia; o. c. 1649, probablemente Burdeos; ú.v. 3 marzo 1652, Poitiers (Vienne), Francia.

Era hijo del abogado Jean Tissanier y de Marguerite Castes. Hecho el noviciado, estudió en Agen (1636-1638), enseñó humanidades en Poitiers (1638-1639), Pau (1642), Angulema (1645) y, después de la teología, en Fontenay-le-Comte (1651). Se ofreció para la misión de Tonkín (Vietnam). Partió de Burdeos el 30 agosto 1654, y de Lisboa, en el galeón *San Francisco*, el 23 marzo 1655; llegó a Macao el 8 julio 1656. Misionó (1658-1663) en Tonkín y, desterrado, pasó (29 julio 1664) a Siam (Tailandia), donde fue superior (1669-junio 1675) de la misión. De vuelta (1675) en Macao, fue llamado (6 diciembre 1677) por la Congregación de Propaganda Fide. Inocencio XI dirigió un Breve (octubre 1678) a siete misioneros jesuitas (de quienes mencionaba el primero a T), urgiéndoles a acatar bajo juramento la autoridad de los *vicarios apostólicos nombrados por la Congregación de Propaganda. Fue provincial (1683-1684) del Japón y al mismo tiempo *visitador de China y del Japón (30 diciembre 1682-1687). Escribió varias relaciones sobre sus viajes y el estado de la misión, algunas de ellas publicadas en vida.

OBRAS: *Relation du voyage depuis la France jusqu'au Royaume de Tunquin* (París, 1663). «Religiosus negociator», ed. H. CHAPPOULIE, *Une controverse entre missionnaires à Siam au XVII siècle* (París, 1943) 3-36, 77. [Relaciones y cartas], París, Museum Hist Natur, *ms 2125*; ASV, *Varia politica 1, 36*; ARSI, *Japsin 76, 163*; *FG 839*; Vanves, Fonds Brotier *94, 102, 134*.

BIBLIOGRAFÍA: CHAPPOULIE, H., *Rome et les Missions d'Indochine au XVII siècle* (París, 1943) 1:441. DEHERGNE 271s. JANN, *Missionen* 247-251. *Ius Pont. de Propaganda Fide* (Roma, 1888) 1:433ss; 2:15-19. PFISTER 370. SOMMERVOGEL 8:52s. STREIT 5:1010, 1051; 11:154. TEIXEIRA, *Macau e a sua diocese* 14:448s, 541.

J. DEHERGNE (†)

**TISSIER, Nicolas.** Apóstol social.

N. 2 octubre 1800, Troyes (Aube), Francia; m. 25 mayo 1888, Francheville (Rhône), Francia.

E. 24 marzo 1838, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 1825, Troyes; ú.v. 2 febrero 1849, Marsella (Bouches-du-Rhône), Francia.

Había sido sacerdote en la diócesis de Troyes por casi catorce años antes de entrar en la CJ. Durante su larga vida de jesuita, fue dos años (1843-1845) capellán de una prisión en Argelia, donde normalizó muchos matrimonios. En Marsella (1845-1870), promovió el influyente Círculo religioso, una asociación de negociantes, industriales, oficiales, magistrados, etc.,

así como otra de empleados de comercio. Fundó, asimismo, un orfanato para niños abandonados. Infatigable apóstol, tenía un don singular para convertir a otros a la fe y atraerlos a los sacramentos. Encarcelado por cerca de un mes (septiembre-octubre 1870), junto con los miembros de su comunidad, por los insurgentes de Marsella, debió su libertad a la intervención del arzobispo de Tours, Mons. Guibert ante Léon Gambetta, miembro del gobierno provisional. Tras una estancia en Iseure como padre espiritual, fue enviado a Saint-Étienne y a Fourvière de Lyón (1877). Los decretos Ferry de 1880, que disolvían la CJ, le obligaron a salir de Fourvière. Al tiempo de su muerte, vivía con los padres camilos, que le habían recogido en su casa.

OBRAS: *La dévotion au Sacré Coeur de Jésus d'après la vie de Bienheureuse Marguerite Marie...* (Tournai, 1877).

BIBLIOGRAFÍA: Burnichon 3:130, 318, 560. [V. de Coppier] *Le R. P. Tissier de la Compagnie de Jésus* (Lyón, 1896). Duclos 249-250. Sommervogel 8:53. «Le P. J-B. Nicolas Tissier», *Lettres de Mold* 4 (1887-1889) 522-534.

A. Demoment (†)

**TOBAR, Hernando de, véase TOVAR.**

**TOBAR, Juan de, véase TOVAR, Juan de.**

**TOEBAST, Ignace.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 28 noviembre 1648, Gante (Flandes Oriental), Bélgica; m. 7 octubre 1684, Duma (Vichada), Colombia.

E. 26 septiembre 1667, Malinas (Amberes), Bélgica; o. 1680, Lieja, Bélgica; ú.v. 1683, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Penúltimo de los nueve hijos de una distinguida familia, cambió su nombre de pila (Lodewijk) por Ignace cuando ingresó en la CJ. Terminados sus estudios de filosofía en Amberes y de teología en Lovaina, fue destinado al Nuevo Reino de Granada (Colombia). Se embarcó en Ostende (2 noviembre 1680) y, después de detenerse en Cádiz (España), llegó a Cartagena de Indias en la expedición misionera de 1681.

Tras un período de descanso por problemas de salud, llegó a mediados de julio a Bogotá, donde sus renovados achaques hicieron que los superiores lo retuvieran por una temporada. Mientras tanto, tomó su examen final de teología y enseñó filosofía y teología en el colegio-seminario S. Bartolomé (1681-1683). Por fin, con gran pesar del clero y fieles de Bogotá, se encaminó a su destino (21 marzo 1683), a la misión de los sálivas, en el río Orinoco, fundada por los jesuitas en 1681. Se instaló en Tabaje y, luego en Duma, cerca del río Guaviare, donde casi un año después, fue sorprendido por un ataque de los caribes, que lo asesinaron a golpes, el mismo día en que perecían Ignacio *Fiol y Gaspar *Pöck en otro lugar.

Sus cartas le revelan como un hombre sensible, dedicado por completo al trabajo misionero. Luchó contra su mala salud, agravada por el calor y la nostalgia, aunque estaba preparado a cualquier sacrificio, incluso a la muerte. Consta que era notable su dominio de la poesía y del latín, así como de arte y teología, y llegó a predicar en la lengua sáliva.

OBRAS: *Wonderbaere reyze na d'uytterste paelen van America*, ed. J. Van der Schuren (Gante, 1778).

BIBLIOGRAFÍA: Aguirre Elorriaga, *Venezuela* 11-13, 65. Cassani 29, 242-244, 249, 250. Kieckens, F., *Een gentsche martelaar Ignatius Toebast. Zijn Leven, zijne Brieven, en zijn Marteldood* (Lovaina, 1888). Masson, J., *Missionnaires belges sous l'ancien régime* (Bruselas, 1947) 1:154-172. Mercado, *Historia* 394-398. Pacheco, *Colombia* 2:405-409. Rey Fajardo, *Bio-bibliografía* 545-546. Íd., *Orinoquia* 1:618s. Sommervogel 8:60-61. *BNB* 25:380-381. *PIBA* 2:367.

O. Van de Vyver (†) / H. González O. (†)

**TOLAR, Janez Krstnik, véase DOLAR.**

**TOLEDO, Francisco de.** Teólogo, diplomático, cardenal.

N. 4 octubre 1532, Córdoba, España; m. 14 septiembre 1596, Roma, Italia.

E. 3 junio 1558, Salamanca, España; o. 1556, probablemente Salamanca; ú.v. 1 noviembre 1564, Roma; cardenal 17 septiembre 1593.

Hijo de cristianos de ascendencia judía, era maestro en artes por la Universidad de Zaragoza. Estudió teología (1554-1558) en Salamanca bajo Domingo de Soto, O.P., y enseñó asimismo filosofía (1557-1558) antes de entrar en la CJ. Ya con grados académicos y sacerdote, fue enviado al *Colegio Romano, donde enseñó filosofía (1559-1562) y teología (1562-1569). Pío V lo nombró (1569) teólogo de la Sagrada Penitenciaría y predicador ordinario del Papa y del colegio de cardenales, cargo que mantuvo más de veinte años. Sus sermones fueron famosos por la elocuencia y franqueza (una vez reprendió al temible Sixto V). Pío V le hizo vivir en el palacio pontificio, y su puesto en la curia romana, en especial tras ser nombrado cardenal, lo distanció de la CJ. Bajo Gregorio XIII, Sixto V y en especial bajo Clemente VIII, ejerció gran influjo no sólo en materias teológicas, sino también en asuntos eclesiásticos. Como hombre de Iglesia fue notable por su diligencia, confianza en sí mismo y don de gentes.

Enviado (1572) para una pequeña misión al rey Segismundo II de Polonia, este mismo año, Gregorio XIII lo mandó a Viena para persuadir al emperador Maximiliano II que aprobase el título de Gran Duque que Pío V había conferido a Cósimo I de Toscana en 1569. En 1580 Gregorio XIII lo envió a Lovaina (Bélgica) para asegurar la sumisión de Michel Baïus (Bayo), un encargo que desempeñó con éxito sin suscitar rencor o recriminaciones por parte de los teólogos de Lovaina. Más importante fue su intervención en persuadir a Clemente VIII que ignorase la oposición española y aceptase como sincera la conversión de Enrique IV de Francia. Un observador próximo afirmaba que después de Dios y el Papa, T había sido el mayor responsable de la absolución del Rey francés.

T manisfestó con frecuencia su oposición al P. General Claudio Aquaviva y se asoció a la facción de los *memorialistas, lo que precipitó la celebración de la Congregación General V (1593). Muchos de los opositores jesuitas de Aquaviva deseaban ver al General nombrado arzobispo de Nápoles, separado así del poder en la CJ. T usó toda su influencia para impedir este paso, y prevenir así la presencia de Aquaviva en el colegio cardenalicio.

Contribuyó al renacimiento de la Escolástica en el siglo XVI. Con pocas excepciones, sus obras son filosóficas, teológicas y exegéticas. Sus comentarios sobre Aristóteles, reimpresos frecuentemente, siguen en general la interpretación de Sto. Tomás y evitaron los problemas abstrusos. Su obra más popular fue la *Summa de instructione sacerdotum* (1599), llamada a veces *Summa casuum conscientiae*, con más de setenta ediciones, aparte de traducciones y epítomes. Su obra dogmática más importante, *In Summam Theologiae Sancti Thomae Aquinatis enarratio*, no se publicó hasta 1869. Quizás sus mejores trabajos sean sus comentarios sobre los Evangelios de Juan y Lucas, y a la Epístola a los Romanos. Sus comentarios bíblicos contienen también pasajes dogmáticos y muestran un sentido crítico desacostumbrado en su tiempo. Todos sus escritos gozan de claridad de pensamiento y de expresión. Sin ser demasiado innovador como teólogo, fue el primero en el Colegio Romano que enseñó la predestinación en razón de méritos previstos. Muchos de sus escritos, sobre todo sus sermones, siguen inéditos. No existe una adecuada biografía suya.

OBRAS: *Introductio in Dialecticam* (Roma, 1561). *Commentaria in universam Logicam* (Roma, 1572). *In octo libros de physica auscultatione* (Venecia, 1573). *In tres libros de anima* (Venecia, 1574). «De distributione materiae in doc. phil.», *MonPaed* 2:436-438. *In sacr. Ioannis Evangelium* (Roma, 1588). *Summa de instructione sacerdotum* (Lyón, 1599; ed. ampl. *Instructio sacerdotum*, Roma, 1601; 72 ed.). *Commentarii in 12 cap. Evang. sc. Lucam* (Roma, 1600). *In Ep. ad Romanos* (Roma, 1602). *In Summam Theologiae Aquinatis*, 4 v. (Roma, 1869). «In 1 Tim 2:3-4»; «In Ioan 5:6»; «In 1 Cor 2:14-16»; «In Mat 19, 9»; «Tractatus de Melchisedech»; «Opusculum imperfectum de humilitate»; «De canonizatione Sanctorum»: *ATG* 3 (1944). «De benedictione Iudae et Ioseph», *ATG* 5 (1942) 164-269. «Sermones sobre Isaías 11, 1-5», *ATG* 9 (1946) 167-235. «In I Partem D. Thomae», BNR *FG 954*. «Orationes sacrae», BNR *FG 955*. MSS (algunos orig.) en APUG 342, 343, 370, 371, 392-393, 394-397, 398-399, 727-730, 781; APUG-FC 102, 1024B, 1172, 1241. MSS bíblicos y teol., *ATG* 51 (1988) 244. [Relación de su viaje a Lovaina], AGS *Estado 350*.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 2-4. *ATG* 3 (1940) [10 arts.]. *Borgia* 3:920. *BBKL* 12:288-291. BOVER, J. M., «La acción del Espíritu Santo en la Encarnación según el card. T.», *ATG* 9 (1946) 69-114. *Catholicisme* 15:35s. CERECEDA, F., «En el cuarto centenario del nacimiento del P. F. T.», *EstEcl* 13 (1934) 90-108. COZZI, G., «Un documento sulla crisi della "sacra Lega": Le confidenze del P. F. T. all'Avogadore di Comun Nicolò Barbarigo», *Archivio Veneto* 67 (1960) 76-96. *DHEE* 2572-2574. *DS* 1013-1017. *DTC* 16:4199. *EF* 6:497s. *EI* 33:976. HURTER 3:247-256. KOCH 1760s. *Lainez* 4-6. LE BACHELET, X., *Bellarmin avant son cardinalat* (París, 1911) 558. *LE* 31:278s. *LTK* 10:237s. *Marienlexikon* 6:447s. *NCE* 14:187s. POLGÁR 3/2:563-565. SANTOS, *Obispados* 1:106-124. SCADUTO, *Laínez/Azione* 283-293; *Borgia* 463. TELLECHEA, J. I., «Censura inédita del P. F. de T. sobre el Catecismo del arz. Carranza», *Rev española Teol* 29 (1969) 3-35. VÁZQUEZ DE PADILLA, M., «Carta al P. Arana sobre las virtudes del card. T.», *EstEcl* 5 (1926) 39-43. *Verbo* 17:1628.

J. P. DONNELLY

**TOLGDSDORFS (TOLKSDORF, TOLGADORFF), Ertmans (Hartmann).** Predicador misional, escritor.

N. entre 1548 y 1556, Dobre Miasto (Olsztyn), Polonia; m. 4 octubre 1620, Cēsis, Letonia.

E. 24/25 marzo 1591, Cracovia, Polonia; o. antes de 1582, provincia de Olsztyn; ú.v. 1602.

De origen alemán, fue uno de los tres sacerdotes diocesanos de Warmia, que su obispo Marcin Kromer, a petición del rey Esteban Báthory, envió a ayudar a la recién creada diócesis de Cēsis (que incluía las actuales Letonia y Estonia). Llegado a Riga el 2 mayo 1582, T trabajó varios meses en las iglesias jesuitas y como capellán en el monasterio de monjas benedictinas. Fue después párroco de Valmiera por diez años, en cuyo tiempo prácticamente la parroquia entera se convirtió del luteranimo al catolicismo.

En esta década, sirvió de gran ayuda a los jesuitas de Riga, que habían sido forzados a salir de la ciudad durante los disturbios civiles (1586-1591), causados por la introducción del *calendario gregoriano. Con su actitud amable, T cuidó de las dos iglesias católicas de Riga, y así restauró el culto católico. Al calmarse la situación, T entró en la CJ en Cracovia (Polonia). Pero a los pocos meses de su noviciado, a petición apremiante de Otto Schenking, obispo de Cēsis, T fue enviado (1591) de nuevo a Riga, donde fue ayudante del maestro de novicios del recién abierto noviciado.

En 1603, durante la larga guerra entre Polonia y Suecia, organizó ayudas de socorro para los numerosos refugiados y víctimas de la peste. En un armisticio, T persuadió al obispo, refugiado en Lituania, a que volviese a Letonia. Para curar las heridas materiales y espirituales de la guerra, se convocó el Sínodo de Riga (1611), que tomó medidas para fortalecer la vida católica, incluida la fundación de un colegio en Cēsis.

En 1613, el obispo envió a T y el archidiácono Joannes Tecnon a visitar las parroquias de Estonia y Letonia. El informe de T sobre el estado ruinoso de la Iglesia a raíz de la guerra se publicó en 1842. Durante su vida, T publicó solo una pequeña historia del monasterio de las benedictinas de Riga. Pero sus cuatro manuscritos latinos, editados y publicados después de su muerte, son una valiosa fuente documental para la historia de la iglesia letona. Su traducción letona del catecismo breve de San Pedro *Canisio fue publicada por Antonio *Possevino en Vilna en 1585. Asimismo, se le han atribuido los fragmentos conservados de un «Nomenclator» letón, un diccionario especializado. Otra fuente importante para la historia cultural de Letonia son sus informes manuscritos sobre el colegio de Riga,

conservados en Estocolmo, junto con parte de la biblioteca del colegio, llevada a Suecia al acabar la guerra (1629).

OBRAS: *Catechismus catholicorum* (Vilna, 1585). *Historische Erzechlung von dem Jungfraukloster S. Benedickordens zu Riga* (Ingolstadt, 1614).

FUENTES: ARSI, *Lith. 54.*

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 404. KLEJNTJENS, J., *Latvijas vēstures avoti Jezuīti Ordeņa archīvos*, 2 v. (Riga, 1940-1941). KUČINSKIS, S., «Sirmais kungs, Latvijas tēvs Ertmanis Tolgsdorfs 1550-1620», *Dzimtenes Kalendārs* (1984) 45-86. POLGÁR 3/3:565. SOMMERVOGEL 8:83. TANNER, *Imitatrix* 529-530. *LE* 280-281. *LTK* 10:247. *SPTK* 4:331-332.

S. KUČINSKIS

**TOLO (TOLÚ, COCO), José.** Misionero, superior.

N. 22 noviembre 1643, Posada (Nuoro), Italia; m. 15 mayo 1717, San Rafael (Santa Cruz), Bolivia.

E. 20 mayo 1664, Cagliari, Italia; o. 27 mayo 1673, Sevilla, España; ú.v. 15 agosto 1682, Encarnación (Itapúa), Paraguay.

Alumno de los jesuitas en Cagliari, entró en la CJ, e hizo el noviciado y filosofía en esta ciudad. Tras enseñar humanidades en el colegio de Alghero, regresó a Cagliari para la teología. Enviado a la provincia del Paraguay, llegó a Buenos Aires (Argentina), en la expedición del P. Cristóbal *Altamirano el 15 marzo 1674. En Córdoba del Tucumán, completó su formación teológica e hizo la tercera probación. Trabajó (1676-1686) en las misiones del Paraná y Uruguay, entre los guaraníes, cuyo idioma llegó a dominar; se encargó de las *congregaciones de Ntra. Señora y S. Miguel en Encarnación, y entró en tierras de los guenoas desde Santo Tomás, e inició la conversión de éstos.

Después, pasó a Santa Fe (Argentina), donde fue procurador del colegio, administrador de sus haciendas y director de la Congregación de «morenos e indios» (1686-1689). Enviado a la mision chiriguana, también de lengua guaraní, que dependía del colegio de Tarija (Bolivia), el superior de la misión, José de *Arce, le confió la *reducción San Ignacio de Tariquea, que acababa de fundar. T fue rector del colegio de Tarija desde 1698, y superior de la misión de Chiquitos (1701-1706). Estudió el chiquitano, distinto del guaraní, que supo lo suficiente como para poder confesar y predicar. Nombrado rector del colegio de Santa Fe, no pudo ir a su nuevo destino por su mala salud, que le impedía recorrer las 700 leguas que había de camino.

Fue el complemento a la labor roturadora del P. Arce, el fundador de la misiones chiriguanas y chiquitanas. Como misionero estable, rector del colegio de Tarija y superior de Chiquitos, puso los cimientos de la organización en las reducciones.

FUENTES: ARSI: *Paraq. 4, 6, 7, 17.*

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, G., *Cartografía jesuítica del Río de la Plata* (Buenos Aires, 1936) 130-144. ÍD., «De la Asunción a los Chiquitos por el Río Paraguay», *AHSI* 7 (1938) 72. ÍD., *Colegio de la Inmaculada* 1:174, 209. LEONHARDT, C., *Documentos para la historia argentina*, v. 19, 56. MACHONI, S., *Las siete estrellas de la mano de Jesús* (Córdoba, 1732) 346-380. PASTELLS, *Paraguay* 3:47, 68, 70; 4:448. STORNI, *Catálogo* 66. ÍD., «Jesuitas italianos en el Río de la Plata», *AHSI* 48 (1979) 16.

J. BAPTISTA

**TOLOMEI (PTOLOMAEUS), Giovanni Battista.** Filósofo, teólogo, cardenal.

N. 3 diciembre 1653, Florencia, Italia; m. 19 enero 1726, Roma, Italia.

E. 18 febrero 1673, Roma; o. 1684; ú.v. 15 agosto 1692, Roma.

Nacido en Gamberaia (Florencia), enseñó, siendo escolar, humanidades (1677-1679) en Dubrovnik (actual Croacia), donde, por el extraordinario talento que mostraba, pronunció la oración fúnebre en honor del embajador y escritor Nicola Bona, muerto en una prisión turca. Conocía nueve lenguas (la mayoría, del oriente europeo), así como casi todo el saber de su tiempo. Se hizo famoso en Roma por sus *lecciones sacras en la iglesia del Gesù (1685-1686) y, tras ser *procurador general de la CJ (1687-1691), enseñó filosofía en el *Colegio Romano (1692-1697). Se basó en sus clases para publicar su *Philosophia mentis et sensuum*, en la que representa la transición y punto de encuentro entre la escolástica y la nueva filosofía, aun siendo sustancialmente fiel al aristotelismo. Fue el primer filósofo jesuita que usó el método que juntaba la filosofía especulativa y la experimental. Aunque desarrolló también temas de ética, se centró sobre todo en la física (o filosofía natural). Su capacidad para conciliar la ciencia y la filosofía fue alabada por Leibniz, aunque a muchos escolásticos tradicionales les pareció una forma de desviación.

Enseñó también hebreo (1693-1696, 1708-1710) y ocupó la cátedra de *controversia (1698-1707). Incluso se le consideró un segundo Roberto *Belarmino, cuyas *Controversiae* anotó, pero, aunque preparó sus notas como suplemento a la obra de Belarmino, nunca se publicaron.

Bibliotecario del Colegio Romano desde 1694, y rector (1698-1701), promovió la actividad científica y espiritual del Colegio, y más tarde cooperó con subsidios al progreso del Museo Kircher y de la biblioteca. Consultor (1709) de varias congregaciones romanas, fue rector (1710-1712) del *Colegio Germánico-Húngaro. El 18 mayo 1712, el Papa le creó cardenal y le nombró para las congregaciones del Índice, Ritos, Indulgencias y de Obispos. Participó en las discusiones sobre las cuestiones de los *ritos chinos, y sobre las del *jansenismo y Pasquier Quesnel. Su pequeño libro de oraciones para una buena muerte alcanzó gran difusión y popularidad. Siempre se le estimó por su servicio a la Iglesia, así como por su virtud y ciencia.

OBRAS: *In funere Illustrissimi Domini Nicolai Bona... Oratio habita Ragusiis...* (Ancona, 1679). *Philosophia mentis et sensuum secundum utramque Aristotelis methodum pertractata metaphysice et empirice* (Roma, 1696). *De Christo Deo polemico-dogmaticae conclusiones* (Roma, 1698). *Preces quotidianae ad impetrandam bonam mortem* (Roma,

1713). *De Romano B. Petri pontificatu dissertationes polemicae*, ed. G. Paria (Roma, 1867).

BIBLIOGRAFÍA: CEÑAL, R., «El argumento ontológico de la existencia de Dios en la escolástica de los siglos XVII y XVIII», en *Homenaje a Xavier Zubiri* (Madrid, 1970) 276-282. GUILHERMY, *Ménologe, Italie* 1:93-96. HURTER[3] 4:1034-1038. JANSEN, B., «Deutsche Jesuiten-Philosophen des 18. Jahrhunderts in ihrer Stellung zur neuzeitlichen Naturauffassung», *ZTK* 57 (1933) 384-410. ÍD., *Die Pflege der Philosophie im Jesuitenorden des 17.-18. Jahrhunderts* (Fulda, 1938). KOCH 1761. PATRIGNANI-BOERO 1:372-381. SANTOS, *Obispados* 1:176-179. SOMMERVOGEL 8:86-89. VILLOSLADA, *Storia*. ZACCARIA, F. A., *Bibliotheca Pistoriensis* (Augsburg, 1752). *DTC* 15:1225-1226. *EF* 6:501-502.

M. KORADE

**TOLOSA, Juan de.** Aparejador, arquitecto.

N. 1548, Salamanca, España; m. 1598, Monforte de Lemos (Lugo), España.

E. 12 noviembre 1572, Salamanca; ú.v. 8 diciembre 1589, Oviedo (Asturias), España.

Procedía de una familia de artesanos, y su padre o pariente cercano, Pedro de Tolosa, fue el primer aparejador de El Escorial. T pudo haber trabajado con él antes de su entrada en la CJ. Hizo dos años de cocinero y fue carpintero y ensamblador. Colaboró en la Colegiata de Villagarcía, donde los arquitectos jesuitas de Castilla aprendían su oficio y, desde luego, su obra costructora posterior lleva el sello de Villagarcía.

Estuvo de carpintero y ensamblador en Oviedo (1584-1593) y, siendo también arquitecto, parece que hizo los planos de la iglesia jesuita. Su estilo se distingue por su austeridad ornamental. Una novedad de esta iglesia es la presencia de tribunas sobre las capillas laterales. Tomó parte en el trazado del hospital de Medina del Campo, en cuya iglesia aparecen las mismas tribunas sobre las capillas laterales. Fue maestro mayor y sobrestante (1593-1598) de la obra del colegio de Monforte de Lemos, iniciada por Andrés *Ruiz. En 1598, fue llamado para la traza y condiciones del monasterio cisterciense gallego de Montederramo, cuya fachada es una repetición de la del hospital de Medina del Campo, pero no acabó la obra, al morir ese mismo año. En sus obras se observa una cierta influencia de la Colegiata de Villagarcía de Campos, a la que se tenía como modelo en muchas de las iglesias jesuitas que se hicieron después. Se le atribuye la casa profesa de Valladolid, ya que siendo T tracista oficial de la provincia jesuita de Castilla, su cargo le debió de llevar a la cercana Valladolid. Su hermano menor Esteban (1567-) fue también jesuita.

BIBLIOGRAFÍA: PASTOR, M.ª I., *Arquitectura purista en Oviedo* (Oviedo, 1987) 157-166. RODRÍGUEZ G. DE CEBALLOS, A., «Juan de Herrera y los Jesuitas. Villalpando, Valeriani, Ruiz, Tolosa», *AHSI* 35 (1966) 285-321.

F. GARCÍA GUTIÉRREZ / J. M.ª DOMÍNGUEZ

**TOLOSA, Miguel Jerónimo.** Misionero, superior.

N. 1585, Barcelona, España; m. 19 octubre 1640, Cartagena (Bolívar), Colombia.

E. 28 agosto 1601, Girona, España; o. c. 1609; ú.v. 12 septiembre 1621, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Hechos sus estudios en Cartagena y Valencia, dejó España y llegó a Santafé del Nuevo Reino de Granada el 11 abril 1609. Pronto se dedicó a catequizar a los indígenas de la sabana de Bogotá, junto con José *Daddei. Siendo superior de la residencia de Fontibón, acompañó al arzobispo de Bogotá, Fernando Arias de Ugarte, en sus visitas pastorales (1619-1624), internándose en San Juan de los Llanos, San Agustín de Cáceres y Espíritu Santo del Caguán; más tarde, llegó a los Llanos de Casanare y penetró en tierras de Santander y Mérida (Venezuela), hasta el lago Maracaibo; la última visita (1623) incluyó las provincias de Vélez, Muzo y La Palma. Destinado a la misión de Los Llanos (1624), fue nombrado párroco de Chita (Boyacá). Se dio con ardor al estudio de las lenguas indígenas, de las que aprendió varias; sin embargo, al suprimir la misión (1628) el nuevo arzobispo Julián de Cortázar, pasó al colegio de Mérida, del que fue rector (1631-1638). Nombrado socio (1639) del provincial Gaspar *Sobrino, falleció a los siete meses.

FUENTES: ARSI: *N.R. et Q. 1* 270v; *FG Indipetae, Spagne 29* n. 31. AGI: *Santafé 2*. Archivo Nacional de Bogotá: *Miscelánea 110* 90.

BIBLIOGRAFÍA: AMAYA, M. *Historia de Chita* (Tunja, 1920) 27ss. CASSANI 80, 85, 98, 104. MERCADO, *Historia* 1:308-319. PACHECO, *Colombia* 1:338-343, 380-392. PORRAS TROCONIS, G., *Historia de la cultura en el Nuevo Reino de Granada* (Sevilla, 1952) 97. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía* 547-549. ÍD., *Documentos* 1:5. ÍD., *La pedagogía jesuítica en la Venezuela hispánica* (Caracas, 1979) 42, 103-107. ÍD., *Orinoquia* 1:93-95.

I. ACEVEDO (†)

**TOLRÁ, Juan José.** Escritor.

N. 4 mayo 1739, Badajoz, España; m. 10 marzo 1830, Madrid, España.

E. 23 mayo 1753, Villagarcía de Campos (Valladolid), España; o. 24 agosto 1762, Salamanca, España; ú.v. 2 febrero 1772, Bolonia, Italia.

Durante su destierro en Italia publicó algunas biografías y una justificación de las tradiciones españolas sobre el apóstol Santiago, inspirándose quizás en la que poco antes de la *expulsión (1767) había preparado José Francisco de *Isla. Vuelto a España en 1798, publicó (bajo el seudónimo de Josef Ignacio de Salas) una vida de este escritor, asesorado por su hermana, María Francisca de Isla. En 1812, presentó a las Cortes de Cádiz un *Memorial*, firmado también por los PP. Elías Rojo y José Otero, en el que denuncian la Pragmática Sanción de 1767 como contraria a todo derecho, y piden su anulación y la apertura de un juicio público sobre las acusaciones vertidas contra la CJ; pero la petición no fue recibida por las Cortes.

OBRAS: *Compendio della Vita di S. Olympia vedova e diaconessa* (Bolonia, 1782). *Compendio della Vita del ven. Fr. Antonio Alonso Bermejo* (Venecia, 1792). *Justificación histórico-crítica de la venida del Apóstol Santiago a España y*

*de su sepulcro en Compostela* (Madrid, 1797). *Compendio de la Vida... del P. Juan Tomás de San Cristóbal* (Madrid, 1799). *Compendio de la vida, carácter moral y literario del célebre P. Josef Francisco de Isla* (Madrid, 1803). *Memorial de los ex jesuitas españoles a S.M. el Congreso de la Nación* (Santiago, 1812).

BIBLIOGRAFÍA: DIOSDADO CABALLERO 1:271. MOREY, A., «Summarium vitae P. Tolrá». SOMMERVOGEL 8:91. URIARTE 1271, 3842.

J. ESCALERA

**«TOMAD, SEÑOR».** Son las dos palabras con que comienza la oración incluida por Ignacio de Loyola al final del primer punto de su «Contempación para alcanzar amor», con la que se coronan las cuatro semanas de sus **Ejercicios Espirituales* (234). Es una de las pocas veces en que Ignacio ofrece al ejercitante una fórmula hecha para dirigirse a Dios en su coloquio personal. La oración «Tomad, Señor, y recibid» en su texto original, y en sus diversas traducciones, sobre todo en la latina *(Suscipe, Domine)*, ha sido sacada del libro y divulgada en manuales de piedad, haciéndose entre las más usadas de los fieles, también como canto religioso.

Su sentido en el contexto de los *Ejercicios* es expresión de la entrega total de la persona con todas sus posibilidades al Señor, en deseo de correspondencia de amor, al reconocer que todo su ser y poseer en el orden de la naturaleza y de la gracia son un don constante, que le ha regalado y sigue regalando Dios por amor. Es la síntesis final de total disponibilidad para cumplir en todo la voluntad de Dios, adonde ha debido llegar el ejercitante al acabar el proceso de ordenación en el amor, buscado en los *Ejercicios*.

Esta oración está en el manual de preces de la *Congregación Mariana Prima Primaria del *Colegio Romano, *Preci solite recitarsi* (Roma, 1823 y 1867). La difundió como «oración de san Ignacio» para después de la comunión el misionero jesuita catalán Josep *Mach en su devocionario *Áncora de salvación* (Barcelona, 1854), obra muy traducida y editada. También está en el *Devocionario escogido* de Francisco de P. Maruri y Cecilio *Gómez Rodeles (Madrid, 1883, Bilbao, 1890). Se incluye como una oración usual en *Medulla pietatis christianae* (Colonia, 1861) y en las reglas y oraciones de los congregantes *Regel und Gebetbuch für...* (Paderborn, 1860) de Joseph *Schneider. En el manual *Himmelwärts. Gebetbuch für Erwachsene* (Porto Alegre, 1938) de Leo Kohler, aparece como oración a la Santísima Trinidad. El devocionario juvenil francés de Fernand *Lelotte, *Rabboni* (Bruselas, 1949), tan traducido y divulgado a mediados del siglo XX, la presenta como oración de ofrenda de sí al Señor.

La Sagrada Congregación para las Indulgencias hizo la concesión (26 mayo 1883) de 300 días, a petición del P. General Pedro Beckx. Más tarde, en la edición oficial Vaticana *Preces et pia opera indulgentiis ditata* (1938) aparece con tres años e indulgencia plenaria si se reza todos los días durante un mes, anotando la concesión de la Sacra Penitenciaría del 4 diciembre 1932, e incluyéndola entre las oraciones a Dios uno y trino, pero no está en la lista de la última reforma de las indulgencias.

BIBLIOGRAFÍA: BERNHARDT, W., «"Suscipe, Domine". Die ganze Hingabe an Gott», *ZAM* 11 (1936) 146-152. BOTTEREAU, G., «La Gracia de amarte», *Manresa* 57 (1985) 71-75. MUELLER, J., «Volver al "Tomad, Señor, y recibid"», *Manresa* 67 (1995) 391-398. VERD, G. M.ª, «"Tomad, Señor", una oración polivalente», *Manresa* 58 (1986) 77-86.

M. RUIZ JURADO

**TOMC, Frančišek Ks. (Javier).** Superior, constructor.

N. 20 noviembre 1873, Griljan, Eslovenia; m. 1 noviembre 1951, Maribor, Eslovenia.

E. 15 julio 1892, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 24 mayo 1904, Kalksburg (Viena), Austria; ú.v. 2 febrero 1906, Liubliana, Eslovenia.

Parece que heredó la habilidad manual de su padre, que fue grabador, escultor y orfebre. T estudió en el colegio alemán de Trieste. Oyendo los sermones del P. Emil Volbert, decidió entrar en la CJ. Después del noviciado y las humanidades en Viena, cursó la filosofía (1896-1899) en Bratislava (Eslovaquia) y, tras su magisterio en el seminario de Travnik (Bosnia), la teología (1901-1904) en Innsbruck (Austria). Después de ser prefecto de Kalksburg y de la tercera probación, fue misionero popular en Liubliana. En 1907 fue destinado a Trieste, donde, con Volbert, construyó la iglesia del Sdo. Corazón, consagrada (1910) ante la familia imperial, con discursos en esloveno, italiano y alemán. Rector del seminario de Gorizia, construyó un nuevo edificio y organizó la formación de 400 seminaristas y 80 teólogos. En 1913, T fue llamado a Trieste, por necesidad de un predicador esloveno para la residencia. Durante la I Guerra Mundial atendió pastoralmente a los soldados. En 1919 fue a Liubliana como misionero rural y prefecto de la *congregación mariana; edificó el nuevo noviciado y terminó la iglesia de San José, que durante la guerra había sido hospital militar y almacén. Nombrado (1924) superior y rector del noviciado, hizo construir una sala sobre la capilla. Junto a la residencia, y con planos del arquitecto Jožef Plečnik, contruyó la Casa de Ejercicios, que T inauguró (1925) con una tanda para sacerdotes.

Devoto del *Corazón de Jesús, aceptó la dirección del Mensajero del Corazón de Jesús, que antes administraban los sacerdotes seculares de Maribor. Publicó artículos y libros, e inició colecciones. Le añadió un suplemento misional, para ayudar a los misioneros eslovenos de Bengala (India), y organizó un Museo Misional. Por su iniciativa se construyó la nueva residencia de Maribor, con la capilla dedicada al Corazón de Jesús. Superior en Maribor desde 1932, los nazis expulsaron a los jesuitas en 1941 y les confinaron en la abadía de Rajhenburg, y luego en Croacia, donde fueron liberados. Nombrado superior de Split en septiembre 1941, ayudó a las familias pobres con víveres. Pasó de nuevo como superior (1945-1951) a la residencia bombardeada y

saqueada de Maribor cuando la presión comunista se hacía más fuerte y él más débil. Fue un superior amable, dotado de una gran modestia y humildad, lleno de estima y amor a los demás.

BIBLIOGRAFÍA: BUKOVIČ, A., «P. F. Ks. Tomc» (Maribor, 1962: Arch Prov Eslovenia).

A. KOVAČIČ

**TONDORF, Francis A.** Sismólogo.

N. 17 julio 1870, Boston (Massachusetts), EE.UU.; m. 29 noviembre 1929, Washington (D.C.), EE.UU.

E. 14 agosto 1888, Frederick (Maryland), EE.UU.; o. 1904, Woodstock (Maryland); ú.v. 15 agosto 1907, Washington.

Tras el noviciado y estudios del juniorado en Frederick, y dos años (1893-1895) de filosofía en Woodstock College, T enseñó álgebra y alemán (1895-1896) en Xavier College de Nueva York, y física y astronomía (1896-1898) en Loyola College de Baltimore (Maryland). Hacia el mismo tiempo (1896-1900), cursó matemáticas superiores y física en Johns Hopkins University de Baltimore.

Enseñó (1900-1901) física en St. John's College de Fordham (Nueva York) antes de volver a Woodstock para la teología (1901-1904). Hecha la tercera probación (1905-1906) en St. Andrew-on-Hudson (Nueva York) y otro año de docencia (1906-1907) en Fordham University, fue (1907) a Georgetown University (Washington), donde permaneció hasta su muerte.

Director por breve tiempo del observatorio astronómico de la institución, T fundó (1910) y fue director de la estación de sismología de la universidad. En esta disciplina le introdujo Frederick L. *Odenbach, iniciador del Jesuit Seismological Service. Además de su interés por los terremotos, T enseñó biología en la Escuela de Medicina de Georgetown y fue director del departamento de fisiología de la escuela. Trabajó meritoriamente en Georgetown y, a su vez, sus muchas y precisas observaciones sismológicas aportaron prestigio a la universidad.

BIBLIOGRAFÍA: «Father Francis A. Tondorf, S.J.», *WL* 60 (1931) 426-432.

W. V. STAUDER

**TONGIORGI, Salvatore.** Filósofo, escritor.

N. 25 diciembre 1820, Roma, Italia; m. 12 noviembre 1865, Roma.

E. 4 noviembre 1837, Roma; o. 1848; ú.v. 2 febrero 1855, Roma.

Estudiada la filosofía en el *Colegio Romano (1841-1843), enseñó humanidades en los colegios de Reggio Emilia (1843-1847) y Forlì (1847-1848). Debido a los disturbios políticos de Italia, cursó los dos primeros años de teología (1848-1850) en Georgetown (EE.UU.) y los dos últimos (1850-1852) en el Colegio Romano. Se quedó en él como profesor de filosofía especulativa (1852-1862) y ética (1862-1864), y fue socio (1864-1865) del provincial de la provincia romana, Alessandro Ponza.

Como filósofo, siguió en general la tradición escolástica y contribuyó a su renovación en el siglo XIX, pero se apartó de ella en varias cuestiones, principalmente en la concepción de la constitución de la materia, ya que consideraba el hilemorfismo inconciliable con los datos de la química. Adoptó un atomismo químico, afirmando que los últimos elementos constitutivos de los cuerpos ponderables son los elementos químicos simples (T admite también una materia imponderable, constituida por átomos imperceptibles). Sostenía que los compuestos inorgánicos y los vegetales no tienen «forma» metafísica; bastaba su organización físico-química para explicar todo. El alma humana es espiritual y forma sustancial del cuerpo, pero éste no es materia prima, sino una sustancia viva.

En la lógica, que desarrolla ampliamente, pone como punto de partida para todo raciocinio filosófico, tres principios primordiales y evidentes (en esto sigue a Jaime *Balmes): la existencia del yo, el principio de contradicción, y la capacidad natural de la mente para conocer la verdad. Publicó un manual de filosofía especulativa en tres volúmenes (1861-1862), muy difundido, que tuvo nueve ediciones, y un manual de filosofía moral (1863), que tuvo siete. Hizo él mismo compendios de estas dos obras en un solo volumen (1863), que asimismo llegaron a siete ediciones (revisadas por Henri *Ramière desde la segunda). Sus manuales eran muy estimados por su claridad de exposición.

OBRAS: *Institutiones philosophicae*, 3 v. (Roma, 1861-1862). *Institutiones philosophiae moralis* (Roma, 1863). *Institutiones philosophiae moralis in compendium redactae* (Roma, 1863). *Institutiones philosophicae in compendium redactae* (Roma, 1863).

BIBLIOGRAFÍA: *Christliche Philosophie* 2:869. HURTER 5:1196. POLGÁR 3/3:566. SOMMERVOGEL 8:96. VAN RIET, G., *L'épistémologie thomiste* (Lovaina, 1946) 83-93. *L'Università Gregoriana del Collegio Romano nel primo secolo dalla restaurazione* (Roma, 1930) 188-189. *DTC* 15:1227-1228; 6:578-581. *EC* 12:305. *EF* 6:552-553. *NCE* 14:198.

M. ZANFREDINI

**TÖNNEMANN, Veigt Georg.** Confesor imperial.

N. 4 octubre 1659, Corvey (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 15 marzo 1740, Viena, Austria.

E. 7 diciembre 1677, Paderborn (Rin Norte-Westfalia); o. 1687; ú.v. 2 febrero 1693, Münster (Rin Norte-Westfalia).

Era un brillante profesor de filosofía en Münster cuando sus superiores jesuitas le enviaron a Büren para tratar los problemas legales con que se enfrentaba el colegio. Durante su gestión, tuvo que ir a Viena, donde su talento y comportamiento pronto llamaron la atención de la corte real. El duque Joseph von Lothringen le eligió como su confesor y, tras la muerte del duque, el emperador Leopoldo I le envió (1705) a España como confesor de su hijo Carlos, pretendiente austríaco a la corona española. En 1711, Carlos sucedió a su hermano, el emperador José I, con el nombre de Carlos VI, y T le siguió a Viena.

Sus servicios en la corte fueron muchos y variados. Ya en 1705, en su camino a España, fue enviado a Wolfenbüttel para juzgar si la princesa Elisabeth Christine, hija del duque Ludwig Rudolf von Braunschweig, sería una consorte apropiada para Carlos. El informe favorable de T fue un factor importante en la concertación del matrimonio. En 1711, ya confesor imperial y, como tal, primer capellán militar, buscó resolver el persistente problema de obtener licencias de los obispos locales para que los capellanes pudieran ejercer sus funciones dentro de las respectivas diócesis de esos obispos. Tras su petición, el papa Clemente XI le autorizó conceder estas licencias directamente a los capellanes de las tropas en sus desplazamientos.

Con frecuencia encontró difícil su posición, en particular, porque cada una de sus acciones se interpretaba como un reflejo de la actitud de la CJ. Por ejemplo, cuando el arzobispo de Salzburgo decidió expulsar a sus súbditos luteranos sin concederles, como estipulaba el Tratado de Westfalia, el tiempo suficiente para vender sus propiedades, T arguyó en favor de una estricta adhesión al tratado, pero no pudo impedir las expulsiones (1731-1732). Con todo, los jesuitas fueron hechos responsables de las expulsiones y se convirtieron en víctimas de represalias en la Europa protestante.

Su tarea más difícil consistió en equilibrar las presiones de la corte con las demandas que se le hacían para que interviniese ante el Emperador. En 1717, Clemente XI le pidió que advirtiese a Carlos del peligro espiritual para su alma por haber expulsado al nuncio papal de Nápoles. En 1733, los continuos problemas en Nápoles entre Iglesia y Estado fueron la causa de una carta que le envió el P. General Francisco Retz, quien, a petición del Papa, le amonestaba que presionase al Emperador en aquel asunto. Aquel mismo año, Retz instruía de nuevo a T a usar su influjo ante el Emperador para asegurar que las previstas reformas educativas en Austria no afectasen adversamente a la CJ.

Pese a que gozaba de una excepcional relación con Carlos VI, T no estaba aferrado a la vida de la corte, y le desagradaba verse arrastrado a debates políticos y religiosos. Por ello, hizo repetidos intentos de dejar su puesto, aunque sin éxito. La corte y el P. General Miguel Ángel Tamburini consideraban inestimables sus servicios y, por tanto, siguió hasta su muerte, como confesor de Carlos.

BIBLIOGRAFÍA: Duhr 4/2:27, 284ss, 306, 432ss, 455-456, 565. Guilhermy, *Ménologe. Germanie* ser. 1, 1:239-240. Thonemann, H., *Confessor to the last of the Habsburgs* (Londres, 1998). Tomek, E., *Kirchengeschichte Österreichs* 3: *Das Zeitalter der Aufklärung und des Absolutismus* (Innsbruck, 1959) 134-208.

R. S. Gerlich

**TONQUÉDEC, Joseph de Guengo de.** Predicador, exorcista, escritor.

N. 27 diciembre 1868, Morlaix (Finistère), Francia; m. 21 noviembre 1962, París, Francia.

E. 16 octubre 1892, Canterbury (Kent), Inglaterra; o. 24 agosto 1904, Canterbury; ú.v. 15 agosto 1911, Brest (Finistère).

Había obtenido la licenciatura en letras antes de entrar en la CJ. Tuvo su formación en Inglaterra, Francia y Bélgica. Desde 1905, exceptuados unos pocos años, estuvo en la residencia de París. Durante medio siglo muy estimado como predicador, fue, desde 1925 hasta su muerte, el exorcista de la archidiócesis de París, un oficio en el que nunca permitió que su fe sensata de bretón se dejase engañar por visionarios falsos. Sus numerosas obras pueden clasificarse en tres categorías: pequeñas obras de devoción, libros que describen sus experiencias como exorcista, y trabajos filosóficos y de crítica acerca de escritores contemporáneos. Sus estudios y artículos sobre Maurice Blondel, Henri Bergson, Paul Claudel y otros dan testimonio de su insaciable curiosidad por el pensamiento innovador. Fue el primero en los medios católicos en señalar la importancia de algunos de estos escritores. Pero, tal vez, espíritu más penetrante que matizado, su crítica siguió los principios del tomismo estricto. Incluso en sus últimos días, ya nonagenario, se conservó despierto y activo.

OBRAS: *Introduction à l'étude du merveilleux et du miracle* (París, 1916). *Les maladies nerveuses ou mentales et les manifestations diaboliques* (París, 1938) [*¿Acción diabólica o enfermedad?* (Madrid, 1948)]. *Merveilleux métapsychique et miracle chrétien* (París, 1955). *Les principes de la philosophie thomiste. La critique de la connaissance* (París, 1929). *Les principes de la philosophie thomiste. La philosophie de la nature*, 2 v. (París, 1959-1962).

BIBLIOGRAFÍA: *Catholicisme* 15:51s. Duclos 250. *EI* 6:557. *LTK* 10:250. *Christliche Philosophie* 3:917. Jugnet, L., «Traditionnel et moderne», *La Pensée catholique* (1963) 84:24-43. Van Riet, G., *L'épistemologie thomiste* (Lovaina, 1946) 314-338.

P. Duclos (†)

**TOPOLČANSKÝ (TAPOLCSÁNYI), Vavrinec (Lorenzo).** Profesor, superior, escritor.

N. 26 julio 1669, Ružindol, Eslovaquia; m. 30 septiembre 1729, Trnava, Eslovaquia.

E. 26 septiembre 1690, Viena, Austria; o. c. 1700, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1705, Trnava.

De familia pobre y piadosa, hizo el noviciado, y enseñó gramática en Košice (Eslovaquia), Eger (Hungría), y Trenčín, Trnava y Skalica (todos en Eslovaquia). Cursó la teología (1698-1701) en Graz, donde se doctoró. Tras la tercera probación en Győr (Hungría) y un año de profesor de ética en Graz, pasó (1704) a la Universidad de Trnava por el resto de su vida, a excepción de nueve meses como rector del Pazmaneum en Viena.

En Trnava, fue profesor de filosofía, teología y derecho canónico, decano de la facultad de filosofía (1709-1710), dos veces rector de la universidad (1719-1721, 1727-1729) y canciller (1722-1727). Pasó toda su vida entregado a la educación, como profesor y como superior. Por sus conocimientos de derecho canónico, fue consultor del arzobispo de Esztergom

(Hungría). Entre sus libros más conocidos figuran dos sobre espiritualidad ignaciana. Sus éxitos educativos se debieron a su buen ejemplo, siempre fiel al espíritu de la CJ. Sencillo, sincero, caritativo y gran madrugador, tenía el don de gobierno y de discernimiento.

OBRAS: *Fax Ignatiana lucens et ardens* (Trnava, 1717). *Theses ex universa theologia* (Trnava, 1718). *Academicus. Ens naturale* (Trnava, 1726). *Centuria casuum*, 2 v. (Trnava, 1728).

BIBLIOGRAFÍA: KAZY, F., *Historia Universitatis Tyrnaviensis* (Trnava, 1738) 323-325. KRAPKA-MIKULA, *Dejiny* 484. LUKÁCS, *Cat. gen.* 1686. SOMMERVOGEL 7:1867-1870. WURZBACH 43:63s.

Š. SENČIK

**TORNERO, León.** Misionero, superior.

N. 11 abril 1818, Alcalá de Henares (Madrid), España; m. 27 septiembre 1877, Cartago, Costa Rica.

E. 22 julio 1833, Madrid; o. 13 agosto 1848, Aire-sur-l'Adour (Landes), Francia; ú.v. 2 febrero 1856, Guatemala, Guatemala.

Entró en la CJ en medio del clima revolucionario y de persecución contra ella, y vivió en dispersión hasta su exilio belga, donde estudió retórica y filosofía (1836-1841) en Brugelette e hizo el magisterio (1842-1846) en Namur. Cursó la teología (1846-1848) en Aire con dificultad, dada la debilidad de sus ojos.

En julio 1849, estaba entre los que iban a restaurar la CJ en Colombia. En el colegio San Bartolomé de Santafé de Bogotá se distinguió como profesor de literatura, y sobre todo como dramaturgo, con el estreno de su tragedia *Reinaldo o la toma de Antioquía*. Expulsada la CJ en 1850, se refugió en Jamaica, dedicado al estudio de la literatura. Apenas llegado al Ecuador, un nuevo destierro les llevó a T y un grupo de compañeros, de Guayaquil a Paita (Perú). Practicada la tercera probación en Guatemala, enseñó literatura, filosofía y música en el seminario desde 1856, y fue su vicerrector (1864-1872). Una nueva expulsión (1872) le obligó a ir a Nicaragua, en cuya residencia de León alternó el estudio con los ministerios y su trabajo de escritor. Fue rector (1875-1877) del colegio de León y maestro de novicios, pero, quebrantada su salud, se le envió al colegio de Cartago como rector en julio 1877, esperando que se recuperase. A los dos meses fallecía de una afección cardíaca. Con su sensibilidad artística y capacidad literaria, hubiera podido contribuir a las letras, pero su producción se limitó a escritos apologéticos en la revista *La Sociedad Católica*, que dirigió en Guatemala, y algunos opúsculos de devoción y ensayos dramáticos.

OBRAS: *Nuevo Mes de María* (León, Nicaragua, 1872). *Los jesuitas impugnados por D. Lorenzo Montúfar y defendidos por el P. León Tornero* (Riobamba, 1876).

BIBLIOGRAFÍA: MUÑOZ, *Colombia y Centro América* 53. PÉREZ, *Colombia y Centro América* 2:437-442.

I. ACEVEDO (†)

**TORNIELLI (TURNELL), Filiberto (Philbert).** Misionero.

N. 14 agosto 1850, Venecia, Italia; m. 26 octubre 1938, Spokane (Washington), EE.UU.

E. 24 marzo 1873, Chieri (Turín), Italia; o. 1878; ú.v. 2 febrero 1889, Misión St. Peter (Montana), EE.UU.

Sobrino nieto del papa Gregorio XVI, había empezado sus estudios eclesiásticos antes de entrar en la CJ. Acabada la teología (1876-1878) en Niza (Francia), fue a Estados Unidos. Pasó su primer año aprendiendo inglés en Santa Clara College (California), donde hizo también la tercera probación (1879-1880). Luego, trabajó entre los indios del noroeste del Pacífico (1881-1898) en varias misiones de Washington, Wyoming y Montana. En 1898, fue a Alaska, donde estuvo de misionero por treinta años en las ciudades sudorientales de Skagway, Haines, Valdez, Seward, Douglas y Ketchikan. Por largo tiempo después de su muerte, la gente de Alaska le recordaba cariñosamente, como al santo viejo, alto y delgado, y de temperamento jovial.

BIBLIOGRAFÍA: SANTOS, *Alaska* 541.

L. L. RENNER

**TORNIELLI, Francesco Girolamo.** Predicador.

N. 1 febrero 1693, Cameri (Novara), Italia; m. 13 mayo 1752, Bolonia, Italia.

E. 19 octubre 1710, Génova, Italia; o. c. 1724, Milán, Italia; ú.v. 2 febrero 1728, Ponte in Valtelina (Sondrio), Italia.

Sus estudios en la CJ se interrumpieron con cinco años (1716-1721) de docencia de gramática y luego de retórica en la Universidad Brera en Milán. Esto le hizo alcanzar ese dominio de lenguaje y estilo que manifestaría más tarde en el púlpito. Tras la tercera probación, inició la carrera de trece años (1727-1740) como predicador con grandes éxitos y fruto pastoral. Predicó su primera tanda cuaresmal en Venecia, varias veces en Bolonia y ocupó los púlpitos de las principales ciudades, como Milán, Génova, Florencia y Roma. Poseía una expresión agradable y rica en imágenes, unida a suavidad de sentimiento. Tuvo tal éxito en Florencia que la prestigiosa Accademia della Crusca le propuso hacerlo miembro y publicar sus discursos, pero él declinó cortésmente el honor.

En 1738, para reemplazar las canciones amorosas entonces en boga, publicó siete pequeñas canciones en honor de la Virgen, para cantar con ritmo marinero y que tuvieron gran difusión, como lo prueban sus once ediciones en un siglo. En 1741, su mala salud le hizo descansar un año en el colegio de Novara. Reanudada (1742) la predicación por unos meses, se vio obligado a dejarla por una enfermedad pulmonar. De nuevo, pasó a Novara para cuidar de su salud, mientras trabajaba como bibliotecario. En 1752, al tener un sermón sobre el amor de Dios en una tanda cuaresmal en Bolonia, sufrió una hemoptisis y murió el mes siguiente.

OBRAS: *Sette canzonette in aria marinaresca sopra le sette principali feste di Nostra Signora* (Milán, 1738). *Quaresimale postumo* (Milán, 1753). *Panegirici e discorsi* (Bassano, 1768).

BIBLIOGRAFÍA: ROBERTI, G. B., «Lettera intorno all'eloquenza del pulpito» en su *Opere* (Nápoles, 1826), v. 8. *Biografia universale* (Venecia, 1829) 58:161-162. NATALI, G., *Il Settecento* (Milán, 1947) 1129-1130, 1196. PRANDI, A., *Religiosità e cultura nel 700 italiano* (Bolonia, 1966) 40-41. SOMMERVOGEL 8:101-104. VERCESI, E., *L'eloquenza dal secolo 17° ai nostri giorni* (Milán, 1938) 49. *EI* 34:50.

M. ZANFREDINI

**TORO, Rafael.** Superior, prefecto apostólico.

N. 9 abril 1871, Medellín (Antioquia), Colombia; m. 7 diciembre 1956, Bucaramanga (Santander Sur), Colombia.

E. 5 enero 1888, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; o. 3 julio 1903, Oña (Burgos), España; ú.v. 3 diciembre 1906, Bucaramanga.

Concluido el noviciado y juniorado en Chapinero (Bogotá), cursó la filosofía (1893-1896) en Oña e hizo el magisterio en los colegios San Ignacio de Medellín (1896-1897) y S. Bartolomé de Bogotá (1898-1900). Regresó a Oña para la teología (1901-1904) e hizo la tercera probación en Chapinero.

Profesor de filosofía, geografía, latín y matemáticas en el colegio S. Pedro Claver de Bucaramanga, además de espiritual y director de la *congregación mariana (1906-1912), pasó despues al de S. Bartolomé (1913-1916) y fue ministro de La Merced, dependiente de este colegio. Superior de la residencia de Ocaña, fue, poco después, rector-fundador (1916-1920) del colegio José Eusebio Caro, regentado por la CJ. De vuelta al colegio S. Pedro Claver de Bucaramanga, fue rector, prefecto de estudios, profesor de historia y director de la revista *Horizontes* (1921-1925). Durante su rectorado en el colegio S. Bartolomé (1926-1928), promovió la construcción del nuevo local y fue director del *Mensajero del Corazón de Jesús*. Rector (1928-1932) del colegio S. Francisco Javier de Pasto (Nariño), así como profesor y prefecto de estudios, estimuló la vida académica, además de ser director diocesano del *Apostolado de la Oración.

Enviado como prefecto apostólico (1932-1948) a la misión del río Magdalena, estableció nuevos puestos misionales y fomentó las vocaciones al clero diocesano para establecer un seminario en el territorio de la prefectura. Sus últimos años de vida (1948-1956) los pasó como espiritual de la comunidad y operario en el templo adjunto al colegio de Bucaramanga. Hombre de sólida virtud, dotes humanas y de gobierno, destacó en sus relaciones con súbditos y autoridades.

OBRAS: *El colegio de San Bartolomé: Exposición a senadores y representantes* (Bogotá, 1928). *Pastoral del Rvmo. P. Prefecto Apostólico del Río Magdalena* (Bucaramanga, 1932). *Pastoral del Rvmo. P. Prefecto Apostólico para la Cuaresma* (Bucaramanga, 1937).

BIBLIOGRAFÍA: MORENO, *Necrologio* 2:190. *Noticias de la Provincia de Colombia* (enero 1957).

I. ACEVEDO (†)

**TORO ZAPATA, Juan de.** Escritor, predicador.

N. c.1597, Remedios (Antioquia), Colombia; m. junio 1654, Honda (Tolima), Colombia.

E. 29 noviembre 1612, Tunja (Boyacá), Colombia; o. c. 1622, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; ú.v. 1 octubre 1630, Santafé de Bogotá.

Acabados sus estudios, acompañó (1622-1623) a Vicente *Imperial en sus misiones por Antioquia. Luego, enseñó (1623-1633) filosofía, teología y Sgda. Escritura en la Universidad Javeriana de Santafé de Bogotá. Víctima del conflicto de las órdenes religiosas con el arzobispo Bernardino de Almansa, tuvo que salir de Santafé. Por dos períodos consecutivos (1636-1645) fue rector del colegio de Cartagena. Elegido (1642) procurador del Nuevo Reino de Granada ante Madrid y Roma, tomó parte como elector en la Congregación General VIII (1645-1646), que eligió P. General a Vicente Carafa. A su regreso, fue rector del colegio máximo de Santafé y, luego, socio del provincial (1651-1653). Con fama de orador, se le publicaron un panegírico de san Ignacio y varias cartas.

OBRAS: *Sermón en la solemne fiesta que celebró el Colegio Imperial desta Corte a su Glorioso Patriarca San Ignacio* (Zaragoza, 1644). Tres cartas del P. Juan de Toro, *MHE* 16 (1862) 469-474; 19 (1865) 243-246.

BIBLIOGRAFÍA: MESA, C. E., «Juan de Toro, primer escritor antioqueño (1597-1654)», *Repertorio Histórico de la Academia Antioqueña de Historia* 24 (1969) 304-316. PACHECO, *Colombia* 1:569-571. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía* 550-551.

J. M. PACHECO (†)

**TORRE URIBARREN, Carlos de la.** Promotor social.

N. 14 abril 1914, Aguascalientes (México), México; m. 25 diciembre 1972, León (Guanajuato), México.

E. 24 abril 1936, El Paso (Texas), EE.UU.; o. 3 diciembre 1952, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; ú.v. 2 febrero 1956, México (D.F.), México.

Fue admitido por el arzobispo de Sonora, Juan Navarrete, en el seminario, carente por la difícil situación de la Iglesia en México de local: unos pocos aspirantes al sacerdocio hacían los estudios eclesiásticos en la sierra, acompañados del arzobispo y huyendo de posibles agresores. La alimentación era precaria, y muchas las distracciones en los estudios. Llevaba dos años así (1934-1935) cuando estalló el último movimiento de los católicos perseguidos, que protegían sus derechos con las armas. Por sugerencia de sus padres, se afilió con sus dos hermanos (Alfonso y Luis) al movimiento de los **cristeros*, y se ocupó valientemente en pasar armas desde Estados Unidos, obteniendo el grado de capitán. Resultó preso el último domingo de octubre 1935, fiesta de Cristo Rey y, preguntado por sus captores acerca del parque y las armas, contestó: «Si tuviera armas, no estaría con ustedes». Le formaron el pelotón para fusilarlo, pero inesperadamente fue puesto en libertad.

Entrado en la CJ, hizo sus estudios, pese a la debilidad que le dejó la desnutrición juvenil. A poco de su

ordenación, quizás por su innato sentido social, aunque sin preparación especial, fue encargado (1955) de fundar el Centro de Investigación y Acción Social (CIAS) en Torreón (Coahuila), al que dotó de una biblioteca de 10.000 volúmenes. Convencido de que el cooperativismo era el instrumento apto para crear un México mejor, fomentó intensamente la modalidad de Cajas de Ahorro y Crédito. Impulsó la Asociación Nacional Guadalupana de Trabajadores Mexicanos, la Escuela Técnica Industrial de Torreón y la Corporación de Estudiantes Mexicanos. Persuadido de que el apostolado sólido requiere una firme motivación, fundó la Casa Íñigo, de ejercicios espirituales.

Fue trasladado a León (1969), como director de la Juventud Obrera Leonesa de la Virgen de Guadalupe y San Juan Berchmans (JOLGUABER), entonces desorganizada y mortecina: la reorganizó e imprimió nueva vida y, ya consolidada, la entregó a la jerarquía. Como consultor social de su provincia, fomentó entre los jesuitas la conciencia y el sentido social. Infundió a sus múltiples actividades y ministerios un verdadero espíritu social. Daba a sus amigos y colaboradores una sólida atención espiritual, impregnada también de preocupación social.

Innovador dinámico, sintió la urgencia de la promoción social de los trabajadores. Vio que el cambio de estructuras no se lograría con la violencia, sino con la formación de auténticos líderes que pacíficamente infiltraran nuevos valores. Apasionado por el estudio, urgía a sus colaboradores a que se dedicaran a él. Con inteligencia y tacto, sobre todo con el testimonio de su propia vida, imprimió a la provincia de México una línea social: fue un precursor del decreto 4.° de la Congregación General XXXII.

BIBLIOGRAFÍA: GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo xx*, 596. HERNÁNDEZ, D., «Una vida con sentido: C. de la Torre», *Noticias Prov Mex* 3 (1973).

M. ACÉVEZ (†)

**TORREND, Camilo.** Profesor, escritor, científico.

N. 21 junio 1875, Saint-Privat d'Allier (Haute-Loire), Francia; m. 24 junio 1961, Salvador (Bahia), Brasil.

E. 25 septiembre 1894, Barro (Torres Vedras), Portugal; o. 29 julio 1907, Dublín, Irlanda; ú.v. 2 febrero 1912, Alsemberg (Bruselas), Bélgica.

Estudió en la escuela *apostólica de Montciel. Deseando seguir a su hermano Jules*, misionero en Zambeza (Mozambique), entró en la CJ en Portugal. En 1897 empezó a estudiar filosofía en el colegio de S. Fiel, pero la interrumpió para enseñar francés en el de Campolide, Lisboa. Terminó la filosofía en Setúbal (1900-1902) y estudió la teología en Dublín (1904-1908). Al volver a Portugal, fue destinado al colegio de Campolide, donde realizó una fecunda labor docente y científica hasta la revolución de 1910.

Pronto se dio a conocer como hombre de ciencia por sus artículos en la revista *Brotéria*, fundada en 1902, de la que fue uno de los primeros colaboradores. Se especializó en el estudio de las setas de Portugal y de sus territorios ultramarinos, publicando estudios en el *Bolletin de la Société Mycologique de France*, el *Mycological Notes* de Cincinatti (EE.UU.), y en *The Irish Naturalist*, de Dublín. Fue uno de los socios fundadores de la Sociedade Portuguesa de Ciências Naturais y correspondiente de la Academia de Agricultura de Turín, Italia. Realizó excursiones científicas en la margen izquierda del río Tajo, desde Almada a Vale de Rosal y Costa da Caparica, y en la sierra de Monchique, Algarve. Concluía en el colegio de Barro su formación religiosa, cuando, el 6 octubre 1910 al amanecer, toda la comunidad (90 jesuitas) fue presa por orden del ministro de Justicia y llevada al fuerte de Caxias, cerca de Lisboa. Por intervención del representante de Francia, T, ciudadano francés, salió de la prisión el día 12, acompañado del jefe de negocios extranjeros, quien lo llevó al ministerio de Justicia. T se entrevistó con el ministro, que le ofreció una cátedra en la Universidad de Coímbra si quería quedarse en Portugal. Mientras esperaba el barco que le trasladaría a Inglaterra, logró que se mitigase la incomunicación en que se encontraban los jesuitas. Embarcó para Londres el 18 octubre. Después, enseñó en el colegio que los jesuitas portugueses abrieron en el Château de Dielighem, cerca de Bruselas. Gracias a la diplomacia francesa, obtuvo (abril 1913) que le devolvieran su biblioteca especializada y su colección científica, que habían sido confiscadas por el gobierno portugués.

En enero 1914 zarpó para el Brasil, y fijó su residencia en el colegio António Vieira de Salvador, donde enseñó apologética y biología hasta 1953. Regentó la cátedra de fitopatología y botánica en la Escuela Agrícola de Bahia (1932-1943). Enseñó psicología experimental y biología en el seminario central, y botánica en la facultad católica de filosofía. Fue consejero del Directorio Regional de Geografía y presidente de la Sociedade Baiana de História, además de encargado por el gobierno de misiones científicas en varios estados del Brasil. Publicó numerosos artículos en *Brotéria*, en el *Diário Oficial da Bahia*, en el *Boletim do Ministério da Agricultura*, de Rio de Janeiro, y en las revistas *Bahia Rural* y *Chácaras e Quintais*, de São Paulo.

A estas actividades juntó la dirección de la *congregación mariana, la fundación y dirección de la Liga de Propaganda das Boas Leituras, y de la Liga para a Restauração dos Ideais. Promovió los Ejercicios Espirituales, y pronunció conferencias religiosas y científicas en diversas ciudades.

OBRAS: *Portugal de amanhã* (Londres, 1912). *Moléstias do cacaueiro* (Bahia, 1917). *Francia e Brasil de amanhã* (Bahia, 1921). *Quadros de Botânica e Mineralogia* (Braga, 1922). *Quadros sinópticos de Zoologia* (Bahia, 1928). *A Crise actual* (Rio de Janeiro, 1931). *A Gruta dos Brejões, uma das maiores maravilhas do Estado da Baia* (Bahia, 1938).

BIBLIOGRAFÍA: [Cartas], *Arquivo Prov Port* (1939) 52-66; *Cart edif Port* 6-8, 10, 13 (1915-1933). *GEPB* 32:232-234.

J. VAZ DE CARVALHO

**TORREND, Jules.** Misionero, lingüista.

N. 4 octubre 1861, Saint-Privat d'Allier (Haute-Loire), Francia; m. 11 marzo 1936, Kabwe, Zambia.

E. 13 enero 1879, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 8 septiembre 1891, St. Hélier (Jersey), Islas del Canal; ú.v. 10 octubre 1896, Chupanga, Zambia.

Nacido en una modesta familia rural, estudió en la escuela *apostólica de Avignon antes de ofrecerse para la misión de Zambeza cuando Henri *Depelchin, su primer superior, buscaba voluntarios. Hecho el noviciado, mostró gran talento para la filología griega. Apenas comenzada la filosofía en Dublín (Irlanda), fue enviado a Suráfrica, donde enseñó (1882-1884) en Grahamstown, cursó la filosofía (1884-1886) en Dunbrody y ayudó a fundar la misión de Keilands. Estudió teología (1889-1892) en St-Hélier e hizo la tercera probación en Setúbal (Portugal). Llegó a dominar el bantú de tal manera que durante su teología publicó su *Comparative Grammar of the Bantu Languages*. Esta obra admiró tanto al gran filólogo Max Müller, que le ofreció la cátedra de swahili en la Universidad de Berlín. Se le propuso, además, para un puesto de filología comparativa en la Universidad de Oxford.

Volvió (1893) a África, esta vez a la misión de los jesuitas portugueses, a orillas del río Zambeze, donde abrió el puesto misional de Chupanga, entre otros. Trabajó (1905-1935) con los jesuitas ingleses en las zonas rurales de Rodesia del Norte (Zambia), en especial en la misión de Chikuni. Compartió la vida pobre de los nativos y se ganó la confianza de los niños para aprender el folklore. Aunque su colección de historietas parecía demasiado retocada y sus comentarios exageran los puntos de semejanza entre los cuentos bantúes y las narraciones del Génesis, se le reconoce como un gran maestro de filología, sobre todo por su monumental *Dictionary of the Bantu Botatwe Dialects*, que presenta los matices de las tres lenguas principales. Después de su vuelta a Rodesia, su salud, víctima da tantas privaciones, se quebró casi de repente en Broken Hill (actual Kabwe).

OBRAS: *Outline of A Xosa-Kafir Grammar* (Grahamstown, 1887). *A Comparative Grammar of the South-African Bantu Languages* (Londres, 1891). *Catecismo Sena-Portuguez* (Quelimane, 1898). *Gramática do Chisena* y *A Grammar of the Lower Zambezi* (Quelimane, 1900). *An English-Tonga Phrase-Book for Rhodesia* (Mariannhill, 1930). *An English-Vernacular Dictionary of the Bantu-Botatwe Dialects of Northern Rhodesia* (Londres, 1931). «Mission du Zambèze», *Études* 3 (1897) 530-536.

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 250s. *GEPB* 32:234s. *LJ* (1894, 1895, 1898). *LN* (1936) 219-223. *Nuntii* (1936) 401-418. SCHULIEN, M., «G. Torrend», *Annali Lateranensi* 1 (1937) 247-275. STREIT 18:176-180.

P. DUCLOS (†) / M. A. PROKOPH (†)

**TORRENSIS, Francisco, véase TORRES.**

**TORRENSIS, Jerónimo de, véase TORRES.**

**TORRENTE, Stanislao [Nombre chino: QU Dude].** Misionero, superior.

N. c. 1616, Orvieto (Terni), Italia; m. 30 marzo 1681, Haikou (Hainan), China.

E. 28 mayo 1633, Roma, Italia; o. c. 1640, Italia; ú.v. 7 mayo 1651, provincia de Tonkín, Vietnam.

Entrado en el noviciado de S. Andrés del Quirinal, pidió (8 agosto 1634) al general ser enviado a la misión de las Indias Orientales. Estudió dos años humanidades en Perugia, desde donde reiteró su petición misionera (6 mayo 1636), y otra vez (31 octubre 1637) cuando cursaba quizá la filosofía. Tras enseñar por uno o dos años y ya sacerdote (según la lista de los *indípetas), zarpó (23 mayo 1640) de Lisboa hacia oriente. En Goa (India), estudió cuatro años de teología y se ofreció (septiembre 1641) de nuevo para la provincia de Japón en el exilio, y ejerció su ministerio sacerdotal en Goa, Salsete y la costa de la Pesquería hasta fines de 1645. A principios de 1646, Alexandre de *Rhodes, en su camino a Roma, le encontró a las afueras de Malacca (Malaisia), ocupada por los holandeses. Expulsados (1646) los jesuitas de Malacca, fue a la misión de Tonkín, con Francesco Montefuscoli y Giovanni Filippo de *Marini. Mientras aprendía la lengua, acompañó a Onuphrius *Bürgin en la residencia de Shunan y, en 1647, fue a la del superior Felice *Morelli, donde se dedicó a la predicación y al confesonario. Eran años de paz cuando Tonkín tenía una comunidad de 188.037 fieles, según António *Cardim. T no acudió a *Macao para la Congregación Provincial (septiembre 1654), a la que se le había convocado. En cambio, asistió (noviembre 1656-enero 1657) en Macao como notario al proceso de *non cultu* (ausencia de veneración pública) del joven catequista Andrés, martirizado en Cochinchina (Vietnam) en 1644. T preparaba su vuelta a Tonkín (1658) cuando seis jesuitas llegaron (fin de septiembre) expulsados de allí. El provincial de Japón Mattia da *Maia le envió (1659) a la misión de Hainan, de la que fue superior (1661-1664). Tres sacerdotes y un hermano, llamados a Macao, dejaron en Haikou, capital de la isla, una floreciente cristiandad de más de 500 fieles sin contar las comunidades a dos o tres días de camino. El nuevo provincial Giovanni Maria *Leria (muerto al año de su mandato) dio órdenes ambiguas para clausurar la misión de Hainan. T pasó a Guangzhou/Cantón, donde estuvo nueve meses. Cuando iba hacia Macao le llegó la patente de *visitador y el nombramiento de superior de la misión de Tonkín, pero otra persecución real y la expulsión de misioneros impidieron el plan.

Destinado (1665) a la misión de China, logró convertir buen número de personas de todas clases sociales en los pueblos por donde pasó. Pronto comenzó la persecución oficial (1666-1669) que llevó a diecinueve jesuitas, tres dominicos y un franciscano a las cárceles de Cantón, además de dos que murieron en el camino. T y Giovanni Andrea *Lubelli les habían precedido en la cárcel. Una vez libres, T siguió trabajando en China y fue nombrado (1673) nuevamente superior de Hainan. Dejó redactada una obra en chino solucionando una serie de dudas religiosas, elaborada probablemente durante su encarcelamiento.

FUENTES: ARSI: *JapSin 162*; *Indipetae 9, 10, 12*. BRAH: *Jes. leg. 21* 930-958v (Proceso de Andrés, catequista).

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 272. DOUNIOL, C., *Mission de la Cochinchine et du Tonkin* (París, 1858). *MonIap* 1:1311. PFISTER 337-338. SOMMERVOGEL 8:110. TEIXEIRA, M., «Missionários Jesuítas no Tonquim», *BEDMA* 62 (1964) 892.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**TORRES, Baltasar de (I).** Médico, matemático.

N. 1518, Medina del Campo (Valladolid), España; m. 9 mayo 1561, Nápoles, Italia.

E. abril 1553, Palermo, Italia; o. 28 agosto 1553, Roma, Italia.

Era médico de Juan de Vega, virrey de Sicilia, en Palermo, y buen matemático cuando, después de hacer los Ejercicios con el P. Jerónimo *Domènech, decidió entrar en la CJ, renunciando a un brillante porvenir. Llamado a Roma y ordenado sacerdote, fue nombrado profesor del tercer curso de filosofía en el *Colegio Romano. A poco de llegar, pidió que se le enviasen desde Palermo sus libros y algo más tarde sus instrumentos científicos, entre los que había una esfera que le había regalado su amigo, el matemático mesinés Francesco Maurolico. Presidió (29 octubre 1553) el primer acto solemne de filosofía, con el que se inauguraba la docencia de esta materia en el colegio. Compuso dos breves proyectos sobre la enseñanza de las matemáticas y física, que debían alternarse, en tres cursos, con la filosofía. Ignacio de Loyola le consultaba sobre lo referente a la salud de los jesuitas y le encargó organizar una «especiería» o farmacia en la casa de Roma. Con permiso del Papa, ejerció la medicina en la casa y colegio de Roma. Ignacio, en su última enfermedad, pidió que T le atendiese también a él como a los demás enfermos. Habiendo caído T enfermo, se determinó cambiarle a un clima más favorable y se le trasladó (15 febrero 1561) a Nápoles, pero las esperanzas resultaron fallidas y murió casi tres meses después, a los cuarenta y tres años de edad.

OBRAS: «Ordo lectionis Matheseos in Collegio Romano», *MonPaed* 2:433-435.

BIBLIOGRAFÍA: *Chronicon* 3:8-9, 204, 219; 5:22. *FN* 1:881; 3:863. *EpIgn* 5:799. VILLOSLADA, *Storia*, 326, 329, 335. SCADUTO, M., «Il matematico Francesco Maurolico e i Gesuiti», *AHSI* 18 (1949) 126-161.

C. DE DALMASES (†)

**TORRES, Baltasar de (II).** Beato. Misionero, mártir.

N. 14 diciembre 1563, Granada, España; m. 20 junio 1626, Nagasaki, Japón.

E. 23 septiembre 1579, Ocaña (Toledo), España; o. 1589/1590, Goa, India; ú.v. 10 junio 1601, Nagasaki.

Hijo de Melchor Pérez de Torres y de Isabel Arias Mansilla, estudió humanidades en el colegio de Ocaña, de cuya villa su padre era corregidor. A poco de su ingreso, se trasladó con el noviciado al cercano Navalcarnero y cursó la filosofía en Segura de la Sierra y en Huete. Tras enseñar unos meses gramática en Cuenca, estudió teología en Alcalá de Henares, donde se ordenó de diácono. En 1586, salió hacia la India con los jóvenes de la primera legación japonesa a Europa y, completada la teología en Goa, marchó a *Macao en 1590.

Durante los ocho años que enseñó teología en Macao, aprendió el japonés. El 13 agosto 1600 llegó a Japón y por unos meses perfeccionó la lengua en Arima. Emitida su profesión solemne en Nagasaki, pasó a Nakatsu para ayudar a Gregorio de *Céspedes. En 1603, fue nombrado superior de la residencia de Kamigyō en Miyako (actual Kyōto) y, después de una breve estancia (1607) en Ōsaka, fue enviado a la ciudad de Kanazawa, bajo la protección del *daimyō* cristiano Takayama Ukon Justo. Seis años más tarde, T dejó en su lugar a Juan B. de *Baeza.

A pesar de decretar Tokugawa Hidetada (1614) la expulsión de los misioneros, T, entonces en Miyako, se quedó en Ōsaka, luego en Sanuki (provincia de Kagawa) y volvió de nuevo a Ōsaka al sentirse apremiado por muchos cristianos, que, fieles al heredero legítimo Toyotomi Hideyori y opuestos al usurpador Ieyasu, se habían refugiado en el castillo de la ciudad. Junto con los PP. Bento *Fernandes, Giovanni B. *Porro, el sacerdote Murayama Francisco y otro sacerdote japonés, dos franciscanos y un agustino, T compartió las angustias del asedio, el incendio del castillo y las matanzas subsiguientes (junio 1615), de lo que escapó con vida tras ver matar a su catequista *Shuchō Miguel y huir él mismo desnudo, despojado por la chusma.

Refugiado en Kishinowada, cerca de Sakai, al reconstruirse en parte las casas de la misión, T residió en Sakai como superior del Japón central y septentrional hasta 1620. Su apostolado se extendió por la zona de Nagasaki, hasta su detención (15 marzo 1626) en una pequeña aldea, a dos kilómetros de la ciudad, donde le acompañaba su criado cristiano, *Tōzō Miguel. Pasados los diez primeros días de prisión en la casa del vicegobernador (*otona*) de Nagasaki, el apóstata Heizō Suetsugu, fueron trasladados el 25 a la cárcel de Ōmura. El 19 junio, salió T con su compañero Tōzō, recién admitido en la CJ, hacia Nagasaki y pasaron la noche con sus guardas en la aldea de Nishi, cerca de Urakami (un barrio de Nagasaki). Al día siguiente, los dos jesuitas se unieron al grupo de condenados que venía de la prisión de Shimabara con el provincial Francisco *Pacheco a la cabeza. Los nueve sentenciados a muerte subieron a la colina de Nishizaka, donde estaban preparadas sus nueve hogueras. T brilló por sus conocimientos teológicos, adaptación a las costumbres japonesas y su sentido sobrenatural, que le inspiró en el lugar del martirio saludar con una reverencia profunda a los que le condenaban y ceder el paso a su superior Pacheco al acercarse al suplicio. Pío IX los beatificó el 7 julio 1867.

FUENTES: ARSI: *Goa 24 I*; *JapSin 25, 34, 35, 36, 37, 38*. BM: *Add. Mss. 9860*. BRAH: *Jes. Leg. 21*; *Cortes 566*.

BIBLIOGRAFÍA: ALCÁZAR, *Chrono-historia* 2:121, 511, 587-589. ANESAKI, *Concordance, 169*. BOERO, *Relazione* 127-128. CARDIM, *Fasciculus* 125-128. DEL PORTILLO, E., «Tres car-

tas inéditas del B. Baltasar de Torres, misionero y mártir en el Japón», *MissionHisp* 2 (1945) 384-395. *MonIap* 1312. OBARA, *Kirishitan Bunko* 385. SCHÜTTE 1018. STREIT 5:1051. VALIGNANO, *Sumario* 411. *Varones ilustres* ²1: 421-440.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**TORRES, Bartolomé de.** Teólogo, obispo.

N. 1512, Revilla Vallejera (Burgos), España; m. 1 febrero 1568, Las Palmas, España.

Hacia 1524, pasó a Salamanca para estudiar gramática; y en el verano de 1527 llegó *Íñigo de Loyola con el deseo de proseguir sus estudios comenzados en Alcalá. Se ha citado con frecuencia el testimonio que dio T en sus «Apologiae pro Excercitiis»: «conocí y conversé al P. Mtro. Ignatio en Salamanca, y después he tenido muy gran cuenta con la Compañía y personas della, para ver en qué paraba». Pero no se ha atendido lo suficiente a la información directa de T que recoge Cristóbal de *Castro en su «Historia del colegio de Alcalá», en donde fue huésped y ejercitante (1550) bajo la dirección del P. Francisco de *Villanueva. Dice que tuvo estrecha familiaridad con Ignacio, deseando juntarse con él como uno de sus compañeros, y tratando con él las cosas de su alma (que si no lo hacía, andaba desasosegado). Cuando Ignacio fue preso por el Provisor del obispo, T «no se hartaba de llorar» y le servía en la cárcel e iba a los recaudos que le mandaba. Al quedar libre y decidir la ida a París, se despidió de T, «dejándole un vocabulario», y dándole palabra que allí le buscaría «alguna comodidad», y le avisaría. No es verosímil que la llamada desde París se hiciese en la primavera de 1528, cuando Íñigo se vio reducido a la mendicidad, por la estafa de su compañero de pensión. Además se declaró la guerra hispano-francesa, lo que desaconsejaba el viaje. A T le proveyeron de una colegiatura de artes (1528) en Alcalá y más tarde en Segovia. Fue profesor (1542-1547) en Salamanca, enseñando Aristóteles y lógica menor en la cátedra de cursoría de Artes, entre cuyos discípulos estuvo Domingo Báñez, quien tendrá más tarde elogios para T; desde agosto 1543 a 1547, explicó Escoto. En Sigüenza logró canonjía, y la cátedra de vísperas (1547-1551) y la de prima (1551-1566). Fue su período más brillante de docencia, hasta el punto de ser considerado el catedrático más prestigioso de la Universidad de Sigüenza. *Felipe II lo llevó como teólogo para su viaje (1554) a Inglaterra con motivo de su matrimonio con la reina María Tudor, pero T volvió pronto, al parecer, por razones de salud.

Se vinculó mucho con la CJ por los ejercicios que hizo con Francisco de *Borja (1551) y cuando se le propuso (1566) para la mitra de Canarias. Su prestigio teológico y el amor a la CJ le llevaron a emprender (1553) la defensa de los Ejercicios de Ignacio, así como de la CJ contra las impugnaciones que levantaron ciertos religiosos. Ignacio escribió (26 junio 1554) a Adriaan *Adriaensens sobre T: «conjuctissimus est Societati, ac omnino ut unus ex nobis» (*EpIgn* 7:186). Así era, en efecto, por su espiritualidad, su continuo trato con los jesuitas de Alcalá, con quienes se aconsejaba, y por su modo de vivir.

Preconizado obispo de Canarias en mayo 1566, pidió al P. General Borja varios jesuitas, con palabras que muestran gran humildad y estima de la CJ; escribía que estaba «persuadido que más fruto haría allí un sacerdote de los tuyos, que treinta obispos como yo» (Sacchini, 3:3, 204). Le fueron concedidos los PP. Diego *López Fonseca y Lorenzo J. Gómez, que le acompañaron en la visita canónica de las islas y le asistieron en su muerte. Dejó sus bienes para la fundación de un colegio, que de momento no se pudo lograr. Su librería fue donada a la expedición de jesuitas, que pasó por las islas (1572) camino de Nueva España.

OBRAS: «Apologiae pro Exercitiis», *ExSpir* (*MHSI*, 1919) 653-671; excerp. en ASTRAIN 1:379-384. «Resolución...» (cf. ABAD, a.c., 331-372).

BIBLIOGRAFÍA: ABAD, C., «El doctor B. Torres», *MisCom* 16 (1951) 287-315. CASTRO, «Hist Col Alcalá», c. XI. ESCRIBANO GARRIDO, J., *Los jesuitas y Canarias* (Granada, 1987). HERNÁNDEZ, B., «Ignacio entre nosotros. III. 4. En Salamanca (1527)», *San Ignacio de Loyola y la Provincia jesuítica de Castilla* (León, 1991) 113-126. LLAMAS MARTÍNEZ, E., *Bartolomé de Torres, teólogo y obispo de Canarias* (Madrid, 1979). SÁNCHEZ BAQUERO, J., *Fundación de la Compañía de Jesús en Nueva España* (México, 1945) 35. VÁZQUEZ JANEIRO, I., «B. de Torres y sus estudios en Alcalá. Complemento a su biografía», *Rev Esp Teol* 43 (1983) 511-523. VIERA Y CLAVIJO, J. DE, *Noticias de la Historia General de las Islas Canarias* (Sta. Cruz de Tenerife, 1941) 4:101-104, 423-426.

J. ESCRIBANO / J. ESCALERA

**TORRES, Cosme de.** Sucesor en Japón de Francisco Javier.

N. c. 1510, Valencia, España; m. 2 octubre 1570, Shiki (Kumamoto), Japón.

E. 1548, Goa, India; o. 1534, Valencia; ú.v. 15 agosto 1563, Yokoseura (Nagasaki), Japón.

Ordenado de sacerdote, enseñó (1536) gramática en Mallorca, de donde volvió a Valencia para estudiar teología y cánones, y tuvo entre sus profesores al Maestro Celaya. No sosegándose en ningún trabajo y «buscando lo que no sabía», embarcó en Sevilla con su hermano Miguel, rumbo a México, el 12 marzo 1538. El 1 noviembre 1542, siempre hostigado por la misma inquietud, salió del puerto de Navidad (México) como capellán de la armada de Ruy López de Villalobos, que iba a explorar el Pacífico. El 10 marzo 1546, llegó a Amboino (Molucas), donde conoció a Francisco *Javier y quedó tan impresionado como para pensar en entrar en la CJ; pero, llegado a Goa (1547), se encargó de una parroquia. Por fin, al hacer los ejercicios (1548) en el colegio de San Paulo, decidió su entrada inmediata en la CJ, de nuevo con la ayuda de Javier. Ese mismo año preparó para el bautismo al japonés (Anjirō) Paulo de Santa Fe y a dos compañeros suyos.

Con ellos y con Javier y Juan *Fernández, salió de Goa hacia Japón el 15 abril 1549 y desembarcaron en Kagoshima el 15 agosto. Pasado un año en esta ciudad, fue a Hirado en agosto 1550 y quedó al frente de esta naciente Iglesia. En septiembre 1551 fue a Yamaguchi (entonces, ciudad de gran impor-

tancia política) para sustituir a Javier y permaneció allí hasta 1556. T llamó estos años en Yamaguchi su «edad de oro». Expulsado de allí durante la revuelta que derribó a Ouchi Yoshinaga, se refugió (1556-1562), con la salud quebrantada, en Funai (Ōita), desde donde dirigió la Iglesia japonesa, formó a los nuevos misioneros y recibió en la CJ a su primer miembro japonés, Ryōsai *Lorenzo, y a Luís de *Almeida. En estos años críticos, cuando aún no se había repuesto del golpe de Yamaguchi, recibió la visita del provincial de la India, Melchior Nunes *Barreto, que no consiguió adaptarse a la vida japonesa y tuvo que volverse a los pocos meses; desde la India escribió cartas, dando algunos juicios peyorativos sobre el carácter y austeridad de T, que informes posteriores repitieron amplificándolos. En 1562 T fue a Yokoseura, donde recibió del daimyō de Ōmura, Sumitada, el libre uso del puerto y parte de la aldea. Aquí, en junio 1563, Ōmura Sumitada recibió el bautismo de manos de T; con el nombre de Don Bartolomé, figura como el primer daimyō cristiano. En noviembre de ese año, cuando Yokoseura fue destruida en una revuelta, pasó a Takase (hoy Tamana, Kumamoto) y de allí a Kuchinotsu, en el territorio de Arima (Nagasaki), en mayo 1564. Durante cuatro años cultivó esta Iglesia e impulsó el avance, ahora ya seguro, de la Iglesia japonesa. En esos años comenzó su colaboración con el médico y futuro hermano Paulo *Yōhō, el fundador de la literatura cristiana japonesa. También desde Kuchinotsu, después de una entrevista con Ōmura Sumitada, inició la evangelización de una aldea llamada Nagasaki (fines de 1567). En enero 1568 pasó a Shiki, y luego a la ciudad de Ōmura, donde levantó una iglesia. Permaneció aquí hasta la primavera de 1570, y en ese tiempo planeó con Ōmura la fundación del puerto y ciudad de Nagasaki. Ya enfermo se retiró en abril 1570 a la iglesia de Todos os Santos en Nagasaki, desde donde fue a Shiki (julio) para entregar el mando al nuevo superior, Francisco *Cabral. En Shiki tomó parte en la consulta de todos los misioneros y murió poco después.

Gaspar *Vilela predicó en su funeral y le dedicó gran elogio en sus cartas; según sus estadísticas, al morir T, la Iglesia de Japón contaba con treinta mil cristianos. Alessandro *Valignano consideró que con su acertado superiorato de veinte años T cerró la primera etapa de la Iglesia japonesa. A su paciente labor se debió el rápido progreso manifestado en tiempos de su sucesor, Cabral. Hombre de auténtica virtud, T supo usar al máximo las cualidades de sus colaboradores. Quedan once cartas suyas, de las cuales las dos primeras son autobiográficas.

OBRAS: *MonIap* 1:1312s; 2:787; 3:713s. *DocInd* 1-8.

BIBLIOGRAFÍA: Bourdon, L., *La CJ et le Japon, 1547-1570* (Lisboa-París, 1993). *DHGE* 16:1097. Fróis 1:440; 2:543s; 3:385; 4:533; 5:634. *LTK* 4:84. Lucena, *Omura*, 309. Mateos, F., «Compañeros españoles de S. F. Javier», *MissHisp* 26 (1952) 347-364 [347-353]. Pacheco, D., *El hombre que forjó a Nagasaki. Vida del P. C. de Torres* (Madrid, 1973). Polgár 3/3:568. Schütte 1018s. Schurhammer, G., «Les controverses du P. C. de Torres avec les Bouddhistes», *GesamSt*, 3:631-652. Íd., *Javier*, 3:736; 4:883. Streit 4:369, 572. Valignano, *Historia*, 507.

R. Yuuki

**TORRES (TURRIANUS, TORRENSIS), Francisco.** Patrólogo, teólogo, helenista.

N. 1507/1508, Herrera del Pisuerga (Palencia), España; m. 21 noviembre 1584, Roma, Italia.

E. 6 enero 1567, Roma; o. c. 1556, Roma; ú.v. 24 febrero 1569, Roma.

Sobrino de Bartolomé de *Torres, estudió artes en Alcalá de Henares y, obtenido el título de maestro (1534), siguió como examinador de licenciandos (1537), al parecer por ocupar alguna regencia de artes. En 1540, vivía en Roma bajo la protección del cardenal Giovanni Salviati, dedicado al estudio de los Padres griegos y teólogos bizantinos. Visitó las bibliotecas más célebres de Italia, exhumando códices griegos de Padres y teólogos. En 1555, tenía probablemente una cátedra de Sgda. Escritura en la Sapienza. Trabó amistad con figuras prominentes de la reforma católica, entre ellos los futuros cardenales Girolamo Seripando y Guglielmo Sirleto.

Por entonces, su prestigio como teólogo era notable, como se deduce de su inclusión (1556) entre los consultados por Paulo IV sobre la reforma de la Iglesia. En 1559, el emperador Fernando I, a instancias de Pedro *Canisio, lo llamó a su corte como teólogo, aunque no llegó a ir, quizás por recusación del mismo T. Pío IV lo nombró teólogo pontificio en la tercera etapa del concilio de *Trento, en la que destacó por sus intervenciones en las comisiones de teólogos sobre la comunión bajo las dos especies, el sacrificio de la misa, los sacramentos del orden y del matrimonio y la obligación de residencia de los obispos, que juzgaba de derecho divino, propugnando que se urgiese, según una antigua prescripción de las *Constitutiones Apostolorum*, la excomunión de los no residentes. Influyó también en privado y a través, sobre todo, del cardenal-legado Stanislaw *Hosius [Hozjusz].

Polígrafo y humanista, con hondo conocimiento del griego y la patrística, pocos escritores de su siglo le habrán superado en el número de publicaciones, algunas de ellas, como la edición de las *Constitutiones Apostolorum* (ed. griega 1563, ed. latina 1578) de excepcional valor y entre las mejores de su época (Franz Funk). Sus obras abarcan la patrística, la controversia y el derecho eclesiástico. Editó en griego, o en traducción latina, las actas y cánones de los tres últimos concilios ecuménicos de la Iglesia indivisa y numerosos textos de Padres y teólogos griegos y bizantinos (muchos de ellos reproducidos, más tarde, por Migne), a los que T añadió sus propios escolios. Sus traducciones de Hipólito Romano, Tito de Bostra, Leoncio de Bizancio, Anastasio Sinaita, Máximo el Confesor, etc. han estado en uso largo tiempo. Aunque estas ediciones no respondan en algunos puntos a las exigencias de la crítica moderna, demuestran su vasta erudición. Se le reprochó falta de sentido crítico (sobre todo la admisión del pseu-

do-Isidoro) en su obra contra las Centurias de Magdeburgo (1573).

Estimado también por su virtud, su pobreza y su austeridad fueron tales que, en los veinte años que moró en la Curia pontificia, ni pretendió ni disfrutó de ningún beneficio eclesiástico. Sexagenario, pidió su admisión en la CJ, en la que fue recibido, como *indiferente. Aún vivió en plena actividad tres lustros más, como muestra la datación de sus obras: de las cincuenta y ocho elencadas por Carlos *Sommervogel, sólo las catorce primeras se editaron antes de entrar en la CJ. Falleció en la casa profesa romana el día de la Presentación de Nuestra Señora, fiesta litúrgica suprimida por Pío V, por creerse poco antigua, y reintroducida gracias a la eruditísima defensa de T en favor de su antigüedad.

OBRAS: *a)* Originales. *De actis veris sexti Synodi* (Florencia, 1551). *De residentia pastorum iure diuino scripto* (Florencia, 1551); *Antapologeticus pro libro suo...* (Florencia, 1562). *De Summi Pontificis supra Concilium auctoritate* (Florencia, 1551). *De Ivstificatione ad Germanos adversvs Lvteranos* (Roma, 1557). *Characteres Verbi Dei ad Catholicos Germaniae* (Florencia, 1559). *De votis monasticis* (Roma, 1561-1566). *De hierarchicis ordinationibus* (Dilinga, 1569). *Aduersus Magdeburgenses Centuriatores pro Canonibus Apostolorum et Episcopis Decretalibus* (Florencia, 1572). *Defensio locorum S. Scripturae de Ecclesia Catholica et eius Pastore* (Colonia, 1580). «Theophilactus in quatuor Evangelia», ARSI *OppNN* 312. [Miscellanea. Epistulae] *OppNN* 228-229. *b)* Ediciones y traducciones. *Constitutiones Sanctorum Apostolorum* (Venecia, 1563). *Diadochi Photices Capita centum de perfectione spirituali* (Florencia, 1570). *Anastasii Sinaïtae... Orationes quinque* (PG 89,1309).

BIBLIOGRAFÍA: *DHEE* 4:2580. *DTC* 15/1:1239. *EC* 12:332. *EI* 34:66. GUTIÉRREZ, C., *Españoles en Trento* (Valladolid, 1951) 442-473. HURTER 1:105. KRESTEN, O., «Zu griechischen Handschriften des F. Torres SJ.», *Römische historische Mitteilungen* 12 (1970) 179-196. MHSI *PolCompl 2*; *Borgia 4*; *Lainez 3-7*; *Nadal 3*; *Salmerón 1-2*. *NCE* 14:206. ORELLA Y UNZUÉ, J. L., *Respuestas católicas a las Centurias de Magdeburgo* (Madrid, 1976) 233-255. ŠUSTA, J., *Die römische Curie... unter Pius IV* (Viena, 1904). SOMMERVOGEL 8:112-126.

C. GUTIÉRREZ (†)

**TORRES, Hernando de.** Misionero castrense.

N. 1537, Portugal; m. 20 septiembre 1588, costa de Clare, Irlanda.

E. septiembre 1569, Cádiz, España.

Perteneciente, casi con certeza, a una familia portuguesa de *cristianos nuevos de origen judío con negocios en Flandes, donde vivió bastante tiempo, se había establecido como mercader en Sevilla. Impresionado (1568) por la predicación de un jesuita en la plaza de San Francisco, centro de la vida ciudadana, repartió sus bienes a los pobres de acuerdo con su esposa, y ambos se dedicaron a servir a los apestados en el hospital de la Macarena, extramuros de la ciudad. Muerta su mujer por el contagio, T se ofreció a servir a los jesuitas en su viaje a las Indias con la intención de entrar allí en la CJ. A la espera de embarcarse, enfermó en el colegio de Cádiz y fue recibido en ella por el rector Pedro *Bernal.

En abril 1574, renovando su deseos, se ofreció al general Everardo Mercuriano para las Indias o Flandes. Sabía francés y los oficios en que, escribía, podía ser útil eran: «sastre, librero, cocinero, enfermero, estar en unas escuelas con niños». En 1575, repitió su ofrecimiento para Francia, «para escuelas de niños... o para otro qualquiera ministerio como ruin coadjutor» o para Brasil. Hombre de confianza, los superiores le encargaron misiones delicadas. Compañero algún tiempo de Bernal durante su provincialato (1574-1579) y del *visitador y provincial García *Girón de Alarcón (1578-1581), éste lo envió a Roma (1580), como acompañante del P. Diego de *Santa Cruz. De vuelta en Andalucía, fue llamado (agosto 1581) por el general Claudio Aquaviva a Roma y enviado (3 diciembre 1581), con el beneplácito de Gregorio XIII, a Ragusa (Dubrovnik), adonde había sido invitado por unos mercaderes portugueses judíos, antiguos compañeros suyos, que aparentaban intención de convertirse. En su viaje por Italia T reformó un convento de monjas y las defendió de la soldadesca. En Ragusa los judíos le tendieron una trampa: le ofrecieron en matrimonio a una bella joven con 25.000 ducados de dote, a cambio de abrazar la ley mosaica. T rechazó enérgicamente la propuesta y mantuvo disputas religiosas con sus antiguos compañeros. Los jefes de la comunidad judía prohibieron a sus miembros tratar con él, so pena de 70 ducados de multa. Amenazado de muerte, volvió a Roma con el hijo del gran rabino, que había ganado para el cristianismo.

En octubre 1582, acompañó al P. Fabio *Fabii a Cerdeña y, en abril 1584, marchó con el P. Matthias Fovatius a Flandes para ayudar a Miguel *Hernández en la *misión castrense. Durante el asedio de Amberes, T fue herido en la cabeza y cadera (4 abril 1585) en el ataque de las «máquinas infernales» de Federigo Giambelli. Vuelto a Roma con Hernández, T partió (mayo 1586) para Andalucía y llegó a Sevilla en otoño, en compañía de Diego *Sánchez, antiguo misionero castrense en Flandes. En 1587, T ejercía el oficio de hospedero en la casa profesa de Sevilla. En abril 1588, Aquaviva prometía atender su deseo de residir en la casa profesa de Roma, pero, poco antes, T había marchado a Lisboa destinado a la *misión naval en la armada contra Inglaterra. En Lisboa, ayudó en el ministerio castrense y trabajó por refrenar a la marinería y soldadesca infundiéndoles entusiasmo religioso, lo que le granjeó estima personal y crédito para la CJ. Embarcado con Gonzalo del *Álamo en el galeón *San Marcos*, al retorno de la empresa naufragó en la costa de Clare. T murió exhortando a contrición a sus compañeros mientras del Álamo les impartía la absolución. «Strenuus et bonus coadjutor», en frase de Aquaviva, sus cartas a éste desde Beveren (17 enero y 11 abril 1585) ofrecen datos interesantes para la historia del sitio de Amberes.

FUENTES: ARSI *Baet 1a, 1, 2, 8*; *Fl-Belg 1/1*; *Germ 164*; *Hisp 122, 123, 129, 131*; *HS 61*. ROA, «Hist. Prov. Andalucía», 3, c.17. SANTIBÁÑEZ, «Hist. Prov. Andalucía» 2, 3, c.28. ÍD., «Centurias», 1.ª, n.86.

BIBLIOGRAFÍA: MEDINA, F. DE B., «Jesuitas en la armada contra Inglaterra, 1588», *AHSI* 58 (1989) 3-42 [13, 35]. SACCHINI V, p.254, 452s.

F. B. MEDINA

**TORRES, Jaime.** Profesor, procurador.

N. 5 octubre 1711, Granadella (Lérida), España; m. prob. después de 1773, Trate (Bergamo), Italia.

E. 5 enero 1733, Tarragona, España; o. 1740, España; ú.v. 13 abril 1749, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Estudió filosofía antes de ingresar en la CJ y, una vez ordenado, fue enviado (1743) al Nuevo Reino de Granada. T enseñó teología moral en la Universidad Javeriana de Bogotá, además de ser director de los estudios inferiores. En 1751, era superior de la nueva fundación de Caracas en Venezuela y, en 1756, *procurador general de las provincias del Nuevo Reino y Quito en Madrid. De aquí salió expulsado con los demás jesuitas a Italia en 1767, y consta que se encontraba en Trate a fines del siglo XVIII. Además de una serie de informes sobre el estado de las provincias, dejó varios tratados de teología, y se le atribuye uno de lógica aristotélica y la traducción castellana de *Histoire de l'Eglise du Japon* (1689), de Jean *Crasset, que se han perdido.

FUENTES: AGI: *Contratación 5549, Caracas 366, 367; Santo Domingo 716*. APT: Leg. 341, 513.

BIBLIOGRAFÍA: GILIJ, F. S., *Ensayo de Historia Americana* (Bogotá, 1955) 4:XX, 125. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía* 552-556. ÍD., *Documentos* 3:38. ÍD., *La pedagogía jesuítica en la Venezuela hispánica* (Caracas, 1979) ver índice.

D. MÉNDEZ

**TORRES (TORRENSIS), Jerónimo de.** Teólogo, controversista.

N. c. 1530, Montblanc (Tarragona), España; m. 9 enero 1611, Múnich (Baviera), Alemania.

E. diciembre 1550, Valencia, España; o. 26 julio 1556, Roma, Italia; ú.v. 25 noviembre 1564, Dilinga (Baviera).

Entró en la CJ cuando estudiaba teología en la universidad de Valencia. En Gandía, hizo los votos el 22 enero 1551, estudió año y medio teología y obtuvo el grado de maestro en artes (22 octubre 1553). Enviado este año al *Colegio Romano, enseñó lógica y filosofía y, durante unos trece meses, estudió teología para el doctorado en esta facultad, obtenido en octubre 1562. En este tiempo, por orden del P. General Diego Laínez, distribuyó las materias de filosofía. Destinado a la provincia de Germania (octubre 1562), enseñó griego y teología (1562-1563) en Innsbruck, y Sgda. Escritura (1563-1565) y teología dogmática (1565-1567) en Dilinga. En 1567 pasó a Ingolstadt para sustituir en la cátedra de teología a Alfonso de *Pisa y fue prefecto de estudios. Vuelto a Dilinga, enseñó teología dogmática (1575-1580), teología moral (1580-1584) y Sgda. Escritura (1581-1584), pero por falta de salud, dejó la cátedra. Por su virtud y erudición, se le juzgaba apto para escribir y ser director espiritual en cualquier colegio. Estaba en Landsberg de escritor, espiritual y consultor en 1587 y, en Ratisbona desde 1588 hasta 1603 al menos. Hacia 1605 fue enviado a Múnich, donde falleció.

En Alemania, constató la proliferación de *Confessiones* al mismo tiempo que la estima de los protestantes por san Agustín y el uso de sus textos para defender sus propias doctrinas. Siguió el método de las *Confessiones* y opuso a la *Confessio Augustana* luterana una *Confessio Augustiniana* (1567). En cuatro libros, T reunió textos de las obras de san Agustín, probó con ellos las doctrinas católicas e interpretó los lugares agustianianos mal entendidos o distorsionados por los protestantes. Tuvo éxito incluso entre éstos, de los que muchos se reconciliaron con la Iglesia. En 1569, salió simultáneamente en Dilinga y París la segunda edición enmendada y aumentada, en la que, por consejo de Jerónimo *Nadal, T escogió, como títulos de los capítulos, textos del Concilio de *Trento para mostrar la consonancia de la Iglesia católica actual con la antigua. Esta obra se propuso como manual de controversias, sucediéndose sus ediciones. Otros doctores católicos le imitaron y, en breve, se editaron las Confesiones *Hieronimyana*, *Ambrosiana* y *Cypriana*. De entre los protestantes, publicaron refutaciones Wilhelm Bidenbach (Tubinga, 1568, 1583) y Thomas Wegelin (Estrasburgo, 1607).

En Dilinga, inauguró la publicación de disputas públicas en forma de opúsculo. Junto con otros jesuitas, promovió en Alemania la adopción del método teológico renovado de Francisco de Vitoria, O.P. En Ratisbona, tuvo intención (1592) de escribir en defensa de los católicos vejados por los príncipes y magistrados protestantes, pero no consta que publicara nada al respecto.

OBRAS: *De peccato originali et concupiscentia* (Dilinga, 1566). *De libero arbitrio, gratia et iustificatione* (Dilinga, 1566). *Confessio Augustiniana* (Dilinga, 1567. *Panoplia manualis adversus omnes apertos occultosque Catholicae Religionis hostes*, Viena 1717-1720, 3 t.). *Confutatio agendae cuiusdam Ecclesiasticae luteranis consarcinatae* (Ingolstadt, 1571). *De indulgentiis* (Ingolstadt, 1573). *Assertiones de fide virtute theologica* (Ingolstadt, 1574).

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI, *Germ 131; Germ Sup 19, 131. Chronicon* 3. *Pol Compl* 2. *LitQuad* 1. *Lainez* 4-7. *Nadal* 2-4. *MonPaed* 2-4. BRAUNSBERGER, *Canisius* 3-8. *DTC* 15/1:1240. DUHR 1:663. HENTRICH, W. *Gregor von Valencia und der Molinismus* (Innsbruck, 1928) 86, 123s. HURTER 1:152. JOUVANCY 865. KROPF, *Historia* 4:18. MEDERER, *Annales* 2:26. SPECHT, *Dillingen*, 286, 301, 306, 309. SOMMERVOGEL 8:126-129. SOUTHWELL 347. THOELEN 19.

F. B. MEDINA

**TORRES, Juan de (I).** Superior, filósofo.

N. 1546, Medina del Campo (Valladolid), España; m. 10 noviembre 1599, Medina del Campo.

E. mayo 1562, Medina del Campo; o. c. 1571; ú.v. 6 enero 1584, Medina del Campo.

Por encargo y a expensas de Dña. Magdalena de Ulloa, fundadora del noviciado de Villagarcía, fue (1574) con el H. Francisco Gilimón a Argel, donde rescató 155 cautivos y trabó amistad con el rey de

Fez. Operario y rector de varios colegios, publicó su *Philosophia moral de Príncipes* para la instrucción del futuro Felipe III. Escrita ya en 1593, es un tratado atemporal de las virtudes que debe imitar el ayo (marqués de Velada, al que está dedicado) y su egregio discípulo. Sus referencias son exclusivamente la Biblia, los Padres de la Iglesia y la sabiduría grecolatina. No se mencionan para nada los problemas del maquiavelismo, razón de Estado, etc., planteados el año anterior por Pedro de *Ribadeneira.

OBRAS: *Philosophia moral de Príncipes para su buena crianza y gobierno* (Burgos, 1596; Lisboa, 1602).

BIBLIOGRAFÍA: ABAD, C. M., *Doña Magdalena de Ulloa* (Comillas, 1959). SOMMERVOGEL 8:126. TRUMAN, R. W., *Spanish Treatises on Government Society and Religion in the time of Philip II* (Leiden, 1999) 256-279. VILLAFAÑE, J. DE, *La limosnera de Dios* (Salamanca, 1723) 214-230.

J. ESCALERA

**TORRES, Juan de (II).** Predicador, intérprete.

N. 1551, Yamaguchi, Japón; m. después de abril 1613.

E. 1568, Shiki (Kumamoto), Japón; jesuita hasta 1611.

Su madre, esposa del samurai Andrés, trabajaba en la iglesia de Ōuchi Yamaguchi en tiempo de Cosme de *Torres. Éste bautizó a su hijo a poco de nacer y añadió su propio apellido al nombre de pila del niño según costumbre de la época. Después de la caída del daimyō Yoshinaga, la familia de T emigró (1558) a Hakata, donde su padre recibió en renta tierras de un noble pagano. T quedó en la iglesia al cuidado de Baltasar *Gago, como **dōjuku*. El nuevo señor del samurai Andrés, despechado por su fervor religioso, ordenó matarle en la primavera 1559. La madre, una hija pequeña y T huyeron a Funai (Ōita) y se acogieron de nuevo a la sombra de la Iglesia. T siguió su formación como *dōjuku* con Torres y los HH. Duarte da *Silva, Guillermo *Pereira y Aires *Sanches.

A los once años de edad comenzó su carrera de predicador y catequista y, a los doce, acompañó a Luís de *Almeida en una misión apostólica por la península de Shimabara. Luís *Fróis le tuvo también como compañero en su viaje (1564) a Kyōto por su dominio de la lengua portuguesa. Desde 1566, predicó en la zona de Bungo, y el nuevo superior, Francisco *Cabral, le tomó por compañero e intérprete (1571-1583), con quien fue a la corte del shōgun Ashikaga Yoshiteru, al castillo de Oda Nobunaga y a la mansión de numerosos nobles y, por enfermedad de Cabral, T fue su representante (1574) ante Mōri Terumoto, sucesor del perseguidor Motonari de Yamaguchi. En 1573 ayudó a Cabral a redactar su famoso catecismo, mezcla de examen del budismo y presentación de la fe cristiana. En 1576 predicó en Arima y, desde 1577 a 1586, estuvo sobre todo en Usuki y Funai, donde instruyó (1578) en la fe al daimyō Ōtomo Yoshishige (Sōrin) y a muchos de sus hijos e hijas. Poco después del bautismo de éste, le acompañó en la contraofensiva provocada por la invasión de las tropas de Satsuma, que terminó con la derrota de Ōtomo en Mimikawa. El prestigio de T creció de tal forma que era «obedecido como el propio daimyō en persona». En 1586, T fue capellán (sin ser sacerdote) del general en jefe de Hideyoshi, el neófito Kuroda Yoshitaka Simeón. Más tarde, misionó en Kurume y Kawachinoura y participó en la consulta de Katsusa (1590). En esos años, residió en Ōmura y Sakaguchi, donde enseñó japonés a los sacerdotes extranjeros. En 1600 o antes, estuvo en Nakatsu, de donde pasó a Kokura (1602) cuando el daimyō de Chikuzen, Hosokawa Tadaoki, trasladó su corte a su nuevo castillo.

Allí repartió su trabajo entre los cristianos de la ciudad y los de Nakatsu y a veces los de Yamaguchi. Al caer los jesuitas en desgracia de Tadaoki, T dejó la CJ, probablemente al fin de 1611, con sesenta años de edad. Su crisis nació quizás de verse postergado en la promoción al sacerdocio pese a sus cualidades y a haber dedicado a la orden toda su vida desde la niñez. En 1612, obtuvo en renta unas tierras del señor de Ōmura, y en la iglesia de esa ciudad asistió con 50 ó 60 cristianos de sus posesiones a las celebraciones de Semana Santa. Se pierde la pista de este interesante y celoso misionero desde el 13 julio 1613. Su fracaso final como religioso, no como cristiano, no es razón para ignorar su larga entrega al servicio de la Iglesia y a la labor de la CJ.

FUENTES: ARSI: *Goa 24 I; JapSin 15 II, 25*. BM: *Add. Mss. 9860*. *DocInd* 4, 10. *MonIap* 2.

BIBLIOGRAFÍA: COOPER, *Rodrigues* 47. FRÓIS 1-5. RUIZ-DE-MEDINA, J., «Un japonés con nombre español, Juan de Torres, S.J.» *MissioHisp* 119 (1984) 5-98. ÍD., «Iesuskaishi Juan de Torres», *Kirishitan Kenkyu* 24 (1984) 93-210. STREIT 4:592. VALIGNANO, *Sumario* 110.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**TORRES, Luis de.** Profesor.

N. 1562, Alcalá de Henares (Madrid), España; m. 13 febrero 1635, Madrid.

E. 27 marzo 1582, probablemente Alcalá; o. c. 1587; ú.v. 25 abril 1599, Alcalá.

Llamado también «Turrianus», enseñó filosofía y teología en Alcalá durante treinta años. En 1602, se produjo el escándalo de las tesis de Alcalá: lo procesó la *Inquisición (junto con su discípulo Gaspar *Hurtado), a instancias de la Curia romana, por haber patrocinado la opinión de no ser de fe las proposiciones particulares, como «este papa concreto es sucesor de san Pedro». La sentencia (1603) fue, con todo, liberatoria, si bien unida a una amonestación sobre la prudencia en el modo de hablar. En 1628, se le propuso para la cátedra de moral en los Estudios Reales del *Colegio Imperial. Pero ya desde 1622, el P. General Mucio Vitelleschi se inquietaba por el mal ejemplo que daba a los estudiantes con sus censuras apodícticas de las doctrinas de los grandes maestros, que parecía no conocer, mientras mostraba notables deficiencias al exponer las propias; por ello, sugirió se le apartase de la cátedra y ordenó (1634) se recogiera sus *Selectae Disputationes*: era voz común que sus últimas publicaciones desprestigiaban al autor y a la CJ.

OBRAS: *De Fide, Spe, Charitate et Prudentia*, 2 t. (Lyón, 1617-1621). *De Gratia* (Lyón, 1623). *Opusculi theologici* (Lyón, 1625). *De Poenitentia. De censuris* (Madrid, 1628). *De Angelis. De Trinitate* (Madrid, 1630). *Selectae Disputationes* (Lyón, 1634). *Summa Theologiae Moralis* (Lyón, 1634). «Expositio de Incarnatione» (BU Salamanca).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 4:314-331; 5:85. *DTC* 16:4202. HURTER 3:883. SOMMERVOGEL 8:129-131.

J. ESCALERA

**TORRES, Miguel de.** Superior.

N. 23 agosto 1509, Alagón (Zaragoza), España; m. 24 octubre 1593, Toledo, España.

E. septiembre 1546, Roma, Italia; o. antes de entrar en CJ; ú.v. 3 mayo 1552, Medina del Campo (Valladolid), España.

Estudió (1532) como colegial de S. Idelfonso en la Universidad de Alcalá, donde se graduó en artes y teología, y fue catedrático de artes (1536-1538) y su rector. Como delegado de ésta marchó a Roma (1540) para defender unos pleitos contra Juan de Tavera, arzobispo de Toledo. En Roma, aunque se resistía a tratar con los jesuitas, hizo los ejercicios con Ignacio de Loyola (1542) y fue admitido en la CJ. En seguida regresó a España e hizo los votos en Gandía (8 noviembre 1546), donde quería Ignacio que viese al duque, Francisco de *Borja, para confirmarse mutuamente en la vocación. Después de dar cuenta (1547) de sus gestiones romanas a la Universidad de Alcalá, tuvo aún en secreto su pertenecia a la CJ y, a fines de año, se incorporó a la comunidad del incipiente colegio de la ciudad.

En 1548, fue enviado a fundar y gobernar el colegio de Salamanca. En mayo 1550, a su paso por Ávila hacia Toledo, tuvo una plática pacificadora en el convento carmelita de la Encarnación, en cuya numerosa y dividida comunidad estaba *Teresa de Jesús: fue el primer contacto entre la CJ y la reformadora del Carmelo (véase Jorge, bibl.). *Visitador de Portugal (1552-1553) para resolver el complicado asunto de Simão *Rodrigues (en lo que los historiadores jesuitas Antonio *Astrain y Francisco *Rodrigues muestran divergencias notables), logró su salida de Portugal para Roma, en donde se llegó a una dolorosa solución.

Ignacio siempre tuvo gran confianza en T. En 1553, le preguntó sobre los jesuitas más aptos para ser *colaterales de los provinciales de las tres provincias españolas, y le nombró primer provincial de Andalucía (1554-1555); durante su mandato se hicieron muchas fundaciones y creció copiosamente el número de vocaciones. Enviado a Portugal como provincial (1555-1561), y luego prepósito de la casa profesa de Lisboa y visitador (1566), fue hasta 1571 confesor de la reina Dña. Catalina. Ésta no le dejó salir del reino cuando el P. General Francisco de Borja lo quiso (1566) nombrar, además, visitador de las provincias de Castilla y de Toledo. Asistió a las Congregaciones Generales I (1558) y III (1573).

En su gobierno de la provincia portuguesa no logró sobreponerse a las circunstancias tan difíciles que lo condicionaron. Tras unos veinte años en Portugal, volvió (1578) a España para ser *superintendente del colegio de Madrid y, desde 1580, residió en la casa profesa de Toledo.

FUENTES: *Chronicon* 1-6. [Cartas], *EpMix* 1-5. *Lainez* 3-5, 8. *Borgia* 3.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 1:585-626, 705; 2:659. IANNUZZI, I., «Influenze erasmiane sui gesuiti: M. de Torres, *miles christianus* della CG» (Diss. Roma, La Sapienza, 1996). JORGE PARDO, E., *Estudios teresianos* (Comillas, 1964) 151-160. RODRIGUES 1/2:97-154, 664. SCADUTO, *Lainez/Governo*, 647. *Varones ilustres* 8:215-242.

J. ESCALERA / J. M.ª DOMÍNGUEZ

**TORRES BOLLO, Diego de.** Primer viceprovincial del Nuevo Reino y primer provincial del Paraguay.

N. 1551, Villalpando (Zamora), España; m. 8 agosto 1638, Sucre (Chuquisaca), Bolivia.

E. 16 diciembre 1571, Salamanca, España; o. 1580, Sevilla, España; ú.v. 14 agosto 1588, Lima, Perú.

De familia acomodada con posible acceso político (su padre era gobernador), por reacción quiso hacerse franciscano. Tras sus estudios en Palencia y Salamanca, entró en el noviciado jesuita, teniendo como maestro a Baltasar *Álvarez. Hecha la filosofía en Ávila y la teología (1576-1580) en Valladolid, se ofreció para el Perú cuando el procurador Baltasar *Piñas pedía voluntarios.

Llegó (20 mayo 1581) a Lima. Superior de la importante *doctrina de Juli (1581-1585), pronto aprendió el quechua y el aymara. Fue enviado de rector a los colegios del Cusco (1586-1592) y Quito (1592-1596). En esta ciudad logró apaciguar la grave situación de los amotinados que se negaban a pagar las alcabalas impuestas por el virrey García Hurtado de Mendoza, lo que le valió el reconocimiento de *Felipe II y del virrey. Fue rector (1597-1599) del colegio de Potosí (Bolivia), y acompañó (1599), como socio al visitador Esteban *Páez, por casi toda la vastísima provincia del Perú.

Elegido (1600) procurador de la provincia en Roma y Madrid, la congregación provincial le encomendó tratar con el P. General Claudio Aquaviva la creación de dos viceprovincias, dada la dificultad de atender desde Lima las casas y colegios jesuitas desde Panamá hasta Chile y el Paraguay. La congregación propuso que una de ellas tuviese como centro a Quito (Ecuador), y la otra a Chuquisaca. En Roma, T publicó en español e italiano su *Breve relación* sobre la labor de la CJ en el Perú, en la que incluye relatos de misioneros de los actuales territorios del Perú, Bolivia y Argentina. En breve tiempo fue traducida al alemán, francés, latín y polaco. En España, presentó (1603) un detallado Memorial al Consejo de Indias sobre la penosa situación de los indios y sus remedios (*MonPer* 8:458-482).

En 1603, se creó la viceprovincia del Tucumán con los territorios de esta Gobernación, y de la Audiencia de Charcas o Chuquisaca. Ante las repetidas peticiones a Roma de reforzar la acción de la CJ en el Paraguay y Buenos Aires, Aquaviva resolvió crear

con estas zonas, además la Gobernación del Tucumán y la Capitanía General de Chile, la nueva provincia del Paraguay. Así moría la efímera viceprovincia del Tucumán. La Gobernación del Tucumán pasó a formar parte de la provincia del Paraguay, y la Audiencia de Charcas quedó dentro de la del Perú. Aquaviva le escribió (9 febrero 1604) a T que para empezar esta provincia del Paraguay había puesto los ojos en él por estar satisfecho de su «mucha religión y celo».

En abril 1604, regresó de Europa con cuarenta y seis jesuitas, de los que diez iban destinados a la viceprovincia del Nuevo Reino. Dejándolos en Cartagena (Colombia), siguió con los demás a Lima, adonde llegó el 22 noviembre 1604. Poco después se erigió la viceprovincia del Nuevo Reino con las casas y colegios existentes en los actuales Panamá, Colombia y Ecuador. El P. Páez, haciendo caso omiso del nombramiento de T como provincial del Paraguay, le designó viceprovincial del Nuevo Reino. T fue a Quito, donde fijó las normas para los estudios del colegio y aprobó la fundación de misiones en el Marañón. Fue a Santafé de Bogotá, donde implantó los cursos de humanidades y aceptó la doctrina de indios de Cajica, a la que destinó tres padres. En Cartagena, relevó de otros oficios al P. Alonso de *Sandoval para encargarle de la labor entre los esclavos negros.

Aquaviva desautorizó la decisión de Páez e insistió en el nombramiento de T como provincial del Paraguay, que databa ya de 1604. T se encontraba en Cartagena cuando le llegó la orden de Aquaviva de trasladarse al Paraguay. A fines 1607 llegó a Córdoba del Tucumán con trece jesuitas. Durante su provincialato se volvió a abrir la casa de Asunción (cerrada por Páez), se inauguró el colegio de Córdoba y se fundó la residencia de Santa Fe. En 1608, llegaron ocho jesuitas, y dieciséis, en 1610. Con ese refuerzo T comenzó el sistema de *reducciones en las cuencas de los ríos Paraná y Paraguay. Se tenían ya las experiencias de los franciscanos, en especial la del P. Luis de Bolaños (1550-1629), y la de los «aldeamentos» en el Brasil de los jesuitas Tomás *Fields y Juan *Saloní. T añadió su propia experiencia, de los años vividos en la doctrina aymara de Juli. Dispuso que los pueblos se hiciesen «al modo del Perú», con el establecimiento de una plaza central con iglesia, casa de los padres, casa de gobierno, y calles con cuadras regulares. Es posible que también en la organización interna hubiera habido alguna influencia del mundo aymara, como la distribución del pueblo por grupos étnicos, a semejanza de los ayllus andinos, con alcalde propio.

En sus *cartas anuas de 1610, 1611 y 1612, relata la fundación de los primeros pueblos, abriendo así la abundantísima historiografía sobre las reducciones guaraníes. Según Antonio *Astrain, aunque T «no hubiese hecho otra cosa en toda su vida sino empezar a promover esta obra admirable, tendría justos títulos a que todo el mundo le respetase como a uno de los grandes bienhechores de la humanidad» (Astrain 4:666). Se tuvo (1608) la I Congregación Provincial del Paraguay en Santiago de Chile. Por razón de las inmensas distancias, se propuso la creación de la viceprovincia de Chile, dependiente de la provincia del Paraguay. T impulsó las misiones en las islas de Chiloé, y dio instrucciones sobre la acción de la CJ en contra del *servicio personal de los indios en Chile, Tucumán, Buenos Aires y el Paraguay. Su actitud decisiva (1612) en este aspecto repercutió sobre todo en Chile, donde siguiendo la opinión de los jesuitas reunidos en Lima (1607) y el valiente memorial (1610) de los del colegio de Potosí, reforzó la posición de la CJ y abolió el servicio personal. Acabado su provincialato en 1615, pasó a Córdoba, de cuyo colegio fue rector poco después. Volvió (hacia 1621) a la entonces ciudad de Chuquisaca (Sucre), donde murió.

FUENTES: *MonPer* 3-8. ARSI *Cast 13*; *Per 4 I-II*; *Paraq 4 I-II*. Storni, *Catálogo* 286.

OBRAS: *Relatione Breve circa il frutto che si raccoglie con gli Indiani* (Roma, 1603. Trads en 1604: esp, alem, franc, lat, polaca). [Cartas anuas, 1609-1614], *Documentos para la historia argentina*, XIX Iglesia (Buenos Aires, 1927) 3-544. [Tres cartas a F. Borromeo], G. Galbiati, «Notizia sulle antichità sudamericane... all'Ambrosiana», *Atti XXII Congr Intern Americanisti* (Roma, 1926) 1:510-515. [Memoriales y cartas], *El indio peruano y la defensa de sus derechos*. Ed. Q. Aldea Vaquero (Madrid-Lima, 1993). *Indice delle lettere a lui [card. F. Borromeo] dirette conservate all'Ambrosiana* (Milán, 1960) 346. Streit 1:137, 138, 141; 2:371-375. Vargas Ugarte, R., «El P. D. de T. B. y el Cardenal F. Borromeo. Correspondencia inédita», *Bol Inst invest históricas* 17 (1933) 59-82.

BIBLIOGRAFÍA: Albònico, A., *Il Cardinale Federico «americanista»* (Roma, 1990). Aldea, Q., «D. de T., fundador de las reducciones del Paraguay», *Zamora y América* (Zamora, 1992) 313-333. Astrain 4:823; 5:725. Bielza, M.ª J., «Esbozo biográfico del P. D. de T. B.», *MissionHisp* 43 (1986) 9-45. Korth, E. H., *Spanish Policy in Colonial Chile. The Struggle for Social Justice* (Stanford, 1968) 96-108. Leonhardt, C., «El Card. F. Borromeo protector de las antiguas misiones del Paraguay», *AHSI* 1 (1932) 308-311. Lozano, *Paraguay* 1:549-760; 2:1-98. Piras, G., *Martín de Funes S.I. (1560-1611) e gli inizi delle riduzioni dei gesuiti nel Paraguay* (Roma, 1998) 41-118. Polgár 3/3:569. Tormo, L., «La Inquisición y los indios del Paraguay», *La Inquisición española. Nueva visión* (Madrid, 1980) 488-492. Vargas Ugarte 1, passim.

H. Storni

**TORRES FERNÁNDEZ, Alfonso.** Predicador, maestro de espirítu.

N. 27 agosto 1879, Zurgena (Almería), España; m. 29 septiembre 1946, Granada, España.

E. 20 noviembre 1908, Granada; o. 19 julio 1903, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1921, Madrid.

Hizo su carrera sacerdotal en el seminario de Almería (1892-1900) y Roma (1900-1903), donde completó la teología en la Universidad *Gregoriana, y la filosofía y el derecho canónico en la Academia de S. Tommaso. Después de su noviciado en Granada (1908-1910), cursó allí mismo otro año de filosofía, y en San Jerónimo de Murcia otro de teología. Fue operario (1912-1931) en la casa profesa de Madrid, y su prepósito desde 1927. Durante los años de la república residió en el Gesù de Roma como predicador y

confesor, entre otros, del ex rey de España, Alfonso XIII. A su regreso a España en 1937, permaneció en la residencia de Sevilla (superior de 1938 a 1940), excepto en el año 1942-1943 en que volvió a Madrid para dirigir la congregación del Pilar. En sus últimos años, un amago de angina de pecho le obligó a dejar el púlpito y dedicarse a editar sus obras, aunque sin abandonar el ministerio de los Ejercicios Espirituales. Murió en Granada, a cuya facultad de teología había acudido para explicar un curso de predicación homilética. Sus restos reposaron en Granada hasta su traslado (1968) a la iglesia de las carmelitas descalzas del Cerro de los Ángeles (Madrid).

Sus años estelares fueron los de la profesa de Madrid, muy fecundos en actividades apostólicas: dirección de la Congregación de Caballeros del Pilar, fundación de la parroquia del Pilar en el barrio de Tetuán con un dispensario anejo, dirección de tandas de Ejercicios (incluso en el Palacio Real) y, sobre todo, la predicación. Alcanzaron justa fama sus *Lecciones Sacras que atrajeron a muchos oyentes cultos de Madrid. Fue uno de los grandes predicadores españoles de la primera mitad del siglo. A sus naturales dotes de elocuencia unía un profundo conocimiento de la Sgda. Escritura y una fina y sincera espiritualidad. Su oratoria, voluntariamente despojada de todo artificio, cautivaba al auditorio por su lógica y su serena claridad. Era un predicador sobrio y flexible, que sabía dirigirse a un auditorio de cultura media o superior, y hacerle penetrar con fruto espiritual en el texto sagrado. Es uno de los iniciadores del método de basar los Ejercicios en uno de los libros de la Biblia. Influyó de modo notable en la erección del monumento al Corazón de Jesús en el Cerro de los Ángeles, centro geográfico de España, así como en la consagración al mismo Corazón de Jesús leída por el rey Alfonso XIII (31 mayo 1919).

Sus lecciones sacras fueron publicadas en el diario *El Siglo Futuro*. Destacó también como maestro de espiritualidad. Sus principales doctrinas ascéticas han sido recogidas y sistematizadas en 34 capítulos por José Luis Gutiérrez García en *Los caminos de Dios* (1977).

Como maestro de espiritu, se muestra bajo la influencia de S. Agustín, entre otros Santos Padres, y de los grandes místicos españoles del Siglo de Oro.

Con su discurso de entrada en la Academia de Bellas Letras de Sevilla (1939) puso de manifiesto el valor extraordinario de los escritos de la ahora Beata Ángela de la Cruz. Importante también su contacto y dirección espiritual de la M. Maravillas de Jesús.

OBRAS: *A la memoria del Exmo. Sr. D. Eduardo Dato e Iradier. Oración fúnebre* (Madrid, 1921: *O. c.* IX, 406-420). *Panegírico del B. Giuseppe Pignatelli* (Isola de Liri, 1934). *Obras completas*, ed. C. Carrillo de Albornoz, 9 t. (Madrid, 1967-1973. I-IV: *Lecciones sacras*; V-VII: *Ejercicios espirituales*; VIII: *Los caminos del espíritu*; IX: *El escándalo de la cruz*). *Los caminos de Dios*, ed. J. L. Gutiérrez García (Madrid, 1977).

BIBLIOGRAFÍA: MOLINA PRIETO, A., «El misterio de la cruz en el magisterio espiritual del P. A. Torres», *Teología espiritual* 31 (1987) 57-97. MONTORO, C., *Un orador ascético* (Cádiz, 1954). PÉREZ, Q., «La predicación del P. Torres. Las "lecciones sacras" vistas por dentro», *RazFe* 136 (1947) 61-72. *Noticias Prov. Toledo* (1928) 42-50. *DS* 15:1059-1062.

M. RUIZ JURADO

**TORRES RUBIO, Diego de.** Misionero, superior, lingüista.

N. 1548, Alcázar de S. Juan (Ciudad Real), España; m. 23 abril 1638, Sucre (Chuquisaca), Bolivia.

E. 12 enero 1572, Valencia, España; o. 1578, Lima, Perú; ú.v. 2 septiembre 1590, Potosí, Bolivia.

Era diácono cuando llegó a Lima el 4 abril 1578 en la expedición dirigida por el P. José *Tiruel. Ordenado sacerdote, fue enviado a la *doctrina aymara de Juli. Desde 1586 hasta su muerte, trabajó en regiones de la actual Bolivia. Fue rector de los colegios de Potosí (1588-1593) y Chuquisaca (Sucre), donde enseñó aymara y quechua por unos treinta años con aprobación general. Misionó (1595) con el P. Vicente Yáñez a los temibles chiriguanos (Santa Cruz). Mientras tuvo fuerzas físicas, fue un incansable confesor de los indígenas. Escribió gramáticas y vocabularios en aymara y quechua, que se publicaron en Lima y Roma. Sobre una gramática suya en chiriguano, de la familia lingüística guaraní, no hay más datos que el aportado por el americanista Enrique Torres Saldamando.

OBRAS: *Arte y vocabulario en la lengua general del Perú, llamada quichua y en la lengua español* (Lima, 1603). *Gramática y vocabulario en la lengua quichua, aymara y española* (Roma, 1603). *Arte de la lengua Aymará* (Lima, 1616). *Arte de la lengua Quichua* (Lima, 1619). «Vocabulario primero del índico al castellano... aumentado con los vocablos de la lengua chinchaisuyo...», ed. L. A. PARDO, *Revista Universitaria* 33 (1944) 41-92. «Vocabulario segundo del castellano al índico...», *ibidem*, 34 (1945) 11-166.

FUENTES: ARSI: *Peru 15* 149v.

BIBLIOGRAFÍA: ALCÁZAR, *Chrono-historia* 2:373-374, 532. MATEOS, *Hist Prov Perú* 1-2. *MonPer* 4-8. PALAU 23:444-446. POLGÁR 3/3:569. RIVET, P., *Bibliographie des langues aymara et kichua* (París, 1951) 1:35, 68-74, 77-80, 162-164. ROMERO, C. A., «Un libro limeño impreso dos veces en 1616», *Revista Histórica* 10 (1936) 216-220. SOMMERVOGEL 8:135-136. TORRES SALDAMANDO, *Perú* 79-81. VARGAS UGARTE 1:108, 239, 385-386; 2:229, 285. ÍD., *Impresos peruanos 1584-1650* (Lima, 1953) 15-16, 72-73, 85. URJARTE 1:311-315. *DHEE* 4:2583.

E. FERNÁNDEZ G.

**TORRES VÁZQUEZ, Diego de.** Misionero, superior.

N. 1574, Sevilla, España; m. 13 enero 1639, Lima, Perú.

E. 4 abril 1589, Montilla (Córdoba), España; o. 1598, Sevilla, España; ú.v. 14 octubre 1607, Juli (Puno), Perú.

Tuvo como maestro de novicios al conocido escritor ascético Alonso *Rodríguez. Siendo profesor en el Colegio S. Hermenegildo de Sevilla, fue destinado a la provincia del Perú. Llegó a Lima el 2 octubre 1599, en la expedición dirigida por el P. Rodrigo de *Cabredo. En 1601 fue nombrado ministro de la

*doctrina aymara de Juli y encargado de la iglesia de S. Ildefonso. Fue rector de los colegios de La Paz (1609-1615), en la actual Bolivia, del Cusco (1619-1623) y de S. Pablo de Lima (1624-1627), en cada uno de los cuales inició la construcción de una iglesia. Provincial del Perú (1628-1630), abrió (1629) el colegio de Pisco. Nombrado de nuevo provincial en agosto 1638, falleció cinco meses más tarde. En su actividad pastoral, mostró especial predilección por los indios, cuyas lenguas, aymara y quechua, dominaba. Junto con el H. Agustín *Salombrini, contribuyó, además, a la aplicación de la *quinina o «corteza jesuita» como eficaz febrífugo.

FUENTES: ARSI: *Peru 15* 135-138v.

BIBLIOGRAFÍA: MATEOS, *Hist Prov Perú* 2:50-51, 455. *MonPer* 6-8. SOMMERVOGEL 8:136. TORRES SALDAMANDO, *Perú* 178-181. VARGAS UGARTE 1:245, 295; 2:25-26, 30-31, 96, 219.

E. FERNÁNDEZ G.

**TORROELLA, Pablo.** Superior.

N. 11 septiembre 1801, Garriguella (Girona), España; m. 17 mayo 1847, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 15 mayo 1824, Madrid, España; o. 1829, Madrid; ú.v. 2 febrero 1839, Espoleto (Perugia), Italia.

Estudió literatura clásica y filosofía antes de entrar en la CJ. Siendo diácono, fue enviado (1827) al colegio de Alcalá, donde estudió y enseñó también retórica a los escolares jesuitas. Se tenía tal concepto de él que, al ausentarse el rector, se le confió el gobierno del colegio. De regreso (1829) a Madrid y ya sacerdote, fue ministro y profesor de teología en el *Colegio Imperial. Volvió a Alcalá como vicerrector (1831-1835) en un tiempo de disturbios en España y sobre todo en Madrid (véase *Matanza de frailes), y cuidó además de las víctimas de la peste. Al publicarse el decreto de supresión de la CJ (4 julio 1835), colocó a los escolares jesuitas en casas de confianza o con él en una casa alquilada, hasta que se refugió en Italia. Tras una corta estancia en Roma, fue a Spoleto, donde preparó su examen ad gradum, y fue padre espiritual y profesor de moral (1836-1838), así como en Ferentino (1838-1843), además de ser admonitor del rector y examinador sinodal del clero.

El P. General Juan Roothaan lo envió como superior (8 diciembre 1843) a Nueva Granada (Colombia) con la misión de restaurar la CJ. Al llegar a Santafé de Bogotá en 1844, fue rector del colegio S. Bartolomé y atendió al restablecimiento de la orden hasta 1847, cuando, sufrida una breve enfermedad, murió aún joven, después de entregar el gobierno al *visitador Manuel *Gil. Dotado de fortaleza, don de gobierno y exquisita caridad, supo afrontar la persecución y el destierro en su patria, así como las dificultades de la restauración jesuita en Colombia.

BIBLIOGRAFÍA: FRÍAS 1:515-520, 770. MORENO, *Necrologio*, 16s. MUÑOZ, *Colombia y Centroamérica*, 5-8. OTTO, *Gründung*, 481. PÉREZ, *Colombia y Centro América* 1:37ss, 190-195. RESTREPO, *Colombia* 399, 458.

I. ACEVEDO (†)

**TORSELLINO (TORSELLINI), Orazio.** Latinista, historiador, escritor.

N. noviembre 1544, Roma, Italia; m. 6 abril 1599, Roma.

E. 15 agosto 1562, Roma; o. c. 1573, Roma; ú.v. 19 marzo 1579, Roma.

Cursada la filosofía en el *Colegio Romano (1564-1567), enseñó allí latín en las clases inferiores (1567-1570) y retórica en las superiores (1570-1584, 1585-1588). Rector del Seminario Romano (1588-1590), Florencia (1590-1591) y Loreto (1591-1595), estuvo el resto de su vida en el Colegio Romano, como moderador de los escolares en sus ejercicios de elocuencia.

Reconocido latinista, se entregó con empeño a la formación cultural de sus alumnos. Para éstos, publicó (1588) una edición más breve y sencilla de la gramática latina de Manuel *Álvares, a la que añadió en hexámetros las reglas de la prosodia latina; asimismo, un prontuario sobre el uso de las partículas latinas, que tuvo enorme difusión internacional (sesenta ediciones [1598-1871]), y un vocabulario latino. También para los estudiantes, publicó un breve compendio en latín de historia universal desde los orígenes del género humano hasta 1598, redactada como simple compilación de lo que enseñaba en sus clases (cincuenta y tres ediciones [1598-1763]). En París, al haber sido prohibida esta obra en las clases de la universidad en 1733, el *parlement* la hizo quemar (3 septiembre 1761) como infectada de prejuicios contra el poder absoluto del Rey y contra el *galicanismo. También en latín, compuso una vida de San Francisco *Javier y un volumen de sus cartas (ambas aparecieron en 1596). Por último, escribió una historia de la Casa de Loreto, una obra que tuvo veintiuna ediciones (1597-1837) y numerosas traducciones; aportó mucho a difundir entre las naciones la devoción y peregrinaciones a Nuestra Señora de Loreto.

OBRAS: *Emmanuelis Alvari e Societate Jesu de Institutione grammatica libri tres ad commodiorem rationem clarioremque revocati* (Roma, 1588; [13]1872). *Nomenclator seu vocabularium ad usum gymnasii Societatis Jesu* (Roma, 1594; [5]1719). *De vita Francisci Xaverii* (Roma, 1596) [*Vida de S. Francisco Xavier* (Pamplona, 1620)]. *Francisci Xaverii epistolarum libri quatuor* (Roma, 1596). *Lauretanae historiae libri quinque* (Roma, 1597; [21]1837). *De particulis latinae orationis* (Roma, 1598; [40]1871). *Historiarum ab origine mundi usque ad annum 1598 epitome* (Roma, 1598; [53]1763).

BIBLIOGRAFÍA: JOUVANCY 821-822. KOCH 1763. NEDDERMEYER, U., «Das katholische Geschichtslehrbuch des siebzehntes Jahrhunderts: Orazio Torsellini "Epitome historiarum"», *Historisches Jahrbuch* 108 (1988) 469-483. SCHURHAMMER, *Javier*, 3:601-603. «Clarorum virorum de P. Horatio Tursellino, Soc. Jesu, testimonia», en H. TURSELLINI, *De vita S. Francisci Xaverii* (Bolonia, 1746) ix-xxii. SOMMERVOGEL 8:138-157. *LTK* 10:259. *NBG* 45:509-510.

M. ZANFREDINI

**TOSI, Paschal.** Misionero, superior, prefecto apostólico.

N. 25 abril 1837, San Vito (Forlì), Italia; m. 14 enero 1898, Juneau (Alaska), EE.UU.

E. 24 octubre 1862, Mónaco; o. antes de entrar en la CJ; ú.v. 15 agosto 1874, Colville (Washington), EE.UU.

Primer superior (1886-1897) de la misión de Alaska y su primer prefecto apostólico (1894-1897), se considera a T como el verdadero organizador de la Iglesia en el norte de Alaska. Llegó a Estados Unidos en 1865 y trabajó veinte años entre los indios de la zona noroeste del Pacífico. Con Aloysius *Robaut, acompañó al arzobispo Charles Seghers hacia el norte en 1886 y entró en Alaska el año siguiente. A la muerte de Seghers en noviembre 1886, T quedó encargado de los asuntos eclesiásticos.

Como superior de la misión y prefecto apostólico viajó muy extensamente por toda Alaska e hizo varias visitas a Estados Unidos. Se cuenta que León XIII, conmovido por el relato que T le hizo de la Iglesia en Alaska, le dijo: «Andate, fate voi da papa in quelle regioni». En 1897, gastado por sus ministerios, puso el cargo de superior y prefecto apostólico en manos de John B. *René. Cuando el barco que llevaba a T al retiro de Juneau dejó el puerto de St. Michael, se hizo una salva de cuatro cañonazos como muestra de la estima que se le profesaba.

OBRAS: *L'Alaska e i suoi primi esploratori* (Roma, 1926).

BIBLIOGRAFÍA: CAMPANELLA, C., «Padre Pasquale Tosi in Alaska», *La Pie* 43 (1974) 164-170. LLORENTE, S., *Jesuits in Alaska* (Portland, 1969). POLGÁR 3/3:569-570. SANTOS, *Alaska* 541. TESTORE, C., *Nella terra del sole a mezzanotte. La fondazione della missione di Alaska. P. Pasquale Tosi, S.J.* (Venecia, 1935). ZAVATTI, S., *Missionario ed esploratore nell'Alaska: Padre Pasquale Tosi, S.I.* (Milán, 1950). *EC* 12:365.

L. L. RENNER

**TÓTH, Mike.** Profesor, escritor.

N. 25 septiembre 1838, Őr, Hungría; m. 3 octubre 1932, Kalocsa, Hungría.

E. 30 septiembre 1854, Trnava, Eslovaquia; o. 1868, Bressanone (Bolzano), Italia; ú.v. 15 agosto 1870, Kalocsa.

Estudió la filosofía (1858-1861) en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia) y Kalksburg (Austria) y la teología (1865-1868) en Innsbruck (Austria). Menos los años de teología y la tercera probación, enseñó (1862-1930) sin interrupción historia natural con un especial permiso ministerial. Pasó cincuenta y tres años en el colegio de Kalocsa, y el resto en Szatmár y Pécs. Se puede decir que fue el último erudito universal. En mineralogía escribió obras fundamentales. Su colección de minerales en Kalocsa es una de las mayores y mejor planeadas de todo el país. Le preocupó el gran territorio estepario y estéril entre el Danubio y el Tisza en Hungría y elaboró un plan para su repoblación forestal, del que partes enteras fueron utilizadas en la legislación pertinente del Estado antes de fines del siglo XIX. Trató también los secretos de la fotografía y la historia de la construcción en Europa central y en España. Director del *Apostolado de la Oración, redactó en estilo popular por treinta y tres años la revista el Mensajero del Corazón de Jesús, publicó numerosas obras religiosas (sobre la Eucaristía, culto al Sgdo. Corazón, clausura femenina, escollos de la vida espiritual, etc.) y presentó una traducción libre del *Ejercicio de perfección y virtudes cristianas* del P. Alonso *Rodríguez.

OBRAS: *A nagy áldozat* (Szatmár, 1875; Pécs, [10]1918). *A fényképészet titkai* (Szatmár, 1875). *A magyar síksag jövője* (Kalocsa, 1878). *Magyarország ásványai* (Budapest, 1882). *Vasárnap* (Kalocsa, 1889). *Lélekmentő* (Szatmár, 1895). *Lelki Kalauz* (Szatmár, 1896). *Hajdan és most. Jézus szent Szívének tisztelete Magyarországon* (Budapest, 1898). *Középeurópai műépítmények* (Budapest, 1898). *A zárda* (Kalocsa, [2]1899). *Életpálya választása* (Kalocsa, 1903). *Szarzetes rendek és társulatok Magyarországon* (Kalocsa, 1904). *Az erényesség zátonyai* (Kalocsa, 1905). *A keresztény tökéletesség gyakorlása. Rodriguez nyomán*, 3 v. (Kalocsa, [2]1910). *Uj és gyakorlati elmélkedések*, 2 v. (Kalocsa, [3]1906). *Spanyolország, különös tekintettel műépítményeire* (Kalocsa, 1910). *A Kalocasai kollégium ötven éve* (Kalocsa, 1910). *Az angyalok* (Budapest, 1925). *Azok a papok!* (Budapest, 1926).

BIBLIOGRAFÍA: FRIDECZKY, J., en GYENIS 3:223-249. *MEL* 2:897. POLGÁR 3/3:570. SZINNYEI, *Magyar írók* 14:433-435.

L. SZILAS

**TOURNADE, Léon.** Misionero, capellán.

N. 10 junio 1850, Champeix (Puy-de-Dôme), Francia; m. 29 abril 1920, París, Francia.

E. 20 octubre 1871, Angers (Maine-et-Loire), Francia; o. 1880, Zikawei/Xujiahui (Jiangsu), China; ú.v. 15 agosto 1885, Zikawei.

Estaba entre los primeros entrados en la CJ procedentes de la escuela *apostólica de Avignon, fundada (1865) por Albéric de *Foresta. Durante la guerra franco-prusiana (1870-1871), sirvió en un hospital de campaña. Después, entró en la CJ y, a los cuatro años, partió (1875) para China. Siendo párroco de una importante parroquia en Shanghai, de tal modo arriesgó la salud con los enfermos durante una terrible epidemia de cólera, que fue enviado a Francia en 1886. En París, representó los intereses de la misión china de Jiangnan, además de ser capellán general (1890-1911) de la Asociación Católica de la Juventud Francesa (ACJF). Contribuyó a su extensión nacional: de una pequeña agrupación de estudiantes se hizo (1911) una gran organización católica con unos 100.000 miembros. En la constitución definitiva de la asociación, aseguró su estabilidad con la presencia de capellanes y su flexibilidad con la elección de los miembros del comité. Por último, organizó grandes congresos sociales y peregrinaciones de jóvenes a Roma.

Gran líder de hombres, sabía también actuar en situaciones delicadas. Su guía era segura, inspirada en las directrices pontificias, pero respetaba, asimismo, la iniciativa personal. Manifestó su sabiduría al prohibir las injerencias políticas, incluso durante el alboroto suscitado por el político Francesco Crispi en la peregrinación de la ACJF a Roma en 1891. Después de su dimisión como capellán general de la ACJF, pudo desplegar toda su actividad en favor de la misión de China. Ayudó a la organización del colegio de Saint-François-Xavier en Shanghai y, por sus negociaciones ante el Ministerio de Asuntos Exteriores, a la fundación de la Universidad de la Au-

rora. Al final de la I Guerra Mundial reanudó su antigua labor con los heridos en el Bulevar Raspail.

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 251. «Oeuvres sociales», *LJ* 46 (1936-1937) 200-201.

P. DUCLOS (†)

**TOURNEBIZE, François.** Profesor, escritor, historiador.

N. 27 marzo 1856, La Chapelle-Agnon (Puy-de-Dôme), Francia; m. 11 marzo 1926, Beirut, Líbano.

E. 14 octubre 1875, Clermont-Ferrand (Puy-de-Dôme); o. 8 septiembre 1887, Mold (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1894, París, Francia.

Estudió filosofía (1879-1882) en Vals y Mold, completada con dos años de estudios (1882-1884) en la Universidad civil de Lyón. Hizo la teología (1884-1888) en Mold. Desde entonces, comenzó su carrera docente (1888-1892) en St. Léonard's-on-Sea (Inglaterra), Mold y Enghien (Bélgica). Tras su tercera probación (1892-1893) en Angers (Francia), fue redactor (1893-1899) de la revista *Études* en París hasta que pasó (1899) definitivamente al Líbano, menos los años de la I Guerra Mundial (1914-1919) en Francia.

Fue profesor de filosofía, teología, historia eclesiástica, prefecto de estudios superiores (facultad de teología) en la Universidad Saint-Joseph de Beirut. Escribió para *Études* artículos de historia eclesiástica, y en particular la solución sobre las ordenaciones anglicanas, que después daría León XIII. Compuso en esta época algunos opúsculos, como *Du doute à la foi* y *L'Église grecque et l'union*, que tuvieron repetidas ediciones.

Pero su actividad científica principal la ejerció al margen de la docencia. Las matanzas de Armenia en 1895, cuando estaba aún en París, le conmovieron e incitaron a preocuparse por un pasado mal conocido. Aprendió la lengua, montó una biblioteca, se puso en relación con los centros armenios católicos y con los jesuitas de la misión de Armenia y comenzó una *Histoire politique et religieuse de l'Armenie*, cuyo primero y único volumen fue *Depuis l'origine des Arméniens jusqu'a la mort de leur dernier Roi*. Escribió además en el *DHGE* el artículo «Arménie», que llegaba hasta el genocidio de 1915-1920. Publicó en el mismo diccionario notas sobre diversos personajes religiosos de Armenia, así como artículos sobre temas históricos armenios en muchas revistas orientalistas. Era un trabajo de roturador, cuyas insuficiencias él mismo reconocía. Con ocasión de sus cincuenta años de jesuita, la Iglesia armenia le agradeció públicamente su labor.

OBRAS: *Du doute à la foi* (París, 1898; *1906). *L'Église grecque et l'Union* (París, 1900; *1907). *Histoire politique et religieuse de l'Armenie* [hasta 1393] (París, 1910). «Le catholicisme à Alep au XVII s.», *Études* 134 (1913) 351-370. «Armenie», *DHGE* 4:290-391.

BIBLIOGRAFÍA: JALABERT 161s. NEYRON, G., en *Lettres de Fourvière* (1936) 2:389s.

H. JALABERT (†)

**TOURNEMINE, René-Joseph de.** Director de revista, escritor.

N. 25 mayo 1661, Rennes (Ille-et-Vilaine), Francia; m. 16 mayo 1739, París, Francia.

E. 31 agosto 1679, París; o. 1691, París; ú.v. 2 febrero 1695, Rouen (Seine-Maritime), Francia.

Después de enseñar en Rouen, fue al *Colegio Louis-le-Grand de París, en donde desde 1701 dirigió la revista mensual *Mémoires de Trévoux*. Como ésta se había fundado para defender la ortodoxia de la Iglesia contra el *racionalismo creciente, no faltaron críticas para René *Descartes, Baruch Spinoza, los jansenistas y otros. Dirigió la revista hasta 1719 y luego colaboró con ella por otros veinte años. Durante su tiempo como director firmó ochenta y cuatro artículos, pero a este número hay que añadir otras docenas, sin su firma, sobre una gran variedad de temas.

Como la mayoría de los investigadores jesuitas de este tiempo en Francia, se esmeró en detectar el más mínimo rastro de *jansenismo, así como el de sus seguidores. Tuvo especial sensibilidad hacia el influjo de Spinoza y lo consideró responsable de la mayor parte de las desviaciones de la ortodoxia entre los pensadores católicos contemporáneos. Antiguos alumnos de los jesuitas, como Pierre Bayle, Bernard le Bouvier de Fontenelle y François Arouet *Voltaire, a pesar de sus doctrinas cuestionables, por lo general encontraron mejor suerte en su pluma. Voltaire lo había tenido como profesor en Louis-le-Grand y siempre mantuvo relaciones amistosas con él, escapando de las iras de los editores, mientras vivió T.

T se opuso vigorosamente a la filosofía de Descartes y a la de Nicolas de Malebranche, por su ocasionalismo, que, según él, llevaba a la negación de la libertad del hombre, ya que ve a solo Dios como fuente de toda actividad. T contradijo, asimismo, los éxitos de Isaac *Newton, pues juzgaba se apoyaban más en bases metafísicas que en científicas, especialmente las relacionadas con las leyes de la gravedad y la gravitación.

En sus artículos sobre la Escritura, T seguía, como los exegetas del tiempo, la interpretación literal, aunque respaldaba con cautela las innovaciones de Richard Simon, que intentaba desviar los dardos de los librepensadores burlándose de la ingenua interpretación literal de los católicos. Se podía esperar la intransigencia de T con el jansenismo, dado el clima del tiempo. Fue violento en su oposición, a pesar de que la herejía había llegado a personalidades en altos puestos, que, a su vez, no dudaron en tomar represalias contra la CJ. Uno de ellos fue Louis-Antoine de Noailles, cardenal arzobispo de París, quien desde 1716 hasta su muerte en 1729 rehusó dar las licencias a los jesuitas de París, a causa de la tenaz oposición de éstos al jansenismo. La inmensa erudición de T mereció plenamente la admiración general de sus contemporáneos.

BIBLIOGRAFÍA: BACLOU, J., «L'Influence de R.-J. de Tournemine sur Voltaire», *Annales de Bretagne* 84 (1976) 727-743. DESAUTELS, A. R., *Les Mémoires de Trévoux et le mouvement des idées au XVIII^e siècle* (Roma, 1956) 202-210, 217-238. POLGÁR 3/3:570. POMEAU, R., *Voltaire en son temps*,3 v. (Oxford, 1985-1988). SOMMERVOGEL 8:179-194;

11:1936-1938. *Catholicisme* 15:137s. *DTC* 16:4203. *NBG* 45:539-541.

A. R. DESAUTELS

**TOURNESAC, Magloire.** Arquitecto.

N. 14 septiembre 1805, Saint-Mars-d'Outillé (Sarthe), Francia; m. 3 enero 1875, Le Mans (Sarthe).

E. 21 junio 1853, Angers (Maine-et-Loire), Francia; o. 1833, Le Mans; ú.v. 2 febrero 1867, Blois (Loir-et-Cher), Francia.

Estudió arquitectura por sí solo durante sus estudios en el seminario mayor de Le Mans. Ya sacerdote, le fue confiada la restauración de dos antiguas iglesias de la ciudad; inspector (1836) de los monumentos históricos de la Sarthe, el ministro de Instrucción Pública le nombró (1840) miembro correspondiente del Comité de Artes y Monumentos. En 1844, fue hecho canónigo de la catedral de Le Mans.

Antes de entrar en la CJ había edificado la iglesia de los Padres de la Santa Cruz en Le Mans (1842), la de Angers (1845) y la iglesia jesuita de Poitiers (1852). En su etapa como jesuita, nombrado (1855) arquitecto oficial de la provincia, sus obras principales fueron la iglesia de Lille, el noviciado de Issenheim y la residencia de Nantes (1854). Hizo la iglesia (1855) de la calle Sèvres de París, que Eugène Viollet-le-Duc llamó una obra maestra del arte gótico moderno, así como la iglesia y edificios (1856) de la École Sainte-Geneviève de París. Residió en Metz (1857), Brest (1859), Poitiers y Quimper (1863) y Vannes (1869). Fue prefecto (1872) de la iglesia de Le Mans, que amuebló y decoró.

Además de los planos que diseñó para los edificios jesuitas, ayudó también como arquitecto a otras congregaciones religiosas. Se conocen treinta y seis conventos y capillas, hechas por T en Francia. Además, hizo los planos para edificios en Bruselas (Bélgica) y Bonn (Alemania), así como para la catedral de Perth (Australia). En total, construyó unos sesenta edificios religiosos. Su respuesta a los jesuitas que preferían el estilo neoclásico en arquitectura fue que el gótico era, entre otras razones, más económico. Viollet-le-Duc hizo el elogio en el funeral de T.

BIBLIOGRAFÍA: BURNICHON, 3:179, 581. DELATTRE, índice. DUCLOS 251-252. «P. Maglorius Tournesac», *Litterae annuae provinciae Franciae. Necrologia* (París, 1884) 17-22.

H. BEYLARD (†)

**TOVAR (TOBAR), Hernando de.** Siervo de Dios. Misionero, mártir.

N. c. 1581, Culiacán (Sinaloa), México; m. 16 noviembre 1616, Santa Catalina (Durango), México.

E. 10 agosto 1598, Puebla (Puebla), México; o. c. 1608, México (D.F.), México; ú.v. 7 diciembre 1614, Durango.

Aunque sus apellidos eran De los Ríos Guzmán, escogió el de su abuelo materno. Estudiaba humanidades (1595-1598) en el Colegio San Pedro y San Pablo de México cuando solicitó su admisión en la CJ. Tras el noviciado y la filosofía (1600-1603) en Puebla, enseñó latín un año (1604-1605) en el colegio de Valladolid (hoy Morelia). Cursó la teología (1605-1609) en el Colegio Máximo de México, siendo alumno del P. Pedro de *Ortigosa, y la tercera probación (1609) en Puebla. Enviado a la misión de Santa María de las Parras (estado de Coahuila), trabajó por lo menos dos años (1610-1612) y pasó luego a Guadiana (actual Durango) como operario. En 1616, cuando volvía a Guadiana desde Culiacán, adonde había ido para obtener fondos para un templo en Guadiana, fue sorprendido entre los pueblos de San Ignacio del Zape y Santiago Papasquiaro por la rebelión de los tepehuanes y matado a golpes de macana. Antes de expirar, T invocaba a Jesús y decía unas palabras en latín. Desde entonces, se le ha considerado un mártir del sacerdocio, y su causa de beatificación, unida a la de los otros siete jesuitas se ha reabierto (20 diciembre 1983) en Durango (*Mártires de los tepehuanes).

BIBLIOGRAFÍA: DECORME, *Obra* 2:55-57. DUNNE, P. M., *Las antiguas misiones de la Tarahumara* (México, 1958). FLORENCIA-OVIEDO, *Menologio* 193-194. GUTIÉRREZ CASILLAS, J., *Mártires jesuitas de los Tepehuanes* (México, 1981). PÉREZ DE RIVAS, *Triunfos* 3:68-73, 167-169. ROCA, *Churches* 299. TYLENDA 419-423. *Varones ilustres* ²3:355-359. ZAMBRANO 14:197-232.

F. ZUBILLAGA (†)

**TOVAR (TOBAR), Juan de.** Operario, lingüista, escritor.

N. c. 1547, Texcoco (México), México; m. 1 diciembre 1626, México (D.F.), México.

E. 3 julio 1573, México; o. c. 1570, México; ú.v. 19 enero 1592, México.

Fue el primer mestizo jesuita y la segunda vocación de Nueva España (México). Hijo de un conquistador de la expedición de Pánfilo de Narváez, había sido ordenado y era prebendado, racionero de la Catedral y secretario del Cabildo cuando los jesuitas llegaron a México en 1572. Su vida en la CJ estuvo consagrada sobre todo al apostolado entre los indios y se centró en Tepotzotlán y el colegio S. Gregorio de México. Al concluir el noviciado (1575), sobrevino la epidemia de *cocolixtle* entre la población india, y T se dedicó intensamente al cuidado de los apestados. Dominaba el náhuatl o mexicano, y podía comunicarse en otomí y mazahua. Apoyó las disposiciones de los PP. Generales acerca de intensificar el ministerio entre los indígenas.

Escribió varias obras en lenguas indígenas y sobre el México antiguo. Tradujo al náhuatl el catecismo ordenado por el arzobispo Pedro Moya de Contreras, que fue el primer libro jesuita editado en México. Su *Relación del origen de los indios que habitan esta Nueva España* (el conocido «Códice Ramírez», descubierto en el siglo XIX) lo utilizó el P. José de *Acosta para redactar el libro IV de su magistral obra *Historia Natural y Moral de las Indias*. T supo combinar la investigación científica sobre el mundo indígena y su dedicación pastoral a él.

OBRAS: «Relación de la benida de los yndios», ed. M. OROZCO Y BERRA, *Relación del origen...* (México, 1944). *Dialogos y Catecismo de la lengua española, traducidos al mexicano* (México, 1573). «Memorial del collegio de San Gregorio», ed. ABZ, *Nueva España*, 1:552. «Del tratar los nuestros

con los indios», ibíd. 1:561-568. [Respuesta del P. Tovar al P. Acosta], Lafaye, 3-5.

FUENTES: *MonMex* 1-8.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 2:687. BEAUVOIS, E., «L'histoire de l'ancien Mexique. Les Antiquités mexicaines du P. Durán comparées aux abrégés des PP. J. de Tovar et J. d'Acosta», *Revue des questions historiques* 33 (1885) 109-165. BERISTÁIN, *Biblioteca*, 3:201. BURRUS, E. J., «Two Lost Mexican Books of the Sixteenth Century», *HAHR* 37 (1957) 330-339. CUEVAS, M., *Album Historico Guadalupano* (México, 1931) 169-172. CHURRUCA PELÁEZ, A., *Primeras fundaciones jesuitas...* (México, 1978) 216, 221. DECORME, *Obra*, 1:252, 272. *EM* 12:203. GARCÍA ICAZBALCETA, J., *Don Fr. Juan de Zumárraga*, 4:89-95. GARIBAY, A. M., *Historia de la literatura náhualt* I (México, 1953); II (1954) 330-339. LAFAYE, J., *Manuscript Tovar. Origines et Croyances des Indiens du Mexique* (Graz, 1972). LEAL, L., «El Códice Ramírez», *Historia mexicana* 3 (1953) 11-33. O'GORMAN, Ed. «Estudio preliminar», *Historia natural y moral de las Indias de J. de Acosta* (México, 1940) xlv-xviii. PÉREZ DE RIVAS, *Corónica*, 2:111-121. SÁNCHEZ BAQUERO 59-63, 183. POLGÁR 3/3:570s. SOMMERVOGEL 8:197. ZAMBRANO 14:233-276.

F. ZUBILLAGA (†)

**TOVÍA, Gaspar.** Misionero, profesor, superior.

N. 6 enero 1839, Sevilla, España; m. 21 enero 1917, Guayaquil (Guayas), Ecuador.

E. 5 julio 1871, Poyanne (Landes), Francia; o. c. 1870, Sevilla; ú.v. 10 octubre 1882, Archidona (Napo-Pastaza), Ecuador.

Era ya sacerdote cuando ingresó en el noviciado de la provincia castellana del exilio de Poyanne. Destinado al Ecuador en 1874, fue enviado a la misión del Napo, donde estuvo casi veinte años (1874-1895), excepto dos de profesor de teología en la casa de probación de Pifo (1877-1878) y uno de operario (1879) en la residencia de Cuenca. Misionero en Archidona (1874-1876) y Puerto Napo (1878), fue trece años vicario apostólico del Napo y superior de la misión, con sede en Archidona (1880-1893). Por iniciativa suya, las religiosas del Buen Pastor fundaron (1885) una escuela de niñas en Archidona. T llevaba unos dos años como párroco de Tena (1893-1895) cuando los jesuitas fueron expulsados (1896) de la misión del Napo por el gobierno liberal de Eloy Alfaro. Fue operario en el colegio San Gabriel (1896-1897) de Quito, vicerrector (1898-1903) y rector (1903-1905) del colegio S. Calixto de La Paz (Bolivia) y ministro (1906-1915) de la residencia de San Pedro de Lima (Perú). Pasó su último año y medio (1915-1917) en la residencia de Guayaquil, atendiendo sus lazaretos de enfermos.

BIBLIOGRAFÍA: GALDÓS, A., «Las misiones ecuatorianas y el R. P. Gaspar Tovía, S.I.», *Siglo* 4 (1917) 332-339, 370-376, 411-418.

J. BAPTISTA

**TŌZŌ, Miguel.** Beato. Mártir.

N. c. 1588 Chijiwa (Nagasaki), Japón; m. 20 junio 1626, Nagasaki.

E. 1626, Ōmura (Nagasaki).

Fue muchos años empleado (*komono*) en las casas de la CJ. Acompañó a Girolamo *De Angelis en sus frecuentes viajes misionales, así como a *Kimura Sebastián y Baltasar de *Torres, con quien fue apresado (15 marzo 1626) en una aldea a las afueras de Nagasaki. Después de diez días de cautiverio en la casa del apóstata Heizō Suetsugu, vicegobernador (*otona*) de la ciudad, fueron encerrados en la cárcel de Ōmura, donde hizo sus votos religiosos. Le llevaron con su compañero y maestro de novicios, Torres, para unirse a otro grupo de sentenciados que llegaban de la cárcel de Shimabara. Pasada la noche en la aldea de Nishi, junto a Urakami (parte de la ciudad de Nagasaki), ambos grupos fueron juntos a Nagasaki, donde estaban preparadas nueve hogueras para los nueve jesuitas. Fueron beatificados con otros 196 mártires de Japón por el papa Pío IX el 7 julio 1867.

FUENTES: ARSI: *JapSin 61*.

BIBLIOGRAFÍA: ANESAKI, *Concordance* 155. BOERO, *Relazione* 129. CARDIM, *Fasciculus* 141-142. STREIT 5:502-505, 561. *Varones ilustres* ²1:441.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**TRADICIONALISMO, véase FILOSOFÍA, IX.**

**TRANCHESE, Carmelo.** Misionero, operario, promotor social.

N. 29 agosto 1880, Nápoles, Italia; m. 13 julio 1956, Grand Coteau (Luisiana), EE.UU.

E. 7 diciembre 1896, Nápoles; o. 25 septiembre 1910, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 15 agosto 1917, Albuquerque (Nuevo México), EE.UU.

Hecho el noviciado y los estudios del juniorado en Nápoles, cursó la filosofía (1902-1904) en Birkirkara (Malta), pero por motivos de salud regresó a Nápoles, en cuyo colegio enseñó (1905-1907). Estudió teología (1907-1911) en St. Beuno's. En 1911, T fue enviado «por un año» a la misión de Denver, en Estados Unidos; pero se quedó como misionero y párroco en el suroeste estadounidense por casi toda su vida. Ejerció la pastoral en la parroquia Sacred Heart de Albuquerque (1911-1912, 1929-1930), St. Ignatius (1912-1915, 1918-1928) y Guardian Angels (1916-1918) de El Paso (Tejas), y dio misiones a los chicanos en California (1928-1929, 1930-1932).

Desde 1932 hasta su retiro en 1953, T fue párroco de Nuestra Señora de Guadalupe en San Antonio (Tejas). Siendo pobres sus fieles de origen mexicano, no se cansó de dar a conocer su situación y preocuparse de sus necesidades; un artículo de una revista nacional lo describió como «el ajado ángel de los barrios pobres». Incluso logró la ayuda de la Sra. Eleanor Roosevelt, esposa del presidente de Estados Unidos, para proveer de casas a su gente. Más que ningún otro sacerdote, llamó la atención de la Iglesia y el país sobre la deplorable situación de los norteamericanos de origen mexicano.

BIBLIOGRAFÍA: CLANCY 60. MCNASPY, C. J., y RODRÍGUEZ, E., «Father Carmelo Tranchese», *WL* 90 (1961) 356-361.

T. H. CLANCY (†)

**TRANCOSO, Gonçalo, véase FERNANDES.**

**TRATADO DE LÍMITES, véase AMÉRICA, XI.**

**TRAVAÇOS (TRAVASSOS), Simão.** Misionero, escritor.

N. c. 1543, Ferreiros (Braga), Portugal; m. 4 octubre 1618, Olinda (Pernambuco), Brasil.

E. 1562, Portugal; o. marzo 1574, Lisboa, Portugal; ú.v. 1584, Olinda.

Hecho el noviciado, estudió latín cuatro años, casos dos y medio y, tras su ordenación, fue ministro (1575-1577) del colegio de Braganza. Zarpó para Brasil en una expedición de diecisiete jesuitas, de ellos once portugueses, y llegó a Bahia el 23 diciembre 1577. Tras dos años como maestro de novicios en el colegio de Bahia, pasó a Olinda hasta su muerte, salvo casi ocho años (desde 1591) en que fue superior de la residencia de Paraíba (actual João Pessoa). Su actividad se centró en el colegio de Olinda, donde ejerció diversas funciones en el mismo colegio o en asuntos relacionados con él, así como en visitas a cárceles y hospitales. Destacó por su austeridad consigo mismo, y la suavidad para los demás. Junto con el jesuita Jerónimo Machado, fue de capellán en la primera y segunda expedición militar (1585) de Martim Leitão para la conquista de la Paraíba, sobre las que escribió una relación. Es de particular interés su introducción a las vicisitudes de la empresa, en la que hace su reflexión personal sobre la tierra y la gente del Brasil. En un estilo conciso y de punzante crítica moral, da una visión muy negativa y cargada de pesimismo sobre la tierra del Brasil y sus habitantes. La obra se atribuyó erróneamente a Cristóvão de *Gouvea y, luego, a Machado (Carlos *Sommervogel) hasta que Serafim *Leite ha demostrado la autoría de T.

OBRAS: «Sumário das armadas que se fizeram e guerras que se deram na conquista do Rio Parahyba», *Rev Inst Hist Geogr Bras* 36 (1873) 5-89.

BIBLIOGRAFÍA: Busch 17. Leite 9:166; 10:240. Rodrigues, J. H., *Historiografía del Brasil. Siglo xvi* (México, 1957) 56-59.

L. Palacín (†)

**TRAVI COSTA, Tomás Ignacio.** Superior, asistente.

N. 2 junio 1894, Buenos Aires, Argentina; m. 24 octubre 1961, Roma, Italia.

E. 1 abril 1908, Córdoba, Argentina; o. 27 julio 1924, Barcelona, España; ú.v. 15 agosto 1927, Barcelona.

Hecho el noviciado, fue a España, para proseguir sus estudios: el juniorado (1910-1914), un año en Gandía y el resto en Veruela, la filosofía (1914-1917), dos años en Tortosa y uno en Sarriá (Barcelona), además de teología (1921-1925), y la tercera probación (1925-1926) en Manresa. El magisterio (1918-1921) lo hizo en el seminario Villa Devoto de Buenos Aires.

Obtenido el doctorado en derecho canónico en la Universidad *Gregoriana de Roma, fue profesor (1928-1930) de esa materia en el seminario Villa Devoto. Primer rector (1931-1936) del Colegio Máximo de San Miguel de Buenos Aires, asistió (1933) a la Congregación de Procuradores en Roma. Fue el primer provincial argentino de esta provincia (1936-1946). Con motivo de la II Guerra Mundial, fue *visitador, con facultades extraordinarias, de las provincias de lengua española de Iberoamérica, menos México. En 1940, Bolivia, hasta entonces dependiente de la provincia de Toledo, pasó a formar parte de la provincia argentina. T asistió como provincial a la Congregación General XXVIII (1938) y a la XXIX (1946), que eligió General al P. Juan Bautista Janssens. T fue electo *asistente de América Latina el 23 septiembre 1946. Dividida esta asistencia en la Septentrional y la Meridional, fue nombrado asistente de esta última el 25 diciembre 1958. Por razón de su cargo participó también en la Congregación General XXX (1957). Fue el gran promotor de la construcción del nuevo edificio del Colegio Pio Latinoamericano de Roma, que se inauguró en 1967. Buen religioso, aunque algo tímido, se dejaba influenciar indebidamente, por lo que recibió críticas en su propia provincia (véase Parola, o.c.).

FUENTES: Archives, Province of Argentina: S. Raggi, «Apuntes para una reseña histórica del Colegio noviciado de la Sagrada Familia (1908-1958)» 90-91.

BIBLIOGRAFÍA: Janssens, J. B., «De obitu P. Thomae Travi», *AR* 14 (1961-1966) 77-79. Parola, L., *Historia contemporánea de la Compañía de Jesús en el Paraguay (1927-1969)* (Asunción, 1973) 143-147, 518-519. «Il P. Tommaso Travi (1894-1961)», *Annuarium* (Roma, 1962-1963) 49.

H. Storni

**TREANOR, Patrick M.** Astrónomo.

N. 15 marzo 1920, Londres, Inglaterra; m. 18 febrero 1978, Roma, Italia.

E. 7 septiembre 1937, Roehampton (Londres); o. 2 julio 1952, Chipping Norton (Oxford), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1955, Blackburn (Lancashire), Inglaterra.

En el colegio St. Ignatius de Londres, mostraba ya su talento en construir radios, telescopios y otros aparatos con piezas de recambio. Su interés por la astronomía se desarrolló pronto y, aún escolar en Oxford, fue seleccionado para la beca Skynner de Astronomía y Física en Balliol College. Al empezar la teología (1949) en Hythrop, era miembro del Consejo de la Real Sociedad de Astronomía, codirector de su revista y considerado como uno de los astrónomos más prometedores del país. En 1954, se le otorgó la incorporación al Balliol, convirtiéndose así en el primer jesuita miembro de este colegio desde Robert *Persons; siguió en él hasta 1958. Investigó en los observatorios de Lick y Yerkes en Estados Unidos, y se incorporó al Observatorio Vaticano en 1961, donde sucedió como director (1970) a Daniel *O'Connell. En su trabajo profesional se especializó en polarimetría, o sea, el estudio de la polarización de la luz de las estrellas y la información sobre su es-

tructura. Al morir, se estaba preparando para un Coloquio de la Unión Astronómica Internacional sobre la clasificación espectral de las estrellas. Ocupó gran parte de su tiempo como director en la búsqueda de un nuevo emplazamiento para el observatorio, y con este fin hizo un mapa de toda Italia e islas, que indicaba la intensidad de la luz en el firmamento nocturno. Se comprobó que Cerdeña era uno de los mejores lugares cercanos y, aunque visitó la isla varias veces, el traslado del observatorio y de su telescopio Schmidt nunca se realizó.

Sacerdote piadoso y celoso consideró su trabajo como un modo de introducir la Iglesia Católica en el mundo contemporáneo de la ciencia, donde estaba poco representada. Queda como recuerdo suyo un gran reloj solar de pared, que diseñó para una ampliación del Museo Vaticano. No debe confundírsele con un homónimo (1914-1982) irlandés, también jesuita.

OBRAS: *The Vatican Observatory* (Ciudad del Vaticano, 1969).

BIBLIOGRAFÍA: HALL, B., «Fr Patrick Joseph Treanor», *LN* (1978) 123-131. MAFFEO, S., *Nove papi, una missione: Cento anni della Specola Vaticana* (Roma, 1991) 106-108, 158-160. SUTCLIFFE, no. 442.

P. CARAMAN (†)

**TRECA, Joseph M.** Misionero.

N. 6 marzo 1854, Douai (Nord), Francia; m. 16 septiembre 1926, Seattle (Washington), EE.UU.

E. 12 noviembre 1873, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 1887, St. Hélier (Islas del Canal); ú.v. 2 febrero 1889, Farmington (Idaho), EE.UU.

El primer sacerdote jesuita en trabajar entre los esquimales de Alaska, entró en la CJ al graduarse en el colegio de Amiens. Tras su formación inicial en Saint-Acheul, hizo el magisterio en Lille y la teología en la isla de Jersey.

A poco de ordenarse, T fue (1887) a Estados Unidos para la misión de las Montañas Rocosas. Tras la tercera probación (1887-1888) en Santa Clara (California), estuvo breve tiempo en De Smet (Idaho) y fue (1889) a Holy Cross, donde pasó su primer invierno (1889-1890) con el superior de la misión, Paschal *Tosi. Estuvo en varios puestos misionales, entre ellos en Nulato (1893-1895), Juneau (1896-1900), Nome (1900-1901, 1916-1918), pero sobre todo en Akulurak (1902-1916, 1919-1926), donde trabajó entre los esquimales del delta del Yukón-Kuskokwim. Llevando una vida de grandes asperezas, tuvo que pasar una temporada (1896) cuidando de su salud en el colegio de San Francisco (California).

Un día, a su vuelta a la misión tras bautizar unos niños (1925), anocheció tan rápidamente que, perdido en la oscuridad, quedó congelado de frío. Durante el invierno, su situación se agravó, y fue trasladado (1926) al hospital de Seattle, donde le amputaron la pierna derecha. Murió el mismo día de la operación. T dominaba la lengua esquimal y era un fotógrafo consumado. De caridad proverbial, aunque desconocido, incluso para muchos miembros de su provincia, su recuerdo se veneró mucho tiempo entre los esquimales de Alaska occidental.

BIBLIOGRAFÍA: HÉGO, J-B., *Le R. P. Joseph Tréca, douaisien* (Douai, 1929). «Father Joseph Treca, S.J.», *WL* 56 (1927) 355-360. SANTOS, *Alaska* 541.

L. L. RENNER

**TRÉGARD, Louis.** Educador.

N. 4 mayo 1854, Parcé (Sarthe), Francia; m. 11 noviembre 1921, París, Francia.

E. 22 enero 1874, Angers (Maine-et-Loire), Francia; o. 8 septiembre 1886, St. Hélier, Jersey, Islas del Canal; ú.v. 3 febrero 1890, Le Mans (Sarthe).

Estudió en el seminario de Le Mans antes de entrar en la CJ. Menos el tiempo de su formación, dedicó sus años de vida religiosa a la educación cristiana. Profesor de filosofía en Vaugirard de París, Vannes, Canterbury (Inglaterra) y Le Mans, fue más tarde un excelente prefecto de estudios en el colegio Saint-Ignace en la calle Madrid de París (1890-1898) y luego de su anejo Saint-Louis de Gonzague en la calle Franklin. Aunque la CJ tuvo que dejar sus colegios en octubre 1901, como resultado de las leyes Waldeck-Rousseau, T siguió como guía moral que dirigía y aconsejaba a los maestros y al nuevo director. En octubre 1916, mientras los jesuitas morían en los campos de batalla de la I Guerra Mundial, regresó a Saint-Louis de Gonzague y tomó la dirección efectiva, si no legal, hasta julio 1920. Para dirigir este gran colegio, supo combinar autoridad paternal con sentido práctico de decisión y gran solicitud por la formación epiritual de los estudiantes.

Muy interesado en la colaboración con las familias de los alumnos, ejerció una creciente influencia sobre un gran número de antiguos alumnos. Su fama le hizo una de las personas más escuchadas entre los católicos de París. Entre sus amistades se contaron Albert de Mun, el general Henri de Castelnau, el mariscal Ferdinand Foch y Paul Bourget; incluso se mantuvo en relaciones cordiales con el famoso vecino del colegio, el ex anticlerical Georges Clémenceau. Después de ser un miembro muy activo de la Société d'Éducation et d'Enseignement y de la Oeuvre Catholique de l'Éducation des Orphelins de Guerre, fue nombrado superior de la residencia de la calle Grenelle en agosto 1921, pero a los tres meses se derrumbó su precaria salud.

BIBLIOGRAFÍA: DÉCOUT, A., «Le Père Louis Trégard», *LJ* 37 (1923) 531-557. DELATTRE 3:1416-1417. DUCLOS 252-253. *Bulletin de la Société Générale d'Éducation et d'Enseignement* (diciembre 1921) 577-579.

P. DUCLOS (†)

**TRENTO (1545-1563).** La primera bula anunciando la convocación oficial de un concilio general de la Iglesia emanó de Paulo III en 1536, antes de la fundación de la CJ (1540). Al no realizarse el concilio, hubo otra bula en 1542, también sin éxito. Por fin, la tercera, *Laetare Jerusalem* (22 noviembre 1544), logró reunir el concilio en la ciudad imperial

de Trento el 13 diciembre 1545. La CJ tenía sólo cinco años de vida y un par de cientos de miembros, dedicados sobre todo a la acción pastoral, sin tener aún colegios o haber publicado libros. Su participación, pues, en el concilio apenas era de esperar. De suyo, sólo Claude *Jay (Jayo) había hecho alguna fugaz exhibición en la Universidad de Ingolstadt y como teólogo en el concilio provincial de Salzburgo o en la dieta de Worms (1544-1545). Pedro *Fabro y Diego *Laínez habían enseñado dos años escasos (1537-1539) en sendas cátedras teológicas de la Sapienza en Roma, por encargo de Paulo III; quien, además, les hacía llamar, dos veces al mes, para que disputasen de teología en su presencia.

## I. PRIMER PERÍODO (13 DICIEMBRE 1545-16 FEBRERO 1548)

La primera indicación de una participación jesuita en Trento llegó el día antes de su apertura. El 12 diciembre, Ignacio de Loyola supo que el cardenal de Augsburgo, Otto Truchsess, proyectaba enviar a Jayo como procurador suyo al concilio. Mes y medio más tarde, Paulo III ordenaba a Ignacio que enviase dos jesuitas a Trento. Éste designó, por lo pronto, a Fabro, a la sazón en España, que llegó a Roma a mediados de julio, pero falleció el 1 agosto. Los dos nombrados por Ignacio fueron Laínez y Alfonso *Salmerón, cuya eficacia, según Ignacio, estribaría no tanto en su labor científica, cuanto en su ejemplaridad y apostolado. Apenas preveía el notable impacto teológico que tendrían en el concilio, al que iban más por obediencia a la orden recibida que creyéndose aptos para lo mínimo respecto a tan santa reunión. Así, en la instrucción que les dio al enviarlos, les decía: «Lo que principalmente en esta jornada de Trento se pretende por nosotros... es predicar, confesar y leer, enseñando a muchachos, dando exemplo, visitando pobres en hospitales y exhortando a los próximos» (*EpIgn* 1:387).

Cuando llegaron al concilio (18 mayo 1546), ya había sido aprobado el decreto sobre los libros inspirados y las tradiciones apostólicas (8 abril). Sobre esta materia, Jayo había tenido una intervención que le ganó el apoyo de los cardenales Girolamo Seripando y Marcello Cervini, y llevó a una mayor precisión en el decreto final, distinguiendo las tradiciones relativas a la fe de las referentes a usos y costumbres no inmutables. Apuntó también la necesidad de colegios eclesiásticos: un primer atisbo de lo que sería años después el decreto sobre los seminarios.

Contrastando con la aceptación que tuvo Jayo en Trento, la acogida de Laínez y Salmerón no fue muy halagüeña, concretamente en los españoles. La mala información sobre la CJ o sobre su fundador y los *Ejercicios* ignacianos les hacían recelar de los recién llegados, tomando sus cosas con indiferencia o levantando más en serio dudas sobre ellos. Pero la modestia y sencillez en su trato, su asidua dedicación a las tareas del concilio, y en particular al servicio de los pobres, al fomento de la piedad y práctica de los *Ejercicios* no tardaron en hacer el cambio. No poco contribuyó a ello la protección de altos personajes. Salmerón recuerda en especial al obispo de Calahorra, Bernal Díaz de Luco; al cardenal Pedro Pacheco, líder de la representación española y gran figura del concilio; al embajador imperial don Francisco de Toledo, y al cardenal Marcello Cervini, que ya en su diócesis de Reggio-Emilia (1541) había conocido el celo apostólico de Laínez, y ahora, «allende del pan y del vino que nos da cada día sobrado, nos da quatro scudos al mes, con protestación que todo lo demás que vuiéremos menester» (*Salmeron* 1:8). Además, tomó a los jesuitas como consejeros conciliares, e iba a ellos para la confesión.

El 22 junio 1546, se propuso a los teólogos el espinoso tema de la justificación. Al día siguiente le tocó el turno a Salmerón y el 28 Laínez clausuró el ciclo; se cumplía así el encargo de Cervini para que «vno de nosotros» hablara «entre los primeros», y el otro se guardara «para la postre», refutando «lo mal dicho». «Muchos obispos —escribía Jayo (*Broët* 311) de Laínez y Salmerón— han guardado sus votos en escrito», en particular los españoles, que al principio se les mostraban desafectados, «después no se hartauan de conuersarlos, visitándolos, encareciéndolos y loándolos mucho».

Nada de esto debía de saberse en Roma, al contrario que en Florencia, desde donde los duques, particularmente la duquesa Leonor de Toledo, pedían «con mucho calor» a Ignacio les enviase alguno de estos teólogos. Cuando éste lo propuso (3 julio) a los de Trento, Salmerón, en nombre de sus compañeros, respondió que, visto todo, «no nos pareçe que... por agora se haga alguna mundança», pues sería un trastorno grave de «lo que se á començado estos días» (*Salmeron* 1:26); incluso, añadía que algunos prelados intervendrían para impedir el plan. El obispo de Acci, cuando menos, escribió (*EpIgn* 1:413) a la curia romana que los tres, nombrando específicamente a Jayo, Salmerón y Laínez, se distinguían extraordinariamente en el concilio. El plan, pues, quedó de momento congelado.

Nada presagiaba la tempestad que iba a suscitar la propuesta de Seripando (8 octubre) sobre la doble justificación. Teólogos y padres se lanzaron contra ella. De los treinta y siete teólogos que disertaron sobre ella, treinta y dos, entre ellos Salmerón y Laínez, la atacaron abiertamente. En las actas del concilio, el discurso de Laínez (26 octubre) está colocado el último, precisamente por ser el más extenso y completo de todos. De suyo, esta intervención fue tal que ella sola le aseguraría un puesto en la historia del concilio. Cuando la discusión pasó a tratar de los sacramentos, se encargó a Salmerón y Laínez de formar una larga lista de errores protestantes, junto con citas importantes de concilios, Padres y Doctores de la Iglesia. La lista sirvió a la vez de guía para las discusiones y de esquema inicial para la definición del concilio sobre los sacramentos.

Con todo, una grave crisis se abatió sobre el concilio. En la sesión del 11 marzo 1547, tras sólo dos días de deliberación, se acordó, no sin contradicción, trasladar el concilio a Bolonia, esgrimiéndose

el reciente brote de peste en Trento. La batalla fue enconada, ya que significaba pasar de una ciudad imperial a territorio pontificio, pero prevaleció la mayoría. Al pasar por Padua (14 marzo), Salmerón enfermó gravísimamente, lo que obligó a Laínez a permanecer en la ciudad hasta verlo fuera de peligro. El 14 abril partió, por fin, para Bolonia con Pedro *Canisio, que desde febrero ayudaba a Jayo, procurador del cardenal de Augusta. Éste, que al principio le había ordenado a Jayo no dejar Trento, le permitió dirigirse, por fín, a Bolonia, adonde llegó con Salmerón el 27 abril. Todos ellos fueron interviniendo como teólogos en las deliberaciones de los cuatro últimos sacramentos y la misa hasta que el concilio fue languideciendo y al fin paralizó su actividad en marzo 1548. Laínez y Canisio estuvieron entre los primeros (17 junio 1547) en irse, lo que no fue fácil, porque Cervini, aun cuando Laínez había perorado tres horas sobre la penitencia, pretendía que disertase sobre el resto de los sacramentos, y resumiese luego los votos de los teólogos. A él, pues, hay que atribuir, a más de un voto sobre extremaunción, los resúmenes sobre los tres últimos sacramentos que se registran en las actas (*CT* 6,121). Jayo dilató su marcha hasta el 10 agosto, por ayudar a Salmerón en los «sumarios» de los votos sobre el purgatorio, las indulgencias y la misa. (*CT* 6,294ss. y 390). Por noviembre, concluido su trabajo, Salmerón estuvo aún en Bolonia hasta Pascua (1 abril 1548), sin duda por haber predicado allí la cuaresma. El concilio se suspendió en septiembre 1549.

Hay que aludir, siquiera de paso, a las obras benéfico-sociales que realizaron los jesuitas, a la instrucción religiosa que impartieron, a la reconciliación de herejes, a las prácticas y cultivo de la piedad que fomentaron mediante los Ejercicios, las lecciones sacras y la predicación en general.

## II. SEGUNDO PERÍODO (1 MAYO 1551-25 ABRIL 1552)

Para la segunda etapa del concilio Julio III nombró a Laínez y Salmerón sus teólogos. Aunque se convocó para el 1 mayo, el concilio no pudo empezar su labor hasta cuatro meses después, debido al retraso de los obispos en llegar. Laínez estaba en Florencia, detenido por compromiso con los duques; finalmente, el 27 julio, él y Salmerón llegaron a Trento, los únicos designados como teólogos pontificios. Como tales, eran los dos primeros en hablar sobre todas las discusiones doctrinales, contribuyendo muy significadamente al trabajo conciliar sobre la Eucaristía y la Penitencia. La labor de Laínez, pese a sus frecuentes brotes de malaria, fue prodigiosa, ya que trató (8 septiembre) sobre el dogma de la presencia real (art. 1.°), su presupuesto básico; se ciñó al simbolismo propugnado por los protestantes, rechazándolo con abundantes textos de Escritura e insistiendo en el significado real y propio del verbo «est» en la consagración.

Tambien colaboró con Salmerón en la preparación de la sesión XIV sobre el 4.° y 5.° sacramento. Actuaron ambos sobre el de la penitencia con discursos y redactaron los capítulos dogmáticos de dichos sacramentos, aprobados luego por el concilio. Lo admirable no es que Salmerón, a juicio de Angelo Massarelli, razonase amplísima y doctamente, o que Laínez pareciera no haber hablado nunca como entonces, sino que éste, enfermo, pudiera llegar hasta noviembre, en que se definieron estos temas. Laínez sugirió a Jerónimo *Nadal, como su posible sustituto, e Ignacio accedió (*EpIgn* 4:31). Cuatro horas duró el discurso de Laínez sobre el Santo Sacrificio, y no menos de tres el de Salmerón sobre el Orden a principios de diciembre. Pero estas disertaciones no tuvieron éxito, porque el concilio había llegado de nuevo a un punto muerto, a causa de las encendidas polémicas sobre la reforma, en enero 1552. El concilio fue oficialmente suspendido el 25 abril. Laínez partió el 21, y Salmerón, el 5 mayo.

Durante este segundo período, ayudaron a Laínez y Salmerón otros tres jesuitas, que desempeñaron el papel de amanuenses y encargados de lo material, haciéndoles posible dedicarse a una limitada tarea pastoral, sobre todo, la de dirigir los Ejercicios. Uno de sus ejercitantes, Martín de *Olabe, apenas suspendido el sínodo, ingresó en la CJ en septiembre 1552. Pudieron asimismo dar a conocer la CJ o defenderla: sirva de prueba el violento diálogo de Laínez con el enemigo entonces más acérrimo de la institución ignaciana, Melchor *Cano, a cuyo desprecio por «estas novedades», aludiendo a la CJ, replicó el jesuita con desenfado, a «estas mierdas» de Cano, aunque allí mismo reparó de rodillas su destemplanza (*Nadal* 2:45).

## III. TERCER PERÍODO (18 ENERO 1562-1563)

El último período fue el más complejo y polémico del concilio. La reforma, apenas esbozada en los períodos anteriores, tuvo aquí su complemento, sentó las bases para los problemas más acuciantes y marcó una disciplina que regiría por siglos. La presencia jesuita se vio muy aumentada; además de Laínez, ahora superior general de la CJ (por tanto, con derecho a voto), y Salmerón, estaban Canisio y Jean Couvillon (llegado de Ingolstadt) y los españoles Juan de *Polanco y Nadal, más Juan de Vitoria, que sirvió de intérprete a Laínez con los teólogos de la corte imperial de Viena. Completaba el equipo un grupo de siete no sacerdotes, entre ellos el amanuense Juan Fernández y el teólogo pontificio, Francisco *Torres, ingresado años más tarde en la CJ.

Canisio y Nadal estuvieron en el concilio breve tiempo, uno y dos meses respectivamente. De los nueve teólogos pontificios nombrados por Pío IV, se dio el primer lugar a Salmerón, que hablaba también el primero. La presencia de Laínez, a la vez teólogo pontificio y superior general de una orden, suscitó un grave problema de protocolo. Se le asignó un asiento detrás de los canónigos regulares, pero inmediatamente antes de los mendicantes, que protestaron por ello. Laínez accedió a sentarse en el último puesto de todos los superiores generales, pero insis-

tió en que se reconociese su carácter clerical, y no monástico. Al fin, tras ocho días de ausencia, se sentó detrás de los obispos del lado izquierdo del aula, mientras que del lado derecho los otros superiores generales lo hacían detrás de los abades. En el orden de hablar fue el último como «el general más moderno»; pero contra el protocolo, le dijeron que hablase desde la tribuna de los teólogos para que se le oyera mejor.

Dos temas ocupaban el concilio: la residencia de los obispos y la comunión bajo dos especies. Declarar la obligatoriedad *iure divino* de residir en sus sedes a los obispos sería ligar las manos al Papa y revivir el fantasma conciliarista de los siglos precedentes. Por orden de Pío IV, Salmerón preparó un detallado informe teológico sobre el deber de la residencia. Mientras se pronunciaba contra la obligatoriedad *iure divino*, añadió que sería más expediente no hacer ninguna declaración formal.

*La comunión bajo las dos especies* (utraquismo) era una cuestión mixta de dogma y disciplina, con serias implicaciones políticas: ¿Era de derecho divino, como propugnaban los protestantes, o de libre disposición eclesiástica, en cuyo caso podría concedérsele a los alemanes? —una concesión por la que se afanaba la diplomacia imperial. Rompió el fuego (10 junio) sobre la cuestión Salmerón, negando el derecho divino del cáliz a los laicos. Rechazó también Canisio (15 junio) el precepto divino del utraquismo, si bien admitiendo posibles mitigaciones. La disputa llegó a su máximo con la contienda sobre el sentido de Jn. 6, 35ss. Salmerón y Laínez fueron activos participantes, tanto en las discusiones como en presiones personales hacia los padres conciliares.

Se planteó de nuevo la concesión del cáliz a los legos, pero no en abstracto, sino concretándola a los súbditos del Imperio. El problema era muy comprometido para Laínez por la fuerte posición del Emperador en favor de la dispensa. Fernando I era el más firme puntal que tenía la CJ en Alemania, y amigo personal de Laínez, con quien había cenado la noche antes del discurso. Enfrentarse, pues, con la política que tan alto personaje encarnaba, era un riesgo, no sólo personal del orador, sino institucional para los jesuitas en media Europa. Como en otras situaciones difíciles durante el concilio, Laínez rehusó (27 agosto 1562) transigir en lo que veía ser el bien más general de la Iglesia. Tras un resumen de las opiniones vertidas en el aula, pasó al núcleo controvertido: no se trataba de una cuestión de fe, sino de la práctica de un rito en sí no ilícito, aunque posiblemente inconveniente y pernicioso. Dicho esto, impugnó toda concesión en la materia, así como todo privilegio o excepción a países o personas determinadas. Cuando en la sesión del 17 septiembre, el concilio optó por remitirlo todo al Papa, Laínez lo aceptó, con tal que se especificase que el concilio no aconsejaba nada.

El siguiente tema a tratar fue *el sacramento del Orden y la decisión final sobre residencia*. El 23 septiembre, Salmerón inició los discursos de los teólogos sobre de la sacramentalidad del Orden. Esa tarde, Couvillon desarrolló el mismo tema; siete días después, habló Polanco. Con todo, fue la cuestión del *ius divinum* de la institución episcopal la que desencadenó la batalla, ya que implicaba el deber *iure divino* de residencia: un punto fundamental en el programa de reforma, según los prelados españoles, en especial del arzobispo de Granada.

Ningún debate conciliar desató quizás tanta hostilidad como la que Laínez suscitó en su discurso inaugural (20 octubre 1562) sobre el episcopado. Al desencanto de ver amigos íntimos entre sus opositores, se añadieron dicterios y calumnias contra la CJ. A esto se enfrentó Laínez, poniendo a Dios por testigo de que jamás había dicho nada en el concilio por afán de adulación ni dirá sino lo que le dicte la conciencia, porque nada buscaba ni temía. Convencido que la reforma auténtica y eficaz de la Iglesia dependía de mantener sin ambigüedades la primacía papal, rechazó con firmeza la postura del *ius divinum*, e insistió que la jurisdicción episcopal, como contradistinta a su carácter por la ordenación, derivaba de la autoridad del Papa, y no directamente de la gracia sacramental de Cristo.

Aún quedaba en pie la cuestión del deber de residencia. Para extirpar sus abusos de raíz ninguna medida pareció más radical que declararlo *de derecho divino*. Era la solución de los españoles, que creían erradicar así la acumulación de beneficios. Laínez no habló el día que los legados le habían reservado la congregación entera (19 enero 1563) por un fuerte ataque de gota y un viaje a Mantua de más de un mes. Cuando regresó a Trento, las cuestiones de residencia habían encallado. Pero el concilio no podía pararse. La preocupación del cardenal Giovanni Morone era la reforma, base de aquella paralización. Sobre los abusos del Orden se apuntaron ideas con las que no estaba de acuerdo Laínez: era un larvado conciliarismo que trataba de imponerse con su insistencia en la elección de los obispos; no se podía confiarla al pueblo, que es, según el adagio, «bestia de muchas cabezas», y menos a los obispos sufragáneos. La reforma de la curia romana —decía Laínez— no debe hacerla el concilio, porque podría anularla el Papa. Finalmente, su desconfianza en las multitudes, «aunque fueran de obispos» (Astrain 2:191), no era como para halagar a los prelados. Admitida la causticidad de los reproches, está claro que Laínez no hipotecaba su independencia.

Para sacar las reformas del punto muerto, propuso Morone (4 julio) a los españoles ceñirse al sacramento del Orden. Charles de Guisa, cardenal de Lorena, apoyó la propuesta, pero no todos los Padres le siguieron. Una vez más el discurso de Laínez (9 julio) fue decisivo: se trataba, dijo, de cuestiones discutidas sólo entre católicos; sería, pues, mejor callarse, pero no pudiendo hacerlo, procedía en aras de la concordia aceptar los decretos que en su ambigüedad puedan píamente interpretarse. La alegría fue general. El éxito parecía asegurado, pero fue aún preciso una carta del Rey *Felipe II para que los españoles discrepantes abandonaran su resistencia.

El concilio trató del *matrimonio*, ya propuesto en Bolonia durante el primer período del concilio. Su punto más candente, el de los matrimonios clan-

destinos, obligó a refundir su esquema (el célebre *Tametsi*) cinco veces. Laínez mantuvo que eran válidos, y que la Iglesia no tenía poder para invalidarlos. Junto a una minoría de unos sesenta obispos, entre ellos los legados Stanislaw *Hosio (Hozjusz) y Ludovico Simonetta, los patriarcas de Jerusalén y de Venecia, y el arzobispo de Rosano (futuro Urbano VII), Laínez defendió su postura hasta la declaración final del concilio, apoyada por la mayoría (11 noviembre).

Punto capital en la reforma fue la *erección de seminarios clericales:* una idea surgida treinta y siete años antes en el Consejo de Castilla, que Juan de *Ávila hizo suya, la implantó en sus colegios sacerdotales y la plasmó en un *Memorial* que llevó a Trento (1551) el arzobispo de Granada. Jayo ya había hablado sobre los seminarios en el primer período conciliar en 1546, antes de que los jesuitas empezasen a fundar sus propios colegios. Por este tiempo (1563), la CJ estaba instalando seminarios como parte de sus colegios en España, Sicilia, Alemania, Italia, y muy particularmente en el *Germánico de Roma, ideado por Morone, recién nombrado legado del concilio. El esquema básico del decreto lo proporcionó el cardenal Reginaldo Pole, con su documento para la formación del clero inglés (1556). Laínez logró incorporar una enmienda al decreto, que establecía una exención especial para los colegios seminarios.

Entre las últimas partes de una reunión apresurada, se leyó (4 diciembre) un decreto del concilio sobre el *Índice de libros prohibidos*. En 1561, Pío IV había nombrado a Laínez miembro de la comisión preparatoria sobre la materia. Salmerón y Canisio fueron también consultados sobre el tema, si bien la contribución mayor de este último fue el envío de libros protestantes desde Alemania. Con alguna probabilidad puede pensarse que Laínez, a petición de Nadal, se esforzó por sacar a Ramón Lull de la lista del *Índice* de Paulo IV. En cambio, ni Laínez ni Salmerón, a pesar de su preparación, tomaron parte en el veredicto conciliar (2 junio 1563) sobre el *Catechismo* de Bartolomé de Carranza.

Feliz remate de la actividad de los jesuitas en el concilio fue la *aprobación solemne de la CJ;* un anhelo que Ignacio había pretendido obtener, sin lograrlo en la segunda etapa del concilio (1551). A lo inusitado de la pretensión, tratándose de un concilio, se unía la carencia de un texto oficial latino que presentar a la asamblea con la legislación estructural del nuevo Instituto. De hecho, las *Constituciones* no habían recibido la redacción ni el refrendo definitivo. La meta, ahora, parecía llena de obstáculos, como la polémica suscitada por los discursos de Laínez, las tachas de ambición y servilismo lanzadas contra la CJ, la oposición a las innovaciones introducidas por las *Constituciones* y los ataques calumniosos de varios ex jesuitas.

Por otra parte, el irreprochable carácter de los jesuitas en Trento, y su capacidad, celo y entrega recibieron un insospechado apoyo personal de su eficiencia apostólica y dedicación a la reforma: el conde de Luna declaró a los legados que su experiencia diplomática en Alemania le persuadía que el único medio para restablecer allí el catolicismo era a través de buenos predicadores y del mayor fomento posible a la CJ. Mayor impacto debió causar en los legados la encendida apología que en nombre del papa hacía el cardenal Carlo *Borromeo de los jesuitas, «hijos obedientísimos de la Santa Sede». Pese a la oposición, el concilio no sólo aprobó la CJ, junto con sus privilegios canónicos y sus innovaciones, sino que la recomendó a la Iglesia entera: *Iesuitae fovendi sunt*.

FUENTES: *EpIg* 1:798. *Lainez* 1:703; 6:806s; 7:761s; 8:945; cf. *AHSI* 59 (1990) 195-197, 205, 218-223. *Salmerón* 1:741; 2:900; cf. *AHSI* 59 (1990) 284, 288, 292. *Nadal* 1:864; 2:723. CALINI, M., *Lettere conciliari (1561-1563)*, ed. A. Marani (Brescia, 1963). GUTIÉRREZ, C., *Españoles en Trento* (Valladolid, 1951).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 1:511-566; 2:164-214. JEDIN, H., *Geschichte des Konzils von Trient*, 4 v. (Friburgo, 1949-1975: trads. esp., ingl., ital.). CERECEDA, F., *Diego Laínez en la Europa religiosa de su tiempo* (Madrid, 1945-1946) 1:199-367; 2:65-282. GUTIÉRREZ, C., *Trento: un Concilio para la unión (1552-1562)*, 4 v. (Madrid, 1981-1995). HUGHES, J.C., «Alfonso Salmerón: His Work at the Council of Trent» (Diss. Univ. of Kentuky, 1974). LECLER, J. - HOLSTEIN, H. - ADNÈS, P., *Trento* [=*Histoire des Concils Oecuméniques*, 10-11], ed. G. Dumeige (París, 1975-1981). OLAZARÁN, J., «Un voto tridentino de A. Salmerón sobre la doble justicia», *EstEcl* 20 (1946) 211-240. ROCA CABANELLAS, M., «Diego Laínez en la última etapa del Concilio», *Il concilio di Trento e la riforma tridentina* (Friburgo, 1965) 1:85-114. ROYÓN, E., *Sacerdocio, ¿culto o ministerio? Una reinterpretación del Concilio de Trento* (Madrid, 1976). SCADUTO, *Laínez* 1:134-138; 2:847s. SCHATZ, K., «Petrus Canisius und das Trienter Konzil», *Petrus Canisius - Reformer der Kirche* (Augsburg, 1996) 67-96. SIEBEN, H. J., «Option für den Papst. Die Jesuiten auf den Konzil von Trient, Dritte Sitzungsperiode», *Von Apostelkonzil zum Ersten Vatikanum* (Paderborn, 1996) 464-485. ÍD., «Ein Traktat des Jesuiten Salmerón über in Trient strittige Fragen zur Autorität des Konzils», *ibidem* 435-463. *DTF* 1349-1353. SYGUT, M., *Natura e origine della potestà dei vescovi nel C. di T. e nella dottrina successiva (1545-1869)* (Roma, 1998). TALLON, A., *La France et le Concile de Trente (1518-1563)* (Roma, 1997) 716-718, 798-801.

C. GUTIÉRREZ (†)

**TRENTO, Girolamo.** Predicador.

N. 31 enero 1713, Padua, Italia; m. 19 abril 1784, Venecia, Italia.

E. 28 abril 1728, Novellara (Reggio Emilia), Italia; o. c. 1739, Parma, Italia; ú.v. 2 febrero 1746, Parma.

Estudió filosofía (1731-1734) en Bolonia y teología (1739-1743) en Parma, y enseñó, entre ambas, letras en Verona (1734-1739). Desde 1745, se dedicó por toda su vida a la predicación. Tras la *supresión de la CJ (1773), vivió con sus parientes nobles en Padua, sin interrumpir su labor. Dio misiones populares, tandas de Ejercicios Espirituales y series cuaresmales. Predicó en muchas ciudades italianas, además de en extranjeras de lengua italiana. Murió a los pocos días de acabar una tanda cuaresmal en Venecia.

Se le considera entre los mejores predicadores del siglo XVIII. Su estilo se adaptaba al pueblo, pero

era siempre digno y elegante; evitaba las largas argumentaciones, y sobresalía en apelar a la imaginación de sus oyentes y en su habilidad para conmoverlos. Su elocuencia igualaba su fe y celo. La publicación póstuma de sus *Prediche quaresimali* y *Panegirici e discorsi morali* la hizo su compañero ex jesuita Tolomeo Marsigli. Sus sermones cuaresmales se reimprimieron hasta 1869 y se tradujeron al castellano, alemán y polaco.

OBRAS: *Prediche quaresimali* (Venecia, 1785; Cuaresma, pláticas morales, 4 v. [Madrid, 1798]). *Panegirici e discorsi morali* (Venecia, 1786).

BIBLIOGRAFÍA: DIOSDADO CABALLERO, R., *Gloria posthuma Societatis Iesu* (Roma, 1814) 1:33-34. GUIDETTI 189. PRANDI, A., *Religiosità e cultura nel '700 italiano* (Bolonia, 1966) 69-70. SANTINI, E., *L'eloquenza italiana dal Concilio Tridentino ai nostri giorni* (Milán, 1923) 170. SOMMERVOGEL 8:215-217. ZANOTTO, F., *Storia della predicazione nei secoli della letteratura italiana* (Modena, 1899) 387-389.

M. ZANFREDINI

**TRIESNECKER, Franz de Paula.** Astrónomo.

N. 2 abril 1745, Kirchberg (Baja Austria), Austria; m. 29 enero 1817, Viena, Austria.

E. 20 octubre 1761, Viena; o. tras 1773, Graz (Estiria), Austria.

Estudió en Krems antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, cursó los clásicos en Szakolca (Hungría), filosofía en Viena, y matemáticas y lenguas en Nagyszombat (hoy Trnava, Eslovaquia). Enseñó por algún tiempo en Krems y Linz, y empezó sus estudios de teología en Viena, que, tras la *supresión de la CJ (1773), continuó en Graz y fue ordenado. Aunque obtuvo el doctorado en filosofía, su interés se centraba en matemáticas y astronomía, en las que pronto ganó tal renombre que el astrónomo y ex jesuita, Maximilian *Hell, director del Observatorio Regio-Imperial en Viena, lo invitó (1780) como su ayudante. T sucedió a Hell como director en 1792.

T era miembro de muchas asociaciones y academias científicas como las de Breslau (actual Wrocław, Polonia), Gotinga, Múnich, San Petersburgo (Rusia) y Praga (Chequia). Se le concedió por sus méritos científicos la orden austriaca de Leopoldo. Tenía fama sobre todo por sus conocimientos matemáticos y astronómicos, y sus exactas observaciones. Publicó varias obras científicas, incluidos mapas del Sol, Luna, Marte, Mercurio, etc., colaboró en revistas académicas y series monográficas y fue director adjunto y, desde 1792 hasta 1806, director único de *Ephemerides Astronomicae ad Meridianum Vindobonensem*. Como cartógrafo terminó la medición de la Baja Austria, comenzada por Anton *Pilgram. Era director del observatorio al tiempo de su muerte y uno de los astrónomos más importantes después de Hell.

OBRAS: *Veränderliche Schicksale dreier merkwürdiger Längenbestimmungen von Peking, Amsterdam und Regensburg...* (Praga, 1803). *Über die Ungewißheit einiger astronomischen Fernpunkte bei der Entwerfung einer Karte von Persien und der asiatische Türkei* (Praga, 1805). *Astronomische Beobachtungen an verschiedenen Sternwarten angestellt...* (Viena, 1813).

BIBLIOGRAFÍA: HABERZETTLE 197. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1731. SOMMERVOGEL 8:231-233. STÖGER, *Scriptores* 369. WURZBACH 47:197-199.

H. PLATZGUMMER

**TRIGAULT, Nicolas [Nombre chino: JIN Nige, Sibiao].** Misionero.

N. 3 marzo 1577, Douai (Nord), Francia; m. 14 noviembre 1628, Hangzhou (Zhejiang), China.

E. 9 noviembre 1594, Tournai (Hainaut), Bélgica; o. 1606 o 1607; ú.v. 1 enero 1615, Roma, Italia.

Provisto de un título de bachiller en artes por el colegio de Douai), entró en la CJ. Teniendo Asia Oriental como meta, cursó la teología en Lovaina y, tras diez meses en Portugal, zarpó de Lisboa el 5 febrero 1607. Pasados dos años en Goa (India), prosiguió hasta *Macao, donde desembarcó el 10 mayo 1610.

No tardó mucho Niccolo *Longobardo, sucesor de Matteo *Ricci como superior, en valorar las brillantes dotes de T. Aunque llevaba apenas dos años en China, Longobardo le envió a Roma con cincuenta peticiones escritas sobre directrices de conducta y, al parecer, con varias orales también. La mayoría de ellas trataban de problemas administrativos que podrían ser resueltos por el P. General Claudio Aquaviva, pero otras eran de vital importancia, y sólo podían ser tratados con la Santa Sede. T zarpó de Macao en febrero 1613 y, viajando por mar y tierra, llegó a Roma en octubre de 1614. Que Longobardo había calibrado con exactitud el poder persuasivo de T se prueba por el hecho de que en menos de cuatro meses, el Santo Oficio (15 enero 1615), reunido en presencia de Paulo V, permitió que los sacerdotes, por respeto hacia las normas de etiqueta chinas, se cubriesen para la celebración de la Misa con un bonete especial; que se tradujese la Biblia al chino clásico; y lo más notable, que los sacerdotes chinos celebraran la Misa y recitaran el breviario en el chino literario. Otra reunión (26 marzo), presidida por el cardenal Roberto *Belarmino, reiteró estas concesiones con ulteriores especificaciones y, al día siguiente, Paulo V concluyó el asunto con su breve *Romanae Ecclesiae Antistes*.

Durante su viaje de casi dos años a Roma, T había traducido al latín las memorias en italiano de Ricci y las publicó como *De Christiana expeditione apud Sinas suscepta ab Societate Jesu, ex P. Matthaei Ricci ejusdem Societatis commentariis*. El historiador jesuita de mediados del siglo XVII, Daniele *Bartoli, le censuró la ambigüedad del título, del cual se podría concluir que la obra era de T, escrita a partir de las notas de Ricci. En realidad, se trataba de una traducción de la obra italiana del propio Ricci, que por esta ambigüedad quedó sin llamar la atención en los archivos jesuitas de Roma por casi tres siglos hasta que fue sacada a luz por Pietro *Tacchi-Venturi en 1911. Al no ser éste un sinólogo, las memorias de Ricci no recibieron merecida atención hasta que Pasquale *D'Elia las publicó en una obra monumental de tres volúmenes (1942-1949). Tras sus éxitos en Roma, T pasó dos años viajando por Europa

en busca de ayuda financiera y vocaciones para China. En el Museo Nacional de Estocolmo hay un boceto de Peter Paul *Rubens sobre un misionero jesuita en China, que probablemente representa a T. En enero 1617, T y Rubens estaban en Amberes con amigos comunes.

T zarpó para Asia desde Lisboa el 16 abril 1618, junto con otros veintidós jesuitas, incluyendo al famoso matemático Johann *Schreck y el posteriormente también famoso Johann Adam *Schall. Muchos de los compañeros de T murieron de una epidemia durante el viaje, incluyendo a su hermano Elías y un primo. Llevaba consigo una carta del cardenal Belarmino para los cristianos de China y dirigida a Xu Guangqi, probablemente el católico más importante que la Iglesia de China haya producido jamás.

Tras su regreso, T trabajó con eficacia en Saanxi y en Shanxi, pero su trabajo se veía interrumpido con frecuencia por accesos prolongados de enfermedad. Fue uno de los primeros jesuitas que vio el Monumento Nestoriano descubierto cerca de Xi'an y tomó parte en una reunión de nueve jesuitas en Jiading (finales de diciembre 1627) para debatir los problemas relativos a la terminología cristiana y a las ceremonias de Confucio. Antes de un año, se le encontró muerto.

Escribiendo treinta y cinco años después, Bartoli afirma que murió de un colapso mental, algo que le reprochó D'Elia; pero parece que Bartoli tenía razón, ya que en el ARSI se conserva una carta (20 diciembre 1629) del *visitador André *Palmeiro al P. General Mucio Vitelleschi, avisando que T se había ahorcado. T poseía una memoria prodigiosa y un apetito insaciable por el estudio. Se dice también haberse limitado a tres horas de descanso nocturno. Lazzaro *Cattaneo, un compañero de más edad, había predicho que el demasiado trabajo y su excesiva concentración lo iban a matar.

OBRAS: *De Christiana expeditione apud sinas suscepta ab Societate Jesu ex P. M. Ricci commentariis* (Augsburgo, 1615). *Litterae Soc. Jesu e regno Sinarum 1610 et 1611* (Augsburgo, 1615). *Rerum mirabilium in regno Sinae gestarum litterae annuae Soc. Jesu an. 1620* (Amberes, 1620). *Tui linian zhanli fa* (Método de calcular el calendario de la iglesia) (Xi'an, 1625). *Huang yi* (Fábulas de Esopo) (Xi'an, 1625). *Xi ru ermu zi* (Ayudas audiovisuales para aprender chino), 3 v. (Hangzhou, 1626).

FUENTES: ARSI: *Jap. Sin. 166II* 116-117 (carta de Palmeiro).

BIBLIOGRAFÍA: Bartoli, D., *Dell'istoria della Compagnia di Gesù. La Cina. Terza parte dell'Asia*, 4 v. (Ancona, 1843). Dehergne 274-275. Deshaines, C., *Vie due Père Nicholas Trigault de la Compagnie de Jesus* (Tournai, 1865). Dunne, G., *Generation of Giants* (Notre Dame, 1962). D'Elia, P., «Daniele Bartoli e Nicola Trigault», *Revista Storica Italiana* 16 (junio 1938) 77-92. *Fonti Ricciane* 1:cxliii-cxliv. Lamalle, E., «La propagande du P. Nicolas Trigault en faveur des missions de Chine (1616)», *AHSI* 9 (1940) 49-120. Pfister 111-120. Polgár 3/3:572. Sommervogel 8:237-244. Streit 5. *BBKL* 12:481-484. *BNB* 25:641-649. *Catholicisme* 15:332s. *EC* 12:525. *NCE* 14:290. *PIBA* 2:374.

G. Dunne (†)

**TRIGONA, Vespasiano.** Superior, asistente.

N. 20 febrero 1692, Agira (Enna), Italia; m. 14 enero 1761, Roma, Italia.

E. 3 diciembre 1713, Palermo, Italia; o. 1717, Palermo; ú.v. 2 febrero 1727, Marsala (Trapani), Italia.

Había cursado la filosofía antes de entrar en la CJ. Hecho el noviciado, estudió retórica en Palermo (1715-1717) y fue ordenado al iniciar la teología por la escasez de sacerdotes, debida al exilio de más de cien jesuitas sicilianos. Tras enseñar (1721-1723) humanidades en Piazza, hizo la tercera probación en Palermo y fue dos años misionero popular. Enseñó filosofía en Marsala (1726-1728, Mesina (1728-1732) y Palermo (1732-1734), donde fue socio del provincial (1734-1737), rector del colegio de nobles (1737-1740), profesor de teología (1740-1742) en el Colegio Máximo, rector y maestro de novicios (1742-1749), espiritual del colegio y consultor de la provincia (1749-1752) y provincial (1752-1755) de Sicilia. En 1754, con permiso del P. General Ignacio Visconti, adaptó el **Ratio Studiorum* a los recientes avances científicos para la docencia de filosofía en Sicilia. Nombrado (diciembre 1755) asistente en Roma del nuevo P. General Luis Centurione, tuvo este cargo hasta su muerte. Fue respetado universalmente, en especial por su amabilidad y prudencia. El papa Benedicto XIV tenía una alta idea de T, y en 1757 lo hubiera preferido como Vicario General en vez del P. *Timoni.

OBRAS: *Arte di ben morire e di ben assistere a' moribondi* (Nápoles, 1731). *Trattato che contiene la teorica e la pratica delle lettere e dei biglietti ad uso del R. Collegio Carolino della Compagnia di Gesù* (Palermo, 1740). *Ratio tradendae philosophiae in scholis provinciae Siculae Societatis Iesu* (Palermo, 1754).

FUENTES: ARSI: *Sic. 168-174, 176-177, 186; Rom. 107-108.*

BIBLIOGRAFÍA: Patrignani-Boero 1:270-271. Scinà, D., *Prospetto della storia letteraria in Sicilia nel secolo XVIII*, 3 v. (Palermo, 1969) 1:144, 170. Sommervogel 8:245-246.

F. Salvo (†)

**TRIGOSO, Pedro (fray Pedro de CALATAYUD).** Operario, superior, teólogo.

N. 21 junio 1533, Calatayud (Zaragoza), España; m. 20 julio 1593, Nápoles, Italia.

E. noviembre 1555, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. c. 1560, probablemente Alcalá; ú.v. 2 mayo 1568, Ocaña (Toledo), España; jesuita hasta 15 febrero 1582, Roma.

Estudió en Salamanca y Alcalá y era licenciado en artes y colegial teólogo al ser admitido en la CJ. Leyó un curso de artes (c. 1557-1560) y terminó la teología (c. 1560-1561) en Alcalá. Fue operario en Toledo (1561-1565) y Ocaña (1565-1568), y rector de este colegio (1566-1568). Operario (1568-1570) en Medina del Campo, fue a Amberes en otoño, acompañado de Miguel *Hernández.

Superior de Amberes (1570-1577), se granjeó la estima y ayuda de los mercaderes castellanos y portugueses. Pero su predicación (adviento 1571) en fa-

vor de la decretal de Pío V sobre la usura y cambios ilícitos (Constitución «Cum sicut», 28 enero 1571) determinó el recrudecimiento de la actitud del duque de Alba opuesta al establecimiento de la CJ en los Países Bajos. Se le acusó de hablar contra el duque y los Estados, por no haber publicado la decretal, y contra las leyes del Emperador, que permitían la usura hasta el 14 por 100, así como de haber dicho que los obispos y prelados que consentían a los usureros públicos estaban excomulgados. El nuevo obispo de Amberes, Franciscus Sonnius (Van den Velde), muy probablemente a instigación del duque, prohibió decir misa y confesar en la capilla pública de la CJ.

En 1572, T se sirvió de los mercaderes castellanos para el envío de socorros a las víctimas del saco de Malinas por las tropas españolas del duque de Alba (2 octubre) y para el rescate y devolución a sus dueños de buena parte del botín. Asimismo, consiguió el dinero para el rescate de los jesuitas de la provincia de Castilla, hechos prisioneros por los hugonotes cuando se dirigían a Roma para la Congregación General.

Con el apoyo del nuevo gobernador general Luis de Requesens (1573-1576), el obispo concedió licencias para ministerios en la capilla, y T, con limosnas de los mercaderes, en especial castellanos, adquirió el inmueble conocido como *Huys van Aecken* (casa de Aquisgrán) en condiciones favorables, estableció en él un colegio con clases de humanidad y construyó la iglesia, inaugurada en 1575. Su ascendiente sobre el gobernador de la ciudad, Frédéric de Champagney, los consejeros reales y los comerciantes castellanos atrajo los odios de la población y, a los pocos meses de la muerte de Requesens, T tuvo que dejar la ciudad con Hernández (septiembre 1576), a causa del alboroto de los ciudadanos contra la CJ, acusada de preparar hostilidades a traición. T regresó a Amberes, a raíz de la «furia española» (4 noviembre 1576), de la que la población responsabilizó a los jesuitas, y trató de aplacar la tensión entre ésta y las tropas.

Don Juan de Austria, nuevo gobernador general (1576-1578), tomó a T como confesor interino. T influyó en las conversaciones de paz en Huy (enero 1577) apoyando las instancias del abad de Saint-Ghislain y del arcediano de Yprès para que Don Juan aceptase las propuestas de los Estados Generales. Este paso conciliador, reconocido por muchos, no contrarrestó la creciente impopularidad de T. El provincial Baudouin Delange le mandó dejar la corte y urgió al general Everardo Mercuriano su alejamiento de los Países Bajos. T partió para Castilla a fines de mayo 1577.

En la corte de España, se mezcló en asuntos seculares de los magnates. Alejado de Madrid a principios de 1578, fue destinado a la predicación en Medina del Campo y Burgos. En primavera 1579, aprovechando un viaje a Calatayud, se detuvo en la corte y de nuevo se implicó en asuntos ajenos a la CJ. Esto, y quizás algún otro defecto de cuya naturaleza no consta, ocasionó las órdenes severas de Mercuriano (septiembre 1579, julio 1580) de encerrarlo en una cámara. Se trató de su pase a la Cartuja, pero él prefirió hacerlo a los capuchinos, lo que el nuevo General Claudio Aquaviva concedió (20 agosto 1581) al tiempo que ordenaba su partida para Roma, donde se firmó el decreto de dimisión.

Como capuchino, conservó respeto y afecto por la CJ. Tomó el nombre de Pedro de Calatayud, con el que es conocido, sobre todo por sus estudios sobre San Buenaventura. Sus *Commentaria in quattuor libros sententiarum Sancti Bonaventurae, seu Summa theologica Serafici Doctoris* (Roma, 1593) son un intento de conciliación con la *Summa* de Sto. Tomás.

OBRAS: *Borgia* 3:294 n; 5:545-548. *PolCompl* 2:292-295, 300s, 305-307. ARSI, *Tolet 12aI, 37a; Hisp 1, 107-109, 113, 126. Cast 13; Fl-Belg 43; Germ 151-156; Lusit 68 Hist Soc 54. MonPer* 1:90.

BIBLIOGRAFÍA: *DTC* 15/1:1543. *EC* 12:527. *EF* 6:610. *Lexicon Capuccinum* (Roma, 1921) 1345. *LTK* 10:358. POBLADURA, M. DE, «El P. P. Tr. de Calatayud promotor de los estudios bonaventurianos», *Collectanea Francescana* 5 (1935) 45-67, 370-417 [47-55]. PONCELET 1. VÁZQUEZ, I., «Pedro Trigoso. Fuentes para una biografía documentada», *Antonianum* 61 (1986) 154-171.

F. B. MEDINA

**TRINCAL, Jean-Baptiste.** Misionero.

N. 8 septiembre 1815, Saugues (Haute-Loire), Francia; m. 2 mayo 1892, Madurai (Tamil Nadu), India.

E. 17 septiembre 1840, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 1843, Inglaterra; ú.v. 15 agosto 1857, Madurai.

Estudió en los seminarios menor y mayor de Le Puy, y ya tenía órdenes cuando entró en la CJ. Estudió teología en Vals hasta 1843 cuando pasó a Inglaterra para estudiar inglés y donde posiblemente se ordenó. Llegó a la misión de Madurai el 20 abril 1844. Su vida misionera de cuarenta y ocho años se puede dividir en dos períodos. Durante los veintidós primeros (1844-1866) sirvió en ocupaciones más bien rutinarias: tres como capellán de los soldados católicos de guarnición en Trichinopoly (actual Tiruchirapalli), siete, encargado de los «antiguos» cristianos en las llanuras de Tanjore, dos en Negapattinam y diez en Madurai. Durante el segundo período (1866-1892) instruyó, convirtió y bautizó a más de 6.000 personas. Su método estaba basado en una observación: una conversión en un pueblo donde había cristianos no producía conmoción, mientras que si era en un pueblo sin cristianos ocasionaba debates sobre los méritos del cristianismo, que llevaba a más conversiones. Entraba en contacto con los parientes de sus neófitos en los pueblos cercanos, compraba un terreno, construía una capilla y visitaba sin interrupción los nuevos centros. Se estableció en Pudupatty, distrito de Ramnad, desde donde llegaba a 105 pueblos, 99 de los cuales no tenían cristianos. Apoyó a sus neófitos en litigios legales con los poderosos grandes propietarios de tierras que tiranizaban al pue-

blo, pobre y sin formación. No dejó de hacer uso de la palabra escrita para fortalecer la fe de sus convertidos. Asistido por su competente catequista, escribió media docena de libros en tamil, entre ellos una traducción del Nuevo Testamento, con notas y comentarios, que se usa aún hoy día. «Nunca he conocido en la India un momento de aburrimiento o de disgusto», escribió a su hermano menor Joseph (1818-1894), también jesuita.

OBRAS: *Sattiaveda paritehei oder Cattya Veda Santchebam* [historia bíblica], (Madrás, 1877). *Sesou Christounade roudeya parisoutta poudia arpadou* [Nuevo Test.], (Pondicherry, 1891).

BIBLIOGRAFÍA: HOUPERT, J. C., *A South Indian Mission* (Pondicherry, 1937). *Jesuit Presence* 378. JEAN, A., *Le Maduré. L'ancienne et la nouvelle mission* (Brujas, 1894) 2:399-407. PUJO, J., en *Madurai Province Record* 56-59 (1972ss). SAINT-CYR, L., *Vie du R.P. Claude Bedin* (París, 1886) 126-129.

H. DE GENSAC

**TRINIDAD, Juan.** Escriturista, profesor.

N. 3 marzo 1904, Baliwag (Bulacan), Filipinas; m. 3 junio 1948, Manila, Filipinas.

E. 11 marzo 1921, Manila; o. junio 1934, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 15 agosto 1938, Roma, Italia.

Después del noviciado y un año de juniorado en Filipinas, lo completó en Veruela (España), estudió filosofía (1925-1928) en Weston (EE.UU.) y enseñó por tres años en el Ateneo de Manila. Hizo la teología (1932-1935) en Woodstock, la tercera probación en Poughkeepsie (Nueva York) y estudios escriturísticos en Roma. Sorprendido por la II Guerra Mundial en Roma, volvió, vía Estados Unidos, a Filipinas en 1940. Al año siguiente la guerra estalló en el Pacífico. A su regreso, era profesor de Escritura en el seminario San José de Manila y, al estar los jesuitas estadounidenses en campos de concentración, fue vicerrector del colegio máximo San Roberto Belarmino, establecido durante la guerra para que no se interrumpiesen los estudios de los seminaristas y escolares jesuitas. Asimismo, era superior de lo que quedaba de la comunidad jesuita del Ateneo. Sin formación de administrador, T se acomodó a la situación y logró salvar la vida de muchos. Al escasear la comida y matar los japoneses indiscriminadamente, la gente confluía al Ateneo, buscando seguridad. A un cierto tiempo hubo hasta 500 familias apiñadas en el auditorio (el edificio mayor del campus). Cuando las fuerzas americanas se acercaron a Manila, no fue respetado el Ateneo, y bombas y balas causaron varios muertos. De algún modo, T y el resto de los jesuitas sobrevivieron. Los refugiados eran alimentados por los jesuitas, quienes además enterraban a los muertos y recogían a los heridos.

T volvió al seminario San José, trasladado a La Ignaciana, una casa de ejercicios convertida en seminario, juniorado y filosofado, todo junto (1944-1945). Faltaban profesores, y él tuvo que enseñar dogma y moral. Pese a tanto trabajo, consiguió traducir el Nuevo Testamento al tagalo (publicado después de su muerte). Escribió también un folleto, *Iglesia ni Kristo* (La Iglesia de Cristo), para refutar las afirmaciones de una secta local, y contribuía regularmente a la revista tagala, *Filipinas*, fundada por George *Willmann. Estaba haciendo sus ejercicios anuales cuando enfermó y murió de fiebres tifoideas.

OBRAS: *Ang Sagot na Katotohanan sa «Iglesia ni Kristo»* (Manila, 1946). *Ang Bagong Tipan ug Ating Mananakop at Panginoong Jesucristo* [Nuevo Testamento] (Manila, 1952).

BIBLIOGRAFÍA: «F. J. Trinidad», *WL* 78 (1949) 261-272. STREIT 29:408.

J. S. ARCILLA

**TRISTANO (TRISTANI), Giovanni.** Arquitecto.

N. 1515, Ferrara, Italia; m. 11 agosto 1575, Roma, Italia.

E. noviembre 1555, Ferrara; ú.v. 2 junio 1560, Roma.

Gozó de buena fama como arquitecto en su ciudad natal, de cuyos artistas (sobre todo, de Biago Rossetti) recibió el influjo que más tarde trasmitió a la arquitectura jesuítica. Al igual que su hermano Lorenzo*, entró en la CJ al enviudar. Durante el noviciado en Ferrara, restauró la residencia e iglesia Santa Maria della Rosa. En 1556, fue enviado a Roma, donde su actividad coincidió con la difusión inicial de la CJ y fue decisiva para determinar el estilo arquitectónico de la orden. «Sin él no hay quien sepa diseñar y ordenar las cosas *a nuestra manera*», dijo Diego *Laínez (ARSI *Ital. 62*, 234 v). Ese *modo nostro* de construir según las exigencias del instituto convirtió la interpretación de T en un criterio normativo para la típica arquitectura jesuítica. Condicionada por la circunstancia histórica de la Contrarreforma, en la que los jesuitas se encontraron, al no estar atada a estilos previos se desarrolló autónomamente en la búsqueda y definición de este criterio, que precede a la erección del Gesù de Roma.

T prefería para las iglesias la cruz latina, de una sola nave, para lograr la amplitud y unidad de espacio con todas la líneas convergiendo hacia el altar mayor. Este diseño proporcionaba a la basílica un ambiente místico y apostólico. Iacopo Vignola propició, con la colaboración de T, tal forma en las líneas geniales del Gesù. El *Colegio Romano, que preparó T en pocos meses (abril-octubre 1569) de edificios donados para este fin, se convirtió en el prototipo del colegio jesuita. Sus tres componentes fueron las clases que daban a un patio adornado de pórticos, la vivienda separada de los religiosos y una iglesia abierta al público.

Como consejero (1558-1575) de las construcciones, examinó los proyectos de todas ellas, que llevan su marca. Las obras más significativas de su intensa actividad van desde el Colegio Romano y su iglesia de la Anunciación (la primera iglesia jesuita construida en Roma) hasta el Gesù Vecchio de Nápoles y los otros Gesù de Perugia, Macerata, Palermo, Ferrara y el San Rocco de Parma (excepcionalmente en la forma de cruz griega).

Murió mientras dirigía los trabajos de construcción del templo farnesiano (el Gesù de Roma). Para la estabilidad de sus cimientos —amenazados no sólo por la presencia normal de aguas, sino por el reflujo de las crecidas del Tíber— fue decisiva una intervención de T, que reveló su segura competencia como ingeniero hidráulico; por ello, se le pidió ayuda también en circunstancias análogas, como en Tivoli para controlar las inundaciones del Aniene y para las perforaciones en busca de agua que se hicieron en Nápoles.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: *Borgia* 5: 949. *Chronicon* 5:136, 139, 151; 6:7, 198, 199. *PolCompl* 1-2. *LitQuad* 6:47. PADOVANI, G., «Giovanni Tristano» en su *Architetti ferraresi* (Rovigo, 1955) 40-45. PIRRI, P., *Giovanni Tristano e i primordi della architettura gesuitica* (Roma, 1955). SCADUTO, *Laínez/Governo* 429; *Laínez/Azione* 848. ID., *Borgia* 464. TACCHI VENTURI, P., *Le case abitate in Roma da S. Ignazio di Loyola, secondo un inedito documento del tempo* (Roma, 1899). WITTKOWER, R., *Baroque Art: The Jesuit Contribution* (Nueva York, 1972).

P. DI ROSA

**TRISTANO (TRISTANI), Lorenzo.** Maestro de obras.

N. 1521, Ferrara, Italia; m. 22 septiembre 1586, Roma, Italia.

E. noviembre 1552, Roma; ú.v. 8 septiembre 1555, Roma.

Trabajó en Ferrara con su hermano Giovanni*, asimilando ambos el estilo de la ciudad. Al enviudar, aconsejado por su director espiritual, Jean *Pelletier, rector del colegio, dejó su hijo pequeño al cuidado de Giovanni y marchó a Roma, donde fue admitido en la CJ por Ignacio de Loyola, ante quien hizo (21 mayo 1553) sus votos.

En la CJ, inauguró una actividad constructora ligada al desarrollo de la orden. Ignacio le encargó (marzo o abril 1554) la superintendencia de los edificios de Roma. Se trataba de la ampliación o restauración de las fábricas y su adaptación a la vida y actividad de la CJ. Dirigió las obras de la casa profesa e iglesia de Santa Maria della Strada y el edificio llamado *Torre rossa*, adquirido para ampliarla, pero que hubo luego que dejar. En abril 1556, Ignacio lo envió a Ferrara para visitar a su hijo y consolarse con su antiguo director Pelletier.

Cuando también su hermano Giovanni ingresó en la CJ (1555) y se hizo cargo de la superintendencia, T fue su colaborador más asiduo e idóneo, y su sustituto en las ausencias. Trabajó, probablemente, en el Gesù Vecchio de Nápoles (1557-1558) y, desde 1558 a 1560, en Roma, Amelia, Tívoli, Montepulciano y Perugia. Tuvo la superintendencia de las obras del *Colegio Romano y de la iglesia aneja, la Annunziata (1560-1562). Durante una enfermedad grave, se hizo cargo de ellas Giovanni *De Rosis. Recuperado, inspeccionó los sitios ofrecidos para colegios en L'Aquila y Sulmona (1564). En 1568, al dar comienzo a las obras del Gesù de Roma, T estuvo, junto con su hermano Giovanni, a disposición del General y del cardenal Alessandro *Farnese. Su actividad quedó absorbida por estas obras hasta sus últimos años que trascurrieron silenciosos en la casa profesa romana.

Estimado por Ignacio y sus sucesores por su pericia, y tanto y más por su virtud, su fama se extendió a otras partes, de donde sus hermanos de orden solicitaron su ayuda. Lo pidieron entre otros sitios, de Billom (1558), Florencia, Ferrara (1560), París (1564); pero los padres generales no permitieron su alejamiento de Roma y de las obras a las que debía atender.

FUENTES: ARSI: *Ital.* 2 437, 461; *Hist. Soc.* 41 87-88, 42 8.

BIBLIOGRAFÍA: *Chronicon* 2:491-492. *FontNarr* 3:488-489. PIRRI, P., *Giovanni Tristano e i primordi dell'architettura gesuitica* (Roma, 1955).

P. DI ROSA

**TROMP, Sebastiaan Peter Cornelis.** Teólogo, escritor.

N. 16 marzo 1889, Beek-Ubbergen (Güeldres), Holanda; m. 8 febrero 1975, Roma, Italia.

E. 26 septiembre 1907, Grave (Brabante Norte), Holanda; o. 10 agosto 1922, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1926, Roma.

Se educó en el colegio Canisius de Nimega antes de entrar en la CJ. Tras el noviciado y juniorado en Mariendaal, cerca de Grave, estudió filosofía (1910-1913) en Oudenbosch y lenguas clásicas (1914-1919) en la Universidad de Amsterdam, y durante sus dos últimos años (1917-1919) enseñó hebreo y griego en el colegio Ignatius de la misma ciudad. Pasó el año siguiente en Mariendaal, para enseñar griego y latín a los juniores y terminar su disertación *De Romanorum piaculis*, con la que obtuvo su doctorado el 27 octubre 1921.

Hecha la teología (1920-1924) en Maastricht y la tercera probación (1924-1925) en Exaten, estudió un año (1925-1926) en la Universidad *Gregoriana de Roma y ganó un doctorado en filosofía y teología. De vuelta en Maastricht, T fue profesor de teología fundamental hasta 1929, cuando fue trasladado a Roma. Por muchos años, enseñó teología fundamental en la Gregoriana, así como historia de las religiones en su facultad de misionología.

Se le conoce, con todo, como eclesiólogo y, en especial, por su énfasis en la Iglesia como Cuerpo Místico de Cristo, una doctrina que T asimiló de su lectura y estudio de los Padres Griegos y Latinos. Como fruto de esta investigación publicó *De Spiritu Sancto, anima Corporis Mystici*, que más tarde se amplió en una obra de cuatro volúmenes *Corpus Christi quod est Ecclesia*. Pío XII recabó la ayuda de T para preparar la encíclica *Mystici Corporis* y, a poco de su promulgación (1943), T publicó un detallado comentario de ella. Asimismo, T contribuyó a la elaboración de la encíclica *Mediator Dei* (1947).

Tenía gran interés por el cardenal Roberto *Belarmino, con quien se sentía muy afín, del que publicó, además de muchos artículos sobre varios

aspectos de sus obras, once volúmenes de sus sermones inéditos. Participó activamente (1930-1939) en las Semanas de Estudios Sociales, tenidas cada año en Rolduc (Holanda). En 1936, Pío XI le designó consultor del Santo Oficio y, más tarde, se le encargó (1954-1955) la visita oficial de la Universidad Católica de Nimega y de los seminarios de Holanda, una tarea que desempeñó con éxito, pero que no le granjeó popularidad. Nombrado (1960) por Juan XXIII para la comisión teológica preparatoria del Concilio *Vaticano II, su influjo como secretario de la comisión, bajo la dirección del cardenal Alfredo Ottaviani, se patentizó en el documento conciliar *Lumen Gentium*, que trata de la Iglesia. Tras la clausura del concilio, ayudó a reunir y preparar las *acta* para su publicación. Desde 1951 T fue miembro de la Academia Real de Amsterdam y, desde 1956, miembro de la Academia Pontificia de Teología en Roma.

OBRAS: *De revelatione christiana* (Roma, 1929). *De Sacrae Scripturae inspiratione* (Roma, 1930). *De Spiritu Sancto, anima Corporis Mystici* (Roma, 1932). *S. Roberti Bellarmini liber de locis communibus* (Roma, 1935). *Corpus Christi quod est Ecclesia*, 4 v. (Roma, 1937-1972). *Pius Papa XII de mystico Iesu Christi Corpore* (Roma, 1943). *S. Roberti Bellarmini opera oratoria postuma*, 11 v. (Roma, 1942-1969).

BIBLIOGRAFÍA: BAKHUIZEN VAN DEN BRINK, J. N., «Sebastianus Cornelius Petrus Tromp», *Jaarboek van de Koninklijke Nederlandse Academie van Wetenschappen* (1975) 1-6 [«Discorso in memoria del R. P. Sebastiano Tromp, S.J.», *Gregorianum* 57 (1976) 365-372]. BARTEN, J., «Tromp, Sebastiaan Peter Cornelis.» *Biografisch Woordenboek van Nederland* 1 (1979) 594-595. *Catholicisme* 15:369. COLPO, M., «P. Sebastianus Tromp», *AHSI* 44 (1975) 420. GROSSOUW, W., *Alles is van u.* (Baarn, 1981) 241-250. VAN BULCK, G., «R. P. Sebastianus Tromp, S.I.» en su *Autour du problème missionnaire. Études de missiologie de 1932 à 1957* (Roma, 1960) 124-133. SCHAUF, H., «Zur Textgeschichte grundlegender Aussagen aus "Lumen gentium" über das Bischofskollegium. Sebastian Tromp, S.I. gewidmet», *Archiv für katolisches Kirchenrecht* (1972) 5-147.

J. BARTEN (†)

**TRUHLAR, Karel Vladimir.** Teólogo, poeta, escritor.

N. 3 septiembre 1912, Gorizia, Italia; m. 4 enero 1977, Longomoso (Bolzano), Italia.

E. 18 noviembre 1946, Feldkirch (Voralberg), Austria; o. 29 octubre 1939, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1957, Roma.

Hechos sus estudios eclesiásicos en Liubliana (Eslovenia, 1933-1934) y Roma (1934-1941), fue director espiritual (1941-1945) en Liubliana, y profesor de teología y espiritual (1945-1946) en Praglia, cerca de Padua. Después de entrar en la CJ, fue ayudante del maestro de novicios (1948-1949) en Múnich (Alemania).

Fue profesor (1950-1974) de espiritualidad en la Universidad *Gregoriana de Roma, y uno de los fundadores de su Instituto de Espiritualidad. Compuso unas veinte obras teológicas y de cultura religiosa que fueron bien acogidas y varias de ellas, traducidas. Su pensamiento estuvo influido por Karl *Rahner y Romano Guardini, pero sobre todo por Vladimir Solovjev, Pierre *Teilhard de Chardin y otros místicos y poetas, cuyas obras fueron objeto de su reflexión teológica. T parte de la existencia humana con todos sus aspectos concretos: trabajo, cultura, cuerpo, crítica y contestación en la Iglesia, etc. En cuanto el hombre está abierto a Dios y al mundo, experimenta al Absoluto y lo *siente* en la tradición y en su vida actual. La teología espiritual es, de hecho, la disciplina que trata la experiencia del Absoluto como interpretada dentro de la cultura, el saber y la religión. El método de T es racional-existencial-experimental y corresponde a la experiencia del Absoluto que se expresa en símbolos. Escogiendo textos de poetas y novelistas modernos, y en contacto vivo con la tradición cristiana, buscó un acceso nuevo a la profundidad del hombre como tal y un diálogo conciliador con el mundo y la vida cotidiana.

También poeta, publicó cinco colecciones de poesías en esloveno. Su poesía sigue la misma línea que la teología; es una expresión privilegiada de la experiencia estética del Absoluto, sea en Cristo y la Iglesia, sea en la naturaleza o en el hombre con sus pensamientos y sentimientos. Su poesía es refinada en la forma, a veces solemne, en verso libre o con metáforas muy coloristas; única en su contenido y forma, sitúa a T entre los poetas auténticos de su generación en Eslovenia.

Sus escritos contribuyeron a la renovación postconciliar en Eslovenia, pero también suscitaron oposición y polémica, sobre todo su *Katolicizem v poglobitvenem procesu* (El catolicismo en el proceso de profundización), en el que muestra cierta simpatía por la contestación y la crítica en la Iglesia. Después de volver a Eslovenia (1974-1976), trató de desarrollar el diálogo entre fe y cultura, interpretando la experiencia del Absoluto en las obras de algunos poetas y escritores. También en este campo encontró la oposición, esta vez del gobierno. Desilusionado y abandonado por sus colaboradores, se retiró a Italia, donde murió.

OBRAS: *De experientia mystica* (Roma, 1951). *Nova zemlja* (Buenos Aires, 1958). *Antinomiae vitae spiritualis* (Roma, 1958) [*Antinomias de la vida espiritual* (Madrid, 1964)]. *Labor christianus. Initiatio in theologiam spiritualem systematicam de labore* (Roma, 1961) [*Labor christianus para una teología del trabajo* (Madrid, 1963)]. *Rdeče bivanje* (Buenos Aires, 1961). *Christuserfahrung* (Roma, 1964). *Fuite du monde et conscience chrétienne d'aujourd'hui* (Roma, 1965). *L'ora dei laici* (Turín, 1966) [*La hora de los laicos* (Madrid, 1967)]. *Teilhard und Solowjev. Dichtung und religiöse Erfahrung* (Friburgo de Brisgovia, 1966) [*Solovjev y Teilhard. Poesía y experiencia religiosa* (Madrid, 1966)]. *Katolicizem v poglobitvenem procesu* (Celje, 1967). *Concetti fondamentali della teologia spirituale* (Brescia, 1971). *Lessico di spiritualità* (Brescia, 1973). *Doživljanje Absolutnega v slovenskem leposlovju* (Liubliana, 1977). *Kri - Motnordeči glas* (Liubliana, 1979).

BIBLIOGRAFÍA: BRUSAMOLIN, M., «L'Assoluto, il mondo e la rivelazione nel messaggio poetico di Vladimir Truhlar», tesis (Padua, 1975). MICHIELETO, L., «Teološke vezi in vozli v pesniških delih Karla Vladimira Truhlarja», *Blogoslovni Vestnik* 41 (1981) 18-25. ŠEF, M., «Professor Dr. Vladimir

Truhlar», *Bogoslovni Vestnik* 37 (1977) 229-231. SMOLIK, M., «Bibliografija teoloških spisov dr. Vladimira Truhlarja», *Bogoslovni Vestnik* 37 (1977) 232-240. *LE* 31:527-528.

F. KEJŽAR

**TSANG, Beda, véase CHANG, Zhengming.**

**TSCHANDIK, Janez, véase CANDIK, Janez.**

**TSCHUPICK, Johann Nepomuk.** Predicador de la corte.

N. 7 abril 1729, Viena, Austria; m. 20 julio 1784, Viena.

E. 14 octubre 1744, Viena; o. 1757, Viena; ú.v. 15 agosto 1762, Viena.

Hecho el noviciado, estudió clásicos (1746-1747) en Leoben, filosofía (1747-1750) en Graz, y enseñó (1750-1753) en el gimnasio de Passau. Hizo la teología (1753-1757) en Viena y la tercera probación en Judenburg. Por sus dotes oratorias, ya manifestadas durante sus estudios, fue destinado a Viena como predicador y operario en la iglesia de San Lorenzo y después en la de St. Anna (1759-1762). Finalmente fue nombrado predicador de la corte, puesto que mantuvo, incluso después de la *supresión de la CJ (1773), hasta su muerte.

Se han publicado quince volúmenes de sus sermones, que se tradujeron y reimprimieron hasta entrado el siglo XX. En línea con sus predecesores jesuitas, T entendió su oficio de predicador como de abogado de los pobres y oprimidos. Insistía en la estricta obligación de los ricos a ayudar a los pobres, advirtió contra el abuso de nombrar funcionarios públicos inapropiados, intercedió en favor de los presos, clamó por que se llevase una vida cristiana y no temió recordar a los príncipes sus deberes.

OBRAS: *Sämmtliche Kanzelreden*, 10 v. (Viena, 1785-1786). *Neue, bisher ungedruckte Kanzelreden auf alle Sonn- und Festtage, wie auch für die heilige Fastenzeit*, 5 v. (Viena, 1803).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2. HABERZETTL 126. SOMMERVOGEL 8:261-263. STOGER, *Scriptores* 371. WURZBACH 48:71. *LTK* 10:387.

H. PLATZGUMMER

**TSUCHIHASHI, Yachita Paulus.** Científico, profesor.

N. 4 diciembre 1866, Nagano, Japón; m. 11 marzo 1965, Tōkyō, Japón.

E. 7 septiembre 1888, Xujiahui/Zikawei (Jiangsu), China; o. 24 agosto 1901, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 2 febrero 1905, Shanghai (Jiangsu).

Nacido en una familia budista de samurais del Japón feudal, se bautizó en la Iglesia católica a los quince años y, un año después, entró en el seminario de Tōkyō, donde estudió latín y los clásicos chinos. Impresionado por los libros del jesuita chino P. Li, marchó a China sin permiso de su obispo, para entrar en la CJ, aún no restaurada en Japón. T fue el primer jesuita japonés después de la *supresión (1773).

Se le puso como prueba estudiar dos años de filosofía antes del noviciado y, al acabarlo, y hecho un tercer curso de filosofía, trabajó en el observatorio astronómico de Zikawei. Durante la guerra chino-japonesa (1894-1895) fue enviado a Manila (Filipinas) y, al año siguiente, volvió a Shanghai para trasladarse a Francia, donde además de la teología estudió astronomía, matemáticas y ciencias dinámicas en la Sorbona. Ordenado de sacerdote, continuó sus estudios en París e hizo la tercera probación en Mold (Gales) bajo la dirección de René de *Maumigny. Siguió trabajando en los observatorios astronómicos de París y Toulouse hasta 1904, que regresó a China, y los frutos de sus investigaciones aparecieron en los años siguientes. En 1905, fue nombrado subdirector del Observatorio Astronómico de Sheshan, en las afueras de Shanghai, cargo que simultaneó con la cátedra de matemáticas en la Universidad Aurora de esa ciudad.

Al saber que Pío X pedía a los jesuitas la fundación de una universidad católica en Tōkyō, solicitó (1908) al general Francisco Wernz su vuelta definitiva al Japón. Desde que llegó en 1911, hasta su muerte, su campo de trabajo fue la Universidad Sophia (*Jōchi*). Además de profesor de matemáticas y de literatura china, fue largos años canciller y en 1939, su rector. Acabada la II Guerra Mundial, cesó (1945) en sus cargos de rector y profesor a los setenta y nueve años de edad, pero continuó investigando y publicando hasta sus últimos días.

Fue un astrónomo y matemático excepcional, como lo prueban sus publicaciones sobre la trayectoria de treinta y nueve planetas menores y la solemne recepción que le ofrecieron el director del Observatorio Astronómico de Tōkyō, Dr. Terao, y el pleno de sus miembros, de la que se hizo eco el diario *Hōchi Shimbun* (30 septiembre 1910). Sobresalió igualmente por su conocimiento de la cultura china, cuyas decenas de miles de ideogramas dominaba hasta el punto de convertirse en corrector de diccionarios especializados. En su personalidad se fusionó la tradición confucionista japonesa con el cristianismo del seguidor de Ignacio de Loyola. Su vida religiosa corrió pareja con su dedicación a las ciencias y las letras.

OBRAS: «Ephémérides des planètes 192, 478, 494, 501», en *Veröffentlichungen des K. Astronomischen Reichens Instituten zu Berlin* (1906). «Observations de petites planètes faites à l'Observatoire de Zôsé, août 1905-juin 1907», *Astronomische Nachrichten* (1907). *Catalogue d'étoiles observées à Pékin sous l'empereur K'ien Long (XVIII^e siècle)* (Zikawei, 1914). «Sur la correction du dictionnaire chinois K'ang-hi-tse-tien», *MN* 5 (1942) 46-60. *Japanese Chronological Tables from 601 to 1872, A.D.* (Tokyo, 1952).

BIBLIOGRAFÍA: IMMOOS, T., «Konfuzianer und Jesuit», *Die Katholischen Missionen* 84 (1965) 128-129.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**TSUJI (SHŌIN), Tomás.** Beato. Predicador, mártir.

N. c. 1570, Sonogi (Nagasaki), Japón; m. 7 septiembre 1627, Nagasaki.

E. enero 1589, Kawachinoura (Amakusa), Japón; o. 1608, Nagasaki; jesuita hasta 1619; readmitido en 1626, Ōmura (Nagasaki).

De noble familia de Sonogi, entró en el seminario de Arima hacia abril 1585, y en la CJ casi cuatro años más tarde. Desde 1603, o tal vez antes, compaginó sus estudios con una brillante predicación y en una ocasión, ya sacerdote, por criticar en un sermón al gobernador de Nagasaki, fue mandado a la iglesia de Hakata. En noviembre 1614 salió desterrado con sus compañeros a *Macao por decreto de Tokugawa Hidetada. En agosto 1618 volvió a Japón disfrazado de mercader con el visitador Francisco *Vieira y tomó el nombre de Shōin para desorientar a los espías. «Anduvo en algunas misiones en estos reinos del Shimo [isla de Kyūshū] y dio tan mala cuenta de sí en materia del sexto mandamiento, según él mismo confesó, no una sino algunas veces, con escándalo de quien lo supo, que se determinaron los padres visitador y provincial de despedirle de la Compañía... Su caída no es muy sabida en Nagasaki y menos lo es en Macao. Y si él fuese ahora allá, era dar un pregón de las culpas de este hombre» (Baltasar de *Torres, 15 marzo 1620 [ARSI: *JapSin 36* 234]). Para no lesionar su fama, sus superiores dieron como razón de su dimisión, probablemente verdadera, su temor ante el peligro constante de la persecución.

Como sacerdote diocesano, siguió sujeto al provincial Mateus de *Couros, que era a la vez vicario episcopal, y luego a su sucesor Francisco *Pacheco. Ambos ayudaron y animaron al ex jesuita, que mostró sincero arrepentimiento y poco después de su dimisión solicitó el reingreso en la CJ. Ejerció valiente y celosamente su misión sacerdotal, disfrazándose de diversos modos, en especial de leñador, y rechazó la oferta de vivir con sus familiares de Sonogi, residiendo en un albergue en la ciudad. El 21 julio 1626, cuando terminaba la misa fue apresado con los que le hospedaban, Maki Luis y su hijo adoptivo Juan. Según dijo él mismo ante el gobernador, las circunstancias y el lugar recomendaban ocultar hasta el momento de su prisión que era sacerdote, y como prueba rechazó los testigos acusadores para confesar por sí mismo cualquier detalle de su vida. Rehusó de plano los esfuerzos de parientes y amigos que le ofrecieron devolverle las posesiones de sus mayores. Permaneció un año en la prisión de Ōmura, desde donde le llevaron a Nagasaki para ejecutarle en la hoguera, al lado de los Maki, padre e hijo. T cayó en tierra y, según testigos presenciales (como consta en el proceso de beatificación), de su pecho entreabierto, al que no había llegado el fuego de la hoguera, brotó una llamarada roja que los circunstantes pudieron observar durante más de cinco minutos. Hasta su último momento T estuvo predicando sobre la pasión de Cristo a sus compañeros de martirio y al gobernador Mizuno Kawachi. Pío IX los beatificó el 7 julio 1867.

FUENTES: ARSI: *JapSin 25, 36, 37, 63*. BM: *Add. mss. 9860*.

BIBLIOGRAFÍA: ANESAKI, *Concordance* 155. BOERO, *Relazione* 138-140. CARDIM, *Fasciculus* 143-146. CIESLIK, H., *Kirishitan jidai no hōjin shisai* (Tokyo, 1981) 115. *Monlap* 1:1314. SCHÜTTE 1021. TESTORE, C., *B. Tommaso Tzugi, S.J.* (Venecia, 1939). VALIGNANO, *Sumario* 432, 563. *Varones ilustres* ²1:444-445. *BS* 12:728-730.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**TSŪZU, João, véase RODRIGUES, João.**

**TUCCI (TUCCIO), Stefano.** Latinista, compositor teatral, teólogo.

N. 1540, Monforte (Mesina), Italia; m. 27 enero 1597, Roma.

E. fines 1557 o principios 1558, Mesina; o. 1 diciembre 1566, Mesina; ú.v. 1 diciembre 1578, Roma.

Ganó fama de excelente latinista, mientras enseñaba letras en Palermo (1558-1561) y Mesina (1561-1572). Por sus obras de teatro, escritas en Mesina y hechas representar por sus alumnos, T está entre los primeros exponentes del *teatro jesuita en Italia. Entre las seis que compuso, sobresalieron *Juditha* (1565) y, sobre todo, *Christus Judex* (1569), escritas en hexámetros, en lugar de los tradicionales trímetros yámbicos, y se pusieron en escena en otras ciudades también. La primera se representó, a petición popular, cuatro veces y, al escenificarse la segunda, el público salió con lágrimas en los ojos. Difundidas ambas por toda Italia, hubo tal entusiamo en Roma que ni la guardia suiza ni la policía local podían controlar la multitud que intentaba asistir a la función. Al mismo tiempo, T estudiaba en privado filosofía, teología e historia. Completó sus estudios (1573-1575) en el *Colegio Romano, sobre todo de moral, mientras era prefecto de estudios del Seminario Romano.

Enseñó teología escolástica en Padua (1575-1577) y en el Colegio Romano (1579-1582), y moral en Loreto (1577-1579). Desde 1583, se encargó de preparar la **Ratio Studiorum*, impresa en 1586, y de su sucesiva revisión de 1591, a cuyo texto añadió amplios tratados sobre las tesis teológicas escogidas, todos de importancia para la historia de la teología. Fue rector (1591-1593) del Colegio de Penitenciarios (confesores de la basílica de San Pedro) en Roma, pero afectado de un tumor en la garganta, se trasladó a Tívoli (1593-1594) y luego a Frascati (1594-1597).

Su reputación por doctrina y virtud llevó a muchas personas importantes a buscar su consejo. A veces lo consultó sobre temas de historia bíblica el mismo Alfonso *Salmerón. Clemente VIII lo veneraba como santo, buscaba su conversación y lo visitó en Frascati durante su última enfermedad. T hacía habitualmente cinco horas diarias de oración, así como mucha penitencia corporal. Solía decir que la santificación personal requería unir la oración a una generosa mortificación. Cuando se le reprochaba de singularidad, T respondía que los santos actuaban así en su práctica de la virtud.

OBRAS: *Christus Judex* (Roma, 1673). «Giuditta», en SOLDATI, o.c. *Oratio in exequiis Gregorii XIII* (Roma, 1585). *Christus iudex, tragoedia* (Roma, 1673). *Disputatio de praedestinatione. In quaestionem XXIII primae partis Divi Thomae*, ed. G. Giorgianni (Messina [1989]). [13 cartas], *AHSI* 68 (1999) 47-78.

FUENTES: *Annuae litterae Societatis Iesu, anni 1597* (Nápoles, 1607) 586-600. *MonPaed* 3-7.

BIBLIOGRAFÍA: AGUILERA 1:352-362. CALOGERO, G., *Stefano Tuccio poeta drammatico latino del sec. XVI* (Monforte, 1919). GIORGIANNI, G., «Stefano Tucci, S.I. (1540-1597)», *Educare* 12 (1961) 33-49. ID., *Stefano Tuccio (1540-1597). Il pensiero del teologo monfortese sulla predestinazione dall'esame di un suo trattato inedito con la ricostruzione critica della sua biografia* (Messina, [1989]). IPARRAGUIRRE, *Répertoire* 72. JOUVANCY 798. LONDOÑO, F., «Controversia en torno a la espiritualidad jesuítica», *EccXav* 13 (1963) 17-20. PIRRI, P., «Il "Breve Compendio" di Achille Gagliardi al vaglio di teologi gesuiti», *AHSI* 20 (1951) 233-237, 245-252. POLGÁR 3/3:574. SOLDATI, B., *Il Collegio Mamertino e le origini del teatro gesuitico* (Turín, 1908). TAVIANI, F., *Meraviglie e orrori dell'aldilà* (Roma, 1995) 25-52. SOMMERVOGEL 8:263-265.

M. COLPO (†)

**TÜLL, Alajos.** Superior.

N. 13 noviembre 1894, Budapest, Hungría; m. 21 agosto 1987, Pannonhalma, Hungría.

E. 7 septiembre 1912, Trnava, Eslovaquia; o. 29 julio 1923, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1927, Budapest.

Estudió en el colegio de Kalocsa antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía (1914-1917) y teología (1920-1924) en Innsbruck. Practicada la tercera probación, obtuvo (1928) un diploma de maestro en la Universidad de Budapest y empezó a enseñar en el gimnasio en Pécs. Desde el principio tuvo gran influjo en los estudiantes como director de la *congregación mariana; introdujo la orientación religiosa de exploradores en el colegio. Nombrado (1933) rector, renovó el colegio y el internado e hizo de él una reconocida institución moderna. Pasó a dirigir el colegio de Kalocsa en 1941. Cuando los colegios privados fueron nacionalizados (1948) en Hungría, volvió a Pécs y, a petición del obispo, fundó un centro pastoral en la iglesia del colegio, que se convirtió en parroquia.

En esta situación difícil, fue nombrado (1 enero 1949) provincial. A las pocas semanas fue obligado a dejar Budapest y se retiró a la pequeña ciudad de Mezőkövesd, al norte de Hungría. Por encargo del P. General Juan B. Janssens, nombró su propio sucesor, para que tomase la dirección de la provincia en caso de que T fuera apresado. Esto ocurrió en agosto de ese mismo año. Fue acusado de haber ayudado a los novicios en su partida ilegal de Hungría, y condenado (15 septiembre 1949) a dos años y medio de cárcel. Con todo, cumplida la pena, no fue puesto en libertad, sino que, tras un juicio sumarísimo, fue confinado en el campo de concentración en Kistarcsa. Cuando se cerró (1953) el campo, T fue condenado en un proceso secreto a siete años de prisión. Liberado durante la sublevación húngara (1 noviembre 1956), su mala salud exigió hospitalización. Al recuperarse, pasó (1 noviembre 1957), por orden de la policía, al asilo estatal de ancianos y enfermos para religiosos, en la abadía benedictina de Pannonhalma. Fue elegido (1961) director religioso de la institución por el centenar de ancianos y enfermos religiosos. Vivió treinta años en Pannonhalma, donde murió a los noventa y dos años, modelo de religiosos, firme e inflexible en sus principios.

BIBLIOGRAFÍA: HEGEDŰS, L., *Töretlen hűséggel... P. Tüll, A. SI emlékére* [Con fidelidad inflexible...] (Pécs, 1987). PÁLOS, A., en *Kortárs magyars jezsuiták* [Jesuitas húngaros contemporáneos] (Budapest, 1992) 2:201-206.

L. SZILAS

**TURANO, Domenico.** Teólogo, predicador.

N. 4 agosto 1679, Burgio (Agrigento), Italia; m. 13 noviembre 1759, Roma, Italia.

E. 14 octubre 1694, Palermo, Italia; o. 1706, Roma; ú.v. 15 agosto 1712, Roma.

Tras el noviciado, estudió humanidades en Palermo (1696-1697) y las enseñó en Bivona (1697-1698). Cursada la filosofía en Palermo (1698-1701), enseñó de nuevo humanidades en Sciacca (1701-1702) y Palermo (1702-1703). A fines 1703, fue al *Colegio Romano para la teología y, después de su ordenación, fue prefecto de estudios en el *Colegio Inglés (1707) y en el *Germánico (1714-1716) de Roma. En el Colegio Romano enseñó matemáticas (1708), filosofía (1711-1715), controversias (1717-1720) y Sgda. Escritura (1725-1729). Desde 1720 a 1724, enseñó teología en Palermo, adonde volvió como prefecto de estudios en 1729. En 1731, fue nombrado *visitador y después provincial de Sicilia.

A su vuelta a Roma (1734), fue teólogo de la Penitenciaría hasta su muerte. Asimismo, fue viceprepósito de la casa profesa (1734-1737) y, tras cinco años (1737-1742) en el Colegio Romano, regresó a la casa profesa como padre espiritual. Por su hondo saber teológico, fue muy consultado por obispos, cardenales y papas, y estimado en especial por Benedicto XIV.

OBRAS: *De coelesti conversatione in terris*, 2 v. (Palermo, 1703). *Breve ragguaglio delle virtù de Fratello Vincenzo Maria Verdino Palmeritano della Compagnia di Giesù* (Palermo, 1704). *Orazione panegirica in lode di S. Andrea Avellino* (Faenza, 1713).

BIBLIOGRAFÍA: SOMMERVOGEL 8:270-272.

F. SALVO (†)

**TURCOTTI, Carlo Giovanni [Nombre chino: DU Jialu, Tianshou].** Misionero.

N. 9 octubre 1643, Varallo (Vercelli), Italia; m. 15 octubre 1706, Foshan (Guangdong), China.

E. 25 marzo 1660, Génova, Italia; o. 1674, Manila, Filipinas; ú.v. 2 febrero 1685, Guangzhou/Cantón, China.

Después de cuatro años en la CJ, pidió ir a las misiones de las Indias. Para 1669, había enviado cinco cartas más, en la última de las cuales decía que había sido admitido a las órdenes y oído que

le iban a enviar a las Filipinas. Se embarcó en 1671 y, tras completar sus estudios, fue enviado a sustituir a un compañero enfermo en la isla de Siau (Islas Sangihe, Célebes). Durante su estancia, visitó la vecina isla de Kaidipan, donde bautizó a su reina y a 600 personas. Cuando los holandeses tomaron Siau en noviembre 1677, se llevaron a T preso a Malayu. Liberado en 1679, llegó a *Macao en 1680, vía Batavia (Yakarta, Indonesia) hacia Manila, esperando cumplir su antiguo deseo de ir a las Islas Marianas.

En Macao, con todo, pidió pasar a la misión de China. Hacia 1681, empezó su labor en Foshan, cerca de Cantón, donde estableció una comunidad cristiana de unos 10.000 chinos. Aunque fue nombrado (junio 1694) vicario apostólico de Guangdong y Guangxi, nunca ejerció el cargo debido al conflicto de competencias con la diócesis de Macao. Nombrado (1696) obispo de Andreville y vicario apostólico de Guizhou, cuando la noticia del nombramiento llegó a China, parece que rehusó aceptar la dignidad. Dirigió (1696-1699) la construcción de dos iglesias en Foshan y Cantón, y como *visitador de la provincia del Japón y la viceprovincia de China, contribuyó a levantar un monumento en honor de san Francisco *Javier en la isla de Shangchuan/Sancián.

FUENTES: ARSI: *FG 747* 178/2, 190/6, 206/1, 225/2, 228/2, 269/2; *JapSin 134* 387, *160* to *168* (cartas). *DocMal. SinFran* 3, 7-8.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 276-277. PFISTER 394-395. SANTOS, *Obispados* 2:168-170. WITEK 96-98, 110-113.

J. W. WITEK

**TURGEON, Adrien.** Superior.

N. 21 octubre 1846, Terrebonne (Quebec), Canadá; m. 8 septiembre 1912, Charlottetown (Isla Príncipe Eduardo), Canadá.

E. 19 julio 1864, Montreal (Quebec); o. 1877, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 15 agosto 1880, Montreal.

Entrado en el noviciado jesuita de Sault-au-Récollet (Montreal), estudió retórica en Quebec y filosofía en St. John's de Nueva York. Hizo un largo magisterio (1869-1875) en Sainte-Marie de Montreal y en St. John's de Nueva York y cursó (1875-1878) la teología en Laval.

Regresó a Montreal, como prefecto de estudios y de disciplina en el colegio Sainte-Marie, del que fue dos veces rector (1883-1890, 1896-1904). Durante su primer período, fue nombrado (marzo 1888) por León XIII, procurador de la Santa Sede y su representante ante el gobierno de la provincia de Quebec para la cuestión de las antiguas propiedades jesuitas. Ya antes de su nombramiento, a fin de obtener el reconocimiento legal de la CJ en Canadá, T había iniciado negociaciones con el primer ministro de Quebec, Honoré Mercier (antiguo alumno del Sainte-Marie y hondamente ligado al colegio), sobre la legalización de la CJ en Canadá. Su mediación tuvo éxito. Reconocida la CJ (1887), la Asamblea Legislativa de Quebec aprobó (junio 1888) un arreglo financiero: el gobierno aceptaba pagar una indemnización de $400.000 y ceder el común de Laprairie a los jesuitas, a cambio de las propiedades previamente poseídas por la CJ.

Poco después (julio 1888), T fue a Roma, con Firmin *Vignon, para informar sobre su gestión y esperar la decisión del Papa sobre el modo de distribuir la indemnización aprobada. Con esta ocasión, presentó a la Congregación para la Propagación de la Fe una memoria sobre la controvertida cuestión de la afiliación del colegio Sainte-Marie a la Universidad Laval de Quebec. Este asunto se resolvió en febrero 1889, con la constitución *Iamdudum*, que reconocía la quasi-independencia del colegio. T había demostrado una gran habilidad en la negociación de los tres problemas, de los que dependía la supervivencia y expansión de la misión del Canadá.

Durante su segundo rectorado, organizó (1898) grandes fiestas para celebrar el cincuentenario del colegio, en las que las autoridades civiles aprovecharon la ocasión para rendir homenaje a la labor de los jesuitas canadienses. Rector (1904) del colegio Loyola de Montreal, fue enviado al año siguiente a la residencia de Quebec, donde pasó sus últimos años, hasta que la enfermedad le hizo retirarse a Charlottetown.

FUENTES: ASJCF: *BO-78-22*; *D-7*; *Fonds, Immaculée-Conception*: 3772, 3810, 3932, 4029, 4066, 4243-4245.

BIBLIOGRAFÍA: *Litterae annuae Provinciae Canadensis* (1912-1917) 127-130.

G. CHAUSSÉ

**TURKENBURG, Gerard.** Misionero.

N. 15 enero 1894, Amsterdam (Holanda Norte), Holanda; m. 17 noviembre 1946, Ranchi (Bihar), India.

E. 23 septiembre 1913, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 21 noviembre 1926, Kurseong (Bengala Occidental), India; ú.v. 15 agosto 1928, Ranchi.

Estudió en la escuela *apostólica de Turnhout antes de entrar en la CJ. Poco más tarde, la invasión alemana de Bélgica le obligó a trasladarse a Holanda, donde completó el noviciado en Mariendaal bij Graven y juniorado, así como la filosofía en Oudenbosch. Acabada la guerra, volvió a Bélgica en 1920 y, tras enseñar unos meses en Turnhout, zarpó para la India. Llegado a Ranchi el 20 octubre 1920, tuvo dos años de magisterio mientras estudiaba el hindi, e hizo la teología en Kurseong y la tercera probación en Ranchi.

Empezó su carrera apostólica con entusiasmo y energía. Dos libros escritos por el protestante J. W. Pickett, *Christian Mass Movements in India* y *Christ's Way to India's Heart*, ejercieron gran influencia en su estrategia misional. Se decidió a pescar con red y no con caña. La condición social y económica de las tribus favorecía su táctica. Tenía que librar a los aborígenes de las manos de los grandes propietarios de tierras, que contra la ley se habían apropiado de la laca de sus árboles, de cientos de hectáreas de sus

tierras, y habían forzado a la pobre gente a servirles casi como esclavos. T estudió derecho, examinó los documentos oficiales de la propiedad agraria, consultó a abogados y funcionarios públicos y, tras esta labor preparatoria, recorrió los pueblos instruyendo a la gente sobre sus derechos. Los propietarios le llevaron a los tribunales, pero como no les apoyaba la ley, perdieron todos los pleitos. Al mismo tiempo organizó una red de escuelas en los pueblos, con maestros propios, ya que la mayor parte de las escuelas del gobierno se habían cerrado. Nunca cesaba de repetir su slogan favorito: «Unidos en el espíritu, unidos en la fe, unidos en el amor». Tardó tres años en liberar a los aborígenes de la tiranía de los propietarios y evangelizar la región. Había apenas comenzado a trabajar en la zona vecina de Palamau, cuando cayó enfermo. Los mejores médicos no pudieron diagnosticar la causa de su mal, pero sus fieles estaban convencidos de que había sido envenenado.

En su corta vida misionera, fue profesor (1928-1930), director (1930-1932) de una escuela apostólica, al tiempo que impresor, maestro de novicios (1933-1940) en Hazaribagh, superior (1940-1942) del colegio de Gumla, capellán militar en el frente de Birmania y, desde 1945, párroco de Mahuadanr, una de las más abandonadas de la misión de Ranchi. Desconcertante en su exterior: alto, con cuello y nariz largas, ojos saltones y voz atiplada, no tenía aspecto arrollador. Pero detrás de esta apariencia había un religioso que creía en la oración, y tan celoso de la difusión del reino de Cristo, que sus conversaciones giraban siempre en torno a este tema.

OBRAS: *Aartsbischop en Missionaris* [Mons. B. Meuleman] (Lovaina, 1925). *Indische Zusters* (Lovaina, 1926). «Reclamation Work in Chechari», «Our Field» (julio 1944). «Conversion of the Pahans in Chechari», «Our Field» (nov 1945).

BIBLIOGRAFÍA: DELPORTE, A., «An Enterprising Missionary», *They still speak to us* (Ranchi, 1993) 33-60. MORÉ, J., «Ha muerto Turkenburg, moderno Lievens», *Siglo* 35 (1948) 64-69, 198-202. «Our Field» (1947). STREIT 27:318s.

P. PONETTE (†)

**TURMES, Paul.** Misionero, profesor, consejero.

N. 28 febrero 1890, Mersch, Gran Ducado de Luxemburgo; m. 26 julio 1973, Calcuta (Bengala Occidental), India.

E. 7 noviembre 1909, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 25 noviembre 1923, Kurseong (Bengala Occidental); ú.v. 2 febrero 1927, Calcuta.

Cursados los estudios del juniorado (1911-1913) en Namur (Bélgica), estudió filosofía en Lovaina (1913-1914), donde fue muy influido por sus profesores Pierre *Scheuer y Joseph *Maréchal. Al ser ocupada Bélgica por los alemanes durante la I Guerra Mundial, completó su filosofía (1914-1916) en el escolasticado francés de St.-Hélier, de Jersey (Islas del Canal). Llegó a la India el 6 enero 1917, y enseñó latín y francés, física, geografía y filosofía (1920-1921) en St. Xavier's de Calcuta. Estudió teología (1922-1926) en St. Mary's College de Kurseong y, hecha su tercera probación, volvió en 1927 a St. Xavier's, donde por tres años enseñó filosofía, historia y ciencias políticas. Fue un notable profesor, que inspiró a sus alumnos un vivo interés por las materias que enseñó. Debido a su mala salud, pasó a un clima más adecuado al pie del Himalaya y fue profesor de historia eclesiástica en el teologado de Kurseong, además de padre espiritual de los teólogos (1931-1939). Vuelto a Calcuta en 1939, dio clases de ciencias políticas hasta que fue llamado de nuevo a Kurseong (1957), donde enseñó teología fundamental, ascética y mística, y fue instructor de la tercera probación (1958-1959) en Ranchi. Enseñó (1960-1969) economía en Calcuta, hasta que, tras casi medio siglo de docencia, se retiró al seminario Morning Star de Barrackpore, donde fue director espiritual hasta su muerte.

Atento a la relación entre fe y cultura, respetuoso de las religiones y culturas indias, fue un profesor de talento, siempre deseoso de aprender, y disponible y servicial. Fue maestro y guía espiritual de incontables sacerdotes, religiosos y seglares; su corazón estaba siempre abierto a las dudas y penas, debilidades y rebeldías de los que se confiaban a él y a los que brindaba una compasión comprensiva y un alivio paternal.

OBRAS: *A Teacher of Genius: B. Animananda* (Calcuta, 1963).

BIBLIOGRAFÍA: GOMES, J., *Your Servant for Jesus' sake* (Calcuta, 1975). MEYERS, P., *en Hémecht* (Luxemburgo, 1994) 1:325-330. ROZANO, H., «He was Spellbinding», *Jesuit Profiles* 373-378. STREIT 28:229.

P. FALLON (†)

**TURNELL, Philibert, véase TORNIELLI, Filiberto.**

**TURNER, Anthony.** Beato. Misionero, mártir.

N. 1628, Dalby Parva (Leicestershire), Inglaterra; m. 20 junio 1679, Londres, Inglaterra.

E. 1653, Watten (Nord), Francia; o. 12 abril 1659, Lieja, Bélgica; ú.v. 15 agosto 1668, Worcester (Hereford y Worcester), Inglaterra.

Hijo de un clérigo anglicano, tras graduarse de bachiller en la Universidad de Cambridge (1648), se reconcilió con la Iglesia católica y entró (1650) en el *Colegio Inglés de Roma. Tres años más tarde, ingresó en la CJ y, ordenado sacerdote, volvió a Inglaterra hacia 1661. Ejerció su ministerio en el condado de Worcester y se dice que fue un operario incansable, con notable talento para la predicación y controversia. Después del amañado complot de Titus Oates (1678), que alegaba una conjura católica para asesinar al rey Carlos II, T abandonó Worcester (enero 1679) y fue a Londres, donde se entregó voluntariamente a las autoridades. Fue recluido en la prisión de Gatehouse y, luego, trasladado a la de Newgate. Junto con su provincial Thomas *Whitbread y otros tres jesuitas, William *Harcourt, John *Fenwick y John *Gavan, fue juzgado en los tribunales de Newgate el siguiente 13 junio, acusado de participar en la supuesta conspiración. Los cinco, declarados culpables y condenados a muerte, fueron ahorcados, arrastra-

dos y descuartizados una semana más tarde. El papa Pío XI los beatificó el 15 diciembre 1929.

BIBLIOGRAFÍA: BERKELEY, M., «Blessed Anthony Turner and the Popish Plot», *The Venerabile* 15 (1951) 92-103. CHALLONER 525-537. FOLEY 7:786-787. HOLT 250. T. B. HOWELL y T. J. HOWELL (ed.), *Cobbett's Complete Collection of State Trials*, 33 v. (Londres, 1809-1826) 7. KEYNES, *Florus Anglo-Bavaricus*. TANNER, *Brevis relatio*. TYLENDA 181-184. WARNER, J., *The History of the English Persecution of Catholics and the Presbyterian Plot*, ed. T. A. Birrell, 2 v. (Londres, 1953). *BS* 12:716-717.

P. C. BARRY (†)

**TURNER (ASHBY), Edward (John).** Misionero.

N. 1625, Leicestershire, Inglaterra; m. 19 marzo 1681, Londres, Inglaterra.

E. 5 enero 1658, Watten (Nord) Francia; ó. c. 1658; ú.v. 15 agosto 1669, Spinkhill (Derbyshire), Inglaterra.

Hermano mayor de Anthony*, se educó en los colegios de St John's y Corpus Christi de Cambridge y se convirtió (con su madre y hermano) a la fe católica al leer las *Rationes decem* de San Edmundo *Campion. Tras estudiar en el Colegio Inglés de St.-Omer en 1647 o quizás antes, fue al *Colegio Inglés de Roma el 27 octubre 1650. En abril 1653, marchó al principado de Lieja a estudiar teología. Cuando entró en el noviciado de Watten en Flandes, ya era sacerdote. Enseñó filosofía en el Colegio Inglés de Lieja (1659-1661, 1663-1664), y regresó a Inglaterra en 1664. Su actividad misionera a lo largo de quince años se desarrolló seguramente en el distrito de Derbyshire. Fue detenido durante la persecución tras la amañada conjura de Titus Oates y murió en la prisión de Gatehouse (Westminster) de resultas de sus dos años de encarcelamiento.

BIBLIOGRAFÍA: FOLEY 5:473-475; 6:377-378; 7:787. HOLT 250. W. KELLY (ed.), *Liber Ruber Venerabilis Collegii Anglorum de Urbe*, 2 v. (Londres, 1940-1943) 2:45. OLIVER 210. TANNER, *Brevis relatio*.

G. HOLT

**TURQUÍA.** Parte del antiguo imperio otomano, la actual república nació en 1923, y tiene una extensión de 779.450 kilómetros cuadrados y una población de unos cincuenta millones.

## I. LA ANTIGUA CJ HASTA SU *SUPRESIÓN (1583-1773)

a) *Constantinopla (Estambul)*. El barrio griego Fanar estaba al oeste de los barrios musulmanes, mientras que el barrio Galata, fundado por los genoveses, y Pera, otro de europeos, estaban en la otra orilla del Cuerno de Oro. Cuando Mahomet II conquistó Constantinopla en 1453, concedió a los cristianos libertad de culto, y había (hacia 1550) unos 7.600 católicos; de ellos, 500 nativos, 500 esclavos liberados, 600 extranjeros y 6.000 esclavos, en su mayoría condenados a trabajos forzados en el «baño» (cárcel), y el resto, al servicio de familias privadas. Para los católicos había un vicario patriarcal de rito griego y un patriarca latino; éste vivía en Roma. Además del clero diocesano, había franciscanos y dominicos desde el siglo XIII.

En 1563, el P. General Diego Laínez estudió el proyecto de abrir un colegio jesuita en Estambul (*Laínez* 7:72), pero no llegó a realizarse. En 1580, el visitador apostólico Pietro Cedolini propuso a Gregorio XIII el mismo plan. El Papa se dirigió al general Claudio Aquaviva, quien envió (1583) tres padres y dos hermanos de varias nacionalidades con Giulio *Mancinelli como superior. Los jesuitas se alojaron en el antiguo monasterio de San Benito del barrio Galata. Según la ley otomana, debían limitar su atención pastoral a los cristianos, bajo pena de expulsión. Se dedicaron, pues, con intensidad y abundante fruto a los cristianos del penal y a los cristianos no católicos. Con todo, tres de los jesuitas murieron víctimas de la peste en 1586 y el superior, que fue a Italia en busca de refuerzos, no pudo regresar. Así acabó la misión.

En 1609, otra expedición de jesuitas desembarcó en Estambul, por iniciativa de Enrique IV de Francia. Éste, por las «capitulaciones» de 1604, había obtenido el derecho de protección religiosa sobre los cristianos del imperio otomano. El mismo Rey, de acuerdo con Paulo V, obtuvo de Aquaviva el envío a Estambul de tres padres y dos hermanos franceses, cuyo superior era François de *Canillac. La sede de la nueva misión fue, durante algunos meses, la iglesia de San Sebastián, y después el monasterio de San Benito. Los jesuitas tuvieron el apoyo completo de los embajadores franceses, no sólo entonces sino también durante los reinados de Luis XIII y Luis XIV. Por el contrario, encontraron siempre la oposición de los embajadores de Venecia. En 1606, la CJ había sido expulsada de Venecia y sus dominios; desde entonces los diplomáticos venecianos se mostraron por lo general contrarios a los jesuitas. El superior viajó repetidas veces a Francia y a Roma para buscar ayuda, con éxito. En 1616, estando él ausente, la misión sufrió la primera grave vejación de parte de las autoridades turcas: dos padres y dos hermanos fueron expulsados. Quedó solo un hermano, a quien se unió Canillac a su regreso. Éste dejó (1623) Estambul, adonde para entonces habían llegado otros misioneros, y marchó a fundar la misión de Esmirna. En 1628, se dio en Estambul otro grave vejamen: cinco jesuitas fueron expulsados. Pero al año siguiente la comunidad recuperó la paz. Con la llegada de misioneros, aumentó la actividad jesuita en la ciudad, como base operativa y creadora de nuevas fundaciones misioneras en Grecia y en el Próximo y Medio Oriente. Estambul funcionaba también como base de apoyo para los misioneros del Extremo Oriente que hacían el viaje por tierra. En sus mejores tiempos, en Estambul residió una decena de jesuitas, casi todos franceses. En el siglo XVIII, trabajaron allí también algunos polacos, que atendían a sus compatriotas, muchos de ellos prisioneros en el penal.

Los edificios de la misión fueron restaurados y ampliados. La iglesia de San Benito era una de las

más bellas e importantes iglesias católicas del Bósforo: la única con el techo cubierto de placas de plomo y ornamentada con mosaicos. Fue también la única que se salvó cuando un incendio (1659) destruyó las iglesias católicas de Galata y Pera, donde se desarrollaba una intensa actividad de catequesis y predicación, en francés, griego, italiano y turco, y tenía organizadas tres hermandades: una para los franceses, otra para los católicos del lugar, y otra para los armenios, que, desde mediados del siglo XVII, constituían con mucho la comunidad más numerosa. En las fiestas principales se tenían solemnes procesiones, admiradas por los mismos turcos, con participación del vicario apostólico y de los embajadores católicos. Los jesuitas daban también ejercicios espirituales al pueblo y a las monjas en sus casas (no conventuales).

El apostolado más heroico de los jesuitas de Estambul fue la atención pastoral y asistencia humana, en el sentido más amplio, a los esclavos del penal, y a los apestados. Todos los domingos y días festivos, uno o dos jesuitas iban, desde la víspera, al penal a predicar, oír confesiones, celebrar la Misa y distribuir limosnas. En caso de peste, que era frecuente, un jesuita quedaba confinado en el penal para asistir a los enfermos y sólo salía, si sobrevivía, cuando cesaba la peste. Muchos jesuitas sacrificaron así su vida, especialmente en el siglo XVIII, entre ellos el suizo Jacques Cashod (†1726), después de treinta años de este apostolado, y Domenico Monforte, siciliano (†1751).

La mayoría de los estudiantes que asistían a las escuelas jesuitas en San Benito eran griegos ortodoxos, incluso de la aristocracia, como el hijo y un sobrino del príncipe Alexandros Maurocordato (1640-1709). También las frecuentaban monjes y clérigos, algunos de los cuales fueron después metropolitas, como Constantinos Kontaris, que, siendo patriarca de Estambul, fue asesinado por los turcos en 1639. Los jesuitas mantenían relaciones amistosas con el clero ortodoxo, no obstante ciertas dificultades. Aunque sea sólo de paso, debe mencionarse el papel desempeñado en las escuelas por el *teatro.

Tras la supresión de la CJ (1773), las actividades misioneras fueron continuadas por los paúles. Sin embargo, muchos ex jesuitas continuaron en sus puestos.

b) *Esmirna*. La misión fue iniciada (1623) por Canillac, como capellán del cónsul francés Samson Napollon y, poco después se le unió otro padre. Los jesuitas tenían como encargo oficial la atención pastoral de la numerosa colonia francesa, dada la importancia comercial de la ciudad. Predicaban y enseñaban el catecismo, no sólo en la capilla consular, sino también en otras iglesias, incluso en la principal de los griegos ortodoxos, con satifacción del metropolita y del clero griego, con quienes matenían cordiales relaciones. Canillac abrió una escuela para muchachos griegos, frecuentada también por los ortodoxos.

En 1638, hubo algunas diferencias entre una parte de la colonia francesa y los jesuitas, por lo que éstos tuvieron que cambiar de domicilio. Pero gracias a los bienechores, construyeron una casa e iglesia en la ciudad, donde los tres o cuatro padres pudieron proyectar nuevas actividades. Muchas familias ortodoxas asistían a su iglesia, y eclesiásticos griegos se confesaban con ellos. En 1688, un terremoto destruyó gran parte de los edificios de Esmirna, incluidos los de la CJ. El superior, François Lestrigant, fue sacado de los escombros medio muerto. Pero la residencia y la iglesia fueron reconstruidas más grandes, gracias a la generosidad de la Cámara de Comercio de Marsella. Hacia 1700, vivían en Esmirna, sin contar los turcos, 20.000 griegos, de 7.000 a 8.000 armenios, y algunos millares de europeos occidentales. Con el tiempo, los armenios asistían a la iglesia jesuita y, además, llamaban a los misioneros a sus colonias de tierra adentro, como a Guzelhissar y a Tiatira.

Los jesuitas que trabajaron en el territorio de la actual Turquía hasta la supresión de la CJ (1773) fueron en total varios centenares. A pesar de persecuciones, epidemias y sufrimientos físicos y morales de todo género, fueron pocas las deserciones de la misión y de la CJ. La supresión puso fin a obras florecientes, con el consiguiente daño para las iglesias locales. No fue sin motivo el que los ex jesuitas fuesen invitados a seguir en sus puestos y continuar su labor, como sacerdotes diocesanos. En 1824, Vincenzo Coressi, vicario apostólico patriarcal de Estambul, escribía a la Congregación de Propaganda Fide: «El bien que hacían los padres jesuitas en estas sus misiones de Levante es ya conocido de todos, y todos hablan de ello; ardientemente desean todos su retorno» (G. Hofmann, *Il Vicariato Apostolico di Constantinopoli*, Roma 1935, 259).

C. CAPIZZI / P. MECH (†)

c) *Intento de misión entre los yazidi*. Los yazidi eran una población de raza kurda, esparcida entre Anatolia e Irán. Su religión consistía en una amalgama de elementos islámicos, fondo kurdo pagano, ritos cristianos y creencias iranias. Eran enemigos de los turcos. Su número se calculaba en unos 200.000. En 1676, algunos jefes yazidis pidieron al cónsul francés de Alepo misioneros jesuitas. Era un empresa arriesgada, porque la ley otomana prohibía el proselitismo. Sin embargo, Michel *Nau, antiguo superior de la misión de Siria, que residía en Alepo, fue (abril 1681), con dos compañeros, a Mardin, en el Kurdistán, para preparar su evangelización y, al mismo tiempo, trabajaron por la conversión de los *jacobitas (sirios monofisitas). Denunciados al gobernador turco por ello, sufrieron dura prisión desde enero a abril 1682. Liberados mediante un fuerte rescate, regresaron a Alepo. Este proyecto de misión fue abandonado, ya que ponía en peligro las otras misiones católicas de la región.

S. KURI

## II. LA CJ RESTAURADA (1864-1981)

La CJ tras su restauración (1814) ha mantenido en territorio de la actual Turquía misiones estables

en Estambul, en la Pequeña Armenia de Anatolia, y en Cilicia.

a) *Estambul*. En el otoño 1864, los jesuitas de la provincia de Sicilia abrieron el colegio de enseñanza media, Santa Pulqueria, en un edificio alquilado de los armenios. La iniciativa partió de la Congregación de Propaganda Fide, que pidió al general Pedro Beckx la fundación de un colegio en Estambul. Beckx confió la empresa a la provincia de Sicilia, que ya tenía la misión de Grecia y por otra parte podía disponer de sujetos, debido a la expulsión de la CJ de Sicilia por orden de Giuseppe Garibaldi en 1860. El embajador francés se opuso a que se fundase el colegio con personal italiano, pero el obstáculo fue superado cuando se convino que en el programa entraría la enseñanza del francés. Por otra parte los italianos residentes en Estambul eran unos 10.000.

El colegio comenzó con seis padres y cuatro hermanos. Fue su primer superior Bonaventura Aloisio. En 1865, se les unieron cinco padres más. En 1879, llegaron a dieciocho padres y seis hermanos (el número máximo de la comunidad). Ése mismo año se introdujeron estudios propios de un seminario mayor: lógica y metafísica, teología dogmática y moral, e historia eclesiástica. Algunos jesuitas del colegio adquirieron fama por su ciencia, entre ellos, Francesco Orlando, profesor de humanidades, Biagio Laleta, profesor de matemáticas y física, y Ferdinando Ferrante, profesor y compositor de música. Además de la docencia, ejercían los ministerios de predicar, confesar, dar ejercicios, y dirigir espiritualmente a los seminaristas y a religiosas.

Las dificultades económicas eran crónicas, pero se agravaron después de la guerra ruso-turca (1877-1878). Sin embargo, los jesuitas pudieron construir (1886-1890) una casa propia en el barrio de Pera. En 1893, el general Luis Martín decidió cerrar el colegio. La provincia de Sicilia vendió el edificio a la de Lyón, que trasladó (1894) a este lugar la estación misional que tenía en Estambul desde 1881, con dos padres y un hermano. En 1897, el edificio, llamado Residencia de San Juan Crisóstomo, fue vendido a los paúles, y la comunidad jesuita se trasladó a otro edificio del mismo barrio. Esta residencia fue, desde entonces, la casa central de la misión de Armenia. En 1914, residían en ellas cinco sacerdotes y dos hermanos; los franceses no fueron expulsados de Estambul durante la I Guerra Mundial.

En 1921, la residencia fue trasladada a la antigua casa de Ayas-pacha. Ésta tuvo de seis a ocho sujetos hasta 1942. Sus actividades principales eran los ejercicios espirituales y la asistencia espiritual a los religiosos, al clero armenio, a organizaciones católicas y a rusos exiliados. Desde 1931, un padre húngaro y luego dos atendían a sus compatriotas. Después de terminar la II Guerra Mundial, el número de jesuitas de Estambul fue disminuyendo, hasta que se redujo a cuatro, y después a uno: P. Vedaste Pasty. En 1982, la residencia fue definitivamente cerrada.

b) *Pequeña Armenia de Anatolia y Cilicia*. A petición de León XIII, el P. General encargó (1881) a la provincia francesa de Lyón, que tenía ya la mision de Siria, la fundación de una misión para los armenios de Anatolia y Cilicia. La empresa la realizó Amédée de *Damas, que, en dos años (1881-1883) fundó cinco escuelas primarias: las de Merzifon, Amasya, Tokat, Sivas y Kayseri en Anatolia, y la de Adana en Cilicia. Desde Estambul, Damas dirigía toda la misión, en la que trabajaban unos veinte padres y siete u ocho hermanos. Pronto se añadieron comunidades de religiosas, que abrieron escuelas femeninas y dispensarios: las Oblatas de la Asunción de Nimes (1889) y las Hermanas de San José de Lyón (1891).

Era una misión muy difícil por su clima terrible, viajes enervantes, burócratas hostiles (por fanatismo o por obtener dinero), hostilidad de la jerarquía ortodoxa, rivalidad de los protestantes mejor provistos de medios; además por sus graves desastres: epidemias mortales, masacres desencadenadas por el sultán rojo Abd-ul-Hamid en Merzifon, Amasya, Sivas y Cesarea (noviembre-diciembre 1895) y en Tokat (primavera 1896). En estas ocasiones, las casas de la misión acogieron a millares de personas, las alimentaron, y dieron medicinas y consuelo.

Cuando las leyes Combes (9 julio 1901) ordenaron el cierre de los colegios en Francia, hubo una mayor afluencia de jesuitas franceses a la Pequeña Armenia: unos cincuenta en 1905. Entonces, se duplicaron las clases, y a la enseñanza primaria se añadió la superior. Las escuelas primarias abiertas desde 1906 en las aldeas próximas a Cesarea dieron vida a pequeñas comunidades católicas. Pero en abril-mayo 1909, los «jóvenes turcos» causaron matanzas en Cilicia, y los edificios de la misión de Adana fueron incendiados.

En 1914, había en la misión treinta y ocho sacerdotes, tres escolares y dieciséis hermanos. El balance de la misión era bastante escaso: en treinta años, unas 1.500 conversiones al catolicismo, pero se habían disipado los prejuicios de los cristianos no católicos, de los que provenía la mayoría de los alumnos. En noviembre 1914, Turquía, aliada de Alemania en la I Guerra Mundial, expulsó los religiosos franceses (excepto los de Estambul). El P. Pierre *Aghadjanian y el H. Jean *Balian, armenios, permanecieron en Anatolia; el primero fue asesinado en 1916, el segundo desapareció en 1915. Después de la guerra, los misioneros volvieron (1919) a Anatolia, pero el resultado fue exiguo; por ello, se retiraron a Estambul en el verano de 1921. En 1925, la Sagrada Congregación Oriental dio autorización para liquidar las propiedades de la misión.

En Cilicia, colocada bajo mandato francés en 1919, los armenios que habían sobrevivido al genocidio (habían muerto un millón) esperaban el renacer de su nación. La residencia y el colegio de Adana fueron reanudados y se comenzó a construir una iglesia. Pero el tratado de Lausana (1923), que restituyó este territorio a Turquía, y la política laica de Kemal Atatürk quitaron toda esperanza. Los cristianos emigraron, menos unos 200 ó 300. La Santa Sede aconsejó mantener una presencia sacerdotal, y dos padres ancianos y un hermano permanecieron allí hasta 1954.

FUENTES: Ver *Grecia, *Chipre, *Líbano. DALLEGGIO D'ALESSIO, E., *Relatione dello stato della Cristianità di Pera e Costantinopoli, obediente al Sommo Pontifice Romano* [s. XVII] (Constantinopla, 1925). HOFFMANN, G., «Mitteilungen über ein ehemaliges Jesuitenarchiv in Istambul», *AHSI* 5 (1936) 97-100. JEHANNOT, P., *Voyage à Constantinople pour rachat des captifs* (París, 1723). RABBATH, *Documents* 1:659s. SOMMERVOGEL 11:1221-1228. [VILLOTTE, J.], *Voyages d'un missionnaire de la CJ en Turquie, en Perse, en Arménie et en Arabie* (París, 1730).

BIBLIOGRAFÍA: FOUQUERAY t. 3-5. HOFFMANN, G., «Das Eucharistische Apostolat der Jesuiten im griechisch-türkischen Osten», *Studia Missionalia* 4 (1949) 187-205. TONGAS, G., *Les relations de la France avec l'empire ottoman et l'ambassade du comte de Césy (1619-1640)* (Toulouse, 1942): cf. FOUQUERAY, H., en *Études* 113 (1907) 70-101, 348-405. GOYAU, G., «Les Jésuites sur le Bosphore, 1583-1640», *L'Église en marche* (París, 1936) 15-61. «La mission d'Arménie, 1881-1931», *Lettres de Fourvière* 5 (1932) 189-236; 9 (1936) 139-156. POLGÁR 2/2:499. PRAT, 3:673-710. *EC* 7:570-572.

C. CAPIZZI / H. JALABERT (†)

**TURRIANOS, Francisco, véase TORRES.**

**TÜRSCH, Ignáz, véase TIRSCH, Ignáz.**

**TURSELLINUS, Horatius, véase TORSELLINO.**

**TWOMEY, Louis J.** Periodista, promotor social.

N. 5 octubre 1905, Tampa (Florida), EE.UU.; m. 8 octubre 1969, Nueva Orleans (Luisiana), EE.UU.

E. 7 septiembre 1926, Grand Coteau (Luisiana); 1 febrero 1929, Grand Coteau; o. 21 junio 1939, St. Marys (Kansas), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1945, Tampa.

Entró por primera vez en la CJ en 1926, tras terminar sus estudios en el colegio de Tampa y tres años en Georgetown University de Washington (D.C.). Por dificultades económicas de su familia, salió de la CJ en 1927, pero reingresó en ella en 1929. Después de la filosofía (1931-1933) en St. Louis University (Misuri), enseñó inglés (1933-1936) en Spring Hill College de Mobile (Alabama) y, cursada la teología (1936-1940) en St. Mary's College (Kansas), hizo el año del *tercerónado en Cleveland (Ohio). A su vuelta a la provincia, fue director (1941-1945) del colegio de Tampa.

T se interesó por el apostolado social desde sus años de teología, para el que halló estímulos en los decretos de la Congregación General XXVII (1938) y las crecientes actividades de los católicos y jesuitas estadounidenses en favor de los obreros. En 1945, fue a estudiar al Institute of Social Order, fundado en St. Louis University por los provinciales de Estados Unidos, para preparar jesuitas para el apostolado social. Allí obtuvo (1947) el *Master* en economía bajo la dirección de Leo *Brown, y fue destinado a Loyola University de Nueva Orleans (Luisiana) para fundar el Institute of Industrial Relations (Institute of Human Relations). Trabajó muy unido al arzobispo de Nueva Orleans, Joseph Rummel, en su lucha por lograr que se reconociesen los derechos de los obreros, particularmente el de organizarse en sindicatos. Durante los años cincuenta, ayudó al arzobispo a combatir la segregación racial en las escuelas e iglesias católicas.

En 1948, inició el boletín mensual mimeografiado, *Christ's Blueprint for the South*, que se envió a los jesuitas de Estados Unidos y de todo el mundo. Muy solicitado como orador, era un hábil retórico, de voz poderosa y una presencia que imponía. Sus temas preferidos eran la justicia social y racial. En el decenio de los cincuenta, habló con frecuencia en los Cursos anuales de Verano de Acción Católica, organizados por Daniel *Lord. Fue director (1962-1963) de la revista *Social Order*, patrocinada por los jesuitas. En 1963, fundó el Centro Inter-Americano en Loyola University, que recibía ayuda gubernamental para adiestrar a los iberoamericanos en las técnicas de análisis social y liderazgo comunitario. En 1967, T y William Keneally fueron llamados a Roma para asesorar al P. General, Pedro Arrupe, sobre el contenido de su *Letter on the Interracial Apostolate*, que dirigió a la *asistencia de Estados Unidos.

Por su postura sobre el individualismo racial y económico, fue muchas veces centro de controversia, pero se mantuvo siempre en estrecho contacto con los superiores y siguió con fidelidad sus directivas. Algunos de sus críticos más duros eran jesuitas; pero nunca se le oyó a T hablar menos caritativamente de ellos. Fue un hombre de oración que amaba las devociones tradicionales en honor de la Virgen María. Murió a consecuencia de un enfisema.

BIBLIOGRAFÍA: CLANCY 86. MCNASPY, C. J., *At Face Value: A Biography of Father Louis J. Twomey, S.J.* (Nueva Orleans, 1978). PAYNE, J. R., «A Jesuit Search for Social Justice: The Public Career of Louis J. Twomey, S.J., 1947-1968», tesis doctoral (Universidad de Texas en Austin, 1976).

T. CLANCY

**TYLKOWSKI, Wojciech (Albertus, Adalbertus).** Polígrafo, escritor.

N. 19 abril c. 1628, Przasnysz (Varsovia), Polonia; m. 14 enero 1695, Varsovia.

E. 1 febrero 1646, Vilna, Lituania; o. 30 diciembre 1657, Praga (Bohemia), Chequia; ú.v. 5 agosto 1644, Braniewo (Elbląg), Polonia.

Entró en la CJ después de estudiar en el colegio jesuita de Pułtusk. Estudió filosofía (1648-1651) en Orša y Polotsk en la Rusia Blanca (Bielorrusia) y teología (1654-1658) en Poznań (Polonia) y Praga. De vuelta en Lituania (1661), enseñó más tarde filosofía en Braniewo (1664-1666) y Varsovia (1666-1669). Desde 1669 a 1673, estuvo en Roma como confesor penitenciario en la basílica de San Pedro.

De nuevo en Lituania, obtuvo (23 noviembre 1673) el doctorado en filosofía en Vilna, donde enseñó matemáticas de 1673 a 1676. Tras varios años como *missionarius aulicus*, teólogo y confesor de los obispos de Płock, Bonawentura Madaliński y Stanisław Witwicki, pasó (1685) a Varsovia para enseñar teología moral, siendo muy consultado en casos de conciencia.

Era un hombre de variedad de talentos e interesado en una amplia gama de temas. Además del

latín y polaco, sabía español, italiano, alemán, lituano, griego y hebreo. Publicó más de ochenta obras, que abarcaban temas, como filosofía, teología pastoral y ascética, exégesis bíblica, cronología, derecho canónico, teoría de la música, agricultura e historia militar. Su obra más vasta y mejor conocida fue la serie *Philosophia curiosa*, empezada en Cracovia en 1669 y ampliada e impresa en Oliva (1680-1682) en catorce volúmenes. Seguidor de Aristóteles, pero influido por Tomás de Aquino y Francisco *Suárez, T empleó un método muy original: se dirigió al público común, explicando las cuestiones filosóficas en lenguaje sencillo y concreto, con el énfasis puesto en los problemas de física y ciencias naturales. Por su vasta erudición y copiosa producción, le llamaban los jesuitas lituanos «la luz de nuestra provincia». Ante todo un vulgarizador y en gran parte un compilador, T fue muy admirado por sus contemporáneos, pero en la actualidad está casi olvidado.

OBRAS: *Soliloquia christiana* (1668). *Pietas christiana* (Cracovia, 1669). *Meteorologia curiosa* (Cracovia, 1669). *Pobudki do bojaźni bożey opisane* (Varsovia, 1676). *Philosophia curiosa seu universa Aristotelis philosophia juxta communes sententias exposita*, 14 v. (Oliva, 1680-1682). *Problemata sacra* (Poznań, 1688). *Zlego drzewa złe owoce* (Varsovia, 1689). *Tribunal sacrum* (Varsovia, 1690). *Geometria practrica curiosa* (Poznań, 1692).

FUENTES: *Lith 43* 202v-203r. *Lith. 62* 168-176 (necrología).

BIBLIOGRAFÍA: Bargiel, F., *Wojciech Tylkowski, S.I., i jego «Philosophia curiosa» z 1669 r.* (Cracovia, 1986). Brown, *Biblioteka* 406-411. Dydula, B., «Wojciecha Tylkowskiego S.J. rozważania nad naturą i przyczynami zła», in *Studia z historii filozofii*, ed. R. Darowski (Cracovia, 1980) 86-113. Z. Ogonowski (ed.), *700 lat myśli polskiej; Filozofia i myśl społeczna XVII wieku* (Varsovia, 1972) 2:296-303. Plečkaitis, R., *Feodalizmo laikotarpio filosofija Lietuvoje* (Vilna, 1975). Polgár 3/3:575. Sommervogel 8:286-296; 9:893-894. *DTC* 15:1934-1935. *LE* 31:178-179.

P. Rabikauskas (†) / R. Darowski

**TYRIE, James.** Educador, superior.

N. 1543, Drumkilbo (Perthshire), Escocia; m. 29 marzo 1597, Roma, Italia.

E. 19 agosto 1563, Roma; o. 1572, París, Francia; u.v. 8 septiembre 1575, París.

Hijo menor de David Tyrie, su familia estaba relacionada por matrimonio con Lord Gray y Lord Hume. Estudiaba en la Universidad de St. Andrew cuando Edmund *Hay, que acompañaba a Nicholaes *Goudanus en una misión papal a Escocia (1562), obtuvo permiso de su familia para llevarlo consigo a Lovaina (Bélgica). Desde allí, T se trasladó a Roma y entró en la CJ. En junio 1567, fue enviado a estudiar teología en el *Colegio Clermont de París, donde luego fue profesor y rector hasta 1590. Durante ese tiempo, trabajó en el original de la **Ratio Studiorum* (1584-1585) y aconsejó al P. General Claudio Aquaviva sobre la situación política y religiosa de Escocia. Cuando escribió una carta a su hermano David para atraerlo de nuevo a la Iglesia católica, le respondió John Knox en 1572. T le replicó con su *The Refutation*. Pasó (1590) a Pont-à-Mousson (Francia), donde enseñó Sgda. Escritura y fue director del colegio escocés. Llamado (1592) a Roma como *asistente de Francia y Alemania, participó en la Congregación General V (1593-1594), que lo confirmó en el cargo.

OBRAS: *The Refutation of ane Answer Made by Schir Iohne Knox* (París, 1573).

BIBLIOGRAFÍA: Foley 3:726-727; 7:92. *MonPaed* 5-7. Sommervogel 8:299-300.

T. H. Clancy

**TYRRELL, George.** Teólogo.

N. 6 febrero 1861, Dublín, Irlanda; m. 15 julio 1909, Storrington (Sussex Oeste), Inglaterra.

E. 7 septiembre 1880, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 1891, St Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1898, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra; jesuita hasta febrero 1906.

Protestante irlandés, fue recibido (18 mayo 1879) en la Iglesia católica en Londres y, un año después, entró en la CJ. Su maestro de novicios lo juzgó incapaz de vivir bajo obediencia, pero T, apelando al provincial, hizo los votos. Era aún escolar cuando empezó a escribir en la revista *The Month*. En 1894, fue enviado a enseñar filosofía a los escolares jesuitas ingleses. Ardiente tomista, se indispuso pronto con sus colegas suarecianos cuando proporcionó a los escolares objeciones contra las tesis de Francisco *Suárez y delató la facultad al P. General Luis Martín; con todo, Roma no lo apoyó, sino que lo trasladó a la plantilla de *The Month* en Londres. Sintiéndose víctima de una injusticia, expresó su desilusión hacia la CJ, pero, en realidad, estaba especialmente adaptado para su trabajo en la revista, que realizó con brillantez.

Dos de sus libros de devoción, *Nova et Vetera* y *Hard Sayings*, se hicieron populares, en especial entre religiosos, y cada vez era más consultado por católicos con dificultades de fe. Sus artículos de *The Month*, coleccionados y publicados en dos volúmenes, *The Faith of the Millions*, tenían un poder poco común de exposición y convencían a los católicos instruidos del valor y la racionabilidad de su fe. Cuando, a principios 1900, un artículo imprudente de T sobre el infierno fue reprobado con severidad por el P. General, T se retiró a Richmond (condado de York) con un talante de hostilidad feroz hacia los jesuitas y las autoridades romanas. El barón Friedrich von Hügel había ya iniciado a T en el estudio de los orígenes cristianos y de la filosofía de la religión, principalmente en obras de protestantes alemanes. T se convenció de que la Iglesia debía conformar sus doctrinas con estos relatos bíblicos y creencias religiosas, y se exasperó cuando Roma no mostró voluntad de hacerlo. Empezó, entonces, a escribir bajo seudónimo para evitar la censura, y por una de estas publicaciones se le expulsó de la CJ en 1906.

Fue excomulgado (1907) por atacar la encíclica *Pascendi* de Pío X contra el *modernismo. En julio

1909, T sufrió un ataque cerebral, y murió tras pasar una semana medio inconsciente. Desde 1907, se había convertido en el modernista inglés más conocido; y cuando, al día siguiente de su muerte, sus amigos el barón von Hügel y la señorita Maude Petre anunciaron en el *Times* que T no pudo haberse retractado de ninguna de sus convicciones sinceras, ni siquiera para conseguir la absolución en su lecho de muerte, le fue rehusada la sepultura católica.

Los temas teológicos que más interesaron a T fueron el desarrollo doctrinal, la autoridad en la Iglesia y, hacia el final, la persona de Cristo. Su último libro, *Christianity at the Crossroads*, se reimprimió en 1960; pero el interés sobre T, que mostraron algunos teólogos después del Concilio *Vaticano II, no ha logrado aún un público para sus libros.

OBRAS: *Nova et Vetera* (Londres, 1897). *Hard Sayings* (Londres, 1898). *The Faith of the Millions: A Selection of Past Essays*, 2 v. (Londres, 1901). *Lex Orandi* (Londres, 1903). *Lex Credendi* (Londres, 1906). *Through Scylla and Charybdis; or, The Old Theology and the New* (Londres, 1907). *Christianity at the Crossroads* (Londres, 1909).

BIBLIOGRAFÍA: ALMEIDA, M. DE, «Nova luz sobre Tyrrell», *Brotéria* 124 (1987) 157-171. R. BUTTERWORTH (ed.), *A Jesuit Friendship: Letters of George Tyrrell to Herbert Thurston* (Roehampton Institute, 1988). CREHAN, J. H., «Tyrrell in His Workshop», *Month* 3 (1971) 111-115, 119. GRAF, F. W., «G. Tyrrell über seinen Ausschluß aus dem Jesuitenorden», *Zeitschrift f. neu. Theologiegeschichte* 5 (1998) 228-247. GRASSO, D., «La conversione e l'apostasia di Giorgio Tyrrell», *Gregorianum* 38 (1957) 446-480, 593-629. HEALEY, C. J., «Aspects of Tyrrell's Spirituality», *Downside Review* 97 (1977) 133-148. LOOME, T. M., «A Bibliography of the Published Writings of George Tyrrell, 1861-1909», *Heythrop Journal* 10 (1969) 280-314. ÍD., «A Bibliography of the Printed Works of George Tyrrell: Supplement», *Heythrop Journal* 11 (1970) 161-169. POLGÁR 3/3:576-582. SCHULTENOVER, D. G., *George Tyrrell: In Search of Catholicism* (Shepherdstown, 1981). M. J. WEAVER (ed.), *Letters from a «Modernist»: The Letters of George Tyrrell to Wilfrid Ward, 1893-1908»* (Shepherdstown, 1981). *BBKL* 12:781-788. *Catholicisme* 15:424-426. *DTC* 15: 2016-2020. *EC* 12:653-654. *LTK* 10:426-427. *NCE* 14:356-357.

V. MORAN (†)

# U

**UBERMANOWICZ, Sebastian.** Predicador, confesor de corte.

N. 4 enero 1698, probablem. Lvov, Ucrania, C.E.I.; m. 13 diciembre 1764, Nancy (Meurthe-et-Moselle), Francia.

E. 11 diciembre 1711, Cracovia, Polonia; o. 1723, Poznań, Polonia; ú.v. 2 febrero 1731, Lublin, Polonia.

Tras estudiar filosofía (1716-1719) en Lublin y teología (1720-1724) en Poznań, enseñó filosofía en los colegios de Poznań (1726-1728) y Lublin (1728-1731). Estuvo un año de predicador en Lvov antes de ser destinado a enseñar teología (1732-1734) en Gdańsk. De nuevo, fue predicador, esta vez en Cracovia, y pasó (1738) a la corte ducal de Lunéville con el mismo oficio y como confesor de Estanislao Leszczyński, duque de Lorena y depuesto rey de Polonia. Persuadió a Estanislao y a su hija María, reina de Francia, a ayudar a las misiones populares en Lorena y Polonia. Se publicaron siete volúmenes de sus sermones.

OBRAS: *Religia i cnota chrześcijańska po kaznodziejsku wykładana...*, 7 v. (Kalisz, 1764-1767).

BIBLIOGRAFÍA: Brown, *Biblioteka* 412-413. Sommervogel 8:334-335. *SPTK* 4:365-366.

J. Paszenda

**UGALDE, Francisco.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 27 abril 1727, Larrabezúa (Vizcaya), España; m. 6 octubre 1756, Piquetillo (Salta), Argentina.

E. 4 julio 1743, Córdoba, Argentina; o. c. 1754, Córdoba.

Huérfano desde muy niño, fue acogido por un sacerdote de Bilbao. A los doce o trece años de edad, junto con otros huérfanos, fue enrolado a la fuerza por las autoridades en la flota de José Alonso Pizarro. Zarpó de Santander en la nave *San Esteban* como «paje de escoba» (para la limpieza del barco), y luego fue sacristán del capellán. Llegado a Buenos Aires, para no volver a navegar, se puso al servicio de un comerciante. Temeroso de ser obligado a volver a la mar, pidió a un jesuita que iba a Asunción que lo llevase consigo. En esa ciudad, el provincial, Antonio *Machoni, dispuso que se le diesen clases de gramática y, unos meses más tarde, fue enviado al colegio de Buenos Aires. Entró en la CJ y, mientras estudiaba filosofía y teología en Córdoba, aprendió el quechua.

Después de la tercera probación, fue misionero itinerante en Córdoba. Designado para empezar la misión entre los tobas, fue enviado (marzo 1756) para prepararse a la *reducción de Jesús María, entre los mataguayos. En octubre, estando con otro jesuita en el fuerte español de Piquetillo, que tenía una guarnición de diez soldados, éste fue asaltado por mataguayos infieles, y U murió a flechazos. El superior de la misión, Pedro Juan *Andreu, escribió su vida, poniéndole como ejemplo de abnegación y santidad.

FUENTES: ARSI: *Paraq. 6, 7, 7a, 13.*

BIBLIOGRAFÍA: Andreu, P. J., *Compendiosa relación de la vida, virtudes y muerte por Christo del P. Francisco Ugalde* (Madrid, 1761; Bilbao, 1956). Labayru y Goicoechea, E. J. de, «Vascongados ilustres», *Historia general del Señorío de Bizcaya* (Bilbao, 1970) 7:793-808. Storni, *Catálogo* 289.

J. Baptista / H. Storni

**UGANDA.** La actual república obtuvo su independencia en 1962, y tiene (1986) una extensión de 241.38 kilómetros cuadrados y trece millones de población, de los que cinco millones son católicos. Confiada a los jesuitas de Malta la misión de Uganda en 1969, llegaron dos sacerdotes y dos escolares. Un jesuita americano se encontraba ya enseñando en el seminario mayor. El número de jesuitas llegó a ocho, pero ha habido frecuentes regresos prematuros debido a los problemas del visado de entrada y al permiso de trabajo. Muy esparcidos, los jesuitas trabajaban en la archidiócesis de Kampala, en Mbarara y en Fort Portal. Han servido en parroquias, y como profesores y capellanes en colegios de educación secundaria y en seminarios. No había estrictamente hablando un apostolado ni una comunidad jesuita. Los años turbulentos en Uganda forzaron a la retirada gradual de los jesuitas, hasta que sólo quedaron tres en 1984: un maltés era profesor de filosofía en el seminario nacional de Moroto, otro en el de Gulu y el tercero residía en la sede episcopal de Mbarara,

y daba ejercicios espirituales por todo el país. Junto con Sudán, Etiopía, Kenia y Tanzania se constituyó en la región independiente (1976) y luego provincia (1986) de África oriental. Con todo, Uganda tenía diecisiete jesuitas en 1995.

L. LAMBERT

**UGARTE, Juan de.** Misionero, explorador, cartógrafo.

N. 22 julio 1662, Tegucigalpa, Honduras; m. 29 diciembre 1730, San Javier (Baja California Sur), México.

E. 14 agosto 1679, Tepotzotlán (México), México; o. 1691, México (D.F.), México; ú.v. 2 febrero 1696, México.

Acabados sus estudios, enseñó filosofía en el Colegio Máximo de México y fue rector del colegio de indios San Gregorio de la misma ciudad. Con el P. Juan M. *Salvatierra y la ayuda de generosos bienhechores, fundó (1697) el Fondo Piadoso de las Californias para esta misión. Salió de la ciudad de México el 3 diciembre 1700 y llegó a California el 19 marzo 1701. Fue superior de la misión en 1705, y *visitador en 1720. Casi siempre tuvo como punto de partida para su acción apostólica la misión de San Javier. Introdujo en la península el cultivo del mezcal y de la vid. Inició la viticultura que, hasta la fecha, constituye una importante industria en el actual estado de Baja California Norte, y en el de California (EE.UU.). Enseñó a los californianos varias técnicas de cultivo y, según algunos, cultivó trigo, maíz, frijoles, sandías, melones, calabazas y garbanzos. Diseñó y construyó personalmente caminos y sistemas de riego, e introdujo la jardinería y la ganadería. Adiestró a los jóvenes en las artes mecánicas y construyó para niños y enfermos el primer orfanato y el primer hospital de California.

Su robusta salud y fuerza atlética, que impresionaban a los californios, iban acordes con su carácter constante, firme y decidido: en una región donde un clavo y una cuerda eran un tesoro, construyó en 1720 el primer barco californiano, al que bautizó como *El triunfo de la Cruz* y en el que emprendió su exploración para comprobar las observaciones del P. Eusebio *Kino sobre el carácter peninsular de California. Además de trazar mapas y redactar un informe geográfico, la expedición sirvió para renovar la amistad, iniciada por Kino, con las tribus seris de la costa de Sonora y de la isla que U llamó Ángel de la Guarda. La expedición sirvió para demostrar que no era factible que la *Nao de China*, que hacía la travesía de Acapulco a Filipinas, hiciera escala en el Golfo de California o Mar de Cortés, precisamente por las condiciones topográficas y porque California no era una isla. Durante sus viajes de exploración, cruzó muchísimas veces el Golfo de California.

A esta impresionante actividad, hay que añadir sus labores estrictamente sacerdotales de catequesis y administración de los sacramentos. En 1704, fue tal la penuria en la misión, que el mismo Salvatierra propuso abandonarla, pero U decidió quedarse, aun con el peligro de perecer de hambre: probablemente esta determinación salvó la permanencia de la misión. Con razón, Salvatierra le llamó «el atlante de las Californias». Su hermano menor Pedro (1671-1745) fue también jesuita.

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 4:657. BARCO-PORTILLA, índice. BAYLE, C., *Misión de la Baja California* (Madrid, 1946) 93-114, 207-219. BURRUS, *Obra cartográfica*, 1:216. CLAVIJERO, *California*, 16-18, 29-40. DECORME, *Obra*, 1:400-423; 2:410-413, 500-515. DUNNE, *California*, 72-82, 94-100, 208-217, 254-256. *EM* 12:263. OVIEDO, J. A., *Vida y apostólicos afanes del V. P. Juan de Ugarte* (México, 1752). POLGÁR 3/3:585. VENEGAS-BURRIEL 2:247-270. VILLAVICENCIO, J., *Vida y virtudes del V. P. Juan de Ugarte* (México, 1752). ZAMBRANO 16:589.

J. GÓMEZ F.

**UJEJSKI (UJEYSKI, WIEYSKI) DE RUPNIEW, Tomasz.** Obispo.

N. 19 diciembre 1612, Sandomierz (Tarnobrzeg), Polonia; m. 1 agosto 1689, Vilna, Lituania.

E. 16 mayo 1677, Vilna; o. c. 1640; ú.v. 10 julio 1678; o.ep. octubre 1656, Jeziorany (Siedlce), Polonia.

Frecuentando la iglesia de Sta. Bárbara en Cracovia, pensó ingresar en la CJ. Al consultarlo con Mikołaj *Łęczycki (Lancicius), rector del colegio de los Stos. Pedro y Pablo de la ciudad, éste le aconsejó seguir sus estudios para sacerdote diocesano, creyendo ver en U un futuro obispo. Tuvo, pues, el oficio de secretario del rey Ladislao IV Vasa y, luego, de *Juan II Casimir. Fue nombrado canónigo de Plock en 1647, de Gniezno en 1648 y, por último, de Warmia en 1650.

Designado obispo del rito latino de Kiev (Ucrania) el 3 abril 1656, U de ordinario residía, sin embargo, en Varsovia o Warmia, dada la ocupación rusa de Kiev. En su capacidad de senador, asistía a las Dietas polacas y, tras la guerra sueco-polaca (1655-1660), tomó parte en las negociaciones de paz en Oliva. Fue un bienhechor generoso de las provincias jesuitas de Polonia y Lituania, para las que fundó varias instituciones (sobre todo, residencias de estudiantes) en sus colegios.

U renunció a su sede el 29 marzo 1677 y, en mayo, entró en el noviciado jesuita de Vilna. Fue superior de la casa profesa de Vilna desde 1683 a 1687. Murió con fama de santidad.

BIBLIOGRAFÍA: BRICTIUS, J., *Vita Venerabilis Patris Thomae de Rupniew Ujeyski...* (Braniewo, 1706). BROWN, *Biblioteka* 413. GUILHERMY, *Ménologe, Germanie*, ser. 2, 2:89-91. PATRIGNANI 3: Agosto 15-21. SANTOS, *Obispados* 1:247-251. SOMMERVOGEL 8:340. *LE* 32:138.

L. GRZEBIEŃ

**ULLOA, Magdalena de.** Fundadora.

N. julio 1525, Toro (Zamora), España; m. 11 junio 1598, Valladolid (España).

Nacida en la familia de los condes de Luna, casó en 1549 con Luis Méndez Quijada, mayordomo de *Carlos V y señor de Villagarcía de Campos (Valladolid), que había acompañado al Emperador desde

1522 en todos sus viajes y expediciones militares. En 1554, su marido, que seguía en la corte de Bruselas, le pidió que se encargase de la educación de un niño, nacido en 1547, hijo de un íntimo amigo suyo, cuyo nombre no podía revelarle. Con él tuvo cuidados maternales hasta que fue reconocido por su hermanastro, Felipe II, como Juan de Austria.

Al enviudar en 1570, decidió ampliar las disposiciones testamentarias de su esposo con la fundación en Villagarcía de una iglesia-colegiata, unida a un colegio-noviciado de la CJ, aceptado por el P. General Borja en 1572. Hasta 1767 fue el centro de la primera formación religiosa en la Provincia de Castilla al par que institución avanzada de enseñanza humanística.

A su generosa preocupación por la instrucción y formación religiosa del pueblo se deben otras dos fundaciones: el colegio de Oviedo (Asturias), primero (1578) como residencia de misioneros y abierto más tarde a la enseñanza; y el de Santander (Cantabria) en 1593, que siguió la misma pauta.

Además de estas fundaciones permanentes, distribuyó grandes sumas en limosnas entre los indigentes y comunidades religiosas, y sufragó dos viajes de jesuitas (Gabriel del *Puerto y Juan de *Torres) al Norte de África para el rescate de cautivos.

BIBLIOGRAFÍA: Abad, C. M., *Doña Magdalena de Ulloa* (Comillas, 1959). Astrain 3:27-35, 250s. Villafañe, J. de, *La limosnera de Dios* (Salamanca, 1723. Repr. facs. Valladolid, 1998). VV., *Doña Magdalena de Ulloa: su profundo influjo social*, ed. F. Rodríguez Herreras (Valladolid, 1998).

J. Escalera

## ULTRAMONTANISMO.

### Introducción. Definición

Este término designa las corrientes de catolicismo que se distinguen por una voluntad decidida de adhesión a la Santa Sede; en realidad, es utilizado a ambos lados de los Alpes. En las órdenes mendicantes, los orígenes del ultramontanismo se remontan a la Edad Media. El término tomó una connotación *política*, sobre todo en el siglo xix: los ultramontanos defendían la realidad política de los Estados Pontificios —posición que tendía a hacerles un partido político especial dentro de su propia nación. Asimismo, puede tomarse en sentido específicamente *eclesiológico*. Se trata entonces de corrientes que insisten particularmente en la primacía del pontífice romano frente a las Iglesias locales. Este sentido está ligado al primero, porque apareció en el contexto histórico-político en que se formó la nación, sobre todo cuando el Estado era confesional: en este caso, la Iglesia local es en primer lugar una Iglesia nacional, y el episcopado tiende a poseer un «status» civil que hace de él un cuerpo de altos funcionarios del Estado. Las corrientes eclesiales que insisten en la primacía del papa son, por ello, también resistencias políticas a la hegemonía nacional. En este sentido, ambas acepciones coinciden.

Lo dicho conduce a dar una definición de ultramontanismo que tiene tres aspectos, por lo menos, de una red socio-religiosa del catolicismo moderno: *a)* La tradición *teológica* que legitima la primacía del papa con relación a los obispos; *b)* la *institucional* que proporciona a la red una estructura social. Es herencia de instituciones como las órdenes mendicantes desde san Francisco de Asís, que, dotadas de una estructura centralizada, conciben la obediencia religiosa como referida últimamente al papa. Herencia también del derecho canónico medieval, que había instituido todo un conjunto de recursos a la autoridad última del papa. *c)* En fin, las *mentalidades* espirituales y afectivas que dan a la red ultramontana adeptos dispuestos a oponerse a las corrientes nacionales. A la devoción medieval al Príncipe de los Apóstoles se junta, en los tiempos modernos, una devoción al papa viviente, cuya autoridad de magisterio es capaz de combatir eficazmente las desviaciones de la cultura moral y religiosa.

La contribución de la CJ a estos tres aspectos de la fuerza ultramontana puede ser objeto de un estudio histórico preciso. Por su centralización interna en torno al General, residente en Roma, y por el cuarto *voto de obediencia especial al papa, la CJ tiene un carácter internacional que puede identificarla con las corrientes ultramontanas. Con todo, los jesuitas están insertos en sus naciones respectivas, obligados en conciencia a respetar exigencias de fidelidad a los gobernantes y de solidaridad con sus compatriotas; lo que puede empujar a algunos a resistir al ultramontanismo de la CJ entera. Estas tensiones marcan la historia de las asistencias de la CJ, a cuyos artículos hay que remitirse, sobre todo en los casos de España, Portugal, Francia e Inglaterra.

### I. ANTIGUA CJ

1. En los **Ejercicios*, y luego en las **Constituciones*, Ignacio estableció una dialéctica precisa entre el individuo más personalizado y la universalidad más amplia; la atención no recae en el monasterio o el convento, ni en la comunidad eclesial próxima. Se produce así una renovación vigorosa de la tradición franciscana de vinculación al centro de la catolicidad, compatible con iniciativas pastorales audaces, como se demostrará, por ejemplo, en el caso de los primeros jesuitas ingleses, o en el de los misioneros del Paraguay. Esta contribución es decisiva; unirse al papa es un camino para ponerse en relación efectiva y afectiva con la universalidad de las necesidades de la Iglesia, limitando los «cuerpos intermediarios» (que serían las Iglesias locales) a un papel de simples instrumentos.

2. Desde su estancia en París, parece que *Iñigo y sus compañeros se pusieron en guardia contra las críticas que se hacían, en los medios erasmianos, contra las tradiciones eclesiásticas medievales. Ignacio se vinculó, más bien, al reformismo más prudente de Josse Clichtove, en el que se inspiran las reglas *para el sentido verdadero que en la Iglesia*

*militante debemos tener* (*Ejercicios*, 352-370). En la misma línea está la confianza que el fundador de la CJ, puso, para el estudio de la teología, en Sto. Tomás, para quien el magisterio de la Iglesia es un criterio fundamental. Aquí se encuentra el aspecto *a)* mencionado arriba: en Ignacio, el de las reglas, la tradición teológica toma, sin embargo, el tono más afectivo que connota el término *sentir*. Asimismo, muchas obras jesuitas posteriores manifestaron y enseñaron el gusto de encontrar seguridad para el espíritu y el corazón en la enseñanza de la Iglesia romana y de sus pontífices, lo cual es un matiz del aspecto *c)* evocado antes. Desde los trabajos de Alfonso *Salmerón, Roberto *Belarmino y sobre todo de Denis *Petau, la llamada a la autoridad viviente del papa disipa las inquietudes o incertidumbres que pudiera suscitar el simple raciocinio o la investigación histórica. Esta forma de apologética encontrará su coronamiento, en algún modo caricaturesco, en el escepticismo histórico de Jean *Hardouin.

3. El aporte decisivo de los jesuitas a la red ultramontana, sin embargo, reside ante todo en el plano de las instituciones. Las *Constituciones* (136) establecen el papel decisivo de la centralización en la vida interna de la CJ, e Ignacio mismo instaló este centro en Roma. De él, igualmente, salieron originalmente instituciones que refuerzan la acción del centro de gobierno, en particular el *Colegio Romano. Éste sería una universidad unificada, desde la gramática hasta la teología, y no, propiamente hablando, una pluralidad de facultades como en las universidades medievales.

Otra distinción: las grandes órdenes mendicantes tenían sus *studia generalia* en diversos lugares, y no especialmente junto a la curia romana. En la CJ, cuando se fueron creando colegios en Europa, adoptaron en general el sistema de una dirección unificada de todas las ramas del saber, y se reglamentaron bastante de cerca según el modelo del Colegio Romano, establecido en la **Ratio Studiorum*. Con ellos, desde entonces, la red ultramontana encontró bases locales adaptadas a las culturas nacionales, y el Colegio Romano y los otros colegios jesuitas difundieron una teología moral, o un *ethos* específico. De este modo, la red escolar jesuita contribuyó institucionalmente a la difusión de una mentalidad específica. Así la casuística jesuita tendió a dar una coloración particular a la pastoral ultramontana, por oposición a las tendencias más rigoristas de la pastoral galicana o jansenizante.

4. La *supresión (1773) aportó correctivos importantes. Primero, esta crisis entre los jesuitas y el papado fue una prueba difícil. Manuel de *Lacunza, en *La venida del Mesías* (3 v., 1812, pero difundida en copias y versiones latinas e italianas desde 1797), la interpretó como una señal de que la Roma pontificia era culpable de apostasía, al haberse sometido a la voluntad de príncipes terrenos. La tempestad revolucionaria que siguió podría comprenderse en la perspectiva de un castigo divino destinado a purificar a Roma.

## II. MODERNA CJ (DESDE 1814)

1. Las restauraciones y las nuevas pruebas que se sucedieron en el curso del siglo XIX podrían, por su parte, anunciar que vendría, finalmente, un papado renovado, sin compromisos con el Estado moderno, capaz de ponerse a la cabeza de una humanidad renovada. Los PP. Generales de la CJ se mostraron severos frente a los ultramontanismos mesiánicos, que, sin embargo, se abrirían camino entre los jesuitas, por ejemplo entre los que serían alma de *La Civiltà Cattolica* y del **Apostolado de la Oración*, en particular Henri *Ramière.

2. Estas tendencias fueron, con todo, contrarrestadas por pensamientos más complejos, cuya influencia en la CJ moderna (1814) fue importante, como la tendencia contrarrevolucionaria de Joseph de Maistre, que suponía un diálogo entre las confesiones cristianas (en particular con la tradición rusobizantina). En este mismo sentido irían las influencias de Johann A. Moehler, de la escuela de Tubinga, y de John Henry Newman. Un ultramontanismo moderado caracterizó, de hecho la «Escuela romana», representada, después de la *restauración de la CJ, por algunos grandes teólogos del Colegio Romano, que estudiaron seriamente las relaciones entre la filosofía cristiana y la ciencia. En cierto modo, este ultramontanismo triunfó en el Concilio *Vaticano I, y puso las bases de la renovación, cuyo coronamiento vio el *Vaticano II.

3. El ultramontanismo moderado era la línea del P. General Pedro Beckx, y le acompañaba la preocupación de distinguir entre el compromiso de los jesuitas en este terreno y una excesiva actividad política directa. La misma orientación siguieron los generales Luis Martín y su sucesor Francisco J. Wernz, pero éstos tuvieron que hacer frente más directamente a oposiciones internas, que les reprochaban estar demasiado comprometidos en la defensa de posiciones romanas antiliberales. Una polémica fue dirigida contra ellos por los ex jesuitas Miguel *Mir, pro-liberal, en España, y Emmanuel *Barbier en Francia, acérrimo anti-liberal, que atacó violentamente a los jesuitas franceses.

Dos decisiones tomadas en el pontificado de León XIII tuvieron, en estas controversias, una importancia por lo menos tan grande como la del *Syllabus*; la condena de los errores, al menos supuestos, de Antonio *Rosmini (1887), y después la del *americanismo (1899). Algunos jesuitas influyentes tuvieron, en ello una parte importante; así Giovanni *Cornoldi (en el primer caso); y en el segundo caso, la polémica llevada por la revista *Études* contra los discípulos franceses de Isaac Hecker y John Ireland. La importancia de estas dos condenas, de las que se vería una confirmación en la condena del *modernismo (1907) por Pío X, está en que mira a tendencias muy generales, como el uso en filosofía del criticismo kantiano, o como el acento que se ponía en la responsabilidad personal, tratándose de la educación humana y espiritual. Por el contrario, esbozan, en contradicción con otras tendencias del pontificado de León XIII, lo que sería un comportamiento ca-

tólico correcto, basado en la adopción de un tomismo autoritario, cuyos representantes jesuitas llegarían a ser cardenales: Camillo *Mazzella y Louis *Billot. El P. Leopold *Fonck, director del Instituto *Bíblico, representó también una orientación teológica de esta clase. Cabe preguntarse si estas tendencias, especialmente fuertes en las instituciones romanas de la CJ, merecen aún el calificativo de ultramontanas. Es bastante discutible, aunque la cuestión de los Estados Pontificios desempeña en este contexto un papel importante.

4. El pontificado de Pío XI dio a la CJ el impulso decisivo para superar las tensiones internas tratadas hasta aquí, aunque no iban a desaparecer de golpe. Importantes, en este sentido, fueron las decisiones concernientes, en dirección inversa, a la *Action française* y a los movimientos de la Acción Católica. Ellas sugieren, en efecto, la aceptación de la democracia y la adopción de pedagogías activas. Toca más directamente al tema el arreglo de la cuestión de los Estados Pontificios; en él se reconoce la Santa Sede como un estado soberano, cuyas relaciones con los católicos de las varias naciones no serían entorpecidas por los poderes civiles. El sentido político del término ultramontano pierde su razón de ser. En cuanto al ultramontanismo eclesiológico, es atacado sobre todo por las directrices sobre el desarrollo del clero local, el establecimiento de jerarquía nativa, la adaptación más intensa a las condiciones socio-culturales locales. Estas últimas instrucciones, sin duda, no suceden sin acusar las antiguas orientaciones de la CJ, en particular acerca de la uniformidad de sus sistemas pedagógicos internos y externos, y pueden, por tanto, ser fuente de nuevas tensiones. La CJ, con todo, en la línea de tradiciones como las de las *reducciones, Matteo *Ricci o Roberto *De Nobili, puede encontrar reavivadas sus experiencias fundacionales.

BIBLIOGRAFÍA: *a)* **Siglo XVI.** GARCÍA VILLOSLADA, R., «En la Jerusalén del Vicario de Cristo», *San Ignacio de Loyola*. Nueva biografía (Madrid, 1986) II, c.1. GRANERO, J.M., «Orientación romana», *San Ignacio de Loyola* (Madrid, 1967) 173-182, 477-479. LETURIA, P. DE, «A las fuentes de la "romanidad" de la CJ», *Estudios ignacianos* 1:239-256 y 285-302. *b)* **Siglos XVIII-XIX.** *La bolla «Auctorem fidei» (1794) nella storia dell'Ultramontanismo*, ed. P. Stella (Roma, 1995). AUBERT, R., *Il pontificato di Pio IX* (Turín, 1970) 409-434. BYRNE, P., «American Ultramontanism», *TS* 56 (1995) 301-326. COSTIGAN, R.F., *Rohrbacher and the Ecclesiology of Ultramontanism* (Roma, 1980). GADILLE, J., «L'ultramontanisme français au XIX s.», *Les Ultramontains canadiens-français*, ed. N. Voisine - J. Hamelin (Montreal, 1985) 27-66. HORAIST, B., *La dévotion au pape et les catholiques français sous le pontificat de Pie IX* (Roma, 1995) 734. NEUFELD, K.H., «"Römische Schule". Beobachtungen und Überlegungen zur genaueren Bestimmung», *Gregorianum* 63 (1982) 677-699. O'BRIEN, G.J., *Integralism*. A historico-critical Study of this Phenomenon in France as seen in the Writings of Emmanuel Barbier (Nueva York: cf. *NCE* 7:552s). VALLIN, P., «Ramière, H.», *DS* 13:63-70. *Bulletin lit. écles.* 86 (1985) 24-34. SCHATZ, K., *Vatikan I* (Paderborn, 1992) 1:18-34. VAN DE SANDE, A., «Freemasons against the Pope. The role of anti-masonry in the ultramontane Propaganda in Rome, 1790-1900», *Power of Imagery*, ed. P. Van Kessel (Roma, 1992) 212-230. VV, *Varieties of Ultramontanism*, ed. J. von Arx (Washington, 1998). *DcritT* 1189-1191. *DTC Tables* 4256. *EF* 6:676s.

P. VALLIN

**UMBERG, Johann Baptist.** Teólogo, liturgista.

N. 22 abril 1875, Flums (St. Gallen), Suiza; m. 25 mayo 1959, Innsbruck (Tirol), Austria.

E. 30 septiembre 1893, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 27 agosto 1906, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 2 febrero 1911, Valkenburg.

Heredó de su padre, maestro, el sentido de la claridad y del orden. Estudió con los benedictinos en el gimnasio de Einsiedeln (1887-1891) y en el colegio Maria Hilf de Schwyz (1891-1893). Entrado en la provincia alemana de la CJ, cursó la filosofía (1896-1899) y la teología (1903-1907) en Valkenburg, con un intervalo de docencia en Feldkirch (Austria), e hizo la tercera probación en Wijnandsrade. Desde 1908, explicó los sacramentos en Valkenburg. Pasó (1925) a la facultad de Innsbruck como profesor de teología moral de los sacramentos, donde permaneció, menos una breve estancia en Roma como *revisor general y otra en Lucerna (Suiza) como espiritual, hasta la supresión de la facultad por los *nacionalsocialistas en 1938. Se trasladó con el Canisianum a Sion (Suiza). Volvió (1947) a Innsbruck, donde se encargó de la liturgia práctica y el curso para ordenandos.

En sus artículos trató del sacramento de la confirmación y propugnó el que se impartiera al terminar la pubertad. Escribió otros artículos sobre temas más amplios. Con ellos comenzó la discusión sobre la doctrina de los misterios de Odo Casel, cuya problemática parece que no entendió nunca. Importantes para la enseñanza y la investigación teológica de su tiempo fueron sus reediciones de obras antiguas: Reuter-Lemkuhl, *Neoconfessarius* (3.ª y 4.ª ed., 1919 y 1922); Müller, *Zeremonienbüchlein*, desde la edición 13.ª (1934) a la 23.ª (1958). Su obra más conocida fue sin duda: Denzinger, *Enchiridion*, desde la edición 13.ª (1920) hasta la 27.ª (1949), mundialmente famosa como Denzinger-Umberg.

OBRAS: *De sacramentis tractatus dogmatico-moralis*, 2 v. (Valkenburg, 1915-1920). *Die Schriftlehre vom Sakrament der Firmung* (Friburgo, 1920). *Der Ritterschlag der Katholischen Aktion* (Innsbruck, 1931). *Exerzitien und Sakramente* (Innsbruck, 1949) [*Los Ejercicios y los sacramentos* (Santander, 1962)].

BIBLIOGRAFÍA: JUNGMANN, J. A., «P. Johannes Bapt. Umberg», *MDP* 18 (1960) 509-511. KOCH 1777-1778. SCHUMACHER, J., *Der «Denzinger». Geschichte und Bedeutung eines Buches in der Praxis der neueren Theologie* (Friburgo, 1974). «P. Johann Bapt. Umberg», *ZKT* 81 (1959) 391-392.

L. SZILAS

**URANGA HERNÁNDEZ, Ernesto.** Misionero.

N. 16 mayo 1925, Chihuahua (Chiguahua), México; m. 21 septiembre 1966, Raramuchi (Chihuahua).

E. 16 septiembre 1940, Ysleta (Texas), EE.UU.; o. 27 octubre 1956, México (D.F.), México; ú.v. 2 febrero 1961, Torreón (Coahuila), México.

Desde sus años de magisterio, inició su apostolado entre los tarahumaras, recorriendo Narogachi (1951-1952), Sisoguichi (1952-1953) y Chinatú (1953-1954). Concluidos sus estudios de teología (1954-1957) y hecha su tercera probación (1957-1958), regresó a la misión, donde trabajó el resto de su vida. Prototipo de *inculturación misional, se hizo tarahumara como el que más y llegó a dominar su difícil idioma como quizás pocos jesuitas. Se decía que sólo le faltaba usar «zapeta» (taparrabos) y tener la piel cobriza para ser un auténtico tarahumar. Pilotando su propia avioneta, realizó 269 «vuelos apostólicos» en solo el año 1964. El aparato le permitía visitar mensualmente comunidades abandonadas durante decenios, y algunas durante siglos. Sus pueblos preferidos, sin embargo, eran Raramuchi y Cirichiqui, tal vez por su aislamiento, y el atraso material y espiritual que sufrían. Fundó comunidades cristianas, construyó iglesias, unidades comunales con salas de gobierno, tiendas, almacenes y escuelas. Formó en cada pueblo «rezanderas» y «cantores», precursores de los ministerios laicos posteriores al Concilio *Vaticano II. Cuando volaba a recoger y trasladar una niña enferma al hospital de Sisoguichi (21 septiembre 1966), su avioneta se precipitó en un desfiladero del río Uríqui y, muy cerca de su fundación de Raramuchi, encontró la muerte.

BIBLIOGRAFÍA: GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo XX*, 598. *Noticias Prov. México Sept.* (1966).

J. GÓMEZ F.

**URANGA URANGA, José María.** Director espiritual, fundador.

N. 17 marzo 1909, San Sebastián (Guipúzcoa), España; m. 23 julio 1984, Santo Domingo, República Dominicana.

E. 28 junio 1935, Marquain (Hainaut), Bélgica; o. 18 marzo 1934, Comillas (Cantabria), España; ú.v. 15 agosto 1945, Valladolid, España.

Había estudiado en Comillas y obtenido el doctorado en filosofía y teología, y la licenciatura en derecho canónico (1934) antes de entrar en la provincia de León en el exilio, por estar disuelta la CJ en España (1932). Desde 1937, enseñó filosofía y religión en el colegio S. José de Valladolid. En 1946, cuando la viceprovincia de las Antillas se hizo cargo del Seminario Mayor de Santo Domingo, U se ofreció voluntario y fue profesor de filosofía (1947-1969) y director espiritual de los seminaristas, aun después de dejar la docencia. Se dedicó además a dar ejercicios a religiosas y seglares, y a la dirección de varios movimientos apostólicos. Siendo asesor de la Acción Católica femenina, fundó (7 abril 1950), inspirado en la encíclica *Provida Mater*, el Instituto Secular Altagraciano, en honor de Ntra. Sra. de la Altagracia, patrona de la República Dominicana, primera institución religiosa nativa. Tras dos años (1971-1973) en Santiago, pasó a Puerto Rico (dependiente de la provincia de Nueva York), y trabajó en la Casa de Ejercicios de Aibonito (1974-1982) y en la parroquia de Río Piedras (1983-1984), lugares donde también estableció el Instituto Altagraciano.

BIBLIOGRAFÍA: ARNÁIZ, F. J., «P. José María Uranga (1909-1984)», *Diálogo. Noticias de la Provincia de las Antillas* (septiembre 1984) 11-12. SÁEZ, *República Dominicana* 1:358, 407, 413. SÁEZ, J. L., *Testigos de la esperanza: Historia de la vida religiosa en Santo Domingo* (Santo Domingo, 1979) 142, 200-201. *Instituto Secular de Nuestra Señora de la Altagracia: A siembra generosa... cosecha generosa* (Santo Domingo, 1985). *DIP* 9:1609.

A. LLUBERES

**URBAN, Jan.** Teólogo, director de revista, escritor.

N. 23 enero 1874, Brok (Varsovia), Polonia; m. 27 septiembre 1940, Cracovia, Polonia.

E. 20 noviembre 1899, Stara Wieś (Krosno), Polonia; o. 1899, Płock, Polonia; ú.v. 2 febrero 1914, Cracovia.

Entró en la CJ recién ordenado sacerdote para la diócesis de Płock. Después del noviciado, repasó la filosofía y teología. Un ingénito interés por la Iglesia católica en Rusia le llevó a estudiar, sobre todo, sus problemas. Sus conocimientos de esta Iglesia procedían, además del estudio de las obras rusas, de sus visitas a las misiones uniatas en Podlasie (Polonia oriental), muy oprimidas por el Zar. Viajando disfrazado de comerciante, U tuvo amplia oportunidad de observar las dificultades religiosas y morales de los uniatas que vivían en territorios anteriormente polacos.

Asimismo, conocía bien los problemas de la Iglesia ortodoxa por su relación personal con los rusos ortodoxos en su niñez y por sus varias visitas como jesuita a San Petersburgo. Fue un destacado especialista en cuestiones de la Iglesia Oriental y un incansable abogado de la unión. En sus obras defendió convincentemente esta causa: *De iis quae theologi catholici praestare possint ac debeant erga ecclesiam russicam*; *Katolicyzm a prawosławie* (Catolicismo frente a Ortodoxia) y «Sur un nouveau plan d'union des Églises». Director (1918-1933) de *Przegląd Powszechny* (Revista Universal), escribió sobre temas humanísticos en general, mientras que, luego, al dirigir (1934-1939) *Oriens*, dedicó todas sus energías a la causa de la Cristiandad Oriental.

OBRAS: *Święty Jozafat Kuncewicz, biskup i męczennik* (Cracovia, 1906). *De iis quae theologi catholici praestare possint ac debeant erga ecclesiam russicam* (Praga, 1907). *V zachtchitu vieri* (Petersburgo, 1908). *Gospodu pomolimsia. Modlitwiennik dla russkich katolików* (San Petersburgo, 1908). *Błogosławiony Andrzej Bobola męczennik Tow. Jez.* (Petersburgo, 1908). «Sur un nouveau plan d'union des Églises», *Études* 127 (1911) 153-177. *Katolicyzm a prawosławie* (Cracovia, 1912). *Na tematy wspolczesne* (Cracovia, 1923). *Wśród Unitów na Podlasiu* (Cracovia, 1923).

BIBLIOGRAFÍA: GÓRKA, L., «Drogi słowiańskiego ekumenizmu. Ekumeniczny charakter dzialalności zjednoczeniowej Ks. Jana Urbana S.I.», *Collectanea Theologica* 40 (1970) 139-143. POLGÁR 3/3:586. *SPTK* 7:344-354.

F. PALUSZKIEWICZ

**URÍA, José María.** Profesor, escritor.

N. 16 septiembre 1890, Azcoitia (Guipúzcoa), España; m. 13 abril 1959, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 30 julio 1917, Loyola (Guipúzcoa); o. 18 diciembre 1915, Comillas (Cantabria), España; ú.v. 15 agosto 1927, Santafé de Bogotá.

Ya ordenado de sacerdote en el seminario de Comillas y con los doctorados en filosofía, teología y derecho canónico, entró en la CJ. Tras el noviciado, repasó humanidades en Loyola (1919-1920) y teología moral (1920-1921) en Oña, donde enseñó historia eclesiástica (1921-1922) y derecho canónico (1922-1923). Enviado (1924) a Colombia, entonces misión de la provincia de Castilla, enseñó filosofía y fue prefecto de disciplina (1925-1926) en el colegio San Pedro Claver de Bucaramanga (Santander Sur). Luego, pasó al filosofado La Merced de Bogotá, donde fue, además, ministro de la casa y de los escolares jesuitas. En 1927, ejerció el cargo de socio del provincial, mientras enseñaba religión y filosofía en el colegio San Bartolomé de Bogotá. Al restaurarse la Universidad Javeriana en 1931, empezó su docencia de derecho romano y derecho canónico, y publicó dos de sus obras más destacadas en el área. Por diez años (1931-1941), estuvo en las facultades civiles de la Javeriana (en el mismo local de su fundación en 1623) y, luego, en las eclesiásticas (1941-1959), aunque formando parte de la comunidad del colegio máximo de Chapinero (Bogotá). Prestó importantes servicios a la arquidiócesis de Bogotá como teólogo del sínodo de 1931. Colaboró asiduamente en la sección de consultas del *Mensajero del Corazón de Jesús*, y en la de *Revista Javeriana* desde su fundación (1934). En su funeral, se reunió gran cantidad de antiguos alumnos, eclesiásticos y seglares, y profesionales de leyes, agradecidos por su docencia entregada y segura. Más tarde, el senado y la cámara de representantes de la república le tributaron honores, así como la Asociación Nacional de Colegios Católicos.

OBRAS: *Filosofía del Derecho* (Bogotá, 1931). *Derecho Romano*, 2 v. (Bogotá, 1937-1938). *Commentaria in Codicem Iuris Canonici*, 3 v. (Bogotá, 1944-1945).

BIBLIOGRAFÍA: MORENO, *Necrologio* 2:20-21. [D. R.] «R. P. José María Uría, S.J.», *RevJav* 52 (1959) 68-69. «P. José María Uría», *Noticias de la Provincia de Colombia* (enero-febrero 1959) 42-44.

J. M. PACHECO (†) / I. ACEVEDO (†)

**URIARTE, José Eugenio de.** Bibliógrafo, historiador.

N. 6 septiembre 1842, Bilbao (Vizcaya), España; m. 20 septiembre 1909, Orduña (Vizcaya).

E. 7 septiembre 1857, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 15 agosto 1870, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 2 febrero 1876, Poyanne (Landes), Francia.

Acabados sus estudios en el escolasticado francés de Laval (en donde conoció la entonces reciente obra bibliográfica de los hermanos Augustin y Alois *De Backer), fue profesor de patrología, hebreo y Sgda. Escritura en el Seminario Conciliar de Salamanca (1872-1873) y en Poyanne (1875-1879), y capellán castrense del ejército carlista en Loyola (1874). El resto de su vida lo dedicó al trabajo bibliográfico, sin otras ocupaciones que la enseñanza por un año (1885-1886) de la Escritura e historia eclesiástica y, desde 1897, la postulación en la causa del P. Bernardo F. de *Hoyos. Su trabajo de bibliógrafo le llevó a cambiar varias veces de residencia: Madrid (1880-1885, 1887), Valladolid (1888-1890, 1897-1909) y La Guardia (Pontevedra, 1891-1896).

Aunque su primer proyecto fue abarcar toda la bibliografía jesuítica —y de ello quedan copiosas notas—, la publicación de la *Bibliothèque* de De Backer-Sommervogel le persuadió a limitarse a los escritores de la antigua Asistencia de España. Como trabajo previo, comprendió la necesidad de poner en claro los numerosos anónimos y seudónimos, sobre los que publicó (1904-1906) tres tomos (con más de cinco mil artículos) del *Catálogo razonado*. Enrique del *Portillo y Mariano *Lecina llevaron a la imprenta los tomos IV y V. Lecina se encargó también de la publicación de la *Biblioteca*. U no quiso ser «bibliógrafo de gabinete», sino «de archivo y de biblioteca», que escribe, siempre que puede, teniendo a la vista el impreso o el manuscrito que comenta. Esto le permitió hacer abundantes correcciones a sus inmediatos predecesores, como lo atestiguan las notas al margen de su ejemplar personal del De Backer-Sommervogel. Su obra más madura, el *Catálogo razonado*, mereció de Carlos *Sommervogel y Achille Gersthe los mayores elogios, por la exactitud escrupulosa de las citas, la comprobación directa de las fuentes y el rigor del razonamiento, la agudeza en la conjetura y la matización en las conclusiones que dan firme base a cada artículo. U ha esclarecido gran número de cuestiones embrolladas y obscuras, y ha vindicado a muchos jesuitas de la acusación de plagiarios; muchas de sus notas tienen además un interés general para la historia de la CJ.

OBRAS: *Historia de Nuestra Señora de Orduña la Antigua* (Bilbao, 1883). *Vida del P. Bernardo F. de Hoyos de la Compañía de Jesús* (Bilbao, 1888). *Biblioteca de Jesuitas Españoles que escribieron sobre la Inmaculada Concepción* (Madrid, 1904). *Catálogo razonado de obras anónimas y seudónimas de autores de la Compañía de Jesús pertenecientes a la antigua Asistencia de España*, 5 v. (Madrid, 1904-1916). *Biblioteca de escritores de la Compañía de Jesús pertenecientes a la antigua Asistencia de España desde sus orígenes hasta el año de 1773* [con M. Lecina], 2 v. (Madrid, 1925-1930). Materiales inéditos (F-Z) para la *Biblioteca*.

BIBLIOGRAFÍA: LECINA, M., «Breve noticia bio-bibliográfica del P...», URIARTE 5: xi-xxv. MARTÍN, *Memorias*, 2:1072. NOGUER, N., «Examen de la obra "Catálago razonado de obras anónimas"», *RazFe* 46 (1916) 384-387. PÉREZ GOYENA, A., «Un bibliógrafo insigne», *RazFe* 25 (1909) 368-373. REVUELTA 2:1362. *Índices de Razón y Fe* (1954).

J. ESCALERA

**URIARTE RAMÍREZ, Manuel Joaquín.** Misionero, historiador.

N. 14 septiembre 1720, Zurbano (Álava), España; m. 1802, Vitoria (Álava).

E. 3 diciembre 1737, Sevilla, España; o. 27 septiembre 1747, Quito (Pichincha), Ecuador; ú.v. 3 abril 1752, Nombre de Jesús (Loreto), Perú; 11 diciembre 1771, Ravena, Italia.

De niño, fue enviado por sus padres a Sevilla como paje del arzobispo Luis Salcedo. Tres años más tarde, entró en la CJ, y estudió humanidades (1740-1741) en Carmona y filosofía (1741-1742) en Granada. Destinado (1 diciembre 1741) por el P. General Francisco Retz a la provincia de Quito, renunció su mayorazgo en favor de su hermano Fernando, y zarpó para Quito, adonde llegó en 1743. Cursó la teología (1744-1747) en el Colegio Máximo, donde luego fue profesor de gramática (1748-1750).

Reiterada su petición de trabajar entre indios, el provincial Ángel María Marca lo envió (13 junio 1750) a las misiones del bajo Marañón (Perú). Trabajó en las *reducciones del Nombre de Jesús, a orillas del río Napo, San Pablo de Napeanos, a orillas del río Nanay, y San Joaquín de Omaguas. En 1753, un cacique intentó matarlo de un hachazo. Desde entonces se le conoció como el «padre mártir», por la visible cicatriz que tenía en la cabeza. En 1760 fue nombrado superior de las misiones del bajo Marañón. Además del quechua, lengua general en la zona, aprendió el yurimagua, yameo, masamae, tikuna e iquito. En esta última lengua perfeccionó un catecismo escrito por José *Bahamonde.

Expulsada la CJ de todos los territorios españoles por la pragmática sanción de Carlos III, vivió en Ravena (Estados Pontificios) hasta la *supresión de la orden (1773). Después de pasar por Loreto, Roma y Asís, se estableció en Bolonia. En virtud del decreto real del 11 marzo 1798, que permitía el retorno de los ex jesuitas a sus lugares de origen, volvió a Vitoria, donde falleció.

Pese a las durísimas condiciones de su vida misionera, encontró tiempo y sosiego para escribir cartas a sus familiares, en parte conservadas, y llevar un minucioso diario, que llegó a ocupar con letra apretada «dos tomos abultados en cuarto», según sus propias palabras. Al recibir la notificación de la expulsión y mientras esperaban a los curas suplentes, hizo un epítome con lo más esencial, y entregó los dos tomos al superior, para que los enviara a su familia; pero se han perdido. El epítome, junto con muchos apuntes y vocabularios en lenguas indígenas, tuvo que destruirlo por orden de su superior al entrar en Portugal. Durante su exilio italiano, decidió (1771) rehacer el diario, en el que muestra una «asombrosa memoria». El resultado es un documento casi único, rebosante de ingenua simplicidad, riquísimo en informaciones pastorales, lingüísticas y etnográficas, que destinaba a futuros misioneros de sus indios de Mainas. Además de ser una verdadera enciclopedia sobre el bajo Marañón, relata el viaje de los misioneros del Marañón al Pará (Brasil), a Lisboa y al Puerto de Santa María (1768-1769), una de las odiseas más notables entre las numerosas vividas por los jesuitas expulsos. José *Chantre utilizó el diario para su *Historia*.

OBRAS: [Cartas], *Cart edif cur* 16:57-111. *Diario de un misionero de Mainas*, 2 t., ed. C. Bayle (Madrid, 1952). TOVAR DONOSO, J. (ed.), *Historiadores y cronistas de las misiones* (Puebla, 1960) 383-421.

BIBLIOGRAFÍA: BAYLE, C., «Notas sobre Bibliografía jesuítica de Mainas», *MissionHisp* 6 (1949) 277-317 [repr. en *Uriarte II]. «Un misionero y misionólogo desconocido», *ibidem* 455-496 [repr. en Uriarte I]. CHANTRE, *Marañón*, 482-493, 535-550, 554-558, 562-566. ESTEVE BARBA, F., *Historiografía indiana* (Madrid, ²1992) 435. JOUANEN, *Quito*, 2:485-493, 500-510, 605-610, 626-633. SOMMERVOGEL 8:348s.

J. VILLALBA / J. BAPTISTA

**URIBE URIBE, Lorenzo.** Naturalista, escritor.

N. 20 enero 1900, Medellín (Antioquia), Colombia; m. 8 diciembre 1980, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 7 diciembre 1916, Santafé de Bogotá; o. 27 agosto 1930, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1935, Roma, Italia.

Estudió en el liceo de la Universidad de Antioquia antes de entrar en la CJ. Después de cursar la filosofía (1924-1927) en la Merced de Bogotá, un año de teología en Oña (España) y tres en Valkenburg, se especializó en ciencias naturales (1931-1933) en la Universidad de Friburgo (Suiza) y en la *Gregoriana (1934-1936) de Roma, donde obtuvo el doctorado en filosofía. De nuevo en Colombia, enseñó filosofía y ciencias naturales (1936-1952) en el colegio máximo de Bogotá, fue director (1952-1958) del instituto de ciencias naturales en la Universidad Nacional y, más tarde, profesor investigador en la sección de botánica. La misma universidad reconoció su labor al conferirle (1967) el título de profesor emérito, y otro tanto haría la Javeriana de Bogotá (1980). Su aportación más notable fue la edición de la flora de la expedición botánica del Nuevo Reino de Granada, cuyos tomos 27 y 37 escribió. Fue miembro de la Academia Colombiana de Ciencias Exactas, Físico-químicas y Naturales, y correspondiente de la Real Academia de Ciencias Exactas, Físicas y Naturales de Madrid (España).

OBRAS: *Botánica. Texto para Bachillerato* (Bogotá, 1945). *Nociones de Ciencias. Para quinto año de primaria* [con J. J. Henao] (Medellín, 1954). *Pasifloráceas y begoniáceas de la Real Expedición Botánica del Nuevo Reino de Granada* (Madrid, 1955). *Flora de la Real Expedición Botánica del Nuevo Reino de Granada* [vol. 27] (Madrid, 1955).

J. M. PACHECO (†)

**URIOS, Saturnino.** Misionero.

N. 12 noviembre 1843, Játiva (Valencia), España; m. 27 octubre 1916, Manila, Filipinas.

E. 2 febrero 1870, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; o. 5 mayo 1868, Valencia; ú.v. 25 agosto 1881, Surigao, Filipinas.

Era ya sacerdote con dos años de experiencia como capellán de un hospital en Valencia cuando entró en la CJ. Estando ésta suprimida en España y la situación política muy confusa, U fue a Toulouse y, aún novicio (21 octubre 1870), a Andorra y de nuevo a Toulouse (agosto 1871). Terminado el noviciado, repasó teología en Banyolas (España) e hizo la tercera probación (1873-1874) en Saint-Chamond (Francia).

Destinado a Filipinas, llegó el 6 octubre 1874. Enviado a las misiones del nordeste de Mindanao,

logró dominar en poco tiempo la lengua visaya y los dialectos de la región montañosa. Con otro jesuita, comenzó su labor misionera yendo hacia el sur de la costa del Pacífico en Mindanao y llegó a Caraga, escena del futuro apostolado de Pablo *Pastells. A mediados de septiembre 1875 fue nombrado párroco de Mainit-Jabonga, en la extremidad nordeste de la provincia de Surigao, donde reavivó la fe del pueblo. Desde 6 febrero 1879 fue superior del área del valle de Agusán, con residencia en Butuán. Su conocimiento del dialecto manobo, hablado por aquella tribu, fue la clave para superar la resistencia de la población local. Al año de su llegada, había ya fundado catorce pueblos, del Agusán inferior al superior, con una población de 6.955 nuevos cristianos.

U tuvo que enfrentarse con el problema de la desaparición periódica de pueblos, debido a brutales costumbres locales, que requerían venganza inmediata en caso de ofensa, generalmente la muerte del ofensor. El miedo de semejante venganza hizo que muchos abandonasen sus emplazamientos y huyesen a las montañas. U aprendió por experiencia que la mejor manera de volver a agrupar a los «remontados» era que ellos mismos viesen por experiencia las desventajas de la vida nómada en los bosques. Poco a poco, tales «remontamientos» tendieron a desaparecer.

En 1891, después de varias semanas de descanso en Manila, fue destinado a la mision de Tagoloan, en la parte central del norte de Mindanao. En 1892, fue nombrado superior de la misión de Davao, en el sureste de Mindanao. Aquí tuvo que cambiar algo sus métodos, ya que gran parte de la gente había sido indoctrinada superficialmente en el Islam. Pero esto no le hizo cambiar su principio fundamental de que tiempo, paciencia y verdadera caridad eran los mejores instrumentos del misionero, es decir, hacerles seres humanos antes de convertirles al cristianismo. Insistía en que había que enseñarles una vida de comunidad estable y el respeto por el principio de autoridad. No fue el primero en predicar el cristianismo allí, pero su labor abrió la región a la civilización moderna y al cristianismo.

Repatriado con otros treinta y seis jesuitas, llegó a Barcelona (España) el 27 octubre 1899 y trabajó como operario en Mallorca; pero zarpó de nuevo (8 septiembre 1900) para Filipinas y se estableció en Butuán. Al comienzo del siglo XX los norteamericanos usaron la fuerza para subyugar a la población, aunque U logró convencerla a aceptar el nuevo gobierno. Todavía en 1930, los monobos, en el interior de Mindanao oriental, aún esperaban la vuelta de su «Padre», para bajar de sus montañas y ser bautizados por él; sólo que para entonces hacía ya catorce años que U había muerto. En septiembre 1916 fue de nuevo enviado a Manila, en vista de sus enfermedades y edad avanzada.

OBRAS: *Ancora cun sinipit sa pagpanluas...* (Manila, 1884; trad. de J. MACH, *Ancora de salvación*). [Cartas], *Cartas Filipinas* 1-10.

BIBLIOGRAFÍA: [Anón.] «The Jesuits of the Angusan River, 1875-1935», *PhilipSt* 29 (1981) 515-534. ARCILLA, J. S., «Urios and the Baganis of Agusan, 1875-1890», *Kinaadman* 6 (1984) 235-247. *Cartas edif. Aragón* (1916) 38-43, 494-496. COSTA, H. DE LA, *Light Cavalry* (Manila, 1942) 162-172, 333-345. PASCUAL Y BELTRÁN, V., *Un apóstol de la civilización. El P. S. U. Narraciones autobiográficas* (Játiva, 1920). PASTELLS, *Filipinas s. XIX*, 1-3. SADERRA, M., «Carta», *Cartas edif. Aragón* (1916) 38-43, 494-496. VAN ODIJK, A. H., *History of the Christianization of the Dioceses of Suriago and Butuan* (Cagayán de Oro, 1973). *BDCM* 690.

J. S. ARCILLA

**URRÁBURU, Juan José.** Profesor de filosofía, superior.

N. 23 mayo 1844, Ceánuri (Vizcaya), España; m. 11 agosto 1904, Burgos, España.

E. 3 mayo 1860, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 1872, Salamanca, España; ú.v. 15 agosto 1877, Poyanne (Landes), Francia.

Quedó huérfano de padre cuando sólo contaba un año. Después del noviciado, estudió humanidades en Loyola (1862-1863), bajo la dirección de Juan José de *La Torre, y filosofía en San Marcos de León (1863-1866). Enseñó retórica en Loyola (donde tuvo entre sus alumnos al futuro P. General Luis Martín) y, disuelta la CJ en España por la revolución de 1868, en Saint-Acheul (Francia). Hizo dos años (1869-1871) de teología en St. Beuno's (Gales) y otros dos (1871-1873) en el seminario de Salamanca, y la tercera probación en Larbey (Francia). En Poyanne enseñó lógica y metafísica (1874-1876), y teología dogmática (1876-1878). Llamado por el P. General Pedro Beckx a la Universidad *Gregoriana como profesor de filosofía, permaneció nueve años (1878-1887) en Roma. De vuelta a España, fue rector en Valladolid (1887-1890), Oña (1891-1896) y Salamanca (1896-1902). Aquejado por achaques y fallos cardíacos, se retiró a Burgos, donde concluyó la publicación de su magna obra filosófica, poco antes de morir.

Es un representante cualificado de la restauración escolástico-tomista, promovida por la encíclica de León XIII *Aeterni Patris* (1879), que respondía al propósito de ofrecer, frente al desafío de la ciencia y filosofía modernas, un sistema de pensamiento coherente y vigoroso. La postura de U fue básicamente apologética, con el tono polémico, que caracterizaba al movimiento. Mostró escaso aprecio de la filosofía moderna en su conjunto, si bien le honra el deseo de conocer los principales sistemas modernos. De sus *Institutiones Philosophicae*, la parte más voluminosa es para la psicología; sus otros trabajos biológicos y antropológicos revelan la misma preocupación por rebatir los nuevos sistemas materialistas, transformistas y panteístas o monistas, que cundían fuera de la enseñanza eclesiásica. Para U, el pensamiento moderno fue más un tema de contradicción que de comprensión.

Su valor como escolástico está, sobre todo, en su información exhaustiva, exposición clara y equilibrio de criterio para moverse entre las varias posturas tradicionales, lo que le valió el elogio, entre otros, del P. General Martín, en una carta (29 junio 1892) que le dirigió. Dentro de la escuela, U abogó y

practicó un *tomismo abierto, que dejara lugar para las otras formulaciones del saber escolástico, en especial de Francisco *Suárez, a quien siguió generalmente en los temas clásicos. Sus obras conservan utilidad por la gran documentación que aportan. Fue un hombre trabajador de ingenio profundo y de carácter bondadoso y modesto.

OBRAS: *Institutiones philosophicae*, 8 t. (Valladolid, 1890-1900). *Origen de los seres vivientes según sus diversas especies* (Bilbao, 1896). *Principios fundamentales de antropología* (Madrid, 1901). «El verdadero puesto de la filosofía entre las demás ciencias», *RazFe* 1 (1901) 57-60, 137-152. «El principio vital y el materialismo ante la ciencia y la filosofía», *RazFe* 8, 9 y 10 (1904), 11 (1905). *Compendium philosophiae scholasticae*, 5 t. (Madrid, 1902).

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 16:1497-1500. *DHEE* 2678. *DTC* 15:2312. *Christliche Philosophie* 2:869. *EF* 6:772. KOCH 1786. *LTK* 10:567s. ÁLVAREZ TORRES, A., «J. J. Urráburu», *Filosofía española en Castilla y León, ss. XVIII-XX* (Valladolid, 2000) 455-486. EGUÍA, C., «A propósito del centenario natal del P. U.: el religioso y el filósofo», *EstEcl* 19 (1945) 45-59. MARTÍN, *Memorias* 2:1072. NADAL, A., «La psicología del P. U.», *RazFe* 14 (1906) 314-330. REVUELTA 1-2.

L. MARTÍNEZ GÓMEZ (†)

**URREA, Miguel de.** Misionero, víctima de la violencia.

N. c. 1554, Fuentes (Toledo), España; m. 27 (o 28) agosto 1597, Tarapo (La Paz), Bolivia.

E. 5 abril 1574, Villarejo (Cuenca), España; o. c. 1583, probablemente Alcalá (Madrid), España; ú.v. 3 octubre 1593, La Paz.

Enviado a la provincia del Perú, zarpó de Cádiz (España) el 8 diciembre 1584, en la expedición dirigida por el P. Andrés López. Trabajó en la *doctrina de Juli (1585-1590), y en Potosí (1591-1593) y La Paz (1593-1597), distinguiéndose como predicador en aymara y quechua. Desde 1595 misionó en la región de Larecaja, al norte de La Paz, entre los apolistas, parcialidad de los lecos, que eran también conocidos con el nombre de *chunchos* (en quechua, selvático). En agosto 1597, U había dado un vaso de agua con azúcar al hijo enfermo de un cacique en Cavana. Al morir el enfermo poco después, sus parientes culparon a U y fueron a buscarlo a Tarapo, donde residía. Aprovechando que los indios se encontraban en sus sementeras, dos hermanos del difunto con otros veinte entraron en el pueblo y le destrozaron la cabeza a golpes de macana. Cuando Pablo J. de *Arriaga informó de su muerte al P. General Claudio Aquaviva, lo describía como «muy fervoroso en el servicio de Nuestro Señor y deseoso de la conversión de la gentilidad».

BIBLIOGRAFÍA: *Hist Prov Perú* 1:478; 2:525. *MonPer* 3:767; 4:876; 5:936; 6:836; 7:1044. PASTELLS, *Paraguay*, 1:101-103 [relación de su muerte]. VARGAS UGARTE 1:435.

J. BAPTISTA

**URRUTIA, Uldarico.** Escritor, orador.

N. 30 octubre 1883, Honda (Tolima), Colombia; m. 25 junio 1957, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 12 marzo 1899, Santafé de Bogotá; o. 30 julio 1915, Oña (Burgos), España; ú.v. 7 junio 1918, Bucaramanga (Santander Sur), Colombia.

Hecha su formación inicial jesuita (1899-1907) en Chapinero (actual Bogotá) y magisterio (1907-1911) en Medellín (Antioquia), marchó a España para la teología (1912-1916) en Oña. Tras la tercera probación en Manresa (Barcelona), regresó a Colombia al colegio de Bucaramanga (1918-1921) y, luego, al de Chapinero (1921-1923). Fue profesor de filosofía y derecho canónico en el colegio de S. Bartolomé (1923-1927, 1935-1937), en el seminario de Manizales (1937-1938) y en la Universidad Javeriana (1938-1939) de Bogotá. Durante su mandato como rector (1927-1932) del colegio de Barranquilla (Atlántico), completó la construcción de la iglesia de San José. Director (1941-1946) de *El Mensajero del Corazón de Jesús*, organizó el primer congreso nacional de Cristo Rey (1945). Fue enviado a Argentina como profesor (1948-1952) del seminario de Buenos Aires. Su obra *Los nombres de María*, editada en tres ocasiones, le dio merecida fama de literato.

OBRAS: *Los nombres de María* (Bilbao, 1923). *El Diablo: Su naturaleza, su poder y su intervención en el mundo* (Buenos Aires, 1941). *La inquietud humana ante Jesucristo* (Buenos Aires, 1948). *El púlpito colombiano* (Buenos Aires, 1949). *Amaos...* (Barcelona, 1955).

BIBLIOGRAFÍA: GARCÍA, J. C., «Juicio acerca de los libros del R. P. Uldarico Urrutia», *Boletín de la Academia Colombiana* 6 (1956) 55-58. ORTEGA TORRES, J., *Historia de la literatura colombiana* (Bogotá, 1935) 1133-1138. PACHECO, J. M., «Padre Uldarico Urrutia, S.J.», *RevJav* 48 (1957) 45-53.

J. M. PACHECO (†)

**URUGUAY.** Descubierta por España en 1516, la actual república tiene una extensión de 176.215 kilómetros cuadrados y una población de más de tres millones.

## I. ANTIGUA CJ (SIGLOS XVII Y XVIII)

La Colonia del Sacramento fue una zona de discordia entre España y Portugal, que implicó a los jesuitas de las provincias del Paraguay y Brasil. Sosteniendo Portugal que el territorio era suyo, fundó (1680) la Colonia del Sacramento, donde pronto los PP. Manuel Pedroso y Manuel Alvares abrieron un colegio. La reacción de la gobernación de Buenos Aires fue inmediata y, en los varios intentos de apoderarse de Colonia, participaron por orden del gobernador los ejércitos guaraníes de las *reducciones, acompañados por sus capellanes jesuitas. El 7 agosto 1680, las tropas españolas tomaron Colonia, y se llevaron presos a Pedroso y Alvares a Buenos Aires. Puestos en libertad (febrero 1683) a los dos años del convenio (7 mayo 1681) entre España y Portugal, por el que se devolvía la colonia a Portugal, Alvares regresó al Brasil, y Pedroso siguió en Colonia, donde, con la llegada del P. Domingos Dias, se abrió de nuevo el colegio.

En mayo 1700, el P. Luís de Amorim viajó a Buenos Aires, comisionado por el gobernador de Sacramento, Sebastião de Veiga Cabral, para protestar por los ataques de los guaraníes de las reducciones, en uno de los cuales llegaron a incendiar la estancia de los jesuitas portugueses. Por el tratado de alianza de Alfonza (1701), se entregó Colonia a España, y nuevamente pasó a Portugal por el tratado de Utrecht (1715). En 1717, el P. Luís de Andrade reinició la residencia y el colegio. Por el *Tratado de Límites de 1750, pasó otra vez a España, a cambio de los siete pueblos guaraníes de la Banda Oriental. En enero 1758, los jesuitas portugueses fueron forzados a salir por las autoridades de Buenos Aires.

Desde 1724, los jesuitas de la provincia del Paraguay dieron misiones en el territorio. En 1735, el alemán Tomás *Werle murió en una batalla en Colonia del Sacramento, a la que asistió como capellán de 4.000 guaraníes de las reducciones, enviados contra los portugueses. En 1746, Cosme *Agulló, con otro padre y un hermano, fundó una residencia y escuela en Montevideo, que prosperó hasta su *expulsión por orden de Carlos III en 1767.

## II. CJ RESTAURADA (DESDE 1841)

### 1. Siglo XIX

La CJ volvió (1841) a los once años de la creación de la República Oriental del Uruguay. Llegaron a Montevideo los jesuitas, procedentes de Buenos Aires, huyendo de la persecución desatada contra ellos por el gobernador Juan Manuel de Rosas. Se dedicaron a la predicación, administración de sacramentos, visitas a enfermos, catequesis y ejercicios a sacerdotes y a seglares. Francisco *Ramón Cabré asumió (1846) la dirección del colegio, fundado por el canónigo Antonio R. de Vargas, hasta su cierre en 1854. Poco después, logrado un decreto de libertad de enseñanza, la CJ proyectó un colegio seminario en Santa Lucía (departamento de Canelones). En 1857, entró en el noviciado de la provincia de Aragón el primer jesuita uruguayo, Juan José Alcain. Un sermón del P. Félix del Val sirvió de pretexto para la expulsión de los jesuitas. Val había explicado la diferencia entre la caridad cristiana y la filantropía, diciendo entre otras cosas, que ésta, sin la verdadera fe y la firme esperanza, no era más que una vana ficción de la caridad cristiana. Los masones se sintieron afectados; entonces, se dieron a conocer en la prensa dos cartas de un jesuita, aconsejando a una joven con vocación religiosa obedecer a Dios antes que a sus padres. Presentados los jesuitas como elementos disolventes de la familia y sociedad uruguayas, fueron expulsados por orden del presidente Gabriel A. Pereira el 26 enero 1859.

Revocado este decreto por el presidente Venancio Flores en 1865, los jesuitas volvieron a Montevideo el 3 septiembre 1872 y formaron parte de la misión chileno-paraguaya, dependiente de la provincia de Aragón. Se dedicaron a los ministerios habituales de ejercicios y misiones populares; fue especialmente llamativa su entrega al cuidado de los apestados de la fiebre amarilla en abril 1873. Este mismo año, el superior de la residencia, Manuel Martos, escribía al P. General Pedro Beckx sobre las misiones populares que en esa tierra, donde estaban las parroquias tan distantes entre sí y con tanta penuria de sacerdotes, si se quitaran las misiones, gran parte de los fieles permanecería en una crasísima ignorancia. Con todo, la labor de los jesuitas no dejó de ser notada por los masones. El periódico *La Razón* escribió en su editorial del 30 septiembre 1879: «Y hoy, que invaden nuestra tierra los maldecidos hijos de Loyola, confiamos en que la masonería oriental [uruguaya] sabrá oponer un dique a esa funesta invasión. Los principios en que está basada la masonería son la antítesis del espíritu absorbente, egoísta y tiránico de la orden de Jesús. Por consiguiente, es ella la sindicada para luchar en primera fila contra la negra invasión».

Los jesuitas contaron con el apoyo de Jacinto Vera, primer obispo de Montevideo (1878), ex alumno del colegio San Ignacio de Buenos Aires, dirigido por la CJ, y fueron sus colaboradores, sobre todo en sus visitas pastorales. Vera les confió el colegio seminario Sagrado Corazón, para la formación de sus seminaristas y alumnos externos, que se inauguró en 1880, año que se señala como el de la penetración del positivismo en el Uruguay, que seguía así su proceso progresivo de descristianización. En 1896 se fundó el Centro apostólico San Francisco Javier, importante para el medio rural.

### 2. Siglo XX

En 1918, se constituyó la provincia argentino-chilena, de la que formó parte el Uruguay. La CJ dirigió el seminario de Montevideo hasta 1922, que pasó al clero diocesano y se trasladó a Santa Lucía. Prosiguió como colegio Sagrado Corazón con alumnos externos; y se abrió una escuela *apostólica (1925) y la escuela gratuita San Ignacio (1928). En 1933, los jesuitas volvieron a encargarse del seminario menor de la arquidiócesis de Montevideo y del Seminario Mayor Interdiocesano Cristo Rey, hasta 1966; aunque siguieron colaborando como profesores. Desde 1933 hasta 1940, hubo una residencia jesuita en Durazno. En 1933, falleció en el Japón el uruguayo Luis *Faber Laborde, misionero en las islas Carolinas, Marianas y Marshall, dependientes de la provincia de Aragón. Creada la provincia argentina (1937), el Uruguay quedó incorporado en ella. Desde ese año hasta 1954, funcionó la casa de tercera probación de la provincia en Montevideo. En 1940, se abrió también en Montevideo el noviciado para el Uruguay y una casa de Ejercicios, y se atendió (1941-1948) la parroquia de Young, en la diócesis de Salto.

Erigida (1 noviembre 1950) la región uruguaya independiente, su primer superior fue Fernando *Krebs. Se tomó una parroquia en Tacuarembó, y dos en Montevideo: la de Ntra. Sra. de Fátima, al cargo de jesuitas lituanos, y la de San Ignacio. Se

fundó (1954) el colegio San Javier en Tacuarembó, que prosperó y fue más tarde sede del Instituto de Gestión Agropecuaria. Elevado el Uruguay a viceprovincia (8 diciembre 1961), se crearon las parroquias Sagrada Familia y Sagrado Corazón de Jesús en Montevideo, y Ntra. Sra. de los Treinta y Tres en la ciudad de Treinta y Tres.

En los decenios siguientes, los jesuitas colaboraron en Canelones, Cerro Largo, Colonia y Lavalleja. En 1970, falleció en Montevideo el P. Juan Carlos *Zorrilla de San Martín, notable profesor de literatura en varios colegios de Argentina, Chile y Uruguay. Carlos *Mullín, nombrado obispo auxiliar (1972) de Minas, fue promovido a titular en 1977. Desde 1977, cooperaron los jesuitas de la provincia de Castilla, con cuya ayuda se fundó (1979) una residencia en San José. La CJ se encargó (1982) del Instituto de Filosofía, Ciencias y Letras, dependiente de la conferencia episcopal uruguaya, convertido en Universidad Católica en 1984. El Uruguay se constituyó en provincia el 20 noviembre 1983, siendo su primer provincial Manuel Gutiérrez Semprún. Fueron ordenados obispos los jesuitas Daniel Gil, de Tacuarembó (1983), y Luis del Castillo, auxiliar de Montevideo (1988). La provincia tiene veinte casas con ochenta y cuatro jesuitas (cincuenta y siete padres, dieciocho escolares y nueve hermanos) en 1988.

FUENTES: GONZÁLEZ, S., *Diario de viaje a las vaquerías del mar* [1705], ed. B. L. Mezzera (Montevideo, 1966). LEONHARDT, C., «Documentos inéditos relativos a los antiguos jesuitas en la actual República Oriental del Uruguay», *Rev Instituto Hist y Geogr Uruguay* 5 (1927) 505-556. *Tratado de Madrid. Antecedentes. Colonia do Sacramento (1669-1749)*, ed. J. Cortesão (Rio de Janeiro, 1954). Ver además *Paraguay.

BIBLIOGRAFÍA: ASSUNÇÃO, F. O., «Presencia e influencias de la CJ en la antigua Banda Oriental», *Folia histórica del Nordeste* 6 (1984) 33-58. BARRIOS, A., *Historia de la ganadería en el Uruguay, 1574-1971* (Montevideo, 1973). BAUZÁ, F., *Historia de la dominación española en el Uruguay* (Montevideo, ³1929) 1-2:149-170, 240-290. BERMEJO DE LA RICA, A., *La Colonia del Sacramento. Su origen, desenvolvimiento y vicisitudes de su historia* (Toledo, 1920). BRUXEL, A., «O gado na antiga Banda Oriental do Uruguai», *Pesquisas. História* 13-14 (1960-1961) 5-212. [COSTA, F.], *Obra de Civilización o Viajes del Centro Apostólico en los 19 Departamentos de la República O. del Uruguay* (Montevideo, 1914). FERRÉS, C., *Época colonial. La CJ en Montevideo* (Barcelona, 1919; Montevideo, 1975). GONZÁLEZ RISSOTTO, R., «La importancia de las misiones jesuíticas en la formación de la sociedad uruguaya», *Estudos ibero-americanos* 15 (1989) 191-214. GONZÁLEZ RISSOTTO, R. - RODRÍGUEZ VARESE, S., «Contribución al estudio de la influencia guaraní en la formación de la sociedad uruguaya», *Revista Histórica* 54 (1982) 199-316; 55 (1991) 219-295. MARTÍNEZ MONTERO, H., «El río Uruguay. Geografía, historia y geo-política de sus aguas y sus islas», *Revista Histórica* 21 y 22 (1954) 1-328; 84-318. MONTEIRO, J. DA COSTA REGO, *A Colônia do Sacramento, 1680-1777*, 2 v. (Porto Alegre, 1937). PÉREZ, *Compañía restaurada*. POLGÁR 2/2:312-314. SALLABERRY, J. F., *Los jesuitas en el Uruguay, 1872-1940* (Montevideo, ²1940). SCHIAFFINO, R., *Historia de la medicina en el Uruguay*, I (Montevideo, 1927).

J. VILLEGAS

**UWENS (BUYS, BUSI, BUSEO) Henricus.** Misionero, matemático.

N. 23 abril 1618, Nimega (Güeldres), Holanda; m. 6 abril 1667, Delhi, India.

E. 15 octubre 1634, Malinas (Amberes), Bélgica; o. entre 1641 y 1647, Lisboa, Portugal; ú.v. 23 febrero 1653, Lahore (Punjab), Pakistán.

Hijo de Henricus Uwens y Margareth Buys, pariente de San Pedro *Canisio, era todavía escolar jesuita cuando marchó (1641) con su profesor Jan *Ciermans para la misión de China, donde serían útiles sus conocimientos matemáticos; pero su viaje se interrumpió en Lisboa. Tras acabar sus estudios en Portugal, enseñó ciencias en el colegio Sto. Antão de Lisboa. Se conserva un cuaderno con sus lecciones de 1645, que abarcaban la mecánica, aerostática, hidrostática y pirostática, con 250 figuras. Reanudó su viaje a China en 1647, pero al llegar a Goa (India) fue destinado a la misión del Gran Mogol, a causa de la caída de la dinastía ming en China. Puesto en camino (1648), se encontró a Alexandre *Rhodes en Surat. En Agra fue superior y matemático de la corte. Fomentó las buenas relaciones entre el soberano Jahan y los misioneros. Influyó sobre todo en el hijo mayor de Jahan, el príncipe Darâ Shikoh, que mostraba gran interés por las ciencias, y simpatía hacia los misioneros. U se hallaba en Cachemira con la corte, en compañía de su protector, Mirza Zu'Iqar-Nain, armenio católico que tenía gran influencia en Jahan, cuando llegó el obispo Mateo de Castro, antiguo brahmán convertido, antiportugués furibundo, para quien los jesuitas eran espías de Portugal, impedían la llegada de artilleros holandeses para el ejército imperial y se apropiaban de los bienes de los difuntos. Castro había sido nombrado por Roma vicario apostólico en los reinos del Gran Mogol, Bijapur y Golconda. U fue arrestado y confinado (1651) por dos meses. Sólo la intervención enérgica de Mirza logró que fuera puesto en libertad. Años más tarde, una actitud menos amistosa por parte del soberano y la guerra de sucesión (1658) entre sus dos hijos, Darâ y Aurengzeb, le hicieron sufrir muchas vejaciones y persecuciones. U fue enterrado en Agra y aún puede verse su lápida en la capilla de los «Padres santos».

BIBLIOGRAFÍA: BARTEN, J. T. P. - HAMERS, N. A., «Nijmeegse Jezuieten en hun verwantschap met Peter Kania», *Zoeklicht op Nijmegen* (1980) 113-121. HOSTEN, H., *Jesuit Missionaries in Northern India and Inscriptions on Their Tombs, Agra* (Calcuta, 1906) 26-28. ÍD., «Fr. H. U., a missionary in Mogol», *The Examiner* 68 (1917) 407-409, 418-120. MACLAGAN, *Mogol*, 138-140, 493. *NNBW* 3:262s. MACLEGAN, *Mogol* 138-140, 493. *PIBA* 2:378. RODRIGUES 3/1:192. STREIT 5:141. VAN HOECK 253s. *Verbo* 4:237.

J. BARTEN (†)

# V

**VACCARI, Alberto.** Profesor, exegeta.

N. 4 marzo 1875, Bastida de'Dossi (Pavía), Italia; m. 6 diciembre 1965, Roma, Italia.

E. 20 junio 1892, Chieri (Turín), Italia; o. 30 julio 1905, Chieri; ú.v. 15 agosto 1909, Chieri.

Mientras estudiaba (1885-1892) en el gimnasio del seminario de Tortona, fue condiscípulo del futuro Bto. Luigi Orione. Tras su noviciado, prosiguió el juniorado (1894-1895) en Chieri y enseñó (1895-1896) en la escuela *apostólica del principado de Mónaco. Empezó la filosofía (1896) en Chieri, que completó más tarde (1899-1901) tras cumplir su servicio militar. Enseñó otro año (1901-1902) en Mónaco, y cursó la teología (1902-1906), asimismo en Chieri, seguida de la tercera probación (1906-1907) en Sartirana.

Fue a Beirut (Líbano) para hacer un bienio (1907-1909) de estudios bíblicos y orientales en la Universitè Saint-Joseph. A su vuelta a Europa, enseñó Sgda. Escritura (1909-1912) en el teologado de Chieri y, desde 1912 hasta su jubilación en 1959, fue profesor de exegesis del Antiguo Testamento en el Pontificio Instituto *Bíblico de Roma; a veces enseñó también historia bíblica, crítica textual e historia de la exegesis. Entre sus otros cargos, V fue nombrado vicerrector (1924) del instituto, calificador del Santo Oficio (1926), consultor de la Pontificia Comisión Bíblica (1929), miembro ordinario de la Accademia degli Arcadi (1938), doctor honorario por la facultad teológica de Lovaina, Bélgica (1958), miembro de la comisión teológica que preparaba el Concilio *Vaticano II y, cuando este empezó (1962), Juan XXXIII lo incluyó entre los peritos.

Dotado de una vasta cultura, conocedor de lenguas modernas y antiguas, tanto clásicas como semíticas, V era especialista de la vida y obras de san Jerónimo, e hizo investigaciones minuciosas sobre datos filológicos e históricos sobre exegetas (conocidos o menos conocidos), y sobre textos bíblicos difíciles. Dejó parte de su cultura en numerosos libros, artículos y recensiones (más de 450). Su obra más conocida es *La Sacra Bibbia*, la primera versión italiana a partir de los textos originales. Lucien Méchineau, su profesor en Chieri, le animó a esta empresa, que, comenzada en 1923, y continuada con interrupciones y, más tarde, con la colaboración de otros —siempre bajo su supervisión— fue terminada (1958) en nueve volúmenes. V fue el primero en Italia en organizar Semanas Bíblicas para profesores de Sgda. Escritura desde 1930. Jugó un papel relevante en la fundación de la *Rivista Biblica*. Dejó duradero recuerdo por su ciencia y su ejemplar vida religiosa.

OBRAS: *Arabo scritto e l'arabo parlato in Tripolitania. Grammatica elementare pratica* (Turín, 1912). *Un commento a Giobbe di Giuliano di Eclana* (Roma, 1915). *Alle origini della Volgata* (Roma, 1916). *S. Girolamo. Studi e schizzi in occasione del XV centenario della sua morte* (Roma, 1921). *La Sacra Bibbia, tradotta dai testi originali*, 9 v. (Milán/Roma/Florencia, 1923-1958). *Institutiones biblicae scholis accommodatae* (Roma, 1925). *Il Diatessaron in volgare italiano: Testi inediti dei secoli XIII-XIV* [con V. Todesco y M. Vattasso] (Ciudad del Vaticano, 1938). *Scritti di erudizione e di filologia*, ed. G. De Luca, 2 v. (Roma, 1952-1958).

BIBLIOGRAFÍA: BEA, A., «P. Alberto Vaccari: In memoriam», *Biblica* 47 (1966) 158-159. BOCCACCIO, P., «P. Alberto Vaccari, S.I. (1875-1965)», *Biblica* 47 (1966) 159-162. DE LUCA, G., «La ragione di questo libro e di queste onoranze», en A. VACCARI, *Scritti di erudizione e di filologia*, 2 v. (Roma, 1952-1958) 1:vii-xix; bibliografía xix-xxxiv. NOBER, P., «Bibliografia del R. P. Alberto Vaccari, S.J., vicerettore del Pontificio Istituto Biblico», *Biblica* 43 (1962) 277-294. POLGÁR 3/3:590. *EI* App. 2b:1081.

P. BOCCACCIO

**VAEZA, Diego de, véase BAEZA, Diego de.**

**VAGNONI, Alfonso [Nombre chino: WANG Feng-su; GAI Yizhi].** Misionero, escritor.

N. enero 1568, Trofarello (Turín), Italia; m. 9 abril 1640, Jiangzhou (Shanxi), China.

E. 24 octubre 1584, Arona (Novara), Italia; o. 1597, Milán, Italia; ú.v. 14 agosto 1606, Nanjing/Nankín, China.

Miembro de una familia noble, enseñó matemáticas y retórica cinco años durante su prueba del magisterio. Acabados sus estudios en la CJ, enseñó lógica y metafísica en Milán antes de partir (9 abril

1603) para las misiones, que había pedido varias veces, como indican sus cartas (1592, 1602) al P. General Claudio Aquaviva. Entre sus compañeros estaban Camillo *Costanzo y Giovanni Metella, martirizados en Japón y Ceilán, respectivamente.

Tras su llegada a *Macao en julio 1604, fue enviado a Nankín en febrero o marzo 1605, donde formó una comunidad cristiana. Hacia 1609, siendo superior de la misión, se dejó llevar del entusiasmo de los cristianos, y tuvo la ceremonia pública de la inauguración de una iglesia, que sería contraproducente. Shen Que, designado (1615) viceministro de ritos en Nankín, provocó una persecución, instigado por varios funcionarios del lugar, y castigó físicamente a V y a muchos cristianos. Shen lo desterró (1617) a Guangzhou/Cantón e intentó luego que lo deportasen a Europa, pero el gobernador de Cantón, dejando a V en libertad, lo envió a Macao.

Tras la muerte de Shen Que y la invitación hecha (1624) a los jesuitas para que se instalaran en China, V volvió, pero esta vez con un nuevo nombre chino y una manera más prudente de ver las cosas. Trabajó en Jiangzhou, donde había sólo unos veinte cristianos cuando llegó. Hacia el tiempo de su muerte, V había bautizado más de 8.000 personas, dispersas en unas 120 comunidades. Entre sus bautizados, había unos 200 graduados de los exámenes de letrados, y bastantes de ellos eran funcionarios importantes. Autor de más de una docena de obras en chino sobre filosofía y teología, V poseía un estilo tan elegante que aun aquellos que no aceptaban sus creencias querían leer sus ensayos. Varias de sus obras se reimprimieron en los siglos XIX y XX.

OBRAS: *Jiaoyao jielüe* [Breve explicación de la doctrina cristiana], 2 v. (Jiangzhou, 1626). *Shengmu xingshi* [Vida y milagros de la Bienaventurada Virgen María], 3 v. (Jiangzhou, 1631). *Tianzhu shengjiao shengren xingshi* [Vidas de los santos], 7 v. (Jiangzhou, 1629). *Xixue xiushen* (El gobierno de sí mismo según el saber occidental], 5 v. (Koujiang, 1630). *Xixue zhiping* [El gobierno de un reino según el saber occidental], 4 v. *Zesheng shibian* [La imitación de los sabios] (Fuzhou, 1626).

FUENTES: ARSI: *FG 732* 1, 10, 313, *733* 24, 143, 147; *Jap. Sin. 161* (9 cartas); *Mediol. 47* 24, 58, 70, 98, 108v, 132v, 151, 158.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 278. ID., *Archives* 26, 62. GOODRICH 2:1332-1334. MARGIOTTI. PFISTER 85-95. POLGÁR 3/3:589. STREIT 5, 12, 14/1. WICKI, *Liste* 285.

J. W. WITEK

**VAILLANT DE GUESLIS, François.** Misionero.

N. 20 julio 1646, Orléans (Loiret), Francia; m. 24 septiembre 1718, Moulins (Allier), Francia.

E. 10 noviembre 1665, París, Francia; o. 1 diciembre 1675, Quebec, Canadá; ú.v. 20 abril 1681, Misión St. Francis entre los iroqueses.

Empezada la teología en La Flèche, la acabó después de llegar a Quebec (1670), mientras enseñaba en el colegio. Ayudó a Pierre-Joseph Marie *Chaumonot en Lorette (1676-1678), de cuya estancia escribió dos relaciones. Junto con Jacques de *Lamberville misionó entre los iroqueses mohawks hasta su nombramiento como procurador de la misión (1685) en Quebec. En 1687, acompañó al gobernador Jacques-René Brisay de Denonville en su expedición contra los iroqueses, así como en una embajada ante el gobernador inglés de Nueva York para que favoreciese la paz franco-iroquesa, pero las exigencias de éste la hizo muy difícil. Fundó (1693) y fue superior (1693-1897) de la residencia de Montreal, donde vivió casi siempre, menos en unas pocas misiones transitorias. Era de nuevo superior (1706-1716) en Montreal cuando una enfermedad le obligó a volver a Francia.

BIBLIOGRAFÍA: ROCHEMONTEIX, *Jésuites N.F. XVII* 3:204-208. SOMMERVOGEL 8:367-368. *DBC* 2:670-671.

L. CAMPEAU

**VAISSEAU (VASEO), Jean.** Misionero, músico, víctima de la caridad.

N. 1583, Tournai (Hainaut), Bélgica; m. 23 junio 1623, Loreto (Paraná), Brasil.

E. 19 mayo 1606, Tournai; 24 diciembre 1612, Tournai; o. 1607, París, Francia.

Estudió humanidades en Tournai, y filosofía y teología en Lovaina. Entusiasmado por el P. Nicolas *Trigault, pensó entrar en la CJ en Portugal para ser misionero en China, pero la expedición no llegó a realizarse. Ingresó, pues, en el noviciado de Tournai, que dejó a los tres meses (31 agosto 1606) por razones familiares. De vuelta al seminario de Lovaina, se ordenó de sacerdote en París. En abril 1608, fue a Bruselas como maestro de coro de la capilla del archiduque Alberto de Austria, quien al saber que sólo el deber de ayudar económicamente a sus padres le impedía entrar en la CJ, se ofreció a subvenirlos él mismo para que V realizase sus deseos.

Entró por segunda vez en el noviciado y, destinado a la provincia del Paraguay, llegó a Buenos Aires el 15 febrero 1617 en la expedición del P. Juan de *Viana. De inmediato fue enviado a la recién fundada (1610) *reducción de Loreto, en el Guayrá, de la cual fue superior (1620-1623). Junto con el H. Luis *Berger, introdujo la música en las reducciones, hasta entonces sin mayor importancia, a pesar que su enseñanza había sido prescrita desde 1610 por el primer provincial, Diego de *Torres Bollo. Durante una epidemia, en la que se entregó a la tarea de dar sepultura a los muertos, se contagió de la enfermedad y murió a los cuarenta años de edad.

FUENTES: ARSI: *Gal. Belg. 1* 168, *45* 2-3; *Paraq. 4/I* 36-37, 47, 70.

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE - LAMALLE 114-118. FURLONG, G., *Músicos argentinos durante la dominación hispánica* (Buenos Aires, 1945) 58-60. LAMALLE, E., «La propagande du P. Nicolas Trigault en faveur des missions de Chine». *AHSI* 9 (1940) 77. LEONHARDT, C., *Documentos para la historia argentina* (1927) 19:lii; 20:206. PASTELLS, *Paraguay* 1:355-356. RUIZ DE MONTOYA, A., *Conquista espiritual* (Bilbao, 1892) 82. STORNI, *Catálogo* 292. TECHO, *Paraguay* 3:147-151. *DBCA* 920. *PIBA* 2:380.

J. BAPTISTA / C. J. MCNASPY (†)

**VAJKOVICS, Imre.** Profesor, obispo electo.

N. 22 julio 1715, Oradea Mare, Romania; m. 28 noviembre 1796, Kalocsa, Hungría.

E. 15 octubre 1733, Trenčín, Eslovaquia; o. 1746, Košice, Eslovaquia; ú.v. 2 febrero 1751, Trnava, Eslovaquia.

Había completado las humanidades antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía (1736-1739) en Nagyszombat (Trnava) y la teología (1743-1747) en Kassa (Košice). Luego, fue profesor de hebreo (1750-1751, 1755-1760) en Nagyszombat, de filosofía (1752-1754) en Kassa y de teología (1761-1763) en Győr. Revisor regio de libros (1766-1767) en Turócz Szent Márton (Turčiansky Sv. Martí, Eslovaquia), fue rector (1767-1770) de Pécs y superior (1771-1773) en Nagyvárad (hoy Oradea Mare). Después de la *supresión de la CJ (1773), fue mucho tiempo censor de libros en Pozsony (actual Bratislava, Eslovaquia); con este motivo publicó varios trabajos sobre la disciplina eclesiástica de la censura y la intervención de los príncipes seculares en ella. Fue nombrado obispo *electo* del Reino de Hungría, con el título de Almissa, y preboste mayor y canónigo de la Iglesia Metropolitana de Kalocsa.

OBRAS: *Elementa Arithmeticae* (Kassa, 1753). *Iconismus orationis sacrae* (Nagyszombat, 1756). *Decas dissertationum ecclesiastico-politicarum de censoria librorum disciplina [1767]* (Pécs, 1791). *Dissertatio de potestate principum saecularium in censura librorum* (Kolozsvár, 1791). *Systema de origine sacrae regni Hungariae coronae* (Kolozsvár, 1798).

BIBLIOGRAFÍA: Hurter 5:525. Kratz, «Exjesuiten» 35. Lukács, *Cat. generalis* 3:1756. Santos, *Obispados* 2:394s. Sommervogel 8:369-371. Szinnyei, *Magyar írók* 14:781-783. Wurzbach 49:209s.

A. Santos

**VALCH (WALCH, WELCH), Blasius.** Relojero.

N. 26 marzo 1817, Ballersdorf (Haut-Rhin), Francia; m. 2 junio 1897, Frederick (Maryland), EE.UU.

E. 11 agosto 1850, Frederick; ú.v. 15 agosto 1860, Frederick.

Antes de ir a Estados Unidos, se había adiestrado como relojero. Entró en la CJ en Frederick, como hermano coadjutor y, parece que, preguntado si tenía algún talento especial, dijo que podía hacer cualquier aparato, desde una herradura a un reloj. Esto no era jactancia; construyó un pequeño taller en los terrenos del noviciado y fabricó sus propias herramientas según le hacían falta.

Las instituciones jesuitas de la región necesitaban relojes para sus casas, iglesias y colegios, y hacia esto se encauzaron las habilidades de V. Su primera empresa fue el gran reloj de cuatro caras en la torre de la iglesia St. John de Frederick. Por su éxito, se le encargó construir el reloj para la iglesia St. Aloysius en Washington, D.C. Este reloj monumental incluía varios rasgos innovadores no encontrados en los relojes públicos ordinarios. Le llevó dos años acabarlo.

Después, hizo relojes de torre para Woodstock College (Maryland), Loyola College en Baltimore (Maryland), Fordham University en Nueva York, Boston College (Massachusetts) y St. Andrew-on-Hudson en Poughkeepsie (Nueva York). Cada uno de estos relojes estaba hecho de modo diferente, por ejemplo, el de Woodstock College (acabado en enero 1870) daba las horas y los cuartos, así como sonaba cinco minutos antes de las horas. Además, tenía una esfera en cada uno de los tres pisos del edificio del colegio. El nombre de V no se incluye en ninguna obra sobre relojes públicos y sigue desconocido, excepto en las fuentes jesuitas.

BIBLIOGRAFÍA: Dooley, P. J., «Woodstock and Its Makers», *WL* 56 (1927) 45-46. Johnson, J. M., «Brother Blasius Welch and His Clocks», *WL* 44 (1915) 315-318. «The Famous Gonzaga Clock», *WL* 60 (1931) 164-165. «Memoirs», *Jubilarian Review* 76 (1947) 31.

S. Bedini (†)

**VALDERRÁBANO, Pedro.** Investigador, profesor.

N. 26 julio 1851, Remesal (Zamora), España; m. 5 diciembre 1935, Entre-os-Rios (Braga), Portugal.

E. 19 marzo 1877, Poyanne (Landes), Francia; o. antes de entrar en la CJ; ú.v. 15 agosto 1900, Valladolid, España.

Era sacerdote cuando entró en la CJ. Acabado el noviciado en San Jerónimo de Murcia, volvió a Poyanne para estudiar retórica, pero los decretos Ferry (marzo 1880) forzaron la salida de Francia. Enseñó humanidades en Loyola (1880-1881), y repasó dos años la filosofía (1881-1883) y uno la teología (1885-1886) en Oña (Burgos), con un intermedio de docencia (1883-1885) en Carrión de los Condes (Palencia).

Destinado (1886) al colegio San José de Valladolid, enseñó hasta 1931. Aunque no parece que tuviera preparación especial, se dedicó cuarenta y cinco años a la historia natural y se hizo una verdadera autoridad en microfotografía y uno de los pioneros de esta ciencia en España. Apenas llegado, fue nombrado miembro del colegio de doctores de la Universidad Pontificia de Valladolid. Participó en varios congresos europeos: el de Radiología e Ionización (Lieja, Bélgica, 1905), el de naturalistas españoles (Zaragoza, 1904), el IX Congreso de Ciencias (Salamanca, 1923). Su cámara microfotográfica no sólo se premió en Madrid, sino que se exhibió en Viena, y su colección de cien microfotografías se consideró de las primeras obtenidas en España. Además de numerosas ponencias y trabajos científicos, compuso (1900) un voluminoso manual sobre microbioscopía, que permaneció inédito. Fue el creador de un importante museo de ciencias naturales en el colegio de Valladolid. Falleció en el destierro de Portugal, cuando hacía ya cuatro años que se había retirado de la docencia. Su pueblo natal le dedicó una plaza y colocó una lápida en la casa en que nació.

OBRAS: «Apuntes monográficos sobre la triquina y la triquinosis», *RazFe* 3 (1902) 365-379, 521-534. La Quimiotaxia», *RazFe* 6 (1903) 348-363. «La dispepsis», *RazFe* 8 (1904) 85-99, 215-226. «La microfotografía aplicada a las Ciencias Naturales», *Congreso Naturalistas españoles* (Zara-

goza, 1904). «La espectrografía en colores», *IX Congreso de las Ciencias* (Salamanca, 1923).

BIBLIOGRAFÍA: FERNÁNDEZ MARTÍN, L., *Historia del Colegio San José de Valladolid* (Valladolid, 1981) 126. VELASCO, E., *Historia del Colegio de San José* (Valladolid, 1956) 44, 67s.

J. L. SÁEZ

**VALDIVIA, Luis de.** Misionero, superior.

N. 1561, Granada, España; m. 5 noviembre 1642, Valladolid, España.

E. 2 abril 1581, Villagarcía de Campos (Valladolid); o. 1589, Valladolid; ú.v. 17 octubre 1599, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

Entró en la CJ al terminar sus estudios de ciencias en Salamanca. En 1584, enseñó gramática en el colegio de Logroño y, en 1587, pasó a Valladolid, donde estudió filosofía y teología, y obtuvo el grado de bachiller en derecho canónico. Enviado a la provincia del Perú después de su ordenación, llegó a Lima el 29 noviembre 1589. Tras una breve estancia en el Cusco y en la *doctrina de Juli, enseñó filosofía y fue maestro de novicios (1591-1593) en el colegio S. Pablo de Lima. Fue uno de los que acompañaron a Baltasar *Piñas para fundar el colegio de Santiago, donde enseñó filosofía a los pocos meses de llegar (12 abril 1593).

Rector (1594-1601) del colegio de Santiago, orientó decididamente la actividad de los jesuitas a la evangelización de los araucanos, cuyo idioma aprendió. Dio misiones entre ellos en las regiones de La Imperial (hoy Concepción), Villarrica, Tucapel y Angol. Vuelto a Lima, enseñó teología (1602-1604) en el colegio S. Pablo. Preocupadas las autoridades españolas con el problema araucano, preguntaron entre otros peritos a V sobre la causa. Respondió que ésta era el *servicio personal tan odiado por los indios. Aceptado por el virrey, se ofrecieron garantías para la paz, como la abolición del servicio personal obligatorio y amnistía por pasadas ofensas. Siendo V una persona conocida y respetada por los indios, el virrey lo eligió para la misión pacificadora. En febrero 1605, regresó a Chile con el nuevo gobernador Alonso García Ramón y, por nueve meses, viajó entre los indios rebeldes explicando la nueva situación. Con todo, García Ramón, alejado del ambiente conciliador de Lima, actuó en contra, llegando incluso a conceder permisos para enviar indios esclavos fuera de Chile. Ante esta actitud, V se sintió defraudado y volvió a Lima en abril 1606.

En los dos años siguientes, V promovió el famoso proyecto de *guerra defensiva* para lograr la paz. Éste consistía en fijar una frontera entre ambos pueblos en el río Biobío: al norte una zona española y al sur la araucana, no sujeta a la corona española, a la cual sólo podrían entrar los misioneros, que dependerían de un visitador designado por el virrey del Perú. Los araucanos sólo se podrían atacar si hacían incursiones en territorio español.

A fines 1608, el virrey Juan de Mendoza y Luna envió a V a Madrid para comunicar a Felipe III y al Consejo de Indias su plan de guerra defensiva, que fue aprobado el 8 diciembre 1610; V no aceptó su nombramiento como obispo de La Imperial. Creada (1611) la viceprovincia de Chile, que había dependido de la provincia del Paraguay desde 1604, el P. General Claudio Aquaviva nombró a V primer «viceprovincial», o más exactamente, superior delegado para las casas fundadas por el mismo V. Llegó a la Imperial el 13 mayo 1612 con otros 10 jesuitas. El plan de guerra defensiva fue mal acogido por los españoles, que no comprendían su dimensión evangelizadora y temían por sus intereses. Con todo, el resultado positivo de las difíciles negociaciones con los caciques indios llenó de festejos las calles de Santiago en junio 1612. En señal de confianza hacia los indios, V envió tres jesuitas a las tierras araucanas de Elicura. Pero uno de los caciques que no había asistido a la reunión de paz, airado porque una de sus esposas, cristiana, y dos de sus hijas habían huido al campo español, pidió su devolución, que los jesuitas le negaron por su condición de cristianas. El 14 diciembre 1612, Horacio *Vecchi, Martín de *Aranda (primo de V) y Diego de *Montalbán fueron asesinados por el cacique despechado. Este suceso desgraciado no tenía conexión con el plan de guerra defensiva, sino que procedía de una acción privada (como parece probarse convincentemente), pero en el clima de oposición a la nueva política de los oficiales reales hizo crecer la hostilidad de los enemigos de V.

Acusado de atentar contra los intereses de la corona, V tuvo que enviar a Madrid a Gaspar *Sobrino para que defendiese su causa ante el Rey, quien en carta del 3 enero 1616 le reiteró su confianza. A pesar de haber demostrado V su interés por los españoles con la fundación del colegio de La Imperial (1616), no cesó su abierta enemistad contra él. En nuevo general jesuita, Mucio Vitelleschi, no comprendió a V como había hecho su predecesor Aquaviva ni tampoco el nuevo provincial en Paraguay (Chile) Pedro de Oñate, sucesor de Diego de *Torres Bollo. Con el apoyo de las autoridades civiles, pero sintiéndose abandonado por Oñate, tras medio año en Lima, V fue (1620) a Madrid, donde el Rey quiso nombrarlo miembro del Consejo de Indias, cargo que no aceptó. El plan de la *guerra defensiva* lo abandonó oficialmente (1625) el nuevo rey Felipe IV, menos generoso con los indios que su piadoso padre. Destinado a Valladolid, V fue prefecto de estudios (1621-1627) del colegio S. Ambrosio y director (1628-1642) de la congregación de sacerdotes en el colegio S. Ignacio.

Fue el primer jesuita que publicó gramáticas, vocabularios, catecismos y sermonarios en araucano; así como gramáticas y diccionarios en las lenguas allentiac y milcayac (mucho menos difundidas que el araucano), que hablaron los huarpes de Mendoza y San Juan (en la actual Argentina) hasta su extinción en el siglo XVIII, y de las que no hay otros testimonios.

OBRAS: *Arte y Gramática general de la lengua que corre en todo el reino de Chile, con un vocabulario y confesionario* (Lima, 1606; Leipzig, 1887). *Doctrina Christiana y catecismo con un confesionario... en lengua allentiac* (Lima, 1607;

Sevilla, 1894). *Fragmentos de la Doctrina Cristiana en lengua milcayac* (Santiago, 1918). *Sermón en lengua de Chile de los misterios de nuestra santa Fe católica* (Valladolid, 1621). *Nueve sermones en lengua de Chile* (Santiago, 1897). «Historia de la Provincia de Castilla de la Compañía de Jesús». «La historia del colegio de Santander», ed. M. Cascón, *Altamira* 1 (1952) 3-26.

BIBLIOGRAFÍA: AMUNATEGUI, D., *Las Encomiendas de indígenas en Chile* (Santiago, 1909). CAMPOS, F., *Alonso de Ribera, Gobernador galante y visionario* (Santiago, 1965) 205-231. *DBCChile* 895-904. ENCINA, F. A., *Historia de Chile* (Santiago, 1941-1946) 2:391-424; 3:73-128. ENRICH, F., *Historia de la Compañía de Jesús en Chile* (Barcelona, 1891) 1:c.30-31. FERNÁNDEZ, E., *MonPer* 8. GARCÍA, E., «L de V nuestro primer catequeta», *Anuario de Historia de la Iglesia en Chile* vol. 13 (1995). FOERSTER, R., *Jesuitas y Mapuches 1593-1767* (Santiago, 1996). HANISCH, W., «La familia del P... en Granada», *Bol Acad Chilena Hist* 77 (1967) 129-146. HERNÁNDEZ, P., *El P..., con nuevos documentos* (Santiago, 1908). Korth, E. H., *Spanish Policy in Colonial Chile. The Struggle for Social Justice 1535-1700* (Stanford, 1968) 117-138. MITRE, B., «Museo Mitre. Catálogo razonado de la Sección Lenguas americanas», *Obras completas* (Buenos Aires, 1968) 14:328-409. *NCE* 14:514. OLIVARES, L., *La Provincia Franciscana de Chile de 1553 a 1700 y la Defensa que hizo de los indios* (Santiago, 1961) 309-338. POLGÁR 3/3:590. SOMMERVOGEL 8:377-382. ZAPATER, H., *La Búsqueda de la Paz en la guerra de Arauco: el P. L. de V.* (Andrés Bello, 1992). *BDCM* 693.

E. TAMPE

**VALE, Leonardo (António) do.** Misionero, padre lengua, escritor.

N. 1538, Bragança (Trás-os-Montes), Portugal; m. 2 mayo 1591, São Paulo, Brasil.

E. 1553, São Vicente (São Paulo); o. diciembre 1559, Salvador (Bahia), Brasil; ú.v. 1560, São Paulo.

Pasó de niño a São Vicente y adquirió tan completo dominio de la lengua y cultura tupí que se convirtió en uno de los grandes padres *lenguas de la primera generación de jesuitas del Brasil. Fue uno de los fundadores de la ciudad de São Paulo (1554) (antigua Piratininga), donde estudió latín, bajo la guía de José de *Anchieta. A fines de 1556, viajó con Manuel da *Nóbrega a Bahia para su ordenación sacerdotal, pero tuvo que esperar la llegada de un obispo hasta 1559, mientras estudiaba humanidades, dialéctica y teología.

Trabajó con los indios en Bahia (1560-1563), São Vicente (1564-1567), de nuevo en Bahia y Porto Seguro (1568-1583), y en Piratininga (1584-1591). En los meses de noviembre 1572 a 1574, dio cursos de tupí a los misioneros. Fruto de estos cursos, fue el primer *Vocabulário na língua brasílica*. En la misma época escribió su «Doutrina Cristã» en tupí, casi una traducción del catecismo de Marcos *Jorge, que se había divulgado por el Congo y la India. Según su provincial Marçal Beliarte, V era, sin duda, de los padres lenguas que más admiraban los indios; por su talento y gracia singular, junto con los primeros misioneros, tomó sobre sí muchos trabajos y los realizó con notable fruto. Se conservan varias extensas cartas, donde describe los solemnes bautismos de indios, sus bodas, así como las epidemias, naufragios y otros incidentes de la labor misional jesuita en el Brasil. Su nombre de bautismo era António (hasta 1558), que cambió para distinguirse de sus homónimos.

OBRAS: «Doutrina na Língua do Brasil» [copia de la de Marcos *Jorge]. *Vocabulário na língua brasílica* (São Paulo, 1938. 1952). [Cartas], *MonBras* 3:435-451, 469-507; 4:4-22, 202-213.

BIBLIOGRAFÍA: BUSCH 86. LEITE 9:169-171; 10:243. ÍD., *Suma* 291. ÍD., «L. do Vale, autor do primeiro Vocabulário na Língua Brasílica», *Verbum* 1 (1944) 18-28. ÍD., «L. do Vale, mestre da língua tupi-guarani», *Rev de Portugal*, série A, 10 (1946) 181-190. *MonBras* 3:86*-92*, 618; 4:541.

L. RODRIGUES

**VALENCIA, Gregorio de.** Teólogo, controversista.

N. marzo 1549, Medina del Campo (Valladolid), España; m. 25 abril 1603, Nápoles, Italia.

E. 23 noviembre 1565, Medina del Campo; o. 1573, Roma, Italia; ú.v. 17 enero 1584, Ingolstadt (Baviera), Alemania.

Después de estudiar en el colegio de su ciudad natal, fue (1564) a la Universidad de Salamanca, donde la predicación de Juan *Ramírez despertó su vocación al sacerdocio y a la CJ. Admitido en ella, fue en su segundo año (1566) de noviciado a estudiar teología a Salamanca (donde Francisco *Suárez también estudiaba), prosiguió en Valladolid (1568-1570) y dedicó dos años a prepararse (1570-1572) para el profesorado, uno en Valladolid y otro en Salamanca.

Hacia 1572, le llamó el P. General Francisco de Borja para enseñar filosofía en el *Colegio Romano, pero Borja murió antes de llegar V. Sus clases atrajeron la atención, y los provinciales franceses y el rey Esteban Báthory de Polonia pidieron sus servicios. Con todo, el P. General Everardo Mercuriano juzgó que había mayor necesidad en Alemania, donde el provincial, Paul *Hoffaeus, lo envió a Dilinga a enseñar teología (1573-1575). En 1575, se le dio la cátedra de teología en Ingolstadt, el centro teológico más importante que tenía la provincia alemana, en el que estuvo diecisiete años como profesor, y quince de ellos también como prefecto de estudios. En 1592, dejó la enseñanza, cedió la cátedra a su famoso alumno Jakob *Gretser y se dio por entero a la publicación de sus *Commentarii theologici*.

En 1598, fue llamado al Colegio Romano como profesor y prefecto de estudios. En 1600 del P. General Claudio Aquaviva le encargó la defensa de la CJ en la controversia de *auxiliis sobre la gracia. V defendió la postura de Molina contra los dominicos, que la acusaban de ir contra las enseñanzas de san Agustín y extender excesivamente el papel de la libertad humana en la salvación. En 1602, tras nueve disputas públicas, su salud cedió bajo el peso del trabajo. Con la esperanza de que un cambio de clima y la reducción de su labor llevarían a su recuperación, fue enviado a Nápoles, donde murió.

Dos de sus obras le aseguran un recuerdo duradero. En su *Analysis fidei catholicae* desarrolla la te-

sis de que sólo en la Iglesia Romana se puede encontrar la fe con infalible seguridad y que sólo la unión con esta Iglesia garantiza la seguridad de la salvación del alma. Su doctrina sobre el magisterio infalible del Papa contiene expresiones que coinciden casi textualmente con las decisiones dogmáticas del Concilio *Vaticano I (1870). Pero su obra más significativa es *Commentarii theologici*, la primera teología sistemática completa de un jesuita apoyada en la *Summa* de Sto. Tomás. El enfoque de V es más completo y amplio que el de otras obras similares del tiempo. Aduce las pruebas de un modo acomodado a las circunstancias de los tiempos e, incluso antes de Molina, trata de manera semejante el problema de la cooperación de Dios con la libertad humana. Su *Commentarii* gozó de extensa popularidad y tuvo doce ediciones en un período de veinte años.

En muchos aspectos, su labor prefiguró la tendencia moderna de volver a la Sgda. Escritura y a los Santos Padres como base para la reflexión teológica. Sin embargo, adoleció de la debilidad del escolasticismo tradicional, en cuanto no logró la comprensión suficientemente profunda de los Padres de la Iglesia, por apoyarse en antologías de sus obras más que en el conjunto del contexto de todos sus escritos. Además, tuvo una actitud poco crítica hacia la tradición y era a veces poco realista, como por ejemplo, cuando cayó en la manía de las brujas, de acuerdo con el espíritu alemán de su tiempo. Muchos de sus escritos son de naturaleza polémica y tienden al extremismo, por lo que fue duramente censurado, incluso por Pedro *Canisio.

V era un pensador claro y profundo, que aportaba pruebas muy convincentes, y prudente y sistemático, además —todo lo cual contribuyó a dar una base sólida a su grandeza y alta estima en que se le tuvo—. Importante consejero del papado y de los duques de Baviera, en respuesta a una petición del duque Wilhelm de Baviera y del Papa formuló la postura de aceptar intereses en los préstamos, manteniendo un término medio (5%) basado en un contrato mutuo rescindible, que más tarde se hizo norma legal en Baviera.

Está considerado como el teólogo más importante de Alemania entre 1550 y 1650. La Universidad de Inglostadt debe mucho de su fama como centro teológico a los esfuerzos de V, quien contribuyó a formar una entera generación de profesores de filosofía y teología. El papa Clemente VIII lo honró con el título de *Doctor doctorum*.

OBRAS: *Analysis fidei catholicae* (Ingolstadt, 1585). *De rebus fidei hoc tempore controversis* (Lyón, 1591). *Commentarii theologici*, 4 v. (Ingolstadt, 1591-1597). «Disputationes 37 circa doctr. Molinae», BUSalamanca, Ms. 622.

BIBLIOGRAFÍA: *Annales Ingolstadiensis Acad.* (Ingolstadt, 1782) 2:154-157 [Elogio y bibl.]. DUHR 1:665-668. DOMÍNGUEZ ASENSIO, J. A., «La obra eclesiológica de Gregorio de Valencia», *Anthologica Annua* 33 (1986) 11-157. ESPASA, J., «Relación entre la fe infusa y la adquirida en Gregorio de Valencia», *ATG* 8 (1945) 99-123. HENTRICH, W., *Gregor von Valencia und der Molinismus* (Innsbruck, 1928). ÍD., «War Gregor von Valencia Prämolinist?», *Scholastik* 4 (1929) 91-106. KOCH 1790-1792. POLGÁR 3/3/:591. SOMMERVOGEL 8:388-400; 9:897. THOELEN 260-261. *Espasa* 66:659. *Verbum* 18:647. *Catholicisme* 15:641. *CE* 7:21-23. *DTC* 16:4273s. *EC* 12:972-973. *EF* 6:804. *EI* 34:898. *LTK* 4:1194-1195. *NCE* 6:799. *NDB* 7:21-22.

R. LACHENSCHMID

**VALENSIN, Albert.** Teólogo, director de ejercicios, escritor.

N. 21 octubre 1873, Marsella (Bouches-du-Rhône), Francia; m. 6 abril 1944, Beirut, Líbano.

E. 8 septiembre 1890, St. Leonards on Sea (Sussex Este), Inglaterra; o. 1905, Canterbury (Kent), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1908, Hastings (Sussex Este).

Cursó la filosofía (1899-1902) en Valkenburg (Holanda) y la teología (1902-1906) en Canterbury. Enseñó teología (1911-1930) en el escolasticado francés del exilio de Inglaterra y luego en las Facultés Catholiques de Lyón. Pero el centro de su apostolado fueron los ejercicios espirituales, a los que se consagró exclusivamente (1930-1936), siendo los dados al clero y obispos especialmente apreciados. En noviembre 1936, emprendió un largo viaje apostólico a través del Extremo Oriente. Conocido como el «misionero de los misioneros», dio ejercicios en la India, Indochina, Japón y China. La II Guerra Mundial le hizo volver al Próximo Oriente, donde murió. Se ha valorado mucho su labor como escritor espiritual. Su hermano menor Auguste* fue también jesuita.

OBRAS: *Traité de droit naturel*, 2 v. (París, 1922). *Semaines des Exercices de Saint Ignace. Versailles (1929)* (París, 1930). *Les Exercices spirituels. Textes pontificaux* (París, 1935). *Initiation aux Exercices Spirituels* (Beirut, 1940) [*Iniciación a los Ejercicios Espirituales* (Santander, 1952)]. *Aux sources de la vie intérieure. Une grande retraite*, 4 v. (Beirut, 1940-1941) [*En las fuentes de la vida interior. Un mes de Ejercicios*, 2 v. (Santander, 1952)]. *La vie intérieure d'un jésuite. Journal spirituel du P. Albert Valensin*, ed. Auguste Valensin (París, 1953).

BIBLIOGRAFÍA: BARRA, G., «Un maestro di vita interiore. P. Alberto Valensin», *Direttori spirituali d'oggi* (Alba, 1956) 231-250. *Catholicisme* 15:643s. DUCLOS 254. GUILLERMOU, A., *Les Jésuites* (París, 1961) 115-118.

A. DEMOMENT (†)

**VALENSIN, Auguste.** Profesor, conferenciante, escritor.

N. 12 septiembre 1879, Marsella (Bouches-du-Rhône), Francia; m. 18 diciembre 1953, Niza (Alpes-Maritimes), Francia.

E. 14 octubre 1899, Aix-en-Provence (Bouches-du-Rhône); o. 24 agosto 1910, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1916, St. Hélier, Jersey, Islas del Canal.

Entró en la CJ después que su hermano mayor Albert*, y sólo más tarde averiguaron que su padre había sido un judío convertido al catolicismo; por lo que obtuvieron la necesaria dispensa (*Impedimentos para la admisión). Mientras preparaba la licenciatura en filosofía, trabó una amistad de por vida con su profesor, Maurice Blondel. Acabados sus es-

tudios, fue profesor de filosofía en el escolasticado francés de St. Hélier y, desde 1920 a 1934, enseñó en las Facultés Catholiques de Lyón y fue uno de los fundadores de la Societé Lyonnaise de Philosophie. Residente en Niza desde 1935, se convirtió en uno de los conferenciantes más apreciados del Centre Universitaire Méditerranéen, donde fundó la Société d'Études Dantesques. Una de las calles de Niza lleva su nombre.

Era un pensador profundo y hombre de gran cultura; en su enseñanza se inspiró en los *Diálogos* de Platón. Su espíritu abierto y juicio sólido le ganaron la amistad de figuras famosas, como Pierre *Teilhard de Chardin, Henri Bergson, Paul Valéry e, incluso, incrédulos como André Gide y Roger Martin du Gard. Escribió numerosos artículos en *Études* y otras revistas. Sus artículos sobre inmanencia y panteísmo en el *Dictionnaire d' Apologétique* se publicaron sólo cuando las dificultades de parte de los censores fueron resueltas.

OBRAS: *À travers la métaphysique* (París,1925). *Balthazar. Deux dialogues philosophiques suivis de commentaires sur Pascal* (París, 1934). *Maurice Blondel* [con Y. de Montcheuil] (París, 1934). *La joie dans la foi. Méditations* (París, 1954) [*La alegría de la fe* (Madrid, 1960)]. *Le christianisme de Dante* (París, 1954). *Regards* 1: *Platon, Descartes, Pascal, Bergson, Blondel*; 2: *Léonard de Vinci, Péguy, Valéry, Claudel*; 3: *Dante* (París, 1955-1956). *Textes et documents inédits*, ed. R. M. y H. L. (París, 1961).

BIBLIOGRAFÍA: BLANCHET, A., «Un grand seigneur de l'esprit. Le Père Auguste Valensin», *Études* 284 (1955) 145-167. CESARINI, R., «Valensin, Auguste», *Enciclopedia Dantesca* 5:861-862. CHARASSON, H., «Une grande figure: Auguste Valensin», *Revue des Deux Mondes* (1962) 107-116. DUCLOS 254-255. H DE LUBAC, ed., *Maurice Blondel et Auguste Valensin, S.J. Correspondance*, 3 v. (París, 1957-1965). MARC, A., «Un maître: Le Père Auguste Valensin», *Études Philosophiques* 10 (1955) 211-218. POLGÁR 3/3:592-593. ROY, L., «Le Père Auguste Valensin», *Études Philosophiques* 10 (1955) 218-227. *DTC Tables* 3:4274s. *Catholicisme* 15:645-647.

P. DUCLOS (†)

**VALENTE, Diogo.** Misionero, obispo.

N. c. 1568, Lisboa, Portugal; m. 28 octubre 1633, *Macao, China.

E. 10 enero 1684, Coímbra, Portugal; o. 1599, Coímbra?; ú.v. 30 enero 1605, Évora, Portugal; o.ep. 18 marzo 1618, Lisboa.

Hijo de Juan de Fonseca y Beatriz Valente, tomó el apellido de su madre; hay documentos que le llaman Correia Valente. Estudiadas las humanidades, cursó ocho años de filosofía y teología, intercalados con cuatro de enseñanza de gramática, todo en Coímbra, según parece. Fue ministro en el colegio S. Antão (Lisboa) y operario en Vila Viçosa. Hizo su tercera probación en Évora en 1604, donde fue ministro dos años, superior de la residencia de Faro (Algarve) tres, y de Vila Viçosa desde 1612. Nombrado (enero 1618) obispo de Japón (Funai, en realidad Nagasaki) al haber declinado la elección Cristóvão de *Gouvea, zarpó (16 abril) de Lisboa en la expedición de Gabriel de *Matos, que llevaba treinta y cuatro jesuitas distribuidos por diversas naves. Llegó a Goa el 4 noviembre, y a Macao en octubre 1619. En la iglesia de los jesuitas predicó con gran concurso de gente la cuaresma de 1622, cuando António do Rosairo, O.P., administraba el obispado de Macao por ausencia del obispo Juan da Piedade Pinto, O.P. Éste, que había vuelto a Lisboa (1613) por fricciones con el oidor de Macao, logró de la Santa Sede su renuncia a la titularidad en 1623.

Unos meses antes (enero 1623), llegaron noticias de que el Rey de Portugal y el arzobispo de Goa, Sebastião de S. Pedro, habían aconsejado entregar la administración del obispado a V a causa de la enemistad de los macaenses hacia A. do Rosairo. El clero de Macao creyó oportuno elegir como gobernador a Adriano da Cunha, que había rehusado el nombramiento en 1613, pero Rosairo no cedió su puesto y Cunha ofreció dimitir. El pueblo insistió y el clero eligió por administrador a V, quien recibió el encargo y actuó como tal un año y cuatro meses desde 1623. El arzobispo de Goa, tras aprobar el recurso de Rosairo, calificó de intruso a V. Éste fue a Goa a fines de 1624 para entrevistarse con el arzobispo. En 1626, recibió V un breve de Roma nombrándole administrador de la sede de Macao por seis años, pero fray Sebastião le detuvo, incluso con la excomunión, aduciendo que el breve se basaba en ocultación y falsedad. V, que se preparaba a volver a Macao para marzo 1627, esperó en Goa a que llegara otro documento de Roma (1629) que reconociese su derecho. V partió de Goa en la primavera de 1630, esperó once meses la partida de un navío de Malaca y volvió a Macao, vía Cochinchina, en 1631.

V era obispo de Japón, pero el gobierno Tokugawa le impidió pasar a su sede de Nagasaki. La todavía inexperta congregación romana de Propaganda Fide insistió desde el 27 junio 1625 para que V pasara de Macao a Japón. Nueve años y medio después de que el poder Tokugawa arrasara la última capilla y el último cementerio católico de Nagasaki, volvió a ordenarle (1628) que cruzara a Japón y edificara en seguida la catedral metropolitana y reclamó (1632) del obispo de Japón un informe dando razones de la pasividad de su conducta. Por entonces, V, que había logrado por fin pacificar la levantisca Macao, estaba dedicado a proseguir el proceso de beatificación de los mártires de la Iglesia japonesa, comenzado por Rosairo. En contraste con el dominico, que había reducido la lista a los relacionados con su orden, V amplió el número de beatificables a varios centenares, la mayoría seglares, sin olvidar a jesuitas y religiosos de otras órdenes. V, forzado por la situación, tuvo que regir su diócesis desde Macao, pero en absoluto puede tachársele de negligencia en su oficio pastoral, ejercido en cuanto pudo por medio de mensajes y mensajeros. El exiguo número de sus misioneros fue decreciendo, mientras aumentaba el de mártires. Su episcopado fue difícil por circunstancias ajenas a la Iglesia, así como por las discordias dentro del pequeño enclave de Macao. En esta colonia portuguesa, ya pacificada, pudo reclamar un merecido descanso. Fue enterrado en la iglesia de los jesuitas.

OBRAS: *Breve aparelho e modo fácil para ajudar a bem morrer hum christão* (Lisboa, 1639).

FUENTES: ARSI: *JapSin 11 II, 17, 18 I, 21 III, 72, 121, 161 II; Goa 9 I; Instit. 199; His. Soc. 62.* ASV: *Fond. Consist. Acta Cons. 15* 90; *Segr. Brev. 745.* AHU: *1659* 101. BPAL: *49-V-5* 553, *49-V-6, 49-V-8.* BRAH: *Jes. leg. 21, 22; Jes. Tomo 145* 1-2; *9/2666. MonIap* 1:1317. *Bullarium Patronatus* (Lisboa, 1870) 2:43.

BIBLIOGRAFÍA: ALMEIDA, F. DE, 2:704. DEHERGNE 60 (Correia Valente). Coquelines, *Bullarium Privilegiorum ac Diplomatum* (Roma, 1738) 6/1:35. FRANCO, *Ano Santo* 490. RODRIGUES 2/1:12, 114; 3/2:154. SCHÜTTE 1023. STREIT 5:1022 (Coreira). TEIXEIRA, *Macau e a sua diocese.*

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**VALENTINI, Giuseppe.** Erudito, publicista, autor.

N. 1 julio 1900, Padua, Italia; m. 16 noviembre 1979, Milán, Italia.

E. 4 noviembre 1919, Gorizia, Italia; o. 15 julio 1930, Chieri (Turín), Italia; ú.v. 15 agosto 1937, Scutari, Albania.

Estudió en el seminario diocesano de Padua y, luego, hizo el servicio militar (1918-1919) antes de entrar en la CJ. Tras el noviciado, estudió humanidades en Gorizia (1921-1922) y enseñó (1922-1924) en el seminario pontificio de Shkodra/Scutari. Cursada (1924-1926) la filosofía en Chieri, enseñó (1926-1928) otra vez en el seminario de Scutari, y regresó a Chieri para la teología (1928-1932).

Estuvo en Scutari desde 1932 hasta 1941, exceptuando su estancia en Florencia para la tercera probación (1934-1935). A más de su docencia en el seminario y, ocasionalmente, en el Instituto San Francisco Javier, fue director de la revista cultural *LEKA* (1932-1943), de la revista religiosa *Lajmtari* (1933-1939) y de la tipografía del colegio (1936-1943). En 1941 se trasladó a Tirana, donde fue consultor del Instituto de Estudios Albaneses.

Conocido como alto exponente de la cultura albanesa, fue buscado por los comunistas albaneses en el otoño 1944, pero V estaba entonces haciendo investigación en el Pontificio Instituto *Oriental de Roma. Condenado a muerte en ausencia, no pudo volver más a Albania. En adelante, estuvo adscrito a la residencia San Fedele de Milán, donde fue director de la revista *Letture* desde 1946 hasta su muerte. En la Universidad de Palermo, ocupó la cátedra de lengua y literatura albanesa (1955-1975), y enseñó filología bizantina (1953-1975) y literatura cristiana antigua (1963-1975).

Talento penetrante y polifacético, era un experto en literatura albanesa, bizantina e italiana, así como en historia, derecho, filosofía, numismática, y arte sacro. Publicó unas 1.500 recensiones de libros, centenares de artículos y cuarenta y tres libros. Formó una colección de 26.000 diapositivas de arte sagrado bizantino. Su obra principal, *Acta Albaniae Veneta*, es una edición crítica y comentada de los documentos que tratan de las relaciones entre Venecia y Albania en los siglos XIV y XV; apareció en veinticinco volúmenes.

Para atender a los italo-albaneses de rito bizantino, en especial a los de la diócesis de Piana degli Albanesi, junto a Palermo, obtuvo permiso para celebrar la litúrgia en rito bizantino.

OBRAS: *Saggio di un regesto storico dell'Albania* [con F. Cordiganno] (Escútari, 1937-1940). *Contributi alla cronologia albanese*, 2 v. (Roma, 1944). *Il diritto della comunità nella tradizione giuridica albanese* (Florencia, 1956). *La legge delle montagne albanesi nelle relazioni della «Missione Volante», 1880-1932* (Florencia, 1969). *Domus Ecclesiae* [con G. Caronia] (Bolonia, 1969). *Acta Albaniae Veneta*, 25 v. (Múnich, 1967-1979). *Acta Albaniae Juridica*, 2 v. (Múnich, 1968-1973).

BIBLIOGRAFÍA: BACCHELLI, R., «Padre Valentini, persona», *Letture* 12 (1979) 797-798. CAPIZZI, C., «Un'opera decisiva della storiografia albanese: gli Acta Albaniae Veneta di Giuseppe Valentini, S.J.» en *Dissertationes Albanicae* (Munich, 1971) 9-19. POLGÁR 3/3:593. SCURANI, A., «Padre Giuseppe Valentini ricercatore, studioso, scrittore», *Letture* 35 (1980) 787-792. SOMMAVILLA, G., «La scomparsa di Padre Valentini», *Letture* 34 (1979) 793-796.

A. GUIDETTI (†)

**VALENZUELA PIESCHACÓN, Mario.** Superior, escritor.

N. 19 enero 1836, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; m. 7 abril 1922, Ciudad de Panamá, Panamá.

E. 2 mayo 1858, Santafé de Bogotá; o. 24 diciembre 1871, León, Nicaragua; ú.v. 30 octubre 1877, León.

Alumno de los jesuitas (1845-1850) en Bogotá, les siguió al destierro de Jamaica, donde continuó sus estudios hasta 1852. Profesional del derecho, fue miembro de la asamblea constituyente de Cundinamarca (1857) y representante electo al congreso nacional (1858), aunque no llegó a desempeñar este cargo por haber ingresado en la CJ.

Desterrados de nuevo los jesuitas de Colombia en 1861, completó sus estudios eclesiásticos en Guatemala (1861-1871). Las expulsiones de Guatemala y Nicaragua le llevaron a Panamá en 1881. Nombrado superior de la misión centroamericana, fue a Santafé a fines 1883 con el P. Eugenio Navarro para restaurar la CJ en Colombia. Superior (1884-1887) de la misión colombiana, dependiente de la provincia de Castilla, fundó una residencia en Santafé, convertida pronto en colegio, y se abrieron los colegios de Pasto y Medellín (1885), así como quedó preparado el noviciado de Santafé. Acabado su superiorato, fue rector de los colegios de Medellín (1887-1890) y Pasto (1893-1896), y pasó a Bucaramanga para fundar el colegio San Pedro Claver (1897-1907). En este tiempo, participó en Roma (1899) en el concilio plenario de América Latina, como teólogo consultor del arzobispo de Santafé de Bogotá, Bernardo Herrera. Regresó a Bucaramanga en medio de una guerra civil (1899-1902) y tuvo que afrontar las difíciles circunstancias del colegio. Trasladado a Panamá, fue superior (1907-1916) de la residencia, donde estuvo hasta su muerte. Cultivó la poesía, sobre todo, en su juventud, y publicó, más tarde, sobre temas jurídicos, filosóficos y religiosos. Prudente como superior y de trato exquisito, fue muy apreciado por los jesuitas colombianos.

OBRAS: *Poesías* (Bogotá, 1859). *Notas jurídico-teológicas según el Derecho Colombiano* (Pasto, 1895). *Compendio*

*del Código Civil en armonía con la conciencia* (Bucaramanga, 1898). *Escritos escogidos*, 3 v. (Bogotá, 1921-1930).

BIBLIOGRAFÍA: RESTREPO, D., *Mario Valenzuela, S.J.: Su vida, sus escritos, sus labores sociales* (Bogotá, 1946).

J. M. PACHECO (†)

**VALERA, Blas.** Historiador, humanista, quechuista.

N. 1545, Chachapoyas (Amazonas), Perú; m. 2 abril 1597, Málaga, España.

E. 29 noviembre 1568, Lima, Perú; o. 1573, Cusco, Perú; ú.v. 1573, Cusco.

Mestizo, era hijo natural del capitán español Luis Valera, conquistador de Chachapoyas y encomendero de Chibalta y Quitaya, y de Francisca Pérez, probablemente de la familia real incaica. Antes de entrar en la CJ, estudió latinidad en Trujillo, y dos años de artes y uno de teología en Lima. Hecho el noviciado, tuvo destinos en Huarochiri (1571), Cusco (1573, 1576), Juli (1577) y Potosí (1580). En 1585 era lector de latín en Lima. Como lingüista, colaboró con Alonso de *Barzana y Bartolomé de *Santiago en traducir al quechua el catecismo, confesonario y sermonario castellanos de José de *Acosta, libros que mandó imprimir el III Concilio Provincial de Lima (1582-1583).

Por faltas de las que le acusaron en Potosí, quizá de castidad, el P. General Claudio Aquaviva juzgó conveniente (1583) su expulsión de la CJ y su paso (1587) a otra orden religiosa. En caso de negarse a esto, le imponía (1588) diez años de suspensión *a divinis*, de los que cuatro debía pasar en prisión y, después, podría oir misa y comulgar en la capilla doméstica, y emplearse en los oficios bajos de casa, o mejor, ser enviado a España. No consta del cumplimiento de este severo castigo. Ya en 1585 y 1586, V había pedido al P. General ir a Roma o pasar a otra provincia. También propusieron esto último varios en la provincia del Perú. En 1591, Aquaviva mandó enviarlo a España, destinado a Andalucía, encargando repetidas veces a provinciales sucesivos de esta provincia encerrarlo hasta nueva orden. V, tras cierto tiempo en Quito, partió para España hacia 1593. V negó las imputaciones y, en el camino, dio muy buen ejemplo. Llegó a Lisboa por mayo 1595.

Por su buena conducta y los informes favorables de Esteban Cabello, procurador del Perú, el provincial de Andalucía, Cristóbal Méndez, de acuerdo con sus consultores, suspendió la ejecución de la orden de prisión y encargó a V las clases de humanidades del colegio de Cádiz y, más tarde, el confesionario de hombres. También Hernando Morillo, *procurador de Indias, que había tratado a V en Quito y viajado con él hasta Panamá, informó favorablemente al general. No obstante los testimonios y representaciones en favor de V, Aquaviva desaprobó la actitud de los superiores andaluces y persistió, aunque en vano, en urgir su orden de encerrarlo, repetida al visitador de Andalucía, Hernando Lucero (enero 1597).

Este caso oscuro y desgraciado dio ocasión a un postulado de la congregación provincial del Perú de 1582, pidiendo la prohibición de admitir mestizos en la CJ. Fue también uno de los casos de contraste entre la dureza del gobierno de Aquaviva y la actitud más humana observada en otras provincias.

En Cádiz le sorprendió a V la toma y saco de la ciudad por los ingleses (julio 1596), que destrozaron la iglesia y el colegio, en especial la biblioteca, perdiéndose la mayor parte de los manuscritos de V. Enviado a Málaga, V falleció poco después.

Como historiador, es valorado por su historia del Imperio incaico, varios de cuyos párrafos incluyó el Inca Garcilaso de la Vega en sus *Comentarios reales de los Incas* (Córdoba, 1617). Los restos salvados del saqueo de Cádiz fueron entregados al Inca por el jesuita sevillano, Pedro Maldonado de Saavedra, profesor de Sgda. Escritura en Córdoba en 1600. V también escribió *Historia Occidentalis* que cita Alonso de *Sandoval en *De Instauranda Aethiopum salute* (Sevilla, 1627). Quizás fueran ambas una sola obra y la misma que V componía en Juli hacia 1579 sobre «el sucesso de la predicación evangélica en essos reinos» (*MonPer* 2:812). Se le atribuye el *Vocabulario histórico* mencionado por Juan Anello *Oliva en su *Historia del Perú* y, con menos fundamento, se le ha identificado con el autor anónimo de la Historia de la CJ en el Perú, identificación que ha suscitado polémicas.

Hacia 1579, V solicitó al P. General Everardo Mercuriano la admisión en la CJ de un hermano suyo. El general se mostró favorable, pero dejó el asunto en manos del P. Baltasar *Piñas y no consta que se realizara.

OBRAS: «Relación de las costumbres antiguas de los naturales del Pirú». *BAE* 209:151-189; *Antigüedades del Perú* (Madrid, 1992) 45-122. «Historia et rudimenta linguae Piruanorum»: cf. *Rev. de Indias* 57 (1997) 563-578.

BIBLIOGRAFÍA: *MonPer* 1-5. ADORNO, R., «Criterios de comprobación: el ms Micinelli de Nápoles y las crónicas de la conquista del Perú», *Anthropologica* 16 (1998) 369-394. DURAND, J., «Blas Valera y el Jesuita Anónimo», *Estudios Americanos* (1961) 109-110:73-94. FERNÁNDEZ GARCÍA, E., «B.V. es el "Jesuita anónimo", autor de la Relación de las costumbres antiguas de los naturales del Perú», *La Evangelización del Perú, siglos XVI-XVII* (Arequipa, 1990) 217-232. GONZÁLEZ DE LA ROSA, M., «El Padre Valera, primer historiador peruano», *Revista Histórica* 2 (1907) 544-552; 3 (1908) 190-204, 296-306. INCA GARCILASO, *Comentarios Reales de los Incas*, 2 t. (Madrid, 1960). LAVALLE, B., «La admisión de los americanos en la Compañía de Jesús: el caso de la provincia peruana en el s. XVI», *Histórica* 9 (1985) 137-153. MEDINA, F. B., «B. Valera y la dialéctica "exclusión/integración del otro"», *AHSI* 68 (1999) 229-268. POLGÁR 3/3:594. PORRAS, R., «Crónicas perdidas, presuntas y olvidadas sobre la conquista del Perú», *Documenta* (1950) 2:179-243. VEGA, A. DE, *Historia de las cosas sucedidas en este Colegio del Cuzco*, ed. Vargas Ugarte (Lima, 1948). *DHBP* 11:183-185.

F. PEASE / F. B. MEDINA

**VALERIANO, Giuseppe.** Arquitecto, pintor.

N. agosto 1542, L'Aquila, Italia; m. 15 julio 1596, Nápoles, Italia.

E. 10 agosto 1574, Palencia, España; o. 31 marzo 1584, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1589, Roma.

Era ya un destacado pintor manierista en Roma cuando fue (1573) a España, con D. Francisco de Reinoso, camarero privado de Pío V, que volvía a Pa-

lencia a la muerte del Papa. Reinoso quería que V decorase una capilla de su catedral, aunque no pudo realizarse. Durante el año largo que estuvo en Palencia, V pintó para la iglesia jesuita una copia de la *Madonna del Popolo*. Su trato con los jesuitas le llevó a entrar en la CJ como hermano. Hizo su noviciado en Medina del Campo, del que, entonces, se estaba edificando una parte y seguramente dirigió las obras en sus años de novicio. Después, volvió a Villagarcía como arquitecto y pintor, según el catálogo del colegio.

V fue enviado por García *Girón de Alarcón, *visitador de Andalucía, para revisar las obras que se estaban construyendo en la provincia. Al inspeccionar (1578) las del colegio de Córdoba, criticó duramente el trabajo, dirigido por el H.º Juan Bautista *Villalpando (más tarde, su entrañable amigo). Luego, fue a Sevilla para ver las obras de la casa profesa, donde se trataba de hacer un edificio al lado de la iglesia; entre los proyectos enviados a Roma, uno era de V. Al haberse agrietado uno de los muros en la iglesia, V propuso un reforzamiento contra la opinión de muchos, pero apoyado por Villalpando y su gran maestro Juan de Herrera (con quien trabó amistad, tal vez gracias a Villalpando, y muchas veces buscó ayuda en sus proyectos). Con todo, Diego de Acosta, rector de Sevilla, no hizo caso del plan de V ni de los avisos de Roma, y continuó con el que habían hecho unos técnicos de la ciudad; sólo siguió a V en ponerle a la iglesia un tejado plano. Ni se aceptó el proyecto para la casa profesa que V había enviado a Roma, debido al choque entre los que lo favorecían, entre ellos Villalpando, y los que preferían otro de varios arquitectos de Sevilla, que aceptó el superior, Antonio *Cordeses. Más tarde, Villalpando presentó un proyecto para esta casa, basado en el de V, que se siguió con algunos cambios. Como encargado de obras en Andalucía, V intervino, entre otras, en las de los colegios de Granada, Trigueros y Marchena, de lo que pasó informe (Medina del Campo, 12 marzo 1579 [*ARSI, Hisp. 127*, f. 33-36]) al P. General, Claudio Aquaviva, y se siguieron sus sugerencias en muchos casos.

Dadas las dificultades de su trabajo en España y lo débil de su salud, pasó un tiempo en Portugal y, a comienzos 1580, volvió a Italia. Su actividad como arquitecto y pintor en Italia fue mucho mayor. Diseñó obras importantes, como las del *Colegio Romano, comenzadas en 1582 y acabadas a fines de 1584. En este tiempo, V fue ordenado sacerdote. Más tarde, diseñó y dirigió la capilla de Santa Maria della Strada en Roma, en la que hizo siete pinturas que ilustran la vida de la Virgen. Empezó asimismo a construir el colegio de Nápoles, que se completó tras su muerte. V tomó parte en la primera fase del Gesù Nuovo de Nápoles (1582-1596), aunque se criticó su plan. A petición del P. General, intervino también en el diseño y obras del colegio, iglesia y casa profesa de Génova.

Enviado (1591) a Baviera, permaneció sólo tres meses, pero colaboró en las obras de la iglesia Sankt Michael de Múnich. Sus ideas no fueron bien acogidas por los jesuitas de la ciudad. Al pensarse (1591) en la provincia de Sicilia construir un noviciado propio, se encargó el diseño al H. Alfio Vinci y, cuando los planos llegaron a Roma, fueron entregados a V, que corrigió partes y aportó novedades con gran sentido práctico. Algo similar ocurrió con los planos del nuevo colegio de Sto. Antão de Lisboa; encargados al P. Silvestro Jorge y al arquitecto real Filippo Terzo, el P. General confió a V hacer un nuevo diseño; esto le ocasionó a V dificultades en aquella provincia.

A comienzo 1593, el P. General le encargó la construcción de la enfermería del Colegio Romano. Después, pasó a Áquila para colaborar en la obra del colegio que se pedía insistentemente, a más de hacer unos planos para el colegio de la CJ en Cosenza, y ayudar a otras casas de las provincias de Nápoles y Sicilia. A principios 1596, V fue a Nápoles, ya bastante enfermo, y murió, pocos meses después, en el colegio. Se conservan varias cartas del P. Aquaviva interesándose por la salud de V.

En arquitectura, al menos en la teoría, no sufría el estilo manierista. V sostenía que la verdadera esencia de la arquitectura no consistía en la formalidad intocable de los cinco órdenes, sino en el concepto creativo que inspiraba la obra. Le preocupaba la inspiración original y el uso práctico a que iba encaminada una obra. El arquitecto debía ser sobre todo, según V, un excelente diseñador. Se puede descubrir un cierto influjo de la arquitectura española de entonces en sus obras, y en especial de Herrera, al que recuerda en los planos que hizo en Italia. Esta misma influencia puede verse en su obra pictórica posterior, que no tiene el alcance de su actividad arquitectónica.

BIBLIOGRAFÍA: CECCARELLI, A., «Giuseppe Valeriano "padre gesuita" architetto progettista della chiesa e collegio di Sant'Ignazio a Cosenza», *Bollettino d'Arte* 64 (2, 1979) 29-60. ERRICHETTI, M., «L'architetto Giuseppe Valeriano (1542-1596) progettista del collegio napoletano del Gesù Vecchio», *Archivio Storico per le Provincie Napoletane* 39 (1959) 325-352. PIRRI, P., *Giuseppe Valeriano, S.I., architetto e pittore (1542-1596)*, ed. R. C. Colombo (Roma, 1970). POLGÁR 3/3:594-595. RODRÍGUEZ Y GUTIÉRREZ DE CEBALLOS, A., «Juan de Herrera y los Jesuitas. Villalpando, Valeriani, Ruiz, Tolosa», *AHSI* 35 (1970) 285-321. ÍD., *Bartolomé de Bustamante y los orígines de la arquitectura jesuítica en España* (Roma, 1967). ZERI, F., «Giuseppe Valeriano», *Paragone* 61 (1955) 35-46. VV., «G. Valeriano, architetto e pittore aquilano», *Alle origini dell' Università del Aquila* (Roma, 2000) 589-642.

F. GARCÍA GUTIÉRREZ

**VALETTE, Antoine, véase LAVALETTE, Antoine.**

**VALGUARNERA, Tommaso [Nombre chino: WAN Duomasi].** Misionero, superior, visitador.

N. noviembre 1609, Assoro (Enna), Italia; m. 19 enero 1677, Tailandia.

E. 6 marzo 1627, Palermo, Italia; o. 1639, Roma, Italia; ú.v. 15 agosto 1649, *Macao, China.

Era hijo de un gobernador de Mesina, descendiente de catalanes establecidos en Sicilia y ennoblecidos (1626) con el principado de Caropepe en Asso-

ro. Su hermano Giovanni fue también jesuita. Tras el noviciado, amplió sus estudios clásicos, ciencias y artes en Palermo hasta 1633. Enseñó gramática y humanidades en Enna (1633-1637), menos un año (1636) de sotoministro en Monreale. Cursados dos años de teología (1638-1640) en Roma, zarpó de Lisboa (Portugal) hacia la India el 26 marzo 1640. Completada la teología en Goa en 1641, fue ministro de la casa y procurador de la provincia de Japón hasta 1648, siendo además profesor de teología al menos en 1645. Estaba en Macao en 1649 y, pasados ocho meses de cautiverio (1650) en poder de piratas protestantes, fue rector del seminario de Macao y socio del provincial de Japón en el exilio. En 1655, V pasó a Siam (Tailandia) como superior de la entonces interrumpida misión jesuita, para atender a los católicos emigrados de Japón y evangelizar a los nativos. Con la ayuda económica de la católica siamesa, Isabel Rajiota, edificó (1656) la residencia y el colegio incoado de Ayutthaya. Los bienes del rico comerciante y piloto portugués, Sebastião André da *Ponte, jesuita desde 1659, permitieron a V construir en fecha no constatada el colegio del Salvador en la misma ciudad. Después de una eventual capellanía con el ejército siamés y siendo rector del colegio, fue nombrado Ingeniero Real por decreto real del monarca Narai, admirado de la magnificencia de la nueva iglesia edificada bajo la dirección de V. El Rey le encargó construir las defensas de la capital y sus palacios. De vuelta en Macao (1669), V fue *visitador (23 julio 1670-3 agosto 1674) de las misiones asiáticas de la provincia de Japón. El 23 marzo 1675 volvió a Ayutthaya y reasumió su antiguo rectorado en el colegio del Salvador. Por todos los medios a su alcance intentó solucionar el largo conflicto de la jurisdicción territorial eclesiástica en Indochina, provocado por la entrada de los *vicarios de Propaganda Fide, pero su muerte le impidió ver el fruto de sus esfuerzos.

Como misionero, V destacó en la línea de Cosme de *Torres en Japón, y Matteo *Ricci y Diego *Pantoja en China, uniendo a su celo apostólico un gran sentido común en el uso de medios menos aceptados en los ambientes eclesiásticos europeos de la época en favor de la difusión del evangelio. Compiló un diccionario siamés y redactó varios opúsculos religiosos en esta lengua, aún sin descubrir. Se conservan en cambio unas quince cartas suyas y cierta cantidad de documentos relacionados con él.

FUENTES: ARSI: *JapSin 162*. Archivos, Provincia de Portugal, Lisboa: *3142, 3153*. BPAL: *49-V-16*. *MakDoc* 189s.

BIBLIOGRAFÍA: BURNAY, J., «Notes chronologiques sur les missions jésuites du Siam au XVIII^e siècle», *AHSI* 22 (1953) 170-202. GNOLFO, G., *Un missionario assorino, Tommaso dei Conti Valguarnera, S.J. 1609-1677* (Catania, 1974). *MonIap* 1:1317.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**VALIGNANO, Alessandro.** Visitador, provincial.

N. 7 febrero 1539, Chieti, Italia; m. 20 enero 1606, *Macao, China.

E. 29 mayo 1566, Roma, Italia; o. 25 marzo 1570, Roma; ú.v. 8 septiembre 1573, Roma.

Fue el principal organizador de las misiones jesuitas en el Asia Oriental. Estudió en Padua y se doctoró en ambos derechos probablemente en 1557. Tras varios intentos por lograr una posición en Roma, volvió a Padua. Entró en la CJ en Roma y, cursadas la filosofía y teología en el *Colegio Romano, fue un año maestro de novicios, y rector del colegio de Macerata en 1571. El 24 septiembre 1573, el nuevo P. General Everardo Mercuriano lo nombró *visitador de la India y el Lejano Oriente.

El 24 marzo 1574, zarpó de Lisboa (Portugal) con un grupo de cuarenta y un misioneros. Llegó a Goa el 6 septiembre 1574 y en seguida empezó la visita de la India. Fue a Malaca en 1577, a Macao en 1578 y a Japón en 1579. Después de su visita al Japón, organizó la primera embajada japonesa a Europa (1582-1590). No se trataba de una embajada política, sino de que cuatro jóvenes nobles japoneses fueran presentados al Papa y a las cortes europeas como representantes de la misión cristiana de Japón y, al mismo tiempo, para que ellos conocieran la cultura cristiana de Europa. V quiso ir con la embajada hasta Roma, pero, nombrado provincial de la India (1583-1587), tuvo que quedarse en Goa.

Cuando la embajada regresó de Roma, V la acompañó a Macao y Japón, donde realizó su segunda visita (1590-1592). Como se había decretado (1587) en Japón el destierro de los misioneros, V entró en el país como embajador del virrey de la India. Tuvo una audiencia (1591) con Toyotomi Hideyoshi, pero no logró la revocación del decreto de destierro, aunque sí el permiso oficial de que se quedaran diez misioneros para atender a los mercaderes portugueses de Nagasaki. Como la misión estaba oficialmente prohibida en el Japón, V construyó (1593) el colegio de Macao como centro de apoyo para las misiones china y japonesa. En 1595 su oficio de visitador fue limitado al Asia Oriental y, por eso, emprendió una tercera visita (1598-1603) al Japón, donde pudo vivir los cambios políticos y el principio (1600) del régimen Tokugawa. Ante la nueva situación, dio nuevas directivas para la misión. En 1603 volvió a Macao, donde murió.

Mientras V estaba todavía en Europa y después de haber sido designado visitador de la India, determinó promocionar en especial la misión del Japón. Esto explica el que durante su larga estancia en Asia sólo estuviera en la India ocho años y medio en tres etapas. Su llegada a Goa (1574) con un contingente de jesuitas fue la salvación para aquella provincia, porque sólo contaba entonces con dos profesos de cuatro votos: Francisco *Cabral, superior del Japón, y Manuel *Teixeira, viceprovincial virtuoso, pero menos dotado para el gobierno, en la India. V puso de provincial a Rui *Vicente y éste gobernó la India con gran prudencia durante nueve años. Además V visitó dos veces la vasta provincia india y relevó a Henrique *Henriques del superiorato de la costa de Pesquería para que pudiera dedicarse exclusivamente a trabajar en tamil y supervisara una imprenta de esta lengua. A fines 1575 preparó cuidadosamente la I Congregación Provincial, que se reunió en Chorão, junto a Goa.

Durante su primera estancia en la India dio muchas directrices para sus miembros. Fundamentalmente, intentaba tener buenas relaciones con las otras órdenes religiosas y con las autoridades portuguesas, una armonía que, de vez en cuando, se interrumpió violentamente. En 1577 logró establecer contacto con los cristianos de Sto. Tomás (*Siromalabares) y su arzobispo Mar Abraham. Estos contactos prosiguieron en adelante. Durante su visita a Malaca, con ocasión de su viaje a China y Japón, escribió el primer *Summarium Indicum*, que presentaba un valioso compendio general de sus experiencias hasta entonces.

Tras una ausencia de unos seis años en el Japón, V volvió a Cochín, donde celebró (octubre 1583) el primer sínodo de unión con los cristianos de Sto. Tomás en Angamala. Al ser nombrado, de nuevo, provincial de la India, tuvo que desistir de su propósito de ir a Europa. Apenas llegado a Goa, convocó la II Congregación Provincial, que presidió personalmente, e hizo otra visita a la provincia. En enero 1586 puso la primera piedra de la casa profesa de Goa y en 1587 le sucedió como provincial Pedro *Martins, más tarde, obispo del Japón. V aún preparó la III Congregación Provincial, reunida en 1588 cuando él estaba fuera, que insistió ante el general Claudio Aquaviva para que V fuera relevado del oficio de visitador. Aquaviva era amigo personal de V y, aunque estuvo en principio de acuerdo, no tomó ninguna decisión. Había una fuerte oposición contra V, en especial entre los portugueses, que alcanzó su punto crítico en la IV Congregación Provincial (1594), cuando se pidió al general que depusiera como visitador a V. Antes de que esta petición llegara a Roma, el mismo Aquaviva había revocado (enero 1595) la jurisdicción de V sobre la India y le permitía retener únicamente la del Lejano Oriente. La renuncia por parte de V se dio en Goa (fines septiembre 1595) en circunstancias bastante dramáticas.

V trabajó sin descanso para formar un clero indígena en la India. Abrió un seminario en Vaipikotta para la educación de sacerdotes para los cristianos de Sto. Tomás y otro en Tuticorin para la costa de Pesquería. Es lamentable que V tuviera una opinión tan pobre de los indios y de su cultura. A causa de estos prejuicios raciales, se opuso a la admisión de los indios, incluso brahmanes, en la CJ. Hasta indujo a Mercuriano (1579) a una prohibición que no se abrogó sino siglos después. Tampoco sentía simpatía por la liturgia siríaca de los cristianos de Sto. Tomás y quería imponerles la latina. Por desgracia, sus tensas relaciones personales con Cabral estaban tan profundamente arraigadas que duraron por muchos años.

Su relación con el Japón puede tratarse en tres apartados:

1. *Organización*. Separó la provincia del Japón de la de la India y la erigió (1581-1582) como viceprovincia independiente. La proveyó de una relación directa con Roma e instituyó procuradores de la misión del Japón en Macao, Goa y Lisboa. Dividió la misión del Japón en tres distritos: Kami (Japón central), Shimo (Kyūshū, con la excepción de Bungo) y Bungo (la jurisdicción de los nobles Ōtomo). En cada distrito debía haber un colegio que sirviera como centro, desde donde los misioneros visitasen los diversos puestos de misión, así como el viceprovincial debía visitar los distritos cada tres años.

Para mantener el contacto con Roma las casas tenían que escribir *cartas anuas, que servirían al mismo tiempo para dar a conocer la misión en Europa. Para consolidar la base financiera de la misión, además del *padroado portugués, procuró limosnas de la Santa Sede para ayudar a los colegios. Obtuvo, también, el permiso para una participación indirecta en el *comercio entre Japón y Macao, y que el puerto de Nagasaki se convirtiera en un feudo eclesiástico. Consideró aún prematura la erección de una diócesis independiente del Japón, pero abogó por el envío de un obispo auxiliar. Una diócesis japonesa con sede en Funai (Ōita) fue de hecho erigida en 1588. Para conservar mejor la unidad en la misión japonesa, V quiso impedir que otras órdenes participaran en ella.

2. *Personal*. Urgió el envío de más misioneros desde Europa y dio directrices sobre su formación cultural y lingüística de al menos un año de duración. Quería sobre todo formar líderes eclesiásticos y seglares en la región y construir así una iglesia japonesa independiente. En esta idea redactó un amplio plan pedagógico; cada puesto de misión tendría un centro catequético, en el que se enseñaría a leer y escribir, y cada distrito poseería un colegio de estudios superiores, para los que preparó su propia «ratio studiorum», basada en la formación humanista con latín y japonés como núcleo —una mezcla armoniosa de cultura oriental y occidental.

Hacia 1580, fundó seminarios en Arima y Azuchi, pero el de Bungo no pudo establecerse por la proscripción del cristianismo en 1587. Los dos seminarios se unieron en 1588 y siguieron existiendo en Arima o Nagasaki hasta la expulsión general de 1614. Para asegurar el crecimiento de la CJ, abrió un noviciado en Usuki (1580) y un colegio en Funai. Intentó fundar para la formación del clero diocesano un colegio especial, pero éste sólo lo logró establecer (1601) el obispo Luís *Cerqueira en Nagasaki. Muy posiblemente proyectó también una universidad con departamentos de filosofía y derecho para dirigentes seglares.

3. *Métodos misionales*. En general, V siguió la orientación de Francisco *Javier. Ya que las estructuras feudales y sociológicas dominaban en Japón, hizo hincapié en el influjo que venía desde arriba, es decir, en la guía dada por los líderes en cuestiones políticas e intelectuales. Abogó por una comprensión profunda de la cultura y costumbres japonesas y, siguiendo los métodos de Matteo *Ricci, a quien había enviado a China, escribió un ceremonial para el Japón.

Inició la imprenta de la misión y promovió una literatura japonesa cristiana. Durante veinte años, la imprenta publicó cincuenta libros: devocionarios para cristianos japoneses, textos escolares para los seminarios, y gramáticas y diccionarios para los mi-

sioneros extranjeros. Muchos de sus esfuerzos tuvieron una gran influencia en la actitud misionera de toda la Iglesia.

OBRAS: *Historia del principio y progreso de la CJ en las Indias Orientales (1542-1564)*. Ed. J. Wicki (Roma, 1944): cf. *AHSI* 7 (1938) 275-285. «Sumario de las cosas que perteneçen a la Provincia de la Yndia Oriental y al govierno della, 1580», *Documentação para a História das Missões do Padroado Português do Oriente* 12 (1957) 470-638. *Sumario de las cosas del Japón* (1583). *Adiciones al Sumario del Japón* (1592). Ed. J. L. Álvarez-Taladriz (Tokyo, 1954. Trad. jap. 1965. *Les jésuites au Japon*, trad. J. Bésineau, París, 1990). *Il cerimoniale per i missionari del Giappone*. Ed. J .F. Schütte (Roma, 1946. Trad. Tokyo, 1970): C. M. RADULET, «O "Cerimonial": encontro de culturas e missionação no Japão», *O seculo cristão do Japão* (Lisboa, 1994) 55-69. «Les instructions du P. V. pour l'embassade du Japon en Europe», ed. PINTO, J. A., ABRANCHES-BERNARD, H., *MonNipp* 6 (1943) 391-403. *Catechismus christianae fidei* (Lisboa, 1586. Trad. Teuri, 1969): cf. J. B. MÜHLBERGER, *Glaube in Japan. A. Valignanos Katechismus, seine moraltheologischen Aussagen im japanischen Kontext* (Roma, 1994). LAURES, J., *Kirishitan Bunko* (Tokyo, 1957) 535.

FUENTES: *DocInd* 1-18. *DocMal* 1-2. *Monlap* 1:1318-1320.

BIBLIOGRAFÍA: BERNARD, H., «Valignani o Valignano, auteur veritable du recit de la première ambassade japonaise en Europe», *MonNipp* 1 (1938) 378-385. D'ELIA, P., en *I grandi missionari* (Roma, 1940) 2:119-170. *Dizionario biobibliogr gente d'Abruzzo* (Teramo, 1952) 1:97-106. *EC* 12:990-992. GOODRICH 1331s. *Jesuits* 770. JORISSEN, E., «A.V. e o Japão. Duas visitas e três documentos», *Revista de Cultura* (oct 1993) 49-72. LOPETEGUI, L., «Paso por España del P. V... Reclutamiento misional», *Studia missionalia* 3 (1947) 1-42. *LTK* 10:605s. LÓPEZ-GAY, J., «La "inculturación" de la Iglesia en el Japón según el P. A.V.», *Oriente-Occidente* 7 (1986) 55-94. MACCALINI, M.ª G., *Lettere inedite di A.V. a Filippo II nell'Archivio di Simancas* (Diss. Roma, 1967). MALATESTA, E. J., «A.V., "Fau Li-an", estratega da missão jesuita na China», *Revista de Cultura* 21 (1994) 51-66. MORAN, J. F., *The Japanese and the Jesuits: A.V. in Sixteenth-C. Japan* (Londres, 1993). SCHÜTTE 1023-1028. ÍD., *Valignanos Missionsgrundsätze für Japan*, 2 v. (Roma, 1951-1958. Trad. ingl. St. Louis, 1980-1985). ÍD., *Archivo* 486. STREIT 4:573, 593; 5:1011, 1052. *Verbo* 18:663s. *BDCM* 694.

H. CIESLIK (†) / J. WICKI (†)

**VALLA (VALLAREGGIO), Alessandro de.** Misionero, capellán militar.

N. c. 1529, Reggio Emilia, Italia; m. 11 febrero 1580, Ceuta (Cádiz), España.

E. 7 mayo 1560, Roma, Italia; o. 5 abril 1561, Recanati (Macerata), Italia.

Su ordenación a los once meses de entrar en la CJ y su edad, relativamente avanzada para un novicio, indican que había pertenecido al estado clerical o, al menos, hecho estudios eclesiásticos, que concluyó probablemente en Loreto de 1561 a 1564. En este último año, fue destinado a Japón por el P. General Diego Laínez y, llegado a Génova (9 julio) para embarcarse hacia España el 13, según António *Franco (*Ano Santo* 16), acompañó como capellán militar la expedición de García de Toledo para conquistar la plaza africana de Biniol (Vélez de la Gomera). Luego, marchó a Lisboa, de donde zarpó para la India el 25 marzo 1565. Una epidemia que brotó en la nave y causó más de 100 víctimas, requirió de V y sus dos compañeros jesuitas, Gabriel Oliver y Fernando de Alcaraz, una entrega heroica, que puso a V y Oliver a punto de morir. Llegados a Goa en septiembre, los superiores le enviaron a convalecer en Pangim, donde bautizó a 700 catecúmenos, como escribió él mismo [*Goa 11 II* 362].

En Malaca esperó unos trece meses hasta que la nave de João Pereira partió en junio 1568, y llegó a Fukuda (Japón) el 26. V pasó a Shiki (archipiélago de Amakusa) y, a mediados de julio, asistió a la consulta de la misión. Terminada ésta, fue enviado por el superior Cosme de *Torres a las islas de Gotō, campo fructífero de misión durante la breve estancia de V en Japón. Con el H. Jácome Gonçalves evangelizó Fukue, Ochika, Okuura, Mukata (cuya iglesia de los Reyes Magos levantó) etc. Logró muchas conversiones, entre ellas la mujer del heredero del feudo. En 1570, V volvió a Shiki citado por el nuevo superior Francisco *Cabral para asistir a la consulta de la misión (agosto-septiembre), y de nuevo a principio de octubre para el funeral de Torres. El 31, V salió de Japón con Gaspar *Vilela y Gonçalves para la India, mientras él proseguía a Portugal, llamado por el general Francisco de Borja a petición propia por causas de salud.

En 1572, V estaba ya en Coímbra y Almeirin. Fue nombrado (1573) procurador de la misión de India-Japón en la residencia de Sto. Antão de Lisboa. Sustituido (1576) por Sebastiano Sabino, V se dedicó al ministerio pastoral en la residencia de S. Roque. En 1578, pasó a África con dieciséis jesuitas como capellanes de las tropas del rey Sebastián de Portugal para ayudar espiritualmente a los soldados alemanes e italianos. Capturado con sus compañeros jesuitas, V escapó a principios de mayo 1579, y pasó de Fez a Lisboa el 26 mayo. Este mismo año el nuevo rey D. Enrique le encargó llevar una cuantiosa suma como rescate de las tropas cautivas en África. En la epidemia que brotó en Ceuta, se quedó al cuidado de los apestados y murió contagiado. Estimado por sus coetáneos, V sobresalió por su entrega incondicional al apostolado en cualquier puesto que le mandasen a pesar de su deficiente salud.

FUENTES: ARSI: *Ital. 120* 237, *124*; *Goa 11 I*, *12 I-II*; *Rom. 87 B*, *169*, *179*; *Lus. 43 II*, 68; *JapSin 7 II-III*; *Hist. Soc. 41*, *60*, *61*; *Instit. 117 II*. BRAH: *2663*. *DocInd* 6-11.

BIBLIOGRAFÍA: FRANCO, *Ano Santo* 16. FRÓIS 2. GUZMÁN, L. DE, *Historia de las misiones* (Bilbao, 1891) 331, 343-345. SOMMERVOGEL 8:410. STREIT 4: 250, 404, 406, 407, 413, 502. *Varones ilustres* ²1:155-165.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**VALLA (VALLE), Paolo.** Profesor.

N. octubre 1560, Roma, Italia; m. 26 junio 1622, Perugia, Italia.

E. 2 febrero 1582, Roma; o. 1590, Roma; ú.v. 2 febrero 1601, Venecia, Italia.

Cuando entró en la CJ era maestro en artes y estaba terminando sus estudios de teología. En su ma-

gisterio, enseñó (1587-1590) lógica, física y metafísica en el *Colegio Romano, donde tuvo a Luis *Gonzaga entre sus estudiantes. Tras su ordenación y un año de ulterior estudio teológico, enseñó por ocho años (1591-1599) teología en Padua. Pasados unos años en la casa profesa de Venecia, fue profesor de teología escolástica el resto de su vida, primero en el Colegio Romano (1602-1605) y, luego, en Perugia, excepto un año (1611) de docencia en Siena.

Recientemente, V ha vuelto a la actualidad a causa del sorprendente descubrimiento, publicado por W. A. Wallace, O. P. (profesor de filosofía de la Universidad Católica de Washington, EE.UU.): ha demostrado que algunos manuscritos de Galileo *Galilei, datados de su juventud por Favaro, son posteriores y dependientes de las lecciones de profesores del Colegio Romano, en particular de V. Este descubrimiento arroja nueva luz sobre las relaciones de Galileo con el Colegio Romano y sobre la libertad de los profesores de este colegio respecto a la física de Aristóteles.

OBRAS: *Logica*, 2 v. (Lyón, 1622).

FUENTES: ARSI: *Rom. 185* 109.

BIBLIOGRAFÍA: VILLOSLADA, *Storia* 121, 324, 327, 329, 331. ROMPE, E. M., *Die Trennung von Ontologie und Metaphysik* (Bonn, 1968) 146-162. SOMMERVOGEL 8:418. WALLACE, W. A., *Prelude to Galileo: Essays on Medieval and Sixteenth-Century Sources of Galileo's Thought* (Boston, 1981). ÍD., *Galileo and the Professors of Collegio Romano* (Washington, 1982). ÍD., *Galileo and His Sources. The Heritage of the Collegio Romano in Galileo's Science* (Princeton, 1984).

A. M. PIGNATELLI

**VALLADARES, Diego de.** Misionero, cronista.

N. 8 junio 1688, Puebla, México; m. 2 febrero 1755, Mochicahui (Sinaloa), México.

E. 18 octubre 1707, Tepotzotlán (México), México; o. 20 abril 1715, Puebla; ú.v. 15 agosto 1719, Campeche, México.

Después de su formación en Tepotzotlán y Puebla, fue operario en Campeche y luego en Oaxaca (1720-1723). Estuvo (1723) brevemente en la residencia de Chihuahua y pasó a San Felipe (Sinaloa de Leyva) de las misiones de Sinaloa, en las que trabajó el resto de su vida (Tehueco [1737-1743], Mochicahui [1743-1748], San Ignacio del Yaqui, y Mochicahui). Fue *visitador de estas misiones en 1751. En 1743, enfermo de la vista, dictó un informe sobre las misiones del río Fuerte, una descripción muy importante de su historia y realidad con finas observaciones socio-económicas.

OBRAS: «Memoria sobre la misión de los Chinipas, 1723» (México, Arch Gen Nación, Temp. leg.17-24). «Relación sobre las misiones del rio Fuerte, 1743», BURRUS-ZUBILLAGA, *Misiones* 47-53. [Cartas] (Méx. Arch Gen Nación, Temp. leg.282-84).

BIBLIOGRAFÍA: BURRUS-ZUBILLAGA, *Noroeste* 122s, 597. Zambrano 16:610.

E. J. BURRUS (†)

**VALLAREGGIO, Alessandro de, véase VALLA.**

**VALLE DÍAZ, Juan del.** Siervo de Dios. Misionero, mártir.

N. octubre 1575, Vitoria (Álava), España; m. 18 noviembre 1616, San Ignacio del Zape (Durango), México.

E. 21 abril 1591, Villagarcía de Campos (Valladolid), España; o. 25 diciembre 1602, México (D.F.), México; ú.v. 5 agosto 1610, México.

Poco después de acabar su noviciado, zarpó para México con cuarenta y un jesuitas en la expedición del P. Esteban *Páez, y llegó a San Juan de Ulúa (Veracruz) el 2 octubre 1594. En Puebla de los Ángeles estudió (1595-1596) humanidades, mientras enseñaba gramática; luego, cursó la filosofía y teología en el colegio máximo de México (1596-1602). En 1604, tras su tercera probación, fue destinado a la misión de los tepehuanes (estado de Durango), donde trabajó el resto de su vida (excepto unos meses en 1610), sobre todo en Santiago Papasquiaro y las rancherías de Oanzame, Hucoritame, Orizame y Humaye, y fue compañero de correrías apostólicas del superior de la misión Juan *Fonte, a quien precedió un día en el martirio.

La CJ y, sobre todo la provincia mexicana, lo han considerado siempre un mártir de la fe, sacrificado con otros siete jesuitas, víctimas de la rebelión de los tepehuanes. A los setenta días de su muerte, fue hallado su cuerpo incorrupto, y llevado a Guadiana (hoy, Durango), en cuya iglesia jesuita se le sepultó con Luis de *Alavés, Fonte y Jerónimo de *Moranta. Se ha reabierto (20 diciembre 1983) en Durango su causa de beatificación, bajo el nombre de Hernando de *Santarén y sus siete compañeros (*Mártires de los tepehuanes).

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España* 2. ALEGAMBE, *Mortes illustres* 296-298. DECORME, *Obra* 2:52-67. GUILHERMY, *Ménologe, Espagne* 3:418-419. GUTIÉRREZ CASILLAS, J., *Mártires jesuitas de los Tepehuanes* (México, 1981). PÉREZ PICÓN, C., *Un colegio ejemplar de letras humanas en Villagarcía de Campos, 1576-1767* (Santander, 1983) 162-163. PÉREZ DE RIVAS, *Triunfos* 3:225-232. TYLENDA 419-423. ZAMBRANO 14:421-448.

F. ZUBILLAGA (†)

**VALLE, Paolo, véase VALLA, Paolo.**

**VALLE LLANO, Juan Antonio.** Escritor.

N. 14 enero 1894, Santibáñez de Carrejo (Cantabria), España; m. 1 agosto 1961, Santo Domingo, República Dominicana.

E. 14 enero 1909, Carrión de los Condes (Palencia), España; o. 29 julio 1925, Comillas (Cantabria); ú.v. 2 febrero 1927, Madrid, España.

Dentro del ciclo normal de su formación, hizo los dos últimos años de teología (1923-1925) en Valkenburg (Holanda) y, a continuación, la tercera probación en Manresa (Barcelona). Su actividad apostólica abarcó dos etapas de duración similar. Desde 1926, formó parte por cuatro años de la redacción

de la revista *Razón y Fe* en Madrid. Pasado un año (1930-1931) como bibliotecario en la curia generalicia de Roma, volvió a Madrid, donde vivió «en dispersión» durante los años de la II República y, al estallar la guerra civil (1936), se ocultó, como tantos otros jesuitas, en algún refugio seguro. En 1937, se reunió de nuevo con el grupo de la redacción de *Razón y Fe* en Burgos (1937-1939), y después en Madrid.

Su segunda etapa empezó (1944) al marchar como voluntario a la República Dominicana. En sus primeros cuatro años fue coadjutor en la parroquia de Dajabón, en la frontera haitiano-dominicana, donde la CJ se había establecido en 1936. En los trece años finales de su vida se dedicó a la docencia y a la investigación histórica, mientras atendía la capellanía de un hospital y daba ejercicios al clero diocesano. Desde 1948, además de su docencia de literatura en el Seminario Pontificio de Santo Tomás, empleó gran parte de su tiempo en la Universidad de Santo Domingo, enseñando historia de la literatura española e hispanoamericana, hasta 1958. Publicó una historia documentada de la CJ en Santo Domingo, la primera en su género, y colaboró en varias revistas dominicanas con escritos de crítica literaria. Pero, quizás, uno de sus trabajos más duraderos fue la creación de una biblioteca en el Seminario de Santo Tomás y la afición por la investigación histórica que inculcó en sus alumnos. Fue el primer jesuita admitido como miembro correspondiente de la Academia Dominicana de la Historia (1954).

OBRAS: «Cartas inéditas y semi-inéditas de Donoso Cortés», *RazFe* 111 (1936) 434-451. «Discurso de orden en la investidura de graduandos», *Anales Universidad Santo Domingo* 47-48 (1948) 225-233. *La Compañía de Jesús en Santo Domingo durante el período hispánico* (Ciudad Trujillo, 1950).

BIBLIOGRAFÍA: *Índices de Razón y Fe* (1954).

J. L. SÁEZ

**VALTRINO (VALTRINI), Giovanni Antonio.** Profesor, hagiógrafo.

N. 13 junio 1556, Roma, Italia; m. 31 agosto 1601, Loreto (Ancona), Italia.

E. 18 octubre 1574, Roma; o. hacia 1578, Roma; ú.v. 3 enero 1599, Roma.

Empezó a recoger materiales sobre algunos jesuitas notables desde 1575 y, mientras enseñaba (1581-1584) humanidades en el *Colegio Romano, compiló (1583-1584) los dos primeros volúmenes de sus *Annuae litterae*; siguió encargado por otros tres años de los estudios literarios. Enviado (1587) a Sicilia, hizo la tercera probación en Mesina. En 1591, fue llamado de nuevo a Roma para que continuase las *Annuae litterae*. Con todo, ante la veneración existente en el Colegio Romano hacia Luis *Gonzaga, muerto en junio 1590, V escribió su vida, aprovechando las notas que el joven Virgilio *Cepari, condiscípulo de Gonzaga, había escrito cuando aún vivía éste. De 1593 a 1596, V enseñó Sgda. Escritura en el Colegio Romano y, el curso 1596-1597, *casos de conciencia en Siena. Tras breve tiempo en Tívoli (Roma), fue a Florencia (1599), donde estaba de rector Cepari, y reestructuró, con éste, la biografía de Gonzaga. En 1600, volvió al Colegio Romano, donde enseñó Sgda. Escritura, y terminó su comentario al libro de Job. Al morir V, el P. General Claudio Aquaviva, encargó escribir la nueva vida de Gonzaga a Cepari. V dejó otras biografías en manuscrito, algunas de las cuales se han publicado más tarde.

OBRAS: *Annuae litterae Societatis Iesu anni MDLXXXI* (Roma, 1583). *Annuae litterae Societatis Iesu anni MDLXXXII* (Roma, 1584). *De re militari veterum Romanorum* (Colonia, 1597). «Vita di Stansilao Kostka novitio della Compagnia di Iesu», ed. J. GOETSTOUWERS, *AHSI* 1 (1932) 260-275. «Vita Patris Ignatii», *FontNarr* 3:338-391; 391-405 [otros recuerdos].

FUENTES: ARSI: *Vitae 96. FG 2.*

BIBLIOGRAFÍA: GOETSTOUWERS, J., «La vie de S. Stanislao Kostka par le P. Jean-Antoine Valtrino», *AHSI* 1 (1932) 254-259. SOMMERVOGEL 8:430; 9:898; 12:288.

A. M. PIGNATELLI

**VAN BROECKHOVEN, Egied.** Sacerdote obrero.

N. 22 diciembre 1933, Amberes, Bélgica; m. 28 diciembre 1967, Vorst (Brabante), Bélgica.

E. 7 septiembre 1950, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Bélgica; o. 8 agosto 1964, Heverlee-Leuven (Brabante).

Adquirió fama póstuma con la publicación (1971) de partes de su diario espiritual, que abarca desde 1958 a 1967. Los dos últimos años de su vida los vivió entre trabajadores extranjeros, siendo él mismo trabajador en una fábrica. En ella murió a consecuencia de un accidente de trabajo. Practicó de una manera original el ideal apostólico de contemplativo en la acción a través de la profundidad de sus relaciones de amistad. Vio su ideal como conducido por el amor trinitario y situado en la prolongación de la encarnación misma.

OBRAS: *Dagboek van de Vriendschap*, ed. G. NEEFS (Brujas, 1971), *Diario de la Amistad* (Madrid, 1973).

BIBLIOGRAFÍA: BALTHASAR, H. U. VON, «From Giles van Broeckhoven's Diary», *Communio* (1972) 284-290. MONDRONE, D., «Egidio van Broeckhoven. Lungo il diario di un gesuita operaio», *I santi ci sono ancora* 4 (Roma, 1979) 237-256. NEEFS, G., «Portrait d'un "contemplatif dans l'action": Egide Van Broeckhoven (1933-1967)», *Vie Consacrée* 45 (1973) 193-221. ÍD., *Vriendschap in God, het levenscharisma van Egied Van Broeckhoven* (Brujas, 1974). ÍD., «Egide Van Broeckhoven: L'unification de la prière et de l'apostolat», *Centrum Ignatianum Spiritualitatis*, no. 25 (1977) 99-112.

G. NEEFS (†)

**VAN BULCK, Vaast (Gaston).** Etnólogo, africanista, lingüista.

N. 24 septiembre 1903, Berchem (Amberes), Bélgica; m. 6 julio 1966, Lovaina (Brabante), Bélgica.

E. 23 septiembre 1921, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 24 septiembre 1936, Lovaina; ú.v. 2 febrero 1939, Roma, Italia.

Después de la filosofía en Lovaina y estudios en la Sorbona de París, obtuvo (1929) un doctorado en

filología clásica en Bruselas y otro (1931) en etnología y lenguas africanas en Viena (Austria). Desde diciembre 1931 hasta julio 1933, realizó un viaje de estudio etno-lingüístico con Theodore *Monnens en África Occidental y Central. Desde 1938 hasta su muerte, fue (con interrupciones) profesor de etnología fundamental y religiosa en la Universidad *Gregoriana de Roma.

V vivió en África desde 1939 hasta 1947. En 1939 realizó un segundo viaje para investigar las lenguas bantúes meridionales. Fue (1940-1945) misionero con los de la tribu yaka de Kwango (Congo), mientras proseguía sus investigaciones etnológicas y lingüísticas; concluyó su estancia en África dando clases en el seminario menor de Lemfu (Congo) y estudiando el dialecto kintándu de la lengua kikóngo. Desde 1949 hasta 1951, como miembro del grupo oriental que investigaba el área entre los ríos Nilo y Ubangui, participó en la expedición lingüística llamada «Bantu Line Survey», organizada por el instituto internacional africano de Londres. Por su propia iniciativa realizó (1951) un estudio lingüístico de todo el territorio del Chad. Al volver otra vez a Lovaina, fue nombrado jefe del recién inaugurado Instituut voor Afrikanistiek en la Universidad, y enseñó allí etnología y lingüística africanas hasta que el centro se cerró en 1964. Fue también miembro de varias comisiones y de compañías o sociedades investigadoras.

OBRAS: *Beiträge zur Methodik der Völkerkunde* (Viena, 1931). *Les recherches linguistiques au Congo belge* (Bruselas, 1948). *Talenkaart van Belgisch-Kongo en Ruanda-Urundi* (Bruselas, 1954). «Report of the Eastern Team: Oubangui to Great Lakes» [con P. Hackett], en *Linguistic Survey of the Northern Bantu Borderland* (Londres, 1956) 1:63-122.

BIBLIOGRAFÍA: De Cleene, N., «E. P. Vaast van Bulck, S.J.», *Mededelingen der Zittingen van de Koninklijke Academie voor Overzeese Wetenschappe* 13 (1, 1967) 143-155.

J. Daeleman

**VAN CALOEN, Lodewijk.** Apóstol de los trabajadores.

N. 26 agosto 1817, Brujas (Flandes Occidental), Bélgica; m. 14 julio 1912, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Bélgica.

E. 20 marzo 1842, Drongen/Tronchiennes; o. 5 septiembre 1846, Lieja, Bélgica; ú.v. 2 febrero 1857, Bruselas (Brabante), Bélgica.

Antes de ser jesuita, estudió filosofía y derecho en la universidad de Lovaina. Al terminar la teología, fue destinado al colegio de Bruselas (1848), donde permaneció sesenta y tres años, entregado principalmente al ministerio de la confesión. Desde el comienzo, prestó especial atención a la situación de los trabajadores y pronto se dio cuenta de que se volvían cada día más indiferentes en materia religiosa, e incluso hostiles hacia el sacerdote y la Iglesia. Para remediarlo pensó en fundar una asociación de seglares, cuyos miembros, con su oración y ejemplo, apoyasen los esfuerzos apostólicos de los sacerdotes. Un día, cuando uno de sus penitentes, un hombre muy sencillo, le expuso un plan semejante al suyo, no dudó más, interpretándolo como una señal de la Providencia.

Los primeros miembros de la futura Archicofradía de san Francisco Javier, se reunieron en el sótano de una pequeña casa (1854); el reducido grupo de quince estaba decidido a darse del todo a una obra que consideraban necesaria y providencial. Al poco tiempo, los miembros eran tan numerosos que las reuniones las tuvieron en la capilla del colegio. Inspirador incansable del movimiento, comprendió que no bastaba reunirlos sólo para el bien espiritual de ellos, sino que era igualmente urgente proporcionarles ayuda en sus necesidades materiales. Fundó, pues, una caja de ahorros, una bolsa de préstamos mutuos, una escuela nocturna, un círculo para soldados y una biblioteca popular. Pero hacían falta locales para estas actividades, y los encontró en las cercanías del colegio; construyó pabellones, hasta una iglesia para sus javerianos. Todo esto se logró, gracias a donativos generosos, recibidos de su familia y de otros bienhechores.

La archicofradía gozó de un rápido desarrollo. Aprobada por el cardenal Engelbert Sterckx y el papa Pío IX, se propagó ampliamente por el país. En 1857, tres años después de la fundación, había ya once círculos con 2.300 miembros; en 1886, subieron a 150, con 40.000 miembros; y al comienzo del siglo XX, llegaron a 366, representando todas las diócesis de Bélgica, con más de 80.000 miembros. Con el deseo de ver la asociación fructificar también en otros países, emprendió viajes por Inglaterra, Alemania, Francia, Suiza, España, Portugal y Holanda, y logró establecer núcleos en muchas ciudades extranjeras.

Sin duda, el movimiento Xaveriano hizo considerables servicios a la Iglesia belga y organizó el apostolado de los seglares en pleno siglo XIX. Él pudo velar por el movimiento desde su puesto en el colegio de Bruselas, donde permaneció hasta 1911. A los noventa y cuatro años de edad fue trasladado a la casa de formación de Drongen, donde murió el año siguiente.

OBRAS: *Petit manuel à l'usage des Associations de St. François-Xavier* (Bruselas, 1871).

BIBLIOGRAFÍA: «P. Ludovicus Van Caloen», *LitBelg* (1908-1912) 374-379.

L. Brouwers (†)

**VAN DE KERCKHOVE, Isidoor.** Predicador, misionero popular.

N. 15 junio 1790, Ingelmunster (Flandes Occidental), Bélgica; m. 24 enero 1871, Gante (Flandes Oriental), Bélgica.

E. 31 julio 1814, Rumbeke (Flandes Occidental); o. 13 junio 1819, Hildesheim (Baja Sajonia), Alemania; ú.v. 15 agosto 1831, Gante.

Acabados los estudios secundarios en el seminario menor de Roesalare en Flandes Occidental, donde trabajaba como criado, entró en el seminario mayor de Gante (1812). Poco después, tuvo que ocultarse para evitar la persecución contra el clero

flamenco que no aceptaba el obispo que Napoleón le quería imponer. Ingresó en la CJ en el recién abierto noviciado de Rumbeke, cerca de Roeselare, que tuvo que alejarse de la frontera francesa, trasladándose a Destelbergen en 1815 y, en 1816, al palacio episcopal de Gante, donde K hizo sus votos. Comenzó la teología en esta ciudad, pero, de nuevo, las circunstancias políticas internas del nuevo reino de los Países Bajos, le obligaron a salir al extranjero para completarla en Hildesheim.

En octubre 1819, volvió a su país para empezar su labor de director de ejercicios y misionero popular. Apenas hubo ciudad o aldea, sobre todo en Flandes, donde no hubiese predicado. Durante más de cincuenta años trabajó sin cesar entre su gente, logrando resultados que parecían superar lo humanamente posible: de quince a veinte mil confesiones por año; ejercicios espirituales, unos tras otros y, a veces, dos o tres al mismo tiempo, con una docena de conferencias al día; 1.500 misiones populares con varios sermones diarios, para niños y adultos por separado. Fue un misionero admirable. Hizo un bien inmenso, tanto entre sacerdotes y religiosos, como entre seglares.

OBRAS: *Memorialis libellus* (Bruselas, 1864). *Manuale missionum* (Gante, 1866).

BIBLIOGRAFÍA: BUTAYE, R., *Leven van den eerwaarden Pater Is. Van De Kerckhove* (Gante, 1895). MARLIER, A., *Missionaris in eigen land. Isidoor Van De Kerchkove, S.J. 1790-1871* (Bruselas, 1960). SOMMERVOGEL 4:1003-1005.

L. BROUWERS (†)

**VAN DE VELDE, James Oliver.** Superior, obispo.

N. 3 abril 1795, Dendermonde (Flandes Oriental), Bélgica; m. 13 noviembre 1855, Natchez (Misisipí), EE.UU.

E. 23 agosto 1817, Washington (D.C.), EE. UU.; o. 16 septiembre 1827, Baltimore (Maryland), EE.UU.; ú.v. 17 diciembre 1837, St. Louis (Misuri), EE.UU.; o.ep. 11 febrero 1849, St. Louis.

El primero y de más edad de los reclutados por el P. Charles Nerinckx para las misiones de Estados Unidos, V, seminarista de Malinas (Bélgica), llegó al noviciado de Georgetown (D.C.) en 1817. Ordenado diez años más tarde, permaneció en Georgetown como bibliotecario y profesor hasta 1831. El *visitador Peter *Kenney lo destinó a St. Louis. Aunque hombre de estudio por inclinación y lingüista capaz, era el mejor hombre de negocios entre los jóvenes jesuitas belgas de Misuri.

Durante sus años de presidente (1840-1843) en St. Louis University, el departamento de medicina, ya establecido, comenzó las clases y se iniciaron negociaciones para el de leyes. Como viceprovincial (1843-1848), construyó el edificio Rock del noviciado de St. Stanislaus en Florissant (Misuri) y abrió las misiones de Osage y Potawatomi en Kansas.

Nombrado obispo de Chicago en 1848, comprendió que esta jóven diócesis de frontera necesitaba un hombre de constitución más robusta. El papa Pío IX lo trasladó al clima más benigno de Natchez en 1853. Se estaba restableciendo de la rotura de una pierna cuando sufrió un ataque de fiebre amarilla, que acabó con su vida dos años después.

OBRAS: «Letters Containing an Account of a Trip from Georgetown, D.C., to St. Louis, Mo., in October, 1831», *WL* 10 (1881) 53-65, 121-132.

BIBLIOGRAFÍA: FAHERTY, W. B., *Better the Dream. St. Louis: University and Community 1818-1968* (Saint Louis, 1968). ID., *Jesuit Roots in Mid-America* (Florissant, 1980). GARRAGHAN, G., «Right Reverend James Oliver Van de Velde, D.D.», *Illinois Catholic Historical Review* 9 (1926-1927) 56-70. HILL, W. H., «A Short Biographical Sketch of James Oliver Van de Velde, S.J.». SANTOS, *Obispados* 1:323-328. *WL* 8 (1879) 65-73, 129-137. *DAB* 19:184.

W. B. FAHERTY

**VAN DEN GHEYN, Jozef.** Bolandista, bibliotecario.

N. 25 mayo 1854, Gante (Flandes Oriental), Bélgica; m. 29 enero 1913, Bruselas (Brabante), Bélgica.

E. 27 septiembre 1871, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental); o. 8 septiembre 1886, Lovaina (Brabante); ú.v. 2 febrero 1889, París, Francia.

Siendo aún escolar jesuita, demostró su inteligencia excepcional y espíritu emprendedor. Sus primeras publicaciones datan de 1878 cuando era todavía alumno de segundo de filosofía. En 1883, le hicieron miembro de la Société Scientifique de Bruselas y, en 1887, de la Société d'Archéologie.

Hecha su tercera probación, fue destinado (1888) a trabajar con los *bolandistas y enviado al Instituto Católico de París para aprender siríaco. Allí, Maurice d'Hulst pronto le confió la enseñanza de los cursos de gramática comparada y sánscrito. A su vuelta a Bélgica (1891), colaboró en el tomo segundo de *Acta Sanctorum Novembris*. Publicó regularmente en las *Analecta Bollandiana* y estuvo asociado a los bolandistas hasta 1905. Sus artículos sobre la historia de las religiones, mitología, etnografía, lingüística y paleografía se publicaron en diversas revistas y, muchos de ellos, reunidos en un volumen en 1885.

Por un decreto real de 10 noviembre 1896, G fue nombrado conservador de los manuscritos de la Bibliothèque Royale de Bruselas. Excelente administrador, organizó, entre otras cosas, un servicio de reproducción fotográfica. En 1901, publicó el primer volumen del *Catalogue des Manuscrits de la Bibliothèque Royale*; cuyo volumen noveno apareció en 1909, año en que fue nombrado director de la Bibliothèque Royale. Entre los homenajes y distinciones destaca un doctorado honorario de la Universidad de Lovaina. Pese a sus ocupaciones absorbentes, ejerció su labor sacerdotal durante veintitrés años en un asilo de jóvenes.

OBRAS: *Essais de mythologie et de philologie comparée* (Bruselas, 1885). *Catalogue des manuscrits de la Bibliothèque Royale de Belgique* 9 v. (Bruselas, 1901-1909). *Album belge de paléographie. Recueil de spécimens d'écritures d'auteurs et de manuscrits belges (VII^e-XVI^e siècles)* (Bruselas, 1908).

BIBLIOGRAFÍA: VAN ORTROY, F., *Le Père Joseph-Marie-Martin Van den Gheyn, S.J.* (Amberes, 1914). PEETERS, P., *Figures bollandiennes contemporaines* (Bruselas, 1948) 41-48. VERVAECK, L., «Notice biographique...», *Bulletin et Mémoires de la Société d'Anthropologie de Bruxelles* 32 (1913) xxxi-xxxv. *Nouvelle Biogr. Nat.* 2:356s.

O. VAN DE VYVER (†)

**VAN DEN TYMPEL (TEMPEL, TEMPELIUS), Marc.** Predicador, misionero.

N. 7 febrero 1575, Lovaina (Brabante), Bélgica; m. 17 mayo 1636, Lovaina.

E. 7 enero 1595, Tournai (Hainaut), Bélgica; o. 21 abril 1601, probablemente Lovaina; ú.v. 24 agosto 1611, Amberes, Bélgica.

Su padre era burgomaestre de Lovaina y caballero del Toisón de Oro. En 1610, fue asignado a la Missio Hollandica en Leyden y nombrado superior de ella en 1613. Este mismo año, logró la conversión al catolicismo del conde Jan de Nassau-Siegen, sobrino del príncipe Mauricio de Nassau, statúder (gobernador) de Holanda. Su celo intrépido provocó el acoso de los calvinistas. Acusado falsamente por éstos de conspirar contra el príncipe, pidió y obtuvo de éste una audiencia que tuvo lugar en los términos más amigables. Durante su estancia en Leyden, introdujo en 1620 la solemne primera comunión en grupos, una innovación que fue seguida en los colegios de las dos provincias belgas de la CJ y, más tarde, en las parroquias. En el ambiente de confrontación del fin de la Tregua de los 12 Años con España (1609-1621) y ya en curso la de los 30 Años (1618-1648), fue desterrado a instigación de los predicadores calvinistas. Durante su superiorato, había tenido un conflicto con el vicario apostólico Filip van Rooveen (Rovenius) sobre la cuestión de los privilegios pontificios de la CJ. Para resolverlo llevó personalmente el caso a Roma (1622) y, luego, a Bruselas (1623), pero el concordato del 15 octubre 1624 dio la razón a van Rooveen, por lo que los jesuitas necesitaban el consentimiento expreso del vicario para llevar adelante su trabajo pastoral. Con todo, la Missio Hollandica continuó progresando. Continuando en vigor la orden de destierro, ejercitó su ministerio predicando en los Países Bajos del Sur (Bélgica) hasta sus últimos días. Había comenzado a escribir algunos de sus sermones sobre la Virgen María, pero no los pudo acabar. Su traducción del segundo volumen del *Ejercicio de perfección y virtudes cristianas* de Alonso *Rodríguez apareció en 1626.

BIBLIOGRAFÍA: VAN HOECK 58-59, 75, 120, 136-137, 150, 175, 397-401. SOMMERVOGEL 8:298. *BNB* 25:862-863. *NNBW* 3:1235-1236. *PIBA* 2:377.

O. VAN DE VYVER (†)

**VAN DER MEEREN (DE LA LAGUNA), Felipe.** Misionero.

N. 8 octubre 1667, Malinas (Amberes), Bélgica; m. 29 octubre 1707, Rucachoro (Neuquén), Argentina.

E. 26 septiembre 1683, Malinas; o. 21 septiembre 1697, Malinas; ú.v. 19 mayo 1703, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

A poco de ordenarse, fue destinado a Chile, adonde llegó (1699) en la expedición dirigida por el procurador Miguel de *Viñas. Misionó entre los araucanos de Valdivia (1700-1701) y el archipiélago de Chiloé (1702-1703). Mientras estaba en Calbuco, unos indios puelches le pidieron que reiniciase la misión de Nahuelhuapí, interrumpida tras la muerte (1674) de su fundador, Nicolás *Mascardi. VdM les prometió hacerlo apenas obtenido el permiso, pero, nombrado (marzo 1703) rector del colegio de Castro en Chiloé, tuvo que ir a Santiago para dar su examen «ad gradum». Aprovechó, entonces, la ocasión para lograr la autorización de sus superiores y del gobernador Francisco Ibáñez de Peralta para reabrir la misión de Nahuelhuapí entre los puelches y poyas. Fue a Nahuelhuapí (noviembre 1703) y, de vuelta en Castro (20 enero 1704), reunió operarios e instrumentos para fabricar la casa e iglesia de la renacida misión. Acompañado por el P. Juan José *Guiglielmo, reanudó la obra de su admirado Mascardi (antecesor suyo en Chiloé y Nahuelhuapí), pero, probablemente envenenado, cayó enfermo (octubre 1707) y, llevado a Rucachoro, falleció. VdM hizo la descripción de su viaje de Europa a Chile y la de su expedición de Nahuelhuapí a Castro.

OBRAS: «Relación sobre su recorrido de Nahuelhuapí a Chiloé (Nahuelhuapí, enero, 1704)», *Welt-Bott* I/1, n. 115, 74-76.

FUENTES: ARSI: *Flandro-Belg. 28* 57, *32* 180v; *Chile 2* 198v.

BIBLIOGRAFÍA: ENRICH, *Historia* 51-63. GARCÍA, B., «El camino de Vuriloche», *Revista Chilena de Historia y Geografía* 108 (1946) 247-249. MATTHEI, M., «Los primeros jesuitas germanos en Chile», *Boletín de la Academia Chilena de la Historia* 39 (1967) 174-180. MUHN, J., *La Argentina vista por viajeros del siglo XVIII* (Buenos Aires, 1946) 11-15. M. DE OLIVARES, *Historia de la Compañía de Jesús en Chile, 1503-1736* (Santiago, 1874) 502-510, 520-523. PASTELLS, *Paraguay* 4:403. SOMMERVOGEL 4:1374. STORNI, *Catálogo* 296. UDAONDO, E., *Diccionario biográfico colonial argentino* (Buenos Aires, 1945) 918-919. *PIBA* 2:177.

E. TAMPE

**VAN DER SANDT, Maximilian, véase SANDAEUS, Maximilian.**

**VAN DER VELDEN, Aloysius.** Misionero.

N. 27 noviembre 1848, Eindhoven (Brabante Norte), Holanda; m. 21 noviembre 1925, Portland (Oregón), EE.UU.

E. 26 septiembre 1870, Grave (Brabante Norte); o. 1881, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1884, Oudenbosch (Brabante Norte).

Tras el noviciado (1870-1872), juniorado (1872-1873) y estudios de filosofía (1874-1876) en Mariendaal (Grave), enseñó allí (1876-1879) matemáticas y química. Hizo la teología (1879-1882) en Utrecht y la tercera probación (1882-1883) en Gra-

ve. Completados sus estudios, fue enviado a enseñar (1883-1885) química al colegio de Oudenbosch y, marchó (1885) a Estados Unidos para la misión de las Montañas Rocosas. Su primer destino fue la misión St. Joseph Labre entre los indios cheyennes. Pese a la pobreza, guerras fronterizas y el poco afecto de sus indios, perseveró allí doce años (1885-1897). Aunque de constitución fuerte, contrajo el tifus, del que nunca llegó a recobrarse por completo. Estuvo, después, a la misión St. Francis Xavier entre los indios *cuervos* de Montana (1897-1899), fue procurador (1899-1902) de la misión con residencia en Pendleton (Oregón), superior de la misión St. Stephen en Wyoming (1902-1903) y St. Francis en Washington (1904-1909). Más tarde, trabajó en la iglesia St. Ignatius de Portland; sus últimos años los pasó enfermo de corazón en el hospital St. Vincent de Portland.

BIBLIOGRAFÍA: HOECK, F. VAN, *De manke Zwartrock: Een noor-brabantsch missionaris onder de Indianen. Levensschets van R. P. Aloysius van der Velden, S.J.* (Lovaina, 1928). *California Province News* (diciembre 1925) 32.

W. P. SCHOENBERG

**VAN HABBEKE (HABBEQUIUS), Maximiliaan.** Predicador, poeta.

N. 1580, Bruselas (Brabante), Bélgica; m. 8 febrero 1637, Amberes, Bélgica.

E. 12 diciembre 1596, Tournai (Hainaut), Bélgica; o. 22 marzo 1608, Lovaina (Brabante); ú.v. 2 julio 1614, Amberes.

A su padre Gaspar, doctor en derecho y miembro del Consejo de Brabante, lo expulsaron los calvinistas y le desposeyeron de sus bienes por su fidelidad al catolicismo y al Rey. Murió camino del destierro en 1581. Su madre, Barbara de Winghe, era hermana de Antoine, párroco de Liessies (Francia) e insigne bienhechor de la CJ.

Hechos sus cursos humanísticos en el colegio de Amberes (1595), estudió luego casi un año, bajo la dirección del latinista Justus Lipsius, en la Universidad de Lovaina. Acabados sus estudios, fue por un tiempo prefecto de estudios en el colegio de Amberes, pero sobre todo destacó como predicador. Por casi treinta años ocupó los púlpitos de Bruselas, Brujas y Amberes. Predicaba con soltura, tanto en flamenco como en latín, aunque, según testigos del tiempo, a veces con excesivo ardor, cuando trataba de temas controvertidos.

Hoy se le conoce más como poeta latino. Escribió sus odas para ocasiones especiales y se publicaron en colecciones, editadas por otros autores. Su primera oda conocida, «Belgiae Lacrimae», la escribió cuando aún era estudiante de retórica y fue dedicada, junto con otras de la juventud jesuita, al gobernador, archiduque Ernest de Habsburgo, en 1595. VH contribuyó a la colección *Vae Victis. Lusus rhetorum Aduaticorum adversus Leydenses eructationes* (1609), que los retóricos de Amberes compusieron en defensa de Carlo *Scribani y de la CJ contra los ataques de los calvinistas de Leiden.

Su oda «Lusus in gentilitias Suae Sanctitatis (Urbani VIII) apes», que aludía a las abejas del escudo de los Barberini, la insertó Herman *Hugo en su *Pia Desideria* (1624). VH escribió también odas con motivo de la canonización de Ignacio de Loyola y Francisco *Javier (1622), así como las que aparecen en el Libro III de *Amphitheatrum Honoris* (1605) de Scribani.

BIBLIOGRAFÍA: ALLARD, H. J., «Pr. Maximiliaan Van Habbeke, S.J.», *De Dietsche Warande* 9 (1871) 335-340. SOMMERVOGEL 4:4-5. *BNB* 8:589-591. *PIBA* 1:410.

O. VAN DE VYVER (†)

**VAN HEE, Aloïs (Louis) [Nombre chino: HE Shishen, Yuzhan].** Misionero, escritor.

N. 13 marzo 1873, Boekhoute (Flandes Oriental), Bélgica; m. 4 enero 1951, Lovaina (Brabante), Bélgica.

E. 1 septiembre 1893, Xujiahui/Zikawei (Jiangsu), China; o. 29 abril 1905, Xujiahui/Zikawei; ú.v. 15 agosto 1912, Lieja, Bélgica.

Siendo un belga que quería ser misionero en China, fue aceptado como candidato en la provincia de Francia. En vez de hacer el noviciado en este país, fue en seguida a China, adonde llegó el 20 diciembre 1892. Hechos sus estudios en un ambiente chino, adquirió un conocimiento tan excepcional de la lengua que fue pronto director adjunto y corrector de artículos y libros en chino. Nombrado director de la sección de lengua francesa en la universidad La Aurora de Shanghai, volvió a Bélgica para la tercera probación en Drongen/Tronchiennes (1908-1909).

Enfermó durante una epidemia de tifus y tuvo que regresar definitivamente a Bélgica en 1911. Sin embargo, continuó su dedicación a China: daba conferencias, editaba escritos chinos, escribía artículos sobre las ciencias en China, así como una breve biografía de Ferdinand *Verbiest. Después de vivir en varias ciudades, se estableció (1931) en el escolasticado de Lovaina, donde pasó sus últimos veinte años. Su vida fue un ejemplo poco común de *«inculturación» antes de que la palabra se popularizase.

OBRAS: *Li-Yé, mathématicien chinois du XIIIe siècle* (Leyden, 1913). *Ferdinand Verbiest, écrivain chinois* (Brujas, 1913). *Bibliotheca mathematica sinensis Pé-Fou* (Leyden, 1914). *La pratique des Exercises de Saint Ignace dans l'ancienne mission de Chine* (Enghien, 1920). *Retraites modernes en Chine* (Enghien, 1921). «Les Jésuites mandarins», *Revue d'Histoire des Missions* 8 (1931) 28-45. «Grands chrétiens de Chine», *Collection Xaveriana* 12 (1935) 241-271.

BIBLIOGRAFÍA: STREIT 13:253-255; 14/3:150, 189-191.

P. JACQUET

**VAN HEE, Sylvain.** Misionero, vicario apostólico.

N. 25 enero 1875, Moeskroen (Flandes Occidental), Bélgica; m. 25 marzo 1960, Bruselas (Brabante), Bélgica.

E. 23 septiembre 1894, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 24 agosto 1909, Lovaina (Brabante);

ú.v. 2 febrero 1912, Kisantu, Congo; o.ep. 9 septiembre 1928, Bruselas.

Acabadas las humanidades en el colegio de Menin, entró en la CJ. Estudió retórica en Roehampton (Inglaterra) y en Drongen, y filosofía (1898-1901) en Lovaina. Tras enseñar cinco años inglés y neerlandés en el colegio de Mons, cursó la teología (1906-1910) y, hecha la tercera probación en Linz (Austria), fue destinado a la misión de Kwango, adonde llegó el 20 septiembre 1911.

Adscrito a la estación de Sanda, emprendió con gran ánimo su aprendizaje en la vida misionera, visitando a caballo todas las aldeas de la región circundante. En 1913, pasó algunos meses en la estación misional de Kimpako y fue enviado a la de Lemfu. En 1915, abrió un nuevo centro misionero en Leverville (hoy Soa), en donde la empresa Lever acababa de establecer una fábrica para la extracción del aceite de palma. Sin dejar la supervisión de la construcción de su casa, escuela y capilla, recorrió el campo para tomar contacto con sus habitantes y evangelizarles. Aprovechando su vuelta a Bélgica, viajó a Inglaterra para asegurar la colaboración de Lord Lever en la fundación de una escuela profesional. En 1924, recibió a las Hermanas de Santa María de Namur, que se ocuparon de la población femenina de la misión. Dotado de altas cualidades intelectuales y habiendo dado pruebas de un talento excepcional como organizador, fue nombrado (1928) vicario apostólico de Kwango con residencia en Kisantu y consagrado obispo en el colegio Saint-Michel de Bruselas.

Desde su vuelta al Congo (19 enero 1929), se dedicó a una tarea en la que dio muestras de una singular competencia: la extensión y mejora de la enseñanza escolar. Prediciendo casi proféticamente el desarrollo rápido que transformaría al país, estaba seguro de que la escuela le procuraría los hombres de acción, honrados y preparados, a condición de dedicar a ella la diligencia y el tiempo requerido. En 1931, la Congregación de la Propaganda procedió a dividir su territorio demasiado extenso. La parte que le asignó se llamó vicariato de Kwango, mientras que la otra, el vicariato de Kisantu, se le encomendó a Alphonse *Verwimp. Fijó su residencia en Wombali, en la desembocadura del Kwango, pero al destruir parcialmente un huracán esta estación misional tuvo que establecerse en Bandundu, unos cinco kms río arriba. De constitución física débil, se agotó muy pronto por el clima, el peso del cargo y las angustias, fruto de ciertas tensiones dolorosas. Obligado a volver a Bélgica (4 octubre 1935), dimitió y pasó sus veinticinco últimos años en el colegio Saint-Michel, donde prestaba con sencillez y bondad los servicios que se le pedían.

OBRAS: «Travail et civilisation», *Revue Missionnaire* 33 (1931) 102-115. «Rapport sur la mission des PP. Jesuites au Congo», *Congo* 11 (1930) 310-319. *Malongi ma Kareme* (Kisantu, 1931).

BIBLIOGRAFÍA: *BCB* 6:473s. *Échos* (1961) 3:18-23. SANTOS, *Obispados* 2:279s. STREIT 19:618s.

J. VAN DE CASTEELE (†)

**VAN HENCXTHOVEN, Émile.** Misionero, superior.

N. 7 octubre 1852, Mol (Amberes), Bélgica; m. 6 abril 1906, Wombali, Congo.

E. 27 septiembre 1873, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 4 septiembre 1887, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1891, Mons (Hainaut), Bélgica.

Acabados los estudios usuales, fue procurador y profesor en el colegio de Namur y, desde 1890, rector en Mons, donde colaboró con entusiasmo en la labor social emprendida en la zona del Borinage. Nombrado a fines 1892 superior de la misión del Kwango (Congo), confiada a los jesuitas belgas por León XIII en 1890, zarpó (6 marzo 1893), junto con un grupo de seis. Desde Matadi, hizo parte del viaje por la recién acabada sección (treinta kilómetros) del ferrocarril que se estaba construyendo, después siguió por la peligrosa ruta de las caravanas y llegó a Kinshasa el 26 mayo 1893. El gobernador del distrito de Stanley (hoy Malebo) Pool había pensado construir una escuela colonial para confiarla a los jesuitas en Kimbangu, en el valle del Ndjili. Pero la plaga de mosquitos hizo que se abandonara este sitio en favor de la meseta de Kimwenza. Para asegurarse provisiones, VH cultivó un huerto, instaló una granja e inició la cría de ganado vacuno. Pronto cedió este puesto a su compañero Edouard *Liagre. Para ampliar su campo de acción, VH, junto con su colaborador seglar Auguste *Van Houtte, pasó (10 noviembre) a fundar Kisantu, un puesto clave en la vía férrea y en la ruta vital a Popokabaka. Desde este centro emprendió la evangelización de las aldeas, cuyos habitantes lo reconocieron como el «hombre blanco del buen Dios», y su prestigio aumentó constantemente.

En septiembre 1895 fue a Bélgica, donde informó a su superior y defendió sus planes para el futuro. También obtuvo nuevos misioneros y ayuda material. Recibido en audiencia por el rey Leopoldo II, volvió a Kisantu, adonde llegó en enero 1896. Ese junio confió la fundación de Ndembo al P. René Butaye, y él se fue a Lemba para su nuevo método de evangelización, el de las «granjas-capillas» (centros en los que la catequesis y la instrucción agrícola se combinaban bajo la dirección de los catequistas). En un año abrió quince de estas «granjas-capillas» y para 1902 la misión contaba con 250. En 1898 animó al H. Justin *Gillet a emprender la colonización de unas tierras pantanosas, que se convertirían en el famoso huerto de aclimatación de Kisantu. En 1900, encargó al P. Julien Vermeulen establecer el puesto de trabajo en Sanda, y confió a Van Houtte, ya jesuita, el trazado y construcción de carreteras que enlazarían entre sí los diferentes puestos de misión. En 1901 asignó al H. Antoine Molitor la tarea de montar la imprenta, cuyas piezas acababan de llegar de Bélgica. El 4 julio 1902, traspasando sus obligaciones de superior a Julien *Banckaert, se fue a Wombali para reunirse con el P. Stanislas *De Vos y el H. Frans De *Sadeleer, al que había enviado a explorar el terreno. Ésta fue su última empresa apostólica, y estuvo provista de un pequeño vapor, ya que el Kwango y sus afluentes son navegables en esta re-

gión. Pasó en Wombali sus últimos años de vida, menos una visita breve a Kisantu en enero 1906. En esta ocasión fue recibido por una agradecida población, que tres meses después lloraría su muerte.

VH había incoado, con un sentido metódico y práctico, un plan de acción claramente previsto. Los seis puestos de misión por él establecidos, y conectados unos con otros por las granjas-capillas intermedias, estaban destinados a ser centros de irradiación de los esfuerzos misioneros que se llevarían a cabo entre el Kwango y el Kwilu. Wombali se convirtió en el centro de operaciones. La idea era que las actividades irradiarían hacia los ríos Kasai, Kwilu, Wamba y Kwango. Todos sus sucesores reconocieron que las fundaciones establecidas después de él, consistieron en meras ampliaciones de su plan original. Durante su vida, algunos pensaron que llevaba una marcha demasiado rápida, pero hoy día nadie duda de su gran amplitud de miras.

Excelente superior, percibía los talentos de cada uno y respetaba las iniciativas de sus compañeros, mientras coordinaba sus esfuerzos hacia el éxito. Totalmente familiarizado con la lengua, las costumbres locales y la organización social, era querido de todos, y se le recuerda aún, como «Tata u kisina» (Padre de los comienzos). Su predicación estaba perfectamente adaptada a la posibilidad de captación de los oyentes más humildes. Tuvo que sufrir pruebas que habrían descorazonado a personas menos valientes o humildes. La mordaz crítica inicial de su modo de evangelizar creció hasta llegar al acoso de la Comisión de Investigación sobre el terreno, designada por un gobierno, que poco después de su muerte suprimiría las capillas-granjas. Además, las consecuencias espantosas de la enfermedad del sueño, contra la cual no existía remedio alguno, comenzó a diezmar la población que se le había confiado. De su fe y plena confianza en Dios, sacó este fundador su indomable fervor, su ilimitada devoción y su prodigiosa energía.

OBRAS: [Cartas], *Précis historiques* (Bruselas, 1893-1898).

BIBLIOGRAFÍA: *BCB* 2:465-471. BECKERS, J., *Un fondateur de mission* (Lovaina, 1926). CIPARISSE, G., «Les tractations en vue de la création de la "Mission du Kwango": le dossier de la Compagnie de Jésus», *Bull Inst hist belge Rome* 42 (1972) 453-572. ÍD., «Les origines de la méthode des fermes-chapelles au Bas Congo», *ibídem* 43 (1973) 693-839 [bibl]. DENIS, L., *Les Jésuites belges au Kwango* (Bruselas, 1943). *DHGE* 23:1013-1016. *EC* 6:1402s. LAVEILLE, E., *L'Évangile au centre de l'Afrique. Le P. Van Hencxthoven* (Lovaina, 1926). LAZZAROTTO, A., *Nasce la Chiesa nello Zaïre (1880-1933)* (Diss. PUUrbaniana, Roma, 1982). MUKOSO, NG., *Aux origines de la Mission du Kwango, 1879-1914* (Diss. PUG, Roma, 1981). PATTYN, P., «Portrait du fondateur de la mission du Kwango», *Échos* 50 (1992) 204-209, 262-266; 51 (1993) 14-18. POLGÁR, 3/3:600; 2/2:525. STREIT 18:386s, 1305, 1361; 19:615, 940. SAINT MOULIN, L. DE, «Le P. Van H., fondateur de la mission du Kwango», *La Compagnie de Jésus et l'évangelisation en Afrique Centrale* (Kinshasa, 1994) 10-50. *The Archives of the Congregation of the Immaculate Heart of Mary (CICM-Scheut)*, 2 v. (Bruselas, 1995).

J. VAN DE CASTEELE (†)

**VAN HEULE, Auguste.** Misionero, obispo.

N. 21 noviembre 1821, Ypres (Flandes Occidental), Bélgica; m. 9 junio 1865, Calcuta (Bengala Occidental), India.

E. 28 septiembre 1839, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 12 septiembre 1851, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1857, Drongen; o.ep. 28 octubre 1864, Amberes, Bélgica.

Recibió toda su formación jesuita en Bélgica, con la teología (1847-1852) en Lovaina y la tercera probación en Drongen, y después, maestro de novicios (1854-1860). Era socio del provincial cuando la Congregación de Propaganda estaba pensando confiar la misión de Bengala occidental a la CJ y nombrar vicario apostólico a uno de sus miembros, a pesar de las objeciones del P. General Pedro Beckx. Se estudió la posibilidad de trasladar de Bombay al obispo Walter *Steins, pero por fin, tras años de negociaciones, fue nombrado (9 septiembre 1964) VH obispo titular de Amida y vicario apostólico de Bengala occidental. Entusiasta y celoso, y ya consagrado obispo, salió para la India con cinco nuevos misioneros el 15 diciembre 1864. Antes de llegar a su destino se quiso entrevistar en Bombay con Mons. Steins. En Calcuta se le hizo un honroso recibimiento, ya que le había precedido la fama de su ciencia, virtudes y piedad. Pero murió a los seis meses de su llegada a Calcuta, truncándose las grandes esperanzas que se habían puesto en él.

BIBLIOGRAFÍA: *Précis historiques* 13 (1864) 593-597; 14 (1865) 435-439. JOSSON, *Bengale* 1:473. SANTOS, *Obispados* 2:181-183.

A. SANTOS

**VAN HOECK, Louis.** Obispo, misionero.

N. 17 abril 1870, Amberes, Bélgica; m. 30 abril 1933, Ranchi (Bihar), India.

E. 23 septiembre 1889, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 4 octubre 1903, Kurseong (Bengala Occidental), India; ú.v. 2 febrero 1908, Ranchi; o.e. 6 marzo 1921, Ranchi.

Educado para las misiones en la escuela *apostólica de Turnhout, entró en la CJ, y llegó a la India en 1892. Cursó la filosofía (1892-1895) en Shembaganur y la teología (1900-1904) en Kurseong. Antes y después de la teología, enseñó en los colegios de habla inglesa de North Point en Darjeeling (1895, 1904-1906) y St. Xavier's en Calcuta (1896-1899). Después, trabajó (1907-1909) en el puesto misional de Kurdeg (Ranchi). En una gira apostólica suya llegó a bautizar a 11.000 niños en tres semanas. Participó en catecumenados multitudinarios que no se interrumpían ni de día ni de noche y que precisaban, aparte los catequistas, tres turnos de ocho cocineros cada uno durante las 24 horas para preparar las comidas de aquella muchedumbre. Fue rector (1909-1919) de la casa de probación de Ranchi, e inspector de colegios desde 1911. Como inspector, organizó el descuidado sistema educativo en la zona de Ranchi: en 1911 había unos 3.000 alumnos; en 1921 ascendió el número a 11.000 católicos, procedentes sobre todo de las tribus nativas. Abrió un centro de for-

mación de maestros y construyó el colegio e internado de St. John's, en Ranchi. Como obispo de Patna (1921) fundó la congregación de Hermanas del Sagrado Corazón. Obispo de Ranchi (1928), abrió nuevas escuelas, inauguró St. Albert's Seminary para el clero diocesano y estableció la asociación «Chota-Nagpur Catholic Sabha».

Gran educador, se ganó la confianza de las autoridades británicas. Como misionero en Kurdeg, organizó catecumenados de larga duración, así como días de animación para catequistas; como obispo, emprendió numerosos viajes, incluso cuando estaba enfermo de cáncer. Estricto y eficaz, era más un organizador que un inspirador; tendía más a la consolidación que a la expansión.

BIBLIOGRAFÍA: «In memory of His Lordship D. L. van Hoeck», *Chota Nagpur Mission Letter* 4 (1933) 81-120. JOSSON, *Bengale* 2:473. PASCUAL OIZ, H., *Blessed by the Lord. A History of the Patna Jesuits* (Patna, 1991) 367. SANTOS, *Obispados* 2:212s. STREIT 27:341. TETE, P., «The first Missionary Bishop of Ranchi», *They still speak to us* (Ranchi, 1993) 13-30. ÍD., *The Kharias and the History of the Catholic Church in Biru* (Ranchi, 1990) 315. *WL* 62 (1933) 402-405.

J. VAN TROY (†)

**VAN HOUTTE, Auguste.** Misionero.

N. 18 junio 1868, Turnhout (Flandes Occidental), Bélgica; m. 13 octubre 1946, Kisantu, Congo.

E. 10 enero 1896, Kisantu; ú.v. 7 febrero 1906, Kisantu.

El 6 julio 1893 partió a la misión de Kwango como voluntario laico. Tres años más tarde se le admitió en la CJ en el mismo Kwango, y se le envió al noviciado a Bélgica, donde estuvo menos de un año. Explorador audaz, era acogido muchas veces con hostilidad por los habitantes de las aldeas, pero se ganó poco a poco su confianza, tanto que su opinión prevalecía sobre la palabrería de ellos. Los huérfanos, sustraídos a los esclavistas y confiados por el Estado a los jesuitas de Kisantu, crearon familias entre sí, y lo eligieron como jefe de la aldea de Kinsuka, donde se habían reunido y establecido. Con la ayuda de varios equipos de aserradores, ladrilleros y albañiles que formó, construyó más de 130 edificios en diversas misiones. Secando pantanos, levantando diques, cavando canales de derivación, nivelando los flancos de las lomas, abatiendo árboles, construyendo unos veinticinco puentes sobre los ríos, de los que alguno tenía más de ochenta metros, trazó con sus hombres 600 kms de carreteras transitables para las carretas tiradas por bueyes, que aseguraban el transporte. El trozo de 200 kms que une Kisantu y Kimvula fue asumido integramente por los ingenieros del Estado y calificado de ruta de interés general n.° 1. Creó una importante finca que llegó a tener más de 10.000 cabezas de ganado, y transformó en tierras arables centenares de hectáreas de maleza y bosque, plantando más de 80.000 árboles. Hombre capaz para todos los oficios, mantuvo hasta su muerte el entusiasmo de su juventud y el ardor de su celo apostólico. Ha dejado para todos un ejemplo eficaz y persuasivo de vida cristiana integral.

OBRAS: «Journal de voyage, 1893» (Arch SJ, Kinshasa).

BIBLIOGRAFÍA: *BCB* 1:522-525. Ver además bibliografía de HENCXTHOVEN, E.

J. VAN DE CASTEELE (†)

**VAN ORTROY, Frans.** Bolandista.

N. 3 julio 1854, Aalst (Flandes Oriental), Bélgica; m. 20 septiembre 1917, Bruselas (Brabante), Bélgica.

E. 4 octubre 1871, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental); o. 8 septiembre 1886, Lovaina (Brabante); ú.v. 2 febrero 1889, Bruselas.

Acabado el noviciado, permaneció tres años más en Drongen para completar su formación clásica, al mismo tiempo que daba algunas clases a sus compañeros. Después, siguió los estudios normales, haciendo su último año de teología (1886-1887) con los jesuitas alemanes, desterrados por Bismarck, en Ditton Hall, cerca de Widnes (Inglaterra).

Vuelto a Bélgica, fue destinado a la obra *bolandista. Su primer trabajo importante fue una edición crítica de la vida del cardenal John Fisher. Se propuso entonces hacer un comentario completo sobre San Carlos *Borromeo para el tomo segundo de las *Acta Sanctorum Novembris*. Para reunir el material necesario, pasó varias temporadas en Italia, primero en Milán, donde se hizo amigo de Contardo Ferrini y Achille Ratti (futuro Pío XI) y después, en Roma. En 1899, empezó a publicar sus artículos y estudios críticos en *Analecta Bollandiana* y en otras revistas especializadas. Los que más atrajeron la atención fueron dos artículos en los que sostenía, contra la opinión general, que Tommaso da Celano era el mejor biógrafo de san Francisco de Asís.

No llegó a terminar su trabajo sobre San Carlos Borromeo: su gestión material de la obra bolandista, un traslado al nuevo colegio Saint-Michel y la labor que, como director espiritual y consejero muy solicitado, le exigía cada vez más tiempo, fueron dificultando con los años sus trabajos de erudición. Estaba preparando el cuarto volumen de las *Acta Sanctorum Novembris* cuando le sobrevino su última enfermedad.

OBRAS: «Vie du Bienheureux Martyr Jean Fischer, Cardinal, Evêque de Rochester (†1535)», *AnalBoll* 10 (1891) 121-365; 12 (1893) 97-287. «Traité des Miracles de S. François d'Assise par le B. Thomas de Celano», *AnalBoll* 18 (1899) 81-176. «La Légende de S. François d'Assise, dite "Legenda Trium Sociorum"», *AnalBoll* 19 (1900) 119-197. «Manrèse et les origines de la Compagnie de Jésus», *AnalBoll* 27 (1908) 393-418. «S. Ignace de Loyola et le Père Olivier Manare», *AnalBoll* 32 (1913) 278-295.

BIBLIOGRAFÍA: PEETERS, P., *Figures bollandiennes contemporaines* (Bruselas, 1948) 51-66.

O. VAN DE VYVER (†)

**VAN QUICKENBORNE, Charles Felix.** Misionero, fundador de misión.

N. 21 enero 1778, Peteghem-lez-Deynze (Flandes Oriental), Bélgica; m. 17 agosto 1837, Portage des Sioux (Misuri), EE.UU.

E. 14 abril 1815, Destelgergen (Flandes oriental). o. antes de su ingreso en la CJ. ú.v. 15 agosto 1833, Florissant (Misuri).

Sacerdote de la diócesis de Gante (Bélgica), ingresó en la CJ, deseando ser misionero. El P. General Tadeo Brzozowski lo traspasó a la misión de Norteamérica en 1817. Nombrado maestro de novicios, abrió el noviciado de White Marsh (Maryland) en 1819. En 1823, llevó un grupo de candidatos belgas desde White Marsh a Florissant para abrir un centro, que incluía un seminario jesuita y una escuela india. A pesar de la severidad de su régimen y las dificultades propias de su situación en la frontera, el seminario funcionó, pero la escuela india resultó ineficaz como enfoque al trabajo misional entre las tribus. Aceptó la dirección del St. Louis College, fundado diez años antes, donde, como buen recaudador de fondos, construyó un nuevo edificio. Durante estos años en Florissant, visitó los poblados Osage y trazó los planes para una unión entre ellos, «a modo de reducción». Completado su período como superior en funciones de la misión de Misuri, trabajó durante varios años entre los kichapoos de Kansas. A su muerte era párroco en Portage des Sioux, no muy lejos de Florissant.

OBRAS: «Plan of a Reduction for Our North American Indians», *WL* 25 (1896) 353-361. «An Unpublished Letter of Father Van Quickenborne. Georgetown, U.S.A., January 16, 1818», *WL* 30 (1901) 82-94.

BIBLIOGRAFÍA: De Theux, T., «Rev. Charles Felix Van Quickenborne, S.J., in Illinois», *Illinois Catholic Historical Review* 4 (1921-1922) 102-106. Faherty, W. B., *Better the Dream. Saint Louis: University and Community 1818-1968* (Saint Louis, 1968). Id., *Jesuit Roots in Mid-America* (Florissant, 1980). Polgár 3:3:603-604. Ponziglione, P. M., «Recollections of Father Van Quickenborne and the Osage Mission», *WL* 24 (1895) 37-42. *BNB* 18:503-504. *DAB* 19:205. *NCE* 14:538.

W. B. Faherty

**VAN REETH, Joseph.** Obispo misionero.

N. 6 agosto 1843, Amberes, Bélgica; m. 11 septiembre 1923, Galle, Sri Lanka.

E. 25 septiembre 1860, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 6 agosto 1873, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1878, Bruselas (Brabante); o.ep. 19 marzo 1895, Amberes.

Estudió humanidades (1860-1863) en Drongen, filosofía en Tournai y Namur (1864-1866), y teología en Lovaina (1872-1876). Entre la filosofía y la teología, enseñó humanidades en Drongen, y en Mons, además, inglés. Hizo el terceronado también en Drongen. Socio (1877-1882) del provincial, fue provincial (1882-1888), y rector y maestro de novicios (1888-1895) en Drongen, hasta que fue nombrado primer obispo de la diócesis de Galle, en Ceilán (Sri Lanka), confiada a la provincia belga. Las grandes dificultades que encontró en Ceilán mostraron sus cualidades organizativas y de administración. Desarrolló la nueva diócesis, fomentando las vocaciones, y estableciendo una red de capillas y escuelas, entre las que destacó el colegio St. Aloysius en Galle. Promovió la educación de la juventud, con ayuda de los jesuitas y las monjas de la Caridad de Jesús y María, de Gante. Fundó la congregación de los Santos Ángeles, para abrir la vida religiosa a las muchachas nativas, y promover la educación cristiana de los niños pobres en los pueblos.

Era digno en su conducta, austero en su vida, influyente entre los demás obispos, paternal con los cristianos, pero también un tanto autoritario. Incapaz de hablar el lenguaje del pueblo, no pudo tomar parte en el apostolado directo, y con frecuencia se preocupaba demasiado con pequeños detalles. Con todo, con su energía, talento y buen ejemplo, se ganó la veneración de los suyos. Enfermo y anciano, conservó la lucidez hasta el último momento.

BIBLIOGRAFÍA: AL.L., «Visite du P. Prov. de Belgique à la Mission de Calcutta», *Précis historiques* (1886) 195-206. *Les Missions Belges* (1910) 255-257; (1923) 335s. *Échos* (1923) 157. *DIP* 9:1725. Gomez, P., «The Diocese of Galle and the Jesuit Galle Mission» (Ms Archives of Province of Sri Lanka). Santos, *Obispados* 2:265.

V. Perniola

**VAN SCHINGEN (VAN SCHINGHEN), Henri.** Misionero, vicario apostólico.

N. 3 diciembre 1888, Beauraing (Namur), Bélgica; m. 2 junio 1954, Kikwit, Congo.

E. 23 septiembre 1909, Arlon (Luxemburgo), Bélgica; o. 24 agosto 1921, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1925, Yasa, Congo; o.ep. 2 mayo 1937, Mayidi, Congo.

Último hijo de trece hermanos, de los que tres serían sacerdotes, estudió humanidades en el colegio de Turnhout. Cursó dos años de retórica en Notre-Dame de la Paix en Namur y tres de filosofía durante la guerra, repartidos sucesivamente en Valkenburg (Holanda), St-Hélier de Jersey (Islas del Canal) y Oudenbosch (Holanda). Consiguió que se le enviase a la misión de Kwango y llegó a Kisantu (15 junio 1917) tras un accidentado viaje. Fue durante algunos meses director de escuela en Lemfu y luego de la de Kimbau, donde por poco escapó de la muerte: un rayo cayó sobre la casa, lo arrojó al suelo y lo inmobilizó durante algún tiempo, matando a su superior, René Gottigny. Solo y lejos de la misión, no recibió ningún socorro por varios días. El 8 agosto 1919 volvió a Bélgica para estudiar teología. Regresó a la misión el 5 septiembre 1924, y fundó la estación de Yasa, en la que estuvo hasta 1936, excepto dos años en Leverville (hoy Soa).

Nombrado (17 diciembre 1936) vicario apostólico de Kwango, fue consagrado en el seminario mayor de Mayidi. Tras una breve estancia en Bélgica, regresó a la misión el 24 octubre 1937. De carácter alegre y con un sentido muy agudo de lo real y de lo posible, se entregó ante todo a la formación profunda y cristiana de sus fieles. Tuvo el consuelo de ver multiplicarse los sacerdotes y seminaristas nativos, a los que dedicó una afectuosa solicitud. Fomentó con predilección la fundación de las congregaciones de los Hermanos Josefitas y de las Hermanas de Santa María de Kwango. El esfuerzo sobrehumano que tuvo que hacer durante la II Guerra Mundial para enfrentarse a situaciones

difíciles le costó la salud, que tenía muy robusta. Un reumatismo cada vez mayor y otras flaquezas físicas le llevaron en Bélgica de clínica en clínica desde 1947 a 1949. En su último viaje al Congo (29 julio 1949), los médicos no le daban más de dos años de vida. Superando sus sufrimientos y no perdiendo nada de su buen humor habitual, no cesó de animar la obra misional. Se debe señalar que en sus dieciséis años de episcopado en Kwango se pasó de 75.000 a 251.000 bautizados.

OBRAS: «La circoncision chez les Bayaka et les Basuku (Kwango)», *Congo* 2 (1921) 51-64. «Instruction généralisée et progrès de l'enseignement des Noirs», *Troisième Conférence Plenière Ordinaires* (Léopoldville, 1945) 147-158. STREIT 19:620.

BIBLIOGRAFÍA: *BCB* 6:905s. *DIP* 9:1727. *Échos* (1954) 1:13-15. *Jezuïeten* (1954) 5:143s. SANTOS, *Obispados* 2:280s.

J. VAN DE CASTEELE (†)

**VAN SUERCK (MANSILLA), Josse (Justo).** Misionero.

N. 2 enero 1600, Amberes, Bélgica; m. 21 abril 1666, Nuestra Señora de Fe (Misiones), Paraguay.

E. 19 noviembre 1616, Malinas (Amberes); o. c. 1627, Malinas; ú.v. 25 abril 1641, San Ignacio de Itatines, Paraguay.

Fue el tercero de siete hermanos, todos jesuitas, de los cuales, Antonio, fue también a la provincia del Paraguay y murió en el mar (1640) durante su viaje a Buenos Aires. S fue connovicio y amigo de Juan *Berchmans, con quien hizo uno de los tres pactos de oración, mencionados en las biografías del santo. Había sido destinado a estudiar filosofía en Roma junto con Berchmans, pero, al caer enfermo, fue reemplazado por otro. En 1621, prestó testimonio sobre las virtudes de su connovicio.

Ya sacerdote, siendo teólogo de tercero, fue destinado a la misión del Paraguay, y llegó a Buenos Aires en la expedición de Gaspar *Sobrino el 29 abril 1628. Hecho un año más de teología en Córdoba del Tucumán, fue enviado a la reducción de San Miguel de Ibitiruna, en el Guayrá, actual territorio brasileño, como compañero de Cristóbal de *Mendoza. A poco de su llegada, se produjo la invasión de *bandeirantes mamelucos de São Paulo (Brasil), a las órdenes de Manuel Raposo Tavares. Mendoza y S pudieron trasladar parte de la población de San Miguel a Encarnación. A fines de marzo 1629, S partió con Simón *Mascetta, cura de Jesús María, en seguimiento de unos 10.000 guaraníes llevados encadenados a São Paulo por los mamelucos. A pesar de la ayuda prestada por los jesuitas portugueses, Mascetta y S solo lograron la liberación de unos pocos guaraníes. Se conserva un relato de esas gestiones infructuosas, firmado por ambos misioneros el 25 septiembre 1629. Además, escribió S al P. General Mucio Vitelleschi (10 octubre 1629) y al procurador en Madrid (27 enero y 9 junio 1630). De retorno al Guayrá, por orden del provincial Francisco *Vázquez Trujillo, hizo una declaración jurada sobre todo lo sucedido (23 abril 1631). Destinado luego al norte de Asunción (Paraguay), inició una larga etapa de actividad misionera entre los itatines, que lo hizo célebre en los anales de la provincia del Paraguay. Atacadas esas misiones por los mamelucos, se produjo su desplazamiento en 1635 y 1636. Nombrado superior de la misión de itatines en 1641, dio comienzo a numerosas entradas por la región en busca de nuevas tribus. En 1645, se pensó en establecer un puesto de misión que sirviese de avanzada para penetrar en el Chaco y comunicar así las reducciones del Paraná con las del Tucumán. Pedro *Romero, el H. Mateo Fernández y S se internaron en tierras de gentiles con la intención de ver la posibilidad de fundar una reducción. Elegida una zona donde fueron bien acogidos por sus habitantes, Romero despachó a S en el mes de marzo a Asunción para dar las primeras informaciones. Partido éste, Romero y Fernández fueron asesinados. No pudo ya S continuar la obra empezada debido a una nueva invasión de mamelucos a las misiones de itatines en septiembre 1647. En julio 1648, se presentó un sacerdote secular con acompañamiento de soldados para intimar a los jesuitas la entrega de las misiones, bajo pena de suspensión *a divinis*, en nombre del obispo de Asunción, fray Bernardino de *Cárdenas, O.F.M., S fue entonces destinado a Córdoba.

En 1650, por orden del virrey de Lima y de la Audiencia de Charcas, las misiones de itatines fueron devueltas a la CJ. S regresó a una de ellas, Nuestra Señora de Fe, llamada así en recuerdo del santuario de Notre-Dame-de-Foy, de Dinant (Namur, Bélgica).

OBRAS: [Cartas], cf. FURLONG, KIECKENS. STORNI, H., «Jesuitas valones, flamencos y franceses en el Paraguay», *AHSI* 49 (1980) 423s.

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE - LAMALLE 139-144. FURLONG, G., *Justo van Suerck y su carta sobre Buenos Aires (1629)* (Buenos Aires, 1963). KIEKENS, F., «Les anciens missionnaires belges en Amerique. Le P. Josse Van Suerck, apôtre des Itatines, au Paraguay», *Précis historiques* 28 (1879) 343-357, 424-441, 468-482. *NBW* 14:659-664. STORNI, *Catálogo* 296s. TECHO, N. DEL, *Decades virorum illustrium provinciae paraquarensis SJ* (Trnava,1759) 1:343s. *PIBA* 2:346s.

C. MCNASPY (†) / O. VAN DE VYER

**VAN WING, Josef.** Misionero, misionólogo.

N. 1 abril 1884, Herck-de-Stad (Limburgo), Bélgica; m. 30 julio 1970, Drongen (Flandes oriental), Bélgica.

E. 23 septiembre 1904, Drongen; o. 21 abril 1918, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1922, Kisantu, Congo.

Llevaba la marca de su tierra natal y del medio en que había nacido. Alumno bien dotado, pronto le vino la vocación misionera y se preparó para ello con intensos estudios en la escuela *apostólica de Turnhout. Siendo aún joven escolar, fue destinado al Congo y le encargaron el estudio de la antropología y sociología. En 1911 partió para la misión de Kisantu, donde se inició en la vida misionera en la escuela de los grandes pioneros que acababan de pasar por la prueba de la enfermedad del sueño y el conflicto de las granjas-capillas. Sus mentores esta-

ban en la misión desde 1893. Su superior, Stanislas *De Vos, apreció pronto sus talentos y le ofreció la oportunidad de estudiar en profundidad las costumbres indígenas. Cursada la teología (1915-1918) en Bélgica, regresó (1921) al Congo y los resultados de sus investigaciones se publicaron en dos volúmenes *Études Bakongo* (1921, 1938), obra de las mejores sobre el tema y reeditada en 1960. Sus numerosos trabajos científicos le valieron el ser nombrado Miembro de honor del Royal Anthropological Institute of Great Britain.

En sus viajes misioneros, organizó catecismos de adultos en setenta y nueve aldeas. Con su concurso, los jefes de las aldeas y de los clanes introdujeron cambios substanciales en su derecho consuetudinario. Fue inspector de colegios en el vicariato de Kisantu y secretario (1922-1930) de las asambleas plenarias de obispos del Congo. Fue superior de la estación misional de Kisantu (1928), del Seminario menor de Lemfu (1933) y superior regional del vicariato (1939-1946). Fundó la congregación de los Hermanos de San José.

La conferencia episcopal del Congo y de Ruanda-Burundi delegó en él para ir a Bélgica (1945), como representante de la misión ante las autoridades metropolitanas. Fue miembro del Consejo Colonial y secretario del Comité de Superiores de Misiones. Ayudó a fundar el Fonds du Bien-être Indigène (del que fue administrador y director) y fue miembro del Comité du Service Social. Fue también miembro del Institut Royal Colonial Belge (después de 1960, Académie Royal des Sciences d'Outremer). Dio informes alarmantes, fruto de diez viajes anuales por África. Su grito de alerta, «El Congo descarrila», tuvo un eco enorme. Fue uno de los principales promotores del centro universitario Lovanium en Kisantu. Cuando éste fue trasladado a Kimwenza y convertido en Universidad, fue nombrado miembro del Consejo Académico. Asimismo fue director de conferencias en el Instituto Africanista de la Universidad de Lovaina. Era administrador y profesor en Bruselas de la escuela social colonial, miembro del instituto real de relaciones internacionales y del instituto internacional de ciencias políticas y sociales aplicadas a los países de civilizaciones diferentes (INCIDI). Colaboró en numerosas revistas: su bibliografía llega a más de 200 títulos.

Testigo de la precipitada evolución del Congo belga, sufría por la incomprensión de los responsables belgas. Ya en 1956 declaró: la emancipación del Congo belga es inevitable y a corto plazo. Fue una de las más importantes figuras del África ex belga (Congo, Burundi, Ruanda) y estuvo íntimamente vinculado a los decisivos sucesos históricos de estas regiones. Gozó de autoridad y prestigio inigualado al servicio de la Iglesia africana por su conocimiento excepcional de ella, su comprensión de la mentalidad y las aspiraciones de sus habitantes, y su fuerte personalidad que no cedió nunca ante las dificultades. A los seis meses de morir, sus restos fueron trasladados al Congo y enterrados al lado de Émile *Van Hencxthoven en Kisantu.

OBRAS: *Études Bakongo. 1. Histoire et Sociologie* (Bruselas, 1921). *2. Religion et Magie* (Bruselas, 1938): [reed. de ambos] (Brujas, 1959). *Le plus ancien dictionnaire Bantu* (Lovaina, 1928). *Légendes des Bakongo orientaux* (Bruselas, 1940). *Annuaire des Missions Catholiques au Congo Belge et au Ruanda-Urundi* (Bruselas, 1949). «Le Congo déraille», *Bull Inst Royal Colonial Belge* 22 (1951-1953) 609-626. «L'Homme congolais», *ibídem* 24 (1953-1954) 1102-1121. «Impression du Congo 1955», *ibídem* (1956-2) 169-186. «Le Kibangisme vu par un témoin», *Zaïre* 12-6 (1958) 563-618. STREIT 19:620-624.

BIBLIOGRAFÍA: DE CLEENE, N., *Koninklijke Academie voor Overzeese Wetenschappen* 17 (1971) 87-95. *Jezuïeten* 29 (1971) 146-151.

E. PAREIN (†)

**VANIÈRE, Jacques.** Poeta latino.

N. 9 marzo 1664, Causse (Hérault), Francia; m. 22 agosto 1739, Toulouse (Haute-Garonne), Francia.

E. 26 agosto 1680, Toulouse; o. 1693, Toulouse; ú.v. 2 febrero 1698, Toulouse.

Estudió en el colegio jesuita de Béziers antes de entrar en la CJ. Hizo un año de magisterio y dos de filosofía (1683-1685) en Tournon. Fue profesor de gramática y luego de retórica en Toulouse (1685-1688) y Montpellier (1688-1689), donde compuso deliciosos poemas latinos sobre estanques, palomas y viñas. Tras otro año de filosofía en Rodez, marchó a Toulouse para la teología (1690-1694). Encargado de los teólogos en el pensionado de Toulouse durante varios años, enseñó después filosofía en Montpellier. Director (1699-1703) de la residencia de estudiantes en Toulouse, pasó el resto de su vida en esta ciudad, excepto un año en Lyón (1709-1710) para imprimir su diccionario y tres años (1720-1723) como rector en Auch.

Publicó (1706) *Praedium rusticum*, una colección de poemas latinos antiguos y recientes. A pesar de algunas imperfecciones, la gracia y el encanto de sus versos, junto con el conocimiento de la vida campestre, le valieron el apelativo del «Virgilio cristiano». En una visita a París (1730), fue recibido como un maestro. El *Praedium* se tradujo tres veces al francés y a otras lenguas. Después de la aparición de su *Dictionnarium poëticum*, comenzó a trabajar en un diccionario francés-latín, que tendría seis volúmenes en folio y le mereció una pensión de Luis XV. No pudo acabarlo y lo confió a un alumno suyo, Théodore Lombard, quien trabajó en él por largo tiempo. El manuscrito se perdió cuando la supresión (1762) de la CJ en Francia. En el museo de Béziers se conserva un busto de V, hecho por David d'Angers.

OBRAS: *Carmina* (París, 1696). *Praedium rusticum* (Toulouse, 1706). *Opuscula* (Toulouse, 1717). *Dictionarium poëticum* (Lyón, 1710).

FUENTES: ASJF: «In obitum J. Vanerii, Elegia».

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE 1:383-384; 4:1301-1302. LOMBARD, T., *Vie du P. Vanière* (1739). SOMMERVOGEL 8:441-451. *NBG* 46:918-920.

H. BEYLARD (†)

**VANINO, Miroslav.** Profesor, historiador, escritor.

N. 10 octubre 1879, Zagreb, Croacia; m. 6 diciembre 1965, Zagreb.

E. 14 agosto 1894, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 24 agosto 1910, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1913, Travnik, Bosnia.

Sus actividades fueron tantas y tan varias, que reflejan toda la labor de los jesuitas croatas en la primera mitad del siglo XX. Fue profesor de historia y lenguas en el liceo de Travnik (1904-1907, 1912-1914, 1920-1922), capellán militar (1917-1918) y director de jóvenes, para los que fundó la revista *Život* (Vida). Siendo rector en el colegio de Zagreb (1922-1926), organizó un movimiento para fomentar vocaciones sacerdotales y dio misiones populares. Trabajó (1926-1927) con los croatas de Estados Unidos, a los que dio cincuenta y una misiones. Vuelto a su patria, se dedicó en Zagreb (1927-1928, 1930-1931) a escribir la historia de la CJ, y enseñó historia de la Iglesia y patrología en el seminario mayor de Sarajevo (1928-1930, 1931-1945) y de Zagreb (1945-1950, 1956-1961).

Se le conoce sobre todo en el campo literario y científico. Ya durante sus años de magisterio publicó biografías adaptadas del original francés. Publicó diecinueve libros y opúsculos, y unos 220 artículos y estudios, incluyendo dramas y narraciones. Para el estudio de la historia croata, fundó (1933) la revista *Croatia sacra*, de la que fue director cuatro años. En reconocimiento de sus méritos, fue recibido (1937) como miembro correspondiente de la Academia yugoslava de Zagreb.

Su especial interés era la historia de la CJ en Croacia, tema en el que se le reconocía una autoridad. Comenzó su interés cuando estudiaba en las universidades de Viena y Zagreb (1914-1917), donde obtuvo el doctorado con su disertación sobre la docencia de filosofía y teología en la Academia jesuita de Zagreb desde 1633 a 1773. En 1932, fundó la revista *Vrela i prinosi - Fontes et Studia*, por cuyo medio, buscó corregir la opinión falsa, pero arraigada, de que los jesuitas en Croacia eran antinacionalistas; y probar, por las fuentes, su labor de mérito en las áreas de la enseñanza y de la literatura, así como en sus misiones populares durante los siglos XVII y XVIII.

También publicó varias fuentes valiosas, encontradas en los archivos europeos, como *Chronicum Collegii Ragusini* (1937), *Autobiographia P. B. Kasic* (1940) y *Relationes de missionibus popularibus saeculi XVII et XVIII*. Desde 1945 hasta 1955 escribió su obra histórica básica sobre la CJ en Croacia hasta 1773 (unas 2.000 páginas mecanografiadas), cuyo dos primeros volúmenes aparecieron después de su muerte; el tercero sigue inédito.

OBRAS: *Sunčanom stazom* (Zagreb, 1929). *Povijest Katoličke crkve* (Sarajevo, 1929). *Povijest filozofijske i teologijske nastave u Isusovačkoj akademiji u Zagrebu 1633-1733* (Zagreb, 1930). «Philipp Riceputi S.I. Begründer des "Illyricum Sacrum"», *AHSI* 1 (1932) 204-237. «Isusovci u Beogradu u XVII i XVIII st.», *Vrela i prinosi* 4 (1934) 1-47. «Le P. Barthélemy Kašić S.I., écrivain croate (1575-1650)», *AHSI* 6 (1937) 216-258; 11 (1942) 83-97. *Isusovci i hrvatski narod* 1: *Rad u XVI stoljeću. Zagrebački kolegij* (Zagreb, 1969).

BIBLIOGRAFÍA: BADALIĆ J., «Pisac crkvene i kulturne hrvatske povijesti. Život i djela o. Miroslava Vanina DI (1879-1965)», *Bogoslovska smostra* 36 (1966) 726-736. BADALIĆ J., «Iz života i rada o. Miroslava Vanina DI (1879-1965)», *Vjesnik djakovačke biskupije* 19 (1966) 33-38. KORADE M., «Kronologija i bibliografija radova o. Miroslava Vanina», *Vrela i prinosi* 13 (1982) 5-22.

J. BADALIĆ (†) / M. KORADE

**VANOSSI, Antal.** Profesor, superior.

N. 26 junio 1688, Győr, Hungría; m. 11 abril 1757, Roma, Italia.

E. 9 octubre 1703, Graz (Estiria), Austria; o. 1717, Viena, Austria; ú.v. 15 agosto 1721, Viena.

Cursadas la filosofía (1707-1709) y la teología (1714-1717) en Viena, enseñó poética y retórica, un año cada una, y luego cuatro, filosofía en el colegio de Viena. Fue ayudante (1724-1727) del maestro de novicios en el noviciado de Viena antes de enseñar un año controversias, asimismo en Viena. Entonces empezó su carrera de superior. Rector y maestro de novicios (1728-1737) en Trencsén (hoy Trenčín, Eslovaquia), introdujo 187 novicios a la vida de la CJ. Fue rector en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia) desde 1737 a 1738, y en Graz desde 1738 a 1740. Provincial (1740-1744) de la provincia austríaca, puso el fundamento para el extraordinario desarrollo de la provincia en la segunda mitad del siglo XVIII hasta la *supresión. En 1742 a 1744 entraron cada año en la CJ 68 jóvenes, lo que suponía el nivel más alto en toda la historia de la provincia. Fue rector (1744-1748) en Viena, prefecto en el seminario húngaro Pazmaneum y de nuevo rector del colegio de Viena (1750-1752). En este año se trasladó a Roma, donde fue nombrado *asistente para Alemania en la curia. Con su herencia paterna proveyó de fondos (1755) para transformar lo que hasta entonces había sido sólo un puesto de misión en Székesfehérvár (Hungría) en una gran residencia a la que añadió un gimnasio, donde por término medio recibían educación 200 alumnos. Participó en las Congregaciones Generales XVII (1751) y XVIII (1755-1756). Sus cualidades como superior, su perspicacia y tacto eran reconocidas universalmente, tanto que en la elección de general fue uno de los candidatos y obtuvo 30 votos. Murió como asistente en Roma.

OBRAS: *Idea Principum in sapientia coronata Mathiae Corvini* (Nagyszombat, 1713). *Religio vindicata, sive Relatio belli Turcici* (Viena, 1720; ampliada en *Decas Augusta seu lustrum geminum Imperii Aug. Caroli VI*, 1724). *Idea sapientis theo-politici, seu tripartita morum Philosophiae* (Nagyszombat, 1762). MSS y Cartas: SZABÓ, F., *Kéziratkatalógus* [Abadía OSB de Pannonhalma] (Budapest, 1981) 239.

BIBLIOGRAFÍA: CORETH, *Geschichtsschreibung* 90. LUKÁCS, *Cat gen* 3:1760s. LACKNER, *Jesuitenprofessoren* 452-454. MIHÁLYI, E., «Vanossi, A.», *Győri Szemle* 5 (1934) 147-150. PRAZ, M., *Studies in Seventeenth-Century Imagery* (Roma, 1975) 521s. SOMMERVOGEL 8:457-460; 12:855. VILLÁNYI, L. A., «Vanossi, A.» (Diss. Univ. Budapest, 1935).

L. SZILAS

**VARADE, Ambroise.** Acusado de complicidad en regicidio.

N. 1553/1554, París, Francia; m. 2 enero 1610, Novellara (Regio Emilia), Italia.

E. septiembre 1575, Verdún (Meuse), Francia; o. c. 1584, París; ú.v. 9 noviembre 1591, París.

Era director (1587-1593) del internado en el *Colegio Clermont de París cuando Pierre Barrière, apenas llegado a la capital desde Lyón y ya bajo vigilancia, le consultó sobre su proyecto de *regicidio. Pocos días después, Barrière, a quien se le había visto en la residencia real de Melun, fue arrestado, juzgado y, el 31 agosto 1593, ejecutado. Durante la tortura Barrière dijo haber visitado algunos clérigos, incluido V, en Lyón y París, pero los fiscales, al no hallar evidencia, cerraron el caso, sin ni siquiera interrogar a ninguno de ellos. Casi un año después de la ejecución de Barrière, el galicano Étienne Pasquier y el jansenista Antoine Arnauld, padre del «gran Arnauld», acusaron (1594) a V de haber sido consejero cómplice de Barrière.

V oyó hablar de estas acusaciones en Pont-à-Mouson, en el ducado de Lorena, donde él se había movido sin reservas en la primavera de 1594. En octubre 1594, V envió una detallada refutación de los cargos al P. General Claudio Aquaviva, quien, por su parte, le escribió que no difundiese su apología, sino que confiara más bien en la providencia; que cualquier cosa que dijera podría usarse contra él; y que él simplemente había rehusado tratar la cuestión con Barrière. El silencio obligaba a presentar pruebas a los acusadores, dado que, en realidad, no habían aportado ninguna. Enrique IV y su corte no dieron crédito a las acusaciones contra V, pero el *Parlement* de París hizo quemar a V en efigie en enero 1595 (véase Jean *Chastel).

Los superiores de la CJ creyeron en la inocencia de V, pero no lo destinaron de nuevo a París. Y en cuanto a V, incluso antes de la respuesta de Aquaviva, abandonó Lorena (noviembre 1594) y marchó a la seguridad de Milán (Italia). En la primavera de 1595 se estableció en Novellara, donde pasó sus últimos años. En enero 1602 era superior de la comunidad, con «especial cuidado de los novicios» (ARSI, *Ven. 36*. f. 293) y acogió la comunidad de jesuitas de Padua (1606) al tiempo del entredicho de Venecia.

La supuesta complicidad de V con Barrière se ha afirmado con frecuencia como si fuera un hecho, incluso a mitad del siglo XX.

FUENTES: ARSI: *Gal. 93. Ep. Galliae 1588-1601*; *Francia 1-II, Epist. Gen. 1573-1604*.

BIBLIOGRAFÍA: Brou, A., *Les Jésuites de la legende*, 2 v. (París, 1906-1907) 1:145-150. Fouqueray 2:349-354. Pirri, P., *L'Interdetto di Venezia del 1606 e i Gesuiti* (*BIHSI* 14) (Roma, 1959) 168, 242, 272. *DBF* 5:605-606.

C. E. O'Neill

**VARÁIZ, Pedro.** Misionero, superior.

N. 1578, Alfaro (La Rioja), España; m. 15 agosto 1654, Quito (Pichincha), Ecuador.

E. 28 febrero 1599, Villarejo de Fuentes (Cuenca), España; o. 25 febrero 1607, Sevilla, España; ú.v.29 abril 1618, Lima, Perú.

Estudiaba en la Universidad de Alcalá de Henares cuando ingresó en la CJ. Hecho el noviciado, cursó allí hasta el tercer año de teología (1603-1607), siendo alumno del eminente teólogo Gabriel *Vázquez, al que siempre siguió.

Destinado a las misiones americanas, se ordenó antes de embarcarse en la expedición de 1607 y concluyó sus estudios en Lima. Después de un corto período al cargo de los escolares jesuitas, fue enviado al colegio de Quito, donde enseñó (1610-1618) filosofía con gran aceptación, además de ser rector (1613-1616) del seminario San Luis. Desde 1619 a 1632 fue profesor de teología en Santafé de Bogotá (Colombia).

En 1621, predicó una misión en Popayán (Colombia), que fue la ocasión remota de la fundación de un colegio, como sucedió con la que predicó en 1633 en Cuenca (Ecuador). De la que tuvo en Caracas en 1629 con Juan *Cabrera, surgió la petición de las autoridades de fundar allí un colegio. Colaboró con Domingo *Molinello a organizar (1636-1638) la *doctrina de Tópaga, lugar de descanso de los misioneros a la puerta de los Llanos de Casanare, y misionó en la diócesis de Popayán, donde ayudó a fundar el colegio, del que fue rector de 1645 a 1651.

Nombrado (1653) provincial del Nuevo Reino, apenas ejerció su cargo un año y siete meses. Gobernó paternalmente, promoviendo la observancia regular, en la que precedía con el ejemplo. Destacó en el cuidado de los pobres y necesitados, ayudándoles directamente y favoreciendo a los desvalidos a través de las autoridades de la audiencia. Acabada su visita del colegio de Popayán, fue a Quito, donde falleció.

BIBLIOGRAFÍA: Mercado, *Historia* 3:414-425. Pacheco, *Columbia* 1:338, 419-421, 471. Rey Fajardo, *Bio-bibliografía* 559-561.

I. Acevedo (†)

**VARÁIZ VILLAGUARDA, Francisco.** Misionero, educador, superior.

N. c. 1580, Onteniente (Valencia), España; m. 11 enero 1658, Tunja (Boyacá), Colombia.

E. 25 abril 1597, Tarragona, España; o. c. 1607, Sevilla, España; ú.v. 1 enero 1614, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Concluido su noviciado, estudió humanidades (1599-1600) en el colegio de Girona, y la filosofía (1601-1603) y teología (1603-1609) en el de San Pablo de Valencia. Desde 1601, apenas iniciada la filosofía, se había ofrecido al P. General Claudio Aquaviva para las misiones de Oriente. Durante la teología (1607), fue destinado a la entonces viceprovincia del Nuevo Reino de Granada (Colombia) y ordenado en Sevilla. Poco después de su llegada a Cartagena, fue a la *doctrina de Cajicá a aprender la lengua muisca y, luego, enseñó esta lengua por cuarenta años. Atendió siempre a los indios y esclavos negros de las cercanías de Santafé. Estableció una congregación para los indios y fundó (1649) la Hermandad de Nuestra Señora del Socorro, aprobada por Inocencio X (13 agosto 1653), que se extendió a

otros lugares. Después de su rectorado (1653-1655) en el Colegio Máximo de Bogotá, continuó su apostolado habitual en la ciudad, hasta su muerte, según todos, con fama de santidad. En 1663, su cuerpo fue trasladado a la iglesia del colegio de Bogotá.

FUENTES: ARSI: *FG Indipetae 28* n. 265, n. 267, n. 279.

BIBLIOGRAFÍA: CASSANI 471-487. FLOREZ DE OCARIZ, J., *Genealogías del Nuevo Reino de Granada* (Madrid, 1674) 222-223. MERCADO, *Historia* 1:167-181. PACHECO, *Colombia* 1:347-350. RESTREPO, *Colombia* 366-367. RIVERO, J., *Historia de las misiones de los Llanos de Casanare y los ríos Orinoco y Meta* (Bogotá, 1956) 75-77.

J. M. PACHECO (†) / J.L. SÁEZ

**VAREILHE-DUTEIL (VAREILLE-DUTEILLE, DUTEIL), François.** Beato. Mártir.

N. 15 junio 1734, Felletin (Haute-Vienne), Francia; m. 2 septiembre 1792, París, Francia.

E. 22 noviembre 1751, Burdeos (Gironde), Francia; o. c. 1764.

Había estudiado un año de filosofía antes de ingresar en la CJ. Acabado el noviciado, hizo dos años más de filosofía (1755-1757) en Burdeos y enseñó (1757-1761) gramática y, luego, clásicos en Poitiers. Había terminado primero de teología en Poitiers cuando le sorprendió la disolución de la CJ por el *Parlement* de París (agosto 1762). De sus treinta años siguientes hasta su detención no se conoce casi nada. La inscripción que enumera los mártires en el convento carmelita, convertido en prisión por los revolucionarios, lo identifica como «un antiguo jesuita que había sido canónigo de Saint-Merry», una iglesia cercana al Ayuntamiento de París. Cuando se suprimieron las canonjías en la ciudad, se trasladó al hogar para sacerdotes Saint François de Sales en Issy, al sur de París. Aquí fue arrestado (15 agosto 1792) junto con otros, la mayoría ancianos y enfermos, por negarse a prestar el juramento de la Constitución civil del clero. Fueron llevados en medio del abucheo del populacho al convento carmelita para encarcelarlos y, poco más de dos semanas después, fueron ejecutados. V-D y sus compañeros fueron beatificados por Pío XI el 17 octubre 1926 (*Mártires de la Revolución Francesa).

FUENTES: ASJF.

BIBLIOGRAFÍA: FOUQUERAY, H., *Un groupe de martyrs de septembre 1792. Vingt-trois anciens Jésuites* (París, 1926) 212-213. GRENTE, J., *Les martyrs de septembre 1792 à Paris* (París, ³1926). *BS* 12:956; 11:943-953.

P. DUCLOS (†)

**VARGA, László.** Operario, líder laboral, escritor.

N. 6 julio 1901, Szombathely (Vas), Hungría; m. 9 enero 1974, Lovaina (Brabante), Bélgica.

E. 14 agosto 1918, Trnava, Eslovaquia; o. 26 julio 1930, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 15 agosto 1935, Szeged (Csongrád), Hungría.

Hecho el noviciado en Nagyszombat (hoy Trnava), cursó la filosofía (1921-1924) en Szeged, y la teología en Enghien (Bélgica) (1928-1929) e Innsbruck (1929-1931). Durante sus estudios concedió particular atención a las obras de Heinrich *Pesch y a la doctrina social de la Iglesia. Enseñó teología (1931-1936) en Szeged, y fue capellán general (1936-1945) del movimiento de trabajadores cristianos (E.M.SZ.O.) en Hungría y director de la *congregación mariana de la Universidad de Budapest. Hasta 1950 (cuando la CJ fue dispersada en Hungría), trabajó en misiones populares. Pasados dos años como profesor de teología (1950-1953) en el seminario diocesano de Szombathely, enseñó en el escolasticado de Saint-Albert en Lovaina (1953-1956), fue director (1956-1958) de las congregaciones en Múnich (Alemania) y capellán general (1958-1974) de los emigrantes húngaros en los países de Benelux. Una de las figuras más destacadas entre los jesuitas húngaros, tuvo gran influencia en el movimiento de los obreros cristianos de Hungría, y entre los húngaros de la Europa Occidental.

OBRAS: *Uj társadalmi rend felé* [hacia un nuevo orden social] (Budapest, 1933). *Társadalmi etika* [ética social] (Szeged, 1935). *Szociális reform és hivatasrendiség* [reforma social y orden profesional] (Budapest, 1941). *Keresztény felelosség*, 2 v. [responsabiblidad cristiana] (Budapest, 1943). *Tajékozódás* [orientación] (Budapest, 1944). *Magyar titok* [misterio húngaro] (Bruselas, 1960). *Az élo Isten* [Dios vivo] (Bruselas, 1965).

BIBLIOGRAFÍA: VV, *Kortárs magyar jezsuiták* (Eisenstadt, 1992) 2:83-106. VIDA, I., «Varga Páter reménye», *Katolikus Szemle* 26 (1974) 50-58.

I. MUZSLAY

**VARGAS TAMAYO, José.** Maestro de novicios, poeta.

N. 18 marzo 1891, Tunja (Boyacá), Colombia; m. 5 abril 1969, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 24 diciembre 1907, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 29 julio 1925, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1928, Santafé de Bogotá.

Tenida su formación inicial (1907-1910) en España, regresó a Colombia. En Bogotá acabó el juniorado e hizo el magisterio (1914-1918) y la filosofía (1918-1921). De nuevo en España, cursó la teología (1922-1926) en Oña y, a su vuelta definitiva a Colombia, hecha la tercera probación, fue maestro de novicios trece años (1928-1941). Rector (1941-1944) del colegio de Cali (Valle del Cauca), se le nombró instructor de tercera probación (1945-1947) en Santa Rosa de Viterbo (Boyacá). Desde entonces hasta su muerte, fue sucesivamente director espiritual de varios colegios en Bogotá y Medellín.

Aficionado a la literatura desde joven, además de su antología de la poesía lírica colombiana (1919) y la traducción de la poesía mallorquina del obispo Miguel Costa y Llobera (1928), se dio a conocer como delicado poeta. Sus composiciones aparecieron en 1961, junto a las de su hermano Roberto, con el título de *Liras Hermanas*.

OBRAS: *Las cien mejores poesías líricas colombianas* (Bogotá, 1919). *Horacianas a Visiones de Palestina* [trad. de las obras de MIGUEL COSTA Y LLOBERA] (Barcelona, 1928). *De los jardines de Mallorca, Cataluña y Valencia* (Bogotá, 1949).

*Breve antología de la poesía lírica catalana* (1950-1951). *Diamantes escondidos: Los hermanos jesuitas* (Bogotá, 1956). *Liras Hermanas* [con ROBERTO VARGAS TAMAYO] (Tunja, 1961).

J. M. PACHECO (†)

**VARGAS UGARTE, Rubén.** Profesor, historiador.

N. 22 octubre 1886, Lima, Perú; m. 7 febrero 1975, Lima.

E. 12 marzo 1905, Pifo (Pichincha), Ecuador; o. 6 marzo 1921, Barcelona, España; ú.v. 2 febrero 1923, Madrid, España; 15 agosto 1973, Lima.

Ingresó en la misión ecuatoriano-peruana de la CJ y, antes de acabar el noviciado, fue enviado a España. Estudió humanidades (1907-1909) y filosofía (1909-1912) en Granada, y enseñó física, química y francés (1912-1917) en el colegio S. Estanislao de El Palo (Málaga). Cursó la teología (1917-1921) en Sarriá (Barcelona) y, hecha la tercera probación en Manresa (Barcelona), enseñó matemáticas y religión (1922-1923) en el colegio Areneros de Madrid y literatura (1923-1924) en el S. Estanislao de Málaga.

Vuelto al Perú, fue profesor de química e inglés en los colegios La Inmaculada (1925-1926) de Lima y Sagrado Corazón (1926-1931) de Sucre (Bolivia). En 1931, regresó a Lima como profesor de historia en la Universidad Católica. Enseñó dos años (1932-1934) historia eclesiástica en la Universidad *Gregoriana de Roma y, desde 1934, fue profesor, de nuevo, de historia en la Universidad Católica de Lima, así como decano de la facultad de letras (1935-1947). Obtuvo el doctorado en filosofía por la Gregoriana el 25 noviembre 1947. De regreso a Lima, fue rector de la Universidad Católica (1947-1953), para la que logró (1949) del gobierno peruano el poder conferir títulos académicos. Desde 1953, fue vicepostulador de la causa de beatificación del P. Francisco del *Castillo. En 1961, fue nombrado director de la Biblioteca Nacional de Lima.

Especializado en la historia eclesiástica y civil desde el virreinato a la independencia (1529-1824), escribió obras no sólo sobre el Perú, sino también sobre toda la América española. En las colecciones *Biblioteca Peruana*, *Biblioteca Histórica Peruana* y *Clásicos Peruanos*, publicó textos y documentos antiguos, pacientemente detectados en bibliotecas y archivos de Europa y Sudamérica. Fue miembro de la Academia Nacional de la Historia, de la Academia Peruana de la Lengua, del Centro de Estudios Histórico-Militares del Perú, y correspondiente de las Academias de la Lengua y de la Historia, de España, Argentina, Ecuador, México y Venezuela. Doctor «honoris causa» de varias universidades peruanas, recibió en 1954 el *Premio Nacional de Historia*. Su bibliografía abarca más de 100 libros y varios centenares de folletos y artículos. Deseoso de abarcarlo todo, no siempre logró hacer labor ordenada y sintética, pero con su infatigable trabajo proporcionó abundante y valioso material a los historiadores, principalmente sobre el período virreinal.

OBRAS: *Los jesuitas del Perú* (Lima, 1941). *Vida del V. P. Francisco del Castillo de la Compañía de Jesús* (Lima, 1946). *Concilios limenses*, 3 v. (Lima, 1951-1954). *Historia de la Iglesia en el Perú*, 5 v. (Lima/Burgos, 1953-1962). *Historia del culto de María en Iberoamérica*, 2 v. (Madrid, ³1956). *Vida de Santa Rosa de Santa María* (Buenos Aires, ³1961). *Historia de la Compañía de Jesús en el Perú*, 4 v. (Burgos, 1963-1965). *Historia general del Perú*, 10 v. (Barcelona, 1966-1971). *Jesuitas peruanos desterrados a Italia* (Lima, ²1967). *Vida de Santo Toribio de Mogrovejo* (Lima, 1971).

BIBLIOGRAFÍA: HAMPE, T., «El P. Vargas Ugarte y su aportación a la historiografía del Perú colonial», *Revista de Historia de América* 104 (1987) 141-167. ÍD., «Homenaje al R. P. Vargas Ugarte, S.J., en su 80.° aniversario», *Mercurio Peruano* 42 (1967) 468-469. LOSTAUNAU ULLOA, A., «Bio-bibliografía del R. P. Rubén Vargas Ugarte, S.J.», *Mercurio Peruano* 42 (1967) 215-262. NIETO VÉLEZ, A., «P. Rubén Vargas Ugarte, S.I. (1886-1975)», *AHSI* 44 (1975) 424-439. POLGÁR 3/3:605. RÁEZ PATIÑO, S., «Bio-bibliografía del R. P. Rubén Vargas Ugarte, S.J.», *Boletín de la Biblioteca Nacional* 5 (11, 1948) 48-61.

A. NIETO

**VARILLON, François.** Capellán, escritor.

N. 28 julio 1905, Bron (Rhône), Francia; m. 17 julio 1978, Francheville (Rhône).

E. 17 noviembre 1927, Yzeure (Allier), Francia; o. 24 junio 1937, Lyón (Rhône); ú.v. 2 febrero 1945, Lyón.

Entró en la CJ, obtenida la licenciatura en letras. Cursó la filosofía (1929-1931) en St. Hélier de Jersey (Islas del Canal) y la teología (1934-1938) en Lyón, con un intermedio de docencia de retórica (1931-1934) en Villefranche. Fue capellán de Acción católica diocesana en Lyón y, desde 1947, de la nacional. Entonces, escribió sus «Fiches», que ayudaron a la formación espiritual de innumerables estudiantes. Estas notas se reunieron más tarde, y se publicaron como *Éléments de doctrine chrétienne*.

Destinado a la residencia de Lyón y, después (1964), superior del Centro espiritual de Châtelard, fue capellán de la Unión social de ingenieros católicos y promotor de los Hogares cristianos. Dio, al mismo tiempo, ciclos de conferencias literarias y espirituales, así como ejercicios ignacianos en Lyón y su región. Predicaba con frecuencia en la parroquia del abate Georges Michonneau en Petit-Colombes (cerca de París).

Por su formación humanística, estuvo abierto a la belleza del mundo, al misticismo de François *Fénelon y a la visión católica de Paul Claudel, cuya familia le confió el diario del poeta para publicarlo (1968). En sus escritos, recalcó la riqueza y actualidad del mensaje cristiano; su estilo era evocador, aunque a veces algo rebuscado. Poco antes de morir, publicó dos libros pequeños pero penetrantes, que son en cierto modo su testamento espiritual: *L'humilité de Dieu*, que ganó el Gran Prix Catholique de Littérature, y *La souffrance de Dieu*.

OBRAS: Introd. a *Fénelon. Oeuvres spirituelles* (París, 1954). *Fénelon et le pur amour* (París, 1957). *Éléments de doctrine chrétienne*, 2 v. (París, 1960-1961). *Claudel* (Brujas, 1967). *L'Humilité de Dieu* (París, 1974). *La souffrance de*

*Dieu* (París, 1975). *Beauté du monde et souffrance des hommes. Entretiens avec Charles Ehlinger* (París, 1980). *Joie de croire, joie de vivre* (París, 1981; Bilbao, 1999).

BIBLIOGRAFÍA: *Catholicisme* 15:728-731. DUCLOS 256. POLGÁR 3/3:605. RÉMOND, R., «Le Père Varillon, l'homme, le religieux, l'écrivain», *Mémoires de l'Académie des Sciences, Belles-lettres et Arts de Lyon* 34 (1980) 119-120. «François Varillon (1905-1978)», *Bulletin de la Faculté Catholique de Lyon* 53 (1978) 15-17. «François Varillon (1905-1978)», *Compagnie. Courrier de la Province de France* no. 122 (noviembre 1978) 176-178.

P. DUCLOS (†)

**VARIN DE SOLEMONT, Joseph.** Superior, director espiritual.

N. 7 febrero 1769, Besanzón (Doubs), Francia; m. 19 abril 1850, París, Francia.

E. 19 julio 1814, París; o. 12 marzo 1796, Augsburgo (Baviera), Alemania; ú.v. 15 agosto 1818, París.

Estudió en el seminario de Saint-Sulpice hasta su cierre. Entonces, entró en la vida militar y conoció a los abates Charles de Broglie y Eléonor de Tournély, con los que se agregó a la *Compañía del Sagrado Corazón. Recién acabada (1796) su teología en Baviera y marchó a Viena (Austria) y se trasladó (1797) a Hagenbrunn, en las afueras de Viena, donde, fue elegido superior de los Padres del Sgdo. Corazón a la muerte de Tournély, y abrió un internado a fines 1798.

Hacia julio 1798, Niccolò Paccanari, que acababa de fundar la *Compañía de la Fe de Jesús, le escribió sugiriéndole la unión de los dos grupos. Esta unión se efectuó el 18 abril 1799 y V fue superior de Alemania. El 19 marzo 1800, V fue enviado a París y trabajó entre los miles de enfermos del gran hospital Salpêtrière, que desde hacía diez años no tenía capellán. En París, encontró a Adélaïde Champion di Cicé, a la que Pierre-Joseph de *Clorivière había aconsejado sobre la creación de una congregación religiosa, conocida como Hijas del Corazón de María. Admitió, asimismo en Paris, entre los Padres de la Fe a hombres como Louis *Barat, Jean *Loriquet, Étienne *Dumouchel, Pierre *Ronsin y Pierre *Roger.

A petición de Paccanari, V y Jean-Louis Leissegues de *Rozaven fueron a Roma hacia julio 1802, pero a su regreso en otoño, ambos habían perdido la confianza en Paccanari, que acogía con frialdad la unión con los jesuitas de la Rusia Blanca. Mientras tanto, V organizó un grupo para dar misiones por las grandes ciudades. Durante esta época V encontró a Julie Billiart y le ayudó a escribir las reglas para su congregación, las hermanas de Notre Dame de Namur.

Al saber que Rozaven, apoyado por Pío VII, había solicitado su admisión en la CJ en Rusia, V decidió romper con Paccanari y, el 21 junio 1804, lo anunció a su grupo, que, desde entonces, fue de nuevo la Compañía del Sagrado Corazón. Ésta gozó de calma desde 1804 a 1807, aprovechada para hacer varias fundaciones (Montdidier, l'Argentiére, junto a Lyón, Montmorillon, Marvejols, entre otras), pero el éxito de estas empresas suscitó cierta animosidad y la policía lo comunicó a Napoleón, quien, empujado por Joseph Fouché, cerró (1 noviembre 1807) las instituciones y obligó a sus sacerdotes a dispersarse por Francia. V se libró de la cárcel, pero se le condenó a residir en Besanzón.

Unos años antes (1800), V había conocido a la hermana del P. Barat, Madeleine-Sophie *Barat, a la que había aconsejado y sabía de sus aspiraciones a la vida religiosa. La orientó hacia la fundación de una congregación que no fuera la del Carmelo, en la que ella estaba ilusionada desde mucho tiempo. Junto con ella y su hermano, V trabajó en las constituciones de la nueva congregación, las Damas del Sagrado Corazón. El espíritu de esta comunidad femenina de educadoras fue una mezcla del celo apostólico de san Ignacio y del espíritu amable de santa *Teresa de Jesús. V ayudó, también, a las Hermanas de la Sagrada Familia y, junto con Jeanne-Claude Jacoulet, escribió unas reglas adaptadas a las actividades de su congregación, establecida en Amiens para la formación y educación de chicas provenientes de familias modestas.

V ingresó en la CJ en 1814 y fue superior (1818-1821) de la residencia de la calle des Postes en París. Después de abrir (1823) un colegio en Dole, fue de nuevo superior (1825-1829) en la misma residencia de París y de la de la calle de Sèvres (1829-1833), donde permaneció como padre espiritual hasta su muerte. En París, aconsejó a otras varias congregaciones, como a las Agustinas del Sgdo. Corazón de María y a las hermanas de Notre Dame de Namur. Entre los muchos sacerdotes que solicitaron sus consejos estuvieron Dom Prosper Guéranger y el futuro obispo de Perpiñán, Philippe Gerbet.

OBRAS: *Les vraies forces*, 12 v. (1901-1909).

BIBLIOGRAFÍA: D'HÉROUVILLE, P., *Le Père Auriault* (París, 1941). DUCLOS 29. JÉGLOT, C., *Routes spirituelles* (París, 1937) 277-318. POLGÁR 3/1:181. *DIP* 1:987; 9:1733.

H. BEYLARD (†)

**VARNUEVO, Rodrigo de, véase BARNUEVO.**

**VARSI, Aloysius.** Educador, científico, superior.

N. 9 marzo 1830, Cagliari, Italia; m. 27 noviembre 1900, San Francisco (California), EE.UU.

E. 2 mayo 1845, Cagliari; o. 1856, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 15 agosto 1863, Boston (Massachusetts), EE.UU.

Hecho su noviciado en la CJ, fue a Turín (1847) para cursar sus estudios, pero, expulsados (1848) los jesuitas de la Italia septentrional, regresó a Cagliari. En 1849, fue a Francia para estudiar clásicos y retórica en Toulouse, y filosofía en Vals-près-Le Puy. Además, siguió cursos especiales de física y matemáticas superiores (1852-1853) en la Universidad de París, que, luego, enseñó en los colegios jesuitas de Brugelette (1853-1854) en Bélgica y Laval (1854-1857). Cursó la teología (1857-1860) en Lovaina (Bélgica).

En 1861, se trasladó a Estados Unidos y, acabada su teología en Boston, fue por breve tiempo capellán en el ejército de la Unión. En 1864, estaba en la Universidad de Georgetown (Washington, D.C.), enseñando física y matemáticas. Profesor de química (1865) en el colegio de Santa Clara (California), fue su vicerrector (enero 1868-diciembre 1876). Tras su superiorato (1877-1883) de la misión de California, pasó el resto de su vida como prefecto de la iglesia St. Ignatius de San Francisco.

Caballerosidad y ecuanimidad de carácter fueron parte de su naturaleza; su juicio era sólido y rara vez erróneo, siendo muy solicitado como consejero. En erudición pocos le aventajaban y fue más que un teólogo ordinario; asistió al tercer concilio plenario de Baltimore como teólogo personal del obispo Patrick Manogue.

BIBLIOGRAFÍA: McGloin, J. B., *Jesuits by the Golden Gate: The Society of Jesus in San Francisco 1849-1969* (San Francisco, 1972). McKevitt, G., *The University of Santa Clara: A History 1851-1977* (Santa Clara, 1979). Polgár 3/3:606. «Father Aloysius Varsi», *WL* 30 (1901) 131-132.

J. B. McGloin (†)

**VÁSÁRHELYI, Gergely.** Apóstol en la «Misión turca», escritor.

N. 1560, Tîrgu Mureş, Rumania; m. 18 octubre 1623, Cluj, Rumania.

E. 1584, Vilna, Lituania; o. 1591; ú.v. 18 septiembre 1605, Český Krumlov (Bohemia), Chequia.

Cuando enseñaba (1590-1591) gramática en Braunberg (hoy Braniewo, Polonia) posiblemente se ordenó de sacerdote, y trabajó en los colegios de Transilvania (Rumania), como rector, confesor y predicador, hasta la expulsión de la CJ (1601). Después de unos años en la alta Hungría, se le confió (1608) la dirección del recién fundado colegio de Zagreb (Croacia). Así se aproximó a la zona de Hungría dominada por los turcos y privada de sacerdotes. Sus informes sobre este pueblo abandonado, católico y fiel, a pesar de la presión de la Reforma, hicieron honda impresión en el P. General Claudio Aquaviva. Cuando los mismos católicos empezaron a tomar la iniciativa y los bajás de Pécs invitaron amablemente a V, decidió el general fundar un puesto de misión en Pécs. En octubre 1612 dos padres fueron solemnemente recibidos por cristianos y turcos. Su campo de apostolado era la ciudad y los alrededores en la diócesis de Pécs, cuyos habitantes húngaros no habían visto un sacerdote y mucho menos un obispo en treinta años. V, orador elocuente, predicó seis años la palabra de Dios y administró los sacramentos, casi olvidados ya. Tuvo, sin embargo, dificultades no sólo por parte de los de otras religiones, sino incluso de los católicos por causa del *calendario gregoriano, que rechazaban como «novedad en la fe». Con permiso del Papa se mantuvo el calendario juliano. Cuando Gábor Bethlen se convirtió en príncipe de Transilvania, convocó a V a Kolozsvár (hoy Cluj), donde, casi solo, siguió defendiendo hasta la muerte la fe católica con sus poderosos sermones. Escribió un comentario a los evangelios y epístolas de los domingos y fiestas, del que se servían los seglares «autorizados», que presidían las comunidades católicas, donde no había sacerdote.

OBRAS: *Az Keresztényi tudomanynac rövid sumainac részei* [catecismo] (Kolozsvár, 1599). *Kempis Tamás négy könyve* [los cuatro libros] (Kolozsvár, 1604). *Vasárnapokra és Innepekre Evangeliomok és Epistolák* [epístolas y evangelios meditados] (Viena, 1618). *Világ kezdetiböl fogva, ioságos, es gonosz czelekedeteknek példáinak Summái* [ejemplos buenos y malos] (Kassa, 1623). *Erdélyi hódoltsági jezsuita Missiók (1609-1625)*, 2 v. (Szeged, 1990) 540s. [Cartas] ARSI *Austr 20*: cf. *Südosteuropa unter dem Halbmond* (Múnich, 1975) 255-267.

BIBLIOGRAFÍA: Holl, B., *Katolikus egyházi énekek (1608-1651)* (Budapest, 1974) 23-28, 418-429. Íd., «V. G. pályája» [la carrera de V.], *Irodalomtörténeti Közlemények* 87 (1983) 150-162. Jenei, F., «V.G. Kempis-fordítása», *ibídem* 65 (1961) 594-598. Lukács, *Cat Austriae* 1:807. *MEL* 2:968. Mihalovics, *Prédikáczió* 1:411-422. Polgár 3/3:606; *Hungarica* 171. Sommervogel 8:480s. Szentiványi, D., *A katekizmus története Magyarországon* [Hist. del catecismo en Hungría] (Budapest, 1944) 50-59. Szinnyei, *Magyar írók* 14:976s.

A. Fricsy (†)

**VASCONCELOS, Francisco de.** Misionero, obispo.

N. abril 1673, Lisboa, Portugal; m. 30 marzo 1743, Goa, India.

E. 7 abril 1692, Lisboa; o. c. 1701; ú.v. 2 febrero 1710, Travancor (Kerala), India; o.ep. 26 abril 1722, Calicut (Kerala).

Al terminar los estudios de filosofía, partió para la India (1701). Trabajó sus primeros años en Goa, y desde 1704 en el Malabar. En 1718 fue nombrado rector del colegio de Travancor. En 1720, el rey Juan V de Portugal lo propuso para obispo de Cochín, y fue confirmado por Roma el 12 febrero 1721. Tomó posesión de la sede el 10 mayo 1722. Tuvo que sufrir vejaciones de parte de los rajás hindúes vecinos y de los holandeses. El 20 diciembre 1742, fue trasladado a la sede arzobispal de Goa, pero falleció unos tres meses después.

OBRAS: [Carta al Prefecto de Prop. Fide, 1722] (APFR, Quilon, Kerala).

BIBLIOGRAFÍA: Ferroli, *Malabar* 2:622. Gomes Catão, F. X., en *Anuário Arquidioc Goa-Damão* (1955) 13s. Santos, *Patronato* 270s; *Obispados* 2:121-123.

J. Wicki (†)

**VASCONCELOS, Luís João (da SERRA).** Misionero, arzobispo.

N. 25 marzo 1685, Lisboa, Portugal; m. 1754, Putenchira (Kerala), India.

E. 3 diciembre 1701, Lisboa; o. c. 1708, Portugal; ú.v. 2 febrero 1719; o.ep. 1751, Calicut (Kerala).

Era ya sacerdote cuando llegó a la India (1708), donde completó sus estudios teológicos. Destinado a la provincia de Malabar, fue rector (1729-1734, 1735-1738) del seminario de Ambazhakad y lo reedificó. Provincial (1738-1741) del Malabar y procurador (1742-1746) en Calicut, ayudó al arzobispo

Manuel *Pimentel varios años, hasta que fue elegido para sucederle en la sede de Cranganor. Le tocó vivir tiempos turbulentos, con cismas y revueltas, luchas de los rajás entre sí, y con los franceses y holandeses. Su breve episcopado se señaló por las dificultades en el Malabar y en Europa, en vísperas de la expulsión de la CJ de Portugal y de sus dominios.

BIBLIOGRAFÍA: ASV, «Processus Inform Consistorialis», 138 (1750) 496-513. ALMEIDA 4:393. PAULINUS A S. BARTHOLOMAEO, *India Orientalis Christiana* 67s. SANTOS, *Patronato* 667; *Obispados* 2:114-117. WICKI, *Liste* 316.

A. SANTOS

**VASCONCELOS, Simão.** Misionero, superior, escritor.

N. c. 1596, Oporto, Portugal; m. 29 septiembre 1671, Rio de Janeiro, Brasil.

E. 1615, Salvador (Bahia), Brasil; o. c. 1626, Salvador; ú.v. 3 mayo 1636, Salvador.

Emigrado con su familia al Brasil, estudió en el colegio de Salvador, donde, tras entrar en la CJ, cursó las humanidades, filosofía y teología, y se graduó de maestro en artes. Enseñó humanidades dos años, y teología especulativa y moral cinco. Maestro de novicios por más de seis años y prefecto de estudios por uno, era socio del provincial cuando se restauró la independencia de Portugal (1 diciembre 1640). V formó parte en la embajada de fidelidad (1641) del Brasil enviada al nuevo rey Juan IV, junto con el hijo del virrey, marqués de Montalvão, Fernando de Mascarenhas y el P. António *Vieira. Volvió al Brasil (1642) con el gobernador António Teles da Silva, quien le eligió por su confesor y le pidió que no saliese de Bahia. Nombrado vicerrector de este colegio (1643), fue a Rio de Janeiro (1646) como rector del colegio ante la insistencia de Roma.

Como *visitador del colegio de São Paulo (1654), consiguió la pacificación en la lucha por el predominio local que dividía la ciudad entre las familias de los Garcia y los Camargo. Provincial (1655-1658), promovió las misiones tierra adentro de Bahia (Jacobina y Rio das Contas) e hizo construir la iglesia del colegio de Salvador, hoy catedral. Fue elegido (1662) por la provincia para la congregación de procuradores en Roma e integró (1663) con otros la comisión, encabezada por el provincial José da Costa, que, llevada de un cierto nacionalismo, depuso al visitador Giacinto *De Magistris; por este acto fue privado de voz activa y pasiva para cargos de gobierno. En este y otros casos, V formaba el grupo de los jesuitas nativos contra los nacidos fuera del Brasil. Finalmente, se le rehabilitó y fue nombrado rector del colegio de Rio de Janeiro.

Transmitió la historia de la CJ del Brasil en el primer siglo, mediante tres obras: la *Crónica*, la *Vida do Padre José de Anchieta* y la *Vida do Padre João de Almeida*. Aunque no son un conjunto sistemático, pueden considerarse como una unidad, según Serafim *Leite, por la continuidad cronológica de sus relatos, que desarrollan las vicisitudes de la CJ en el Brasil desde sus inicios en 1549 hasta 1654. Por otra parte, su *Tratado do Paraíso na América*, que sitúa el paraíso terrenal en el Brasil, le merece el título de iniciador del «orgullo nacional brasileño».

OBRAS: *A Vida do Padre J. de Almeida* (Lisboa, 1658). *Vida do ven. Padre J. de Anchieta, Taumaturgo do Novo Mundo* (Lisboa, 1672. Rio de Janeiro, 1943). *Crônica da CJ do Estado do Brasil* (Lisboa, 1663. Petrópolis, 1977). «O Paraíso na América» (BNR, *Ges 1255/29*; ARSI, *FG 703/4, 721*).

BIBLIOGRAFÍA: BUSCH 63. LEITE 9:173-183; 10:244. ÍD., *Suma* 291. ÍD., «O tratado do "Paraíso na América" e o ufanismo brasileiro», *Novas páginas de história do Brasil* (São Paulo, 1965) 359-362. *BDCM* 695.

L. RODRIGUES

**VASEO, Jean, véase VAISSEAU, Jean.**

**VÁSQUEZ, Gabriel, véase VÁZQUEZ, Gabriel.**

**VASSALLO, Giovanni Battista.** Misionero popular.

N. 6 febrero 1691, Dogliani (Cuneo), Italia; m. 1 enero 1775, Cagliari, Italia.

E. 15 julio 1708, Génova, Italia. o. fines octubre (?) 1721, Milán, Italia; ú.v. 15 agosto 1726, Turín, Italia.

Era el hijo menor de Francesco Felice Vassallo, conde de Castiglione Falleto. Tras su ordenación, fue misionero en los valles turineses de Lanzo. Aunque ya aceptado para las misiones del Paraguay, fue enviado después (diciembre 1726) como profesor a Cerdeña, labor que desempeñó sólo unos años. Desde 1734 hasta 1773, fue sin interrupción misionero popular en Cerdeña.

Durante estos treinta y nueve años, formó dos grupos de misioneros, que recorrieron sin descanso toda la isla, hasta las aldeas más remotas. Su predicación iba unida a manifestaciones impresionantes como flagelaciones públicas, quema de objetos de vanidad, reconciliaciones de familias rivales, y a veces de bandas armadas de docenas de personas; después, se tenían las confesiones y comunión general. Para mantener el fruto de la misión, se fundaban o renovaban cofradías y congregaciones: la de la Doctrina cristiana, la *Buena Muerte, los Esclavos del Santísimo Sacramento, las Hijas de María, etc. También se le debió la fundación de dos orfanatos para muchachas pobres, uno en Cagliari y otro en Sassari, con fondos para eventuales dotes matrimoniales. Asimismo, se fundaron por lo menos tres casas de Ejercicios espirituales para seglares, una en Nuoro y dos en Cagliari. Tras la *supresión de la CJ (1773), V se retiró a una de Cagliari. Tenía gran fama de santidad, tanto que, viviendo aún V, un sacerdote dejó un legado para su canonización.

OBRAS: *Su parocu in s'altare, promotore de sa divocione de Maria SSma.* (Sassari, 1777).

FUENTES: ARSI: *Sard. 8, 9*.

BIBLIOGRAFÍA: BOERO, G., *Breve biografia del Padre G. B. Vassallo dei conti di Castiglione, missionario della Sar-*

*degna (1691-1775)*, ed. A. Oldrà (Turín, 1931). FILIA, D., *La Sardegna cristiana* (Sassari, 1929) 3:59-60. FUOS, G., *La Sardegna nel 1773 descritta da un contemporaneo*. Traduzione dal tedesco di Gastaldi-Millelire, P. (Cagliari, 1898) 131-150. GUIDETTI 197-199. GUILHERMY, *Ménologe, Italie* 1:1-4. MONTI, *Provincia Torinese* 2:582-585. PATRIGNANI-BOERO 1:20-34. POLGÁR 3/3:606-607. SOMMERVOGEL 8:489. SUNDAS, E. M., *Un apostolo della Sardegna nel secolo XVII. Biografia del P. Gian Battista Vassallo* (Cagliari, 1923).

R. TURTAS

**VÄTH, Alfons.** Historiador, escritor sobre misiones.

N. 15 marzo 1874, Werbachhausen (Baden-Württemberg), Alemania; m. 12 mayo 1937, Bonn (Rin Norte-Westfalia), Alemania.

E. 30 septiembre 1893, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 1906, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1911, Bombay/Mumbai (Maharashtra), India.

Estudió (1885-1893) en el gimnasio de Tauberbischofsheim antes de entrar en la CJ. Después del noviciado, juniorado (1895-1896) en Exaten y filosofía (1896-1899) en Valkenburg (todos en Holanda), hizo el magisterio (1899-1903) en Bombay y la teología (1903-1907) en St. Beuno's. Realizada la tercera probación (1907-1908) en Wijnandsrade (Holanda), estudió historia y economía nacional en Bonn y Edinburgo (Escocia). Enseñó (1909-1915) historia de las misiones en Bombay, donde era muy apreciado, pero fue detenido y devuelto (1915) a Alemania durante la I Guerra Mundial. Desde entonces, fue colaborador y, eventualmente, director de la revista *Die Katholischen Missionen* en Bonn, hasta su muerte.

OBRAS: *Der hl. Thomas, der Apostel Indiens* (Aquisgrán, 1918). *Die deutschen Jesuiten in Indien Geschichte der Mission von Bombay-Poona* (Ratisbona, 1920) [*La Misión de Bombay. Historia de la Misión desde el año 1854 a 1920* (Barcelona, 1924)]. *Unter dem Kreuzesbanner. Die ehrwürdige M. Maria Theresia Haze und ihre Stiftung, die Genossenschaft der Töchter vom Hl. Kreuz* (Düsseldorf, 1922). *Zwischen Meer und Wüste. Schwester Clarissa Grieven, Tochter vom Hl. Kreuz und ihr Apostolat in einer indischen Großstadt* (Aquisgrán, 1925). *Im Kampfe mit der Zauberwelt des Hinduismus* (Berlín/Bonn, 1928). *Das Bild der Weltkirche* (Hannover, 1932). *Johann Adam Schall von Bell, S.J., Missionar in China...* [con L. VAN HEE] (Colonia, 1933). *Die Inder* (Friburgo, 1934).

BIBLIOGRAFÍA: FRANK, K., «P. Alfons Väth», *MDP* 15 (1939-1941) 62-66. KOCH 1799. STREIT 8:697-702. 944. «Alfons Väth», *AHSI* 6 (1937) 375. *LTK* 10:629. *BDCM* 695.

K. J. BECKER

**VATICANO I.** El papel de la CJ en la preparación y desarrollo del Vaticano I fue notable. Dos centros romanos participaron muy en especial: el *Colegio Romano y *La Civiltà Cattolica*.

El Colegio Romano, desde que pasó de nuevo a la CJ (1824), había tenido profesores eminentes en diversas disciplinas, sobre todo en teología dogmática. Su influjo en el Vaticano I no se puede medir únicamente por las aportaciones directas de algunos de ellos en los trabajos de las comisiones, sino por el indirecto de tantos alumnos que, ya obispos, tomaron parte en discusiones conciliares. Basta decir que Mons. Louis Pie consideraba la doctrina de los profesores del Colegio Romano casi como un «lugar teológico» (*Oeuvres épiscopales* [París, 1887] 7:254). Por esto y por la falta en Roma de otra universidad dirigida por otros institutos religiosos no es de extrañar que de ocho jesuitas consultores (de veintiséis religiosos en total) seis fueran del Colegio Romano; contando a Clemens *Schrader (a los ocho hay que añadir de hecho a Joseph *Kleutgen), sobre todo teniendo en cuenta que, de los consultores, sesenta tenían que ser elegidos de Roma y sólo treinta y seis llamados de fuera.

*La Civiltà Cattolica*, que por el modo de su fundación estaba muy ligada a Pío IX, se había distinguido en sus dos decenios de vida por la defensa y exaltación del Papado. Tenía su sede en la actual Via della Conciliazione y disponía de imprenta propia. Esto explica que la Congregación directora le diera una especie de monopolio para la información sobre el Concilio (28 diciembre 1868: Mansi [Msi] 49:510s). En cada fascículo por dos años, antes de la «Cronaca contemporanea», apareció una copiosa información sobre el futuro o actual Concilio. Las informaciones recibidas directamente constituyen, con todo, sólo una parte del ingente trabajo redaccional, que abarcó documentación del mundo católico o no-católico, polémicas, bibliografía e informaciones de corresponsales de otros países. Precisamente la primera de éstas, venida de Francia, que deseaba una proclamación de la infalibilidad personal del Papa por aclamación (18 julio 1870), hizo estallar una clamorosa polémica y obligó a poner en primer plano un tema que, al principio, no estaba previsto.

El importante y activo servicio prestado por los jesuitas de Roma fue la causa de que en algunos ambientes se creyera, con evidente exageración, que la preparación del Concilio estaba en manos de la CJ. La misma congregación directora recomendó prudencia para evitar suspicacias y celotipias contra los jesuitas (Msi 49:510d).

## I. PADRES Y TEÓLOGOS CONCILIARES

De los ocho padres conciliares jesuitas, siete eran vicarios apostólicos: Walter *Steins, arzobispo de Calcuta (India), Alexis *Canoz, obispo de Madurai (India), John Baptist *Miège, obispo de las Montañas Rocosas (EE.UU.), Adrien *Languillat, obispo de Nanjing/Nankín (China), James *Etheridge, obispo de la Guayana británica, Edouard *Dubar, obispo de Beijing/Pekín (China), y Leo *Meurin, obispo de Bombay (India). Finalmente el P. General Pedro Beckx.

A los ocho teólogos pontificios de las comisiones (vide infra), hay que añadir los treinta y un teólogos de los obispos, reconocidos como teólogos conciliares en las sesiones del 27 junio y 4 julio 1869 (Msi 49:564C, 565C). Incluyendo tres procuradores, lle-

gan a cuarenta y ocho los jesuitas del Concilio: dieciséis italianos, once franceses, siete alemanes, cinco españoles, tres holandeses, dos belgas, un austríaco, un inglés, un irlandés y un ruso.

*Las comisiones preparatorias*. Aparte de la Congregación directora, nombrada por Pío IX para preparar el Concilio, hubo cinco comisiones particulares establecidas por la Congregación (28 julio 1867): 1. Teológico-dogmática; 2. Misiones e Iglesias Orientales; 3. Religiosos; 4. Disciplina Eclesiástica; 5. Político-Eclesiástica. Ocho jesuitas participaron en estas comisiones. Sebastiano *Sanguineti, profesor de historia eclesiástica en el Colegio Romano, fue consultor de la Congregación directora. En la teológico-dogmática participaron tres: Giovanni *Perrone, profesor de dogmática (1824-1853) y prefecto de estudios del Colegio Romano (desde 1855), y consultor de ocho congregaciones romanas; sucesivamente Johann Baptist *Franzelin, profesor de dogmática desde 1858, en el Colegio Romano y, un poco más tarde, Schrader, profesor de teología en el Colegio Romano (1853-1857) y luego de la Universidad de Viena. Desempeñó un papel importante en esta comisión, aunque no fue miembro de ella, el P. Kleutgen.

Otros cuatro que formaron parte de diversas comisiones preparatorias fueron: Camillo *Tarquini, elegido (24 mayo 1866) miembro de la comisión teológica y destinado (28 julio 1867) por la Congregación directora a la de disciplina eclesiástica; Fermín *Costa, nombrado (23 noviembre 1868) para la de religiosos; en la de Iglesias Orientales, Johann *Bollig, profesor de sánscrito y árabe en la Universidad de Roma y de lenguas orientales en el Colegio Romano, y el ruso Ivan *Martinov, gran conocedor de la historia religiosa eslava, elegido el 22 noviembre 1868.

## II. TRABAJOS Y APORTACIONES DE LOS JESUITAS

Ya que el Vaticano I no pudo llevar a feliz término los proyectos elaborados por las comisiones preparatorias, por causa de la guerra franco-prusiana y la ocupación de los Estados pontificios por las tropas piamontesas, baste indicar someramente la colaboración jesuita en esos proyectos.

*Congregación directora*. Nombrada por Pío IX, a sugerencia del cardenal Giuseppe Bizzarri, fue la primera comisión que comenzó a trabajar en los preparativos del concilio. De ocho consultores, Sanguineti era el único jesuita. Las reuniones de esta Congregación fueron cincuenta y cinco; la última (28 noviembre), muy poco antes de la primera sesión solemne de la apertura del concilio.

Los trabajos confiados a Sanguineti fueron ocho, todos ellos importantes y delicados. Por ejemplo: sobre la conveniencia de invitar al concilio a los abades y superiores generales; sobre el derecho a proponer la materia que han de tratar los concilios ecuménicos; sobre la conveniencia de crear comisiones de teólogos y canonistas que dispongan previamente la materia que se ha de proponer a los Padres conciliares. Éste es el germen de las comisiones de especialistas, sobre todo de la comisión teológica. Estas comisiones representan un avance sobre *Trento y los concilios anteriores para evitar pérdida de tiempo. Se le consultó también sobre las condiciones requeridas para pertenecer a estas comisiones; si deberían ser abiertas; el método de discusión que debería seguirse entre los teólogos y en las Congregaciones generales del concilio. Se le pidió un esquema del orden que habría de observarse en las sesiones conciliares; sobre el derecho de los obispos legítimamente ausentes del concilio en cuanto a dar su voto por procuradores. Finalmente, y ya comenzado el concilio, se le consultó sobre el número de votos necesario para que una definición pudiera considerarse de fe (Msi 49:617-618). Las respuestas a estas cuestiones ocupan un total de 217 páginas. Algunas de ellas son un modelo de agudeza escolástica y de precisión teológica, que se aceptaron en el reglamento del concilio.

*Otras comisiones*. Dejando para el siguiente apartado la labor de la comisión teológica, la más importante, baste recordar los trabajos encomendados a los jesuitas en las otras comisiones de que formaron parte.

El P. Tarquini, profesor de Instituciones canónicas en el Colegio Romano, formó inicialmente parte de la comisión teológica (7 junio 1866); pero pasó definitivamente a la de disciplina el 1 agosto 1867. Esta comisión elaboró veintidós esquemas de decretos sobre muy diversos puntos. Aprobados por la Comisión directora sin muchos retoques, sólo cuatro de ellos llegaron a distribuirse entre los Padres conciliares en la Congregación general VIII (8 enero 1870) y se discutieron en Congregaciones posteriores: el de los obispos, el de la sede vacante, el de vida y honestidad de los clérigos, y el del pequeño catecismo. Otros seis estaban en estrecha relación con el sacramento del matrimonio. Ésta fue la materia encomendada de un modo particular a Tarquini, al que se le hicieron cuatro consultas: 1. sobre el impedimento de honestidad pública, y especialmente en el matrimonio civil; 2. sobre el decreto tridentino que anula los matrimonios clandestinos; 3. sobre los matrimonios mixtos, y 4. sobre el quasidomicilio en relación al matrimonio. Las respuestas del P. Tarquini ocupan 275 páginas.

El P. Costa, consultor de la comisión para los religiosos, fue encargado de estudiar en especial el tema de los estudios de los religiosos. Presentó dos trabajos interesantes: uno sobre la organización de los estudios (43 págs.) y otro sobre los grados académicos. La comisión elaboró dieciocho esquemas de Constitución sobre los religiosos; el de la Constitución VIII, *De studiis regularium*, recoge muchas indicaciones de Tarquini, así como el esquema siguiente, *De gradibus et titulis* (Msi 49:981). Aunque ninguno de estos esquemas llegaron a presentarse en el aula conciliar para examen, todos constituyen en su conjunto un verdadero *Corpus iuris* para los religiosos.

Dos fueron los consultores de la comisión para las misiones y las iglesias orientales: los PP. Bollig y

Martinov. Su trabajo fue el normal de asistencia y discusión de los temas propuestos por el presidente y de elaboración de los cuatro esquemas que compusieron (Msi 50:116): sobre las misiones apostólicas (una constitución y un decreto); sobre los ritos (una constitución); sobre el ministro extraordinario de la confirmación (un decreto). De estos cuatro proyectos, sólo el de las misiones apostólicas se llegó a discutir en el aula conciliar, cuando ya el concilio estaba prácticamente disuelto (septiembre 1870). A Martinov se le encargaron además dos trabajos: sobre el modo de reformar el clero regular de la Iglesia oriental, y sobre el impedimento de Orden y de profesión religiosa entre los orientales. Respondió con dos escritos de 44 y 64 págs. respectivamente.

## III. LA COMISIÓN TEOLÓGICO-DOGMÁTICA

Dado el carácter eminentemente doctrinal en que, de hecho, cristalizaron los documentos definitivos del Vaticano I, puede decirse que donde la CJ prestó un servicio más importante fue en esta comisión, prolongada de alguna manera en la Diputación de la fe. Cuatro jesuitas colaboraron muy activamente en esta comisión, incluyendo a Kleutgen como teólogo conciliar, con Franzelin, Schrader y Perrone que eran consultores de la misma. Los cuatro contribuyeron a la elaboración de las dos únicas Constituciones que promulgó el concilio.

a) *La Constitución Pastor Aeternus*. Ya en la primera reunión de la comisión teológica (24 septiembre 1867) y, siguiendo el esquema del *Syllabus*, fueron distribuidos a los consultores varios trabajos relativos al párrafo V del mismo *Syllabus*: Errores sobre la Iglesia y sus derechos (Msi 49:622). Aquí está el germen de la Constitución *Pastor Aeternus*. El peso principal de los otros trabajos recayó sobre Perrone, Franzelin, Schrader, y luego Kleutgen; pero sobre todo Schrader que era el secretario de la comisión. En efecto, éste elaboró tres trabajos: dos sobre las relaciones entre la Iglesia y la sociedad civil y uno sobre el Romano Pontífice. Pero además le encargó la comisión de reformar conforme a las indicaciones hechas en los coloquios, los dos escritos de Perrone, sobre los errores acerca de la Iglesia (19 págs.) y sobre el Romano Pontífice (21 págs.). Se encargó además del trabajo del profesor Filippo Cossa, que quedó interrumpido por su muerte y versaba sobre el Sumo Pontífice, y llevó a término el proyecto de decreto sobre el Romano Pontífice elaborado por Franz Hettinger, cuando éste se ausentó de Roma. Franzelin se ocupó principalmente de cuestiones que se integrarían en la Constitución *Dei Filius*, pero colaboró en la génesis del Decreto sobre la Iglesia (Msi 39:737), especialmente con sus observaciones al capítulo IX del esquema. Refundido todo este material por Schrader, puede decirse que fue el principal artífice del proyecto de Constitución que se presentó al concilio el 21 enero 1870 (Msi 50:418A; el esquema, en Msi 51:539-553).

Atendiendo a muchas peticiones (Msi 51:639-677) de obispos para que se diera preferencia al tema de la infalibilidad del Papa, las discusiones conciliares se centraron en el capítulo XI del esquema presentado por la comisión teológica el 21 enero. A los tres párrafos que tenía el capítulo se añadió un cuarto sobre la infalibilidad pontificia. Estos cuatro párrafos, una vez cribados y enriquecidos con las aportaciones de los Padres conciliares, constituyen los cuatro capítulos de que consta la Constitución *Pastor aeternus*, promulgada el 18 julio 1870.

Se ha acusado al Vaticano I de ser unilateral y de centrarse únicamente en las prerrogativas del Romano Pontífice. Pero hay que tener en cuenta que el proyecto de Constitución abarcaba toda la eclesiología; y que el mismo concilio se remitía a una segunda Constitución, por el hecho de titular a la *Pastor Aeternus*, primera Constitución sobre la Iglesia. En efecto, el proyecto de esta segunda Constitución lo elaboraría Kleutgen, integrando en él las observaciones hechas por los Padres conciliares al primer proyecto del 21 enero (Msi 53:308-317).

Sin embargo, este proyecto del 21 enero representa una verdadera renovación eclesiológica, que supieron imprimir en él sus principales artífices: Perrone, Franzelin y Schrader. Éste transmitió a su discípulo Matthias Scheeben el amor a la tradición de los Santos Padres y el afán de encontrar en la vida de la Iglesia el principio de una renovación dinámica de la eclesiología. Perrone influyó notablemente en Carlo *Passaglia, profesor de dogmática en el Colegio Romano (1845-1848, 1850-1857), cuyo método eclesiológico asimilaron sus discípulos Schrader, Franzelin y Scheeben. Passaglia parte de las imágenes bíblicas o patrísticas más que de nociones filosóficas o sociológicas. Para él, como para sus discípulos, la Iglesia no es una mera sociedad fundada por Cristo, sino la prolongación de Cristo vivificada por su Espíritu Santo: «La Iglesia se define propia y convenientemente como el cuerpo místico de Cristo, es decir, la congregación de todos aquellos en quienes Cristo manifiesta y expande su vida; por ella habita entre los hombres de una manera visible, y por su medio continúa la obra de la economía salvífica, para liberar a los hombres de la servidumbre, enseñarles la verdad, impartirles la justicia y conducirlos a la corona eterna» (*De Ecclesia Christi* [Ratisbona 1853] I,38).

Por eso, no es de extrañar que los autores del primer proyecto sobre la Iglesia intentaran proponer una eclesiología del Cuerpo místico, cuyo primer capítulo tiene bastantes semejanzas con el primer capítulo de la Constitución *Lumen Gentium* del *Vaticano II. Es interesante la perspectiva en que se desenvuelve el esquema, cuando precisa en la nota 15 el sujeto de la infalibilidad de la Iglesia: «Cuando decimos que la Iglesia no puede errar, esto lo entendemos tanto de la universalidad de los fieles cuanto del conjunto de los obispos. El sentido de la proposición es: lo que todos los fieles mantienen como de fe es necesariamente verdadero y de fe. Igualmente, lo que todos los obispos enseñan como perteneciente a la fe es necesariamente verdadero y de fe» (Msi 51:579). Porque toda la Iglesia es una comunión constituida por el mismo Espíritu Santo: «Nacida de la fuente inagotable de la misericordia de Dios Padre, fundada

por el misterio de la encarnción, fue constituida en el Espíritu Santo» (c. 3); «los hombres crecen en la Iglesia... y se tratan en la unidad con los lazos del mismo Espíritu» (c. 3) de tal forma que «ninguna otra sociedad separada de la comunión de este cuerpo puede considerarse parte o miembro de ella» (c. 5).

Aunque las discusiones conciliares se centraron en el capítulo XI de este esquema, 230 Padres emitieron por escrito su parecer sobre todo él (Msi 51:731-930).

b) *La Constitución Dei Filius*. Perrone, Schrader y Kleutgen prestaron un gran servicio en la preparación de la Constitución *Pastor Aeternus;* por su parte Franzelin fue una pieza clave en la preparación de la Constitución *Dei Filius*.

En la primera sesión de la comisión teológica (24 septiembre 1867) en la que se distribuyó la materia que debían elaborar los consultores, siguiendo el orden del *Syllabus*, se encargó a Franzelin el informe sobre el *racionalismo moderado (Msi 49:621D). El 5 agosto 1869 se comenzó a examinar por la comisión el trabajo de Franzelin sobre los múltiples errores derivados del racionalismo y las relaciones entre la ciencia y la fe (Msi 49:719C-730); era un proyecto de decreto que constituía una pequeña suma de teología fundamental y dogmática. Examinados y discutidos por la comisión los proyectos de los diversos consultores, Franzelin fue el encargado de redactar el texto que habría de presentarse al concilio. Discutido en agosto 1869 y retocado por una comisión especial en sus reuniones del 24 agosto al 9 septiembre, fue presentado a los Padres conciliares en la I Congregación general celebrada el 10 diciembre 1869 (Msi 50:39), como proyecto de Constitución dogmática contra los múltiples errores derivados del racionalismo (texto en Msi 51:59-119). Abierta la discusión sobre el proyecto de decreto el 28 diciembre, las críticas de los Padres conciliares fueron muy duras (Msi 50:122-276), aunque muchas de ellas no se referían tanto al fondo cuanto a la forma en la que el proyecto estaba redactado. Por ello fue retirado el 10 enero 1870 y sometido a la Diputación de la fe para su reforma (Msi 50:276C).

El 11 enero, fue llamado Franzelin ante los veinticuatro miembros de la Diputación para que explicara y defendiera la estructura y el contenido del esquema de Constitución sobre la doctrina católica. Franzelin hizo ver con energía que el esquema no combatía cadáveres de errores, como se había dicho en el aula, sino errores que estaban en la calle y sobre todo en la universidad (Msi 50:317-340; en la *Collectio Lacensis*, 7:1611-1628). La Diputación para la fe estuvo de acuerdo en conservar la sustancia del proyecto, y encargó a Kleutgen la redacción del nuevo esquema. Éste es más breve que el anterior, pues sólo consta de nueve capítulos: Dios y la creación, la revelación, la fe, la fe y la razón, la Trinidad, la creación del hombre, la elevación del hombre, el Verbo encarnado, la gracia. Discutido y mejorado en la Diputación de la fe, éste es el texto cuyos primeros cuatro capítulos (Msi 51:31-38) se conviertieron, tras las enmiendas y aportaciones de los Padres, en la Constitución *Dei Filius*, como primera Constitución *De Fide Catholica*.

FUENTES: Mansi 49-53. *Coll. Lacensis* 7. Croce, G.M., «Una fonte importante per la storia del pontificato di Pio IX e del Vaticano I: i manoscriti inediti di Vincenzo Tizzani», *AHP* 23 (1985), 24 (1986), 25 (1987) índice 350-362. *Diario (1869-1870)*, 2 v., ed. L. Pásztor (Stuttgart, 1991-1992). Franco, G.G., *Appunti storici sopra il Concilio Vaticano*, ed. G. Martina (Roma, 1982). *Cat. Prov. Rom. S.I.* (1870) 91-95.

BIBLIOGRAFÍA: Antón, A., «La eclesiología de los teólogos de la escuela romana», *El Misterio de la Iglesia* (Madrid, 1987) 2:287-317. Aubert, R., *Vatican I* (París, 1964: trad. esp.). Betti, U., *La costituzione dommatica «Pastor aeternus» del Vaticano I* (Roma, 1961). Collantes, J., *La cara oculta del Vaticano I* (Madrid, 1970). *DTF* 1431-1436. Gómez-Heras, J.M., «La constitución "Dei Filius" y la teología del cardenal J.B. Franzelin», *Rev española teología* 23 (1962), 25 (1965), 27 (1967). Granderath, Th., *Geschichte des Vatikanischen Konzils* (Friburgo, 1903-1906: trad. franc. Bruselas, 1907-1914). Hennesey, J., *The First Council of the Vatican: The American Experience* (Nueva York, 1963). Martina, G., *Pio IX* (Roma, 1990) 3:111-232. Íd., «Pio IX e il Vaticano I, di A.B. Hasler», *AHP* 16 (1978) 341-369. Massimino, D., *L'apporto di G.B. Franzelin all'ecclesiologia del Vaticano I* (Diss. PULateranense, 1992). Neufeld, K.H., «Rom und die Ökumene. V. De Buck SJ als Theolog auf dem I. Vatikanum», *Catholica* 33 (1979) 63-80. Rondet, H., «Le premier Concile du Vatican et le P. Ramière», *Messager* 136 (1961) 271-278; 137 (1962) 489-494. Schatz, K., *Kirchenbild und Päpstliche Unfehlbarkeit bei den Deutschsprachigen Minoritätsbischöfen auf dem I. Vatikanum* (Roma, 1975). Íd., *Vatikan I*, 3 v. (Paderborn, 1992-1994). Schauf, H., *De corpore Christi mystico [...] Die Ekklesiologie des Konzilstheologen Cl. Schrader SJ* (Friburgo, 1959).

J. Collantes (†)

**VATICANO II, CONCILIO** (11 octubre 1962-8 diciembre 1965). *Preparación remota*. En 1948, Pío XII encomendó al Santo Oficio la preparación de un concilio ecuménico. Se nombró una «Comisión antepreparatoria» de siete miembros, entre los que estaban los jesuitas Joseph *Creusen, Franz *Hürth y Sebastiaan *Tromp. En 1949, se instituyó una «Comisión Central preparatoria», de once miembros, repartidos en cuatro subcomisiones, presididas por Augustín *Bea, Hürth (con Gustav *Gundlach), Tromp y Mons. Roberti; el secretario general era Pierre *Charles. En 1951, el Papa decidió suspender los trabajos; los esquemas preparados se utilizarían después. En 1959, cuando se hizo la consulta oficial sobre la convocación de un Concilio, los obispos jesuitas eran más de 50. De ellos, 42 enviaron respuestas, así como el P. General Juan Bautista Janssens, seis universidades jesuitas, los Institutos *Bíblico y *Oriental, y cinco facultades de teología y filosofía.

En estas sugerencias, apuntaron con notable insistencia algunos temas, que luego fueron, de hecho, adoptados por el Concilio: renovación litúrgica (simplificación de los ritos, revisión de los libros y del calendario litúrgico, mayor uso de las lenguas vernáculas, restauración del diaconado permanente, incluido el de los casados, continuación del *Vatica-

no I, en especial para profundizar en la naturaleza de la Iglesia, el origen divino de la jurisdicción episcopal, las relaciones papa-obispos; la teología del laicado, etc. Otras propuestas eran la reforma de la curia romana (internacionalización, descentralización administrativa, coordinación entre los dicasterios); abolición, o al menos, reforma, del Índice de libros prohibidos; reforma del Santo Oficio y de la Propaganda Fide; promoción según criterios de competencia y no de carrera; límite de edad para los oficios eclesiásticos; mayor mobilidad del clero; aclaración del valor de las religiones no cristianas, etc.

## I. PREPARACIÓN PRÓXIMA

Durante la fase preparatoria del Concilio, los jesuitas se dieron, de forma amplia y directa, a un trabajo de colaboración que no es fácil resumir. En conjunto, cincuenta y ocho trabajaron en las comisiones o en organismos afines. He aquí su distribución y nombres: *Comisión central*: Miembros: Cardenal Bea, P. General Janssens, y el arzobispo Albertus *Soegijapranata (de Semarang, Indonesia), y consultor Alberto *Vaccari (Instituto Bíblico).

*Comisión teológica*: Secretario: Tromp (U. *Gregoriana), y miembros: Edouard *Dhanis (U. Gregoriana), Hürth (U. Gregoriana). Consultores: Gundlach (U. Gregoriana), Jan Witte (U. Gregoriana), Fransz Dander (Innsbruck), Henri de *Lubac (Fourvière, Lyón), Joaquín *Salaverri (Comillas), Ernst *Vogt (I. Bíblico).

*Obispos y gobierno de las diócesis*. Miembro: Felice *Cappello (U. Gregoriana), y consultor: Giacomo *Martegani (Asistente de Italia).

*Disciplina del clero y del pueblo cristiano*. Miembros: Joseph *Grisar (U. Gregoriana), Eduardo *Fernández Regatillo (Comillas). Consultores: José Craveiro da Silva (provincial de Portugal), Gottfried Heinzel (Innsbruck).

*Religiosos*. Miembro: Pedro Abellán (U. Gregoriana).

*Disciplina de los sacramentos*. Secretario: Ramón *Bidagor (U. Gregoriana). Miembro: Antoine Delchard (Instructor de tercera probación, Champagne). Consultores: Miguel Fábregas (U. Gregoriana), Marcelino Zalba (Oña), Karl *Rahner (Innsbruck).

*Liturgia*. Miembro: Josef Andreas *Jungmann (Innsbruck). Consultores: Johannes *Hofinger (Instituto de Pastoral, Manila), Hermann Schmidt (U. Gregoriana).

*Seminarios y universidades*. Miembros: Paolo *Dezza (U. Gregoriana), Pablo Muñoz Vega (U. Gregoriana). Consultores: Leopold Denis (Seminario Mayor, Mayidi, Congo), Émile Jombart (Instituto Católico, Toulouse), Stanislas de Lestapis (*Action Populaire*, París).

*Iglesias orientales*. Miembros: Mauricio *Gordillo, Clemente Pujol, Alfons Raes, Pelopidas Stephanou (todos del I. Oriental). Consultores: Michal *Lacko (I. Oriental), Giuseppe *Valentini (Milán).

*Misiones*. Miembros: Pasquale *d'Elia (U. Gregoriana), Domenico Grasso (U. Gregoriana), Jerome *D'Souza (Asistente de la India y del Lejano Oriente). Consultores: Timothy *Bouscaren (Procurador General), Lodewijk Buijs (U. Gregoriana), Émile Gathier (U. Gregoriana), Pablo López de Lara (Colegio Pío Latino Americano), Roberto Tucci (*Civiltà Cattolica*, Roma).

*Medios de comunicación*. Miembros: Alberto *Moreno Arango (Asistente de América Latina Norte), Antonio Stefanizzi (Radio Vaticana). Consultor: Enrico Baragli (*Civiltà Cattolica*, Roma).

*Secretariado para la unión de los cristianos*. Presidente: cardenal Bea. Miembro: Charles *Boyer (U. Gregoriana). Consultores: Maurice Bénevot (Heythrop, Inglaterra), Gustave *Weigel (Woodstock, EE.UU.).

En total: un cardenal presidente, dos Secretarios de Comisión, veintisiete miembros y veintinueve consultores; dieciocho de la Gregoriana, cinco del Instituto Oriental, cinco de la Curia General, cuatro de la Facultad Teológica de Innsbruck, tres de *La Civiltà Cattolica*, dos del Instituto *Bíblico y dos de la Universidad de Comillas.

## II. DURANTE EL CONCILIO

### 1. Padres conciliares jesuitas

Al iniciarse el Concilio, los jesuitas con derecho a participar en él eran 56: 1 cardenal, 12 arzobispos residenciales y 5 titulares, 23 obispos residenciales y 10 titulares, 2 prefectos apostólicos, 2 prelados nullius, y el P. General. De hecho, al principio fueron sólo 48, ya que 8 de ellos, por edad o motivos de salud, no asitieron nunca. Además, no todos participaron durante todo el Concilio. Teniendo en cuenta que algunos se retiraron después del primero o del segundo período, y que otros acedieron en ese tiempo al episcopado, el número de participantes en el Concilio ascendió a 58; de los cuales, 38 tomaron parte durante todo el Concilio, 4 sólo en tres períodos, 9 en dos, y 7 en uno. Es de notar el caso, único —creemos— de la presencia de tres superiores generales de la CJ: Janssens (fallecido en 1964), John Swain (vicario general), y Pedro Arrupe.

He aquí la lista de los jesuitas conciliares (los números entre paréntesis indican el *los períodos* del Concilio en que participaron. Los que no llevan número, participaron en todos): *cardenal* Bea. *Arzobispos residenciales*: Paul Dalmais (Fort-Lamy, actual N'Djamena, Chad); Justin Darmajuwana (Semarang, Indonesia; 3, 4); Luis del *Rosario (Zamboanga, Filipinas); Adrianus *Djajasepoetra (Djakarta, Indonesia); Pius Kerketta (Ranchi, India); Adam Kozłowiecki (Lusaka, N. Rodesia, hoy Zambia); Jean-Pierre *Leonard (Madurai, India); Francis Markall (Salisbury, S. Rodesia/ Harare, Zimbabue); Federico *Melendro (Anqing, China); Angel Ocampo Berrío (Tunja, Colombia); Gilbert Ramantoanina (Fianarantsoa, Madagascar); Soegijapranata (Semarang, 1). *Arzobispos titulares*: Aston *Chichester (Salisbury; m. octubre 1962); Ferdinand *Perier (Calcuta, India; 1, 2); Rghomas *Roberts (Bombay, India), Victor Sartre (Tananarivo); Xavier *Thoyer (Fiana-

rantsoa). *Obispos residenciales*: Roch *Agniswami (Kottar, India); Zenon *Arámburu (Wuhu, China, 1), Bernardo Arango Henao (Barrancabermeja, Colombia), Petrus Bonckaert (Popokabaka, Congo), Leopold *Brellinger (Jingxian, China; 2, 3, 4), Benigno *Chiríboga (Latacunga, Ecuador; 2, 3, 4), James Corboy (Monze, N. Rodesia/ Zambia), Philippe *Coté (Xuzhou, China), Francis *Gleeson (Fairbanks, EE. UU.), Ignatius Glennie (Trincomalee, Sri Lanka), Richard Guilly (Georgetown, Guyana), Robert Hodapp (Belice), André Lefebvre (Kikwit, Congo; 1, 2, 4), Luis Manresa Formosa (Quelzatenango, Guatemala), Hans Martensen (Copenhague, Dinamarca; 4), John McEleney (Kingston, Jamaica), Aldo Patroni (Calicut, India), Trevor Picachy (Jamshedpur, India), Edwin *Pinto (Ahmenabad, India), Leo Tigga (Dumka, India), Henri Veniat (Fort-Archambault/ Sarh, Chad), Augustine Wildermuth (Patna, India), George *Xenopulos (Syros y Santorino, Grecia). *Obispos titulares*: Fernando Azcárate (Aux., Habana, Cuba; 3, 4), Joseph *Guffens Coad. Vic. Apost., Kikwit, Congo), Pavol Hnilica (eslovaco residente en Roma; 3, 4), Vincent *Kennally (Vic. Apost., Islas Carolinas y Marshall), Nicola *Laudadio (Adm. Apost., Galle, Sri Lanka), Salvador Martínez Aguirre (Vic Apost., Tarahumara, México), Muñoz Vega (Coadj., Quito, Ecuador; 3, 4), Oscar *Sevrin (Raigarh-Ambikapur, India), Alphonse *Verwimpt (Kisantu, Congo; 1, 2). *Prefectos apostólicos*: Antonio de Hornedo Correa (San Francisco Javier, Perú), Eugene Fahy (Ranchow, China; 2, 3). *Prelados nullius*: Alonso Silveira de Mello (Diamantino, Brasil), Angelo Rivato (Ponta de Pedras, Brasil; 4), Ramón Salas Valdés (Arica, Chile; 3, 4), *Superiores generales*: Janssens (1, 2), Swain (3) y Arrupe (4).

*Distribución geográfica del lugar de su ministerio*: África y Madagascar, 13; América Central y del Sur, 14; América del Norte (exc. México), 1; Asia, 21; Europa, 5; Oceanía, 1.

### 2. Jesuitas miembros de Conmisiones Conciliares

El cardenal Bea fue durante todo el Concilio presidente del Secretariado para la Unión de los Cristianos y co-presidente (con el cardenal Ottaviani) de la Comisión, instituida por expresa voluntad de Juan XXIII, para la revisión del esquema *De Fontibus Revelationis*.

Fueron miembros de la *comisión para religiosos* el P. Janssens, substituido después por el P. Arrupe. Más nutrida fue la presencia en la *comisión para las misiones*: Mons. Sartre, como vice-presidente, Monss. Kerketta, Sevrin y Soegijapranata, como miembros; en la *comisión para obispos* entró Mons. Del Rosario; en el *secretariado para la unión de los cristianos* estuvo desde el principio el P. Boyer, y se le sumaron Mons. Ramantoanina y el P. Raes. Colaboraron en el *secretariado general* el P. Stefanizzi y, como traductores, Maurice Bévenot y Daniel O'Hanlon.

### 3. Intervenciones en el aula

Las intervenciones del cardenal Bea tuvieron un peso verdaderamente determinante en el debate sobre el *ecumenismo, la libertad religiosa, la relación con los hebreos, las Fuentes de la Revelación. Tuvo 17 intervenciones, más 4 relaciones. Las de los demás jesuitas, muchas y de gran calidad, no tuvieron la resonancia de las de Bea. He aquí su estadística:

a) *Participación en general*: tomaron la palabra Mons. Kozlowiecki y Mons. Melendro, 7 veces cada uno. Mons. Djajasepoetra, 5. Por escrito participaron muchos, entre ellos: Mons. Melendro (26 veces), el P. General Janssens (21), el cardenal Bea (13), Mons. Brellinger (12). Adhesiones por escrito a las intervenciones de otros: Mons. Kozlowiecki (43), Mons. Corboy (33), Mons. Veniat (25), Mons. Silveira (22), Mons. Ocampo (21), Mons. Arango (20), Mons. Ramantoanina (19), Mons. Dalmais (18), Mons. Sartre (18), Mons. Bonckaert (16), Mons. Agniswami (13), Mons. Guilly (12). En total: 4 relaciones, 64 discursos en el aula, 188 contribuciones propias por escrito y 241 adhesiones a otros Padres conciliares.

b) *Debate sobre los «esquemas»*: sobre el esquema de la *Liturgia* intervinieron pocos. Tomaron la palabra 8, con 14 intervenciones en total (los que más: Melendro, 4; Bea, 3; Kozlowiecki, 2). Intervinieron por escrito 11, con 7 propias, y 4 firmaron las intervenciones de otros jesuitas. Entre las propuestas de mayor importancia figuran: el uso de la vernácula, revisión de los libros litúrgicos, adaptación a las diversas culturas, institución de algunos ministerios extraordinarios, también para los seglares, simplificación de la vestimenta episcopal y de los edificios de las iglesias, abolición de los estipendios por las misas y por otros servicios pastorales, etc.

*Medios de comunicación*. Entre los jesuitas, sólo tomó la palabra Mons. Soegijapranata, refiriéndose el derecho de los católicos a servirse de los «mass media», como ciudadanos de un estado democrático. Otro obispo, Mons. Dalmais, propuso, por escrito, la fundación de una sociedad católica internacional para la difusión del Evangelio. En 1963, Mons. Gorboy fue uno de los 25 que firmaron un documento que invitaba a rechazar el esquema propuesto, aun cuando el Concilio lo había ya aprobado en principio, en la vigilia misma de la votación definitiva.

*Revelación Divina*. En la breve discusión del esquema, intervinieron el cardenal Bea y Mons. Soegijapranata, proponiendo que se rehiciese el esquema. Por escrito, intervinieron Mons. Brellinger, Mons. Darmajuwana (en nombre de 30 obispos de Indonesia), Mons. McEleney (2) y Janssens (2). Otros 13 jesuitas suscribieron intervenciones escritas hechas por otros. Al ser presentado el nuevo esquema, intervino de nuevo en el aula y por escrito el cardenal Bea.

*Sobre la Iglesia*. Se debe tener en cuenta que en este esquema confluyeron otros, por ejemplo el de la Santísima Virgen, y hubo varias redacciones y cambios. De aquí el notable número de intervenciones, y la diversidad de su contenido, que hace difícil su catalogación pormenorizada. En conjunto, las inter-

venciones de los jesuitas en el aula fueron 14 (6 de ellas de Bea); por escrito fueron 45, a las que hay que sumar las adhesión a intervenciones escritas no propias. Dos fueron los puntos sobre los cuales se registró un mayor número de intervenciones. El primero concierne al esquema sobre la Virgen María (inserto en la constitución sobre la Iglesia): no dar demasiado relieve o eliminar la alusión a la mediación y a la maternidad universal de María, mirando, en parte, a evitar obstáculos al ecumenismo. El segundo fue el capítulo 4.° de la Constitución sobre la Iglesia, acerca de la universal vocación a la santidad, donde la intervención de los obispos pertenecientes a familias religiosas fue más a una, para obtener que se tratase en particular la vida religiosa, de un modo adecuado a ella.

Entre los puntos en que insistieron los jesuitas en este tratado, están: los derechos de los laicos en la Iglesia; la obediencia y el recto uso de la autoridad; los relaciones Obispos-Papa; la restauración del diaconado permanente, especialmente en las misiones; relaciones entre el clero diocesano y religioso, etc.

*Ecumenismo*. No consta que los obispos jesuitas interviniesen en la redacción del documento sobre las Iglesias Orientales Católicas, ni que hablasen en el aula sobre el ecumenismo; a excepción del cardenal Bea, de quien Mons. Antonio Cardoso Cunha hizo este elogio: «mentione speciali dignus est em.mus card. A. Bea, qui, non solum purpura cardinalitia eminet, sed praesertim tali scientia et virtute ut in hora conciliari sit homo vere providentialis» (75.ª Cong. gen., 26 noviembre 1963). Sin embargo, fue intensa la intervención de los jesuitas no obispos; 24 de ellos intervinieron en nombre propio, y 23 adhiriéndose a proposiciones presentadas por otros. Los temas sobre los cuales intervinieron fueron principalmente la necesidad de tratar también con los cristianos no católicos del occidente, las relaciones entre ecumenismo y misiones, la oración en común, la *comunicatio in sacris*, el diálogo y la cooperación ecuménica, el espíritu de caridad recíproca, el problema de los uniatas, el proselitismo de las sectas.

*Del oficio pastoral de los obispos*. Las intervenciones sobre este esquema fueron 16: 4 en el aula y 12 por escrito; más 15 adhesiones a intervenciones de obispos jesuitas. En el aula, los obispos Corboy y MacEleney tocaron el problema de las relaciones entre obispos y religiosos y el de la exención. Mons. Melendro propuso tener un Concilio cada 40 años. En las intervenciones escritas se tocaron otros puntos: facultades de los obispos, internacionalización de la Curia Romana, institución de un Sínodo de Obispos que ayudase establemente al Papa, reforma del Santo Oficio, estatuto de los nuncios pontificios, etc.

*De la renovación de la vida religiosa*. Esta materia había sido ya discutida ampliamante en el cap. 4.° del documento sobre la Iglesia, del que quedó como cap. 6.°. Por esto, sólo hubo 3 intervenciones en el aula (una de ellas del card. Bea), más 6 por escrito, y 2 adhesiones a intervenciones de otros. En el aula tomaron la palabra Mons. Guilly y Mons. Sartre, en nombre, respectivamente, de 263 padres y de 250 superiores generales; se pedía profundizar teológicamente el concepto del apostolado de los religiosos, declarar el valor de la vida contemplativa, realizar la auspiciada renovación de la fidelidad al carisma del fundador, fomentar en el clero diocesano la estima por la vida religiosa.

*De la educación cristiana*. El único obispo jesuita que intervino en esta materia en el aula fue Mons. Muñoz Vega, que revindicó el derecho de la Iglesia a la libertad de abrir colegios y educar, en colaboración con el Estado. Más o menos análogo fue el contenido de 9 intervenciones entregadas por escrito, más la adhesión a cuatro intervenciones de otros padres.

*De la relación con las religiones no-cristianas*. Fue también importante y determinante en este sector la labor del card. Bea, especialmente acerca de las relaciones con los judíos y la cuestión del «deicidio». Sobre este tema, Bea habló una vez, y tuvo 4 relaciones leídas en el aula (70.ª Congr. gen., 19 noviembre 1963; 88.ª Congr. gen., 25 septiembre 1964; 127 Congr. gen., 20 noviembre 1964; 149 Congr. gen., 14 octubre 1965). Aparte de Bea, sólo 4 jesuitas (Sales Vallés, Silveira, Ramanantoanina y Thoyer) participaron, con la adhesión a intervenciones escritas de otros Padres no jesuitas.

*Apostolado de los seglares*. La contribución de los jesuitas fue modesta: una sola intervención en el aula (Mons. Kozlowiecki), sobre la necesidad de desarrollar la teología de este apostolado, más 5 intervenciones escritas sobre diversos puntos, especialmente sobre el apostolado de la familia, y otras cinco adhesiones a intervenciones de otros padres.

De la libertad religiosa. Intervinieron en el aula Kozlowiecki, Melendro y Muñoz Vega, pidiendo mayor claridad de formulación y solidez de bases teológicas, para evitar posibles equívocos futuros. Había análogas propuestas en 4 intervenciones escritas por jesuitas y en 14 intervenciones de padres no jesuitas suscritas por uno o más obispos jesuitas.

*Actividad misional de la Iglesia*. El hecho de que casi la totalidad de los padres conciliares jesuitas venían de países de misión, se refleja en su mayor participación en el debate sobre este esquema, durante las diversas fases de su redacción. De las 5 intervenciones en el aula, una la tuvo el card. Bea, en nombre de todos los obispos de África y de muchos de los de Asia, y otra de Arrupe, sobre la urgencia, complejidad, dificultad y dotes requeridas para la acción misionera, como factor de paz en el mundo. Las intervenciones jesuitas por escrito fueron 24, todas sobre temas candentes: formación del clero indígena, pobreza de los obipos en las misiones, mejor distribución del clero de parte de las Iglesias antiguas en beneficio de las Iglesias jóvenes, diaconado permanente, salvación de los no cristianos. Fueron numerosas también las adhesiones a intervenciones de otros obispos (40), sobre otros problemas urgentes: sacerdotes diocesanos en ayuda de las misiones, restructuración de la Propaganda Fide, apoyo económico a las obras pontificas misionales, teología de la misión, uso de los «mass media» y actualización de

los métodos de evangelización, preparación de expertos en pastoral y en sociología religiosa, deber misionero del episcopado, institución en Roma de un Instituto de antropología misionera y un Instituto lingüístico; etc.

*Sobre el ministerio y vida de los presbíteros*. Teniendo en cuenta que en este esquema confluyeron también los de la formación del clero, se explica la aparente ausencia total de intervenciones sobre el documento *De institutione sacerdotali*. De todos modos, dos fueron las intervenciones en el aula: el card. Bea sobre el celibato, y Mons. Sartre sobre la necesidad de clarificar la relación del sacerdocio con Cristo, con la Iglesia y con el mundo. Hubo, además, 17 intervenciones escritas: Janssens insistió en la utilidad de los seminarios menores interdiocesanos, Mons. Azcárate pidió que se prestase mayor atención a las cualidades físicas, psicológicas y morales de los candidatos. Hubo 23 adhesiones a intervenciones de otros padres, pidiendo, entre otras cosas, una más equilibrada distribución del clero, mayor atención al ministerio de asistencia a los enfermos, obediencia al obispo, etc.

*De la Iglesia en el mundo contemporáneo*. Fue importante la participación de los jesuitas en la preparación del esquema 13. Hubo, en conjunto, 10 intervenciones en el aula: Mons. Darmajuwana y Mons. Djajasapoetra hablaron dos veces cada uno, a nombre del episcopado indonesio, pidiendo más sólidas bases teológicas, visión más precisa de las relaciones seglares-orden temporal, un tratamiento más realista, práctico y claro del problema del *ateísmo, un planteamiento «menos occidental» sobre el matrimonio. Mons. Muñoz Vega habló de la colaboración con personas de otras religiones e ideologías. Del ateísmo, su oposición a la Iglesia, y del plan de lucha contra él, hablaron Mons. Hnilica y el P. Arrupe. Mons. Corby tocó, sobre todo, la teología del trabajo y la doctrina social de la Iglesia. Las intervenciones por escrito fueron 24, mientras fueron numerosas las adhesiones a otras 49 intervenciones de diversos padres, sobre acción de los cristianos en el mundo, recto uso de los bienes materiales, institución de un organismo internacional para la defensa de los derechos humanos, promoción de la mujer, relaciones Iglesia-Estado, objeción de conciencia, problemas matrimoniales (control de natalidad y vida cristiana, uso del matrimonio, matrimonios mixtos), pobreza en el mundo y justa distribución de los bienes de la tierra, turismo, paz, minorías étnicas, etc.

*Sobre las indulgencias*. Acerca de este tema sólo se pidió al Concilio un parecer. Mons. Darmajuwana y Mons. McEleney firmaron, con otros padres, una petición para la reforma de la disciplina actual sobre las indulgencias (1965).

### 4. Peritos Conciliares

A la acción de los jesuitas que eran Padres Conciliares correspondió la actividad de los expertos o peritos, en las diversas comisiones. No es éste el lugar (ni sería posible, dada la dispersión de los documentos relativos y su notable cantidad, todavía conservada en los archivos) para dar una relación, aunque fuera aproximada, de su trabajo. Nos limitamos a algunas indicaciones generales, con alguna referencia más explícita, de vez en cuando, de modo que se conozca ya desde ahora la vía para una investigación más completa. En algunos sectores, ésta sería utilísima, siendo no pequeña, y con frecuencia determinante, la colaboración de los jesuitas.

Inminente ya el Concilio y también durante los cuatro años de su duración, fueron sustituidos muchos de los jesuitas que habían colaborado como expertos en su preparación. De los 54 que formaban parte de las Comisiones preparatorias como secretarios, miembros o consultores, no fueron llamados de nuevo 29; fueron, sin embargo, elegidos otros 24 nuevos. Así el número de jesuitas «peritos conciliares» se elevó a 49. En esta exclusión, nos referimos obviamente a los que no fueron nombrados peritos oficiales; pues, muchos acompañaron a los distintos obispos como sus teólogos privados; otros fueron consultados y trabajaron sin nombramiento ex officio. Recientemente ha sido recordada la cooperación de Stanislas *Lyonnet en la redacción de la *Dei Verbum*, pero su nombre no figura en la lista de «peritos». El mismo caso es el de Zoltán Alszeghy (U. Gregoriana), Walter Burghardt (Woodstock), Wilhelm De Vries (I. Oriental), John Ford (Universidad Católica de Washington), Philip Land (U. Gregoriana), Gustave Martelet (Fourvière, Lyón) y Theodor Mulder (U. Gregoriana).

*Lista de los «peritos conciliares* (en *cursiva* los que intervinieron ya en las comisiones preparatorias; con una «+» los que llegaron a ser Padres Conciliares durante el Concilio): *Abellán*, *Baragli*, Gabril Barakana (Bujumbura, Burundi), Wilhelm Bertrams (U. Gregoriana), *Boyer*, *Buijs*, John Courtney *Murray (Woostock), Jean *Daniélou (Institut Catholique, París), *de Lubac*, *Dezza*, *Dhanis*, *Grasso*, José Greco (Oña, San Cugat del Vallés, U. Gregoriana), Alois *Grillmeier (Sankt Georgen, Francfort), *Johannes Baptist Hirschmann*, + Hnilica, *Hürth*, Ignacio *Iparraguirre (I. Histórico, U. Gregoriana), *Jungmann*, Ignace-Abdo Khalife (Université St. Joseph, Beirut), Wilhelm Koester (Sankt Georgen, Francfort), Bernard *Lonergan (U. Gregoriana), *Martegani*, Paolo Molinari (Curia General, U. Gregoriana), + *Muñoz Vega*, Roderick Mackenzie (I. Bíblico), Joseph Neuner (De Nobili College, Poona), Miguel *Nicolau (U. Pontificia, Salamanca), Daniel Olmedo (Teologado, ciudad de México), Paul Pfister (Teologado, Tokyo), *Pujol*, Joseph *Pütz (St. Mary's, Kurseong), *Raes*, *K. Rahner*, *Fernández Regatillo*, *Salaverri*, Otto *Semmelroth (Sankt Georgen, Francfort), Emilio Springhetti (U. Gregoriana), *Stefanizzi*, *Stephanou*, Pieter Smulders (Teologado, Maastricht), + Swain (Curia General), *Tucci*, *Tromp*, *Vaccari*, *Witte*, Friedrich Wulf (*Geist und Leben*, Múnich), *Weigel*, *Zalba*.

Algunos de estos peritos tuvieron una contribución especial en el Concilio, y merecería profundizar en sus estudios; sobre la Iglesia y la Revelación: Bertrams, Daniélou, de Lubac, K. Rahner, Tromp; sobre la Iglesia en el mundo de hoy: Tromp (co-secretario,

con Aquille Glorieux, de la comisión mixta: esquema 13 y apostolado de los laicos), Daniélou (sección teológica), Hirschmann (paz y justicia social), Land (análisis sociológico), Martelet (matrimonio), Mulder (análisis sociológico), Tucci (cultura; revisión general del texto); sobre la renovación de la vida religiosa: Molinari (asistido por Kurt Peter Gumpel); sobre libertad religiosa: Murray (con Mons. Pavan); sobre el ecumenismo: Boyer, Weigel, Witte; sobre las Iglesias Católicas Orientales: Raes, Stephanou, De Vries; sobre las misiones: Grasso, Greco; sobre los Medios de Comunicación: Baragli; sobre el apostolado de los laicos: Tucci.

5. Mencionados en el aula o en los documentos conciliares:

*Santos y misioneros*: san Ignacio de Loyola (6 veces), san Francisco Javier (3), san Roberto Belarmino (5), san Pedro Canisio (3), san Estanislao Kotska (1), Giuseppe *Castiglione (1), Roberto *De Nobili (1), Matteo *Ricci (2). Teólogos y canonistas: (número de veces, si más de una): Abellán, José de *Aldama, Antonio María *Arregui, Jean-Vincent *Bainvel, Bea, Jean Beyer, Louis *Billot (6), Boyer (2), Guy de *Broglie, Cappello (3), Daniélou, Johann B. *Franzelin (5), Josef Fuchs, Gordillo, Greco, Joseph de *Guibert, Michel *d'Herbigny, Ludwig von *Hertling (4), Jungmann (2), Joseph *Kleutgen (7), Diego *Laínez, August *Lehmkuhl, Robert *Leiber, Xavier Léon-Dufour, de Lestapis, de Lubac (2), Juan de *Lugo (2), Martelet, Camillo *Mazella, Molinari, Alfonso *Muzzarelli, Hieronymus *Noldin, Benedetto *Ojetti, Sforza *Pallavicino, Domenico *Palmieri, Heinrich *Pesch (2), Salvatore *Perrone, Cándido Pozo, Ferdinand *Prat, K. Rahner (3), Fernández Regatillo (2), Olís Robleda, Marie-Joseph *Rouet de Journel, Robert *Rouquette (2), Salaverri (4), Alfonso *Salmerón (2), Smulders, Francisco *Suárez (3), Luigi *Taparelli d'Azeglio, Camillo *Tarquini, Pierre *Teilhard de Chardin (4), Jean-Baptiste *Terrien, Tromp (6), Arthur *Vermeersch, Pedro *Vidal (2), James *Walsh, Michael *Walsh, Franz *Wernz (2), Witte, Timoteo Zapelena.

## III. PUBLICACIONES PARA DAR A CONOCER EL CONCILIO

### 1. Antes del Concilio

Una de las tareas más importantes de preparación la desarrolló *La Civiltà Cattolica*, nada más anunciarse la convocatoria del Concilio. Poco después, habiendo publicado, algunos artículos sobre el eco suscitado por el anuncio en el mundo, y en particular entre los hermanos separados de Oriente y occidente, Juan XXIII quiso recibir al autor en audiencia privada y le pidió todos los volúmenes de la revista que contenían crónicas sobre el Vaticano I.

Al mismo tiempo había surgido la idea de publicar, como se había hecho entonces, un boletín de noticias. Éste recibió la más cálida aprobación del Papa, que esperaba cada número casi con impaciencia, pidiendo se lo enviasen, si alguna vez la tipografía se retrasaba, y recomendando a la secretaría general cooperar con *La Civiltà Cattolica* en este boletín, en vez de publicar otro. Así, durante el período preparatorio, salieron 53 boletines quincenales, con amplias informaciones sobre los trabajos, intervenciones pontificias, iniciativas en el mundo católico acerca del Concilio, sobre otras publicaciones que hablaban del Concilio, cartas pastorales de los obispos, etc. Se sacó aparte un centenar de extractos del boletín, con Índice anual (a sugerencia del Papa), que se enviaban a numerosas personalidades del mundo católico y no católico, recibiendo grandes alabanzas por la utilidad y riqueza de contenido.

En este mismo período, el P. Caprile (redactor del boletín), publicó un opúsculo, *Prepariamoci al Concilio*, que se difundió extraordinariamente, e inmediatamente fue traducido al portugés y al inglés. Por su parte Riccardo *Lombardi, iniciador y promotor del Movimiento «Por un Mundo Mejor», publicó su tomo *Concilio: per una riforma nella carità* (1962); aunque varias de sus sugerencias fueron aceptadas como propias por el Concilio, el libro, desde su aparición, no logró el agrado de la jerarquía, y fue prácticamente desaprobado y hecho retirar de las librerías.

### 2. Durante el Concilio

La acción emprendida durante el período preparatorio, fue, obviamente, intensificada durante la celebración del Concilio. Las principales revistas culturales de la CJ enviaron a Roma un corresponsal; *La Civiltà Cattolica*, no sólo puso a disposición de ellos su propia sede, sino que les ofreció el acceso a una documentación más completa y a informaciones objetivas y de primera mano, gracias a la ayuda de Caprile y Tucci, que tenían la posibilidad de participar en todas las sesiones conciliares; el primero con un permiso especial del Secretario general, y el segundo como perito conciliar o como encargado de comunicar diariamente a la prensa italiana las tareas del Concilio; lo mismo hizo Tucci para la prensa de Estados Unidos a partir del segundo período conciliar. Gracias a su preparación teológica, a su participación directa en los trabajos y a la capacidad de presentar de manera clara el verdadero contenido de los problemas discutidos, Tucci hizo que estos encuentros con la prensa italiana y norteamericana fuesen siempre muy concurridos y provechosos para los fines de una información exacta y total.

Al inaugurarse el Concilio, *La Cilviltà* inició otra serie de boletines, hasta 72 números, que, ampliados y reelaborados, fueron la base del *Il Concilio Vaticano II* (5 vols.), que sigue siendo, aún hoy, la documentación más amplia y completa de los diversos momentos del Concilio, comenzando por algunos planes exploratorios de Pío XI y Pío XII de continuar el Vaticano I, hasta la conclusión del Vaticano II. Por expreso deseo de Paulo VI, Caprile publicó dos artículos sobre algunos acontecimientos del Concilio. El mismo Papa envió al autor la documen-

tación sobre esos temas que él mismo poseía, para que quedasen a plena luz los motivos y circunstancias de algunas de sus intervenciones conciliares.

Otras obras y artículos salieron en diversos países; *Das Konzil* (4 vols., 1963-1966) de Mario von Galli, y *Vaticanum Secundum* (4 vols., 1963-1968), escrito en colaboración por Bea, Murray, De Vries, von Galli, Grillmeier, Jungmann, Hirschmann, Neuner, K. Rahner, Semmelroth y Wulf.

3. Período Postconciliar

Terminado el Concilio, se impuso la misión de dar a conocer su desarrollo y sobre todo el contenido de sus documentos. De los documentos en cuanto tales, Tromp, secretario de la Comisión doctrinal, compiló el *Index analytico-alphabeticus* (1103-1292), que completa la edición oficial de los documentos hecha por la Secretaría general en 1966. En Estados Unidos, y en general en los países de lengua inglesa, tuvo una gran aceptación la obra *The documents of Vatican II* (1966) de Walter Abbott; en España, se publicó en la editorial BAC un tomo dirigido por Salaverri. Una buena labor de información escrita en Alemania (traducida al inglés y al italiano) fue la de von Galli, con la colaboración de Bernhard Mossbrugger.

a) *Comentaristas: obras individuales*: Baragli, *L'Inter Mirifica. Introduzione, storia, discussione, commento* (1969). Bea, *Die Kirche und das Judische Volk* (1966); Íd., *Der Weg zur Einheit nach dem Konzil* (1966); Íd., *Die Einheit der Christen* (1966); Íd., *La Parola di Dio e l'unità* (1967). Galli, *Das Konzil und seine Folgen* (1966). Martelet, *Les idées maîtresses de Vatican II. Initiation à l'esprit du Concile* (1966). Nicolau, *Problemas del Concilio Vaticano II* (1963); Íd., *Nuevos Problemas del Concilio Vaticano II* (1964) Schmidt, *La constitution de la Sainte Liturgie*. Texte, genèse, commentaire, documents (1966).

b) *Obras en colaboración*: en francés: *Unam Sanctam*: Luis Alonso Schökel, Beyer, Caprile, Murray, de Lubac, Grillmeier, Léon-Dufour, Martelet, Joseph Masson, K. Rahner, Semmelroth, Smulders, Witte, Tucci; en alemán: volúmenes suplementarios al *Lexikon für Theologie und Kirche*, Caprile, Dezza, Heinrich Dumoulin, Grillmeier, Jungmann, Oswald von Nell-Breuning, Neuner, K. Rahner, Semmelroth, Tucci, Wulf; en italiano: *Magistero Conciliare*: Baragli, Caprile, Giuseppe De Rosa, Joseph Gelineau, Grasso, Jungmann, Carlo Maria Martini, Masson, Molinari, Oscar Mueller, Ignacio *Ortiz de Urbina, Giuseppe Rambaldi, Ugo Rocco, Paolo Tufari, Vladimir *Truhlar; *Dizionario del Concilio Ecumenico Vaticano Secondo* (1969): Angel Antón, Caprile, Molinari, René Latourelle, Tucci, Zoltán Alszeghy; en español: en la BAC, comentarios sobre los documentos del Concilio, por J. de Aldama, Justo Collantes, Juan *Leal, Salaverri, César Sánchez Aizcorbe, Zalba; *Estudios sobre el Concilio Vaticano II*, por la Universidad de Deusto: Juan Alfaro, José Ramón Scheifler, Daniel Iturrioz. Gran parte de los 17 vols. de la *Biblioteca «Razón y Fe» de Teología* está dedicada la influencia del Concilio en la teología contemporánea; la serie incluye un volumen introductorio, con la edición biligüe (latina-española) de los documentos conciliares.

Lamentablemente, se alzó también alguna voz discordante, como, sobre todo, *The Pilgrim* (Nueva York, 1964), publicado, bajo el pseudónimo de Michael Serafian (Malachi Martin, del Instituto Bíblico, que dejó la CJ en 1965). El libro, carente de visión de conjunto, está lleno de juicios apriorísiticos e ingenuas simplicaciones, con frecuencia inexacto en la información, y sobre todo injusto en sus juicios apresurados sobre el pontificado de Pablo VI, que apenas había comenzado.

*Conclusión*. Un día, Pablo VI, conversando con el P. Tucci sobre un artículo de *La Civiltà* para el que el Papa había suministrado material, dijo sonriendo: «Esto es lo que resulta de los papeles escritos; en cambio, muchas otras cosas dichas en voz alta, escapan para siempre.» Lo mismo podría decirse de la labor jesuita en el concilio: muchas de sus contribuciones, quizás la mayoría, eluden todo inventario.

FUENTES: *Acta et Documenta Conc. Oec. Vaticano II apparando*, 4 series (Vaticano, 1960-1995). *Acta Synodalia*, 6 v. (Vaticano, 1970-1997). Caprile, G., *Il concilio Vaticano II. Cronache*, 6 v. (Roma, 1965: trad. en *Das Zweite Vatikanische Konzil* (Friburgo, 1968) 3:624-664.

BIBLIOGRAFÍA: Alberigo, G. y o., *Storia del Concilio Vaticano II* (Bolonia, 1995-). Antón, A., «La eclesiología del Vaticano II y del posconcilio», *El misterio de la Iglesia* (Madrid, 1987) 2:835-1172. Caprile, G., «Pio XII e un nuovo progetto di Concilio Ecumenico», *CivCat* (1966-3) 209-227. Charles, R., *The Social Teaching of Vatican II* (Oxford-San Francisco, 1982). Congar, Y., «Erinnerungen an eine Episode auf dem II Vat. Konzil» [K. Rahner], *Glaube im Process*, ed. E. Klinger (Friburgo, 1984) 22-64. De Lubac, H., *Mémoire sur l'occasion de mes écrits* (Namur, 1989) c. 7. Gonnet, D., *La liberté religieuse à Vatican II. La contribution de J. Courtney Murray SJ.* (París, 1994). Grootaers, J., «Agostino Bea», *I protagonisti del Vaticano II* (Cinisello Balsamo, 1994) 67-81. König, F., «Erinnerungen an K. Rahner als Konzilstheologe», *Karl Rahner in Erinnerung*, ed. A. Raffelt (Düsseldorf, 1994) 149-167. Komonchak, J. A., «The Silencing of J. Courtney Murray», *Cristianesimo nella storia* 17 (1996) 657-702. Lombardi, R., *Concilio*. Per una riforma nella carità (Roma, 1961): cf. *Cristianesimo nella storia* 8 (1987) 73-93. Martelet, G., *Les idées maîtresses de Vatican II* (París, 1966). Martina, G., «Il contesto storico in cui è nata l'idea di un nuovo concilio ecumenico», *Vaticano II* (Asís, 1987) 1:27-82. Neufeld, K. H., *Die Brüder Rahner. Eine Biographie* (Friburgo, 1994) 237-271. Íd., «H. de Lubac als Konzilstheologe», *Theologisch-Praktische Quartalschrift* 134 (1986) 149-159. Íd., «Vescovi e teologi al servizio del Concilio», *Vaticano II* (Asís, 1987) 1:83-109. Rahner, K., «Theologische Grundinterpretation des II. Vatikan. Konzils», *Schriften zur Theologie* 14 (1979) 287-302. Íd., «Vergessene Austösse dogmatischer Art des II Vatikan. Konzils», *ib.*, 16 (1984) 131-142. Regan, R., «J. Courtney Murray, the American Bishops and the "Declaration of Human Rights"», *Religious Liberty. Paul IV an «Dignitatis humanae»*, ed. J. T. Ford (Brescia, 1995) 51-66. Rondeau, M. J., «La contribution du Père Daniélou à l'élaboration de "Lumen gentium"», *L'histoire des croyants* (Abbeville, 1989) 529-564. Íd., «Les travaux conciliaires du Père Daniélou. Le décret sur l'apostolat des laics», *Bull amis Card Daniélou* 18 (1992) 3-50. Rouquette, R., *La fin d'une chrétienté. Chroniques*, 2 v. (París, 1968). Schauf, H., «Zur Textgeschichte grundlegender

Aussagen aus "Lumen gentium" über das Bischofskollegium», *Archiv f. kathol. Kirchenrecht* (1972) 5-147. SEBOTT, R., *Religionsfreiheit und Verhältnis von Kirche und Staat. Der Beitrag J. Courtney Murray* (Roma, 1997) 95-138. SCHMIDT, S., *Agostino Bea il cardinale della unità* (Roma, 1987) 313-722 [trads.]. *Vaticano II. Bilancio e Prospettive, 1962-1987*, 2 v., ed. R. Latourelle (Roma-Asís, 1987: trads.). *DTF* 1436-1449. *Il Concilio Vaticano II: carisma e profezia*, ed. T. Stenico (Vaticano, 1997) [coloquios con E. G. Farrugia, I. de la Potterie, J. López-Gay].

G. CAPRILE (†)

**VAUGHAN, Bernard.** Predicador.

N. 20 agosto 1847, Jersey, Islas del Canal; m. 31 octubre 1922, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra.

E. 7 agosto 1866, Roehampton; o. 20 agosto 1880, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1884, Stonyhurst; 2 febrero 1897, Stonyhurst.

Fue el undécimo de trece hermanos. El mayor, Herbert*, llegó a cardenal arzobispo de Westminster, otro, Roger, arzobispo de Sydney (Australia), y un tercero, fundador del monasterio benedictino de Fort Augustus, Escocia. Educado en Stonyhurst, V, después de sus estudios, fue destinado a la iglesia Holy Name de Manchester en 1883 y a la de Farm Street de Londres en 1901.

En Londres, pronto se convirtió en el jesuita inglés más prominente de su tiempo, alcanzando una posición entre la gente, rara vez otorgada a ningún eclesiástico. En el púlpito, la prensa y las tribunas, difundió la doctrina católica sobre las cuestiones morales de su tiempo. Su popularidad nunca declinó en veinte años. Conocido como el moderno Savonarola, era dramático, atrevido y con frecuencia sensacional en denunciar los vicios. Sus sermones tenidos en Farm Street se imprimieron más tarde con el título de *Sins of Society*, llegando a catorce ediciones.

Aunque no había nada especialmente profundo en sus sermones, hacía siempre un cuidadoso estudio de su audiencia y adaptaba su estilo a ella. Le gustaban los epigramas, uno de los cuales, «Yo creo en el Dios que creó a H. G. Wells [el popular científico ateo], no en el dios que H. G. Wells ha creado», lo repitía la sociedad londinense. Oyendo predicar a V su serie de sermones en San Silvestro, Roma, un cardenal dijo: «Debe de haber nacido en el Vesubio y enviado a Inglaterra para enfriarse.» En 1837, cuando predicaba en la Riviera francesa, hizo amistad con el príncipe de Gales (después Eduardo VII), que, asistiendo a algunos de sus sermones, le dijo una vez: «Ud. dice cosas que nadie se atreve a decirme. Y por eso, Ud. me gusta.» Mientras estuvo en Londres, V pasaba un día a la semana entre los pobres de la zona oeste. Indiferente siempre a su propia fama, nunca perdió de vista lo sobrenatural y mantuvo hasta el fin de su vida la piedad sencilla que había aprendido en su niñez de una madre excepcional.

OBRAS: *Ten Lectures Delivered in the Free Trade Hall* (Londres, 1895). *Sins of Society* (Londres, 1906). *Society, Sin, and the Saviour* (Londres, 1908). *Socialism from the Christian Standpoint: Ten Conferences* (Nueva York, 1912). *The Jesuit in Fact and in Fiction* (Londres, 1914). *What of To-Day?* (Londres, 1914).

BIBLIOGRAFÍA: «The Case of "Vaughan vs. The Rock"», *LN* 26 (1901-1902) 538-554. FRANKE, L. P. P., «Pater Bernard Vaughan, S.J.», *Studiën* 99 (1923) 196-199. MARTINDALE, C. C., *Bernard Vaughan, S.J.: A Memoir* (Londres, 1923). POLGÁR 3/3:607. «Father Bernard Vaughan, S.J.», *WL* 52 (1923) 125-127. «Father Bernard Vaughan», *LN* 38 (1923) 120-163. SUTCLIFFE, no. 446. *Catholicisme* 15:783. *NCE* 14:578.

P. CARAMAN (†)

**VAUGHAN, Herbert.** Arzobispo, cardenal.

N. 15 abril 1832, Gloucester (Gloucestershire), Inglaterra; m. 19 junio 1903, Londres, Inglaterra.

o. 28 octubre 1854, Lucca, Italia; o.ep. 28 octubre 1872, Salford (Gran Manchester), Inglaterra.

Fue el mayor de los ocho hijos (de los cuales, seis fueron sacerdotes y tres, obispos) y cinco hijas (todas se hicieron monjas) del coronel John Vaughan de Courtfield. Fue educado por los jesuitas en Stonyhurst (1841-1847) y en Brugelette, Bélgica (1847-1850). En Mill Hill de Londres, fundó (1866) la Compañía Misionera de San José, de la que fue superior hasta su muerte.

Siendo obispo de Salford (desde 1872), representó, junto con William Clifford, obispo de Clifton, a la jerarquía inglesa en el litigio en Roma contra la CJ sobre varios puntos de disciplina y jurisdicción eclesiástica, como la exención de los religiosos de la jurisdicción episcopal, el derecho de los obispos a dividir parroquias y misiones confiadas a religiosos, así como el derecho de éstos a fundar nuevas casas y colegios o cambiar el carácter de una institución ya existente. V participó mucho en la prolongada disputa. La CJ abrió una parroquia en Manchester en 1869 y trazó los planos para un colegio en 1875. Como V tenía sus propios proyectos en materia educativa, se negó a darle permiso. Sin embargo, el provincial Peter *Gallwey continuó adelante con la aprobación del prefecto romano de Propaganda. V persistió en su postura y amenazó a los jesuitas con la suspensión *a sacris*. La disputa se llevó a Roma y, el 14 mayo 1881, se publicó la bula *Romanos Pontifices*, que estableció para el futuro las relaciones entre los obispos y los religiosos en todos los territorios, menos en los de misión. Aunque la bula decidió en los puntos esenciales a favor de los obispos, V siguió personalmente en relación amistosa con la CJ y, tras su traslado (marzo 1892) a Westminster, eligió como director espiritual al conocido jesuita Daniel *Considine.

BIBLIOGRAFÍA: EDWARDS, F., *The Jesuits in England* (Tunbridge Wells, 1985). MCCORMACK, A. W., *Cardinal Vaughan* (Londres, 1966). SNEAD-COX, J. G., *The Life of Herbert Cardinal Vaughan*, 2 v. (Londres, 1910). *CE* 15:311-315. *NCE* 14:578.

P. CARAMAN (†)

**VAZ, Gaspar.** Profesor de filosofía y teología.

N. 1555, Chaves, Portugal; m. 15 marzo 1596, Lisboa, Portugal.

E. 17 julio 1572, Coímbra, Portugal; o. c. 1590.

Cursó la filosofía en el Colégio das Artes de Coímbra (1574-1578), enseñó latín un año en el Colégio de Sto. Antão de Lisboa y comenzó la teología en 1579. Después de enseñar filosofía en la Universidad de Évora (1581-1585) y en Coímbra (1585-1589), prosiguió sus estudios de teología en el Colégio de Jesus de Coímbra, y los terminó en Évora, donde se graduó de bachiller en teología (30 abril 1592) y enseñó esta disciplina. Pero, siendo de ascendencia judía, fue apartado de la docencia, y no hizo el doctorado. Desde 1594, a petición del obispo del Algarve, Fernão Martins Mascarenhas, se dedicó a la predicación y a dar misiones en esta diócesis. Contraída una enfermedad, se retiró a la casa profesa de Lisboa, donde murió al poco tiempo en vísperas de su profesión solemne.

BIBLIOGRAFÍA: MACHADO SANTOS, *Lisboa* 294-300. RODRIGUES 2/1:338, 340. STEGMÜLLER 60s.

J. VAZ DE CARVALHO

**VAZ, Gomes.** Misionero, profesor, administrador.

N. c. 1542, Serpa (Beja), Portugal; m. 13 septiembre 1610, Lisboa, Portugal.

E. febrero 1562, Coímbra, Portugal; o. 1568, Goa, India; ú.v. 15 agosto 1584, Goa.

Era *cristiano nuevo, cuyos abuelos fueron quemados en la hoguera en Serpa. Entró en la CJ después de haber estudiado tres años de gramática y lógica. Partió para la India en 1564, y terminó sus estudios en Goa. Enseñó filosofía tres años y teología moral tres. Por presión del capitán de Malacca, João da Gama, fue rector (1579-1581) de este colegio, aunque criticado por su modo de gobernar y su relación con un pariente suyo, también cristiano nuevo. Fue procurador (1576-1584, 1586-1595) del colegio de S. Paulo de Goa, de la provincia y de la casa profesa. Buen predicador, recaudador eficaz de limosnas y celoso por la conversión de los no-cristianos, gozó de prestigio en la provincia. Se escribía de él que era muy virtuoso y trataba con todos con mucha edificación, aunque siempre pesó sobre él su inculpable origen de cristiano nuevo. Por muchos años desde 1581, hay muchos documentos que afirman que escandaliza por su trato con los cristianos nuevos: Alberto *Laerzio y Alessandro *Valignano, escribieron por separado sobre esto al P. General Claudio Aquaviva. Fue el primer cristiano nuevo en hacer la profesión en Goa y, ya que según las Constituciones no podía ser procurador de la provincia, Valignano, que le estimaba, permitió que fuese procurador de la casa profesa desde 1586. Destacó en la III Congregación Provincial (1588), de la que fue secretario. Por circunstancias no aclaradas, fue enviado por los superiores a Portugal (1610), adonde llegó enfermo y murió poco después. Escribió tratados de moral, que, si bien aprobados por Aquaviva, nunca se publicaron.

OBRAS: [Tratados morales], Lisboa, Torre do Tombo, *Livraria 805*; Ajuda, *50-V-38*. *DocInd* 6-18 [en especial 13-14, 17-18]. *MonMal* 1-2. SOMMERVOGEL 8:509.

BIBLIOGRAFÍA: GONÇALVES, *História* 3:167s. WICKI, J., «Die "Cristãos-Novos" in der Indischen Provinz von Ignatius bis Acquaviva», *AHSI* 46 (1977) 351s.

J. WICKI (†)

**VAZ, Tomé.** Misionero, superior.

N. 1628, Viana do Alentejo, Portugal; m. 6 septiembre 1696, *Macao, China.

E. 6 febrero 1646, Évora, Portugal; o. c. 1654, Évora (?); ú.v. 15 agosto 1666, Sena, Mozambique.

Era alumno de la Universidad de Évora cuando ingresó en la CJ. Tras su ordenación, zarpó (24 marzo 1654) en la nave capitana *São Tomé* hacia la India, en cuya misión trabajó hasta 1659. Pasados doce años en Mozambique, volvió a Goa y continuó el ministerio sacerdotal con el cargo de «Padre de los cristianos» hasta que el general Juan Pablo Oliva le envió a Macao (1673) como vicerrector del colegio S. Paulo, y luego rector (1682-1684). Después de ser provincial (1684-1687) de Japón en el exilio, fue designado procurador de la provincia. El 29 julio 1689, fue de nuevo rector del colegio de Macao y, desde 1694 hasta su muerte, provincial de Japón al mismo tiempo. Hombre capaz y prudente, su gobierno se desenvolvió en los difíciles años de las controversias entre la Congregación de Propaganda Fide y el *Padroado portugués. Bajo su mandato, firmó (con otros jesuitas) el juramento de obediencia a los *vicarios de Propaganda, mantenido por un tiempo en secreto para evitar mayores males. Informando de ello al Rey de Portugal, se excusó del desaire al que se había visto obligado. Para defender los derechos del Padroado, el virrey de la India le pidió que no permitiese el viaje del jesuita médico Bartolomeu da Costa y le mantuviese en Cochinchina. V le respondió con cortesía y firmeza que le era imposible desobedecer a la Santa Sede. Se preocupó de recobrar varios documentos (llevados a Europa sin la debida licencia por jesuitas inclinados en el litigio a la postura francesa) para consolidar los asuntos administrativos de la provincia de Japón. Asimismo, mostró su imparcialidad al quejarse al P. General de que misioneros europeos que dirigía Carlo della Rocca, destinados a la misión del Extremo Oriente, fueran aplicados a la misión de la India.

Dotado de una intuición más que mediana, previó la caída de Constantine Phaulkon, aventurero griego y primer ministro de Siam (Tailandia), el peligro para la cristiandad siamesa y el fracaso del grupo de jesuitas franceses, enviados para fundar en Ayutthaya una Academia de Ciencias semejante a la de Beijing/Pekín. Aparte de sortear las dificultades políticas y jurisdiccionales de las misiones de Indochina y salir al paso de otros cuidados, siguió con verdadero interés los avatares de la Iglesia perseguida de Japón. Al saber que en 1684 el emperador manchú Kangxi concedió a Japón, según antiguos módulos, el envío trienal de tres naves en legación oficial a Pekín, V intentó lograr una tregua en la persecución de los Tokugawa, pero esta vez sus previsiones no se cumplieron. V fue se-

pultado en la iglesia del Colegio de S. Paulo de Macao.

OBRAS: [Cartas], ARSI *JapSin 19, 163, 164.*

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE n. 874. FRANCO, *Imagem Évora* 392. *GEPB* 34:378. *Sinica Franciscana* 5:892.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**VAZ DE MELO, Gonçalo.** Superior, predicador.

N. c. 1526, Vilar (Viseu), Portugal; m. 14 mayo 1563, Lisboa, Portugal.

E. 7 febrero 1544, Coímbra, Portugal; o. c. 1547; ú.v. 1 octubre 1553, Lisboa.

Estaba ordenado de menores cuando entró en la CJ. Siendo de salud frágil, fue enviado a convalecer en la residencia de Sanfins en 1547, y dio su primera misión, en Valença, donde reveló sus cualidades para el púlpito. Destinado a predicador, dio misiones en la provincia de entre Duero y Miño con notable fruto. En 1551 y 1552, hizo excursiones apostólicas por el Algarbe, y predicó en muchas ciudades grandes y pequeñas. Sus sermones en Coímbra fueron muy concurridos, destacando entre sus oyentes los estudiantes y profesores de la universidad. Su predicación suscitaba numerosas vocaciones a la vida religiosa, tanto que en un sólo mes entraron treinta y dos en la CJ, y en año y medio llegaron a ochenta. En Lisboa, además de sus sermones en la iglesia y en otras iglesias y monasterios de la ciudad, enseñaba la doctrina los domingos y días festivos en la iglesia de San Roque, con una asistencia también muy amplia. Su fama de orador le grangeó gran prestigio en la corte, donde fue muy estimado por la familia real. Fue viceprovincial en 1557 y, como tal, asistió a la Congregación General I (1558). Le sorprendió la muerte cuando desempeñaba el cargo de provincial desde 1561.

BIBLIOGRAFÍA: FRANCO, *Imagem Coimbra* 1:664-668. ÍD., *Ano Santo* 256s. RODRIGUES 1/2:605. TELES, *Chronica* 1:672s; 2:839.

J. VAZ DE CARVALHO

**VÁZQUEZ, Dionisio.** Operario, superior.

N. 1527, Toledo, España; m. 28 marzo 1589, Madrid, España.

E. 1550, Alcalá de Henares (Madrid); o. 1555, Gandía (Valencia), España; ú.v. 25 noviembre 1564, Amberes, Bélgica.

Se graduó (7 junio 1554) de maestro en artes y cursó la teología en Gandía. Acompañó breve tiempo al *comisario en España, Francisco de *Borja, con quien fue a Yuste (diciembre 1557) a visitar a *Carlos V. Era confesor y predicador (1558) en Valladolid cuando pasó al colegio de Ávila como rector (1558-1561). Se mostró poco afecto a *Teresa de Jesús. Pidió dejar su cargo para ir a la provincia de Aragón, y estuvo algún tiempo en Valencia y Gandía. Los catálogos jesuitas de la provincia notaron en él algunas cualidades, de las que daría pocas muestras en el futuro: «Lo que más admira es su prudencia en todo género de cosas. Es de mucha virtud y edificación.»

En 1563 fue enviado a Amberes para trabajar con los españoles residentes en la ciudad. En 1566, el P. General Borja le llamó a Roma para trabajar en la secretaría, como ayudante y suplente de Juan Alfonso *Polanco, pero no dio buen resultado. Nombrado (1568) rector del *Colegio Romano, tuvo que ser relevado al poco tiempo porque su excesivo rigor creaba problemas a los estudiantes. Fue nombrado visitador (1570) de Nápoles y viceprovincial (1571), para que el provincial Alfonso *Salmerón pudiera dedicarse a la elaboración de sus comentarios bíblicos. Elegido delegado de la provincia, participó en la Congregación General III (1573).

En 1574, el nuevo general Everardo Mercuriano le sacó de Roma y le envió a España, como a otros jesuitas españoles. V lo llevó muy a mal, y vivió mucho tiempo amargado. Fue uno de los cabecillas de los *memorialistas, escribiendo al menos dos memoriales, en los que se pedía que la CJ fuese gobernada en España por un comisario independiente del general. Alegaba que, además de las distancias, que dificultaban al general el conocimiento directo de los asuntos y le llevaban a despacharlos sólo sobre la base de los informes que recibía en Roma, había el inconveniente de que se sacaba dinero y personas de España para otras partes, y aun el peligro de que se infiltrasen en España doctrinas heréticas. En los años del generalato de Claudio Aquaviva, V se mantuvo en esta actitud rebelde. Con gran dolor suyo, fue sacado de Toledo y trasladado a Valladolid. Por encargo de Aquaviva, escribió una vida de Borja (ARSI: *Vitae 80*), que si tiene el mérito de ser de un testigo presencial y muy adicto al biografiado, adolece del defecto de que arregla literariamente los textos que alega. Ha permanecido inédita, porque el mismo Aquaviva mandó que fuese recogida por los visitadores y prohibió su impresión. De ella se sirvió ampliamente Juan Eusebio *Nieremberg en su *Vida de San Francisco de Borja* (1644), como él mismo reconoce en su «Advertencia y protesta del autor».

FUENTES: ARSI: *Arag. 15* 27; *Cast. 13* 37, 201, 202; *Rom. 53* 5, *78B* 45, 59; *Tolet. 21* 2.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 2:108-109, 122, 126, 249-262, 372; 3:117ss, 403-407, 421-422, 518. RAMÍREZ ARAUJO, A., «El P. Dionisio Vázquez y la traducción española del "Martyrologio romano"», *Symposion* 4 (1950) 412-414. RIBADENEIRA 2:286-287. SACCHINI, p. 3, l. 4 #149, 156; l. 6 #29; l. 7 #8. SCADUTO, *Borgia* 464-465. ÍD., *Catalogo* 151.

C. DE DALMASES (†)

**VÁZQUEZ, Francisco.** Maestro de novicios, superior, predicador.

N. c. 1533, Cebreros (Ávila), España; m. 27 junio 1603, Sevilla, España.

E. 31 marzo 1558, Alcalá de Henares (Madrid), España; o. c. 1563, Granada, España; ú.v. 6 agosto 1570, Montilla (Córdoba), España.

En 1573, confió ser *cristiano nuevo al P. General Everardo Mercuriano cuando le rogaba que no le

nombrase rector de ninguno de los tres colegios principales de Andalucía (Sevilla, Córdoba, Granada): «yo soy hijo de un çapatero pobre *ex christianis neothericijs*, que es cosa que en España tanto se aborrece» (ARSI *Hisp 119* 113). Admitido en la CJ mientras estudiaba lógica en Alcalá, fue enviado a Simancas y, cuatro meses después, a la provincia de Andalucía. Acabada la probación en Granada, bajo la guía de Alfonso *Ruiz, cursó artes y teología, y se graduó de bachiller en artes por la universidad. Gobernó el colegio desde enero hasta junio 1566, en que pasó a Sevilla. Fue maestro de novicios (1564-1579) en Granada, Sevilla y Montilla, donde fue además rector (1571-1579). Designado por el provincial Juan de *Cañas y su consulta, asistió a la congregación de procuradores de 1571 en Roma, en lugar del procurador Íñigo de *Fonseca y del sustituto Gregorio de *Mata, excusados por enfermedad. Volvió, con los otros procuradores de la asistencia, en el séquito del P. General Francisco de Borja, quien, tras reunirse con ellos en Madrid, nombró a V *visitador de Andalucía.

Tachado de rigorista y de formar liga con otros, al hacer un viaje a Castilla en 1579, V quedó desterrado en esta provincia por el visitador de Andalucía García *Girón de Alarcón, por orden de Mercuriano. El P. Mata le sustituyó como maestro de novicios. En esta situación, lo defendió Alonso de *Barzana que consideraba a V una de las «columnas» de la provincia, con quien se formó su primera generación que dio hombres valiosos a la CJ.

Pese a sus deseos en contra, V fue rector de Medina del Campo (1580-1581), donde era maestro de novicios desde 1579, y de Santiago de Compostela (1581-1583). Vuelto a Castilla por falta de salud, se encontraba en León en 1584 y, en Palencia en 1587. Enviado a Salamanca como vicerrector (1587-1588), en lugar del rector Francisco Labata, preso por la *Inquisición, V predicó (1587-1594) con gran aceptación de la universidad y atrajo a la CJ a no pocos graduados y estudiantes. Hacia 1588, su nombre apareció entre los *memorialistas, pero las pruebas de su inocencia satisficieron al P. General Claudio Aquaviva. En Castilla se estimaba a V por su aptitud para gobernar, confesar y predicar. En 1593, se le consideraba de buen ingenio, muy buen juicio y prudencia, y mucha experiencia de negocios, que sabía medianamente teología y era de razonable complexión y apacibilidad. Durante toda su vida V ejerció, con fruto, la predicación y las misiones populares.

Aunque los superiores castellanos deseaban retenerlo, V regresó a Andalucía y fue rector de Marchena (1594-1597). Nombrado *inspector por Aquaviva en 1598, estaba en Córdoba en 1599 y en la casa profesa de Sevilla en 1600. Su segunda etapa en Andalucía coincidió con el relevo de Girón (1594) como asistente de España y un cierto cambio en Aquaviva, por lo que se advierte mayor confianza del general hacia V, a quien propuso para otros rectorados, que V declinó alegando falta de salud. El juicio negativo y parcial de Antonio *Astrain sobre V debe ser revisado a la luz de otros documentos. Al dar su necrología, la carta anual de 1603 lo describía «virtutum omnium exemplar egregium».

Los recuerdos de su entrevista en Manresa (1571) con algunos que conocieron a Ignacio de Loyola y de sus conversaciones con Simão *Rodrigues en Montilla (1574) sobre Francisco *Javier, los dejó consignados en carta a Cristóbal de *Castro (10 diciembre 1596) y constituyen una fuente documental apreciable.

FUENTES Y BIBLIOGRAFÍA: *Lainez* 3. *Borgia* 4, 6. *FontNarr* 3:409-415. ARSI, *HS 41. Cast 14. Baet 8. Litt Ann 1603*. ASTRAIN 2-3. CASTRO, «Hist. Col. Alcalá» 2:7-8. OLIVARES, E., en *ATG* 49 (1986) 9-10. SANTIBÁÑEZ, «Centurias» 1.ª, 19. SEVILLA, «Hist. Col. Granada». VALDIVIA, «Hist. Prov. Castilla».

F. B. MEDINA

**VÁZQUEZ (VÁSQUEZ), Gabriel.** Teólogo, exégeta, metafísico.

N. 18 junio 1549, Villaescusa de Haro (Cuenca), España; m. 30 septiembre 1604, Alcalá (Madrid), España.

E. 9 abril 1569, Alcalá; o. 1574, Alcalá; ú.v. 22 septiembre 1585, Belmonte (Cuenca).

Estudió en el colegio de Belmonte y cursó la filosofía (1565-1569) en la Universidad de Alcalá, donde Domingo Bañez, O.P., fue uno de sus profesores. Después del noviciado, hizo cuatro años de teología, parte en el colegio y parte en la Universidad de Alcalá. Dominó, además, el griego y el hebreo. Enseñó teología en Ocaña (1575-1577) y Madrid (1577-1579).

De vuelta a Alcalá, explicó (1579-1584) la *Prima Secundae* y la *Tertia Pars* de la *Summa* de Sto. Tomás. En 1585, sustituyó a Francisco *Suárez en el *Colegio Romano. Tuvo un gran éxito en todas partes como profesor. Estaba dotado de una personalidad pintoresca y abierta, con una memoria feliz, una presentación ordenada y clara, y una cierta elegancia de expresión. Su sotana gastada se hizo famosa, una especie de meticulosidad a la inversa. Le disgustaba Italia, y sus súplicas para volver a España fueron por fin aceptadas (1591), aunque sus estudiantes se quejaban de que «si se marcha, el colegio se hunde». Su vuelta a Alcalá reavivó su rivalidad con Suárez, que era en parte un choque de personalidades y en parte un desacuerdo de opiniones teológicas. V era más ingenioso y popular con los estudiantes, mientras que Suárez era más profundo, vasto y sólido. Según Matthias Sheeben, V era para Suárez lo que Duns Scoto era para Tomás de Aquino. V enseñó en Alcalá hasta su muerte.

Su gran obra fue el comentario a la *Summa theologiae* de Sto. Tomás, en diez volúmenes, que consistía casi exclusivamente en sus apuntes, sin correcciones, publicados después de su muerte. Su método teológico debía mucho a Melchor *Cano; comenzaba cada cuestión con una discusión de las fuentes bíblicas, los decretos de los concilios y los escritos de los Padres de la Iglesia. Su comprensión de la historia y su enfoque de documentos históricos eran superiores a los de la mayoría de los teólogos escolásticos de su tiempo. No se cansaba de

alabar a san Agustín, y se le conocía como el *Agustinus redivivus* o el Agustín español, pero de hecho su teología de la gracia se parecía a la de Luis de *Molina. Enseñó la ciencia media y la predestinación a la gloria tras la previsión de méritos. Su opinión de que la contrición más que la gracia habitual produce la justificación formal provocó tal oposición (incluso la de Clemente VIII) que tuvo que echarse atrás. Su explicación de la presencia de Cristo en la Eucaristía reflejaba la opinión de Scoto. V explicó el carácter sacrifical de la Eucaristía como una inmolación mística que conmemora el sacrificio de la cruz, de tal manera que no hay necesidad de un nuevo sacrificio; en esto le han seguido muchos modernos.

Aunque repetidamente alababa a Sto. Tomás y la mayoría de sus escritos no fueron sino un comentario de la *Summa Theologiae*, rechazó la distinción tomista entre la esencia y existencia. A diferencia de Sto. Tomás, V aceptó el argumento ontológico de san Anselmo como una de las pruebas válidas de la existencia de Dios. Enseñó que la voluntad libre puede elegir el no actuar, pero no puede elegir la menos buena de las varias posibilidades que le presente la inteligencia. Su teología moral a veces se apartaba del *probabilismo para refugiarse en el tutiorismo, y aceptó la existencia de actos morales indiferentes. Sus influyentes *Disputationes metaphysicae* no eran una síntesis suya, sino una compilación póstuma de extractos de sus comentarios de la *Summa theologiae*. Su renombre como exégeta se debe a sus comentarios a las cartas de san Pablo, en especial a los Romanos, Filipenses, Colosenses y Tesalonicenses. Después de Suárez, fue el mejor teólogo especulativo de la primera CJ.

OBRAS: *De cultu adorationis* (Alcalá, 1594). *Commentariorum... in Primam Partem S.Thomae* (Alcalá, 1598). *In Primam Secundae*, 2 t. (Alcalá, 1599-1605). *In Tertiam Partem*, 4 t. (Alcalá, 1609-1615). *Paraphrasis et Explicatio ad nonnullas Pauli Epistolas* (Alcalá, 1612). *Disputationes metaphysicae* (Madrid, 1617). [Textos morales y teológicos: índice], *RET* 16 (1956) 195-213. «Respuesta a varios casos del Japón», ed. y trad. J. López-Gay, *MonNip* 16 (1960) 132-160. «Respuesta a 15 proposiciones que propuso Clemente VIII», *EstEcl* 23 (1949) 516-520.

BIBLIOGRAFÍA: Aldea, Q., «GV y la limitación del poder espiritual por el temporal», *Homenaje a E.Elorduy* (Bilbao, 1978) 49-67. Araud, R., *Le traité de la conscience chez V et Suárez* (Lille, 1967). Asiáin, M. A., *El proceso de la justificación de la humanidad según GV* (Granada, 1969). *BBKL* 12:1168-1175. Castro, C. de, «Vida del P.G. Vázquez», *ATG* 37 (1974) 227-244. Cereceda, F., «Censuras y apologías del "De adoratione"», *EstEcl* 14 (1935) 555-564. *DTC* 16:4284s. Fellenmeier, J., *Das Obligationsprincip bei GV* (Roma, 1939). Fukamizu, F. M., *Precetto di elemosina nel pensiero di GV* (Roma, 1968). Garssen, H. von, *Die Naturrechtlehre bei GV* (Gotinga, 1951). Maes, D. H., «La femme et le sacerdoce d'après GV», *Studia moralia* 10 (1972) 279-346. Maldonado, L., *El comentario de GV a la Q.I de la Suma, en la perspectiva de la problemática contemporánea en torno a la esencia de la teología* (Vitoria, 1964). *Marienlexikon* 6:572. Martínez Sierra, A., «El culto a María en GV», *ATG* 43 (1980) 73-89. Polgár 3/3:608-610. Ribadeneira, «Hist. Asist. España», 9:c.9. Sasina, St., *De doctrina scandali apud V* (Roma, 1957). Scorraille, R. de, *François Suárez* (París, 1912) 1:349-478. Slovák, J., *De conscientia morali apud GV* (Roma, 1971). Sommervogel 7:513-519. Sullivan, L., *Justification and the Inhabitation of the Holy Gost. The Doctrine of GV* (Chicago, 1940). Vereeke, L., *Conscience morale et loi humaine selon GV* (París-Tournai, 1957). Zürcher, J., *Das Wesen der Sünde bei GV* (Roma, 1938).

J. P. Donnelly

**VÁZQUEZ, José Ricardo.** Profesor, escritor.

N. 27 octubre 1867, Atuntaqui (Imbabura), Ecuador; m. 16 junio 1953, Quito (Pichincha), Ecuador.

E. 17 octubre 1880, Pifo (Pichincha); o. 1896, Pifo; ú.v. 14 abril 1901, Quito.

Acabados sus estudios normales, fue profesor de teología en el Colegio Máximo de Pifo (1900-1906), año en que se cerró su teologado. De allí pasó al colegio San Gabriel de Quito, donde siguió dedicado a la docencia de temas filosóficos y doctrinales y, desde 1934, como padre espiritual hasta su muerte. Se dedicó asimismo a los niños de las escuelas nacionales, para los cuales mantenía el Catecismo Semanal, institución bien organizada con catequistas fijos y planes de enseñanza y beneficencia. Dirigió la congregación de Santa Zita, para trabajadoras del servicio doméstico, a quienes instruía y protegía. Se hicieron célebres sus homilías diarias en la misa de 4:30 de la mañana.

Colaboró en la revista *Mensajero del Corazón de Jesús* desde su fundación en 1927, y fue su director desde 1928. Con ayuda de las señoras del *Apostolado de la Oración, fundó (1934) la Prensa Católica o editorial ecuatoriana, y una librería religiosa. Todas estas obras las llevó adelante hasta que decayeron sus fuerzas en 1942. Aunque no lleva su firma, publicó una obra sobre el quincuagésimo aniversario del establecimiento de la CJ en el Ecuador, con mapas e ilustraciones. En una época en que imperaba el laicismo en la educación estatal, promovió una escuela en su pueblo natal, dirigida por los Hermanos de las Escuelas Cristianas. V no sólo recogía limosnas, sino que encabezó una de las cuadrillas de voluntarios para la construcción del local. Sus hermanos menores Luis (1880-1907) y Misael (1882-1958) fueron también jesuitas.

OBRAS: *La devoción al Sdo. Corazón de Jesús y el Apostolado de la Oración en la República del Ecuador* (Quito, 1910). *Recuerdo del quincuagésimo aniversario del establecimiento de la Compañía de Jesús en el Ecuador (1862-1912)* (Quito, 1912). *El Reinado del Sdo. Corazón de Jesús por la Entronización de su Imagen y la Consagración de las familias* (Quito, 1922).

J. Villalba

**VÁZQUEZ DE LA MOTA, Francisco.** Misionero, superior, profesor.

N. 22 diciembre 1577, Belmonte (Cuenca), España; m. 2 agosto 1666, Córdoba, Argentina.

E. 23 abril 1596, Montilla (Córdoba), España; o. c. 1606, Lima, Perú; ú.v. 13 abril 1614, Córdoba.

Tuvo como maestro de novicios al famoso autor ascético Alonso *Rodríguez. Siendo estudiante de

teología fue destinado a la provincia del Perú, y llegó a Lima el 22 noviembre 1604 en la expedición del P. Diego de *Torres Bollo. Completó la teología en el Colegio San Pablo de Lima, donde fue después profesor de filosofía (1608-1609). En 1610, Torres Bollo escribió sobre V al P. General Claudio Aquaviva que «en religión y genio» imitaba «no poco» a su tío, el gran profesor Gabriel *Vázquez. Adscrito a la provincia del Paraguay, enseñó filosofía en el Colegio Máximo de Córdoba del Tucumán (1610-1611) y teología en Santiago de Chile (1612-1613). Vuelto a Córdoba, enseñó teología (1614-1616). Fue rector del colegio de Santiago del Estero (1617-1623), otra vez profesor de teología en Córdoba (1623-1636), y rector dos veces (1625-1629, 1632-1634). Fue maestro de novicios (1637-1651), socio del provincial Juan *Pastor (1652-1654) y provincial del Paraguay (1655-1658). En 1656, formó parte de la comisión teológica encargada de examinar el catecismo guaraní de Luis de Bolaños, O.F.M., imputado como herético por el obispo de Asunción (Paraguay), fray Bernardino de *Cárdenas, O.F.M. En la *carta anua de 1666, en la que se da noticia de su muerte al P. General Juan Pablo Oliva, se le califica de «maestro de primer orden», formador de casi todos los sujetos de la provincia.

OBRAS: «Respuesta del Provincial del Paraguay sobre el catecismo guaraní del P. Luis de Bolaños», en CHARLEVOIX, *Paraguay* 3:347-354; 3:318-324.

FUENTES: ARSI: *Baet. 8*; *Paraq. 1, 2, 4/I,7, 9*; *Peru 4/I*.

BIBLIOGRAFÍA: EGUÍA, *España y sus misioneros* 97-99. LOZANO, *Paraguay* 1:708, 733; 2:435-536, 639-640. SOMMERVOGEL 8:520. STORNI, *Catálogo* 298.

J. BAPTISTA / H. STORNI

**VÁZQUEZ DE PADILLA, Miguel.** Profesor de teología.

N. 1559, Sevilla, España; m. 15 julio 1624, Sevilla.

E. diciembre 1574, Sevilla; o. c. 1584; ú.v. 10 noviembre 1591, Sevilla.

Fue alumno del colegio jesuita de la Anunciación de Sevilla antes de entrar en la CJ. Inteligencia brillante, fue destinado (1576) a estudiar en el *Colegio Romano, pero no pudo ir, aquejado de tuberculosis. Antes de ordenarse, enseñó teología en Baeza y en Córdoba. Pasó al Colegio Romano, como profesor de teología (1592-1594) y prefecto de estudios (1594-1599). Como tal, hizo observaciones (1597) a la **Ratio Studiorum*. Hombre de consejo, gozó de la estima de Clemente VIII y de otros señores eclesiásticos y seculares. Con Pedro *Arrúbal y Cristóbal de los *Cobos, intervino, como teólogo asesor del P. General Claudio Aquaviva en las conferencias de **auxiliis* (1599).

En octubre 1599, acompañó a España al cardenal Hernando Niño de Guevara, nuevo Inquisidor General, y residió en la corte de Madrid y Valladolid. Nombrado Guevara arzobispo de Sevilla (1601), le llevó consigo, pero Aquaviva le envió (1602) como confesor al marqués de Cea, hijo del duque de Lerma, valido de Felipe III. V volvió a Valladolid, donde presidió el acto (10 julio 1602) contra las malsonantes tesis de Alcalá, que tanto molestaron a Clemente VIII. V fue uno de los jesuitas que Lerma, por motivos políticos, hizo salir de la corte (1604). Entonces, fue profesor de teología en la Universidad de Salamanca (1604-1609), e inauguró y ocupó la cátedra de teología (1609-1617) en el colegio de Granada, mientras trabajaba en sus escritos. Como delegado de la provincia de Andalucía, asistió a la Congregación General VII (1615-1616) en Roma.

En 1617, el marqués de Cea, ya duque de Uceda, que había empezado a desplazar a su padre en la privanza con Felipe III, lo llamó a Madrid como confesor (1617-1621), no obstante la oposición del general Mucio Vitelleschi. En el otoño 1619, el nuncio Francesco Cennini lo eligió por consejero. Ante este hecho, el general dejó a V en la corte y se sirvió de él para sus recomendaciones. Muerto Felipe III (31 marzo 1621), V volvió a Granada (julio) con el encargo de Vitelleschi de publicar sus comentarios a la primera parte de la Suma. En 1622, Uceda, desterrado en Arévalo, pidió la presencia de V, que Vitelleschi se negó a conceder sin expresa licencia del Rey. En 1624, fue destinado a la casa profesa de Sevilla, donde falleció poco después. Sus contemporáneos lo alabaron por su trato afable, su humildad y su obediencia.

Sus muchas ocupaciones y la falta de buena biblioteca en Granada, de lo que se quejó al general, obstaculizaron su producción teológica. Muy estimado por sus dotes, tanto Aquaviva como Vitelleschi exhortaron repetidas veces a los provinciales y al mismo V a una dedicación mayor a la cátedra y a sus escritos. Editó el comentario a San Lucas del cardenal Francisco de *Toledo, con una introducción y el elogio del autor (1600), y un tratado propio sobre la Trinidad. Dejó preparados para la imprenta sus comentarios a la primera parte de la Suma, en dos tomos muy eruditos, que son como los prolegómenos de toda la teología. Aprobados por la censura de la CJ, aunque Vitelleschi mandó (1627) publicarlos, quedaron inéditos. Se conservan manuscritos sus cursos romanos sobre la tercera parte de la Suma (1592-1593) y «De Incarnatione» (1593), un memorial sobre el gobierno de la CJ, dirigido (1601) a Clemente VIII por medio del nuncio Domenico Ginnasio, y la respuesta a la consulta de Aquaviva (1611) sobre la doctrina de la CJ. V era favorable al seguimiento estricto de Sto. Tomás, con algunas excepciones, entre ellas la Concepción Inmaculada de María.

OBRAS: *De augustissimo Trinitatis mysterio sermo* (Lyón 1617). «Dubia circa Rationem Studiorum», *MonPaed* 7:264-266. «De Incarnatione et De Eucharistia, 1592-1593», Bamberga, Staatsbibliothek, *ms 199/1-2*. «De Trinitate», BNR *ms 662*. «De Incarnatione, 1593», BNR *ms 1189*. [Memorial a Clemente VIII], ASV *Spagna 54*. «De uniformitate et soliditate doctrinae», ARSI *Inst 213*; Granada, Bibl.Univ. *caja C-68*.

FUENTES: ARSI *Baet 3-5 8-9 14 25*; *Cast 6 7/1 15*; *Tolet 7/2*. ASTRAIN 3-4. SOLÍS, «Dos espejos», 1, imagen 75. SOMMERVOGEL 8:488. SOUTHWELL 618.

E. MOORE (†) / F. B. MEDINA

**VÁZQUEZ TRUJILLO, Francisco.** Misionero, superior.

N. 8 octubre 1571, Trujillo (Cáceres), España; m. 24 agosto 1652, Córdoba, Argentina.

E. 22 mayo 1588, Lima, Perú; o. c. 1595, Lima; ú.v. 11 marzo 1608, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

Llegó a Lima de niño, probablemente con sus padres, y estudió en el colegio jesuita San Martín antes de entrar en la CJ. Tras sus estudios, fue destinado al colegio de Santiago de Chile, del que fue vicerrector (1597-1607) y rector (1608-1611). Socio (1611-1612) del provincial del Paraguay, Diego de *Torres Bollo, en Córdoba del Tucumán, fue rector (1612-1614) del colegio, socio del provincial, Pedro de *Oñate, y rector (1617-1620) del colegio de Buenos Aires. Enviado como procurador a Roma y Madrid, a su vuelta fue de nuevo rector (1622-1625) del colegio de Buenos Aires. Fue provincial del Paraguay (1628-1634) durante el tiempo crítico de los ataques *bandeirantes de São Paulo (Brasil) a las *reducciones guaraníes del Guayrá. Envió un informe sobre estos sucesos al P. General Mucio Vitelleschi (1629), y otro a la corte de Madrid (1631). Supo tratar con tino al difícil gobernador del Paraguay, Luis de Céspedes Jera, muy poco afecto a los jesuitas y a sus reducciones, a quien se acusaba de complicidad con los bandeirantes. Ordenó la evacuación hacia el sur de unos 12.000 indios de Loreto y San Ignacio, los únicos dos pueblos de los once que no habían sido destruidos, y confió la ejecución del traslado al superior de la misión, Antonio *Ruiz de Montoya. Escribió una relación sobre el martirio (1628) de Roque *González, Alonso *Rodríguez y Juan del *Castillo. Terminado su provincialato, fue otra vez rector del colegio de Córdoba (1637-1640).

OBRAS: «Relación de la gloriosa muerte de los santos PP. Roque González y compañeros mártires» y «Relación de su visita a las Reducciones (Itapúa, 30 octubre 1629)», en J. M. Blanco, *Historia documentada de la vida y gloriosa muerte de los PP. Roque González y compañeros mártires* (Buenos Aires, 1929) 483-657, 639-657. «Información sobre los graves daños que han hecho los portugueses de San Pablo estos tres últimos años en seis reducciones del Guairá (Villa Rica, 25 febrero 1631)» en *CODIN* 104:305-343.

FUENTES: ARSI: *Paraq. 4/I* 42; *Peru 4/I* 109; *Hisp. 3/II* 488; *Hist. Soc. 48* 40v. *MonPer* 4-6.

BIBLIOGRAFÍA: Eguía, C., *España y sus misioneros* 91-92. Leonhardt, C., *Documentos para la historia argentina* (1929) 20:385-435. Lozano, *Paraguay* 1:367, 724-744, 748; 2:6-8, 287-290, 574-580. Sommervogel 8:529. Storni, *Catálogo* 298.

J. Baptista / H. Storni

**VECCHI, Horacio.** Siervo de Dios. Misionero, mártir.

N. 24 octubre 1577, Siena, Italia; m. 14 diciembre 1612, Elicura (Arauco), Chile.

E. 9 septiembre 1597, Roma, Italia; o. 1607, Lima, Perú.

Cursados cuatro años (1593-1597) de leyes en la Universidad de Siena, entró en la CJ en el noviciado de Sant'Andrea. Terminadas las humanidades, las enseñó (1601-1603) en el *Colegio Romano. Destinado a la provincia del Perú, zarpó de Sanlúcar de Barrameda (España) en la expedición del procurador Diego de *Torres Bollo en abril 1604. En Cartagena de Indias (Colombia) cayó enfermo de fiebre, por lo que no pudo continuar viaje con sus compañeros. Ya restablecido, llegó a Lima en enero 1605. Después de dos años de filosofía y teología en el Colegio San Pablo, recibió la ordenación y fue asignado a Chile, parte de la recién creada (1607) provincia del Paraguay. Tenido otro año de teología en Santiago, se le envió a la misión de Concepción de Panco, entre los araucanos. En 1612, con el P. Martín de *Aranda y el hermano novicio Diego de *Montalbán, partió en misión pacificadora a Purén y Elicura. En Elicura, un cacique, a quien los jesuitas se negaban a entregar a varias mujeres, algunas ya cristianas, que habían huido de él, los hizo matar. El proceso de beatificación de los tres misioneros fue iniciado en Santiago en 1665 y reabierto en Roma el 11 febrero 1910.

BIBLIOGRAFÍA: Barros Arana, D., *Historia Jeneral de Chile* (Santiago, 1885) 4:60-76. Blanco, J. M.ª, *Historia documentada de los mártires de Elicura en la Araucania* (Buenos Aires, 1937) 665. Cossart, G., *Imago Vechiana* (París, 1656). Enrich, *Historia*, 1:207-210, 259-272. Hanisch, *Historia*, 20-23. Korth, E. H., *Spanish Policy in Colonial Chile* (Stanford, 1968) 137-147. Larrain, H., *Un ideal y una vida* (Santiago, 1953) 161-167. Lozano, *Historia*, 2:514-542. Matthei, *Santoral* 418-420. Olivares, M. de, *Historia de la CJ en Chile* (Santiago, 1864) 66-74, 176-188. Ovalle, A., *Histórica Relación del Reyno de Chile* (Santiago, 1969) 299-311. Polgár 2/2:161. Rosales, D. de, *Historia general del Reino de Chile* (Valparaíso, 1877-1878) 2:513-669. Tylenda 474-476.

J. Baptista

**VEGA, Cristóbal de la.** Misionero, superior.

N. 1561, Osuna (Sevilla), España; m. diciembre 1599, Malacca, Malaisia.

E. abril 1576, Villagarcía (Valladolid), España; o. 1585, Goa, India; ú.v. 14 julio 1596, Malacca.

Cursados tres años de leyes, entró en la CJ. Estudió tres años de filosofía, y uno y medio de teología en España antes de ir a la India. Llegó a Goa en 1583, donde terminó la teología. En 1587 era suplente del profesor de teología y predicador en Goa. Fue superior (1588-1590) de Daman. Cuando el emperador *Akbar invitó (1590) a los jesuitas a enviar una segunda misión a su corte, fueron escogidos V, el P. Duarte Leitão y el H. Esteban Ribeiro. Llegados a la corte en Lahore (1591), fueron bien recibidos. Se les dio una casa en el palacio, y abrieron una escuela para los hijos de los miembros de la corte. Entre los estudiantes se hallaban el hijo y el nieto (o sobrino) de Akbar. Además de las materias del programa ordinario, se enseñaba a leer y escribir en portugués. Por fuerte oposición en la corte, y quizá también por temor a una insurrección general, esta segunda misión terminó abruptamente. V fue superior de Chaul (1593-1595) y rector del colegio de Malacca desde 1596. Zarpó (20 agosto 1598) para hacer una visita oficial a las misiones de las islas Molucas

y visitó la pequeña isla de Tidore y Amboina. Cuando regresaba a Goa para dar cuenta de la situación al provincial, falleció en Malacca.

OBRAS: *DocInd* 12-18. *MonMal* 2:793.

BIBLIOGRAFÍA: CAMPS, A., «An unpublished letter of Fr. Ch. de Vega. Its importance... for the knowledge of the religion of the Emperor Akbar», *Studia et Doc Orientalia* 4 (1956) 7-18. CORREIA-AFONSO, J., «The Second Jesuit Mission to Akbar», *Indica* 28 (1991) 73-83. DU JARRIC, P., *Akbar and the Jesuits* (Londres, 1926) 49s, 230. SANTOS, *Patronato* 428-430.

E. HAMBYE (†)

**VEGA, Rubén.** Constructor.

N. 27 julio 1897, Sogamoso (Boyacá), Colombia; m. 15 julio 1969, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 7 diciembre 1917, Santafé de Bogotá; ú.v. 2 febrero 1928, Santafé de Bogotá.

Era carpintero cuando ingresó como hermano en la CJ, y dedicó los cincuenta y dos años de su vida religiosa al trabajo de la construcción. Algunas de sus muchas obras, como el templo del Sagrado Corazón de Jesús (Pasto) y el noviciado-juniorado de Santa Rosa de Viterbo (Boyacá), muestran la pericia que adquirió en su oficio, que supo combinar con su amor a la CJ y la fidelidad a sus deberes religiosos.

BIBLIOGRAFÍA: MORENO, *Necrologio* 2:60-61.

A. MORENO

**VEGA LOAISA, Antonio de.** Misionero, historiador.

N. 1561, Talavera de la Reina (Toledo), España; m. 10 enero 1620, Lima, Perú.

E. 1581, Villarejo de Fuentes (Cuenca), España; o. c. 1590, Lima; ú.v. 19 marzo 1600, Cusco, Perú.

Siendo estudiante de teología en Alcalá fue destinado al Perú. Viajó a Lima en la expedición del P. Hernando de *Mendoza. Llegó el 29 noviembre 1589. Ordenado de sacerdote, fue enviado al colegio del Cusco como ministro, profesor de gramática y «obrero de españoles e indios» (1591-1595). Fue rector (1601-1607) del colegio de La Paz y luego enseñó latín en Potosí (1607-1612), en la actual Bolivia, y en el colegio S. Pablo de Lima (1613-1620). En cumplimiento de la orden del P. General Claudio Aquaviva de redactar la historia de cada colegio y casa de las provincias, V fue designado para escribir la del Cusco. Su obra, mitad historia y mitad crónica de sucesos contemporáneos, abarca un período de treinta años (1571-1600). Dividida en tres libros, el primero trata de la historia del colegio y de la universidad; el segundo bosqueja las biografías de insignes jesuitas, entre los que destaca Diego *Martínez; y el tercero se refiere a la labor evangelizadora entre los indios de lengua quechua, en la que aparece como figura central Alonso de *Barzana. El manuscrito de la obra de V, que se encuentra en la Biblioteca del Congreso de Washington, lo publicó (1948) Rubén *Vargas Ugarte.

OBRAS: *Historia del Colegio y Universidad de S. Ignacio de Loyola de la Ciudad de Cuzco*, ed. R. Vargas Ugarte (Lima, 1948).

FUENTES: ARSI: *Tolet. 12* 190; *Peru 4/I* 38v, 67v, 194v, *19* 156-158v. *MonPer* 5-8.

BIBLIOGRAFÍA: *Hist. Prov. Perú* 1:62-63, 88-89, 112. VARGAS UGARTE 1:72, 121, 146, 200, 348; 2:232.

J. BAPTISTA

**VEIGA, Eusébio da.** Matemático, astrónomo.

N. 1 junio 1717, Reveles (Coímbra), Portugal; m. 9 abril 1798, Roma, Italia.

E. 21 septiembre 1731, Coímbra; o. c. 1747, Coímbra; ú.v. 15 agosto 1750, Coímbra.

Cursó la filosofía y la teología en Coímbra, donde enseñó latín (1739-1743) y matemáticas (1747-1749) en el Colégio das Artes. Fue profesor de matemáticas (1752-1757) en el «Aula da Esfera» del Colégio de Sto. Antão de Lisboa y dirigió su Observatorio. En estos años impulsó notablemente el estudio de las matemáticas, se interesó por adquirir instrumentos científicos y observó eclipses de sol y de luna. En su *Planetário* de 1757, publicó las primeras efemérides astronómicas portuguesas, calculadas «para el mediodía del tiempo verdadero en el meridiano de Lisboa». En la edición de 1758 del *Planetário*, incluyó efemérides para los años 1759 a 1761, observaciones de los eclipses de 1753, 1755, 1757, otros problemas y ejemplos que no habían salido en la edición anterior, y «muchas más tablas nuevamente computadas y ordenadas para uso de la astronomía y la navegación».

Cuando *Pombal desencadenó la persecución contra los jesuitas, se le prohibió continuar su actividad científica y, finalmente, salió desterrado (17 septiembre 1759), con los demás jesuitas, a Italia. Desde entonces vivió casi siempre en Roma, donde el duque de Sermoneta, Francesco Gaetani, lo nombró director del Observatorio que había instalado en su palacio. Socio correspondiente de la Academia de Ciencias de Lisboa (desde 1789, probablemente), fue rector del Hospicio de Sto. António dos Portugueses, en el que falleció. Sus publicaciones científicas, en especial las de astronomía, fueron muy apreciadas por los hombres de ciencia nacionales y extranjeros.

OBRAS: *Planetário lusitano para o anno de 1757* (Lisboa, 1756). *Planetário lusitano* (Lisboa, 1758). *Effemeride romane ad uso della Specola Gaetani per l'anno 1785* (Roma, 1784). *Tavole dell'effemeride romane per l'anno 1785* (Roma, 1785. Continuadas hasta 1794). *Trigonometria sphaerica* (Roma, 1795). ARSI *Lus 36, 82*.

BIBLIOGRAFÍA: ANDRADE, A. A., *Vernei e a Cultura do seu tempo* (Coímbra, 1966) 757. RODRIGUES 4/1:420-424. SOMMERVOGEL 8:531-533. *Verbo* 18:819.

J. VAZ DE CARVALHO

**VEIGA, Francisco da [Nombre chino: FAN Fangji, Erge].** Misionero, provincial.

N. 1631, Avelãs (Guarda), Portugal; m. 1 febrero 1703, *Macao, China.

E. 3 febrero 1650, Lisboa, Portugal; o. c. 1655, Lisboa; ú.v. 2 febrero 1675, Qiongzhou (Hainan), China.

Completó sus estudios de humanidades y retórica antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía en Coímbra y parte de la teología en Portugal y parte en Brasil, para donde zarpó (16 abril 1655), siendo ya sacerdote. Misionó en Maranhão y Pará por siete años con gran celo y caridad. A raíz de los motines de 1661, fue expulsado con sus compañeros y volvió a Lisboa.

Unos años después (15 abril 1666), zarpó para el oriente en la expedición de dieciocho jesuitas que dirigía el veterano Filippo de *Marini y llegó a Goa (India) el 13 octubre. Tras un año de labor pastoral en la ciudad, V salió (14 mayo 1668) con seis compañeros para Macao, adonde arribó el 19 agosto. Acompañó (11 marzo 1669) al viceprovincial André *Gomes en una breve visita a Siam (Tailandia), ocasionada por la tirantez entre los misioneros y los *vicarios de Propaganda Fide. El mismo año regresaron a Macao, junto con el superior de la misión siamesa, Tommaso *Valguarnera, y los jesuitas Bartolomeu da Costa y Diogo Soares. Dedicados cuatro años a la predicación en Macao, V fue (1673) superior de la misión en la isla de Hainan, donde se distinguió por la fundación de numerosos núcleos cristianos en circunstancias socio-políticas generalmente adversas. Elegido provincial de Japón en el exilio (6 enero 1694), declinó el cargo por ser superior de Hainan. Nombrado de nuevo provincial (10 octubre 1696), regresó a Macao, y tuvo el cargo hasta el 3 octubre 1699. Sus últimos cuatro años de vida fue prefecto de espíritu en el Colegio S. Paulo, Macao.

Se ha escrito poco de él, tal vez por conservarse pocas cartas suyas. Sobre su labor en Brasil hay algunos datos en la *Chrónica* de João Filipe *Bettendorf. El recuerdo de sus años en el Nuevo Mundo le acompañó durante su vida en China, desde donde se carteó con sus antiguos compañeros e incluso, cuando pudo, les envió regalos típicos del oriente. Su trabajo apostólico se desenvolvió en el desagradable entorno de la controversia entre el *Padroado portugués y la Congregación de Propaganda Fide.

FUENTES: ARSI: *JapSin 19, 25, 26; Lus. 9, 45; Hist. Soc. 50.* AHU: *cod. 1659.* BPAL: *Jesuitas na Ásia 49-IV-66.*

BIBLIOGRAFÍA: BETTENDORF, J. F., *Chronica da Missão dos Padres da Companhia de Jesus no Estado de Maranhão* (Rio de Janeiro, 1909). DEHERGNE 286. LEITE 4-5, ver índice. PFISTER 380-381. TEIXEIRA, M., *The Portuguese Missions in Malacca and Singapore (1511-1958)*, 3 v. (Lisboa, 1961-1963) 1: ver índice. ÍD., «Missionários Jesuítas na Sião», *BEDMA* 61 (1963) 638. WICKI, *Liste* 303.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**VEIGA (VEGA), Manuel da (I).** Teólogo, predicador.

N. 1549, Coímbra, Portugal; m. 27 enero 1640, Roma, Italia.

E. octubre 1569, Coímbra; o. 1580, Roma; ú.v. 31 julio 1591, Nápoles, Italia.

Por ser *cristiano nuevo, surgieron dificultades para su entrada en la CJ; pero fue admitido en atención a su padre, doctor Tomás Rodrigues da Veiga, profesor de medicina en la Universidad de Coímbra y bienhechor de los jesuitas. Estudió filosofía (tres años), teología dogmática (cuatro) y positiva (año y medio) en el *Colegio Romano. Concluidos los estudios, partió a la provincia de Polonia, y enseñó (1580-1587) *controversias y teología en Vilna (Lituania), donde, por sus clases y tesis impresas, se granjeó gran fama. Tras una estancia en Transilvania (Rumania), enseñó (1590-1591) teología en Praga (Chequia), para contribuir a elevar el nivel de estudios, entonces en declive.

En 1591 volvió a Italia, y residió en Nápoles, enseñó (1596-1597) en Lecce, fue superior (1602-1605) en Fermo, y en otras ciudades. Hasta 1623 se dedicó especialmente a la enseñanza de la teología y al ministerio de la predicación, en la que también destacó. Después, estuvo en el Colegio Romano como confesor de la comunidad y director de la *Congregación Mariana (1634-1635).

Se le conoció también por la publicación de sus opúsculos teológicos y apologéticos, por lo general de menos de 100 páginas, en los que expuso lúcida y vigorosamente las verdades católicas más debatidas en su tiempo.

OBRAS: *De vero et unico Primatu D. Petri Apostolorum Principis* (Vilna, 1580). *De pio... sacrarum imaginum usu* (Vilna, 1584). *De augustissimo Eucharistiae Sacramento* (Amberes, 1586). *Quaestiones selectae de libertate Dei et hominis* (Roma, 1639). Mss, cf.*AHSI* 18 (1949) 192s.

BIBLIOGRAFÍA: *DTC* 15/2:2612. MACHADO 3:395. RODRIGUES 2/1:343. SOMMERVOGEL 8:525-527. *Verbo* 18:820.

J. VAZ DE CARVALHO

**VEIGA, Manuel da (II).** Predicador, historiador.

N. c. 1566, Vila Viçosa, Portugal; m. 15 enero 1647, Lisboa, Portugal.

E. 1 enero 1583, Coímbra, Portugal; o. c. 1599, Coímbra; ú.v. 25 julio 1603, Oporto, Portugal.

Estudió humanidades, filosofía y teología en Coímbra, y se graduó de Maestro en Artes. Con dotes no vulgares para la oratoria, se dedicó a la predicación y dio muchas misiones con gran fruto. Fue especialmente solícito con los huérfanos, viudas y menesterosos. Al recibir la patente de rector del colegio de Oporto, se excusó con tanta insistencia al P. General, que éste desistió del nombramiento. Además, sobresalió como escritor. Compuso diversas y valiosas obras, de las que se imprimieron sólo algunas. Publicó (1625) una *Vida de Simão Gomes*, muchas veces reeditada, que, por decreto de la corporación de censura, fue quemada (14 julio 1768) en Lisboa, recayendo la condena sobre las profecías atribuidas a Gomes, que en parte contribuyeron al sebastianismo, con su creencia en la vuelta milagrosa del «Rey Encubierto».

OBRAS: *Tractado da vida, virtudes e doutrina admiravel de Simão Gomez portuguez, vulgarmente chamado o çapateiro sancto* (Lisboa, 1625). *Relaçam geral do estado da*

*christiandade de Ethiopia* (Lisboa, 1628). «Vida do Padre Francisco Soares», trad. y ed. de E. ELORDUY, *MisCom* 14 (1950) 198-263.

BIBLIOGRAFÍA: ELORDUY, E., «Relación de la vida y costumbres del P. Suárez...», *Instituto* 114 (1950) 93-110. FRANCO, *Imagem Coimbra* 2:624. ÍD., *Ano Santo* 24. *GEPB* 34:433. MACHADO 3:394s. RODRIGUES 3/1:330.

J. VAZ DE CARVALHO

**VEIGL (WEIGEL), Franz Xaver.** Misionero, cartógrafo.

N. 1 diciembre 1723, Graz (Estiria), Austria; m. 19 abril 1798, Klagenfurt (Carintia), Austria.

E. 14 octubre 1738, Viena, Austria; o. c. 1753, Viena; ú.v. 2 febrero 1758, Borja (Loreto), Perú.

Acabados sus estudios (1753), fue destinado a la misión del Marañón, perteneciente a la provincia de Quito (Perú). Hacia 1760, en representación del provincial Jerónimo de Herze, visitó toda la misión, de la que hizo una descripción en cuatro partes: Alto Marañón, Bajo Marañón, Pastaza y Napo-Aguarico. A causa de las repetidas epidemias de viruela (1749, 1756, 1762), la población había quedado reducida a 20.000 habitantes como máximo, distribuidos en cuatro pueblos de españoles, y treinta y dos *reducciones de indios. El 14 julio 1762, el P. General Lorenzo Ricci le nombró superior de la misión. Con el P. Manuel de *Uriarte y el H. Pedro *Schooneman, restableció dos reducciones abandonadas, una en Iquitos, junto al río Amazonas, y otra a orillas del Ucayale, afluente meridional del Marañón. Habiendo aprobado la congregación provincial (1765), a petición suya, restablecer la misión del Ucayale entre los cunivos, se empezó el proyecto, que no se realizó, al haberlo confiado a los franciscanos el virrey de Lima, Manuel de Amat.

Concluido su período de gobierno (1766), fue enviado como cura doctrinero a la reducción de Borja, en donde le llegó (20 septiembre 1768) el decreto de *expulsión promulgado por Carlos III. El 3 diciembre, V y otros dieciocho misioneros, conducidos por soldados portugueses partieron por el río Marañón rumbo al Gran Pará (Brasil), adonde llegaron el 19 enero 1769 tras una penosa travesía de cuarenta y cuatro días. Siguiendo viaje el 20 marzo, llegaron a Lisboa el 7 mayo, y a Cádiz el 17 julio del mismo año. Durante su reclusión en Azeitão (Lisboa), terminó el trazado del mapa de las misiones del Marañón, iniciado en 1761. Vuelto a Austria, fue operario en Klagenfurt (1770-1771), y rector e instructor de tercera probación de Judenburg desde el 1 mayo 1771. Parece que tras la *supresión de la CJ (1773), regresó a Klagenfurt, donde falleció en 1798.

OBRAS: «Gründliche Nachrichten über die Verfassung der Landschaft von Maynas in Süd-Amerika bis zum Jahre 1768», en C. G. VON MURR, *Reisen einiger Missionarien der Gesellschaft Jesu in Amerika* (Núremberg, 1785) 1-450.

BIBLIOGRAFÍA: CHANTRE, *Marañón* 558-561, 669, 718, 731-732. HOUNDER, *Jesuitenmissionäre* 87, 128. JOUANEN, *Quito* 2:390, 505, 526-530, 632-635. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1767. NUÑEZ, E., «El Padre Veigl y la primera monografía alemana sobre la realidad peruana», in *Anales del III congreso nacional de historia del Perú* (Lima, 1965) 318-325. SIERRA, V. D., *Jesuitas germanos* 166-167, 311-312, 327. SOMMERVOGEL 8:534-535. URIARTE, M., *Diario de un misionero de Mainas, 2 v.* (Madrid, 1952) 1:xxxvii-xxxviii; 2:203, 230, 256-257, 305-306. *Welt-Bott* n. 773-774.

J. VILLALBA

**VELASCO, Ignacio León.** Profesor, superior, obispo.

N. 11 abril 1834, Popayán (Cauca), Colombia; m. 10 abril 1891, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

E. 12 noviembre 1847, Popayán; o. 19 agosto 1860, Salamanca, España; ú.v. 15 agosto 1867, México (D.F.), México; o.ep. 3 junio 1883, Quito (Pichincha), Ecuador.

Tuvo que hacer sus estudios en varios países, por causa de los sucesivos destierros de la CJ de Colombia (1850), Ecuador (1850-1852) y Guatemala (1852-1854). Tras el magisterio (1854-1856) y un año de teología en México, la acabó (1857-1861) en Salamanca. Hecha la tercera probación en Manresa (España), enseñó teología (1862-1864) en el seminario canario de Las Palmas (España) y fue profesor (1864-1873) en varios colegios de la ciudad de México hasta la expulsión de la CJ. Trasladado al Ecuador, fue operario (1873-1876) en Guayaquil y maestro de novicios (1876-1877) en Quito. Una vez más en México, era rector (1878-1883) del colegio de Saltillo cuando fue nombrado (1883) obispo de Pasto (Colombia).

En su diócesis, emprendió la construcción del seminario, que confió a la CJ, fundó el colegio de religiosas bethlemitas y encomendó el hospital a las hermanas vicentinas. Promovido (27 mayo 1889) al arzobispado de Bogotá para suceder al jesuita José T. *Paúl, aunque su gobierno solamente duró diecisiete meses, ganó merecida fama por su santidad, prudencia y ánimo esforzado en las empresas más difíciles.

BIBLIOGRAFÍA: GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo XIX* 402-403. MORENO, *Necrologio* 1:45-46. MUÑOZ, *Colombia y Centro América* 78. RESTREPO, *Colombia* 405-407. RESTREPO POSADA, J., *Arquidiócesis de Bogotá: Datos biográficos de sus prelados* (Bogotá, 1966) 3:600-713. SANTOS, *Obispados* 1:458s. URIBE, G., *Los arzobispos y obispos colombianos desde el tiempo de la colonia hasta nuestros días* (Bogotá, 1918) 767-790. VALENZUELA, M., «El Ilmo. Sr. Ignacio León Velasco, S.J., arzobispo de Bogotá», en su *Escritos escogidos*, 3 v. (Bogotá, 1921-1930) 1:11-12.

J. M. PACHECO (†)

**VELASCO, Juan Bautista.** Misionero, padre lengua.

N. c. 1564, Oaxaca, México; m. 29 julio 1613, Mocorito (Sinaloa), México.

E. 5 febrero 1581, México (D.F.), México; o. 25 septiembre 1587, Oaxaca; ú.v. 5 mayo 1596, Sinaloa.

Estudió cuatro años de filosofía antes de entrar en la CJ. Después del noviciado y los estudios de teología, fue operario en Guadalajara. Habiendo pedido

insistentemente la misión de Sinaloa, fue enviado (1592) a la margen izquierda del río Mocorito como compañero de Gonzalo de *Tapia, a quien enterró (1594) tras su muerte martirial. Su actividad y la de los demás misioneros creció febrilmente con ocasión del brote de la peste *cocoliztle*, que se ensañó con los indios en 1601. Se ocupó en escribir la gramática de la lengua cahita en 1603 y al siguiente año ya la había reducido a arte y vocabulario. Hizo una incursión a la región del río Mayo en 1605, donde los indios querían tener su propio misionero, y se asentó en el pueblo de Bacoburitu en 1607, donde se habían rebelado los indígenas. Fue vicerrector de Hernando de *Santarén en Sinaloa, sede de la misión, de donde volvió a Mocorito, centro de sus actividades. Fue eminente padre *lengua en el idioma náhuatl y sobre todo en el cahita.

BIBLIOGRAFÍA: DUNNE, *West Coast*, índice. SCHIELS, W. E., *Gonzalo de Tapia* (Nueva York, 1934) [trad. esp. (Guadalajara, 1958) 154-190]. SOMMERVOGEL 8:541. ZAMBRANO 14:529-573.

F. ZUBILLAGA (†)

**VELASCO, Juan de.** Misionero.

N. 1579, Fuenterrabía (Guipúzcoa), España; m. 1630, Goa, India.

E. 1598, Coímbra, Portugal; o. antes del 20 marzo 1611; ú.v. 30 noviembre 1622, Cochín (Kerala), India.

En su infancia pasó a Portugal. Llegado ya sacerdote a Goa en 1611, concluyó sus estudios. Fue maestro de novicios en Cochín (oficio para el que resultaba demasiado impetuoso), y profesor de teología y socio de André *Palmeiro, *visitador de la India. Habiendo pedido (1616) ser enviado a misiones lejanas, realizó (1619-1620) un intento audaz, pero desafortunado, de establecerse en las islas de Sawu (junto a Timor, en Indonesia), donde le invitaron a quedarse. Pero no logró la autorización en Goa, ya que la isla pertenecía a la misión de los dominicos. Consiguió, en cambio, ser destinado a la misión de Etiopía. Para evitar encontrarse con los turcos, fue encargado de buscar, junto con Jerónimo *Lobo, una ruta hacia Etiopía por el interior de África, remontando el río Juba (en la actual Somalia). Dejaron Goa en enero 1624, pero tuvieron que abandonar su intento tras muchas aventuras, descritas con viveza por Lobo en su *Itinerário*. En Diu (India), V escribió (julio 1624) un informe sobre sus descubrimientos. Lobo y V se incorporaron al grupo del patriarca Afonso *Mendes, con quien entraron en Etiopía por Danakil. V trabajó con gran éxito en la misión hasta 1628, cuando quedó casi ciego. Llamado a Goa, fue procurador de la provincia hasta su muerte. Manuel de *Almeida, superior de la misión de Etiopía, había pensado en él como su sucesor.

BIBLIOGRAFÍA: BECCARI 15:354. CARAMAN, PH., *The Lost Empire: the Story of the Jesuits in Ethiopia* (Londres, 1985) 134s. *MonMal* 3:408. GEIST, «Éthiopia» 170s.

P. CARAMAN (†) / H. JACOBS (†)

**VELASCO PETROCHE, Juan de.** Historiador, lingüista.

N. 6 enero 1721, Riobamba (Chimborazo), Ecuador; m. 29 junio 1792, Faenza (Ravena), Italia.

E. 22 julio 1744, Latacunga (Cotopaxi), Ecuador; o. c. 1752, Quito (Pichincha), Ecuador; ú.v. 12 mayo 1763, Popayán (Cauca), Colombia.

Hechos sus estudios normales en Quito y dado su dominio de la lengua quechua, fue misionero rural en el Azuay, Cañar, Loja y Guayas (1754-1758). Llevó la administración (1759-1761) de la hacienda azucarera de San Miguel, propiedad del colegio de Ibarra, y fue profesor de filosofía (1762-1767) en el colegio de Popayán. Expulsada la CJ de los dominios de España por el decreto de Carlos III, V salió de Popayán el 17 agosto 1767 y llegó el 24 octubre 1768 a Faenza (Estados Pontificios), donde dedicó el resto de su vida a la investigación histórica. Sus principales obras son la crónica de la *expulsión, una de las más importantes para el conocimiento de este período, la historia de la CJ en Quito, así como la historia civil de Quito; la última dividida en tres partes (historia natural, época prehispana y época colonial), de las que la mejor elaborada es la tercera, sobre todo en lo referente al siglo XVIII. Sobre el valor, veracidad y criterios de su historia se han dado variados y aun muy encontrados pareceres. Incluso su prologuista, José *Jouanen, no niega sus múltiples errores por no poder consultar archivos importantes y dejarse llevar de un excesivo criollismo. En especial, su tratamiento del *visitador español, Andrés de Zárate, en el Ecuador (1735-1738), ha suscitado duras críticas de otros historiadores y americanistas, como Antonio *Astrain, Constantino *Bayle y Francisco *Mateos. Escribió también un vocabulario quechua, recientemente publicado.

OBRAS: *Historia del Reyno de Quito en la America Meridional*, 3 v. (Quito, 1844, 1841, 1842. 1977-1979). *Historia Moderna del Reyno de Quito y Crónica de la Provincia de la CJ del mismo Reyno, I. Años 1550-1685* (Quito, 1941-1946: MATEOS, F., [recensión], *MissionHisp* 15 [1948] 585-588). *Vocabulario de la lengua índica* (Quito, 1964). CARRIÓN, A., *Los poetas quiteños de «El Ocioso de Faenza»*, 1 (Quito, 1957) 165-202. ESPINOSA PÓLIT, A., *Los jesuitas quiteños del extrañamiento* (Puebla, 1960) 79-172. «Discursos varios sobre la Vida y Trabajos de la CJ, conforme a la Vida y Trabajos de Jesús su Titular».

BIBLIOGRAFÍA: ANDRÉS ROIG, A., *Humanismo en la segunda mitad del s. XVIII* (Quito, 1984) 76-262. ASTRAIN 7:384-396. BAYLE, C., «Notas sobre bibliografía jesuítica de Mainas», *MissionHisp* 17 (1949) 277-317 [304s]. BARRERA, I. J., *Historiografía del Ecuador* (México, 1956) 29-42. ID., *Historia de la literatura ecuatoriana* (Quito, 1960) 361-392. BATALLAS, L., *Vida y escritos del P. J. de Velasco* (Quito, 1927). ESTEVE BARBA 429-432. ESTRELLA, E., «El P. J. de Velasco: Historia natural y defensa del indígena americano», *Quipu* 6 (1989) 135-150. JOUANEN, *Quito* 2:163s. *NCE* 14:590. POLGÁR 3/3:610s.

J. VILLALBA

**VELATI, Giovanni Battista.** Predicador, escritor.

N. c. 1528, Crevacuore (Vercelli), Italia; m. 26 febrero 1602, Milán, Italia.

E. 1 marzo 1548, Roma, Italia; o. diciembre 1553, Roma; ú.v. 1 enero 1567, Venecia, Italia.

Entró en la CJ como hermano, pero Ignacio de Loyola, viendo sus cualidades, le promovió a los estudios sacerdotales. Se graduó de maestro en artes (1556) y cursó la teología (1557-1560) en Roma. Fue breve tiempo rector del colegio de Argenta, y después del de Mondovì (1562); a más de predicador eficaz en el norte italiano: Como, Génova, Mondovì, en la corte de Manuel Filiberto de Saboya en Rivoli y en otras partes. En 1570, San Carlos *Borromeo quiso que V lo acompañase en sus visitas pastorales.

Según algunos, V es el autor de la fórmula de los llamados *tonos*, un breve sermón con tres estilos oratorios (expositivo, concitativo, vehemente), empleado por los novicios como ejercicio de elocuencia. Su única obra sobre la vida espiritual, anticipa el humanismo devoto de San Francisco de *Sales, llamando a todos a la santidad.

OBRAS: *Introduttione alla vita spirituale e perfettione christiana per ciascun stato in particolare, cioè de maritati, continenti, vedove, vergini e religiosi, con la pratica spirituale commune a tutti* (Génova, 1593).

BIBLIOGRAFÍA: GUIDETTI 17. IPARRAGUIRRE, *Répertoire* 56, 217. SCADUTO, *Borgia* 465. ÍD., *Laínez/Governo* 649; *Laínez/Azione* 849. SOMMERVOGEL 8:548. TACCHI VENTURI 2/2:48.

A. GUIDETTI (†)

**VELÁZQUEZ, Juan Antonio.** Teólogo, superior, escritor.

N. 1585, Uceda (Guadalajara), España; m. 6 noviembre 1669, Madrid, España.

E. 27 marzo 1602, Salamanca, España; o. c. 1610; ú.v. 24 febrero 1618, Santiago de Compostela (La Coruña), España.

Hijo de Esteban de la Cuba y Ana de Mata, se denominaba «Abulensis» por sus orígenes familiares. Había cursado cinco años de Cánones. Fue catedrático de Escritura en Salamanca, y rector de Segovia, dos veces de Monforte, y de Medina, Valladolid y Salamanca. Tuvo dos mandatos como provincial de Castilla (1641-1645, 1652-1653) y se le eligió para asistir a la Congregación General IX (1649-1650) en Roma.

Como teólogo sobresale por su defensa de la Concepción Inmaculada, de cuya Junta fue consultor (1658-1669). Editó los *Discursos espirituales* del obispo D. Juan de *Palafox y Mendoza (1641).

OBRAS: *In Epistolam B. Pauli ad Philipenses* (Valladolid, 1626). *In Psalmum C sive de optimo Principe* (Salamanca, 1636). *Sermón por la victoria de Nordlingen* (Salamanca, 1635). *De Maria immaculate concepta* (Valladolid-Lyón, 1653). *De Eucharistiae Mysterio sive de Maria forma Dei* (Valladolid, 1658). *De Maria advocata nostra* (Madrid, 1668).

BIBLIOGRAFÍA: DELGADO VARELA, J., *La mariología en los autores españoles de 1600 a 1650* (Tesis PUG, 1951) 43-45. ÍD., «Doctrina eucarístico-mariana del P...», *Estudios marianos* 13 (1953) 247-262. *DTC* 15:2613. MARTÍNEZ, P. DE A., «Corredención, pecado y débito según los teólogos salmantinos», *Salmanticen.* 2 (1955) 578.

J. ESCALERA

**VÉLEZ, José M.ª.** Superior, primer director de MHSI.

N. 19 abril 1843, Pamplona (Navarra), España; m. 26 junio 1902, Madrid, España.

E. 31 julio 1860, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 1873, Woodstock (Maryland), Estados Unidos; ú.v. 15 agosto 1877, Poyanne (Landes), Francia.

Cursó filosofía en León (1863-1866) antes de ir al colegio de Belén en La Habana (Cuba), donde enseñó filosofía y ciencias y, desde 1868, dirigió el observatorio meteorológico. Hizo la teología en Woodstock (1870-1874) y la tercera probación (1874-1875) en Larbey (Francia). Vuelto a España tras la restauración monárquica de Alfonso XII, fue nombrado vicerrector (1875-1881) del colegio del Puerto de Santa María (Cádiz), que poco antes había sido devuelto por las autoridades a la junta fundadora de padres de alumnos (marzo 1875). Con su formación en el extranjero y su dinamismo personal, logró darle prestigio aunque no sin dificultades. Designado rector del colegio de Sevilla (1881), tuvo la ingrata misión de trasladarlo a Málaga, a un edificio nuevo, construido por V en un alarde de eficacia. El nuevo colegio se abrió en septiembre 1882, del que siguió como rector hasta 1885.

Destinado a Madrid (1885), fue encargado al año siguiente de continuar la edición de las *Cartas de S. Ignacio*, que llevó a término, al publicar entre 1887 y 1889 los tomos 4.°, 5.° y 6.°. Este trabajo le sugirió la idea de realizar una edición más completa del epistolario ignaciano y de publicar otros documentos sobre la historia de la CJ. Elegido por la provincia de Toledo, participó en las congregaciones de procuradores de los años 1886 y 1889, reunidas en Fiésole (Italia). Durante la segunda expuso sus proyectos al General Antonio M.ª Anderledy, que los aprobó y permitió a V llevar a Madrid algunos códices del Archivo de la CJ. Elegido de nuevo por la provincia de Toledo, participó en la Congregación General XXIV, celebrada en Loyola, en la que fue elegido General el P. Luis Martín (2 octubre 1892). El nuevo General aprobó y fomentó la fundación de *Monumenta Historica Societatis Iesu (MHSI)*, que confió a las tres provincias españolas. Como primer director de la obra (1893-1897), V le dio un carácter periódico, con la publicación de cuadernos mensuales de 160 páginas, que posteriormente se reunirían en volúmenes. Este plan se mantuvo durante veinticinco años. El primer fascículo se publicó ya en enero 1894, con el comienzo del *Chronicon* de Juan de *Polanco, que se fue alternando con los fascículos del primer tomo dedicado a S. Francisco de Borja y los de las *Litterae Quadrimestres*. Por entonces los planes de V no estaban aún plenamente definidos, como lo prueba el hecho de que en 1894 publicó en Bilbao y fuera de MHSI un primer tomo de las *Cartas del Beato Pedro Fabro*. En este tiempo, se incorporaron a la redacción de MHSI dos de sus miembros más distinguidos: Mariano *Lecina (1894) y Federico *Cervós (1895). Hombre de acción y de trato, no pudo sustraerse a las crecientes demandas de ministerios ajenos al trabajo de MHSI, mientras que su salud

declinaba. Su amigo y colaborador, Cecilio *Gómez Rodeles, le sustituyó (1897) en la dirección de esta obra.

OBRAS: *Cartas y otros escritos del B.P. Pedro Fabro* (Bilbao, 1894). *Memorial espiritual del B.P. Pedro Fabro* (Barcelona, 1922).

BIBLIOGRAFÍA: GÓMEZ RODELES, C., *Historia de la publicación «Monumenta Historica Societatis Iesu»* (Madrid, 1913). FERNÁNDEZ ZAPICO, D., y LETURIA, P., «Cincuentenario de Monumenta Historica SI», *AHSI* 13 (1944) 6-17. MARTÍN, *Memorias* 2:1073. PÉREZ GOYENA, A., «Un glorificador de S. Ignacio de Loyola», *Libro de Oro del Seminario de Pamplona* (1956) 56-58. REVUELTA 1 y 2.

C. DE DALMASES (†) / J. M.ª DOMÍNGUEZ

**VELICS, László.** Historiador del arte, escritor.

N. 14 octubre 1852, Szécsény (Nógrad), Hungría; m. 17 septiembre 1923, Kalksburg-Viena, Austria.

E. 5 octubre 1869, Issenheim (Haut-Rhin), Francia; o. 11-16 abril 1881, Kalocsa, Hungría; ú.v. 2 febrero 1887, Kalksburg.

Cuando entró en la CJ, su tío, el arzobispo de Kalocsa, L. Haynald, consiguió del general Pedro Beckx, que fuera enviado al noviciado en Francia. Cursó la filosofía (1871-1874) en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia) y enseñó en Kalocsa. Contraída una enfermedad nerviosa, fue al colegio de Kalksburg (1877), donde pasó el resto de su vida. Estudió la teología (1879-1883) en privado e hizo la tercera probación (1885-1886). Durante veintidós años enseñó la lengua húngara, mientras se dedicaba a escribir y a dar conferencias. Su especialidad era el arte cristiano.

Desde 1890 organizó en el colegio un «museo de arte», donde reunió material para la enseñanza intuitiva y lo ordenó de forma que sirviera de introducción al arte cristiano: reproducciones de cuadros, que mostraban las diversas corrientes de la pintura, realizadas con la mejor técnica de su tiempo, colecciones de medallas, trabajos en metal, esmalte, cristal, porcelana y madera, tejidos, labores de punto, encajes y alfombras, con sus instrumentos y fases de producción. V proporcionaba con este museo los conocimientos básicos para la decoración de la iglesia. Después que Pío X ordenase la creación de una comisión diocesana para la conservación de monumentos (12 diciembre 1907), V pronunció en Austria, Hungría y Bohemia unas 3.000 conferencias sobre arte, en especial a sacerdotes y seminaristas. Publicó una guía de la historia de la CJ en Hungría, que es muy citada.

OBRAS: «Kleutgen és a régiek filozófiája» [K. y la filosofía de los antiguos], *Katolikus Szemle* (1891) 72-97, 236-259. *Littré és nepjaink bölcselkedése* [L. y la filosofía contemp.] (Budapest, 1893). *Az egyházi művészetek tanulmányozásáról* [sobre el estudio de las artes eclesiásticas] (Budapest, 1894). *Magyar jezsuiták a XIX. században* [Jesuitas húngaros en el siglo XIX (Bécs, 1903). *Vándorelőadásaim az egyházi művészetről* [Conferencias varias sobre el arte ecles.] (Budapest, 1912). *Vázlatok a magyar jezsuiták multjából* [Ensayos de hist. de la CJ en Hungría], 3 v. (Budapest, 1912-1914).

BIBLIOGRAFÍA: GYENIS 3:339-355. ID., *P. V.L. visszaemlékezései* [sus recuerdos] (Budapest, 1942). POLGÁR 3/3:612.

L. SZILAS

**VELSEN, Anton van.** Misionero, obispo.

N. 8 febrero 1865, Bloemendaal (Holanda Norte), Holanda; m. 6 mayo 1936, Amsterdam (Holanda Norte).

E. 26 septiembre 1885, Mariendaal (Brabante Norte), Holanda; o. 7 septiembre 1895, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1898, Yakarta, Indonesia; o.ep. 13 mayo 1924, Yakarta.

Asistió al colegio de Sittard antes de entrar en la CJ. Hizo el juniorado en Mariendaal, de donde por su mala salud fue enviado (1888) a Davos (Suiza). Cursó la filosofía (1890-1892) en Oudenbosch y la teología (1895-1895) en Maastricht. Inspector y bibliotecario (1895-1896) en el colegio de Sittard, hizo la tercera probación en Drongen (Bélgica) y marchó (1897) a la misión de Batavia, donde estudió la lengua. Pasó en seguida a Minahassa, al norte de las Célebes, donde con otro misionero cuidaba de 5.000 católicos y quince escuelas, llevadas por catequistas locales, con unos 700 alumnos. Las escuelas no contaban prácticamente con fondos económicos ni eran reconocidas ni subvencionadas por el gobierno; en cambio, las estatales y las protestantes prosperaban con subsidios gubernamentales. V vio que las escuelas eran de fundamental importancia para la misión, y dio prioridad a la formación de maestros católicos competentes.

En 1898, pasó a la cercana Tomohon como prefecto de las escuelas. Reorganizó el sistema para formar maestros y, cuando visitaba las cristiandades, se llevaba a alumnos consigo. En 1900 levantó una casa para ellos en Woloan. Por fin, inauguró (1905) una Escuela Normal, reconocida y subvencionada (1907) por el gobierno. A fines 1911 dos misioneros colaboraban con V. Creían algunos que era demasiado emplear la mitad de los misioneros en la obra de las escuelas, pero los buenos resultados confirmaron la sabiduría de esta política. Pronto empezaron a proveer de maestros no sólo para las Célebes, sini también para otras islas.

Fundó (1909) la revista mensual, *Geredja katholik* (Iglesia Católica) y una serie de folletos: *Iman dan Ilmoe* (Razón y Fe). Publicó una edición revisada del libro de oraciones en malayo, tradujo dos catecismos del holandés al malayo y editó un pequeño catecismo en lengua tomboeloe. Finalmente publicó un manual para congregantes en malayo. Minahassa, misión en la que había estado más de veinte años y de la que había tres seminaristas (1923) en Java, fue confiada (1919) a los misioneros del Sgdo. Corazón. Tras una estancia en Holanda para descansar, fue superior de la residencia de Buitenzorg, director de las escuelas y misionero volante. El gobierno holandés le concedió la Orden de Orange-Nassau por su labor educativa de los indonesios.

Nombrado (23 enero 1924) vicario apostólico de Batavia (Yakarta), colaboró durante su episcopado con los carmelitas y paúles. Java se dividió en pre-

fecturas apostólicas, que se encomendaron a los Padres de la Santa Cruz y del Sgdo. Corazón, a los franciscanos y misioneros de la Sgda. Familia. Llegaron también las franciscanas misioneras de María, las franciscanas de Bergen-op-Zoom, y las de Jesús María. V fundó la asociación científica católica de Indonesia, la radio católica indonesia, y apoyó al primer periódico católico, *De Koerier*. A los nueve años de episcopado, enfermó y quedó casi ciego. Aceptada su renuncia (marzo 1933), regresó a Holanda y fue espiritual del colegio de Amsterdam, donde murió.

OBRAS: *Pemmipin Serani. Christian Guide* (1922. 1944. 1952). [Escritos en javanés], STREIT 8:562-564.

BIBLIOGRAFÍA: AERNSBERGEN, A. I. VAN, *Chronologisch overzicht van de werkzaamheid der Jezuieten ib de Missie van N. Oost-Indië* (Amsterdam, 1934) 311-384. SANTOS, *Obispados* 2:269-271.

A. SANTOS

**VENEGAS, Melchor.** Misionero, superior.

N. 8 diciembre 1571, Santiago (Región Metropolitana), Chile; m. 19 junio 1641, Santiago.

E. 2 enero 1601, Lima, Perú; o. 1607, Lima; ú.v. 8 marzo 1615, Concepción (VIII Región), Chile.

Cursó las humanidades y filosofía antes de entrar en la CJ en Lima. Acabados sus estudios, volvió a Chile en 1608. Junto con Juan Bautista Ferrufino, dio misiones (1609) en el archipiélago de Chiloé a los soldados españoles de la guarnición de Carelmapu, y después a los encomenderos de la ciudad de Castro, rechazando en especial el *servicio personal de los indios y la esclavitud de los prisioneros de guerra. Tras una breve estancia en Santiago, volvió a Castro (1610) con Mateo Esteban, con quien empezó a evangelizar a los nativos. Dadas las difíciles condiciones geográficas, los misioneros para una mejor atención pastoral construyeron capillas en los poblados poco habitados (entre siete y cuarenta personas), dejando un encargado de enseñar la doctrina cristiana, que luego visitaban cada año. Este sistema, llamado «misión circular», fue de tal eficacia que se empleó hasta 1767, cuando Carlos III decretó la *expulsión de la CJ.

En 1614, el superior de Chile meridional, Luis de *Valdivia lo envió a Lima para informar al virrey sobre la situación en las regiones araucanas y las misiones establecidas en Chiloé. De vuelta al archipiélago, V fundó (1617) la residencia de Castro, con escuela adjunta. Levantó nuevas capillas en las islas más meridionales entre los indios chonos, en cuyo idioma escribió una gramática. Después de su rectorado (1623-1626) en el colegio de Concepción, volvió otra vez al archipiélago de Chiloé, donde logró establecer la paz entre los chonos y los chiloetanos (1627-1629). Fue de nuevo rector (1630-1633) del colegio de Concepción y superior (1634-1640) del noviciado de Bucalemu. A principios de 1641, ya enfermo, fue al colegio máximo S. Miguel de Santiago, donde falleció unos meses después.

BIBLIOGRAFÍA: *DBCCh* 943. FONTECILLA, «DHBCJ Chilenos» 101-105. ENRICH, *Historia*, 1:145-157. TAMPE, E., *Tres siglos de misiones en Chiloé* (Santiago, 1981) 40s. *Varones ilustres* 4:602-621. «M.V., Apóstol de Chiloé», *El Buen Pastor* (Ancud, 1908) 330ss.

E. TAMPE

**VENEGAS, Miguel.** Profesor, historiador.

N. 4 octubre 1680, Puebla, México; m. 25 junio 1764, Chicomocelo (Morelos), México.

E. 30 agosto 1700, Tepotzotlán (México); o. 15 febrero 1705, México (D.F.), México; ú.v. 2 febrero 1715, México.

Obtenido un grado académico antes de ingresar en la CJ, se ordenó apenas cinco años después, y enseñó (1707-1719) filosofía y teología moral en el Colegio S. Pedro y S. Pablo de México. Con todo, por su mala salud, que desembocó en hidropesía, tuvo que retirarse a vivir en la hacienda de colegio en Chicomocelo, donde se dedicó a escribir y a una capellanía.

Gozó de fama de persona erudita y culta. Fue muy estimado por los boticarios, a los que preparaba sustancias muy eficaces. Entre sus obras son notables, además de las de piedad y textos de erudición clásica latina, su *Manual de Párrocos para administrar los sacramentos*, que contribuyó a la disciplina litúrgica y se hizo el ritual oficial de México, prescrito por el IV Concilio Mexicano, aún usado en el siglo XIX.

Si bien nunca estuvo en las misiones de California, había estudiado la correspondencia e informes de los misioneros, e incluso envió cuestionarios a varios de ellos (como a Juan B. *Luyando el 8 enero 1737). De este modo, le fue posible redactar las «Empresas Apostólicas», que Andrés M. *Burriel reelaboró en Madrid y publicó (1757) con mejor estilo, como *Noticia de la California*, aunque se cita como si V fuera su único autor. Pese a revisiones y esfuerzos múltiples de objetividad, la obra no satisfizo a los misioneros y motivó que Juan J. *Baegert, Miguel del *Barco y Francisco J. *Clavigero escribiesen sus propios tratados sobre el mismo tema. En todo caso, la *Noticia* fue decisiva para la historiografía californiana.

Como historiador, era cuidadoso en la investigación, crítico en seleccionar las fuentes y sobre todo preocupado por descubrir la verdad. Las adiciones y correcciones que sufrió su obra, más que deficiencias en su trabajo, quizás son fruto del afán de los jesuitas del siglo XVIII por escribir una historia más científica. Como biógrafo es fiable, pero echa mano de recursos propios de la hagiografía barroca, abundando en las «virtudes y milagros» del biografiado, restándole así valor y seriedad histórica. De su abundante producción de cuarenta y cinco años, sólo la mitad ha sido publicada.

OBRAS: *Manual de Párrocos ajustado al Ritual Romano* (México 1731. Con notas y adiciones, 1803); 2.ª ed. *Hymnus Eucharisticus in laudem SSmae. Virginis Mariae quam sub titulo de Guadalupe venerantur incolae Novae Hispaniae* (México, 1765). «Empresas Apostólicas»; *Noticia de la Cali-*

*fornia y de su conquista temporal y espiritual hasta el tiempo presente. Sacada de la historia manuscrita, formada en México año de 1739 por el P. Miguel Venegas* (Madrid, 1757. México, 1943). *El apóstol mariano representado en la vida del V. P. Juan María de Salvatierra... conquistador apostólico de las Californias* (México, 1754); [trad. ingl. WILBURG, M. E., *J. M. S... Apostolic Conqueror* (Cleveland, 1929). *Vida y virtudes del V. P. Juan Bautista Zappa...* (Barcelona, 1764). *Obras californianas*, ed. W. M. Mathes, 5 v. (La Paz, 1979-1983). Biblioteca RAH, 9/2282 y 5921.

BIBLIOGRAFÍA: BERISTÁIN 3:290-293. DECORME, *Obra*, 1:501-507. *DPHBG* 1679. *EM* 12:639-641. GÁNDARA, S. DE LA, *Vida del P. M. Venegas* (México, 1765). POLGÁR 3/3:613. SOMMERVOGEL 8:558-561. ZAMBRANO 16:633-635.

J. GÓMEZ F.

**VENEZUELA.** La historia de la CJ en Venezuela se divide, como en muchas partes de Sudamérica, en dos etapas: la del período colonial (siglos XVII y XVIII), cuando forma parte de la provincia del Nuevo Reino de Granada; la segunda empieza en 1916, un siglo después de la *restauración de la CJ cuando la provincia de Castilla abre una nueva misión.

## I. LA ANTIGUA CJ (1628-1767)

Aunque ya en 1571 se pensó en llevar a los jesuitas al territorio de la actual Venezuela, no materializó el proyecto hasta el siglo XVII, cuando ya se habían establecido en el Nuevo Reino de Granada (Colombia) desde 1604. El primero en llegar fue Bernabé Rojas, probablemente en 1607, que regresó siete años más tarde con Vicente *Imperial, y durante un año misionaron desde Mérida a Caracas. El primer lugar que atrajo su atención fue Trujillo, e incluso el P. General Mucio Vitelleschi aprobó una fundación, pero no se realizó. El 14 mayo 1628, Juan de *Arcos y Juan de *Cabrera se instalaron en Mérida, y dieron comienzo al colegio San Francisco Javier, fundado por el sacerdote Ventura de la Peña, ampliado diez años después con un nuevo edificio y una iglesia. Se fraguó después la fundación de Maracaibo, gracias a los bienes del sacerdote Alejo Rodriguez Luzardo (1660), que deseaba dotar a la ciudad de un colegio. Sin embargo, ante la dilatada espera de casi un siglo para obtener la licencia real, la CJ optó por abrir una residencia (hacia 1728) y dedicarse en ella a la instrucción de la juventud, además del trabajo pastoral normal. Otro tanto sucedió con el colegio de Caracas, que tenía el apoyo del gobernador Sebastián García de la Torre y del obispo José Félix Velarde (1731), y la aprobación de Roma. A pesar de ello, no llegó el permiso regio, e Ignacio *Ferrer y Carlos *Nigri se instalaron allí en 1735, ocupados en misiones populares y el cuidado de los bienes fundacionales. La muerte de Velarde (1740) y de Nigri (1742), y la decisión de Roma de poner los bienes al cuidado de un tercero, retrasaron los trámites hasta la licencia real el 20 diciembre 1752. El colegio sólo duró hasta 1767, pero su breve funcionamiento dejó suficiente huella cultural como para ser recordados por años. Hacia 1753, Antonio *Naya y Francisco Javier *Oráa llegaron a Coro como misioneros, aunque también estudiaron la posibilidad de establecer un colegio; se le añadieron luego Juan Manuel *Collado y el esloveno Antonio Meiszl. Con algunas donaciones y los trámites iniciados en España por un procurador en 1755, el proyecto se suspendió en 1764 y, casi en vísperas de la *expulsión de la CJ (1767), se les ordenó devolver los bienes y abandonar la ciudad.

*La actividad misionera* hacia el Orinoco podría dividirse en varias etapas que comprenden otros tantos niveles de penetración o estabilidad a lo largo de la zona. Su preludio (1621) fue un intento de penetración de los territorios indígenas del Orinoco a través de los Andes y concluyó con la orden del arzobispo de Santafé de abandonar los puestos misionales (1628). Fueron pioneros en esta experiencia, entre otros, José *Daddei y Miguel Jerónimo *Tolosa. En 1646, llegaron Andrés *Ignacio y Alonso *Fernández a Santo Tomé de Guayana, pero la muerte del primero (1648) y el regreso del segundo a Santafé, después de haber misionado la isla de Trinidad, dio por terminada la experiencia. Desde 1653 a 1664, se dio el intento aventurero de los jesuitas franceses hasta el río Guarapiche (Estado Monagas), aunque también pudieran ser instrumentos inconscientes del expansionismo francés, como en los casos de Pierre *Pelleprat y Denis *Mesland. Una nueva etapa (1668-1681) se abre con el regreso de Julián *Vergara e Ignacio *Cano a la Guayana y la fundación de sólo tres pueblos en diez años de permanencia. Por falta de personal, la CJ decidió dejar la misión en 1681.

Mientras tanto, por decisión de la Congregación Provincial de 1657, se orientó la acción hacia el Orinoco y las llanuras (1661-1669), aunque ya en 1659 se habían adentrado hasta el Puerto de Casanare Francisco Álvarez y Francisco Jimeno. La labor misional se extendió a los tunebos, achaguas, giraras, guahivos y chiricoas. Esta etapa (1669-1695) está marcada por las entradas al Orinoco y la llegada a la nación sáliva, sobre todo cuando Antonio *Monteverde fundó la reducción Nuestra Señora de los Sálivas (1669). Aunque sus sucesores intentaron agrupar a los indígenas en nuevos pueblos, no lograron mantenerlos después de 1675. Sin embargo, entre 1681 y 1684, después de explorar nuevas vías de acceso a los sálivas, Ignacio *Fiol, Felipe Gómez, Agustín de Campos, Cristóbal Ruedl y Gaspar *Pöck establecieron las misiones de Catarubén, Adoles, Peruba, Cusia y Duma. Más tarde, Vergara se encargó de San Lorenzo de Tabaje (1683). Los ataques caribes y, sobre todo, el asesinato de Fiol, Ignacio *Toebast y Pöck (1684) causó un serio retroceso. En 1691, Alonso de *Neira, José Cavarte y Vicente *Loverzo, entre otros, intentaron seguir la labor, pero la amenaza constante de los caribes les detuvo.

Se penetró (1696-1716) en la región del Gran Airico, aunque sea evidente un estancamiento o cansancio de la acción misionera. Al abandonar el Orinoco en 1695, se buscó una vía terrestre para llegar a los sálivas por el Sur, mientras se intenta penetrar hasta la nación betoye por el Norte. En estos pro-

yectos un tanto frustrados, destacaron Cavarte, Neira, Mateo *Mimbela, Félix *Cugía y Tomás Varela en el Sur, y Miguel Alejo *Schabel y Martín Niño en el Norte. Desde 1705, los jesuitas aceptan el fracaso de afincarse en el Orinoco. En diez años de trabajo (1700-1710), nueve misioneros veteranos habían muerto en el intento, y ocho noveles no lograron enraizarse. Durante un tiempo (1711-1716) se debatió en la provincia del Nuevo Reino la permanencia o abandono del Orinoco, pero la insistencia de las autoridades civiles hizo que los jesuitas se replanteasen la estrategia apostólica de la zona, sobre todo a partir del río Meta.

A pesar de la revalorización (1716-1730) del río Meta como cabeza de puente hacia el Norte de Los Llanos, el naufragio de la expedición misionera (1717) y la necesidad de una fortificación adecuada retrasaron la obra, que empezaba a afianzarse hacia 1724. A partir de entonces, se establecieron los pueblos de Regis (1721), la reducción de la Santísima Trinidad (1724), Santa Teresa del río Tame y San José de Macarabure (1724). Representante indiscutible de esta etapa del Meta fue José *Gumilla, superior de la misión desde 1723, aunque destacaron también José Cavarte, Juan de *Rivero y Juan *Capuel.

La etapa de 1730 a 1741 representa una consolidación de las misiones del Orinoco. Gumilla avanzó hasta Santo Tomé de Guayana (1731), donde estaba la misión capuchina. Un acuerdo con esos religiosos (1732), fijó el río Caroní como frontera entre ambas misiones y se inició entonces el poblamiento con familias canarias. Desde entonces, se establecieron La Concepción de Guayqueríes, S. José de Mapoyes, Los Angeles y Santa Teresa de Sálivas, a pesar de los ataques caribes y del trato de éstos con los holandeses compradores de esclavos. La problemática fundación de Cabruta (1740) como antemural fronterizo no tuvo éxito.

Por fin, la última etapa (1741-1767) destacó por el descubrimiento del río Casiquiare, paso de comunicación entre el Orinoco y el Amazonas. Es también el período en que el ritmo fundacional se intensificó, por lo menos, hasta el momento de la expedición de límites hispano-portugueses y se cerró con la expulsión. Se integraron a la acción misional los mapoyes, yaruros, tamanacos, maipures y guirrupas, nacen las misiones de La Urbana de los Cabres, S. Luis de La Encaramada y Carichana, y en 1750 surgieron S. Juan Nepomuceno de Atures, San Estanislao de Patura, S. Javier de los Parecas, y S. Fernando de Atabapo.

La Pragmática Sanción de Carlos III se cumplió en las misiones del Orinoco desde el 2 julio 1767, un mes antes que en Santafé, capital de la provincia del Nuevo Reino. Los jesuitas llegaron al puerto de La Guaira el 4 agosto y esperaron siete meses para su traslado a España. Salieron, por fin, el 7 marzo 1768, llegaron a Cádiz el 30 abril y, una semana después, se dirigieron a Urbino (Italia), donde les sorprendió el Breve de *supresión de Clemente XIV (1773). Entre los exilados a Italia, sobresalió Alejandro *Más Rubí, aunque la obra más destacada de la época es la de Felipe S. *Gilij, verdadera enciclopedia sudamericana, publicada en Venecia hacia 1771.

## II. LA CJ RESTAURADA (1916-1983)

La tensión entre el gobierno venezolano y la Iglesia durante el siglo XIX afectaba a todas las congregaciones religiosas, que habían sido disueltas por leyes del 25 febrero 1837 y 5 mayo 1874 respectivamente, y ambas leyes se incorporaron en las constituciones de 1914 y 1922, como restricciones a la libertad de reunión. Además, el presidente José Tadeo Monagas emitió un decreto (31 agosto 1848), por el que se prohibía el ingreso de extranjeros de ambos sexos, y en especial, los «pertenecientes a la Compañía, cualquiera que sea la denominación que hayan tomado». Con todo, la tensión cedió desde 1889, y la prensa hacía votos por la vuelta de los religiosos, incluidos los jesuitas.

En 1916, a petición del delegado apostólico, Carlo Pietropaoli, y con el apoyo de la secretaría de Estado del Vaticano, se dieron los primeros pasos para que la CJ se encargara del seminario diocesano de Caracas, que el P. General Wlodimiro Ledóchowski confió a la provincia de Castilla, con el deseo de abrir, de nuevo, un camino para la vuelta al país.

Como había sucedido antes con Colombia, Venezuela formó con Panamá una nueva misión de la provincia de Castilla. El 8 septiembre 1929, se nombró a Evaristo *Ipiñázar superior de la llamada «Misión de Venezuela y Panamá», elevada a viceprovincia dependiente el 15 octubre 1932. El 12 diciembre 1936, se separó Panamá para unirse a la nueva viceprovincia de Centroamérica. Tenía entonces cien jesuitas, once de los cuales estaban aún en formación. Al dividirse la provincia de Castilla en Oriental y Occidental (12 junio 1948), Venezuela quedó adjudicada a la primera hasta el 25 marzo 1958, que se convirtió en viceprovincia independiente, siendo su primer superior Cándido *Mazón. Trece años después (1 enero 1971), con un total de 288 miembros y diecinueve obras, se constituyó en provincia.

Durante los primeros dieciséis años, se crearon los colegios de Caracas (1922) y Mérida (1928), las residencias de Caracas (1922) y Maracaibo (1924), y el seminario de Caracas se transformó en Interdiocesano (1927). En los siguientes cincuenta años, se añadió el seminario diocesano de Coro (1933-1954), se establecieron colegios en Maracaibo (1945), Caracas (1948), Barquisimeto (1953), Puerto Ordaz (1957) y Tamare (1958-1964). En Maracaibo se abrió una residencia en vista a crear otro colegio (1949-1955). En 1953, el episcopado fundó la Universidad Católica Andrés Bello (UCAB) y la confió a la CJ, que a su vez devolvió a sus respectivas diócesis los seminarios de Coro y Caracas.

Consideración aparte merece el asumir (1936) la CJ el cuidado espiritual de toda el área de la península de Paraguaná (Falcón), con 2.327 kms. cuadrados y unos 30.000 habitantes. Tenía dieciséis capillas, con una sede central en Pueblo Nuevo. Con la

llegada de la industria petrolera, que alteró la vida de sus moradores, hubo que cambiar también la estrategia pastoral. En 1951, se crearon dos parroquias (Pueblo Nuevo y Punto Fijo), con ocho capillas cada una. Desde 1960, se fueron entregando a la diócesis de Coro cinco de las doce parroquias de la CJ.

Para la formación de los jesuitas, aunque las vocaciones nativas eran pocas y se dependía aún de los refuerzos enviados de Castilla Oriental y luego de Loyola, se creó el noviciado (1937) en el sector El Valle (Caracas), trasladado (1940) a una finca en Los Chorros, al norte de Caracas, y se construyó otro más amplio (1956) en Los Teques (Miranda), que alojaba también el juniorado. Por fin, conforme a la tendencia comenzada tras la CG XXXI (1965), pasó a la zona urbana de La Pastora en Caracas en 1972, y a Barquisimeto (Lara) en 1976, donde permanece aún.

En una visión global de los sesenta y tres años de la CJ moderna, aparte de la expansión experimentada en pocos años la obra de ejercicios espirituales (cuatro casas, entre 1941 y 1956), la labor de los jesuitas se centró en el apostolado educativo. Superadas las dificultades iniciales, se creó en Caracas el colegio San Ignacio (1922), el primero que abría en el siglo XX. Le siguieron el colegio San José (1928-1962) en Mérida, el Gonzaga (1945) en Maracaibo, el Jesús Obrero (1948) en Caracas, el Javier (1953) en Barquisimeto y el Instituto Gumilla de Puerto Ordaz (1957-1965), llamado luego Loyola-Gumilla. A esto se añadió la fundación (1953) de la mencionada Universidad Católica Andrés Bello; iniciada con 161 alumnos en el antiguo local del colegio San Ignacio, creció rápidamente y abrió una extensión (1962) en San Cristóbal, que se hizo autónoma como Universidad Católica del Táchira, con más de 3.000 alumnos. Un asunto triste fue la quiebra de la Cooperativa Javier, mal administrada por el P. Nicolás Puyada, que implicó (1954) con sus grandes deudas a la CJ venezolana. La interpretación oficial del viceprovincial Mazón se abrió paso ante el P. General Juan B. Janssens y, a más del desprestigio de la CJ ante el pueblo, supuso (1962) la venta del colegio de Mérida y de terrenos de otros colegios para abonar los casi diez millones de dólares requeridos; la viceprovincia sufrió por años.

Respecto a la educación popular, destaca *Fe y Alegría*, la obra iniciada humildemente (1955) por el P. José María Vélaz con un grupo de universitarios. El movimiento, orientado a los sectores marginados urbanos y rurales, con el apoyo de otras congregaciones religiosas y del laicado, se ha extendido a Ecuador (1964), Panamá (1965), Perú y Bolivia (1966), El Salvador (1968), Colombia (1972), Nicaragua (1974), Guatemala (1976), Brasil (1980), Rep. Dominicana (1991), Paraguay (1992) y Argentina (1995); hay unos 74.000 alumnos, sólo en Venezuela.

Son valiosas la nueva revista *SIC* (Seminario Interdiocesano Caracas), obra de Manuel *Aguirre (1938), la creación del Centro Gumilla (1968), nombre que adoptó el Centro de Información y Acción Social (CIAS) y el Centro Jesús María Pellín, que agrupaba a los jesuitas dedicados a la comunicación social (1973-1978). Quizás lo más notable de la CJ moderna ha sido su influjo social, sobre todo a través de su labor educativa en los seminarios y colegios. Asimismo su acción apostólica sobre otras congregaciones, en especial las femeninas, y sobre los organismos de dirección eclesiástica nacional o diocesana.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 2/2:167, 315-320. REY FAJARDO, *Bio-bibliografía* (San Cristobal - Bogotá, ²1995). ÍD., *Orinoquia*. CARRASQUEL, C., *El colegio San José: Los jesuitas en Mérida, 1927-1962* (Caracas, 1998). CUNILL GRAU, P., *La presenza italiana en Venezuela* (Turín, 1996) 47-56. GONZÁLEZ BATISTA, C., «Los jesuitas en Coro (1753-1764)», *Montalbán* 25 (1993) 37-74. GONZÁLEZ OROPEZA, H., «La expulsión de los jesuitas en la Venezuela hispana», *Montalbán* 23 (1991) 15-34. GUMILLA, J., *Historia natural, civil y geográfica de las naciones situadas en las riberas del río Orinoco* [=*El Orinoco ilustrado*], 2 v. (Cali, 1984-1985). MARQUÍNEZ, I., *Cómo nació «Fe y Alegría», 1955-1980* (Caracas, 1987). PIZZORUSSO, G., *Roma nei Caraibi (1635-1675)* (Roma, 1995). VIRTUOSO, F. J., «Mérida, Maracaibo y Coro y los jesuitas (s. XVII-XVIII)», *Montalbán* 23 (1991) 69-100. VV., *La pedagogía jesuítica en Venezuela*, 2 v. (San Cristóbal, 1991). VV., *Virtud, letras y política en la Mérida colonial*, 3 v. (San Cristobal-Mérida, 1995).

H. GONZÁLEZ O. (†)

**VENINI, Ignazio.** Predicador.

N. 10 febrero 1711, Como, Italia; m. 25 agosto 1778, Milán, Italia.

E. 26 enero 1728, Génova, Italia; o. c. 1739, Milán; ú.v. 15 agosto 1744, Milán.

En el curso de su formación, enseñó retórica en Novara (1733-1735), Módena (1735-1736) y Milán (1739-1740) —una experiencia que le capacitó para perfeccionarse en la oratoria. Tras sus últimos votos, inició (1745) su carrera de predicador en Cremona. Tan excelente resultó su predicación que pronto se hizo famoso y las principales ciudades del norte italiano competían por sus servicios. Su exposición era elegante, su análisis psicológico penetrante y su lógica convincente. Giovan Battista *Roberti lo estimó superior a Paolo *Segneri (senior). V continuó predicando por veintidós años (1745-1767). Los temas de sus sermones eran sobre todo morales, pero también trataba puntos doctrinales para contrarrestar el espíritu volteriano que se estaba propagando. En 1767 abandonó las tandas prolongadas de sermones, por irse debilitando su salud, y sirvió de ecónomo (1767-1769) y rector (1769-1773) en la Universidad Brera de Milán. Tras la *supresión de la CJ (1773), el emperador José II de Austria lo confirmó como rector de la universidad, cargo que mantuvo por el resto de su vida.

OBRAS: *Prediche quaresimali*, 2 v. (Milán, 1780; ⁷1864). *Panegirici e discorsi sacri* (Venecia, 1782; ⁵1816).

BIBLIOGRAFÍA: DIOSDADO CABALLERO 1:275-276. NATALI, G., *Il Settecento* (Milán, 1947) 1131, 1196. PRANDI, A., *Religiosità e cultura nel 700 italiano* (Bolonia, 1966) 17, 18, 40, 48-65. SOMMERVOGEL 8:562-564. VERCESI, E., *L'eloquenza dal secolo 17.° ai nostri giorni* (Milán, 1938) 45-46, 51. WEISS, «Venini, Ignazio», *Biografia universale antica e moderna* (Venecia, 1830) 60:296.

M. ZANFREDINI

**VENTAVON, Jean-Mattieu TOURNU [Nombre chino: WANG Dahong, Matou].** Misionero.

N. 12 septiembre 1733, Gap (Hautes-Alpes), Francia; m. 27 mayo 1787, Beijing/Pekín, China.

E. 22 noviembre 1754, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 1762; ú.v. [no consta documentalmente].

Arribó a Guangzhou/Cantón (China) en 1766, tras completar su formación jesuita en Francia. Llamado a la corte imperial, dejó Cantón en octubre del mismo año y residió hasta su muerte en Pekín, donde sus conocimientos como relojero y mecánico eran muy solicitados en el palacio del emperador Qianlong. La *supresión de la CJ, promulgada en Pekín el 15 noviembre 1775, fue el origen de sus cartas al administrador real de Francia, Henri Bertin. Estas cartas contienen duras críticas contra los jesuitas portugueses y su compañero francés, François *Bourgeois, y acusan un carácter polémico. Con todo, se restableció la armonía entre ellos, una vez que se nombró un nuevo obispo. V contribuyó mucho a que los misioneros occidentales fuesen liberados de la prisión al final de la persecución de 1784-1785, que afectó a Cantón y las provincias interiores de Shanxi y Sichuan. Aunque relativamente poco entendido en chino, V hizo una refundición ligera de la anterior traducción latina jesuita del *Zhong yong* (Doctrina del Medio), uno de los Cuatro Libros de Confucio.

FUENTES: *Lett. édif. cur.* 4:126-130, 150-154, 234-235, 306-309.

BIBLIOGRAFÍA: CORDIER, H., «Mélanges. Sur une traduction latine inédite du *Tchoung Young*». *T'oung Pao* 17 (1916) 553-554. ID., «La suppression de la Compagnie de Jésus et la Mission de Peking», *T'oung Pao* 17 (1916) 314-319, 345. KRAHL 270-289, 328-329. DEHERGNE 287-288. ID., *Archives* 27. PFISTER 913-919.

D. MUNGELLO

**VENTURA, Lucas.** Misionero, historiador.

N. 2 mayo 1727, Muel (Zaragoza), España; m. 9 diciembre 1793, Bolonia, Italia.

E. 25 noviembre 1749, Tarragona, España; o. 1756, México (D.F.), México; ú.v. 25 marzo 1765, Loreto (Baja California del Sur), México.

Era novicio (1750) cuando fue a Nueva España (México), y concluyó su noviciado en Tepotzotlán. Cursados los estudios en el Colegio Máximo de México y hecha la tercera probación (1756-1757), pasó a las misiones de California, casi siempre como procurador. Con su sede en Loreto, se encargó de aprovisionar a los misioneros, hasta la *expulsión de la CJ decretada por Carlos III (1767), que en California no se ejecutó hasta el año siguiente.

Durante el destierro, V se estableció en Bolonia y, según afirma Francisco J. *Clavijero, trabajó (1773-1780) con Miguel del *Barco de alguna forma en unas «Correcciones y adiciones» a la *Noticia de la Baja California*, de los PP. Miguel *Venegas y Andrés M. *Burriel. El mismo Clavijero reconoce que también recibió ayuda de V para escribir su *Historia de la antigua o Baja California*, sobre todo en la parte de historia natural y la narración de los últimos años de la misión. Con todo, aparte de esta importante aportación a Barco y Clavijero, no está fundado que V fuese coautor *stricto sensu* de la *Historia natural y crónica de Californias*.

BIBLIOGRAFÍA: BARCO-PORTILLA, índice. BERISTÁIN, *Biblioteca*, 3:293. DECORME, *Obra*, 2:535-544. SOMMERVOGEL 8:565. ZAMBRANO 16:636.

J. GÓMEZ F.

**VENTURI (VENTURA), Antonio.** Misionero, escritor, confesor.

N. 29 septiembre 1701, Montepulciano (Siena), Italia; m. después de 1773, Italia.

E. 23 enero 1719, Roma, Italia; o. c. 1731, Roma; ú.v. 7 febrero 1736, Sidón, Líbano.

Terminado el noviciado, estudió retórica en la misma casa de San Andrés del Quirinal y cursó la filosofía y la teología en el *Colegio Romano. Hizo cuatro años de magisterio en Perugia y en el Colegio Romano antes y después de la teología.

Partió para el Oriente Próximo (1734), y estuvo en Damasco y Sidón. En Alepo desde 1737, y superior en 1740, descubrió en la familia maronita Agemi dos vocaciones religiosas: Nicolas, que entró en la CJ, y su hermana mayor Ana (la futura sor Hendiyé, fundadora de la Congregación del Sagrado Corazón en el monasterio de Bkerké). V la dirigió, la animó y la envió al Líbano, adonde el superior de la misión Antoine Gueynard llamó a V, para que dirigiera a esta joven, sujeta a visiones y fenómenos místicos (esponsales espirituales, estigmas). A la admiración general del principio (el mismo P. General Francisco Retz se encomendó a sus oraciones) sucedió una oposición violenta, que dividió a la Iglesia del Líbano («caso Hendiyé» *Oriente Cristiano X, 4, 5c). El patriarca Yusuf Stephan, hombre docto, prudente y de gran piedad, se dejó llevar a su campo, así como V. Roma envió visitadores. El P. Retz primero, y después su vicario general y sucesor Ignacio Visconti, llamaron a V a Italia; el 28 octubre 1751, la orden le fue conminada por tercera vez, exhortándole a «ahorrarse la molestia de presentar excusas». Parece que sólo después de mayo 1752, V se embarcó, por intervención apremiante del cónsul francés. En Italia, V enseñó tres años en los colegios de Seti y Tiffernati. Desde junio 1755 fue confesor en Loreto, donde le sorprendió la *supresión de la CJ (1773). Después, se perdieron sus huellas.

Muy dotado para la vida apostólica por el fervor de su palabra y su piedad comunicativa, parece haber sido hecho más para casos episódicos que para un trabajo espiritual organizado y continuado. Ya en sus años de formación, los informes sobre la rectitud de su juicio y su prudencia son vacilantes y divididos. Los problemas teológicos, morales y sociales en que participó, y la complejidad creciente del caso Hendiyé, necesitaban un hombre menos impulsivo y más severamente exigente. V tenía facilidad para escribir, y dejó una memoria sobre la familia Agemi, una carta sobre la muerte de Pierre *Fromage y varias obras de teología y espiritualidad manuscritas en árabe.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Rom 69-71, 99-102, 106-109; Franc 27-28; EppNN 49.* APF *SC. Maroniti 6-7.* GRAF 5:162. DIB, P., *Histoire de l'Église Maronite* (Beirut, 1962) 1:194ss. MOUBARAC, Y., *Pentalogie antiochienne* 1/1:351-467 [asunto Hendiyé]. SOMMERVOGEL 8:566.

S. KURI

**VENTURI, Pompeo.** Estudioso de Dante, literato.

N. 21 septiembre 1693, Siena, Italia; m. 12 abril 1752, Ancona, Italia.

E. 1 abril 1711, Roma; o. c. 1725, Roma; ú.v. 15 agosto 1728, Siena.

Cursada la filosofía (1714-1717) en el *Colegio Romano, enseñó letras por cuatro años en Fermo y regresó al Colegio Romano para la teología (1721-1725). Después, menos dos años como profesor de filosofía en Florencia (1729-1731), enseñó retórica en Siena (1725-1726, 1737-1739), Prato (1731-1733), Florencia (1733-1737) y, finalmente, en el noviciado de Roma (1739-1746).

Su comentario a la *Divina Commedia* de Dante Alighieri fue muy conocido; lo redactó para hacer comprensible el poema a los jóvenes estudiantes. V explica el sentido literal con exactitud y claridad, aunque atenúa ciertas invectivas del poeta. Alcanzó unas treinta ediciones de 1732 a 1840 y, por un siglo entero, fue el único libro usado en las escuelas para introducir en la *Divina Commedia* a los estudiantes. Desafortunadamente, hay ediciones que sufrieron cortes o inoportunas añadiduras, hechas por otros. La edición de 1749, preparada por Francesco Antonio *Zaccaria, es la primera fiel al original de V. Los méritos del poema no se valoran lo suficiente, pero exageraron Filippo Ròsa Morando y otros al acusar a V de haber denigrado a Dante. Otras muchas de sus obras en latín y en italiano han quedado inéditas.

OBRAS: *Dante con una breve e sufficiente dichiarazione del senso letterale diversa in piu luoghi da quella degli antichi commentatori* (Lucca, 1732).

BIBLIOGRAFÍA: CROCE, B., «Il "Giudizio su Dante" di G. B. Vico e il "Commento" del P. Pompeo Venturi», *Critica* 25 (1927) 407-410. MONDRONE, D., «Gesuiti studiosi di Dante», *CivCat* 116 (III 1965) 119-122. SOMMERVOGEL 8:566-570. TORRE, A., «Su le tre prime edizioni del Commento alla "Divina Commedia" del P. Pompeo Venturi», *Giornale Dantesco* 9 (1901) 1-4. VALLONE, A., «Venturi, Pompeo», *Enciclopedia Dantesca* (1976) 5:948. ZACCARIA, F. A., *Storia letteraria d'Italia* (1754) 6:713-720. *EI* 35:137-138.

M. ZANFREDINI

**VENZO, Mario.** Pintor.

N. 14 febrero 1900, Rossano Véneto (Vicenza), Italia; m. 1 septiembre 1989, Gallarate (Varese), Italia.

E. 22 enero 1941, Lonigo (Vicenza); ú.v. 2 febrero 1951, Lonigo.

Estudió contabilidad en Padua, pero su entusiasmo por el arte hizo que su padre lo enviara a la Academia de Venecia y, luego, a completar sus estudios de pintura en París, hasta 1939. En París, participó en diversas exposiciones colectivas e individuales. El arte vivido sinceramente produjo en él un cambio religioso y, a su vuelta a Italia, entró en la CJ, con la intención de dejar el mundo de la pintura. Pero los superiores le hicieron reanudar la pintura, mientras la espiritualidad ignaciana lo llevó a una contemplación más honda de la naturaleza, que él expresó en colores vívidos.

Desde 1948, comenzó a participar activamente en la vida artística, con exposiciones individuales en Italia, Francia, América del Sur, Alemania y Suiza. Suscitó gran interés entre los críticos, tanto que ganó primeros premios en exposiciones nacionales y extranjeras, así como en transmisiones televisivas, que originaron una búsqueda apasionada de sus cuadros, tanto de paisajes, como de temas religiosos. Cuando murió, en el caballete de su estudio no estaba aún seco un maravilloso paisaje al óleo.

El conocido crítico de arte, profesor Raffaele De Grada, ha escrito: «Me pregunto qué habría sucedido si el Hermano Venzo hubiera competido con otros artistas, venciendo su tan laudable y superior modestia que su estado religioso le sugirió.» Y también: «El Hermano Venzo describe el aspecto lírico —o trágico— del paisaje como lo puede ver un hombre del Novecientos, de profesión religiosa y de vocación artística. Un documento incomparable de la vitalidad de los que reconocen un mensaje divino en el gran libro de la Naturaleza.»

BIBLIOGRAFÍA: BELLINI, P., y DE GRADA, R., *Fratel Venzo. Antologia di pittura* (Milán, 1986). BERETTA, E., «Fratel Venzo, S.I.» *Arte Cristiana* 65 (1977) 155-162. DEL RIO, E., «Un jesuita pintor», *Humanidades* 19 (1967) 22-24. FANTUZZI, V., «Fratel Venzo pittore», *CivCat* 128 (IV 1977) 543-551. GIANI, R., *Fratel Venzo, S.I. Saggio critico di Renato Giani e ricordi di Mario Venzo sulla sua vita parigina e religiosa* (Padua, 1962). GUVAL R., J., «Fratel Venzo, pintor de la fe», *RevJav* 90 (1978) 163-166. MAUGERI, S., *Fratel Venzo. Exhibition of Paintings by Fratel Venzo at Saporiti Italia Show-Room* (Nueva York, 1976). MUNARI, C., *«Via Crucis» di Fratel Venzo, S.I.* (Milán, 1964). POLGÁR 3/3:613-614.

L. PRETTO

**VERA, Juan de, véase BEIRA, Juan de.**

**VERA, Melchor de.** Misionero, ingeniero.

N. 13 enero 1585, Madrid, España; m. 13 abril 1646, Cebú, Filipinas.

E. 2 abril 1603, probablemente Madrid; o. entre 1608 y 1610, Manila, Filipinas; ú.v. 28 agosto 1623, Dagami (Leyte), Filipinas.

Era ya licenciado en letras y derecho canónico cuando entró en la provincia de Toledo. Siendo novicio, fue enviado a la misión de Filipinas, y llegó a Manila en 1606. En 1610, junto con otros jesuitas, fue capellán de la flota española en su enfrentamiento con los holandeses, que intentaban entonces expulsar a los españoles de las islas. Se le conoce en la historia de las Filipinas sobre todo como ingeniero de fortificaciones. En Carigara (Leyte), donde era rector, fortificó la iglesia y la residencia misional contra las incursiones de los musulmanes de Sulú, y después construyó otros fuertes en la isla. Cuando,

para proteger las colonias visayas contra esas incursiones, se decidió tener una guarnición permanente en Zamboanga, en el suroeste de Mindanao, se le pidió que diseñase el fuerte de Zamboanga. Lo diseñó y comenzó a construirlo, y se llamó Fuerte de San José y más tarde de Nuestra Señora del Pilar, cuya primera piedra se puso el 13 junio 1635. Se hizo popular por su afabilidad. Sufría de asma, que acabaría por causarle la muerte.

BIBLIOGRAFÍA: COMBÉS-RETANA 739. COSTA: 323-326, 385, 387. MURILLO VELARDE, *Historia*, n.195-196, 378.

J. S. ARCILLA

**VERBIEST, Blaise, véase LIU Yunde, Sugong.**

**VERBIEST, Ferdinand [Nombre chino: NAN Huairen].** Misionero, astrónomo, ingeniero.

N. 29 octubre 1623, Pittem (Flandes Occidental), Bélgica; m. 28 enero 1688, Beijing/Peking, China.

E. 29 septiembre 1641, Malinas (Amberes), Bélgica; o. antes de julio 1655, Sevilla, España; ú.v. 16 febrero 1659, *Macao, China.

Estudió humanidades en los colegios de Brujas y Courtrai, y un año de filosofía en la Universidad de Lovaina. Hecho el noviciado, regresó a Lovaina para dos años más de filosofía. Pasó un curso (1645-1646) en Courtrai estudiando poesía latina, bajo la dirección de Sidroon De *Hossche. Quiso ir a las misiones de las Indias Occidentales, pero fue rechazado por las autoridades españolas. Prefecto en el colegio de Bruselas (1647-1652), cursó un año de teología en Roma y el resto en Sevilla, donde defendió las tesis en un disputa pública en 1655, y fue probablemente ordenado ese año. Hizo otro intento de ir a las misiones españolas de América, pero fue de nuevo rehusado.

Entonces, pensó en la misión de China y, obtenido el permiso del P. General Goswino Nickel, zarpó de Lisboa el 4 abril 1657, en el grupo de Martino *Martini y llegó a Macao el 17 junio 1658. Al año siguiente entró en China y fue a la misión de Xi'an en la provincia de Shaanxi. Llamado a la corte imperial de Pekín para ayudar a Johann Adam *Schall von Bell, entró en la capital el 9 junio 1660. A los pocos años el trabajo de Schall sobre el calendario fue cuestionado y luego abiertamente atacado por varios astrónomos chinos, que, dirigidos por Yang Guangxian, buscaban desacreditar el cristianismo. V, Schall, Gabriel de *Magalhães y Ludovico *Buglio fueron encarcelados el 16 noviembre 1664. V defendió valientemente a Schall, que estaba sin habla por causa de una apoplejía. Los cuatro jesuitas fueron liberados de la prisión el 2 mayo 1665 y sometidos a arresto domiciliario. Schall murió el 15 agosto 1666, y la vigilancia cesó en 1669.

El joven emperador Kangxi, acabada su minoría, tomó control del gobierno el 25 agosto 1667. Mientras tanto los astrónomos chinos que habían substituido a Schall y usaban los antiguos métodos de calcular estaban en grandes dificultades. Kangxi pidió a V que estudiase el calendario que habían hecho. Tras un mes de cuidadoso escrutinio, V informó de los numerosos errores del calendario, y el presidente del Buró de Astronomía fue cesado, pero el Emperador no quería nombrar a V para este cargo. Como no se había dado vacante de vicedirector, lo nombró (1669) gerente del buró, aunque sin rango formal en la burocracia china. Al irse ganando la confianza de Kangxi, logró (1671) el permiso para que volviesen los misioneros, exiliados a Cantón en 1664. V construyó seis nuevos instrumentos astronómicos para el observatorio e hizo un globo celeste; algunos de los instrumentos y el globo aún se conservan.

En 1674, V se enfrentó a una decisión delicada. Habiendo estallado una revuelta seria, el Emperador le pidió reparar los cañones y fabricar otros nuevos. Tras algunas dudas, pensó que podía hacerlo en conciencia. Por tal servicio fue promovido (1682) al rango de viceministro del Buró de Obras Públicas. Este cargo se añadió al de comisario de la oficina de trasmisiones, concedido (1678) cuando presentó el calendario perpetuo para dos mil años, pedido por Kangxi.

Fue viceprovincial de la CJ en China desde 1676 hasta 1680. Preocupado por el porvenir de la Iglesia de China, escribió una carta circular a sus hermanos en Europa, proponiendo la fundación de un noviciado en China. Sabiendo que era criticado en algunos sectores por su cargo de mandarín y los otros en la burocracia de la corte, escribió una carta a Inocencio XI para explicar su conducta. Por un breve (3 diciembre 1681) el Papa aprobó de pleno su actividad. En 1682 acompañó a Kangxi en un viaje a Mongolia Occidental, como consejero científico. Al año siguiente, durante un viaje semejante a Mongolia Oriental logró que le acompañase el P. Philippe *Grimaldi. Por su avanzada edad, V recibió con alegría (7 noviembre 1686) al P. Antoine *Thomas. En 1687, contribuyó a que el Emperador permitiese la entrada de cinco padres franceses conducidos por el P. Jean de *Fontaney, pero murió antes de la llegada de éstos a la capital. Kangxi escribió personalmente el elogio de V, y pagó los gastos del funeral.

Con la ayuda de letrados chinos, V compuso un número impresionante de obras. Además de los calendarios anuales, sus obras más importantes fueron *Yixiang zhi* (Instrumentos y aparatos del observatorio) en 1673, y *Kangxi yongnian lifa* (Calendario perpetuo del emperador Kangxi) en 1678. Su *Astronomia Europea* de 1687 explicaba a los europeos la introducción de la astronomía occidental en China. Su mapa mundial (1674) provocó gran interés en la capital. Entre sus escritos religiosos, su *Jiaoyao xulun* (Explicación ordenada de los rudimentos de la fe) se reimprimió con frecuencia, incluso hasta 1935.

V fue siempre un misionero hasta la médula. A menudo sentía no poderse entregar el apostolado directo. Pero sabía muy bien que su trabajo científico era necesario para que sus hermanos pudieran ejercer su ministerio. Con Matteo *Ricci y Schall se le considera uno de los líderes más significativos de la misión jesuita en la China imperial.

OBRAS: Cf. Cordier, *Imprimerie*, 58-61. PFISTER 352-362; DEHERGNE 288-290. *Astronomia Europea sub Imperatore Tartaro- Sinico Câm Hy* (Pekín, 1668; Dilinga, 1687, trad. N. Golvers [Nettetal, 1993]: cf. *T'oung Pao* 82, 1996, 206-220). *Correspondance*, ed. H. Josson y L. Willaert (Bruselas, 1938).

BIBLIOGRAFÍA: ARICKX, V., «De familie van F.V., missionaris, mandarijn en astronoom», *Vlaamse Stam* 26 (1990) 185-221. *BBKL* 12:1227-1232. BLONDEAU, R. A., *Mandarijn en Astronoom aan het hof van de Chinese Keizer* (Brujas, 1970) [bibl]. *BNB* 26:589-591. BOSMANS, H., «F.V., Directeur de l'observatoire de Péking», *Rev Questions Scient* 71 (1912) 195-273, 375-464. ÍD., «Les écrits chinois de V», *ibídem* 74 (1913) 272-296. BONTINCK, F., *La lutte autour de la liturgie chinoise aux XVII et XVIII s.* (Lovaina, 1962) 167-180, 435s. *Catholicisme* 15:843s. CUMMINS, J. S., *A question of Rites. Friar D. Navarrete and the Jesuits in China* (Aldershot, 1993) 348. DEBERGH, M., «Écrits géographiques et carte du monde illustrée de F.V.», *L'Europe en Chine* (París, 1993) 205-216. MOORTGAT, G., «V et la sphéricité de la Terre», *ibídem* 171-204. DEHERGNE, «Bible» 225. GOLVERS, N., «The Latin youth Poetry of F.V. rediscovered», *Humanistica Lovaniensia* 41 (1992) 296-322. ÍD., y LIBBRECHT, U., *Astronoom van de Keizer* (Lovaina, 1988). ICKX, V., *Ainsi naquit l'automobile* (Lausana, 1961) 1:13-22. LIBBRECHT, U., «Introductie van Westerse Wetenschap in China», *China hemel en aarde* (Bruselas, 1988) 368-423. MUNGELLO, D. E., *Curious Land. Jesuit Accommodation and the Origins of Sinology* (Honolulú, 1989) 404. *NBBGB* 2:379-383. *NBW* 2:896-901. PELLIOT, P., «Le véritable auteur des "Elementa linguae tartaricae"», *T'oung Pao* 21 (1922) 367-386; 24 (1925) 64-66; cf. *Studies in Renaissance Linguistics* (Lovaina, 1991) 35-47. PFISTER 338-352. POLGÁR 3/3:614-617. STREIT 1:838, 856; 5:1011, 1053. VAN NIEUWENBORGH, M., *F. Verbiest: Missionaris of spion?* (Brujas, 1984): cf. SEBES, J., *Proceedings Tenth Intern Symp Asian Studies* (Hong Kong, 1989) 367-376. *F. Verbiest. Jesuit Missionary, Scientist, Engineer and Diplomat*, ed. J. W. Witek (Nettetal, 1994). *The Christian mission in China in the Verbiest Era*, ed. N. Golvers (Lovaina, 1999). *PIBA* 2:390.

O. VAN DE VYVER (†)

**VERBRAAK, Henk (Henricus).** Misionero, capellán militar.

N. 24 marzo 1835, Rotterdam (Holanda Sur), Holanda; m. 1 junio 1918, Magelang (Java Central), Indonesia.

E. 1 octubre 1862, Ravenstein (Brabante Norte), Holanda; o. 19 septiembre 1869, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 10 abril 1873, Padang (Sumatra Oeste), Indonesia.

Era comerciante antes de entrar en la CJ. Por su edad madura, hizo con brevedad sus estudios: retórica en Ravenstein, filosofía en Culemborg y teología en Maastricht. Tras la tercera probación en Drongen (Bélgica), fue un año operario en la residencia de Nimega, y zarpó para las Indias Orientales Holandesas (Indonesia). Llegado en 1872, su primer destino fue a Padang, la única parroquia católica de Sumatra entonces. Fue capellán (1874-1907) del ejército colonial holandés durante la prolongada guerra contra los achineses. Reconciliaba con Dios, y daba ánimos y amor a innumerables soldados —sanos, enfermos, moribundos o condenados a muerte—, sin distinción de religión o raza. Cuando su vista comenzó a declinar (1907), volvió a Padang y, al ser entregada la misión de Sumatra (1912) a los capuchinos, pasó a Magelang, donde murió. Su estatua de bronce en un parque de Bandung (1922) ha sobrevivido a la ocupación japonesa y a la guerra de independencia.

BIBLIOGRAFÍA: EYKEMANS, H., *Pater Verbraak* (Lovaina, 1927). HELLINGS, W., «Pastoor H. C. Verbraak. Een grafkrans bij zijn jaargetijde», *Studiën* 92 (1919) 301-322. HOECK, F. VAN, *De soldatenpastoor. P. Henricus Verbraak, S.J.* (Amsterdam, 1924).

J. WEITJENS (†)

**VERDIER, Louis.** Misionero, superior.

N. 28 septiembre 1820, Saint-Didier-la-Séauve (Haute-Loire), Francia; m. 30 octubre 1898, Madurai (Tamil Nadu), India.

E. 20 setiembre 1843, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 1 febrero 1846, Vals-près-Le Puy (Haute-Loire); ú.v. 15 agosto 1857, Madurai.

Era diácono cuando entró en la CJ. Fue enviado a Negapattinam, en la misión de Madurai, adonde llegó el 25 julio 1846. Trabajó en el internado del colegio de Madurai y misionó en Vadakankulam. Superior del distrito sur (1852-1869), y después de toda la misión (1871-1872), fundó en Tirunelveli un orfanato del que cuidó por treinta y cinco años. En 1869-1870 fue pro-vicario apostólico durante la ausencia del obispo Alexis *Canoz en el Concilio *Vaticano I. Fue superior en Tuticorin, y de nuevo del distrito sur (1877-1893), y de toda la misión (1893-1897). Cuando contrajo una enfermedad seria, se encargó sólo del distrito sur, hasta que se le agotaron las fuerzas.

Siendo superior, se ganó el aprecio de sus compañeros y tuvo particular éxito en la labor de conversiones, habiendo duplicado el número de cristianos en el distrito sur, donde pasó la mayor parte de su vida misional. Disputas sin fin con los anglicanos y los simpatizantes del *Padroado ocasionaron violencias y litigios legales, en los que mostró su habilidad y paciencia. Viajó a Roma dos veces (1886 y 1889) para ayudar a resolver el problema de la doble jurisdicción y una equitativa redistribución de parroquias entre la diócesis y el Padroado. No consiguió aún establecer los límites claros entre la diócesis de Madurai (Propaganda) y la de Meliapur (Padroado), pero León XIII le manifestó su interés por la situación y su deseo de resolver el asunto. V tuvo el mérito de haber abierto el escolasticado de Shembaganur. En 1895, el general Luis Martín le nombró miembro de la comisión para estudiar los mejores métodos de formación para jóvenes misioneros. Hacia el final de su vida, V tradujo al inglés las obras de Roberto *De Nobili.

OBRAS: «Dix ans dans la mission méridionale». «Le Concordat de Léon XIII avec le Portugal et les voyages d'un missionnaire du Maduré».

BIBLIOGRAFÍA: BESSE 744. DESSAL, J. B., *Le R.P. L. Verdier* (París, 1902). DUCLOS 257s. *Lettres de Vals* (1899) 132-139. JEAN, A., *Le Maduré. L'ancienne et la nouvelle mission* (Brujas, 1894) 1:480-484. STREIT 8:944.

H. DE GENSAC / E. HAMBYE (†)

**VERDIÈRE, Charles.** Historiador, escritor.

N. 17 abril 1817, París, Francia; m. 4 septiembre 1889, París.

E. 25 agosto 1845, Roma, Italia; o. 21 septiembre 1850, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 2 febrero 1859, Laval.

Estudió en la École Normale Supérieure de París, donde intimó con Pierre *Olivaint y Félix Pitard; los tres, al fin, serían jesuitas. Pero antes, fue catedrático de historia y doctor en letras, enseñando dos años en el instituto de Dijon y cuatro, en el Stanislas de París. Ya jesuita, fue profesor de historia en Brugelette (1851-1853) en Bélgica, Sainte-Geneviève de París (1854-1857) y en el escolasticado de Laval (1857-1861). Estaba en París cuando el gobierno imperial recurrió a los jesuitas para que sirviesen de capellanes a los presos de Cayena (Guayana francesa) y se ofreció voluntario (octubre 1864 a octubre 1868). A su vuelta a Francia, fue escritor el resto de su vida, sobre todo en Versalles y París, asociado a *Études*, menos dos años (1870-1872), que enseñó historia de la Iglesia en el seminario de Blois. En sus escritos, hizo muchas aportaciones a la historia de la Iglesia, sobre todo en *Réflexions sur l'histoire religieuse des Français*, una refutación de la historia de Francia en los siglos XVI y XVII, escrita por Leopold von Ranke. Otra de sus obras importantes trata de la historia de la Universidad de Ingolstadt, en la que expone el origen del movimiento que recuperó la mitad de la Alemania protestante para la Iglesia católica.

OBRAS: *Essai sur Aeneas Sylvius Piccolomini* (París, 1843). *Réflexions sur l'histoire religieuse des Français...* (París, 1856). *La monarchie chrétienne de saint Louis* (Lyón, 1876). *Histoire de l'Université d'Ingolstadt*, 2 v. (París, 1887).

BIBLIOGRAFÍA: BAUDRILLART, A., *Normaliens dans l'Église* (París, 1895) 37, 51-52. DUCLOS 258. SOMMERVOGEL 8:593-594. «Apostolat intellectuel», *LJ* 46 (1936) 122.

P. DUCLOS (†)

**VERES DE ACEVEDO, Laureano.** Operario, obispo.

N. 2 julio 1844, Ribadeo (Lugo), España; m. 30 enero 1920, Málaga, España.

E. 10 julio 1883, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 1868, Argentina; ú.v. 15 agosto 1895, México (D.F.), México; o.ep. 16 octubre 1908, Washington (D.C.), EE.UU.

Emigró de joven a Argentina, donde se ordenó de sacerdote. Tras su decisión de entrar en la CJ, hizo una peregrinación a Tierra Santa (1882), de la que se ha publicado una carta-relación. Ya jesuita, repasó (1885-1888) filosofía y teología en Oña, y fue destinado a la provincia de México. Operario en las residencias de Sta. Brígida (1888-1890) de México, Puebla (1890-1891) y Orizaba (1891-1893) y, de nuevo en Sta. Brígida (1894-1904), donde fue además director (1898-1904) de *El Mensajero del Sagrado Corazón*. Estaba en la residencia Ntra Sra. de los Ángeles (1904-1908) de México cuando fue nombrado (22 agosto 1908) obispo titular de Nyssa con una misión secreta de la Santa Sede, que le llevó un año a la Universidad Fordham de Nueva York, posiblemente en el desempeño de esta misión. De vuelta (1909) en México, residió en el colegio de Guadalajara y en la iglesia San Francisco de Borja de México hasta 1912, haciendo visitas pastorales en las diócesis de Durango, León, etc., hasta su vuelta a España. Tras estancias en Loyola (1912-1915), Oña (1915-1919), pasó al colegio de El Palo de Málaga, donde murió.

OBRAS: [Carta (mayo 1883) sobre su peregrinación] (Buenos Aires 1886; Grenón, 6-45). *Sermón de Nra. Sra. de Guadalupe* (México 1895). En *El Mensajero del Sagrado Corazón*: «Intenciones Generales» (61); «Galería de Sagradas Imágenes que se veneran en la Nación mexicana» (20 arts.). [Artículos varios]. *La Madre Stma. de la Luz* (México 1901). «Excursiones apostólicas por las diócesis de Durango, León...», *Cartas edif Prov Méx* (1912) 3-45, 53-79. «La Virgen del Tepeyac y la Compañía de Jesús». «Enciclopedia Guadalupana», 12 t.

BIBLIOGRAFÍA: BLANCO, M., «Un ribadense sacerdote, jesuita y obispo», *Estudios mindonienses* 4 (1988) 607-613. DECORME, *Historia s. XIX*, 3, 193-196. GRENÓN, P., *El Ilmo. Laureano Veres, jesuita y obispo* (Córdoba, Arg. 1948). IGUÍNIZ, *Bibliografía*, 506-517. SANTOS, *Obispados* 1:467-472.

A. SANTOS

**VERGARA, Julián.** Misionero, superior.

N. c. 1632, Alcira (Valencia), España; m. 1701, Cartagena (Bolívar), Colombia.

E. 20 mayo 1655, probablemente Gandía (Valencia); o. c. 1663, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia. ú.v. 2 febrero 1676, Santafé de Bogotá.

Hechos dos años de teología en España, fue enviado a la provincia del Nuevo Reino de Granada, en la expedición (1662) de Alonso de *Pantoja. Completó la teología en la Universidad Javeriana de Santafé y pasó en seguida a los Llanos. Emprendió un viaje (verano de 1664) a Guayana con el anciano P. Francisco *Ellauri, pero al morir éste (1665), llevó sus restos a Tunja, y volvió a la misión de Guayana con el P. Ignacio *Cano (1668). Llevaba casi catorce años entre los indios guayanos, cuando, dado el poco fruto de la misión y lo escaso del personal, la CJ tuvo que dejarla (1681), y V regresó (julio 1682) al Casanare, donde se encargó de la *reducción sáliva de San Lorenzo de Tabaje y fue procurador. En 1684, presenció la ruina de la misión, muertos Ignacio *Fiol, Gaspar *Pock e Ignacio *Toebast a manos de los caribes, mientras él hubo de huir en una dramática marcha de 105 días, hasta Pauto (actual Manare), en la misión de los Llanos.

Acabada su etapa misional directa hacia 1686, fue ministro en Tunja y vicerrector (1687-1693) del colegio San Ignacio de Cartagena, aunque parece que descuidaba algo el gobierno por darse demasiado a los ministerios. Rector (1693-1696) del colegio de Mérida, volvió a Cartagena, donde siguió hasta su muerte.

OBRAS: «Carta sobre la muerte de los PP. Fiol, Beck y Teobast, 1685», Pacheco 2:412-414; Rey Fajardo, *Documentos* 3:353-355.

BIBLIOGRAFÍA: CASSANI 426. PACHECO, *Colombia*, 2:530. RESTREPO, *Colombia*, 76-82. REY FAJARDO, *Bio-biblio-*

*grafía* 563-565. ÍD., *Documentos* 1 y 3. ÍD., *Orinoquia*, 1:623-626.

I. ACEVEDO (†)

**VERGARA, Manuel.** Superior, profesor, misionero popular.

N. 6 octubre 1711, Jarandilla (Cáceres), España; m. 15 mayo 1770, Puerto de Santa María (Cádiz), España.

E. 18 marzo 1732, Villagarcía (Valladolid), España; o. ca. 1737, Córdoba, Argentina; ú.v. 2 febrero 1745, Córdoba.

Siendo aún novicio, fue destinado a la provincia del Paraguay y llegó a Buenos Aires (25 marzo 1734) en la expedición del P. Antonio *Machoni. Hizo la teología en Córdoba del Tucumán, donde luego fue profesor de filosofía (1737-1739) y teología (1740-1754). Por acuerdo entre los provinciales del Perú, Bertrand *Herbert, y del Paraguay, José *Barreda, V pasó al Perú como misionero popular en 1754. Dio misiones y ejercicios (1754-1761) en las ciudades más importantes de los actuales Perú y Bolivia. En sus predicaciones promovió la devoción al Sagrado *Corazón. Fundó una casa de arrepentidas en el Cusco (Perú). En 1762, el P. General Lorenzo Ricci le nombró *visitador del Perú. V fomentó las misiones populares, tanto urbanas como rurales. Mandó leer en todas las casas una exhortación del P. General a ofrecerse a trabajar en la Misión de Mojos (Bolivia). Envió al P. General un informe detallado sobre esta misión, con la indicación del número de habitantes en cada una de las *reducciones y el nombre de los misioneros que las atendían —un documento importante para conocer la situación de la misión en el momento de la *expulsión de la CJ (1767-1768).

En 1765, V fue nombrado provincial del Paraguay. Cuando hacía la visita en la *reducción de Yapeyú (Argentina), le llegó (17 julio 1768) el decreto de Carlos III. Gracias a su prudencia, se evitó el alzamiento de los pueblos atendidos por la CJ y se procedió en forma pacífica al relevo de los párrocos por sacerdotes seculares y religiosos de diferentes órdenes. Zarpó (8 diciembre 1768) de Buenos Aires en el navío *San Fernando*, junto con cuarenta y nueve compañeros, de los cuales dos murieron durante el viaje. Llegó al Puerto de Santa María el 6 abril 1769. Con treinta de sus acompañantes fue recluido en el convento de San Agustín, donde falleció un año después.

FUENTES: ARSI: *Cast. 22* 20; *Hist. Soc. 30/I* 30; *Paraq. 23, 39, 78.*

BIBLIOGRAFÍA: EGUÍA, *España y sus misioneros* 122-125, 527. HERNÁNDEZ, P., *El extrañamiento de los jesuitas del Río de la Plata* (Madrid, 1908) 85, 193, 210-212, 218-219. PERAMÁS, J. M., *Vida y obra de seis humanistas* (Buenos Aires, 1946) 37-92. STORNI, *Catálogo* 302. VARGAS UGARTE 4:147-151.

J. BAPTISTA

**VERGARA TAGLE, Ignacio.** Sacerdote obrero.

N. 26 enero 1920, Santiago (Región Metropolitana), Chile; m. 27 abril 1988, Barquisimeto (Lara), Venezuela.

E. 27 marzo 1935, Chillán (VIII Región), Chile; o. 24 agosto 1950, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1953, Calera de Tango (Región Metropolitana).

Era alumno del colegio S. Ignacio de Santiago cuando entró en la CJ. Empezó el juniorado en Chillán (1937-1938), que acabó (1939) en Córdoba (Argentina), al interrumpirlo un terremoto (24 enero 1939), y estudió filosofía (1940-1942) en el Colegio Máximo S. Miguel de Buenos Aires. De vuelta en Chile, enseñó en el Colegio Loyola de Marruecos (hoy Padre Hurtado). Hizo la teología en la Universidad *Gregoriana de Roma (1948) y en Lovaina (1949-1951), y la tercera probación (1951-1952) en Rathfarnham (Irlanda).

Vuelto a Chile (septiembre 1952), tras ser párroco (1953-1955) en Marruecos, estuvo en la parroquia Jesús Obrero de Santiago, donde formó grupos bíblicos, que eran ya verdaderos anticipos de las posteriores «comunidades eclesiales de base». Desde 1958 a 1962, atendió las zonas suburbanas de Lo Vallador y Los Nogales. Trabajó como *sacerdote obrero, con el oficio de forjador, en el barrio Prat de Antofagasta (1963-1966), en los sectores Lo Vallador, El Salto, Maipú y El Montijo de Santiago (1967-1981) y en Arica (1982-1988), sin descuidar el ministerio pastoral, sobre todo el de los Ejercicios Espirituales. Desde 1962 escribió sobre el protestantismo en Chile, analizando las causas de su avance y las posiblidades de *ecumenismo. Se opuso resueltamente a la dictadura del General Augusto Pinochet, iniciada en 1973, poniéndose muchas veces en serios peligros por proteger y esconder a los perseguidos. En 1978 fundó una cooperativa de trabajo para hacer frente a la desocupación. Visitó en varios países de Europa y América a los exiliados políticos chilenos. En uno de esos viajes falleció.

OBRAS: *El protestantismo en Chile* (Santiago, 1962). «Posibilidades de ecumenismo en Chile», *Teología y Vida* 7 (1966) 135-141. «Sacerdote y trabajo», *Teología y Vida* 7 (1966) 193-198.

BIBLIOGRAFÍA: ALDUNATE, J., «El "Maestro" Ignacio Vergara», *Mensaje* 37 (1988) 223-224. CORREA, J., et al., «El "Maestro" Ignacio: Evocaciones del P. Ignacio Vergara, S.J.», *Cuadernos de Espiritualidad. Suplemento* (junio 1988) 1-74. «P. Ignacio Vergara Tagle, S.J. 1920-1988», *Noticias Jesuitas, Chile* (mayo 1988) 38-45.

E. TAMPE

**VERGÉS FURNELLS, Manuel M.ª.** Formador de la juventud.

N. 28 diciembre 1886, Barcelona, España; m. 26 octubre 1956, Barcelona.

E. 8 enero 1909, Gandía (Valencia), España; o. 31 diciembre 1921, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1924, Barcelona.

Era ya abogado al entrar en la CJ. Completó sus estudios de letras humanas en Gandía (1910-1911) y en Veruela (1911-1913). Cursada la filosofía (1913-1916) con los jesuitas de la provincia de Toulouse en Kasteel Gemert (Holanda), hizo el magisterio (1916-1918) en Zaragoza, la teología en Sarriá (1918-1921)

y en Valkenburg (1921-1922), y la tercera probación (1922-1923) en Exaten (Holanda).

Fue director de la *congregación de la Inmaculada y S. Luis Gonzaga (1923-1953) para jóvenes y de la de la Purificación para caballeros desde 1926 en la residencia del Sgdo. Corazón de Jesús de Barcelona. Siguiendo las orientaciones que le había dado el P. Luis I. *Fiter, continuó, amplió y multiplicó en gran manera los centros educativos y catequéticos, y prosiguieron las academias estudiantiles según las varias facultades universitarias. Disuelta la CJ (23 enero 1932) en España, las congregaciones constituyeron la nueva sociedad ESTRE (Estudi i Treball) y perseveraron en sus actividades religiosas y apostólicas. De su congregación salió una multitud de vocaciones religiosas. Cuando estallaron (19 julio 1936) la guerra civil y la revolución, se hallaba haciendo sus ejercicios en el santuario del Miracle de Solsona. Permaneció oculto en varias alquerías de los alrededores hasta abril/mayo 1937, en que pasó a Andorra y a Burgos. Vuelto a Barcelona el 29 enero 1939, reorganizó las congregaciones y sus obras en la mencionada residencia, hasta que en 1953 se trasladaron a otra sede, que tomó el nombre (1957) de Fòrum Vergés. Su sepelio fue una manifestación de duelo ciudadano, con la participación de todas las clases sociales.

ESCRITOS: «Formación colectiva e individual del congregante», *Memoria Congreso Directores de Congregaciones Marianas* (Madrid, 1940) 43-47. «Ejercicios a jóvenes congregantes», *Estudios sobre Ejercicios* (Barcelona, 1942) 127-129. [Discurso], *Memoria I Congreso nacional de Ejercicios* (Barcelona, 1942) 156-161.

BIBLIOGRAFÍA: «In memoriam», *Estrella del Mar* (dic. 1956) 1-40. UDINA I MARTORELL, F., *El P. Vergés, apòstol de la joventut. La Congregació de la Inmaculada, 1923-1953* (Barcelona, 1995).

M. BATLLORI

**VERHAEGEN, Peter.** Misionero, educador, provincial.

N. 21 junio 1800, Haeght (Brabante), Bélgica; m. 21 julio 1868, St. Charles (Misuri), EE.UU.

E. 6 octubre 1821, White Marsh (Maryland), EE.UU.; o. 11 marzo 1826, Perryville (Misuri); ú.v. 26 marzo 1836, St. Louis (Misuri).

Mientras estudiaba teología en el seminario de Malinas (Bélgica), V oyó hablar a Charles Nerinckx, misionero belga de Kentucky, sobre las necesidades religiosas de los territorios de frontera en Estados Unidos. Con otros misioneros voluntarios, V fue a América en 1821 y entró en el noviciado jesuita de White Marsh. Pasó para su *juniorado a Florissant (Misuri) en 1823, con un grupo dirigido por Charles *Van Quickenborne.

Durante sus primeros años en el valle del Misisipí, V continuó sus estudios para el sacerdocio, fue profesor de teología de sus compañeros y enseñó a muchachos indios en el efímero St. Regis Indian Seminary, que se había abierto en Florissant en 1824. Después de su ordenación, fue párroco en St. Charles, entonces capital del estado, a quince millas de Florissant, y allí construyó una nueva iglesia.

Un típico pionero, optimista y expansivo, V estuvo siempre dispuesto para empresas y programas innovadores. Cuando los jesuitas de Florissant comprendieron que la escuela india no era un enfoque eficaz para la cristianización de las tribus, aceptaron (1828) la invitación del obispo Joseph Rosati, y se encargaron del pequeño St. Louis College, iniciado diez años antes. Con todo, continuaron las clases en Florissant otro año antes de trasladarse al nuevo edificio escolar en la ciudad, en otoño 1829; V no tenía aún treinta años al ser nombrado su primer presidente jesuita. Supo ver la posición céntrica en Estados Unidos de la región al trazar el programa de estudios y previó su futuro crecimiento al solicitar (1832) un estatuto universitario. A instancia del obispo Rosati, el papa Gregorio XVI permitió a los jesuitas de la universidad percibir la matrícula académica. Una de las grandes contribuciones de V fue la fundación de una escuela de medicina, para lo que contactó (1835) con varios médicos de St. Louis, que en respuesta formaron una asociación médica. V redactó un estatuto, único por su apertura ecuménica en tiempos de acritud interconfesional. Aunque algunos factores fuera de su control retrasaron varios años el comienzo de la escuela, V prosiguió en su propósito y, en 1842, se iniciaron las clases en la Escuela de Medicina de St. Louis University.

Mientras tanto, nombrado V superior de la misión de Misuri, trasladó, ante todo, la residencia del superior desde la rural Florissant a la ciudad de St. Louis. A pesar de las limitaciones de personal, envió a su sucesor en el rectorado de la universidad, John *Elet, para promover St. Xavier College en Cincinnati (Ohio). Extendió la acción parroquial en las poblaciones a lo largo del bajo río Misuri, comenzada por Peter Timmermans y desarrollada por Judochus Van Assche, John Baptist Smedts y Felix Verreydt. Envió (1838) a Helias d'Huddeghem a fundar una parroquia misional céntrica entre los inmigrantes alemanes en las poblaciones más hacia el oeste a lo largo del río. Autorizó la misión Kickapoo en Kansas (1836), la misión Potawatomi de Council Bluffs en el territorio de Iowa (1838) y la misión de Sugar Creek entre un grupo de potawatomi en Kansas (1839). En respuesta a una delegación de indios que había ido a St. Louis desde las Montañas Rocosas del norte, envió a su amigo Peter Jan *De Smet a comenzar la misión de las Montañas Rocosas entre los indios *cabezas planas*. Desde el principio de su período como superior, V se esforzó por conseguir que la misión de Misuri lograse los requisitos de una viceprovincia. El P. General Juan *Roothaan, al establecerla en 1840, reconoció la visión de V.

Con tal acierto dirigía V los asuntos jesuitas que el obispo Rosati lo nombró (abril 1840) administrador de la diócesis de St. Louis, mientras él estaba en Roma. Rosati, secundado por Francis Patrick Kenrick, obispo de Filadelfia, propuso dos veces a V como obispo coadjutor, pero V siguió con sus ocupaciones en la CJ. Fue provincial de Maryland (1845-1848) y los tres años siguientes dirigió el nue-

vo colegio de St. Joseph de Bardstown (Kentucky). Más tarde, regresó a Misuri como párroco de su primera iglesia, St. Charles. Entre otros trabajos, fue director espiritual de Rose Philippine *Duchesne.

Fue muy estimado por sus compañeros que lo reconocieron como el más dotado de los pioneros jesuitas de Misuri. Era un hombre inteligente y de carácter amable y, en fin, un buen compañero y superior (*WL* 39 [1910] 352-353). A él debe la provincia de Misuri en gran medida su organización y logros duraderos.

BIBLIOGRAFÍA: FAHERTY, W. B., «Peter Verhaegen: Pioneer Educator and Church Administrator», *Missouri Historical Review* 60 (1966) 407-415. ÍD., *Better the Dream. St. Louis: University and Community 1818-1968* (Saint Louis, 1968). ÍD., *Jesuit Roots in Mid-America* (Florissant, 1980). HILL, W. H., «Father Peter J. Verhaegen, S.J.: An Historical Sketch», *WL* 27 (1898) 191-202. SOMMERVOGEL 8:597; 9:901. *DAB* 19:250. *NCE* 14:615.

W. B. FAHERTY

**VERMEERSCH, Arthur.** Canonista, teólogo moral, escritor ascético.

N. 26 agosto 1858, Ertvelde (Flandes Oriental), Bélgica; m. 12 julio 1936, Eegenhoven (Brabante), Bélgica.

E. 26 septiembre 1879, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental); o. 26 julio 1889, Roma, Italia; ú.v. 3 febrero 1896, Lovaina (Brabante).

Obtuvo un doctorado en leyes civiles y otro en ciencias políticas y administrativas por la Universidad de Lovaina antes de entrar en la CJ. Tras sus años de formación y ordenación, recibió (1891) el doctorado en derecho canónico por la Universidad *Gregoriana de Roma y fue nombrado (1893) profesor de derecho canónico del Colegio Máximo de Lovaina, donde, desde 1894, enseñó también teología moral. Fue llamado a Roma (1918) para suceder a Gennaro *Bucceroni como profesor de teología moral en la Gregoriana. Desde 1932, enseñó asimismo un curso de sociología y otro de filosofía del derecho. En 1934, se retiró de la docencia.

Su primera publicación como canonista (1897) fue su comentario de la constitución de León XIII sobre la censura y prohibición de libros. Después de aparecer su *De religiosis institutis et personis*, lo complementó (desde 1905) con la revista trimestral, *Periodica de re morali, canonica, liturgica*. Poseía un conocimiento profundo y una gran comprensión de los documentos oficiales de la Iglesia y, gracias a esto, ejerció gran influjo sobre la legislación eclesiástica referente a los religiosos y el estado religioso. Asimismo un moralista destacado, su *Theologia Moralis* se usaba como texto en los seminarios. Según V, el objetivo básico de la teología moral era el de explicar las normas que eran obligatorias, así como las aconsejadas, más que meramente definir y clasificar pecados. Sus argumentos se basaban en la Escritura y la autoridad docente de la Iglesia, más que en otras autoridades. En sus obras sociológicas defendió la justicia legal y social, y, como había escrito sobre los problemas del Congo Belga y había defendido a los misioneros contra una campaña de difamación, se vio envuelto (en especial desde 1909 hasta 1911) en una controversia, que tuvo resultados favorables.

Cuando el tiempo se lo permitía, escribió libros piadosos, inspirados por su devoción al Sgdo. *Corazón, a la Virgen y a la CJ. Fue consultor de las sagradas congregaciones del Concilio, de los Sacramentos, de los Religiosos, y miembro de la Comisión Pontificia para la interpretación del Derecho Canónico.

OBRAS: *De prohibitione et censura librorum post Leonis PP. XIII Constitutionem «Officiorum ac munerum» brevis dissertatio* (Tournai, 1897). *Manuel social. La législation et les oeuvres en Belgique* (Lovaina, 1900). *De religiosis institutis et personis*, 2 v. (Brujas, 1902). *Méditations sur la Sainte Vierge*, 2 v. (Brujas, 1905) [*Meditaciones sobre la Santísima Virgen*, 2 v. (Barcelona, 1912)]. *La question congolaise* (Bruselas, 1906). *Pratique et doctrine de la dévotion au Sacré-Coeur* (Tournai, 1906) [*Práctica y doctrina de la devoción al Sagrado Corazón de Jesús* (Barcelona 1912)]. *Sur nègres ou chrétiens. Les missionnaires au Congo belge. L'anti-cléricalisme colonial. Réponse à M. Vandervelde* (Bruselas, 1911). *«Miles Christi Iesu». Le sommaire des constitutions médité* (Turnhout, 1914). *De castitate et de vitiis contrariis* (Roma, 1919). *Epitome iuris canonici cum commentariis*, 3 v. (Malinas, 1921-1923). *Theologia moralis principia, responsa, consilia*, 4 v. (Brujas, 1922-1924). «Elenco degli scritti...», *Miscellanea Vermeersch* (Roma, 1935) 2:371-403.

BIBLIOGRAFÍA: CERIANI, D. G., «P. A. Vermeersch - teologo moralista», *Scuola Cattolica* 64 (1936) 402-408. CREUSEN, J., «In memoriam. Le R. P. Vermeersch», *NRT* 63 (1936) 817-838. ÍD., *Le Père Arthur Vermeersch, S.J. L'homme et l'oeuvre* (Bruselas, 1947). POLGÁR 3/3:618. RAYMOND, L., «Father Arthur Vermeersch», *Clergy Monthly* 14 (1950) 41-47. SCHYRGENS, J., «Le R. P. Vermeersch, S.J.», *Revue Générale* 69 (1936) 428-444. *Belgische Koloniale Biografia/Biographie Coloniale Belge* 4:913-917. *Verbo* 18:927-928. *BNB* 38:803-807. *Catholicisme* 15:881s. *DTC* 16:4359. *EC* 12:1283-1284. *LE* 33:430. *LTK* 10:716-717. *NCE* 14:619-620.

J. DAELEMAN

**VERRON (VÉRON), Nicolas-Marie.** Beato. Director espiritual, escritor, mártir.

N. 17 noviembre 1740, Quimperlé (Finistère), Francia; m. 3 septiembre 1792, París, Francia.

E. 25 septiembre 1757, París. o. c. 1770, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; ú.v. 1772, Namur, Bélgica.

Después de entrar en la CJ, enseñó gramática en el *Colegio Louis-le-Grand de París. En abril 1762, pasó a la provincia galo-belga y fue profesor en el colegio de Le Cateau (anteriormente Cateau-Cambrésis). Suprimida la CJ (1762) por el *Parlement* de París en su jurisdicción, el de Flandes, en cambio, permitió a los jesuitas de Le Cateau seguir la docencia. En 1764, pasó a Dinant, donde enseñó humanidades y dirigió una *congregación. Comenzada la teología (1766) en Luxemburgo, la acabó en el seminario inglés de Lieja. Tras ordenarse, regresó (1770) a Dinant y, en octubre 1771, estaba en Namur, enseñando retórica. En octubre 1772, fue a Tournai como ministro de la comunidad. Cuando la *supresión de la CJ (1773) por Clemente XIV, volvió a París, donde el abate Joseph Grisel, superior de Sainte-

Aure, le nombró director espiritual de la comunidad. En julio 1779, inició la adoración perpetua (día y noche) del Santísimo Sacramento. Durante los siguientes trece años fue guía espiritual de la comunidad y, a la muerte de Grisel en 1787, también su superior. Una de las religiosas de la comunidad, Antoinette-Sophie Desfontaines, sobre la que ejerció V gran influjo, fue, en el período de la Restauración (1815-1830), la fundadora de la Congregación de Santa Clotilde, dedicada a la enseñanza. Cuando el monasterio de Sainte-Aure fue disuelto por el gobierno en 1791, V se quedó en la vecindad para continuar su ministerio entre las religiosas dispersas. Por negarse a prestar el juramento exigido por la Constitucción civil del clero, fue arrestado el 18 agosto 1792 y encerrado en el seminario Saint-Firmin. Fue una de las víctimas de las matanzas del 3 septiembre. Pío XI lo beatificó el 17 octubre 1926 (*Mártires de la Revolución Francesa).

OBRAS: *Adoration perpétuelle du Sacré Coeur de Jésus établie à Sainte Aure le premier juillet 1779* (París, 1784). *Retraite de dix jours à l'usage des religieuses de Sainte Aure* (París, 1788). *Sermons pour des cérémonies religieuses* (París, 1789).

FUENTES: ASJF.

BIBLIOGRAFÍA: Bessières, A., *Une éducatrice, la Mère Desfontaines* (París, 1925) 23-56, 139-173. Delattre, P., «Un martyr de septembre 1792. Le bienhereux Nicolas-Marie Verron», *NRT* 79 (1957) 516-518. Foucher, L., *Madame Desfontaines et la Congrégation de Sainte-Clotilde de 1757 à nos jours* (París, 1965) 20-36. Fouqueray, H., *Un groupe de martyrs de septembre 1792. Vingt-trois anciens Jésuites* (París, 1926) 98-116. Grente, J., *Les martyrs de septembre 1792 à Paris* (París, ¹1926). Guibert, *Espiritualidad* 332. Sommervogel 8:611-613. *BS* 12:1058; 11:943-953. *Catholicisme* 15:884s. *DS* 11:305.

P. Duclos (†)

**VERSARI, Jean, véase VERZEAU, Jean.**

**VERSCHUEREN, Jozef.** Publicista, geógrafo, lexicógrafo.

N. 24 enero 1889, Turnhout (Amberes), Bélgica; m. 25 noviembre 1965, Bruselas (Brabante), Bélgica.

E. 23 septiembre 1907, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Bélgica; o. 2 febrero 1921, Namur, Bélgica; ú.v. 2 febrero 1926, Gante (Flandes Oriental).

En 1910, comenzó la filosofía en la CJ en Valkenburg (Holanda) y la terminó en Innsbruck (Austria), con un doctorado en 1914. Tras enseñar (1914-1918) alemán y geografía en el colegio de Amberes, cursó la teología en Lovaina (1918-1919) y Maastricht, Holanda (1919-1922).

A petición del P. General Wlodimiro Ledóchowski, V pasó seis meses en Roma en 1925, y compuso cuatro mapas murales indicando las misiones jesuitas por el mundo. Reteniendo su interés en geografía, más adelante publicó varios atlas. Sin embargo, desde 1926, mientras residía en Sin-Jan Berchmanskolleg en Bruselas, su ocupación principal fue la de preparar varias ediciones del *Modern Woordenboek*, un diccionario enciclopédico ilustrado neerlandés. Gracias a esta obra su nombre perdura en Bélgica y Holanda. Aunque el diccionario tal vez no sea enteramente perfecto —como obra de una sola persona—, es muy valioso como una compilación de conocimientos en lenguaje muy comprensible, en particular para estudiantes flamencos de segunda enseñanza.

OBRAS: *Modern Woordenboek, taalkundig, encyclopedisch, geïllustreerd*, 2 v. (Turnhout, 1930-1931). *Algemeene Atlas voor België* (Groningen, 1924). *Modern Woordenboek en Atlas* (Turnhout/Bruselas, 1961).

BIBLIOGRAFÍA: Brouwers, L., «Verschueren, Jozef M. A.», *NBW* 3 (1968) 899-906. Claes, F., «Jozef Verschueren (1889-1965)», *Maandschrift Vlaamse Teoristische Bibliotheek* (julio 1980) 1-16. Íd., «Zestig jaar woordenboek van Verschueren», *Streven* 59 (1991-92) 342-349. Íd., «Jozef Verschueren (1889-1965)», *AO-Actuele onderwerpen* no. 2420 (5-6-1992) 1-20. Íd., «Pater Jozef Verschueren (1889-1965)», *Jezuieten* 24 (1966).

F. Claes

**VÉRTIZ BURCHARD, Julio José.** Operario, conferenciante.

N. 23 julio 1891, México (D.F.), México; m. 4 abril 1957, México.

E. 20 febrero 1909, El Llano (Michoacán), México; o. 27 junio 1924, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1927, Chihuahua, México.

Después de las humanidades y filosofía en Tepotzotlán, fue enviado a España, donde hizo el magisterio (1915-1920) en Chamartín (Madrid) y empezó la teología (1920-1922) en Sarriá (Barcelona), que terminó (1922-1925) en Woodstock. Hecha la tercera probación en St. Andrew-on-Hudson (Nueva York, EE.UU.), regresó a México y, aún en dispersión, trabajó en la residencia de Chihuahua (1926-1930). En Estados Unidos, enseñó inglés y matemáticas a los escolares jesuitas de Ysleta en Texas (1930-1931) y fue operario de la parroquia del Sagrado Corazón de El Paso (1931-1932). Luego estuvo sucesivamente en la residencia de Torreón (1932-1935), y en las del Sagrado Corazón (1935-1937) y Nuestra Señora de Guadalupe (1937-1940) de México. Tras otra estancia en la parroquia de El Paso (1940-1941), volvió a México, y estuvo diez años (1941-1951) en la Casa de Escritores S. Pedro Canisio. Desde 1951, se dedicó a dar ejercicios espirituales, mientras residía en la Iglesia Votiva de México (1951-1957), con un año (1953) en la Casa de Ejercicios San Francisco Javier. Sufrió luego de una larga y tediosa enfermedad depresiva. Su continuo ir y venir de un sitio a otro lo presentan como una persona de difícil convivencia, sin que ello reste nada a su celo y gran generosidad.

Su labor de operario tenía múltiples facetas, pero se centró prácticamente en atender a la Casa de Estudiantes Universitarios (1937-1940), ayudar a la construcción de la nueva Universidad Iberoamericana (1954-1957) y, por supuesto, en escribir, sobre todo, en las revistas que dependían de «Buena Prensa». Destacó en la oratoria y fue consumado literato,

aunque publicó muy poco de su producción literaria.

OBRAS: *San Juan M.ª Vianney, Cura de Ars. Sermón* (México, 1937). *Sermón... en las Bodas de oro del P. C. M.ª Heredia* (México, 1937). *El Excmo. y Rvmo. Sr.D. Pascual Díaz S.J. arzobispo de México* (México, 1939). *Cuando el sol no se ponía, cuando ya se puso el sol. Cuadros lírico-dramáticos... sobre la llegada de los jesuitas a la región de El Paso* (México, 1950). *Homenaje al P. Miguel González* (México, 1952). *Ejercicios Espirituales para caballeros* (México, 1959). *Ejercicios Espirituales para señoras* (México, 1960). *Su Mensaje a la Juventud* (México, 1960). *Ejercicios Espirituales para señoritas* (México, 1961).

BIBLIOGRAFÍA: *DPHBG* 1686. GUTIÉRREZ CASILLAS, *Jesuitas... siglo XX*, 603. IGUÍNIZ, *Bibliografía*, 518-520.

M. ACÉVEZ (†)

**VERVAUX, Johann.** Confesor ducal, diplomático, historiador.

N. 1 diciembre 1586, Xivry-le-Franc (Meurthe-et-Moselle), Francia; m. 15 septiembre 1661, Múnich (Baviera), Alemania.

E. 28 octubre 1618, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; o. antes de entrar; ú.v. 29 junio 1635, Múnich.

Había estudiado en París y era sacerdote antes de entrar en la CJ. Profesor de filosofía y teología moral, y director de la *congregación en Tréveris hasta 1629, fue a ayudar a recatolizar el condado de Saarwerden en Lorena. En 1630 fue nombrado rector del colegio de Tréveris y, al año siguiente, designado confesor de Elisabeth de Lorena, esposa del duque Maximilian de Baviera. Por el resto de su vida, V estuvo vinculado a la corte de los Wittelsbachs en Múnich. A la muerte de Elisabeth (1635), fue confesor de Maximilian y luego de su hijo Ferdinand María. Su obra clásica, *Annales Boicae Gentis*, se publicó (1662) después de su muerte, bajo el nombre del canciller de Baviera, Johann Adlzreiter von Tettenweis.

V influyó y apoyó la política de Maximilian. Incluso antes de la muerte (1635) del militante Adam *Contzen (el anterior confesor ducal), Maximilian había consultado a V y su designación como confesor correspondía a un cambio hacia una política más moderada para con los protestantes, ya que la Guerra de los Treinta Años se prolongaba. En las largas negociaciones que condujeron a la Paz de Westfalia (1648), V abogó por hacer concesiones a los protestantes en bien de la paz, posición que le ganó la oposición de algunos jesuitas y protestas de Roma. Favoreció también los esfuerzos de Maximilian por un mayor entendimiento con Francia y, por ello, viajó a París (abril 1645) en una de las misiones diplomáticas que realizó por el duque. Su actividad política fue ocasión de admoniciones del P. General, pero lograba usualmente aclarar satisfactoriamente su conducta.

Sus *Annales* representan la cumbre del programa de Maximilian para promover una conciencia común en Baviera y glorificar su dinastía usando la historia. Los dos primeros volúmenes, en los que V se aprovechó del trabajo de anteriores jesuitas, trataban de la historia bávara hasta el tiempo de Maximilian; el tercero es un relato favorable de su gobierno. Basado en amplia documentación y escrito en elegante latín, se ha reconocido como una obra maestra de la producción histórica del siglo XVII. Los volúmenes se retrasaron mucho y no se publicaron bajo el nombre de V para que la CJ no incurriese en problemas por el tratamiento tan propicio a la postura bávara en asuntos controvertidos.

V fue un buen religioso, sinceramente dedicado a los Wittelsbachs. No parece haber ambicionado la actividad política y apoyó siempre una política relativamente moderada hacia los protestantes, que era realística y miraba al futuro. Sus *Annales* fueron un hito en el desarrollo de la historiografía de Baviera.

OBRAS: *Annales Boicae Gentis*, 3 v. (Múnich, 1662).

BIBLIOGRAFÍA: ALBRECHT, D., «Das konfessionelle Zeitalter. Zweiter Teil: Die Herzöge Wilhelm V und Maximilian I», en M. Spindler y Andreas Kraus (eds.), *Handbuch der bayerischen Geschichte* 2ed. (Múnich, 1987) 2:393-457 y A. KRAUS, «Bayerische Wissenschaft in der Barockzeit (1579-1950)», *ibídem*, 876-918. DUHR 2/1; 2/2; 3. ECKHARDT, C., *The Papacy and World Affairs* (Chicago, 1937). KOCH 1815-1817. KRAUS, A., «Bayerische Wissenschaft in der Barockzeit (1579-1750)», en SPINDLER, M., *Handbuch der bayerischen Geschichte* (Múnich, 1969) 2:779-814. POLGÁR 3/3:619. SCHWEINESBEIN, K., «Die bayer-franz. Beziehungen 1639-1645» (Diss. Múnich, 1967). SOMMERVOGEL 8:614; 3:707. STEINBERGER, L., «Zur Gesandtschaftreise des P. Johann Vervaux, S.J., nach Paris im Jahre 1645», *Altbayerische Monatschrift* 5 (1905) 105-109. ID., *Die Jesuiten und die Friedensfrage in der Zeit vom Prager Frieden bis zum Nürnberger Friedensexekutionshauptrezess, 1635-1650* (Friburgo, 1906).

R. L. BIRELEY

**VERWIMP, Alphonse.** Misionero, obispo.

N. 22 mayo 1885, Gheel (Amberes), Bélgica; m. 10 octubre 1964, Moll (Amberes).

E. 23 septiembre 1903, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 17 mayo 1917, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1922, Aalst (Flandes oriental); o.ep. 28 octubre 1931, Turnhout (Amberes).

Estudió en el colegio episcopal de Gheel antes de entrar en la CJ. Después de la filosofía en Austria y el magisterio en Turnhout, pudo evadirse durante la teología en Lovaina de la Bélgica ocupada, escondido bajo el cargamento de ladrillos de una chalana que iba a Holanda. Pasó a Hastings, donde enseñó en el centro que se había erigido para estudiantes belgas en St. Leonard on Sea. Fue prefecto de estudios (1921-1924) en Aalst y rector (1924-1928) del colegio de Turnhout. Entonces se le destinó a la misión del Kwango en el Congo belga.

En junio 1928, fue nombrado superior del seminario menor en Lemfu. Al ser el territorio de la misión demasiado extenso, se dividió (1931) en dos, creados vicariatos apostólicos. V fue puesto al frente del de Kisantu y ordenado obispo de Uccula por el cardenal Van Roey. El vicariato tenía una comunidad cristiana bien organizada con puestos de misión firmemente establecidos. En 1934, se unió al vicariato una nueva región, la de Bayaka, que contaba

con dos puestos misionales, a los que se añadieron nueve fundaciones. En 1937, pudo ordenar los tres primeros sacerdotes. Impulsó la fundación de dos congregaciones autóctonas, una de hermanos maestros y otra de religiosas. Apoyó la Fundación Médica de la Universidad de Lovaina en el Congo (FOMULAC), primer centro de enseñanza superior, así como la creación del centro agrónomo de la Universidad de Lovaina en el Congo (CADULAC), cuyo fin era la organización científica de la agricultura en el Congo; de estas dos instituciones surgirá la primera universidad congolesa (LOVANIUM), filial de la de Lovaina.

Decano del episcopado del Congo, fue elegido por su tacto y prestigio para la delicada misión de presidente del Comité Permanente de los Ordinarios del Congo belga y de Ruanda-Urundi. Desempeñó un papel relevante en las asambleas plenarias, en especial en las de 1951, 1954 y 1956, y una energía de la que dio prueba en un conflicto escolar con las autoridades civiles. La emancipación política del pueblo congolés exigió de su obispo velar por el futuro de su pueblo en tiempos críticos. En 1956, ordenó como auxiliar suyo a Pietrus Kimbondo, su futuro sucesor y primer obispo congolés de los tiempos modernos. En noviembre 1959, fue nombrado primer obispo residencial de Kisantu, pero dejó este puesto (mayo 1960) a su auxiliar cuando la región de Bayaka formó la nueva diócesis de Popokabaka. Nombrado obispo titular de Gibba, fue llamado a Roma por Juan XXIII como miembro de la comisión central preparatoria del Concilio *Vaticano II y luego miembro de la Congregación romana para la Propagación de la Fe. Participó en las dos primeras sesiones del Concilio. En el verano de 1964 su salud declinó rápidamente. Sus últimos meses se ensombrecieron con la crisis en el Congo y sus repercusiones en la obra de la Iglesia. Dejaba su diócesis sólidamente adulta y creciendo no sólo en números, sino también en fervor cristiano.

OBRAS: *De wreede missie. Leven van Br. Fr. De Sadeleer* (Lovaina, 1924). «De la formation morale et religieuse des indigènes», *Première Confér Ordinaires* (Léopoldville, 1932) 132-160. «Rapport sur l'enseignement», *Cincquième Confer Plénière Ordinaires* (Léopoldville, 1956) 56-65. STREIT 19:625.

BIBLIOGRAFÍA: *DIP* 9:1942. *Jezuïeten* (1964) 301s. *Kerk en Missie* (1965) 55-57. *Jong en Oud* (1964) 31-33. *Lente* (19165) 28s. SANTOS, *Obispados* 2:282s.

E. PAREIN (†)

**VERZEAU (VERZAU, VERZÒ, VERSARI), Jean.** Misionero, Superior.

N. 11 noviembre 1656, Vervins (Aisne), Francia; m. 18 febrero 1735, Sedan (Ardennes), Francia.

E. 13 octubre 1674, Nancy (Meurthe-et-Moselle), Francia; o. 24 septiembre 1689, Reims (Marne), Francia; ú.v. 31 julio 1691, Antoura, Líbano.

Hechos el magisterio y la filosofía, estudió teología en Reims. A poco de ordenarse fue enviado a la misión de Levante. Residió en Alepo (Siria), y Sidón y Trípoli (Líbano). En esta última ciudad emprendió un trabajo al que Antonio María *Nacchi califica «una de las obras más importantes emprendidas en esta misión» (*Nouveaux Memoires* 4 [1724] 153): la conversión del monasterio griego de Balamend, aunque su éxito no duró mucho. En 1694 fue superior de la misión de Siria. Siguiendo un misterioso llamamiento de la reina de Etiopía, que pedía misioneros, partió (probablemente en 1696) para Roma y Francia con el fin de atenderlo. Con otros cinco jesuitas fue destinado a Etiopía, adonde nunca llegó. Fundó (1697) la residencia de El Cairo para que sirviese como de trampolín para Etiopía. Entre 1697 y 1701 volvió a El Cairo para ayudar a la nueva misión en sus comienzos. En 1701 marchó a París y Roma, otra vez para el asunto de la misión de Etiopía; y ya no volvió al Levante. Fue procurador (1705-1715) de las misiones de la Asistencia de Francia en Roma.

Hombre de distinguidos modales, fue un excelente administrador y amigo de la paz y la reconciliación. Supo mantenerse firme en medio de las dificultades, sin crearse enemigos. Son muy numerosas sus cartas de oficio que tratan sobre las misiones. Desde 1715, debilitada su salud, fue a residir al colegio de Sedan como padre espiritual, confesor y predicador.

OBRAS: [Correspondencia], BECCARI 15:355-357; BESSON, J., *La Syrie et la Terre Sainte au XVII s.* (Poitiers, 1862) 444-454. *Nouveaux Mémoires* 4 (1724) 69-71, 129-168. ARSI, ASJF, APFR, BNP *Ms. fr. 25055*. ANP.

BIBLIOGRAFÍA: CHARON, J., «L'Église grecque melchite catholique», *Échos d'Orient* 4 (1900-1901) 325-333. CAIX DE SAINT-AMOUR, *Histoire des relations de la France avec l'Abyssinie chretienne* (París, 1886) 370s. LIBOIS, «Jésuites» 186s; «Égypte», 87. SOMMERVOGEL 8:614. STREIT 16:895; 17:927. TROSSEN, J. P., *Les relations du patriarche copte Jean XVI avec Rome* (Luxemburgo, 1948) 227.

CH. LIBOIS

**VÉTILLART, Ernest.** Educador.

N. 18 abril 1851, Le Mans (Sarthe), Francia; m. 9 junio 1930, París, Francia.

E. 18 octubre 1871, Angers (Maine-et-Loire), Francia; o. 8 septiembre 1886, St. Hélier, Jersey, Islas del Canal; ú.v. 15 agosto 1890, Artannes-sur-Indre (Indre-et-Loire), Francia.

Después de enseñar en el colegio de la calle Madrid de París, fue rector (1889) del de Tours, y director del internado de la Universidad Católica de Angers en 1894. Desde el principio, se interesó por orientar a los estudiantes hacia carreras que les permitiesen tener influjo social. A fines del siglo XIX, la educación agrícola en Francia estaba descuidada y falta de profesionalidad, mientras Angers, situada en una región agrícola y con una Facultad libre de Ciencias, parecía un lugar oportuno para una escuela de agricultura. Poco a poco y con gran constancia, fue superando prejuicios, convenció a sus superiores eclesiásticos, obtuvo asesoramiento competente y reunió a profesores cualificados. La escuela se abrió con sólo seis alumnos en octubre 1898; su existencia siguió inestable hasta 1910, que alcanzó los sesenta. Durante los años de la I Guerra Mundial pudo preservar lo esencial de la escuela, pero hacia 1920, tu-

vo que abandonarla por encontrarse físicamente agotado. V no estuvo presente cuando la escuela llegó a los 120 alumnos y fue dotada (1922) con nuevos pabellones. Aún pudo dirigir (1921-1924) el *Apostolado de la Oración en Nantes antes de retirarse a París, por causa del empeoramiento de su salud. Era tío de Louis *Lenoir, también jesuita.

BIBLIOGRAFÍA: DUCLOS 258-259. «L'Apostolat intellectuel», *LJ* 46 (1936-1937) 135-136.

P. DUCLOS (†)

**VETROMILE, Eugene.** Misionero.

N. 22 febrero 1819, Gallipoli (Lecce), Italia; m. 23 agosto 1881, Gallipoli.

E. 12 octubre 1840, Nápoles, Italia; o. 23 julio 1848, Washington (D.C.), EE.UU.; jesuita hasta 1859.

Hecho el noviciado, enseñó tres años (1842-1845) en el colegio de Nápoles y pasó a Estados Unidos para estudiar la teología en Georgetown College en Washington. Tras la tercera probación (1850-1851) en Frederick (Maryland), fue enviado a la misión St. Thomas (1851-1853) de Port Tobacco (Maryland). Enseñó (1853-1854) en el recién abierto Gonzaga College en Washington y, luego, pasó a Bangor (Maine), como misionero (1854-1858) de los indios abenaquis. Se le llamó a enseñar a Holy Cross College (1858-1859) de Worcester (Massachusetts) y, luego, a Loyola College (1859) de Baltimore (Maryland). Al no interesarle ya el trabajo pastoral entre los indios, cuya lengua e historia había dominado, dejó la CJ y se incardinó a la diócesis de Portland (Maine). Más tarde, legó una herencia de unos cinco mil dólares a la diócesis de Portland para la misión india.

OBRAS: *Indian Good Book* (1857). *Ahiamihewintunhangan* (1858). *The Abenakis and Their History* (1866). *Travels in Europe* (1871). *Indian Bible* (1880). *A Tour in Both Hemispheres* (1880).

BIBLIOGRAFÍA: BRYANT, H. W., «Rev. E. V.: A Brief Sketch of his Life and Philologic Labors», *Collections and Proceedings of the Maine Historical Society* I (1890) 309-312. LUCEY, W. L., *The Catholic Church in Maine* (1963).

V. A. LAPOMARDA

**VETTER (VÖTTER), Konrad.** Predicador, apologista, controversista.

N. 1546 (1548), Engen (Baden-Württemberg), Alemania; m. 11 octubre 1622, Múnich (Baviera), Alemania.

E. 2 julio 1576, Múnich; o. antes de 1576; ú.v. 18 noviembre 1590, Ratisbona (Baviera).

Era sacerdote diocesano y maestro de capilla en la colegiata de Hall (Austria) cuando entró en la CJ. Después del noviciado, repasó la teología en Ingolstadt y ocupó la plaza de predicador de Múnich. Su encendida oratoria pronto atrajo tales multitudes a sus sermones que la iglesia resultaba con frecuencia pequeña. En septiembre 1588 pasó a Ratisbona, donde fue predicador, confesor y director de la *congregación mariana por muchos años.

Además, tradujo obras hagiográficas y devocionales del latín y español al alemán, y escribió muchas propias. Se le conoció muy en especial por sus folletos de *controversia, que escribió desde 1593, bajo el seudónimo de «Andreä». En estos, intentó presentar la verdadera personalidad de Martín Lutero, contrastando una virtud cristiana con sus ejemplos opuestos, tomados de las obras del propio Lutero. Así escribió sobre el «inocente» Lutero, el «humilde», el «veraz», el «casto», el «sincero» Lutero, etc. En 1600 los reunió en un solo volumen.

Usando el lenguaje polémico de la época, no dudó en atacar a Lutero e intercambiar insultos con sus defensores en los términos más vulgares. Mientras era odiado por los protestantes, muchos católicos poderosos de Alemania, incluidos Wilhelm V y Maximilian de Baviera, le apoyaron y consideraron sus métodos como una justa respuesta a las exageraciones protestantes, así como un arma poderosa en la lucha contra la difusión del protestantismo. Sin embargo, su lenguaje no se ajustaba a las normas de Ignacio de Loyola y de los primeros padres generales, que urgían moderación en el lenguaje, mirando a la reconciliación. Como ellos temían, el efecto lamentable de este intercambio de injurias confesionales sería endurecer las posiciones en ambos campos y acrecentar el antagonismo religioso por toda Alemania.

OBRAS: *Der Lutherischen, Calvinischen, und anderer Sectischen Predicanten Schrückengast* (Ingolstadt, 1594). *Zwölff underschiedliche Tractätlein, Auss D. Martin Luthers seinen selbst eygnen Schrifften zusamen getragen, als Nämblicht: Der Unschuldige, Demütige, Warhafftige, Christliche, Andächtige, Glaubige, Englische, Biblische, Gravitätische, Keusche, Nächtere, Schwanische Luther* (Ingolstadt, 1600). *Gespräch von der Augspurgischen Confession* (Ingolstadt, 1607).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 1:210, 452-453, 531, 681-682, 827. KROPF, F. X., *Historia Provinciae S.J. Germaniae Superioris, pars quarta* (Múnich, 1746) 345. SOMMERVOGEL 617-635. THOELEN 581. *LTK* 10:758-759.

R. S. GERLICH

**VICARIO GENERAL, véase GOBIERNO, I, 1, 6.**

**VICARIOS APOSTÓLICOS, véase VIETNAM, apéndice.**

**VICENT, Antonio.** Pionero social en España, biólogo.

N. 2 octubre 1837, Castellón de la Plana, España; m. 9 junio 1912, Valencia, España.

E. 20 octubre 1861, Puerto de Santa María (Cádiz), España; o. 24 diciembre 1871, Banyoles (Girona), España; ú.v. 15 agosto 1876, Valencia.

Después de cursar derecho y letras en la universidad de Madrid y ejercer la abogacía, como pasante de Antonio Aparisi y Guijarro, en Valencia, ingresó en la CJ. Estudió historia natural en la universidad de Sevilla (1863-1865) y la enseñó en Manresa, además de la ética (1865-1868). Estaba ya en

Tortosa (Tarragona) para cursar teología cuando la revolución de septiembre 1868 le hizo salir al exilio francés de Vals-près-Le Puy (1868-1869) y Aix (1869-1870), donde estudió teología, que acabó en Banyoles (1870-1872), cerca de la frontera, adonde, bajo la protección del obispo, pasaron los jesuitas españoles. Hecha la tercera probación (1872-1873) en Saint-Chamand (Avignon), enseñó Sgda. Escritura y hebreo en el teologado de Château Saint-Cassian (1874-1878), y luego en Veruela, Zaragoza (1878-1879), y Tortosa (1879-1882). De esta época datan sus apuntes litografiados de Introducción a la Sgda. Escritura y la controversia con Jaime *Nonell, rector del teologado, sobre las normas rígidas de aplicación de la *Aeterni Patris* y de la **Ratio Studiorum*, que V criticó. Fue, por ello, desautorizado duramente por el provincial Ramón Vigordán que las había dado. Este desacuerdo y sus inclinaciones apostólicas y científicas fueron las razones por las que se le exoneró de la docencia en 1882. Estuvo un año más, como escritor, en Tortosa (1882-1883) y pasó a la residencia de Valencia con esta misma ocupación y como operario (1883-1884).

Su estancia en Bélgica y Alemania (1884-1885) para ampliar sus conocimientos de biología e histología le pusieron, además, en contacto con la realidad social de estos países. Vuelto a España, fue profesor de historia natural y de agricultura en el colegio de Valencia, donde montó un prestigioso laboratorio biológico, un gabinete de historia natural y una biblioteca especializada. Se relacionó con insignes biólogos y naturalistas, entre ellos Santiago Ramón y Cajal, futuro Premio Nobel de Medicina (1906), que le sometía sus experiencias y le consultaba. Estableció en el colegio una cátedra de estas disciplinas que enseñaba a un grupo selecto de profesores y médicos. V pronunció conferencias y publicó estudios, entre ellos «Noticias litológicas de las Islas Columbretes», un *Manual teórico-práctico de Biología* e inició una serie de *Estudios Biológicos*. Su libro *De la vida y de los principales estados psicofisiológicos y psicopatológicos del hombre* (1892), obtuvo una buena acogida entre los expertos y fue reeditado en 1920. Fue un buen comienzo, que no tuvo continuación. Su colaboración durante la epidemia de cólera (1885) suscitó amplia aprobación pública. Se debe también, en gran parte, a V la vocación y formación científica de su continuador, Jaime *Pujiula, biólogo y fundador del Instituto Biológico de la CJ en Sarriá, Barcelona. A su vez, V se fue dedicando, de modo cada día más absorbente, al apostolado social.

Había sido en Tortosa (1882), donde en la plena madurez, descubrió sus talentos para este apostolado que siempre le había interesado. Pero fue la presencia social de los católicos belgas y alemanes, principalmente, la que le abrió nuevos horizontes y le orientó definitivamente hacia la acción social. Las organizaciones católicas en este campo serán su labor en los últimos veinticinco años de su vida. V fue en España el impulsor de numerosas realizaciones; abrió caminos inéditos y pretendió responder a las necesidades nuevas que percibía. Esos años (1886-1912) pueden dividirse en tres períodos superpuestos entre sí, en los que cada uno está en germen en el anterior y, en parte, lo culmina.

*Círculos Obreros Católicos (1886-1895)*: es su realización más conocida. Durante su período tortosino (1880-1883) había fundado unos diez círculos. Aunque no eran los primeros, ya que Pablo *Pastells había fundado uno en Alcoy (1872) y existían los fundados por el obispo de Córdoba, el dominico Fr. Ceferino González, V fue su promotor sistemático e incansable por los pueblos de España, especialmente en Levante. Dentro de la acción social de la CJ en España (Sindicalismo católico) fue cronológicamente la primera obra duradera encaminada a la asociación obrera. Abiertamente confesional, interclasista para lograr la armonía y con amplios objetivos (religioso, económico, instructivo y recreativo), —aun cuando no se dispongan de cifras exactas sobre su implantación— puede afirmarse que, a final de siglo, competían en número con las organizaciones anarquistas y duplicaba, por lo menos, al sindicato de inspiración socialista, la U.G.T. (Unión General de Trabajadores). En respuesta a la *Rerum Novarum* (1891) de León XIII, V publicó, sufragado por Claudio *López Bru, marqués de Comillas, *Socialismo y Anarquismo*, que fue un importante comentario de la encíclica y guía doctrinal para sus Círculos. En su libro, V hizo una cálida defensa de los derechos del trabajador, entre otros, el de huelga, salario familiar y participación de beneficios. Apoyado y secundado por el marqués de Comillas, y el cardenal-arzobispo de Valencia, Ciriaco M.ª Sancha, fue encargado de organizar la peregrinación obrera a Roma (1894) que llevó 18.500 obreros a León XIII para agradecerle la encíclica.

*Agremiación y Federación (1895-1905)*. V modificó el esquema de los Círculos debido a las divisiones que el *integrismo creó en la Iglesia española; a la poca ayuda de la patronal, donde el marqués de Comillas fue la excepción, y al influjo del mismo León XIII. Los fue transformando en Escuelas de Reforma Social (su *Manual* sobre ellas se publicó en 1896) y pronto los convirtió directamente en gremios profesionales, cuyo mayor exponente fue el de carpinteros de Valencia. Al mismo tiempo se esforzó en federar las obras sociales existentes. Creó (1893) en Valencia el Consejo Nacional de Corporaciones Católicas Obreras, que se trasladó a Madrid en 1895. Convocó Asambleas Diocesanas y comenzó a ganarse a los párrocos, en general bastante reticentes hacia sus ideas.

*Sembrador para el futuro (1905-1912)*. En 1904, V convirtió los gremios en sindicatos, aunque sin excesivo éxito, de lo que él mismo fue consciente. Primordialmente le ocupó el mundo rural. Por medio de los párrocos pretendió crear cooperativas y mutuas, que dieron lugar a la Sociedad Mutual y Agraria. Colaboró en la difusión del ideario social, a través de las Semanas Sociales Españolas (1906-1912), la implantación de cátedras de Sociología y la revista *La Paz Social*. A la vuelta de la Semana Social de Sevilla (1909), ya enfermo, escribió el folleto *Eficaz remedio contra los males sociales: los Ejercicios sociales*, que

era el complemento ascético de su labor social. En él opuso a los principios «modernos» los de los Ejercicios Espirituales de san Ignacio. Incluso insistió en que éstos se dieran como parte integrante de la Reforma Social y los incluyó en la segunda edición del *Manual* de 1911. Influyó en la legislación estatal sobre cooperativas, sindicatos y previsión social. V continuó aglutinando las obras existentes (Asambleas Regionales) y pretendió crear una Federación Agrícola Nacional, al modo de la *Unione Popolare* italiana y la *Volksverein* alemana. Logró poner las bases de la *Unión de Propagandistas Sociales*.

Muchas de estas últimas obras no llegaron a cuajar. Se debió, en parte, a interferencias políticas, a la desunión con otras líneas del catolicismo social, al propio carácter de V y a la falta de apoyo, en sus últimos años, de la jerarquía eclesiástica y de sus superiores. No pocas de sus intuiciones fueron avanzadas para su época, aunque a veces V no captó los matices de la situación industrial. Creó e impulsó las mejores realizaciones de su tiempo en el ámbito eclesiástico y estuvo en contacto con las mentes más claras en este campo (la vocación social de Severino Aznar fue obra suya), con una sensibilidad abierta a modificaciones de su propia obra. Su gran mérito fue dedicarse constantemente al problema social y abrir caminos para su solución.

OBRAS: *Socialismo y anarquismo* (Valencia, 1893, ²1895; estudio y comentario por J. M. Cuenca Toribio, Madrid, 1972). *Manual de las Escuelas de Reforma Social* (Valencia, 1896, ²1911). *Estatuto del Gremio de Laboradores o Sindicato Agrícola* (1904). *La Agremiación dentro y fuera de los Círculos Católicos de Obreros* (Madrid, 1905). *Cooperativismo Católico* (Valencia, 1906). *El problema agrario resuelto por los Sindicatos Agrícolas* (Zaragoza, 1906). «Parábolas sociales del Evangelio», *Semana Social de Santiago* (1907). *Índices de Razón y Fe* (1954).

BIBLIOGRAFÍA: Fondo P. Vicent, APA. *Reseña histórica... Colegio de S. José de Valencia, 1870-1920* (1921) 335-354. Andrés Gallego, J., «Los Círculos de obreros, 1887-1896», *Hispania Sacra* 29 (1976) 259-310. Íd., «La primera organización del movimiento social cristiano en España, 1887-1896», *UNED. Anuario del Centro de Las Palmas* (1977) n. 3. Aznar, S., «El P. Vicent en el Curso Social de Madrid» *Revista Social* (1906) 215-225. Íd., *El P. Vicent: Ib.* (1912) 195-201. Íd., «El P...: etapas de una vida gloriosa», *RazFe* 123 (1941) 269-278. *DHEE* 2749. Llorens, M., «Notas sobre el desarrollo de la acción social católica en España», *Estudios de Historia Moderna* 4 (1954) 395-439. Martín, *Memorias* 2:1073. Noguer, N., «L'initiateur de l'action sociale en Espagne», *Mouvement social* 74 (1912) 1134-1138. Polgár 3/3:620. Revuelta 2:1363. Sanz de Diego, R., «El catolicismo social español ante la Peregrinación obrera de 1894», *EstEcl* 55 (1980) 3-26. Íd., «El P. Vicent: veinticinco años de catolicismo social en España», *Hispania Sacra* 33 (1981) 323-372. Íd., *Medio siglo de relaciones Iglesia-Estado: el Cardenal A. Monescillo* (Madrid, 1979) 419-425. Valle, F. del, *El P... y la Acción Social Católica española* (Madrid, 1947).

R. M.ª Sanz de Diego

**VICENTE, Rui.** Misionero, superior.

N. agosto 1523, Olivenza (Badajoz), España; m. 1587, Goa, India.

E. 8 septiembre 1553, Coímbra, Portugal; o. c. 1545, Portugal; ú.v. 29 mayo 1569, Coímbra.

Era ya sacerdote en su ciudad natal cuando entró en la CJ. Le movió a ello un sermón de su paisano, el P. Manuel *Fernandes en Évora. De novicio, ya figuraba entre los que «en el futuro se habían de señalar». En efecto, estuvo entre los profesores que inauguraron (1555) el Colegio de las Artes de Coímbra. Fue rector del convictorio real en 1559, maestro de novicios del colegio de Lisboa en 1562, vicerrector y rector de Braga en 1564-1566, rector de Braganza en 1570, y de Oporto en 1572. Enviado a la India, fue provincial (1574-1583) en Goa, superior (1583-1584) de la misión de Salsete y prepósito (1584-1586) sólo de nombre de la casa profesa de Goa, ya que, estando muy enfermo, necesitaba ayuda hasta para firmar las cartas. Gobernó con prudencia, mandó a Portugal y Roma procuradores extraordinarios, entre ellos a Martim da Silva (1576), Melchior Dias (1576) y Alfonso *Pacheco (1579). Fue muy estimado por el *visitador Alessandro *Valignano, con quien mantuvo buenas relaciones, lo que no todos consiguieron. Bajo su mandato, se tuvo la primera misión jesuita a la corte del emperador *Akbar. En 1581 comenzaron los jesuitas de Goa a escribir a Europa también vía Oriente Medio.

OBRAS: *DocInd* 9-15.

BIBLIOGRAFÍA: Rodrigues 1/1:471, 494; 1/2:354.

J. Wicki (†)

**VICEPROVINCIA, véase TERRITORIOS, III.**

**VÍCTIMAS DE LA COMUNA DE PARÍS (mayo 1871).** Después de la caída de Napoleón III (septiembre 1870), el Gobierno provisional, no consiguiendo levantar el sitio de París por los prusianos, tuvo que aceptar el armisticio (28 enero 1871). Se acentuó así la brecha entre la Asamblea nacional, refugiada en Versalles, en su mayoría rural, monárquica, partidaria de firmar la paz, y parte de la capital, republicana, anticlerical, exasperada por el asedio y humillada por el armisticio. La ruptura se consumó por una sucesión en cadena de torpezas del Gobierno y de actos de violencia en París: la Asamblea suprimió el sueldo de los «guardias nacionales», única fuente de recursos de los obreros en huelga; los parisinos amotinados fusilaron a dos generales (Claude Martin Lecompte y Clement Thomas) que intentaron recuperar con sus tropas los cañones de la Guardia Nacional. Adolf Thiers abandonó la capital, en espera de recuperarla cuando reuniera las fuerzas suficientes; dueños de la ciudad, los insurgentes proclamaron la Comuna (28 marzo), que iba a enseñorearse de París durante dos meses.

Desde septiembre 1870, hervía la agitación revolucionaria en París: clubes extremistas, socialistas de la I Internacional, discípulos de Auguste Blanqui, *masones. Un punto común de los cabecillas más furiosos era la irreligión. Historiadores tan autorizados como André Latreille y René Rémond reconocen hoy que la Comuna fue, de todas las revoluciones de

la Francia moderna, no sólo la más anticlerical, sino también la más anticristiana, incluso más que el Terror de 1793. La Comuna declaró de inmediato que «los sacerdotes eran unos bandidos» y las iglesias, «las madrigueras donde ellos han asesinado moralmente a las masas». Bandas furiosas se apoderaron de las iglesias, intentaron incendiarlas (una fue destruida, otras dañadas), las profanaron con sacrilegios, desenterraron los osarios, bajo pretexto de mostrar las víctimas de los «hombres negros»; por todas partes se imprimieron y fijaron carteles con caricaturas y dichos infames sobre los curas ladrones y corrompidos.

Las detenciones de sacerdotes comenzaron «por arriba» el 4 abril con la del arzobispo de París Georges Darboy y sus vicarios generales, además de las de los jesuitas de la École Sainte-Geneviève y de la residencia de la calle de Sèvres. Durante un mes las irrupciones de la policía se sucedieron en las iglesias, rectorías y conventos. Desde el 16 abril, 120 sacerdotes o religiosos fueron encarcelados, sin sombra de proceso: el solo hecho de ser sacerdotes era un crimen. La Comuna se quiso servir de estos rehenes, sobre todo de Mons. Darboy, para obtener la libertad de Blanqui, preso en Versalles; pero Thiers rechazó el canje, considerado un chantaje.

Finalmente, durante la «semana sangrienta» (21-28 mayo 1871), mientras las tropas gubernamentales reconquistaban la capital, fusilando sin piedad a los insurgentes puestos fuera de combate, la sed de venganza de los miembros de la Comuna se desató en la matanza de centenares de víctimas. El 24 mayo, por orden de cuatro delegados de la Comuna, fueron fusilados de improviso en la prisión de la Roquette, el arzobispo, el párroco de la Madeleine, un ex misionero (Michel Allard), el presidente de la Corte de Casación y dos jesuitas (Léon *Doucoudray y Alexis *Clerc). Después, ante la presión de la turba enfurecida, se desbordaron las matanzas de dominicos de Arcueil y, perseguidos por las calles, de civiles, sacerdotes, militares, gendarmes. En fin, tras una larga «vía dolorosa» en medio de un desorden lleno de odio, ocurrió (17 mayo) la «masacre de la calle Haxo», donde unos cincuenta rehenes (de ellos diez eclesiásticos, incluidos Pierre *Olivaint, Jean *Caubert y Anatole de *Bengy) fueron abatidos de forma salvaje.

Durante un siglo, el recuerdo de los «mártires» continuó fielmente venerado, y la obra «Rehenes de la rue Haxo» (círculo recreativo juvenil, dispensario, comedor de beneficencia, iglesia) sería animada sobre todo del P. Henri *Diffiné de 1892 a 1961. Con todo, debe admitirse hoy día que la atroz brutalidad de la represión (cerca de 25.000 miembros de la Comuna matados durante y tras los combates en las calles, y 8.000 deportados) ha llegado a conferir, mirándolo retrospectivamente, la aureola del martirio a los fusilados del «muro de los federados» y a hacer casi olvidar los crímenes de la Comuna: incendios (Ayuntamiento, Tullerías, etc.), violencias, sacrilegios y unas 500 víctimas asesinadas.

Hace difícil la Causa de los 23 mártires eclesiásticos (cinco de ellos jesuitas) el separarlos de las víctimas civiles o militares, así como distinguir lo que hubo de odio religioso y lo que fue venganza social en los motivos de los revolucionarios.

Las etapas del proceso canónico son: *a)* Proceso informativo: octubre 1872 (sólo 17 meses tras las matanzas); 47 testigos, de los cuales, 15 jesuitas; *b)* julio 1893: León XIII suspende la Causa, por «solidaridad con las otras víctimas eclesiásticas»; *c)* febrero 1924: Pío XI pide que se examine la «duda sobre el odio religioso» (de hecho, hoy este obstáculo ha desaparecido: los sacerdotes fueron verdaderamente matados por odio a la fe); *d)* introducción de la causa de Olivaint y sus cuatro compañeros jesuitas el 17 febrero 1937, en cuyo proceso apostólico (1938) se registraron (con 33 testigos) muchos hechos milagrosos; *e)* «Positio definitiva»: 1948; *f)* por decisión de Pablo VI, que era muy favorable, se reunieron (4 enero 1965) las diversas causas (jesuitas, dominicos, Padres de Picpus, y grupos del P. Henri Planchat y de Darboy), con un postulador único, el Postulador General de la CJ; *g)* en 1978, el arzobispo de París, cardenal François Marty, como «ordinario del lugar», se opone a la continuación de la Causa, por «inoportunidad política».

FUENTES: *Positio super martyrio* (Roma, 1946). *Nova Positio* (Roma, 1948, 1958-1964). *Inquisitio de rebus gestis in captura et occisione horum ss. Dei* (Roma, 1966).

BIBLIOGRAFÍA: AMODRU, L., *La Roquette. Journées 24-28 mai 1871* (París, 1873). BS 9:1169-1171. *Catholicisme* 10:63-65. DELARUELLE, E. - PALANQUE, J. R. - LATREILLE, A., *Histoire du catholicisme en France* (París, 1962) 3:402-405. FABRE, M.-A., *Le massacre des «Otages» et l'oeuvre de la rue Haxo (1889-1947)* (París, 1947). HOGUE, L. A., «The Jesuit martyrs of the Commune uprising in Paris April-May, 1871», *Historical Bulletin* 9 (1930-1931) 63-66, 77. PONLEVOY, A. DE, *Actes de la captivité et de la mort des RR.PP. Olivaint...* (París, [19]1933).

P. DUCLOS (†)

**VÍCTIMAS DE LA VIOLENCIA EN EL SALVADOR (16 noviembre 1989).** El pequeño país centroamericano de El Salvador llevaba unos quince años (1976-1989) viviendo en medio de una extrema tensión social. Una economía básicamente agraria, con grandes terratenientes y braceros sin tierra, abocaba a una condición de pobreza en la mayoría, sometida, además, a las injusticias que acompañan a tal sistema de producción. El rechazo gubernamental a un proyecto de ley agraria (1976) provocó el nacimiento del Frente Democrático Revolucionario-Farabundo Martí (FDR), de tendencia izquierdista, entre cuya ala guerrillera (FMLN) y el ejército del gobierno se originó un estado de confrontación militar abierto (1980), que en 1985 llegaba a unas 50.000 muertes.

La Iglesia salvadoreña había recibido refuerzos del extranjero, sobre todo, con el movimiento misionero español desde 1945. El Concilio *Vaticano II (1962-1965), la Asamblea de Medellín (1968) y Puebla (1979), así como las orientaciones de la CJ en sus Congregaciones Generales XXXI (1965) y XXXII (1974-1975), impulsaron a los jesuitas a una amplia

labor social y pastoral en la enseñanza y parroquias. Su alinearse con las clases más desposeídas les hizo objeto de amenazas e inseguridad personal, siendo conminados por el grupo ultraderechista *Mano Blanca* (1977) a dejar el país o morir. Los violentos dieron muerte al P. Rutilio *Grande (1977) y al arzobispo Oscar Romero (1980), así como a otros sacerdotes, religiosas y seglares.

El protagonismo del grupo de jesuitas de la Universidad Centroamericana (UCA), cuya figura más representativa era Ignacio Ellacuría, se hizo patente en el país. Viendo la miseria e injusticias prevalentes, UCA se convirtió en la conciencia crítica de la situación, tanto por su atención a desarrollar la responsabilidad social, cívica y política de los estudiantes, como por su centro de reflexión teológica (teología de la liberación) y su revista *Estudios Centro Americanos* (ECA), que publicó relevantes trabajos sobre el fraude electoral de 1972 y sobre la ley de reforma agraria (1975), estudios vistos con recelo y animadversión, tanto por el gobierno como por el Bloque Popular revolucionario, respectivamente.

Hombres de diálogo, es erróneo identificar a los jesuitas con el FMLN. Frente a las actitudes violentas de las alas extremistas de derecha e izquierda, los jesuitas querían una tercera fuerza, madurada después de la fracasada ofensiva de 1981, que emplease la negociación entre ambas partes como única salida razonable y eficaz para conseguir la paz nacional. El mismo Ellacuría resaltó en una conferencia tenida en Berlín Occidental (noviembre 1988) que los teólogos de la liberación ya no aceptaban los grupos armados con la ingenuidad de hacía veinte años. Dos editoriales de ECA (1989) reflejan la mentalidad de los jesuitas y la situación de El Salvador: el primero, «Vísperas violentas» (abril-mayo), analiza el partido del gobierno Arena (Alianza Republicana Nacionalista), distinguiendo en él tres almas: la civilista gubernamental, la militarista del partido y la de los «escuadrones de la muerte»; también ve desunión entre la FDR y la guerrilla por sus posturas hacia la negociación y la acción directa de sabotaje y lucha. El segundo editorial, «100 días de Cristiani» (agosto-septiembre), presenta una visión esperanzadora de las aperturas pacificadoras del presidente y su gobierno. En búsqueda de la negociación, Ellacuría y sus compañeros mediaron multitud de veces entre los dos bandos (su éxito más conocido fue la liberación de la hija del anterior presidente, en canje por presos políticos [1985]). Muy pocos días antes de su muerte, Ellacuría respondió a las demandas del gobierno de ser mediador, escribiendo (9 noviembre) que estaba «abrumado por el hecho terrorista» y «dispuesto a colaborar» y, al regresar a El Salvador (13 noviembre) criticó la reciente ofensiva guerrillera y el influjo agresivo de Fidel Castro, al tiempo que reafirmaba su fe en una verdadera negociación.

Pero el ansiado estado de diálogo se convirtió en estado de terror. La inesperada ofensiva del FMLN empezó el 11 noviembre, y ya esa misma noche los guerrilleros entraron en la UCA, tras volar el portón con una bomba. Al día siguiente fue una patrulla del ejército la que investigó detenidamente la universidad. El 16, de madrugada, al menos una veintena de hombres irrumpió en la casa de los jesuitas y acribilló a balazos a los seis que encontraron en sus cuartos, así como a una empleada doméstica (Elba Ramos) y a su hija (Celina Ramos).

De personalidades diversas, los seis jesuitas constituían un grupo. Joaquín López (16 agosto 1918), el único salvadoreño, era director de la sección en El Salvador del vasto movimiento Fe y Alegría, con sus escuelas, talleres y clínicas, si bien él estaba minado por un cáncer. Entre los demás, todos españoles, Ellacuría (9 noviembre 1930), por su personalidad y liderazgo, a más de ser rector de la UCA desde 1979, era el portavoz del grupo y pensador respetado en El Salvador. Ignacio Martín Baró (7 noviembre 1942), vicerrector de la UCA y director del Instituto de Opinión Pública, trabajaba, además, entre los campesinos de Jayaque. Segundo Montes (15 mayo 1933), director del Instituto de Derechos Humanos, acababa de recibir en Washignton un premio por sus trabajos en este campo. Amando López (6 febrero 1936) era profesor de filosofía y teología, así como Juan Ramón Moreno Pardo (29 agosto 1933), entregado, además, a dar ejercicios a sacerdotes y religiosas.

La repercusión mundial al salvaje asesinato fue inmediata y amplísima: Juan Pablo II tuvo tres intervenciones condenatorias; el arzobispo de San Salvador, Arturo Rivera Damas, se personó en la universidad e hizo acusaciones claras, colocando en grupos militares de Arena la responsabilidad del crimen; y el P. General jesuita Peter-Hans Kolvenbach, a más de pasar unos días a fines de 1989 con la comunidad de la UCA, execró el acto en dos cartas a la CJ, declarando que ésta no se echaría atrás de sus compromisos cristianos. Igualmente, reprobaron el crimen obispos y gobiernos democráticos, mientras la prensa y televisión mundial le dieron una cobertura extraordinaria.

En carta a *The Boston Globe* (1986), Ellacuría se definía como un utópico en sus ideales, contrario a toda violencia y, aunque influido por algunas ideas, entre otros, de Marx, de pensamiento predominantemente enraizado en la fe cristiana. En esta línea, la interpretación prevalente de lo sucedido fue muy bien expresada por el arzobispo Rivera: «su apostolado social, preferentemente con los pobres» está a la base de la muerte de estos jesuitas, con la que testimoniaron su entrega al pueblo salvadoreño en aras a su consagración a Dios.

BIBLIOGRAFÍA: ARMADA, P. - DOGGETT, M., *Una muerte anunciada en El Salvador* (San Salvador, 1994; Madrid, 1995). CARDENAL, R., *Historia de una esperanza. Vida de Rutilio Grande* (San Salvador, 1985). JEREZ, C., *Rutilio Grande, mártir de la evangelización rural en El Salvador* (San Salvador, 1978). *The intellectual Contributions of El Salvador' murdered Jesuits*, ed. J. Hassett - H. Lacey (Washington, 1991). *La voz de los sin voz. La palabra viva de Mons. Óscar A. Romero* (San Salvador, 1980). SOLS LUCÍA, J., «La antorcha que nos dejaron», *Vida Nueva-Pliego* (13 noviembre 1999) 24-28. WHITFIELD, T., *Paying the Price. I. Ellacuría and the murdered Jesuits of El Salvador* (Filadelfia, 1995). VV, *AHSI* 60 (1991) 400-402. POLGÁR 2/2:180; *Estudios Centro-*

*americanos* 44 (1989) 997-1039, 1042-1074; 45 (1990) 649-668, 991-1032; 46 (1991) 781-802, 975-1044; 48 (1993) 1205-1237; 49 (1994) 1185-1221. *Sal Terrae* 77 (1989) 849-935.

J. M.ª DOMÍNGUEZ

**VÍCTIMAS DE LA VIOLENCIA EN LA GUERRA CIVIL ESPAÑOLA (1936-1939).** La disolución de la CJ en España, decretada el 24 enero 1932 por el Gobierno de la República en aplicación del art. 26 de la Constitución, aprobada el año anterior, hizo necesario el traslado de las casas de formación y colegios de segunda enseñanza a Bélgica, Holanda, Italia y Portugal; y permitió además atender con más abundancia de sujetos las obras de Hispanoamérica y las misiones del Extremo Oriente. Si al comienzo de 1931 los jesuitas pertenecientes a las cinco provincias españolas eran 3.646, de los que 2.984 (81,86%) residían en España, en 1933 quedaban 1.027 (27,87%) formando *coetus* o pequeñas comunidades, de un conjunto de 3.684. En enero 1936 los totales eran 3.784 y 1.110 (29,33%). Esto explica que las grandes comunidades de escolares y profesores no sufriesen las consecuencias de la revolución sangrienta de julio.

Como es sabido, un ensayo revolucionario se ejecutó en las cuencas mineras de Asturias del 5 al 14 octubre 1934. Entre los 33/34 (Montero, o.c.) o 37 (Fdez. Alonso, a.c.) sacerdotes, religiosos y seminaristas sacrificados, deben incluirse el P. Emilio Martínez y el H. Juan B. Arconada, que regresaban a su residencia de Gijón después de dar el uno y hacer el otro los Ejercicios espirituales en Carrión de los Condes (Palencia).

En julio 1936 quedaron en la llamada «zona roja» partes de las provincias jesuíticas de Andalucía (Almería y Málaga), Aragón (Cataluña y Valencia), Castilla (Vizcaya y Guipúzcoa), León (Asturias y Santander) y Toledo. Según el *status* de los dispersos (formado a principios de ese año), puede calcularse que quedaban en esa situación (salvo ocasionales traslados o viajes a final de curso) 659 jesuitas (21 andaluces, 259 aragoneses, 229 castellanos, 18 leoneses y 132 toledanos). Los que sufrieron muerte violenta fueron 116, repartidos según las provincias indicadas: 11 (8 + 3), 67 (42+25), 1 (en Madrid), 12 (9 + 3) y 25 (14 + 11).

Como han señalado los historiadores, la mayoría de los asesinatos se produjeron en el verano de 1936 (861 en julio y 2.081 en agosto, incluidos los 12 jesuitas que no señala Montero). De los jesuitas, 53 cayeron en julio-agosto, 58 en septiembre-diciembre y 5 en enero-mayo 1937.

Desde 1950 se procedió a la recogida de testimonios oculares y ciertos de las muertes y sus circunstancias. En 1964, Pablo VI decidió suspender temporalmente el examen de todas estas causas. Reanudadas por Juan Pablo II, se presentó una «Positio super martyrio», incluida en la Causa general seguida en la archidiócesis de Valencia, de los PP. Tomás *Sitjar, Narciso *Basté, Pablo Bori, Darío Hernández, Alfredo Simón y Juan B. *Ferreres (éste, condenado a muerte y fallecido en la cárcel por malos tratos); los HH. Pedro Gelabert, Ramón Grimaltos, Vicente Sales y José Tarrats; y el antiguo alumno y congregante mariano Luis Campos: todos ellos asesinados en Gandía y alrededores. Su martirio fue reconocido por Decreto de la Sgda. Congregación del 20 diciembre 1999, y han sido beatificados el 11 marzo 2001 (*Mártires de Valencia).

Está en curso la causa de los PP. José M. Alegre, Bartolomé Arbona, Francisco Audí, Jesús Ballesta, Luis Boguñá, Constantino Carbonell, Andrés Carrió, Manuel de la Cerda, Olegario Corral, Félix Cots, Juan Gómez Hellín, Manuel González, Manuel Luque, E. Martínez, Braulio Martínez, Marcial Mayorga, Miguel Mendoza, José Muñoz, Jaime Noguera, Alfonso Payán, Manuel *Peypoch, José Romá, Juan Rovira, José Sánchez, Martín Santaella, Francisco Javier Tena, Ricardo Tena, Joaquín M. Valentí, Ignacio de Velasco, José Vergés y Demetrio Zurbitu; y los HH. Juan B. Arconada, José Ignacio Elduayen, Domingo Ibarlucea, Felipe Iriondo, Lorenzo Isla, José Llatje, Constantino March, Pascual Ruiz, José Sampol y Antonio Sánchiz.

No se ha incoado por diversos motivos la causa de los PP. Ismael Accensi, José del Arco, Angel Armiñana, Leopoldo Barba, Juan P. Beamonte, Manuel Berdún, Paulino Bertrán, Baldomero Bonilla, Ignacio *Casanovas, Agustín Fernández, Manuel F. Díaz-Masa, José F. Ferragut, Narciso Fuentes, Zacarías *García Villada, Nemesio González, Luis Gordillo, Vicente Guimerá, Joaquín Hernández, José Antonio Jáñez, José de Juan, Martín Juste, Florentino Laria, Manuel de Larragán, Manuel Mañés, Jesús Martínez, Juan Martínez, Valentín Mayordomo, Pedro Miró, Jesús Montero, Inocencio Muñoz, José Palacio, Miguel Pardo, Luis Perera, José Pedromingo, José R. de la Torre, José Ruiz Goyo, José Ruiz Pimentel, Pedro Trullás, Ramón Vendrell y José M. Vives; de los escolares, José Ortiz, Gregorio Ruiz y Nicolás Serrano; de los HH. Catarino Abril, Juan B. Andrada, José Manuel Arín, Tomás Boix, Ramón Codina, José Conti, Manuel Darder, Agustín Díaz, José Fabregat, Vicente Fonfría, Tomás Frasno, José Gabarrón, José G. Molina, Antonio Jiménez, José Mendizábal, Angel Mercader, Carlos Moncho, Joaquín Noguera, Félix Palacios, José Rallo, José Serres, José Simón, José M. Valiente, Ignacio Vila y Francisco Vives.

BIBLIOGRAFÍA: *La CJ en España, 1931-1938* (Roma, 1938; trads.). *Memorabilia* 4 (1931-1933) 141-143, 230-239; 7 (1939-1947) 136-138. *Noticias de la CJ - Argentina*, n.204 (1939). *Anuario de la CJ 1999*, 152s. ADRO XAVIER, *Jesuitas mártires, 1934-1939* (Barcelona, 1997). A. E. [BATLLORI, M.], *Los Jesuitas en el Levante Rojo. Cataluña, Valencia. 1936-1939* (Barcelona, s/f [1941]). BIBILONI, P., *Notas para una biografía de los PP. y HH. de la CJ de la provincia de Aragón sacrificados por Cristo en 1936-1937* (Barcelona, [1940]). CÁRCEL ORTÍ, V., «La Iglesia durante la II República y la guerra civil, 1931-1939», *Historia de la Iglesia en España* 5 (1979) 331-394. ÍD., *Persecución religiosa en España durante la segunda República* (Madrid, 1990). ÍD., *Mártires españoles del siglo xx* (Madrid, 1995). CÁRCEL ORTÍ, V. - FITA REVERT, R., *Mártires valencianos del siglo xx* (Valencia, 1998). FERNÁNDEZ ALONSO, J., «Spagna, Martiri della guerra di», *BS, App.1* 1291-1308. LLANOS, J. M., *Nuestra ofrenda. Los jesuitas de la provincia de Toledo en la Cruzada nacional* (Madrid,

1941). *Estampas de martirio. Víctimas de la CJ en la provincia de Toledo durante el período rojo* (Madrid, [1944]). MONTERO, A., *Persecución religiosa en España, 1936-1939* (Madrid, 1961; 1999).

J. ESCALERA

**VÍCTIMAS DE LA VIOLENCIA EN INDONESIA (1 noviembre 1945).** El 15 agosto 1945, capituló el ejército japonés. Dos meses más tarde, las tropas británicas llegaron por mar y aire a varios lugares de Java, incluyendo Magelang. A fines de octubre, miles de indonesios, luchadores por la libertad, descendieron sobre Magelang para liberar la ciudad. El 1 noviembre, un grupo de extremistas religiosos arrestó a ocho jesuitas holandeses e indonesios: cinco sacerdotes, dos escolares y un hermano, bajo la acusación inventada de que el recinto de la iglesia había servido para disparar contra los luchadores indonesios. «Sentenciados» a muerte y concedidos treinta minutos para prepararse, se les fusiló a las afueras de la ciudad. Los padres fueron Gerad Aben (12 noviembre 1901, Alkmaar), prefecto del seminario menor; Gerard Minderop (4 abril 1885, Rotterdam), párroco de Semarang; Jan Schouten (1 julio 1894, La Haya), prefecto del colegio de Muntilan, donde fundó una orquesta clásica; Joop Versteegh (23 enero 1898, Yogyakarta), párroco de Magelang, y Ludovicus Weve (6 mayo 1898, La Haya), rector del seminario menor. Los escolares fueron Norbertus Dirdjasoewita (7 junio 1915, Janggan) y Willie Mooi-Wilten (17 agosto 1915, Semarang), y el hermano, Dominicus Widijasoepadma (14 abril 1914, Janten), cocinero del noviciado de Giri-Sonta.

BIBLIOGRAFÍA: SCHOUTEN, B., «Twee Milites Christi Jesu», *Berichten uit Java* 55 (1947) 220s (acerca de L. Weve y G. Aben). THIEL, R. VAN, «Twee priester-opvoeders», *ibid.* 214-218 (acerca de H. Caminada y J. Schouten).

J. WEITJEN (†)

**VÍCTIMAS DE LA VIOLENCIA EN LÍBANO (junio 1860).** Las matanzas de los cristianos en el Líbano y en Siria (1860) tuvieron causas complejas e intrincadas. Para simplificar, puede decirse que en Damasco fue básicamente la explosión del fanatismo tras la proclamación de la igualdad de todos los ciudadanos del imperio turco, a petición de los aliados de Turquía, acabada la guerra de Crimea (1856). La explosión la preparó un grupo de oficiales, musulmanes fanáticos (que pagaron con su cabeza en la subsiguiente represión). El deseo de saquear un barrio rico jugó ciertamente su parte; pero la señal tangible del carácter anticristiano es que se hizo a los franciscanos y a los tres hermanos Masābkī refugiados con ellos la propuesta de apostatar, y fueron matados por rechazarla.

Sin embargo, en el Líbano el origen se sitúa sobre todo en las rivalidades feudales. Un clan druso —Jumblat—, derrotado por el emir Béchir II Chéhab, «emir de los drusos», de origen musulmán, pero cristiano (maronita), buscaba su desquite. Se había ya combatido, y las plazas de Zahlé y Deir-el-Qamar habían resistido con éxito. Las víctimas de 1860 fueron asesinados «porque eran cristianos», pero no se les hizo la propuesta de renunciar a su fe. Y puede señalarse que los Chéhab, emires de la rama que continuó siendo musulmana, fueron también matados en Rachaya, junto con los cristianos, por el mismo motivo de desquite feudal. Zahlé era una posición clave: los asaltantes enarbolaron banderas cristianas, y se pensó que eran el ejército de socorro esperado del Líbano-norte; de este modo la ciudad fue tomada por sorpresa y entregada al saqueo. En Deir-el-Qamar, los habitantes, no sintiéndose lo suficientemente fuertes contra la coalición de las aldeas drusas de los alrededores, habían entregado sus armas al comandante turco de la guarnición, bajo promesa de protección; él les hizo entrar en la ciudadela, con el pretexto de protegerles, pero después los entregó a la matanza.

No hubo, pues, ni tribunal ni acusación ni juicio. Las víctimas fueron abatidas desordenadamente, con armas de fuego o a arma blanca (los drusos respetaban a las mujeres; los musulmanes, en Damasco, no). Ferdinando *Bonacina reconoció a uno de los asesinos, y le dijo: «Yo soy quien os he construido la hilandería», y recibió esta respuesta: «Sí, pero en este momento tú eres nuestro enemigo, porque eres cristiano.»

Los jesuitas de la misión y los de la provincia de Lyón (Francia) consideraron desde el primer momento a estas víctimas como testigos de la fe, los primeros jesuitas asesinados por los infieles en la CJ *restaurada (un año antes, el arzobispo Benoît *Planchet había sido víctima de salteadores). Lo demuestra la obra escrita inmediatamente tras los hechos y publicada cinco años después, *Notes historiques sur cinq martyrs jésuites massacrés au Mont Liban en 1860, recueillies par le M. Pierre-Marie Martin et publiés par le P. Auguste Carayon.* Con todo, no parece que se haya introducido su causa de beatificación; sin duda, por el enorme número de víctimas matadas indiscriminadamente. Según un documento que se conserva en los archivos de Beirut, se nombró (1895) un vicepostulador de la causa; pero no aparecen trazas de su actividad.

Los franciscanos habían introducido el proceso de sus ocho víctimas de Damasco. Cuando aquél estaba a punto de llegar a su término, el patricarca maronita hizo que se incluyesen también a tres Masābkī maronitas. Estos mártires fueron proclamados beatos por Pío XI el 20 febrero 1927. Este hecho animó al postulador general de la CJ a ponerse en contacto con el superior de la misión libanesa, Abel Dides, para promover la causa de los jesuitas, ya que la juzgaba del todo semejante a la de los franciscanos. La investigación se hizo en el Líbano desde 1927 a 1933, al principio con entusiasmo, pero después se apagó. Se llegó a la conclusión de que no podía considerarse idéntica a la de los mártires de Damasco, al no darse la propuesta de apostasía ni la consiguiente respuesta de rechazo. El P. Micinelli, postulador general de la CJ, pidió alguien que se ocupase de hacer este trabajo histórico; en abril propuso para ello a un seglar. Pero el estallido de la II Guerra Mundial se interpuso. Acabada la guerra, el Líbano

alcanzó su independencia y se ha tratado de echar un velo sobre lo que pudiera estorbar la coexistencia inter-comunitaria. La causa ha sido diferida sine die y prácticamente abandonada. Los seis jesuitas víctimas de la violencia fueron Edouard *Billotet, Bonacina, Cherfan *Habeiche, Habib *Maksoud, Elias *Younes y Haidar *Habeiche.

FUENTES: MARTIN, P. M., *Notes historiques sur cinq martyrs jésuites massacrés au Mont Liban en 1860*, ed. A. Carayon (París, 1865).

BIBLIOGRAFÍA: KURI, S., «La guerre civile», *Une histoire du Liban à travers les archives des jésuites* (Beirut, 1985-1991) 2:255-275. RICARDI, A., «Il martirio: un modello per il cristiano nel mondo islamico tra Ottocento e Novecento», en: *Santi, culti, simboli...* (1815-1915) (Turín, 1997) 259-283. ROCCI, L., *I sei martiri del Libano uccisi nel 1860* (Isola del Liri, 1927).

H. JALABERT (†)

**VÍCTIMAS DE LA VIOLENCIA EN PÉCS (HUNGRÍA), 26 marzo 1704.** La importante ciudad de Pécs, al sur de Hungría, fue liberada de los turcos en 1686. Aun bajo la dominación otomana, Pécs había sido centro de la actividad misional de los jesuitas en la zona turca. Tras la liberación, la CJ recibió la gran mezquita del centro de la ciudad, que había de ser transformada en iglesia parroquial. Tenido un intenso trabajo misional en torno a la ciudad, hubo muchas conversiones de protestantes, anabaptistas y ortodoxos al catolicismo. Puestos de acuerdo los católicos húngaros, alemanes y croatas, pidieron (1698) a la administración municipal que sólo los católicos pudiesen vivir en el centro de la ciudad, y los demás en los arrabales. La corte de Viena aprobó esta ordenanza y la confirmó en 1704. Este mismo año, se alzó contra el emperador el príncipe de Transilvania, Ferenc II Rákóczy, cuyas tropas entraron en Pécs. Cuando se retiraron, y antes de la llegada de los imperiales, las guerrillas serbo-ortodoxas que apoyaban al Emperador, se vengaron del movimiento de conversiones al catolicismo y del envío de sus correligionarios a las afueras de la ciudad. Los serbios fueron más crueles que los mismos sublevados de Rákóczy. Buscaron al P. Mihály Prentaller (1671-1712), a quien culpaban de la ordenanza municipal, pero ya hacía años que había dejado Pécs. En cambio, encontraron a otros jesuitas en la casa: a los PP. György Borhi (15 abril 1672), predicador húngaro, a Jakab Jacobovich (c. 21 julio 1671), confesor croata, a István Moro (23 marzo 1672), profesor de retórica, y al maestrillo Mihály Borovecz (4 noviembre 1677), así como al sacerdote secular Lukács Smolanovich que se hospedaba con ellos, y los mataron. Asesinaron también a un canónigo, a otros dos sacerdotes y a tres franciscanos. Prendieron fuego a la ciudad, y su mayor parte quedó reducida a cenizas.

BIBLIOGRAFÍA: CSER PALKOVITS, I., *Pécs városa és jezsuitáinak multjából* (Budapest, 1942). LUKÁCS, *Cat generalis* 1:116s, 2:638, 1051, 1284. MESZLÉNYI, A., «Az 1704. évi pécsi vérfürdő» [muertes en Pécs, 1704] *Egyházi lapok* 65 (1942) 336-338.

L. SZILAS

**VID (VIDLICSKA), József.** Operario, víctima de la violencia.

N. 4 marzo 1898, Szarvas, Hungría; m. 3 diciembre 1952, Kistarcsa, Hungría.

E. 12 noviembre 1919, Feldkirch (Vorarlberg), Austria; o. 26 julio 1929, Budapest, Hungría; ú.v. 2 febrero 1932, Budapest.

Cursadas la filosofía (1921-1924) en Szeged y la teología (1926-1930) en Innsbruck (Alemania), hizo la tercera probación en Poughkeepsie (Nueva York, EE.UU.). Prefecto general (1932-1934) en el colegio de Kalocsa, pasó después a lo que sería la ocupación de su vida: la pastoral en la gran ciudad. En Budapest fue en los años treinta y durante la II Guerra Mundial una figura destacada. Superior (1939-1947) de la residencia, muy estimado como predicador, director de una activa congregación de profesionales, redactor de la revista *Mária Kongregáció*, así como un tiempo también de la revista *Magyar Kultúra*, participó en la organización para la liberación de los judíos, cuyo centro se encontraba en la casa de las *Congregaciones Marianas, junto a la residencia. Acabada la guerra, fue ecónomo de la provincia (1947), y con su gran experiencia contribuyó a su reconstrucció. En el proceso (diciembre 1948-febrero 1949) contra el cardenal József Mindszenty, V fue condenado a tres años de cárcel. Cumplida la pena, no fue puesto en libertad, sino que se le trasladó al campo de concentración de Kistarcsa, donde murió sin que ni siquiera le hubiera podido visitar ninguno de los treinta jesuitas, que estaban también presos en el mismo lugar.

BIBLIOGRAFÍA: *Memorabilia* 8 (1949) 181.

L. SZILAS

**VIDA COMÚN.** 1. Sentido de la expresión. 2. Vestido. 3. Sacerdotes honrados. 4. Bonete de los hermanos.

## I. ORIGEN Y SENTIDO DE LA EXPRESIÓN

Desde muy pronto, Ignacio de Loyola y sus primeros compañeros quisieron adoptar un estilo de vida religiosa no conventual. Pero no era fácil encontrar la forma de expresarlo. Después de varios tanteos, el texto *A* del Examen General (de 1550) formuló el principio: «En lo demás *la vida es común* en lo exterior» (*MonConst* 2:8). Esta afirmación capital pasó al texto *B*, de 1556 (*ib.* 9). Desde entonces, Ignacio y la tradición de la CJ usaron la expresión *vita communis* para definir en dos palabras su forma de vida exterior. Así, el fundador la emplea con toda naturalidad en una carta de 1556: «para conservar la salud y fuerzas para trabajar in vinea Domini se toma lo necesario, según la *vida común* de los que se moderan» (*EpIgn* 11:432). De igual modo, aparece muchas veces escrita por Jerónimo *Nadal, y Olivier *Mannaerts, por su parte, la trata con frecuencia en sus pláticas, algunas de ellas, exclusivamente sobre el tema. Niccolò *Orlandini le dedica el opúsculo 4 de su *Tratado*, y Francisco *Suárez y en general los

primeros comentaristas del *Instituto, mencionan muchas veces la cuestión de la vida común.

Ahora bien: desde el tiempo de Ignacio, *vita communis* era una expresión usada para significar mucho más que una forma exterior de vida. Por *vita communis*, la mayoría de las veces, se entendía: 1) en contraposición a la vida solitaria; 2) la «observancia común», es decir la obligación, en los religiosos, de respetar la disciplina de la casa; 3) la «comunión de bienes»: el religioso entrega a la comunidad lo que recibe, y todo lo que usa es de la comunidad. Al definir la vida exterior de la CJ por medio de la expresión *vita communis*, Ignacio empleaba, por lo tanto, estas palabras en un cuarto y nuevo sentido. No hace falta casi recordar que las Constituciones emplean también la fórmula *vita communis* en el sentido de vida común, observancia común, comunión de bienes; pero no es esto el objeto de este artículo.

La expresión «común en lo exterior» del Examen General ¿qué comprende o en qué aspectos concretos de su vida cotidiana, se debe llevar una vida ordinaria y común, semejante no a la de los conventos, sino a la de los *honesti sacerdotes*?: 1) en lo tocante a la alimentación y forma de vestir (*MonConst* 1:30); 2) en cuanto al lecho (*EpIgn* 3:41); 3) en lo que respecta a la habitación y vivienda (*MonConst* 3:93s). En general, debe regirse por el principio de la *vita communis* todo lo que en la vida moderna abarcan las expresiones: género de vida, modo de vida, estilo de vida. Lo cual significa mucho más que la sola cuestión de la forma de vestir y la ausencia de penitencias exteriores por regla. Así, el vivir una *vita communis* permite al operario mobilizar sus fuerzas vivas en servicio del Evangelio, estar liberado de obligaciones que pudieran obstaculizar su acción, dar a ésta más eficacia y universalidad; y facilita, además, el trato con el prójimo: «Este género de vida nos parece el más adaptado de todos, especialmente cuando estamos en trato común con otros, para ganarlos para Cristo. Pues las personas se alejarían de nosotros y no nos tendrían confianza, si en el vestir, en la comida y en otras cosas, nos vieran lejos de ser iguales; pues así como la semejanza favorece la amistad y familiaridad, la desemejanza la destruye» (*Nadal* 5:60). (*Comunidad).

## II. VESTIDO

Ya en 1539, Ignacio estaba decidido a no imponer hábito particular a sus compañeros (*MonConst* 1:20). El proyecto de Constituciones de 1541 lo afirma netamente: «el traer de los vestidos sea símil o poco disímil de lo que en las tierras se acostumbra» (*ib.* 1:41); y los esquemas preparatorios de 1544-1549 siguen la misma dirección: «el vestido de todos será común y honesto, y no fino ni curioso..., no haciendo más fuerza en los trajes de lo que el sacerdocio y la honestidad demanda» (*ib.* 211). Así pues, el adjetivo «común» aparece por primera vez cuando se define la vida exterior del jesuita. Del mismo modo, aparecen juntos por primera vez los términos «sacerdocio» y «honestidad». De este modo, se camina progresivamente hacia el principio de la *vita communis* y hacia las normas de la **Formula Instituti* de 1550: que los miembros de la CJ se vistan como los *honesti sacerdotes*. Que unos religiosos se vistieran como simples sacerdotes constituía una novedad en el siglo XVI. Entre las acusaciones de la Sorbona contra los jesuitas en 1554, destaca la de que no se distinguen en nada de los sacerdotes diocesanos (*EpIgn* 12:617; Fouqueray 1:209). Étienne Pasquier, abogado del parlamento de París, mostraba su extrañeza en carta (1565) a un amigo: «Esta Compañía lleva el nombre de religioso, pero de ello no lleva ni la cogulla, sino que anda en hábito de secular» (*FontNarr* 3:812). Sin embargo, no era la CJ la primera ni la única Orden, cuyos miembros se vestían con una sotana en vez de un sayal o una cogulla. Los clérigos regulares teatinos, fundados en 1524, y los barnabitas, fundados en 1533, se vestían igualmente como simples sacerdotes. Cuando Ignacio pasó por Venecia (1536-1537) conoció a los teatinos, pudo encontrar interesante una iniciativa que se adaptaba a sus propios planes.

El hecho de vestir un traje clerical en vez de un sayal podría parecer algo secundario. Pero no lo era cuando el sayal, usado por las órdenes religiosas desde hacía siglos, se había convertido en distintivo de toda una concepción de la vida religiosa. El solo cambio de vestimenta tomaba valor de cambio de mentalidad y comienzo de un nuevo ideal de vida religiosa apostólica, distinta de la monástica conventual. Los primeros jesuitas advirtieron esto con agudeza: la CJ no es una reunión de hombres encapuchados (Pedro de *Ribadeneyra: *De ratione Instituti Soc. Jesu* [Roma. 1864] 53).

## III. SACERDOTES HONRADOS

La *Formula Instituti* de Julio III (1950) precisó: «En lo tocante al alimento, vestido y otras cosas exteriores, seguirán el uso común y aprobado *honestorum sacerdotum*» (*MonConst* 1:380). Esta expresión de *honesti sacerdotes* fue usada siempre por los jesuitas contemporáneos de Ignacio cuando se trataba de su vida exterior: Diego Laínez (*Laínez* 5:581), Juan Alfonso de *Polanco (*PolCompl* 1:502), Pedro *Canisio (*Nadal* 3:791), Jerónimo *Nadal (*ib.* 3:355, 433; 4:516; 5:164, 176, 725). Esto prueba claramente que era un término usado en sus conversaciones, y que se refería a conceptos conocidos y evocaba temas familiares. Correspondía a un lenguaje que, pasado hoy de moda, se nos escapa. Para reconstruirlo, habría que recurrir a la tradición canónica de la época: en 1191, el decretista Bernardo de Pavía advertía que reagrupaba las decretales de los papas sobre vida exterior de los clérigos con un título de su invención, *De vita et honestate clericorum*, vuelto a usar en 1234 en la famosa colección canónica de Gregorio IX (libro III, título I). Más tarde, hasta el siglo XVI, las decretales de los papas y los cánones de los Concilios que hacían referencia a la forma de vida y de vestir de los clérigos seculares fueron siempre introducidas con el título de *De vita et honestate*

*clericorum*. De ahí que se hablase con toda naturalidad de *clericus honestus*: dos nociones relacionadas por simple asociación de términos. El *honestus sacerdos* no era una categoría jurídica, sino de «lenguaje». Enigmática para nosotros, no se entiende si no es en relación con toda una forma de hablar sobre el sacerdote, cuya fuente es el *De vita et honestate clericorum* de las decretales y comentaristas de otros tiempos.

En lenguaje de 1550, el *honestus sacerdos* puede ser definido como: un sacerdote que vive conforme a las reglas canónicas disciplinares; un sacerdote digno y de buenas costumbres, no sólo por su modo de vestir sino también por su respeto a las reglas de la decencia; un sacerdote modesto, lo que supone, entre otras cosas, guarda de los sentidos, moderación y prudencia en el modo de hablar. En fin, el *honestus sacerdos* de 1550 es un hombre atento a su entorno, que sabe dominarse para ordenar su comportamiento exterior.

M. DORTEL-CLAUDOT

## IV. BONETE DE LOS HERMANOS

El bonete es una prenda para la cabeza de varias hechuras y comúnmente de cuatro picos, que usan los clérigos, colegiales y graduados. El bonete vino a ser símbolo de honor. En la CJ hasta la mitad del siglo XX era parte del atuendo de sacedotes y escolares. Las marcadas distinciones sociales y profesionales de los tiempos explican en parte la legislación de cuatro de las congregaciones generales sobre el uso del bonete entre los hermanos. Ésta y otras diferencias en el vestido indujo a algunos hermanos justamente orgullosos de su vocación religiosa, a creer que si no se les permitía el uso del bonete, no serían reconocidos como auténticos religiosos.

Ya en la CG I de 1558 (d. 95, can 23, 26; *Institutum S.J.* 2:177, 525) se discutió la cuestión del uso del bonete entre los hermanos. La decisión se dejó en las manos de cada provincial. Se acordó permitirlo a los que servían a la Misa como acólitos, aunque sólo el P. General podía conceder el uso de la sobrepelliz. En el mismo decreto 95, la congregación decidió que el vestido de los hermanos, que debía ser decoroso según la usanza de la nación, fuese tal que los distinguiera a la vez de los sacerdotes de la CJ y de la gente seglar. La II CG (1565) fijó que la sotana y el manteo de los hermanos fuese medio palmo más corto que el de los padres. En 1573, la CG III (d. 22; *ib.* 224) puso todo el asunto del bonete de los hermanos en manos del general, que decidiría lo que convenía más en cada provincia. En 1608, la CG VI (d. 30, *ib.* 303) no quiso hacer cambio en este punto, e impuso penas a los recalcitrantes. En 1615, la CG VII (d. 24, n. 2; *ib.* 325) decretó que en el futuro ni siquiera el general concediera el uso del bonete a nuevos hermanos en Europa. Se dejaba en manos del general permitirlo en las provincias de las Indias. La CG VIII (1648), tras larga discusión «antes de que materia tan delicada fuese decidida por voto secreto» (d. 21; *ib.* 349), prohibió que los hermanos admitidos en adelante llevaran el bonete, aunque los que estaban ya en la CJ lo podían usar si tal era la costumbre del lugar.

La cuestión resurgió, aunque indirectamente, después de la *restauración de la CJ (por última vez según parece) en la CG XXII (d. 44, n.6) de 1853. No había necesidad de cambio. Entretanto, la cuestión dejó de ser apremiante y se consideraba que no duraría mucho. El bonete, que forma parte del vestido clerical de escolares y sacerdotes en funciones públicas dentro y fuera de la iglesia, no ha sido abolido oficialmente, pero desde la mitad del siglo XX ha ido desapareciendo.

FUENTES: *MonConst* 1:ccii, 452. *Institutum S.I.* 3:532, 577, 736. NADAL 3:877 [vestido]; 4:498-500, 917 [recreación], 924 [vestido]; 5:909. DÁVILA, *Pláticas* 118-129. MANAREO, O., *Exhortationes super Instituto S.I.* (Bruselas, 1912) 793. *Epistolae* 1:380-384; 2:315-318. *AR Index-2* 29; 20 (1988) 117-121. *Manual* 159, 243-245. AICARDO 2:858-885. ARREGUI 901.

BIBLIOGRAFÍA: ALDAMA, A. M.ª DE, *Comentario a la Parte VI de las Constituciones* (Roma, 1989; Saint Louis, 1995). ARRUPE, *Identidad* 691. ARZA, A., «El bien común y el particular en las Constituciones de la Compañia», *Manresa* 63 (1991) 451-499. ASTRAIN 3:691s; 5:285-300. BORRÀS, A., «En torno a la indumentaria de los jesuitas españoles en los siglos XVI y XVII», *AHSI* 36 (1967) 291-298. DORTEL-CLAUDOT, M., *Le genre de vie extérieur de la CJ* (Roma, 1971). ÍD., *Mode de vie, niveau de vie et pauvreté de la CJ* (Roma, 1973). GLORIEUX, J. M., «Saint Ignace et la manière de se vêtir», *Vie consacrée* 56 (1984) 114-118. JOUVANCY, 5:919s. LEWIS, M., «The First Jesuits as "reformed priests"», *AHSI* 65 (1996) 111-126. OSUNA, J., *Amigos en el Señor* (Madrid, 1998). SCADUTO, M., «La strada e i primi gesuiti», *AHSI* 40 (1971) 323-390. STOECKIUS, H., *Die Reisenordnung der Gesellschaft Jesu im XVI Jahrht* (Heidelberg, 1912).

J. AIXALÁ (†)

**VIDAL, Pedro.** Canonista.

N. 20 julio 1867, Igualada (Barcelona), España; m. 24 octubre 1938, Roma, Italia.

E. 26 julio 1884, Veruela (Zaragoza), España; o. 1899, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1902, Roma, Italia.

Tras el noviciado y juniorado, cursó la filosofía (1888-1891) y la teología (1896-1900) en Tortosa, con el intermedio de un año de magisterio en Valencia y cuatro en Veruela. Hecha la tercera probación (1890-1891) como ayudante del maestro de novicios en Veruela, estudió (1901-1903) derecho canónico en la Universidad *Gregoriana de Roma, bajo la dirección de Franz *Wernz. Enseñó (1903-1906) teología dogmática en Tortosa hasta su vuelta a Roma para enseñar derecho canónico como sucesor de Wernz, que había sido elegido General de la CJ. V permaneció en Roma hasta su muerte. Fue miembro de la Comisión para la codificación del derecho canónico, y luego de su Comisión de intérpretes. Perteneció también a seis congregaciones romanas. Adaptó la obra de Wernz, *Ius decretalium*, al Código de 1917.

OBRAS: *Ius canonicum* [con F. Wernz], 7 v. (Roma, 1923-1938).

BIBLIOGRAFÍA: «P. Petrus Vidal (Aragoniae)», *Memorabilia* 6 (1937-1938) 734-735. *EC* 12:1389. *LTK* 10:778.

E. OLIVARES

**VIDAURRE (GÓMEZ DE VIDAURRE) Y GIRÓN, Felipe.** Historiador.

N. 1 mayo 1740, Concepción (VIII Región), Chile; m. 11 enero 1818, Cauquenes (VII Región), Chile.

E. 15 junio 1755, Santiago (Región Metropolitana), Chile; o. c. 1765, Santiago; ú.v. 15 agosto 1773, Imola (Bolonia), Italia.

Enseñaba gramática en el colegio San Miguel de Santiago cuando llegó el decreto de *expulsión promulgado por Carlos III (1767). Fue conducido al Callao (Perú), de donde zarpó para el Puerto de Santa María (España) el 25 abril 1768. Al año siguiente, llegó a Imola (Estados Pontificios), ciudad asignada a los de la provincia de Chile, donde escribió la *Historia geográfica, natural y civil del Reino de Chile*, basada en parte en la de Miguel de *Olivares. Su obra llega hasta finales de siglo, pasada la expulsión de los jesuitas. Tras la *supresión de la CJ en 1773, se estableció en Bolonia (1774-1785) y, luego, en Senigaglia, desde donde envió el manuscrito de su historia (enero 1789) al gobierno español. Conservado en la Real Academia de la Historia de Madrid, se publicó en Chile (1889), con dos mapas e ilustraciones de plantas, animales y objetos típicos del país, también obra suya.

Estando en Roma, salió el decreto de Carlos IV (11 mayo 1798), que permitía a los antiguos jesuitas volver a sus países de origen. En 1800, V partió de Málaga a Buenos Aires (Argentina) y, una vez en Chile, residió en Concepción. Un nuevo real decreto (1802) mandó enviar de vuelta a los Estados Pontificios a los antiguos jesuitas, pero las autoridades no lo cumplieron con respecto a V, por su estado delicado de salud. Permaneció en el país y pudo seguir gozando de la pensión otorgada por el gobierno a los antiguos jesuitas. Partidario de la independencia de Chile, fue privado (1810) de su pensión y confinado durante cuatro meses en la isla de Quiriquina. En Santiago una calle lleva su nombre.

OBRAS: «Historia Geográfica Natural y Civil del Reino de Chile», *Colección de Historiadores de Chile* 13 y 14 (Santiago, 1889). «Conversaciones familiares de un americano con sus hijos, Caupolicán y Colocolo». [Cartas, 1798], AHN, *J 118*.

BIBLIOGRAFÍA: *DBCCh* 366s. ESTEVE BARBA 626s. FONTECILLA, A., «DHBCJ Chilenos», 106-108. HANISCH, *Itinerario*, 231, 322. RAMÍREZ, H. R., «...los PP. Felipe Gómez de Vidaurre... y sus obras descriptivas del Reyno de Chile». *Revista de Geografía Norte Grande* (Santiago, 1994), 51-60. SOLAR, E., *Semblanzas literarias de la Colonia* (Buenos Aires, 1979) 189-219.

E. TAMPE

**VIDLICSKA, József, véase VID, József.**

**VIEGAS, Artur, véase ANTUNES, António.**

**VIEGAS, Brás.** Escriturista, predicador, escritor.

N. 1553, Évora, Portugal; m. 22 agosto 1599, Évora.

E. 15 febrero 1569, Évora; o. 1577/1578, Roma, Italia; ú.v. 24 septiembre 1595, Évora.

Estudiaba lógica en la universidad de Évora cuando entró en la CJ. En la misma universidad cursó filosofía. Enseñó dos años humanidades en el colegio Sto. Antão de Lisboa. En noviembre 1575, casi terminado su primer año de teología, fue enviado a Roma para continuarla en el *Colegio Romano. Acabada la teología, volvió a Portugal. Quedó muy resentido por considerarse injustamente preterido cuando no se le concedió la *profesión solemne y, en un momento de perturbación, huyó de la CJ y se acogió a un convento franciscano. El provincial consiguió hacerlo volver al colegio de Évora. No aquietándose, sin embargo, y continuando con su idea de hacerse franciscano, los superiores decidieron enviarlo a Roma. V declinó la invitación que le hizo el mismo P. General Claudio Aquaviva, y prefirió quedarse en Portugal, donde poco a poco se fue serenando su espíritu.

Enseñó Sgda. Escritura quince años en Coímbra y en Évora. En 1592, el *visitador Pedro da *Fonseca le adjudicó la cátedra de Sgda. Escritura en Évora, donde se doctoró. Fue también famoso predicador. Por fin, emitió la profesión solemne en 1595. A su temperamento irritable juntaba un carácter muy afable. La carta anua de 1599 dice de él que no sólo auxiliaba a la CJ por el conocimiento que poseía de casi todas las ciencias, sino que era también querido por su virtud y suavidad de costumbres. Fue un orador eximio, un poeta no vulgar y un intérprete de la Sgda. Escritura, que enseñaba con reconocida reputación. Dejó preparados unos comentarios exegéticos sobre el Apocalipsis, que editó Fernão *Rebelo, y tuvo once ediciones hasta 1617. Esta obra fue muy apreciada por los especialistas, especialmente por Francisco *Suárez, profesor entonces en Coímbra. El patriarca de Etiopía, Afonso *Mendes hizo que Luís de *Azevedo la tradujera (1625) al etíope, y se servía de ella en sus controversias con los nativos.

OBRAS: *Commentarii exegetici in Apocalypsim* (Évora, 1601). *Meditações sobre os misterios de Paixão, Resurreição e Ascensão e Vinda do Espirito Santo* (Lisboa, 1601). «Victoria pro Messia», «In Jonam», «In Aggaeum», «In Zachariam», «In celebriores utriusque Testamenti visiones»; «Compilatio operum Dionisii Areopagitae» (BNL).

BIBLIOGRAFÍA: FRANCO, *Imagem Évora* 857. ÍD., *Ano Santo* 474. *GEPB* 35:209. MARTINS, F., «A simbologia numérica nos "Commentarii..." do P. B.V.», *Via Spiritus* 6 (1999) 65-90. RODRIGUES 2/1:610; 2/2:651. ÍD., *Formação* 258. SOMMERVOGEL 8:652s. STEGMÜLLER 79s.

J. VAZ DE CARVALHO

**VIEILLEDENT, Paulino.** Misionero.

N. 17 noviembre 1878, Chanac (Lozère), Francia; m. 22 junio 1958, Fortaleza (Ceará), Brasil.

E. 26 octubre 1894, Barro (Torres Vedras), Portugal; o. 27 agosto 1911, Enghien (Hainault), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1912, Bahia, Brasil.

Estudió en la escuela *apostólica de Burdeos. Deseando ir a la misión portuguesa del Zambeze (Mozambique), entró en la CJ en Portugal. Hizo la filosofía y el magisterio en el colegio de S. Fiel, y cursó la teología en Enghien. El estallido de la revolución portuguesa de 1910 le impidió volver a Portugal, e hizo la tercera probación en Canterbury (Inglaterra). Llegó al Brasil en 1912, y trabajó doce años en el instituto S. Luís Gonzaga de Caeteté (Bahia). Enviado (1924) a Baturité (Ceará), dirigió algún tiempo la construcción de la escuela apostólica, y fue coadjutor en Mulungú. Trasladado (1926) a Fortaleza, ayudó a la construcción de la casa de ejercicios de Cristo Rey, donde fue superior (1930-1942). Hombre de gran iniciativa, fundó la *União Popular de Operários Católicos* de Aldeota, y dirigió el periódico *A Voz de Cristo Rey*. Fue promotor de retiros y confesor muy solicitado.

F. AZEVEDO

**VIEIRA, António.** Misionero, orador, escritor.

N. 6 febrero 1608, Lisboa, Portugal; m. 18 julio 1697, Bahia, Brasil.

E. 5 mayo 1623, Bahia; o. 10 diciembre 1634, Bahia; ú.v. 21 enero 1646, Lisboa.

Hijo de Cristóvão Vieira y Maria de Azevedo, partió de niño al Brasil con su familia. Estudió en el colegio de Bahia, y entró en la CJ. Hecho el noviciado, cursó los clásicos y aprendió algunos dialectos del Brasil. Su primera obra, escrita (septiembre 1626) en latín y traducida por él mismo al portugués, *Carta Anua da Província do Brasil*, se reeditó muchas veces. En ella relata la invasión (1624) de Bahia por los holandeses. Enseñó humanidades y retórica en el colegio de Olinda (1627-1630), y estudió filosofía y teología en Bahia, donde adquirió el grado de maestro en artes. Concluidos sus estudios, se dedicó a la predicación en las aldeas de la región de Bahia.

En 1641 llegó a Brasil la noticia de la restauración de Portugal (1 diciembre 1640), con el duque de Braganza como rey Juan IV. El virrey D. Jorge de Mascarenhas envió a su hijo Fernando en la embajada que prestaría vasallaje al nuevo monarca, y V iba también en la comitiva. Recibido (mayo 1641) por Juan IV, desde entonces los dos quedaron amigos para siempre. V predicó su primer sermón en la capilla real el 1 enero 1642. En sus numerosos sermones de ese tiempo, no se limitaba a exhortar a los portugueses a perseverar en la lucha contra España, sino que además proponía medios concretos para resolver los problemas. Predicaba, aconsejaba, hacía planes y escribía memoriales. El Rey le nombró predicador de la corte; le consultaba sobre asuntos de Estado y le defendía de sus adversarios. V se preocupaba por la deplorable situación económica de Portugal, y para remediarla procuró atraer los capitales de los judíos portugueses del extranjero y de los *cristianos nuevos del reino. Propuso a Juan IV la fundación de dos compañías de comercio, una oriental y otra occidental. El proyecto suscitó adversarios, entre ellos la *Inquisición, porque el plan establecía que el dinero investido en las compañías quedaba exento del fisco. Los inquisidores temían que se les escaparan los bienes de los judíos condenados por su tribunal. V aconsejó al Rey que, para estimular la vuelta de los judíos, les eximiese de la confiscación de bienes, caso de ser condenados por el Santo Oficio. El Rey siguió los consejos de V, y en el edicto de 6 febrero 1649 perdonaba «aquella pena» y fundaba la Compañía General de Comercio del Brasil.

V gozaba de la confianza del rey hasta tal punto, que el monarca le encomendó (1646) misiones diplomáticas en cortes extranjeras. V estableció contactos con los judíos de Rouen (Francia) y Amsterdam (Holanda) prometiendo restituirles a la patria. Consiguió que volvieran al reino los judíos portugueses del exilio, y que los emigrados y los cristianos nuevos residentes en Portugal invirtieran sus capitales en la Compañía del Brasil. En el apogeo de su carrera política, V se sirvió del Rey para promover la creación de una nueva provincia de la CJ en Alentejo, lo cual fue considerado por los superiores jesuitas como una falta grave de disciplina. El P. General Vicente Carafa ordenó que se le despidiese de la CJ. No queriendo V salir ni aceptar una mitra episcopal, el Rey prohibió que se hablara del caso; él se sentía también alcanzado por la orden contra V, ya que los motivos para la expulsión de V los consideraba como en servicio suyo y del reino.

Como prueba de su estima, Juan IV envió a V en misión diplomática a Roma. Partió V de Lisboa (8 enero 1650) con una doble finalidad: promover la sublevación contra los españoles en el reino de Nápoles, y tratar del casamiento del príncipe Teodósio con la hija de Felipe IV de España, asegurando la cláusula de que Lisboa fuese la capital de la Unión Ibérica. Al conocer el embajador español las actividades de V, avisó al P. General Francisco Piccolomini que le retirase de Roma. V dejó Roma y en junio 1650 se dirigió a Lisboa.

En Roma había tratado con Piccolomini de la restauración de la misión del Marañón. En 1651 V se ocupó de los preparativos para esa misión, aunque Juan IV sentía mucho que V dejase la corte. V partió de Lisboa el 22 noviembre 1652 como superior, llevando consigo un grupo de jesuitas, y llegó a S. Luís de Marañón el 16 enero 1653. En esta segunda estancia en el Brasil (1653-1661), desarrolló una asombrosa actividad misional. Aplicó su sueldo de predicador real a las misiones de Marañón y Pará. En el Marañón, predicó el sermón de las tentaciones, contra la esclavitud de los indios el 2 marzo 1653. El 13 diciembre partió para Tocantins; sobre esta expedición escribió una narración célebre por su belleza literaria. V luchó decididamente en favor de los indígenas, lo que le valió el ser llamado «Paiaçu» (padre grande). Aprendió los dialectos de las diversas tribus y pudo escribir un catecismo en seis lenguas diferentes. Durante sus largas y penosas estancias en la vasta Amazonia, visitaba las aldeas, en canoa o a pie. Apoyándose en un documento que le confería poderes para libertar esclavos, tuvo que enfrentarse a violentas reacciones de los colonos.

Escribió cartas a Juan IV proponiéndole medidas eficaces para acabar con la explotación de los indígenas. Al fin decidió volver a Portugal para informar personalmente al Rey. Antes de zarpar para Lisboa, predicó (13 junio 1654, fiesta de San Antonio) en San Luís el famoso «sermón a los peces», en el que en forma de sátira denunció la injusta cautividad de los indios. Bien recibido por el Rey en Lisboa, V alcanzó de él una nueva ley en favor de los indios: quedaba prohibido hacer guerra ofensiva contra ellos, y sus aldeas serían regidas directamente por los jesuitas. A 16 mayo 1655 regresó V al Marañón provisto de este importante documento. Reemprendió su apostolado misionero; pidió misioneros del Brasil y de Portugal; favoreció la apertura del noviciado del Marañón para formar futuros misioneros, y escribió el «Reglamento de las Misiones». Visitó el bajo Amazonas hasta el río Tapajós (1659) y la sierra de Ibiapaba, en el Ceará (marzo-junio 1660).

En 1658 V predicó la oración fúnebre de Juan IV. A orillas del Amazonas, escribió (1659) la epístola *Esperanças de Portugal-Quinto Império do Mundo*, en la que procuraba consolar a la reina viuda D. Luisa de Guzmán. La misiva fue enviada a su hermano en religión y amigo, André *Fernandes, para que la entregase a la Reina. Los inquisidores sospecharon que en ese escrito había materias condenables y obligaron a Fernandes a consignar el original de las *Esperanças*, para ser examinado. Lo estudiaron varios calificadores y lo enviaron a Roma, donde la censura condenó el profetismo del visionario, llamado Bandarra, y encontró la obra llena de absurdos y desatinos (llegó a señalar fechas para la resurrección de Juan IV [véase *Verbo* 18, 1088]).

Entretanto, la asamblea de Pará reclamó de V el permiso para invadir la selva y cazar esclavos. V se opuso, declarando que las dificultades no se debían a la falta de esclavos. Pero los colonos se alzaron contra la aplicación que se hacía de la ley favorable a los indios, y organizaron motines en Pará y Marañón. V, junto con otros jesuitas, fue preso y enviado a Lisboa, adonde llegó a principios de noviembre 1661. Los inquisidores quisieron procesarlo inmediatamente, pero el marqués de Marialva y la Reina se opusieron. Durante la regencia de D.ª Luisa, V siguió gozando de prestigio en la corte; predicó en la capilla real el sermón de Epifanía (llamado «de las misiones o de Amazonia»), en defensa de los misioneros (1662). Nombrado confesor del príncipe D. Pedro, la Reina se declaró protectora de la misión de Marañón.

Poco después (junio 1662), ocurrió una revolución palaciega, que entregó el reino al inepto D. Alfonso VI, privando a D.ª Luisa de la regencia y exiliando a sus partidarios. V fue desterrado a Oporto y en febrero 1663 a Coímbra, con la prohibición de salir del colegio. La Inquisición aprovechó la ocasión para procesarle. El Consejo General del Santo Oficio ordenó a la Inquisición de Coímbra que le interrogara sobre las *Esperanças de Portugal*. Los interrogatorios fueron repetidos y no faltaron vejaciones. Los inquisidores le acusaron de sospechoso de judaismo y de errores contra la fe. V, en vez de ocuparse de su defensa, prefirió continuar la redacción de su *História do Futuro*. Aprovechando la prolongación del plazo dado para presentar su defensa, escribió una introducción a su *História*, titulada *Livro Anteprimeiro*. A pesar de sus constantes dolencias, V fue encarcelado (1 octubre 1665) en la prisión de la Inquisición, donde sólo disponía de dos libros: la Biblia y el breviario. En esta situación escribió dos largas *Representações* en defensa de su milenarismo, que pueden considerarse un resumen de su *História do Futuro*. En el curso de treinta interrogatorios se demostró la fulgurante inteligencia de V en contraste con la mediocre teología del inquisidor Alexandre da Silva.

El 23 noviembre 1667 D. Alfonso abdicó por incapacidad, y D. Pedro subió al trono. El cambio político movió a la Inquisición a concluir el proceso contra V. El 23 diciembre fue leída la sentencia, con la enumeración de sus errores y la imposición de las penas: privación perpetua de voz activa y pasiva, prohibición de predicar, y la reclusión por tiempo indeterminado en una casa de la CJ. Pero, por la intervención de la corte y del propio D. Pedro, V quedó libre el 12 junio 1668. En la capilla real predicó varios sermones; sin embargo, pese a los éxitos obtenidos en la predicación, vivía amargado por la sentencia de condena. Decidió, pues, ir a Roma para encargarse personalmente de la revisión de su proceso. En septiembre 1669 partió para Roma con la misión pública de promover la beatificación de Inácio de *Azevedo y sus 39 compañeros martirizados (1570), cerca de las Canarias, cuando navegaban hacia el Brasil. En Roma, V predicó sermones que deslumbraron a la corte pontificia y a la reina Cristina de Suecia. No sólo predicaba en portugués, sino también en italiano, con éxitos clamorosos. Además de ocuparse de la beatificación de los *mártires del Brasil, solicitó por todos los medios la revisión de su proceso en la Inquisición y su rehabilitación como teólogo ortodoxo.

Aunque V se consideraba exiliado, se interesaba por los sucesos de Portugal. En mayo 1671 un vulgar ladrón profanó el sagrario de la iglesia del monasterio de Odivelas, junto a Lisboa. Al punto muchos se amotinaron contra los cristianos nuevos, quienes, perseguidos por la Inquisición, interpusieron recurso a Roma, para lograr un perdón general de los delitos de competencia del Santo Oficio, y un cambio en el estilo y en los procedimientos de este tribunal. En Roma, V se ocupó con todas sus energías del caso de Odivelas y de la defensa de los judíos, denunciando los procesos bárbaros de la Inquisición portuguesa. Redactó un escrito titulado *Desengano Cathólico sobre a causa da gente de nação hebrea*, y demostró que el litigio sólo podía ser decidido por el Papa y no por los inquisidores y obispos portugueses. Por este tiempo se publicaron, bajo el nombre de V, muchos escritos en favor de los cristianos nuevos. A pesar de ocuparse a fondo de este conflicto, insistía también en la revisión de su proceso. Para esto recurrió a influyentes personalidades portuguesas. Como este recurso no dio resultado, escribió varios memoriales: uno dirigido a los cardenales del Santo Oficio, otro al

Papa, que remitió también a los mismos cardenales. En estos memoriales V expuso cómo se desarrolló el proceso de Coímbra, los defectos e injusticias que lo invalidaban, y las razones con que él apoyaba las proposiciones que se le censuraban. Al fin, obtuvo (17 abril 1675) de Clemente X el breve que le declaraba exento de la Inquisición portuguesa.

Aunque libre de la pesadilla de la Inquisición, V no se resignaba a vivir lejos de Portugal. Renunció a las «doradas cadenas» que le ofrecían en Roma y llegó a Lisboa el 23 agosto 1675. Recibido con frialdad por D. Pedro, se dedicó a preparar la edición de sus sermones. Fue llamado a los Consejos de Estado como perito en las cuestiones del Marañón y consiguió otra nueva ley favorable a la libertad de los indios (1680). Embarcó para el Brasil con otros jesuitas (27 enero 1681) y como residencia escogió la Quinta do Tanque, casa de campo junto a Bahia. Allí continuó preparando la edición de sus sermones y la redacción de su *História do Futuro*. También comenzó a escribir en latín la «Clavis Prophetarum», obra en la que quería exponer su milenarismo según la doctrina ortodoxa, excluyendo el lusocentrismo exagerado de la *História*. Sus otros negocios no le permitieron concluir la «Clavis». A sus ochenta años fue nombrado *visitador del Brasil y del Marañón, pero sin salir de Bahia (1688). Como visitador insistió en la ida de misioneros portugueses al Brasil y a la región del Amazonas. Promovió las misiones de los quiriris de las zonas lejanas e incultivadas de Bahia y les ayudó con el fruto de la venta de sus libros. Acabado el trienio de visitador, se quedó en la Quinta do Tanque, donde continuó preparando sus libros para la imprenta. En colaboración con el gobernador, A. L. Gonçalves da Câmara Coutinho, redactó el «Regimento para o governo dos indios» (1692). Agotado por las enfermedades y la vejez, pasó al colegio de Bahia, donde murió.

*Personalidad*. Predominan dos aspectos, igualmente excesivos, el visionario y el activo. La utopía de su vida fue el «Quinto Imperio» que debía realizar Juan IV. V vivió animado de una escatología, en la que el milenarismo se concretizó en el profetismo patriótico. En él están mezcladas la alucinación y la lucidez. Su profetismo fue particularmente analizado por J. Lúcio de Azevedo, Hernâni Cidade, Raymond Cantel y J. van den Besselaar. Su tendencia visionaria se conjugaba con la angustia de la acción y de sus luchas, tanto que las dificultades, en vez de desanimarle le estimulaban. Atravesó siete veces al Atlántico, recorrió miles de kilómetros a pie o en canoa, no obstante su frágil salud y «escupiendo rojo» (era probablemente un tuberculoso crónico).

*Orador y escritor*. Las dos componentes de su personalidad le provocaron un «complejo de Apocalipsis»: se sentía llamado a revelar el sentido de los sucesos de Portugal y del mundo para ofrecer consolaciones en los males de la vida presente. Ese es el mensaje de *História do Futuro*, de ciertos sermones, de la *Defesa perante o Tribunal do Santo Ofício*. De este «complejo de Apocalipsis» surge una segunda característica, la «mutación» espectacular o visión del mundo como escenario de grandes sucesos. V encuentra la multiplicidad de reflexiones sobre el hecho humano en el espacio sagrado y maravilloso de la Biblia. El orador establece así el fundamento de la alegoría: «Todo en la Sagrada Escritura es divino, todo es raro, todo es maravilloso.» La estructura de sus sermones es bastante libre, sin el esquema deductivo y riguroso del modelo francés; expone o desarrolla una idea como en ondas concéntricas o, imitando la pintura barroca, en diversos planos de profundidad hasta llegar a la aplicación del suceso presente. En esta abundancia, en apariencia desordenada, todo es regido por un orden sutil o por la analogía hacia la profundidad y el misterio. El estilo es natural y transparente, con dominio del vocabulario, donde la imagen tiende a transformarse en alegoría, el pensamiento parece dibujar volutas que emanan unas de otras, tomando una y otra vez el tema. Su exposición pretende no sólo convencer, sino también impresionar, conmover y estimular.

Su producción literaria es vasta y variada; además de sus sermones, escribió tratados proféticos, cartas y opúsculos sobre cuestiones políticas o sociales. Imprimió doce de los quince volúmenes de sus sermones, que forman la parte más importante de su herencia literaria y son preferidos por los lectores actuales. Son sermones religiosos o que tratan de cuestiones políticas, sociales o económicas, siempre con un fondo religioso y a partir de un texto bíblico. Su correspondencia abarca cerca de 800 cartas, que a su vez pueden dividirse en «epístolas», bastante largas, que tratan sistemáticamente un asunto, «familiares», y otras de géneros variados. V escribió también opúsculos sobre los cristianos nuevos, el despotismo de la Inquisición, la libertad de los indios, etc. Sus obras tuvieron muchas ediciones y se tradujeron a diferentes lenguas europeas. Algunos de sus escritos recibieron nombres diversos en sucesivas ediciones.

FUENTES: «De causa V. in Brasilia», ARSI FG mss *72*.

OBRAS: «Clavis Proph.», ARSI *Opp NN 137-138*; APUG FC *354-359*, *1165*. «De Regno Xti.», ARSI *Opp NN 139*; APUG FC *1165B*. *Obras Escolhidas*, 12 v., ed. A. Sérgio y H. Cidade (Lisboa, 1951-1954 [1-2. *Cartas*. 3. *Política*. 4. *Os Judeus e a Inquisição*. 5. *Em defesa dos índios*. 6. *Vieira perante a Inquisição*. 7. *Varia*. 8-9. *História do Futuro*. 10-12. *Sermões*]). *Cartas*, ed. J. L. d'Azevedo, 3 v. (Coímbra, 1925-1928. Lisboa, 1997). *Sermões italianos* (Viterbo, 1998). *História do Futuro (Livro anteprimeiro)*, 2 v., ed. crítica de J. van den Besselaar (Lisboa, ²1983). [Sermones], 2 v. (Santander, 1926-1928); *Sermons*, trad. L. Trías (Barcelona, 1994). *Historia del Futuro*, ed. L. Trías, E. Nogueras (Madrid, 1987). *Sermon against the Dutch Armes*, ed. F. Smulders (Frankfort, 1996). SOMMERVOGEL 8:653-685.

BIBLIOGRAFÍA: AZEVEDO, L. DE, *História de A. V.*, 2 v. (Lisboa, ²1931). CIDADE, H., *Padre A. V.* (Lisboa, 1979). LEITE 4:432s; 9:192-363, 402-412. RODRIGUES 3/1:425-502. ABREU RIVAS, R., *La motivación en la predicación de A. V.* (Diss PUG. Roma-Batleford, 1984). BORGES, P. A. ESTEVES, «História e escatologia em A. V. Introdução ao tema do "Quinto Império" na "Defensa perante o Tribunal do Santo Ofício"», *RevPortFilos* 45 (1989) 97-124. CANTEL, R., *Les Sermons de V. Étude de style* (París, 1959). ÍD., *Prophétisme et Messianisme dans l'oeuvre d'A. V.* (París, 1960). *DS* 16:738-744. GIL, F., «La preuve de la prophétie», *Annales*

*E.S.C.* 46 (1991) 25-44. GRAHAM, R., *The Jesuit A. V. and his Plans for the economic Rehabilitation of Portugal* (São Paulo, 1978). HAUBERT, M., *L'Église et la defense des sauvages. Le P. A. V. au Brésil* (Bruselas, 1964). HOFFMANN, R., *A. V. Rochuspredigt aus dem Restaurationskriegsjahr 1642* [intr., texto y com.] (Münster, 1981). *Marienlexikon* 6:627-630. MENDES, J., «Vieira, homem vertiginoso», *Brotéria* 90 (1970), 92 (1971), 145 (1997). PINTO DE CASTRO, A., *Retórica e teorização literária em Portugal* (Coímbra, 1973) 753. POLGÁR 3/3:620-636. SALDANHA, A. VASCONCELOS DE, «Le P. A. V. et la liberté des indiens», *BullFacLettres Strasbourg* 41 (1963) 483-516. ÍD., *Da idéia de «império» na obra do P. A. V.* (Roma, 1988). *Verbo* 18:1086-1091. VV, *Roma, Lisbona, Brasilia tra antichità e futuro. Diritto e profezia nel pensiero di A. V.* (Roma, 1988). VV, *Terceiro centenario da morte...*, 3 v. (Braga, 1999). VV, *Vieira escritor* (Lisboa, 1997). *BDCM* 702.

J. VAZ DE CARVALHO

**VIEIRA, Arlindo.** Misionero popular, escritor.

N. 19 julio 1897, Capão de Parapanema (São Paulo), Brasil; m. 4 agosto 1963, Diogo de Vasconcelos (Minas Gerais), Brasil.

E. 24 marzo 1923, Nova Friburgo (Rio de Janeiro), Brasil; o. 18 septiembre 1920, Botocatu (São Paulo); ú.v. 15 agosto 1933, Rio de Janeiro.

Estudió en el colegio jesuita de Itu (São Paulo) antes de entrar en el seminario de la diócesis de Botocatu. A los tres años de párroco (1920-1923) en Avaré, ingresó en la CJ y, tras una estancia en la casa de formación, trabajó (1928) en el colegio São Luís de Itu. Amplió sus estudios de teología (1929-1931) en la Universidad *Gregoriana de Roma e hizo la tercera probación (1931-1932) en Paray-le-Monial (Francia). De vuelta en el Brasil (1933), fue profesor y escritor en el colegio Santo Inácio de Rio de Janeiro. Con su obra *A decadência do ensino secundário* inició una defensa de la educación en el Brasil. Fundó la Associação dos Pais de Família, que contribuyó grandemente a la educación en los colegios jesuitas del Brasil.

Enviado (1940) al Instituto Aloisianum de São Paulo, se dedicó a las misiones populares en el interior, en las que encontró la realización más cabal de su vida; recorrió los estados de Minas Gerais, Rio de Janeiro y São Paulo, con enorme fruto general y suscitando numerosas vocaciones sacerdotales y religiosas. Completaba esta labor con la organización de semanas eucarísticas. Al mismo tiempo contribuyó con artículos en el *Mensageiro do Coração de Jesus*, el *Correio da Manhã* y el *Jornal do Comércio*. Sus retiros de carnaval, tenidos por radio en la ciudad de São Paulo, tenían una gran audiencia, y se publicaron en dos obras: *Em busca de Deus* y *O caminho que nos leva a Deus*. Murió después de la Misa en una de sus semanas eucarísticas.

OBRAS: *A missão da Impresa no Mundo Contemporaneo* (1937). *Em busca do Infinito* (Rio de Janeiro, 1961). *A decadência do ensino secundário* (Rio, 1935). *O Problema do Ensino Secundário* (Rio, 1936). *O Ensino das Humanidades* (Rio, 1936). *Subsídios para a Reforma do Ensino Secundário* (Rio, 1937). *A nova orientação do Ensino* (São Paulo, 1937).

BIBLIOGRAFÍA: LOPES, F. LEME, «A mensagem espiritual do P. A. V.», *Verbum* 27 (1970) 3-102, 403-419. MAIA, P. A., «A Educação, a Igreja e os jesuítas no Brasil» (São Paulo, 1991) 68s.

P. A. MAIA

**VIEIRA, Francisco.** Misionero, superior, visitador.

N. c. 1553, Mosteiro de Vieira (Vieira do Minho), Portugal; m. 21 diciembre 1619, *Macao, China.

E. 4 febrero 1574, Coímbra, Portugal; o. 1582, Goa, India; ú.v. 9 julio 1595, Goa.

Estudiaba humanidades en Braga cuando entró en la CJ. Se formó en Coímbra, Lisboa, Funchal (Madeira) y de nuevo en Coímbra. Aún escolar, zarpó de Lisboa para la India el 8 abril 1581 y estuvo a punto de muerte por enfermedad en San Lorenzo (Madagascar). Cursada la teología y ordenado de sacerdote, enseñó artes (1587-1590) y teología (1590-1597) en Goa. Fue consultor del Colegio S. Paulo al menos desde 1591, y rector (1597-1599) del de Cochín.

Elegido para ir a Roma como sustituto del procurador por la provincia de la India, partió en 1600 y, acabado su cometido, regresó de Lisboa el 25 marzo 1602 en la nave *S. Roque*. Al llegar a Goa, fue prepósito de la casa profesa hasta su elección (1605) como procurador en Roma por la provincia de Goa, separada ya de la de Cochín. Zarpó en la capitana *Nossa Senhora* en 1606, que naufragó en la isla de San Lorenzo, y tuvo que volver a Goa en la misma nave reparada a medias.

Tras su rectorado (1607-1609) en el colegio S. Paulo, fue provincial (1609-1615) de la provincia goana. En octubre 1615, le llegó la patente de Roma (28 enero 1615) como *visitador de la provincia de Japón y de la misión de China. En mayo 1616, salió de Goa y llegó a Macao el 13 julio, donde halló a los jesuitas de Japón que habían sido expulsados por Tokugawa Hidetada en noviembre 1614. Con ellos vivía un nutrido grupo de **dōjukus* y seminaristas al servicio y bajo el cuidado de la CJ. V apoyó el plan del controvertido provincial Valentim *Carvalho en favor de las nuevas misiones de Asia y muy pronto envió a dos jesuitas para abrir brecha en el reino de Camboya. En septiembre 1618, respondió al P. General Mucio Vitelleschi que seguía con el deseo de comenzar una nueva misión en Corea en la primera ocasión, aunque lo impedía de momento la persecución, tanto por parte de China como de Japón.

En agosto 1618, V llegó a Japón contra el consejo de sus consultores, pues quería confortar a los jesuitas, abrumados por el trabajo que realizaban en constante peligro de sus vidas. De sí mismo escribió V que, disfrazado como un viejo portugués, usó el nombre de João de Loureiro y se escondía por las casas y aldeas [*JapSin 17* 158v]. João *Rodrigues Giram [Annua 1619] añade que V visitó a todos sus súbditos, menos dos que estaban en la lejana zona de Oshū, y que pasó por los nueve daimyados de Kyūshū y otros de la zona de Kyōto, animando a los cristianos perseguidos a muerte. Durante sus catorce meses en Japón, más de un centenar de ellos padeció el martirio, incluido *Kimura Leonardo. V vol-

vió a Macao el 5 noviembre 1619, donde murió un mes y medio después.

La mayor parte de su vida misionera la pasó en la India, donde Francisco *Cabral y Alessandro *Valignano estaban enfrentados en su visión del panorama de la Iglesia japonesa. A pesar de advertir los defectos de Cabral, V recibió su influjo. Alfonso de *Lucena indicó que el visitador ofendió a los cristianos de Nagasaki, y Celso *Confalonieri le tachó de no muy afecto a los japoneses. Con todo, el contacto de V con el heroísmo de sus súbditos y de la Iglesia japonesa obró en él un evidente cambio de sentimientos, como lo muestran los informes que mandó a Roma. Por otra parte, las cartas privadas de otros misioneros son muy laudatorias dentro de su objetividad. En la India se le estimaba como superior y como profesor. Antes de ser provincial tomó parte en la separación de Cochín y Goa como provincias independientes. Una vez en Macao como visitador, su generosidad para las nuevas misiones de Indochina y la antigua de China fue criticada por algún jesuita de sentimientos menos universales, y loada por la mayoría. Promovió la redacción e impresión de un nuevo catecismo, corrigiendo los presuntos errores de Matteo *Ricci, y recomendó la traducción de la Biblia al chino. En contra de Carvalho apoyó la elección de *dōjukus* japoneses para su promoción al sacerdocio y les quitó el estudio del latín. En cambio, se opuso a enviar a Roma a varios de éstos, que querían cursar estudios eclesiásticos, ya que según V no ofrecían garantía vocacional. Algunos casos posteriores probaron la perspicacia previsiva de V.

FUENTES: ARSI: *JapSin 13 II, 17, 21 II, 25, 34-36, 38, 60, 114; Lus. 39, 41, 41 II; Goa 24 I-II, 27; Congr. 49, 51.* BPAL: *Jesuitas na Ásia 49-IV-66, 49-V-5.* BRAH: *Cortes 566; Jes. leg. 21. MonIap* 1:1323s. *DocInd* 12-13, 16.

BIBLIOGRAFÍA: CAMARA MANUEL, J. P. A. DE, *Missões dos Jesuitas...* (Lisboa, 1894) 144. DEHERGNE 291-291. RODRIGUES 2/2:461, 480. SCHÜTTE 1030. SOMMERVOGEL 8:685. STREIT 5:1053.

J. RUIZ-DE-MEDINA (†)

**VIEIRA, Inácio.** Profesor, confesor de príncipe.

N. 20 febrero 1678, Lisboa, Portugal; m. 21 abril 1739, Lisboa.

E. 30 julio 1692, Lisboa; o. c. 1708, Coímbra, Portugal; ú.v. 2 febrero 1712, Lisboa.

Alumno en el colegio Sto. Antão de Lisboa, entró en la CJ cuando estudiaba retórica. Cursó la filosofía (1695-1699) y las matemáticas (1699-1701) en la Universidad de Évora. Enseñó humanidades y retórica en el colegio Sto. Antão (1701-1704). Estudió la teología en el colegio de Jesús de Coímbra, al mismo tiempo que enseñaba matemáticas (1706-1708). Luego, enseñó matemáticas en la célebre *Aula da Esfera* del colegio de Sto. Antão (1709-1720).

Después de este largo magisterio, fue maestro de novicios cuatro años en Coímbra, ayudante del secretario general de la CJ en Roma; predicador de la casa profesa de San Roque, y rector del Seminario Irlandés (1732-1734) y del colegio de Sto. Antão (1734-1737), y confesor del infante Pedro, hijo segundo del rey Juan V; el infante no vería bien la expulsión (1759) de la CJ del reino. V compuso varios tratados sobre matemáticas, aún inéditos.

OBRAS: Tesis y Mss en *Verbo*.

BIBLIOGRAFÍA: *GEPB* 35:241. GUIMARÃES, R., *Les Mathématiques en Portugal* (Coímbra, 1909) 34. MACHADO 2:506. RODRIGUES 4/1:572. ÍD., *Formação* 295s. *Verbo* 18:1094.

J. VAZ DE CARVALHO

**VIEIRA, Sebastião.** Siervo de Dios. Misionero, superior, mártir.

N. c. 1573, Castro Daire (Viseu), Portugal; m. 6 junio 1634, Tōkyō, Japón.

E. 3 febrero 1591, Coímbra, Portugal; o. 1601, probablemente Coímbra; ú.v. noviembre 1611, Nagasaki, Japón.

Acabado el noviciado, estudió humanidades, filosofía y teología en Coímbra. Salió de Lisboa el 25 marzo 1602 y llegó a Goa (India), donde fue ocho meses socio del maestro de novicios. En 1603, estuvo en *Macao como maestro de novicios hasta 1604, que partió para Japón. Tras una breve estancia en Nagasaki y Hiroshima, regresó a Macao como «procurador de China y Japón». Hacia 1609 volvió a Japón, y fue superior de la residencia de Hiroshima (1613).

Al decretar (1614) Tokugawa Ieyasu la expulsión de los misioneros, marchó al destierro en Manila, pero al año siguiente volvió a Nagasaki, exilándose (1619) de nuevo en Macao. Elegido procurador en la II Congregación Provincial del Japón en Macao (1623), fue a Roma, donde informó a Urbano VIII sobre la situación de la misión. De regreso, salió de Lisboa (abril 1629) y, tras un largo viaje, desembarcó (1632) clandestinamente en Kuchinotsu (Nagasaki), donde realizó un intenso apostolado, transmitiendo las cartas del Papa entre los cristianos. Arrestado, desde la cárcel escribió algunas cartas. Sufrió, con cuatro jesuitas más, el tormento de la fosa, colgado cabeza abajo, en Edo (Tōkyō), entonces corte de los Tokugawa. Fue quizás el superior que más viajó por el oriente, debido en parte a las persecuciones y e parte por sus cargos de visitador y procurador a Roma.

OBRAS: *Littera Annua del Giappone del 1613* (Roma, 1617). [Cartas], ARSI, *JapSin 38, 57*; «Memorial do Procurador de Japão», *Congr 55. Relação da viagem que fez de Macao a Manila e de Manila ao Japão, 1633* (Coímbra, 1717).

BIBLIOGRAFÍA: *BS App 1* 1432-1434 [bibl.]. CARDIM, *Fasciculus* n. 79. FRANCO, *Imagem Évora* 154-190. *MonIap* 1:1323s. PROFILLET, *Martyrologe* 2:524-538. SCHÜTTE, F., «Documentos sobre el Japón conservados en la Colección Cortes», *BRAH* 147 (1960) 48-52. STREIT 5. TYLENDA 159-162.

J. LÓPEZ-GAY / R. YUUKI

**VIERA, Juan de, véase BEIRA, Juan de.**

**VIESCAS, Ramón.** Poeta, teólogo.

N. 11 diciembre 1731, Quito (Pichincha), Ecuador; m. 7 marzo 1799, Ravena, Italia.

E. 24 abril 1748, Quito; o. ca. 1758, Quito; ú.v. 19 marzo 1765, Quito.

Era ministro del colegio San Luis de Quito cuando se produjo la *expulsión de la CJ por decreto de Carlos III (1767). Con la mayoría de los miembros de su provincia, fue enviado a Ravena (Estados Pontificios), donde fue profesor de moral (1769-1773) de los jóvenes jesuitas. El cardenal Luigi Valenti Gonzaga le nombró prefecto de las escuelas públicas, un cargo remunerado que le permitió ayudar económicamente a algunos de sus compañeros. Con gran facilidad para la versificación, escribió poemas serios y jocosos, «sin altibajos ni en el buen gusto ni en la ejecución», según Aurelio *Espinosa Pólit. Para Marcelino Menéndez y Pelayo, V es, entre los poetas quiteños del siglo XVIII, «el que muestra más arte, mejor gusto y más sólidos conocimientos de humanidades». Sus obras principales son las odas «A los que procuran la extinción de la Compañía», y un epitafio a la CJ y al P. General Lorenzo Ricci, titulado «Canción». V publicó (1792) una obra en italiano sobre el *probabilismo, y fue uno de los defensores de la obra, *La venida del Mesías*, del antiguo jesuita chileno Manuel *Lacunza. Su defensa se publicó en la edición de la obra de Lacunza, editada en Londres (1826) por Raymond Ackerman.

OBRAS: *Risposta alle observazioni sopra le due lettere che riguardano il sagramento della penitenza, e che chiudono l'opera intitolata il sacerdote santificato* (Cesena, 1792). «Antología» en J. L. MERA, *Ojeada histórico-crítica sobre la poesía ecuatoriana* (Barcelona, ²1893) 117-149. ESPINOSA PÓLIT, A., *Los jesuitas quiteños del extrañamiento* (Puebla, 1960) 279-349.

BIBLIOGRAFÍA: A. ARIAS, ed., *Antología de poetas ecuatorianos* (Quito, 1944) 25-27. BATLLORI, *Cultura* 50, 52. ESPINOSA, P. M., «El P. Ramón Viescas», *Memorias de la Academia Ecuatoriana* (julio 1924). MENÉDEZ Y PELAYO, M., *Historia de la Poesía Hispano-Americana* (Madrid, 1949) 2:19. PALAU 27:2. SOMMERVOGEL 8:740.

J. VILLALBA

**VIETNAM.** *Introducción*. La república de Vietnam ocupa una larga franja en el este de la península de Indochina. Su superficie supera los 329.000 kilómetros cuadrados y la población se acercaba a 72 millones en 1995. A su primitiva religión animista se incorporaron el taoismo chino y la moral de Confucio, y siglos después el budismo en su versión hinayana. En el siglo XVIII, Vietnam estaba desmembrado en dos reinos: Annam al norte y Champa al sur. En Annam había dos cortes: Sikin y Tonkin. El pueblo aplicaba el nombre de la capital Tonkin a todo el reino, mientras que los portugueses llamaron Cochinchina a todo Annam, aunque luego reservaron ese nombre para la región central con la corte en Sinhoa (actual Hue). Una nomenclatura, con fines politico-administrativos durante el dominio francés, incluyó en el nombre de Annam la zona norte de Cochinchina, y rebautizó el sur, con Champa y parte de Camboya, como Cochinchina Oriental y Occidental. Para evitar confusiones restituimos los nombres de Tonkin, Cochinchina y Champa a los tres antiguos reinos del actual Vietnam. Las luchas intestinas fueron continuas entre estos reinos, y su tensión se protrajo hasta todo el siglo XVIII. Sin embargo, acogían a los forasteros desde siempre. En sus puertos invernaban mercaderes asiáticos, máxime chinos y japoneses. En el decenio de 1510 negociantes lusitanos y otros europeos se presentaron sin afán de conquista. Los reyes de los tres reinos esperarían con ansiedad la llegada de las naves de Malaca y *Macao, tanto por el lucro del comercio como por la eventual compra de armas de fuego.

En este clima de intereses comerciales, inestabilidad social y ambiciones personales, poco propicio para la evangelización, se desplegó la actividad de la CJ por más de siglo y medio. Su presencia estaba condicionada por la volubilidad de los reyes, la oposición de los bonzos y los motines de la plebe. Incontables fueron los destierros, que los jesuitas eludían a veces con disfraz de comerciante o con la fórmula legal de una «capellanía» en naves lusitanas. Más doloroso fue el acoso moral de los vicarios apostólicos de Propaganda Fide, que trataron duramente a los jesuitas. Esta situación, así como la inmensidad del territorio, motivó un apostolado itinerante en el que los jesuitas apenas daban abasto, con escasos domicilios fijos y centenares de estaciones subsidiarias, supervisadas por catequistas, también itinerantes, y atendidas por responsables de cada comunidad, y por asesores y monitores de sexo femenino que encauzaban la actividad de mujeres y niñas. Pese a todo, los jesuitas dedicaron parte de su energía a escribir y publicar obras de valor pastoral, literario y científico, muchas de las cuales se conservan, como puede verse en sus biografías.

## I. COCHINCHINA, 1615-1773

Desde mediados del siglo XVI hubo neófitos de la Iglesia de Japón, que iban con fines mercantiles, y no pocos residían en Tonkin y Cochinchina. En Japón y Macao se preveía para un futuro no lejano el cuidado de estos cristianos. Según Alonso *Sánchez, el obispo de China y Japón, Melchor *Carneiro, pidió a Alessandro *Valignano (1582) que enviara al menos dos jesuitas, pero la Iglesia de Japón en pleno desarrollo y la misión china en gestación absorbían todo su personal. En noviembre de 1614 la CJ, arrojada de Japón por Tokugawa Hidetada, pasó su potencial humano a otros campos. Se pensó en las islas Ryūkyū, Formosa, las Molucas, Corea e Indochina. Valentim *Carvalho, provincial, eligió Cochinchina aceptando la invitación de su rey y de los cristianos japoneses inmigrados.

### 1. PRIMERA EXPANSIÓN (1615-1625)

El 6 enero 1615 fueron de Macao los primeros jesuitas: Francesco *Buzomi de superior, con Diogo *Carvalho, Antonio Díaz y los japoneses *Saitō Paulo, escolar, y el H. Tsuchimochi José, además de varios *dōjukus, entre ellos Nishi Tomé. Tuvieron (19 abril) los primeros bautismos en Turan (hoy Da Nang). Carvalho iba a ayudar a los japoneses; pero

como el vicario Francisco da Costa vivía con éstos en Turan, los jesuitas acordaron sondear otras ciudades: Buzomi fue a Cachan (actual Quang-Nam) y bautizó a unos 300 paganos, mientras Carvalho fue por algún tiempo a Faifo (hoy Hoi-An), ya que tenía permiso del provincial para ser enviado a Japón al año siguiente. El rey los recibió bien y les dio licencia para predicar libremente en su reino y hacer cristianos a los que lo pidieran.

Previendo la vacante de Carvalho, el *visitador mandó (1616) a Manuel *Borges y otro grupo de dōjukus, con Manuel *Barreto, veterano en Japón, enviado para auscultar el futuro de la misión. Carvalho, Barreto y Tsuchimochi tornaron a Macao en agosto. A los restantes se les sumaron (1617) los PP. Francisco da *Pina y António de *Sousa, recién ordenados en Malaca. El pueblo, agitado por los bonzos, culpó de la sequía a los jesuitas y se amotinó exigiendo su expulsión. El rey cedió y mandó que por uno o dos años dejaran la capital. Menos Pina, que se quedó en Faifo, los demás se fueron a Macao, pero en junio 1618 volvieron Buzomi, su sustituto como superior Pedro *Marques, Cristóforo *Borri, Saitō, Tsuchimochi y más tarde António Fernandes. En el otoño de 1620 Borri volvió enfermo a Macao. Los veteranos predicaban en anamita, y todos atendían a japoneses y nativos en Faifo, Nuocman, Turan, Cachan y en otra ciudad a un día de camino, cuyo nombre no consta. En Faifo bautizaron ochenta y dos cochinchinos y veintisiete japoneses, y en Nuocman 118 adultos nativos, entre ellos Ignacio, embajador de Cochinchina en Camboya, su mujer Bafu Ursula y seis o siete eruditos de la corte, seducidos por los conocimientos científicos de Borri. El japonés Bernardo López, antiguo alumno del seminario de pintores de Japón y ahora capitán de un barco, hizo con su gente y a su costa una residencia y una iglesia, para la que pintó varias imágenes. Por entonces, los jesuitas adaptaron su indumentaria a los usos y clima del país.

Entre 1621 y 1625 se dobló el número de jesuitas. Se daba trueque de personal con Camboya y Siam cuando lo pedía la inestabilidad política de un reino o el agotamiento de los misioneros. Los documentos nombran a Pina, que había descansado unos meses en Macao, a Saitō, que volvió (1621/1622) a sus estudios en ese colegio, al visitador Gabriel de *Matos, embajador de Macao, Manuel Fernandes nuevo superior, *Nishi Román, destinado a pasar a Siam en 1626, Girolamo *Mayorica, Yamada Justo, Gaspar Luís, Antonio de Fontes, Alexandre de *Rhodes, Manuel Gonçalves, Antonio de Torres y el H. japonés Maki Miguel. En Cochinchina (1625) había trece jesuitas, y entre catequistas y domésticos más de veinticinco.

Para el 5 julio 1625 Matos había inaugurado en la corte de Cachan la tercera casa de la misión. Era aceptable el ritmo de la evangelización, no obstante la hostilidad de los bonzos, pero las relaciones con la corte empezaron a entibiarse con el fracaso de Pina cuando quiso curar la lepra del rey. La ruptura formal la provocó la falta de la ansiada nave de Macao en 1625. El rey, so pretexto de peligro para los misioneros, les envió la orden de juntarse en Faifo, que era una población de japoneses y chinos. La expulsión se pregonó en Cachan el 15 diciembre 1625. Ese día Pina, para complacer al rey y por obediencia a su superior, fue a un navío portugués que estaba fuera de la barra de Faifo. A su regreso la barca zozobró, y Pina murió ahogado. El príncipe concedió los 100 días tradicionales para su funeral, que los jesuitas interpretaron a su modo y, pasada la Resurrección (1626), reanudaron las visitas a las aldeas, pero cambiaron de idea cuando otro decreto real vetó a los cristianos el uso de objetos religiosos fuera de las iglesias. Matos, Fontes, Rhodes y Díaz dejaron el país en julio 1626. En estado semifurtivo quedaron el superior y otros ocho.

2. Crisis (1626-1645)

La crisis se agudizó (1629) cuando unos portugueses abordaron la embarcación de un chino que traía valores del rey de Camboya. Se culpó a los misioneros, por ser de la misma nación, y el rey decretó la expulsión total. Fernandes y Machida Matias se ocultaron en Faifo con los japoneses, los demás fueron a Macao, Champa o Camboya. El rey de Champa tuvo en rehenes a Mayorica y a Torres mientras que el de Camboya envió a Buzomi por legado suyo a Macao. Éste entró en Cochinchina, pero el jefe pagano de los japoneses se unió a los holandeses para que le echaran otra vez. Con todo, volvió (1631) en secreto a Faifo, por deseo del visitador André *Palmeiro para verse con los dos jesuitas escondidos. Desde ese año iban los padres a saludar y visitar al rey en nombre del «Padre Grande de Macao» como capellanes de la nave. Cada año llevaban costosos regalos al rey, pero los oficiales los recluían siete meses en el barrio japonés de Faifo, vigilados hasta que partía la nave. Los jesuitas visitaban por la noche a los fieles de la zona, unos 20.000.

En 1634 el rey llamó a la corte a Buzomi, entonces en Camboya. Los jesuitas clandestinos y los capellanes lo aprovecharon para trabajar con cierta paz. En 1638 G. Luís, uno de los que dominaban la lengua anamita, dejó Cochinchina tras catorce años de trabajo al ser nombrado viceprovincial de Japón. Buzomi fue a la Congregación Provincial en Macao (9-22 septiembre 1638), donde falleció el 1 julio 1639. En ausencia de ambos, el rey olvidó sus buenas formas y expulsó a Giovanni M.ª *Leria y a Benito de Matos. El visitador Antonio *Rubino siguió enviando capellanes (1 febrero 1640): Pedro Alberto por superior, con el H. Diego Barreto y Rhodes. Éste regresaba a Cochinchina tras una ausencia de tres años en Tonkin (1627-1630) y diez en Macao (1630-1639), enseñando *casos. Alberto y Barreto volvieron a Macao, y Rhodes se quedó solo.

El 16 julio 1640 Rhodes escribió con optimismo al general Mucio Vitelleschi sobre el talante del rey, opinión no compartida por el futuro mártir Francisco *Marques-Ogi, que llegó forzado por los vientos cuando iba a Manila a ordenarse de sacerdote, ni por otros capellanes, como B. de Matos, Metello *Saccano o Pedro *Marques-Ogi. Rhodes tuvo que

rendirse a la evidencia cuando el rey le expulsó (2 julio 1641) como persona non grata. Su exilio se repitió (julio 1643) a los dieciséis meses, pero aún hizo otro intento en febrero 1644, y presenció la muerte de su catequista Andrés, protomártir de Cochinchina el 26 julio. El rey hizo arrestar (fin de diciembre 1644) a Rhodes, a quien trasladaron a Faifo y a otros lugares, hasta que recibió (11 junio) la sentencia de muerte a los pocos días. Por intervención de un noble pagano, el rey la conmutó por el exilio. Rhodes dejó (3 julio 1645) Cochinchina y, tras asistir (julio-diciembre) a la consulta en Macao sobre la validez de la fórmula anamita del bautismo, zarpó hacia Roma, de donde ya no volvió más al Extremo Oriente.

### 3. Prosperidad y expulsión (1646-1666)

En febrero 1652 la flotilla de João Vieira, legado de Macao, llevó a P. Marques-Ogi, y a Saccano, que se quedó de incógnito en Cochinchina. Vuelto de Macao, Marques-Ogi visitó al rey en marzo 1653, y la situación mejoró algo gracias a la estima que se había ganado entre japoneses y cochinchinos, pero las vigiladas visitas anuales de los capellanes fueron algo obligado hasta 1654.

Hacia 1657 Francisco *Rivas entró como superior y también se ganó el aprecio del rey por su fino trato y por sus títulos de matemático, astrónomo y doctor en derecho civil. En enero 1658 los superiores llamaron a Macao a Marques-Ogi. El rey le pidió que reclamase dos cañones apalabrados con los portugueses, pero unos tifones le impidieron el viaje. Con todo, el rey restituyó a Marques la huerta y la iglesia de Faifo en recompensa por haberle presentado a un armero portugués que le fundió otros dos cañones, y consintió que los padres viviesen en el reino, donde tenían tres residencias y más de 30 iglesias. Se conservaban aún la casa de Turan, dos iglesias en Ranran y el solar en el que Buzomi había tenido la iglesia. La misión estaba floreciente, aumentando anualmente con dos mil bautismos. Marques-Ogi reiteró sus visitas anuales como capellán hasta que le nombraron superior en 1661. Entre tanto llegaron Domenico *Fuciti, que sabía la lengua, y François Ignace *Baudet. La gratitud del rey hacia Marques-Ogi no duró mucho. El jesuita fue expulsado de Ketcho (hoy Hanoi) a Faifo en 1662 por intrigas del secretario de Estado. En abril 1663 el pueblo supersticioso volvió a culparlos de las inundaciones, y estalló otra cruenta persecución. Destruyeron las iglesias de Bä Maria y de Cachan, atraparon a varios cristianos y los llevaron al gobernador. En Pulo Cambi (hoy Qui Nhon) prendieron a gente de clase alta, y el 11 mayo mataron a cuatro nativos. Fuciti estaba en la ciudad cuando martirizaron (diciembre 1664) a otros treinta y siete. Hien Vuong mandó a la cárcel a los jesuitas, y al fin Baudet, Fuciti y Marques-Ogi pasaron exiliados a Siam el 12 abril 1665. Extrañamente, este año el rey escribió una carta al visitador, alabando a los padres y la ley de Cristo, pero el 8 y 9 agosto 1666 apresaron en Sinhoa a dieciocho cristianos, y al menos tres de ellos fueron crucificados.

### 4. Dificultades. Los vicarios apostólicos (1667-1700)

Marques-Ogi y Fuciti, vicario general de Cochinchina con patente de la diócesis de Malaca desde 1668, siguieron sus visitas como capellanes hasta 1670. Marques-Ogi asistió en Guang Mia a la muerte de Fontes en octubre, y veinte días después murió él mismo sin esperanza de que la persecución amainase o de que los misioneros pudiesen vivir libremente en el reino; se sintió mucho su muerte tras más de veinte años de labor, pues sus paisanos japoneses le respetaban por la nobleza de su sangre, los paganos por la majestad de su rostro y los cristianos como a padre. Después, estuvieron Rivas, Bartolomé da Costa, japonés nacido en Macao, y Giuseppe *Candone. Baudet volvió, pasada una grave enfermedad, y a los tres años murió agotado. Candone no dominaba la lengua, pero el gobernador de la sede de Malaca João de Abreu le había hecho (1671) «vicario de vara» para Cochinchina y Champa, y se centró en Sinhoa dispuesto a hacer valer sus derechos ante los vicarios apostólicos de Propaganda Fide.

Los constantes choques con los vicarios franceses motivaron recíprocas censuras canónicas. Los cargos de Propaganda Fide contra los jesuitas de Indochina se amontonaron en Roma, y produjeron la expulsión de los jesuitas y la prohibición de enviar sustitutos de la CJ. El breve de Inocencio XI con la suspensión *a divinis* se intimó (agosto 1682) a Candone y B. da Costa en Cochinchina, y a Manuel Ferreira y a Fuciti en Tonkin, así como la orden de que los cuatro se presentasen en Roma. Sólo dos llegaron a Lisboa. Candone partió para Macao y Goa (1682), con el sentimiento de los cristianos que le amaban y veneraban, avalado por una carta de Louis Lanau, obispo de Metellopolis, a los de Propaganda. Fuciti fue a Siam en 1685 y de allí a Goa para desplazarse a Lisboa, pero volvió enfermo a Macao. A Costa le impidió el viaje el capitán general de Macao, y le hizo volver a la misión. Allí vio que la iglesia de Faifo seguía en pie, pero muchas otras habían ardido. Por estar suspendido *a divinis* pidió a Malaca un sacerdote que administrara los sacramentos. El rey le pidió (1690) sus servicios médicos, y Costa pudo hacer una nueva vivienda en Cachan, junto al palacio, y cinco en otros lugares, previendo una posible vuelta de los jesuitas.

El largo pleito de los jesuitas con Roma duró hasta que el cardenal secretario de Propaganda Fide anuló (1689) la suspensión *a divinis* y la convocatoria de los cuatro jesuitas. Pietro Belmonte estaba en Cochinchina, y Fuciti llegó enfermo en 1694, sólo para volver a Macao y morir en 1696. Durante sus ocho años en la misión bautizó a más de 4.000, y en otros dieciséis años en Tonkin a 18.000. Sufrió largas prisiones, estuvo cinco veces a punto de ser asesinado y unos once años oculto de día en una barca y saliendo de noche a las aldeas. Finalmente, volvió Candone (septiembre 1695) desde Malaca. Tanto él como el veterano Ferreira reanudaron su labor, uno en Tonkin y el otro en Cochinchina. En 1695 se les unió Juan A. de *Arnedo, visitador de la misión, y luego José Pires.

Los bonzos profanaron una estatua de Buda (1698) para agitar a la plebe y culpar a los cristianos. La chusma demolió unas 200 iglesias en todo el reino, entre ellas la de los jesuitas y la de las M.E.P. ambas en Sinhoa. Los motines cesaron por un año, gracias a Arnedo. Éste estaba bien visto en la corte y su fama subió cuando, dejando en mal lugar a los astrónomos reales, predijo el eclipse del 4 octubre 1698, en el que el vulgo vio un castigo del cielo. El rey nombró ministro a Arnedo y le asignó una renta anual de 12.000 «caixas» y 12 fardos de arroz.

### 5. Hasta la expulsión y *supresión de la CJ (1700-1773)

El 12 marzo 1700 la persecución se reactivó. El rey mandó arrestar a Candone, Belmonte, Pires y seis franceses M.E.P. En la cárcel de Sinhoa murieron Belmonte (27 mayo) y Candone (21 [24?] enero 1701). En una calma (1714-1720), rodeada de inseguridad, llegaron (1714) António de Vasconcelos y Gianbattista *Sanna, médico del rey Nguyen Phuoc'chu. Ambos favorecían la adaptación de los ritos al medio ambiente anamita. Los misioneros trabajaron con gran dificultad desde 1720 hasta 1739.

La misión tuvo nueve años de alivio desde 1739. En 1740 había en Cochinchina una constelación de doctos jesuitas como Vasconcelos, Esteban López, Manuel Brito (†1748 en Tonkin), Juan Hoppe, Johann *Köffler, médico, Johann Siebert, matemático, y Josef *Neugebauer, astrónomo real e ingeniero. En 1741-1742 se les agregaron el ingeniero y geómetra Francisco X. Monteiro, João de *Loureiro, matemático y botánico; y de marzo 1746 hasta su muerte (7 junio) Karl Slamenski, que había sido cirujano mayor en el ejército imperial de Austria. Tras su muerte, el rey Vo Vuong nombró matemático real a Bento *Ferreira y le permitió regentar una iglesia en Sinhoa. El 14 marzo 1747 nombró a Köffler médico de palacio y mandarín de 2.ª clase, y le concedió una capilla privada y permiso para tratar con los fieles sin mucho ruido. El rey, aficionado a la doctrina católica, iba a veces a los oficios religiosos y prometió su conversión y la de su reino si el papa disimulaba sus seis mujeres, como hacía con la Pompadour.

En 1749 se sofocó una conjura de los residentes chinos, que puso en peligro el trono. Neugebauer previó un segundo drama cuando Pierre Le Poivre, comerciante avalado por el rey de Francia, intentó (1750) la exención de aranceles para los navíos franceses a cambio de dinero y un presente para el rey a la llegada de cada nave. Sus paisanos de las M.E.P. con Armand-François Lefèvre, vicario de Cochinchina, le buscaron el favor de mandarines cristianos, pero la ambición de Le Poivre, de los intermediarios y del mismo rey, condujo al fracaso de la delegación comercial y al descrédito de los de M.E.P., y de rebote al daño de los jesuitas, aunque éstos estaban al margen del asunto. Hubo c. 1749 una tercera causa provocada por Köffler, quien con toda candidez logró del rey que dos franciscanos, pintores, entraran en el reino con tal de ejercer con tiento su apostolado, pero sus indiscreciones soliviantaron a los bonzos, que amenazaron al rey si no expulsaba a todos los misioneros. Las sospechas del rey se colmaron cuando la nave portuguesa *São Luís* arribó en 1750 al puerto de Turan con el correo y el sustento para varias órdenes religiosas. No parece que el centenar de cartas comprometieran a los jesuitas, pero el rey decretó la expulsión de todos los misioneros, la confiscación de sus bienes y la demolición de las iglesias. En la misión sólo quedó Köffler.

El 19 marzo 1752 tres jesuitas llevaron regalos para apaciguar al rey, pero éste les hizo volver a Macao. En cambio, tomó a su servicio a Loureiro, y le nombró director de los Reales Estudios Físicos y Matemáticos, aunque le prohibió predicar en público. Él se hizo pasar por médico para visitar a los cristianos sin infundir sospechas. Ante nuevas amenazas de los bonzos, Köffler pidió un salvoconducto, pero el monarca estaba atemorizado y Köffler decidió dejar Cochinchina en 1755. *Pombal expulsó (1759) a la CJ de Portugal y sus dominios, y los de Macao fueron arrestados en 1762. Tras la supresión de la CJ, Loureiro remató su labor en 1777 y a principios de 1778 se fue a Cantón.

## II. TONKIN, 1624-1773

### 1. Fundación y desarrollo (1626-1650)

El 7 diciembre 1624 el visitador Jerónimo *Rodrigues envió a Cochinchina a G. de Matos y a sus compañeros para visitar también a los cristianos de Camboya y para sondear la situación de Tonkin. Matos eligió al P. Gonçalves y al H. Maki. Por vía de los padres que estaban en Cochinchina, se supo en Macao la disposición que había en Tonkin para recibir la fe, y el visitador creyó oportuno (2 febrero 1626) enviar al científico Giuliano *Baldinotti con Yamada para ver el talante del rey y del pueblo hacia la fe. Al llegar el 7 marzo a la capital de Annam, los creyeron espías del gobernador rebelde de Cochinchina, pero el rey de Tonkin indagó la verdad, los trató con aprecio y mandó hacerles casas. Baldinotti regaló un reloj al rey, que, interesado por las matemáticas y la astronomía, quiso retenerle a su lado en Ketcho. Baldinotti, provisto de un salvoconducto del rey para entrar en sus tierras y vivir allí sin riesgo, partió de Tonkin con Yamada después de una estancia de más de seis meses. A Macao llegó el 16 septiembre 1626 llamado por G. de Matos que había vuelto de Cochinchina en julio con intención de mandar a Rhodes a abrir la misión. Baldinotti redactó una información sobre el reino.

Palmeiro, nuevo visitador de Japón y China, confió (1627) la tarea de fundar la misión de Tonkin al portugués P. Marques, su primer superior, y le dio por compañero a Rhodes, que se ofreció para hacer de intérprete de algún padre que fuera a Tonkin. No es exacto llamar a Rhodes fundador de la misión, ya que los PP. Gonçalves, Baldinotti y Yamada, y el H. Maki le precedieron.

Marques, Rhodes y varios dōjukus japoneses llegaron a Cua Bang, provincia de Tanh Hoa, el 19 marzo 1627. El momento no era propicio, pues se

acercaba una expedición contra Cochinchina, donde Tonkin perdió 1.000 hombres. A pesar del fracaso, el rey acogió a los jesuitas y les proveyó de albergue al tiempo que daba edictos contra varias normas católicas que chocaban con las costumbres nacionales. Marques y sus compañeros bautizaron a algunos nativos de marzo a julio 1627, y unos 200 hasta 1628. La situación se alteró en la primavera de 1629. El rey desterró a los jesuitas a Nghean, enojado porque no habían llegado naves de Macao en 1628-1629. Rhodes previó un futuro incierto y recurrió a la antigua institución japonesa de los dōjuku. Rápidamente formó a tres de sus nuevos cristianos para dedicarlos a la catequesis y al cuidado de los dos centenares de neófitos en la ausencia de los misioneros. Eran los ex-bonzos Francisco Dite, Andrés Tri e Ignacio Bui. En su relación, inmediata a los hechos, Marques, compañero y superior de Rhodes, no mencionó ningún seminario.

El enfado del rey por la ausencia de los barcos y la deportación de los dos jesuitas a Nghean se supieron en Macao, y Pedro *Morejón, rector del colegio y sustituto de Palmeiro, ausente en China, fletó una nave (septiembre 1629), en la que envió a Gaspar de *Amaral y a *Saitō Shōzaemon Paulo para ofrecer al rey, de parte de Palmeiro, un rico presente, pensando que los padres serían restituidos a sus casas. Así lo prometió el rey, pero faltó a su palabra por la intromisión de unos mandarines. Los cuatro jesuitas volvieron expulsados a Macao en mayo 1630. El rey dio como excusa «muchas falsedades y calumnias del P. Rhodes» y el visitador reaccionó pidiendo a la ciudad de Macao que durante dos años no enviaran navío a Tonkin.

Ni Marques ni Rhodes volvieron ya a Tonkin. En cambio, Amaral entró otra vez (18 febrero 1631) como nuevo superior, llevando consigo a Fontes. El 19 octubre llegó destrozado a Ketcho el navío del capitán Pedro Antunes con los jesuitas Mayorica y Bernardino Reggio, pintor y grabador. El rey les dio la bienvenida y les prometió alojamiento, aunque no lo hizo. En su lugar el príncipe Où FoMá Tuyen, yerno del rey, mandó que junto a su palacio les hicieran una casa, y les proveyeron de guardia nocturna, como a los nobles. Los jesuitas por su parte hicieron un asilo para pobres y leprosos e instalaron la imprenta en la que imprimieron (1632) el catecismo de Matteo *Ricci y una Apologia hecha por Buzomi en Cochinchina. Antunes donó plata para hacer una casa para la misión, y los cristianos costearon la madera de la iglesia grande de Caùgin y nivelaron un solar que dio Où FoMá Lieu, para que quedaran a salvo de las inundaciones.

Amaral siguió formando personalmente a los tres catequistas de Rhodes (1630) y, con nuevos refuerzos, instituyó (1632) el Seminario de Catequistas de Tonkin, y se hicieron reglas para que los catequistas las guardasen y viviesen como comunidad. En esto colaboraron Mayorica y otros jesuitas. Inesperadamente el rey Thain Dovuam empezó a hostigar (28 noviembre 1632) a los cristianos culpándolos del robo en un templo de Qêset. El rey vetó la conversión, y los soldados del mandarín entraron a saco en la misión de Caùgin, ataron al P. Reggio, destrozaron la imprenta, quemaron el asilo, demolieron la iglesia y la casa de los catequistas y llevaron las vigas al templo budista. En otras provincias los oficiales maltrataron a los fieles para robarles. Al principio de 1633 tuvieron preso dos meses a Mayorica y a tres catequistas, y confiscaron la casa y la iglesia de Nghean. Del 23 al 27 agosto 1633 Fontes también fue encarcelado en esta ciudad. El rey condenó estos desafueros y obligó a los mandarines a devolverles la libertad, la honra y el botín, y tuvo dos meses en la cárcel del palacio a los soldados culpables, pero siguió sin permitir que su pueblo aprendiese la ley de Dios.

En medio de obstáculos, la evangelización avanzó a ritmo notable cuando, por un asesinato (1634) entre portugueses, el rey ordenó que los jesuitas ni nadie del navío volviera a entrar en palacio. Fontes quiso hacer una casita en Kitābic (Thinh Hoa), protegido por la noble Bá Nghe Quang Isabel, pero la aldea se opuso. A la semana siguiente (noche del 23 al 24 mayo 1634), murió Reggio en Ketcho. El 5 noviembre 1635 llegó enfermo de disentería Martín Coelho con su dōjuku japonés Agustín. Luego enfermó el superior Amaral durante casi todo el año. La epidemia alcanzó a varios allegados del gobernador de Bóchinh que sanaron gracias a la oración de los cristianos, por lo que muchos paganos pidieron el bautismo. Por esos días se reparó la imprenta y se editó un devocionario en anamita con ideogramas chinos, pero de nuevo quedó destrozada cuando las casas de la misión ardieron en el incendio de la ciudad de Ketcho la noche del 28 febrero 1636.

De Macao llegaron en la primavera de 1637 Antonio Barbosa, Félix Morelli y el H. Bento Peixoto, y en diciembre el visitador de Tonkin Gianbattista *Bonelli con otro grupo de jesuitas, entre ellos Raimundo de Gouvea, para iniciar con Amaral la misión de Laos. Bonelli redistribuyó en Ketcho, Hang Be, Ou Mai, Nghean y Kebo a los jesuitas de Tonkin: Morelli, Mayorica, Fontes, Amaral, Barbosa y Peixoto. El martes de Carnaval de 1638 los chinos residentes de Run, en Ketcho, armaron una algarada en la iglesia, con heridos por ambas partes, incluido Morelli. Al día siguiente destrozaron la rectoría y parte de la iglesia y robaron en las casas de los cristianos. Bonelli canceló la ida de Gouvea y Amaral a Laos, y ocupó él ese puesto con el catequista Andrés y seis o siete mozos, por lo que los dos sacerdotes y el H. Peixoto se volvieron a Macao. El antojo del visitador terminó en fracaso, pues sin cumplir su propósito murió el 4 noviembre 1638, cerca de la frontera de Laos, con Andrés y tres de los mozos de acarreo. Le suplió Morelli como superior en funciones hasta su nombramiento oficial en 1642. Entre 1639 y 1645 aumentaron los jesuitas de Tonkin con Baltasar Caldeira, José Mauro (†1639), Tomás Rodrigues (†1644), Luis Pinheiro, Gaspar *Luís viceprovincial, Pedro Alberto, Michael *Boym, António Ferreira, Manuel Pacheco y Onofre *Bürgin (llamado a veces Borges).

Un hito importante para los jesuitas fue la celebración (1645) de una larga consulta sobre la validez de la fórmula anamita del bautismo. A su feliz de-

senlace siguió la tragedia (1646) cuando los misioneros volvían a sus puestos. Los que iban a Tonkin naufragaron (26 febrero) y sólo se salvó Andrea *Lubelli. En su sustitución fueron a Tonkin (13 enero 1647) João Cabral, Francesco Montefuscoli, Francisco Rangel, Estanislao *Torrente, Francisco Figueira y Filippo de *Marini.

2. Dificultades y expulsión (1650-1691)

Gracias a la dedicación de decenas de catequistas formados por Amaral y demás jesuitas, los cristianos de Tonkin llegaron a 250.000 en el decenio de 1650. Abundaban igualmente los laicos empleados en el servicio, algunos de buena posición social, que no pedían más salario que la comida. Con la ayuda de los cristianos se hicieron unas 150 iglesias. El número de los jesuitas aumentó, pero pronto decreció por muertes y destierros. En 1652 eran sólo siete. Morelli, enfermo, y Montefuscoli fueron a Macao para la Congregación Provincial (16-29 agosto 1650) y a su vuelta perecieron en el mar frente a Tonkin (marzo 1651). Figueira regresó a Macao y falleció el 17 septiembre. Mayorica, provincial de Japón en Macao desde 1652, murió en Ketcho al mes (27 enero 1656). Tres nuevos misioneros llegaron a Tonkin: Marsilio d'Agnese (1654), Bernabé de Oliveira (1656) y Joseph *Tissanier (1657). Chocó Bürgin, nombrado superior hacia junio 1658, con la hostilidad del nuevo rey, coronado en 1657. Por razones confusas el rey mandó derruir las nuevas iglesias, pero retrasó su ejecución. No así la expulsión de Agnese, Oliveira, Rangel y Boym (31 julio 1658); sólo se libraron temporalmente Bürgin y Tissanier.

Aunque el rey seguía esquivo en octubre 1659, la actividad de los catequistas daba su fruto. Con intención de infiltrarse, Rangel y Agnese zarparon de Macao y murieron en el mar a manos de corsarios chinos (8 febrero 1660). Pierre Albier estuvo unos meses, hasta que al fin de julio 1662 el rey lo expulsó con la excusa de una incursión de Tonkin en Cochinchina. No corrieron mejor suerte Tissanier y Bürgin: el rey prohibió (1663) el cristianismo so pena de muerte y por fin los expulsó. La amenaza no amedrentó a Fuciti, Baltasar da Rocha, Filippo *Fieschi y un H. jesuita anónimo, que entraron (19 abril 1669) en Tonkin. Fuciti salió de incógnito para Ketcho. Era el nuevo superior de la misión, con patente de vicario general de Cochinchina y además nombrado vicario general de Tonkin por Miguel dos Anjos O.S.A., gobernador de la sede de Macao.

Marini, nombrado provincial, salió de Macao (31 enero 1671) para visitar Tonkin. Superviviente de su tercer naufragio, estuvo detenido seis meses en la casa de un mandarín. El 7 agosto el rey le ordenó someterse al edicto real, pero en septiembre le dejó volver a su antiguo albergue y catequizar a los que lo desearan. En la misión estaban dos padres y el H. tonkinés Ignacio Martins. Al fin de febrero 1673 llegaron Francisco Pimentel y M. Ferreira vestidos de laicos. Marini pidió al gobernador de una provincia que los tomase bajo su tutela, y el mandarín lo prometió si guardaban el secreto, pero se divulgó la identidad de los misioneros y fueron encarcelados con cepos en los pies. A Marini le citaron siete veces y le atormentaron por no querer delatar a varios cristianos. Al fin, tuvo que pagar el coste del pleito y comprar la libertad (30 julio 1673). El rey rehusó verlos, y bajo penas severas mandó que no volvieran a Tonkin.

Ferreira se quedó de incógnito en Tonkin. Marini y Pimentel zarparon (3 septiembre 1673), pero sin éxito. Tras una segunda tentativa por separado, Marini estaba en Siam el 22 diciembre 1673, y Pimentel llegó el 20 julio 1674 y murió en Bodia el 5 septiembre 1675. Marini dejó Siam hacia 1675 y quizá volvió pronto a Tonkin, pues le arrestaron, junto con Fuciti (diciembre 1679), y estuvo preso en Ketcho. En 1682 llegó el breve de Inocencio XI con la suspensión *a divinis*, que se intimó (agosto 1682) a Candone y a B. da Costa en Cochinchina, y en Tonkin a Ferreira y a Fuciti. Llegó también la orden de que todos los jesuitas salieran de Tonkin y Cochinchina.

En 1683, las estadísticas de la zona de Tonkin oriental (a la que los vicarios apostólicos habían relegado a los jesuitas en 1678) indican dos residencias y quince casas de catequistas, siete ya antiguas, y otras ocho levantadas mientras Ferreira fue superior (1673-1677) en Nghean. Al ser expulsada la CJ (1682-1692) por decreto de Propaganda Fide, más de cien catequistas de la CJ tuvieron que hacerse cargo de los diecisiete inmuebles de la orden y atender a los cristianos que los padres y ellos mismos habían bautizado. Luis Azzi escribió (1687) que la CJ quedaba excluida de dos misiones que había plantado y cultivado hasta regarla con sangre de mártires. Había en Cochinchina cincuenta mil cristianos, y en Tonkin más de trescientos mil.

3. Expansión y martirio (1692-1723)

En abril de 1692, con la venia de Propaganda, el visitador Nogueira fue a Tonkin con dos padres vestidos de laicos: Manuel Bravo y Estanislao *Machado. Bravo empezó una iglesia con sus propias manos para motivar la colaboración de los cristianos. El mismo año Nogueira regresó a Macao a preparar otra remesa de jesuitas, que entraron en Tonkin en 1694. Con Nogueira fueron Diego Vidal de superior, Isidoro *Lucci, João de *Sequeira, los HH. tonkineses Valentim Ferreira Sue, Luís Gonzaga Vé y Martins, disfrazados de sirvientes, y tres criados. El rey los recibió con agrado, les pidió algunos servicios técnicos de relojería, y meses después los puso bajo la vigilancia del gobernador de la provincia del sur que residía en Hien. Pese a esta vigilancia, el grupo pudo convertir a noventa y seis adultos. El 25 abril 1695 Nogueira fue a la capital a despedirse del rey, y Sequeira a predicar la fe si podía, donde bautizó a otros noventa y seis. En 1696 los jesuitas tenían a su cuidado un total de 386 «templos»: 120 en Ngheam, treinta y cinco en Tinhoa, 114 en la provincia del sur, veinticinco en la del Norte, cincuenta y dos en la del Este, quince en la del Oeste, cuatro en la corte y vientiuno en su contorno.

Vidal, después de tres años en Tonkin, salió expulsado en 1701, y fue a Roma como procurador de la provincia de Japón en 1704. En 1705 Lucci visitó Cantón y volvió a Tonkin donde estuvo de superior hasta 1710. El 23 junio 1711 Gianbattista *Messari escribió desde China al general Miguel Angel Tamburini que los dominicos iban a comenzar su misión en Tonkin, y él mismo entró en el reino en 1712, pero, denunciado ante el gobernador de la región, fue encarcelado. La pena le fue conmutada por el exilio a Macao en 1714 cuando un bonzo avisó al gobernador que perdería el favor del rey de Cochinchina, amigo del científico Arnedo. Hasta 1721, resarcidos los daños que la persecución de 1712 había causado en la misión, misionaron con menos zozobra y no poca alegría al ver la cristiandad con sosiego y en su antiguo fervor.

En abril 1715 Francesco M.ª *Bucherelli y Messari salieron de Macao por tierra y llegaron a Tonkin en junio. También en 1715 entró por primera vez en Tonkin Philip *Sibin, pronto puesto en prisión. Lucci, tras un breve viaje a Macao, volvió a Tonkin, donde pasó sus últimos cuatro años de vida visitando las misiones de Van Minh y de Quai To en el norte. Murió (3 noviembre 1719) en la barca en que iba a Kesat. De él escribió Bucherelli que había bautizado por su mano a más de 40.000 tonkineses.

Messari atendía a los fieles en zonas de Tonkin y estaba (agosto 1721) en su misión de la provincia del oeste cuando le sorprendió la persecución (septiembre), que le hizo esconderse; a los pocos meses enfermó, y se agravó la dolencia, hasta casi perder el juicio, si bien un médico que le curó en breve tiempo. La persecución la empezó el nuevo presidente del Tribunal Supremo Nhà Chay, quien había aconsejado (1712) al rey que exterminara el cristianismo. La ocasión la dieron dos renegados de Késat, donde estaba la residencia principal de la misión y vivía el protector y buen cristiano Manuel Phúoc. Los dos renegados se confabularon con paganos de la vecina Ketcho, calumniaron de contrabando a los misioneros e implicaron a una nave inglesa. El rey mandó registrar la nave, pero los ingleses echaron al mar al mandatario; casi 200 barcos tonkineses atacaron al inglés pero sufrieron una derrota. En venganza, el rey lanzó una campaña anticristiana y movilizó por vez primera a sus soldados. Bucherelli convalecía en Késat cuando se supo que llegaban los soldados. Los catequistas huyeron con Bucherelli; en cambio, los soldados pillaron a muchos cristianos, demolieron la iglesia y las casas de los dominicos y de los agustinos y confiscaron la tierra. El mismo mes un oficial de Cao May, en la provincia del sur, donde había otra casa de la CJ, fue a Ketcho para prender a Francisco de Chaves, que también pudo escapar. No así el primer catequista de la capital, que era un caritativo médico, ni un tío suyo y otros cristianos. En mayo 1722 estaban en la cárcel de la capital 120 por causa de la fe.

La salud y el peligro de las vidas de Bucherelli y Messari movieron al provincial Pires a enviarlos a Lofeu en la fronteriza China, cuyos moradores se habían hecho tributarios de Tonkin para explotar unas salinas con exención del fisco. El rey de Tonkin, por temor al emperador de China, no había publicado en Lofeu el bando anticristiano de 1612. Allí tenía una iglesia Antonio de Melo, protegido por Pedro Coi, cabeza de la aldea y perito en la lengua mandarina que aprendió de niño al lado del P. Manuel Camaya en la residencia jesuita de Liencheu. Bucherelli estuvo en Lofeu desde fines de enero 1722 y Messari desde julio. A fines de agosto la población se alteró: Coi oyó que venían tres mandarines y 300 soldados, y envió a Bucherelli y Messari con mozos y catequistas a casa de su padre, a medio día de camino tierra adentro. Los tres mandarines y sus soldados cercaron el monte, y prendieron a los dos padres, a Felipe Mi, acólito de Bucherelli, Ambrosio Dau, catequista de Messari, y a su ayudante Manuel Dian, y los llevaron a Lofeu y a Anloam, cerca de Tonkin; durante el tiempo de la detención en Anloam destruyeron la residencia de Vannim, a dos leguas de Lofeu, sin atender a que el lugar lo había dado antiguamente el rey de Tonkin para sepultura de los PP. Sequeira y Nogueira. Llevaron a los padres a Vanyûa con cepos en los pies y, tres días después, los pasaron a Ketcho para juzgarlos al día siguiente. Luego trasladaron a los dos padres a las casas de dos mandarines, donde había dos jaulas, en las que estuvieron aislados en situación muy dura. Messari murió el 15 junio 1723. Bucherelli, el catequista Pedro Tricu, que emitió los votos jesuitas, otros tres catequistas, tres mozos de servicio y dos laicos, siguieron en prisión hasta que los mataron cerca de Ketcho (11 octubre).

Romain *Hinderer, entonces visitador de Japón y China, llegó a Lofeu el 28 diciembre 1723, como embajador del gobernador de las provincias chinas de Guangdong y Guangxi para tratar con los mandarines y con el gobierno de Tonkin sobre la apertura de la frontera. Allí supo el desastre de Lofeu y quiso pasar a Ketcho, pero los mandarines culpables no lo permitieron y trataron de encubrir los hechos ante ambos gobiernos, prometiendo a Hinderer reparar los daños. Hinderer envió un mensajero secreto a Machado, superior de Tonkin, y éste dio noticias esperanzadoras acerca de los presos, pero que resultaron falsas. Diez o doce días después que Hinderer saliera de Lofeu para Cantón llegaron a los confines de Tonkin cuatro legados de la corte, dos de ellos cristianos, enviados por un alto mandarín del rey, para investigar el caso. Cumplido su cometido volvieron a Ketcho y unos días después llegó un mandarín chino para hablar con el mandarín tonkinés de Kiamphim, bajo cuyo poder estaba Lofeu, y le obligó a que restituyese la iglesia, prohibiéndole que en adelante tocase Lofeu, que era del emperador de China. El de Kiamphim mandó dejar en Lofeu el maderamen, así como veinte mil «caixas» a cambio de lo perdido o dañado en la iglesia.

### 4. Hasta la supresión (1723-1773)

Después de los martirios de 1723 la Iglesia vivió doce años de paz. Un escrito anónimo de entonces, «Notizie spettanti alla Cristianità de Tunchino ed

alla persecuzione 1721-1726» habla de la conveniencia de enviar un obispo jesuita a Tonkin. No parece que las autoridades de Roma se inclinasen por este parecer. Con todo, perseguidas o no, las misiones de Tonkin y Cochinchina recogieron fruto copioso.

El rey de Tonkin, tras ceder (1737) el cetro a su hermano, volvió a tomarlo. Dos años después varias provincias se alzaron en rebelión por más de un decenio. En Cochinchina había nueve sacerdotes, en Tonkin ocho, en Siam dos, en Macao nueve y cuatro huéspedes franceses, cinco escolares y trece hermanos, además de otros jesuitas de Japón que estaban en Goa. Una breve y violenta persecución surgió (1745) en plena guerra civil. El 22 enero fueron decapitados en Ketcho dos dominicos españoles. Los jesuitas Chaves y Josef Käyser evitaron la muerte al contentarse los perseguidores con el saqueo, y a Wenceslao Paleczek le ocurrió (29 septiembre) algo semejante en la depauperada provincia de Nghê An. A pesar de la situación, hubo 1.347 bautismos de adultos y 5.356 de niños. La persecución cesó de repente, porque en octubre se vio en Tonkin un meteoro. El rey preguntó sin éxito a sus matemáticos; consultó libros chinos de matemáticas y vio que sus autores eran literatos occidentales, como llamaban a los padres europeos. Quiso que le tradujeran las inscripciones de unas armas, compradas a los holandeses en Batavia (Yakarta), y el catequista Marcos Tri las llevó al superior de la misión. El 11 diciembre un padre entró como huesped de palacio para ofrecer su interpretación en la armería real, mientras el rey observaba desde un lugar oculto. Entonces, liberó a los presos cristianos, porque tenía en su corte al maestro de la ley del señor del cielo y, poco después, pidió a Macao un matemático y manuales para fundir armas, permitió el comercio de los portugueses de Macao y los eximió de tributos. Para cumplir con el deseo del rey de tener un matemático, se ofreció el anciano Giacomo Simonelli que había sido tres veces visitador. Con él fue el científico B. Ferreira. En los distritos concedidos por los vicarios apostólicos de Propaganda a la CJ había ocho padres y un hermano, médico y catequista, cuando José de Moura fue a la misión de Nghêan Xú. Había cincuenta y seis residencias con veintidós catequistas de primer grado y 70.449 cristianos adultos. Las bajas cifras de las estadísticas se debieron a la guerra civil, incendios y otras circunstancias. B. Ferreira, matemático, fue superior de la misión de Tokin desde 1753 hasta su muerte (1755).

La misión de la CJ acabó con la supresión de la CJ (1773), pero varios jesuitas por su cuenta continuaron su labor misional como sacerdotes diocesanos. Otros ingresaron en congregaciones religiosas, como Onufrio Villiani, último superior de la misión, que al hacerse capuchino tomó el nombre de Lorenzo de Faenza. En 1781, escribió con cortesía, pero con firmeza, al cardenal prefecto de Propaganda un testimonio minucioso de la injusticia sufrida por los jesuitas de Indochina bajo los vicarios apostólicos, y el cumplimiento de sus antiguos temores de que aun destruida la CJ iban a redoblarse los golpes, añadiendo a los afligidos todavía mayor aflicción.

## III. CHAMPA, 1625-1773

A mediados del siglo XVII la mitad norte estaba sometida a Cochinchina, desgajada de Tonkin, mientras que el resto también quedó absorbido por Cochinchina en 1654. Con todo, Champa no pertenecía al rey de Cochinchina en 1672, aunque le reconocía algún vasallaje.

Los jesuitas pasaron por Champa desde 1549, pero su interés positivo empezó en 1625. El primer documento sobre sus relaciones con este reino es una carta de Buzomi, escrita en Cochinchina (1626) al general Vitelleschi, diciendo que el rey de Champa escribió al visitador J. Rodrigues (1625) pidiendo jesuitas y que no se le pudo complacer por falta de sujetos. Buzomi exponía la urgencia de enviar uno al menos para detener el avance del islam y se ofreció a la tarea. Por mar se llegaba en un día, en la última provincia de Cochinchina había ya 300 cristianos y se esperaba gran ayuda del gobernador cochinchino, amigo de Buzomi. Escribió también al visitador, y parece que recibió respuesta afirmativa para aceptar la invitación real, pues aunque no quedan noticias concretas de su viaje se sabe por un escrito posterior que volvió a Champa.

Al ser expulsados los jesuitas de Cochinchina en 1629, dos quedaron escondidos, Buzomi se exilió a Camboya (12 marzo) y los demás zarparon hacia Champa. Mayorica y el H. Antonio de Torres seguían las órdenes de Palmeiro, nuevo visitador de Japón y China, de tantear la situación de Champa. La nave naufragó y fueron apresados por oficiales de Champa. Mayorica y Torres quedaron retenidos al arbitrio del rey. Buzomi, enviado por el rey de Camboya a Macao, avanzó enfermo hasta Faifo, donde con la ayuda de unos portugueses se preparaba (enero 1631) para volver a Champa a liberar a Mayorica y Torres tras dos años de cautiverio. La ciudad de Macao escribió (1637) al rey de Champa por medio de los negociantes João Fernandes, macaense, y Miguel Roiz, portugués. El rey contestó (agosto 1638), ofreciendo su favor a los padres y mercaderes que fueren a residir en su reino.

Palmeiro se informó del clima de la tierra, alimentos, usos y costumbres, y supo que los nativos de Champa eran monógamos y adoraban sólo al Señor del Cielo. Por el litoral había algunos musulmanes convertidos por mercaderes malayos, poco versados en su religión. Con estos datos, Palmeiro habló a los jesuitas de Macao y, aunque la mayoría tendía a llenar los puestos que los mártires habían dejado en Japón, hubo algunos que se ofrecieron para Champa. Palmeiro eligió a Luís Pinheiro y a Rhodes, a los que acompañaría Fernandes para enseñarles la lengua, pero el plan no cuajó. En 1640 Leria descartó la opción de Champa por estéril para el Evangelio, dada la difusión del islam, prevista por Buzomi en 1626.

Desde 1640 a 1669 la documentación escasea, pero hay textos posteriores que se refieren a la actividad jesuita en Champa en ese período. En 1665 llegaron Antoine Hainques y Louis Chevreuil de las M.E.P., para seguir hasta Cochinchina. Hainques se

quédó en Champa, y de él se sabe por el alférez español, Juan Gutiérrez; éste certificaba (1670) haber salido (1669) del reino de Camboya para Manila, con una embarcación pequeña, perdida en la costa de Champa, y entrando tierra adentro en Cicalan, halló cristianos sin sacerdote, a los que procuró enfervorizar; les hizo una iglesia, bautizándolos y catequizando a los gentiles por intérpretes, durante cuatro meses. Asimismo, daba cuenta de que Hainques, enterado de su llegada, le envió el calendario cristiano en cochinchino, en el que faltaban varias fiestas. Gutiérrez le contestó por carta haber hablado con cristianos viejos de los jesuitas, que le mostraron los libros de la doctrina de los padres de la CJ, cuya ausencia lloraban, así como los papeles de los mandamientos de la ley de Dios hechos por Hainques, que siendo diez no ponía más de siete, y que le escandalizaba que se introdujeran herejías contra lo dispuesto por Cristo, y más cuando les había dicho que vale más cometer mil pecados de fornicación que uno de vanagloria; siendo un pobre secular, no sabía decir más de lo que veía: dañaban la viña que tantos años habían cultivado los jesuitas (*JapSin*, 76 400).

El visitador Luís da *Gama envió a Camboya en 1669 a Francisco *Rivas y Candone, para que pasaran a Champa y de allí, si hubiera oportunidad, a Cochinchina, que tenía sus fronteras cerradas a los jesuitas. Al mismo tiempo envió a André *Gomes a visitar la residencia de Siam, y a B. da Costa, para que intentara ir a Cochinchina disfrazado, lo que bien podía hacer por ser de casta japonesa. Pero las noticias de Gutiérrez, entonces en Camboya (abril 1670), motivaron que Costa fuera a Champa para cuidar de los cristianos cochinchinos que viven con algunos champas cristianos, y explorar el estado de Cochinchina. En octubre 1670 llegó de Ngay Cham a Binh Son, provincia de Quang Nghia, Pierre Brindeau M.E.P., que cuidó a Hainques, enfermo con altas fiebres. Costa salió de Camboya (21 octubre) con el mozo Ventura. Llegaron a Fujai (6 noviembre) y en el puerto hallaron cristianos cochinchinos y champas. Costa ejerció su arte médica, y ofreció gratis sus servicios a los cristianos. Más cristianos llegaron de sitios lejanos como Natran y Panry. El 19 noviembre vino una mujer cristiana con un hijo, que sabía las oraciones, pero retrasaba el bautismo «pues no quería que le bautizase el padre cochinchino». El 26 llegaron siete cristianos de Citram e iniciaron el viaje de vuelta con Costa. El 5 diciembre le llevaron a una sala grande donde solían reunirse para rezar; entre ellos había cristianos antiguos, y Costa oyó confesiones de penitentes que no lo hacían desde largo tiempo. El 12 llegaron de Nâthram doce cristianos, uno de ellos Paulo, que estaba al cargo de todas aquellas aldeas. Mostró a Costa un libro muy extenso de Hainques en el que explicaba todos los artículos del Credo, y dijo que el padre no admitía a la confesión a los que no lo sabían de memoria y que decía que sin ello tampoco se podía salvar nadie. Por eso, hubo cristianos que fueron a Quanguia para confesarse con Costa. El 10 abril dos neosacerdotes cochinchinos llegaron a Citram camino de Siam. Costa salió a saludarlos y a pedirles que le prestasen ornamentos para decir la misa, pero ellos no quisieron; tampoco pudieron confesarle pues no habían hecho el examen ad audiendas, para lo que iban a Siam. Según una carta de Costa (14 diciembre 1670), Citram era la primera población del reino de Champa y la más vecina a Camboya, y describía las primicias de los frutos que producía la nueva misión. En otra carta (28 mayo 1671) escrita en Panry decía que estaba en la misión sin ningún padre que le pudiera confesar y sin ornamentos para celebrar, pero se podía estar con toda confianza, porque había un cristiano, Où Mat, que tenía mucha entrada con el rey. Pedía oro en polvo, tejido de algodón o lino y otras cosas para hacer un presente al rey.

Candone era vicario de vara para Cochinchina y Champa desde 1571. El superior de Camboya Gomes expuso al general Juan Pablo Oliva (30 octubre 1673) que había rumores muy fundados de que el obispo Pierre Lambert de La Motte miraba hacia Champa para asentarse allí en caso de que se viese obligado a salir de Siam, y era importante que hallara el reino ocupado por misioneros de la CJ; añadía que Rivas había llegado a Champa el 20 octubre. Gomes volvió a escribir (7 junio 1674) al general que Candone tuvo dificultades en Champa (reino ya sujeto al rey de Cochinchina), donde no quedaban misioneros, pues Rivas se había ido a Siam, y luego a Macao como rector del colegio, y sólo quedaron Costa y un misionero de Propaganda. Afirmaba que no hablaba de los sacerdotes cochinchinos, porque de muchos cristianos oía que destruían más que edificaban.

Gomes, con el permiso del general del ejército cochinchino, envió a Champa a Baudet acompañando a Candone, que tenía problema con la lengua, no pudiendo dominarla en cuatro años como para oír confesiones. Ambos llegaron a Champa el 3 mayo. Baudet se quedó temporalmente en Fumoi para convalecer de una grave enfermedad que contrajo en Citram. Luego, asumió el trabajo de Champa desde los límites de Camboya hasta el límite norte de Champa con Cochinchina; Candone desde aquí hasta Faifo, cerca de la corte de Cochinchina, y Costa el resto hasta la frontera con Tonkin.

En 1672 y 1673 Lambert no visitó Cochinchina, su vicariato apostólico. En esos años tampoco envió a ninguno de sus clérigos, y los jesuitas pensaban que si él o sus misioneros se presentaran en 1674, no iban a hallar parte de Cochinchina, incluida Champa, que no estuviera ya ocupada por la CJ. Roma frustró esos deseos, ya que Clemente X publicó (7 junio 1674) la prescripción *Quoniam ea quae*, mandando que los obispos de las Indias Orientales y los jesuitas debían observar los decretos de la Congregación de Propaganda.

Desde 1674 a 1697 hay un vacío de datos sobre Champa en los archivos de la CJ. El general Tirso González, por orden de Propaganda Fide, intimó (10 febrero 1697) a Fieschi, visitador de Japón y China, dos diplomas pontificios mandándole severamente ponerlos en ejecución con la pronta obediencia con la que todos deben cumplir los mandatos de la Santa Sede. Uno de ellos decía que Inocencio XII, por bula del 22 octubre 1696, separaba Tonkin de la dió-

cesis de Macao. El segundo renovaba la prescripción de Clemente X antes mencionada, añadiendo que se prohibía a los obispos de Goa, Macao y Malaca obstaculizar la jurisdicción de los vicarios apostólicos en Siam, Cochinchina, Champa y Camboya.

Son escasos los datos sobre la presencia jesuita en Champa desde 1674 hasta 1773. El superior de la misión de Cochinchina, Francisco Moreira en 1726, y Manuel Camelho en 1727, defendieron en sus escritos que la misión cochinchina, incluida Champa, pertenecía a la CJ. En todo caso, parece que la misión jesuita del último siglo en Champa insistió en el cuidado pastoral de los extranjeros residentes o visitantes y de los nativos cristianos, pero sin omitir nuevos avances en la conversión en cuanto lo permitía un ambiente dominado en sus clases populares por la religión musulmana.

## APÉNDICE. VICARIOS APOSTÓLICOS EN VIETNAM

### Introducción

Según la *Fórmula del Instituto de la CJ, aprobada por Paulo III en la bula *Regimini Militantis Ecclesiae* (septiembre 1540), sus misiones estaban sujetas directamente al papa a través del superior general. Pronto se obtuvieron privilegios papales, entre ellos el de la exención con respecto a los obispos locales en lo tocante al régimen interno y al ejercicio de su trabajo. Pero el estado clerical de sus miembros los sujetaba al obispo de Goa, y a su tiempo a los de Malaca (1557), Macao (1576) y Funai (Japón 1588). Por otra parte las misiones del Extremo Oriente caían dentro de los límites trazados por la Santa Sede en favor de la corona portuguesa (1494) en el Tratado de Tordesillas entre España y Portugal. El *Padroado portugués tenía entre sus privilegios el de nombrar obispos y aceptar o no a los clérigos que iban de Lisboa al Oriente.

Las misiones del Oriente, surgidas a la sombra del Padroado, chocaron con los enemigos de Portugal, en especial con Francia, consciente de la ayuda moral que los misioneros jesuitas, sin distinción de nacionalidad, prestaban al comercio portugués. Gregorio XV (1621-1623) creyó oportuno fundar nuevas diócesis sujetas directamente a la Santa Sede para atenuar el monopolio concertado con el Padroado. Así nació la Congregación de Propaganda Fide (1622). En 1634 se supo en el Extremo Oriente la publicación del breve de Urbano VIII *Ex debito pastoralis officii* del 22 febrero 1633 que, al derogar el legítimo placet del Padroado, abrió nuevos campos evangélicos a las órdenes religiosas no portuguesas. Pero esto sucedió cuando en Europa, máxime en Francia, se tramaba derruir la hegemonía ibérica en Asia y limitar la autoridad del papado, irritante para los galicanos de la época. Para suplantar el poder comercial de Portugal urgía implantar misiones de cuño francés en Indochina. Detrás de los cortesanos se movían los promotores del *jansenismo, enemigos jurados de la CJ, hábilmente infiltrados en los palacios y aun en sociedades clericales.

Cuando crecía el *antijesuitismo entró en escena Rhodes, un hombre activo que, dada su capacidad lingüística y siendo entonces el único francés de la provincia de Japón en Macao, tenía un complejo de superioridad frente a los de otras naciones. Se sintió postergado (febrero 1626) cuando el visitador Rodrigues eligió para iniciar la misión de Tonkin a Baldinotti y a Yamada, e incluso cuando empezó su labor misional en Tonkin (tras su primera estancia en Cochinchina), tuvo un papel secundario bajo el veterano P. Marques, superior de la zona de Arima desde su llegada a Japón en 1609, encargado de abrir (1616) la misión de Laos, por entonces imposible, y ahora la de Tonkin. Rhodes fue nombrado superior de la misión de Cochinchina sólo en 1640, cinco años antes de volver a Europa. Los años restantes llevó la vida de un jesuita normal: docencia en Macao, dándose a la conversion de los chinos, pero sin facilidad en su labor, entre otras razones, porque, en sus excursiones apostólicas por la provincia de Cantón, su limitado conocimiento del chino le obligaba a predicar por medio de intérpretes. Su actividad en Vietnam dejó para la posteridad en Tonkin un grupo de tres catequistas y unos miles de neófitos. Después de su expulsión de Indochina, participó en una larga consulta (julio 1645-febrero 1646), convocada por el visitador Manuel de *Azevedo para examinar la validez de la fórmula anamita del bautismo, condicionada a si el término «danh» respondía al «in nomine» latino. Sólo Metello *Saccano y Rhodes la negaban, contra el consenso de los otros treinta y ocho. Azevedo dio por concluido el litigio y prohibió volver sobre el tema, pero Rhodes y Saccano no cedieron.

En diciembre 1645 Rhodes marchó para Roma, y el provincial Amaral avisó al general: «Si el padre [Rhodes] hablara ahí a V.P. sobre la forma del bautismo que se usa en la lengua de Tonkin, V.P. no le oiga, porque aquí se examinó y se halló conforme con las de Japón y de China, y el padre no tiene razón en lo que pretende, y sólo sirve para inquietar a la cristiandad» [*JapSin* 80 34]. Amaral acertó. Rhodes emprendió un viaje de cuatro años por Persia y Turquía, y llegó a Roma el 27 junio 1649, poco después de morir el general Vicente Carafa. Aferrado a su juicio expuso el caso al vicario general, Florent de *Montmorency, y tras la negativa de éste y de sus consultores apeló al Tribunal de la Inquisición, una acción que no agradó a sus compañeros del oriente. Menos aún les agradó otra reacción de más calado, lógica dada su alergia al Padroado: la puesta en marcha de su plan para desbancar con clero francés a la jerarquía del Padroado. Con gran tesón, al margen de sus superiores y desairando la labor de sus plurinacionales hermanos jesuitas en Vietnam, antepuso su patriotismo a los derechos de la corona lusa y de la CJ sancionados por los papas. En esto se han inspirado historiadores franceses para sublimar a Rhodes en detrimento de personalidades, entre otras, como Amaral, Arnedo, Candone, Ferreira, Fieschi, Fuciti, Machado, Jean B. *Maldonado, Marini, P. Marques-Ogi, Mayorica, Messari, Nogueira, Pina, Rivas y Tissanier. Sin prejuicios patrios, Francesco *Brancati

pidió (20 junio 1651) al general Francisco Piccolomini que solicitara de la Santa Sede para China un obispo exento de Macao, y respaldó el deseo de sus 45.000 cristianos para que los jesuitas de Filipinas fundaran una misión española en China.

1. Llegada de los vicarios apostólicos (1662)

Alrededor de los candidatos para el episcopado, se formó (1653) un grupo de sacerdotes en París, que visitaron (1657) a Alejandro VII y se ofrecieron para ir a las misiones. El Papa aprobó la elección de dos de estos para obispos, y después se formó el Seminario de las Misiones Extranjeras de París (1663). La estrategia de Propaganda trastornó la marcha de las misiones jesuíticas de Indochina. Alejandro VII creó (17 agosto 1658) el vicariato apostólico de Nankin y las administraciones apostólicas de China meridional, interim sujetas al Padroado. A la vez erigió los vicariatos de Tonkin y Cochinchina dependientes de Propaganda, y nombró (1659) vicario apostólico de Tonkin a François Pallu, y de Cochinchina a Lambert, ambos M.E.P. El Padroado sufrió la reducción de su jurisdicción en Indochina. Por su parte los jesuitas se vieron en el dilema de ofender al Padroado o a la Congregación, quedando a merced de los vaivenes del poder civil portugués o local.

Lambert llegó con dos sacerdotes franceses a Ayutthaya (Siam) el 22 agosto 1662, y empezó actuando con rigor. Manuel Rodrigues narró al general Oliva sus disposiciones. Poco podía esperarse de quien, sin conocer el país, había escrito (6 junio 1663) a Leria tildando de negligentes a los jesuitas por ocuparse en tratos mundanos y no advertir la ignorancia del pueblo. Las cartas entre Lambert y los jesuitas fueron muchas y desagradables. En 1663 anunció a los de Cochinchina su próxima llegada, y ellos le recomendaron (enero 1664) que esperase un año, ya que aún había persecución, y entre tanto podría mandar a uno de sus clérigos en plan de visita. El 27 enero 1664 llegó Pallu a Siam con cuatro sacerdotes y un laico. Los ocho clérigos acordaron formar una congregación sin los votos tradicionales de los religiosos. Para presentar a la Santa Sede este proyecto y para denunciar la resistencia que les oponían los portugueses y los jesuitas, Pallu volvió a Roma y Francia (1667-1670).

Por entonces Lambert envió a Cochinchina a Louis Chevreuil, imbuido de prejuicios antijesuíticos. Con un intérprete japonés llegó a Faifo el 26 julio 1664. En los pocos meses de su estancia, sus injerencias desmoralizaron la pastoral de los jesuitas François *Baudet de Beauregard, Fuciti y P. Marques-Ogi. En vano quiso Fuciti, en carta desde Hue, aclarar a Chevreuil que los misioneros del Padroado no eran súbditos de Propaganda. El abate recién llegado condenó como supersticiosos los ritos de las exequias que los jesuitas habían adaptado a las tradiciones del pueblo. Chevreuil temió que le obligaran a subir a una nave que partía para Macao y escapó en secreto a Hue. Luego volvió a Faifo, alquiló una casa y mostró a los jesuitas su patente de vicario general. Marques y Fuciti replicaron con otra patente de vicario general, firmada por el gobernador del obispado de Malaca, en favor del superior jesuita. Las presiones del abate cesaron, pues la persecución se renovó y los jesuitas se exiliaron a Siam (3 febrero 1665) y Chevreuil un mes después.

2. Incompresiones mutuas (1665-1679)

El visitador L. de Gama informó al general sobre la diferencia entre las palabras y las obras de Lambert y le pidió órdenes sobre una eventual obediencia. En Siam M. Rodrigues también preguntó (31 agosto-31 diciembre 1665) al provincial sobre la jurisdicción de los obispos franceses y cómo debía actuar, y Tissanier se quejó (9 noviembre 1665) al asistente de Francia Claude Boucher de que sus paisanos de Propaganda habían perturbado el Oriente, porque al problema jurisdiccional se añadía la difusión de la doctrina jansenista. Los primeros vicarios apostólicos de Siam, Cochinchina y Tonkin y su clero pertenecían al grupo que luego cuajó en la Sociedad de las Misiones Extranjeras de París, ligada desde su gestación con Propaganda Fide, y muchos de ellos eran afectos al jansenismo.

En 1666 Lambert, sin mostrar aún sus bulas, había condenado las ordenanzas del ordinario, y los vicarios y sus clérigos lo aprovecharon para criticar a los jesuitas. Lógicamente las autoridades del Padroado se le enfrentaron. Luis Fragoso O.P., Comisario del Santo Oficio en Siam, le prohibió (2 diciembre 1666) que interfiriera en su campo y envió un Monitorio al Santo Oficio de Roma para que obligaran a Lambert a mostrar su patente de obispo y probar su jurisdicción sobre Siam. Paulo da Costa, gobernador del obispado de Malaca, negó simplemente tal jurisdicción el 12 octubre 1667. No obstante, Lambert publicó (15 octubre) en Ayutthaya una pastoral atacando otra vez a los negociantes, o sea a los jesuitas. Avalando su integridad y negando el supuesto *comercio, el diocesano Paulo Teixeira contestó en Goa (12 diciembre) y añadió que las misiones de Hainan y Tonkin pertenecían al obispo de Macao. Pero Lambert dio un paso más, y redactó (1667) la excomunión de Candone y B. da Costa, alojados en la casa del gobernador de provincia João da Cruz. Las reacciones desde varios sectores siguieron. Sebastião da Costa, canónigo y vicario general de Goa, escribió (16 enero 1668) a Pedro Suzarte S.J., procurador de la provincia de Japón, un testimonio contra un libelo infamatorio divulgado por los clérigos franceses que se jactaban de un falso fruto apostólico en Siam. Desde este reino Tissanier, en carta (16 diciembre 1668) a Boucher, insistió en la sospecha de la doctrina herética de Lambert, que no cesaba de calumniar. Marini escribió (31 marzo 1669) al cardenal de Propaganda sobre la conducta de Lambert, reproches por cierto poco prudentes. Las acusaciones salieron también de otros: Rivas contra Pallu y los clérigos franceses; Marini y Gama (1669) sobre culpas cometidas por los vicarios y sus misioneros.

Fuciti, superior y vicario general de Cochinchina y Tonkin desde 1668, fue a Tonkin (19 abril 1669) re-

suelto a defender sus derechos contra los vicarios de Propaganda. Tissanier desde Siam escribió a Boucher (10 septiembre 1669) que François Deydier estaba en Tonkin y que pronto llegarían Lambert con dos socios, y el clérigo de Propaganda, Pierre Brindeau, a Cochinchina. Añadía que todos ellos sentían gran aversión hacia la CJ. Clemente IX reforzó los poderes de los vicarios con el breve *Speculatores* (13 septiembre 1669), que aturdió a los jesuitas. Entre tanto, desde Faifo, Brindeau urgió (23 julio 1669) a da Cruz para que publicara la patente de Lambert contra los reacios. Los jesuitas, en cambio, denunciaron a Lambert por ordenar presbíteros, sin suficiente formación, a un siamés y dos tonkineses (1668), un cochinchino (1669) y otros siete tonkineses (1670). Esos clérigos enviaron (10 enero 1671) a Roma su acusación de que los catequistas de los jesuitas divulgaron una carta de Fuciti en la que decía que Clemente X había confirmado de palabra al general de la CJ que sus misioneros de Indochina, incluido Siam, dependían directamente de él, y no de Propaganda Fide. Candone, «vicario de vara» de Cochinchina y Champ desde 1671, llegó a Cochinchina después de comenzar el estudio de la lengua y fue a Sinhoa dispuesto, como Fuciti, a hacer valer sus derechos.

Pallu volvió a Siam (27 mayo 1673). Como legado de Clemente X y de Luis XIV ante el rey de Siam presentó sus credenciales el 13 octubre. Una pluma anónima narró el fracaso de los obispos franceses en esa audiencia real y más tarde Maldonado explicó a un anónimo destinatario que el rey consideró falso el breve de Clemente IX en pro de los obispos franceses. Marini informó (22 diciembre 1673) al general Oliva de lo sucedido en Tonkin y pidió la abolición de los prelados de Propaganda. Al año insistió en que estos obispos estaban contra los jesuitas, que Clemente IX estaba mal informado y que los que se dedicaban a negocios comerciales eran los misioneros franceses.

En 1674 Pallu zarpó para China, pero un tifón desvió la nave a Filipinas. Guennou dice (*SCPF* I/2:579) que los españoles le arrestaron y llevaron a Madrid, pretendiendo que la oposición de los jesuitas le había apartado de su misión durante dieciocho años, pero el hecho es que estuvo en Roma desde 1679 por interés propio, hasta que logró ser nombrado vicario de Fukien (China), y empleó dos años para volver a Siam, adonde llegó en mayo 1683.

Gomes había apuntado al P. General que no convenía que los jesuitas actuaran de párrocos en Camboya, pero Candone, como «vicario de vara», escribió (19 septiembre 1674) a los cristianos que los de Propaganda no tenían jurisdicción y que las confesiones hechas con ellos y con los vietnamitas ordenados por ellos eran inválidas. Los choques motivaron mutuas censuras eclesiásticas. Lambert mandó a Candone y a B. da Costa el breve *Speculatores*. Estos negaron su autenticidad y Lambert los excomulgó. Candone por su parte excomulgó a Lambert por ejercer funciones episcopales sin su permiso y publicó otra circular con un dictamen del cabildo de Goa, que negaba a los prelados franceses la jurisdicción en Cochinchina.

Las imprudencias francesas aumentaron cuando Pallu dejó Siam en 1674. Deydier había pedido a Roma (15 octubre 1673) que se desistiese de formar el clero nativo o que expulsasen a los jesuitas hasta que el clero y la religión cristiana se afirmaran en Tonkin. Ahora, tras su visita a la próspera misión de Tonkin, los franceses hicieron peligrar la labor de los jesuitas, de forma que Marini pidió a Boucher que mediara con Luis XIV para que retirara a Lambert. A pesar de la incorrecta conducta de los clérigos galos, Candone instó a la concordia a Jean de Maguelone Courtaulin el 24 enero 1675. Courtaulin le exigió (17 febrero 1675) que le mostrara sus facultades, y reiteró que los delegados de la Santa Sede no necesitaban el visto bueno portugués. En otra carta del mismo día declaró que el papa había cancelado el Padroado de las sedes que estaban bajo la potestad de los infieles. El tema de la intromisión de los vicarios se repitió varias veces en 1675: el 30 abril en carta de Tissanier a Pierre Espagnac; el 2 noviembre en una historia de la controversia con los prelados del Padroado enviada por Tomás *Valguarnera, Manuel *Soares y Maldonado al cardenal de Propaganda, y el 22 y el 30 noviembre en testimonios jurados contra las calumnias, y acusación de ciertos escándalos.

En 1674, los provicarios recibieron un breve de Clemente X, confirmando la autoridad de los vicarios apostólicos, y una carta para Fuciti. Los franceses le instaron a someterse, y Fuciti objetó (28 agosto) que el superior no era él, sino Ferreira. Hacia 1676 Clementino Galano, misionero teatino en Georgia y Armenia, dio a Propaganda Fide una «Risposta ad alcune oppositioni fatte contro i Padri della Compagnia di Giesù nelle missioni della Cocincina, Tunquin e Siam». Galano aportaba pruebas y dejaba bastante mal a los vicarios de Propaganda, aun en el tema de los negocios comerciales.

El 1 mayo 1677 Maldonado se quejó al asistente de Portugal, de que los franceses obraban a su antojo, y en Roma no daban fe a los jesuitas. Añadía la perplejidad que les causó el visitador Feliciano Pacheco al obligarlos bajo obediencia a sujetarse a los vicarios apostólicos, y el 10 noviembre avisó a Charles *Noyelle, asistente del general, que había recurrido el mandato impuesto por el visitador. En cambio, Fuciti firmó (4 septiembre 1677) su sumisión al vicario y a sus delegados, y escribió a los cristianos de Tonkin exhortándolos a acatarlos.

Según un escrito tardío del obispo Francisco Pérez, el arzobispo de Goa António Brandão hizo llegar (a fines de 1677) a Candone una carta mandándole cumplir con el vicario apostólico, y Candone lo hizo en seguida. Otros jesuitas estaban prestos a obedecer, como M. Ferreira. Maldonado también admitió el breve de Clemente X, pero objetó que éste no obligaba a la colonia lusa de Siam. Candone dio un paso más hacia la reconciliación al escribir a Courtaulin desde Faifo (7 enero 1678) que reconocía el breve como auténtico y no tenía apuro en obedecer. Lo mismo repitieron Candone y Costa desde

Siam (15 febrero 1678) al cardenal de Propaganda Fide, días después de que Courtaulin, con menos generosidad, comunicara (3 febrero) a Costa que los jesuitas debían declarar en privado estar excomulgados. Más aún, volvió a mandarles (20 febrero) que no apelasen al papa sino que simplemente aceptasen las bulas.

El 10 marzo 1678 Candone puso al general al corriente sobre el ingrato tema de las relaciones diarias con los clérigos franceses. Dos días después, Courtaulin avisó al cardenal de Propaganda que los jesuitas se sometían y el asunto iba bien. También el visitador Sebastião de Almeida escribió a Oliva sobre su sujeción al vicario apostólico de Cochinchina. Courtaulin insistió (22 abril 1678) a Candone para que le mostrara la orden del general sobre la obediencia a los vicarios apostólicos, pero Oliva se retrasó hasta el 13 octubre. En su respuesta elogiaba la sumisión a los vicarios. Finalmente el 19 diciembre 1678 Courtaulin escribió con cortesía a B. da Costa agradeciendo los beneficios y prometiendo informar a Propaganda. Pero entretanto los cargos siguieron llegando a Roma, e Inocencio XI, a instancias de Propaganda, escribió (10 octubre 1678) el breve *Cum haec Sancta Sedes*. El breve no se publicó, porque Oliva demostró al papa que nunca había habido desobediencia.

La táctica de los obispos de Propaganda iba más allá de los juramentos. El vicario apostólico relegó (1678) a la CJ a una pequeña zona del Tonkin oriental. Fuciti y Ferreira reclamaron poder visitar a sus propios cristianos en todo el reino. Deydier y Bourges se negaron, y los jesuitas apelaron a Pallu que ya se encontraba en Roma. Éste se irritó por un áspero documento que los dos franceses enviaron a Propaganda (27 diciembre 1678) seguido de otros del mismo tenor.

El Padroado continuó la autodefensa. Los jesuitas y otros religiosos acusaron a los vicarios apostólicos de formar mal a su clero y, para tener «testimonios jurados», el visitador Almeida pidió (1678) a António de Moraes Sarmiento, gobernador de la diócesis de Macao, que autenticara algunas proposiciones sacadas de autógrafos de los sacerdotes franceses. El documento se firmó el 30 octubre 1678. Maldonado notificó desde Siam a Marini (23 junio 1678) el nombramiento de Nicolás da Mota como vicario de vara para los colonos de Siam y le alertaba de que precisaba ayuda contra los clérigos franceses. El mismo Mota difundió el 23 diciembre 1679 una carta abierta culpando al obispo Louis Laneau.

### 3. Acusaciones contra la CJ enviadas a Roma (1679-1682)

Eduardo Cibo, secretario de Propaganda Fide, admitió a ciegas las denuncias contra la CJ y en un memorial (9 enero 1680) recalcó la rebeldía de Ferreira, Fuciti, Candone y Costa. Cibo se hizo eco de Bourges y Deydier y pidió que suspendieran *a divinis* a los cuatro y los retiraran de sus ya mermadas misiones. La Congregación de Propaganda extendió el veto (29 enero 1680) a todos los jesuitas, e Inocencio XI lo ratificó. El mismo día informaron del castigo al P. General, y éste, para evitar mayores males, cedió de sus derechos y escribió (26 junio) a los cuatro que aceptasen las órdenes de Propaganda.

Mediado el año 1680 Pallu pasó a Francia para preparar el viaje a su nuevo vicariato en China, al que llegaría cuatro años más tarde. El jesuita japonés Sanga Ignacio escribió (9 mayo) de Siam a Marini censurando a Courtaulin, y el capitán Francisco Barreto da Pina (6 junio) sobre molestias originadas por los clérigos franceses. Costa expuso en particular el modo de actuar de los provicarios y sus socios en los matrimonios etc., y el gobernador da Cruz también dio una imagen peyorativa de ellos. Laneau avisó (2 agosto 1680) a Costa la llegada de Pierre Langlois M.E.P. y de los decretos papales. En noviembre y diciembre 1680 los vicarios dieron dos curiosos edictos, uno para los laicos prohibiéndoles bendecir los alimentos y otro para los sacerdotes vetándoles celebrar la misa dos veces en domingo so pena de incurrir en entredicho, castigo que de hecho alcanzó a Candone. Otro hecho controvertido fue la elección del sucesor de Lambert, muerto en Siam (15 junio 1679). Propaganda aplazó hasta 1680 el ascenso de Laneau, en cuyas manos dejó la elección de sus vicarios apostólicos. Éstos fueron Deydier para Tonkin oriental, Bourges para Tonkin occidental y Guillaume Mahot para Cochinchina. La medida agravó la situación de los jesuitas. La presión llegó a su culmen en agosto 1682 cuando Laneau abrió un breve de Inocencio XI con las suspensiones *a divinis* pedidas por Cibo. La censura se intimó a Candone y a Costa en Cochinchina en agosto 1682, y en Tonkin a Ferreira y a Fuciti. Éste recibió la pena canónica cuando llevaba tres años arrestado por la fe después de laborar dieciséis años en Tonkin. Curiosamente, Laneau escribió (11 agosto 1682) a Propaganda elogiando la sumisión de Candone «que irá en seguida a Roma». Pero Candone envió al cardenal de Propaganda otra defensa de los jesuitas contra las acusaciones de los vicarios (se conserva una copia anotada por el general González en ARSI *JapSin* 68 236). Fuciti también envió una Información recapitulando la conducta de los obispos franceses de 1664 a 1682.

El 22 agosto 1682 Maldonado y Soares rogaron por escrito a Pallu, aún en Roma, que no lanzara censuras precipitadas sin informar al papa. El 12 septiembre le escribieron de nuevo excusándose por haber diferido el cumplimiento del decreto de Propaganda del 29 enero 1680. El 15 septiembre 1682 Maldonado escribió a Noyelle que en Tonkin estaban en gran aprieto por causa de Laneau, Bourges y Deydier, y pidió que enviara más jesuitas cuanto antes; además, se mostraba contrario a emitir en secreto el juramento de obediencia a los vicarios de Propaganda.

### 4. Expulsión de cuatro jesuitas y su vuelta a la misión (1682-1692)

Pallu, dispuesto a pasar a su nuevo vicariato de China, volvió a Siam en mayo 1683, portador de ma-

las noticias para los jesuitas: Propaganda expulsaba de su misión de Cochinchina a Candone y a Costa, y de la de Tonkin a Ferreira y a Fuciti. La Congregación, además, echó de Tonkin y Cochinchina a todos los demás jesuitas y prohibió enviar suplentes. En Tonkin quedaron más de 100 catequistas de la CJ en quince casas de la orden. La suerte en Cochinchina fue similar. Guennou comenta: «La Santa Sede destituyó a estos últimos [los jesuitas] y se entiende la desgarradora pena que esto representó para ellos, que habían abierto esta misión con el éxito que se sabe». Pero nada dice de los yerros pastorales que los vicarios cometieron.

El viaje de Pallu a China se retrasó hasta enero 1684. Laneau y los suyos imputaron la demora a Maldonado y Soares, pero en defensa suya salió (28 abril 1684) Constantino Phaulkon, primer ministro de Siam, explicando por qué Pallu no pudo usar las naves del rey de Siam para ir a China. Maldonado informó (9 noviembre 1684) al general Noyelle justificando su inocencia.

La retirada forzosa de los jesuitas dejó via libre a los vicarios apostólicos, aunque surgieron contra ellos testimonios críticos.

Los cuatro suspendidos *a divinis* llamados a Roma se pusieron en camino. Abandonando en 1684 a sus 50.000 fieles, para quienes acababa de hacer un Hospital de la Misericordia, Costa fue a Macao con idea de proseguir hasta Europa, pero terció el virrey de la India mediante Belchor de Amaral Meneses, capitán general de Macao, y pidió al provincial Tomé *Vaz que impidiese el viaje de Costa y le retuviese en Cochinchina. Vaz respondió con cortesía y firmeza que no procedía desobedecer a la Santa Sede, pero Meneses adujo con igual entereza su deber de acatar la orden del virrey. Costa volvió a Cochinchina y por estar suspenso *a divinis* pidió a Malaca un sacerdote que desde 1687 ofició por él los sacramentos. En 1690, invitado como médico por el monarca y previendo la rehabilitación de los jesuitas por parte de Roma, edificó una nueva residencia en Cachan junto al palacio y otras cinco en sitios no indicados en los documentos.

Candone fue el primero en emprender el viaje (1682) apenas recibido el breve. Su llegada a Lisboa se retardó hasta septiembre 1685, porque la nave derivó a Brasil. En cartas de septiembre y octubre notificó su ruta prevista, pero en todo caso se veía obligado a esperar hasta que el rey convaleciera. El rey avisó que Candone no iría a Roma sin la promesa de que no le sancionarían. El procurador de la provincia de Japón en Lisboa, aclaró al general las razones del monarca, aunque el interesado estaba dispuesto, e informó que los ministros sospechaban que quien llamaba a Candone no era el general, sino Propaganda Fide, lesionando el derecho del Padroado.

Desde Siam Laneau comunicó (11 abril 1684) a Propaganda Fide que los PP. Soares y Maldonado habían hecho el juramento un día antes, como reafirmó en documento sellado (13 noviembre 1685). También juraron por escrito su sumisión en 1684 otros jesuitas con Vaz; de todo ello informó éste al rey de Portugal pidiéndole excusas por el desaire a que se había visto obligado. Bernardino della Chiesa O.F.M. desde Ayutthaya dio a Philippe *Couplet (6 julio 1684) la noticia de una legación del príncipe de Portugal a Siam y elogió a los jesuitas. También Laneau felicitó a Noyelle (3 noviembre 1684), deseando que se restableciera la concordia.

Fuciti recibió la requisitoria de Propaganda para ir a Roma cuando estaba arrestado, pero obtuvo la libertad, y zarpó (28 octubre 1684) de Tonkin con Ferreira. Fuciti quería ir a Europa sin pasar por Macao, pues temía que le hicieran volver a la misión, como hicieron con Costa. Una tempestad los llevó a Batavia el 23 diciembre 1684. Meses después se embarcó en la nave *Oiseau* que llevaba a Siam a Chaumont, legado de Luis XIV de Francia, y a cinco científicos jesuitas franceses, entre ellos Jean de *Fontaney, guiados por Guy *Tachard. En su ruta de Goa a Lisboa, Fuciti enfermó, y volvió a Macao.

El 8 diciembre 1685 Phaulkon escribió a Noyelle sobre la posible conversión del rey y de todo el reino y le pidió el envío de jesuitas. A la vez avisó a Inocencio XI que Tachard iba a Roma por legado del rey. Por su parte, Fontaney indicó a Noyelle desde Siam, que el rey, movido por Phaulkon, quería jesuitas para fundar una Academia de Ciencias al estilo de la de Pekin. Este mismo año Noyelle se excusó en un Memorial al cardenal Colonna, de Propaganda, porque dos jesuitas no habían salido de Tonkin y Cochinchina, aunque los demás obedecieron; pedía perdón y estaba preparado para sacar de sus misiones a todos los jesuitas si a Colonna le pluguiera. Tachard escribió desde París (22 julio 1686) contra los vicarios apostólicos, avisando que iba a Roma a defender a los jesuitas; al mismo cardenal de Propaganda envió cartas de análogo tenor el 19 y el 21 octubre 1686.

Ferreira, el cuarto jesuita requerido por Propaganda, llegó a Lisboa en septiembre 1687 y encontró a Candone. El nuevo P. General González los llamó a Roma, y Ferreira contestó el 2 febrero 1688: «Estén tranquilos porque quien ha navegado 10.000 leguas de Tonkin por obedecer a la Santa Sede no se negará a recorrer las 500 que hay de Lisboa a Roma».

Propaganda tardó en reaccionar, pero admitió (4 enero 1689) haber tratado injustamente a los jesuitas. Tachard, en su discurso como legado del rey ante Inocencio XI, pidió (6 enero) comprensión para los cristianos de Tonkin. El papa agradeció por escrito (dia 7) al rey de Siam el envío de su embajada y en otra carta declaró a los cristianos de Tonkin su alegría porque habían obedecido a los vicarios y les prometió misioneros jesuitas. Los trámites duraron hasta que en un decreto (27 noviembre 1689), tocante a las Indias Orientales, el secretario de Propaganda anuló la suspensión *a divinis* y archivó la convocatoria de los cuatro padres. Se abrogaba la obligación del juramento y se facultaba el envío de cuatro jesuitas a Cochinchina y Tonkin.

Las cartas del papa se cruzaron con otra de Laneau desde Siam (25 enero 1890) al cardenal de Propaganda, que acusaba a Luis Fragoso O.P., comisa-

rio del Santo Oficio, y alababa a Maldonado. En cambio, Francesco S. Filippucci avisó (8 junio 1690) a González que en Tonkin seguían los ataques de los vicarios, y Marinus, provicario apostólico en Cochinchina, se quejó al cardenal de Propaganda (24 julio) de la desobediencia de los jesuitas.

Al fin, Alejandro VIII sancionó la vuelta de Candone, Ferreira, Costa y Fuciti a sus misiones. La noticia de la decisión papal llegó al nuncio en Lisboa el 22 noviembre 1692. Un mes después el nuevo papa Inocencio XII autorizó la ida de trece jesuitas al oriente, todos lusitanos, menos Candone. Guiados por éste y Ferreira dejaron Lisboa (1693), pero los vientos desfavorables retrasaron la partida hasta 1694. El grupo lo formaban diecisiete jesuitas, entre ellos Candone, que esperó en Malaca hasta septiembre 1695 para pasar a Cochinchina.

En abril 1692, tras casi diez años de ostracismo por parte de Propaganda, el visitador Nogueira fue a Tonkin y dejó de incógnito a Manuel Bravo y a Machado, pues si bien el rey mostró más comprensión, no daba aún permiso oficial. Más tarde, los jesuitas franceses Abraham *Le Royer y Hugo Paregaud estuvieron nueve meses en la capital en traje de mercaderes hasta que fingiendo volver a la patria mudaron su atuendo por el de misioneros. Pero no cesó la aversión de los clérigos franceses de Propaganda hacia los jesuitas, incluidos sus paisanos. Al morir Deydier (1 julio 1693), Propaganda prefirió enfrentar al Padroado con el *Patronato español y traspasó el vicariato de Tonkin oriental a los dominicos españoles de Filipinas, a pesar de que los jesuitas de Indochina seguían las directrices de los vicarios apostólicos. Esto lo indica Guennou al decir que fue una solución feliz, porque los jesuitas no aceptaban ver su jurisdicción limitada a una parte de Tonkin, y la Iglesia estaba dividida entre ellos y los vicarios (*SCPF* I/2:578-581). Se distorsionan los hechos al omitir que la lucha por la jurisdicción entre Propaganda y el Padroado se reactivó al llegar los agustinos recoletos hacia 1700. Mientras vivió el vicario Hilario de la Costa O.A.R., Propaganda no halló la solución, y sólo la logró (1761) cuando dejó todo el Tonkin oriental en manos de los dominicos. Al relegar Pallu a los jesuitas a la zona oriental de Tonkin en 1678 (no en 1693), éstos no reclamaron jurisdicción, sino sólo poder visitar a sus cristianos en todo el reino. Pires fue a Cochinchina, y halló (1695) la oposición de un clérigo francés, que de ningún modo quería misioneros jesuitas. Los problemas seguían candentes.

### 5. Supremacía de Propaganda sobre el Padroado

Gracias a la sumisión de los jesuitas en Roma y en el Oriente, Propaganda ganó el litigio y lo perdió el Padroado. El P. General González notificó (10 febrero 1697) a Fieschi que con el breve *Ex communione nobis* (22 octubre 1696) Inocencio XII había desgajado Tonkin de la sede de Macao, sujetando la nueva diócesis a Propaganda Fide.

Machado, mezcla de suavidad y firmeza, visitó (1700) la misión de Tonkin en lugar del provincial Manuel Carvalho. En la contienda Padroado-Propaganda tomó una postura básica de fidelidad a la Iglesia, pero también mostró su energía ante el provincial Miguel do Amaral avisándole de antemano que se negaba a actuar contra su conciencia y que no obedecería a la tiranía de los vicarios apostólicos. Siendo visitador, aceptó dócilmente (31 enero 1701) para la CJ el restringido distrito de Luc Thûy ofrecido por Raimundo Lézoli, primer vicario apostólico dominico de Tonkin. El procurador Francisco da Costa escribió (5 noviembre 1704) desde Macao a su viceprovincial Manuel *Osorio que los vicarios apostólicos habían tomado por la fuerza varias iglesias jesuitas en Tonkin, y no por falta de personal, pues ningún jesuita se negaba a ir a esas misiones. En 1705 Lucci, apenas comenzado su mandato de superior de la misión (1705-1708), se entrevistó en Cantón con Charles Thomas Maillard de Tournon, legado papal para Asia, poco afecto a la CJ. En su rápida vuelta a Tonkin, Lucci mostró su preocupación por la tensión con los vicarios. El clero francés de Tonkin y sus clérigos anamitas le calumniaron, llegando a rebautizar a sus neófitos. Lucci sufrió las críticas de Propaganda y dos veces la suspensión *a divinis* y se quejó de que Propaganda fuera a la vez juez y parte en la causa. Llamado a Roma (1710), Machado (su superior desde 1708) opuso una razonada negativa, y Lucci no salió de Tonkin. En 1714 llegaron António de Vasconcelos y Gianbattista *Sanna, defensores de la adaptación de los ritos al ambiente anamita cuando los jansenistas en Europa y los vicarios de Propaganda Fide en el Oriente abusaban del tema para denigrar a la CJ. Los jesuitas fueron de nuevo excomulgados.

El conflicto entre el primado de Goa y los vicarios por la jurisdicción en Tonkin alcanzó de lleno a los jesuitas. El provincial se sujetó plenamente a Francisco Pinto bajo los vicarios apostólicos y Amaral pidió ayuda para la misión jesuita de Tonkin. Filippo M. Cesati, juez delegado para Cochinchina, salió en su defensa (13 mayo 1722), obligando a los clérigos franceses a que declararan a los cristianos que los jesuitas estaban libres de censuras.

### Conclusión

El general Miguel Ángel Tamburini presentó (noviembre 1725) a Propaganda un testimonio de que la desobediencia de los jesuitas había sido una calumnia y pidió facultad para volver a enviar misioneros a China, Cochinchina y Tonkin, y se ratificó cuando Gianpaolo Gozano le informó (3 diciembre 1725) desde Cantón que los jesuitas de Tonkin y Machado, su superior hasta 1724, habían acatado los decretos pontificios. En 1748, durante la guerra civil en Tonkin, fueron llamados a Europa cinco jesuitas de Cochinchina y tres de Tonkin. Suprimida la CJ (1773), no cesaron los sufrimientos de los ex jesuitas que quedaron como misioneros en Indochina.

FUENTES y BIBLIOGRAFÍA: Se agrupan las relativas a los antiguos reinos de la [Indochina francesa]. ARSI *JapSin 68-94*; *FG 721-4, 7, 9*. *MonJap* 1:1145, 1155, 1211, 1298. Schütte, *Archivo* 445, 449, 463, 482, 485. Íd. [Doc. sobre

Tonkin en BNM], *MissHisp* 27 (1970) 59-88. Íd., *Introductio* 887, 900, 945, 1008. Streit 5:1069-1074, 1088, 1102; 6:590-592, 601, 608; 11:782. Bèze, Cl. de, *1688. Revolution in Siam*, trad. y ed. E. W. Hutchinson (Hong Kong, 1968). Borri, Ch., *Relazione della nuova missione dei PP. della CG al regno della Cocincina* (Roma, 1631: Streit 5:590-593. Cf. *Bull amis Vieux Hué* 18 [1931] 259-405). Bouvet, J., *Voyage de Siam*, ed. J. C. Gatty (Leiden, 1963). Cardim, *Batalhas*. *DHGE* 25:1062-1082. *Lett édif*, t. 25 [1875]; t. 1. Marini, F., *Delle missioni dei PP. della CG nella provincia... di Tunkino* (Roma, 1663). Rhodes, A., *Histoire du Royaume de Tunquin* (Lyón, 1651). *Rhodes of Viet Nam. The Travells and Missions of...*, trad. S. Hertz (Westminster, Md, 1966). Tachard, G., *Voyage de Siam des Pères Jésuites envoyez par le Roy aux Indes et à la Chine* (París, 1686). Íd., *Second Voyage... au Royaume de Siam* (París, 1689). *Voyages et Travaux des missionnaires de la CJ. 4. Missions de la Cochinchine et du Tonkin* (París, 1858: Streit 11:153s).

Fouqueray 3-5. Chapoulie, H., *Aux origines d'une Église: Rome et les missions d'Indochine au xvii s.* (París, 1943-1948: Streit 29:514s). Cieslik, H., «Die erste Jesuitenmission in Siam, 1626-1630», *NZMW* 26 (1970) 114-126, 187-200, 279-295. Forest, A., *Les Missionnaires français au Tonkin et au Siam (xvii-xviii s.)*, 3 v. (París, 1998). Metzler, J. (ed.), *Sacrae Congregationis de Propaganda Fide Memoria Rerum* (Roma, 1971-1972). Polgár 2/2:495, 500-503. Santos, A., «Misiones en los reinos del antiguo Annam hasta el s. xix», *MissHisp* 31 (1974) 41-73, 173-207. Sorge, G., *Il «Padroado» Regio e La S. Congregazione «De Propaganda Fide» nei secoli xiv-xvii* (Bolonia. 1940). Teixeira, *Macau e a sua diocese*, t. 14. Van der Cruysse, D., *Louis XIV et le Siam* (París, 1991). Vu J. Khanh Tuong, *Les Missions jésuites avant les Missions Étrangères au Vietnam (1615-1665)* (París, 1956).

J. Ruiz-de-Medina (†)

## IV. SIGLO XX

La CJ restaurada no retornó al país, ya que las misiones de China, India y Japón acapararon todo el personal disponible. Sin embargo, expulsados de China por el comunismo, pasaron a Vietnam. Después de la derrota francesa en 1954 quedó un Vietnam dividido: el Norte comunista, bajo el liderazgo de Hô Chí Minh, y el Sur republicano, con un presidente católico, Ngô Dình Diêm, desde 1955. Los problemas eran enormes. No sólo había que crear una nación casi desde cero, sino que un alud de casi un millón de norteños, entre ellos unos 700.000 católicos, se había refugiado en el sur. El gobierno y la Iglesia pedían ayuda. La educación era prioritaria para ambos. En 1955, el obispo Thuc, hermano del presidente, escribió al P. Juan B. Janssens, pidiendo que la CJ fundase una universidad en Saigón (Ho Chi Minh). Después de serias consultas, se adoptó una solución más modesta y razonable: los jesuitas trabajarían como profesores en la universidad del Estado y abrirían un centro para la formación de la juventud. El mismo presidente concedió al P. George Germain una residencia, que había sido del ejército francés, que el P. Fernand Lacretelle «compró» por una piastra; en 1957, la CJ se instaló allí: el P. André Gaultier, antiguo decano de Filosofía de la universidad de la Aurora (Shanghai), Claude Larre, Andreas Gélinas, Marcel Listenberger y el H. Jean-Baptiste Hanrio. Lacretelle sería además fundador del seminario de Dalat y del noviciado. En efecto, Giuseppe Caprio, entonces visitador apostólico en Saigón, pidió (1956) al P. José Oñate, que la CJ fundase un seminario. Con prudencia, el P. General sugirió que los obispos formulasen la petición; así lo hicieron y, en 1958 —el P. Oñate era ya provincial de Extremo Oriente— un primer grupo se alojó con Lacretelle en unas casas de madera en Dalat. Así empezó el Colegio Pontificio, que recibía seminaristas selectos de todas las diócesis del (Sur) Vietnam. Empezaron en seguida la edificación de una sede más digna. Según la lápida que figura en la fachada, el delegado apostólico Mario Brini, con la presencia de los obispos vietnamitas, bendijo (agosto 1961) la primera piedra del edificio, que resultó casi majestuoso. En 1963 se instaló allí toda la comunidad. El 31 julio 1965, la Sagrada Congregación para Seminarios y Universidades erigió la Facultad de teología, que desarrollaría sus actividades hasta que fue expulsada por los comunistas en septiembre 1975; el edificio sería confiscado poco después. Su primer rector (en el inmueble viejo) fue el P. Franz Burkhardt (nombrado provincial en 1961). Le sucedieron Paul O'Brien, Giuseppe Raviolo y José Ramón de Diego. La labor del Colegio Pontificio fue notable. Además de la enseñanza de las ciencias eclesiásticas, había emprendido una tarea de *inculturación de la teología, donde todo estaba por hacer. No existía literatura cristiana en vietnamita digna de mención. Había que empezar por crear el vocabulario teológico. Para ello, un grupo dirigido por el P. Felipe Gómez, tradujo los documentos del Concilio *Vaticano II; la traducción del *Vocabulaire de Théologie Biblique*, del P. Xavier Léon-Dufour sería concluida en 1976. También se publicó una revista de traducciones teológicas, que a los tres años cesó con la llegada del comunismo. En 1975, los seminaristas eran 252. En el año 2000, hay cuatro obispos antiguos alumnos del Colegio Pontificio. Vietnam empezó (1966), como una región de la provincia de Extremo Oriente, cuyo primer superior regional fue Jacques de Leffe, seguido por Sesto Quercetti (12 julio 1972). Desde la víspera (29 abril 1975) de la entrada de los comunistas en Saigón está de superior Joseph Nguyên-công-Doan.

Vietnam es fecundo en vocaciones. Los cristianos tenían una imagen mítica de la CJ, de suerte que, cuando Lacretelle llegó al país, se le presentaron varios candidatos. Se inauguró (11 julio 1961) noviciado con cinco novicios, de los que cuatro perseveran hoy. El noviciado de Thu Duc tenía como rector a Yvo Henry, como maestro de novicios a Lacretelle, y al H. Hanrio, todos franceses; la lengua oficial era el francés; se añadió (1963) un ayudante, Paul Shan Kuo-Hsi (hoy cardenal), y el escolar, F. Gómez. El nuevo maestro de novicios, Mariano Manso, ya hablaba vietnamita. El noviciado funcionó normalmente hasta la expulsión de Manso en 1976. Unos pocos novicios fueron admitidos los años siguientes, pero la propiedad fue confiscada en 1982. Cuando el rigorismo marxista empezó a aflo-

jar, un noviciado clandestino reanudó la formación de candidatos (1993), siguiendo una existencia arriesgada con notable fruto.

Como la mies era mucha, varias provincias destinaron a jesuitas jóvenes a Vietnam. El primero fue Ramón Cavanna, filipino de la provincia de Loyola, que llegó a Saigón en 1959; un genio lingüístico, aprendió pronto el vietnamita y preparó las bases de la Escuela de Lengua, que formó a varias generaciones de jesuitas y otros religiosos. Al ser Vietnam una región de la provincia de Extremo Oriente, los escolares iban al teologado común de Baguio (Filipinas). Cuando se cerró (1967), los chinos pasaron a Fujen (Taiwan) y los vietnamitas a Dalat. Durante la ofensiva vietcong del Têt (1968), el escolasticado fue demolido por un obús, sin que, por milagro, hubiera víctimas. Se compró otra casa, más tarde confiscada por el gobierno comunista.

En Saigón, la CJ trabajaba sobre todo con los jóvenes. Pronto se construyó una capilla y sala de conferencias, y un anejo a la casa jesuita, que albergó una biblioteca y sala de estudio, muy frecuentada. En 1960, el P. Henri Forest abrió un Hogar más vasto para universitarios. Con eso, se inauguró (1961) oficialmente el Centro Alexandre de Rhodes, bajo la dirección del P. Yves Raguin. Luego se añadió un estudio de televisión, que producía programas educativos; cayó (1975), como primera víctima de la confiscación comunista. En la misma línea, en 1963 se abrió un Centro de Estudiantes en Hue, que fue destruido en la batalla de 1968. Las oportunidades apostólicas en la antigua capital imperial hicieron que se construyera una escuela, bajo la dirección de de Leffe. Hubo otros planes apostólicos, pero la situación político-militar y los límites del personal no permitieron realizarlos.

La caída del país en manos del comunismo marcó una etapa nueva para la CJ. En 1975 y 1976 los 41 jesuitas extranjeros fueron expulsados, dejando a los 25 vietnamitas solos en la tormenta; 11 eran sacerdotes, de los cuales sólo 4 habían pronunciado los últimos votos, y 4 eran novicios. Al consolidar su poder, los comunistas decidieron acabar con los jesuitas. En 1980 confiscaron el Centro Alexandre de Rhodes, organizaron un juicio sonado contra los «cabecillas, espías del Vaticano», y condenaron al P. Doan a diez años de trabajos forzados, al P. Quê a doce años de prisión firme, y a otros a penas más leves. Se incautaron de casi todas las propiedades. Los jesuitas optaron por dispersarse físicamente, manteniendo la unión espiritual de modo admirable. Muchos escolares se alistaron en las brigadas de trabajo, otros tuvieron que ir al servicio militar. Un superior de recambio siguió guiando desde la clandestinidad. La formación de los escolares se convirtió en pesadilla, pero la CJ sobrevivió. En tal situación, el P. General permitió, entre 1986 y 1989, a 7 escolares no sacerdotes pronunciar los últimos votos.

En 1988 la política antirreligiosa del régimen amainó un poco: se abrieron seminarios en Hanoi y en Saigón, y el gobierno se mostró dispuesto a permitir algunas ordenaciones sacerdotales. La CJ había medrado: tenía 46 miembros; después, varios fueron ordenados de sacerdotes. El arzobispo de Saigón, Nguyên van Binh, había confiado dos parroquias a los jesuitas en los suburbios, con lo que podían disponer de residencia legal. En 1993, siguiendo el ejemplo de otros religiosos, los jesuitas admitieron cinco novicios, aunque clandestinos. Las vocaciones han ido en aumento de modo que los jesuitas son ya setenta, de los cuales 27 sacerdotes y 9 novicios en el 2000; la CJ se divide en 10 comunidades, con siete casas. Sus ministerios están limitados por la falta de libertad religiosa. El apostolado preferido son los Ejercicios (unas 200 tandas por año), dados en dos casas de la CJ o en otras localidades. Regentan cuatro parroquias, trabajan con jóvenes, y escriben libros, aunque la publicación tenga que ser semi-clandestina. Desde 1991 tienen un equipo de evangelización directa entre las minorías étnicas, pese a los obstáculos de la policía. A medida que se liberaliza el régimen, se ensanchan las posibilidades para esta región independiente que, dentro de pocos años, podría convertirse en provincia.

F. Gómez

**VIGANÒ, Pietro Andrea.** Misionero, obispo.

N. 11 marzo 1858, Besana in Brianza (Milán), Italia; m. 13 febrero 1922, Roma, Italia.

E. 20 junio 1917, Chieri (Turín), Italia; o. 1 agosto 1880, Milán; o.ep. 23 enero 1898, Hyderabad (Maharashtra), India.

Pasados ocho años en el seminario de Milán, donde fue compañero de Achille Ratti (futuro papa Pío XI), ingresó en el de Misiones Extranjeras de Milán. Apenas ordenado sacerdote, partió (1880) para la misión de su Instituto en Hyderabad, donde fue un simple misionero hasta su designación (25 octubre 1897) como obispo de la diócesis. Impulsó las escuelas y centros de beneficencia, y fundó un pequeño seminario, así como alentó la evangelización de los parias, sobre todo de los telegu.

Llamado por el papa Pío X (1908) a Italia, por indicación expresa de éste fue superior general (1909-1913) de su Instituto y, luego, obispo auxiliar de Tortona (1913-1915). Creciendo sus deseos que tenía desde niño de entrar en la CJ, solicitó permiso del P. General Wlodimiro Ledóchowski, que éste declinó. Acudió, entonces, al Papa, quien aceptó su renuncia a toda insignia episcopal para entrar en la CJ. Tras un año de noviciado en Chieri, pasó agregado a la provincia de Aragón e hizo su segundo año en Manresa (España). Quería ocultar su vida anterior y acabar sus días entre los leprosos de Culión (Filipinas). Zarpó (1920) para Culión, en cuya leprosería cuidaba de los enfermos, mientras estudiaba el tagalo y el visaya. Agravada su salud, regresó a Italia en octubre 1921, por recomendación médica. Después de cuatro meses paralítico, murió en la Curia Generalicia de Roma.

OBRAS: [Cartas] cf. Streit 8:616, 638.

BIBLIOGRAFÍA: Brambilla, G., *Il Pontificio Istituto delle Missioni Estere e le sue Missioni* (Milán, 1940-1941) 1:309-330; 2:181-300. Breumker, F., *Helden der Weltmission*

(Aquisgrán, 1938) 323s. ELIZONDO, V., «Ejemplo insigne», *Siglo* (1920) 94-104. GRASSO, D., «Da vescovo a gesuita. Dal soglio pontificale alla lebbroseria», *Missioni* 8 (1922) 118-120, 131s. *Memorabilia* 1 (1919-1922) 662; 2 (1923-1926) 8. SANTOS, *Obispados* 1:519-520.

A. SANTOS

**VIGIL, Álvaro.** Profesor, superior, orientalista.

N. 9 mayo 1711, Cazorla (Jaén), España; m. 24 mayo 1792, Rímini, Italia.

E. 16 octubre 1726, Cazorla; o. 4 marzo 1736, Granada, España; ú.v. 15 agosto 1744, Las Palmas, España.

Estudió en el colegio de Cazorla antes de entrar en la CJ e hizo el noviciado en Sevilla. Cursó la retórica (1728-1729) en Carmona, y la filosofía y teología (1729-1736) en Granada. Tras la tercera probación en S. Ignacio de Baeza, enseñó gramática (1737-1738) en Cazorla, en el seminario de la Asunción (1738-1739) de Córdoba y en La Orotava (1739-1744) de la isla de Tenerife. A su vuelta a la península, fue profesor de filosofía (1748-1751) en San Pablo de Granada y de teología moral (1751-1753) en Córdoba. De nuevo en el colegio San Pablo de Granada, tuvo la cátedra de vísperas (c. 1753-1755) y la de prima (1755-c.1758) y la prefectura de estudios mayores (c. 1758-1759). Fue rector del seminario de los Santos Apóstoles Bartolomé y Santiago de Granada (1759-1764) y de San Ignacio de Baeza (1765-1767) hasta la *expulsión decretada por Carlos III. Entre ambos rectorados (1764-1765) trabajó en las misiones populares. Exilado a Italia con los demás jesuitas andaluces, era superior de los escolares teólogos en Rímini al tiempo de la *supresión de la CJ (1773).

Estimado por sus contemporáneos por la orientación moderna de su curso filosófico, y muy versado en las lenguas clásicas, se dio al estudio del hebreo y otras lenguas orientales. El erudito lingüista, Lorenzo *Hervás, lo juzgaba muy aplicado al estudio hasta el final de su vida y de inmensa instrucción, sobre todo en la literatura oriental y sagrada («Biblioteca» 2, 66). En 1784 tenía listas para la imprenta la «Nova Clavis regia» y la «Harmonia Grammaticae heptaglossae». Más tarde, envió a Hervás a Roma la «Harmonia» para su impresión en el Colegio de Propaganda, a la que había añadido la gramática de las lenguas turca y persa, pero la pobreza de V y la falta de patrocinadores de la literatura oriental impidieron su publicación. Su «Expositio litteralis in Psalmos» la juzgaba Hervás obra profunda. Se conserva parte de la correspondencia lingüística entre Hervás y V, en la que las noticias de V sobre la extinguida lengua de las islas Canarias fueron utilizadas por Hervás en su *Catalogo delle lingue* (nos. 181, 484-488). Antes de morir, V envió algunos de sus manuscritos a un antiguo discípulo suyo en España. Su hermano menor Ignacio (1713-1773) fue también jesuita desde el 28 diciembre 1728.

OBRAS: «In Psalterium Davidis nova Clavis Regia». «Brevis Harmonia Grammaticae heptaglossae». «Dissertatio de SS. Cordis Iesu». «De vita et morte P. Josephi Morando, 1769», ARSI *Vitae 63*. «Vida y muerte del P. Pedro de Salazar, 1772», [Cartas a Hervás sobre lingüística, 1784: cf. BATLLORI, *Cultura* 253]. «Summulae», «Logica»: cf. *Pensamiento* 17 (1961) 346.

BIBLIOGRAFÍA: HERVÁS, L., *Catalogo delle lingue* (Cesena, 1785) 122, 132. ÍD., «Biblioteca jesuítico-española», 2:65s. SOMMERVOGEL 8:744. SWEERTS, J., «Correspondencia con J. de Ossuna, 1797», AHL y Archivo Prov Bética, Granada.

F. B. MEDINA

**VIGNON, Firmin.** Misionero, superior.

N. 25 septiembre 1818, Cappy (Somme), Francia; m. 18 octubre 1891, Montreal (Quebec), Canadá.

E. 28 septiembre 1841, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme); o. 1848, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 15 agosto 1852, Laprairie (Quebec).

Después de un año de filosofía (1844-1845) en Brugelette (Bélgica) y la teología (1845-1849) en Laval, hizo su tercera probación en Drongen (Bélgica). Enviado al Canadá (1851), se encargó de la parroquia de Laprairie y, cuando ésta fue confiada al clero secular en 1854, pasó al colegio Sainte-Marie de Montreal como prefecto de estudios y de disciplina. Dotado de cualidades ideales para el gobierno (juicio claro, tacto y dominio de sí mismo), tuvo la responsabilidad de algunas de las instituciones más importantes en los siguientes treinta años: dos veces rector (1857-1862, 1865-1870) del colegio Sainte-Marie y, superior (1872-1876, 1880-1882) de la residencia de Quebec. Fue maestro de novicios y rector (1876-1880) en Sault-au-Récollet (Montreal), superior (1883-1885) de la residencia y escolasticado de Trois-Rivières, vicerrector (1885-1887) del escolasticado Immaculée-Conception y, finalmente, socio del provincial (1889-1890).

En sus años de rector en Sainte-Marie, para contrarrestar la influencia de los librepensadores del Institut Canadien, fundó (1858) la Union Catholique, que ofrecía una sólida formación intelectual y religiosa a un grupo selecto de jóvenes. Esta Union Catholique perduró hasta entrado el siglo XX. Combatió además el predominio de la lengua inglesa en la misión del Canadá, tendencia que había comenzado bajo los superioratos de Jean-Baptiste Hus (1855-1859) y Remi Tellier (1850-1866) y que llegaría al máximo con Jacques *Perron (1866-1869). Contribuyó a establecer en el colegio un programa académico serio y a mantener el francés como idioma de instrucción del curso clásico. Más tarde, a petición del P. General Pedro Beckx, redactó (diciembre 1876) un informe sobre la conveniencia de separar la misión del Canadá de la de Nueva York. Tal separación se efectuó tres años después del envío de su memoria, que fue en realidad un resumen de las opiniones de algunos que consideraban que los intereses del Canadá se habían sacrificado a los de Nueva York. Muy estimado por el clero y los seglares, V no tuvo enemigos.

FUENTES: ASJCF: *A-4-3*; *A-6-2*; *A-8-1*; *A-10-1*; *A-12-5*; *BO-5*; *BO-78-23*; *BO-136-2*; *MO-9-7*; *Fonds Immaculée-Conception*: 3680, 3688, 3705, 3771, 3800, 3813.

BIBLIOGRAFÍA: LANE, G., «Aspirations et croissance (1876-1894). Le. P. Firmin Vignon (1876-1880)», *LBasCan* 7 (1953) 103-105. LECOMPTE, E., *Les Jésuites du Canada au XIX^e siècle* (Montreal, 1920) 287-288, 310-311. SOMMERVOGEL 8:752. *Litterae annuae Missionis Canadensis* (1891-1892) 36-38.

G. CHAUSSÉ

**VIGO PI, Jaime.** Superior.

N. 4 junio 1851, Ribas de Freser (Girona), España; m. 21 marzo 1910, Valencia, España.

E. 5 octubre 1871, Andorra; o. 30 agosto 1885, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1889, Tortosa.

Estudió en el colegio escolapio en Moyá (Barcelona), en Vic y en los seminarios de Girona y de Seo de Urgel (Lérida). Decidido a entrar en la CJ, atravesó ocultamente la frontera y fue a Andorra, en donde estaba entonces el noviciado de la provincia de Aragón en el exilio. Repasó retórica y filosofía (1873-1877) en Auzielle y Dussède (Francia) y, a su regreso a España, enseñó cinco años ciencias en Orihuela (Alicante). Cursó la teología (1882-1886) en Tortosa y, tras un tiempo de especialización en teología y, hecha la tercera probación (1887-1888) en Manresa (Barcelona), fue destinado al escolasticado de Tortosa para enseñar lógica y metafísica.

Rector del colegio San José de Valencia (1890), fue provincial de la provincia de Aragón (1891-1897) y, para moderar antagonismos, de la de Toledo (1897-1903). Al acabar, quedó como superior (1903-1906) de la casa de escritores (Isabel la Católica) de Madrid. De nuevo nombrado rector del colegio de Valencia (1906), así como director de la revista *Razón y Fe*, hubo de ser relevado en 1908, por motivos de salud. Se retiró a Manresa y, a comienzos de 1910, en busca de un clima más suave, volvió a Valencia, donde murió.

Durante sus dos provincialatos, fomentó los estudios y ministerios espirituales válidos para los momentos en que vivía la CJ en España. En la provincia de Aragón, emprendió la construcción del gran colegio San Ignacio en Sarriá (Barcelona), reformas en la Santa Cueva de Manresa con su terceronado y la fundación de la residencia del Rapto, así como el noviciado en el palacio de San Francisco de Borja en Gandía (Valencia). Como provincial de Toledo, estableció las residencias de Toledo y Ciudad Real, adquirió la casa de campo del colegio del Puerto de Santa María (Cádiz) y empezó el mediopensionado de Sevilla, la revista *Razón y Fe* (1901) en Madrid y un local para las *congregaciones marianas en la calle Zorrilla.

Tal eficacia en empresas tan diversas contrastaba con el habitual estado de su mala salud. Siempre fue reconocido como un superior afable y discreto, que ya desde joven se había distinguido por su carácter tranquilo y por sus dotes de consejo y gobierno. Su ecuanimidad y prudencia, así como la penetración de su ingenio, le dieron un gran ascendiente sobre los demás, a quienes les infundía, además, confianza.

OBRAS: *Renegat et Martyr* [Roger de Oropesa] (Valencia, 1893).

BIBLIOGRAFÍA: *Cart edif Aragón* (1910) 199-214. *Espasa* 68:1156. MARTÍN, *Memorias*, 2:1073s. *Reseña histórica de la labor educadora del colegio de Valencia* (Valencia, 1921) 189-193. REVUELTA 2:1363.

F. DE P. SOLÀ (†)

**VILA, Antonio.** Humanista, profesor.

N. 23 abril 1747, Santpedor (Barcelona), España; m. 14 octubre 1820, Roma, Italia.

E. 4 febrero 1763, Torrent (Valencia), España; o. Italia; jesuita hasta 16 abril 1773, Ferrara, Italia.

Terminado su noviciado, fue a Tarragona para estudiar humanidades bajo la dirección de Bartolomé *Pou, de quien recibió a la vez el gusto y dominio de las lenguas latina y griega, y sus inclinaciones filosóficas. Desterrado a Italia cuando enseñaba la gramática en Gandía, dejó la CJ (1773) en Ferrara, en cuya Universidad, como profesor de lenguas clásicas y de elocuencia, participó en numerosos actos académicos y ciudadanos con composiciones retóricas firmadas a veces como *Chrysopetropolitanus*.

De sus discursos en latín (*orationes*) se publicaron en la misma ciudad cuatro pronunciados en Comacchio, a las puertas de Ferrara, sobre la dignidad y prestancia de la lengua latina (1783) y la admirable y preclara dignidad de la lengua griega, éste ante el cardenal legado Luigi Valenti Gonzaga (1784); de la imitación de los escritores griegos y latinos como método para llegar a dominar ambas lenguas, dirigido al cardenal Giovanni M. Riminaldi (1785), y de la debida formación del orador sagrado con los ejemplos de los santos padres griegos, dedicado al que fuera erudito archivero vaticano cardenal Giuseppe Garampi (1786) —nótese que V comenzó a traducir al castellano las obras de san Gregorio Nacianceno (texto manuscrito no hallado).

Obrillas estrictamente universitarias, publicadas en griego y en latín, fueron dos diálogos sobre la lectura de los autores griegos (1783) y la utilidad de la misma (1787); además del elogio latino del cardenal Riminaldi dedicado al citado Garampi (1790) y del discurso de inauguración del año académico 1794-1795 sobre las inagotables riquezas de las oraciones de Cicerón (1795). Ya había tenido el discurso inaugural cuatro años antes sobre un tema entre retórico y filosófico, muy propio de su tiempo: la conveniencia de defender la religión cristiana con las armas de la filosofía (1790).

Dícese que en 1784 ya había traducido al griego los diez libros de la crónica de Antonio de Solís sobre la conquista de México. Su perfecto dominio del latín y del griego era reconocido aquel mismo año por un anónimo colaborador de la revista literaria *Progressi dello spirito umano*, que impugnaba, en cambio su método didáctico; V entró, pues, bajo pseudónimo en la polémica de su siglo sobre la pedagogía de la CJ con su algo petulante *Lettera di Filerimo ad Agatopisto Cromaziano giuniore* (=Aman-

dio Antonio Buonafede), publicada en 1796 como defensa de la citada oración grecolatina de 1783.

Fue el único ex jesuita español que mantuvo una correspondencia amistosa, de 1786 a 1794, con el jurista y filólogo clásico Giovanni Cristoforo Amaduzzi, conocido por sus actitudes filojansenistas y antijesuíticas.

OBRAS: Citadas en el texto. [Cartas], Savignano di Romagna, Biblioteca Comunale, carteggio Amaduzzi.

FUENTES: ARSI, *Hisp.147*; *Arag. 14-15*.

BIBLIOGRAFÍA: AGUILAR PIÑAL 8:430. BATLLORI, *Cultura* 33-36, 63-73; *O.C.* 10. CASANOVAS, I., *Documents per la història cultural de Catalunya en el segle XVIII* (Barcelona, 1931) 1:72-88. CASCÓN, *M. Pelayo* 612. DIOSDADO CABALLERO 276; 2:102. SOMMERVOGEL 8:753s. URIARTE 1:398s.

M. BATLLORI

**VILALLONGA, Joaquín.** Misionero, superior.

N. 13 agosto 1868, Burriana (Castellón), España; m. 1 febrero 1963, Manila, Filipinas.

E. 5 noviembre 1885, Veruela (Zaragoza), España; o. 28 julio 1901, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1905, Manila.

Después del noviciado, dos años de clásicos y uno de filosofía en Veruela, acabó la filosofía en Tortosa e hizo el magisterio en el Ateneo de Manila (1892-1898). Cursada la teología en Tortosa (1898-1901) y en la Universidad de St. Louis (Misuri, EE.UU.) (1901-1902), tuvo el acto general de teología, al que asistieron el cardenal James Gibbons de Baltimore y Teodoro Roosevelt, presidente de Estados Unidos. Acabó su formación con la tercera probación (1903-1904) en Florissant (EE.UU.).

En 1904, de regreso en las Filipinas, enseñó filosofía en el Ateneo de Manila. Participó en el Sínodo de Manila como teólogo del arzobispo Jeremiah Harty. Rector del Ateneo (1910-1916), y del colegio-seminario de Vigan (1916-1921), el 9 mayo 1921 tomó posesión como superior de la misión de Filipinas. Poco después la misión fue confiada a la provincia de Maryland-Nueva York, y los jesuitas españoles que trabajaban allí pasaron a Bombay/Mumbai (India). Que el traslado fuera menos doloroso de lo que podría haber sido se debió a la prudencia y caridad de V.

En septiembre 1926, fue a Roma para consultar con el P. General, quien lo nombró provincial de Aragón (3 diciembre 1926). En marzo 1929 la Santa Sede lo nombró visitador apostólico de Filipinas; los cambios subsiguientes en la jerarquía local, así como la creación de nuevas sedes episcopales fueron el resultado de su visita. Al terminar su tarea, fue visitador de las misiones indias de Poona (Pune) y Bombay, y superior de la misión de Bombay (1931-1934) y luego de la de Ahmedabad, a la vez que superior eclesiástico de la misma región, nombrado por la Congregación de la Propagación de la Fe para este último puesto. Ejerció ambos oficios durante catorce años (1934-1949). Al renunciar en 1949, se separaron los cargos; la misión de Ahmedabad se convirtió en viceprovincia, cuyo primer superior fue Gregorio *Conget, y Edwin *Pinto su superior eclesiástico y más tarde primer obispo de la nueva sede de Ahmedabad. V pidió regresar a Filipinas, y se ofreció para el leprosario de Culión. Vivió y trabajó entre los leprosos por trece años hasta octubre 1962, cuando por causa de una caída fue llevado a Manila, para ser atendido médicamente. Murió cuatro meses después.

Se le concedieron varias condecoraciones: el Premio *Magsaysay* al servicio civil (1955) por su trabajo en Culión, la medalla *Pro Ecclesia et Pontifice* (1960), y la *Encomienda de Isabel la Católica* (1962) del gobierno español por sus largos e importantes servicios en España y en Filipinas.

BIBLIOGRAFÍA: BERNAD, M. A., «Fr. J. V.», *PhilipSt* 12 (1964) 32-50; resumen en *WL* 93 (1964) 215-222. DURÁN, J. M., «El P. J. V., misionero de Culión», *Siglo* 37 (1950) 149-152; 49 (1953) 185s, 190. NUGENT, D. C., «The Grand Act at St. Louis University», *WL* 32 (1903) 82-93. PEYPOCH, M., «Acto General de Teología en la Universidad de S. Louis, Missouri», *Cart edif España* 3/1 (1903) 244-262. POLGÁR 3/3:638. SURIÁ, C., «A colossus among missionaries», *Jesuit profiles. Some eminent Jesuits of South Asia* (Anand, 1991) 389-396. VALIAMANGALAM, J., *The Mission Methods of Fr. J. V., first Ecclesiastical and Jesuit Superior of Ahmedabad Mission* (Anand, 1989).

J. S. ARCILLA / I. ECHÁNIZ

**VILARDELL GEIDO, Óscar.** Promotor social, víctima de la caridad.

N. 5 febrero 1934, Sentmenat (Barcelona), España; m. 21 mayo 1974, Santa Cruz, Bolivia.

E. 15 octubre 1954, Roquetas (Tarragona), España; o. 15 julio 1966, San Cugat del Vallés (Barcelona); ú.v. 15 agosto 1971, Charagua (Santa Cruz).

Siendo aún novicio, fue destinado a la viceprovincia de Bolivia (entonces dependiente de la provincia tarraconense), y completó el noviciado en Cochabamba. Tras cursar las humanidades (1958-1959) y filosofía (1960-1961) en Quito (Ecuador), volvió a Bolivia y enseñó en el colegio San Calixto de La Paz (1962-1963). Estudió teología en San Cugat del Vallés (1964-1967). De nuevo en Bolivia, hizo la tercera probación (1967-1968) en Cochabamba y fue nombrado director del Instituto de Educación Rural Cordillera (IERCO) de Charagua. Entregado de pleno a la promoción humana y evangelización de los más pobres, murió víctima de la fiebre amarilla, contraída al cuidar a los campesinos enfermos en una epidemia.

BIBLIOGRAFÍA: «Óscar Vilardell G., S.J.», *Diáspora. Jesuitas Bolivia* (julio 1974) 8-14. «Óscar Vilardell: Últimos recuerdos», *Diáspora. Jesuitas Bolivia* (septiembre 1974) 24-26.

A. MENACHO

**VILARIÑO UGARTE, Remigio.** Escritor, editor.

N. 1 octubre 1865, Guernica (Vizcaya), España; m. 16 abril 1939, Bilbao (Vizcaya).

E. 14 agosto 1880, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 1896, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1899, Burgos.

Hizo los estudios del juniorado (1882-1885) en Loyola, la filosofía (1885-1888) y teología (1893-1897) en Oña, y enseñó humanidades (1888-1893) en Valladolid, en Loyola y en Burgos. Realizó la tercera probación (1897-1898) en Loyola, como ayudante del maestro de novicios, Tomás *Ipiña.

Después de enseñar retórica (1898-1902) en Burgos, fue enviado a Bilbao (1902) como director de la revista *El Mensajero del Corazón de Jesús*, a través de la cual y como director del *Apostolado de la Oración en España, se convirtió en un gran propagador de la devoción al *Corazón de Jesús. Fundó varias publicaciones periódicas: los folletos *Rayos de Sol* (1906) y las revistas *De Broma y de Veras* (1911), *Sal Terrae* (1912) para sacerdotes, *Hosanna* (1924) para jóvenes de la Cruzada Eucarística y *Hechos y Dichos* (1934), de carácter apologético.

Escritor fecundísimo, en sus amplias colaboraciones escritas, llegó a publicar más de veinte mil páginas. Compuso unos ochenta folletos y opúsculos que rebasaron los ocho millones y medio de ejemplares, destacando el *Devocionario Popular* con unas ventas de cerca de tres millones. Publicó catorce obras propias que, hasta 1930 (nueve años antes de su muerte), alcanzaron una tirada de 795.804 ejemplares. Cabe señalar la *Vida de Nuestro Señor Jesucristo* con más de 100.000 ejemplares vendidos y que todavía hoy se sigue distribuyendo.

De estilo fluido, popular y sencillo, cultivó varios géneros (cuentista, polemista, publicista...), llegando a ser uno de los escritores católicos más leídos en la España del primer tercio del siglo XX. El cardenal Ilundain, siendo arzobispo de Sevilla, señaló en V su excepcional aptitud para la exposición de la doctrina a toda clase de inteligencias y capacidades mentales. Hombre infatigable y lúcido, es uno de los jesuitas españoles más insignes en el apostolado religioso de la prensa. Sus escritos constituyen una fuente valiosa para penetrar en la problemática socio-religiosa de una época crucial en la España moderna. Ni debe olvidarse su actividad apostólica durante toda su vida en el Barrio de la Cruz de Bilbao que V ayudó a proveer de iglesia y escuela, así como su atención eficaz por los leprosos de Fontilles (Alicante) a los que visitaba asiduamente.

OBRAS: *Historia de la Pasión* (Bilbao, [3]1925). *El caballero cristiano* (Bilbao, [15]1944). *Puntos de catecismo* (Bilbao, [3]1929). *Vida de N.S. Jesucristo* (Bilbao, [6]1929). *Devocionario popular* (Bilbao, [19]1930). *Para meditar* (Bilbao, 1944).

BIBLIOGRAFÍA: *DHEE* 4:2758s. *Homenaje en el Cincuentenario* (Bilbao, 1930). *Labor literario-apostólica del P... Ensayo bibliográfico y estadístico de sus obras* (Bilbao, 1930). *Memorabilia* 7 (1939-1947) 168-171. *El Mensajero del Corazón de Jesús* (1939) 423-429; 883-887.

L. M. DE LA ENCINA

**VILELA, Gaspar.** Misionero, fundador de la cristianidad de Kyōto.

N. 1525, Avis (Portalegre), Portugal; m. 1572, Goa, India.

E. 1553, Goa; ú.v. Japón.

Era ya sacerdote cuando entró en la CJ en Goa y marchó (abril 1554) con el provincial de la India, Melchior Nunes *Barreto, al Japón, adonde llegó (1556) tras sufrir muchos percances. Trabajó en Bungo (actual Ōita) y Hirado (Nagasaki). El P. General Diego Laínez le concedió (1558) la profesión, pero se ignora cuándo y dónde la hizo. En 1559 fue a Kyōto con *Lorenzo Ryōsai y fundó la cristiandad del Japón central, donde se quedó hasta 1566. En los primeros cinco años no vio a ningún otro sacerdote y tuvo que enfrentarse a muchas dificultades: le apedreaban la casa con frecuencia, hasta el punto que se mudó cuatro veces en seis meses, luego fue objeto de calumnias fabulosas (canibalismo) e intentos de expulsión. Pero, logró bautizar y formar a varios de los mejores cristianos japoneses. En 1565 fueron a relevarle Luís *Fróis y Luís de *Almeida y V, llamado por Cosme de *Torres, marchó a Kuchinotsu (Nagasaki), y luego a Fukuda (Nagasaki). Finalmente en 1568, le destinaron a la vieja población de Nagasaki, donde levantó la iglesia de Todos os Santos. En julio participó en la consulta de Shiki (Kumamoto), convocada por el nuevo superior, Francisco *Cabral, en la que se decidió volviese a la India, a causa de su debilitada salud. Antes de salir, predicó el elogio fúnebre del P. Torres, al que también alaba en sus cartas. Al año de llegar a la India, murió en Goa. Aunque Nunes y Cabral hicieron de él algunos juicios peyorativos, su labor misional fue magnífica, y en sus primeros años de Kyōto, realmente heroica. Sus cartas son ricas en datos históricos. Estando en Kyōto escribió un Manual de Controversias, que se ha perdido.

OBRAS: *MonIap* 1:1324; 2:788; 3:741s. *DocInd* 3-6, 8.

BIBLIOGRAFÍA: BOURDON, L., *La CJ et le Japon, 1547-1570* (Lisboa-París, 1993). FRÓIS 1:441; 2:545; 3:387; 4:535. LAURES, J., *Takayama Ukon no Shōgai* (Tokyo, 1948). PROFILLET, *Martyrologe*, 3:449-459. SCHÜTTE 1031. STREIT 4:573, 593. VALIGNANO, *Historia*, 508.

R. YUUKI

**VILELA, Vicente, véase HŌIN, Vicente.**

**VILLACASTÍN, Tomás de.** Escritor espiritual.

N. 1570, Valladolid, España; m. 15 mayo 1649, Valladolid.

E. 3 febrero 1590, Villagarcía (Valladolid); o. antes de 1597; ú.v. 14 octubre 1604, Medina del Campo (Valladolid).

Había estudiado en el seminario antes de entrar en la CJ. Luego, enseñó latín unos doce años en los colegios de Logroño, Oviedo y Segovia. Desempeñado el cargo de ministro en Medina del Campo, pasó a la residencia-colegio de Valladolid, donde estuvo unos quince años como operario y más de veinte años en el colegio (llamado San Ignacio desde 1630) hasta su muerte. Los informes oficiales sobre V suelen considerar sus cualidades como mediocres.

Coincidió en la misma casa con otros escritores jesuitas mucho más dotados que él, como Juan Francisco *Labata; pero mientras las obras de éstos

son ya recuerdos del pasado, aún se sigue publicando y traduciendo el *Manual de consideraciones y ejercicios espirituales* de V. Se llegó a pensar que era un plagio parcial de la *Instrucción de religiosos del Orden de N. P. S. Benito*, pero la crítica se ha inclinado por lo contrario. La *Instrucción*, obra de un benedictino anónimo, recogió entre otras meditaciones de varios autores, las de V, en su libro 3, que es en parte copia y en parte abreviación del *Manual*. La *Instrucción* se publicó en Salamanca en 1672, mientras la segunda edición del *Manual* fue de Valladolid en 1612.

Por su sencillez, lucidez y sentido práctico, ha hecho un buen servicio y sigue siendo útil. Va a lo fundamental y orienta bien al principiante en el camino de la oración mental, sin dejar de abrirse a posibilidades mayores. Son célebres sus tres expresiones «considera, pondera y saca», que suele repetir en cada meditación como pasos interiores que ha de dar el orante. Ha sido traducido al francés, portugués, italiano, inglés, tagalo y vasco. *A Manual of Devout Meditation and Exercises...*, su última edición inglesa, es de 1976.

OBRAS: *Apostólica vida, virtudes y milagros del santo P. y maestro Francisco Xavier* (Valladolid, 1601). *Manual de consideraciones y exercicios espirituales para saber tener oración mental* (Valladolid, 1612). *Manual de la vida y virtudes de la Reina Nra. Sra. la Virgen María* (Valencia, 1614).

BIBLIOGRAFÍA: *DS* 16:762. GARCÍA SORIANO, J., *El teatro universitario* (Toledo, 1945) 322-329. GUIBERT, *Espiritualidad* 229. IPARRAGUIRRE, *Repertoire* 218. SOMMERVOGEL 8:759-764. URIARTE, índice.

M. RUIZ JURADO

**VILLADA, Pablo.** Profesor, primer director de Razón y Fe.

N. 27 junio 1845, Burgos, España; m. 15 enero 1921, Madrid, España.

E. 1 septiembre 1859, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 12 septiembre 1869, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 15 agosto 1878, Poyanne (Landes), Francia.

Cursadas las humanidades en Loyola, pasó un año en el Puerto de Santa María (Cádiz) por motivos de salud (1863-1864). Hizo la filosofía y dos años de teología en León (1864-1868), y la acabó en Laval y Poyanne, donde fue consultor de los padres que repasaban teología. Desde 1873 prefecto general de estudios y moderador de *casos de conciencia, y luego profesor de teología moral. En 1880, pasó con los mismos cargos al recién inaugurado teologado de Oña (Burgos) hasta que ocupó la cátedra de teología escolástica (1888-1900), uniendo a su labor docente la prefectura de estudios, con un paréntesis (1892-1896) como prefecto de estudios de la naciente universidad de Deusto (Bilbao).

Su débil salud, que le obstaculizaba su dedicación a la docencia, llevó al P. General Luis Martín a elegirle (1901) primer director de la nueva revista *Razón y Fe* sobre el otro posible candidato, Juan José *Urráburu. Desde 1907 hasta 1912, fue director asociado de Juan José de *La Torre. Su labor, sobre todo en los primeros años, fue ardua pero importante para la implantación de la revista. Aunque se pensó entonces que era más hábil para dirigir a los demás que para escribir, era raro el volumen de *Razón y Fe* en que no había al menos un artículo suyo (con frecuencia dos o tres) hasta el mismo año de su muerte.

Publicó para confesores y directores de casos de conciencia obras de importancia, que consiguieron varias ediciones y juicios favorables en las revistas. Abordó, asimismo, los problemas directamente temporales de su época, en un tiempo en que la lucha Iglesia-Estado era apremiante en España. Ambas facetas le convirtieron en una autoridad de teología moral y derecho canónico, y le señalaron como persona de consejo asiduo que le permitieron exponer los temas de máxima actualidad en numerosísimos artículos de *Razón y Fe*.

OBRAS: *Breve disertación sobre la conservación de la Compañía de Jesús en Rusia* (Madrid, 1875). *De confesariis nostris* (Valladolid, 1885). *Casus conscientiae his praesertim temporibus accommodati*, 3 t. (Valladolid, 1899). *Commentarius theologicus de effectibus formalibus gratiae habitualis* (Valladolid, 1899). *Existencia legal de las Corporaciones religiosas en España* (Madrid, 1901). «El primer Centenario del restablecimiento de la Compañía de Jesús en todo el mundo», *RazFe* 38 (1914) 19-32, 277-291; 39 (1914) 205-219). *Índices de Razón y Fe* (1954).

BIBLIOGRAFÍA: MARTÍN, *Memorias* 2:1074. «Necrología», *RazFe* 59 (1921) 355-358. *Cartas edif Castilla* 10 (1922) 355-358. REVUELTA 1 y 2.

J. M. EGUÍLUZ

**VILLAFAÑE, Diego León de.** Escritor, director de Ejercicios.

N. 11 abril 1741, Tucumán, Argentina; m. 22 marzo 1830, Tucumán.

E. 3 mayo 1763, Córdoba, Argentina; o. c. 1773, Faenza (Ravena), Italia.

Estuvo (1757) en el convictorio Montserrat de Córdoba antes de entrar en la CJ. Cursada la filosofía, fue repetidor de las clases de la Universidad en el convictorio, en donde le llegó (12 julio 1767) el decreto de *expulsión de los jesuitas. Establecido en el exilio de Faenza, no se sabe si se ordenó sacerdote antes o después de la *supresión de la CJ (1773). En 1783, se trasladó a Imola y, hacia 1793, a Roma.

En 1799, se permitió el retorno de los ex jesuitas a los territorios españoles. La Congregación de Propaganda Fide nombró a V prefecto de la misión de la Araucania (Chile), con el encargo de fundarla. Antes de salir de Roma, obtuvo de la Santa Sede el privilegio de renovar los votos de la CJ «in articulo mortis». V llegó a Buenos Aires en septiembre, y pasó a Córdoba y Tucumán. A principios 1800, fue a Chile, pero no pudo fundar la misión, a causa de la rebelión araucana. Al llegar (1802) de Madrid la orden de expulsión de V y otros ex jesuitas, el cabildo civil de Tucumán pidió al virrey de Buenos Aires que se hiciese con V una excepción, y se le concedió. Un nuevo intento (1807) de entrar en tierra araucana tampoco tuvo éxito, por lo mismo que la vez ante-

rior. A su regreso, estuvo casi un año de profesor interino de latín en la Universidad de Córdoba. Volvió a Tucumán en noviembre 1808 y, viendo ya imposible la fundación de la misión araucana, inició una intensa labor pastoral, sobre todo de ejercicios espirituales y misiones populares. Cuando llegó la noticia de la *restauración de la CJ (1814), no pudo contactar con Roma para pedir su reincorporación. En su tercer intento (1819) de fundar la misión araucana, supo en Santiago que, prosiguiendo el alzamiento, era del todo imposible entrar en territorio araucano. Nombró entonces viceprefecto de la misión al sacerdote José Peña, a quien encargó de avisarle apenas se pudiese entrar en la Araucania, lo que nunca sucedió.

Como miembro de la legislatura de Tucumán, defendió (1824) los derechos de la Iglesia contra los ataques de los liberales. Murió sin haberse reincorporado oficialmente a la CJ, si bien en su última carta que se conserva (9 febrero 1824), decía: «Como jesuita agradecido, vivo penetrado del mayor reconocimiento a la santa memoria del finado Papa Pío VII.»

Publicó en Roma dos tratados sobre la caridad (1792), hizo un plan de estudios para la Universidad de Córdoba (1800) y escribió una Carta Crítica en contra de las traducciones de la Biblia a lenguas vernáculas (1802). Mantuvo correspondencia asidua (1799-1824) con el deán Ambrosio Funes. Sus cartas sirven de gran utilidad para conocer la situación política en Argentina a principios del siglo XIX; se dan además datos de interés sobre los proyectos de restablecer la CJ en Argentina.

OBRAS: *Esposizione scolastico dogmatica del primo e massimo precetto della carità verso Dio* (Roma, 1792). *Nuova aggiunta alla esposizione scolastica dogmatica del precetto della carità verso Dio* (Roma, 1792). «Oda a la victoria de Tucumán (1812)», *Boletín de la Academia Nacional de la Historia* 20 (1960) 162-163.

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, G., «Diego León Villafañe. Un "poeta" de la emancipación hispanoamericana» en su *Los jesuitas y la escisión del Reino de Indias* (Buenos Aires, 1960) 123-125. ÍD., «Diego de León Villafañe y sus cartas referentes a la revolución argentina», *Boletín de la Academia Nacional de la Historia* 31 (1960) 87-212. ÍD., *Diego León Villafañe y su «Batalla de Tucumán» (1812)* (Buenos Aires, 1962). GÓMEZ FERREYRA, A., «Diego León de Villafañe y la misión de Araucania: Documentación inédita del Archivo Vaticano», *Archivum* 8 (1966) 171-205. LETURIA, P., y BATTLORI, M., *La primera misión pontificia a Hispanoamérica 1823-1825* (Ciudad del Vaticano, 1963) 271-279, 582-590. PALAU 27:110. POLGÁR 3/3:638-639. STORNI, *Catálogo* 305. *Varones ilustres* [1]6:705-712; [2]3:347-355. *DHEE* 2760.

J. BAPTISTA

**VILLAIN, Jean.** Apóstol social, escritor.

N. 16 diciembre 1892, Brest (Finistère), Francia; m. 3 junio 1982, Nantes (Loire-Atlantique), Francia.

E. 2 diciembre 1919, Beaumont-sur-Oise (Val d'Oise), Francia; o. 24 agosto 1925, Hastings (Sussex Este), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1936, París, Francia.

Era ex alumno de la Politécnica de París y capitán de artillería al final de la I Guerra Mundial cuando entró en la CJ. Después de dos años de filosofía (1921-1923) en St. Hélier de Jersey (Islas del Canal) y cuatro de teología (1923-1927) en Hastings y Lyón, hizo su tercera probación en Florennes (Bélgica) y fue capellán de la asociación de ingenieros católicos. Participó (1930-1952) en las actividades de la influyente Action Populaire de Vanves y fue su codirector con Gustave *Desbuquois. Aunque sus temperamentos y formación eran muy diferentes, ambos se complementaron y pudieron colaborar en confianza mutua. En 1931, publicó un comentario de la encíclica de Pío XI, *Casti connubii* (1930), del que se vendieron más de 100.000 ejemplares en veinte años, así como de la encíclica *Quadragesimo anno* (1931). Su análisis del comunismo en una ponencia en la Semana Social de Versalles (1936) proporcionó parte del material para la encíclica *Divini Redemptoris* (1937) sobre el comunismo ateo. Después de estudios en derecho que le ganaron dos títulos, comenzó una fecunda carrera como intérprete de la doctrina social en sus encuentros con los dirigentes de la Juventud Obrera Católica, en sus conferencias anuales de las Semanas Sociales y, desde 1934, en sus cursos en el Institut d'Études Sociales del Institut Catholique de París. De 1945 a 1952 fue director del Institut Social.

Hecho prisionero de guerra en junio 1940, continuó su labor sacerdotal en la cautividad. Liberado en agosto 1941, fue consejero, a petición del cardenal Émmanuel Suhard, de la archidiócesis en cuestiones sociales. En 1946, sucedió a Desbuquois como director de Action Populaire. Después, fue sucesivamente, superior y director (1952) de *Études*, promotor (1957) de la «misión obrera» (véase *sacerdotes obreros), superior (1959) de la residencia de la calle Grenelle de París y superior (1965) de *Études*. Desde 1968, dedicó más y más de su tiempo a oír confesiones.

El fruto más duradero de su trabajo con sacerdotes y militantes de Acción Católica es su obra, *L'Enseignement social de l'Église*. Este tratado se centra en lo esencial y coloca los documentos pontificios en el contexto histórico del desarrollo socioeconómico. Por la competencia de V en la materia y su uso del método histórico, el libro, completado con otro sobre la Iglesia y el capitalismo, no deja sitio a interpretaciones tendenciosas y, para su generación, fue considerado un clásico. Por su candor, apertura y sano juicio, libre de componendas, se ganó la confianza de los interesados en cuestiones sociales entre los obispos franceses, congregaciones religiosas y sacerdotes directamente comprometidos con las masas.

OBRAS: *Casti connubii* (1931). *Chartes de travail et l'organisation économique et sociale de la profession* (París, 1942). *L'Enseignement social de l'Église*, 3 v. (París, 1953-1954). *Questions posées aux catholiques. L'Église et le capitalisme* (Clairvivre, 1960).

BIBLIOGRAFÍA: *Catholicisme* 15:1131s. DROULERS, P., *Politique sociale et christianisme. Le Père Desbuquois et l'Action Populaire*, 2 v. (París, 1969-1981). DUCLOS 259-260. LAURENT, P., «Jean Villain (1892-1982)», *Compagnie. Courrier de la Province de France* No. 161 (octubre 1982) 153-155.

P. DUCLOS (†)

**VILLALPANDO, Juan Bautista de.** Arquitecto, escriturista.

N. 1552, Córdoba, España; m. 22 mayo 1608, Roma, Italia.

E. 10 agosto 1574, Córdoba; o. c. 1581, Córdoba; ú.v. 17 mayo 1592, Roma.

En Madrid estudió matemáticas y arquitectura bajo la dirección del maestro Juan de Herrera. Antes de su admisión en la CJ, se graduó de bachiller en artes y cursó dos años de teología, que completó tras su ingreso. Enseñó por algún tiempo gramática, filosofía y, un año, matemáticas. Dirigió la construcción de la iglesia del colegio de Córdoba y del colegio de Marchena (1578), mejoró la planta de Giuseppe *Valeriano para la casa profesa de Sevilla (1587), inspeccionó los planos y obras del colegio de Écija (1587) y trazó la planta del refectorio del colegio de San Hermenegildo (c. 1590). Se le debe la fijación definitiva del sistema de iglesias jesuitas, iniciado por Bartolomé de *Bustamante. Residió habitualmente en Córdoba, con una estancia en Baeza (1585-1587).

Hacia 1580, se había asociado con el P. Jerónimo de *Prado en la preparación del comentario a la profecía de Ezequiel sobre el Templo de Jerusalén. El P. Gil *González Dávila, provincial de Andalucía, impresionado por la magnitud de la obra, recomendó al P. General Claudio Aquaviva que los llamara a Roma, adonde llegaron en 1592. La obra en tres tomos, de los que V escribió los dos últimos por muerte de su compañero (1595), es una erudita reconstrucción y diseño del viejo templo salomónico y en ella V demuestra tener vastos conocimientos de arquitectura, perspectiva e ingeniería civil. La obra, ilustrada con numerosos croquis, planos y alzados, mereció el aprecio de Herrera y el interés de *Felipe II, que subvencionó su edición en Roma (1594-1603). En 1597, se presentó a Felipe II un modelo en yeso dorado y barnizado de la ciudad y templo de Jerusalén fabricado por V en Roma, junto con las pruebas de los grabados para la obra. Ésta recibió el aplauso de los mejores arquitectos del siglo XVII tales como Claude Perrault, Fischer von Erlach, sir Christopher Wren y el arquitecto real Juan Gómez de Mora, quien calificó a V de «gran maestro», al dar su juicio pericial sobre los planos del refectorio de San Hermenegildo.

Más teórico que práctico, V adoleció de anacronismo en su obra sobre el templo de Jerusalén, al considerar perfectas las formas clásicas vitrubianas y renacentistas, y aplicarlas al templo salomónico. A pesar del espíritu crítico mostrado en su comentario a Ezequiel (caps. 27-39), en su edición del comentario de las cartas de san Pablo, que utiliza para su descripción del templo, lo atribuyó a san Remigio de Reims e, incluso, defendió a ultranza su autoría cuando la crítica seria de la época la había rechazado y la asignaba al cisterciense san Remigio de Auxerre.

OBRAS: *In Ezechielem explanationes et apparatus Urbis ac Templi Hierosolymitani* (Roma, 1594-1605. *El Templo de Salomón*, 3 t. Madrid, 1991). *S. Remigii Rhemensis episcopi explanationes epistularum B. Pauli Apostoli* (Roma, 1598). *El tratado de la arquitectura perfecta en la última visión del profeta Ezequiel*, trad. e introd. de L. Rubio y J. Corral Jam (Madrid, 1990). «Relación de la antigua Jerusalén», BNM ms *220*. «Modelo de la ciudad de Jerusalén y explicación», Madrid, Archivo Palacio, Patronato S. Lorenzo. «Scholiastes et Thesaurus Bibliorum», APUG 506 y 506A. [Cartas y censuras de su obra], APUG 548, 933.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 4:51s. *DHEE* 2761. *DSB* 14:29s. VV, *Dios arquitecto. J. B. Villalpando y el Templo de Salomón* (Madrid, 1994). DUHEM, P., «Léonard de Vinci et Villalpando», *Études sur Léonard de Vinci* (París, 1906) 1:53-85. HURTER 1:84, 186. *Jesuits* 767, 770. RODRÍGUEZ G. DE CEBALLOS, A., «Juan de Herrera y los jesuitas. Villalpando, Valeriani, Ruiz, Tolosa», *AHSI* 35 (1966) 285-321 [291-295]. ÍD., *Bartolomé de Bustamante y los orígenes de la arquitectura jesuítica en España* (Roma, 1967) 391. TAYLOR, R. C., «El P. Villalpando y sus ideas estéticas», *Academia* 1 (1952) 409-473. ÍD., «Hermetism and Mystical Architecture in the Society of Jesus», *Baroque Art. The Jesuit Contribution* (Nueva York, 1972) 63-97. SOMMERVOGEL 8:768s. URIARTE 6488.

F. B. MEDINA

**VILLALTA, Cristóbal de.** Misionero.

N. c. 1578, Granada, España; m. 2 junio 1623, Puebla, México.

E. 17 mayo 1591, Granada; o. c. 1602, Sevilla, España; ú.v. 25 marzo 1611, Misión de Sinaloa, México.

Entrado muy joven en el noviciado de la CJ, hizo tres años de filosofía en Sevilla y cuatro de teología en Córdoba. Zarpó en la expedición de veintiún jesuitas que dirigía el provincial Ildefonso de *Castro y llegó el 3 septiembre 1602 a San Juan de Ulúa en Nueva España. Ministro por un tiempo del Colegio Máximo S. Pedro y S. Pablo de México, fue enviado (1605) a Sinaloa, dado su dominio de la lengua náhuatl, con Andrés *Pérez de Rivas para trabajar entre los sinaloas a orillas del río Fuerte. Al parecer, aprendió muy pronto el cahita, la lengua más generalizada en la región. Su intensa labor misional en tiempo de la epidemia del *cocoliztle* (difteria en la laringe), incluía la edificación de iglesias resistentes, la evangelización de los huites, yaquis y tzoes (zoes), serranos vecinos de los sinaloas, pero de diferente lengua, para lo que se valió muchas veces de los cristianos sinaloas. Su trabajo pionero le convirtió en el primer apóstol de los sinaloas, tzoes y huites. Desde 1619, fue rector del colegio incoado de Guadiana (Durango) y visitador de las misiones de su partido. Nombrado después (abril 1622) rector del colegio San Lucas de Guatemala, murió cuando se dirigía a su nuevo destino.

BIBLIOGRAFÍA: *MonMex* 8. ABZ, *Nueva España*, 2:118. BURRUS, *Pioneer*, 595. DECORME, *Obra*, 2:185-189. DUNNE, *West Coast*, índice. PÉREZ DE RIVAS, *Corónica*, 2:105-110. ZAMBRANO 14:756-795.

F. ZUBILLAGA (†)

**VILLANUEVA, Francisco de.** Operario de la primera generación.

N. 1509, Villanueva de Plasencia (Cáceres), España; m. 5 mayo 1557, Alcalá de Henares (Madrid), España.

E. septiembre 1541, Roma, Italia; o. 15 mayo 1550, Valladolid, España; ú.v. 1549, probablemente Alcalá de Henares.

Era sacristán en la aldea de El Losar, cercana a su pueblo natal, cuando (c. 1540) fue enviado por su párroco a Roma para resolver unos pleitos de la parroquia. Entonces, conoció a la naciente CJ, en la que pidió ser aceptado. Tras dos meses de probación, fue enviado a Coímbra (Portugal) con cuatro jóvenes jesuitas para integrar la comunidad del colegio que quería fundar Juan III y que empezó en 1542. Enfermo por las dificultades del viaje, no pudo permanecer mucho allí. Tuvo que cambiar de aires y fue a Alcalá para estudiar. Teniendo una colegiatura de gramática en el colegio S. Isidoro, imitó a Ignacio de Loyola en el estudio de la gramática a su edad madura. Se le unió el joven estudiante Pedro Sevillano en 1544, les visitó Pedro *Fabro (1545) y, destinados a Alcalá el flamenco Maximiliano Chapelle y el portugués Manuel Lopes, procedentes de Coímbra, se inauguró el colegio jesuita de Alcalá en abril 1546. Se hospedaron en unos cuartos abandonados y caedizos del patio de Mataperros, sitio de refugio nocturno para los estudiantes mendigos. El rector y alma del colegio sería V, que dejó profundamente grabado en él el sello de su personalidad.

Fue hombre de mediana estatura, pero fuerte y corpulento. Su humildad profunda le hacía considerarse indigno del sacerdocio y, ya ordenado, se preparó dos años para celebrar su primera Misa; después, sólo la decía de vez en cuando, para prepararse mejor. Además, se explayaba en el rezo del oficio divino. Maravillaba cómo hablaba de Dios con tales consideraciones bíblicas un hombre casi sin estudios. De gran ánimo y prudencia, con su conversación y Ejercicios ganó a muchos, aun prelados, que lo tuvieron por maestro. En los pocos años que vivió hasta 1557 se recibieron unos 144 sujetos en Alcalá. Puede decirse que pasaron por allí, o pasarían los años siguientes, gran parte de los jesuitas más destacados del primer siglo de la CJ en España. Su libertad de espíritu, discreción y la espiritualidad de su conversación contagiaban su fervor evangélico.

Fue enviado por Ignacio a Montilla para procurar la entrada en la CJ de Juan de *Ávila y realizar las fundaciones de Córdoba (1553) y Plasencia, en la que se ocupó sus dos últimos años de vida. Nombrado *colateral del provincial de Andalucía, Miguel de *Torres, pidió a Ignacio que nombrase a otro, que lo haría mejor, ya que él no conocía el oficio de provincial y debía estar de ordinario lejos del que lo era, a causa de su ministerio. Tuvo que defender con valor y prudencia a la CJ ante el arzobispo de Toledo, Juan Martínez de Siliceo. Ignacio lo estimaba mucho y le quiso hacer profeso de tres *votos; pero entre las idas y venidas de la correspondencia y su humilde resistencia, le llegó la hora de la muerte.

FUENTES: *Chronicon* 1-6. *EpIgn* 1-12. *EpMix* 1-5. *LitQuad* 1-5. *Borgia* 3. *Nadal* 1-2.

BIBLIOGRAFÍA: ANTONIO, «HistProv Toledo», c.2 y 32-33. CASTRO, «Hist. Col. Alcalá», 8:c.1-7. RIBADENEIRA, «Hist. Asist. España», 3:c.10. ABAD, C. M.ª, «Un centro de Ejercicios espirituales en la antigua Compañía: el colegio de Alcalá», *Manresa* 20 (1948) 156-180; 21 (1949) 325-354. ALCÁZAR, *Crono-Historia*. ASTRAIN 1-2. MARTÍNEZ DE LA ESCALERA, J., «Fundación Complutense de la Compañía de Jesús», *La Compañía de Jesús en Alcalá de Henares* (Alcalá, 1989) 15-24. RUIZ JURADO, M., *Orígenes del noviciado en la Compañía de Jesús* (Roma 1980) 146-155. *Varones ilustres* 8:4-69. VERDOY, A., «F. Villanueva: prototipo de un nuevo apóstol en la Castilla de la Reforma católica», *Espacio, tiempo y forma* 9 (1996) 87-116.

M. RUIZ JURADO

**VILLAR, Juan del.** Gramático.

N. 1585/1587, Arjonilla (Jaén), España; m. 15 abril 1660, Utrera (Sevilla), España.

E. 4 noviembre 1626, Sevilla; o. al menos desde c. 1616; ú.v. 19 marzo 1637, Utrera.

Estudió (1604-1609) artes y teología en la Universidad de Baeza (Jaén); en 1616, estaba de nuevo en la Universidad de Baeza, ya sacerdote. Fue párroco de Arjonilla hasta su entrada en la CJ. Luego, trabajó como operario en Carmona (1628), Utrera (1629-1630), Cazorla (1631-1635), donde fue además prefecto de estudios; Baeza (1637) y, de nuevo, Utrera hasta su muerte. Publicó su *Nuevo Método* bajo el seudónimo de Juan Serrano Álvarez.

Su *Arte de Gramática Española* destaca por el rigor metodológico. Se aparta del orden tradicional (ortografía, etimología, prosodia y sintaxis), para adoptar el moderno. En la morfología mantiene las ocho partes de la oración, pero en el «nombre» incluye el «artículo» y la «persona» (esto último como Elio Antonio Nebrija y Juan Sánchez). Señala los femeninos analógicos («presidenta»), el plural «quienes» y el laísmo. Presenta el paradigma verbal más perfecto, con la distinción de los tiempos del indicativo y el subjuntivo. Distingue la sintaxis de la construcción: aquella, como estudio de las relaciones de las palabras en la frase; ésta, una parte de la primera, como orden y disposición de las palabras ya relacionadas por la concordancia y el régimen. En la prosodia da relevancia al acento estrófico, importante para el cómputo silábico. La ortografía es la parte más atractiva de su obra. Considera indiferente la grafía de las que llama «letras símbolas» (b/v, i/y, los sonidos Θ, K, X) cuando el producto fonético es similar. Es, por consiguiente, fonologista frente a los etimologistas. Es además el primero en señalar que el «ceceo/seseo» era «costumbre vieja» en Andalucía. Pero no alude al fenómeno del yeísmo, lo que hace suponer que no era notorio. Su *Gramática* es normativa, racionalista y pedagógica; pero predomina el aspecto descriptivo sobre el explicativo. Se le ha juzgado la más moderna de las gramáticas renacentistas españolas, la más académica.

OBRAS: *Nuevo Método y modo de reducir todo lo que ya... está escrito, i lo que se fuere escribiendo...* ([Sevilla] 1639). *Arte de Gramática Española* (Valencia, 1651. Jaén, 1997).

BIBLIOGRAFÍA: CONDE DE LA VIÑAZA, *Biblioteca histórica de la Filología castellana* (Madrid, 1893) 969-971, 1286-1291. MORIYÓN, C., «Concepción de la normatividad en la

obra gramatical del J. del V.», *Boletín Biblioteca M. Pelayo* 69 (1993) 255-269. URIARTE 4:4268. URIARTE-LECINA 2:399.

J. ESCALERA

**VILLARREAL Y EZENARRO, Francisco Joaquín de.** Procurador, fisiócrata ilustrado.

N. 7 septiembre 1691, Bérriz (Vizcaya), España; m. 9 octubre 1769, Sevilla, España.

E. 23 enero 1711, Villagarcía de Campos (Valladolid), España; o. 1721, Santiago (Región Metropolitana), Chile; ú.v. 2 febrero 1728, Concepción (VIII Región), Chile.

Hijo natural del caballero de Santiago, Pedro Bernardo Villarreal Gamboa y Bérriz y de Joaquina de Ezenarro y Unda, por gestiones de su padre, apoyado por parientes y amigos jesuitas, V fue admitido en el noviciado de Villagarcia, después de unos meses en el colegio de Valladolid, con ánimo de pasar a Indias. A fines de diciembre 1711, zarpaba de la Isla de León (Cádiz) para Santiago de Chile, y llegó hacia febrero o marzo 1713, vía Buenos Aires y Mendoza por la cordillera. Cursó la filosofía y la teología (1713-1720) e hizo la tercera probación (1720). Durante sus estudios tuvo unas Conclusiones en honor de N.ª S.ª de Aránzazu en vascuence. Enseñó dos años gramática, tres filosofía y cinco teología. Fue procurador general de la provincia de Chile (1734-1738) en Lima (Perú) y, luego, en Madrid. En Lima agenció los asuntos del juicio de residencia del fallecido (1733) presidente de la Audiencia de Santiago, Gabriel Cano de Aponte, en representación de su viuda. Defendió ante la *Inquisición limeña la causa del jesuita chileno Juan Francisco de Ulloa, al que se acusó, a poco de morir (1709), de *alumbradismo, molinosismo y herejía; tras un largo proceso, se condenó a la hoguera y se quemó su efigie en un auto de fe (26 diciembre 1736) en Lima. V apeló al Consejo Supremo de la Inquisición en Madrid, que revocó la sentencia y ordenó la rehabilitación plena de la memoria de Ulloa (16 noviembre 1761).

Propugnó un plan de nuevos pueblos en las riberas del río Biobío para asentar los habitantes dispersos, que eran la mayoría, y la reducción de los araucanos, como medio para evitar sus ataques y como alternativa a la guerra. Para ello, compuso, por encargo de las autoridades chilenas y del Consejo de Indias, varios trabajos, en los que hacía un estudio demográfico, socioeconómico y geopolítico de la región, con abundancia de datos estadísticos y financieros, que revelan conocimientos de economía no frecuentes en su época. Para educar a los vecinos, proponía la erección de colegios jesuitas en los nuevos pueblos. Disculpaba la actitud belicosa de los indios y, para quitar sus causas y reunirlos en pueblos, pedía, entre otros medios, la abolición de las leyes de Indias que les discriminaban en lo económico y laboral (*servicio personal, mita y encomienda) y la coerción de las extorsiones de que eran víctimas.

Resultado de estos estudios y de su gestión en la corte fue la aprobación real (5 abril 1744) de las poblaciones, fundadas por el gobernador general (1735-1745), José Antonio Manso de Velasco, conde de Superunda, y la continuación de la misma política, que ejecutó su sucesor (1745-1761), Domingo Ortiz de Rozas. José T. Medina, considera el último informe de V (1752) «la obra capital de este género que se redactara en la colonia» (Lit. Colonial 2:368-370), pero critica su solución por juzgarla basada en desconocimiento del carácter real del indio. Otros historiadores de Chile, en general adversos al método misional de la CJ, juzgan el plan para la pacificación de Arauco como «desatinado» (Encina 4:579s) o «absurdo» (Vicuña 2:138).

En 1740, con motivo de la enfermedad y muerte de su padre (19 febrero), V estuvo en Lequeitio (Vizcaya), donde presentó al gobierno municipal, por medio de su hermano Ignacio, conde de Monterrón, un proyecto de canalización del río Lequeitio para la mejora de la canal y acondicionamiento del puerto, trabajos iniciados por su padre en 1696 e impulsados, en 1738, por su hermano, desde la Alcaldía. Como economista, cabe señalar sus ideas expuestas en su aprobación a la segunda edición de la obra de Jerónimo de Ustáriz, *Theórica y práctica de comercio y marina...* (Madrid, 1742). Su padre, dueño de las ferrerías de Bengolea, considerado uno de los precursores de la *Ilustración en Vizcaya, fue propulsor de la industria siderúrgica vizcaina y publicó (1740) un tratado de máquinas hidráulicas para molinos y herrerías, ilustrado con láminas, elogiado por los censores, entre ellos los profesores de matemáticas del *Colegio Imperial P. Pedro de Fresneda y del seminario de Nobles de Madrid P. Gaspar Álvarez. Mantuvo excelentes relaciones con su padre y hermanos, cuya abundante correspondencia epistolar se conserva en el Archivo familiar de la Torre Uriarte de Lequeitio.

Se pierde su huella en los catálogos desde 1755 hasta el decreto de *expulsión (1767), que le sorprendió en el Hospicio de Indias del Puerto de Santa María (Cádiz). Debido a su edad y achaques, se le permitió quedarse en el convento de la Merced de Sevilla, donde falleció dos años más tarde.

OBRAS: «Representación del Reino de Chile sobre la importancia y necesidad de reducir a pueblos sus habitadores». «Representación... de sujetar y reducir a pueblos los indios Araucanos», J. T. MEDINA, *Biblioteca Hispano-Chilena* 3:316-335. «Informe... sobre el contener y reducir... a los indios del Reino de Chile, 1752», *Colección de historiadores de Chile* 10 (1876) 211-287.

BIBLIOGRAFÍA: *DBCCh* 964. ENCINA, F. A., *Historia de Chile*, 4 v. (Santiago, 1944-1952). ENRICH, *Historia* 2. HANISCH, *Itinerario* 322s. ÍD., *Historia* 262. MEDINA, J. T., *Historia de la literatura colonial de Chile*, 2 v. (Santiago, 1878). ÍD., *Historia del Tribunal del Santo Oficio de la Inquisición de Chile* (Santiago, 1952) 541ss. RODRÍGUEZ HERRERO, A., «Descripción sumaria de la Villa de Lequeitio», *Estudios Vizcaínos* 2 (1970) 259-332. RUIZ DE AZÚA Y MARTÍNEZ DE EZQUERECOCHA, E., *Pedro Bernardo Villareal de Bérriz (1669-1740)* (Madrid, 1990). TAMPE, E., *En las huellas de S. Ignacio* (Santiago, 1993) 32s. VICUÑA, B., *Historia crítica y social de la ciudad de Santiago desde su fundación hasta nuestros días (1541-1868)*, 2 v. (Valparaíso, 1869).

F. B. MEDINA

**VILLARRAGA, Tomás.** Operario, capellán militar, escritor.

N. 21 diciembre 1876, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia; m. 1 junio 1971, Medellín (Antioquia), Colombia.

E. 24 diciembre 1890, Santafé de Bogotá; o. 30 julio 1907, Oña (Burgos), España; ú.v. 23 junio 1911, Medellín.

Cursada la filosofía (1895-1898) en Oña, enseñó un año (1898-1899) en el noviciado de Chapinero (Bogotá), tres (1899-1902) en San Bartolomé de Bogotá y otros dos (1902-1904) en el de Bucaramanga antes de regresar a Oña para la teología (1904-1908). Luego, hizo la tercera probación en Poughkeepsie (EE.UU.).

De vuelta en Colombia, fue profesor, en especial, de inglés en el colegio S. Ignacio de Medellín, mientras colaboraba en las revistas *La familia cristiana* y *El mensajero del Sagrado Corazón* (Bogotá). Fundó, asimismo, la revista escolar *Estudios*, y ayudó en la iglesia contigua, sobre todo como predicador y director de la Congregación de la *Buena Muerte, a la que dio nuevo impulso (1910-1917). Tras una breve estancia en el colegio de Bucaramanga (1917-1919), fue a la misión de Panamá, dependiente entonces de Colombia, para ocuparse, ante todo, de la población de habla inglesa (1919-1925). Al independizarse la misión colombiana de la provincia de Castilla (8 diciembre 1924), regresó (1925-1929) al colegio y residencia de Medellín, donde añadió la labor de capellán militar a sus otros ministerios apostólicos. Fue un año (1930-1931) coadjutor del cuasi-párroco de la prefectura de Barrancabermeja (Santander Sur) al cuidado de los obreros de las petroleras y con el cargo de inspector oficial de las escuelas públicas. Desde 1932, enseñó inglés en el colegio de Barranquilla (Atlántico), manteniendo la capellanía castrense y la labor en el templo de S. José.

Desde 1934 hasta 1971, desarrolló una fecunda labor pastoral en la iglesia de S. Ignacio de Medellín, así como en la ciudad y sus arrabales. Organizó con éxito el II Congreso Eucarístico de Medellín (1935) y fundó en el colegio S. Ignacio su obra cumbre, el primer Instituto Obrero de Colombia (1936), conocido después como Instituto Tomás Villarraga, que ha contribuido a la promoción social y cultural de varias generaciones de obreros. Como fruto de su docencia y ministerios, publicó un texto de gramática inglesa y varios libros de tema sobre todo religioso.

OBRAS: *Tesoro de la lengua inglesa: Colección graduada de textos* (Medellín, 1913). *Vida de Jesucristo, Nuestro Redentor* (Medellín, 1936). *Pequeño manual y devocionario del cristiano* (Medellín, 1942). *Por el mundo de la fantasía: Cuentos e Historietas* (México, 1948). *Poesías* (Medellín, 1967).

BIBLIOGRAFÍA: Moreno, *Necrologio* 2:68-69. Valtierra, A., «El P. Tomás Villarraga, S.J.», *Revista de la Academia Colombiana de Historia Eclesiástica* 7 (1972) 125-128. *Noticias de la Provincia de Colombia* (junio 1971) 16-17.

J. M. Pacheco (†) / I. Acevedo (†)

**VILLARREAL, Francisco.** Catequista.

N. c. 1530, Madridejos (Toledo), España; m. 19 enero 1600, México (D.F.), México.

E. 1555, Montilla (Córdoba), España; ú.v. 6 enero 1585, México.

Acabado el noviciado, fue maestro de la escuela de niños de Montilla. Considerado por Diego de *Avellaneda, provincial de Andalucía, «el mejor de los coadjutores de esta provincia», zarpó (28 junio 1566) de Sanlúcar (Cádiz), con los PP. Juan *Rogel y Pedro *Martínez, para la misión de La Florida (Estados Unidos). Fue el primer intento de evangelización en aquella zona, y no estuvo exento de dificultades. Habiendo perdido de vista a la urca en la que viajaba Martínez, los otros dos jesuitas llegaron a Montecristi, en la costa noroeste de La Española (República Dominicana), el 24 octubre 1566, donde supieron del martirio de Martínez en las costas de La Florida. Un mes más tarde, salieron hacia La Habana (Cuba), donde se quedaron hasta el 28 febrero 1567, ejerciendo la predicación y catequesis.

En un nuevo intento de penetrar en la misión, Rogel fue a Calus mientras V misionaba Tequesta, al sur de la península de La Florida. Ayudado de un intérprete, enseñó el catecismo a los niños, curó a los enfermos y bautizó a los moribundos. Cerrada la misión el 4 abril 1568, V se trasladó con la guarnición a Calus, sustituyó como misionero a Rogel y recorrió Guale y Santa Elena (Georgia). Trasladado a Nueva España (1577), estuvo en Veracruz, México y Valladolid (Morelia). Fue sotoministro (1592-1594) en Tepotzotlán, residió en el noviciado de Puebla (1594-1597) y dirigió (1597-1600) la escuela de indios del colegio San Gregorio hasta su muerte. En su semblanza, el provincial Francisco Váez lo enalteció como un hermano de virtudes heroicas, alma contemplativa y mística. Enseñando la doctrina en el mercado indio o en la plaza, atraía a la gente para escucharlo. Ayudaba materialmente a pobres y encarcelados; curó por mucho tiempo y con gran sacrificio a un indio enfermo, así como a un muchacho de viruelas contagiosas. Fue ejemplar de mortificación, penitencia y extrema pobreza.

OBRAS: «Carta al P. Rogel, 1568», *MonAntFlor* 235-240. «Carta al P. F. de Borja, 1570», ibíd. 415-421. «Carta al H. Juan de la Carrera, 1600». «Carta al P. G. López, 1600», ibíd. 175-178.

BIBLIOGRAFÍA: *MonMex* 1-7. Decorme, *Obra*, 1:417. Pérez de Rivas, *Corónica*, 1:381-395. Sánchez Baquero. Zambrano 14:812-838. Zubillaga, F., *La Forida, la misión jesuítica y la colonización española* (Roma, 1941) 234-302.

F. Zubillaga (†)

**VILLAVICENCIO, Juan José.** Educador, superior.

N. 15 diciembre 1709, México (D.F.), México; m. 26 octubre 1767, Veracruz, México.

E. 28 julio 1724, Tepotzotlán (México), México; o. 11 septiembre 1735, Puebla, México; ú.v. 2 febrero 1743, Puebla.

Terminados sus estudios y hecha la tercera probación (1737-1738) en Puebla y Tepotzotlán, enseñó retórica (1736-1743) y filosofía (1743-1744) en el Co-

legio Máximo S. Pedro y S. Pablo de México. Desde 1744, era operario en el colegio S. Andrés de esta ciudad cuando el virrey, conde de Revillagigedo, lo escogió como tutor de su hijo (1748-1751), futuro virrey de México. Fue procurador de la provincia, *visitador (1756-1761) de los colegios de la Habana y Cienfuegos (Cuba), Mérida de Yucatán y Guatemala, y rector de los colegios de Valladolid, hoy Morelia (1761-1763) y de Guadalajara (1763). La XXX Congregación Provincial (2-10 noviembre 1763) le eligió procurador a Roma y Madrid para proponer la división de la provincia. A su regreso, fue operario en la casa profesa de México y consultor de provincia. Cuando se publicó el decreto de *expulsión este año, V estaba en la casa profesa de México. Fue uno de los veinticinco jesuitas mexicanos que murieron antes de zarpar para el exilio. Publicó algunos trabajos biográficos y destacó como predicador.

OBRAS: *Vida y virtudes del... P. Juan Ugarte... misionero de los primeros conquistadores de las Californias* (México, 1752). *Panegírico del glorioso Esposo de la Virgen María, Sr. S. José* (Guatemala, 1759).

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, *Nueva España*, 4:443. MANEIRO, *Vidas-2*, 73-87. ZAMBRANO 16:654.

E. J. BURRUS (†)

**VILLECROCHIN, Mathurin-Niclas, véase LA VILLECROHAIN, Mathurin-Nicolas.**

**VILLEFORT, Philippe Isarn de.** Superior.

N. 2 julio 1799, Cornus (Aveyron), Francia; m. 26 noviembre 1866, Roma, Italia.

E. 31 diciembre 1821, Montrouge (Hauts-de-Seine), Francia; o. 18 diciembre 1824, París, Francia; ú.v. 2 febrero 1835, Roma.

Hijo de una antigua familia noble, hizo sus estudios en París y en Saint-Affrique. Bien dotado para las matemáticas, entró en el Seminario de Saint-Sulpice en 1819. Admitido en la CJ, completó un año la teología y fue ordenado sacerdote. Estudioso de las matemáticas, las enseñó en Saint-Acheul (1826-1828). Las ordenanzas de Carlos X forzaron su ida a Avignon, donde sirvió de ayudante del maestro de novicios, así como en Chieri (Italia), y luego fue maestro de novicios en Brig (Suiza) (1832) y en Milán (Italia) (1833). El P. General Juan Roothaan lo llamó a Roma como substituto de la Asistencia de Francia.

Permaneció en Roma el resto de su vida, excepto cuando acompañó al P. General en el destierro a causa de la revolución de 1848 y cuando fue *visitador de la provincia de Toulouse por unos meses en 1856. Por su cargo tuvo que relacionarse mucho con los provinciales y superiores de Francia, lo que le hizo gozar entre ellos de un gran crédito. Al mismo tiempo, ejercía en Roma un fructuoso ministerio: conferencias de S. Vicente de Paúl, que introdujo en la ciudad; apostolado entre los soldados franceses; y acogida a sus compatriotas que venían a Roma. Desempeñó un papel importante en la conversión de Marie-Alphonse *Ratisbonne y de su hermano mayor Théodore, así como de Louis Veuillot. Presentó al P. General a su compañero de seminario J. *Crétineau-Joly, a quien animó a escribir la historia de la CJ. Durante la peste de 1837, se entregó sin descanso a los enfermos. Sus exequias estuvieron marcadas de testimonios de una estima y agradecimiento excepcionales.

BIBLIOGRAFÍA: ALBERS, P., *De H. P. J. Ph. Roothaan* ('s-Gravenhage, 1912). CHAUVEAU, E., «In memoriam», *Études* 17 (1866) 560-566. DELATTRE 3:616, 5:657. DUCLOS 260. PIRRI, P., *P. Giovanni Roothaan* (Roma, 1930) 251-260. SOMMERVOGEL 8:778.

H. DE GENSAC / P. DUCLOS (†)

**VILLEGAS, Bernardino de.** Profesor, superior, escritor.

N. 1590, Oropesa (Toledo), España; m. 30 diciembre 1653, Madrid, España.

E. 1607, Villarejo de Fuentes (Cuenca), España; o. c. 1616; ú.v. 1628, probablemente Alcalá (Madrid).

Enseñó humanidades y filosofía tres años en el colegio de Huete (Cuenca). Fue catedrático de teología alrededor de doce en Murcia y en Alcalá, y calificador del Santo Oficio. Procurador eficaz de provincia dos años (1630-1632) y misionero cuatro, dio comienzo (1636) entre grandes dificultades al colegio de Badajoz, fue rector (1641-1644) del colegio en Murcia, operario en la casa profesa de Madrid, y viceprovincial y provincial de Toledo (diciembre 1651-mayo 1652).

Editó los comentarios (1619-1622) a la primera parte de Sto. Tomás, hechos por Pedro de *Arrubal, así como la vida de Sta. Lutgarda (1625), religiosa bernarda, aunque sin corregirla, según confiesa, por no tener tiempo para ello. Incluye abundante doctrina sobre el discernimiento, amor a la clausura, oración, confesión general y otras materias de la vida espiritual. Dedicó la obra, así como los *Exercicios santos del día* (1635) a Isabel de Borbón, primera esposa de Felipe IV. Ambas se tradujeron al italiano. Publicó también *Favores de la Virgen Santísima a sus devotos* (1630).

Su obra más conocida es *Soliloquios divinos*, llamada a veces *Soliloquios del alma con Dios*. Ha sido traducida al francés, alemán, italiano, latín e indostaní. Son coloquios despertadores del amor y presencia de Dios, o bien para implorar su perdón, para antes y después de la comunión, etc. En el mismo sentido de ayuda a la vida de oración, publicó *Aljaba del amor divino* (1642), en que ofrece como saetas espirituales dirigidas al Verbo encarnado para expresarle amor, agradecimiento, admiración o gozo, según los casos. Marcelino Menéndez Pelayo lo incluye entre los autores del período áureo español, modelos a la vez de lengua y de doctrina espiritual.

OBRAS: *La esposa de Christo instruida con la Vida de Santa Lutgarda* (Madrid, 1625). *Favores de la Virgen Santísima a sus devotos* (Murcia, 1630). *Exercicios santos del día* (Valencia, 1635). *Soliloquios divinos* (Madrid, 1637). *Aljaba del amor divino* (Murcia, 1642).

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 5:102. *DS* 16:784s. FITA, F., *Galería de jesuitas ilustres* (Madrid, 1880) 99-103. GUIBERT, *Espiritualidad*, 229, n. 18. SIMÓN DÍAZ, *Jesuitas* 1972-1981. SOMMERVOGEL 8:778-781. VAN ROY, A., «"La esposa de Cristo" van...», *Ons geestelijk erf* 20 (1946) 177-182.

M. RUIZ JURADO

**VILLÈLE, Joseph de.** Misionero, protector de huérfanos.

N. 6 septiembre 1851, Bel-Air (Reunión), Islas Mascareñas; m. 7 julio 1939, Antananarivo, Madagascar.

E. 26 mayo 1869, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; o. 1884, Uclés (Cuenca), España; ú.v. 15 enero 1888, St. Denis (Reunión).

Recibió su formación inicial jesuita en Francia y, disuelta la CJ por los decretos Ferry de 1880, hizo la teología (1881-1884) en Uclés y dos años de docencia en el colegio de Madrid. Tras la tercera probación en Francia, pasó a St. Denis en 1887, y llegó a Madagascar en noviembre 1888, donde trabajó cincuenta años. Misionó (1890-1897) por los campos, labor tan peligrosa durante la rebelión malgache que estuvo a punto de morir asesinado (1895). Mientras ayudaba al P. Elie *Colin en el Observatorio, fundó una parroquia (1897) en Antananarivo. En 1905 se dedicó a recoger en un almacén destartalado a niños mestizos abandonados por los blancos que volvían a Francia. Ayudado sólo por una malgache y la M. Radegonde hasta 1917, vivió de limosnas día a día, no contando sino con la Providencia. La guerra de 1914 aumentó el número de huérfanos abandonados de todas las razas (negros, amarillos y aun blancos). La gente desesperada por no poder alimentar a los bebés, los dejaba delante de la choza del «Père Joseph». Desde 1917 el gobierno ayudó a la «Obra de los Paulinos» (así llamada por Paul *Ginhac, instructor de tercera probación de V), y las subvenciones permitieron comenzar en 1924 la Casa Faravohitra, que en 1939 habría ya recogido más de 600 huérfanos. Muchas distinciones coronaron esta obra: *Prix Monthyon*, *Médaille de l'Academie de Médicine*, *Légion d'honneur* y otras. Pero a mayor alegría de V fue ver, poco antes de su muerte, la primera ordenación de uno de sus paulinos. Los funerales del «Dadabe» (abuelo) fueron durante dos días un duelo público, presididos por su amigo, el gobernador Réallon. Su personalidad se sintetiza en esta frase: «Un hombre que vivió siempre como niño delante de Dios y como padre para con los pobres.» Su noble familia daría a la Iglesia veintisiete religiosos.

BIBLIOGRAFÍA: BOUDOU, *Tananarive* 142, 226-230. *DHGM* 374. DUCLOS 260s. GOSSELIN, R. DE, *Les «sans familles»* (París, 1934). *Maduré-Madagascar* (1938-1939) 245-247. NICOL, H., *Le P. J. de Villèle* (Tananarivo 1940). STREIT 18:316.

P. DUCLOS (†)

**VILLENEUVE, Mathurin-Nicolas Le Bous de, véase LA VILLECROHAIN, Mathurin-Nicolas.**

**VILLER, Marcel.** Profesor, escritor espiritual, publicista.

N. 6 mayo 1880, Mauvages (Meuse), Francia; m. 6 octubre 1952, Bruselas (Brabante), Bélgica.

E. 6 octubre 1899, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 8 octubre 1911, 's-Heeren Elderen (Limburgo), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1921, Enghien (Hainaut), Bélgica.

Estudió en el seminario menor de Verdún antes de entrar en la CJ. Hizo el *juniorado en Arlon (Bélgica), la filosofía en Gemert (Holanda) y el magisterio (1906-1909) en Lieja (Bélgica). Cursada la teología en Enghien, enseñó (1912-1914) hebreo allí mismo. Mobilizado (1914-1918) durante la I Guerra Mundial, hizo la tercera probación (1919-1920) en Florennes (Bélgica).

Enseñó historia de la Iglesia (1920-1923) en Enghien, patrología oriental (1923-1927) en el Instituto *Oriental de Roma y, de nuevo en Enghien, historia del dogma (1927-1939). En 1932, a petición del editor Beauchesne de París, fundó con Joseph de *Guibert y Ferdinand *Cavallera el *Dictionnaire de Spiritualité*, cuyos primeros quince fascículos supervisó. Su conocimiento de casi todas las lenguas europeas, sus vastas lecturas, e increíble capacidad de trabajo y familiaridad con los períodos históricos lo prepararon maravillosamente para la labor. De juicio seguro, pensamiento sólido y servicialidad sin límites, supo aprovechar su ciencia para una experta dirección espiritual.

Después de la II Guerra Mundial, regresó (1946) a Enghien para continuar su trabajo con la ayuda de André *Rayez. Además de *La spiritualité des premiers siècles chrétiens*, revisado y aumentado por él mismo y Karl *Rahner, con el título *Aszese und Mystik in der Väterzeit* (1939), V escribió mucho en *Orientalia Christiana*, *Recherches de Science Religieuse* y *Revue d'Ascétique et de Mystique*. Con todo, su principal trabajo es su colección de setenta artículos en los fascículos iniciales del *Dictionnaire de Spiritualitè*. Su comentario al *Enchiridion* de Heinrich Denzinger sigue inédito.

OBRAS: *La confession orthodoxe de Pierre Moghila, métropolite de Kiev (1633-1646)* (Roma, 1927). *La spiritualité des premiers siècles chrétiens* (París, 1930).

BIBLIOGRAFÍA: *Catholicisme* 15:1144. CAVALLERA, F., «Le P. M. Viller», *RAM* 28 (1952) 373-376. DUCLOS 261. GUIBERT, *Espiritualidad* viii. «Bibliographie du R. P. Marcel Viller», *RAM* 25 (1949) v-xiii.

H. BEYLARD (†)

**VILLIGER, Burchard.** Educador, superior, provincial.

N. 14 mayo 1819, Auw (Argovia), Suiza; m. 5 noviembre 1902, Filadelfia (Pensilvania), EE.UU.

E. 4 octubre 1838, Brig (Valais), Suiza; o. 11 agosto 1850, Washington (D.C.), EE.UU.; ú.v.8 diciembre 1857, Washington.

Se sintió atraído hacia la vida religiosa en una peregrinación que él y su familia habían hecho a un santuario mariano en Einsiedeln (Suiza). Después de sus estudios iniciales con los benedictinos y el

clero diocesano, ingresó (1836) en el colegio de Schwyz, y dos años más tarde entró en la CJ. Durante su segundo año de teología en Friburgo, la Dieta suiza expulsó (1847) del país a la CJ. Estuvo un tiempo en Savoya y Francia. Forzado a regresar a Ginebra, superó con éxito una crisis en su vocación y fue enviado a Estados Unidos.

En junio 1848, V zarpó para América con el futuro P. General, Anton Anderledy. Tras completar sus estudios de teología (1849-1851) en Georgetown College (Washington), fue el primer prefecto de estudios en St. Joseph's College de Filadelfia. Hecha su tercera probación (1852-1853) en Frederick (Maryland), fue rector (1854-1857) de St. John's College de la ciudad, donde dio nueva vida a las escuelas dominicales para niños blancos y negros. Logró desmontar (1856) las amenazas anti-católicas de quemar el convento, la iglesia y el noviciado.

Rector (1857-1858) de Gonzaga College en Washington, V obtuvo los terrenos y hacía planes para un nuevo colegio e iglesia cuando fue nombrado provincial. Durante su mandato (1858-1861), trasladó la curia provincial desde Georgetown a un sitio más céntrico en Baltimore y, luego, cuando envió (1860) los escolares de la provincia de Maryland desde Georgetown a Boston (Massachusetts), invitó a las otras provincias y misiones americanas a mandar sus escolares también allí, creando así el primer escolasticado común de Estados Unidos.

Superior amable y magnánimo, V tenía un sentido muy agudo sobre lo medular de la vida religiosa. Defendió a sus compañeros jesuitas americanos (él se había hecho ciudadano en 1853) contra las acusaciones europeas de falta de disciplina y fidelidad al *Instituto, y resistió los intentos de Roma por imponer abundantes normas. Insistía en que la persuasión, y no la obediencia, era la clave de su progreso espiritual. En 1859, escribió al P. General Pedro Beckx: «Con los años los americanos serán iguales a los europeos, pero déles tiempo.» Antes de un año, sin embargo, llegó un *visitador con nuevas normas.

Como la guerra civil estaba comenzando, V se embarcó (1861) para California y fue superior (1861-1866) de la misión y rector de Santa Clara College. Encontrando el colegio en deudas, vio que tenía que aumentarlas para que se convirtiese en un colegio de hecho, así como de nombre. Hacia el fin de la guerra, había levantado tres edificios y puesto la institución sobre un sólido cimiento. El empeoramiento de su salud le hizo regresar a Maryland tras un año (1865-1866) de rector de San Francisco College, donde también construyó un nuevo colegio e iglesia. Su fama como constructor llevó a su nombramiento de rector (1868-1893) de la escuela y parroquia de Filadelfia, donde se le encargó la construcción de otra iglesia; pero no se acabó la del Gesù hasta 1888. Un año más tarde abrió de nuevo el colegio St. Joseph. Predicador incansable, V promovió novenas, en especial la de san Francisco *Javier, y ganó cierto renombre en la cura de personas por medio de sus exhortaciones y del *agua de san Ignacio.

En 1892, fue delegado para la Congregación General XXIV, tenida en Loyola (España). A su vuelta a Estados Unidos, fue instructor de tercera probación (1893-1897) antes de ser nombrado rector (1897-1901) de Woodstock College (Maryland). Su último año lo pasó en St. Joseph's College.

OBRAS: «Autobiography of Father Burchard Villiger», *WL* 32 (1903) 51-81.

BIBLIOGRAFÍA: MARTÍN, *Memorias* 2:1074. MCKEVITT, G., *The University of Santa Clara: A History, 1851-1977* (Stanford, 1979). RYAN, J. J., *Memoir of the Life of Rev. Burchard Villiger of the Society of Jesus* (Filadelfia, 1906).

R. E. CURRAN (†)

**VILLOSLADA Y PEULA, Rafael.** Fundador de escuelas, apóstol social.

N. 8 junio 1900, Granada, España; m. 30 diciembre 1985, Granada.

E. 9 junio 1915, Granada; o. 29 junio 1928, Granada; ú.v. 2 febrero 1931, Puerto de Sta. María (Cádiz), España.

Hecho el curso normal de los estudios, fue operario y director espiritual del seminario archidiocesano en Granada (1931-1944). Entregado al apostolado social, fue director del Patronato Obrero de las Damas Apostólicas y consiliario de la Asociación Católica de Maestros. Su contacto frecuente con los obreros, mediante las clases nocturnas y sus desplazamientos por los pueblos de Jaén y Granada, le hizo sentir la necesidad de trabajar por la mejora radical de la clase baja andaluza, cuyo estado de postración después de la guerra civil (1936-1939) era pavoroso. Estaba convencido de que su cristianización sólo era posible mediante la promoción cultural de su juventud, prolongada hasta los dieciocho años con una formación profesional. Así, surgió la ambiciosa idea de fundar escuelas cristianas gratuitas en los núcleos rurales importantes de Andalucía. Afortunadamente, este sueño se pudo realizar, gracias a algunas familias pudientes de la provincia de Jaén, también ellas víctimas de la crueldad de la guerra, que le prestaron su ayuda económica. Las primeras Escuelas Profesionales de la Sgda. Familia (*SAFA*) de Jaén fueron las de Alcalá la Real y Villanueva del Arzobispo (1940), a las que siguieron Úbeda (1941) y otras muchas en el resto de Andalucía.

La CJ acogió con simpatía y le dio su apoyo, por medio del superior inmediato de V, José A. de *Aldama, y del provincial Francisco Cuenca, que en visita (1941) al P. General Wlodimiro Ledóchowski, transmitió y obtuvo la aprobación de las características de la nueva Obra: sería una Fundación benéfico-docente, en la que la CJ tendría la dirección, y una Junta de Gobierno o Patronato se encargaría de allegar los recursos necesarios. Se partía del supuesto de que a las Escuelas irían pocos jesuitas (preferentemente para la dirección general, Escuela universitaria de Magisterio y labor pastoral de los principales centros) y que, por tanto, sería obra sobre todo de seglares.

V jugó un papel decisivo en el primer desarrollo de la SAFA, a pesar de su endémica poca salud: sufrió siete operaciones quirúrgicas y varias veces estuvo para morir. Con todo, apenas remitía la enfermedad, se iba a Madrid para pedir subvenciones oficiales o se desplazaba por Andalucía para visitar las Escuelas o fundar otras nuevas. Hombre profundamente espiritual, vivía la ambición apostólica de sembrar escuelas profesionales por toda Andalucía. Un eje de su quehacer era su fe religiosa y confianza en la oración, en especial la de los niños. En su Diario íntimo se conservan las consagraciones al Corazón de Jesús, que hacía antes de cualquier gestión importante, y la frase de San Claudio *La Colombière: «Para mí es seguro que nunca será demasiado lo que espere de Tí y nunca tendré menos de lo que hubiere esperado.» Con un don innato para la persuasión y facilidad para captar amigos, conseguía su ayuda económica. Al crecer la Obra y desbordar las posibilidades de las donaciones particulares, halló apoyo en el Gobierno, en especial en su presidente, Luis Carrero Blanco, y en el mismo Jefe del Estado, Francisco *Franco, que siempre le mostró particular predilección. Desde 1947, el Estado se encargó de la construcción y equipamiento de las Escuelas.

V se preocupó desde el principio de los niños y jóvenes más pobres: los primeros que llenaron sus internados eran hijos de fusilados, muertos o penados en la guerra civil, a los que, a más de educarlos gratuitamente, se les daban ropa y material escolar. Su pedagogía era de talante familiar; un antiguo alumno de Úbeda, Michel del Castillo, premio literario (1975) en Francia, escribió (1953) en su novela autobiográfica *Tanguy* que él nunca había tenido contacto con la caridad, pero V era caridad y amaba a cada uno de los que encontraba, dispuesto siempre a ayudar antes de que se lo pidieran. Sin embargo, en circunstancias dolorosas, V tuvo que dejar la dirección de las escuelas (1954), cuando estas tenían ya catorce Centros, 5.697 alumnos y 153 profesores. Su mismo temperamento imaginativo, inquieto e impetuoso en la acción, y su enfermedad le impedían atender bien a la marcha económica y formativa de una organización ya muy compleja, que hoy cuenta con 25 centros y cerca de 20.000 alumnos.

Tras un año en Málaga, pasó a Huelva (1955-1966), donde contribuyó eficazmente, con ayuda oficial, a edificar la nueva residencia de la CJ. Trasladado a Granada (1966-1985), promovió una Fundación (*Docete Omnes*) para la formación de directores de medios de comunicación social y para la creación de Centros culturales y asistenciales. Bajo su dirección, V abrió en La Zubia (Granada) una Escuela Hogar para niñas, que más tarde transformó en una Escuela Profesional femenina de Educadoras de Disminuidas Psíquicas, para las que creó, asimismo, un Centro Ocupacional con 100 plazas. Tuvo el proyecto de fundar una Pía Asociación de maestros de ambos sexos para trabajar en Iberoamérica, que no llegó a cuajar, pero el celo y la inventiva pastoral de V siguió inagotable hasta su muerte.

BIBLIOGRAFÍA: BERMUDO, M., *Medio siglo de educación popular en Andalucía, 1940-1990* (Barcelona, 1996). PRADOS, M., *Información* (Huelva) 4 febrero 1986. QUESADA, R., *Úbeda: Hombres y Nombres* (Úbeda) 284-285. Dirección General SAFA, *Ideal* (Granada) 22 enero 1986. TOSCANO, F., «Escuelas Profesionales de la Sagrada Familia», *RazFe* 153 (1956) 467-478.

M. BERMUDO (†)

**VILLOTTE, Jacques.** Misionero, superior.

N. 1 noviembre 1656, Bar-le-Duc (Meuse), Francia; m. 14 enero 1743, Saint-Nicolas (Meurthe-et-Moselle), Francia.

E. 2 octubre 1673, Nancy (Meurthe-et-Moselle); o. c. 1686, Pont-à-Mousson (Meurthe-et-Moselle); ú.v. 15 agosto 1691, Erzurum, Turquía.

A fin de septiembre 1688 partió con un grupo de jesuitas para Constantinopla (Estambul, Turquía) con el fin de encontrar una ruta terrestre hacia China. Partiendo de Trebisonda (Trabzon, Turquía) a orillas del mar Negro, pasó por Armenia y Persia (Irán) y llegó el 16 octubre 1689, más muerto que vivo, a la ciudad de Julfa, cerca de Ispahan (Irán). Al impedirle las circunstancias la continuación del viaje a China, se quedó como misionero entre los armenios en la zona comprendida entre Chamaki (capital de la provincia de Chirvan, a dos jornadas del mar Caspio), Eriván (Armenia), Erzurum y Julfa. Aprendió las lenguas armenia y turca, la cultura armenia y la historia persa. La relación de sus viajes y aventuras la publicó, aún en vida de V, pero manteniendo el anonimato, el P. Nicolas Frizon. La obra, basada en el testimonio de V y llena de datos biográficos, es muy rica en pintorescas descripciones y en información. Habiendo sido dos veces superior de la misión armeno-pérsica (1693-1696, 1701-1708), volvió, después de veinticinco años, a Europa para preparar en Roma la publicación de varias obras en armenio. Todavía fue rector del colegio de Bar-le-Duc (1721-1723) y del de Épinal (1723-1726), y superior (1727-1738) de la residencia de Saint-Mihiel.

OBRAS: *Commentarius in Evangelia* (Roma, 1714). *Dictionnarium novum latinum-armenium* [enciclopedia de religión, ciencias e historia] (Roma, 1714). *Voyages d'un missionnaire en Turquie, Perse, Armenie, Arabie et Barbarie*, ed. N. Frizon (París, 1730).

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE 5:658. MORERI *Nouveau Suppl* 2:642s. SOMMERVOGEL 8:787-789.

CH. LIBOIS

**VIMONT, Barthélemi.** Misionero, superior.

N. 17 enero 1594, Lisieux (Calvados), Francia; m. 13 julio 1667, Vannes (Morbihan), Francia.

E. 22 noviembre 1613, Rouen (Seine-Maritime), Francia; o. 1625, París, Francia; ú.v. c. 1633, Vannes.

Acabados sus estudios, fue procurador (1626-1629) en Eu. Hacía años que aspiraba ir a las misiones del Canadá. Por fin, en 1629, acompañó al capitán Charles Daniel, quien arrebató a los ingleses un fuerte en la isla de Cape Breton (Nueva Escocia). Aquí estuvo V un año con el P. Alexandre de Vieuxpont. Llamado a Francia (1630), fue procurador en Vannes y rector (1635-1638) del colegio. Tras ser su-

perior (1638-1639) en Dieppe, volvió (1639) al Canadá, acompañando a las monjas hospitalarias y ursulinas. En Quebec sucedió a Paul *Le Jeune como superior (1639-1645) de la misión. V no tenía ni la experiencia ni la prudencia de su predecesor, aunque era devoto y celoso. Por su propensión a entrometerse en los asuntos de las monjas, se causó a sí mismo dificultades; mientras la fundación de Montreal le acarreó preocupaciones. Su administración no dejó huellas importantes.

En 1647, su sucesor, Jerôme *Lalemant, le envió a Francia para tratar el problema de la jurisdicción episcopal, en especial, sobre la recepción canónica de las religiosas. V volvió al Canadá (1648) con un documento del arzobispo de Rouen que hacía su vicario general al superior jesuita de la misión del Canadá. Esto no agradó ni a Lalemant ni al P. General, como contrario a la ley y costumbres de la CJ. Escribiendo (1655) al general, V atacó injustamente al anterior superior Paul *Ragueneau.

V abandonó la colonia en 1659 y su vida en Francia parece haber sido más feliz. Después de una estancia en Blois, fue de nuevo rector (1662-1666) del colegio de Vannes. En general, se le podría reprochar su inclinación a enredarse en banderías.

BIBLIOGRAFÍA: *MonNF* 2:859-860. SOMMERVOGEL 8:818-819. THUOT, G., «Le Père Barthélemy Vimont», *Canada Français* 26 (1939) 798-823. THWAITES 22:9-296; 23:255-318; 25:9-78, 88-280; 27:123-304. *Le Journal des Jésuites* (Montreal, 1892) 185-187. *DBC* 1:681.

L. CAMPEAU

**VINTERER, Jorge (Georg), véase WINTERE.**

**VINUESA, José.** Profesor, Operario.

N. 22 marzo 1848, San Sebastián (Guipúzcoa), España; m. 21 marzo 1903, Santander (Cantabria), España.

E. 7 octubre 1871, Poyanne (Landes), Francia; o. 1880, Poyanne; ú.v. 2 febrero 1888, Valladolid, España.

Antes de ingresar en la CJ, obtuvo los títulos de bachiller y licenciado de filosofía y letras por la Universidad de Valladolid (1867) y licenciado en derecho civil y canónico por Vitoria (1871). Cursó las humanidades, filosofía y tres años de teología en Poyanne (1873-1880) y el cuarto en Oña (Burgos).

Iniciado a impulso de Tomás *Gómez un ensayo de enseñanza universitaria (1878) en el colegio Apóstol Santiago de La Guardia (Pontevedra), V fue destinado a este centro, donde enseñó dos años (1881-1883) derecho, práctica forense y metafísica. Hecha la tercera probación en Manresa (1883-1884), reanudó la enseñanza universitaria, trasladada de La Guardia, en el colegio San José de Valladolid (1884-1886), donde fue prefecto de estudios y profesor, primero de metafísica y literatura y, al curso siguiente, de economía política e historia crítica de España, al tiempo que dirigía la academia de religión. Terminado el edificio de Deusto (Bilbao), V pasó con la incipiente universidad a sus nuevos locales, donde dio clases de derecho político (1886-1887).

En 1887, la labor de V sufrió un cambio de orientación. El resto de su vida fue misionero popular y operario, con destinos en Valladolid (1887-1891), Santander (1891-1893, 1901-1903), La Coruña (1893-1900) y Bilbao (1900). Fue uno de los mejores predicadores de España. Sus sermones más famosos los tuvo en La Coruña y en Lugo, cuando se celebró en esta última ciudad el II Congreso Eucarístico Nacional (1896). La última etapa de su vida sacerdotal (1900-1903) estuvo marcada del interés por el nuevo apostolado con los obreros, sin duda por influjo de su compañero de Valladolid, Francisco de Sales *Colina. V fue moderador del Círculo católico de obreros en Bilbao y en Santander, donde era superior cuando falleció. En La Coruña, colaboró en la redacción de las Constituciones de las Esclavas del Sgdo. Corazón de Jesús, de inspiración ignaciana, traduciendo, extractando y dejando fuera lo inadecuado a una congregación femenina, en un trabajo concienzudo, que sirvió de base para las definitivas en Roma.

OBRAS: *Sermones* (Madrid, 1909).

BIBLIOGRAFÍA: *Espasa* 69:178. MARTÍN, *Memorias* 2:1074. REVUELTA 1-2. YÁÑEZ, I., *Cimientos para un edificio. Santa Rafaela Maria del Sagrado Corazón* (Madrid, 1979) 541-544, 556s, 559-561.

I. YAÑEZ / J. M.ª DOMÍNGUEZ

**VIÑAS, Miguel de.** Profesor, superior.

N. 30 noviembre 1642, Martorell (Barcelona), España; m. 14 abril 1716, Santiago (Región Metropolitana), Chile.

E. 16 marzo 1661, Tarragona, España; o. c. 1671, Lima, Perú; ú.v. 27 junio 1688, Santiago.

Era todavía novicio cuando llegó a Lima. Tuvo toda su formación en el colegio S. Pablo, donde luego enseñó filosofía. En 1680, marchó como profesor de filosofía y teología al colegio máximo San Miguel de Santiago, del que fue vicerrector y rector (1682-1694). Para catequizar a niños pobres, fundó la «Escuela de Cristo», como la que existía en Lima. Fue consultor del Sínodo de Santiago, convocado por el obispo Bernardo Carrasco de Saavedra en 1688. Elegido (1694) procurador por la I Congregación Provincial, fue a Roma y aprovechó el viaje para lograr misioneros. Tuvo éxito, pues regresó a Santiago (21 abril 1699), acompañado por treinta y seis jesuitas, de los que venticuatro eran españoles, tres holandeses, siete de la península italiana y dos sardos. Ayudó al obispo Francisco de la Puebla González en su visita pastoral, y pronunció la oración fúnebre a su muerte (1704). En Génova (Italia) publicó (1709) un tratado completo de filosofía.

OBRAS: *Philosophia scholastica*, 3 v. (Génova, 1709).

*DBCCh* 974. ENRICH, *Historia*, 2:39ss. HANISCH, *Historia*, 79-81, 90-92. MATTHEI, M., «Los primeros Jesuitas Germanos en Chile», *Bol Acad Chilena Historia* 77 (1967) 172ss. MEDINA, J. T., *Biblioteca Hispano-Chilena*, 2:358-360.

E. TAMPE

**VIÑES MARTORELL, Benito.** Meteorólogo.

N. 19 septiembre 1837, Poboleda (Tarragona), España; m. 23 julio 1893, La Habana, Cuba.

E. 12 mayo 1856, Palma de Mallorca (Baleares), España; o. 12 septiembre 1869, Laval (Mayenne), Francia; ú.v. 21 noviembre 1873, La Habana.

Enseñó en el seminario conciliar de Salamanca (1861-1868), en cuyos últimos años estudió también teología. Marchó al exilio tras la revolución de 1868 que derrocó del trono español a Isabel II, y concluyó su teología en Saint-Michel de Laval. En 1870, se le encargó la dirección del observatorio del colegio de Belén de La Habana. Aunque sin más formación científica que la recibida en el filosofado (1858-1861) de León, pronto se hizo notar por sus trabajos sobre las leyes de rotación y traslación de los ciclones tropicales. V recorrió varias veces las islas de Cuba y Puerto Rico, sobre todo después de los tres grandes ciclones de 1875 y 1876. Fruto del último viaje fue su obra *Apuntes relativos a los huracanes de las Antillas*. Unos años después hizo viajes de estudios a los observatorios de Madrid, Cádiz, Tortosa y Granada en España, y al de los jesuitas de Stonyhurst en Inglaterra.

Su seriedad científica y su prestigio le valieron ser recibido como miembro de honor en la Academia de Ciencias Médicas, Físicas y Naturales de La Habana (1876) y en la Société Scientifique de Bruselas. Asimismo, fue galardonado con medalla de oro (1876) en la exposición de Filadelfia (EE.UU.), y de plata en las de París (1876) y Barcelona (1888). Entre los sabios cuya amistad fomentó, destaca Carlos J. Finlay, microbiólogo cubano, descubridor del virus de la fiebre amarilla.

El día antes de morir, V completó el trabajo que iba a presentar en el Congreso Meteorológico de Chicago sobre la circulación y traslación ciclónica en los huracanes de las Antillas, que se publicó dos años después. Algunos de sus compañeros asistentes a esa reunión propusieron que los huracanes fueran llamados con el nombre de V en homenaje a sus descubrimientos y valer.

OBRAS: *Huracanes del 7 y 19 de octubre de 1879* (Habana, 1870). *Apuntes relativos a los huracanes de las Antillas en septiembre y octubre de 1875 y 76* (Habana, 1877). *Investigaciones relativas a la circulación y traslación ciclónica en los huracanes de las Antillas* (Habana, 1895).

BIBLIOGRAFÍA: FRÍAS, *Provincia de Castilla* 274-281. GUTIÉRREZ LANZA, M., «El P. Benito Viñes, S.J.», *Figuras cubanas de la investigación científica* (Habana, 1942) 2:103-142. ÍD., «Noticia del observatorio del Colegio de Belén», *Álbum conmemorativo del 50.° aniversario de la fundación en La Habana del Colegio de Belén de la Compañía de Jesús* (Habana, 1904) 165-219. LÓPEZ DE SANTA ANNA, A., *Contribución a una biografía completa del P. Benito Viñes Martorell* (Santander, 1957). POLGÁR 3/3:640s. TESTÉ, *Cuba* 4:137-143. «Centenario del primer pronóstico del ciclón», *Jesuitas* 78 (1976) 18-21. *Espasa* 69:187-189.

J. L. SÁEZ

**VIPERANO, Giovanni Antonio.** Humanista, escritor, obispo.

N. c. 1535, Mesina, Italia; m. marzo 1610, Giovinazzo (Bari), Italia.

E. 1550, Mesina; o. c. 1566; jesuita hasta 1568; o.ep. 17 mayo 1589, Roma, Italia.

Hecho el noviciado, enseñó humanidades en el colegio (1554-1560) de Perugia y, desde 1555, en la Universidad. Se le admiraba por la elegancia de su latín y la amplitud de su cultura, pero tuvo que trabajar demasiado, en detrimento de su salud física y espiritual. Enviado a Mesina para recuperarse en febrero 1560, al no lograrlo, regresó a Perugia ese septiembre. Cursada la teología y admitido (1564) al sacerdocio, pidió una dilación, pues no se sentía inclinado a las órdenes y el ministerio pastoral. Hacia 1565 ó 1566, V fue a España y, ganado el favor de *Felipe II, fue capellán regio e historiador de la corte. Poco después dejó la CJ. Nombrado (1588) obispo de Giovinazzo a propuesta de Felipe II, fue consagrado por Sixto V en Roma. Gobernó su pequeña diócesis por ventiún años y se distinguió por su virtud.

Mientras era aún jesuita, publicó una historia del sitio de Malta (1567) y otras tres obras. Ya fuera de la CJ, publicó muchas obras históricas, literarias y teólogicas, una colección de las cuales apareció en Nápoles en 1606. En 1607 escribió un sentido elogio del P. Diego *Laínez al provincial de Nápoles, Pietro Antonio *Spinelli.

OBRAS: *De bello melitensi* (Perusa, 1567). *De scribenda historia* (Amberes, 1569). *De Rege et regno* (Amberes, 1569). *De arte metrica* (Amberes, 1579). *De Summo bono* (Nápoles, 1575). *De Divina Providentia* (Roma, 1588). *Lainez* 8:828s.

BIBLIOGRAFÍA: MONGITORE 1:321-322. SCADUTO, *Laínez/Azione* 377-381, 451-452. SPRINGHETTI, E., «Un grande umanista messinese: Giovanni Antonio Viperano», *Helikon. Rivista di Tradizione e Cultura Classica* 1 (1961) 94-117.

M. ZANFREDINI

**VIROT, Pierre Étienne.** Misionero.

N. 10 enero 1732, Colombier (Côte-d'Or), Francia; m. 9 julio 1805, Damasco, Siria.

E. 24 octubre 1749, Nancy (Meurthe-et-Moselle), Francia; o. diciembre 1760, Trèves (Marne), Francia; ú.v. 2 febrero 1765, Pont-à-Mousson (Meurthe-et-Moselle).

Estudió filosofía y obtuvo el diploma de Maestro en Artes antes de entrar en la CJ. Después del noviciado, enseñó gramática y humanidades seis años. Cursó la teología en Langres y en Pont-à-Mousson. Apto para la especulación, enseñó lógica en Estrasburgo y en Pont-à-Mousson por dos o tres años, interrumpidos por la tercera probación en Nancy. Sintió entonces su vocación a las misiones. En septiembre 1766 llegó a Damasco y estudió el árabe, que manejó con soltura. Enseñó en la modesta escuela de la residencia y fue operario. Entregado al pueblo, fue el socorro de los pobres y de cuantos tenían algún problema. Este ministerio fecundo y humilde tuvo que dejarlo tras el Breve de *supresión de la CJ, comunicado a los jesuitas de Damasco el 14 marzo 1774. Sometidos a las disposiciones pontificias, se les autorizó a continuar viviendo en la casa que había sido suya, pero sin ningún lazo jurídico entre ellos; podían continuar sus ministerios como sacerdotes se-

culares, bajo el párroco de la parroquia latina llevada por los franciscanos. Poco tiempo después, el párroco cambió de parecer y les ordenó cerrar la escuela; les prohibió decir misa en público, predicar, confesar, y aun guardar el Santísimo en su capilla privada. Encargaron sus compañeros a V que escribiese a Roma (11 mayo 1774); estas medidas fueron anuladas más tarde, y los cuatro antiguos jesuitas siguieron en sus puestos y antiguos trabajos; además de V, estaban los PP. Antoine Gueynard, superior hasta la supresión, Pierre Moranzel y François Joseph Rousset. Preocupado por la situación religiosa de Damasco, V informó a Roma varias veces.

Los paúles, que debían reemplazar a los jesuitas, llegaron por fin, y V, único ex jesuita superviviente, obtuvo su admisión en la Congregación de la Misión: hizo el noviciado en el mismo Damasco (1784) y los votos (1786). Con sus nuevos hermanos, continuó sus trabajos con los niños de la escuela del barrio cristiano. Este viejecito, conocido como «Abuna Butros», siempre alerta y acogedor, y buscando miserias que remediar, perpetuó el recuerdo y la reputación de la CJ entre la gente de cualquier condición y religión. Al morir a sus setenta y tres años, legó todos sus ahorros, 2.000 piastras (unos 4.000 francos) a los primeros jesuitas que apareciesen después en Damasco.

FUENTES: APFR SC Missioni, *Miscelanea V* f.263-272. *Fondo di Vienna 36, Soriani 1778-1782*. CORCKET, P., *Les Lazaristes... au Proche-Orient* (Beirut, 1983) 66, 157. LEBON, G., «Les derniers missionnaires de la CJ au Levant, 1773» *Lettres de Fourvière* 10 (1937) 136s. RABBATH, A., «Les missionnaires du Levant en 1773», *Lettres de Canterbury* (1902-1903) Suppl. 49-61. *Lettres de Mold* 4 (1887-1889) 20.

S. KURI

**VISCARDO Y GUZMÁN, Juan Pablo.** Precursor de la independencia hispanoamericana.

N. 26 junio 1748, Pampacolca (Arequipa), Perú; m. 1798, Londres, Inglaterra.

E. 27 junio 1761, Lima, Perú; jesuita hasta 1769, Génova, Italia.

En el momento de la *expulsión de los jesuitas de los dominios españoles en 1767, estaba en el Colegio del Cusco. Trasladado a Lima, se embarcó con otros jesuitas en el Callao, rumbo a España. Llegó a Cádiz el 10 agosto 1768, etapa hacia el destino final de los estados pontificios. Conducido al cercano Puerto de Santa María, allí permaneció hasta su partida al exilio de Italia. En el Puerto de Santa María, V y su hermano José Anselmo, que no eran sacerdotes, pidieron dispensa papal de sus votos religiosos, seducidos por la promesa hecha con dolo por las autoridades españolas de permitir el retorno a la tierra natal a los que dejasen la CJ. Quedaron frustrados, pues nunca se cumplió esa promesa. Dispensados de sus votos en 1769, los dos hermanos rompieron todo vínculo con la CJ. Fueron a residir a Massa (Toscana), donde todavía se encontraban cuando la CJ fue suprimida por breve pontificio en agosto 1773.

El principal problema que entonces tuvieron que afrontar los dos hermanos Viscardo fue el económico. Desde diciembre 1773, comenzaron los trámites para recibir la herencia de unos terrenos en el Perú. Su afán por adjudicarse esas propiedades llegó a convertirse con el tiempo en verdadera obsesión. La herencia aumentó considerablemente en 1776 por la muerte de uno de sus tíos, que los nombró herederos con la condición de que se estableciesen en el Perú en el término de diez años. Sus gestiones ante las autoridades de Madrid por conseguir el anhelado permiso fueron del todo infructuosas. Cada vez más resentidos con España, se les ocurrió la idea de promover la independencia del Perú con la ayuda de Inglaterra. Su propósito fue tomando cuerpo durante la guerra entre España e Inglaterra (1779-1783), y con la noticia de varias revueltas en el Perú y en Nueva Granada, especialmente la de Tupac Amaru en el Perú (1780-1783). En las cercanías de Livorno, en verano de 1781, los dos hermanos presentaron al cónsul John Udny sus proyectos de hacer la revolución con apoyo inglés, que en caso de éxito les permitiría tomar posesión de su herencia.

El 30 septiembre 1781, V escribió una carta larga de particular importancia a Udny. En ella expone su plan operativo y propone que Londres envíe una expedición a Buenos Aires, para asegurar el triunfo de la revuelta de Tupac Amaru en el Perú y dar inicio a una eficaz revolución desde el istmo de Panamá hasta Buenos Aires, lo que por otra parte, redundaría en beneficio económico de Inglaterra, aspecto sobre el que hizo hincapié en sus negociaciones. Pidió ayuda al cónsul para viajar a Londres, con la esperanza de que se le permitiese acompañar la expedición, en la que podría ser útil, gracias a su dominio del idioma y sus conocimientos de esa parte de la América española y sus gentes. Insistía en que no podría encontrarse una ocasión más propicia para iniciar la independencia de las colonias. Udny hizo llegar toda la documentación acumulada por V a Sir Horace Mann, encargado de negocios de Inglaterra en Florencia. Entre esos papeles destacaba especialmente una carta de V del 15 junio 1782. Gracias a Udny, V logró hablar con Mann, quien le pagó el viaje a Londres y le dio una carta de presentación para Charles Fox, secretario del Foreign Office, al que había informado de las ideas de los hermanos Viscardo, y enviado los documentos. V intentaba explicar sus planes a las autoridades, esperando contra toda esperanza una intervención británica en la América española.

A mediados de agosto 1782, los dos hermanos llegaron a Londres, donde vivieron con una magra pensión del gobierno, bajo nombres supuestos, V como abate Paolo Rossi, y José Anselmo como abate Antonio Valesi. Su misión, sin embargo, no dio los frutos apetecidos. Aparte de una entrevista con Lord Grantham, nuevo secretario del Foreign Office, no lograron ningún resultado, ya que desde comienzos de 1782 el gobierno británico había iniciado las negociaciones preliminares de paz con Francia, que llevaron al fin de la guerra sobre las colonias británicas en la América del Norte en septiembre 1783. Además, el gobierno británico estaba muy al tanto de que España tenía la insurrección bajo control, si no suprimida, en sus dominios de

América, por lo que no era aconsejable una intervención británica.

Desalentados y teniendo cada vez más apuros de dinero, los Viscardo pensaron seriamente en volver a Italia, pero al mismo tiempo comunicaron a las autoridades que si éstas conseguían de Madrid, por lo menos para uno de ellos, el permiso de regresar al Perú, se hallaban dispuestos a colaborar, incluso como espías, transmitiendo informaciones a Londres. El 2 marzo 1784, V informó que Carlos III había promulgado un decreto concediendo a los ex jesuitas el derecho a heredar. Asimismo manifestó que si el gobierno británico deseaba que él y su hermano continuasen prestando servicios, debería subvenir a sus necesidades, pues debían tener alguna estabilidad económica y no continuar en la penuria que sufrían. No obteniendo respuesta favorable, el 7 abril 1784 volvieron a Massa, desde donde siguieron enviando a Madrid su solicitud de retorno al Perú, y sus informes a Londres sobre el desarrollo de acontecimientos en la América española. Algunas de sus informaciones se debían a los contactos que tenían allí y a unos cuantos ex jesuitas hispanoamericanos residentes en Italia, con quienes mantenían correspondencia. Son de interés las cartas intercambiadas entre V y el ex jesuita mexicano, el historiador Francisco Javier *Clavigero, antes del primer viaje de los dos hermanos a Inglaterra. V le había escrito desde Massa, pidiéndole datos sobre la situación en México. Clavigero, en la idea de que V, como tantos otros, sentía simple curiosidad sobre México, le envió la información pedida. Es posible que V se hubiera servido de esos datos en el ensayo que envió más tarde a Inglaterra sobre el comercio en la América española. Igualmente interesante es el hecho, dado a conocer recientemente, de que el ex jesuita chileno Juan Ignacio *Molina, también historiador, estaba al corriente de los motivos que llevaron a V a Inglaterra, como afirma el mismo V, lo que da pie a preguntarse hasta que punto Molina pudiera haber estado implicado, si lo estuvo, en el movimiento independentista de la América española.

En 1785, la situación se hizo más dramática con la muerte de José Anselmo, que había actuado como secretario de V, quien tuvo, entonces, que encargarse de la viuda y de la hija de su hermano. Con la llegada de Carlos IV al trono de España en 1788, se extendió el rumor de su benevolencia con los ex jesuitas desterrados. En febrero 1789, V escribió al Rey pidiendo para él y su sobrina huérfana, la licencia de viajar al Perú para tomar posesión de su herencia y prometió que en caso de lograr su propósito ejecutaría a sus propias expensas dos proyectos de gran utilidad para la monarquía, cuya naturaleza exacta se desconoce hasta hoy. Por desgracia para V, su petición no fue escuchada. Para colmo de males, el Rey declaró oficialmente que jamás, bajo ningún pretexto, se concedería a los ex jesuitas el permiso de retorno a España o a Hispanoamérica. Con esto se esfumaron del todo sus esperanzas de recobrar alguna vez su herencia, y más que ninguna otra cosa, la negativa real cristalizó su resolución de entregar el resto de sus días a la causa de la independencia de la América española, única posibilidad que le quedaba para volver al Perú. Entretanto, fijada su residencia en Livorno, V obtuvo un buen empleo al servicio del cónsul de Nápoles y se esforzaba por interesar a personas de alto rango, incluso en la corte de Nápoles, para que le apoyaran en la reclamación de su herencia.

A principios de 1790, dos acontecimientos cambiaron por completo el futuro de V: la revolución francesa y la explosiva situación entre Inglaterra y España a causa del conflicto surgido por la posesión del estrecho de Nootka. Este hecho y la noticia de alborotos en las colonias españolas indujeron al duque de Leeds, nuevo secretario de estado de relaciones exteriores, a llamar a V a fines de mayo 1790. Pero esta vez, encontrándose en buena situación pecuniaria y acordándose del infeliz resultado de su primera visita a Londres, V no se dejó persuadir fácilmente. El peruano aceptó la invitación de viajar a Londres sólo después de prolongadas y fatigosas negociaciones con Sundersberg, agente británico que le fue enviado específicamente para tratar de asuntos, como el sueldo que debía pagársele. Llegado a Londres el 15 marzo 1791 en compañía de Sundersberg, el mismo día o en el mes de julio, V puso en manos de las autoridades inglesas su «Projet pour rendre l'Amérique Espagnole indépendente», que había redactado en Livorno el año anterior. Poco después envió otros dos ensayos aclaratorios del proyecto. El 15 septiembre 1791, V se presentó con una copia de su fogosa *Lettre aux espagnols américains par un de leurs compatriotes*, traducción francesa del original español (actualmente perdido) de su dramática llamada revolucionaria a las armas. La carta tenía doce páginas de introducción, en las que se expresaba la necesidad de liberar la América española si el resto del mundo había de beneficiarse de sus riquezas. Aproximadamente un año más tarde (junio 1792), V entregó también a las autoridades británicas una copia de su «Esquisse politique sur l'état actuel de l'Amérique Espagnole», estudio sobre la situación de la América española en esos momentos y sobre los medios de lograr su independencia. En ese trabajo se halla una de las pocas primeras descripciones de la sociedad peruana, con interesantes observaciones.

Sin embargo, su segunda visita a Londres resultó tan inútil como la anterior, debido a que Inglaterra, por sus alineamientos políticos y militares en la misma Europa, había puesto en segundo plano su interés en promover una revolución en la América hispana, sobre todo después de la amistosa solución al conflicto de Nootka. Más aún, un golpe duro para V fue la declaración de guerra hecha por Francia a España el 7 marzo 1793, que convirtió a Inglaterra en aliada de esta última. V continuó sin cejar sus fútiles esfuerzos para lograr el apoyo inglés. Arguía que de no romperse el monopolio industrial de España, su creciente poder y sus recientes reformas sobre el comercio causarían gran daño a los intereses comerciales de Inglaterra en la América española. Su último inútil esfuerzo por empujar a Inglaterra a una acción contra España fue su ambicioso

ensayo «La paix et le bonheur du siècle prochain», de 1797. Totalmente desilusionado, V, cuya presencia en Londres era conocida por las autoridades españolas, siguió en la capital hasta su muerte en 1798. Así llegó a su fin la turbulenta carrera de uno de los únicos dos ex jesuitas que pueden ser realmente llamados precursores de la independencia hispanoamericana, siendo el otro Juan José *Godoy. Con todo, hay desacuerdo entre los historiadores tanto sobre la importancia e influencia de V en la promoción del movimiento emancipador, como sobre su misma estatura humana y los motivos que lo impulsaron.

Poco antes de morir, V había entregado todos sus papeles y libros a su amigo Rufus King, encargado de negocios de Estados Unidos en Inglaterra. Este los pasó al patriota venezolano Francisco de Miranda, llegado a Londres poco antes de la muerte de V, para insistir en su petición de apoyo inglés para la emancipación de la América española. Miranda inicialmente había pensado publicar todas las obras de V, pero publicó sólo la *Lettre aux Espagnols Américains*, cuya composición había sido iniciada por V en forma embrionaria de carta (Livorno, 30 septiembre 1781) a John Udny, sobre la independencia del Perú. La carta que cayó en manos de Miranda clamaba por la independencia no sólo del Perú, sino de toda la América española. Consciente de su valor propagandístico, Miranda la publicó con la ayuda de Rufus King en 1799, al año de la muerte de V, en Londres y no en Filadelfia, como dice la portada. En 1801 publicó, también en Londres, el texto español (*Carta dirigida a los españoles americanos por uno de sus compatriotas*), ampliamente difundido en los territorios hispanoamericanos, y que fue leído, entre otros, por el patriota mexicano José María Morelos. A fin de suscitar simpatías por la causa independentista hispanomericana entre los ingleses, Miranda publicó en inglés un extracto de la carta (*The Edinburgh Review*, enero 1809). Devueltos los escritos de V por Miranda a King, se llegó a pensar que, a excepción de la carta, se habían perdido definitivamente. Con todo, gracias a los persistentes esfuerzos del norteamericano Merle E. Simmons, un estudioso de V, se han descubierto más de 400 páginas manuscritas entre los papeles de King en la biblioteca de la Historical Society de Nueva York, y otros más entre los Bland Burges Papers de la Bodleian Library de la Universidad de Oxford, todos los cuales han sido publicados.

OBRAS: *Los escritos de Juan Pablo Viscardo y Guzmán: Precursor de la independencia hispanoamericana*, ed. M. E. Simons (Caracas, 1983). *Obra completa*, ed. P. Cayo Córdoba y C. Pacheco Vélez (Lima, 1988).

BIBLIOGRAFÍA: ALVARADO, S. J., *Dialéctica democrática de J. P. Viscardo* (Lima, 1955). BATLLORI, M., *El abate Viscardo* (Caracas, 1953. Madrid, 1995). ÍD., «El mito de la intervención de los jesuitas en la independencia hispanoamericana», *Del Descubrimiento a la Independencia* (Caracas, 1979) 119-138. GANDÍA, E. DE, «Prolegómenos a la independencia de la América hispana. F. de Miranda y J. P. Viscardo», *Investigaciones y ensayos* 41 (1991) 15-64. POLGÁR 3/3:641-643. SIMONS, M. E., «Viscardo y Guzman's Two Sojourns in London. New Documentation», *AHSI* 55 (1986) 261-286. ÍD., «More about Viscardo y Guzmán's Sojourns in London», *AHSI* 58 (1989) 121-188. VARGAS UGARTE, R., *La Carta a los Españoles Americanos* (Lima, 1954; 1971).

C. E. RONAN

**VISCONTI, Ignazio, véase GENERALES, 16.**

**VISDELOU, Claude de [Nombre chino: LIU Ying, Shenwen].** Misionero, obispo.

N. 12 agosto 1656, Trébry (Côtes-du-Nord), Francia; m. 11 noviembre 1737, Pondicherry (Tamil Nadu), India.

E. 6 septiembre 1673, París, Francia; o. enero-febrero 1685, París; ú.v. 1 enero 1692, Suzhou (Jiangsu), China; o.ep. 2 febrero 1709, *Macao, China.

Cuando, en otoño 1680, se estaba discutiendo la propuesta del gobierno francés de enviar jesuitas a China, V se ofreció a unirse al grupo. Se le aceptó, estando entonces en tercero de teología, en parte por su talento matemático y conocimiento de siete idiomas, incluyendo hebreo y siríaco. Se le extendió un certificado de la Académie des Sciences, así como a Jean de *Fontaney, Louis-Daniel *Le Comte, Jean-François *Gerbillon y Joachim *Bouvet, nombrándolos matemáticos reales.

El grupo zarpó (3 marzo 1685) de Brest y llegó a Ningbo (China) en julio 1687, pero las tácticas dilatorias del gobernador le impidieron entrar en Beijing/Pekín hasta comienzos de febrero 1688. V no fue elegido para el servicio imperial, pero se le concedió vivir donde quisiera en China. Fue primero a Shanxi y luego trabajó en Nanjing/Nankín, Suzhou y Guangzhou/Cantón. Viajó extensamente por China, a veces como representante imperial para acoger a los nuevos misioneros jesuitas que llegaban al país.

En junio 1693, estaba en Pekín con Fontaney en respuesta a una convocación imperial. En aquella ocasión, la enfermedad del emperador Kangxi no le permitió tener una audiencia personal, pero le recibió Yinreng, su heredero. Éste poseía un amplio dominio de los clásicos chinos y quedó sorprendido al ver que no podía nombrar una sola obra de la antigua literatura china que V no hubiera leído o conocido.

La controversia de los *ritos chinos a principios del siglo XVIII constituyó un momento crucial para V. Su estudio de los clásicos le llevó a interpretaciones discrepantes de las de Matteo *Ricci. No aireó públicamente sus opiniones hasta la reunión de Cantón (julio 1705) con varios compañeros jesuitas y Charles Thomas Maillard de Tournon, el primer legado papal a China, entonces de camino hacia Pekín. Tras dejar Tournon la capital por su forzado destierro en Macao, nombró a V, a la sazón en Cantón, vicario apostólico de Guizhou y administrador de Huguang. Un mes más tarde (10 febrero 1708) lo nombró obispo de Claudiópolis. Tournon dispensó a V de su voto de no aceptar dignidades eclesiásticas y lo consagró secretamente en Macao. Los superiores jesuitas de China objetaron fuertemente la decisión de Tournon, fundándose en que éste carecía de autoridad para dispensarle de su voto. En su carta del 15 marzo 1708, Clemente XI aceptaba que V ya no era jesuita

y, aunque admitía que sólo un papa podía dispensar del voto, ratificaba lo hecho por Tournon.

Recién consagrado, V partió de China hacia Pondicherry, donde vivió con los miembros de las Misiones Extranjeras de París y, desde 1726, con los capuchinos. Continuó sus estudios chinos y tradujo varias obras históricas de los primeros tiempos de China. Fue el primer sinólogo que describió los contactos de China con Asia Central desde los tiempos del Imperio Romano. Algunos de sus relatos se publicaron después de su muerte, pero la mayoría de sus obras se conserva manuscrita en la Biblioteca Vaticana.

FUENTES: ARSI: *FG 722* no. 6; *Jap. Sin. 132* 150-189, *165* 387-388, *166* 39-41, 155, 228, 302, 308-309, 424, *167* 240-241, *168* 123, *172* 156-166, 259-317, *150* 238-241. ASV: *Fondo Albani 252* 225-226, *261* 208-209. BAV: *Borg. lat. 523* 161-163; *Vat. lat.* desde *12852* hasta *12867* inclusive. BNP: *Mss fr. 25055* 469-470; *Mss fr. 25057* 733-764, 813-817; *Nouv. acq. fr. 22167* 1-12. BPAL: *Jesuitas na Asia* 49-IV-63, 90, 149, 213; 49-IV-64, 95, 151, 156, 323, 326, 338, 342; 49-IV-65, 439. Biblioteca Nazionale Centrale, Roma: *FG 1254* no. 37, 360-387.

BIBLIOGRAFÍA: Cordier, *BibSin* 2:1100-1101; 5:3686. Dehergne 294-295. Íd., *Archives* 28, 63. d'Herbelot, B., *Bibliothèque orientale. Supplement* (Maastricht, 1780) 1-200. Margiotti 167-170. R. de Martinis, ed., *Juris Pontificii de Propaganda Fide* (Roma, 1888) 1:291-292. Pfister 452-457. Polgár 3/3:643. Santos, *Obispados* 2:157-162. *SinFran* 6, 7 y 8. Sommervogel 8:838-843; 12:970. Streit 7. Witek 110-115. «Notice du livre chinois nommé Y-King ou livre canonique des changements», en G. Pauthier, ed., *Les livres sacres de l'Orient* (París, 1842) 137-149. *Catholicisme* 15:1203-1205. *CE* 15:476. *NCE* 14: 714. *BDCM* 706.

J. W. Witek

**VISETTI, Antonio Francesco.** Predicador, misionero popular.

N. 2 octubre 1672, Mendrisio (Tesino), Suiza; m. 31 marzo 1757, Génova, Italia.

E. 8 septiembre (diciembre) 1688, Génova; o. 1702, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1706, Génova.

Había estudiado probablemente en el colegio Brera de Milán antes de entrar en la CJ. Tras el noviciado, prosiguió el juniorado (1690-1691) y filosofía (1691-1694) en Génova. El 5 julio 1692, escribió al P. General Tirso González, pidiendo ser enviado a las misiones de Ultramar. Tuvo cinco años de magisterio (1694-1699) en Bastia (Córcega) y en el colegio Brera —los tres últimos años enseñando retórica—. Cursó la teología (1699-1703) en el *Colegio Romano, mientras hacía de prefecto en el *Colegio Griego. Después de la tercera probación (1703-1704) en Arona, junto al Lago Maggiore, empezó su larga carrera como predicador y misionero popular de éxito, residente en varias ciudades: Como (1704-1705), Génova (1705-1708), provincia romana (1708-1709), casa profesa de Milán (1709-1714) y Turín (1718-1726). A petición del cardenal-arzobispo, predicó los sermones cuaresmales en la catedral de Bolonia e hizo una gran impresión al pueblo. Desde 1726 hasta su muerte, vivió en la casa profesa de Génova, donde fue predicador por muchos años. Cuando tenía setenta y tres años, la República de Génova, según A. Codaghengo, le encargó (1745) una misión en la corte vienesa de María Teresa.

FUENTES: ARSI: *FG 17* n. 452. Archivos, Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: «Kartothek».

BIBLIOGRAFÍA: Codaghengo, A., *Storia religiosa del Cantone Ticino* (Lugano, 1947) 2:197. Strobel, *Helvetia* 461. *HBLS* 7:276.

F. Strobel (†)

**VISITADOR, véase GOBIERNO, I, 2, a.**

**VITELLESCHI, Muzio, véase GENERALES, 5.**

**VITORIA MIRALLES, Eduardo.** Químico, escritor.

N. 25 agosto 1864, Alcoy (Alicante), España; m. 22 septiembre 1958, Barcelona, España.

E. 20 septiembre 1886, Veruela (Zaragoza), España; o. 27 julio 1898, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1903, Lovaina (Brabante), Bélgica.

Estudió en el colegio de Valencia y había iniciado el curso de ingeniero de caminos en Madrid antes de entrar en la CJ. Se doctoró en filosofía (1892) y en teología (1899) en Tortosa, con un intervalo de enseñanza de ciencias en el colegio de Valencia (1892-1895) y, acabada la teología, en Zaragoza (1899-1901). Hecha la tercera probación en Veruela, estudió química (1902-1904) en la Universidad Católica de Lovaina, donde obtuvo el doctorado.

Viajó por Holanda, Alemania y Francia y, vuelto a España, fundó el Laboratorio Químico del Ebro (1905) en Roquetes, junto a Tortosa, donde permaneció hasta 1916, en que la institución, trasladada a Barcelona, se abrió a los estudiantes seglares y se convirtió en el Instituto Químico de Sarriá, del que fue su director (1916-1934). Desde 1906 estuvo dedicado a la enseñanza e investigación, publicando catorce obras importantes, como el *Manual de Química Moderna* con catorce ediciones hasta 1955 y alrededor de 100.000 ejemplares. En 1921 inició el periodismo científico con la fundación de la revista de química *Afinidad*, una de las primeras de especialidad exclusivamente química. Invitado por la Facultad de Ciencias Médicas de Buenos Aires, V viajó por la Argentina (1924), donde dio conferencias en centros científicos, reunidas, más tarde, en sus *Estudios de Química Contemporánea* (Barcelona, 1925). Durante la guerra civil (1936-1939), enseñó al principio en el escolasticado del exilio italiano de Bollengo, pasó (1938) al colegio de Tudela (Navarra) y, en 1939, al Instituto Químico de Sarriá, donde permaneció el resto de su vida.

Fue dos veces presidente de la Academia de Ciencias y Artes de Barcelona. Miembro de catorce Asociaciones Científicas. Recibió quince distinciones honoríficas, entre ellas la *Gran Cruz de Alfonso X El Sabio* y la *Medalla de Oro al Mérito en el Trabajo*. Pasan del centenar sus comunicaciones, artículos y conferencias. Son de notar las diecisiete memorias tenidas en la Real Academia de Ciencias y Artes de Barcelona.

OBRAS: *Manual de Química moderna* (Barcelona, 1910). *La catálisis química* (Barcelona, 1912). *El acetileno* (Barcelona, 1914). *Los pesos moleculares* (Barcelona, 1922). *Química del carbono* (Barcelona, 1927). *El pan y vino eucarístico. Estudio químico-litúrgico* (Bilbao, 1944). *Biografía de D. Miguel Casals y Gambús... mártir de la religión y de la patria* (Barcelona, 1950). *Índice de Razón y Fe* (1954).

BIBLIOGRAFÍA: *Escriptors Jesuïtes* 359-361. *Espasa Supl* (1957-1958) 283s. GIL, S., *Discurso de homenaje* (Barcelona, 1955). SAZ, E., «Sobre el viaje del P. E. Vitoria a la Argentina», *RazFe* 70 (1924) 426-444.

M. MONTAGUT

**VITRY, Édouard de.** Erudito, escritor.

N. 31 marzo 1666, Châlons-sur-Marne (Marne), Francia; m. 13 octubre 1730, Roma, Italia.

E. 14 agosto 1682, París, Francia; o. 1694, París; ú.v. 15 agosto 1700, París.

Aunque estuvo destinado a la misión de China en 1692, enseñó, sucesivamente, filosofía, matemáticas y astronomía, y teología en Caen y en Cambrai. El arzobispo de Cambrai, François de *Fénelon, confió en él, al encargarle la adquisición de libros (desde 1702) y la educación de su sobrino (1708-1710). Al mismo tiempo, V mantuvo una erudita correspondencia con Pierre Bayle, el crítico librepensador, de quien recibió más de 200 cartas. Llamado (1717) a Roma como *revisor de libros escritos por jesuitas, fue hecho miembro de la Academia local al pasar (1719) por Lyón. En Roma se convirtió en un especialista en arqueología y numismática. Había participado en el proyecto de la primera edición del *Dictionnaire de Trévoux* (1704) y publicó (1711-1729) estudios (*dissertations*) sobre los Padres de la Iglesia, las antigüedades romanas y la astronomía en las *Mémoires de Trévoux*.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE, no. 896. SOMMERVOGEL 8:853-856.

P. DUCLOS (†)

**VITSE, Pierre.** Operario, fundador de congregación religiosa.

N. 2 julio 1802, Bollezeele (Nord), Francia; m. 18 octubre 1881, Lille (Nord).

E. 8 octubre 1828, Estavayer (Friburgo), Suiza; o. 1827, Cambrai (Nord); ú.v. 8 septiembre 1839, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia.

Ordenado para la diócesis de Cambrai, fue un año coadjutor de una parroquia de Lille antes de entrar en la CJ; el haberlo hecho en el extranjero pudo deberse a la actitud de su obispo Louis Belmas hacia los religiosos. Completados sus estudios en Avignon, Friburgo y Metz, hizo la tercera probación (1836-1837) y fue operario en Saint-Acheul. Participó con otros dos jesuitas en la fundación (1842) de una modesta residencia en Lille. Desde entonces, menos tres años (1852-1854) de operario en Metz, Saint-Acheul y París, trabajó treinta y seis años en Lille. En 1842 ayudó a la restauración de la archicofradía de Notre Dame de la Treille y publicó (1843) un libro sobre esta advocación de la Virgen, patrona de Lille. Reunió alrededor de Josephine Wibaut un grupo de muchachas para trabajar por la parroquia, los pobres y los niños; y el grupo se convirtió (1845) en la Congregación de Hermanas de Notre Dame de la Treille, a las que continuó aconsejando. Conociendo el flamenco, atendió pastoralmente a sus compatriotas de Lille, de los que muchos no sabían francés, y dirigió su *congregación mariana hasta su muerte.

OBRAS: *Histoire de N. D. de la Treille, auguste et miraculeuse patronne de la ville de Lille, d'après Turbelin et le P. Viment* (Lille, 1843).

BIBLIOGRAFÍA: SOMMERVOGEL 8:857.

H. BEYLARD (†)

**VITUS, Stephen, véase WHITE, Stephen.**

**VITUS, Thomas, véase WHITE, Thomas.**

**VIVA, Domenico.** Teólogo, superior, escritor.

N. 19 octubre 1647, Alezio (Lecce), Italia; m. 5 julio 1726, Nápoles.

E. 15 (12?) mayo 1663, Nápoles; o. 1673; ú.v. 2 febrero 1681, Lecce.

Tras enseñar cinco años (1678-1683) en el colegio de Lecce, V pasó al colegio máximo de Nápoles, donde fue profesor de filosofía, teología moral y dogmática, y prefecto de estudios (1708-1713) y rector (1711-1715). Finalmente, nombrado provincial (1725), murió al año siguiente.

Además de sus manuales, publicó importantes comentarios a las condenas pontificias de la doctrina *jansenista, *Damnatae theses*, y de Pasquier Quesnel, *Trutina theologica* y *De inappellabilitate*. Algunas de sus interpretaciones son aún válidas hoy (*DzS*, nn. 2301, 2325). Las polémicas añadiduras que Francesco Antonio *Zaccaria introdujo en su edición de *Opera Omnia* de V falsean el irenismo de éste. Fue tachado de *laxista por algunos de sus contemporáneos. Recientemente, Émile Amann (*DTC* 15:3146) lo juzga buen exponente de la docencia teológica de su tiempo sin ser un genio, erudito pero no profundo, e impreciso, a veces, y tendente al laxismo. Por el contrario, Pietro Salomoni, su biógrafo del siglo XVIII, lo ve como figura notable, como prueban las numerosas ediciones de sus obras, la estima y confianza que tuvieron en él Clemente XI, el cardenal arzobispo de Benevento Vincenzo Maria Orsini, O. P. (más tarde Benedicto XIII), y el cardenal arzobispo de Nápoles Francesco Pignatelli. Según Hugo *Hurter, V fue un teólogo notable. Alfonso María de *Ligorio cita con frecuencia como autoridades a V y a su sucesor en la cátedra, Nicola Mazzotta.

OBRAS: *Damnatae theses ab Alexandro VII, Innocentio XI et Alexandro VIII*, 3 v. (Nápoles, 1708). *Cursus theologicus*, 8 v. (Padua, 1712). *Trutina theologica thesium Quesnellianarum* (Nápoles, 1716). *De inappellabilitate ad futurum concilium* (Nápoles, 1720). *Cursus theologico moralis*, 8 v. (Padua, 1723). *Opera omnia theologico-moralia*, ed. F. A. Zaccaria, 8 v. (Ferrara, 1757).

BIBLIOGRAFÍA: ERRICHETTI, M., «L'antico Collegio Massimo dei gesuiti a Napoli», *Campania Sacra* 7 (1976) 170-264. HURTER³ 4:946-947. SALOMONI, P., «De rebus a P. Dominico Viva gestis commentarius» en Viva, D., *Opera Omnia* 1:ix-xxii. SOMMERVOGEL 8:859-866. *DTC* 16:4385. *EI* 35:522. *LTK* 10:827. *NCE* 14:730.

F. IAPPELLI

**VIVES, Juan Luis.** Humanista, filósofo y pedagogo.

N. 3 marzo 1492 (?), Valencia, España; m. 6 mayo 1540, Brujas (Flandes Occidental), Bélgica.

Era hijo del mercader Luis Vives y de Blanquina March, ambos conversos del judaísmo, y judaizantes (su abuelo paterno era el rabino de la sinagoga clandestina). Desconoció el incipiente humanismo de su ciudad, y conservó mal recuerdo del profesor de humanidades de la Universidad, el tortosino Jeroni Amiguet. De su familia heredó una gran veneración por el Antiguo Testamento, que supo conjugar sinceramente con una espiritualidad cristocéntrica, desde su primera obra, *Iesu Christi triumphus*, publicada (1514) en París, en cuya Universidad había estudiado filosofía (1509-1512). En 1512 se trasladó casi definitivamente a Brujas, donde se casó (1524) con Margarita Valldaura, igualmente de familia valenciana conversa. Los cuatro años pasados en Lovaina (1519-1522) fueron decisivos para el hombre y para el humanista, primero como preceptor del joven príncipe de Cröy (gran amigo de *Carlos V) y luego como profesor de latín en la Universidad. De ese tiempo provienen su enemiga contra la escolástica, su veneración por la filosofía clásica: *De initiis, sectis et laudibus philosophiae* (1518) y *Aduersus pseudodialecticos* (1519); su admiración por la Europa antigua: *In XXII libros De ciuitate Dei commentaria* (Basilea, 1522), y por la actual: *De Europae statu et tumultibus* (Lovaina, 1522); como también su interés por la pedagogía: *De ratione studii puerilis* (ib., 1523). Esta obra, y otras posteriores del mismo carácter —*De ratione dicendi* (Brujas, 1523), *De conscribendis epistolis* (París, 1536), *Exercitatio linguae latinae* (Basilea, 1538) fueron utilizados en los colegios de la CJ e influyeron en la pedagogía de la **Ratio studiorum*.

En Lovaina trabó amistad con muchos humanistas europeos; Vergara, Budé, More, Craneveld y sobre todo Erasmo, quien le encargó el citado comentario agustiniano. En Inglaterra fue preceptor de María Tudor, a quien dedicó (1523) el *De institutione feminae christianae* (Amberes, 1524), y enseñó latinidad y jurisprudencia ciceroniana en el Corpus Christi College de Oxford (1523-1528). Su posición favorable a la reina doña Catalina de Aragón en el pleito de divorcio entablado por Enrique VIII, le obligó a regresar a Brujas, donde publicó (1526) el *De subuentione pauperum* y el *De Europae dissidiis et de bello turcico*, este escrito, en la línea europeísta de Eneas Silvio Piccolomini (luego papa Pío II). El *De officio mariti* (Brujas, 1528) completa el mencionado escrito dedicado a María Tudor, así como su aristotélico *De communione rerum* (Brujas, 1535) se contrapone a la *Utopia* comunista de Thomas More. Decidido asertor de la paz política y de la paz religiosa, allí mismo publicó, ante las guerras entre Carlos V y Francisco I, su *De concordia et discordia in humano genere* y *De pacificatione* (1529), y en Basilea el *De ueritate fidei christianae* (1543), editado póstumo por su amigo Craneveld, con dedicatoria a Paulo III. Como filósofo, su obra más importante es el *De anima et uita* (ib., 1538); y, como humanista cristiano y piadoso, el *Ad animi exercitationem in Deum commentatiunculae* (Amberes, 1535).

A pesar de la coincidencia con otras fuentes, se pueden considerar como reflejos vivistas en la *Ratio studiorum* los siguientes puntos: la importancia de los juegos y la moderación en los castigos; el ejercicio de la memoria y su ayuda mediante los *excerpta* y la anotación de los *loci communes*; el considerar V, como san Ignacio, los autores paganos como «tesoros de Egipto»; la enseñanza paralela de las lenguas latina y griega, y el ejercicio de ambas en disputas públicas; las composiciones retóricas, antes del estudio de las facultades mayores (con la consecuencia, en ambas pedagogías de la vacuidad de fondo). Ambas pedagogías se contraponen, en cambio, en la insistencia de V en alternar las letras clásicas con las vulgares o nacionales, casi dejadas de lado en la *Ratio*; y en la importancia atribuida por el valenciano al estudio de la lengua árabe, que sólo se enseñó por breve tiempo en el *Colegio Romano y en algunos colegios españoles.

Las prevenciones de Ignacio por las obras pedagógicas de V, que se utilizaban ya en los primitivos colegios de Goa, Gandía y Mesina, se debieron principalmente a los comentarios de éste al *De ciuitate Dei*, escritos por encargo de Erasmo, redactados con erasmiano repudio de los defectos de los autores eclesiásticos. Esos comentarios fueron insertados en la colección de las obras de san Agustín editadas y comentadas por Erasmo, colección frecuentemente condenada por la Iglesia en varios índices a partir del romano de Paulo IV en 1559, que no se extendió a las obras puramente humanísticas de V. En vida de Ignacio —hasta 1556, pues— éste sólo había prohibido su uso en el Colegio Romano, por tratarse de un autor suspecto por sus comentarios a san Agustín y por querer asegurar en Roma la fama de ortodoxia de la CJ y de su prepósito general; pero aquellas fueron permitidas en los demás colegios mientras no se escribiesen nuevas obras pedagógicas que pudiesen sustituirlas.

Esa actitud se mitigó, de hecho, durante los generalatos (1558-1572) de Diego Laínez y de Francisco de Borja, precisamente cuando las obras de V comenzaban a entrar en toda una serie de Índices inquisitoriales, del brazo de san Agustín y de Erasmo: en los de Venecia 1570 y 1584 con su propio nombre, en el de Lovaina-Amberes de 1571, en los privativos de las Inquisiciones de Portugal (Lisboa, 1581) y de España (1583/1584), para saltar luego a los índices romanos de Sixto V (1590) y de Clemente VIII (1596).

Ignacio había deseado ir descartando de los colegios las obras pedagógicas y humanísticas de V no porque tuviesen nada malo, sino para que los alum-

nos no se aficionasen a su autor, y pasasen luego a leer y a aplaudir sus diatribas antieclesiásticas de los comentarios al *De ciuitate Dei*. Sólo el prepósito general Everardo Mercuriano, en su ordenación sobre los libros permitidos y prohibidos en la CJ, con fecha 21 marzo 1575, mandó retirar de las biblitecas de la CJ todas las obras de V y Erasmo, junto con otras de autores tan famosos y por muchos recomendados como Llull y Ruusbroec, Herp y Suso. Tal orden cesó durante el generalato de Claudio Aquaviva, quien permitió el uso de las obras de V cuando se le consultó sobre ello. Además, en las tres *Rationes studiorum* promulgadas durante su generalato (1586, 1591, 1598/99) se siguió el ejemplo de la precedente de Borja, y las obras de V y de su amigo Erasmo no fueron expresamente prohibidas. Más aún, entonces comenzaron las ediciones de escritos humanísticos de V patrocinadas por los mismos jesuitas.

FUENTES: *Opera omnia*, 8 v. (Valencia, 1782-1790; Londres, 1964). *Selected Works*, ed. C. Matheenssen (Leiden, 1987-). *Obras completas*, 2 v., trad. L. Riber (Madrid, 1947-1948). *Opus epistolarum Erasmi*, 12 v., ed. Allen (Oxford, 1908-1958). «Litterae ad Craneveldium Balduinianae», *Humanistica Lovaniensia* 41 (1992)-44 (1995). *Epistolario*, trad. J. Jiménez Delgado (Madrid, 1978). *Procesos inquisitoriales contra la familia judía de J. L. V.*, ed. M. de la Pinta Llorente y J. M. de Palacio (Madrid-Barcelona, 1964). GARCÍA, A., *Els Vives: una família de jueus valencians* (Valencia, 1987).

BIBLIOGRAFÍA: AA., *Arbeitsgespräch in der Herzog August Bibliothek Wolfenbüttel, 1980* (Hamburgo, 1982). AA., *Erasmus in Hispania, Vives in Belgio* (Lovaina, 1986). BARBERA, M., «G. L. V. e la pedagogia dei gesuiti», *CivCatt* 74 (1923) 1:522-532; 2:130-137. BATLLORI, M., *Cultura e finanze* (Roma, 1983) 17-34. ÍD., *Orientacions i recerques* (Barcelona-Montserrat, 1983) 86-98. ÍD., *Humanismo y Renacimiento* (Barcelona, 1986) 125-149. ÍD., y G.ª VILLOSLADA, R., «Il pensiero della Rinascenza in Spagna e Portogallo», *Grande antologia filosofica* (Milán, 1964) 7:279-657. ÍD., *O.C.* 5. BONILLA Y SAN MARTÍN, A., *L. V. y la filosofía del Renacimiento* (Madrid, 1923. 1929, 3 v.). G. NOREÑA, C., *J. L. V.* (La Haya, 1970). KEYSER, F., «J. L. V' Leben und Schriften», *Bibliothek von katholischen Pädagogik* (Friburgo, 1896) 8:127-426. LANGE, F. A., en *Enzyklopädie des gesammten Erziehungs- und Unterrichtswesen* (1887) 9:776-851. MENÉNDEZ PELAYO, M., *Historia de las ideas estéticas en España* [1883]: *O.C.* (Madrid, 1940) 2:148-159. ÍD., «Los orígenes del criticismo y del escepticismo» [1892], *O.C.* (1948) 43:117-216. SOLANA, M., *Historia de la filosofía española. Época del Renacimiento* (Madrid, 1941) 1:33-208. SCHURHAMMER, *Javier* 1:1009. WATSON, F., *Les relacions de Joan Lluis V. amb els anglesos i amb l'Anglaterra* (Barcelona, 1918).

M. BATLLORI

**VIVES SOLAR, Fernando.** Promotor de la doctrina social de la Iglesia.

N. 24 marzo 1871, Santiago (Región Metropolitana), Chile; m. 21 septiembre 1935, Santiago.

E. 20 marzo 1897, Córdoba, Argentina; o. 26 julio 1908, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1910, Santiago.

Era seminarista en Santiago cuando entró en la CJ. Enviado a España, estudió (1899-1908) humanidades, filosofía y teología en Tortosa, e hizo la tercera probación (1909) en Manresa. Entusiasmado con la encíclica *Rerum Novarum* de León XIII, se dedicó al estudio de los problemas sociales, siguiendo con atención las obras y movimientos surgidos en España, Italia, Francia, Bélgica, Holanda y Alemania; asistió a congresos y semanas sociales y participó activamente en varias organizaciones obreras y juveniles.

A su regreso a Chile, fue profesor de sociología y director de la *congregación mariana (1910-1917) en el colegio S. Ignacio de Santiago, con cortos intervalos en Córdoba y Valparaíso. Junto con el P. Jorge *Fernández Pradel, fundó círculos de estudios sociales para sacerdotes, jóvenes y obreros. Su intensa actividad reformadora fue considerada conflictiva y peligrosa en algunos sectores privilegiados, lo que determinó su salida del país.

Destinado a España en 1918, trabajó como operario y director de ejercicios espirituales en las residencias de Zaragoza (1918-1919), Cádiz (1920-1923), Madrid (1924) y Barcelona (1925-1931). En estas tres últimas ciudades fue director de la Asociación de San Rafael, grupo de ayuda a los emigrantes españoles, y en Barcelona de la Asociación Iberoamericana de Jóvenes Católicos. Escribió artículos sobre temas sociales en diversas revistas de España, Italia, Bélgica y Francia. Asistió a los congresos de Nancy (Francia) y Bérgamo (Italia). En 1931 volvió al colegio S. Ignacio de Santiago. En sus últimos años de vida fundó numerosas asociaciones, como Liga social de Chile, Liga sacerdotal, Unión de trabajadores católicos, Vanguardia de la juventud obrera y Secretariado económico social de la Acción Católica.

OBRAS: «Responsabilidades sociales», *Revista Estudios* (septiembre 1934) 4-7. «Crisis del Socialismo», *Revista Estudios* (diciembre 1934) 19-21.

BIBLIOGRAFÍA: CID, F. J., *El humanismo de Fernando Vives* (Santiago de Chile, 1976). CIFUENTES, R., «Fernando Vives S.: Cincuenta años de su muerte», *Noticias Jesuitas. Chile* (septiembre 1985) 27-28. EYZAGUIRRE, J., «Un gran carácter. El R. P. Fernando Vives», *Revista Estudios* (octubre 1935) 52-56. LARCÓN, O., «El Padre Fernando Vives Solar», *Mensaje* 5 (1956) 369-373. PÉREZ PÉREZ, C., «Recuerdos de un maestro de juventud. Fernando Vives», *Revista Estudios* 36 (1936) 30-39. SAGREDO, R., *Escritos del P. FVS* (Santiago, 1993). VIVIANI, G., «Semblanza de un carácter: Padre Fernando Vives», *El Mercurio* (Santiago de Chile) 23 septiembre 1935. «El P. Fernando Vives del Solar», *Noticias de la Región Chilena* (6 octubre 1935) 3-4. «In Memoriam», *Anuario del Colegio S. Ignacio* (Santiago de Chile, 1935) 51-55.

E. TAMPE

**VIVES Y ROTGER, Guillermo.** Sociólogo, director de congregaciones.

N. 17 diciembre 1866, Pollensa (Baleares), España; m. 20 abril 1935, Pollensa.

E. 17 diciembre 1889, Veruela (Zaragoza), España; o. 30 julio 1899, Tortosa (Tarragona), España; ú.v. 2 febrero 1901, Orihuela (Alicante), España.

Era estudiante de teología en el seminario conciliar de Palma de Mallorca cuando entró en la CJ. Es-

tudió de nuevo humanidades y retórica (1891-1893) y filosofía (1893-1896) en Veruela, donde tuvo de compañero a Ignacio *Casanovas, con quien le uniría la promoción de la piedad en la lengua del pueblo. Tras un año de profesor en el colegio del Sagrado Corazón de Barcelona, siguió un curso de teología escolástica y otro de dogmática en Tortosa (1897-1899). Terminada la tercera probación en Manresa bajo la dirección del ex provincial Juan Ricart, fue cuatro años inspector en el colegio de Orihuela (1900-1904). Después hasta su muerte, se dedicó a ministerios más directamente espirituales, primero en Valencia, como director de una *congregación mariana femenina de jóvenes y donde convivió con un predicador de altisonante retórica, tan contraria a la suya, el manresano Juan M. *Solà, uno de los más intransigentes integristas españoles de su época.

Desde 1905 hasta 1932 permaneció adscrito a la residencia de Palma de Mallorca, sita en una casa privada cercana a la iglesia de Montesión. En 1919 se trasladó al vetusto colegio de Montesión, uno de los pocos provenientes de la antigua CJ, que ésta logró recuperar, merced al tesón y prestigio de su superior (1906-1919), Francisco Cuadras (bien relacionado con las clases altas por pertenecer a la familia de los barones de Cuadras, y con la gente de letras por sus aficiones literarias, tanto en catalán como en castellano).

V fue ministro de la casa (1905-1915) y trabajó más bien con las clases humildes, como director de la congregación de obreros, bajo la advocación de la Virgen y San José, base del Patronato Obrero, nacido (17 mayo 1907) de la congregación de seglares católicos. Ésta, como las que V había visto florecer en Barcelona en torno a Luis *Fiter, tenía una clara proyección social. Además, en Tortosa y Valencia, V había conocido las doctrinas y los centros sociales de Antonio *Vicent. Ambos fueron sus inspiradores. El Patronato de Palma, en momentos especialmente delicados para los católicos, promovió la Solidaridad Católica con otras asociaciones semejantes, bajo el lema «Unión, no fusión». Del mismo Patronato nació (1913) un primer Sindicato de Oficios Varios, en la línea de las asociaciones obreras católicas promovidas por León XIII. El boletín de todas estas obras era *El Seglar Católico*, completado con hojas sueltas de propaganda popular, *Siembra, Ideas, Noticias*, además de las publicaciones del propio V, entre las que destacó el *Aplec de bones costums*, en mallorquín dialectal, para llegar más íntimamente al pueblo —en cambio, el himno de la Solidaridad Católica, V lo encomendó a uno de los más refinados poetas catalanes de Mallorca, su amigo, Miguel Costa y Llobera.

Aun después de proclamada la II República y de la dispersión de los jesuitas de Montesión, continuó su labor con mayor ahínco, bajo el nuevo lema «Ara més que mai» (ahora más que nunca), hasta que, achacoso y viejo, se retiró con sus familiares a Pollensa, donde falleció. Su hermano menor Sebastián (1873-1919) fue también jesuita.

FUENTES: Palma de Mallorca, Patronato Obrero, archivo P. G. Vives; Colegio de Montesión.

BIBLIOGRAFÍA: BATLLORI, M., *El P. G.V.: discurso biográfico* (Pollença, 1947). ID., *A través de la història i la cultura* (Montserrat, 1979) 317-331.

M. BATLLORI

**VLEUGELS, Renatus.** Operario apostólico.

N. 12 marzo 1898, Aquisgrán (Rin N.-Westfalia), Alemania; m. 28 agosto 1973, Flensburg (Schleswig-Holstein), Alemania.

E. 22 diciembre 1918, 's-Herrenberg (Güeldres), Holanda; o. 27 agosto 1929, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1932, Bonn (Rin N.-Westfalia).

Acabados sus estudios y hecha la tercera probación (1930-1931) en Münster, estuvo en la casa de escritores (1931-1934) de Francfort como operario. Después, pasó a la residencia Cristo Rey de Luxemburgo, bajo el superiorato de Johannes B. *Kettenmeyer, asimismo dedicado al ministerio pastoral. Entre sus actividades se incluía el apostolado diocesano de la devoción al Sagrado *Corazón, el *Apostolado de la Oración, la cruzada eucarística, misiones parroquiales, días de retiro para sacerdotes, conferencias espirituales a las religiosas, *congregaciones marianas para hombres y para la juventud por todo el país, Congresos de la devoción al Sgdo. Corazón, «hora eucarística» (misas ofrecidas por el Papa). También predicó la octava de N.ª S.ª de la Consolación en la catedral, organizó el peregrinaje nocturno de los hombres durante la octava anual, y el de los enfermos y procesión de antorchas a N.ª Señora, patrona de los mineros de Kayl. Coleccionó antiguos grabados, imágenes y medallas de N.ª S.ª de la Consolación que se confiaron al Museo de la ciudad antes que los nazis arrestaran a los jesuitas, y confiscaran su residencia y bienes el 21 enero 1941. V fue muy estimado por el obispo y el clero como un verdadero apóstol. Encarcelado cinco veces, trabajó cuatro años en la residencia de Hamburgo, y después por veintinueve años en Oldembourg, teniendo su sede en la parroquia de Birkum. Finalmente, fue varios años capellán de los presos en Lübeck y ejerció, antes de su muerte, cierta actividad pastoral en Flensburg. Murió en la clínica St. François, de la que era capellán. Muchas obras suyas emprendidas en Luxemburgo subsisten aún.

OBRAS: *Zwölf kleine Sterne um das Luxemburger Gnadenbild der Trösterin Allerbetrübten* (Luxemburgo, 1936).

BIBLIOGRAFÍA: DOSTERT, P., «Die schwierige Rückkehr der Jesuiten nach Luxemburg im 19. Jahrhundert und die seelsorgliche Tätigkeit der Patres im Grossherzogtum bis 1941», *Hémecht* 46 (1994) 238s, 246-250.

J. SCHAACK (†)

**VOGEL, Matthäus.** Predicador, misionero popular, escritor.

N. 15 noviembre 1695, Waldershof (Baviera), Alemania; m. 2 noviembre 1766, Oggersheim (Renania-Palatinado), Alemania.

E. 13 julio 1714, Maguncia (Renania-Palatinado); o. ca. 1726, Maguncia; ú.v. 2 febrero 1729, Mannheim (Baden-Württemberg), Alemania.

Hecho el noviciado, enseñó siete años humanidades y retórica en el colegio de Maguncia, donde también cursó la filosofía y teología. Después de su ordenación, se dedicó cada vez más al ministerio pastoral. Desde 1728, fue predicador en Mannheim y en las estaciones misioneras vecinas, particularmente en la capilla de Loreto en Oggersheim, donde fue superior los tres o quizá cuatro años antes de su muerte.

Su largo tiempo de actividad pastoral y sus esfuerzos para fomentar la devoción popular mediante la Confraternidad de la Agonía de Cristo le movieron a escribir muchos libros piadosos. Además, publicó un amplio catecismo apologético, *Catholischer Catechismus... nach denen fünf Hauptstücken V. P. Petri Canisii* (3 v. [Estrasburgo, 1739]). Esta obra popular fue muy usada y reimpresa con frecuencia; según Bernhard *Duhr, fue el mejor catecismo apologético de su tiempo.

OBRAS: *Annus Sanctus sive exempla et documenta varia e gestis et vitis adolescentium...* (Colonia, 1727). *Neue höchst-erspriessliche Weiss und Manier der zehen-freytägigen Verehrung des heiligen Ignatii von Loyola...* (Colonia, 1730). *Jährliche Vorbereitung zu einem heiligen Tod, umb das End eines jeden Jahrs, durch eine dreytätige Versammlung des Geists...* (Colonia, 1730). *Veritates aeternae* (Constanza, 1731). *Monatliche Vorbereitung zu einem heiligen Tod, umb das End eines jeden Monaths, durch eine kurtze Versammlung des Geists...* (Colonia, 1731). *Lauretanische Wallfarth zu der Loreto-Capell in Oggersheim* (Mannheim/Oggersheim, 1741). *Leben und Sterben der Heiligen Gottes*, 2 v. (Mannheim, 1764).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/1:111. 186-187. KOCH 1823. SOMMERVOGEL 8:875-883. *Espasa* 69:887.

R. S. GERLICH

**VOGELS, Isidorus.** Superior, director de revista, escritor.

N. 4 marzo 1860, Beek en Donk (Brabante Norte), Holanda; m. 15 noviembre 1929, La Haya (Holanda Sur), Holanda.

E. 26 septiembre 1877, Grave (Brabante Norte); o. 9 septiembre 1891, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1895, Oudenbosch (Brabante Norte).

Fue muy apreciado como profesor de filosofía y teología en los escolasticados jesuitas (1893-1903) y un operario competente en su labor pastoral en Amsterdam (1903-1908). Durante su mandato de provincial (1908-1914), visitó (1910) la misión de la provincia en las Indias Orientales holandesas (Indonesia) y destinó algunos padres para preparar un menologio de la CJ en Holanda en dos volúmenes. Como director (1915-1920) de la revista jesuita *Studiën*, revisó con prudencia la orientación editorial, para publicar los artículos oportunos más a tono con la nueva mentalidad de sus lectores. Ocupó un puesto importante en la vida científica de Holanda. Como una figura central del período inicial de la emancipación católica holandesa (1902-1904), acentuó el papel propio del laicado y se pronunció contra el dominio clerical. Para potenciar el liderazgo de los seglares, fundó (1904), junto con J. de Groot, OP, y el sacerdote diocesano T. Vlaming, la «Asociación para promover la ciencia entre los católicos de Holanda» (conocida después de la II Guerra Mundial como Thijmgenootschap). Esta organización hizo mucho más que ninguna otra para estimular las actividades científicas de los católicos holandeses. También fue de los primeros en contribuir a la educación filosófica de los seglares.

OBRAS: *Vraagstukken der zielkunde*, 2 v. (Amsterdam, 1898-1900). *Menologium van de Sociëteit van Jezus voor de Nederlandsche Provincie*, 2 v. (Leyden, 1912). *Geestelijke zieleleiding van St. Ignatius van Loyola*, 2 v. (Voorhout, 1928-1929).

BIBLIOGRAFÍA: BORNEWASSER, H., *In de geest van Thijm. Ontwikkelingen in de verhouding tussen wetenschap en geloof 1904-1984* (Baarn, 1985). BROM, G., *Herleving van de wetenschap in katholiek Nederland* (La Haya, 1930). VAN HOECK 336, 338-339, 354, 406. ROGIER 419-421. STRUYKER BOUDIER 16, 166-168, 290. «In Memoriam Pater Isidorus Vogels», *Studiën* 61 (1929) 399-402.

J. BARTEN (†) / P. BEGHEYN

**VOGLER, Georg.** Catequista, escritor.

N. 1585, Engen (Baden-Württemberg), Alemania; m. 26 junio 1625, Würzburgo (Baviera), Alemania.

E. 1603, Tréveris (Renania-Palatinado); o. 1614/1615, Maguncia (?) (Renania-Palatinado); ú.v. 15 octubre 1623, Espira (Renania-Palatinado).

Empezó su actividad sacerdotal en Hagenau en 1616. Desde 1617, fue predicador de la catedral, catequista, prefecto de la *congregación de hombres y operario en Würzburgo hasta su muerte prematura. Su libro consolador *Trostbronn* fue resultado de su experiencia en la pastoral de enfermos y presos, y tuvo cinco ediciones en cuarenta años. Aún más vinculado a su ministerio fue su valioso *Catechismus in Ausserlesenen Exempeln*, que proporcionaba ayuda para la catequesis de niños y adolescentes, no sólo en la diócesis de Würzburgo, sino también en otras. Su influjo se percibe fácilmente en la educación de los niños hasta entrado el siglo XVIII. La descripción que hace el catecismo de la solemne procesión catequética de Würzburgo, con ocasión de la canonización (1622) de Ignacio de Loyola y Francisco *Javier, ayuda a conocer las varias formas de la piedad barroca alemana.

OBRAS: *Trostbronn Mariae und Joseph* (Würzburgo, 1624). *Catechismus in Außerlesenen Exempeln* (Würzburgo, 1625).

BIBLIOGRAFÍA: BÜTTNER, W., «Die Würzburger Diözesan-Katechismen», *Die Christliche Schule* 3 (1912) 273-282. FLECKENSTEIN, W., «Aus dem kirchlichen Leben im Hochstift Würzburg zu Beginn des 18. Jahrhunderts», *Würzburger Diözesangeschichtsblätter* 7 (1939) 50-68. METZGER, W., *Beispielkatechese der Gegenreformation. Georg Voglers «Catechismus in Außerlesenen Exempeln» Würzburg 1625* (Würzburgo, 1982). SOMMERVOGEL 8:886-887. STOCKMEIER, P., «Zur barocken Eucharistie-Katechese im Bistum Freising», *Beiträge zur Altbayerischen Kirchengeschichte* 21 (1960) 116-131. THALHOFER, F. X., *Entwicklung des katholischen Kate-*

*chismus in Deutschland von Canisius bis Deharbe* (Friburgo, 1899).

L. SZILAS

**VOGT, Ernest.** Profesor, superior, exegeta.

N. 31 enero 1903, Basilea, Suiza; m. 28 febrero 1984, Roma, Italia.

E. 15 noviembre 1921, Tisis/Feldkirch (Vorarlberg), Austria; o. 26 julio 1933, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1939, S. Leopoldo (Rio Grande do Sul), Brasil.

Después del noviciado fue a Innsbruck para estudiar filosofía (1923-1926). Enviado al Brasil meridional, quedó incorporado a esa provincia. Enseñó latín y luego también griego (1926-1929) en S. Leopoldo, y francés en Florianopolis. Estudió teología (1930-1934) en Innsbruck y Sgda. Escritura (1934-1937) en el Instituto *Bíblico de Roma, donde alcanzó el doctorado.

Tras la tercera probación en Tronchiennes/Drongen (Bélgica), fue profesor (1939-1948) de Sgda. Escritura, exégesis, hebreo y griego bíblico en S. Leopoldo. Llamado a Roma (1948), como profesor de exégesis del Antiguo Testamento, fue rector (1949-1963) del Bíblico, como sucesor de Augustin *Bea. Siempre profesor, preparaba concienzudamente sus clases y aplicaba el método histórico-crítico con rigurosa exactitud, lo que le dio un gran prestigio internacional. Sus artículos, por lo general breves, se publicaban en la revista *Biblica*. En vísperas y a principios del Concilio *Vaticano II tuvo que defender el Bíblico contra varios ataques, pero lo hizo con inalterable corrección. Cuando acabó su rectorado, tuvo más tiempo para elaborar sus estudios, dedicados sobre todo a los profetas Isaías, Jeremías y Ezequiel. Publicó también el *Lexicon linguae aramaicae Veteris Testamenti*, que sigue siendo aún hoy el mejor en su clase. Cuando por razones de edad y de salud, dejó la cátedra (1975) estudió de forma especial el profeta Ezequiel, *Untersuchungen zum Buch Ezechiel*, bien recibido entre los exegetas. Hasta junio 1983 siguió sus trabajos científicos dejando estudios manuscritos, en especial sobre el rey Ezequías. En sus últimos meses de vida fue perdiendo las fuerzas físicas, pero no la paciencia y serenidad de ánimo, preparándose con lucidez al encuentro con el Señor.

OBRAS: *Lexicon linguae aramaicae Veteris Testamenti documentis antiquis illustratum* (Roma, 1971). *Untersuchungen zum Buch Ezechiel* (Roma, 1981).

BIBLIOGRAFÍA: GILBERT, M., «Ernst Vogt, S.J. (1903-1984)», *Biblica* 65 (1984) 438-439. STROBEL, «Schweizer Jesuitenlexikon», 593.

J. WICKI (†) / M. GILBERT

**VOGT, Peter.** Escritor de filosofía y de ascética.

N. 2 julio 1855, Dörth (Renania-Palatinado), Alemania; m. 23 febrero 1933, Düsseldorf (Rin N.-Westfalia), Alemania.

E. 3 octubre 1875, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 1889, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1893, Feldkirch (Vorarlberg), Austria.

Recibida su formación inicial en Holanda, estudió un año de filología y enseñó tres en Feldkirch (1882-1886). Hizo la teología (1886-1890) en Ditton Hall y la tercera probación en Viena (Austria), en cuya universidad estudió filología clásica y filosofía, y obtuvo la licenciatura. Regresó a Feldkirch en 1892 y, tras un año más de estudios de filología, enseñó propedéutica filosófica por unos veinte años, aunque le sobrevinieron dolores de cabeza entre 1896 y 1897. Escribió su propio libro de texto, que fue aprobado por el gobierno austríaco. Como enfermo, vivía en la «villa Garina», y una o dos veces por semana iba al colegio a dar clase. Vivía como un anacoreta, pero jamás estaba ocioso. Ayudó a Joseph *Fischer en su obra sobre Tolomeo, y enseñó latín y griego a los novicios. Trabajador y dinámico, dejó una amplia producción literaria. Alcanzó grandes elogios su comentario al libro de los Ejercicios, con citas de los Santos Padres, que él mismo tradujo al latín. Hombre de profunda piedad mariana, escribió tres libros sobre la Virgen (1898, 1914 y 1930) al principio, medio y fin de su vida de escritor. Sus diez últimos años los pasó en Exaten, y en Valkenburg (Holanda) y Düsseldorf, como padre espiritual.

OBRAS: *Die Exerzitien des heiligen Ignatius, ausführlich dargelegt in Aussprüchen der heiligen Kirchenväter*, 3 v. (Ratisbona, 1908-1925). *Exercitia spiritualia Sancti Ignatii sententiis sanctorum Patrum illustrata*, 3 v. (Bilbao, 1923).

BIBLIOGRAFÍA: KOCH 1823-1824. *MDP* 13 (1932-1935) 472-475.

F. WULF (†)

**VOIT, Edmund.** Superior, moralista, escritor.

N. 27 septiembre 1707, Bad Neustadt an der Saale (Baviera), Alemania; m. 29 octubre 1780, Neustadt an der Weinstrasse (Renania-Palatinado), Alemania.

E. 11 julio 1727, Maguncia (Renania-Palatinado); o. 1737, Molsheim (Bajo Rin), Francia; ú.v. 15 agosto 1741, Maguncia.

Hechos sus estudios, enseñó filosofía en Würzburgo, y teología en Bamberg (1746-1747) y Würzburgo. En esta segunda ciudad también enseñó Escritura y teología moral. Fue rector en Würzburgo (1761-1766) y en el noviciado de Maguncia (1768-1771). Provincial de la provincia de Renania Superior desde 1771, se produjo la *supresión de la CJ (1773) durante su cargo.

Fue conocido por sus escritos. Con todo, su mayor reputación la logró por su labor en el campo de la teología moral. Su obra principal, *Theologia moralis*, se usó mucho y fue reeditada con frecuencia, incluso en el siglo XIX; apareció inicialmente en un volumen en 1750, y dos en 1754 y 1757; alcanzó su forma definitiva en 1760 como *Theologia moralis ex solidis probatorum auctorum principiis et variorum casuum fictorum et factorum resolutionibus*. Como moralista se mostró partidario moderado del *probabilismo y casuista prudente.

OBRAS: *Veritas philosophiae peripatetico-christianae ex contrariis doctrinis elucescens* (Würzburgo, 1740). *Exerci-*

*tium hebraicum quo ex Veteris Testamenti textu originali contra Judaeos ostenditur pluralitas personarum divinarum et unitas naturae divinae* (Würzburgo, 1748). *Theologia moralis* (Würzburgo, 1750).

BIBLIOGRAFÍA: HURTER 5:234. SOMMERVOGEL 8:893-894. *ABD* 40:220. *DTC* 15:3281-3282.

P. SCHMITZ

**VOLK, Ludwig.** Historiador de la Iglesia.

N. 14 septiembre 1926, Mömbris (Baviera), Alemania; m. 4 diciembre 1984, Múnich (Baviera).

E. 1 octubre 1946, Pullach (Baviera); o. 31 julio 1956, Múnich; ú.v. 2 febrero 1959, Múnich.

Participó (1943-1945) en la II Guerra Mundial antes de entrar en la CJ. Después de la filosofía en Pullach, hizo el magisterio en St. Blasien, la teología en Innsbruck y la tercera probación en Murcia (España). En la Universidad de Múnich estudió (1958-1964) filología inglesa e historia, en la que se doctoró en 1964. Enseñó (1964-1968) en un gimnasio de Múnich y luego en el colegio de St. Blasien, donde empezó la gran labor de su vida: colaboró con la comisión de historia contemporánea en la academia católica de Múnich, que trabajaba por encargo de la conferencia episcopal alemana. Ya había tratado en su tesis doctoral sobre un tema de relaciones complicadas: el *nacionalsocialismo y la Iglesia, especialmente el episcopado bávaro, en los años 1930-1934. Fue uno de los primeros historiadores que tuvo acceso a los fondos de los archivos eclesiásticos para ese tiempo reciente. Liberado para la investigación científica, pudo publicar estudios reveladores y fuentes: las actas eclesiásticas para las negociaciones del concordato de 1933 con el Reich (publicadas en 1969), y su descripción (1972); la edición básica-Faulhaber (1975 y 1978); posteriormente (1981 y 1983) las actas episcopales sobre la situación de la Iglesia en Alemania entre 1936 y 1942. Luchando ya con su enfermedad mortal, logró dejar prácticamente listo para la imprenta el tercer volumen para 1943 a 1945. Además, influyó de forma definitiva en la aclaración de difíciles problemas de la reciente historia eclesiástica de Alemania con artículos de revistas, conferencias y compendios para manuales. Ni era sólo un especialista, sino también un sabio. Poseía el conocimiento de los detalles, así como una amplia cultura general, pero sobre todo sentido de la imparcialidad y gran amor a la verdad. Era capaz de llegar hasta el fondo de los problemas y exponer con la precisa diferenciación de sus formulaciones las realidades y conexiones más complejas. Sin V, es impensable la investigación de la historia de la Iglesia en el siglo XX.

OBRAS: *Der Bayerische Episkopat und der Nationalsozialismus, 1930-1934* (Maguncia, 1965). *Kirchliche Akten über die Reichskonkordatsverhandlungen 1933* (Maguncia, 1969). *Das Reichskonkordat vom 20. Juli 1933. Von den Ansätzen in der Weimarer Republik bis zur Ratifizierung am 10. September 1933* (Maguncia, 1972). *Akten Kardinal Michael von Faulhabers 1917-1945*, 2 v. (Maguncia, 1975-1978). *Akten deutscher Bischöfe über die Lage der Kirche 1933-1945*, v. 4-6 (Maguncia, 1981-1985).

BIBLIOGRAFÍA: HURTEN, H., «Bischofsamt im Dritten Reich», *Communio* 14 (1985) 536-549. REPGEN, K., «Er setzte zeitgeschichtliche Maßstäbe», *Deutsche Tagespost* 18 diciembre 1984. ID., «Ludwik Volk», *Historisches Jahrbuch* 105 (1985) 347-352.

L. SZILAS

**VOLLAERTS, Jan.** Musicólogo, director de revista.

N. 5 febrero 1901, Haarlem (Holanda Norte), Holanda; m. 1 septiembre 1956, Amsterdam (Holanda Norte).

E. 7 septiembre 1924, Grave (Brabante Norte), Holanda; o. 21 diciembre 1929, Warmond (Holanda Sur), Holanda; ú.v. 2 febrero 1939, Roma, Italia.

Entró en la CJ después de sus estudios en el seminario diocesano de Hageveld en Warmond, en las cercanías de Leiden. Ordenado sacerdote, enseñó música en el colegio Canisio en Nimega y fue director de la Escuela de Música de la Iglesia católica de Santa Cecilia (Utrecht). Fue al mismo tiempo director (1949-1953) de *St. Gregoriusblad*, una revista de música sacra. Luego, hasta su muerte, dirigió la Schola Carolina, una escuela para vocaciones tardías en La Haya, así como la orquesta y coro del colegio San Ignacio en Amsterdam.

Se interesó en la paleografía de la notación del canto medieval gregoriano, en especial del problema de su interpretación rítmica. En su obra más importante, *Rhythmic Proportions*, intentó reconstruir el ritmo original del canto medieval. Como mensurador buscó establecer los principios y reglas generales del ritmo.

OBRAS: *Het gregoriaansche rhythme volgens Dom Mocquerreau en Dom Jeannin* ('s-Hertogenbosch, 1931). *Rythme grégorien et théoriciens médiévaux* (París/La Haya, 1933). *Rhythmic Proportions in Early Medieval Ecclesiastical Chant* (Leyden, 1958), con biografía, bibliografía y composiciones.

BIBLIOGRAFÍA: *Algemene Muziek Encyclopedie* 10:182. *NGDMM* 20:73.

P. BEGHEYN

**VOLPETTE, Félix.** Apóstol de los obreros.

N. 2 octubre 1856, Saint-Remy-de-Chargnat (Puy-de-Dôme), Francia; m. 21 septiembre 1922, Soleymieux (Loire), Francia.

E. 11 diciembre 1876, Clermont-Ferrand (Puy-de-Dôme); o. 1885, Mold (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1894, Saint-Étienne (Loire).

Entró en la CJ después de estudiar en el colegio de Billom y en el seminario de Clermont-Ferrand. Cursó la filosofía (1880-1882) y la teología (1882-1886) en Mold. Fue destinado (1890) al colegio Saint-Michel de Saint-Étienne como padre espiritual. Preocupado y entregado a los más necesitados, logró interesar a los alumnos y a sus padres por la angustiosa situación de los mineros, víctimas frecuentes del paro y otras pruebas. Leyó en un artículo del periódico el bien que se les podría hacer a los obreros pobres si se les proporcionaba una parcela de tierra para su cultivo. Superando dificultades innumerables, organizó 1.500 huertos de obre-

ros. V murió de una tuberculosis. Se ha levantado un monumento en su memoria a la entrada del cementerio de Saint-Étienne, y una calle de la ciudad lleva su nombre.

BIBLIOGRAFÍA: DELATTRE 4:667-669. DUCLOS 261-262. JARLOT, G., «Un siècle d'apostolat social», *Lettres de Fourvière 1836-1936* (Lyón, 1936) 474-480. THÉOLIER, L., *L'homme noir chez les hommes noirs* (1930). THOISY, R. DE, «Les jardins ouvriers», *Lettres de Fourvière* (1937) 49-55. PIOLET, J. P., *Le Correspondant* (10 y 25 julio 1898).

A. DEMOMENT (†)

**VOLTAIRE, François-Marie AROUET.** Filósofo, escritor.

N. 21 noviembre 1694, París, Francia; m. 30 mayo 1778, París.

A la edad de veinticinco años empezó a llamarse «Voltaire» (=Arouet, l j[eune]). Había nacido en una sociedad de doble faz, y a los diez años de edad se matriculó en el *Colegio Louis-le-Grand de París. Pasó siete años con jesuitas y, aunque más tarde iba a oponerse mordazmente con ellos, no le faltó cierta gratitud hacia sus maestros: «Estos hombres me educaron, y yo sería un monstruo si no fuera agradecido a los que cultivaron mi alma.» Trágicamente, tras dejar el colegio en 1711, se enroló en la fraternidad del Temple, cuyo escepticismo religioso absorbió poco a poco. Hacia 1714, el poeta en ciernes que los jesuitas habían esperado atraer a su orden, había perdido ya la fe.

V recibió su educación de los mejores maestros jesuitas de su tiempo. Charles *Porée lo inició en el drama; Jerôme Terteron, en los poetas satíricos de Roma, Horacio y Juvenal (ad usum Delphini); René Joseph *Tournemine y Gabriel *Le Jay se esforzaron por transformarlo en un hombre culto. V apreció la sabiduría de sus maestros: «De todas las órdenes docentes, los jesuitas son los que mejor han entendido las bellas letras y siempre han enseñado con éxito la oratoria y la poética» (*Le temple du goût*). Pero la educación recibida fue inadecuada para resistir a lo que se vio expuesto V al dejar a los jesuitas.

En contraste, la mayoría de los literatos del siglo XVII habían profesado su fe religiosa. Aunque este siglo tuvo también sus librepensadores que se comunicaban sus manuscritos con cautela, pese a que la vigilancia de la Iglesia y el Estado impedía que saliesen a luz pública. Sus problemas con el cristianismo fueron similares a los de los filósofos del siglo XVIII, con la diferencia de que éstos iban a ser más audaces, publicando, a veces anónimamente, sus airadas objecciones a la fe cristiana.

Existía una *bête noire* que tenía que ser desenmascarada, y si esto se conseguía, todo el edificio se vendría abajo, según esperaba V. En efecto, si el Antiguo y el Nuevo Testamento sólo admitían una interpretación literal, como era la creencia general entonces, la Biblia era anticientífica, contradictoria y, por eso, de origen puramente humano, «puesto que Dios no puede mentir ni cometer errores», añadía V. El sol no salía ni se ponía, como había aclarado la ciencia; era la tierra la que se movía. En 1714, Dom Calmet comenzó a publicar sus veintiocho volúmenes del *Commentaire littéral sur tous les livres de l'Ancien y du Nouveau Testament*. Esto le ofreció a V todo lo que necesitaba para airear los fundamentos meramente humanos de la Biblia desde sus premisas personales. En el diluvio universal, de dónde vino el agua y adónde se fue, se preguntaba. El arca de Noé recogió una pareja de todos los animales vivientes; ¿también los de América, aún no descubierta? Y en el Nuevo Testamento: ¿Cómo se explican dos genealogías diferentes de Cristo? Si los milagros son imposibles, debido a las leyes inmutables de la naturaleza ¿cómo pudo hacerlos Cristo? Estas son sólo unas pocas de los centenares de objecciones que empujaban a V a considerar las Escrituras como plagadas de errores y falsas. La Iglesia era un engaño, y la religión que apelaba a una revelación divina contenida en la Biblia, una superstición responsable de Cruzadas bárbaras, la *Inquisición, la injusticia social, la persecución religiosa y la intolerancia ante otras religiones. Su conclusión fue *Écrasons l'infâme!*, es decir, la institución de la Iglesia. De aquí, su ambición de sustituir al cristianismo con su predilecto deísmo, donde Dios continuaría siendo adorado directamente y todos los hombres serían hermanos.

Al caer gravemente enfermo en 1769, retractó sus escritos anticristianos y recibió los sacramentos de manos de su capellán jesuita, Antoine *Adam, a quien tras la disolución de la CJ en París mantuvo en su palacio desde 1763 hasta 1777. Más tarde, sin embargo, retiró su retractación. De nuevo ante la muerte y no queriendo ser enterrado en las riberas del Sena, sin ataúd, como los suicidas y los impenitentes, intentó furtivamente satisfacer las exigencias de la ortodoxia cristiana sin traicionarse a sí mismo. El párroco de St. Sulpice se mostró firme al preguntarle si creía en la divinidad de Cristo, y esto V no podía admitirlo. «Déjeme morir en paz», murmuró. Poco tiempo antes, había entregado a su secretario su verdadera profesión de fe: «Muero adorando a Dios, amando a mis amigos, sin odiar a mis enemigos y detestando la superstición.» En 1778, por fin descansó en paz, pero no por mucho tiempo. Su batalla por la libertad y la fraternidad le había convertido en uno de los héroes de la Revolución Francesa. Sus restos fueron llevados triunfalmente y colocados (1791) en el Panteón, donde hoy los guías muestran su tumba con sinceridad aparente; pero está vacía. Anticipando la vuelta de la monarquía, unos realistas esparcieron sus huesos (1814), que no se han vuelto a encontrar.

OBRAS: *Oeuvres complètes*, ed. L. Moland, 50 v. + 2 de Índices (París, 1877-1885). *The Complete Works*, ed. Th. Besterman (84 v. previstos). *Correspondence*, ed. Th. Besterman, 107 v. (Ginebra, 1953-1965).

BIBLIOGRAFÍA: BARR, M. M., *A Century of V's Study* [1825-1925] (Nueva York, 1929). ID., *Quarante années d'études voltairiennes, 1926-1965* (París, 1968). BROU, A., *Le Dix-Huitième Siècle littéraire* (París, 1923) 1:195-254, 364-388; 2:303-430. DE SAVIO, A., «V and Spain», *Hispania* 7 (1924) 69-110, 157-164. *Dict. des Lettres Franç, XVIII s.* (París, 1960) 640-661. *DTC Tables* 4395-4398. *Encyclopaedia Universalis* 16:948-951. LAFARGA, F., *V en Espagne* [1734-1835] (Oxford,

1989). PAPPAS, J., «La rupture entre V et les jésuites», *Lettres romaines* 13 (1959) 251-270. PICOT, G., *La Vie de V* (París, 1967). PIERRON, A., *V et ses maîtres* (París, 1866: cf. *Études* (1866-3) 556-568). POMEAU, R., *La religion de V* (París, ³1974). ÍD., «La confession et la mort de V», *Rev d'hist litt de la France* 55 (1955) 299-318. ÍD., *D'Arouet à V, 1694-1734* (París, 1988). SOMERVILLE, J., «V and the Society», *WL* 79 (1950) 35-54. *Travaux sur V* (Ginebra, 1955-). WADE, I., *The Intellectual Development of V* (New Haven, 1969).

A. R. DESAUTELS

**VOTKA (WOTKA), Jan Křtitel.** Profesor, misionero popular.

N. 25 julio 1825, Lysá nad Labem (Bohemia), Chequia; m. 24 diciembre 1899, Praga (Bohemia).

E. 21 noviembre 1854, Roma, Italia; o. 1859, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 15 agosto 1871, Kalocsa, Hungría.

Nació en una familia de gran piedad y patriotismo. Terminado el gimnasio en 1847, entró en Praga en el noviciado de los Caballeros de la Cruz Roja, una orden de canónigos regulares de origen checo. Pronto lo abandonó y se matriculó en derecho. La situación política le llevó al movimiento nacional-democrático. Agitador capaz con talento oratorio, cuando la insurrección de 1848 fracasó en Praga, juzgó prudente dejar Bohemia, y se hizo redactor de un periódico conservador checo en Viena. Asistía con asiduidad a los sermones de Josef *Klinkowström. De un carácter impetuoso, V lo equilibraba con su magnanimidad y humildad.

Entrado en la CJ, estudió filosofía (1855-1856) y teología (1856-1857) en al *Colegio Romano, que completó en Innsbruck (1857-1860). Su primer destino fue Kalocsa, donde trabajó durante trece años como profesor de filosofía, y tuvo los cargos de rector (1866-1872), prefecto de estudios y director del colegio. Trasladado (1873) a la residencia de S. Ignacio en Praga por el resto de su vida (menos una estancia [1879-1880] en Roma), inició una nueva andadura como operario: misiones y ejercicios por Bohemia y Moravia, además de escritor. En sus ministerios mantuvo los métodos y las prácticas anteriores a la *supresión de la CJ. Al mismo tiempo se adaptó al desafío de nuevos problemas y prejuicios. Publicó unos veinte libros y cincuenta artículos, la mayoría sobre temas hagiográficos o históricos.

Al cambiar la situación de los Balcanes tras el tratado de San Stefano y la conferencia de Berlín (1878), León XIII encargó a V y Paul *Pierling investigar personalmente las necesidades religiosas de la población católica para que le informasen de ello, así como sobre las perspectivas unionistas y opiniones en torno a su encíclica *Grande munus* (30 septiembre 1880).

OBRAS: *Posvátné Cyrillo-Metodějské památky Mariánské* (Praga, 1884). *Kanonisace sv. Jana Nepomuckého a zřejmá v ní Prozřetelnost Božská o Čechy pečující* (Praga, 1885).

BIBLIOGRAFÍA: REJZEK, A., *Za dp. P. J.K. Votkou* (Praga, 1901). TUMPACH, J., «P. J. K. Votka - Úmrtí», *Časopis kat. duchovenstva* 41 (1900) 72s. VELIES, L., *P. Votka János* (Budapest, 1901). VRASTIL, J., «Ze života P. J. K. Votky», *Ve službách Královny* 8 (1915) 5-9, 44-53.

J. KRAJCAR (†)

**VOTOS PÚBLICOS DE INCORPORACIÓN A LA CJ.** *Introducción*. La incorporación a un instituto religioso por medio de la profesión religiosa comporta el compromiso de observar los consejos evangélicos de pobreza, castidad y obediencia, asumido mediante votos públicos (can. 607 § 2, 654), es decir, aceptados en nombre de la Iglesia por un superior legítimo (can. 1192 § 1). Después de una primera profesión temporal por un plazo de tres a seis años (can. 655), los religiosos hacen comúnmente la profesión de votos perpetuos.

En la CJ, después del bienio de noviciado se hace una primera profesión perpetua, aunque aceptada condicionalmente por la CJ (votos del bienio). Acabado el período de formación, se tiene la incorporación definitiva por los últimos votos: éstos en el grado de coadjutor formado (espiritual o temporal) son también votos perpetuos aceptados condicionalmente por la CJ; pero son perpetuos y absolutos por ambas partes en el caso de los profesos de tres y de cuatro votos.

## I. PROFESIÓN DE CUATRO VOTOS

Es la profesión de los tres votos religiosos de pobreza, castidad y obediencia, más el de especial obediencia al Romano Pontífice acerca de las misiones, que emiten los miembros de la CJ, entendida en su sentido principal y más propio (*Const* 511). Sobre las cualidades que se requieren para hacer esta profesión, véase *Miembros, 3.

La fórmula de esta profesión es la prescrita en las Constituciones (527): se diferencia poco de la empleada por Ignacio y sus compañeros el 22 abril 1541 al hacer su profesión en Roma, en S. Pablo extramuros (*MonConst* 1:68); se permite usar una traducción aprobada (*AR* 14 [1966] 768).

Las ceremonias son las que prescriben las Constituciones (530); por encargo (1966) de la CG XXXI, el P. Pedro Arrupe modificó algo las ceremonias de modo que puedan concelebrar quienes hacen la profesión (*ib.* 767). Se mantiene el rito de profesión «super hostiam» (*NC* 132). Las circunstancias externas que indican las Constituciones no se requieren para la validez. Paulo III (*Exponi nobis*, 1546) estableció que esta profesión sólo podía hacerse en Roma; pero tres años más tarde, por la bula *Licet debitum*, concedió se pudiese hacer en cualquier otro lugar (*Institutum S.I.* 1:13, 20). Los efectos jurídicos de esta profesión incluyen la incapacidad para poseer bienes y la inhabilidad par contraer válido matrimonio. Según el Código vigente (701), cesan estos votos en virtud de una dimisión legítima.

FUENTES: *MonConst* 1:443; 2:796s. *Institutum S.I.* 687s. *NC* 121s. NADAL 5:902; *Scholia* 513. *AR Index* (1906-1945) 112; *Index-2* 89; 17 (1979) 1114-1117; 21 (1994) 52s. *Manual* 296, 316. ARREGUI 882s.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:250-252. ALDAMA, A. M. DE, *La Fórmula del Instituto* (Roma, 1981) 112-115. LUKÁCS, L., «De graduum diversitate inter sacerdotes in SI», *AHSI* 37 (1968) 237-316. RAVIER 553.

a) *Votos simples de los profesos*. Hacen cinco votos simples después de haber emitido su profesión solemne de cuatro o de tres votos. La fórmula de estos votos es la establecida en NC 134.

Por el primero de esos votos simples se compromete el profeso a no alterar ni consentir que se altere lo ordenado en las Constituciones acerca de la pobreza, a no ser para estrecharla más (553). La primera indicación sobre este voto la encontramos en el primer esbozo de Constituciones (marzo 1541): «que los professos hagan promessa, o más adelante, de no alterar, como de la pobreza y missas, etc.» (*MonConst* 1:39). En el primer texto de las Constituciones (1549) se impone este voto también a los coadjutores formados; pero se le omite en los textos siguientes (*ib.* 2:203, 528). Se determina que la materia del voto de no relajar la pobreza, reservado a la Santa Sede, está taxativamente definida en las Constituciones (554); por eso, en virtud del voto, los profesos de votos solemnes se obligan sólo a no conceder rentas estables ni posesión alguna para uso propio a las casas o iglesias, no obstante otros términos más generales usados en la misma Declaración de las Constituciones. Este régimen de pobreza se aplica ahora a todas las comunidades apostólicas, en cuanto distintas de las instituciones (*NC* 137).

Por el segundo de esos votos el profeso se obliga a no pretender dignidad alguna en la CJ, y por el tercero a no pretender tampoco dignidad fuera de la CJ, ni aceptarla si no es por obediencia de quien puede mandar bajo pecado; por el cuarto de estos votos se obliga a denunciar a quien pretendiera alguna de estas dignidades (*Const* 817). En los primeros documentos se propone un juramento de no aceptar estas dignidades (*MonConst* 2:277); pero a partir del texto A de las Constituciones, 1550, ya se habla de voto (*ib.* 718). La materia del cuarto voto según las Constituciones es solamente denunciar a quienes pretenden dignidades en la CJ; fue la CG III (1573), la que con su decreto 46 extendió la obligación de este voto a la denuncia de los que pretenden dignidad fuera de la CJ (*Institutum S.I.* 2:228).

El tercer voto «de no ambicionar prelaturas o dignidades fuera de la CJ se extiende únicamente al Episcopado y a los cargos de Vicario General y Vicario Episcopal, no al oficio de Vicario judicial u Oficial, ni al de juez diocesano, ni a las prelaturas laicales». Aunque este voto está reservado a la Santa Sede, el P. General, en virtud de la facultad recibida de la Santa Sede, puede dispensar de él en casos particulares, en cuanto a los cargos de vicario general o episcopal. Añade algunas normas de actuación en lo que toca a la aceptación del cargo episcopal (*NC* 139). El cuarto voto simple obliga a denunciar a quien ambiciona dignidades, aunque el que las ambiciona no sea profeso de votos solemnes (*NC* 141).

Por el quinto de estos votos se obliga el profeso a seguir los consejos del P. General o de su representante si le parecieren mejores que su propio parecer, en caso de llegar a presidir alguna iglesia (*Const* 817). Ya se preveía este caso en 1545 en el documento «De otras constituciones», y en 1548 en «Capita quaedam constitutionum»: aquí se decía que «ellos queden en obediencia» (*MonConst* 1:166, 262). Sin embargo, esta norma no pasó a los primeros textos de las Constituciones. Con ocasión del nombramiento de jesuitas para patriarca y obispos auxiliares en Etiopía se suscitó el problema; se hizo en Roma una consulta el 17 septiembre 1554 (*ib.* 1:404s), cuya resolución favorable pasó al texto de las Constituciones de 1556 en el sentido indicado (*ib.* 2:718).

La fórmula de estos votos (con la salvedad hecha en el cuarto) la aprobó la CG I: el 25 agosto 1558 todos los profesos congregados emitieron estos cinco votos simples (*Institutum S.I.* 2:179). No parece que hubiera antecedentes de estos votos en otros institutos religiosos; después otros han impuesto el voto de no pretender dignidades, o de denunciar a los ambiciosos.

FUENTES: *NC* 134s, 137-142. *AR Index-2* 112. *Manual* 109.

BIBLIOGRAFÍA: GERHARTZ, I. G., «Insuper promitto», *Die feierlichen Sondergelübde katholischen Order* (Roma, 1966) 209-285: trad. esp. Roma, 1975. OLIVARES, E., «Aportaciones de la CJ a la vida religiosa en su época», *Manresa* 56 (1984) 249-253.

b) *Cuarto voto de los profesos*. Nota característica de la CJ es su «cuarto voto solemne» de especial obediencia al Romano Pontífice «circa missiones». La emisión de un cuarto voto junto con los tres de pobreza, castidad y obediencia en la profesión religiosa solemne no era una novedad: los mercedarios hacían el voto de «redención de cautivos», los mínimos el de «vida cuaresmal»; pero era nuevo este concreto cuarto voto de los jesuitas.

La primera aprobación pontificia de este voto está incluida en la aprobación *vivae vocis oraculo* de los «cinco capítulos» presentados a Paulo III el 3 septiembre 1539; en el segundo capítulo se expone ese voto. Consta que fue el 3 y 4 mayo 1539 cuando Ignacio y sus compañeros determinaron: «[1] Quod quicumque congregationem dictam vel Societatem est [ingressurus], teneatur facere votum oboedientiae expressum ipsi summo pontifici; quo quidem se offerat iturum ad quascumque provincias vel regiones, tam fidelium quam infidelium» (*MonConst* 1:9). El origen remoto de este voto fue el voto simple condicionado que hicieron en París el 15 agosto 1534 Ignacio y sus compañeros; por él se obligaron a presentarse al Papa para que él les señalara el campo de apostolado en el caso que no pudieran realizar su primer deseo de apostolado en Jerusalén. Cumplieron este voto en noviembre de 1538; pero el Papa en vez de señalar un campo de evangelización a todo el grupo, empezó a enviarlos personalmente, reservándose así las misiones o envíos de cada uno a diversos campos de evangelización. Para responder más generosamente a la situación que esta decisión del Papa había creado y que ellos consideraron un

gran beneficio del Señor, determinaron que todo el que entrase en la CJ hiciese voto de ir dondequiera lo enviase el Papa (Aldama). Esta actitud se refleja en la primera razón con que justificaron este voto en la fórmula del instituto aprobada por Julio III en 1550: «para mayor devoción al obedecer a la Sede Apostólica» (*Institutum S.I.* 1:24). El origen próximo del voto fue, pues, una circunstancia fortuita en la que los primeros jesuitas vieron una inspiración de Dios. Parece, por otra parte, que para ellos el voto de obediencia al Papa era el fundamental: a él le habían dado toda obediencia, universal y particular; sin embargo, sobre los innumerables casos particulares y contingentes juzgaron necesario dar obediencia a algunos de los nuestros (Schneider).

FUENTES: *MonCons* 2:785s, 794. *Institutum S.I.* 3:738. NADAL 5:896. *Manual* 109. *AR* 16 (1976) 446-448. ARREGUI 902.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 251s. ALDAMA, A. M.ª DE, «Notas para un comentario a la Fórmula del Instituto» (Roma, 1981) 66s. DOIRON, M. J., «A historico-juridical Consideration of the Jesuit Fourth Vow» (Diss. St. Paul University, Ottawa, 1995). GARCÍA MADARIAGA, J. M., «¿Entra la materia doctrinal como objeto propio del cuarto voto?», *Manresa* 49 (1977) 215-228; 53 (1981) 227-255. ÍD., «La extensión objetiva del cuarto voto según las Constituciones», *Revista teol limense* 24 (1990) 69-101. GERHARTZ, I. G., «Der besondere Papstgehorsam und sein Einfluss auf die Konstitutionen der GJ», *Festschrift F. Kamphaus* (Francfort, 1997) 283-299. GRANERO, J. M.ª, «Los profesos de la CJ», *Manresa* 42 (1970) 1-32. ÍD., *Espiritualidad ignaciana* (Madrid, 1987) 159-162, 312-315. ITURRIOZ, J., «"Obediencia debida" al Papa en la CJ», *Manresa* 55 (1983) 65-86. LOSADA, J., «Significado teológico del cuarto voto "circa missiones"», *Manresa* 63 (1991) 435-450. MENDIZÁBAL, L. M.ª, «Quaestiones post-conciliares de speciali oboedientia erga summum pontificem», *Periodica* 55 (1966) 600-609. OLIVARES, E., «Aportaciones de la CJ a la vida religiosa en su época», *Manresa* 56 (1984) 241-247. O'MALLEY, J. W., «The Fourth Vow in its Ignatian context. A historical Study», *SSJ* 15 (1983) 1:1-59. PADBERG, J. W., «Ignatius and the Popes», VV, *Ignacio de Loyola y su tiempo* (Bilbao, 1992) 683-699. SCHNEIDER, B., «"Nuestro principio y principal fundamento". Zum historischen Verständnis des Papstgehorsamgelübdes», *AHSI* 25 (1956) 488-513.

## II. PROFESIÓN DE TRES VOTOS

Es la profesión de los tres votos religiosos perpetuos, aceptados incondicionalmente por la CJ, que pueden hacer algunos miembros de ella «pero raras ueces y por causas particulares de momento» (*Const* 520). Sobre las cualidades de estos profesos, véase *Miembros, 4.

La fórmula que prescriben las Constituciones (535) es la misma que en la profesión de cuatro votos, suprimiendo el cuarto voto de especial obediencia al Romano Pontífice sobre las misiones. Nada se indica respecto a la cláusula de enseñar a los niños en el caso de que hiciera esta profesión quien no fuera sacerdote: tan excepcional es ese caso. Se puede usar una traducción aprobada (cf. *AR* 14 [1966] 678).

Las ceremonias son las prescritas en las Constituciones (531s): no afectan a la validez. Una reciente ordenación modifica algo las ceremonias a fin de que pueda concelebrar el sacerdote que profesa. Se mantiene el rito de la «professio super hostiam», como en la profesión de cuatro votos (*NC* 132).

Los efectos jurídicos de estos votos incluyen la incapacidad de poseer bienes y la inhabilidad para contraer matrimonio válido. Según el Código vigente (can. 701), cesan estos votos en virtud de una dimisión legítima.

FUENTES: *MonConst* 2:797. *Institutum S.I.* 3:687s. *NC* 135. NADAL 5:902; *Scholia* 513. *Manual* 110, 131. AICARDO 1153. ARREGUI 883.

## III. VOTOS DE LOS COADJUTORES FORMADOS

En el breve de Paulo III, *Exponi nobis* (5 junio 1546), que instituye el grado de coadjutor en la CJ, se concede a estos coadjutores que puedan emitir los tres votos de pobreza, castidad y obediencia, a los cuales quedarán obligados solamente el tiempo que la CJ use de su ministerio, pero no harán profesión solemne (*Institutum S.I.* 1:12). Parece que estos votos no eran públicos, recibidos por el superior con autoridad de la Iglesia; nada se dice en tal sentido; y en los proyectos se proponían hipótesis de dos votos, pobreza y castidad solamente, que no cuadran con una profesión religiosa. Lo mismo se desprende de una cuestión jurídica que sobre esos votos se propone hacia mediados de 1548 (*MonConst* 1:350). Sin embargo, ya desde el primer texto de las Constituciones, a fines de 1549, los votos de los coadjutores formados son votos públicos, recibidos por el superior: «Los que se resciven por coadjutores formados... harán en las manos del que los admitiere su voto...» (*ib.* 2:201). Además la estructura de la fórmula de estos votos es muy semejante a la empleada en la profesión solemne, y en ella se nombra al superior en cuyas manos se hacen los votos. Fue, sin duda, una novedad esta profesión religiosa de votos no solemnes, y condicionados por parte de los superiores que los aceptaban en nombre de la Iglesia.

En la bula de Julio III, *Exposcit debitum* (21 julio 1550), se habla de los coadjutores —y escolares— en una adición final, y se dice que «deben emitir votos no solemnes... que los obligarán mientras que el prepósito general juzgue que los debe retener en la CJ» (*Institutum S.I.* 1:26): nada indica sobre el carácter público de tales votos. En tiempos de Ignacio no fue frecuente la emisión de estos votos públicos de coadjutores formados: se emitieron por vez primera en 1553, y en los tres años siguientes hicieron esos votos solamente cinco sacerdotes y trece hermanos.

La fórmula de estos votos es la misma que la de la profesión solemne, omitiendo la frase «hago profesión», con una ligera variante redaccional al referirse a las Letras Apostólicas y Constituciones de la CJ (*Const* 535). En la fórmula de los coadjutores temporales se omite la cláusula referente a enseñar a los niños (*ib.* 537). Se puede usar una traducción aprobada. En cuanto a las circunstancias externas, las Constituciones proponen como lugar de la emi-

sión no sólo la iglesia, sino también el oratorio de la casa o un lugar apropiado; las circunstancias externas no afectan a la validez de los votos. Su rito es el común de los últimos votos según las Constituciones: el de la «professio super hostiam». Si es sacerdote quien emite estos votos, puede concelebrar la Eucaristía (*NC* 132).

En sus efectos jurídicos estos votos no difieren de los votos de los profesos: incapacitan para poseer bienes y hacen nulo el matrimonio posterior. Cesan estos votos por la dimisión; no sólo en virtud del can. 701, sino por su misma naturaleza de votos que solamente obligan durante el tiempo que la CJ retenga a quienes los han hecho, véase Miembros, 5.

FUENTES: *Institutum S.I.* 3:576. *NC* 123s. *Nadal* 5:871s; *Scholia* 504. *AR* 21 (1994) 52s. *Manual* III, 132s. ARREGUI 838s.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 1:250s. OLIVARES, E., «Los coadjutores espirituales y temporales de la CJ. Su origen y sus votos», *AHSI* 33 (1964) 102-121.

## IV. PUERORUM ERUDITIO

Todos los sacerdotes de la CJ, al hacer sus últimos votos, prometen una especial atención al ministerio de enseñar la doctrina cristiana a los niños y a la gente ruda (*Const* 528). En las primeras deliberaciones de Ignacio y sus compañeros (23 mayo 1539), se estableció que el enseñar a los niños un hora durante cuarenta días «cayese bajo voto formal, que obligase a pecado mortal, como los otros votos de obedecer al prelado y al sumo pontífice» (*MonConst* 1:12); al redactar las Constituciones (marzo 1541) se insiste en que «todos den votos... de los muchachos» (*ib.* 43); y en la fórmula de la profesión de los primeros jesuitas (22 abril 1541), aparece claramente este voto en la misma línea que el voto de obedecer al Papa circa missiones (ib., 68). Puede relacionarse este hecho con el dato de que en diciembre 1538 el Papa les había encargado la instrucción de los muchachos de Roma en la doctrina cristiana (*EpIgn* 1:144). En la primera redacción de las Constituciones parece que el enseñar a los niños es parte de la obediencia al Papa; pero atendiendo a una sugerencia de Alfonso *Salmerón se declaró que «el enseñar a niños... se tome la mesma obligatión que la de predicar... conforme a la última bulla de julio 3» (*MonConst* 2:506). Después de otros tanteos se cambió también el orden de las frases en la fórmula de la profesión, de modo que la obligación de enseñar a los niños quedó unida al voto de obediencia general, como mención expresa de un ministerio al que puede obligar (*Const* 528).

Las Constituciones obligan a los rectores de colegios a enseñar durante cuarenta días la doctrina cristiana; la CG II (1565), decr. 58 y 65, urgió y concretó esta obligación de los últimos votos y de las constituciones; las reglas de los superiores recomiendan vivamente este ministerio. La CG XXXIV (1995) derogó esta prescripción de las Constituciones (437) en cuanto norma estricta; pero la mantuvo como consejo de ejercicio de un ministerio humilde. En el primitivo voto hay un posible precedente del voto especial de educar a la juventud que hacen los escolapios desde 1622.

FUENTES: *MonConst* 1:483; 2:769. *Institutum S.I.* 3:609. *Nadal* 5:877. *AR* 11 (1950) 938; 17 (1978) 624s. ARREGUI 848.

BIBLIOGRAFÍA: ALDAMA, A. M.ª DE, «"Peculiarem curam circa puerorum eruditionem"», *Cahiers spiritualité ignatienne* 13 (1989) 147-164. OLIVARES, E., «Aportaciones de la CJ a la vida religiosa en su época», *Manresa* 56 (1984) "239-240, 247-249". URRUTIA, F. J., «"Peculiarem curam circa puerorum eruditionem"», *Periodica* 80 (1991) 415-438.

## V. PROFESSIO SUPER HOSTIAM

Es el rito prescrito en las Constituciones (525, 530) para la emisión de la profesión solemne y de los últimos votos de los coadjutores formados: el celebrante «volveráse con el Santísimo Sacramento al que hace profesión. El qual habiendo dicho la confession y palabras que se dicen antes de comunicar, leerá en voz alta su voto escrito... Después recibirá el santísimo Sacramento de la Eucaristía». Jerónimo *Nadal juzga que se debe mantener la costumbre de que «una vez emitida la profesión, el votante entregue el escrito, por el que ha leído públicamente su voto, al que recibe el voto, y que éste tome el escrito y lo ponga sobre el altar, y al retirarse lo lleve consigo» (Nadal, *Scholia*, ad 525). Francisco *Suárez cree que «es una ceremonia peculiar de la CJ, que no se acostumbra en otras religiones» (*De religione S.I.*, L. 6, c. 5, IX).

El mismo rito de las Constituciones lo observaron los primeros jesuitas al hacer su profesión solemne en la basílica de San Pablo extramuros el 21 abril 1541 (*FontNarr* 1:21); más aún, es el mismo rito con que hicieron en París (15 agosto 1534) el voto de ir a Jerusalén: antes de la comunión, Pedro *Fabro, el celebrante, se volvió hacia ellos teniendo en sus manos la sagrada hostia; ellos de rodillas hicieron en voz alta su voto; después recibieron la sagrada comunión (*Broët* 459).

Ivo A. Zeiger expone los antecedentes medievales de este rito, que encuentra en la confirmación del juramento mediante el tacto de algo sagrado y «el juicio de Dios» por la Eucaristía. Toda la complicada ceremonia de tener el celebrante el escrito de los votos con la misma mano que sostiene el copón alude al juramento que se hacía mientras se tocaba la patena o el cáliz; y se conocen casos en que la comunión ratificaba el juramento o pacto entre dos personas. A estos significados se ha añadido el de la entrega y don mutuos, del profeso que se entrega a Dios y a su vez recibe al Señor en el sacramento.

La CG XXXI, decr. 12 encargó al General modificase estas ceremonias de modo que pudieran concelebrar los que emiten los votos (*AR* 14 [1961-1966) 888); el P. Arrupe publicó esa ordenación el 25 diciembre 1966 (*ib.* 766-769). Más tarde, el nuevo «Ordo professionis religiosae» (prenotando 15) dice: «Puesto que la profesión delante del santísimo sacramento antes de la comunión es menos congruen-

te con el recto sentido de la liturgia, se prohíbe en adelante a las nuevas familias religiosas asumir este rito. A los institutos que por derecho particular lo usan, se les persuade que desistan de él»; el P. Arrupe prefirió remitir el asunto a una futura congregación general (*ib.* 15 [1967-1972] 814), pero las dos celebradas más tarde no han decretado nada sobre este punto. Se mantiene este rito (*NC* 132).

FUENTES: *EpIgn* 3:729. *MonConst* 2:199s.

BIBLIOGRAFÍA: ZEIGER, I. A., «Professio super hostiam», *AHSI* 9 (1940) 172-188. ID., «Ursprung und Sinngehalt der Professform in der GJ», VV, *Jesuiten* (Graz, 1954-1956) 1:43-47.

## VI. VOTOS DEL BIENIO

Son los que emiten los novicios de la CJ al concluir sus dos años de probación. En la actualidad son votos públicos, es decir, aceptados por el superior en nombre de la Iglesia, perpetuos por parte del votante y condicionados por parte de la CJ. Quien los emite sigue en estado de prueba, aunque es verdaderamente religioso de la CJ. A los tres votos de pobreza, castidad y obediencia, añaden un cuarto voto de entrar en la CJ, es decir, de emitir a su tiempo, si es escolar, los votos de coadjutor espiritual o la profesión de tres o de cuatro votos, y si es coadjutor, los votos de coadjutor formado (*Epit* 405).

*Evolución jurídica*. Los votos del bienio, sin embargo, no tuvieron desde el principio el carácter de votos públicos; en los textos de las *Constituciones*, aprobadas en 1558, se subraya su carácter de votos no aceptados por el superior. En ellas se dice (537): «Los que, acabada su primera probación y esperiencias por dos años se reciben por Scolares approbados, delante de algunos de casa aunque no en manos de nadie, harán su voto en la forma siguiente.» Acerca de la frase, «aunque no en manos de nadie» la declaración D dice: «Como este voto se hace a solo Dios y no a hombre; así no lo accepta hombre ninguno. Y por eso se dice no hacerse en manos de nadie» (539). El concepto de aceptación de los votos se explica poco antes en la declaración A (534) a propósito de los votos de los coadjutores formados: «En las manos se dicen hacer los votos, quando se hacen delante de quien los admitte, teniendo auctoridad para ello.» Por tanto, los votos que hacen los que han acabado su probación de dos años no se «hacen delante de quien los admite teniendo auctoridad para ello»: no son, pues públicos según las Constituciones.

Eran los mismos votos que por iniciativa privada comenzaron en 1541 a hacer los estudiantes, y que se regularon desde las primeras mormativas sobre fundación de colegios. Más tarde (31 octubre 1547), se urge «que, acabado vn año, los que quisieren studiar en collegios de la Compañía hagan voto de ser della, si los resciuen; y no les consientan hazer votos de pobreza y castidad; porque, si no los aceptan, queden libres sin ynbiar a la penitentiería por absolutiones» (*EpIgn* 1:608). Esta norma se refleja en los primeros textos (1547-1550) sobre estos votos en las Constituciones, en los que parece se hace solamente voto de entrar en la CJ, y en ella (cuando fuere admitido) promete observar pobreza, castidad y obediencia (*MonConst* 2:202, 514). Por diversos pasos en los tres años siguientes se llegó a una modificación de la fórmula y a un muevo contenido, el actual, de tres votos, pobreza, castidad y obediencia mientras esté en la CJ, y un cuarto voto de entrar en la CJ como profeso o coadjutor. Es la fórmula que fue imponiendo Nadal en su visita (1553-1554) a Portugal y España.

A pesar de esto, tales votos seguían teniendo el carácter jurídico de votos no aceptados por el superior. Lo quiso recalcar Nadal en su presentación de los diversos grados de la CJ ante el rey Juan III de Portugal: «La primera dominica de Octobre... auíamos preparado hazer 3 professos, y 2 coadiutores spirituales y dos temporales, y 2 hizieron uotos de scholares, y representamos dos de probatión... Haziendo tamen differentia, que los scholares leieron sus votos baxo baxo, oiéndoles algunos de los hermanos que estauan circunstantes» (*Nadal* 1:198s); en cambio, «Hizieron los professos y coadjutores sus votos en manos del P. Maestro Nadal» (*LitQuad* 2:441). Como indica Nadal al explicar la ceremonia de la emisión de los votos del bienio: «[Post haec perinde ac alii]. Tamen non omnia observantur quae in aliis votis; nam non vertitur ad voventes Sacerdos, nisi quando porrigit Sacram Eucharistiam, nec vota [scripta] recipit... Et haec quidem videtur necessario adhibenda varietas... ut alia sit ceremonia horum votorum, alia eorum quae in manibus recipiuntur, quorum est longe diversa ratio» (*Scholia*, n. 540, p. 143).

Estos mismos votos del bienio se podían emitir antes de concluir la probación (*Const* 544) y eran los mismos que había que hacer al concluirla: ni éstos, ni los anticipados los admitía el superior. Por eso en los catálogos de la CJ no se indican a veces más votos que los emitidos al entrar en la probación, o poco después, o incluso antes de entrar en la CJ [cf. ARSI, Rom. 78b, 145r]. Por otra parte, no eran votos meramente privados los que se hacían obligatoriamente al terminar la probación; el mismo Nadal dice que a esos votantes la CJ «interim... medio quodam modo illos admittit; nam ipsis praescribit ut voveant, se tamen non profitetur illorum oblationem accipere, et nihilominus illorum religiosae institutionis curam suscipit, quasi vota suscepisset. Illi obediunt ex voti obligatione» (*Scholia* n. 539, p. 421).

Cuando se determinó que la admisión por escolares aprobados tuviese lugar al emitir los escolares sus votos del bienio al fin de la probación, se pasó fácilmente a hablar de «admitir» esos votos. Quizás sea en un catálogo (1568) de la provincia de Toledo, donde se encuentra por primera vez esa frase [*ARSI*, Tolet 12aI, 160]; en 1575, Juan de *Polanco la usa también en carta a Everardo *Mercuriano (*PolCompl* 2:385).

La bula *Ascendente Domino* (1584) de Gregorio XIII es el primer documento pontificio que afirma que los votos emitidos en la CJ después de los dos años de probación son admitidos por la Sede

Apostólica (*Institutum S.I.* 1:96). Sin embargo, es clara la discrepancia entre esta afirmación de la bula y los textos de las Constituciones antes examinados: la advirtieron algunos autores cuyas soluciones acomodaticias resultaron insuficentes. Tampoco satisface la que propuso la CG IX (1650), decreto 39 (*Coll. decr.* 152 §1); en todo caso, es una interpretación jurídica, pero no histórica de las Constituciones.

Por ello, esa contradicción entre el actual derecho de la CJ y las Constituciones se debe explicar reconociendo una evolución en el carácter jurídico de los votos del bienio: de ser votos no públicos, no aceptados por el superior, ni un acto jurídico que atribuía el estatuto especial a quien los hacía, pasaron a ser, y son actualmente, votos públicos aceptados por el superior y el acto jurídico por el que se concluye el noviciado y se adquieren los derechos y deberes religiosos propios del grado correspondiente en la CJ.

FUENTES: *Institutum S.I.* 3:737s. *Nadal* 5:914; *Scholia* 516. *AR Index* (1906-1945) 141; *Index-2* 77; 17 (1978) 624; 18 (1980) 377s; 20 (1988-1993) 1027. *Manual*, p. 315. ARREGUI 902.

BIBLIOGRAFÍA: BERTRAMS, W., «Die historische Entwicklung der Skolastikergelübde in der GJ», *Archiv f. kathol. Kirchenrecht* 133 (1962) 287-292. BEYER, J., «De votis in SJ conditionatis», *Periodica* 80 (1991) 187-218. FOLEY, J. B., «Stepping into the River. Reflections on the Vows», *SSJ* 26 (1994) 4:1-35. OLIVARES, E., *Los votos de los escolares de la CJ* (Roma, 1961).

E. OLIVARES

## VII. RENOVACIÓN DE VOTOS

En la CJ no significa hacerlos de nuevo por haberse cumplido el plazo de los votos temporales, pues los votos que se hacen al final del noviciado son perpetuos. Este carácter de los votos del bienio es de derecho pontificio, contenido en la bula de aprobación de la CJ *Exposcit debitum*, y expresamente confirmado y declarado por Gregorio XIII en la bula *Ascendente Domino*.

La renovación es, por tanto, un acto de devoción. Según las Constituciones (346): «Para mayor devoción, y para renovar la memoria de la obligación que tienen, y confirmarse más los escolares en su vocación, dos veces cada año, a Pascua de Resurrección y Navidad, será bien que renueven sus votos simples.» La Declaración correspondiente muestra flexibilidad en cuanto a las fechas, indicando que se puede trasladar a otras fiestas en casos particulares, y que las solemnidades allí especificadas, escogidas seguramente por su especial significación, pueden entenderse incluidas sus octavas (se confirma en la *NC* 75).

Ignacio extiende la norma de la renovación a los coadjutores que aún no han sido admitidos al grado de formados y a todos los que han hecho sus votos por devoción antes de cumplir los dos años de noviciado. Especifica que no se trata de «tomar nueva obligación» (*Const* 544), sino de acordarse y confirmar la que tienen; «para más excitarse a devoción de observar lo que han prometido a Dios N.S. y tener más ante los ojos lo que son obligados en el mismo» (*ib.* 546). Precisa que no se hacen los votos «en manos de nadie», sino leyendo cada uno el suyo delante del Santísimo Sacramento, estando presentes al menos algunos de la CJ (*ib.*). El rito se concretó prácticamente en la misma forma que la emisión primera de los votos. La fórmula de los votos se puede recitar simultáneamente, si son varios los renovantes, y en lengua vernácula. Ignacio consultó, entre otros al Maestro del Sacro Palacio Egidio Foscarari, antes de establecer esta práctica inusitada en otras órdenes. Foscarari dio respuesta afirmativa, comparándola con las frecuentes repeticiones de las alianzas y pactos de Dios con Israel y con el rezo del Salmo 118 (106) en que cada día podemos repetir: «He jurado, y quiero cumplirlo.»

Ya los primeros compañeros comenzaron por renovar sus votos hechos en Montmartre los dos años que siguieron en París después de 1534. Se tienen noticias de la renovación de votos como tradición establecida en la CJ ya en tiempos de Ignacio, y de que ya entonces se mudó establemente la fiesta de Resurrección por la de S. Pedro y S. Pablo. Como explica Nadal, se procuraba hacer coincidir la renovación con la confesión general, cuenta de conciencia y examen, que requerían las Constituciones cada seis meses. La tradición de hacerla preceder de una preparación espiritual con vigilias, penitencias, o actos especiales de devoción, remonta a los tiempos de Ignacio y de Diego *Laínez. Recordemos la fiesta de Todos los Santos en Coímbra en 1551; en Alcalá desde la visita de Nadal de 1554; y en Roma, la que describe con particularidades Thedoor Geeraerts, del Colegio, para la fiesta de la Epifanía de 1557. Solía ser una ocasión de gran consuelo; y para Nadal, complemento muy útil de sus visitas a los colegios; en sus «Instructiones», describe (*Nadal* 4:611s) el rito, que parece haberse ya establecido así en el generalato de Laínez. Las Congregaciones Generales VI (1608) y VII (1615-1616) precisaron el modo de emplear el triduo de preparación a la renovación de votos: retiro, determinadas lecturas en el refectorio, más tiempo de oración y penitencias especiales, además de la revisión de vida, confesión general y cuenta de conciencia. Más tarde se incluyó entre las lecturas que había que hacer en el refectorio la instrucción del P. General Vicente Carafa sobre el modo de emplear el triduo de renovación. La Congregación General XXX (1957) urgió la sinceridad en la costumbre ya existente de acusar sus propios defectos o ser reprendido públicamente de ellos con motivo de la renovación. El P. Arrupe ordenó que, aun cuando en algún caso se abreviase el triduo, se deje siempre a los renovantes algunos tiempos intensos de más recogimiento y oración que el normal para su preparación. Insistió en recordar la revisión de vida y la consulta precedente para avisar paternalmente de sus defectos a los renovantes.

Con ocasión de la preparación espiritual para la renovación de los votos han dejado exhortaciones autores como Nadal, el P. General Claudio Aquavi-

va, Olivier *Mannaerts, Roberto *Belarmino y F. Suárez, entre otros. Se hizo también costumbre en la CJ en coincidencia con esta renovación, componer los escolares algunas poesías latinas y exponerlas públicamente. La **Ratio Studiorum* recogió esta costumbre en la regla 8 del Rector.

FUENTES: *Institutum S.I.* 3:698. *NC* 75. *Nadal* 5:390; *Scholia* 516. *PolCompl* 2:936. *AR Index-2* 93. *Manual* 124. AICARDO 1:386-395. ARREGUI 887.

BIBLIOGRAFÍA: OLIVARES, E., *Los votos de los escolares de la CJ* (Roma, 1961) 39s. RUIZ JURADO, M., *Orígenes del noviciado en la CJ* (Roma, 1980) 113, 155.

M. RUIZ JURADO

*Apéndice: votos de devoción*. Son los votos de pobreza, castidad y obediencia y la promesa de incorporarse definitivamente a la CJ, que por devoción pueden hacer los novicios. Sólo el provincial puede conceder estos votos a quien muestre suficiente virtud y constancia en su vocación. Se hacen en secreto según la misma fórmula de los *votos del bienio y un ejemplar escrito de los votos se entrega al superior. Son votos privados, que no constituyen religioso a quien los emite; la CJ no contrae con él ninguna obligación jurídica, pero tendrá más dificultad para decidir su dimisión. En las *Constituciones* (544), se dice que si alguno, llevado de su devoción, quisiere adelantar los votos del bienio, podrá usar su misma fórmula. En aquella época los votos del bienio no eran tampoco votos públicos ni el hecho jurídico que constituía religioso; no por ellos dejaban de ser novicios quienes los hacían ni eran aprobados como escolares. Por tanto, los votos de devoción eran los mismos votos del bienio, pero anticipados. La posterior evolución de los votos del bienio, hasta ser aceptados por el superior como votos públicos, fue causa de su distinción respecto a los votos de devoción.

FUENTES: *Institutum S.I.* 3:737. NADAL, *Scholia* 516. *AR Index-2* 111. *Manual* 75s. ARREGUI 901.

BIBLIOGRAFÍA: OLIVARES, E., *Los votos de los escolares* (Roma, 1961) 49-51.

E. OLIVARES

**VOTTA (VOTA) Carlo Maurizio.** Confesor real.

N. 8 (16?) febrero 1629, Turín, Italia; m. 9 diciembre 1715, Roma, Italia.

E. 12 noviembre 1645, Avignon (Vaucluse), Francia; o. 1657, Roma; ú.v. 2 febrero 1663, Venecia, Italia.

Como escolar jesuita, hizo sus estudios iniciales en Avignon y obtuvo el doctorado en filosofía en Lyón. Luego, enseñó durante cinco años en el colegio de Niza, donde se dedicó también al trabajo social entre hombres de mar y pescadores. Marchó a Roma, donde obtuvo el doctorado en teología en el *Colegio Romano. En 1660, tras la vuelta de la CJ a Venecia, V organizó el apostolado jesuita en la ciudad. Erudito en varios ramos del saber, fundó la Accademia Cosmografica y dio conferencias vespertinas a la minoría selecta local sobre historia antigua y contemporánea y sobre principios de política cristiana. Su gran elocuencia lo capacitó para hablar por horas, según se dijo, como una máquina que sólo la falta de oyentes podía detener.

Desde 1683 V ganó renombre en la política europea. El papa Inocencio XI lo nombró su delegado en Linz (Austria) y luego le encargó la organización de una liga antiturca. Después de una misión a Moscú, se estableció (1684) en Varsovia, donde residió treinta años. Nunca logró organizar la liga antiturca, pero se ganó el favor de dos sucesivos reyes de Polonia, Juan III Sobieski y Augusto II el Fuerte. Fue confesor y predicador, confidente y consejero de ambos. Además, Sobieski le encargó la educacion de sus hijos Aleksander y Konstantyn.

V no destacó en política. Consciente de su propio talento y deseoso de resolver cualquier problema, imponía su mediación, pero, pese a sus variados recursos y su habilidad para ganarse a la gente, careció de las cualidades necesarias de un diplomático, a saber, perspicacia y visión del futuro. En resumen, no logró mucho en favor de la Iglesia en Polonia y, en cambio, contibuyó a robustecer a Rusia y Prusia, los futuros invasores de Polonia. En 1713, ya viejo y enfermo, fue llamado por el P. General Miguel Ángel Tamburini a Roma, donde pasó sus últimos dos años de vida.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 3:813-822. ÍD., «Zur Charakteristik des P. Moritz Vota», *ZKT* 41 (1917) 283-303. GILARDI, L. M., «C. M. Vota e il suo epistolario con la Real Casa di Savoia», VV, *La CG nella provincia di Torino* (Turín, 1998) 113-132. KOCH 1828-1830. POLGÁR 3/3:645. SOMMERVOGEL 8:918-922. TAMBORRA, A., «Unione delle Chiese e "crociata" contro il Turco alla fine del Seicento: le missioni del gesuita C. M. Vota in Moscovia e Polonia», *Archivio Storico Italiano* 133 (1975) 101-131. ZAŁĘSKI 3:228-298. ÍD., «Vota i Sobieski», *Przegląd Powszechny* 72 (1901) 168-187; 73 (1902) 52-64, 206-220, 342-354. *Encycklopedia kościelna* 30:157-161. *Historia Nauki Polskiej* (Wroclaw, 1974) 6:719-720. *LE* 34:548. *LTK* 10:895-896.

F. PALUSKIEWICZ

**VÖTTER, Konrad, véase VETTER, Konrad.**

**VOURLAT, Jean-François, véase BENOIT-VOURLAT, Jean-François.**

**VRANCKEN, Gottfried, véase FRANCKEN, Govert.**

**VYDRA (WYDRA), Stanislav.** Matemático, predicador.

N. 13 noviembre 1741, Hradec Králové (Bohemia), Chequia; m. 3 diciembre 1804, Praga (Bohemia).

E. 27 octubre 1757, Brno (Moravia), Chequia; o. 1769, Praga.

Educado en un ambiente religioso, mostró su inteligencia desde muy niño. A los ocho años comenzó a estudiar con los jesuitas, y a los dieciséis entró en la CJ. Durante sus años de formación, estudió matemáticas superiores bajo la dirección de Jan Te-

sánek. Aún estudiante de teología, fue asistente (1767) de Joseph *Stepling en sus observaciones astronómicas.

En 1772, a propuesta de Stepling, fue nombrado para la cátedra de matemáticas en la Universidad de Praga, cargo que mantuvo incluso tras la *supresión de la CJ (1773). Entonces, los ex jesuitas tuvieron que abandonar la facultad de teología, pero mantuvieron la de filosofía (V, Stepling, Tesánek y Antonín Strnad) al no haber quien pudiera sustituirlos. Su docencia duró treinta años, durante los cuales tuvo unos 20.000 alumnos. Fue elegido dos veces decano de la facultad de filosofía (1789 y 1799), y en 1800 fue elegido por las cuatro facultades rector de la universidad. Comenzó a perder la vista en 1799, y quedó ciego del todo, durante una clase en 1803.

Hombre encantador y compasivo, se mantuvo fiel toda su vida a las costumbres jesuíticas. Sin embargo, en materias religiosas era tolerante. Celoso y elocuente predicador, lo hacía siempre en checo. Publicó libros de matemática pura y aplicada, de álgebra, logaritmos y cálculo diferencial, así como la historia de las matemáticas en Bohemia y Moravia, incluidas las biografías de 98 profesores, 31 de ellos jesuitas. Cuando estaba ciego, aún dictaba libros de texto para sus alumnos. Su vida de Stepling es lo mejor que existe sobre él; también escribió la de Bohuslav *Balbín, como él nacido en Hradec Králové, que se publicó (1788) al cumplirse el centenario de la muerte de Balbín.

OBRAS: *Tentamina ex Mathesi pura et applicata* (Praga, 1773-1774). *Primae calculi differencialis et integralis notiones* (Praga, 1773). *Historia Matheseos in Bohemia et Moravia* (Praga, 1778). *Vita adm. rev. ac mag. viri Josephi Stepling, in Universitati Pragensi* (Praga, 1779). *Počátkové arytmetyky* (Praga, 1806).

BIBLIOGRAFÍA: ČUPR, K., «St. Vydra a jeho doba», *Práce moravské přírodovědecke společnosti* 13/11 (1941) 1-27. DIOSDADO CABALLERO 283. FUKA, M., «Materiály k dílu St. Vydry, českého matematika z konce 18. stol.», *Sborník pro dějiny přírodních věd a techniky* 3 (1957) 179-195 [bibl.]. *Knihopis* 16696-16706a. KŘIVSKÝ, P., *Literární pozůstalost, St. Vydra* (Praga, 1974) 1-9. POGGENDORFF 2:1380. POLGÁR 3/3:646. SOMMERVOGEL 8:1304s. TOMÍŠKO, Č., «St. Vydra, ozdoba jesuitského gymnasia v Hradci Králové», *Jesuité a národní kultura* (Hradec Králové, 1936) 61-72. VRAŠTIL, J., «St. Vydra, Vzpomínka k stoletému jubileu T.J.», *Ve službách Královny* 7 (1914) 109-129, 117-129 [panegírico de S. Ignacio, 1796]. WURZBACH 59:39-41.

J. KRAJCAR (†)

# W

**WADDING (GUADIN), Lucas.** Teólogo.

N. 1593, Waterford, Irlanda; m. 30 diciembre 1651, Madrid, España.

E. 5 abril 1610, Salamanca, España; o. c. 1617, Valladolid, España; ú.v. 18 octubre 1626, Valladolid.

De niño estudió en el Colegio Irlandés de Lisboa (1605) y de Salamanca. Hecha su formación normal, enseñó filosofía en Santiago y teología en Valladolid (hacia 1625) y Salamanca (hacia 1633), y de nuevo en Valladolid (1633-1639) y Salamanca (1642-1645). Fue rector de Burgos, calificador de la *Inquisición y encargado de la misión irlandesa en España. Como prefecto de la misión irlandesa, se trasladó a Madrid en 1648 y dio clases de moral en los Estudios Reales del *Colegio Imperial. El primer tomo de su «Concordia divinorum et humanarum», preparado para la impresión por su colega y compatriota Ricardo *Lynch, es una obra original, que trata de armonizar en cada tratado teológico las aparentes divergencias de los misterios de la fe. Otros más teológicos se conservan en Salamanca, en donde era muy consultado. En 1642, el superior de la misión irlandesa, Robert *Nugent, intentó que W y Peter regresaran a Irlanda, donde los consideraba necesarios.

W tuvo otros tres hermanos jesuitas: Miguel (*Godínez), Peter, teólogo y canonista en Lovaina, Praga y Graz), y Thomas; éste ingresó el mismo día que W y murió (1615) cuando estudiaba teología.

OBRAS: *Sermón de Cuaresma* (Valladolid, 1636). «Concordia divinorum et humanarum» «Cursus Philosophicus», «Tractatus de Immaculata Conceptione», «De praedestinatione. De scientia Dei. De visione Dei», «De auxiliis» (BU Salamanca, p. 768).

BIBLIOGRAFÍA: «Father L. W.», *Memorials of the Irish Province S.J.* (Dublín, 1902) 1:241-250. Mc Redmond, L., *To the Greater Glory. A history of the Irish Jesuits* (Dublín, 1991) 63, 83. Piña, J. de [necrología], en Fita, F., *Galería de jesuitas ilustres* (1880) 93-98.

J. Escalera

**WADDING, Miguel, véase GODÍNEZ, Miguel.**

**WAGNER, Franz.** Historiador, escritor.

N. 14 agosto 1675, Wangen (Baden-Württemberg), Alemania; m. 8 febrero 1748, Viena, Austria.

E. 9 octubre 1690, Viena; o. 1704, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 15 agosto 1708, Viena.

Después del noviciado, estudió clásicos y filosofía en Graz (1693-1696), y enseñó tres años en Krems y un año en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia) y otro en Nagyszombat (actual Trnava, Eslovaquia). Mientras estaba en Nagyszombat, compuso el *Commentarius de vera et germana eruditione*, en el que ensalza el valor de la historia. Después de la teología en Viena (1701-1703) y Graz (1703-1705) y la tercera probación en Judenburg, volvió a Viena como predicador y prefecto de estudios. En su tiempo libre, empezó su historia del emperador Leopoldo I. Fue enviado a Graz y luego a Leoben como tutor especial de los alumnos. Tenía gran influencia en los jesuitas jóvenes, a los más dotados de los cuales animó a empezar pronto la labor académica. Asimismo, insistió en la formación de predicadores, inculcando un latín puro y preciso, para lo que escribió un libro de frases, que aún se seguía publicando en el siglo XIX.

En 1716, se trasladó a Viena, donde terminó el segundo volumen de su historia de Leopoldo I. De nuevo prefecto de estudios, fomentó las humanidades y, al necesitarse material docente apropiado, compuso textos escolares de latín, historia y geografía. Además de su ocupación de director en el seminario de los Stos. Ignatius y Pancratius de Viena (hasta 1732) y de prefecto de estudios de la casa profesa (1732-1746), mantuvo su labor pastoral y académica. De él procedió la idea de un colegio de nobles, que, después de complejos preparativos, se abrió como Kollegium Theresianum en 1746. Redactó una ordenación para este colegio por encargo del P. General Francisco Retz.

Publicó para los maestros de las seis clases del gimnasio una *Instructio privata*, un tratado pedagógico completo para los gimnasios, donde se acentúa el valor educativo de la historia y del alemán. En estos años siguió trabajando en la historia de los emperadores, para lo que tuvo acceso a los archivos secretos. W se esforzó por llegar a las causas de los sucesos, aunque no siempre lo logró. Pero provocó

disgusto y críticas entre los húngaros (incluso entre los jesuitas) al haber intentado explicar la propensión a la revolución por su carácter nacional e histórico. En conjunto, hizo contribuciones valiosas a la historiografía y a la educación en el mundo de habla alemana.

OBRAS: *Commentarius de vera et germana eruditione* (Trnava, 1701). *Vita magni theologi S. Athanasii episcopi Alexandrini* (Viena, 1707). *Mensis chronologicus, seu universa chronologia in compendio*, 3 v. (Graz, 1715-1716). *Universae phraseologiae latinae corpus congestum* (Augsburgo, 1718). *Historia Leopoldi Magni Caesaris Augusti*, 2 v. (Augsburgo, 1719-1731). *Einleitung in die Universal-Histori*, 6 v. (Viena, 1729-1733). *Einleitung in die Alte und Neuere Geographia* (Trnava, 1735). *Instructio privata seu typus cursus annui pro sex humanioribus classibus* (Trnava, 1735). *Historia Josephi I Caesaris, Augusti, Felicis* (Viena, 1745). *Historia Francisci Romanorum Imperatoris* (Viena, 1745).

BIBLIOGRAFÍA: Coreth *Geschichtsschreibung*. Duhr 4/1; 4/2. Koch 1829. Lukács, *Cat. generalis* 3:1795. Sommervogel 8:940-946; 9:905. Wurzbach 52:94-96.

H. Platzgummer

**WAGNER, Károly.** Historiador.

N. 12 abril 1732, Zborov, Eslovaquia; m. 7 enero 1790, Sabinov, Eslovaquia.

E. 14 octubre 1747, Trenčín, Eslovaquia; o. 1760, Trnava, Eslovaquia; ú.v. 15 agosto 1765, Trnava.

Cursó la filosofía (1752-1757) en Kassa (hoy Košice, Eslovaquia) y la teología (1757-1761) en Nagyszombat (Trnava). Es muy probable que durante la teología estudiase también historia, ya que inmediatamente después, siendo profesor (1761) del pequeño colegio de Szepeshely (actual Spišská Kapitula, Eslovaquia), presentó a István *Kaprinai, el gran historiador jesuita, un plan completo de la historia de su patria, Hungría del Norte. En Szepeshely empezó a investigar en los ricos archivos de su colegiata y notaría. Desde 1765 enseñó latín en el colegio de Szakolcza (hoy Skalica, Eslovaquia). En 1770 pasó al entonces colegio húngaro de Eperjes (hoy Prešov, Eslovaquia), como prefecto, lo que le dejó libre para la investigación histórica. Enseñó (1771-1773) homilética e historia de la Iglesia en la Universidad de Nagyszombat. Tras la *supresión de la CJ (1773), fue con otros jesuitas, como Kaprinai y György *Pray, al archivo estatal de Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia), donde coleccionó libros, la mayoría de historia. Al pasar la universidad de Nagyszombat a Buda, y luego a Pest, fue bibliotecario y profesor de heráldica en la universidad, y siguió investigando historia y antigüedades de Hungría. Depuesto (1784) por motivos políticos, se retiró a vivir con su familia en Kisszeben (Sabinov).

A lo largo de su vida, estuvo en contacto con numerosos historiadores, incluso protestantes. Entre sus obras principales se cuentan la edición en cuatro volúmenes de los documentos de Szepeshely y de Sáros, las cartas de Péter Várday, arzobispo de Kalocsa, y los documentos históricos de desaparecidas familias nobles de Hungría. Todas estas obras siguen siendo hoy de utilidad, porque son producto de la llamada «Escuela Crítica» de la que W fue defensor. Sus obras breves fueron publicadas en las revistas *Ungarisches Magazin* (Pozsony) y *Ungarische Staats- und Gelehrten Nachrichten* (Buda).

OBRAS: *Analecta Scepusii sacri et profani*, 4 v. (Viena-Kassa, 1774-1778). *Petri de Warda epistolae cum nonnullis Wladislai II regis Hungariae literis* (Pozsony, 1776). *Collectanea genealogico-historica illustrium Hungariae familiarum* Decades I-IV (Buda, 1778-1802). *Diplomatarium Comitatus Sarosiensis* (Pozsony, 1780). MSS en Budapest, Országos Széchenyi Könyvtár.

BIBLIOGRAFÍA: Hölvényi, Gy., «Wagner K. könyvtára», *Egyetemi Könyvtár Evkönyvei* 3 (1966) 147-158. Id., «Wagner K. és a Bél iskola», *ibidem* 5 (1970) 329-350. Id., «A magyar jezsuita történetírók és a jezsuita rend», *Magyar Könyvszemle* 90 (1974) 232-248. Lukács, *Cat. generalis* 3:1795. *MÉL* 2:1019. Polgár 3/3:649. Sommervogel 8:938s. Szinnyei, *Magyar írók* 14:1383s. Vidákovich, A., *Wagner K. Mallyó Józsefhez intézett levelei* (Budapest, 1933).

L. Szilas

**WALCH, Blasius, véase VALCH, Blasius.**

**WALCHER, Joseph Andreas.** Matemático, constructor.

N. 8 enero 1719, Linz (Alta Austria), Austria; m. 29 noviembre 1803, Viena, Austria.

E. 14 octubre 1737, Viena; o. 1748, Viena; ú.v. 2 febrero 1752, Viena.

Completada la filosofía en el colegio de Linz, entró en la CJ. Después del noviciado, enseñó en los colegios de Klagenfurt, Judenburg y Leoben, y cursó la teología (1744-1748) en el colegio de Viena. Tras la tercera probación en Judenburg, fue profesor de hebreo en Graz y de ética (1751) en el colegio de Viena. En 1752, enseñó lógica y metafísica y al año siguiente física general y especial en el colegio de Linz. Los superiores lo enviaron (1754) a Viena para enseñar matemáticas en el Theresianum y, desde 1756, fue profesor de matemáticas y mecánica experimental en la Universidad de Viena hasta la *supresión de la CJ (1773). Junto a su labor docente, mantuvo también la pastoral. En sus primeros años, se dedicó al cuidado espiritual de la juventud y, al pasar a Viena, se encargó por años de la misa dominical y de los días de fiesta en lo que entonces era el arrabal de Margarethen. Gracias a su fama como matemático y físico, fue director (1773) de navegación en el Danubio hasta 1783. El Emperador lo nombró (1784) asesor de la dirección superior de arquitectura, así como de la comisión de arquitectura de la corte. Cuando se abrió (1797) de nuevo la Theresianische Ritterakademie, W, que tenía ya setenta y ocho años, fue nombrado para la cátedra de mecánica e hidráulica y puesto a la dirección del Museo de mecánica, que reorganizó y amplió. En 1802, ya con ochenta y tres años, fue nombrado director de las ciencias físico-matemáticas en la Universidad de Viena. En reconocimiento por sus muchos méritos, fue hecho miembro del Consejo Regio-Imperial y preboste de Bellifont de Valle en Gutta (Hungría).

Se distinguió como arquitecto y director de construcciones hidráulicas. Proceden de él varias obras para control de las inundaciones fluviales y diques en Austria y Hungría; entre los más conocidos son sus trabajos para eliminar los remolinos en el Danubio. Sus investigaciones sobre aguas le llevaron también a los montes, por ejemplo al Rofner Eissee en el valle de Ötz. Aparte de su obra general sobre mecánica, *Inhalt der mechanischen Kollegien*, casi todos sus otros escritos están dedicados a la hidráulica y a la realización de obras hidráulicas.

OBRAS: *Logica universa in synopsi explicata* (Linz, 1753). *Materia tentaminis publici ex geometria* (Viena, 1754). *Kurzer Inhalt der mechanischen Kollegien* (Viena, 1759). *Nachrichten von den Eisbergen in Tyrol* (Viena, 1773). *Nachrichten von dem im Jahre 1778 bis auf das 1791 an dem Donaustrudel...* (Viena, 1791).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2:232. LACKNER, *Jesuitenprofessoren*. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1801. SOMMERVOGEL 8:956-957. WURZBACH 52:159-160. ZERLIK, A., «P. Joseph Walcher S.J. aus Linz, Navigationsdirektor am Donaustrom und Professor der Mechanik», *Jahresbericht 1961/62 der Bundesrealschule Linz* (1932) 21-32. *MEL* 2:1021.

H. PLATZGUMMER

**WALKER, Ignatius (Leslie).** Capellán militar, filósofo, escritor.

N. 18 octubre 1877, Birmingham (Midlands Oeste), Inglaterra; m. 22 septiembre 1958, Birmingham.

E. 7 septiembre 1889, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 24 septiembre 1911, St Beuno's (Clwyd) Gales; ú.v. 2 febrero 1917, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra.

Había estudiado en el colegio King Edward de Birmingham y en la Universidad de Londres antes de hacerse católico a los veintiún años. Poco después, entró en la CJ. Terminado el noviciado, cursó la filosofía (1903-1907) en St. Mary's Hall, Stonyhurst, enseñó durante un año (1907-1908) en Mont St Mary's (Chesterfield) y fue, luego, a St Beuno's para la teología (1908-1912). Hizo la tercera probación (1912-1913) en Tullamore (Irlanda).

Regresó a enseñar en Mount St. Mary's por un año (1913-1914) y empleó el año siguiente (1914-1915) en la instrucción de jóvenes en el colegio St Francis Xavier de Liverpool. Al llegar la I Guerra Mundial, sirvió como capellán militar (1915-1919) y, acabada la guerra, fue destinado a Campion Hall, Oxford, donde permaneció cuarenta años, enseñando historia de la filosofía y escribiendo sobre filosofía y sobre la unión de las iglesias.

Era hombre de muchas cualidades, al que un contemporáneo describía como quien «sorprendía constantemente a sus amigos con la variedad de sus dotes—apicultura, toque del banjo, substituto del organista, pintor, etc.».

OBRAS: *Theories of Knowledge* (Londres, 1910). *The Problem of Reunion* (Londres, 1920). *Why God Became Man* (Nueva York, 1921). *Roman Catholic Truth* (Londres, 1924). *Science and Revelation* (Londres, 1932). *The Return to God* (Londres, 1933).

BIBLIOGRAFÍA: KEEGAN, F. E., «Father Walker's Cosmology», *LN* 64 (1959) 82-86. SUTCLIFFE, no. 450. «Fr Leslie Ignatius Walker», *LN* 64 (1959) 117-124.

G. HOLT

**WALLACE, James.** Matemático.

N. 11 marzo 1787, Kilkenny, Irlanda; m. 15 enero 1851, Columbia (Carolina del Sur), EE.UU.

E. 10 octubre 1807, Washington (Distrito de Columbia), EE.UU.; o. 17 noviembre 1814, Washington; jesuita hasta 1821.

Había estudiado en la universidad de Dublín (Irlanda) antes de ingresar en la CJ. Tras enseñar matemáticas (1809-1811) en Georgetown College (Washington, D.C.), estuvo entre los jesuitas enviados (1811) a comenzar el New York Literary Institute en la ciudad. Su libro sobre astronomía (1812) se consideró en su tiempo como el mejor tratado estadounidense en la materia. Enseñó de nuevo en Georgetown College (1813-1818) y ganó un premio del gobierno francés por su solución a un problema matemático. Destacó, también, en una controversia (1813) en la que se vieron envueltos Anthony *Kohlmann y Benedict *Fenwick, a causa del juicio y absolución de Kohlmann sobre el deber del sacerdote a guardar el secreto de la confesión. Destinado (1818) a Charleston (Carolina del Sur), se agregó (1820) a la facultad de South Carolina College en Columbia, donde enseñó matemáticas hasta su dimisión en 1834. Al parecer, el fanatismo anticatólico le forzó a presentarla; desde entonces vivió en semirretiro hasta su muerte.

OBRAS: *A New Treatise on the Use of Globes and Practical Astronomy* (Nueva York, 1812). «Mathematics and Mechanics», *American Journal of Science and Arts* [Silliman's Journal] 7 (1824) 278-286.

BIBLIOGRAFÍA: CAJORI, F., *The Teaching and History of Mathematics in the United States* (Washington, 1890) 77, 208. COSTELLO, F. B., «Kohlmann and Fenwick: Two New York Jesuits and a Treatise on Penance», *AHSI* 23 (1954) 334-344. GUILDAY, P., *The Life and Times of John England, First Bishop of Charleston*, 2 v. (Nueva York, 1927). SOMMERVOGEL 8:964.

T. F. MULCRONE (†)

**WALLE (WALLIUS), Jakob Van De.** Predicador, poeta latino.

N. 14 septiembre 1599, Kortrijk/Courtrai (Flandes Occidental), Bélgica; m. 9 marzo 1690, Amberes, Bélgica.

E. 19 octubre 1617, Malinas (Amberes); o. 3 abril 1627, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 3 agosto 1635, Cassel (Nord), Francia.

Fue sucesivamente profesor de humanidades, prefecto de estudios, misionero y predicador en las principales ciudades de Flandes. Como profesor proponía a los alumnos ejemplos de sus amplificaciones de las odas de Horacio, que revelan un verdadero virtuosismo. Compuso poemas para las fiestas litúrgicas, en honor de los santos y de los hombres ilustres de la CJ, así como en celebración por las vic-

torias del ejército español. Las dedicó a papas, como Inocencio X y Alejandro VII, a prelados, bienhechores y a sus amigos y compañeros. Su pequeña colección de elegías, *Oliva pacis* (1645), en la que cantaba los beneficios de la paz, le ganó una amplia fama en Europa, como testimoniaba la carta que le escribió (20 julio 1651) el célebre filólogo neerlandés Nicholas Heinsius. Dado que sus poemas respondían, en su mayor parte, a circunstancias concretas, los publicó más tarde reunidos en una colección, *Poematum libri novem*, que abarcan tres libros de poemas heroicos, tres de elegías y tres de lírica. Entre sus numerosas ediciones se incluye la primera de las obras completas de su amigo Sidroon De *Hossche.

OBRAS: *Oliva pacis...*, (Amberes, 1645). *Poematum libri novem* (Amberes, 1656).

BIBLIOGRAFÍA: MERTZ-MURPHY 92-95. PEERLKAMP, P. H., *Liber de vita, doctrina et facultate Nederlandorum qui carmina latina composuerunt* (Lyón/Batavia, ²1843) 387-393. SOMMERVOGEL 8:966-969. *BNB* 27:79-80.

O. VAN DE VYVER (†)

**WALPOLE, Enrique [Henry].** Santo. Misionero, mártir.

N. octubre 1558, Docking (Norfolk), Inglaterra; m. 7 abril 1595, York (Yorhshire Norte), Inglaterra.

E. 4 febrero 1584, Roma, Italia; o. 17 diciembre 1588, París, Francia.

Miembro una familia acomodada de terratenientes de Norfolk, estudió en Peterhouse de Cambridge, en la escuela Gray de leyes de Londres y en los colegios ingleses de Reims (Francia) y Roma. Tras su ingreso y ordenación en la CJ, estuvo tres años de capellán de las tropas españolas (que incluían refugiados ingleses católicos) en Flandes. Pasó, también, breve tiempo preso por las tropas inglesas. Después de la tercera probación en Tournai (Países bajos del Sur) y una corta estancia como ministro del Colegio Inglés de Valladolid (España), W regresó a Inglaterra hacia fines de 1593. Traicionado por un compañero de viaje, que era espía, fue arrestado a poco de desembarcar en la costa de Yorkshire y encarcelado en el castillo de York. Examinado por el presidente del Consejo del Norte y por el tristemente célebre Richard Topcliffe, W admitió ser sacerdote católico y jesuita, pero se negó a responder sobre otros católicos. Se fraguó un plan para su huida, pero él no quiso cooperar.

En febrero 1594, fue llevado a Londres, encerrado en la Torre y varias veces examinado bajo tortura por Topcliffe y otros. Se conservan unas veinte páginas, muchas de su propia mano, en las que menciona los nombres de muchos católicos, y hasta parece haber aceptado amoldarse a la Iglesia anglicana. No está claro si éstas eran confesiones auténticas, obtenidas bajo tortura o extrema presión moral y, por tanto, no indicativas de su verdadero sentir o, por el contrario, falsificaciones en todo o en parte, como se ha afirmado. En todo caso, se le recluyó en prisión y, después de quince meses en la Torre, fue enviado de nuevo a York para juicio a principio de 1595.

En las sesiones judiciales de cuaresma, W fue acusado de haberse ordenado fuera del país y ejercer su función sacerdotal en Inglaterra (alta traición por el estatuto de 1585). Hallado culpable, se le condenó a muerte; cuatro días después, fue ahorcado, arrastrado y descuartizado, junto con el sacerdote diocesano Alexander Rawlins. En el patíbulo, se le ofreció la vida si se ajustaba a la Iglesia anglicana, pero rehusó. Su casi última declaración fue negar la supremacía eclesiástica de la Reina. Pío XI lo beatificó el 15 diciembre 1929 y Pablo VI lo canonizó el 25 octubre 1970.

OBRAS: «Two Conferences in the Prison at York with Father Walpole, S.J., An. Dom. 1594. Related by Himself», *LN* 9 (1873) 46-63.

BIBLIOGRAFÍA: CHALLONER 218-227. F. EDWARDS (ed.), *The Elizabethan Jesuits* (Londres, 1981). FOLEY 2:235-258; 7:808. JESSOPP, A., *Letters of Fr. Henry Walpole, S.J.* (Norwich, 1873). ID., *One Generation of a Norfolk House* (Londres, 1913). *MonAngl* 2:519. MORRIS, J., «Dr. Jessopp's Henry Walpole», *Month* (noviembre 1878) 323-336. POLGÁR 3/3:650. J. H. POLLEN (ed.), *Unpublished Documents Relating to the English Martyrs* (Londres, 1908). REA, W. F., «Self Accusations of Political Prisoners: An Incident in the Reign of Queen Elizabeth», *Month* 6 (1951) 269-279. TANNER 37-40. TIGAR, C., *Henry Walpole, S.J.* (Londres, 1970). TYLENDA 88-90. *BS* 12:1384-1385. *Catholicisme* 15:1380s. *CE* 15:540. *DNB* 20:621-623. *NCE* 14:779-780.

P. C. BARRY (†)

**WALPOLE (CHRISTOPHERSON), Michael.** Misionero.

N. 1 octubre 1570, Docking (Norfolk), Inglaterra; m. 26 noviembre 1625, Sevilla, España.

E. 8 septiembre 1593, Roma, Italia; o. entre 1597 y 1603, España; ú.v. 1 mayo 1609, Londres, Inglaterra.

Era hermano del mártir Henry*, Richard* y Christopher, y primo de Edward Walpole, todos jesuitas. Entró en el *Colegio Inglés de Roma en 1590 y fue admitido en la CJ. Tras una estancia en España, fue enviado a Inglaterra (c. 1603), donde sobrevivió a la crisis de la «conspiración de la pólvora» de 1605, mantuvo corespondencia con Robert *Persons sobre el martirio de Thomas *Garnet y publicó su propia advertencia a los católicos ingleses para persuadirles a no prestar el nuevo juramento de fidelidad al rey Jacobo I.

Arrestado (1610), fue encarcelado en Gatehouse (Westminster). Mientras estaba allí, rehusó aceptar la sugerencia de un clérigo «apelante» (quienes recurrían a Roma contra el supuesto control jesuita de la Iglesia en Inglaterra) a hacer el juramento de fidelidad para ser trasladado a la prisión más suave de Clink. Finalmente, el embajador español consiguió que fuera puesto en libertad, si bien obligado a un destierro inmediato. Marchó a los Países Bajos del Sur y fue superior de la misión inglesa. Vuelto a Inglaterra en 1613, se alojó en casa de Doña Luisa de Carvajal, gran bienhechora de la CJ. En 1615, W salió su país y parece que ya nunca regresó a él.

OBRAS: *A Treatise on the Subjection of Princes to God and the Church* (Saint-Omer, 1608). *A briefe admonition to*

*all English Catholics, concerning a late proclamation set forth against them* (Saint-Omer, 1610). *A treatise of Anti-Christ Extant against George Downham*, 2 v. (Saint-Omer. 1613-1614).

BIBLIOGRAFÍA: ALLISON-ROGERS 1:177; 2:153-155. FOLEY 2:265-269; 7:808s. JESSOPP, A., *One Generation of a Norfolk House* (Londres, 1913). *MonAngl* 2:520. OLIVER 197. SOMMERVOGEL 8:973.

J. P. DOOLEY

**WALPOLE, Richard (Ricardo).** Operario, escritor.

N. 8 octubre 1564, Docking (Norfolk), Inglaterra; m. septiembre 1607, Valladolid, España.

E. 6 marzo 1593, Sevilla, España; o. 3 diciembre 1589, Roma, Italia; ú.v. 6 junio 1604, Roma.

Miembro de una familia acomodada de terratenientes de Norfolk, estudió en Peterhouse (1579-1584) de Cambridge y en los colegios ingleses (1585-1591) de Reims (Francia) y Roma. Parece que ya en 1585 tenía intención de entrar en la CJ. Estuvo en el Colegio Inglés de Valladolid desde septiembre 1591, para preparar su viaje a Inglaterra. Pero, se encontró (invierno 1592) en Sevilla con su hermano jesuita Henry* y con Robert *Persons; y éste, que lo consideraba el «más instruido y capaz de los hermanos» Walpole (Jessopp 313), le disuadió de su vuelta a Inglaterra y le atrajo a la CJ, en la que probablemente le recibió él mismo.

Tras varios años de actividad en colegios de España, alcanzó amplia estima, tratando entre otras personas a Luisa de Carvajal, la gran bienhechora de la «missio anglica». Estuvo (1602-1604) en el *Colegio Inglés de Roma como secretario de Persons, pero volvió a Valladolid como consultor y luego confesor de los estudiantes. Durante sus estudios en Roma había tenido actos públicos de filosofía y teología. Luisa de Carvajal alababa su estilo castellano. Escribió contra falsas acusaciones que se le hicieron. Tenía tres hermanos jesuitas, el mencionado Henry, Michael* y Christopher (1570-1606).

OBRAS: *A brief, and cleere confutation, of a new, vaine, and vaunting chalenge, made by O.E. minister...* (s.l. 1603).

BIBLIOGRAFÍA: ALLISON-ROGERS 1:177; 2:155. CARVAJAL, LUISA DE, *Epistolario y poesías* (Madrid, 1965). EDWARDS, F., «The Strange Case of the Poisoned Pommel: R. Walpole and the Squire Pot», *AHSI* 56 (1987) 3-82. ID., *Robert Persons* (St. Louis, 1995). EGUILUZ, F., *R. Persons «el architraidor». Su vida y su obra* (Madrid 1991). HICKS, L., «Fr. Persons and the Seminaries in Spain», *The Month* 157-158 (1931). JESSOP, A., *One Generation of a Norfolk House* (Londres, 1913). *MonAngl* 2:520. MORE, H., *Historia missionis Anglicanae S.I.*, ed. F. Edwards (Londres, 1981) 277-282. SOMMERVOGEL 8:973.

J. ESCALERA

**WALSH, Edmund Aloysius.** Educador, diplomático, escritor.

N. 10 octubre 1885, Boston (Massachusetts), EE.UU.; m. 31 octubre 1956, Washington, D.C.

E. 14 agosto 1902, Frederick (Maryland), EE.UU.; o. 28 junio 1916, Woodstock (Maryland); ú.v. 27 marzo 1924, Washington.

Educado en escuelas estatales de Boston y en la de Boston College, abandonó su ambición juvenil de entrar en la Academia Naval de Annapolis (Maryland), e ingresó en la CJ. Atraído pronto por los autores clásicos, sus estudios le llevaron a Georgetown University (a la que toda su vida quedaría vinculada), a Dublín, Londres y, por fin, a la Universidad de Innsbruck (Austria) para la teología. La I Guerra Mundial (1914) le forzó a acabarla en Woodstock College.

Mientras hacía la tercera probación de Paray-le-Monial (Francia), fue llamado a Roma (febrero 1922) para su primera misión papal. Una hambruna de enormes proporciones diezmaba la población rusa y el espectro de la inanición sacudió la conciencia del occidente. El papa Pío XI, nombró a W director de la misión papal de socorro, autorizándolo a unir sus esfuerzos con la Administración norteamericana de socorro, que ya operaba en Rusia. Desde marzo 1922 cuando llegó a Moscú, hasta noviembre 1923 cuando se disolvió la misión, W organizó y supervisó la distribución de alimentos y medicinas, sobre todo para los niños, llegándose a alimentar a 50.000 personas al día en los diversos puestos de la misión. Además de su labor asistencial, era observador oficioso del Vaticano; presenció la implacable supresión por parte del gobierno comunista de los sacerdotes católicos que quedaban, así como el juicio y prisión del arzobispo polaco, Jan Cieplak, en Petrogrado. Durante su misión, logró que el gobierno bolchevique enviase el cuerpo de Andrés *Bobola a Roma.

Por su probada reputación para llevar a cabo negociaciones internacionales, se le confiaron otras misiones diplomáticas. En abril 1929, cuando W regentaba en la Universidad de Georgetown la Facultad de asuntos exteriores que él mismo había fundado en 1919, fue escogido por el Vaticano como tercer miembro de un comité especial, que incluía a Dwight Morrow, embajador de Estados Unidos en México, y Miguel Cruchaga, antiguo embajador de Chile en Estados Unidos, para lograr un *modus vivendi* entre la Iglesia y el gobierno de México. Poco después, en marzo 1931, fue designado para emprender una misión en Irak por parte de Pío XI y el general jesuita Wlodimiro Ledóchowski, dándosele instrucciones para determinar la posibilidad de abrir un colegio jesuita en Bagdad (Irak). El informe de W sirvió para que se estableciera (1932) Baghdad College, dirigido por jesuitas norteamericanos.

En parte por su experiencia en Rusia, se convirtió en una reconocida autoridad sobre el comunismo marxista. Tal vez por oponerse a la decisión del presidente Franklin D. Roosevelt de reconocer el gobierno de la Unión Soviética en 1933, W no tuvo un papel activo durante la II Guerra Mundial. En julio 1945, sin embargo, aceptó una invitación del General jurídico del ejército norteamericano para asistir en Núremberg (Alemania) como consultor de la comisión de crímenes de guerra. Su cometido era do-

ble: investigar y tabular la persecución religiosa por parte del régimen nazi y preparar una declaración del uso alemán de la geopolítica para justificar su agresión a otros estados soberanos. Aunque W defendió su labor, muchos de sus admiradores lamentaron su participación en el juicio *ex post facto* de los dirigentes nazis. Con todo, las pruebas reunidas por W no se recibieron oficialmente en Núremberg, si bien mostraban los nefastos resultados a que podía llevar una aplicación patriotera de los principios geopolíticos.

En su última misión internacional, fue nombrado *visitador oficial de la misión jesuita en Japón, que dependía entonces de la provincia de Germania inferior. Durante su visita (noviembre 1947-marzo 1948), entrevistó a cada uno de los miembros de la misión y visitó todas sus comunidades. Por recomendación suya, la misión de Japón fue elevada al estado de viceprovincia y, como el idioma japonés era un obstáculo para los occidentales destinados a la misión, urgió la necesidad de abrir una escuela de lenguas.

Gravemente enfermo desde noviembre 1952, estuvo casi cuatro años hospitalizado hasta morir en Georgetown University.

OBRAS: *The Fall of the Russian Empire: The Story of the Last of the Romanovs and the Coming of the Bolsheviki* (Boston, 1928). *The Moral Basis of International Law and International Peace* (Tokyo, 1948). *Total Power. A Footnote to History* (Garden City, 1949). *Total Empire* (Milwaukee, 1951).

BIBLIOGRAFÍA: GALLAGHER, L. J., «Father Edmund Walsh», *WL* 86 (1957) 21-70. ÍD., *Edmund A. Walsh, S.J., Founder of the Foreign Service School, Georgetown University. A Biography* (Nueva York, 1962). *LE* 34:570. *NCE* 14:780.

P. FITZGERALD (†)

**WALSH, Gerald Groveland.** Profesor, director de revista, escritor.

N. 9 noviembre 1892, South Norwalk (Connecticut), EE.UU.; m. 17 diciembre 1951, Nueva York (Nueva York), EE.UU.

E. 7 septiembre 1910, Roehampton (Londres), Inglaterra; o. 14 junio 1926, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1930, Woodstock.

Tuvo sus primeros estudios en Ontario (Canadá) y Yorkshire (Inglaterra). Entrado en la provincia inglesa de la CJ, hizo el noviciado y juniorado en Roehampton, y pasó a Stonyhurst para la filosofía (1913-1917), obteniendo un título de bachiller en artes por la Universidad de Londres. Enseñó (1917-1921) en St. Francis Xavier College de Liverpool, Mount St. Mary's College, cerca de Chesterfield, y en Stonyhurst. En 1921, fue a Campion Hall y estudió historia en Oxford University, donde se graduó con honores.

W empezó la teología en St. Beuno's en Gales (1924-1925) y la terminó (1925-1928) en Woodstock College (Maryland), tras ser transferido (1926) a la provincia de Maryland-Nueva York. Hecha la tercera probación (1928-1929) en Florencia (Italia), enseñó historia de la Iglesia en Woodstock College (1929-1934) y en la Universidad *Gregoriana de Roma (1934-1937) antes de pasar a la facultad de Fordham University de Nueva York, donde fue también director (1939-1949) de la revista *Tought*. En 1945, invitado a dar las conferencias del patronato Lowell en Boston, escogió a Dante Alighieri como tema. Para él, Dante era un modelo de intelectual cristiano, que integró el conocimiento especulativo, la virtud práctica y la gracia. Al desarrollar su visión integral de fe y ciencias, naturaleza y gracia, libertad y autoridad, W adoptó una actitud positiva no usual hacia lo secular en su intento de forjar una base intelectual para la nueva cristianidad en el mundo moderno.

W fue cofundador de la Conference on Science, Philosophy, and Religion. Escritor prolífico y conferencista notable; su secularidad cristiana lo marcó como una figura transicional en el encuentro de la comunidad intelectual católica estadounidense con una cultura más amplia.

OBRAS: *The Emperor Charles IV, 1316-1378: A Study in Holy Roman Imperialism* (Oxford, 1924). *Medieval Humanism* (Nueva York, 1942). «A Medieval Conception of One World», *Thought* 21 (1947) 223-248. *Dante Alighieri, Citizen of Christendom* (Milwaukee, 1946). *Catholicism* (Nueva York, 1947).

BIBLIOGRAFÍA: HENKEL, W., «Die Päpstliche Kommision "Pro Russia"», *Festgabe für G. Adriányi* (Colonia, 2000) 305-313. YANITELLI, V. R., «Gerald Groveland Walsh: In Appreciation», *Thought* 27 (1952) 341-349.

R. E. CURRAN (†)

**WALSH, James Ignatius.** Director espiritual, publicista, escritor.

N. 4 enero 1920, Accrington (Lancashire), Inglaterra; m. 20 febrero 1986, St. Beuno's (Clwyd), Gales.

E. 7 septiembre 1938, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 6 septiembre 1952, Heythrop (Oxfordshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1956, Roma, Italia.

Tras estudiar con una beca en el colegio de Preston (Lancashire), entró en la CJ, el primero de dos hermanos en hacerlo. Después de la filosofía en Heythrop (Oxfordshire), W enseñó (1943-1946) en el colegio de Wimbledon (Londres). En Campion Hall, Oxford, estudió clásicos y obtuvo su título (1950) antes de volver a Heythrop para la teología.

Al terminar la tercera probación (1954) en St. Beuno's, W fue a la Universidad *Gregoriana de Roma para estudios especializados en teología ascética. Conseguido su doctorado, se incorporó a la comunidad de escritores de Farm Street (Londres). En 1958, se le nombró vicepostulador de la causa de Cornelia Connelly y, al año siguiente, junto con el P. Philip Caraman, de la causa de los *mártires ingleses y galeses.

Hondamente interesado por la visión ignaciana de la vida apostólica, fue director (1965) de la recién fundada revista de espiritualidad, *The Way*, durante cuyo cargo escribió unos treinta artículos. A raíz del *Perfectae Caritatis* del Concilio *Vaticano II sobre la

vida religiosa, W se dedicó a la renovación espiritual de las comunidades religiosas femeninas. Con este motivo viajó extensamente, en especial a Roma, donde participó (1970-1984) en el programa de las comunidades religiosas apostólicas para las monjas de habla inglesa dedicadas a la formación. Tras una trombosis coronaria en 1981, tuvo que reducir su trabajo; dimitió como director de *The Way* en septiembre 1982 y abandonó la causa de los mártires en 1983. Residía en St. Beuno's mientras daba ejercicios y seguía escribiendo.

OBRAS: *The Vocation of Cornelia Connelly* (Londres, 1959). *Julian of Norwich: Revelations of Divine Love*, ed. (Londres, 1961). *A Letter of Private Devotion by the Author of the Cloud of Unknowing*, ed. (Londres, 1963). *Pre-Reformation English Spirituality*, ed. (Londres, 1964). *Julian of Norwich: The Book of Showings*, 2 v., ed. (Toronto, 1978). *The Cloud of Unknowing*, ed. (Londres, 1981). *Divine Providence and Human Suffering* [con Walsh, P. G.] (Wilmington, 1985).

BIBLIOGRAFÍA: COVENTRY, J., «*The Way*, 1961-1986», *LN* 87 (1986) 117-128. STRUB, E. M., «James Walsh, Cornelia Connelly and the Society of the Holy Child Jesus», *LN* 87 (1986) 185-197. «Father J. Walsh», *LN* 87 (1986) 198-209.

T. M. MCCOOG

**WALSH, Michael P.** Maestro, educador.

N. 28 febrero 1912, Boston (Massachusetts), EE.UU.; m. 23 abril 1982, Dorchester (Massachusetts).

E. 30 julio 1929, West Stockbridge (Massachusetts); o. 21 junio 1941, Weston (Massachusetts); ú.v. 15 agosto 1945, Newton (Massachusetts).

Tras su noviciado y juniorado de Shadowbrook en West Stockbridge, cursó la filosofía (1933-1936) y teología (1938-1941) en Weston College. Hizo estudios superiores (1936-1938, 1945-1948) de biología en Fordham University (Nueva York) y obtuvo el doctorado después de especializarse en citología y genética. Enseñó biología en Boston College desde 1948 hasta su nombramiento (1958) como presidente del centro. En sus años de presidente (1958-1968), lo transformó en una amplia universidad urbana. Fue también presidente de Fordham University (1969-1972) y la salvó de la ruina financiera. Un reconocido líder en el campo educativo, fue miembro de la junta de gobierno en doce instituciones de educación superior. Recibió dieciocho títulos honorarios de parte de diversos centros educativos y universidades.

OBRAS: «Nature and Role Today», *The Catholic University: A Modern Appraisal*, ed. N. G. McCluskey (Notre Dame, 1970).

BIBLIOGRAFÍA: CLARK, A. E., «Rev. Michael Walsh Headed Fordham During Fiscal Crisis», *New York Times*, 24 abril 1982. DONOVAN, CH. F., y o., *History of Boston College: From the Beginnings to 1990* (Chestnut Hill, 1990) 270-336. HEALY, T. S., «"He Could Deal with All Manner of Men"», *Boston Globe*, 22 mayo 1982. SWEENEY, F. W., «Veteran Educator Michael P. Walsh Dead at 70», *National Jesuit News*, 9 junio 1982.

V. A. LAPOMARDA

**WALTER, Johan [Nombre chino: LU Zhongxian, Shangde].** Misionero, músico de la corte.

N. 6 enero 1708, Zilina (Bohemia), Chequia; m. 27 junio 1759, Beijing/Pekín, China.

E. 10 octubre 1729, Jičin (Bohemia); o. 1737, Praga (Bohemia); ú.v. 2 febrero 1744, Beijing/Pekín.

Músico de talento y con un título de maestro en artes, pidió ir a la misión de Asia. Enviado a la India en 1738, empezó a estudiar el tamil. A petición de los jesuitas en Pekín, que querían satisfacer los deseos del emperador Qianlong de tener varios buenos músicos en la corte, el P. General Francisco Retz le mandó trasladarse a China.

W llegó a Pekín en 1742 y dio conciertos para el Emperador, quien le mandó establecer junto con Florian *Bahr una academia de música para dieciocho de su séquito. El fuerte deseo de W de ser misionero en las provincias limítrofes nunca se realizó. Sus cartas ofrecen información sobre la situación del cristianismo en Pekín, así como de la visita de Qianlong al observatorio en 1745.

FUENTES: ARSI: *Boh. 54* 324, *92* 129v, 151, 167, 178v, 193, 209, 225, 250v; *Jap. Sin. 134* 440, 442; *Lusit. 16* 163. *Welt-Bott* 5:no. 634-635, pp. 102-111; no. 680, pp. 67-74; no. 683, pp. 84-92; no. 686, pp. 107-119, no. 690, pp. 29-46.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 296. HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 196. PFISTER 803-805. PLANCHET 132, 208. SOMMERVOGEL 8:975-976. STREIT 7:312, 314, 316, 326. WICKI, *Liste* 327.

J. W. WITEK

**WAN Qiyuan, Sanquan [Nombre occidental: BANHES, Paul].** Misionero.

N. 1635, Jianchang (Jiangxi), China; m. 8 octubre 1700, Shangai, China.

E. 1676, Hangzhou (Zhejiang), China; o. 1 agosto 1688, Nanjing/Nankín, China; ú.v. [no consta].

Representa parte del esfuerzo de la CJ por establecer un clero nativo a fines del siglo XVII en China, en especial después que los misioneros extranjeros (menos los pocos de Pekín/Beijing) fueron internados en Guangzhou/Cantón, durante la reyerta (1665-1671) de Yang Guangxian sobre la exactitud del *calendario chino, elaborado por los jesuitas. Tras haber entrado en la CJ con cuarenta y un años, W estudió teología moral y fue un catequista eficiente ocho años hasta que, junto con *Wu Li y *Liu Yunde, fue ordenado por el obispo Luo Wenzao, OP (Gregorio López). La ceremonia, en la que el único obispo chino de entonces ordenó a otros chinos, no se repetiría hasta el siglo XX. En 1689, vencido por la melancolía, W huyó a los montes de Huguang para hacer vida de eremita, aunque regresó a su labor pastoral en 1690. En sus últimos diez años de vida, contribuyó mucho a fundar y desarrollar comunidades cristianas en el área de Jiangnan.

BIBLIOGRAFÍA: CHENG, T. H., *A Historical Collectanea on the Most Rev. Gregorio Lopez, O.P.* (Gaoxiong, 1975). DEHERGNE 23. FANG, H., *Zhongguo Tianzhujia oshi renwu zhuan* (Biografías de la historia del catolicismo chino), 3 v. (Hong Kong, 1967-1973) 2:227-230. PFISTER 388-389. REYNAUD, M., *Petit Messager de Ning-pouo* (enero-febrero 1925) 13-25.

M. K. CHANG (†)

**WANGNERECK (WAGNEREGG), Heinrich.** Teólogo, controversista.

N. 14 julio 1595, Múnich (Baviera), Alemania; m. 11 noviembre 1664, Dilinga (Baviera).

E. 9 mayo 1611, Landsberg (Baviera); o. 1622, probablemente Eichstätt (Baviera); ú.v. 7 enero 1627, Dilinga.

Hecho el noviciado, estudió humanidades en Ingolstadt y enseñó gramática en la escuela de Eichstätt. De vuelta (1619) en Ingolstadt para la teología, tras su ordenación y una breve estancia en Augsburgo, fue enviado a Dilinga, donde se agregó a la facultad de la universidad. Al principio, enseñó filosofía (1625-1628), *casos de moral (1628-1629) y *controversias (1629-1630), pero luego se centró en temas teológicos: teología escolástica (1630-1633, 1635-1637, 1638-1639), Sgda. Escritura y controversias (1640-1645), y derecho canónico (1650-1658). En 1640 fue nombrado vice-rector de la universidad y, en 1642, rector —puesto, que, excepto por un intervalo de siete años, mantuvo hasta su muerte—. Además de la enseñanza y su gestión administrativa, trabajó como misionero local y predicador, especialmente en Lindau, donde parece que fue superior de la misión (1645-1650). Asimismo, escribió mucho sobre filosofía, teología y temas religiosos controvertidos; e incluso dos dramas, *Somnium Salomonis* (1638) y *Sapiens stultitia* (1640), una alabanza de san Simeón Estilita.

Durante la Dieta de Ratisbona (1640), escribió una opinión, «Quaestio ardua», para el arzobispo de Augsburgo, Heinrich von Knöringen, en la que defendía vigorosamente la oposición de un grupo de eclesiásticos católicos a la transigencia religiosa y a la extensión de una amnistía. Aunque el P. General Mucio Vitelleschi negó el permiso para su publicación, ésta circuló en manuscrito. Fue muy alabada por los eclesiásicos más duros, tanto que los superiores de W tuvieron que oponerse a intentos de premiarlo haciéndole confesor de una de las cortes alemanas.

Su revisión de la «Quaestio», ahora llamada *Iudicium theologicum*, se publicó (1646) bajo el seudónimo Ernestus de Eusebius. En su virulenta condena de toda acomodación con el campo protestante, atacaba incluso las concesiones de la Paz de Augsburgo (1555). El partido católico más extremista esperaba que su exposición pudiera contrarrestar las posturas conciliatorias que se estaban adoptando en la cortes católicas de Baviera y Viena. El nuncio Fabio Chigi y el papa Inocencio X alabaron su defensa de las prerrogativas católicas, pero su tono y lenguaje eran especialmente ofensivos a Maximilian, duque de Baviera. Al defender el confesor jesuita de Maximilian, Johann *Vervaux, la posición del duque en un tratado manuscrito, «Notae in Iudicium theologicum», W contestó con su *Responsum theologicum* (1648), que sus protectores publicaron anónimamente tras añadir algunas notas. Cuando se supo su autor, Maximilian exigió satisfacción del P. General Vicente Carafa, quien impuso una penitencia pública y privada a W, pese a las fuertes protestas de éste y de sus defensores.

Aunque de mucho talento y energía, su estilo belicoso, voluntariosa conducta e inquebrantable decisión de oponerse a toda concesión a los protestantes en Alemania sometieron a la CJ a una intensa presión de parte de ambos bandos: defensores y oponentes al problema de la paz. Además, sus escritos, en manos protestantes, ayudaron a fortalecer el partido extremista y contribuyeron en gran manera al mito de que los jesuitas eran los principales adversarios de la solución religiosa en Alemania, cuando, en realidad, los jesuitas defendieron de modo notable ambos lados de la cuestión.

OBRAS: *De creatione animae rationalis* (Dilinga, 1628). *Quaestiones theologicae de sacramento poenitentiae* (Dilinga, 1631). *Vindiciae motivorum fidei catholicae*, 2 v. (Augsburgo, 1633-1649). *Antitheses Catholicae de fide et bonis operibus articulo IV. VI. XX. Confessionis Augustanae oppositae* (Dilinga, 1645).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 2/1:472-493; 3:318-319. KOCH 1831. SPECHT, T., *Geschichte der ehemaligen Universität Dillingen (1549-1804)* (Friburgo de Br., 1902) 327-329. STEINBERGER, L., *Die Jesuiten und die Friedensfrage* (Friburgo de Brisgovia, 1906) 144-161. THOELEN 654-655. *DTC* 15:3510-3511. *KL* 12:1212-1213. SOMMERVOGEL 8:979-986.

R. S. GERLICH

**WARD, Mary.** Sierva de Dios. Fundadora.

N. 23 enero 1585, Mulwith (Yorkshire), Inglaterra; m. 30 enero 1645, Heworth (Yorkshire).

De la nobleza rural de Yorkshire, durante su estancia (1600-1605) con la familia Babthorpe en Osgodby, conoció al P. Richard Holtby, quien le aconsejó casarse, aunque luego apoyó su vocación religiosa. Entró como hermana lega en las clarisas valonas de Saint-Omer, pero no se adaptó a la vida fuera de la clausura pidiendo limosnas. En el convento de clarisas, fundado después por W para inglesas, hizo los ejercicios de mes con el P. Roger Lee, su director espiritual hasta su muerte (1615). En 1609, W hizo voto de obediencia a Lee, que le ayudó en la formación espiritual del joven Instituto en Saint-Omer. Cuando en una inspiración (1611), W oyó las palabras «Toma lo mismo que la CJ», se decidió por un Instituto según las Constituciones de la CJ, en cuanto era posible para mujeres. Con esto empezó una lucha que afectó al destino del Instituto y que proyectaría como una sombra sobre W, más allá de su obra y vida. Al conocer esta intención, el General Claudio Aquaviva comunicó (1612) al provincial de la provincia franco-belga Johannes Herennius que impidiera por todos los medios la creación de un instituto femenino según el modelo jesuita y prohibiera a los padres aceptar su dirección. Propusieron reparos canónicos a la fundación Leonardus *Lessius (1614), Francisco *Suárez (1615) y Edward Burton, procurador del colegio inglés en Lieja (1617). A diferencia de Lessius, Suárez consideró el Instituto como ilícito; Burton propuso en su defensa una aprobación provisional con ejemplos de la historia de la Iglesia.

Desde 1617 se acentuó la hostilidad de los jesuitas ingleses contra el Instituto de W, como muestran tres escritos que escaparon a la destrucción ordenada por el P. General Mucio Vitelleschi: uno del provincial Herennius, otro de Francis Young en Douai, y el tercero, de Jacques *Bonfrère, prefecto de estudios en Dinant. La aversión creció a causa de la protección dada al Instituto por John *Gerard, rector del colegio inglés en Lieja. Este misionero heroico, amigo del fallecido Lee, por causa de su apoyo al Instituto y de las deudas de su colegio (en las que estaban implicadas también las «doncellas inglesas»), perdió su cargo y tuvo que viajar por Francia y España hasta que el P. General le dejó ir a Roma. Probablemente Gerard permitió a W el acceso a la Fórmula del Instituto y a las Constituciones. Enterado de esto el General, exigió que fueran inmediatamente devueltas. La fuerte oposición de los jesuitas ingleses se explica por la situación de la misión de Inglaterra y por el conflicto entre la CJ y el clero secular inglés. Otra causa de estas reservas era que, desde la fundación del Instituto femenino, los enemigos de la CJ veían en W y sus compañeras como servidoras de los jesuitas y a éstos como a sus fundadores. La imitación de la CJ (como el nombre Matres Societatis Jesu, las denominaciones de los cargos, así como las habladurías sobre jesuitas y jesuitinas) llevó a situaciones penosas, aunque W no pretendía la dependencia jurídica de la CJ.

En 1621, Vitelleschi, informado de los rumores extendidos por Flandes, recibió amablemente a W, pero la aceptación de las Constituciones no podía permitirla. W esperaba de él más de lo que éste podía dar. En muchas cartas, repetía constantemente el P. General que se diera a las «doncellas inglesas» la misma ayuda que la CJ dispensaba a otras mujeres en la Iglesia, pero sin promover ni impedir la fundación de su Instituto. Dada la inseguridad canónica del Instituto y las dificultades materiales de sus miembros, esta prescripción era un problema para los confesores.

Cuando Bárbara, la hermana de W, murió en enero 1623, mostraron los padres del Gesù una sincera condolencia. En Roma encontraron las «inglesas» un buen confesor en Edward *Coffin; en Nápoles en Francesco Corcione, espiritual y procurador de la casa profesa. Vitelleschi fue muy amable con el Instituto en Nápoles, pero Girolamo Marchese, de la casa profesa de Nápoles, procuró impedir el progreso de la fundación.

Las buenas relaciones iniciales de la CJ en Múnich con las «doncellas inglesas» duraron poco. El rector de Watten intentó apartar al príncipe elector Maximilian I de las «doncellas inglesas», pero Vitelleschi le exigió una reparación (desde entonces, W escribía en su correspondencia el nombre cifrado de «los de Jerusalén» para designar a los jesuitas). Cuando W pidió a la esposa de Maximilian la cesión de la capilla de la Cruz en St. Michael, los jesuitas se indignaron, y el General comunicó a W que las peticiones que interesaran a la CJ, las hiciera a los Padres directamente. W veía poderosos enemigos en Jakob *Keller, rector del colegio de Múnich, en Adam *Contzen, confesor de Maximilian I, y en Johannes Ludovico, confesor de la esposa de éste; pero cuando murieron, W oró y pidió oraciones por ellos.

En su intento de fundación en Praga (1628), encontró aún más oposición que en Inglaterra y Flandes por parte de los enemigos de la CJ. El cardenal-arzobispo Ernst von Harrach, alumno de los jesuitas (aunque los combatía por la Universidad de Praga), influido por el capuchino italiano Magni, desató una tormenta contra el Instituto de W. En cambio en Viena, Paul *Guldin fue un confesor benévolo. Asimismo, Wenzel Kutscher, confesor de Wallenstein, consideraba (1628) muy útil la obra, incluso de las mejores de la Iglesia, y a la que la CJ, ya suficientemente arraigada, no tenía nada que temer.

Pese a que W no logró de la CJ la ayuda que esperaba, no se dejó desviar de su camino ignaciano. Tobias *Lohner, su primer biógrafo alemán y por largos años confesor de las «doncellas inglesas» en Múnich, ha transmitido estas palabras de W: «Las nuestras deben observar celosamente la devoción al Sagrado Nombre de Jesús y a san Ignacio, y no olvidar nunca su amor a la Compañía de Jesús, aunque Dios permita que sus miembros nos persigan [corrección: permita que nos suceda alguna adversidad]» (*Máximas* I,4 Archivo IBMV Roma).

FUENTES: Suárez, F., «Iudicium de Instituto Virginum Anglicarum» (ARSI, *Opp NN 136*). Foley 1-7. *M. Ward y su Instituto según textos originales* (Roma, 1982). «Posizione sulla vita, l'attività, le virtù e la fama di santità della Serva di Dio», (Roma, 1995).

BIBLIOGRAFÍA: Arens, A., «Jesuiten und "Jesuitinnen"», *Die Gesellschaft Jesu und ihr Wirken im Erzbistum Trier* (Maguncia, 1991) 81-99. *BS App* 1:1454-1457. Chambers, E., *The Life of Mary Ward*, 2 v. (Londres, 1885). *DS* 16:1317-1324. Grisar, J., «Das Urteil des Lessius, Suárez und anderer über den neuen Ordenstyp der Mary Ward», *Gregorianum* 38 (1957) 658-712. Íd., *Die ersten Anklagen in Rom gegen das Institut M. Wards (1622)* (Roma, 1959). Íd., «Ein schwieriger Rechtsfall zwischen den Englischen Fräulein und den englischen Jesuiten in Lüttich (1618-1630)», *AHSI* 29 (1960) 246-304. Íd., *M. Wards Institut vor römischen Kongregationen (1616-1630)* (Roma, 1966). López Amat, A., *M. Ward. El drama de una pionera* (Madrid, 1990). *Maria Ward. Ein Beitrag zum 400. Geburtstag* (Augsburgo, 1986). Pablo-Romero, M., «La espiritualidad ignaciana de M. W.», *Manresa* 55 (1983) 149-169. Peters, H., *M.W. Ihre Persönlichkeit und ihr Institut* (Innsbruck-Viena, 1991; trad. ingl. Leominster, 1994) [fuentes]. Wetter, M. I., *Maria Ward* (Aschaffenburg, 1985).

M. I. Wetter, I.B.M.V.

**WARFORD (WARNEFORD), William.** Confesor, escritor.

N. 1560, Bristol (Avon), Inglaterra; m. 3 noviembre 1608, Valladolid, España.

E. 23 mayo 1594, Roma, Italia; o. 16 diciembre 1584, Roma; ú.v. 18 octubre 1607, Cádiz, España.

Entró en el Trinity College de Oxford el 13 junio 1576 y, tras graduarse de maestro en artes (M. A.), fue elegido miembro del Colegio. Pasó al Continente y se reconcilió con la Iglesia católica en Reims el

7 noviembre 1582. Fue a Roma e ingresó en el *Colegio Inglés el 1 octubre 1583. El Dr. Barrett, presidente del Colegio Inglés de Reims, certificó su saber y virtud. W sirvió como penitenciario de la iglesia San Pedro varios años antes de dejar Roma para ir a España el 18 agosto 1599. El resto de su vida lo pasó en el Colegio Inglés de Valladolid. Escribió varias obras, en especial sobre el sacramento de la penitencia, algunas de las cuales se publicaron póstumas.

OBRAS: *A Briefe Instruction... concerning the Principall Poyntes of Christian Religion* (Sevilla, 1600). *A Treatise of Penance* (St. Omer, 1633). *A Method of Examining the Conscience for a General Confession* (Sevilla, 1637).

BIBLIOGRAFÍA: FOLEY 4:574-582; 6:162-163; 7:815-816. *MonAngl* 2:522. SOMMERVOGEL 8:991. WILLIAMS, M. E., *St. Alban's College, Valladolid* (Londres, 1980) 10, 20.

F. EDWARDS

**WARNER, John.** Misionero, superior, confesor real.

N. 1628, Warwikshire, Inglaterra; m. 2 noviembre 1692, Saint-Germain (Yvelines) Francia.

E. 31 diciembre 1662, Watten (Nord), Francia; o. 1653; ú.v. 2 febrero 1683, París, Francia.

Educado en España, donde parece haber sido ordenado de sacerdote o posiblemente en el Colegio Inglés en Douai (Flandes), enseñó filosofía y teología (1657-1662) en Douai hasta su ingreso en la CJ. Después de su noviciado, enseñó (1665-1669) teología en el Colegio Inglés de Lieja y, tal vez, tuvo alguna labor misional en Inglaterra. Desde 1672 fue agente financiero de la provincia de Inglaterra en París. En 1677, fue nombrado rector del colegio de Lieja y, cuando el provincial Thomas *Whitbread fue arrestado en Inglaterra (septiembre 1678) durante la persecución de Titus Oates, W fue viceprovincial y, tras la ejecución de Whitbread, provincial (1679-1683). Entonces tuvo que enfrentarse con las consecuencias del encarcelamiento y ejecución de muchos de sus súbditos. Él, asimismo, tuvo que afrontar las dificultades económicas de las casas inglesas en Flandes, pues cuando trataban, precisamente, de recuperarse de las secuelas de la guerra en los Países Bajos, quedaron privados de toda asistencia por parte de Inglaterra. Participó en la XII Congregación General en Roma (1682); parece que fue un provincial eficiente y amable.

En 1683 fue nombrado rector del Colegio Inglés en St. Omer (Flandes) y, sufrido un desastroso incendio en 1684, reconstruyó felizmente el seminario. Siguió de rector hasta 1687, aunque en 1686 el rey Jacobo II le escogió como confesor. Al estallar la revolución de 1688, W fue arrestado dos veces y encarcelado (en Gravesend y Maidstone), pero logró escapar al Continente, donde se reunió con el Rey, desterrado en Saint Germain. Acompañó a éste en su expedición a Irlanda (1689) y, cuando ésta fracasó, de nuevo pasó (1690) a la corte en Saint Germain, donde continuó como confesor hasta su muerte. Informes contemporaneos de sus años en la corte, lo pintan como modelo de prudencia.

Publicó algunas obras, sobre todo de carácter polémico. Varias eran respuestas a los ataques de Edward Stillingfleet, Gilbert Burnet o George Morley, obispo de Winchester. Otras vindicaban la inocencia de los jesuitas y otros condenados a muerte durante la persecución de Oates. Es, quizás, la más importante, *The History of English Persecution of Catholics and the Presbyterian Plot*, que no se publicó hasta 1953. Otra, aún inédita, es su epistolario, que fue sin duda secuestrada, como el manuscrito de *The History*, cuando escapó de Inglaterra en 1688.

OBRAS: *Doctor Stillingfleet against Doctor Stillingfleet* (1671). *Dr Stillingfleet's Principles of Protestancy Cleared, Confuted and Retorted* (1673). *Anti-Haman on an Answer to M. G. Burnet's Mistery of Iniquity Unvailed* (1678). *A Vindication of the Inglish Catholiks from the Pretended Conspiracy against the Life and Government of His Sacred Majesty* (1680). *A Revision of Doctor George Morley's Judgment in Matters of Religion* (1683). *Ecclesiae Primitivae Clericus...* (1686). *The History of the English Persecution of Catholics and the Presbyterian Plot*, ed. T. A. Birrell, tr. John Bligh, 2 v. (Londres, 1953).

FUENTES: Archivo, Stonyhurst College, *Anglia Mss 5* no. 96, 97, 103, 104, 105.

BIBLIOGRAFÍA: ANSTRUTHER, G., *The Seminary Priests*, 4 v. (Great Wakering, 1968-1977). BASSET, B., *The English Jesuits* (Londres, 1967) 475. E. H. BURTON y T. L. WILLIAMS (eds.), *The Douay College Diaries, 1598-1654*, 2 v. (Londres, 1911). CHADWICK, H., *St. Omers to Stonyhurst* (Londres, 1962). EDWARDS, F., *The Jesuits in England* (Tunbridge Welles, 1985) 89. FOLEY 5:283-291; 7:816-817. P. R. HARRIS (ed.), *Douai College Documents, 1639-1794* (Londres, 1972). HAY, M. V., *The Jesuits and the Popish Plot* (Londres, 1934) 220. OLIVER, 217-218. SOMMERVOGEL 8:992-993. *DNB* 59:395.

G. HOLT

**WARNER (CLARE), Sir John.** Misionero, provincial.

N. 1640, Purham (Suffolk), Inglaterra; m. 30/31 marzo 1705, Watten (Nord), Francia.

E. enero/marzo 1665, Watten; o. 5 abril 1670, Lieja, Bélgica; ú.v. 2 febrero 1683, París, Francia.

Hijo de Francis y Elizabeth Rous, contrajo matrimonio (7 junio 1659) con Trevor Hanmer, hija de Sir Thomas Hanmer. El 16 julio 1660, fue hecho barón por el rey Carlos II, en recompensa por su lealtad y servicios. Tuvo dos hijas de su matrimonio, Catalina en 1660 y Susana en 1662. En 1664, padres e hijas se hicieron católicos. El deseo de hacerlo lo tuvo antes Lady Warner, pues W tenía dudas e, intranquilo de que ambos no fueran de la misma religión, le pidió a su esposa aplazar su conversión. Mientras tanto, consultó sus dificultades con un jesuita y con algunos teólogos anglicanos, como el arzobispo de Canterbury, Gilbert Sheldon, y el deán de Westminster, John Dolben. Por este tiempo, empezó a pensar en la vida religiosa y se sorprendió al ver que su esposa abrigaba los mismos pensamientos. W la siguió (6 julio 1664) en la Iglesia y, luego, decidieron ambos separarse y hacerse religiosos.

Entró en el noviciado de la provincia inglesa en Watten y ella, con su cuñada Elizabeth Warner, también recién convertida católica, entraron en la orden

de las Clarisas en Gravelines (Francia) con los nombres de Sor Clara de Jesús y Sor María Clara. Las hijas, para las que su padre había provisto ampliamente, entraron más tarde en las benedictinas inglesas de Dunkerque (Francia).

Como jesuita, usó el nombre de Clare, pero antes de sus votos (1 noviembre 1667), tuvo que arreglar asuntos de familia. En efecto, al entrar en el noviciado, había renunciado a sus propiedades en favor de su hermano Francis, que también se hizo católico; pero cuando éste se ahogó (4 abril 1667) en su viaje a la cartuja inglesa de Nieuport (Flandes), W volvió a Inglaterra para ceder sus bienes a su otro hermano Edmund. W y su esposa profesaron el mismo día en el convento de Gravelinas.

Estudió filosofía (1666-1669) y teología (1669-1672) en el principado de Lieja. Tras su ordenación y tercera probación, fue ayudante (1673-1678) del maestro de novicios en Watten y procurador o agente financiero (1678-1684) de la provincia inglesa en París. En 1684, fue nombrado rector y maestro de novicios de Watten. Rector de Lieja en 1689, se convirtió en el primer viceprovincial en funciones y, luego, provincial (1689-1693), durante los años difíciles que siguieron al reinado de Jacobo II. Se retiró a Watten hacia 1694, como padre espiritual de la comunidad, donde murió.

FUENTES: Archivo, Stonyhurst College, *Anglia Mss* 5 no. 109-111, 119.

BIBLIOGRAFÍA: *The Life of the Lady Warner of Parham in Suffolk in Religion Call'd Sister Clare of Jesus* (Londres, 1692). BASSET, B., *The English Jesuits* (Londres, 1967). FOLEY 7:817-819. HOLT 259. OLIVER 68. SOMMERVOGEL 8:993-994.

G. HOLT

**WARSZEWICKI, Stanisław.** Diplomático papal, tutor real, escritor.

N. c. 1530, Warszawice (Siedlce), Polonia; m. 3 octubre 1591, Cracovia, Polonia.

E. 24 noviembre 1567, Roma, Italia; o. 1562, Poznań, Polonia; ú.v. 25 abril 1574, Vilna, Lituania.

Era miembro de una noble familia del linaje Paprzyca. De joven dominaba la cultura y lenguas clásicas y tradujo del griego al latín *Heliodori Aethiopicae historiae libri decem*, que se publicó (1552) con un prólogo de Philipp Melanchton. W comenzó sus estudios en la Academia de Cracovia en 1551, pero pasó (2 marzo 1552) a la Universidad de Wittenberg (Alemania), donde se sintió atraído por las doctrinas de Martín Lutero. En 1554 estudiaba derecho en Padua (Italia). A su regreso (1556) a Polonia, fue secretario real y, poco después, rompió con el *luteranismo.

Ordenado de sacerdote, dejó la corte real y se entregó al ministerio sacerdotal. Aunque propuesto para un obispado, marchó a Roma, donde ingresó en la CJ. Siendo novicio, estuvo presente a la muerte de Estanislao *Kostka, una experiencia que le movió a escribir la primera biografía del santo.

Acabados sus estudios en el *Colegio Romano, volvió a su provincia y fue rector de Vilna. Uno de sus más importantes logros fue el desarrollo del colegio-seminario, hasta el punto de poder ser elevado al status universitario como academia. Mientras era rector del colegio, viajó a Suecia (1574) como legado papal de Gregorio XIII para observar la situación de la Iglesia en el país y persuadir al rey Juan III a aliarse con *Felipe II de España en la revuelta de los Países Bajos. El mismo Papa lo envió, antes de la apertura de la academia de Vilna en 1579, a una segunda misión a Suecia; esta vez como capellán de la reina Catalina Jagellón y tutor de los infantes Segismundo y Ana.

Llamado a Polonia en 1582, fue superior de la residencia de Lublin y desde sus primeros días en la ciudad promovió la Reforma católica. A requerimiento de Sixto V, dirigió (1588) una misión jesuita a Moldavia para ofrecer propuestas al vaivoda Piotr Schiopul (el Cojo) e investigar las posibilidades de atraer a los ortodoxos moldavos a la unión con Roma. Volvió a Lublin este mismo año y, siguiendo los proyectos arquitectónicos de Giuseppe *Brizio y Giovanni Maria *Bernardoni, erigió una gran iglesia (la catedral actual), principalmente con una donación hecha por su antiguo alumno, el rey Segismundo III.

En abril 1589, el P. General Claudio Aquaviva lo nombró provincial de Polonia, pero ciertas objeciones por parte de los jesuitas polacos hicieron que el general difiriese el envío de la patente de nombramiento. En 1590 y 1591, la Dieta ordenó a los ciudadanos luteranos de Riga (Letonia) devolver el colegio y los bienes arrebatados a la CJ después de la muerte del rey Esteban Báthory. W actuó como agente de los jesuitas en la restitución del colegio. A su regreso a Cracovia, fue un miembro de la comisión que examinó la traducción de Jakub *Wujek de la Biblia. Durante la epidemia de 1591, W se quedó en el abandonado noviciado para cuidar a los enfermos, y murió contagiado.

Maestro del polaco literario, mostró su habilidad como estilista en su traducción de *Guía de pecadores* y *Memorial de la vida cristiana* de fray Luis de Granada. Como superior fue severo y exigente, pero recto y atento.

OBRAS: *Vita S. Stanislai Kostka* (Bruselas, 1895).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 415-416. GUILHERMY, *Méneloge, Germanie*, ser. 2, 2:288-290. F. M., «O. Stanislaw Warszewicki, T. J. (1529-1591)», *Poslaniec Serca Jezusowego* 60 (1932) 48-51. POLGÁR 3/3:651. SOMMERVOGEL 8:994-996. WEHNER, R., *Jesuiten in Norden. Zur Geschichte des Ordens in Schweden* (Paderborn, 1974). *Nowy Korbut* 3:380-385. *LE* 34:574-576. *PSB* 8:339-340. *SPTK* 4:392-395.

B. NATOŃSKI (†)

**WASMANN, Erich.** Científico, entomólogo, escritor.

N. 29 mayo 1859, Merano (Bolzano), Italia; m. 27 febrero 1931, Valkenburg (Limburgo), Holanda.

E. 29 septiembre 1875, Exaten (Limburgo); o. 1 agosto 1888, Lieja, Bélgica; ú.v. 2 febrero 1893, Exaten.

Hijo del famoso pintor retratista Friedrich Wasmann, fue educado en la fe católica por sus padres, ambos convertidos del *luteranismo. Tras estudiar en Merano y Hall en Tirol (Austria), asistió (1874) al colegio Stella Matutina de Feldkirch. Entró en la CJ en Holanda y, hecho el noviciado, estudió (1877-1879) humanidades y retórica en Wijnandsrade. Mientras W cursaba la filosofía en Blijenbeek (1879-1882), Tilmann *Pesch despertó en él interés por la relación entre las teorías modernas de la biología y las intuiciones de los conceptos de la filosofía tradicional. Además, Pesch y los otros profesores de ciencias, Hermann *Jürgens y Ludwig *Dressel, animaron a W a que siguiese sus propias inclinaciones científicas. Durante su último año de filosofía e inmediatamente después, W dio rienda suelta a su fascinación por los coleópteros, *Rhynchites betulae*. Los resultados de su estudio, *Der Trichterwickler, ein Bild aus dem Instinktleben der Tiere*, se publicaron por entregas en la revista *Natur und Offenbarung*, y más tarde en forma de libro.

Por su mala salud, se le permitió seguir en Blijenbeek y, desde 1884, en Exaten, para recuperarse y continuar sus observaciones entomológicas; luego, recibió clases privadas de teología en Exaten. En el entretanto, W se puso en contacto con Augustinus Langhorst, el superior de la revista *Stimmen aus Maria-Laach*. Langhorst le animó a escribir un libro semejante al estudio clásico de Sir John Lubbock, *Ants, Bees, and Wasps* (1882). Era de esperar que, con sus nuevos estudios científicos y su reflexión filosófica, podría inspirar en los lectores alemanes el mismo tipo de interés que la obra de Lubbock había producido en el mundo de habla inglesa.

Estudió cuidadosamente lo escrito sobre el tema e investigó el comportamiento de las hormigas a partir de observaciones de primera mano. A los pocos años, se le reconocía como uno de los expertos europeos sobre el tema. Conocido popularmente como el «sacerdote de las hormigas», publicó varios de sus primeros artículos en *Stimmen*, deleitando con ensayos sobre temas que iban desde el ciclo vital de las hormigas hasta las bases biológico-filosóficas del darwinismo, y el desarrollo del instinto.

Terminada la teología (1890), se hizo miembro estable de la plantilla de *Stimmen*, como especialista en los temas relativos a las ciencias naturales y la biología. W publicó por entregas su obra inicial sobre las hormigas en *Natur und Offenbarung*, que sólo más tarde (1891) apareció como libro, *Die zusammengesetzten Nester und gemischten Kolonien der Ameisen* (1891). Por su competencia científica, se ofreció a W la dirección de *Natur und Offenbarung*, pero no la aceptó, probablemente por su poca salud y su compromiso con *Stimmen*. Incrementó sus estudios privados con un año en la Universidad de Praga (1890-1891), seguido por la tercera probación en Lainz, cerca de Viena (1891-1892), antes de volver a Exaten.

Ya desde sus primeras observaciones, había advertido que algunos animales, sobre todo insectos, viven asociados de varias formas con las hormigas y termitas. Esto le sugirió que había importantes verdades filosóficas y biológicas detrás de tal modo de proceder. En 1894, publicó una de sus más importantes obras: *Kritisches Verzeichnis der myrmekophilen und termitophilen Arthropoden*. No sólo fue la culminación de su labor previa, sino que sirvió para abrir una nueva rama de los estudios biológicos, la sinfilogía: la relación entre las hormigas y las termitas, anfitriones con los diferentes «huéspedes» dentro de sus colonias. Siguió un cúmulo de investigación, a la que el mismo W contribuyó con unos 250 artículos, ensayos y libros.

En el otoño 1899, W, junto con la plantilla de *Stimmen*, se trasladó a la ciudad de Luxemburgo. Aunque esta mudanza de hecho puso fin al extenso trabajo de investigación desarrollado en la zona de Exaten, le sirvió a W para estimular sus estudios teóricos. En Alemania había surgido un debate sobre la naturaleza de la inteligencia animal, y W se vio envuelto en una lucha contra dos extremos: la popular sicología antropomórfica animal que dotaba a los animales de atributos humanos y la visión mecanicista cartesiana que consideraba las hormigas como meras máquinas biológicas. En 1897, consagró dos libros a este problema: *Instinkt und Intelligenz im Tierreich* y *Vergleichende Studien über das Seelenleben der Ameisen und der höheren Tiere*. En 1899 publicó *Die psychologischen Fähigkeiten der Ameisen*, defendiendo que las hormigas son creaturas dotadas de sentidos, que les permiten un amplio margen de respuesta más allá de la mera reacción refleja.

Su *Die moderne Biologie und die Entwicklungstheorie* fue la primera obra exhaustiva de un científico católico que enfocaba la biología posdarwiniana en el contexto de la fe cristiana. Pronto reeditado y traducido a otras lenguas europeas, el libro gozó de una popularidad sorprendente, en gran medida, por la habilidad de W para combinar datos científicos con una exposición bien fundada de sus consecuencias filosóficas y teológicas. W reafirma su postura de que la evolución es una teoría científica más sólida que el tradicional concepto linneano de las especies fijas. Más aún, defiende que la teoría de la evolución no enfrenta a la ciencia con la fe cristiana, puesto que la Biblia no pretende ofrecernos un relato científico de la creación, y la evolución presupone la existencia de un Ser Supremo. De este modo, prueba que la acción creadora de Dios es necesaria para explicar la materia, y que Su mano providencial guía el proceso evolucionista de acuerdo a «leyes» internas. En su opinión, simbiosis entre las especies, harmonía y evolución son manifestaciones de una teleología que, a nivel filosófico, justifica el tradicional teismo cristiano.

Su defensa de una teoría evolucionista cristiana fue por lo general aplaudida en círculos intelectuales cristianos y apoyada grandemente dentro de la comunidad científica. Con todo, muchos conservadores en la Iglesia defendían el creacionismo bíblico, muy vinculado al concepto de las especies fijas. Por ello, se opusieron a la teoría evolucionista de W en principio, así como a su comprensión del relato bíblico de la creación. Enfrentado a esta oposi-

ción, decidió no reeditar su *Moderne Biologie* tras su tercera edición en 1906.

W encontró mucho más fácil el rechazar los ataques de sus oponentes científicos, el principal de los cuales era Ernst Haeckel. Notable defensor del darwinismo en Alemania, Haeckel había elevado el darwinismo a un monismo filosófico: una forma de materialismo panteísta que negaba el libre albedrío, la inmortalidad del alma y la existencia de un Dios personal. W contestó a los vigorosos ataques de Haeckel contra su opinión con argumentos y contraataques igualmente vigorosos. En 1905, Haeckel pronunció en Berlín una serie de conferencias sobre la evolución, las cuales en gran medida iban dirigidas contra la *Moderne Biologie* de W. Éste le contestó en febrero 1907 en una serie de conferencias en Berlín sobre el mismo tema. La afluencia de público y prensa fueron considerables, y unos dos mil oyentes asistieron a la discusión y debate final ofrecidos el 18 febrero con la intervención de W y de sus oponentes. Su enérgica defensa le hizo ganar a W el reconocimiento general. Le ofrecieron la cátedra de zoología en la recién fundada Universidad de Francfort del Meno, pero, rechazó la oferta ya que esto le habría supuesto dejar la CJ.

W había estudiado las colonias de hormigas alrededor de Luxemburgo, y durante los últimos años allí, dedicó cada vez más tiempo al problema del desarrollo del «instinto de esclavitud» en las hormigas. Esta investigación, además de sus conferencias, publicaciones y preparación de materiales científicos consumieron sus energías. Desde 1910 hasta su muerte en 1920, su antiguo profesor de ciencias en Feldkirch, Heinrich Kleine, le ayudó en la preparación y conservación de sus materiales. En 1912, W se trasladó con el equipo de *Stimmen* a Valkenburg; desde entonces, dejó el trabajo de observación directa y se concentró en publicar y dar conferencias. Tuvo más de cien conferencias (en especial entre 1910 y 1921) y, al tiempo de su muerte, su producción académica había llegado a unos 750 títulos.

Es uno de los biólogos alemanes más importantes del siglo XX. En reconocimiento a sus éxitos científicos, la Universidad de Friburgo (Suiza) le concedió el título de doctor honoris causa en 1921, y fue miembro de numerosas asociaciones científicas. Sus aportaciones se extendieron a la sistemática, mimetismo, psicología animal, biogenética, bionómica y sobre todo al campo de la sinfilogía, que prácticamente fundó.

OBRAS: *Vergleichende Studien über Ameisengäste* (1889). *Vergleichende Studien über das Seelenleben der Ameisen und der höheren Tiere* (Friburgo, 1897). *Die psychologischen Fähigkeiten der Ameisen* (Stuttgart, 1899). *Die moderne Biologie und die Entwicklungstheorie* (Friburgo, ³1906). *Gesellschaftsleben der Ameisen* (1915). *Haeckels Monismus eine Kulturgefahr* (Friburgo, 1919). *Der christliche Monismus* (Friburgo, 1919). *Eins in Gott* (Friburgo, 1928) [*Mi Dios y mi todo* (Santander, 1949)]. *Die Ameisen, die Termiten und ihre Gäste*, ed. H. Schmidt (Ratisbona, 1934).

BIBLIOGRAFÍA: Koch 1831-1832. Polgár 3/3:651-653. Pujiula, J., «La moderna biología y la teoría de la evolución», *RazónFe* 11 (1905) 496-508; 12 (1905) 59-69. Reichensperger, A., «Erich Wasmann S.J. 1859-1929», *Zoologischer Anzeiger* [*Wasmann-Festband*] 82 (1929) 1-10. Schmitz, H., «Zur Literatur über P. Erich Wasmann S.J.», *Natuurhistorisch Maandblad* 45 (1956) 1-3. Íd., «P. Erich Wasmann», *MDP* 12 (1930-1932) 280-289. Íd., «Nachruf», en E. Wasmann, *Die Ameisen, die Termiten und ihre Gäste* (Ratisbona, 1934) viixviii. «Death of Fr. Erich Wasmann, S.J.», *WL* 60 (1931) 322-323. *Espasa* 69:1658. *EC* 12:1656-1657. *EF* 6:1077. *LE* 34:583. *LTK* 10:961-962. *NCE* 14:824-225.

R. S. Gerlich

**WĄSOWSKI, Bartłomiej Natanael.** Superior, arquitecto, artista.

N. 24 agosto 1617, región de Kuyavia, Polonia; m. 4 octubre 1687, Poznań, Polonia.

E. 29 agosto 1634, Cracovia, Polonia; o. 1646, Poznań; ú.v. 11 mayo 1653, Maguncia (Renania-Palatinado), Alemania.

Fue tutor (1650-1656) de los dos hijos de la noble familia Grudziński, a quienes acompañó en una extensa gira por Europa. W describió este viaje en su «Europaea peregrinatio Nicolai et Segismundi Grudziński», un diario manuscrito de 584 páginas, conservado en la Biblioteca Czartoryski de Cracovia. Sus últimas cuarenta páginas tienen esbozos de los edificios y obras de arte que había visto, junto con sus explicaciones en polaco.

Al volver a Polonia, procuró adaptar el programa educativo de los colegios a las necesidades e intereses de la nobleza, acentuando las matemáticas y la historia, con descuido de la filosofía. En 1674, presentó a los senadores el plan de una escuela militar para hijos de nobles en Jarosław, parecida a la que los jesuitas dirigían en Nápoles, pero el proyecto no llegó a realizarse.

W fue provincial de Polonia (1678-1682) y había ocupado en otros tiempos el cargo de rector en los colegios de Bydgoszcz, Jarosław y Poznań. En 1678, obtuvo la categoría de academia para el colegio de Poznań, pero el título se perdió más tarde (1685). Desplegó su actividad en diversos campos artísticos, sobre todo teatro, pintura, escultura y arquitectura. Para la celebración del centenario (1674) del colegio de Jarosław, escribió y dirigió la obra teatral *Ludi saeculares Apollinis et Temporis*. Él diseñó el escenario, preparó las decoraciones de estuco y pintó los retratos de los fundadores para el salón de actos del colegio. Comenzó asimismo las fortificaciones militares alrededor del colegio San Juan de Jarosław y diseñó las de la iglesia de Nuestra Señora junto a esta ciudad. En Poznań construyó un salón de actos con escenario y diseñó otro para Lvov (Ucrania).

En 1677, se encargó de la construcción de una iglesia en Poznań, en la que cambió el plano original para poder añadir un transepto y amplias columnas murales al estilo de las de Santa Maria in Campitelli de Roma. Él mismo moldeó los adornos en estuco de la bóveda. La iglesia es un notable ejemplar del *barroco romano. En 1678, publicó *Callitectonicorum*, un libro de texto de arquitectura, basado en obras anteriores (sobre todo, las de Vincenzo Scamozzi) y destinada a los estudiantes de matemáticas

del colegio de Poznań. En su manual acentúa los problemas estéticos más que los técnicos. Tanto en la teoría como en la práctica, era un entusiasta del barroco romano y fue uno de sus primeros propagadores en Polonia.

OBRAS: *Callitectonicorum, seu de pulchro architecturae sacrae et civilis compendio collectorum liber unicus* (Poznań, 1678). *Sacer apparatus sacerdotum...* (Poznań, 1685). *Ideae pietatis religiosae...* (Poznań, 1686).

BIBLIOGRAFÍA: BARANOWSKI, J., *Bartłomiej Wąsowski, teoretyk i architekt XVII w.* (Wroclaw, 1975). BROWN, *Biblioteka* 416-417. MALKIEWICZ, A., «Architekt Bartłomiej Natanael Wąsowski, teoretyk i praktyk», *Zeszyty Naukowe Uniwersytetu Jagiellońskiego* 479. *Prace z Historii Sztuki* 14 (1977) 73-78. ÍD., «Udział Bartłomieja Nataniela Wąsowskiego w budowie kościoła kolegium jezuitów (obecnie farnego) w Poznaniu» [La participación de BNW en la construcción de la iglesia del colegio de los jesuitas de Poznán] *Folia Historiae Artium* 26 (1990) 87-114. PASZENDA, J., «Projets de l'architecte Bartłomiej Wąsowski S.I.», *AHSI* 49 (1980) 305-309. POLGÁR 3/3:653-654. POPLATEK, J., y PASZENDA, J., *Słownik jezuitów artystów* (Cracovia, 1972) 216-217. SOMMERVOGEL 8:998-999. *SPTK* 4:402s.

J. PASZENDA

**WATRIGANT, Henri.** Director de ejercicios, escritor ascético.

N. 20 febrero 1845, Lille (Nord), Francia; m. 23 febrero 1926, Enghien (Hainaut), Bélgica.

E. 20 octubre 1868, Saint-Acheul-lez-Amiens (Somme), Francia; o. 22 mayo 1880, Vals-près-Le Puy (Haute-Loire), Francia; ú.v. 2 febrero 1882, Lille.

Después de dos años en el seminario mayor de Cambrai y tres años de profesor en Tourcoing, entró en la CJ. Su mala salud le hizo interrumpir sus estudios de teología en Laval y Vals-près-Le Puy varias veces, y en cada ocasión se le envió a enseñar a Amiens. En 1879, comenzó a estudiar los *Ejercicios Espirituales* de san Ignacio, lo que se convertiría en la obra de toda su vida.

Destinado a Lille, organizó, en el verano de 1881, los primeros ejercicios para hombres de negocios. Los alojó en la residencia de la que los jesuitas habían sido echados por los decretos de 1880; pero, al comprobarse pronto que el sitio era inadecuado, alquiló el Château-Blanc, entre Lille y Roubaix, y desarrolló allí, no sin dificultades, un movimiento de ejercicios cerrados. Los primeros ejercicios para obreros se tuvieron en 1885 y, en 1890, se construyó Notre-Dame du Haut-Mont en Mouvaux, reservada para ejercicios. También tuvo ejercicios para grupos reducidos de sacerdotes. Residiendo (1894-1897) en Amiens, dirigía ejercicios y proseguía su investigación sobre ellos. Publicó un artículo en *Études* (1897) sobre la génesis de los Ejercicios, con el que inició los trabajos científicos sobre el tema. Tras cuatro años en Lille, se trasladó (1902) al teologado francés de Enghien por el resto de su vida.

A lo largo de los años, había reunido muchas obras antiguas y raras sobre los Ejercicios, que formaron una biblioteca única. Al mismo tiempo continuaba escribiendo y reeditando autores antiguos, como Joseph (Ignatius) Diertins (1626-1700), Pierre *Champion, Maximilian *Sandaeus [van der Sandt], Luis de la *Palma, François *Guilloré y Nicolas *Grou. Fue asimismo uno los primeros en apreciar el valor de Gérard de Zutphen. En 1906, W comenzó *La Collection de la Bibliothèque des Exercices* y escribió muchos de sus fascículos. Desde el número noventa y dos al noventa y nueve (unas 500 páginas) forman el catálogo de su valiosa biblioteca. El último número (1926) contiene su nota necrológica, escrita por Joseph Dutilleul.

Su influjo fue tan extenso que puede llamársele con razón el «padre del movimiento moderno de los Ejercicios». Colaboró con Carlos *Sommervogel en su *Bibliothèque* y con los editores de *Monumenta Historica Societatis Iesu*. Como polemista, en sus obras *Deux méthodes de spiritualité* y *L'École de la spiritualité simplifiée*, W denunció, incluso en exceso, las exageraciones de algunos escritores espirituales contemporáneos. Preocupado por una actitud ascética realista, cayó en excesivo antimisticismo, recluyendo la mística al terreno de lo meramente extraordinario.

OBRAS: «La genèse des Exercices de saint Ignace», *Études* 71 (1897) 506-529; 72 (1897) 195-216; 73 (1897) 199-228. *Deux méthodes de spiritualité. Étude critique* (París, 1900). *L'École de la spiritualité simplifiée et la formule «Laisser-Faire Dieu»* (París, 1903). *Des méthodes d'oraison dans notre vie apostolique selon la doctrine des Exercices* (Enghien, 1913).

BIBLIOGRAFÍA: BAUNARD, L., *Un siècle de l'Église de France 1800-1900* (París, 1901) 475. BASABE, E., «El R. P. Enrique Watrigant, S.I.», *Manresa* 2 (1926) 252-262, 351-355; 3 (1927) 93-96; 4 (1928) 56-62; 10 (1934) 350-365; 13 (1940) 74-87. BEYLARD, H., «Les Jésuites à Lille au XIXe siècle», *Revue du Nord* 53 (1971) 82. *Catholicisme* 15:1386s. DELATTRE. DUCLOS 262. DUTILLEUL, J., *Le R. P. H. Watrigant* (Enghien, 1926). GRANDMAISON, L. DE, «Les Exercices de saint Ignace dans l'éditions des Monumenta», *RScR* 10 (1920) 395-396. GUIBERT, *Espiritualidad* 483. HOPPENOT, J., *Dix ans à l'abbatiale de Braine* (1896). LEROY, H. J., *Histoire du Château-Blanc* (Paris, 1899). SMITH, A., «The Library of the Exercises», *WL* 54 (1925) 79-91 [179-191]. VILLER, M., «Le P. Henri Watrigant, S.J.», *RAM* 7 (1926) 213-216.

H. BEYLARD (†)

**WATSON, Michael.** Misionero, predicador, editor.

N. 11 febrero 1845, Athlone (Westmeath), Irlanda; m. 2 julio 1931, Melbourne (Victoria), Australia.

E. 2 noviembre 1867, Dublín, Irlanda; o. 10 septiembre 1871, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 21 noviembre 1881, Melbourne.

Era seminarista de la diócesis de Maynooth antes de entrar en la CJ en Milltown Park de Dublín. Cursada la teología (1869-1872) en Lovaina, fue enviado (1872) a Australia. Al principio estuvo en el colegio St. Patrick (1873-1878) de Melbourne y, luego, en el Xavier de Kew (suburbio de Melbourne), donde fue ministro de la comunidad. En 1888, pasó a St. Patrick hasta su muerte. Fue el primer director (1887-1919) del *Australian Messenger of the Sacred Heart* y por treinta años moderador del *Apostolado de la Oración. Asimismo, dirigió *Madonna*, la revis-

ta de las *congregaciones marianas veintisiete años y fue su subdirector otros nueve. Era un buen predicador y director de ejercicios, que, al quedarse sordo hacia 1885, se entregó incansablemente al apostolado de la pluma.

BIBLIOGRAFÍA: BYGOTT, U. M. L., *With Pen and Tongue: The Jesuits in Australia 1865-1939* (Melbourne, 1980). «Fr. Michael Watson», *Province News: Ireland, Australia, Hong Kong* 2 (4, octubre 1931) 185-186.

F. DENNETT (†)

**WATT, Lewis.** Deontólogo, economista social, profesor.

N. 28 noviembre 1885, West Hartlepool (Cleveland), Inglaterra; m. 10 febrero 1966 Londres, Inglaterra.

E. 7 septiembre 1908 Roehampton (Gran Londres); o. 29 febrero 1920, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1926, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra.

Entró en la Iglesia católica el 1 noviembre 1906 y, al terminar (1907) sus estudios de derecho, trabajó en un bufete de abogados. Ingresó, entonces, en la CJ y, durante su formación, obtuvo (1914) el grado bachiller en económicas por la Universidad de Londres. Después de su ordenación, se especializó (1920-1923) en ética en Lovaina (Bélgica) y fue profesor (1923-1963) en Heythrop, a la vez que enseñaba doctrina social pontificia en la Universidad de Oxford (1938-1946). Fue la autoridad incuestionable en su tiempo sobre la aplicación de la doctrina social de la Iglesia a la realidad contemporánea, y sus clases adquirieron celebridad por su claridad y agudeza. Sus numerosas publicaciones, generalmente folletos u opúsculos, se dirigían a la gente común, como a los miembros del *Catholic Social Guild* y los estudiantes de la clase obrera que acudían al Catholic Workers' College. El economista John Maynard Keynes alabó el folleto de W sobre la usura, como el mejor tratado sobre la materia. En sus escritos y clases, anticipó muchos aspectos de las enseñanzas de Pío XI en la encíclica *Quadragesimo Anno* y, antes de que ocurriera, alertó a sus lectores y audiencia sobre el crecimiento del totalitarismo en Europa.

OBRAS: *Capitalism and Morality* (Londres, 1929). *Catholic Social Principles: A Commentary on the Papal Encyclical «Rerum Novarum»* (Londres, 1929). *Pope Pius XII on World Order* (Oxford, 1940). *A Handbook to «Rerum Novarum»* (Oxford, 1941). *Usury in Catholic Theology* (Oxford, 1945).

BIBLIOGRAFÍA: SUTCLIFFE, no. 459. «Father Lewis Watt», *LN* 70 (1965) 202-217.

C. PRIDGEON (†)

**WAUTERS, Louis.** Misionero.

N. 13 febrero 1874, Gante (Flandes Oriental), Bélgica; m. 18 diciembre 1929, Ranchi (Bihar), India.

E. 24 septiembre 1891, Drongen (Flandes Oriental); o. 1907, Kurseong (Bengala Occidental), India; ú.v. 2 febrero 1909, Calcuta (Bengala Occidental).

Cursada la filosofía (1894-1897) en el escolasticado de la provincia alemana en Valkenburg (Holanda), enseñó gramática y alemán (1897-1903) en el colegio St. Michel de Amberes e hizo un año (1903-1904) de teología en Lovaina. Llegó a Calcuta el 14 diciembre 1904, y prosiguió la teología en Kurseong, donde aprendió sánscrito, hindi, bengalí e inglés. Hizo la tercera probación (1908-1909) en Ranchi.

Se debió a W y Henri *Hosten la realización del proyecto de una Academia India, propuesto por Paul Féron. Por casi setenta años la academia fue el centro de estudios y discusiones, donde la *inculturación e indianización eran la inspiración principal. Enviado a la iglesia Sacred Heart de Calcuta, se dio del todo a su apostolado entre los bengalíes, cuya mayoría habían llegado, a través de los años, de Bengala Oriental (Bangladesh) a la ciudad, atraídos por las oportunidades que les ofrecía. Como trabajadores que estaban todo el día ausentes, los servicios religiosos se tenían al alba y las instrucciones por la noche (prolongándose a veces hasta las dos de la madrugada). W organizó su apostolado y lo desarrolló en forma increíble. Comenzó preparando a adultos para la primera comunión; fundó dos escuelas para chicas. Fuera de Calcuta, organizó el nuevo puesto de Satkhira en las 24 Parganas, al sur de Calcuta, donde se entregó a la defensa de los cristianos contra la opresión de los propietarios de la tierra. Además, visitaba asiduamente Morapai. Cuidaba de los bengalíes católicos y atendía también a los no católicos. Fue inspector de las escuelas diocesanas, en especial para bengalíes, desde 1916, y vicario en la iglesia Sacred Heart desde 1920. De apariencia ruda, era todo ternura con los pobres. Su actividad exterior brotaba de una vida espiritual intensa.

BIBLIOGRAFÍA: *Echos* 22 (marzo 1930) 32s. JOSSON, *Bengale* 2:474.

E. HAMBYE (†)

**WEBBER, Joseph.** Misionero, escritor.

N. 28 enero 1819, Valenciennes (Nord), Francia; m. 2 agosto 1864, Antananarivo, Madagascar.

E. 15 julio 1851, La Ressource (Reunión), Islas Mascareñas; o. 1843, París, Francia; ú.v. 1862, Antananarivo.

Como joven sacerdote diocesano procedente del seminario de Saint-Esprit de París, acompañó a Pierre Dalmond (prefecto apostólico de Madagascar) y seis jesuitas, a la isla de Reunión en 1844. En 1848, fue nombrado vicario interino de Madagascar, y entró en la CJ cuando la prefectura de la isla acababa de ser encomendada a los jesuitas.

En 1856, siguiendo el ejemplo del P. Louis *Jouen, fue a Antananarivo, donde se hizo pasar por un tal «Don José», como si fuese el ayudante de un médico especialista, a quien habían llamado para que tratase al hermano del ministro favorito de la reina Ravavalona. Como la operación (cáncer en la nariz) fue un éxito, se le dispensó de la ley que mandaba la expulsión de los europeos. Con todo, por

prudencia se retiró a Tamatave (actual Toamasina) en 1858, y no volvió a Antananarivo hasta 1861, cuando se convirtió en el apóstol más entusiasta de la misión de Imerina; hasta entonces, los pocos bautismos que se registraron allí tenían que celebrarse en secreto.

W tenía muchas cualidades. Excelente músico, atraía a los malgaches, muy aficionados a la música. Trabajador infatigable, dominaba la lengua malgache, en la que publicó unas treinta obras, especialmente catequéticas, así como lingüísticas, sobre todo el famoso *Dictionnaire malgache-français*. Además, tradujo al malgache la *Imitación de Cristo*. Como párroco de la iglesia de Andohalo, trabajó con gran celo, dirigiendo la primera imprenta católica y recibiendo a todos —esclavos y nobles— con igual cortesía. Bautizó (1 noviembre 1863) a Victoire Rasoamarivo, la gran cristiana malgache, beatificada en 1989. Debido al excesivo trabajo, W murió prematuramente.

OBRAS: *Grammaire Malgache* (Antananarivo, 1852). *Dictionnaire Malgache-Français et Français-Malgache*, 2 t. (Reunión, 1855). [Vida de N.S. Jesucristo en malgache] (Reunión, 1860). *Manuel du Jeune Malgache* (Bourbon 1852). [Vidas de Santos en malgache] (Reunión, 1860). [Le Nouveau Pensez-y-bien, en malgache] (Reunión, 1861). *Katesizy* (Tananarivo, 1862).

BIBLIOGRAFÍA: Boudou, *Jésuites*, 1:c.4 y ss. *DHGM* 381. Duclos 262s. *Hommes et destins* 3 (1979) 519-522. La Vaissière, *Histoire*, 1:c.3 y ss. Sommervogel 8:1012. Streit 19:570-574.

J. L. Peter / P. Duclos (†)

**WEHNER, Richard.** Misionero, escritor.

N. 29 marzo 1891, Poppenhausen (Hesse), Alemania; m. 4 septiembre 1982, Estocolmo, Suecia.

E. 30 setiembre 1911, 's-Herrenberg (Güeldres), Holanda; o. 27 agosto 1922, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1929, Estocolmo.

Acabada su educación secundaria entró en la provincia alemana de la CJ, que residía en Holanda desde su expulsión en 1872. Tras el noviciado, estudió filosofía en Valkenburg (1913-1914) e hizo el servicio militar durante el tiempo de la guerra. Prefecto de estudiantes (1919-1920) en el colegio Stella Matutina de Feldkirch (Austria), cursó la teología en Valkenburg.

En 1924 marchó a la misión y parroquia de Santa Eugenia en Estocolmo, donde fue asistente del párroco y director de la escuela parroquial. Excepto el año de su tercera probación (1927-1928) en Florennes (Bélgica), pasó el resto de su vida en Suecia. Fue dos veces superior de la misión en Estocolmo (1929-1935, 1947-1950), y párroco en Estocolmo (1931-1965). En 1965 pasó a residir en la casa de retiro en Stäket, un suburbio de Estocolmo, donde siguió su labor pastoral y de publicaciones hasta poco antes de su muerte.

Como misionero toda su vida, experimentó el amplio campo de actividades pastorales, pero fue también un prolífico escritor. La mayoría de sus obras fueron folletos para la instrucción de los fieles, pero escribió asimismo varios libros importantes. Es de especial interés su historia de los jesuitas en Suecia, *Jesuiten im Norden: Zur Geschichte des Ordens in Schweden 1574-1879* (Paderborn, 1974).

OBRAS: *S:ta Eugenia Kyrka 1837-1937* (Estocolmo, 1937). *Långfredagens Kristusbild* (Estocolmo, 1938). *Cristus i Treenigheten* (Estocolmo, 1938). *Var Herres sista väg. En korsvägsandakt* (Estocolmo, 1946). *Gamla Testamentets Sanning* (Estocolmo, 1955). *Gamla Testamentets Skrifter* (Estocolmo, 1957). *Evangelium enlight Johannes* (Estocolmo, 1964). *Svenska runor vittnar. Svenska runstenars vittnesbörd om landets äldsta missionshistoria* (Estocolmo, 1981).

BIBLIOGRAFÍA: Grevenius, H., *Aus der Norddeutschen Provinz* 6 (1982) 112-113. Hornung, P., «Predigt von P. Peter Hornung bei der Beerdigung von P. Richard Wehner am 16.9.82», *Aus der Norddeutschen Provinz* 6 (1982) 114-115.

R. S. Gerlich

**WEIGEL, Franz Xaver, véase VEIGL.**

**WEIGEL, Gustave.** Teólogo, ecumenista, escritor.

N. 15 enero 1906, Buffalo (Nueva York), EE.UU.; m. 3 enero 1964, Nueva York.

E. 30 julio 1922, Poughkeepsie (Nueva York); o. 25 junio 1933, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 15 agosto 1939, Santiago, Chile.

Se graduó en el colegio Canisius de Buffalo antes de entrar en la CJ. Cursó la filosofía (1926-1929) y teología (1930-1934) en el escolasticado de Woodstock. Se interesó en la epistemología tras leer la obras de Immanuel Kant y Joseph *Maréchal, estudió las de Platón y san Agustín, y simpatizó con el subjetivismo, relativismo y la teoría de las ideas innatas. Pensaba que la verdad tiene que verse, no imponerse. W consideraba su formación teológica inadecuada y se impacientaba con las tradicionales sendas intelectual y espiritual. Luchó siempre con el problema de someter su voluntad a la autoridad, mientras mantenía su libertad. Hizo el bienio de teología dogmática (1935-1937) en la Universidad *Gregoriana de Roma y recibió un doctorado con su disertación sobre el teólogo del siglo v, Fausto de Riez. Enviado a enseñar teología dogmática en la Universidad Católica de Chile en Santiago (1937-1948), fue decano de la facultad sus últimos seis años. W fue muy aceptado entre los católicos y protestantes de las comunidades inglesa y estadounidense de Santiago; pero su popularidad molestó al provincial y a otros jesuitas chilenos y fue reenviado a Estados Unidos.

Desalentado, encontró un nuevo apostolado al invitarle John Courtney *Murray a especializarse en teología protestante para *Theological Studies*. Fue profesor de eclesiología en el escolasticado de Woodstock en 1949 y de teología fundamental desde 1951 hasta su muerte. Su teología de la Iglesia fue tradicional, excepto en su insistencia sobre la Iglesia como misterio. Después de una grave enfermedad en 1954, declinó su interés por la erudición y la enseñanza, y se convirtió en un gran promotor del

*ecumenismo, que era para él una conversación entre hermanos discrepantes, conducente a un tipo de unidad que sólo Dios podía dar a la Iglesia. Fue doctrinalmente inflexible en su trabajo ecuménico, pero sostenía que, pese a diferencias aparentemente insuperables, él se sentía, de modo misterioso pero real, de acuerdo con sus hermanos separados. Hablaba de una convergencia en la que las Iglesias, reunidas en diálogo, se acercarían mutuamente más y más. Este juntarse, no el logro de la unidad, era el verdadero propósito del ecumenismo.

Entre 1960 y 1962, durante los preparativos para el Concilio *Vaticano II, actuó como consultor del Secretariado para Promover la Unión Cristiana y, durante el Concilio, fue un divulgador de sus propósitos ante el público estadounidense. Era miembro del Panel de Prensa de los obispos norteamericanos durante la segunda sesión (1963) e intérprete para los observadores-delegados de habla inglesa en el Concilio. Al principio, no era optimista sobre las posibilidades de renovación eclesial, pero concibió esperanzas ante la actitud positiva, pastoral y ecuménica de Juan XXIII. La tercera sesión (1963) del Concilio, bajo la dirección de Pablo VI, le provocó pesimismo. Le agotaban los debates que dividían y sus escasos resultados, que, decía, no eran «demasiado buenos, aunque mucho mejores de lo que merecíamos». Había resuelto no volver para la cuarta sesión. Cansado y desengañado, conservó, sin embargo, confianza firme en el poder del Espíritu para disipar la confusión humana. Murió repentinamente en Nueva York, poco después de volver de Roma.

OBRAS: «Protestant Theological Positions Today», *TS* 11 (1950) 547-566. *A Survey of Protestant Theology in Our Day* (Westminster, 1954). «Protestantism as a Catholic Concern», *TS* 16 (1955) 214-232. «The Theological Significance of Paul Tillich», *Gregorianum* 37 (1956) 34-54. *A Catholic Primer on the Ecumenical Movement* (Westminster, 1957). *Faith and Understanding in America* (Nueva York, 1959). *Catholic Theology in Dialogue* (Nueva York, 1961). *The Modern God: Faith in a Secular Culture* (Nueva York, 1963).

FUENTES: Archivos de Woodstock College, Georgetown Univ., Washington, D.C. Collins, P. W., «Gustave Weigel: Ecclesiologist and Ecumenist», tesis doctoral (Fordham University, 1972). Neft, O., «An Annotated Bio-Bibliography of Gustave Weigel, S.J., 1906-1964», tesis doctoral (Catholic University of America, 1968).

BIBLIOGRAFÍA: Ochagavía, J., «Father Gustave Weigel, S.J.», *WL* 93 (1964) 331-344. *One of a Kind: Essays in Tribute to Gustave Weigel* (Wilkes-Barre, 1967). «Gustave Weigel Memorial Issue», *WL* 97 (1968) 426-607.

P. W. Collins (†)

**WEISS, Ferenc, véase WEISZ, Ferenc.**

**WEISSENBACH, Joseph Anton.** Predicador, polemista, escritor.

N. 15 octubre 1734, Bremgarten (Argovia), Suiza; m. 11 abril 1801, Bremgarten.

E. 9 octubre 1751 Landsberg (Baviera), Alemania; o. 10 abril 1762, Eichstätt (Baviera); ú.v. 15 agosto 1768, Lucerna, Suiza.

De distinguida familia burguesa, estudió retórica y filosofía en Lucerna, donde fue admitido en la CJ y entró en la provincia de Alemania Superior. Después del noviciado y su docencia (1753-1758) en Constanza, Ratisbona y Augsburgo, hizo la teología (1758-1762) en Ingolstadt y la tercera probación en Ebersberg. Tras enseñar lógica (1763-1765) en Feldkirch y en Rottenburg, fue predicador (1765-1773) en Rottenburg, Neuburg del Danubio, Lucerna (mientras enseñaba teología [1767-1768]), Dilinga (1768-1770, 1772-1773) y de la catedral de Augsburgo (1770-1772). Al ser suprimida la CJ (1773), empezó su carrera literaria, que produjo más de setenta obras. En Augsburgo publicó su obra principal, *De eloquentia Patrum*, un estudio innovador de la homilética patrística (1775). Llamado a Lucerna como profesor de teología, enseñó (1778-1782) *controversias y Sgda. Escritura. Fue nombrado (15 enero 1781) canónigo en el capítulo de Zurzach y, desde el otoño de 1782, se dedicó a escribir. En 1787, Pío VI, por un breve especial, lo dispensó del coro y del breviario para que pudiera dedicar todo su tiempo a esta tarea.

Además de sus obras teológicas, patrísticas, bíblicas y homiléticas (en su mayoría en latín), publicó varios trabajos en alemán sobre temas pastorales, teológicos y espirituales, así como poemas y aforismos (unos propios y otros ajenos), una colección de sermones, una biografía de S. Nikolaus von Flüe y una defensa de S. Ignacio de Loyola. La mayoría de sus escritos (unos 20) son de carácter crítico, apologético y polémico contra la *Ilustración y las ideas de la Revolución Francesa, a veces algo ásperos en la forma. Dirigió (1787-1796) la revista *Kritic über gewisse Kritiker, Rezensenten und Broschürenmacher*. Después de la invasión francesa (1798) y de la supresión de la abadía de Zurzach (1799), volvió a su ciudad nativa, donde murió a la edad de sesenta y siete años. Su hermano menor Leodegar fue también jesuita (1742-1794).

OBRAS: *De eloquentia Patrum*, 9 v. (Augsburgo, 1775). *De optimis interpretibus divinorum librorum* (Augsburgo, 1783). *Nova forma theologiae biblicae his temporibus accomodatae...* (Augsburgo, 1785). *De eloquentia Scripturae* (Augsburgo, 1789). *Über die Selbstkenntnis* (Ratisbona, 1794). *Christliche Unterweisungen auf alle Festtage des Jahres...* (Augsburgo, 1795). *Argumenta concionum ex multis auctoribus selecta*, 2 v. (Augsburgo, 1796).

BIBLIOGRAFÍA: Breymayer, R., «Die Rhetorik der Kirchenväter bei Joseph Anton Weißenbach, S.J. und Joseph Kehrein. Ein Hinweis auf zwei vergessene Rhetoriker», *Linguistica Biblica* 9-10 (1971) 36-42. Huber, J., *Geschichte des Stiftes Zurzach* (Klingnau, 1869) 275-276. Hurter 3:590. Kalt, G., «Joseph Anton Weissenbach (1734-1801)», *Bremgartner Neujahrsblätter* (1961) 17-26. Sommervogel 8:1040-1049. Staehelin, *Schweiz* 97. Strobel, *Helvetia* 457. Winter, E. F., *Josephinismus und seine Geschichte* (Brno, 1943) 187, 355. *ADB* 41:603. *HBLS* 7:464-465. *LTK* 10:1011.

F. Strobel (†)

**WEISSGERBER, Stanko.** Renovador catequético, escritor.

N. 14 enero 1924, Vinkovci, Croacia; m. 12 enero 1974, Zagreb, Croacia.

E. 7 septiembre 1942, Zagreb; o. 19 agosto 1952, Zagreb; ú.v. 2 febrero 1961, Zagreb.

Toda su vida religiosa transcurrió en Zagreb. Cursó la filosofía (1944-1947) y la teología (1949-1954) en Zagreb, con un intervalo de docencia de latín en el seminario menor archidiocesano y un año de interrupción (1952-1953) para el servicio militar. De 1954 a 1955 ejercitó el ministerio sacerdotal en la residencia Sagrado Corazón de Jesús. Después de la tercera probación (1955-1956), volvió a la residencia hasta 1965, los tres últimos años como superior de la misma y rector del santuario nacional croata del Sagrado Corazón. Pero su incansable actividad a nivel de Iglesia local comenzó al ser nombrado director espiritual (1965) de los escolares jesuitas y profesor (1966) de catequética y pastoral en el Instituto de filosofía y teología de la CJ.

Para remediar la falta de catecismos para la juventud en la Croacia socialista, condujo (1967) una amplia encuesta en sesenta y ocho centros pastorales de todo tipo, con el fin de sondear la situación moral, religiosa, así como los temas de más interés para los jóvenes de trece a diecinueve años. Participó en muchas iniciativas para la renovación de la catequesis, como las semanas de trabajo catequético en Čiovo (1967), Bol (1968 y 1969) y Makarska (1970), donde se elaboró el «nuevo plan catequético», aprobado desde 1967 por la Conferencia Episcopal. Fue uno de los fundadores y promotores del «Consejo de Catequesis» de esta conferencia. Para fomentar una catequesis a fondo, moderna y eficaz, tomó parte en la planificación y organización de la «Escuela catequética de verano», hasta hoy el mayor acontecimiento anual de los catequistas en Croacia.

Escribió dos manuales de catecismo para jóvenes, y otros dos para catequistas: *S Kristom kroz mladost* (Con Cristo por medio de la juventud) y *S vjerom u život* (Con la fe en la vida). Estas obras, impresas en fascículos de hojas sueltas, con presentación moderna y lenguaje adecuado, propiciaban una catequesis animada e insertada en la cultura y la problemática real de los jóvenes.

En la difícil situación eclesial tras el Concilio *Vaticano II, por la contestación y desorientación provocadas por algunos grupos del clero croata, W desarrolló una intensa actividad: publicó decenas de artículos en la revista del clero *Djakovacki vjesnik* (Mensajero de Djakovo), que destacaban por la claridad de ideas, conocimiento de la materia y la actitud firme de fidelidad a la Iglesia guiada por sus obispos y el Papa.

OBRAS: *S Kristom kroz mladost, priručnik za katehete* (Zagreb, 1972). *S vjerom u život, priručnik za katehete* (Zagreb, 1973).

BIBLIOGRAFÍA: TRSTENJAK, T., «Hrvatski katekizmi isusovačkih autora», *Isusovci* 169-179. ID., «Weissgerber, St.», *Religijsko-pedagosko katehetski leksikon* (Zagreb, 1991) 801s.

A. TRSTENJAK

**WEISWEILER, Heinrich.** Teólogo, editor, escritor.

N. 16 septiembre 1893, Düren (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 11 abril 1964, Francfort del Meno (Hesse), Alemania.

E. 22 abril 1914, 's-Heerenberg (Güeldres), Holanda; o. 24 agosto 1923, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 15 agosto 1931, Valkenburg.

Después de sus cursos normales, hizo estudios especiales de historia de la primera escolástica y de la medieval de los dogmas en las universidades de Bonn, Múnich y Berlín. Tuvo entre sus profesores a Martin Grabmann. En 1926 obtuvo el doctorado en Innsbruck (Austria) con su tesis, *Die Wirksamkeit der Sakramente nach Hugo von St. Viktor*, y fue nombrado profesor de dogmática y de historia medieval de los dogmas en el teologado de Valkenburg. Fue decano desde 1936 hasta que la facultad fue suprimida (1942) por el régimen *nazi, y de nuevo, después de la guerra, cuando el teologado se trasladó a Büren y a St. Georgen (1950) en Francfort, hasta 1962. A la muerte de Hermann Lange, le había sucedido (1936) como director de la revista trimestral *Scholastik* (hoy *Theologie und Philosophie*).

Sus investigaciones hicieron avanzar el conocimiento de la historia de la primera escolástica, aunque, si se prescinde de dos obras publicadas, no logró plasmarla en un estudio global a mayor escala. Perteneció al grupo de jesuitas investigadores de la escolástica, como el cardenal Franz *Ehrle y Franz *Pelster, cuyos trabajos dieron una nueva imagen de la teología y la tradición de la pre y alta escolásica medieval. Los trabajos de W se ocuparon sobre todo del trasfondo y de la verificación de las fuentes. Como decano y como escritor tuvo una gran influencia en la orientación académica de los jóvenes.

OBRAS: *Die Jesuitenorden. Sein Werden und Wollen* (Berlín, 1922). *Die Wirksamkeit der Sakramente nach Hugo von St. Viktor* (Friburgo, 1932). *Das Schrifttum der Schule Anselms von Laon und Wilhelms von Champeaux in deutschen Bibliotheken* (Münster, 1936). *Maître Simon et son groupe De Sacramentis* (Lovaina, 1937).

BIBLIOGRAFÍA: KOCH 1835. «Pater Heinrich Weisweiler, S.J.», *Scholastik* 39 (1964) 161-162.

K. H. NEUFELD

**WEISZ (WEISS), Ferenc.** Profesor, astrónomo.

N. 16 marzo 1717, Trnava, Eslovaquia; m. 10 enero 1785, Buda, Hungría.

E. 14 octubre 1733, Trnava; o. 1749, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1751, Skalica, Eslovaquia.

Hecho el noviciado en Trenčín, cursó la filosofía (1738-1741) en Kassa (hoy Košice) y Nagyszombat (Trnava), y la teología (1746-1749) en Graz, con un intervalo de docencia de humanidades en Kassa y en Szakolcza (Skalica). Enseñó el curso (1750-1752) de los que se preparaban para la docencia en Szakolcza (1750-1752), y matemáticas en Steyr (1753-1758) y Nagyszombat (1758-1773). Como parte de su facultad de filosofía, nació (1782) el Institutum Geo-

metricum para la formación de ingenieros civiles, antecesor jurídico de la Universidad Técnica de Budapest. W trabajó con Maximilian *Hell y los dos juntos fundaron (1755) el observatorio astronómico de Nagyszombat. Desde entonces, publicó con regularidad los resultados de sus observaciones. Tras la *supresión de la CJ, W permaneció como director del observatorio, incluso en Buda, adonde se trasladó la Universidad de Nagyszombat. Fue también profesor de astronomía en Buda y tenía el título de Astrónomo Real. Su interés se centraba, sobre todo, en los movimientos y las órbitas de las estrellas.

OBRAS: «Observationes astronomicae in observatorio Collegii Academici S.J. Tyrnaviae (1759-1771)», *Beyträgen zu verschiedenen Wissenschaften* (Viena, 1775). *Astronomiae physicae juxta Newtoni Principia breviarium* (Trnava, 1760). «Observation d'une aurore boréale», *Journal étranger* (París, 1761). «Eclypses satellitum Iovis», *ibídem* (1762).

BIBLIOGRAFÍA: HORVÁTH, I., *Bölcseleti karának irodalmi munkássága* [actividad lit. Fac. Filos.] (Budapest, 1896) 79s. LUKÁCS, *Cat gen* 3:1821s. *MEL* 2:1032. POLGÁR *Hungarica* 171. POGGENDORFF 2:1287. SZERDAHELYI, G. A., *Memoria R.D. F.Weisz* (Buda, 1785). SZINNYEI, *Magyar írók* 14:1481.

I. MOJZES

**WEITENAUER, Ignatius.** Poeta, filólogo, orientalista.

N. 1 noviembre 1709, Ingolstadt (Baviera), Alemania; m. 4 febrero 1783, Salmansweiler, junto a Salem (Baden-Württemberg), Alemania.

E. 3 noviembre 1724, Landsberg (Baviera); o. 5 abril 1738, Augsburgo (Baviera); ú.v. 2 febrero 1743, Neuburg (Baviera).

Estudió con los jesuitas en su ciudad natal antes de entrar en la CJ. Tras su formación, enseñó poética y retórica por once años en varios colegios de la provincia de Alemania Superior, sobre todo en Eichstätt. Llamado a la Universidad de Innsbruck para enseñar filosofía y lenguas orientales, se mantuvo en el puesto veinte años (1753-1773) hasta la *supresión de la CJ. Después, aceptó el profesorado de lenguas orientales y oratoria en el monasterio cisterciense de Salmansweiler, en la Selva Negra. Continuó enseñando, aunque a tiempo limitado, y pudo, por ello, acabar sus proyectos literarios y comenzar otros nuevos.

Era hombre de notable vigor y escritor prolífico. Durante sus años de profesorado en colegios sus talentos lingüísticos y poéticos encontraron una salida provechosa en la composición y puesta en escena de dramas escolares. Poesías líricas, dramas y *Singspiele* (operetas) son parte de su creación literaria. Fue uno de los mejores dramaturgos jesuitas del siglo XVIII, junto con Anton *Klaus y Franz *Lang. Entre sus obras están: *Carmina selecta*, una colección de cantos líricos y heroicos (1757); *Cultus divae Walburgae* (1750), himnos en honor de Sta. Walburga y su santuario; operetas como *Das glorreiche Eichstätt und dessen Stifter* (1745); una colección de dramas, *Tragoediae autumnales*; y *Theatrum Parthenium* (1759), dramas varios representados en diversas congregaciones.

Sus *Symbolica, epigrammata, lapidaria* (1757) y *Q. Horatii Flacci ars poetica* (1757) dan orientaciones fundamentales y prácticas para las varias formas del arte poético, y la segunda es un estudio completo de la poesía y drama. En sus dramas sigue los modelos clásicos franceses, en especial de Pierre Corneille en la aplicación de las tres unidades (tiempo, lugar y acción).

Su interés por los idiomas incluía su propio alemán nativo. Publicó una traducción alemana del Nuevo Testamento (1777-1778), seguida de una edición completa en alemán de la Biblia (1779). Su *Zweifel von der deutschen Sprache* (1764) pretendía facilitar la enseñanza del alemán, y fue uno de los primeros tratados sobre la lengua alemana y su ortografía. El opúsculo fomentaba un alemán uniforme y elegante para contrarrestar el exceso de dialectos y usos divergentes de la época. Asimismo, sus cantos alemanes *Oleum Walburgicum XII odis germanicis celebratum* y su colección de poesías cortas, *Gedichte aus neuen deutschen Dichtern* (1768-1769) buscaron promover destreza en la lengua alemana

En 1752-1753, publicó *Miscella litterarum humaniorum*, una serie de disertaciones sobre varios temas, incluidas una apología contra el ateismo y una crítica aguda sobre la historiografía. Durante sus años en Innsbruck, publicó sus conferencias en la Universidad, *Orationes academicae* (1756), en una de las cuales trató el problema de la autoría de los Salmos y concluyó que no todos podían atribuirse a David.

Con todo, fue su labor en lenguas orientales la que tuvo un mayor impacto sobre la universidad y los estudios bíblicos en general. En su *Lexikon biblicum* (1758) intentó superar las dificultades del texto de la Vulgata, apoyándose como guía en las lenguas originales. Para el estudio de esas lenguas bíblicas, W publicó *Novae grammaticae biblicae methodus* (1756) y *Lexikon... linguae graecae et hebraicae* (1780). Más ambicioso fue su *Hierolexikon linguarum orientalium* (1759), que ofrecía el estudio de palabras hebreas, caldeas y siriacas. Su *Hexaglotton geminum*, en dos volúmenes (1756-1772), presentaba las lenguas modernas y antiguas para su estudio rápido en un léxico de consulta.

Aplicó los conocimientos de sus estudios del lenguaje bíblico a la homilética práctica. Su resultado fue *Subsidia eloquentiae sacrae* (1764-1769) en varios volúmenes. Enumeró una serie de tópicos, fácilmente aplicables en todo o en parte por el predicador, complementados con ejemplos de la Escritura y los Santos Padres. En sus últimos años en Salmansweiler, su atención se concentró más y más en lo pastoral; completó una colección de mil quinientos ejemplos y relatos breves para la instrucción catequética, *Apparatus catecheticus* (1775).

OBRAS: *Miscella litterarum humaniorum*, 2 v. (Augsburgo, 1752-1753). *Symbolica, epigrammata, lapidaria*, 3 v. (Augsburgo, 1757). *Qu. Horatii Flacci ars poetica* (Augsburgo, 1757). *Tragoediae autumnales* (Augsburgo, 1758). *Lexikon biblicum* (Augsburgo, 1758). *Hierolexikon linguarum orientalium: Hebraicae, Chaldaicae et Syriacae* (Augsburgo, 1759). *Sammlung kürzerer Gedichte*, 2 v. (Augsburgo, 1768-1769).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 4/2. FALKNER, A., *Geschichte der Theologischen Fakult der Universität Innsbruck 1740-1773* (Innsbruck, 1969) 150-151. KOCH 1835-1836. POLGÁR 3/3:655. SCHEID, *Jesuitendrama* 26-27, 80-86. SOMMERVOGEL 8:1051-1059. THOELEN 81-82. WURZBACH 54:191-192. *ABD* 41:622. *EC* 12:1663.

K. WENNEMER (†)

**WELCH, Blasius, véase VALCH, Blasius.**

**WELCH, Edward Holker.** Profesor, predicador, director espiritual.

N. 20 mayo 1822, Boston (Massachusetts), EE.UU.; m. 2 diciembre 1904, Washington, D.C.

E. 7 febrero 1851, Frederick (Maryland), EE.UU.; o. septiembre 1850, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1866, Boston.

Nacido en una familia importante de Boston, se graduó (1840) en la Universidad de Harvard (Cambridge, Massachusetts) y continuó sus estudios en las universidades alemanas de Heidelberg y Berlín. Varias amistades de Europa, sobre todo el P. Frederick William Faber, aún miembro de la Iglesia anglicana, contribuyeron a que venciera sus prejuicios hacia el catolicismo y fue recibido (1845) en la Iglesia en Boston. Tras obtener los títulos de bachiller en leyes y maestro en artes en Harvard, regresó a Europa para seguir los estudios hacia el sacerdocio. En la víspera de su ordenación, W pidió permiso del P. General Juan Roothaan para entrar en la CJ.

La mayor parte de su vida se dividió entre Boston y Georgetown College de Washington, donde fue profesor de filosofía e historia. Su influjo mayor, con todo, fue como predicador y director espiritual. Sus sermones en la iglesia Immaculate Conception de Boston los estimaron católicos y no católicos. Guió a tantos episcopalianos y unitarios a la Iglesia católica que fue llamado el «recolector general». También se le conoció por su preocupación por los pobres de Boston.

OBRAS: «Father Coolidge Shaw: A Memorial Sketch», *WL* 26 (1897) 446-450.

R. E. CURRAN (†)

**WELD, Alfred.** Misionero.

N. 5 agosto 1823, Leagram (Lancashire), Inglaterra; m. 24 julio 1890, Grahamstown (Cabo Este), Suráfrica.

E. 21 octubre 1842, Hodder (Lancashire), Inglaterra; o. 1854, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1860, Stonyhurst (Lancashire).

La familia Weld, una de las que en Inglaterra mantuvieron su fe, fue gran bienhechora de la CJ, a la que cedió su casa principal para el colegio de Stonyhurst. W entró en la CJ procedente de Brujas (Bélgica), donde entonces vivía su familia. Después del noviciado, obtuvo el grado de bachiller en Artes en Londres, y enseñó ciencias en Stonyhurst y fue director del Observatorio. Fue nombrado socio de la Real Sociedad Astronómica por sus trabajos sobre magnetismo. Fundó la revista jesuita *Letters and Notices*, y fue director de *The Month*, que adquirió para la CJ. Maestro de novicios (1860), a la edad de treinta y siete años, fue provincial (1864-1870), rector del teologado de St. Beuno's (1871) y asistente (1873-1883) para Inglaterra del P. General. Desde 1873 apoyó los deseos del obispo David Ricards del distrito Este de El Cabo de establecer una misión jesuita en Sudáfrica central. Como resultado se fundó la de Zambeza en 1879. Durante su tiempo de asistente fue enviado por el Papa con una misión confidencial a la India (1882), para negociar el establecimiento de la jerarquía india. Dimitió con los otros asistentes durante la Congregación General XXIII (septiembre-octubre 1883) y fue nombrado superior de la misión del Zambeze. Inició grandes cambios; se cerraron las estaciones misioneras del Norte, y empezó un vigoroso método de consolidación en Sudáfrica, principalmente con la fundación en Dunbrody de un noviciado, casa de estudios y tercera probación. La misión fue puesta, en este tiempo, bajo el cuidado de la provincia inglesa. W murió en el colegio St. Aidan, del que fue cofundador con el obispo Ricards. Su estrategia misional se resume en un dicho frecuente suyo: «Lo que es bueno para la religión, es bueno para el país.»

OBRAS: *The Suppression of the Society of Jesus in the Portuguese Dominions* (Londres, 1877). *Mission of the Zambesi* (Londres, 1878; trad. ital. Florencia, 1880). *Sermons by Fathers of the Society of Jesus* (Londres, 1875) 233-271. [Cartas y Diario], *LN* (1879-1888).

BIBLIOGRAFÍA: BASSET, B., *The English Jesuits* (Londres, 1968) 435. EDWARDS, F., *The Jesuits in England* (Tunbridge Wells, 1985) 333. GELFAND, M., *Gubulawayo and Beyond* (Londres, 1968) 495. *LN* (1890) 317-325; (1891) 70-72. SOMMERVOGEL 8:1060s. STREIT 17:867s. SUTCLIFFE 216.

P. LEWIS

**WELD, George.** Misionero, vicario apostólico.

N. 13 septiembre 1883, Birkdale (Lancashire), Inglaterra; m. 2 febrero 1959, Georgetown, Guyana.

E. 7 septiembre 1901, Roehampton (Londres) Inglaterra; o. 31 julio 1917, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1922, Blackburn (Lancashire); o.ep. 15 mayo 1932, Londres.

Sobrino nieto del cardenal Thomas Weld, se educó en el colegio de Stonyhurst antes de entrar en la CJ. Después del juniorado y la filosofía en Stonyhurst, se especializó en clásicos en Oxford (1907-1911), y enseñó en los colegios de Stonyhurst (1911-1913) y Beaumont (1913-1914). Hecha la teología en St. Beuno's y la tercera probación (1921-1922) en Tullamore (Irlanda), enseñó en Stonyhurst antes de zarpar para la Guayana británica (Guyana) en 1923. En 1924 fue director del colegio St. Stanislaus de Georgetown, hasta que fue nombrado (1932) vicario apostólico de Guayana, con el título de obispo de Mallo. Como director había construido la primera ala del nuevo colegio y sistemáticamente visitaba a los padres de los alumnos, práctica que prosiguió como obispo y mantuvo hasta su muerte.

Consagrado obispo por el cardenal Francis Bourne (1932) en Westminster, sirvió en la Guayana hasta

su retiro, veintiún años más tarde. Hombre tranquilo y sereno, llevó adelante el trabajo de sus predecesores, aumentó el número de escuelas de trece a cincuenta, edificó trece iglesias, e introdujo en el vicariato a las carmelitas, a las hermanas de la Misericordia y a los padres de Scarboro. Interesado por las cuestiones sociales, formó sindicatos, tanto de trabajadores como de patronos católicos. La sordera le obligó a renunciar a su cargo en septiembre 1953. Hombre reservado y modesto, se sintió feliz en la comunidad de Georgetown después de su retiro. El 22 julio 1956 presenció la inauguración de la nueva diócesis de Georgetown bajo su sucesor, el obispo Lester Guilly.

BIBLIOGRAFÍA: «Bishop Weld», *LN* 47 (1932) 192-195. «Bishop George Joseph Weld», *LN* 64 (1959) 199-205. *The British Guiana Mission Journal* 3 (No. 14, 1932) 37-38. SANTOS, *Obispados* 2:319.

P. CARAMAN (†)

**WELSER, Anton.** Confesor de corte, superior.

N. 1564/1565, Augsburgo (Baviera), Alemania; m. 30 noviembre 1640, Neuburg (Baviera).

E. 4 octubre 1587, Padua, Italia; o. 18 febrero 1595, Eichstätt (Baviera); ú.v. 8 septiembre 1604, Ingolstadt (Baviera).

Procedía de una antigua familia patricia de Augsburgo. Después del estudio de jurisprudencia entró en la CJ en Padua, hizo el noviciado en Sant'Andrea de Roma, la filosofía en Milán y la teología en Ingolstadt. Enseñó filosofía (1595-1598) en Ingolstadt y fue su rector (1599-1608); después, acompañó a la archiduquesa Maria Margarita, como confesor, a España y regresó a Alemania en 1613.

En Neuburg fue consejero del Conde Palatino Wolfgang y por un tiempo, preceptor de sus hijos. Fue el primer superior del colegio y luego su rector. Provincial (1631-1634) en el período más difícil de la Guerra de los Treinta Años, envió gran parte de los jóvenes estudiantes de la CJ a los colegios suizos para su seguridad. Más tarde, fue confesor del colegio de Neuburg, donde murió mientras era rector.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 2/1:414-442. KOCH 1836. ROMSTÖCK, *Ingolstadt* 445-447. STROBEL, *Helvetia* 91. THOELEN 693-695.

H. GRÜNEWALD

**WELSER, Emmeran.** Misionero popular.

N. 1560, Stuhlfelden (Salzburgo), Austria; m. 16 abril 1618, Múnich (Baviera), Alemania.

E. 31 enero 1582, Landsberg (Baviera); o. hacia 1588; ú.v. 11 octubre 1592, Ratisbona (Baviera).

Fue ante todo un operario y misionero popular. Partiendo de Ratisbona y Altötting como centros de acción, misionó por toda la zona vecina (Selva de Bohemia). Consciente de los daños que los protestantes habían causado al pueblo con sus folletos, estableció una organización, cuya finalidad era la de distribuir escritos católicos a precios económicos: *Das Gülden Almosen* (1614). No obstante sus grandes dolores de gota y una parálisis parcial originada por una trombosis cerebral, trabajó hasta su muerte editando libros doctrinales y piadosos.

OBRAS: *Index viae ad fidem catholicam* (Múnich). *Stella Matutina* (Múnich). *Penuarium Catholicum* (Múnich).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 2/2:54-58. KOCH 1836-1837. SOMMERVOGEL 8:1062. THOELEN 241-242.

H. GRÜNEWALD

**WENDEL, Franz Xaver.** Misionero, erudito.

N. 1726, Würzburgo (Baviera), Alemania; m. 29 marzo 1803, Lucknow (Uttar Pradesh), India.

E. 1751, Florencia, Italia; o. 1755/1756, Goa, India; ú.v. [no consta documentalmente].

Llegado a la India en 1751, estuvo en el colegio de Diu hasta 1756. Se agregó a la misión mongol en 1758 como compañero de Joseph *Tieffenthaler. W trabajó en especial en Agra y Lucknow (1763), pero también como misionero itinerante en Delhi, Narwar, Bharatpur y Faizabad. Probablemente formó la comunidad cristiana de Lucknow, entonces capital del reino Awdh (Oudh), y tuvo mucha influencia. Él y Tieffenthaler salvaron las pequeñas comunidades cristianas dispersas por la guerra. Recibió al menos cinco documentos de emperadores mongoles, que confirmaban la propiedad de los terrenos de la misión en Agra y en su provincia. Desde 1763, tendió a favorecer a la English Company, y estuvo muy relacionado con el rajá Jât de Bharatpur. En el período 1766-1771 envió información sobre el norte de la India a oficiales británicos, sobre todo al general de brigada Richard Smith. Un francés escribió a París que W era un agente británico. Sirvió como intermediario para los ingleses de Calcuta, encargando para ellos diamantes en Agra. Parece que residió en Calcuta e incluso pensó en volver a Europa. Entre los muchos aventureros de su comunidad estaba el francés René Madec, cuyo matrimonio con Mariam Barbette bendijo (1766) en Paphund.

Fue también geógrafo, astrónomo y matemático, aunque no de la talla de Tieffenthaler. Dio a éste (1759) los datos científicos de sus propios experimentos referentes al calor de los rayos de la luna. Como revelan sus memorias, era también historiador. Fue el último jesuita de la antigua CJ en el norte de la India, y murió el año en que Delhi fue conquistada por los ingleses y acabó el imperio mongol. Reconstruyó (1772) la antigua iglesia de Agra, salvando parte del edificio anterior, y en ella fue enterrado. Uno de los grandes viajeros y aventureros de su tiempo, su amplia correspondencia internacional fue parcialmente destruida en el incendio de la misión de Lucknow en 1857. Con todo, muchas cartas y memorias suyas se encuentran en archivos o publicadas en libros y revistas.

OBRAS: [133 cartas], Londres, India Office, Orme *Mss 69, 112*. [10 Informes], Nueva Delhi, Indian National Archives, Select Committee *70-71*. Calcutta, *Calendar of Persian Correspondence, Imperial Records Dept*, 1:218, 262-264, 274, 289. Bombay, State Archives, Diaries of Surat. Deloche, J., *Mémoires de Wendel sur les Jats, les Pathan, et les Sikh* (París, 1979).

BIBLIOGRAFÍA: ArchSJ Múnich, Catálogo Huonder. HOSTEN, H., «Fr. F.X. W., the last Jesuit in Mogor», *The Examiner* 69 (1918) 178s. KOCH 1839. MACLAGAN, *Mogul* 141-143, 433. STREIT 6:230.

E. HAMBYE (†)

**WENDLINGEN (BALDING, BERLING), Joannes.** Matemático, astrónomo.

N. 7 septiembre 1715, Praga (Bohemia), Chequia; m. agosto? 1790, Liběšice (Bohemia).

E. 21 octubre 1734, Praga; o. 18 septiembre 1746, Praga; ú.v. 2 febrero 1752, Madrid, España.

Enseñó por cuatro años humanidades en Praga y obtuvo el doctorado en filosofía. Hecha la teología (1744-1747) en Praga y la tercera probación en Jičín, estuvo un año en el colegio de Olomouc como profesor de humanidades y director de la *congregación mariana.

Fue a España como profesor (1750-1759) de matemáticas en el *Colegio Imperial de Madrid y cosmógrafo del Consejo de Indias. Sus cartas a Joseph *Stepling ilustran sobre el ambiente científico español del momento. En 1759, fue nombrado maestro de matemáticas del príncipe de Asturias (el futuro Carlos IV) y de los infantes; tras la *expulsión de los jesuitas (1767) de España, se le mantuvo la pensión real.

A su regreso a Bohemia, dirigió el Museo de matemáticas de Praga (1768-1770), y luego pasó a Liběšice como prefecto de la biblioteca. Dominaba el alemán, francés y castellano. Se dice que preparaba la traducción al checo de la *Historia de Fray Gerundio* de José Francisco de *Isla.

OBRAS: *Observación del eclipse total* (Madrid, 1750). [Cinco cartas, 1750-1753], STEPLING, J., *Litterarum commercium eruditi cumprimis argumenti* (Bratislava, 1782). *Conclusiones mathematicae de arithmetica et geometria tam elementari quam practica* (Madrid, 1753). *Elementos de la aritmética y geometría práctica*, 4 v. (Madrid, 1753-1756). *Explicación y uso de la meridiana* (Madrid, 1756). «Observatio eclipsis lunaris facta Madriti die 30 julii 1757», *Philosophical Transactions* (1758). [Sobre la fundación de una Academia de matemáticas, 1751], AGS, Secret. Hacienda, 959. «Principia... item virtutes Principi ad gubernandum summe necessaria» (Biblioteca RAH).

BIBLIOGRAFÍA: CAPEL, H., *Geografía y Matemáticas en la España del s. XVIII* (Barcelona, 1981). FECHTNEROVÁ, A., «Klementiští knihovníci od roku 1609 do roku 1773», *Miscellanea oddělení rukopisů a vzácných tisků* (1985) 2:142. PELZEL, *Gelehrte*, 226. SOMMERVOGEL 8:1064. URIARTE 820, 2132, 6643. WURZBACH 54:277.

J. ESCALERA

**WENINGER, Franz Xavier.** Misionero popular, escritor.

N. 31 octubre 1805, Wildhaus (Estiria), Austria; m. 29 junio 1888, Cincinnati (Ohio), EE.UU.

E. 31 octubre 1832, Graz (Estiria); o. 1830, Graz; ú.v. 2 febrero 1846, Innsbruck (Tirol), Austria.

Estudió en la Universidad de Viena y obtuvo el doctorado en teología antes de entrar en la CJ. Acabado su noviciado, enseñó teología (1834-1848) en Innsbruck, dio misiones populares y escribió prolíficamente. Ante la ola de revoluciones del 1848 en Europa, W. interrumpido su apostolado en Austria, se ofreció para trabajar en otra parte y fue enviado a Estados Unidos.

Con Cincinnati como su centro de operaciones, comenzó a dar misiones populares en comunidades de habla alemana y pronto alcanzó renombre en el país. Durante cuarenta años viajó a través de toda la nación, predicando en alemán, en francés y en un inglés bastante incorrecto. Se calcula que para 1880 había recorrido más de 200.000 millas, dando un número superior a 800 misiones y 30.000 sermones. Asimismo, publicó libros sobre catequesis, apologética y liturgia, así como manuales para el clero, libros de consulta para seglares y colecciones de sus sermones. Fue uno de los sacerdotes más conocidos y estimados en Estados Unidos.

OBRAS: *Protestantism and Infidelity* (Nueva York, 1862). *Easter in Heaven* (Nueva York, 1863). *The Larger Catechism of the Christian Doctrine* (Cincinnati, 1865). *The Smaller Catechism of the Christian Doctrine* (Cincinnati, 1866). *On the Apostolical and Infallible Authority of the Pope when Teaching the Faithful and on His Relation to a General Council* (Nueva York, 1868). *Original Short and Practical Sermons for Every Sunday of the Ecclesiastical Year* (Cincinnati, 1883). *Original Short and Practical Sermons in Honor of the Blessed Sacrament* (Cincinnati, 1884).

BIBLIOGRAFÍA: GARRAGHAN 3:665. GULDNER, B., «Father Francis Xavier Weninger», *WL* 18 (1889) 43-68. «Father Weninger on the Pacific Coast», *WL* 1 (1872) 181-188; 2 (1873) 31-41, 218-230; 3 (1874) 112-126, 200-207. POLGÁR 3/3:656. SOMMERVOGEL 8:1065-1071. *DTC* 15 3527-3528. *LTK* 10:1044. *NCE* 14:874-875.

F. X. CURRAN (†)

**WERLE (WÖRL, WERL), Tomás.** Misionero, víctima de la violencia.

N. 1 septiembre 1688, Múnich (Baviera), Alemania; m. 4 diciembre 1735, Colonia, Uruguay.

E. 7 septiembre 1708, Landsberg (Baviera); o. 11 junio 1718, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1723, Dilinga (Baviera).

Destinado a la provincia del Paraguay, llegó a Buenos Aires el 19 abril 1729 en la expedición del P. Jerónimo de *Herrán. Fue enviado a la *reducción de Santa Rosa (Paraguay) y nombrado procurador de las misiones de la provincia en 1732. Acompañó como capellán a 4.000 guaraníes de las reducciones, enviados (1735) por las autoridades españolas a combatir contra los portugueses en la Colonia del Sacramento, donde murió de una herida por bala de cañón. En el «Reglamento sobre las misiones de Buenos Aires y el Paraguay» (17 septiembre 1743), que suprimió las restricciones para el pase de jesuitas no españoles a la América hispana, Felipe V se refiere a los alemanes, llamándolos «fidelísimos», y cita como ejemplo a W.

BIBLIOGRAFÍA: BRUNO, *Historia* 4:268. HUONDER, *Jesuitenmissionäre*, 29, 151. LEONHARDT, C., *Documentos para la historia argentina* XIX (1927), LXII. PASTELLS, *Paraguay* 7:868. SIERRA, *Jesuitas germanos* 89, 113, 201, 401. STORNI, *Catálogo*, 310.

J. BAPTISTA

**WERLING, Henri.** Operario apostólico.

N. 14 diciembre 1879, Luxemburgo, Luxemburgo; m. 22 febrero 1961, Tallinn, Estonia.

E. 30 septiembre 1899, Feldkirch (Vorarlberg), Austria; o. 25 agosto 1912, Valkenburg (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1917, Valkenburg.

Durante su prueba del magisterio, fue prefecto del internado de Feldkirch. Tras su ordenación, fue párroco (1915) de Sta. Clara en Basilea (Suiza), de donde fue trasladado (1918) a Düsseldorf (Alemania). Desde 1921, estuvo en Francfort del Meno, dando ejercicios y teniendo otros trabajos pastorales en varias ciudades, como Frauenburg y Bischofsburg. Más tarde, se entregó a la misma labor en Estonia bajo el arzobispo Eduard *Profittlich, al que con frecuencia acompañó en sus visitas episcopales. Además de este trabajo en Tallinn, ejerció su ministerio sacerdotal en otros lugares de Estonia, como Rakvere, Sarema, Petseri y Tartu. En 1937, tomó la ciudadanía estonia.

De su actividad durante la II Guerra Mundial se conoce poco, pero informaciones recibidas en 1954 indican que estaba preso en un campo de concentración de los Urales desde 1945. En 1954, a causa de una grave hernia, se le envió a Tallinn, pero con la prohibición de ejercer como sacerdote. Se le dio hospitalidad en el orfanato de Esna, donde se encontró con uno de sus compañeros jesuitas, el H. Casimir Kanski. Sufriendo mucho e incapaz de andar sin muletas, iba en secreto a Tallinn dos o tres días al mes para oir confesiones en cualquiera de cinco idiomas. Dedicó mucho de su tiempo en traducir el Nuevo Testamento del griego al estoniano. Los Evangelios de Mateo y Marcos se imprimieron antes del comienzo de la II Guerra Mundial. También, escribió un comentario de los Hechos de los Apóstoles. Su cuñado, M. Emile Reuter, primer ministro de Luxemburgo, aseveró que W podría haber sido repatriado de no haberlo firmemente rehusado por razones apostólicas.

J. SCHAAK (†)

**WERNZ, Franz X., véase GENERALES, 25.**

**WESSEL, Eduard (Edvard).** Músico, compositor de himnos.

N. 17 septiembre 1856, Börenhagen (Rin N-Westfalia), Alemania; m. 10 marzo 1933, 's Heerenberg (Güeldres), Holanda.

E. 1 octubre 1883, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 1882, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1894, Estocolmo, Suecia.

Terminada su educación secundaria (1876) en su país natal, se matriculó en la Universidad *Gregoriana de Roma, donde cursó filosofía y teología, y fue ordenado sacerdote. Al año de su noviciado en la CJ, le siguió la tercera probación en Portico (Inglaterra). En 1885 W fue destinado a Gotemburgo (Suecia) como ayudante del párroco y, tres años más tarde, trasladado a la parroquia de Sta. Eugenia en Estocolmo, donde fue párroco (1911-1931) por el resto de su vida activa.

Músico de talento, compuso muchos himnos y música coral, editó el himnario *Cecilia* (Estocolmo, 1902), al que contribuyó con melodías propias para veintitrés cantos religiosos. Durante su tiempo de párroco de Sta. Eugenia, sus celebraciones no sólo atraían a los no católicos a las ceremonias litúrgicas, sino que influyeron en la vecina parroquia luterana. Fue un sacerdote muy estimado, por su carácter comprensivo y su bondad de corazón. El obispo Albert Bitter, que supo apreciar el buen juicio de W, lo nombró su provicario.

BIBLIOGRAFÍA: *MDP* 107-109 (1939-1941) 129s. *Sta. Eugenia Kyrka, 1837-1937*, ed. R. WERNER (Estocolmo, 1937).

L. ROOTH

**WESTON, William.** Misionero.

N. c. 1550, Crundale (Kent), Inglaterra; m. 19 abril 1615, Valladolid, España.

E. 5 noviembre 1575, Roma, Italia; o. 1579, Sevilla, España; ú.v. 19 mayo 1598, Wisbech (Cambridgeshire), Inglaterra.

Se educó en el Christ Church de Oxford (1564-1569), el colegio de abogados Lincoln de Londres, y París y Douai (1572-1575) en los Países Bajos. Tras su noviciado en la CJ, fue a España, donde trabajó hasta que se le reclamó para la misión inglesa.

Al desembarcar (20 septiembre 1584) en Inglaterra, no había un solo jesuita en libertad. Frente a una persecución que buscaba impedir entrar en el país a sacerdotes procedentes de seminarios del extranjero, W organizó una resistencia centrada en las casas de quienes arriesgaban todo, aun la vida, para darles refugio. Hasta su arresto, W fue el jefe reconocido de los católicos ingleses. Por dos años sufrió una tensión casi intolerable. Solo, con frecuencia agotado físicamente, acosado por los agentes armados, nunca se desanimó. Mientras estuvo en libertad, reconcilió con la Iglesia a Philip Howard, conde de Arundel, el antepasado de los duques de Norfolk; también practicó exorcismos junto con otros sacerdotes, algunos de los cuales sufrieron, más tarde, el martirio.

Un mes después de guiar a un sitio seguro a Henry *Garnet y Robert *Southwell a su llegada a Inglaterra, W fue arrestado el 3 agosto 1586. En 1588, se le llevó de Londres al ruinoso castillo de Wisbech, donde fue rigurosamente vigilado por cuatro años. En 1592, cuando se permitió a los prisioneros un cierto grado de libertad, brotó el desacuerdo entre ellos. Algunos querían seguir el régimen de vida establecido por W, mientras que una minoría se oponía. En 1597, el conflicto en el *Colegio Inglés de Roma, entonces bajo la dirección de los jesuitas, llegó a Inglaterra y renovó el «revuelo» en Wisbech, donde la división había cesado recientemente. En diciembre 1598, W fue puesto en confinamento solitario en la Torre de Londres, donde sufrió la pérdida casi total de la vista. Quebrantada su salud con sólo cincuenta y cuatro años de edad, W fue desterrado en 1603. Al recobrar sus fuerzas, fue destinado al Colegio Inglés de Sevilla, donde enseñó hebreo

y griego. Desde junio 1614, fue rector del Colegio Inglés de Valladolid, hasta su muerte.

Hombre valiente, misionero celoso, culto y profundamente espiritual, fue siempre estimado por su santidad de vida. Dejó una autobiografía sobre su vida en Inglaterra. Hay un retrato de W en el Colegio Inglés de Valladolid.

BIBLIOGRAFÍA: BASSET, B., *The English Jesuits* (Londres, 1967). CARAMAN, P., *William Weston: The Autobiography of an Elizabethan* (Londres, 1955). F. EDWARDS (ed.), *The Elizabethan Jesuits* (Londres, 1981). EDWARDS, F., *The Jesuits in England* (Tunbridge Wells, 1985). *MonAngl* 2:525. MORRIS, J., *The Troubles of Our Catholic Forefathers*, 3 v. (Londres, 1872-1877) 2:1-284. POLGÁR 3/3:658. PRITCHARD, A., *Catholic Loyalism in Elizabethan England* (Londres, 1979). R. RENOLD (ed.), *The Wisbech Stirs (1595-1598)* (Londres, 1958). *DNB* 20:1289-1291. *NCE* 14:885-886.

P. CARAMAN (†)

**WESTROPP, Henry Ignatius.** Misionero.

N. 17 junio 1876, Cleveland (Ohio), EE.UU.; m. 17 abril 1952, Patna (Bihar), India.

E. 6 octubre 1893, Prairie du Chien (Wisconsin), EE.UU.; o. mayo 1905, Lead (Dakota del Sur), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1907, Pine Ridge (Dakota del Sur).

En la CJ, estudió filosofía y teología en privado en la misión Holy Cross de Pine Ridge, ya que, estando tuberculoso, se pensaba que moriría pronto; de hecho, vivió muchos años. Hecha la tercera probación en Brooklyn (Ohio) y de vuelta en Pine Ridge, trabajó con entusiasmo y vigor con los sioux diez años. Los indios le mostraban gran afecto, llamándole «pequeña lechuza».

Se ofreció (1916) a las misiones de la India, para reemplazar a los jesuitas alemanes repatriados durante la I Guerra Mundial. Se le destinó a Poona (hoy Pune). En 1921, la misión de Patna, al norte de la India, privada de los capuchinos alemanes, fue confiada a la provincia de Misuri de la CJ, y W fue enviado al puesto de Chuhari, en las estribaciones del Himalaya. No hizo esfuerzo especial por aprender hindi, tan ansioso estaba por comenzar a bautizar a la gente. Adquirió sólo un conocimiento superficial de la lengua, siendo el hindi para él una barrera permanente. Como remedio, utilizaba catequistas que sabían inglés y hindi. Lo primero que le llamó la atención fue la gran pobreza de la gente y esto le hizo preguntarse cómo podría remediarse tal situación. Abrió un telar que dio trabajo a muchos. En otro pueblo compró una fábrica de añil que estaba parada y la convirtió en una industria floreciente de seda. Siempre tenía algún proyecto entre manos, algo nuevo, abrir nuevos puestos de misión con edificios de barro y techos de paja que servían de capilla, escuela y casa del misionero. Al final, llegó a todos los rincones de la misión. Después de trabajar al norte del río Ganges, fue enviado a Jamalpur, centro ferroviario con bastante industria, para remplazar a un sacerdote enfermo. Su oficio de capellán le llenaba el día, pero W encontró tiempo para penetrar en los alrededores, a la búsqueda de almas. Las encontró en la tribu de los santales. Comenzó a visitarles con regularidad y abrió un campo de misión enteramente nuevo. Otros misioneros continuaron su labor, y después de algún tiempo había cientos de católicos santales. Pasó después a una parroquia de Patna, en cuya vecindad catequizó a los chamares, una casta inferior, y se convirtieron centenares en varios puestos misionales.

Por suerte, tenía muchos bienhechores que le ayudaban a emprender sus nuevos proyectos. Hacía un sin fin de viajes, a pie o en bicicleta. Destinado al colegio St. Xavier de Patna, para que llevase una vida más tranquila, pronto organizó la «Cruzada del libro católico». Sacas de correo, llenas de libros, folletos y revistas católicas llegaban a su cuarto de todo el mundo. Todo este material se echaba de nuevo al correo, de modo que la prensa católica llegaba a lugares que no la habrían recibido nunca. Esto suponía un trabajo considerable de correspondencia, que llevaba solo, sin secretario ni máquina de escribir. Agobiado por tantas labores, murió de repente y con gran paz. Cientos trabajaban para W, que no preguntaba si eran católicos o no; todos servían para ayudar a los pobres y extender el Reino. En América era «el misionero de dos hemisferios»; en la India, «el gigante de Dios».

BIBLIOGRAFÍA: COX, J., *We Band of Brothers* (Patna, 1994) 193-197. PASCUAL OIZ, H., *Blessed by the Lord. A History of the Patna Jesuits* (Patna, 1991) 367. *The Patna Mission Letter* (jul. 1952) 7-13.

R. A. WELFLE (†)

**WHITBREAD (HARCOTTUS), Thomas.** Beato. Misionero, provincial, mártir.

N. 1618, Essex, Inglaterra; m. 20 junio 1679, Londres, Inglaterra.

E. 7 septiembre 1635, Watten (Nord), Francia; o. 15 abril 1645, Lieja, Bélgica; ú.v. 29 septiembre 1650, Saint-Omer (Pas-de-Calais), Francia.

Estudió en el colegio de Saint-Omer (Países Bajos del Sur) y entró en la CJ en el cercano Watten. A su vuelta (c. 1647) a Inglaterra como sacerdote, ejerció su ministerio treinta y dos años, sobre todo en Londres y Anglia oriental, y fue nombrado provincial a principios 1678. Entre el 24 y 26 abril, W moderó una congregación provincial en el Palacio de St James en Londres. Poco después, cuando visitaba los colegios ingleses de Flandes, se negó a aceptar en la CJ a Titus Oates y lo echó del colegio de Saint-Omer. Oates regresó a Inglaterra en junio, y con Israel Tonge urdió su famoso complot, alegando una conjura católica para asesinar al rey Carlos II, poner en el trono a su hermano católico, el duque de York y restaurar el catolicismo en el reino.

Oates acusó a varios jesuitas, entre ellos W y su socio, Edward *Mico, que fueron ambos arrestados (29 septiembre 1678), cuando estaban enfermos de calenturas en su alojamiento de Wild Street, Covent Garden, de Londres, dentro de los límites de la residencia del embajador español. A comienzos de noviembre, tras ser examinado por un comité parlamentario, W fue trasladado a la prisión de Newgate

y enjuiciado (17 diciembre) en el tribunal de Newgate, junto con otros dos jesuitas, William *Ireland y John *Fenwick, un hermano benedictino, Thomas Pickering, y un ayudante seglar de los jesuitas, John Grove. Todos fueron acusados de alta traición por participación en el supuesto complot de Oates. Pero, al juzgarse insuficiente la evidencia contra W y Fenwick, estos volvieron a prisión, mientras que a Ireland, Pickering y Grove se les encontró culpables, y fueron condenados a muerte. W y Fenwick fueron llevados de nuevo a juicio el 13 junio 1679, con tres jesuitas más, William *Harcourt, John *Gavan y Anthony *Turner, bajo la misma acusación de complicidad en el complot de Oates. Pese a que los testigos del fiscal mostraron equivocarse en muchos puntos de su acusación, W y sus cuatro compañeros fueron declarados culpables y condenados a muerte. Los cinco fueron ahorcados, arrastrados y descuartizados el mismo día; una semana después, sus amigos enterraron sus cuerpos en el cementerio de St. Giles-in-the-Fields de Londres. Todos fueron beatificados por Pío XI el 15 diciembre 1929.

BIBLIOGRAFÍA: Bennett, J. S., «Who Was Fr. Thomas Whitbread?», *Recusant History* 16 (1982) 91-98. Challoner 525-537. Foley 5:233-240; 7:832-834. T. G. H., «Blessed Thomas Whitbread, S.J.», *The Stonyhurst Magazine* 28 (1945) 80-84. Holt, *St. Omers* 284. T. B. Howell y T. J. Howell (ed.), *Cobbett's Complete Collection of State Trials*, 33 v. (Londres, 1809-1826) 7. Keynes, *Florus Anglo-Bavaricus*. *MonAngl* 2:344. Tanner, *Brevis relatio*. Tylenda 177-181. Warner, J., *The History of the English Persecution of Catholics and the Presbyterian Plot*, 2 v. (Londres, 1953). *BS* 12:1401s.

P. C. Barry (†)

**WHITE (WITUS), Andrew.** Fundador de la misión de Maryland, escritor.

N. 1579, Londres, Inglaterra; m. 27 diciembre 1656, Londres.

E. 1 febrero 1607, Lovaina (Brabante), Bélgica; o. 1605, Douai (Nord), Francia; ú.v. 13 junio 1619, Londres.

Dado el clima hostil al catolicismo en Inglaterra, W pasó muy joven al continente (1593) y estudió en Douai (Países Bajos del Sur), Valladolid y Sevilla (España). Después de su ordenación, volvió a su patria, pero su labor misionera se interrumpió de repente cuando él y otros cuarenta y cinco sacerdotes fueron desterrados en 1606, al desencadenarse el movimiento anticatólico que provocó la «conjuración de la pólvora». El año siguiente, W entró en la CJ.

La lista de los destinos de W después de su noviciado no es completa. Estaba en Londres en 1612 y, luego, en los seminarios de Lisboa (Portugal), Valladolid, Sevilla, Lovaina y Lieja (Bélgica). En estas dos últimas instituciones, fue prefecto de estudios y profesor de teología dogmática, Sagrada Escritura, hebreo y griego. En varias ocasiones fue superior, ministro, consultor y confesor de las comunidades jesuitas. W era un acreditado teólogo, conocido por su conservadurismo y adhesión estricta a la doctrina de Sto. Tomás. A causa de sus puntos de vista teológicos rigurosos y exigentes fue relevado de su cátedra en 1629 y destinado de nuevo a Inglaterra.

Cuando estaba en Lieja, W había mantenido correspondencia con la familia Calvert y mostrado interés por acompañarles en su expedición a Norteamérica; publicó (1633) una *Declaratio* sobre los atractivos de Maryland. Recibido permiso de los superiores, W y otros dos jesuitas, el P. John Gravenor (alias *Altham) y el H. Thomas *Gervase, se embarcaron con los colonos del *Ark* y *Dove* el 22 noviembre 1633. Desembarcaron en Maryland en la fiesta de la Anunciación, 25 marzo 1634. Los jesuitas hicieron labor pastoral entre los colonos católicos y las tribus indias vecinas. W hizo un estudio intensivo de las lenguas indígenas y su dominio en las mismas le capacitó para componer un diccionario, una gramática y un catecismo. W convirtió a un jefe poderoso de los indios patuxent al catolicismo. Sus convertidos más notables entre los piscataway, en el área del actual Washington D.C., fueron el «Tayac» (emperador) Chitomachon, su mujer y su familia. En compañía de un pequeño grupo de jesuitas, W trabajó entre las tribus a lo largo del río Potomac, las playas de la bahía de Chesapeak y Port Tobacco.

La guerra civil inglesa (1642-1647), mientras tanto, tuvo serias repercusiones en las colonias de Norteamérica. Los católicos de Maryland sufrieron la invasión de los puritanos de Virginia, y se suprimió la misión. W y el H. Thomas Fisher (conocido también como *Copley) fueron apresados, aherrojados y transportados a Inglaterra, acusados de traición. A pesar de ser absuelto, W fue detenido varios años en prisión y, luego, desterrado al continente en enero 1648. Sin embargo, regresó secretamente a Inglaterra y continuó su labor sacerdotal por casi ocho años. Por último, las enfermedades y padecimientos sufridos en Maryland y las privaciones de la prisión hicieron mella en su constitución física, llevándole a la muerte.

OBRAS: «Declaratio Coloniae Domini Baronis de Baltimore in terra Mariae prope Virginiam», *WL* 1 (1872) 12-21. *Relatio Itineris in Marilandiam*, trans. and ed. B. Lawatsch-Boomgaarden (Wauconda, Ill., 1995).

BIBLIOGRAFÍA: Curran, F. X., «Andrew White, Apostle of Maryland (1579-1656)», *Month* 12 (1954) 222-232. Íd., «The Mystery of Andrew White», *WL* 85 (1956) 375-380. Devitt, E. I., «Father Andrew White», *American Catholic Historical Researches* 19 (1902) 72-74. Doonan, J. A., «An Historical Sketch of Father Andrew White, S.J., the Apostle of Maryland», *WL* 1 (1872) 1-11. Foley 3:334-366; 7:834-835. Hughes 1:161 ff. Lang, J. A., *Men of Letters in Colonial Maryland* (Knoxville, 1972) 8-27. *MonAngl* 2:534. Polgár 3/3:658-659. Sommervogel 8:1091-1093. Treacy, W. P., «What Was Father White's Nationality?», *WL* 14 (1885) 384-387. *BDCM* 727. *CE* 15:610-611. *DAB* 20:87-88. *DNB* 21:32. *LTK* 10:1084. *NCE* 14:892.

F. G. McManamin

**WHITE (VITUS), Stephen.** Profesor, escritor.

N. 1575, Clonmel (Tipperary), Irlanda; m. c. 1646, Galway, Irlanda.

E. 13 octubre 1596, Villagarcía de Campos (Valladolid), España; o. c. 1601, Salamanca, España; ú.v. 6 enero 1613, Dilinga (Baviera), Alemania.

Al entrar en la CJ, era bachiller en filosofía y había cursado un año de teología. Hecho el noviciado, acabó la teología en Salamanca y fue ordenado sacerdote. Dio clases de teología (1602-1605) en Salamanca, pero, con pesar de sus superiores españoles, fue designado por el P. General Claudio Aquaviva para una cátedra de teología en Ingolstadt (Alemania). Injustamente delatado al general de apartarse de la **Ratio Studiorum*, fue trasladado (1607) a Dilinga, relevado de la docencia. Por fin, enseñó (1612-1622) teología en Dilinga hasta que, a petición propia, pasó a Pont-à-Mousson (Francia) sin oficio docente. De regreso en Irlanda (1630), vivió en Dublín y, desde 1641, en Galway.

Durante sus años de aparente ocio (1607-1612, 1622-1630), investigó sobre las vidas de los santos irlandeses y se escribió con John Colgan OFM, los *bolandistas y el arzobispo protestante John Ussher, quienes valoraban su erudición. W publicó muchos folletos sobre cuestiones teológicas, pero por razones políticas no le llegó en vida el permiso para publicar ninguno de sus trabajos más importantes. Su obra magna *Apologia pro Hibernia* se publicó en el siglo XIX. Fue el primer escritor que inició la tradición de rechazar como falso que concediese (1154) el papa Adriano IV la soberanía de Irlanda a Enrique II de Inglaterra.

OBRAS: *Apología pro Hibernia adversus Cambri calumnias* (Dublín, 1849).

BIBLIOGRAFÍA: OLIVER 269-270. SOMMERVOGEL 8:1093-1098. *DNB* 61:75.

P. O'FIONNAGÁIN (†)

**WHITE (VITUS), Thomas.** Educador, superior.

N. 1558, Clonmel (Tipperary), Irlanda; m. 28 mayo 1622, Santiago de Compostela, España.

E. 11 junio 1593, Villagarcía de Campos (Valladolid), España; o. Valladolid; ú.v. 8 septiembre 1601, Valladolid.

Bastante antes de entrar en la CJ, estudió para sacerdote en Valladolid, donde se ordenó. En 1582, estando en Valladolid, decidió ayudar a alumnos jóvenes irlandeses que carecían de medios para continuar sus estudios. Se trataba de candidatos al sacerdocio, que pensaban volver a Irlanda para ejercer su ministerio. Utilizando la subvención de cien ducados que, según parece, había recibido de su tío Thomas Strong, obispo de Ossory y auxiliar de Santiago (1583-1587), reunió a estos jóvenes en una casa y los sustentó con su propio trabajo y las limosnas que recogía. Con todo, esta precaria existencia fue desbaratada al establecerse (1591) en la ciudad de Valladolid el colegio inglés bajo la dirección del jesuita Robert *Persons. Con su experiencia en Roma, Persons excluyó como no práctica la idea de un colegio común para irlandeses e ingleses, pero animó a W a solicitar ayuda del rey *Felipe II. El Rey accedió a la propuesta de fundar y dotar un colegio, con tal de que fuese en Salamanca. Entretanto, algunos caballeros irlandeses de la corte pidieron a Felipe II que confiase la dirección del proyectado colegio a los jesuitas, y el Rey lo aceptó. James *Archer fue llamado de los Países Bajos para encargarse de la administración del nuevo colegio. Entonces W decidió entrar en la CJ.

Siendo aún novicio, W hizo de director espiritual (1592-1594) de los estudiantes y fue enviado a Lisboa para dirigir el recién fundado colegio (1590) del P. John *Howling. En 1598, estando en La Coruña para recibir a los estudiantes que llegaban de Irlanda, se encontró con el capitán del puerto de La Coruña, Dominic *Collins, que había sido oficial de caballería de la Liga católica durante las guerras francesas. De resultas de este encuentro, Collins entró en la CJ como hermano y más tarde volvió a Irlanda, donde fue martirizado (beatificado en 1993).

Después del primer viaje (1596) de Archer a Irlanda para recoger fondos, W se encargó del colegio de Salamanca, e hizo de rector (1598-1605). Varios exilados irlandeses, dirigidos por Florence Conrey, O.F.M., acusaron a W de discriminar en perjuicio de los estudiantes de Ulster y Connacht y solicitaron su dimisión. En la primavera 1604, W fue a Roma para discutir con el general Claudio Aquaviva la situación de la misión, así como del nombramiento de un prefecto general de los colegios. Parece ser que pasó algún tiempo en Irlanda. Fue rector (1606-1608) del colegio irlandés de Lisboa. En 1611, Felipe III, disgustado con la manera como un sacerdote secular, Eugene MacCarthy, administraba en Santiago un colegio para estudiantes irlandeses, decidió confiar el centro a los jesuitas. Ante la oposición por parte de MacCarthy y el peso de otra institución extranjera, el provincial español protestó contra la decisión del Rey, pero en vano. En 1612 W se hizo cargo del colegio irlandés de Santiago. Los estudiantes del colegio no tenían obligación de ordenarse y volver a Irlanda como tales, pero W insistió en que hicieran el voto acostumbrado de obligarse a ello, y los que rehusaron fueron expulsados. Cuando la situación general se calmó, Richard *Conway fue nombrado rector, y W volvió a Salamanca (1613) en busca de ayuda económica para los colegios. En 1618 hizo un viaje inútil a Sicilia para recobrar parte de los 7.000 ducados de beneficios reales que la misión irlandesa había heredado de la difunta reina. En 1619, de nuevo en Santiago, murió de fiebres.

BIBLIOGRAFÍA: CASTROPALAO, H. DE, [carta necrológica], *The Month* 69 (1890) 91-93. CORCORAN, T., «Early Irish Jesuit Educators», in «Irish Jesuits (II)», (Dublín, 1969) 14-17. HICKS, L., «F. Persons and the Seminaries in Spain», *The Month* 157 y 158 (1931). HOGAN, E., *Ibernia Ignatiana* (Dublín, 1880) 31. ÍD., *Distinguished Irishmen of the Sixteenth Century* (Londres, 1894) 48-70. MC REDMOND, L., *To the Greater Glory. A history of the Irish Jesuits* (Dublín, 1991) 29, 60-61. RIVERA, E., *Galicia y los jesuitas* (La Coruña, 1989) 422-427.

T. J. MORRISSEY

**WHITFIELD, Cuthbert, véase LAWSON, Henry.**

**WHITMORE, James, véase SABRAN, Louis de.**

**WICHERT, Hieronim.** Vicario general.

N. 28 septiembre 1734, Bielorrusia; m. 7 septiembre 1816, Orša (Vitebsk Oblast), Bielorrusia.

E. 14 agosto 1751, Vilnius, Lituania; o. 1762, Varsovia, Polonia; ú.v. 15 agosto 1768, Slutsk (Minsk Oblast), Bielorrusia.

Era superior (1772) de la residencia de Mogilev (Bielorrusia), donde permaneció tras la *supresión de la CJ (1773) y procuró continuar viviendo la vida religiosa con el apoyo del gobierno ruso y las autoridades eclesiásticas. Al trasformarse la residencia de Mogilev en colegio, fue su rector (1779-1784). Cuando la zarina Catalina II y el emperador José II visitaron Połotsk, W tuvo el discurso de bienvenida en nombre de la comunidad.

Durante la *Congregación II Polocense (1785), W fue secretario de la congregación y después visitó la corte de la Zarina, buscando ayuda para los jesuitas. Fue también miembro de la comisión encargada de adaptar el programa de los colegios a las exigencias estatales. Desde 1785 hasta su muerte, fue uno de los asistentes de los vicarios generales y después de los generales en la Rusia Blanca. Al morir el P. General Francisco Kareu, W fue elegido vicario general de la CJ (30 julio - 10 octubre 1802). Fue también rector de los colegios de Orša (1786-1799; 1803-1809) y Połotsk (1799-1803). En estas dos ciudades amplió el colegio y renovó la iglesia.

BIBLIOGRAFÍA: SOMMERVOGEL 8:1100. ZAŁĘSKI, J., *Historya*. ZAŁĘSKI 5.

L. GRZEBIEŃ

**WICKL, Rupert.** Educador de jóvenes.

N. 9 noviembre 1856, Zwiesel (Baviera), Alemania; m. 19 agosto 1927, Kalksburg-Viena, Austria.

E. 26 septiembre 1879, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 1879, Passau (Baviera), Alemania; ú.v. 2 febrero 1894, Linz (Alta Austria), Austria.

Después de su ordenación sacerdotal en la diócesis de Passau, entró en la provincia austriaca. Tras el noviciado, repasó dos años la filosofía en Pozsony (hoy Bratislava, Eslovaquia), estuvo (1883-1885) de prefecto en Kalksburg, y fue a Innsbruck para perfeccionar su teología. Un año después cayó enfermo, y continuó privadamente la teología en Kalksburg. Al año siguiente empezó allí a dar clases de alemán. Tras estudiar (1888-1890) en las universidades de Praga y en Viena, consiguió un diploma, y enseñó en los colegios de Linz (1890-1895) y Mariaschein (actual Bohosudov, Chequia, 1895-1908). Fue un excelente profesor de alemán, y un auténtico formador de jóvenes. Además de su docencia, dirigió la *congregación mariana estudiantil. Muchos de sus alumnos se hicieron sacerdotes. Durante dos años dirigió la congregación de Praga, y trabajó con estudiantes. En 1910 pasó al que sería su apostolado más importante: espiritual del seminario internacional Canisianum de Innsbruck hasta 1926 (menos tres años de estancia [1914-1917] en la congregación mariana de Viena). Con gran sensibilidad ayudó a formar a numerosos sacerdotes. Eran célebres sus puntos de meditación, que proponía cada día en el Canisianum. Sufrió (1920) una parálisis de las cuerdas vocales, que le impidió la predicación y conferencias. Dedicado a escribir, publicó numerosos libros y folletos religiosos. Enfermo (1926), se trasladó a Kalksburg.

OBRAS: *Ein Büchlein vom himmlischen Vater* (Innsbruck, 1920). *Ein Büchlein vom innerlichen Leben* (Innsbruck, 1921). *Priester-Exerzitien* (Innsbruck, 1923). *Ecce Jesus*, 3 v. (Innsbruck, 1924). *Marienherrlichkeiten* (Innsbruck, 1926). *Betrachtungen über das Leben der Heiligen* (Innsbruck, 1927).

L. SZILAS

**WIDL, Adam.** Latinista, poeta.

N. 9 agosto 1639, Múnich (Baviera), Alemania; m. 23 febrero 1710, Ebersberg (Baviera).

E. 9 noviembre 1656, Landsberg (Baviera); o. 15 junio 1669, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1675, Ingolstadt (Baviera).

Pasó la mayor parte de su vida como profesor de retórica y prefecto de estudios en varios colegios en Austria (Hall e Innsbruck) y Alemania (Ingolstadt, Eichstätt, Ratisbona y Constanza). Además de la enseñanza, se dedicó a la predicación. Sus principios pedagógicos y sus experiencias docentes se reflejan en algunas de sus odas, que se publicaron por primera vez en Ingolstadt en 1674. Su poesía manifiesta su entusiasmo por la CJ, y por el modo de ser alemán y su arte como opuestos a todo extranjerismo amanerado. Está entre los poetas latinos de Alemania más dotados y celebrados de su tiempo.

OBRAS: *Lyricorum libri III. Epodon liber unus* (Ingolstadt, 1674). *Grandium mysteriorum illustrium facinorum maximorum heroum elogia* (Ingolstadt, 1676). *Vita B. Iddae Taggenburgicae* (Constanza, 1685). *Divus Sebastianus Eberspergae...* (Múnich, 1688). *Miles vere christianus* (Würzburgo, 1695).

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 3:452-453, 578-579. FERNÁNDEZ, J. M., «Poetas latinos de la Compañía de Jesús: Adam Widl (1639-1710)», *Humanidades* 7 (1955) 215-254. KOCH 1844. SOMMERVOGEL 8:1107-1108; 9:908-909.

H. GRÜNEWALD

**WIECZORKOWSKI, Michał Ignacy.** Misionero.

N. 8 octubre 1673, Gdańsk, Polonia; m. 26 febrero 1750, Jarosław (Przemyśl), Polonia.

E. 22 agosto 1690, Cracovia, Polonia; o. 2 abril 1702, Cracovia; ú.v. 10 mayo 1708, Kalisz, Polonia.

Acabados sus estudios, enseñó (1704-1713) poética en Lublin y Lvov, retórica en Kalisz y Rawa, y filosofía y teología en Cracovia. Desde 1716 a 1724 estuvo en Persia (Irán) como embajador residente e intermediario entre el Shah y el rey Augusto II de Polonia. W describe su actividad diplomática en un diario que dejó en manuscrito. Después de volver a Polonia, fue misionero popular (1724-1728) en la frontera occidental polaca de Zhitomir, Kamenets Podolskiy y Szarogrod (Ucrania), y luego párroco en iglesias jesuitas. Editó y publicó en latín y en polaco, *Breve compendium fidei catholicae*. Hizo la traducción polaca *Manna duszy albo ćwiczenia się duchow-*

*ne* (Maná del alma o Ejercicios Espirituales, Sandomierz, 1731) del tratado del italiano Paolo *Segneri.

OBRAS: *Jasne promienie Imienia Jezusowego* (Lvov, 1715). *Breve compendium fidei catholicae turcico textu, de verbo ad verbum in latinum converso* (Poznań, 1721).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka*, 419. ESTREICHER 32:442s. KOWALSKI, T., «O. M. I. Wieczorkowski i jego prace tureckie», *Misje Katolickie* 54 (1935) 65-70. ÍD., «Ks. M. Wieczorkowskiego, misjonarza perskiego o pracach tureckich», *Rocznik Orientalistyczny* 12 (1936) 1-28. SOMMERVOGEL 8:1112-1114. SYGAŃSKI, J., «Z notatek podróżnych O. M. I. Wieczorkowskiego, misjonarza apostolskiego w Persji, 1715-1720», *Nasze Wiadomości* 3 (1910-1912) 504-514. SJP 12:54. *SPTK* 4:418-419.

L. GRZEBIEŃ

**WIEGER, Léon [Nombre chino: DAI Suiliang, Tingbi].** Misionero, médico, sinólogo.

N. 9 julio 1856, Estrasburgo (Bas Rhin), Francia; m. 25 marzo 1933, Xianxian/Hsienhsien (Hebei), China.

E. 21 enero 1881, Drongen (Flandes Oriental), Bélgica; o. 31 julio 1887, Le Mans (Sarthe), Francia; ú.v. 15 agosto 1898, Zhangjiazhuang (Hebei).

Hijo de un profesor de la facultad de medicina de Estrasburgo, ya había practicado dos años medicina antes de entrar en la CJ. Tras la filosofía y teología en St. Hélier de Jersey (Islas del Canal), zarpó para China y llegó a Xianxian en 1887. Hasta 1893, estudió chino y se sumergió en la sinología, mientras tenía una limitada labor apostólica por los alrededores de Xianxian. Su salud no le permitió ser mucho tiempo misionero itinerante. A excepción de un viaje a Japón, pasó toda su vida en Xianxian, donde desplegó una increíble actividad.

Como médico, atendió a varias comunidades cercanas al centro misional y cuidó de las lejanas por medio del envío de paquetes de medicinas a los dispensarios de la misión, acompañados de las instrucciones para su administración y empleo. Como misionero, fue el primero en escribir catecismos y sermones, no en la lengua formal mandarina, sino en el dialecto local Hejianfu —adaptados a la mentalidad popular y fáciles de entender—. Escribió, además. varios opúsculos en mandarín: «Folleto para paganos» y «Folleto para cristianos», este último dirigido a diversas situaciones y categorías de personas. Misioneros de las otras órdenes religiosas por toda China hicieron uso de sus obras.

Desde 1893, publicó un curso práctico en el chino popular de Hajianfu: gramática, diccionario, lecciones y lecturas. En 1895, apareció el primero de sus diez gruesos volúmenes, titulado *Rudiments*, y en 1921, el primero de otra serie de diez, llamado *Chine moderne*, verdadera mina de documentos, con comentarios no siempre laudatorios para los chinos. Obra de cierta importancia es su *Histoire des croyances religieuses et des opinions philosophiques en Chine*. Su *Histoire politique de la Chine* es una síntesis en 2.000 páginas de sus publicaciones anteriores.

Su vasta producción científica le ganó a W la admiración de sinólogos franceses tan famosos como Henri Cordier, Édouard Chavannes y Paul Pelliot. No había campo de la sinología que W no hubiera explorado. Su trabajo podría haber envejecido ya, pero ha sentado la base sobre la que otros puedan edificar. Fue tres veces galardonado con el premio Stanislas Julien de la Académie des Inscriptions et Belles Lettres de Francia. La Société Académique d'Histoire Internationale de París lo clasificó (1919) entre los eruditos mundiales en estudios chinos. Hasta el final de su vida, siguió enseñando su curso de apologética, adaptado a China, en el seminario mayor de Xianxian.

OBRAS: *Catéchèses à l'usage des neo-missionnaires* (Shanghai, ³1909). *Folklore chinois moderne* (Shanghai, 1909). *Boudhisme chinois*, 2 v. (Shanghai, 1910). *Le Taoisme*, 2 v. (Shanghai, 1911-1913). *Histoire politique de la Chine*, 2 v. (Hsienhsien, 1917). *Histoire des croyances religieuses et des opinions philosophiques en Chine depuis l'origine jusqu'à nos jours* (Hsienhsien, 1917). *La Chine à travers les âges, hommes et choses* (Hsienhsien, 1920). *Chine moderne*, 10 v. (Hsienhsien, 1921-1932). *Controversiae. Evolutio opinionum apud Sinenses ab antiquitate ad hodiernum diem* (Hsienhsien, 1934).

BIBLIOGRAFÍA: BERNARD, H., «Bibliographie méthodique des oeuvres du Père Léon Wieger», *T'oung Pao* 25 (1927-1928) 333-345. BERNARD-MAITRE, H., «Au service des missions et missionnaires. Bibliographie méthodique des oeuvres du P. L. Weiger», *Dossiers de la Commission Synodale* 5 (noviembre 1932) 975-984. BROU, A., «La mort d'un sinologue. Le. P. L. Wieger», *Études* 216 (1933) 474-486. Cordier, *BibSin* 3:1697-1698; 5:3531-3532, 3548-3549, 3821. DELATTRE, P., «Le Père Léon Wieger», *RHM* 10 (1933) 243-258. POLGÁR 3/3:660. RIVAT, S., «Le Père Léon Wieger (1856-1933)», *LJ* 45 (1933-1934) 300-325. STREIT 13:626-637, 649; 14/1:443, 450. *BDCM* 731. *EC* 12:1682-1683. *EI* 35:738-739. *LTK* 10:1109.

H. BEYLARD (†)

**WIELEWICKI, Jan.** Superior, historiador, escritor.

N. 1566, Wielowicz (Bydgoszvz), Polonia; m. 24 julio 1639, Jarosław (Przemyśl), Polonia.

E. 20 dicembre 1584, Braniewo (Elbląg), Polonia; o. 1597, Vilna, Lituania; ú.v. 27 diciembre 1605, Cracovia, Polonia.

Tras completar el curso normal de estudios, enseñó filosofía (1599-1602) en Kalisz, y fue operario (1602-1606) en la iglesia de Sta. Bárbara de Cracovia. Después, fue superior de las residencias de Toruń (1608-1609) y Przemyśl (1611-1613), rector (1613-1617) del colegio de Lvov (Ucrania), superior (1619-1623, 1629-1632) de la casa profesa de Cracovia y rector (1625-1629) del colegio de Poznań.

Tras esta larga serie de superioratos, trabajó (1634-1638) en la casa profesa de Cracovia en la elaboración de su *Historici diarii*... La crónica abarca de 1579 a 1639 e incluye toda la información disponible relativa a los jesuitas y a la ciudad de Cracovia, así como a los principales sucesos políticos de Polonia y el extranjero. Para su redacción se basó en documentos originales y obras publicadas, lo mismo que en diarios privados y anales conservados en la residencia. Al haberse perdido muchos de estos ma-

nuscritos y anales, la crónica de W se ha convertido en una valiosa fuente para la historia de la CJ y de la ciudad de Cracovia en esta época. La obra, excepto la parte que trata de los últimos diez años, se publicó a fines del siglo XIX en cuatro volúmenes.

OBRAS: *Historici diarii domus professae Societatis Jesu Cracoviensis 1579-1639*, 4 v. (Cracovia, 1881-1889).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 419-420. POPLATEK, J., «Jan Wielewicki i jego "Diariusz"», *Odrodzenie i Reformacja w Polsce* 14 (1969) 59-88. POLGÁR 3/3:660. SOMMERVOGEL 8:1115-1116. *Nowy Korbut* 3:387-388. *LE* 36:529-530. *SPTK* 4:420-421.

J. PASZENDA

**WIESEBACH, Wilhelm.** Operario, escritor, conferenciante.

N. 14 febrero 1878, Aquisgrán (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 8 febrero 1929, Francfort (Hesse), Alemania.

E. 12 abril 1899, Blijenbeck (Limburgo), Holanda; o. 25 agosto 1912, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 2 febrero 1914, Valkenburg.

Estudió en el gimnasio Kaiser Karl de su ciudad natal y en el Vechta de Oldenburg. En la CJ estudió lenguas clásicas, filosofía y teología en Holanda, como la mayoría de los jesuitas alemanes de su tiempo, con un intervalo de docencia (1905-1909) en São Leopoldo (Brasil). Escritor y operario (1913-1917) en Valkenburg y Feldkirch (Austria), comenzó a trabajar con los jóvenes en 1917. En Francfort tuvo éxito como director de la revista *Leuchturm für Studierende* (Faro para estudiantes) y de la asociación de los estudiantes católicos *Conveniat*, precursora de *Neudeutschland*. Se formó él mismo en arte y literatura. Fue director espiritual de jóvenes y autor de obras de teatro, representadas por personas normales que expresaban su fe, no por profesionales. El drama de la Pasión, con el texto tomado del Nuevo Testamento, conmovía a católicos y protestantes. Publicó más de treinta obras, la mayoría novelas para jóvenes, libros de asesoramiento y composiciones dramáticas para el *Bühnenvolksbund* de Francfort, en cuya fundación colaboró. Conferenciante infatigable sobre arte, educación o religión, hablaba como un hombre bien dotado, que ejercía su vocación de educador y sacerdote. El público quedaba fascinado y decía: «Esto lo debía haber oído toda la ciudad.» Colaboraba en revistas, calendarios y diarios, y ayudaba a todos. Agotado por el excesivo trabajo, murió inesperadamente de una pulmonía, teniendo sólo cincuenta años de edad, pero «no vivió en vano», como decía un joven después de visitar su tumba.

OBRAS: *Das jüngste Gericht* (Ratisbona, 1905). *Der Einzige und andere Erzählungen* (Ratisbona, 1915). *Er und ich* (Ratisbona, 1916). *Wildes Land und deutsche Hand* (Friburgo, 1918). *Am heiligen See* (Ratisbona, 1919). *Werdende Kraft. Das Dummerle von Wildenstein* (Ratisbona, 1919). *Primaner und Student* (Wiesbaden, 1922). *Das Spiel von der heiligen Messe* (Frankfurt, 1923). *Bräutigam, Gatte und Vater* (Wiesbaden, 1924). *Die Frohbotschaft der Tat* (Wiesbaden, 1925). *Totentanz* (Paderborn, 1927). *Ursula Hindelangs Flucht vor den Blumen* (Frankfort, 1930).

BIBLIOGRAFÍA: DRÜDING, J., «P. Wilhelm Wiesebach», *MDP* 11 (1927-1929) 403-409. KOCH 1852. STOCKMANN, A., «Wilhelm Wiesbach», *LTK* 10 (1938), 881.

J. M. MCDERMOTT

**WIESER, Johann.** Profesor, escritor de apologética.

N. 24 marzo 1831, Poiana (Vicenza), Italia; m. 22 abril 1885, Bolzano, Italia.

E. 26 agosto 1858, Baungartenberg (Alta Austria), Austria; o. c. 1855, probablemente Trento, Italia; ú.v. 2 febrero 1874, Innsbruck (Tirol), Austria.

Austriaco de nacimiento, estudió teología en Brixen (Bressanone, Italia) y Trento y, tras unos años de sacerdocio, entró en la CJ. Repasó cuatro años de teología en Innsbruck y obtuvo el doctorado. Dotado de muchas cualidades, le atraía sobre todo escribir. Enseñó historia de la Iglesia e introducción a la Sgda. Escritura en el seminario diocesano húngaro de Szatmár (hoy Satu-Mare, Rumania) y fue colaborador del *apostolado de la oración en Innsbruck. Nombrado (1870) profesor extraordinario, pasó (1884) a primer profesor ordinario de propedéutica filosófica. Durante su vida relativamente breve, su labor básica fue, además de algunos escritos de contenido preferentemente apologético, la fundación (1877) y dirección de la revista *Zeitschrift für katholische Theologie*, en la que influyó de forma decisiva hasta su muerte. Sus dos artículos de 1877 sobre la tarea de la ciencia católica y su relación con la teología protestante tenían carácter programático. Hoy día constituyen documentos interesantes de la concepción de entonces sobre la misión de una revista católica. Analiza el espíritu naturalista, materialista y ampliamente antieclesiástico del tiempo e invita a la defensa. A esta concepción corresponden también sus demás contribuciones a la revista que no tratan sólo de filosofía, sino asimismo de otros temas muy diversos. Sus obras y artículos muestran a un apologista.

OBRAS: *Tirol und die Aufklärung* (Graz, 1869). *Die Unfehlbarkeit des Papstes und die Münchener Erwägungen* (Graz, 1870). *Der «Jesuitische Krankheitsstoff» in der Kirche zur Orientierung über den wahren Wert der altkatholischen Bewegung* (Innsbruck, 1872). *Das Döllinger'sche Dreikirchenidee* (Brixen, 1875). *Mensch und Thier* (Friburgo, 1875). «Die Aufgabe der katholischen Wissenschaft in der Gegenwart», *ZKT* 1 (1877) 3-56. «Die Aufgabe der katholischen Wissenschaft in ihrem Verhältnisse zur protestantischen Theologie», *ZKT* 1 (1877) 241-320. «Über Plan und Zweck des Matthäus Evangelium», *ZKT* 1 (1877) 564-594; 2 (1878) 129-169. «Die natürliche Gotteserkenntniß» *ZKT* 3 (1879) 694-742; 4 (1880) 438-467. *Der Spiritismus und das Christenthum* (Ratisbona, 1881). «Luther und Ignatius von Loyola gegenüber der kirchlichen Krise des 16. Jahrts.», *ZKT* 7 (1883) 639-682; 8 (1884) 71-116.

BIBLIOGRAFÍA: BÜLOW 244-247. CORETH, E., «Die Philosophie an der Theologischen Fakultät Innsbruck 1857-1957», *ZKT* 80 (1958) 142-183. MEYER, H. B., «Ein Jahrhundert "Zeitschrift für katholische Theologie"», *ZKT* 100 (1978) 9-35. *Christliche Philosophie* 2:180. SOMMERVOGEL 8:1124-1125.

L. SZILAS

**WIESMANN, Hermann Joseph.** Orientalista, escritor.

N. 16 mayo 1871, Rapen (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 14 noviembre 1948, Bad Homburg (Hesse), Alemania.

E. 30 septiembre 1890, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 1901, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 2 febrero 1911, Viena, Austria.

Entró en la CJ durante su destierro (desde 1872) en Holanda y allí completó su formación: un año de retórica en Wijnandsrade, otro de filosofía en Exaten y dos en Valkenburg. Durante su magisterio (1896-1898), enseñó en el colegio de Feldkirch (Austria), donde, el primer año, continuó también su estudio de filosofía. Cursada la teología en Valkenburg (1899-1902) y un año en Luxemburgo para sus proyectos de publicaciones, realizó la tercera probación (1903-1904) en Mold (Gales). Después, volvió a Valkenburg como escritor (1904-1906). Enseñó (1906-1908) Sgda. Escritura en la Universidad Saint-Joseph de Beirut (Líbano), una experiencia que estimuló su interés por los temas orientales, y empezó (1909) un largo curso de estudios en las universidades de Viena y Gotinga (Alemania). En 1920 volvió a sus proyectos de escritor y colaboró en labores pastorales en Dortmund (1920-1922 y Bonn (1922-1928). Después trabajó sobre todo en la facultad de teología Sankt Georgen en Francfort del Meno, donde enseñó teología del Antiguo Testamento y lenguas orientales. Publicó ampliamente, sobre todo para *Stimmen aus Maria-Laach*, *Biblische Zeitschrft*, *Zeitschrift für katholische Theologie* y *Mélanges de la Faculté Orientale*.

OBRAS: *Das Buch der Sprüche übersetzt und erklärt* (Bonn, 1923). *Sinuthii Archimandritae vita et opera omnia* (París, 1933).

BIBLIOGRAFÍA: Koch 1852.

R. S. Gerlich

**WIESTNER (WUESTNER), Jakob.** Filósofo, teólogo, canonista.

N. 28 marzo 1640, Feldkirch (Vorarlberg), Austria; m. 19 noviembre 1709, Neuburg (Baviera), Alemania.

E. 4 agosto 1659, Landsberg (Baviera); o. 31 mayo 1670, Ausburgo (Baviera); ú.v. 15 agosto 1673, Lucerna, Suiza.

Después de los estudios secundarios, posiblemente en el colegio de Feldkirch, y la filosofía (1656-1659) en Ausburgo, entró en la provincia de Alemania Superior. Enseñó humanidades y retórica (1661-1666) en Burghausen, Ratisbona y Múnich. Cursó la teología en Ingolstadt (1666-1668) y en Dilinga (1668-1670), mientras era prefecto en el internado de los estudiantes de teología.

Tras la tercera probación (1670-1671) en Altötting, enseñó lógica (1671-1672) en Constanza (Alemania) y el curso trienal de filosofía (1672-1675) en Lucerna. Fue prefecto de estudios (1675-1677) en Múnich, profesor de ética (1677-1678) en Ingolstadt y, de nuevo, prefecto de estudios (1678-1680), esta vez en Dilinga. Enseñó teología moral en Lucerna (1680-1681) e Ingolstadt (1681-1683), de cuya facultad de teología fue decano. A continuación, ocupó la cátedra de derecho canónico diecisiete años (1683-1700) y por entonces publicó sus mayores obras sobre el derecho de asilo eclesiástico, la enajenación de bienes de la Iglesia y derecho matrimonial.

Mientras estaba en Múnich (1701-1707) como prefecto de estudios superiores y luego espiritual, publicó su mejor obra, *Institutiones canonicae*, en cinco volúmenes, fruto de sus prelecciones en Ingolstadt. Su riqueza de información y la claridad con que presentó el pensamiento de los canonistas del siglo XVIII le aseguraron un puesto de honor entre ellos. Fue muy utilizado por los canonistas del tiempo, así como por Benedicto XIV; gozó de gran estima en los círculos eclesiásticos, junto con la obra de Franz *Schmalzgrueber. En sus últimos años en Múnich y luego en Neuburg se le consultaba con frecuencia.

OBRAS: *Jus asylorum sive sacrorum et religiosorum locorum immunitas* (Ingolstadt, 1689). *Alienatio canonica rerum ecclesiae temporalium...* (Ingolstadt, 1692). *Institutionum canonicarum sive Iuris ecclesiastici praelectionibus academicis ad Gregorii P. IX decretales... explicati*, 5 v. (Múnich, 1705-1707).

FUENTES: ARSI: *Germ. Sup. 81* 239. Archivo, Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: «Kartothek Vorarlberger». Staatsarchiv, Múnich: *Jesuiten 368* 121r, 137.

BIBLIOGRAFÍA: Duhr 3:544-546. Grass, N., *Die Kirchenrechtslehrer der Innsbrucker Universität* (Innsbruck, 1951) 167. Hurter 2:901. Mederer, *Annales* 3:99. Schulte, J. F. von, *Geschichte der Quellen und Literatur des kanonischen Rechts* (Stuttgart, 1880) 3/1:153-154. Sommervogel 8:1128-1129. *ADB* 42:440.

F. Strobel (†)

**WIETWEYLER, Johann Georg, véase WITWEILER, Johann Georg.**

**WIEYSKI DE RUPNIEW, Tomasz, véase UJEJSKI DE RUPNIEW, Tomasz.**

**WIGAND (WIGANDT), Andreas.** Teólogo.

N. 11 noviembre 1606, Hünfeld (Hesse), Alemania; m. 13 julio 1674, Jena (Turingia), Alemania.

E. 4 julio 1626, Tréveris (Renania-Palatinado), Alemania; o. 1635, Toulouse (Haute-Garonne), Francia; ú.v. 30 octubre 1650, Würzburgo (Baviera), Alemania; jesuita hasta 13 junio 1671.

Hijo de un pastor, estudió en el colegio de Fulda antes de entrar en la CJ. Hacía la filosofía en Würzburgo cuando tuvo que huir al poner en peligro la ciudad las tropas de Gustavo Adolfo de Suecia. Después de breves estancias en Maguncia y en Heidelberg, pasó a Francia, junto con Athanasius *Kircher. Cursada la teología en Toulouse, enseñó retórica y filosofía en varios colegios franceses. A su vuelta a Alemania (1643), enseñó matemáticas y filosofía, a la vez que predicaba en Maguncia, Espira y Worms. Profesor de teología en Fulda y Molsheim, desempeñó varios cargos de responsabilidad en la Universidad de Erfurt.

Insatisfecho de su vida en la CJ, pidió pasar al Oratorio de san Felipe *Neri (1655), pero el P. General Goswino Nickel no lo autorizó, basado en que el Oratorio no era una orden religiosa. W, incapaz de resolver sus conflictos interiores, se fugó (13 junio 1671) de la CJ tras cuarenta y cinco años de haber pertenecido a ella, y pasó a Jena.

No obstante las ofertas de perdón de su provincial, y los intentos de Chassan, embajador de Francia en Dresde, y del conde Ernst von Hessen-Rheinfelds, W se mantuvo obstinado. El 19 julio 1671, pronunció un sermón ante el duque Bernhard von Sachse-Weimar y la comunidad universitaria, renunciando al catolicismo y comparando su «conversión» con la de san Pablo. Su ulterior matrimonio hizo su ruptura con la CJ total. Su apostasía provocó gran escándalo y desencadenó un intercambio de panfletos confesionales. Los protestantes se regocijaban de que un ex jesuita, profesor de teología, se uniera públicamente a su causa. Para la CJ, su salida causó tristeza y embarazo. Ni siquiera la revelación de que tres años antes los superiores le habían negado autorización para confesar mujeres, por considerar que no se comportaba en ello de forma digna, alivió el dolor. Su apostasía vino a empeorar la ya cargada atmósfera en Alemania después de la Guerra de los Treinta Años.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 3:262-263. KOCH 1852-1853. KRATZ, W., *Landgraf Ernst von Hessen-Rheinfels und die deutschen Jesuiten. Ein Beitrag zur Konvertitengeschichte des 17. Jahrhunderts* (Friburgo de Brisgovia, 1914).

R. S. GERLICH

**WILCOCK, Frederick (Feodor).** Misionero, ecumenista.

N. 2 septiembre 1906, Blackburn (Lancashire), Inglaterra; m. 25 enero 1985, El Segundo (California), EE.UU.

E. 7 septiembre 1924, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra; o. 8 junio 1934, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1938, Namur, Bélgica.

Entró en la CJ al acabar sus cursos en Stonyhurt College (Lancashire), el primero de dos hermanos en tomar tal decisión. Mientras W estudiaba filosofía en Valkenburg (Holanda), el P. General Wlodimiro Ledóchowski, instado por Pío XII, inició planes para preparar unos pocos jesuitas que fueran a trabajar a Rusia. W se ofreció a ello y pasó directamente de filosofía a teología en la Universidad *Gregoriana de Roma (1931). Transferido oficialmente al rito bizantino en mayo 1933, se ordenó en el *Colegio Ruso de Roma. Tras la tercera probación (1936) en Tronchiennes (Bélgica), W empleó la mayor parte de los dos años siguientes solicitando fondos para la misión rusa. En 1938, fue enviado a trabajar entre los refugiados rusos de Shanghai. Uno de sus primeros empeños fue el de establecer colegios, con Stonyhurst como modelo, para la educación de jóvenes de ambos sexos. Pero, apenas entró Japón en la guerra, se le detuvo y estuvo internado dos años y medio. W regresó a su trabajo en seguida después de la guerra, pero cuando se acercó el ejército comunista chino en 1949, los rusos huyeron a las Filipinas. Con la aprobación de las autoridades militares norteamericanas, los rusos se establecieron en una isla deshabitada y W fue elegido alcalde. En 1951, al abrirse un centro ruso en Fordham University (Nueva York), marchó a Estados Unidos y trabajó en el centro, dando conferencias y dirigiendo ejercicios hasta 1957, en que fue enviado a São Paulo (Brasil) donde se habían concentrado unos 20.000 refugiados rusos.

W volvió (1966) al centro ruso de Nueva York (ahora llamado Centro Juan XXIII) como superior. Bajo su dirección se organizó el Instituto de Estudios Ortodoxos Orientales y se fundó *Diakonia*, revista para el diálogo ortodoxo-católico. En 1972, fue nombrado párroco de la iglesia ruso-bizantina St. Andrew en El Segundo. Mientras se hallaba en la archidiócesis de Los Angeles, fue miembro de varios comités ecuménicos y consejero técnico para algunas películas de Hollywood.

OBRAS: *Leonid Feodorov and the Catholic Russians* (Nueva York, 1954). *100 Questions on the Eastern Rites* (Nueva York, 1955). *The Byzantine Liturgy* (Nueva York, 1956).

BIBLIOGRAFÍA: «Father Feodor (Frederick) Wilcock», *LN* 87 (1985) 80-85.

T. M. MCCOOG

**WILCZEK, Ignacy.** Filósofo, poeta.

N. 29 julio 1728, ca. Podolinec, Eslovaquia; m. 18 junio 1797, Cracovia, Polonia.

E. 13 septiembre 1747, Cracovia; o. 1758, Cracovia; ú.v. 2 febrero 1765, Kalisz, Polonia.

Enseñó filosofía (1763-1769) en el colegio de Poznań y teología (1769-1773) en Cracovia. Suprimida la universal CJ (1773), formó parte (1778) del equipo editorial que supervisaba la publicación de manuales de teología para la Escuela Real Mayor de Cracovia. Comenzó (1777) a publicar su poesía neolatina con *De Deo uno trinoque*. La edición de sus obras completas llevó el título *Carmina*; se publicó en Kalisz (1785) y, tres años después, en Cracovia. En su poesía, se opuso a la visión epicúrea expresada por Lucrecio en su *De rerum natura*, por lo que se le llamó «el anti-Lucrecio polaco». En realidad, él se oponía al *ateísmo y al *materialismo francés.

OBRAS: *De coloribus et sono carmen* (Poznań, 1777). *De Deo uno carmen* (Poznań, 1777). *De Divina Providentia et virtute carmen* (Varsovia, 1785). *Carmina*, 2 v. (Kalisz, 1785).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 424. POLGÁR 3/3:660. SINKO, T., «Polski Anty-Lukrecyusz», *Rozprawy Akademii Umiejętności, Wydział Filologiczny* 49 (1911) 286-399. SOMMERVOGEL 8:1133-1134. *Nowy Korbut* 6:424.

B. NATOŃSKI (†)

**WILDE, Karel.** Educador, escritor.

N. 31 julio 1858, Amsterdam (Holanda Norte), Holanda; m. 20 abril 1936, La Haya (Holanda Sur), Holanda.

E. 26 septiembre 1876, Grave (Brabante Norte), Holanda; o. 8 septiembre 1892, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1895, Katwijk (Holanda Sur).

Fue el primer miembro de la provincia de Holanda en recibir un título universitario. Durante treinta años enseñó latín y griego a los escolares jesuitas. En 1924, se le encomendó la fundación y dirección de una escuela para vocaciones tardías en La Haya, llamada Schola Carolina por la escuela palatina de Carlomagno. W publicó varios libros de texto y numerosos artículos en la revista *Studiën*, principalmente sobre la historia de la Iglesia. Tres de sus tíos y otros varios familiares fueron también jesuitas.

OBRAS: *De C. Plinii Caecilii Secundi et Imperatoris Trajani epistolis mutuis disputatio* (Leiden, 1889). *Latijnsche oefeningen voor de hoogste klassen der gymnasia* (Leiden, 1896). *Leerboek der algemeene geschiedenis*, 4 v. (Leiden, 1903-1914).

BIBLIOGRAFÍA: VAN HOECK 299, 320. «In Memoriam Pater C. Wilde», *Studiën* 68 (1936) 421-422. *Schola Carolina* (La Haya, 1965).

J. BARTEN (†)

**WILKINSON (MOLYNEUX), Thomas.** Misionero.

N. 1638, Lancashire, Inglaterra; m. 12 enero 1681, Northumberland, Inglaterra.

E. 20 septiembre 1667, Watten (Nord), Francia; o. 25 marzo 1662, Segovia, España.

Dejó Inglaterra para estudiar en el Colegio Inglés de Valladolid (España), adonde llegó el 18 noviembre 1660. Tras su ordenación, siguió en el colegio hasta 1667, que marchó a Watten (Países Bajos del Sur) para ingresar en la CJ. Acabado el noviciado, regresó a Valladolid y formó parte de la comunidad del colegio por siete años (1670-1677). De vuelta en Inglaterra, W trabajó en la misión (1677/1678) de Longhorseley (Northumberland), donde fue traicionado y arrestado (1679) durante la persecución provocada por la conjura de Titus Oates. Se le recluyó en la cárcel de Morpeth en Northumberland, y se cree que fue deliberadamente envenenado por el médico de la prisión. Murió a los dos años de su encarcelamiento. Un relato de su muerte señala sus muchas virtudes y la paciencia con que soportó los sufrimientos de la prisión.

BIBLIOGRAFÍA: ANSTRUTHER, G., *The Seminary Priests*, 4 v. (Great Wakering, 1968-1977). FOLEY 5:657-659; 7:845. GILLOW 4:69-70. E. HENSON (ed.), *Registers of the English College Valladolid, 1585-1862* (Londres, 1930) 168.

G. HOLT

**WILLAERT, Ferdinand.** Matemático, superior.

N. 16 febrero 1877, Brujas (Flandes Occidental), Bélgica; m. 1 agosto 1953, Bruselas (Brabante), Bélgica.

E. 23 septiembre 1894, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Bélgica; o. 24 agosto 1909, Lovaina (Brabante); ú.v. 2 febrero 1912, Bruselas.

Cursada la filosofía, obtuvo un doctorado en ciencias físicas y matemáticas en la Universidad de Lovaina. Antes y después de su teología, enseñó estas materias en Bruselas. Durante la I Guerra Mundial, estuvo en Romiley (Inglaterra), como maestro de novicios (1914-1915) y superior de los jesuitas que servían en campamentos militares (1915-1919). De nuevo en Bélgica, continuó su docencia en Lovaina y ayudó a revitalizar las actividades de la Societé Scientifique de Bruselas. Durante su provincialato (1921-1930) se tomaron varias iniciativas importantes: una nueva casa de estudios en Eegenhoven (cerca de Lovaina), el *Museum Lessianum* (una colección de libros sobre teología, filosofía, ascética y misionología) y varios trabajos misioneros. Fue rector (1930-1934) de la Universidad *Gregoriana en Roma.

A su regreso a Bélgica, sirvió dos veces como director del Institut Saint-Ignace en Amberes, donde, además, dio clases de matemáticas generales. Fue también miembro de la Académie de Marine. Sus dos últimos años de vida los pasó en la residencia de Bruselas como padre espiritual y confesor en la iglesia. Queda de W el recuerdo de un religioso olvidado de sí mismo y un superior generoso y amable. Su hermano Léopold* fue también jesuita.

BIBLIOGRAFÍA: «In Memoriam. Eerwaarde Pater Ferdinand Willaert», *Jezuïeten* 11 (1953) 172-176.

O. VAN DE VYVER (†)

**WILLAERT, Léopold.** Historiador, escritor.

N. 19 marzo 1878, Brujas (Flandes Occidental), Bélgica; m. 31 octubre 1963, Namur, Bélgica.

E. 23 septiembre 1895, Drongen/Tronchiennes (Flandes Oriental), Bélgica; o. 24 agosto 1910, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1913, París, Francia.

Acabado el noviciado, empezó los cursos de historia en las Facultés Notre-Dame de la Paix en Namur. Cursó la filosofía (1900-1903) en Stonyhurst (Inglaterra) y, vuelto a Bélgica, continuó su estudio de historia en la Universidad de Lovaina, donde obtuvo el doctorado (1905).

Tras sus estudios, se inscribió (1912) en la École des Chartes de París para incorporarse a los *bolandistas. Al no realizarse este proyecto, fue profesor (1913-1956) de historia en las Facultés Notre-Dame de Namur, excepto los años de la I Guerra Mundial (1914-1918). Durante estos años vivió en Bruselas y colaboró con Alfred *Poncelet en la revisión de la obra de éste, *Histoire de la Compagnie de Jésus dans les anciens Pays Bas*.

Reintegrado a la enseñanza en Namur, tuvo fama de profesor brillante e investigador exacto. Su estudio sobre el *jansenismo y las controversias acerca de la gracia fueron el objeto de sus publicaciones más importantes. Con respecto al resultado de sus investigaciones, algunas de sus conclusiones han sido admitidas y otras están aún bajo debate. Para ayudar en la docencia de historia en los colegios, participó en el consejo de redacción de una colección de manuales, cuya obra más conocida es su frecuente-

mente reeditada *Histoire de la Belgique*. Son notables sus artículos de la serie «Négociations politico-religieuses entre l'Angleterre et les Pays-Bas catholiques (1598-1625)», basada en su tesis doctoral.

Fue muy estimado en los medios más diversos. Su rectitud, disponibilidad y respeto por la opinión de los demás eran manifestaciones externas de su espíritu religioso. Sus logros académicos fueron ampliamente reconocidos: fue presidente del Conseil de la Bibliothèque Royale de Bruselas, miembro del Comité National des Sciences Historiques, de la Académie Royale d'Archéologie de Bélgica, y de la Commission d'Histoire Ecclésiastique. Su hermano Ferdinand* fue también jesuita.

OBRAS: «Négociations politico-religieuses entre l'Angleterre et les Pays-Bas catholiques (1598-1625)», *RHE* 6 (1905) 47-54, 566-581, 611-625; 7 (1906) 585-607; 8 (1907) 81-101, 305-311, 514-53; 9 (1908) 52-61, 736-745. *Le Moyen Age* (Namur, 1927). *Histoire de Belgique* (Tournai, 1929). *Les origines du Jansénisme dans les Pays-Bas catholiques* (Bruselas, 1948). *Bibliotheca Janseniana Belgica*, 3 v. (Lovaina, 1949-1951). *Après le concile de Trente. La restauration catholique, 1563-1648* [Fliche-Martin 18] (París, 1960).

BIBLIOGRAFÍA: «Le Père Léopold Willaert (1878-1963)», *Échos* 23 (1965) 26-31. *BNB* 42:783-794.

O. VAN DE VYVER (†)

**WILLEKENS, Piet Jan.** Superior, vicario apostólico.

N. 6 diciembre 1881, Reusel (Brabante Norte), Holanda; m. 27 enero 1971, Yogyakarta (Java), Indonesia.

E. 26 septiembre 1900, Grave (Brabante Norte); o. 24 agosto 1915, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1918, Grave; o.ep. 3 octubre 1934, Yakarta, Indonesia.

Hijo del alcalde de un pequeño pueblo agrario, estudió las humanidades en el cercano colegio de St-Joseph en Turnhout (Bélgica). Cursada la teología (1912-1916), fue destinado a Beirut (Líbano), pero la I Guerra Mundial le impidió el viaje. Fue maestro de novicios (1917-1925), entre los que tuvo a Albertus *Soegijapranata y Adrianus *Djajasepoetra, los dos primeros obispos indonesios, y rector (1925-1927) del teologado de Maastricht. Nombrado socio del provincial, apenas ejerció este oficio, ya que fue *visitador de la misión jesuita de Java (febrero-octubre 1928), de la del Madurai (1930) en la India, y de las provincias (1931-1933) de Hungría e Inglaterra.

El 23 julio 1934, fue nombrado vicario apostólico de Batavia (Yakarta), como sucesor de Antonio van *Velsen, que había renunciado en febrero 1933. Aunque W no era misionero, su amplia experiencia, conocimiento de los hombres, amplitud de miras y juicio equilibrado lo capacitaron para su doble tarea: obispo de un vicariato constituido por las prefecturas de Bandung y la de Purwokerto (la primera en Java occidental, formada en su mayoría por católicos europeos; la segunda en Java central con dos tercios de católicos javaneses), y a la vez presidente de la conferencia episcopal de Indonesia, con su «Central Missie Bureau» que tutelaba los intereses comunes y las relaciones de la Iglesia con el gobierno. De acuerdo con las encíclicas *Maximum illud* y *Rerum Ecclesiae*, solicitó, como antes van Velsen, que misioneros no jesuitas compartieran la labor apostólica en el vicariato. Abrió (1936) un seminario mayor para el clero diocesano, y fundó (1938) una congregación nativa de religiosas (Abdi Dalem Sang Kristus) todavía floreciente. Cuando Alemania invadió Holanda (mayo 1940), W estaba en Roma preparando la división de la jurisdicción eclesiástica en Java central. Voló a Indonesia en el último avión, y consagró obispo (6 noviembre) a A. Soegijapranata como vicario apostólico de Semarang.

Durante la ocupación japonesa, los japoneses no se atrevieron a encarcelarlo. Defendió con intrepidez los derechos humanos y de la Iglesia, y ayudó a centenares de personas. Cuando renunció a su cargo (1952), le sucedió A. Djajasepoetra. Instructor (1953-1963) de tercera probación en Giri-Sonta, pasó sus últimos años en el teologado de Yogyakarta, como consejero y confesor. En su escudo episcopal estaba escrito: «Scio cui credidi.»

BIBLIOGRAFÍA: ABBENHUIS, C. W. A., «Een groot Nederlander», *St. Claverbond* 61 (1953) 1-7. BANK, J., *Katholieken en de Indonesische Revolutie* (Baarn, 1983) 573. KERSTENS, P. A., «Een kerkvader in Indie», *St. Claverbond* 55 (1947) 73-76. QUAY, C. DE, «Mgr. P.J. Willekens», *St. Claverbond* 46 (1934) 185-198. SANTOS, *Obispados* 2:272. SONDAAL, B., «Mgr..., apostolisch... vicaris van Batavia», *Missiewerk* 16 (1934-1935) 129-136.

J. WEITJENS (†)

**WILLEMSZ, Jan, véase HARLEMIUS, Jan.**

**WILLI, Johann Jakob von.** Profesor, superior.

N. 21 junio 1632, Feldkirch (Vorarlberg), Austria; m. 15 febrero 1699, Roma, Italia.

E. 10 febrero 1651, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 11 junio 1661, Eichstätt (Baviera); ú.v. 15 agosto 1665, Múnich (Baviera).

Primogénito de una ennoblecida familia patricia de Feldkirch, estudió (1641-1647) en los colegios de Constanza, Ausburgo, Múnich e Innsbruck. Cursó el trienio de filosofía (1647-1650) en la Universidad de Graz, donde obtuvo el título (1650) y empezó a estudiar derecho canónico (1650-1651). Entró en la provincia de Germania Superior de la CJ y, tras el noviciado, hizo el magisterio (1652-1657) en Innsbruck, Múnich, Constanza y Friburgo (Suiza), y la teología (1657-1661) en Ingolstadt.

Recién ordenado, prosiguió su labor docente. Enseñó (1661-1664) el trienio filosófico en Universidad de Dilinga, donde se publicaron (1663-1664) varias de sus disputas públicas de filosofía. Hecha la tercera probación (1664-1665) en Ebersberg, cerca de Múnich, fue profesor de *controversias en Constanza y prefecto de estudios (1665-1666). Enseñó varias materias de teología en las universidades de Friburgo en Brisgovia (1666-1672), donde publicó dos obras, y en Múnich (1672-1677).

En 1677, empezó su largo servicio como superior: rector de Neuburg (1677-1681) y Múnich (1681-1686), provincial de Germania Superior (1686-1690) y rector de Ingolstadt (1690-1693). En 1692, se le confió la compleja tarea de *visitador de la provincia jesuita de Bohemia cuando el emperador Leopoldo I estaba mal dispuesto hacia esta idea. Finalmente, fue secretario de la CJ en Roma desde 1697 hasta su muerte.

OBRAS: *Disputatio theologica de sponsalibus et matrimonio* (Friburgo, 1669). *Disputatio theologica de Deo secundum perfectiones tum absolutas tum respectivas...* (Friburgo, 1671).

FUENTES: ARSI: *Germ. Sup. 18* 59-64, *64* 675-682. Archivo, Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: «Kartothek Vorarlberger».

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 16:1568s. DUHR 3. KURRUS, *Freiburg* 2. LUDEWIG, A., *Briefe und Akten zur Geschichte des Gymnasiums und des Kollegs der Gesellschaft Jesu in Feldkirch* (Feldkirch, 1908-1911) 65 n. 1, 175 n. 3. ÍD., *Vorarlberger* 198 n. 3, 212. SOMMERVOGEL 8:1141-1142. STROBEL, *Helvetia* 100.

F. STROBEL (†)

**WILLIAMS, Joseph J.** Antropólogo, etnólogo, escritor.

N. 1 diciembre 1875, Boston (Massachusetts), EE.UU.; m. 28 octubre 1940, Pittsfield (Massachusetts).

E. 28 julio 1893, Frederick (Maryland), EE.UU.; o. 27 junio 1907, Woodstock (Maryland); ú.v. 2 febrero 1913, Kingston, Jamaica.

Tras estudiar en Boston College, entró en la CJ. Enseñó (1897-1900) en St. Francis Xavier College de Nueva York antes de cursar la filosofía (1900-1903) en Woodstock College y, después de otro año de docencia en Loyola School de Nueva York, hizo la teología en Woodstock (1904-1907, 1908-1909) con un año de interrupción para enseñar (1907-1908) matemáticas en St. Andrew-on-Hudson (Nueva York).

Antes de la tercera probación (1911-1912) en St. Andrew-on-Hudson, fue *procurador (1909-1911) de la revista *America*. En 1912, fue a Jamaica como misionero, donde se le despertó el interés por la etnología local. Regresó a su provincia en 1917 y, desde entonces hasta 1925, fue procurador en varias casas, sobre todo de Holy Cross College (1918-1922) en Worcester (Massachusetts). Formó parte del equipo misional (1925-1928) de la provincia de Nueva Inglaterra, dando retiros y misiones hasta que fue nombrado procurador de la provincia en 1928. Representó la provincia en la congregación de procuradores (1931) en Roma y, de 1932 a 1939, organizó y enseñó en el departamento de antropología de Boston College, donde reunió la colección etnológica africana Nicholas M. Williams, en memoria de su padre. Esta colección la estimó, entonces, el International Institute of African Languages and Culture como la mejor en el occidente.

Conferencista, además de predicador y escritor, era miembro de varias academias antropológicas en Gran Bretaña (Royal Geographic Society, Royal Society of Arts, Royal Anthropological Institute) y Estados Unidos (American Geographical Society). Enfermo de diabetes y parálisis infantil, W pasó al noviciado de Shadowbrook en 1939 y murió al año siguiente.

OBRAS: *Keep the Gate Guarding the Soul against Sin* (Nueva York, 1923). *Yearning for God* (Nueva York, 1924). *Whisperings of the Caribbean* (Nueva York, 1925). *Hebrewisms of West Africa* (Nueva York, 1930). *Whence the Black Irish of Jamaica?* (Nueva York, 1932). *Voodoos and Obeahs* (Nueva York, 1932). *Psychic Phenomena of Jamaica* (Nueva York, 1943). *Africa's God* (Chestnut Hill, 1936-1938). *The Maroons of Jamaica* (Chestnut Hill, 1938). *Thoughts on Evolution* (Chestnut Hill, 1939).

BIBLIOGRAFÍA: «Father Joseph J. Williams, 1875-1940», *WL* 70 (1941) 106-110.

J. J. HENNESEY

**WILLMANN, George J.** Misionero, promotor del apostolado seglar.

N. 29 junio 1897, Brooklyn (Nueva York), EE.UU.; m. 14 septiembre 1977, Bronx (Nueva York).

E. 14 agosto 1914, Poughkeepsie (Nueva York); o. 20 junio 1928, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1931, Bronx (Nueva York).

Después de la filosofía en Woodstock, llegó a Filipinas en 1922 y, de nuevo en 1936, acabada su formación y habiendo trabajado varios años en favor de la misión filipina en Nueva York. Encargado (1936-1938) de la administración temporal de la misión en Manila, pasó al Ateneo como procurador y moderador de las *congregaciones. Introdujo la Organización de la Juventud Católica (CYO) y fue su capellán nacional hasta su muerte. En 1938 se le nombró Caballero de Colón y, bajo su dirección, la organización creció de 257 miembros en 1947 a 29.000 en 1977; ayudó también al establecimiento de dos filiales, los «escuderos» para jóvenes y las «Hijas de Isabel» para mujeres. Fue uno de los fundadores de *Boystown* (Manila) y miembro de su comité directivo de 1947 a 1970; fue además miembro del Consejo de Asistencia a la Juventud y presidente de su comité para el servicio comunitario, bajo cuatro sucesivos alcaldes de Manila. En 1948 cooperó en fundar dos revistas católicas, *Filipinas*, en tagalo, y *The Cross*, en inglés. Más tarde, colaboró con directores y editores filipinos de libros humorísticos en su esfuerzo de autocensura. Fue varios años presidente interino de una clínica de cuidados gratuitos y director de una asociación civil de Metro Manila, que recogía fondos para más de cincuenta instituciones caritativas. Su gran talento consistía en inspirar a los seglares, descubrir líderes y desarrollar su iniciativa y confianza en sí mismos.

OBRAS: «Work in the San Lázaro Leper Hospital», *WL* 52 (1923) 298-301. «Catechism Classes in Manila», *WL* 53 (1924) 188-193. *The Philippines Isles of God* (Nueva York 1929). «Apostolate Among Men - Today», *PhilipSt* 1 (1953) 59-70.

T. J. O'SHAUGHNESSY (†)

**WILLY, Joseph Anton.** Educador, superior, administrador.

N. 29 septiembre 1824, Lenz (Grisones), Suiza; m. 17 abril 1897, Bombay/Mumbai (Maharashtra), India.

E. 1 octubre 1844, Brig (Valais), Suiza; o. verano 1854, Colonia (Rin N.-Westfalia), Alemania; ú.v. 25 marzo 1862, Bombay.

Nacido en una devota y modesta familia de agricultores, creció en tiempos tempestuosos. Por la expulsión de la CJ de Suiza (1848), estuvo en el exilio de Italia, Norteamérica, Bélgica, Holanda y Alemania. Hizo la teología (1851-1854) en Lovaina, Maastricht y Colonia, la tercera probación en Coblenza y fue ministro (1856-1858) en Bonn.

Llegó a la India (27 octubre 1858) con Leo *Meurin, para fundar la misión de Bombay-Pune, encomendada a los jesuitas alemanes. Fue capellán (1858-1865) en Karachi (Pakistán), donde reformó las costumbres de los soldados y fundó dos escuelas. En Bombay fue vicario general del obispo Walter *Steins (1865-1867), además de su secretario, así como del obispo Meurin (1874-1875). Fue superior (1867-1870) de la escuela de Baikula, cuatro años prefecto de estudios y cinco profesor de St. Xavier's College de Bombay (1870-1874, 1875-1879).

Por su experiencia como educador, fue enviado a la misión de Mangalore (1879-1885), recién confiada a la provincia de Venecia, y fundó el colegio St. Aloysius, del que fue rector (1880-1885). Vuelto a Bombay, fue superior de la misión (1885-1888), en la que desempeñó un papel importante en la ejecución de la bula *Humanae Salutis* (1886), que estableció la jerarquía en la India. En sus últimos años fue prefecto de estudios (1890-1895) en Puna, y padre espiritual de los jesuitas en Bombay. Trabajador celoso, muy organizado, amado y respetado, hubo pocos que hayan tenido un apostolado tan largo, variado y fructuoso en la India.

BIBLIOGRAFÍA: GENSE, *Church* 323s. ÍD., *A History of St. Mary's* (Bombay, 1962) 243. ÍD., *Glimpses of the Past: St. Xavier's College in the Making* (Bombay, 1965). *Jubilee Souvenir of St. Xavier's College and High School* (Bombay, 1920). *Restless for Christ* (Mangalore, 1977) 2:22-31. STREIT 8:381. STROBEL, «Jesuitenlexikon» 624. THÜER, K., *An den Toren des Ostens. Aus dem Leben des Schweizermissionars P. J. A. W.* (Múnich, 1933). VÄTH, *Bombay* 349.

J. CORREIA-AFONSO

**WILMERS, Wilhelm.** Teólogo, escritor.

N. 30 enero 1817, Boke (Rin Norte-Westfalia) Alemania; m. 9 mayo 1899, Roermond (Limburgo), Holanda.

E. 29 septiembre 1834, Brig (Valais), Suiza; o. 4 junio 1848, Aix (Bouches-du-Rhône), Francia; ú.v. 2 febrero 1852, Friburgo de Brisgovia (Baden-Württemberg), Alemania.

Aunque no había tenido contactos con jesuitas, fue uno de los primeros alemanes en entrar en el noviciado suizo después de que se restableció la provincia de Alemania Superior. Su formación estuvo condicionada por los disturbios del tiempo, en especial por los de 1848, cuando la expulsión de la CJ en Suiza llevó a fundar casas en tierras alemanas. Enseñó dogmática en Colonia (1853-1856), compuso su *Lehrbuch der Religion* en cuatro volúmenes, y por tres años enseñó filosofía en Bonn, Aquisgrán y Maria-Laach. Su colaboración al Concilio Provincial de Colonia (1860) le sirvió de experiencia provechosa para cuando se le llamó (1870) al Concilio *Vaticano I como teólogo del obispo Leo *Meurin, vicario apostólico de Bombay (India). En esta ocasión, defendió con sus «Animadversiones» la infalibilidad del Papa ante las objeciones de algunos obispos y teólogos alemanes.

Las crecientes dificultades del *Kulturkampf* (1872) le forzaron a varios traslados. Pasó algún tiempo en Copenhague (Dinamarca); enseñó unos años teología en Poitiers (Francia) y, en 1881, fue al teologado alemán del exilio en Ditton Hall (Inglaterra). En adelante, se limitó a escribir, hasta que se retiró (1892) al noviciado de la provincia en Exaten (Holanda). Junto con Joseph *Kleutgen, al que conoció años antes en Paderborn y con quien trabajó durante el Vaticano I, perteneció a los principales promotores de la renovación de la escolástica en los países de habla alemana. Su influjo se debió no sólo a su *Lehrbuch*, sino también a su *Geschichte der Religion*, una síntesis de la fe claramente argumentada y fundada, que ayudó mucho a los católicos cultos en las luchas culturales y espirituales de la segunda parte del siglo XIX y principios del XX. Para una apologética razonable se sirvió sobre todo de la historia comparada de las religiones y, por ello, fomentó el desarrollo de una argumentación positiva para la Iglesia católica (difusión mundial, respuesta a las esperanzas y deseos naturales, y adaptabilidad a la variedad de culturas y formas de vida). Este mismo impulso influía entonces en la investigación de la historia de las religiones, que se iba haciendo cada vez más intensa. Coincidía asimismo con el ideal de un conocimiento enciclopédico común entre los instruidos y que contribuyó a su manera en la educación popular. Fue indiscutiblemente una de las figuras señeras del catolicismo alemán del siglo XIX.

OBRAS: *Lehrbuch der Religion*, 4 v. (Münster, 1851-1857). *Geschichte der Religion*, 2 v. (Münster, 1856). *De religione revelata* (Ratisbona, 1897). *De Christi ecclesia* (Ratisbona, 1897). *Handbuch der katholischen Religion* (Ratisbona, [5]1919).

BIBLIOGRAFÍA: BAUMGARTNER, P., «P. Wilhelm Wilmers», *MDP* 1 (1897-1899) 642-644. BEUMER, J., «Pater Wilhelm Wilmers, S.J., und seine Tätigkeit auf dem Kölner Provinzialkonzil von 1860 und auf dem Ersten Vaticanum», *Annuarium Historiae Conciliorum* 3 (1971) 137-155. BILLIGMANN 110-111. KOCH 1854-1855. STRATER, A., «Erinnerungen an P. Wilmers, S.J.», *MDP* 6 (1912-1914) 145-153, 293-302. *ADB* 55:94-95. *DTC* 16:4414. *EC* 12:1689. *LTK* 10:1169. *NCE* 14:951.

K. H. NEUFELD

**WILSON (KNOTT), Matthew (Edward).** Misionero, superior, controversista.

N. 24 febrero 1582, Catchburn (Northumberland), Inglaterra; m. 4/14 enero 1656, Inglaterra.

E. 2 octubre 1606, Roma, Italia; o. 27 marzo 1606, Roma; ú.v. 30 septiembre 1618, Roma.

Ingresó en el *Colegio Inglés de Roma en 1602, bajo el nombre de Edward Knott, con el que se le conoció el resto de su vida. Poco después de su ordenación, entró en la CJ. Figura relevante en la administración de la provincia inglesa en la primera mitad del siglo XVII, gozó de la confianza de los PP. Generales Mucio Vitelleschi y Vicente Carafa y desempeñó muchos cargos importantes, incluyendo el de viceprovincial (1623-1626) y provincial (1639-1646, 1653-1656). Durante su larga labor en Inglaterra, fue dos veces encarcelado por la fe. Encontró tiempo, asimismo, para escribir diez sólidos libros de controversia, de los que los más famosos son sus contribuciones, *A Modest Briefe Discussion* y *A Defence of Nicolas Smith*, al debate sobre la naturaleza y extensión de los poderes de Richard Smith, obispo de Calcedonia.

OBRAS: *A Modest Briefe Discussion* (Rouen, 1630). *A Defence of Nicolas Smith* (1630). *Charity Mistaken* (Saint-Omer, 1630). *Mercy and Truth, or Charity Maintayned by Catholykes* (Saint-Omer, 1634). *Christianity Maintained* (Saint-Omer, 1638).

BIBLIOGRAFÍA: ALLISON A. F., «Richard Smith's Gallican Backers and Jesuit Opponents», *Recusant History* 18 (1987-1988) 329-401; 19 (1988-1989) 234-285; 20 (199-1991) 164-206. BASSET B., *The English Jesuits* (Londres, 1967). CLANCY, T., «The Jesuits and the Independents», *AHSI* 40 (1971) 67-90. FOLEY 5:629-632; 7:850-851. *MonAngl* 2:380. SOMMERVOGEL 4:1134-1136.

T. H. CLANCY

**WILSON, Samuel Knox.** Pedagogo, historiador.

N. 20 agosto 1882, Chicago (Illinois), EE.UU.; m. 2 abril 1959, West Baden Springs (Indiana), EE.UU.

E. 2 septiembre 1902, Florissant (Misuri), EE.UU.; o. 27 junio 1917, St. Louis (Misuri); ú.v. 2 febrero 1921, Chicago.

Estudió en St. Mary's College (St. Marys, Kansas) (1897-1900) y acabó su educación secundaria (1900-1901) en St. Ignatius College de Chicago. Después de trabajar durante un año en el ferrocarril de Rock Island (Illinois), entró en la CJ. Hecho el noviciado y el juniorado en Florissant (1902-1906), fue a St. Louis University (Misuri), para la filosofía (1906-1909) y la teología (1914-1918). En el intervalo, enseñó clásicos (1909-1913) en el Xavier High School de Cincinnati (Ohio), y clásicos, inglés e historia (1913-1914) en St. Mary's. Antes y después de la tercera probación (1919-1920) en Cleveland (Ohio), enseñó inglés (1918-1919) e historia (1920-1921) en St. Ignatius de Chicago.

Pasó a Inglaterra a estudiar historia (1921-1924) en el Christ College de Cambridge, y obtuvo el doctorado (1925) con su tesis «American Colonial Colleges and Their British Models». A su vuelta a Chicago, residió (1925-1929) en St. Ignatius, como escritor, y fue director adjunto (1925-1927) de la revista *Thought*. En 1929, se trasladó a la Universidad Loyola y enseñó historia, fue jefe del departamento de historia y ciencias políticas (1930-1933), decano de la escuela graduada (1932-1933), presidente y rector de la universidad (1933-1942). Tras una estancia (1943-1944) en la Universidad de Detroit (Michigan), enseñando historia y derecho constitucional, reemprendió su labor de escritor (1944-1950) y fue director de admisiones (1952-1956). Volvió a la Universidad Loyola, como archivero (1956-1958), pero su salud se deterioró. Había recibido doctorados honoris causa por Loras College de Dubuque, Iowa (1940), y el St. Mary's College de Oakland, California (1948).

Se le conoce por su labor como presidente de la Universidad Loyola de Chicago. Fue el primer alumno que llegó a presidente, y el primer presidente que poseía un doctorado por una institución no jesuita. Ayudó a llevar la Universidad de una situación de aislamiento a una de integración en la corriente americana de educación superior, y esto en una época de enormes dificultades económicas, causadas por una depresión de carácter mundial. Escribió un manual de historia muy popular y de amena lectura, para los alumnos de educación secundaria, que se apartaba de la concepción oficial de que la historia norteamericana comenzaba en Jamestown (1607) y Plymouth Rock (1620).

OBRAS: *American History* (Chicago, 1929). «Current Conditions in American Historiography», *Thought* 12 (March 1937) 16-19. «Catholic College Education, 1900-1950», *Catholic School Journal* 51 (abril 1951) 121-123.

FUENTES: Archivo, Loyola University of Chicago: Samuel Knox Wilson Papers. Archives, Chicago Province (SJ).

W. P. KROLIKOWSKI

**WILSON-BROWNE, Gerard.** Misionero, botánico.

N. 22 noviembre 1911, Birmingham (West Midlands), Inglaterra; m. 19 agosto 1975, Georgetown, Guyana.

E. 7 septiembre 1930, Londres, Inglaterra; o. 15 septiembre 1945, Chipping Norton (Oxford), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1952, Blackburn (Lancashire), Inglaterra.

Se educó en el Mount St. Mary's College, Sheffield. Hecha su teología en el escolasticado de Heythrop, se especializó en botánica durante dos años en Kew (Londres), y después en Nueva York (EE.UU.). En 1948 ayudó a organizar la expedición botánica a las montañas Kanuku, de Guayana británica (Guyana), donde descubrió varias especies de plantas, dos de las cuales llevan su nombre. Destinado (1956) a Pakaraimas, interior de la Guayana, trabajó entre los aborígenes por dieciséis años, viajando siempre a pie, en medio de grandes privaciones y trabajos. Durante su estancia en Kanuku, descubrió nuevos árboles y plantas. Si se hubiera dedicado a la botánica, habría adquirido renombre, pero él era ante todo un misionero apostólico. Pocos sitios, en el interior de Guayana, quedaron sin que los visitase y predicase el evangelio; al mismo tiempo enseñó a los nativos a mejorar su nivel de vida, aprovechando los recursos naturales. Hombre sencillo, huésped encantador y gran compañero, empleó hasta el límite su fuerte constitución física.

sin tener en cuenta sus privaciones y continuas incomodidades.

OBRAS: «Expedition to the Kanukus», *Month* 192 (1951) 148-159, 226-236.

BIBLIOGRAFÍA: COWAN, R. S., «Plant Explorations of G. Wilson-Browne, S.J., in British Guiana 1: Kanuku Mountains», *Brittania* 7 (1952) 389-414. SUTCLIFFE, no. 473.

P. CARAMAN (†)

**WILTHEIM, Alexandre.** Predicador, escritor.

N. 3 octubre 1604, Luxemburgo; m. 16 agosto 1684, Luxemburgo.

E. fines abril 1625, Lovaina (Brabante), Bélgica; o. 23 marzo 1636, Douai (Nord), Francia; ú.v. 1 agosto 1638, Luxemburgo.

Hermano menor de Jean Gaspard*, le siguió en la CJ después de haber estudiado filosofía en Pont-à-Mousson (Francia) y Douai (Países Bajos del Sur), y leyes en Lovaina. Entró en el noviciado de Tournai el 4 octubre 1625, enseñó humanidades (1627-1629, 1630-1633) en Luxemburgo, y cursó la teología (1633-1637) en Douai. De nuevo en Luxemburgo, además de enseñar poesía y retórica cuatro años, dirigió la *congregación de jóvenes artesanos. Fue prefecto de estudios seis años. Destinado cinco años a la predicación, fue el primero en dar las meditaciones en alemán. Rector (1656-1659) del colegio, fue director (1660-1678) del famoso santuario de Nª Sª Consoladora de los Afligidos (fundado por el P. Jacques *Brocquart y destruido [1797] por los franceses). También dirigió la congregación de profesionales y la coral estos mismos años. Un ataque cerebral lo dejó paralítico desde 1678 hasta su muerte.

Excelente religioso y muy celoso en promover la devoción a la Señora de los Afligidos, logró con la ayuda de uno de sus hermanos, miembro del consejo provincial, que la ciudad y su región se consagraran a Ella y que la ciudad en 1666, el Ducado y Condado de Chiny en 1678, la hiciesen su patrona. Obtuvo también que se erigiese a los Ángeles de la Guarda una estatua en la explanada de la ladera hacia Eich.

Hombre de vasta erudición, músico, compositor, pintor, óptico, hábil mecánico, se especializó en arqueología romana. Además del alemán, hablaba con fluidez el francés, español e italiano. Publicó treinta y una obras. Dedicó su ocio a la historia eclesiástica e, incluso ayudó al *bolandista Daniel van *Papebroch en el estudio de los diplomas antiguos. Desde 1638 trabajó en *Luciliburgensia Romana*, que describía Luxemburgo durante la dominación romana. Una 1ª edición cuidadosamente editada por Claude-Auguste Neyen en 1842, reprodujo el texto latino de las copias relativamente imperfectas del manuscrito autógrafo, desaparecido después de la muerte de W, y descubierto en 1849. En diciembre 1980, el Centro Alexandre Wiltheim publicó el primer fascículo de una edición crítica, preparado por el Prof. Charles-Marie Ternes. Esta edición ilustrada, en gran formato, dando una cuidadosa transcripción del original, con una buena traducción y comentario, augura un buen porvenir a su publicación por varios años. El primer fascículo está dedicado a la producción de la lana en tiempos romanos y al sistema comercial y administrativo que aseguraban su distribución por las provincias del Imperio romano. Está para aparecer una edición semejante sobre las «Disquisitionum Antiquarum» de su otro hermano, Jean-Guillaume (1594-1636), también jesuita.

OBRAS: *Acta D. Dagoberti Francorum Regis et Martyris* (Tréveris, 1653). *Dyptichon Leodiense* (Lieja, 1659). *Luciliburgensia romana sive Luxemburgum romanum*, ed., trad. y com. Ch.-M. Ternes, 2 v. (Luxemburgo, 1980-1982). *Le manuscrit Wiltheim de Baslieux*, ed. J. Krier - R. Weiller (Luxemburgo, 1984). MULLER, J. C., «La correspondance d'A. W.», *Hémecht* 36 (1984) 167-232. «Origines et Annales coenobii Sti. Maximini» (Bruselas, Bibl. Royale).

BIBLIOGRAFÍA: BINSFELD, W., «Schriften A. Wiltheims im Landesmuseum Trier», *Kurtrierisches Jahrbuch* 21 (1981) 38-48. HEINZ, A., «Die Wahlfart zu Maria, der "Trösterin der Betrübten"», *Hémecht* 46 (1994) 131-138. KRIER, J. - MULLER, J.-C., «Bibliographie d'A. W.», *Hémecht* 36 (1984) 241-246. KRIER, J.- THILL, E., *A. Wiltheim. Sa vie, son oeuvre, son siècle* (Luxemburgo, 1984). MULLER, J.-C., «Jean Guillaume Wiltheim (1594-1636), Jesuit, Historiker, Opfer der Pest», *Hémecht* 38 (1986) 37-61. SOMMERVOGEL 8:1145-1153. STEFFEN, A., «Die Familien Brenner und Wiltheim», *Hémecht* 14 (1961) 2:5-29. TERNES, CH. M., «L'usage fait des auteurs classiques par A. W.», *Euphrosyne* 26 (1998) 427-437.

J. SCHAAK (†)

**WILTHEIM, Jean-Gaspard.** Educador, capellán militar.

N. 9 enero 1591, Luxemburgo; m. 10 noviembre 1656, Luxemburgo.

E. 13 noviembre 1610, Tournai (Hainaut), Bélgica; o. 1621, Douai (Norte), Francia; ú.v. 31 mayo 1621, Luxemburgo.

Hermano mayor de Alexandre*, era hijo de un miembro del real consejo del gobernador, Conde de Mansfeld, y uno de los hombres más influyentes de Luxemburgo. W estudió en Tréveris (Alemania) hasta que se abrió el colegio de Luxemburgo, donde estudió retórica. Marchó a Pont-à-Mousson (Francia) para la filosofía y a Douai (Países Bajos del Sur) para la física. Hecho el noviciado, enseñó dos años gramática y tres, griego en Luxemburgo, y cursó la teología (1617-1621) en Douai. Ministro (1621-1625) en el colegio escocés de Douai, regresó a Luxemburgo, donde, además de consultor del rector, Antonius de Torres, misionó la parte sur del Ducado. Como secretario del rector mantuvo una correspondencia larga y fructífera para establecer un colegio en Longwy (Francia), ya que los protestantes iban avanzando en Metz. La iniciativa había sido de Jacques *Brocquart, originario de la región. Fue capellán militar (1626) en el Palatinado, bajo dominio español desde 1620. En Kreuznach, Schaffenburg y Maguncia convirtió a muchos protestantes con la ayuda de tres jesuitas de Luxemburgo (Gaspard Nidrum, Ludwig Augustini y Nikolaus Clensch). Durante treinta años trabajó por fundar y edificar un seminario en Luxemburgo y, de hecho, se hizo un internado para quince estudiantes. Hasta su muerte

fue su director, con la idea de que sirviese de escuela *apostólica.

Escribió en latín una relación de sus campañas militares durante la Guerra de los Treinta Años. A su intervención directa ante el conde de Tilly se debe el que, cuando se tomó Magdeburgo, se salvase del incendio la catedral, entonces llena de refugiados, incluidos mujeres y niños. Cuenta también sus estancias en la corte de Viena, y sus charlas en Lieja con el conde Johann-Ludwig von Nassau-Hadamar, que pasó del *calvinismo al catolicismo en Viena en 1629. Esta narración se ha traducido recientemente al alemán.

OBRAS: «Itinerarium P. J. Gasparis Wiltheim [1626-1637]», ed. y notas de A. Steffen, *Publications de la Section historique de l'Institut Grand-ducal* (Luxemburgo, 1959).

BIBLIOGRAFÍA: SOMMERVOGEL 8:1154. STEFFEN, A., «Die Familien Brenner und Wiltheim», *Hémecht* 14 (1961) 2:5-29. ÍD., «Leben und Wirken P. G. Wiltheims nach dem Itinerarium und anderen Quellen», *Publications*... (Luxemburgo, 1959).

J. SCHAACK (†)

**WILTZ, Pierre.** Escritor, predicador.

N. 23 diciembre 1671 [bautizo], Arlon (Luxemburgo), Bélgica; m. 8 abril 1749, Luxemburgo.

E. 28 septiembre 1690, Tournai (Hainaut), Bélgica; o. c. 1702, Douai (Nord), Francia; ú.v. 7 marzo 1706, Luxemburgo.

Estudió filosofía en el colegio de Luxemburgo antes de entrar en la CJ. Durante el magisterio enseñó humanidades por varios años, algunos de ellos en Luxemburgo. El 3 y 4 septiembre 1698 se representó su tragedia *Titus*, que dedicó al gobernador de Luxemburgo, el conde de Autel. Cursada le teología en Douai, enseñó teología y derecho canónico en Luxemburgo. Recibía muchas consultas de los sufragáneos de Tréveris y de los párrocos.

Destacó sobre todo como sucesor de Philippe de *Scouville en las misiones rurales. La gente le consideraba como otro Julien *Maunoir o Juan Francisco *Regis, y por mucho tiempo después de su muerte no dejó de bendecir su recuerdo. Fue infatigable en sus esfuerzos por instruir, predicar, consolar, oir confesiones (con frecuencia desde las 5 de la mañana hasta el mediodía) y tenía predilección por los pobres. Promotor de la Confraternidad de la Doctrina cristiana, revisó el catecismo de Scouville y escribió unos treinta y seis opúsculos, la mayoría en alemán, aunque también muchos en francés.

OBRAS: *Kurtzer und gründlicher Unterricht die heiligen Sakramenten der Beicht und Communion mit Nutzen zu empfangen* (Tréveris, 1708). *Courte et solide instruction pour former la jeunesse à recevoir avec fruit les Sacrements* (Luxemburgo, 1722). *Maria, Mutter Jesu, Trösterin der Betrübten* (Luxemburgo, 1736). *Der H. Aloysius, der Engel der Gesellschaft Jesu* (Luxemburgo, 1743).

BIBLIOGRAFÍA: BIRSENS, J., *Manuels de catéchisme, missions de campagne et mentalités populaires dans le duché de Luxembourg aux XVII-XVIII siècles* (Luxemburgo, 1990) 72s. ÍD., «P. Wiltz», *Die Gesellschaft Jesu und ihr Wirken im Erzbistum Trier* (Maguncia, 1991) 357-359. POLGÁR 3/3:662. SOMMERVOGEL 8:1156-1160.

J. SCHAACK (†)

**WIMMER, Johann Baptist.** Educador, superior.

N. 12 noviembre 1853, Lampertsdorf (Baviera), Alemania; m. 4 enero 1931, Viena, Austria.

E. 8 abril 1878, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 29 junio 1877, Passau (Baviera); ú.v. 2 febrero 1894, Innsbruck (Tirol), Austria.

Sacerdote cuando entró en la provincia de Austria, repasó filosofía (1881-1883) en Pozsony (actual Bratislava, Eslovaquia) y teología (1885-1887) en Innsbruck, con un intermedio de docencia (1883-1885) de humanidades en St. Andrä. Estudió (1887-1893) filología clásica y germánica en Praga (Chequia) y Viena. Desde 1894 enseñó lenguas en Kalksburg y fue director (1901-1907) del gimnasio. Después, estuvo ocupado con cargos administrativos: rector y director del seminario menor bohemo de Mariaschein (1907-1909), provincial de Austria (1909-1915), rector (1916-1918) y prefecto de estudios (1916-1920) en Innsbruck, y rector (1921-1925) e instructor de tercera probación (1924-1929) en Viena y St. Andrä. Dotado de una voluntad férrea, transformó el escolasticado de Innsbruck en colegio máximo y construyó el Canisianum; abrió la casa profesa de Viena y estableció nuevas relaciones con la recién constituida provincia de Hungría. Durante su provincialato se atacó a los jesuitas de Austria, acusándolos de poca fidelidad al Papa y a la Iglesia, ya que, según algunos grupos, afirmaban que no había que seguir las directrices de Pío X.

OBRAS: «Die Etymologie des Wortes Gott», *ZKT* 41 (1917) 627-655. «Analekten: Thomasschriften», *ZKT* 43 (1919) 343-351. «De anima ut forma corporis», *ZKT* 43 (1919) 577-616; 44 (1920) 1-42.

BIBLIOGRAFÍA: KOCH 1855. *Nachrichten der öster. Provinz SJ* (abril-junio 1931) 1-2. *Ignatiusbote* (sept. 1931).

J. M. MCDERMOTT

**WINSAUER, Johann Franz.** Profesor, víctima de la caridad.

N. 17 febrero 1638, Viena, Austria; m. 20 septiembre 1679, Viena.

E. 22 octubre 1654, Viena; o. 1665, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 15 agosto 1672, Graz.

Nacido en una antigua familia de Vorarlberg, era hijo de un director de música en la catedral de S. Esteban de Viena. Hechos los estudios medios en Viena, fue aceptado en la CJ. Acabado el noviciado, estudió clásicos (1656-1657) y filosofía (1657-1660) en Graz, enseñó (1660-1661) en Passau, y cursó la teología (1661-1665) en Graz. Tras la tercera probación en Judenburg (1665-1666), fue predicador en Steyr (1666-1667) y en Komorn (actual Komárno, Eslovaquia) (1667-1668). Enseñó ética y fue prefecto de estudios (1668-1669) en la Universidad de Nagyszombat (hoy Trnava, Eslovaquia), el trienio filosófico en la de Graz, mientras era decano de la Facultad (1669-1672), y

posteriormente teología moral (1672-1673). Superior de la misión castrense imperial (1673-1674), enseñó *controversias (1674-1676) y teología escolástica (1676-1678) en Viena. Operario en la casa profesa de Viena, murió al servicio de los apestados cuando sólo tenía cuarenta y un años. Sus únicos escritos conocidos consisten en algunos elogios a la Sagrada Familia y la historia de una noble familia húngara.

OBRAS: *Sacra Christi Familia per elogia* (Graz 1671). Viena, Natbibl *cod 12076* 12s.

BIBLIOGRAFÍA: LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1854. PEINLICH, *Graz* (1869-1871). SOMMERVOGEL 8:1164.

F. STROBEL (†)

**WINTERER (VINTERER), Jorge (Georg).** Misionero, escultor.

N. 20 abril 1695, Mötz (Tirol), Austria; m. (?).

E. 18 abril 1722, Landsberg (Baviera), Alemania; ú.v. 10 mayo 1739, Quito (Pichincha), Ecuador.

Entró en la CJ como hermano y, siendo aún novicio, fue destinado a la provincia de Quito. Se embarcó en la expedición que dirigía el P. Bernhard *Zürmuhler, y llegó a Cartagena de Indias el 31 diciembre 1723. Enviado a las misiones del Marañón, fue escultor y maestro de oficios (1724-1733) en las *reducciones San Ignacio de Pebas y San Joaquín de Omaguas (Perú), en cuya iglesia construyó el retablo. También se le debe que los indios covachis de Nuestra Señora de las Nieves se unieran con los caumares y pebas de San Ignacio. Parece que en 1734 ya estaba en Quito, ocupándose, con el H. Bartolomé Ferrer, de la construcción del retablo mayor y los retablos del crucero de la iglesia, indudables ejemplos del barroco suramericano. Tal vez, al concluir este trabajo, muriese o fuese a otra misión; aunque pudiera tratarse de un error del catálogo (1750-1751) de la provincia de Alemania Superior, que lo asigna a la misión de Angola, quizás refiriéndose a San Carlos de Angol (Chile). No aparece en el catálogo de la provincia de Quito (1761) ni tampoco entre sus difuntos desde 1759; no se sabe, pues, la fecha ni el lugar de su muerte.

BIBLIOGRAFÍA: AGI, *Contratación 5548*. Gerl, *Catalogus* 484. HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 198. ANGULO INIGUEZ, D., *Historia del Arte Hispanoamericano* (Barcelona, 1956) 3:284. CHANTRE, *Marañón* 336. ESCUDERO, X., «El escultor Bernardo Legarda, máximo exponente del barroco quiteño», *Simposio internaz sul Barocco Latino Americano* (Roma, 1982) 1:486. NAVARRO, J. G., *Artes plásticas ecuatorianas* (México, 1945) 110s. ÍD., *El arte en la provincia de Quito* (México, 1960) 41. SIERRA, *Jesuitas germanos*, 165, 381.

J. M. VARGAS, O.P.

**WIRCEBURGENSES.** Bajo este colectivo gentilicio se agrupan, aunque conservan su individualidad, cuatro catedráticos jesuitas de la Universidad de Würzburgo [Wirceburgum o Herbipolis en latín]: Heinrich *Kilber, el de mayor relieve; Thomas *Holzklau, Ulrich *Munier e Ignaz *Neubauer, autores de la *Theologia dogmatico-polemico-scholastica praelectionibus academicis accommodata*, 14 v. (Würzburgo, 1766-1771). Algunos tratados habían aparecido ya en años anteriores a nombre de sus respectivos autores, que obedecían a la prohibición del sistema tradicional de «dictado» escolar, decretada en 1747 por el príncipe-obispo de Würzburgo y patrono de la universidad. La obra responde por tanto a un nuevo método de docencia, al ofrecer a los alumnos una síntesis abundante de la doctrina aprobada y estructurada clásicamente desde unos «Principia» (Escritura, Tradición, Eclesiología) y una dogmática especial (Dios uno y trino, ángeles, creación, encarnación, bienaventuranza, leyes, derecho y justicia, pecado, gracia, virtudes, sacramentos). No se incluyen los novísimos y la mariología. De la teología anterior es patente el influjo de las controversias belarminianas; en ediciones posteriores se resumen algunas investigaciones de Leonardus *Lessius. Aunque en conjunto es la obra más importante del siglo XVIII de la escuela jesuítica (M. Scheeben), señala la transición entre dos edades de la teología (M. Schmaus) y en la actualidad ya sólo tiene un interés histórico (H. Rondet).

OBRAS: Ed. posteriores (París, [2]1852-1854, 10 v.; [3]1879-1880, 10 v. [textos del Vaticano I]).

BIBLIOGRAFÍA: *DTC Tables* 4415. DUHR 4/2:64-70. GRABMANN, M., *Historia de la teología católica* (Madrid, 1940) 251. HASENFUSS, J., «Das Kirchenbild von der "Teol. Wirc." bis H. Schell», *Ostkirche-Weltkirche*. FESTGABE J. Card. Döpfner (Würzburgo, 1973) 1:213-222. LESCH, K. J., *Neuorientierung der Theologie im 18. Jahrht. in Würzburg und Bamberg* (Würzburgo, 1978). *LTK* 10:1185. *NCE* 14:963s. POLGÁR 2/1:77s. SCHILLING, K., *Die Kirchenlehre der «Teologia Wirceburgensis»* (Múnich, 1969). SOMMERVOGEL 3:1930s [E. DE GUILHERMY].

L. LIES

**WISCHAVEN, Cornelius.** Maestro de novicios, director espiritual.

N. 2 (?) octubre 1509, Malinas (Amberes), Bélgica; m. 25 agosto 1559, Loreto (Ancona), Italia.

E. 10 agosto 1543, Lovaina (Brabante), Bélgica; o. 17 mayo 1533, Bruselas (Brabante); ú.v. 10 octubre 1547, Roma, Italia.

Se graduó de maestro en artes en Bruselas (1532), y fue ordenado el año siguiente. Su primer destino fue el de confesor en la iglesia San Pedro de Lovaina, donde pronto se le conoció por su espiritualidad, en disconformidad con la de la reforma protestante. Fomentaba la adoración de la Eucaristía y la comunión frecuente, la veneración de los santos y la devoción a la Virgen Inmaculada. Defensor valeroso del celibato sacerdotal, orientó muchos candidatos a diversos monasterios.

Con la ayuda de su hermana, dirigió un pequeño albergue para estudiantes. Cuando varios jesuitas españoles, expulsados de París (1542), llegaron a Lovaina para continuar sus estudios, W (por medio de Pedro *Canisio) conoció a Francisco *Estrada, bajo cuya dirección hizo los ejercicios espirituales. Al estar entonces su albergue vacío, lo ofreció a los jesuitas para que formasen su primera comunidad en Lovaina. Después de entrar en la CJ (1543), W extendió

su actividad a otras varias ciudades, como Brujas y Gante. El 16 febrero 1545, Ignacio de Loyola lo nombró superior de Lovaina, aunque, en 1547, tal vez por ciertas discrepancias con Adriaan *Adriaensens sobre la comunión frecuente (a la que algunos teólogos se oponían), lo llamó a Roma, donde lo probó severamente.

Uno de los primeros jesuitas enviados a Mesina (1548), fue nombrado (comienzo de la cuaresma 1550) maestro de novicios, el primero en ejercer este nuevo cargo en la CJ. En carta a Francisco *Javier (1552), el secretario Juan de *Polanco, en nombre de Ignacio, comentó: «De la casa de novicios, allí en Mesina, tiene cargo maestro Cornelio, flamenco, y una bendita ánima» (*EpIgn*.4:134s). Llamado (1553) a Roma, como maestro de novicios en el *Colegio Romano, fue, al mismo tiempo, confesor del *Colegio Germánico. Unos años más tarde, quebrantada su salud con una dolencia nerviosa, fue mandado a Loreto, donde falleció a poco de llegar.

La vida de W es importante históricamente: es un ejemplo de cómo los jesuitas fomentaron la reforma eclesial antes de acabar el Concilio de *Trento (1563); ilustra, además, el aumento prodigioso de la CJ, gracias a los ejercicios espirituales, y finalmente muestra el ambiente de la institución del noviciado.

BIBLIOGRAFÍA: Ampe, A., «De eerste contacten van Eschius en Wischaven met de Jezuïeten», *OGE* 33 (1959) 201-209. Kleiser, A., *Ein Seeleneroberer. Lebenserinnerungen des ersten flämischen Jesuiten Kornelius Wischaven* (Paderborn, 1930). Íd., «P. Dietrich Geerraerts, S.J. von Amsterdam (1531-1558) und seine Schriften», *AHSI* 4 (1935) 327-377. Koch 1855-1856. Tacchi Venturi, P., «La proba dell'indifferenza e del servizio negli ospedali», *AHSI* 1 (1932) 17-21.

S. De Smet

**WISSING, Nicolaus, véase WYSING, Nicolaus.**

**WITSPAEN, François, véase ALDENARDUS.**

**WITTENBRINK, Ferdinand.** Catequista, director espiritual, escritor.

N. 16 octubre 1848, Warendorf (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 29 enero 1916, Burgwaldniel (Rin Norte-Westfalia).

E. 29 enero 1867, Feldkirch (Vorarlberg), Austria; o. 1880, probablemente Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1884, Exaten (Limburgo), Holanda.

Hecho el noviciado, estudió retórica en Feldkirch, y filosofía (1870-1873) en Maria-Laach (Alemania) y en Blijenbeek (Holanda). Enseñó (1873-1877) en el colegio Stella Matutina de Feldkirch y fue a Inglaterra para la teología (1877-1881) en Ditton Hall y la tercera probación (1881-1882) en Portico.

Tras breve tiempo (1882-1884) como profesor de derecho canónico en Ditton Hall, volvió al continente, donde empezó su actividad apostólica más característica, la de director espiritual y escritor. Durante su larga carrera trabajó en varias casas jesuitas en Holanda (Wijnandsrade, Blijenbeek, Exaten, Valkenburg y 's-Herrenberg) y en Luxemburgo. Hacia fines del decenio 1890, al irse suavizando el rigor de las leyes que regían la expulsión de la CJ de Alemania, W extendió su apostolado a su patria, trabajando en Tréveris, Maguncia y Waldniel.

Era muy respetado por su entrega religiosa y su capacidad para trasmitir a otros su idealismo. Como miembro de la comisión catequética de la diócesis de Colonia, se le consideró una de las autoridades destacadas en la catequesis moderna, y su edición revisada del catecismo de Joseph *Deharbe se convirtió en el texto corriente en varias diócesis alemanas.

OBRAS: *Katholischer Katechismus für die Dioecese Münster* (Münster, 1888). *K. K. für die Dioecese Trier* (Tréveris, 1888). *K. K. für die Erzdioecese Köln* (Ratisbona, 1888). *K. K. für Schule und häusliche Belehrung* (Breslau, 1892). *K. K. für die Erzbistum Köln* (Aquisgrán, 1894). *Deharbes' kürzeres Handbuch zum Religionsunterricht in den Elementarschulen, als Kommentar zum neuen Katechismus für Köln, Breslau, Trier, und Münster*, 2 v. (Paderborn, ⁴1889), v. 3 (Paderborn, 1890).

BIBLIOGRAFÍA: Koch 1860. «P. Ferdinand Wittenbrink», *MDP* 7 (1918-1920) 20-23.

R. S. Gerlich

**WITTERMEYER, Ramón María, véase TERMEYER, Ramón María.**

**WITWEILER (WIETWEYLER), Johann Georg.** Predicador, escritor.

N. julio 1556, Bregenz (Vorarlberg), Austria; m. 18 julio 1633, Múnich (Baviera), Alemania.

E. 3 mayo 1586, Landsberg (Baviera); o. 1581 ó 1582, Roma, Italia; ú.v. 24 junio 1603, Múnich.

Descendiente de una familia de Turgovia (Suiza), cuya rama de Vorarlberg fue ennoblecida, era hijo de un consejero imperial y secretario provincial en Bregenz. Por mediación del cardenal Carlos *Borromeo de Milán (Italia), logró una beca para el seminario suizo de Milán, donde estudió humanidades (1571-1574). Como alumno del *Colegio Germánico de Roma, cursó la filosofía y teología en el *Colegio Romano (1575-1582), donde tuvo (1582) la defensa pública de todos sus cursos (el «gran acto»), así como el sermón solemne (1 noviembre 1582) ante Gregorio XIII y el Colegio de cardenales. Durante su vuelta, recibió en Siena el doctorado en teología. Fue canónigo (1584-1586) en Wiesensteig (Alemania) y ayudó mucho con su predicación a recatolizar el condado de Helfenstein.

Admitido en Augsburgo de la provincia de Alemania Superior y hecho el noviciado, continuó su brillante carrera de predicador en Ingolstadt (1587-1590), donde fue nombrado (16 abril 1589) predicador de la Universidad. En 1589, predicó también en Lucerna (Suiza). A final de año, fue enviado a Porrentruy (Suiza) para tratar de la fundación de un colegio con el príncipe-arzobispo de Basilea, Jakob Chr. B. von Wartensee. Colaboró (1590-1591)

en la vuelta a la fe católica de la población del territorio del prelado. En otoño de 1591, W tomó la dirección de la nueva fundación en Porrentruy como superior y, al constituirse en colegio (1593), como rector (hasta 1595). Al mismo tiempo fue confesor, consejero y predicador de la corte arzobispal. De nuevo, fue predicador en Ingolstadt, en Múnich hasta 1605, así como en la Universidad de Dilinga (1605-1613) y en la catedral de Constanza (1613-1628). En esta ciudad, publicó dos de sus obras básicas: su exposición popular del Credo Tridentino y su comentario a los salmos. Éste tuvo tal éxito que incluso la Basilea protestante solicitó imprimirlo. Predicador de la corte en Innsbruck (1628-1630), fue finalmente emérito en Múnich y en su adjunto Ebersberg, siempre activo como predicador y escritor.

Fue por más de cuarenta años uno de los predicadores más célebres de Alemania meridional, de la que ocupó casi todos sus púlpitos importantes. Sus escritos espirituales eran edificantes e instructivos y su popular *Catholisch Handbuch* alcanzó muchas ediciones, incluso después de su muerte.

OBRAS: *Catholisch Handbuch, darinnen alle Hauptstück christlicher Religion vorgetragen und erklärt* (Colonia, 1596). *Psalter Davids, sampt den Canticis, Latein und Teutsch*, 3 v. (Constanza, 1617-1618). *Erklärung Professionis Fidei Catholicae. Das ist: Des Heiligen Catholischen Glaubens Eyds-Bekanntnis* (Constanza, 1623).

FUENTES: ARSI: *Germ. Sup. 63* 172, *67* 600. Archivo, Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: «Kartothek Vorarlberger». Archivo, Provincia de Alemania Superior (SJ), Múnich: *Ms. I 45* 296, *V 57* 264-266. Staatsarchiv, Múnich: *Jesuiten 370* 97, *498* 7.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 1; 2. LUDEWIG, *Vorarlberger* 144. SOMMERVOGEL 8:1186-1187. STEINHUBER, *Germanikum*. STROBEL, *Helvetia* 217-218. THOELEN 411. VAUTREY, L., *Histoire du Collège de Porrentruy (1590-1865)* (Porrentruy, 1866) 4-6, 20, 301. *Allgemeines Gelehrtenlexicon* 4:2035. *Baierisches Gelehrtenlexikon* (Landshut, 1795) 763-764. *ADB* 43:655-656. *BBKL* 16:1578-1580. *HBLS* 7:577 n. 8.

F. STROBEL (†)

**WŁODEK, Ignacy.** Lexicógrafo, escritor.

N. 24 julio 1723, ca. Tarnopol, Ucrania; m. 14 octubre 1780, Roma, Italia.

E. 1 agosto 1741, Cracovia, Polonia; o. 16 julio 1752, Brzozów (Krosno), Polonia; ú.v. 1 noviembre 1758, Cracovia.

Tras el curso regular de estudios, enseñó retórica y lógica y, luego, fue secretario (1766-1773) de la *Asistencia de Polonia en Roma. Su tratado de 400 páginas (Sobre las artes liberales en general y en particular), se publicó como obra póstuma en Roma. Solo fragmentos del segundo libro (sin terminar) se incluyeron. Fue éste el primer libro en polaco sobre la teoría de una educación de las artes liberales.

Erudito competente, trató de la definición y clasificación de varios temas incluidos bajo las humanidades, así como de su origen y desarrollo; mantenía que la habilidad académica era independiente del clima y la raza. Defendía el estudio del latín y griego, pero también arguía por la pureza de la lengua polaca, que estaba, entonces, en peligro, por la penetración de palabras francesas. Para demostrar la hermosura y riqueza del polaco, analizó una elegía del gran poeta polaco Jan Kochanowski, haciéndose así el primer crítico literario de Polonia.

Asimismo, su volumen contiene «Słownik polski dawny» (Un Vocabulario del polaco antiguo), una lista de palabras arcaicas con sus significados. Éste fue el primer diccionario totalmente en polaco; los anteriores eran bilingües. Un compendio de su obra se publicó en Wrocław en 1914.

OBRAS: *O naukach wyzwolonych w powszechności i szczególności księgi dwie* (Roma, 1780).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 426. CIEŃSKI, A., «Ignacy Włodek jako krytyk i teoretyk literatury», *Roczniki Zakładu Narodowego im. Ossolińskich* 5 (1957) 401-436. POLGÁR 3/3:662-663. SINKO, T., «Polski apologeta humanizmu z w. XVIII» *Eos* 17 (1911) 76-87. SŁOWIŃSKI, L., *Nauka języka polskiego w szkołach Rzeczypospolitej przedrozbiorowej* (Poznań, 1978). SOMMERVOGEL 8:1188-1189. STASIEWICZ, I., *Z początków teorii nauki w Polsce. Ignacy Włodek i jego dzieło* (Wrocław, 1963). *Nowy Korbut* 6:438-439.

J. PASZENDA

**WOLF, Johann Vincenz.** Historiador, escritor.

N. 19 julio 1743, Kreuzebra (Sajonia), Alemania; m. 23 abril 1826, Norden (Baja Sajonia), Alemania.

E. 14 septiembre 1759, Heilingenstadt (Sajonia); o. 1769, Würzburgo (Baviera), Alemania;

Estudió en el colegio de Heiligenstadt antes de entrar en la CJ. Enseñó gramática (1762-1765) en los colegios de las ciudades alsacianas de Hagenau y Molsheim. Después, con la disolución de la CJ en Francia, pasó a Maguncia (Alemania) y fue prefecto de estudiantes en el Borromäum. Hacia fines de 1765, obtuvo la licenciatura en filosofía y empezó el estudio de la teología en Würzburgo. Enseñó retórica en Heiligenstadt desde 1770 hasta la *supresión de la CJ (1773).

Incardinado como sacerdote diocesano, fue designado canónigo (1785) del cabildo episcopal de Norden. Entre 1792 y 1824, empleó la mayor libertad que le concedía su posición para fomentar una corriente ininterrumpida de estudios históricos sobre su nativo distrito sajón de Eichsfeld. Aparte de sus propias obras, su contribución principal fue como investigador y coleccionista de manuscritos. Muchos de los documentos que reunió y usó se perdieron, y ahora se conservan sólo en sus obras publicadas.

OBRAS: *Politische Geschichte des Eichsfelds*, 2 v. (Gotinga, 1792-1793). *Geschichte und Beschreibung der Stadt Heiligenstadt* (Gotinga, 1801). *Geschichte der Stadt Duderstadt* (Gotinga, 1803). *Das Geschlecht der edlen Herren von Rösdorf erläutet mit 20 Urkunden* (Gotinga, 1812). *Denkwürdigkeiten des Marcktfleckens Siebaidehausen mit 9 Urkunden* (Gotinga, 1813). *Versuch die Geschichte der Grafen von Hallermund und der Stadt Eldagsen zu erläutern, mit 31 Urkunden* (Hannover, 1815). *Eichsfeldische Kirchengeschichte mit 134 Urkunden* (Gotinga, 1816).

BIBLIOGRAFÍA: BÜLL, J., *Fürst Hardenberg und Kanonikus Wolf. Nach ungegruckten Briefen* (Heiligenstadt, 1901). JAEGER, J., «Johann Wolf, der Vater der eichsfeldischen Geschichte», *Unsere Eichsfeld* 2 (1907) 154-157. SCHAEFFER, A., «Johann Wolf als Geschichtsschreiber», *Unsere Eichsfeld* 21 (1926) 147-155, 177-180. POLGÁR 3/3:663. SOMMERVOGEL 8:1197-1199. *ADB* 43:762-764. *LTK* 10:1214.

R. S. GERLICH

**WOLF, Theodor (Teodoro).** Geólogo.

N. 13 febrero 1841, Altshausen (Baden-Württemberg), Alemania; m. 22 junio 1924, Dresde (Sajonia), Alemania.

E. 11 octubre 1857, Gorheim (Baden-Württemberg); o. 1870, Maria-Laach (Rin-Palatinado), Alemania; jesuita hasta 17 noviembre 1874, Quito (Pichincha), Ecuador.

Fue destinado por el P. General Pedro Beckx para enseñar en la Escuela Politécnica de Quito, que el presidente de la república, Gabriel *García Moreno, había confiado a la CJ. W fue profesor de geología desde 1871, pero, ante las quejas por la ortodoxia de su docencia, además de una enfermedad de estómago que lo angustió, dejó la CJ en 1874. Pasó a Guayaquil, donde su salud mejoró claramente, y emprendió su ansiado viaje científico a las islas de los Galápagos (archipiélado de Colón) a principios de agosto 1875. A su regreso en noviembre, se encontró con un doble nombramiento: el de profesor en la Universidad de Bonn y el cargo de geólogo del Estado, propuesto por el gobierno interino a la muerte de García Moreno. Se decidió por lo último y continuó sus exploraciones científicas en territorio ecuatoriano. En Lima, abrazó el protestantismo (1887) y contrajo matrimonio (1888). Regresó a Alemania en 1891. Publicó numerosas obras, entre las que destacan su estudio histórico sobre los volcanes y terremotos en el Ecuador, y una memoria sobre las islas de los Galápagos.

OBRAS: «Die Auswürflingen des Laacher-See», *Zeitschrift der deutschen Geolog. Gesellschaft* (1867-1868) 451-492. *Informe acerca del fenómeno físico de la costa de Manabi* (Quito, 1871). *Crónica de los fenómenos volcánicos y terremotos en el Ecuador desde 1533 hasta 1797* (Quito, 1873. 1904). *Relación de un viaje geognóstico por la provincia del Guayas* (Quito, 1874). *Viajes científicos por la República del Ecuador*, 3 t. (Guayaquil, 1879). *Ein Besuch der Galapagos-Inseln* (Heidelberg, 1879. *Memoria...*, Quito, 1887). *Carta Geográfica del Ecuador* (Leipzig, 1892). *Geografia y Geologia del Ecuador* (Leipzig, 1892. Toronto, 1933).

BIBLIOGRAFÍA: ASPIAZU DE PÁEZ, P., *T. Wolf. Biografía científica* (Quito, 1986). GÓMEZ JURADO, S., *Vida de García Moreno* (Cuenca-Quito, 1954) 6:205-213; 8:142ss. MIRANDA RIBADENEIRA, F., *La primera Escuela Politécnica del Ecuador* (Quito, 1972) 384. PALAU 28:161. SOMMERVOGEL 8:1199. VILLALBA, J., «Geografía y Carta geográfica del Dr. T. Wolf», *Boletín del Instituto Panamericano de Geografía e Historia* (abril 1974).

J. VILLALBA

**WOLFE, David.** Comisario pontificio.

N. c. 1528, Limerick, Irlanda; m. 1578/1579, Lisboa, Portugal (?).

E. 1554, Roma, Italia; o. antes de 1554, Limerick; ú.v. 25 julio 1560, Roma; jesuita hasta principios 1577.

Era sacerdote en su diócesis natal y deán del capítulo diocesano antes de entrar en la CJ en Roma. Destinado por Ignacio de Loyola a Módena, era rector el 30 abril 1558. En 1560, fue nombrado comisario papal de Irlanda y, ya que, a petición del P. General Diego Laínez, no se le dio el título de nuncio, logró la autoridad propia del cargo. Sus amplias facultades le animaron a abrir colegios e incluso una universidad católica, reformar monasterios, informar sobre los obispos indignos y, sobre todo, enviar a Roma listas de candidatos que juzgaba aptos para el episcopado. Además, como jesuita, comunicaba a Laínez la posibilidad de establecer fundaciones jesuitas en el país.

W llegó a Cork el 20 enero 1561, y visitó las áreas más pobladas del sur de Irlanda. En las regiones más remotas, estuvo siempre sometido a casi continuas dificultades de parte del gobierno, de modo que permanecía en cada sitio sólo breve tiempo. Sus problemas aumentaron por la oposición de ciertos obispos que se sentían amenazados en sus cargos. Hacia julio 1563, W había ya enviado a Roma los nombres de los candidatos dignos para algunos obispados, y sus nombramientos marcarían un momento decisivo en la historia de la Iglesia en Irlanda. Hacia fines de 1564, había colocado siete candidatos para la CJ en diversas casas de Europa, uno de ellos un familiar suyo, Edmund *O'Donnell.

W fue arrestado en otoño 1567, encerrado en el castillo de Dublín y sometido a tortura. Pidió al Papa y a los jesuitas de Francia y Portugal que le mandasen dinero para pagar las deudas en que había incurrido como comisario papal y comprar su libertad del carcelero; pero los fondos enviados no llegaron. Al fin, fue puesto en libertad, pero ya parece que estaba convencido de que, tras la bula de excomunión (1570) de la reina Isabel, no le debía lealtad y que el único modo de mantener al pueblo irlandés leal a Roma contra la promoción del protestantismo por el gobierno era a través de un triunfo militar contra la Reina.

En septiembre 1573, W embarcó para Portugal con su amigo, el rebelde James Fitzmaurice Fitzgerald. Al llegar a Lisboa, vio que no estaba aún disponible el dinero para reembolsar al mercader que le había pagado sus deudas y rescatado del carcelero de Dublín. En consecuencia, éste denunció públicamente la mala fe de los jesuitas, y se esparcieron rumores de que W era tramposo e inmoral. Tales acusaciones, nunca confirmadas, se comunicaron al P. General Everardo Mercuriano, que difirió el pago de las deudas y rescate hasta que se investigasen los cargos.

En vez de ir directamente a Italia, como le había ordenado el general, W fue a Madrid para pedir dinero al Rey y al nuncio para Fitzmaurice. Cinco meses después, marchó (marzo 1575) a Lisboa, diciendo que iba por encargo de *Felipe II de España, para obtener armas para una expedición a Irlanda. A los jesuitas portugueses no les pareció bien que se me-

tiera en tales asuntos, y lo confinaron en la casa hasta que los jesuitas españoles hablaron en su favor. Al mismo tiempo, Gregorio XIII hizo saber al P. General su desagrado por la manera como W estaba siendo tratado. W pasó en Roma el año 1576, donde se le unió Fitzmaurice. Con éste, W salió de Roma para España y Portugal a fin de febrero 1577, pero sin que su compañero supiera que W ya no era jesuita.

La última referencia jesuita acerca de W es la de Gabriel Afonso, procurador de la provincia de Portugal, que menciona (23 julio 1579) a W, «que fue de la Compañía». Como W no se encuentra entre los clérigos que acompañaron a Fitzmaurice en su expedición desafortunada a Irlanda del 17 junio 1579, parece que W podría haber muerto entre junio 1578 y junio 1579. A pesar de lo que afirma James *Brodrick en *The Progress of the Jesuits* (Londres [1947] 231) no hay prueba ninguna de «conducta inmoral» (haber tenido un hijo cuando estaba en Irlanda, negado por W en carta al General) ni evidencia de que fuera expulsado de la CJ. Es probable que pidiese dejarla para poder seguir libremente sus propios objetivos políticos y militares. W era un hombre de gran energía que se dedicó totalmente a la liberación religiosa de Irlanda por medio de su héroe Fitzmaurice.

FUENTES: *MonAngl* 3:592.

BIBLIOGRAFÍA: Costa, M. da, «The Last Years of a Confessor of the Faith: Father David Wolf», *AHSI* 15 (1946) 127-143. García Hernán, E., *La acción diplomática de F. de Borja al servicio del pontificado* (Valencia, 2000) 561. Grattan, W. H., «Father David Wolfe, S.J.», *Month* 149 (1927) 515-522. Hogan, E., «Father David Woulfe and His Contemporaries», en su *Distinguished Irishmen of the Sixteenth Century* (Londres, 1894) 1-17. O'Fionnagáin, P., *The Jesuit Missions to Ireland in the Sixteenth Century* (1978) 13-41. Polgár 3/3:663. Stephenson, J. B., «David Wolfe», in *The Irish Jesuits 1560-1814*, 2 v. (1962-1969) 2:1-13.

T. J. Morrissey

**WOLFF, Friedrich von Lüdinghausen.** Profesor, capellán imperial, diplomático.

N. 26 octubre 1643, Daugavpils, Letonia; m. 17 abril 1708, Wrocław, Polonia.

E. 3 diciembre 1659, Brno (Bohemia), Chequia; o. 1670/1671, Praga (Bohemia); ú.v. 2 febrero 1677, Olomouc (Moravia), Chequia.

Nacido en una poderosa familia extendida por varios reinos del norte de Europa, de niño fue paje del rey polaco *Juan II Casimir Vasa. Después de estudiar en los colegios de Braniewo, Nysa y Olomouc, entró en la CJ. Cursados sus estudios, enseñó filosofía (1672-1675) en Praga, teología moral en Olomouc (1676-1677), y teología dogmática (1678-1681) y Sgda. Escritura (1685-1686) en Praga. De 1681 a 1683 fue decano de la facultad de teología de Olomouc; después, fue prefecto de estudios y rector en Breslau (hoy Wrocław).

Además de su enseñanza, desarrolló, desde 1682, una intensa actividad pública en la corte austríaca, como hombre de confianza del emperador Leopoldo I. Durante veinte años, acometió diversas misiones que le encomendó el Emperador ante la corte polaca, la de Brandeburgo, la papal y muchas de los príncipes protestantes. Sus servicios fueron, asimismo, de gran valor para la CJ, cuyos superiores generales Carlos de Noyelle, Tirso González y Miguel Ángel Tamburini lo tuvieron en gran estima.

A lo largo de su vida, como estudiante y profesor, dedicó su tiempo libre a cuidar los enfermos y enseñar el catecismo a los niños de los barrios pobres de la ciudad. Un contemporáneo dijo de él: «Mostraba el mismo pleno dominio de sí estando ante el trono imperial o atendiendo a un condenado al patíbulo.» Cuando lo juzgó necesario, no dudó en decir la verdad, por dura que fuese, sin perdonar ni al mismo Emperador.

Al desempeñar estas misiones diplomáticas, se hizo objeto de críticas, sobre todo de parte de la nobleza cortesana; algunos lo acusaban de entremeterse en asuntos que no le correspondían. El P. González se lo hizo saber y le aconsejó modificar su proceder; incluso, le mandó que lograra el permiso del Emperador para volver a su provincia y colegio.

Fue un tanto obsequioso en sus esfuerzos (1699-1701) por persuadir al Emperador a concederle la corona real al elector Federico III de Brandeburgo. Tras el éxito de esta negociación (por cierto, desinteresada, pues rechazó retribución alguna por ello), logró que el Papa, el Rey de Polonia y el Gran Maestre de la Orden Teutónica reconocieran a Federico I como rey de Prusia. Trabajó, además, por lograr el matrimonio del heredero del trono prusiano con una archiduquesa católica, aunque sin éxito, ya que el príncipe no aceptó las condiciones de la Iglesia.

En junio 1702, W abandonó Viena para ir a Breslau, donde participó en la transformación del colegio en universidad (noviembre 1702), la gran obra de su vida. Sus últimos seis años los pasó como canciller de la Universidad de Breslau. Construyó muchas iglesias, entre ellas, la del Sagrado Corazón (1698), la más hermosa de Silesia.

En el enfrentamiento contra el turco, buscó la solidaridad cristiana de la Europa centro-oriental: logró que las tropas sajonas luteranas colaboraran en la defensa de la católica Viena (1683), así como un tratado de paz (1686) entre Polonia y Rusia. Intentó la reconciliación confesional católico-protestante, teniendo parte en la conversión al catolicismo de Augusto, elector de Sajonia, elegido rey de Polonia (1697), y aspiró a la de los otros electores imperiales protestantes, incluido el de Brandeburgo, al que tan gran servicio había prestado. Muchos de sus ideales optimistas los frustraron las circunstancias político-religiosas. Instrumento de integración social y paz confesional por su carácter dialogante y amable, se ha granjeado la simpatía de sus biógrafos protestantes. No está claro si cuando negoció en favor de la corona prusiana, estaba en contacto con la Santa Sede. Tampoco se puede concluir, sobre el material de archivos, que los superiores de la CJ aprobaran estas actividades de W.

OBRAS: *Stella in Oriente, hoc est, voluntas Dei ad prosequendum adversus Orientem sacrum bellum* (Varsovia, 1685).

FUENTES: ARSI: *Boh. 120*.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 3:800-813. ÍD., «Friedrich Wolff und seine Bemühungen für die Erwerbung and Anerkennung der preußischen Königskrone», *ZKT* 41 (1917) 21-51. FLEISCHER, M. P., «Father Wolff: The Epitome of a Jesuit Courtier», *CHR* 64 (1978) 581-613. ÍD., «Lebensbeschreibungen, Quellenbestand und Nachruf des Paters Wolff», *Jahrbuch der Schlesischen Friedrich-Wilhelms-Universität* (1978). KOCH 1127-1128. POLGÁR 21:483-485 [Breslau]; 3/3:663. SOMMERVOGEL 8:1196.

W. GRAMATOWSKI

**WOLFF, Juan (Johann).** Misionero, arquitecto, ebanista.

N. 30 agosto 1691, Bamberg (Baviera), Alemania; m. 1757, Salta, Argentina.

E. 9 junio 1717, Sevilla, España; ú.v. 2 febrero 1728, Tarija, Bolivia.

Admitido como hermano en la CJ para la provincia del Paraguay, llegó con vientos muy favorables a Buenos Aires (13 julio 1717) en la numerosa expedición de los PP. Bartolomé Jiménez y José de *Aguirre. Acabado el noviciado en Córdoba del Tucumán, trabajó (1719-1723) como arquitecto en Buenos Aires en la construcción del colegio e iglesia de San Ignacio y de la iglesia de Belén (San Telmo). Pasó luego al colegio de Santiago del Estero, desde donde colaboró en las misiones dependientes de ese colegio (1724-1726). Estuvo diecisiete años (1727-1744) en las misiones chiriguanas del colegio de Tarija, y fue compañero del P. Julián de *Lizardi en las *reducciones del valle de las Salinas, Rosario y Concepción, cuyas iglesias construyó. Sus doce últimos años de vida (1745-1757) los pasó en los colegios de Jujuy y Salta. Fue, además, ebanista, escultor y fabricante de violines. De sus numerosas obras de artesanía sólo se conserva el púlpito de la iglesia de Jujuy.

FUENTES: ARSI: *Paraq. 7a* 17, *23* 76v, 97.

BIBLIOGRAFÍA: FURLONG, *Colegio del Salvador* 1:164-165. ÍD., *Historia social y cultural* 3:466-476. ÍD., «Jesuitas y arquitectos», *Revista de Arquitectura* 29 (1944) 291-292. ÍD., *Arquitectos argentinos durante la dominación hispánica* (Buenos Aires, 1946) 126-138, 314. HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 151. SIERRA, *Jesuitas germanos* 225, 251, 263, 276, 401. STORNI, *Cátalogo* 311.

J. BAPTISTA

**WOLFF, Mathias.** Superior, fundador, director de ejercicios.

N. 9 marzo 1779, Dierkirch, Luxemburgo; m. 31 octubre 1857, Culemborg (Güeldres), Holanda.

E. 13 febrero 1815, Rumbeke (Flandes Occidental), Bélgica; o. 25 abril 1802, Colonia (Rin Norte-Westfalia), Alemania; ú.v. 20 enero 1830, Culemborg.

Recibió su educación en una escuela de Luxemburgo y luego (1791) en la de la abadía de Stavelot (Bélgica). Para evitar su reclutamiento en el ejército revolucionario francés, huyó a Colonia, donde estudió filosofía y teología bajo ex jesuitas. Ya sacerdote, regresó a Luxemburgo, fue coadjutor en Useldange y, tras enseñar en el seminario menor de Metz (Francia), fue operario (1808-1815) en la parroquia de Dudelange.

Aún sin acabar el noviciado, se le envió (1816) a la residencia de Culemborg, donde fue coadjutor, y superior, así como de toda la misión holandesa (1822-1834). Superior de la residencia de Nimega (1834-1846), fue superior, otra vez, de Culemborg (1846-1849).

Su logro más importante fue fundar (1822), en Amersfoort, la Compañía de Jesús, María y José, una comunidad de hermanas para la educación de muchachas. Esta fundación le creó muchas dificultades, y no se le permitió retener ningún liderazgo en la comunidad. En 1840, un grupo, que se puso por nombre Hermanas de Nuestra Señora, se separó de las otras casas y se estableció en 's-Hertogenbosch. Ambas ramas se desarrollaron mucho. La congregación original tiene casas en Holanda, India e Indonesia, así como en Alemania y Estados Unidos de América.

También fue un líder de las misiones parroquiales y los ejercicios para sacerdotes; tuvo los primeros ejercicios para éstos en 1837. En 1838, dirigió una protesta contra el arresto por los prusianos del arzobispo de Colonia, Clemens August Droste zu Vischering, y trabajó en promover la causa de beatificación de Pedro *Canisio. Mientras residía en Nimega, promovió varias confraternidades y asociaciones religiosas. Pese a su defectuosa pronunciación del holandés, fue un predicador inspirado. Muchos lo tenían por profeta y obrador de milagros. Por su jovialidad, sus hermanos en religión le apodaron «Père Hilaire», y el P. General Juan Roothaan le llamó «el lobo rapaz de la tribu de Benjamín» (Cf. Gen. 49:27), una alusión a su celo, a su apellido y a su origen del pequeño ducado de Luxemburgo.

BIBLIOGRAFÍA: ALKEMADE, A. J. M., *Vrouwen XIX. Geschiedenis van negentien religieuze congregaties, 1800-1850* (Hertogenbosch, 1966) 65-68, 173, 178-180, 201, 205, 246. BARTEN, J., «Pater Matthias Wolff, S.J., Pater Joannes Roothaan, S.J. en de zaligverklaring van de H. Petrus Canisius», *Bossche Bijdragen* 22 (1955) 261-275. CLOOS, H., *Der reissende Wolf aus dem Stamme Benjamin. Leben und Wirken des Luxemburger Jesuiten Mathias Wolff in den Niederlanden 1779-1857* (Luxemburgo, 1958). HAMY, A., *Essai sur l'iconographie de la Compagnie de Jésus* (París, 1875) 174. [F. VAN HOECK], *Levensschets van den E. P. Mathias Wolff, S.J.* (Nimega, 1922). F. VAN HOECK, *Mathias Wolff S.J. Stichter der Congregatie van het Gezelschap J.M.J.* (Hertogenbosch, 1941). POLGÁR 3/3:664. *Biographie Luxembourgeoise* 2:267-272. *KE* 24:320. *NNBW* 4:1481-1482.

J. BARTEN (†) / J. SCHAAK (†)

**WOODHOUSE, Thomas.** Beato. Mártir.

N. Lincolnshire, Inglaterra; m. 19 junio 1573, Londres, Inglaterra.

E. 1573, Londres; o. 1558, Inglaterra.

Ordenado sacerdote en Inglaterra durante el reinado de María Tudor (1553-1558), fue por breve tiempo párroco en Linconshire. Al renunciar a su parroquia por motivos de conciencia en 1560, fue

arrestado (1561) y pasó sus últimos doce años en prisión. En este tiempo se le admitió en la CJ, probablemente por el provincial en París. Juzgado (abril 1573) en Guildhall (Londres), se le encontró culpable de alta traición y fue ahorcado, arrastrado y descuartizado dos meses más tarde. León XIII lo beatificó el 9 diciembre 1886.

FUENTES: ARSI, *Anglia 8* ff. 1-8 (martirio y «Carmina scripta ab eodem in carcere» [1574]). *MonAngl* 2:537.

BIBLIOGRAFÍA: B. CAMM (ed.), *Lives of the English Martyrs*, 2 v. (Londres, 1904-1905) 2:186-203. FOLEY 7:859-861, 1257-1267. POLGÁR 3/3:664. TYLENDA 194-195. «Thomas Woodhouse», *The Rambler* 10 (1858) 207-213. «Relation of the Sufferings and Martirdome of Mr. Thomas Woodhouse, Sent to Rome by Fr. Garnet», *LN* 9 (1873) 233-240. *BS* 12:1420-1421.

P. C. BARRY (†)

**WOODS, Henry Kingsmill.** Profesor, escritor.

N. 27 abril 1854, Londres, Inglaterra; m. 4 mayo 1936, Santa Clara (California) EE.UU.

E. 16 agosto 1878, Santa Clara; o. 24 agosto 1890, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1896, Santa Clara.

Hijo mayor de un archidiácono anglicano, emigró (1860) con sus padres a Victoria (Canadá). Empleado en un banco canadiense, fue enviado a la sucursal de San Francisco (California), donde se convirtió al catolicismo y entró en la CJ. Hizo sus estudios de filosofía (1881-1884) en St. Ignatius College de San Francisco, y enseñó idiomas en Santa Clara College (1884-1885) y St. Ignatius College (1885-1887).

Después de la teología (1887-1891) en Woodstock, volvió (1891) a St. Ignatius College y enseñó hasta 1908; fue, además, prefecto de estudios (1897-1906). Desde 1909 a 1914, estuvo en Nueva York como miembro de la redacción de la revista *America*. De nuevo en California (1914), fue prefecto de estudios en el noviciado de Los Gatos y pasó (1921) a Santa Clara como profesor de ética y bibliotecario por sus últimos quince años de vida.

Además de ser estimado como predicador, escribió artículos y libros sobre un amplio campo de temas: teología, filosofía, literatura clásica, economía, educación e historia.

OBRAS: *The High Anglican Claim and Its Grounds* (San Francisco, 1901). *A First Book in Ethics* (Nueva York, 1923). *Augustine and Evolution* (Nueva York, 1924). *Jesus Christ, the Exiled King* (St. Louis, 1926). *University of Santa Clara: Diamond Jubilee Volume, 1851-1926* (San Francisco, 1926). *The Creator Operating in the Creature* (San Francisco, 1928). *Laudes Virgilianae* (San Francisco, 1930). *Quod Faxit Deus* (San Francisco, 1933). *To Virgil on His Twentieth Centenary* (San Francisco, 1935). *Echoes of the Horatian Year* (San Francisco, 1936).

BIBLIOGRAFÍA: MCGLOIN, J. B., *Jesuits by the Golden Gate: The Society of Jesus in San Francisco 1849-1969* (San Francisco, 1972). MCKEVITT, G., *The University of Santa Clara: A History 1851-1977* (Stanford, 1979). MORRIS, B., «Life and Works of H. Woods», *The Owl* (abril 1932) 8-10, 15.

G. L. MCKEVITT

**WÖRL, Tomás, véase WERLE, Tomás.**

**WORONICZ, Jan Paweł.** Arzobispo, poeta, predicador.

N. 28 junio 1757, Brodowo, ca. Ostrog, Ucrania; m. 6 diciembre 1829, Viena, Austria.

E. 5 septiembre 1770, Ostrog; o. 5 junio 1784, Varsovia, Polonia; o.ep. 8 mayo 1816, Varsovia.

Llevaba tres años de jesuita al promulgarse la *supresión de la CJ en 1773. Siguió sus estudios eclesiásticos en Varsovia y fue ordenado para el sacerdocio diocesano. Más tarde en su vida, vivió en Varsovia durante la Dieta de los Cuatro Años (1789-1793) y escribió discursos y cartas pastorales para el obispo de Kiev, Kazimierz Cieciszowski, y el de Chełm, Maciej Garnysz. Miembro (1800) de la Sociedad de Amigos de la Ciencia, participó muy de lleno en sus actividades y se asoció, también, con otras organizaciones científicas. Fue párroco en varias localidades hasta su nombramiento (18 diciembre 1815) como obispo de Cracovia y senador del reino de Polonia. El 28 enero 1828, fue elevado a arzobispo de Varsovia y Primado de Polonia, y fue quien coronó (24 mayo 1829) al zar de Rusia, Nicolás I, como rey de Polonia. W era un orador famoso, que tuvo sermones en las ceremonias de apertura de la Dieta, funerales de ilustres personajes polacos y especiales fiestas nacionales. Se publicaron sus sermones, así como muchos de sus poemas y cantos. Murió en Viena y fue enterrado en la cripta de la catedral de Wawel en Cracovia.

OBRAS: *Kazania, czyli nauki parafialne na niedziele i święta*, 2 v. (Cracovia, 1829). *Poezje* (Cracovia, 1831). *Poezje patriotyczne* (Varsovia, 1831).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 427-430. POLGÁR 3/3:664-666. POPLATEK, J., *Komisja Edukacji Narodowej* (Cracovia, 1973). SANTOS, *Obispados* 2:431-433. SOMMERVOGEL 8:1207-1215. *Nowy Korbut* 6:451-462.

L. GRZEBIEŃ

**WORTHINGTON, John.** Misionero, superior.

N. 1573, Blensco (Lancashire), Inglaterra; m. 25 enero 1652, Lancashire.

E. 27 octubre 1598, Roma, Italia; o. 11 noviembre 1597, Roma; ú.v. 18 abril 1613, Inglaterra.

Era hijo de Richard Worthington, muerto (1590) en prisión por la fe católica, y sobrino del Dr. Thomas Worthington, presidente del colegio de Douai, más tarde jesuita. W entró en el Colegio Inglés de Douai con su hermano Richard en 1584. En 1586, se le envió al colegio de Eu (Francia) para estudiar gramática y, luego, al de Reims para lógica, de donde pasó al colegio de San Albano de Valladolid (España) para la filosofía. En 1592, marchó a Sevilla (España), uno de los primeros estudiantes del recién fundado Colegio Inglés de San Hermenegildo. En 1597, se trasladó a Roma, donde entró en el *Colegio Inglés y comenzó sus estudios de teología.

De vuelta en Inglaterra en 1604, W fue nombrado superior del distrito de Lancashire en 1622,

y cuando la residencia del Beato Aloysius se convirtió en colegio, fue su primer rector. Se dice que fue el primer jesuita en establecerse en Lancashire. En 1632, marchó a Roma como procurador representando a la provincia inglesa. En 1643, durante la Guerra Civil inglesa, las tropas del Parlamento lo capturaron y probablemente murió en el distrito de Lancashire, estando en libertad condicional.

BIBLIOGRAFÍA: FOLEY 2:75-94; 7:864-865. *MonAngl* 2:539. OLIVER 227. TANNER 149-150.

J. P. DOOLEY

**WRIGHT, Peter.** Beato. Misionero, capellán militar, mártir.

N. 1603, ca. Thrapston (Northamptonshire), Inglaterra; m. 19 mayo 1651, Londres, Inglaterra.

E. 1629, Watten (Nord), Francia; o. 1639, Lieja, Bélgica; u.v. 22 septiembre 1641, Gante (Flandes Oriental), Bélgica.

Tras educarse en su región, trabajó en el despacho de un abogado en Thrapston unos diez años. Marchó al extranjero y fue mercenario breve tiempo en las Provincias Unidas; luego, pasó a Flandes y, despues de estudiar dos años en Gante, entró en la CJ. Completada su formación en Lieja, fue varios años prefecto en el Colegio Inglés de Saint-Omer y, más tarde, capellán de Sir Henry Gage y de sus tropas inglesas, que luchaban contra los holandeses en Flandes. En 1644, regresó a Inglaterra con Sir Henry. A la muerte de Sir Henry (1645), W continuó su ministerio en Inglaterra, viviendo con el marqués de Winchester en Hampshire y posteriormente en Londres. Arrestado en la casa del marqués en 1651 y recluido en la prisión de Newgate, fue llamado a juicio en el tribunal de Newgate en el siguiente mayo. Se le acusó de haber sido ordenado en el extranjero y entrado en el reino como sacerdote católico (alta traición por el estatuto de 1585). El principal testigo en su contra fue el ex sacerdote dominico Thomas Gage, hermano de Sir Henry. W fue encontrado culpable, condenado a muerte y, poco después, ahorcado, arrastrado y descuartizado. Pío XI lo beatificó el 15 diciembre 1929.

FUENTES: Archivo, Stonyhurst College, Lancashire, *Stonyhurst MSS* A.IV.15 (sermones). Biblioteca RAH, *Jesuit.*, 32, no. 25 (relato del martirio).

BIBLIOGRAFÍA: ANSTRUTHER, G., *A Hundred Homeless Years* (Londres, 1958). CHALLONER 499-504. FOLEY 2:506-565; 7:870. LEEDS, A., *R. P. Writi, sacerdotis Angli e Societate Iesu, mors quam ob fidem passus est* (Amberes, 1651). OLIVER 229. TANNER 141-146. TYLENDA 136-138. *BS* 12:1422-1423. *CE* 15:715.

P. C. BARRY (†)

**WU LI, Yushan, Mojing Daoren [Nombre occidental: CUNHA, Simon Xavier à].** Pintor, poeta, operario.

N. 1 agosto 1632 Changshu (Jiangsu), China; m. 24 febrero 1718, Shanghai, China.

E. 31 julio 1682, *Macao, China; o. 1 agosto 1688 Nanjing/Nankín, China; u.v. 15 agosto 1695, Shanghai.

W, cuyo nombre original era Wu Qili, fue el más pequeño de tres hijos. A la muerte de su padre, su madre lo confió a maestros que le enseñaron poesía, pintura y a tocar el laúd. Su carácter y talentos le facilitaron profundas amistades, entre ellas (hacia 1660), la de tres famosos pintores y, durante un año largo que pasó en Pekín, la de varios poetas. De vuelta a Changshu, vivía en una casa cercana a la iglesia de François de *Rougemont. Cada año W disfrutaba pasando varios meses en el monasterio de Suzhou con un monje budista muy culto, a quien daba clases de pintura y del que se hizo amigo íntimo. Al enterarse de su muerte, W quedó consternado. Por entonces murió su segunda esposa y, en 1676, su amigo Chen Hu, filósofo confuciano y maestro de toda una generación.

Estas tres muertes sucesivas dejaron a W perplejo. Animado por algunos de sus amigos católicos a hacerse cristiano, se instruyó en la fe y recibió el bautismo en 1679 ó 1680, tomando el nombre de Simón Xavier. Cuando Philippe *Couplet fue elegido (1680) procurador de la viceprovincia de China para ir a Roma a tratar el uso del chino en la liturgia, quiso llevarse consigo a W. Partieron ambos para Macao en 1681, pero W sintió nacer en su interior una vocación y, en vista de su edad, fue disuadido de ir a Europa con Couplet, y entrar en la CJ. Sin obligaciones de familia tras las muertes de su madre y esposa, además de los matrimonios de sus dos hijas, W entró en el noviciado. Relató su vida en sus poemas *San Banji* (Reflexiones sobre la iglesia de San Pablo), publicados póstumamente. W fue a Nankín, donde se reunió con *Liu Yunde y *Wan Qiyuan para ser ordenados por el obispo Luo Wenzao, OP (Gregorio López), un suceso significativo en el desarrollo del clero nativo chino. W comenzó su apostolado en Nankín y lo siguió en Shanghai (1689-1695). Pasó siete años en Jiading y estaba en Suzhou hacia 1705. Mucho más tarde, volvió a Shanghai para seguir su labor pastoral.

Sus contemporáneos le otorgaron el título de «Cuatro Excelencias», como artista universal: pintor, músico, calígrafo, y poeta. Mu Cai, uno de los tres genios poéticos de la dinastía manchú, mostró su admiración por W, a quien había tenido como estudiante cuando dijo: «Tienes una imaginación luminosa; tus versos armoniosos evocan la antigüedad.» Como pintor, se le estima por su inspirada sencillez, de la que James Cahill indicó: «Ciertas formas pertenecen solo a Wou Li.» Sobresalió en la pintura de paisajes (*shanshui*). Según una tradición, tras su ordenación, W hizo cuanto pudo por recuperar los poemas y cuadros suyos que tuvieran algún elemento supersticioso o demasiado profano para destruirlos. En los que se conservan, la figura humana sólo aparece excepcionalmente, a lo lejos y en forma de anciano. Como paisajista, da una expresión de emoción a sus árboles y colinas, y suele añadir una poesía a su pintura. Para él, la creación (naturaleza) es el espejo del hombre, y W humanizó la

tierra y las plantas. Siguió pintando de sacerdote, pues como él mismo confesó: «Desde la infancia, pintar fue mi pasión.» Quedan relativamente pocas de sus pinturas, pero éstas le aseguran un puesto entre los grandes pintores del período manchú. Además de ser un artista consumado, fue también un apóstol celoso.

OBRAS: *San Baji* (Reflexiones sobre la iglesia de San Pablo) en *Mojing ji* (Colectánea de Wu Li), ed. Li Ti (Shanghai, 1909).

FUENTES: ARSI: *JapSin. 134* 371, 388v, 399, 437.

BIBLIOGRAFÍA: CAHILL, J., *Les trésors de l'Asie. La peinture chinoise* (París, 1960). CHAVES, J., *Singing of the Source. Nature and God in the Poetry of the Chinese Painter Wu Li* (Honolulu, 1993). CHEN YUAN, «Wu Yü-shan. In Commemoration of the 250th Anniversary of His Ordination to the Priesthood in the Society of Jesus», *Monumenta Serica* 3 (1938) 130-170. ÍD., *Chen Yuan xueshu lunwen ji* (Colección de artículos eruditos de Chen Yuan), 2 v. (Beijing, 1982) 2:228-327. ÍD., *Chen Yuan shixue lunzhu xuan* (Escritos históricos de Chen Yuan) (Shanghai, 1984) 395-424. DEHERGNE 70. ÍD., «Un shanghaien illustre. Ou Yu-chan peintre et poète», *Sinologica* 2 (1949) 44-55. FANG, H., *Fang Hao liushi zi-ding gao* (Obras de Maurus Fang Hao), 3 v. (Taibei, 1969) 2:1627-1688. GONZÁLEZ, J. M., *El primer obispo chino. Exc. mo Sr. D. Fray Gregorio Lo, o López, O.P.* (Pamplona, 1966) 202-203, 213. HUMMEL 875-877. LIN, X., «Wu Li's Religious Belief and *A Lake in Spring*», *Archives of Asian Art* 40 (1987) 24-35. PFISTER 395-396. POLGÁR 3/3:666-668. SIRÉN, O., *Chinese Painting. Leading Masters* (Nueva York, 1958) 5:184-192; 7:446-449. TAM, L. C. S., *Six Masters of Early Qing and Wu Li* (Hong Kong, 1986). Zhang, W., «Os poemas de Wu Yushan sobre o cristianismo», *Revista de cultura* 30 (1997) 69-96. ZHOU KANGXIE (ed.), *Wu Yushan (Li) yanjiu lunji* (Estudios sobre Wu Yushan) (Hong Kong, 1971). *Verbo* 6:616. *BDCM* 749. *NCE* 14:1046.

J. DEHERGNE (†) / J. W. WITEK

**WUESTNER, Jakob, véase WIESTNER, Jakob.**

**WUJEK, Jakub.** Traductor bíblico, superior, escritor.

N. 1541, Wągrowiec (Poznań), Polonia; m. 27 julio 1597, Cracovia, Polonia.

E. 25 julio 1565, Roma, Italia; o. octubre/noviembre 1568, Pułtusk (Ciechanów), Polonia; ú.v. 12 julio 1571, Poznań.

Hecha su educación primaria con los cistercienses de Wągrowiec, fue (1555) a estudiar a Silesia, muy probablemente a Wrocław. Se matriculó (26 abril 1558) en la Academia de Cracovia, donde recibió (junio 1559) el título de bachiller en literatura. Pasó los tres años siguientes (1559-1562) enseñando latín, griego y alemán en la escuela de palacio del obispo Jakub Uchański en Włocławek. En 1562, por deseo del obispo, llevó dos sobrinos de éste a estudiar en el colegio de Viena (Austria) y, mientras hacía de preceptor, estudió filosofía con los jesuitas y obtuvo (1564) el grado de maestro. Cuando W volvió a su patria, Uchański, ya arzobispo de Gniezno y primado de Polonia, le hizo (1565) secretario suyo y canónigo de Łęczyca.

En mayo 1565, W marchó a Roma, donde ingresó en la CJ en julio y, en diciembre, comenzó a estudiar teología y hebreo en el *Colegio Romano. Regresó a Polonia en septiembre 1567 y se le destinó a enseñar en Pułtusk; tras su ordenación, era predicador de la iglesia del colegio cuando consiguió (22 diciembre 1570) un doctorado en teología. W fue el primer rector de Poznań (1571-1578) y, luego, de Vilna (1578-1579) y de Kolozsvár (actual Cluj-Napoca) (1579-1584), en Transilvania (Rumania). Por breve tiempo fue, también, viceprovincial de Polonia y, dos veces, viceprovincial de Transilvania.

Además de notable predicador y teólogo, W fue un maestro de la prosa polaca y una de las principales figuras de la Contrarreforma polaca. Publicó (1570) una traducción del catecismo de Pedro *Canisio y escribió varios tratados de polémica. Una colección de sus sermones, *Postilla*, notable por su profundidad teológica y prosa magistral, pronto suplantó obras protestantes similares, especialmente las de Mikołaj Rej. La *Postilla Minor* de W se tradujo asimismo al checo y al lituano.

En 1584 se le encargó la traducción de la Biblia al polaco —una tarea que le ocupó doce años—. Basó su traducción en una reciente edición de la Vulgata Latina, pero tuvo en cuenta los textos originales hebreos y griegos, así como traducciones a otras lenguas modernas. Las primeras secciones en publicarse fueron los salmos y el nuevo testamento. Al esmerarse W en la belleza del estilo, a veces en menoscabo del sentido literal del texto, algunos jesuitas pusieron objeciones. Cuando las quejas llegaron hasta el P. General Claudio Aquaviva, éste nombró una comisión, encabezada por Stanisław *Grodzicki, para examinar y revisar la traducción de W. Así se restauró el sentido literal, pero con algún detrimento de la belleza estilística. La Biblia apareció en 1599, dos años después de la muerte de W.

Pese a las revisiones hechas en su texto, la traducción de W fue la mejor del siglo XVI. Era fiel al original, con abundantes notas y un estilo rítmico que la hacía muy apropiada para la lectura en público. La traducción aún sigue usándose, con sólo ligeras modificaciones para acomodarla al lenguaje moderno. La Biblia de W influyó también en el desarrollo histórico de la lengua polaca. Se le considera a W una columna de la Iglesia del siglo XVI en Polonia, después del cardenal Stanisław *Hozjusz (Hosius).

OBRAS: *Postilla catholica, to jest kazania na każdą niedzielę i na każde święto przez cały rok*, 3 v. (Cracovia, 1573-1575). *Postilla mniejsza, to jest krótkie kazania albo wykłady Ewangeliej na każdą niedzielę i na każde święto*, 2 v. (Poznań, 1579-1580). *Prawdziwa sprawa o rozmowie* (Poznań, 1580). *De transubstantiatione* (Poznań, 1589). *O Bóstwie Syna Bożego y Ducha Świętego* (Cracovia, 1590). *Nowy Testament Pana naszego Jezusa Chrystusa* (Cracovia, 1593). *Psałterz Dawidów* (Cracovia, 1594). *Biblia, to jest Księgi Starego i Nowego Testamentu* (Cracovia, 1599).

BIBLIOGRAFÍA: BRACHA, F., «Ks. Jakub Wujek jako dogmatyk», *Polonia Sacra* 3 (1950) 123-188. BROWN, *Biblioteka* 432-436. FRANKOWSKI, J., «Od Biblii Wujka do Biblii Tysiąclecia», *Znak* 27 (1975) 709-737. GASIOROWSKI, K., «Ks.

Jakub Wujek jako tłumacz Psałterza Dawidowego», *Roczniki Teologiczno-Kanoniczne* 3 (1960) 39-49. GRZEBIEŃ, L., «Jakub Wujek», *Bobolanum* 9 (1998) 7-26. GRZYBEK, S., «Ks. Jakub Wujek jako biblista i teolog», *Studia Gnesnensia* 1 (1975) 305-314. KŁONIECKI, F., «Pisma dogmatyczno-apologetyczne Ks. Jakuba Wujka», *Studia Gnesnensia* 1 (1975) 377-385. OTRĘBSKI, J., «Uczcijmy Ks. Jakuba Wujka», *Polonia Sacra* 3 (1950) 7-19. POLGÁR 3/3:668-672. POPLATEK, J., «Obecny stan badań nad życiem Jakuba Wujka T.J., i program dalszej pracy», *Polonia Sacra* 3 (1950) 20-91. PROKULSKI, W., «Wiekopomne dzieło. W 350 rocznicę wydania Biblii Wujka», *Przegląd Powszechny* 228 (1949) 257-274. SOMMERVOGEL 8:1227-1242. SYGŃSKI, J., «Korespondencya Ks. Jakuba Wujka z Wągrówca z lat 1569-1596», *Roczniki Towarzystwa Przyjaciół Nauk W Poznanin* 44 (1917) 295-359; 45 (1918) 125-160; 46 (1919) 1-110. *Nowy Korbut* 3:419-424. *BBKL* 15:1549s. *LE* 36:535. *LTK* 10:1246. *SPTK* 4:469-478.

J. PASZENDA

**WULFEN, Franz Xaver.** Botánico, mineralogista.

N. 5 noviembre 1728, Belgrado, Serbia; m. 17 marzo 1805, Klagenfurt (Carintia), Austria.

E. 14 octubre 1745, Viena, Austria; o. 1758, Graz (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1763, Liubliana, Eslovenia.

Su padre, el barón Christian Friedrich, fue teniente-mariscal de campo en el ejército imperial. W estudió en el colegio de Kaschau (hoy Košice, Eslovaquia) antes de entrar en la CJ. Después del noviciado, estudió los clásicos en Raab (hoy Győr, Hungría) y regresó a Viena para la filosofía, que amplió con estudios de matemáticas y ciencias. Enseñó (1753) en Görz (Gorizia, Italia) y estuvo un año de formador en el Theresianum de Viena. Hizo la teología (1755-1759) en Graz y la tercera probación en Neusohl (actual Banská Bystrica, Eslovaquia).

De vuelta en Görz, enseñó matemáticas y, al año, pasó a Laibach (Liubliana) para enseñar lógica y metafísica. Estuvo en Klagenfurt desde 1769 hasta su muerte. Enseñó diversas materias, como física, matemáticas, lógica y metafísica, hasta su retiro (1786) de la docencia, que se entregó a la pastoral. Además, dedicó con entusiasmo todo su tiempo libre al estudio científico. Su interés por la investigación le llevó a grandes excursiones a pie por las zonas vecinas en donde estaba, como Viena, Graz, Görz, Laibach y, sobre todo, Klagenfurt, que le sirvió de base para sus expediciones botánicas y geológicas en los valles de Drava, Möll y Glan, los pasos de Loibl y Predil, y las áreas alpinas del Gran Glockner y del Mellnitzer. Después de la *supresión de la CJ (1773) visitó Holanda, Venecia, Trieste e Istria en el Adriático.

Su fuerte estaba en la descripción exacta del terreno que recorría y de las muestras que reunía (piedras, plantas y animales). Se hizo conocido en círculos científicos por sus publicaciones en *Entomologia carniolica* y en la segunda edición de *Flora carniolica* del célebre profesor de botánica y química en Pavía, Giovanni Scopoli. La fama científica de W se difundió aún más con sus artículos en *Miscellanea und collectanea* de Klaas Jacquin, sobre especies de plantas raras hasta entonces desconocidas de Carintia y Carniola. Más tarde, publicó sus ensayos de historia natural en el *Archiv* de Johann Jacob Römer, en Zúrich. Mantuvo una amplia correspondencia con los científicos de la naturaleza de su tiempo en Europa, y era miembro de muchas sociedades científicas. Se le honró en el nombre de varias plantas (como *Wulfenia Carinthiaca*) y de Wulfenito a un mineral amarillo plomizo que el había descubierto. La República de Austria editó (1966) el sello *Wulfenia* en la serie «flores de los Alpes». Sus tratados y descripciones sobre botánica y minerología se han publicado como monografías o en otras obras.

En 1838, se erigió un memorial en su tumba del cementerio St. Ruprecht de Klagenfurt, que decía: «A Franz Xaver Barón von Wulfen, igualmente grande como sacerdote, estudioso y hombre.»

OBRAS: *Abhandlung von Kärnthenschen Bleyspate* (Viena, 1785). *Descriptiones quarundam Capensium insectorum* (Erlangen, 1786). *Cryptogama aquatica* (Leipzig, 1803). *Plantarum rariorum descriptiones* (Leipzig, 1805). *Flora norica phanerogama* (Viena, 1858).

BIBLIOGRAFÍA: KOCH 1861-1862. KUNITSCH, M., *Biographie des Franz Xaver Freiherrn von Wulfen* (Viena, 1810). LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1874-1875. SOMMERVOGEL 8:1242-1243. WURZBACH 58:265-269. *NCE* 14:1047.

H. PLATZGUMMER

**WURZ, Ignaz.** Predicador, profesor de homilética.

N. 28 diciembre 1731, Wiener Neustadt (Baja Austria), Austria; m. 29 agosto 1784, Pierawart (Baja Austria).

E. 7 diciembre 1747, Viena, Austria; o. 17 octubre 1757, Graz, (Estiria), Austria; ú.v. 2 febrero 1769, Viena.

Después del noviciado, estudió clásicos en Leoben, donde tuvo entre sus condiscípulos al que sería un famoso filósofo, Sigmund *Storchenau. En Graz, hizo la filosofía (1751-1753), un año de ciencias y la teología (1754-1758). Tras la tercera probación en Judenburg, fue enviado a la casa profesa de Viena, donde enseñó (1759-1764) cinco años. Su especial objetivo era inculcar a sus estudiantes amor por la lengua alemana.

Sus sermones en varias iglesias de Viena atrajeron la atención de sus superiores, que lo llamaron (1764) al colegio de Viena como profesor de oratoria. El discurso que predicó el 3 abril 1764, con ocasión de la coronación del emperador José II, motivó su nombramiento a la cátedra de elocuencia sacra en la Universidad de Viena, donde estuvo hasta incluso después de la *supresión de la CJ (1773). En el tiempo de la *Ilustración, defendió los derechos de la Iglesia, lo que le originó denuncias y sospechas. Pero logró ser nombrado párroco en Pierawart en 1776, donde ejerció hasta su muerte.

Fue un activo profesor, predicador y poeta. Compuso odas para ocasiones especiales, escribió una comedia, *Der Vorwitzige*, que se representó ante la corte imperial, y cuatro volúmenes de una historia universal. Con todo, su importancia está en la teoría y práctica de la oratoria. Muchos de sus sermones y

discursos se imprimieron por separado y después en colecciones, como *Sämtliche Predigten*.

Desde que era estudiante de filosofía, puso gran empeño por mejorar su dominio del alemán y de la elocuencia. Para ello, prestó atención especial a los maestros franceses, como Louis *Bourdaloue, Jean B. Massillon, Jacques-Bénigne *Bossuet y Charles de la Rue, algunos de cuyos sermones tradujo al alemán. W fue el último gran orador sagrado de Austria en el siglo XVIII.

OBRAS: *Der Vorwitzige. Ein Lustspiel* (Viena, 1764). *Einleitung in die allgemeine Geschichte alter un neuer Zeiten*, 4 v. (Viena, 1764-1770). *Anleitung zur geistlichen Beredsamkeit*, 2 v. (Viena, 1770-1772). *Prodromus Isagogicus in theologiam* (Ratisbona, 1773). *Einige geistliche Reden* (Viena, 1774). *Geistliche Beredsamkeit im Auszuge* (Viena, 1776). *Lob- und Gelegenheitsreden* (Münster, 1780). *Sämmtliche Predigten*, 8 v. (Viena, 1783-1786). *Muster der geistlichen Beredsamkeit* (Bamberg/Würzburgo, 1785).

BIBLIOGRAFÍA: *BBKL* 14:192s. DUHR 4/2:165-166. KOCH 1862-1863. LENTNER, L., *Katechetik und Religionsunterrich in Österreich* (Innsbruck, 1955) 1:52-58. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1876. SOMMERVOGEL 8:1245-1256. WURZBACH 59:11-13. *LTK* 10:1271.

H. PLATZGUMMER

**WYNNE, John Joseph.** Editor, escritor.

N. 30 septiembre 1859, Nueva York, EE.UU.; m. 30 noviembre 1948, Nueva York

E. 30 julio 1876, West Park (Nueva York); o. 24 agosto 1890, Woodstock (Maryland), EE.UU.; ú.v. 2 febrero 1897, Nueva York.

Estudió en el colegio St. Francis Xavier de Nueva York, donde obtuvo el título de bachiller (1876). Tras entrar en la CJ, cursó (1879-1882) la filosofía en Woodstock College, y enseñó ciencias y clásicos en el colegio St. Francis Xavier (1882-1886) y matemáticas en Boston College (1886-1887), Massachusetts. Hizo la teología (1887-1891) asimismo en Woodstock College. En 1891, se incorporó al equipo del *Messenger of the Sacred Heart* en Nueva York y lo dirigió los siguientes diecisiete años. Fue también director del *Apostolado de la Oración durante este período y aumentó el número de centros de 1.600 a más de 8.000. Director, luego, del santuario de los Mártires Jesuitas Norteamericanos en Auriesville (Nueva York), promovió su beatificación y editó el *Pilgrim of Our Lady of the Martyrs*. También fundó el movimiento de la Hora Santa y ayudó a reavivar la Holy Name Society.

Sentía la necesidad de «una revista de interés católico en general» y, en 1897, adaptó el *Messenger of the Sacred Heart* para satisfacer esta necesidad, publicando un suplemento. En 1902, tituló este suplemento *Messenger* y lo separó del *Messenger of the Sacred Heart*. En 1905, se unió al equipo editorial de la *Catholic Encyclopedia* como editor asociado. En 1909, lanzó *America*, una nueva revista católica, que todavía existe, y fue su director en su primer año, aunque renunció luego para proseguir su trabajo en la enciclopedia. Escribió *The Jesuit Martyrs of North America* y, con Condé Pallen, editó *The New Catholic Dictionary* (1927). Vicepostulador de la causa de los Mártires Norteamericanos, asistió a su beatificación (1925) y canonización (1929). Su último servicio a la iglesia fue escoger (1946) un lugar en Lake George (Nueva York) para una estatua de san Isaac Jogues.

OBRAS: *The Great Encyclicals of Leo XIII* (Nueva York, 1903). *The Jesuit Martyrs of North America* (Nueva York, 1925). *The New Catholic Dictionary* [con Condé Pallen] (Nueva York, 1927). «The Mohawk Martyr Missionaries», *New York History* 13 (1932) 59-74.

BIBLIOGRAFÍA: LOOMIE, A., «Father John Joseph Wynne, 1859-1948)», *WL* 80 (1951) 61-66. XAVIER ALUMNI SODALITY, *Fifty Years in Conflict and Triumph: John J. Wynne* (Nueva York, 1927). *NCE* 14:1053.

E. G. RYAN

**WYRWICZ, Karol.** Educador, escritor.

N. 2 noviembre 1717, ca. Braslav (ca. Kamenets-Podlaski), Ucrania; m. 6 junio 1793, Varsovia, Polonia.

E. 10 agosto 1734, Vilna, Lituania; o. 16 junio 1745, Vilna; ú.v. 15 agosto 1751, Daugavpils, Letonia.

Durante su formación, cursó la filosofía (1737-1740) y teología (1741-1746) en la Academia de Vilna. Acabados sus estudios, un subsidio de la familia Hylzen le permitió visitar Austria, Alemania, Holanda, Francia e Italia. De este modo, se familiarizó con los sistemas educativos de las universidades de estos países.

Nombrado rector del Colegio de Nobles de Varsovia en 1762, W elevó el centro en unos años a un alto nivel al introducir las normas educativas de las naciones occidentales. Redactó dos manuales para sus estudiantes: *Abrégé raisonné de l'histoire universelle sacrée et profane* y *Geografia czasów teraźniejszych* (Geografía del tiempo presente). Estos manuales se usaron, también, en las escuelas a cargo de la Comisión de Educación Nacional. Después de la *supresión de la CJ (1773), W mantuvo abierto el colegio por uno o dos años más, en la esperanza de recibir ayuda del rey Estanislao II Poniatowski, que había hecho (1772) acuñar una medalla especial en reconocimiento de los méritos educativos de W. Uno de los líderes de la educación en Polonia, hizo mucho por elevar el nivel de la enseñanza en el país.

OBRAS: *Abrégé raisonné de l'histoire universelle sacrée et profane à l'usage des pensionnaires de Collège des Nobles de Varsovie de la Compagnie de Jésus*, 2 v. (Varsovia, 1766-1771). *Geografia czasów teraźniejszych* (Varsovia, 1768). *Geografia powszechna* (Varsovia, 1770). *Pamiętnikowi historycznemu i politycznemu promemoria*, 2 v. (Varsovia, 1783-1785). *Historya powszechna ludu Bożego* (Varsovia, 1787).

BIBLIOGRAFÍA: BEDNARSKI, J., *Upadek i odrodzenie szkół jezuickich w Polsce* (Cracovia, 1933). BROWN, *Biblioteka* 436-438. PIECHNIK, L., «Jezuickie Collegium Nobilium w Warszawie 1752-1777», *Nasza Przeszłość* 35 (1971) 115-152. POLGÁR 3/3:673. POPLATEK, J., *Komisja Edukacji Narodowej* (Cracovia, 1973). SOMMERVOGEL 8:1307-1309. *Nowy Korbut* 6:481-484.

L. PIECHNIK

**WYSING (WISSING), Nicolaus.** Profesor, superior, censor de libros.

N. 26 febrero 1601, Lucerna, Suiza; m. 22 septiembre 1672, Múnich (Baviera), Alemania.

E. 13 octubre 1616, Landsberg (Baviera); o. 18 septiembre 1627, Eichstätt (Baviera); ú.v. 31 julio 1635, Constanza (Baden-Württemberg), Alemania.

Estudió en el colegio de Lucerna (1609-1616) antes de entrar en la provincia de Germania superior. Cursó la filosofía (1618-1621) y la teología (1624-1672) en Ingolstadt, con un intervalo de docencia (1621-1624) en Ratisbona y Eichstätt. Enseñó filosofía: lógica en Augsburgo (1627-1628) y el trienio filosófico en Ingolstadt (1628-1631).

Tras la tercera probación, enseñó teología moral en la Universidad de Friburgo en Brisgovia (1632-1633), pero tuvo que huir (1633) de las tropas suecas a Lucerna, donde se dedicó al ministerio pastoral. Enseñó *casos de conciencia (1634-1635) en Constanza, teología escolástica en la Universidad de Friburgo (1635-1638), Múnich y Ebersberg (1638-1643), en la Universidad de Dilinga (1643-1646) y Lucerna (1646-1647).

El P. General Vicente Carafa lo llamó a Roma como censor de libros y profesor de teología en el *Colegio Romano (1647-1653). Asimismo, fue postulador en la causa de canonización del suizo Nikolaus von Flüe. A su vuelta a Alemania, fue rector de la universidad y colegio de Dilinga (1653-1656). Entre 1656 y 1659, enseñó exégesis a los escolares en Ebersberg/Múnich y fue prefecto de estudios. Rector (1659-1662) en Altötting, fue luego padre espiritual en el colegio de Múnich.

OBRAS: *Disputatio theologica de hominum ad vitam aeternam praedestinatione* (Dilinga, 1644). *Theses theologicae de scientia et voluntate Dei* (Dilinga, 1646).

FUENTES: ARSI: *Germ. Sup. 63* 517. Archivo, Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: Nr. 3 257; «Kartothek».

BIBLIOGRAFÍA: DUHR 3:530. HURTER[3] 4:52-53. HUWILER, *Luzern* 128-129. KURRUS, Freiburg 2. SCHAFF, J., *Geschichte der Physik an der Univers. Ingolstadt 1472-1801* (Erlangen, 1912) 131. SOMMERVOGEL 8:1309-1311. SPECHT, *Dillingen* 270. STROBEL, *Helvetia* 454. Studhalter, *Luzern*. THOELEN 536. WERNER, K., *Geschichte der katholischen Theologie* (Múnich, 1866) 65. ADB 44:403-404.

F. STROBEL (†)

# X

**XARQUE, Francisco, véase JARQUE, Francisco.**

**XARQUE, Juan Antonio, véase JARQUE.**

**XIMENES, Leonardo.** Matemático, ingeniero hidráulico.

N. 28 diciembre 1716, Trapani, Italia; m. 3 mayo 1786, Florencia, Italia.

E. 10 octubre 1731, Palermo, Italia; o. 1745, Roma, Italia; ú.v. 2 febrero 1750, Florencia.

Estudió en el colegio de Trapani antes de entrar en el noviciado de Palermo, donde completó su formación humanística. Estudió la filosofía (1735-1738) en Roma, enseñó letras (1738-1743) en Florencia, Prato y Siena y volvió a Roma para la teología (1743-1747). Enseñó matemáticas por diez años (1747-1757) en Florencia. En 1755, llamado para la cátedra de geografía en la universidad, tuvo el título de Geógrafo de Su Majestad Imperial (Francisco I) y, a la muerte del emperador (1765), el de Geógrafo y Matemático del Gran Duque (Leopoldo).

Tras la *supresión de la CJ (1773), siguió viviendo en el observatorio que más tarde llevaría su nombre. Dejó a los escolapios, que sucedieron a los jesuitas en San Giovannino, el colegio de la CJ en Florencia, sus libros e instrumentos científicos, y fondos suficientes para dotar las cátedras de astronomía e hidráulica.

X basó su enseñanza en la geometría ordenada a la práctica, indicando, ya en 1752, aplicaciones de la geometría a la física, mecánica, hidráulica, óptica, astronomía, geografía, arquitectura y balística. Sus logros científicos ilustran con gran claridad esa feliz unión entre teoría y práctica. Hombre de prodigiosa energía, X inventó y perfeccionó instrumentos científicos, resolvió problemas fluviales, drenó zonas pantanosas, proyectó y construyó atrevidos puentes y caminos.

OBRAS: *I sei primi elementi della geometria piana* (Venecia, 1752). *Del vecchio, nuovo gnomonne fiorentino e delle osservazioni astronomiche fisiche ed architettoniche fatte nel verificarne la costruzione* (Florencia, 1757). *Raccolta delle perizie e opuscoli idraulici,* 2 v. (Florencia, 1785-1786).

FUENTES: ARSI: *Sic. 172* 125v, 191, 257v, *173* 55v, 136; *Rom. 103-109*. BAV, Vat. lat. 11414-11709.

BIBLIOGRAFÍA: Barsanti, D., *La biblioteca di Leonardo Ximenes. La cultura di uno scienziato italiano del XVIII secolo* (Florencia, 1988). Barsanti, D., y Rombai, L., *Leonardo Ximenes, uno scienziato nella Toscana lorense del Settecento* (Florencia, 1987). Bravieri, D., «Per una storia dell' Osservatorio Ximeniano», *Ricerche. Bollettino Quadrimestrale degli Scolopi Italiani* 1 (1981) 13-32, 103-113, 170-181. Ferrighi, S., *L'Osservatorio Ximeniano di Firenze* (Brescia, 1932). Polgár 3/3:732. Sommervogel 8:1341-1351. Triarico, C., «La corrispondenza di L. X. Inventario del carteggio nel Fondo Nazionale della B. N. Centrale di Firenze», *Nuncius* 13 (1998) 209-246. *EI* 35:824. *LE* 34:640.

F. Salvo (†)

**XUÁREZ, Gaspar, véase JUÁREZ, Gaspar.**

**XUÁREZ, Hernán, véase SUÁREZ, Hernán.**

**XUÁREZ, Juan, véase SUÁREZ, Juan.**

# Y

**YAMA (SHIMIZU, KIYOMIZU), Juan.** Predicador, víctima de la violencia.

N. 1566, región de Settsu (Hyōgo), Japón; m. 29 septiembre 1633, Tōkyō, Japón.

E. agosto 1586, Usuki (Ōita), Japón; ú.v. 25 enero 1622, Inawashiro (Fukushima), Japón.

Antes de entrar en la CJ, probablemente en Usuki, fue alumno del seminario del Japón central (Gokinai). Destacaba por su pericia lingüística y caligráfica y, siendo aún novicio, le dedicaron a la predicación en varias residencias, en particular las cercanas a la zona de Arima. Residía (1588) en el colegio de Arie, donde se dice que nunca estudió latín (1593). Se entregó después a la vida apostólica en diversas iglesias del Japón meridional: Shimabara (1603), fundación de la iglesia de Akizuki (primavera 1604) con Gabriel de *Matos, construcción de la de Yanagawa (1605-1614), donde estuvo con Giovanni M. *Adami hasta su destierro (noviembre 1614) a *Macao. Acompañó a Pedro *Marques senior (1615) a Camboya para pasar a fundar la misión de Laos, pero fueron expulsados (1616) a Macao. A su vuelta a Japón (1620), misionó la extensa zona norteña de Ōshū, donde volvió a encontrarse (1622) con Adami. Prosiguió su apostolado nómada por la misma región de Ōshū, hasta su captura en Aizu (1629), de donde le trasladaron a las mazmorras de Edo (actual Tōkyō). Cuatro años después murió en el tormento de la fosa.

FUENTES: ARSI: *JapSin 18 I, 25.*

BIBLIOGRAFÍA: Anesaki, *Concordance* 157. Cardim, *Fasciculus* 175-176. *Monlap* 1327. Schütte 1034. Valignano, *Sumario* 420 n. 25. *Varones ilustres* ²I:456-458.

J. Ruiz-de-Medina (†)

**YAMADA, Justo, véase KAZARIYA, Justo.**

**YAMAGUCHI, João, véase CHŪGOKU, Juan.**

**YANG Dewang [Nombre francés: Étienne Laforest].** Misionero.

N. 8 febrero 1733, cerca de Beijing/Pekín, China; m. 1798?, Jiangxi, China.

E. 10 marzo 1759, París, Francia; o. 28 mayo 1763, París; ú.v. Se desconocen la fecha y el lugar.

Nacido de padres católicos, comenzó sus estudios en Pekín bajo la dirección de Michel *Benoist. Fue a París (1751) con *Gao Leisi y, tras estudiar francés, latín y humanidades en el colegio de La Flèche, entró en la CJ. Empezó la teología en el *Colegio Louis-le-Grand y, al ser disuelta la CJ por el *parlement* de París (1762), la terminó con los paúles. Durante estos años, el ministro de estado, Henri Bertin, fue su protector. Ordenado para la archidiócesis de París, dos miembros de la Académie des Sciences le enseñaron física, química e historia natural. Colaboró con su compañero Gao en escribir *Notice historique des victoires de K'ien-long.* Zarpó de Lorient en el *Duc de Choiseul* el 1 febrero 1765 y llegó a *Macao el 2 julio. El 29 julio salió para Guangzhou/Cantón y en noviembre, para Pekín, adonde llegó el 2 febrero 1766. Tras una breve estancia, se le envió a la provincia de Jiangxi, donde le sorprendió la *supresión de la CJ en 1773. El 30 noviembre 1776, Luis XVI lo nombró procurador de la misión francesa en Cantón, cargo que ocupó hasta enero 1784. Otra vez en Jiangxi en 1785, fue arrestado, pero pronto puesto en libertad. En 1789, estaba en Pekín y las misiones tártaras, y regresó a Jiangxi, donde muy probablemente murió.

BIBLIOGRAFÍA: Bernard, H., «Deux chinois du xviiiᵉ siècle à l'école des physiocrates français», *Bulletin de l'Université l'Aurore*, ser. 3, 10 (1949) 151-197. Combaluzier, F., «Deux clercs de Pékin incorporés dans le Diocèse de Pékin au xviiiᵉ siècle», *Bulletin Catholique de Pékin* 27 (1940) 310-314. Dehergne 301. Krahl 222 e índice. Pfister 920-922.

J. Sebes (†)

**YÁÑEZ DE ÁVILA, Ignacio.** Profesor, superior, operario.

N. 1555, Baena (Córdoba), España; m. 27 noviembre 1621, Sevilla, España.

E. septiembre 1575, Montilla (Córdoba); o. c. 1582, probablemente Córdoba; ú.v. 24 mayo 1592, Sevilla.

De ascendencia neocristiana, era bachiller en artes y había cursado cinco años de leyes. Tras estu-

diar teología en la CJ, enseñó artes en Córdoba (1582-1583) y Sevilla (1583-1586), y teología en Sevilla (1586-1594; 1596-1602) y Córdoba (1594-1596). Su formación jurídica y su tendencia le llevaron a ocuparse de asuntos seculares y de parientes, lo que ocasionó su alejamiento de Sevilla y traslado a Córdoba, así como repetidas reconvenciones del P. General Claudio Aquaviva. Con todo, éste lo estimaba por su doctrina, y lo llamó (mayo 1600) a Roma para sustituir, en las congregaciones de *auxiliis, a Cristóbal de los *Cobos, enviado a España por falta de salud. Al llegar Y a Roma en otoño, Cobos estaba para zarpar de Génova, pero, reclamado éste por Clemente VIII, Y volvió a Andalucía a fines enero 1601.

Prepósito (1602-1608) de la casa profesa de Sevilla, fue confesor y consejero del cardenal-arzobispo (1602-1609), Fernando Niño de Guevara, y del conde de Niebla, Manuel Alonso Pérez de Guzmán, duque de Medina Sidonia desde 1616. Este último cargo exigió a Y pasar largas temporadas en Sanlúcar de Barrameda, residencia del duque, y en Madrid. Aquaviva aprobó la decisión del provincial Francisco de Quesada (1609) de confiarle a Y la complicada testamentaría del cardenal en favor de la profesa, pese a su insistente solicitud para dejarla. Los condes de Niebla le encargaron (1610-1612) diversos asuntos en la corte, entre ellos un enlace matrimonial que provocó el disgusto del duque de Lerma, padre de la condesa, la severa reprensión de Aquaviva y su marcha de la corte. Juzgado por algunos incurso en la privación de voz y voto, por haber contravenido los decretos 48 y 80 de la CG V sobre negocios seculares, fue rehabilitado por Aquaviva, *ad cautelam*, para participar en la Congregación Provincial de 1614. De nuevo, residió en Madrid (1616-1618), esta vez con aprobación de Lerma, pero con malestar de la parte contraria, para componer con éxito las diferencias del ya duque de Medina Sidonia con sus hermanos. No obstante estas actuaciones, emprendidas, por otra parte, con anuencia de los provinciales, Y conservó la estima de Aquaviva y Vitelleschi (que lo consideraba buen religioso, pero de natural vivo y fogoso) y ambos contaron con su consejo para los asuntos de la provincia de Andalucía.

Durante su superiorato, contrató y vio acabado (1604-1606) el magnífico retablo de la iglesia de la casa profesa, obra del H. Alonso *Matías, con pinturas de Gerolamo Lucenti da Correggio, Antonio Mohedano y Juan de las Roelas, verdadera joya de arte que inspiró otros retablos del tardío renacimiento andaluz.

Buen teólogo, se conserva un escrito suyo sobre la gracia eficaz y su respuesta a la consulta de Aquaviva (1611) sobre la doctrina de la CJ y el seguimiento de Sto. Tomás. En este punto, Y pensaba que no había que temer las críticas, pues normalmente se seguía la doctrina de Sto. Tomás y, para evitar desviaciones, bastaba lo determinado por la **Ratio Studiorum* y la CG V.

OBRAS: «De doctrina S.I.», ARSI, *Inst 213*, 140. «Controversia de concursu gratiae efficacis respectu actuum supernaturalium liberorum», Roma, Angelica, ms 885, 523-556.

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Baet 3-4, 8-9, 25*; *Tolet 7/2*; *Hist Soc* 62. ASTRAIN 3-4. SOLÍS, «Los Dos espejos», 1, imagen 63.

F. B. MEDINA

**YARZA, José.** Misionero, superior, escritor.

N. 28 septiembre 1725, Lezo (Guipúzcoa), España. m. septiembre 1806, Gubbio (Perugia), Italia.

E. 2 octubre 1744, Madrid, España; o. c. 1753; ú.v. 2 febrero 1762, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Fue el último rector del colegio-seminario S. Bartolomé de Bogotá (1767), nombrado seis meses antes de la *expulsión decretada por Carlos III de España. Había sido profesor de filosofía y teología moral en la Universidad Javeriana desde 1754. Exiliado a Italia, falleció con fama de santidad después de haber residido allí durante treinta y siete años. Dejó escrito un interesante informe sobre la expulsión y salida de los jesuitas del Nuevo Reino, sobre todo las peripecias de la larga travesía, que se inició el 17 octubre 1767, con el embarque de los primeros ochenta y seis sujetos, rumbo a La Habana (Cuba). En su obra italiana sobre las Indias Occidentales, describe la fertilidad del Nuevo Reino de Granada, la multiplicidad de animales (cuadrúpedos, peces y pájaros), así como los indios y sus costumbres.

OBRAS: «Expulsio Sociorum, 1767», trad. en *Revista Javeriana* 38 (1952) 170-183. *Explicación breve de oraciones para hallar perfecto modo de traducir y hablar con acierto la lengua latina* (Bogotá, s.a.). «Disertationes scholastico-empiricae in generalem Aristotelis logicam» (BNBogotá). «Scoprimento dell' India Occidentale» (ARSI, *NR. et Q. 16-2*).

BIBLIOGRAFÍA: LUENGO, M., «Diario» 40 (1806) 24 octubre. PACHECO, J. M., «Los jesuitas de la provincia del Nuevo Reino, expulsados en 1767», *EccXav* 3 (1953) 44s. QUECEDO, F., «MSS teológico-filosóficos coloniales santafereños», *EccXav* 2 (1952) 269s, 290. RIVAS SACCONI, J. M., *El latín en Colombia* (Bogotá, 1949). SOMMERVOGEL 8:1357. TISNÉS, R. M., «Jesuitas expulsados de la Nueva Granada en 1767», *Rev Acad Colombiana Hist Ecles* 2 (1967) 142-144, 146s, 148s.

J. M. PACHECO (†)

**YEMPŌ, Simón, véase ENPŌ, Simón.**

**YERBA MATE.** De las hojas de un árbol de la familia de las aquifoliáceas, cuyo nombre científico es «ilex paraguayensis», se extrae una bebida que puede tomarse caliente como infusión o fría como refresco, muy difundida en el Paraguay, Argentina, Uruguay y sur del Brasil. La planta se cultivó inicialmente en las misiones guaraníes de la provincia jesuita del Paraguay, y en el siglo XVIII fue muy popular en todo el virreinato del Perú, conocida como té del sur, té del Paraguay, té de las misiones y té de los jesuitas y, luego, como yerba mate o simplemente yerba. Las hojas apelmazadas, con apariencia de hierba, dieron el nombre tanto a la bebida como a la planta, que nada tiene que ver con las herbáceas. La palabra mate, del quechua *mathi* (calabaza), signifi-

ca también infusión en general, principalmente en Bolivia, por donde pasaba el comercio de la yerba mate a Lima y Santiago de Chile. Sin duda, la añadidura vino del hecho de beberse sobre todo en calabazas con la ayuda de bombillas de plata, que provenía de las minas de Potosí (Bolivia).

José *Sánchez Labrador dice que la yerba mate «limpia las vías, mueve moderadamente el sudor, tomado en agua caliente; quita el cansancio y excita las ganas de comer; sobre todo, hace expeler por la orina cuanto podía impedir la debida digestión, como lo enseña la cotidiana experiencia» (*Paraguay católico* II, cap. 14, 220). Y describe con gran detenimiento las diferentes especies del árbol de la yerba mate, en guaraní *caá-y* (árbol de hoja): 1. El *caá-guasú* (hoja grande) es grueso, de hojas anchas, medianamente largas, dentadas, de flores blancas muy pequeñas, de frutos arracimados, de color verde al principio y negro cuando están maduros. Se cría en bosques húmedos, por lo que se levanta alto en búsqueda del sol, por entre otros árboles. Es abundante a orillas del río Ypane-guasú, cerca de la reducción de Belén, de indios mbayás. Su yerba es de buena calidad. 2. El *caá-miní* (hoja pequeña) o *caá-yú* (hoja amarilla) es copudo, alto y grueso como un naranjo, muy resinoso. Su hoja, de color verde claro, es suave al tacto y tiene los bordes picoteados. Las flores son pequeñas, de cinco pétalos blancos, muy unidos. La semilla madura se parece al grano de pimienta. Se cría sobre todo en encañadas húmedas patentes al sol, aunque hay también algunos en los bosques. Es la yerba de mejor calidad. 3. El *caá-catí* (hoja olorosa) es de tamaño mediano, poco resinoso. Su yerba es algo insulsa, por lo que debe ser mezclada con otras yerbas gomosas. 4. El *caá-apereá* (oreja de conejo) es un arbusto pequeño y de hojas semejantes a las orejas del conejo. Es la yerba de peor calidad, de sabor muy amargo. 5. El *caá-rá* (otra hoja) produce una yerba de buena calidad, que sirve para mejorar otras yerbas (Furlong, 115s).

La yerba mate, que se usaba poco, pasó de planta silvestre a planta de cultivo en las misiones jesuitas. Los misioneros vieron en ella un sustitutivo de la chicha de yuca (o mandioca), que era alcohólica. Con el tiempo llegó a ser la principal riqueza de las reducciones y su pieza básica de trueque. José *Cardiel narra así el comienzo de su cultivo en las reducciones: «Aplicáronse los padres jesuitas a hacer yerbales en el pueblo, como huertas de él. Costó mucho trabajo porque la semilla que se traía no prendía. Es la semilla del tamaño de un grano de pimienta con unos granitos dentro rodeados de goma. Por fin, después de muchas pruebas, se halló que aquellos granitos, limpios de aquella goma, nacían. Y trasladando las plantas tiernas del semillero bien estercolado a otro sitio, y dejándolas allí hacer recias, después se trasplantaban al yerbal, y regándolas dos o tres años se podía hacer yerba» (*Breve relación*, V, 45).

La yerba mate se cultivaba sobre todo en el alto Paraná y en el alto Uruguay, en plantaciones distantes unas 50 leguas de los pueblos. De cada pueblo salía para el trabajo una parcialidad o un conjunto compuesto por cacicazgos (de cuatro a cinco), que estaban formados por grupos de treinta a cuarenta personas al mando de un cacique. La parcialidad permanecía en la plantación unos seis meses. El trabajo se llevaba a cabo en equipos. Unos cortaban las ramas de los árboles y las llevaban a los lugares donde debían ser quemadas, otros iban en busca de leña y otros preparaban las fogatas. En la noche, divididos en cuadrillas, procedían a chamuscar las hojas en las llamas, para pasarlas luego a otra fogata, en la que a fuego lento se iban cociendo durante toda la noche. Al día siguiente se restregaban las hojas con las manos y, luego, se procedía a molerlas en los morteros. La yerba así obtenida se ensacaba en costales de cuero, cada uno de los cuales formaba un «tercio de yerba» (Hernández, 1:201).

La yerba mate fue el principal producto de exportación de las reducciones guaraníes de la provincia del Paraguay, unas doce mil arrobas anuales, de cuyo ingreso se pagaba el tributo al rey. Tenían menos importancia otros artículos de exportación, como tejidos de algodón, hojas de tabaco, cueros, azúcar y piezas de carpintería como mesas, escritorios y cajas. Cardiel da la lista de los artículos que se obtenían a cambio de la yerba: hierro, cuchillos, espadas, escopetas, pinturas, plata, oro, telas, cuentas de vidrio, cadenas de oro, medallas, cruces, relicarios (*Declaración de la verdad*, XI, 123).

BIBLIOGRAFÍA: Carbonell de Masy, R., *Estrategias de desarrollo rural en los pueblos guaraníes, 1609-1767* (Barcelona, 1989) 258-265. Furlong, G., *José Sánchez Labrador SJ y su «yerba mate»* (Buenos Aires, 1960). Garavaglia, J.C., *Mercado interno y economía colonial* (México, 1983) 147-152. Hernández, *Paraguay* 198-203, 262-268, 555-557. Joyce, T.A., «Yerba maté», *Pan-American Magazine* 33 (1921) 307-328. *José Sánchez Labrador y los naturalistas jesuitas del Río de la Plata*, ed. H. Sainz Ollero (Madrid, 1989) 258-265. Teschauer, C., «A herva-mate na história e na actualidade», *Poranduba riogradense* (Porto Alegre, 1929) 369-410.

J. Baptista

**YŌHŌ, Paulo.** Médico, apologeta.

N. 1507, Wakasa (Fukui), Japón; m. 1595, Nagasaki, Japón.

E. diciembre 1580, Bungo (Ōita), Japón.

Médico famoso, convertido y bautizado (1560) por Gaspar *Vilela en Miyako (hoy Kyōto), cambió su nombre Yōhōken por Yōhō y mudó su domicilio a la ciudad de Sakai, donde ayudó como catequista. El 15 mayo 1565, dejó a su mujer e hijos y se trasladó a Funai (Ōita), para dedicarse como **dōjuku* al servicio divino bajo la dirección de Cosme de *Torres. La edad madura de Y, su reputación como médico y su conocimimiento de la lengua y literatura japonesas, incluidos los escritos de las sectas budistas, le hicieron instrumento ideal para la difusión del cristianismo. Como compañero de varios misioneros evangelizó en Bungo (1565), Ōmura, Gotō (1566-1575), Hakata y de nuevo Bungo (1577-1580). En Gotō y Hakata acompañó a Melchor de *Figueiredo y con él intentó visitar a los cristianos vejados por Mōri Terumoto de Yamaguchi, pero las recomendaciones de estos mismos cristianos llegadas a sus oídos en Shimonoseki les hicieron desistir de su propósito. En

diciembre 1580 Y y su hijo *Hōin Vicente ingresaron el mismo día como hermanos en la CJ admitidos por el *visitador Alessandro *Valignano. Mientras Hōin, aún novicio, fue al seminario de Azuchi como profesor, Y quedó en las casas de Funai y Usuki hasta la destrucción del feudo de Bungo por las tropas del daimyō de Satsuma a fines de 1586. Con probabilidad cercana a la certeza, Y acompañó a los niños y adolescentes del seminario y a los jóvenes del noviciado y del colegio de Bungo a su sede provisional en Yamaguchi, donde Mōri Terumoto, muy a su pesar, se había visto forzado por sus tíos Kikkawa Motoharu y Kobayakawa Takakage a abrir las puertas de la ciudad a los misioneros. El 1 agosto 1587 recomenzó el éxodo hacia Hirado debido al edicto extemporáneo de Toyotomi Hideyoshi contra el cristianismo. Y se encontró de nuevo en el noviciado de Kawachinoura el 26 enero 1589 y en la Casa de la Misericordia de Nagasaki en noviembre 1592. Tres años escasos más tarde entregó su espíritu agotando una larga vida en el servicio de Dios y de sus hermanos. Dejó a sus sucesores una gramática y un diccionario de la lengua japonesa, obras en las que colaboraron entre otros, Juan de *Torres y *Takai (Takeya) Cosme, y quedaron perfeccionadas en el *Vocabulário* (Nagasaki, 1603) y en el *Arte da Língoa de Japam* (1604) de João *Rodrigues Tsūzu. Y compuso además un catecismo dedicado en especial a japoneses no cristianos, muchas hagiografías y algunos otros escritos traducidos al japonés. Sólo Dios sabe el número exacto de compatriotas suyos que recibieron el bautismo después de oír su predicación catequética. De Y escribió Valignano en 1593: «Es un hombre muy santo y dado todo al espíritu, aunque ya caduca por la mucha cuantía de los años» [*JapSin 25* 42v], y Lorenzo Mexía hizo también un gran elogio de Y en 1596 [*JapSin 13 1* 29].

OBRAS: ARSI *JapSin 13-1, 25, 51, 52.*

BIBLIOGRAFÍA: Cooper, M., *Rodrigues the Interpreter* (Nueva York, 1974) 416. Frois 2:546. *MonIap* 1:1328s. Valignano, *Sumario* 415s.

J. Ruiz-de-Medina (†)

**YOU WENHUI, Hanpo [Nombre occidental: PEREIRA, Manuel].** Misionero, pintor.

N. 1575, *Macao, China; m. antes del 1 noviembre 1633, Hangzhou (Zhejiang), China.

E. 15 agosto 1605, Nanjing/Nankín (Jiangsu), China; ú.v. 25 diciembre 1617, Hangzhou.

Nacido de padres chinos, estudió pintura en Macao, bajo la guía del jesuita italiano Giovanni *Cola. En 1598, acompañó a Matteo *Ricci y Lazzaro *Cattaneo a Nankín y a Beijing/Pekín, pero, siendo considerados sospechosos todos los extranjeros a causa de la invasión japonesa de Corea por Toyotomi Hideyoshi, se vieron forzados a volver a Nankín. En 1601, fue de nuevo con Ricci a Pekín, y esta vez lograron establecerse en la capital.

En 1605, estando en Nankín, entró en la CJ como hermano, y acompañaba con frecuencia a los sacerdotes en sus correrías apostólicas. Al morir Ricci (1610) en Pekín, pintó de él un excelente retrato, realizado en estilo europeo, pero con trazos chinos. La pintura fue llevada a Roma, seguramente por Nicolas *Trigault en 1614, y está ahora en la residencia del Gesù. Por otras fuentes, se sabe que Y pintó cuadros del Salvador, la Virgen María y san Juan Bautista para la capilla del cementerio de Chala. En carta del 1 noviembre 1633, Manuel *Dias (el joven) juzgó así los logros de Y: «Murió en 1633, tras haber sido muy útil a la misión, aunque fue un pintor mediocre». Dias no debe haber visto jamás el retrato de Ricci.

FUENTES: ARSI: *Jap. Sin. 25* 66, *134* 304; *Lusit. 27* 4.

BIBLIOGRAFÍA: Dehergne 199-200. *Fonti Ricciane* 2:9-10. Pfister 102.

J. Sebes (†)

**YOUNÈS (JONAS, YOUNAN), Elias.** Catequista, víctima de la violencia.

N. c. 1830, distrito de El Metn, Líbano; m. 18 junio 1860, Zahlé, Líbano.

E. 30 octubre 1856, Beirut, Líbano.

Era de familia maronita. Modesto pastor de la montaña libanesa, pudo adquirir alguna instrucción con la ayuda de sus vecinos; ganaba honradamente su vida en Zahlé. Miembro de una piadosa cofradía y catequista, era maestro de escuela, bajo la dirección del P. Paolo-Maria *Riccadonna y del H. Habib *Maksoud. Se le aceptó como candidato a la CJ en 1845, pero tuvo que esperar mucho tiempo. A poco de su admisión en el noviciado, fue enviado, junto con un Padre, a Hauran (Siria), donde trabajó durante seis meses como instructor a petición de los aldeanos. Llamado a Zahlé, emitió sus primeros votos. Encargado de la estación de Moallaqa (arrabal de Zahlé), donde residía solo, se ocupó de la escuela, daba catecismo, presidía la oración pública en la iglesia y en los velatorios. Se le avisó que se refugiara en la ciudad ante la amenaza drusa. Pero fue asesinado por éstos cuando ocuparon Zahlé en la guerra civil libanesa de 1860 (*Víctimas de la violencia en el Líbano).

BIBLIOGRAFÍA: Jalabert 9. Jullien, *Syrie* 1:c.18-19. Kuri, *Histoire de Liban*, 2:131-133, 425s.

H. Jalabert (†)

**YOUNG, John.** Misionero, predicador, superior.

N. 15 agosto 1589, Cashel (Tipperary), Irlanda; m. 13 julio 1664, Roma, Italia.

E. 13 mayo 1610, Roma; o. 1621, Lovaina (Brabante), Bélgica; ú.v. 14 julio 1633, Irlanda.

Después de entrar en la CJ, hizo sus estudios en Flandes: los de filosofía en Amberes y de teología en Lovaina. Volvió a Irlanda poco después de su ordenación y trabajó como misionero en Cashel, Clonmel y Kilkenny. Fue superior de la residencia de Cork y predicador notable en la ciudad por muchos años. Tenía fama de santidad y, al establecerse (1645) el noviciado en Kilkenny, fue nombrado maestro de novicios.

En 1647, era el superior interino de la misión irlandesa. No apoyó al nuncio pontificio, Giovanni

Battista Rinuccini, en las controversias de 1648 sobre una tregua con los protestantes, pero tampoco perdió el respeto de ninguno de sus hermanos de otra opinión. Su optimismo le hizo concebir esperanzas sobre el futuro de los jesuitas en Irlanda, aun cuando los católicos habían sido derrotados (1649) por las tropas de Oliverio Cromwell y tuvo que retirarse (1650) con los novicios a Galway. Marchó, entonces, a Roma, donde fue procurador de la misión irlandesa y escribió la historia de aquel período (1641-1650) para el volumen de 1651 de las **Litterae Annuae*. Fue instructor de tercera probación de la provincia romana y, en 1656, rector del Colegio Irlandés en Roma, cargo que desempeñó hasta su muerte.

OBRAS: «Hiberniae 1641-50», *Litterae Annuae Societatis Jesu* (Dilinga, 1651).

BIBLIOGRAFÍA: HOGAN, E., *Ibernia Ignatiana* (Dublín, 1880). OLIVER 270. SOMMERVOGEL 8:1360.

F. O'DONOGHUE

**YŪKI, Diego Ryōsetsu.** Misionero, muerto por la fe.

N. 1574, Awa (Tokushima), Japón; m. febrero 1636, Ōsaka, Japón.

E. 1595, Kawachinoura (Kumamoto), Japón; o. 1615, Manila, Filipinas.

Había estudiado en el seminario de Ōsaka desde 1586, de donde pasó al de Arima (Nagasaki). Hecho el noviciado y los estudios de latín y de filosofía en Amakusa (Kumamoto), cursó la teología (1601-1604) en *Macao. A su regreso al Japón, enseñó latín en el seminario de Arima y, luego, fue predicador y catequista en Kyōto y todo el Japón central. Desterrado por el decreto de Tokugawa Ieyasu, fue a Manila (1614), donde, ordenado sacerdote, escribió a Roma, pidiendo la fundación de un seminario para japoneses. En 1616 volvió a Japón, destinado a Kyōto para ayudar a Benito *Fernandes y, desde febrero 1620, ya él solo realizó en la región un magnífico apostolado, que extendió también a Edo (hoy Tōkyō) y Tsugaru (Aomori). Murió en el tormento de la fosa, confesando su fe. Figura excepcional de jesuita japonés, en sus cartas escritas en perfecto latín, muestra la formación recibida y su carácter franco y decidido.

OBRAS: [Cartas], ARSI *JapSin 36*.

BIBLIOGRAFÍA: CARDIM, *Fasciculus*, n. 80. CIESLIK, H., *Kirishitan Jidai no Hōjin Shisai* (Tokyo, 1981). *Monlap* 1:1329. SCHÜTTE 1036.

R. YUUKI

# Z

**ZABALLOS, Sancho, véase CEVALLOS, Sancho.**

**ZABEO, Kamilo.** Profesor, lingüista, escritor.

N. 13 noviembre 1865, Viena, Austria; m. 9 agosto 1947, Lonigo (Vicenza), Italia.

E. 2 diciembre 1882, St. Andrä (Carintia), Austria; o. 20 julio 1897, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1900, Viena.

Su padre ocupó altos cargos en la corte vaticana de León XIII, que le otorgó el título de conde. Entrado Z en la CJ, estudió filosofía (1886-1889) en Poszony (hoy Bratislava, Eslovaquia) y teología (1894-1898) en Innsbruck. Tras la tercera probación en Linz (Austria), fue preceptor (1899-1900) de la princesa Zita de Borbón-Parma, futura esposa del emperador de Austria Carlos I.

Había aprendido el croata durante su magisterio (1889-1894) en Travnik (Bosnia), donde después fue profesor de lenguas clásicas, alemán y croata (1900-1905, 1912-1936). En Travnik (1900-1905) y en Zagreb (Croacia) (1905-1911), fue director de *Glasnik Srca Isusova* (Mensajero del Corazón de Jesús) y fundó (1906) el anuario *Kalendar Srca Isusova i Marijina* (Calendario de los Corazones de Jesús y de María), los cuales, por obra suya, se hicieron muy populares y modernos para su tiempo. Enseñó teología y griego (1937-1940) en el teologado diocesano de Sarajevo (Bosnia) y fue director espiritual (1936-1937, 1940-1943) en Zagreb. Durante la II Guerra Mundial pasó a Italia, y trabajó en sus libros de texto griegos en Padua (1943-1945) y en Lonigo (1945-1947).

Gran conocedor de las lenguas clásicas, inventó un método propio en forma de diálogo, para la enseñanza del griego. Sus libros de texto *Dialogi graeci pro discipulis* y *Biblion Helenikon* fueron valorados incluso en otros países. Escribió cuentos, artículos, libritos de devoción y biografías, entre ellas la de Erik *Brandis, publicada en *Travnička spomenica*.

OBRAS: *Povjerenici i povjerenice Glasnika Presvetog Srca Isusova* (Zagreb, 1901). *Travnička spomenica, 1882-1932* (Sarajevo, 1932). *Duhovno biserje iz ostavštine o. E. Brandisa* (Sarajevo, 1936). *Za srećom* (Split, 1936). «Dialogi graeci pro discipulis» [en griego], *Vrela/Fontes* 6 (1936) 152-159; 9 (1939) 135s, 17*-48*. *Biblion Helenikon* (Zagreb, 1942). «Nova grčka početnica», *Nastavni vjesnik* 51 (1943) 37-59. *Mali priručnik za članove Marijine Kongregacije* (Zagreb, 1944).

BIBLIOGRAFÍA: *Isusovci* 20*. «O. K. Zabeo», «Vijesti iz Provincije», 2 (1950).

M. KORADE

**ZACAGNINI, Antonio.** Matemático, físico.

N. 4 abril 1723, Cádiz, España; m. después de 1803, Génova, Italia.

E. 13 agosto 1740, Sevilla, España; o. 1749, probablemente Sevilla; ú.v. 15 agosto 1757, Madrid, España.

Hizo el noviciado en San Luis, y las humanidades, filosofía y teología en San Hermenegildo de Sevilla. Practicada la tercera probación en el colegio de San Ignacio de Baeza (1750), enseñó gramática en Utrera (1751). Este mismo año, fue pensionado a Francia por el rey Fernando VI, a solicitud del marqués de la Ensenada, secretario de Estado, junto con jesuitas de otras provincias, entre ellos Tomás *Cerdá y José Martínez (Aragón), Isidro *López y José M. *Petisco (Castilla) y Antonio Mourín (Toledo). Estudió en Lyón lenguas y matemáticas antes de pasar a París, donde asistió a los cursos de física del abate Jean-Antoine Nollet. A su vuelta a España, trajo instrumentos y máquinas para la enseñanza de la física experimental, que profesó junto con las matemáticas en el Real Seminario de Nobles de Madrid (1755-1767). Sustituyó (1762) al P. José de *Barba como preceptor del príncipe de Asturias (futuro Carlos IV) y de los infantes de España, cargo que ocupaba en el momento de la *expulsión decretada por Carlos III (1767).

En el exilio, conservó, como el otro preceptor real, el bohemio Juan *Wendlingen, los honores y mil pesos de pensión anual (10 veces más que el resto de los sacerdotes de la CJ expulsos). Según una fuente (Archimbaud f. 60), Z vivía secularizado en Roma antes de 1773. Con todo, su nombre no consta en ningún documento relativo a los expulsos.

Su obra más importante es la traducción de *Leçons de physique expérimentale* de Nollet. De sus

seis volúmenes, tradujo tres y los otros tres, el jesuita José Calzado. Además, tradujo del italiano *Sedecías* y otras tragedias de Giovanni *Granelli que se representaron en el seminario de Nobles de Madrid, pero la traducción quedó inédita.

OBRAS: *Lecciones de Física experimental del abate Nollet* (Madrid, 1757, t. 4-6: URIARTE 4177).

BIBLIOGRAFÍA: ARSI *Baet 13 15 27*; *Francia 21 28c*; *Tolet 18-20*. DIOSDADO CABALLERO 286. SOMMERVOGEL 8:1380.

A. DOU / F. B. MEDINA

**ZACCARIA, Francesco Antonio.** Erudito, predicador, publicista.

N. 27 marzo 1714, Venecia, Italia; m. 10 octubre 1795, Roma, Italia.

E. 18 octubre 1731, Viena, Austria; o. 30 octubre 1740, Roma; ú.v. 15 agosto 1747, Milán, Italia.

Estudió humanidades y filosofía en el colegio de Venecia. Admitido allí en la CJ, fue enviado al noviciado de Viena por razones desconocidas. Enseñó humanidades (1733-1737) en el colegio de Gorizia (entonces bajo dominio austriaco). Cursó la teología en el *Colegio Romano (1737-1741), y desde entonces perteneció a la provincia romana. Hecha la tercera probación en Florencia (1741-1742), fue predicador mientras residía en Pistoya (1742-1744), Génova (1745), Turín (1746), Milán (1747), Parma (1748) y Florencia (1749-1753). En estas ciudades tenía la predicación ordinaria, pero para las tandas cuaresmales, se desplazaba todos los años, desde 1745, a otras ciudades. No solía escribir sus sermones, sino que los preparaba con una o dos horas de meditación y, dada su vasta cultura sacra y profana, le bastaba para lograr éxito con abundantes frutos espirituales. Además, empleaba su tiempo en recoger datos sobre antigüedades locales, buscando obras y manuscritos de interés histórico y religioso en los archivos y bibliotecas.

En 1741, aún estudiante de teología, comenzó a publicar regularmente obras eruditas y polémicas. Para 1749, tenía veinte publicadas, sin contar cuatro no propias. Estas publicaciones le ganaron fama y estima en el mundo académico. Muchos eruditos se hicieron amigos suyos, en especial el cardenal Angelo Maria Querini, Scipione Maffei y Apostolo Zeno, aunque otros se le opusieron, como el florentino Giovanni Lami, cuya obra *De eruditione Apostolorum* Z había criticado anteriormente (1741).

En 1750, comenzó a publicar, anónima, una revista crítica de la cultura italiana contemporánea, titulada *Storia letteraria d'Italia*, que fue anual los primeros tres años y luego pasó a semestral. Sus recensiones incluían, a más de obras de literatura e historia, las relativas a las ciencias sagradas y profanas, así como diversas noticias culturales. De cada obra, Z resumía el contenido y la enjuiciaba con libertad, en especial sobre su ortodoxia y su valor ético-religioso. Prodigaba alabanzas y también críticas, no siempre benévolas. Al crecer el trabajo de la revista, obtuvo colaboradores editoriales, entre ellos, los jesuitas Domenico Troili y Gioacchino Gabardi.

En 1754, el duque Francesco III de Módena lo nombró director de la Biblioteca Estense, sucediendo al gran Ludovico A. Muratori. Z consiguió que se construyese un edificio nuevo más amplio y se adquiriesen muchos libros, con lo que la biblioteca se convirtió en una de las más importantes de Europa. Continuó, entretanto, la publicación de la *Storia letteraria*, que había suscitado un gran interés. En 1756, le añadió una serie de volúmenes, *Saggio critico della corrente letteratura straniera*, que se suspendió en 1758. Con los años aumentó la hostilidad hacia la revista de parte de escritores que se sentían injustamente tratados por sus ideas ético-religiosas. Orquestraron una campaña contra Z y los jesuitas, que provocó que el P. General Lorenzo Ricci, muy preocupado por ello, ordenase el cese de la publicación (1759).

En el período 1750-1768, publicó quince obras de erudición y seis de polémica. Además, editó una serie de trabajos de otros autores, sobre todo de teólogos jesuitas, que consideraba de especial relevancia para combatir los errores de su tiempo. Entre los más notables están *Bibliotheca Pistoriensis* (Turín, 1752) y *Excursus litterarii per Italiam*, en dos volúmenes (Venecia, 1754-1762), que recogen noticias y documentos sobre Pistoya y otras ciudades italianas. Entre sus obras polémicas, sobresalen *Acta Bollandiana* (Amberes, 1755), en defensa de la obra de los *bolandistas, una apología (1760) de la CJ contra las críticas en boga y sobre todo el *Anti-Febronio* (Pesaro, 1767), una sólida defensa del poder papal, en respuesta a las declaraciones de Johann Nicolaus von Hontheim (Febronius). Esta obra suscitó un avispero de reacciones contra Z de parte de gobernantes europeos de tendencia *regalista, quienes presionaron con insistencia al duque de Módena para que echase a su bibliotecario. El duque, a su pesar, acabó cediendo; pero para preservar el honor de Z, rogó al P. General Ricci que lo llamase para ofrecerle otra tarea importante; se le nombró (1768) bibliotecario de la casa profesa de Roma.

Z reanudó sus estudios y publicaciones eruditas. En 1770, publicó un amplio tratado metodológico sobre la ciencia de la epigrafía, el primero del género. En 1772, publicó un tratado similar sobre la numismática. En estos años, con todo, no había disminuido su talante combativo, y publicó (1771-1772) en latín, para que pudiera leerse también fuera de Italia, una apología del poder papal en cuatro volúmenes contra Febronio.

Tras la *supresión de la CJ (1773), Z fue encerrado con otros jesuitas en Castel Sant'Angelo. Fue acusado en especial por sus recientes polémicas en defensa de la CJ, escritas en tono exacerbado y publicadas a veces sin permiso. Sin embargo, Clemente XIV le concedió la libertad (1774) con tal de no dejar Roma, y le confirió una pensión suficiente, mientras le exhortaba a continuar su actividad por el bien de la Iglesia. En 1775, Pío VI le permitió salir de

Roma y le aumentó la pensión. Z, con todo, permaneció en un apartamento alquilado de Roma. Publicó *Bibliotheca Ritualis* (Roma, 1776-1781), una amplia colección de antiguos documentos litúrgicos de rito occidental y oriental. Entre sus otras obras hay una defensa polémica de la prohibición de libros, otra del celibato clerical, y varias sobre historia de la Iglesia.

En su larga actividad publicista (con frecuencia anónima), alternó entre lo apologético y lo erudito. La erudición la cultivó como medio hacia una mayor comprensión de la historia para aclarar muchas cuestiones, sagradas y profanas.

Todos los papas de su tiempo, desde Benedicto XIV a Pío VI, apreciaron sus servicios a la Iglesia, y en particular al papado; esto fue para Z un gran consuelo. Más de veinte academias italianas le hicieron miembro; entre ellas la *Arcadia*. Su amigo, el español Faustino *Arévalo, exiliado en Italia, adquirió (1815) más de veinte paquetes de manuscritos de Z y de sus corresponsales, y los llevó a Loyola (España), donde se conservan.

OBRAS: *Storia letteraria d'Italia*, 18 v. (Venecia, 1750-1759). *Saggio critico della corrente letteratura straniera*, 3 v. (Módena, 1756-1758). *Lettere... apologetiche della Compagnia di Gesù* (Fossombrone, 1760). *Thesaurus theologicus*, 13 v. (Venecia, 1762-1763). *Anali letterari d'Italia*, 3 v. (Módena, 1762-1764). *Istituzione antiquario-lapidaria o sia introduzione allo studio delle antiche latine iscrizioni* (Roma, 1770). *Antifebronius vindicatus*, 4 v. (Cesena, 1771-1772). *Istituzione antiquario-numismatica* (Roma, 1772). *Storia polemica del celibato sacro* (Roma, 1774). *Storia polemica della proibizione dei libri* (Roma, 1777). *Nuova giustificazione del celibato sacro* (Foligno, 1785).

BIBLIOGRAFÍA: CUCCAGNI, L., *Elogio storico dell'abate Francescantonio Zaccaria* (Roma, 1796). DIOSDADO CABALLERO 1:287-303; 2:105-108. HURTER[3] 5:484-498. KOCH 1865. POLGÁR 3/3:735. [E. ROSA] «Gli scritti e il carteggio del P. F. A. Zaccaria in un archivio della Guipuzcoa», *CivCat* (1929-4) 118-130. [E. ROSA] «La vita e le opere di Francesco Antonio Zaccaria», *CivCat* (1930-1) 339-351, 509-517. [E. ROSA] «Pubblicazioni e tribolazioni del P. Franc. Ant. Zaccaria», *CivCat* (1930-3) 27-40, 121-130. ROSA, E., «Tre Gesuiti successori del Muratori nella Bibliotheca Estense di Modena», *CivCit* (1938-2) 225-236, 341-350. SARRAI, A., *Storia della bibliografia* (Roma, 1999) 9:22-111. SCIOSCIOLI, D., *La vita e le opere di Francesco Antonio Zaccaria* (Brescia, 1925). SOMMERVOGEL 8:1381-1435. VANYSACKER, D., *Cardinal G. Garampi* (Bruselas, 1995). *Verbo* 18:1713s. *DTC* 16:4423. *EC* 12:1757-1760. *EI* 35:860s. *LTK* 10:1297. *NCE* 14:1103.

M. ZANFREDINI

**ZACHARIASZEWICZ (ZACHARYASZEWICZ), Grzegorz.** Predicador, obispo.

N. 1 noviembre 1740, Lvov, Ucrania; m. 16 mayo 1814, Varsovia, Polonia.

E. 2 agosto 1760, Nesviž (Minsk Oblast), Bielorrusia; o. 1766, Varsovia. o.ep. 3 julio 1809, Gniezno (?).

Nació en una familia armenia. Acabada su formación en la CJ, fue miembro del equipo de las misiones parroquiales de la provincia hasta la *supresión de la CJ en 1773. Incardinado en la archidiócesis de Gniezno, fue hecho canónigo de la catedral. El 27 marzo 1809, se le nombró obispo titular de Corycus y auxiliar del arzobispo de Gniezno, Ignacy *Raczyński, mientras actuaba de viceadministrador de la diócesis de Varsovia (1808-1814). Contra el gobierno prusiano, defendió con vigor los derechos de la Iglesia en el Gran Ducado de Varsovia. Publicó *Nauka o odpustach* (Doctrina de las indulgencias) y varios volúmenes de sermones.

OBRAS: *Kazanie do pokuty wzbudzające podczas dwutygodniowej w Warszawie misji... w Wielkim Poście roku 1771 odprawionej* (Varsovia, 1771). *Kazania na wszystkie w roku święta*, 2 v. (Kalisz, 1776). *Nauka o odpustach* (Lowicz, 1776). *Kazanie w kościele XX Filipinów* (Varsovia, 1808).

BIBLIOGRAFÍA: BROWN, *Biblioteka* 442-443. POLGÁR 3/3:736. SANTOS, *Obispados* 2:424s. SOMMERVOGEL 8:1436-1439. WIETESKA, J., *Katalog prałatów i kanoników kapituły łowickiej* (Varsovia, 1971) 33, 119-123. *Nowy Korbut* 6:508-509. *SPTK* 4:498-500.

L. GRZEBIEŃ

**ZAFRA, Juan de, véase MM. Brasil.**

**ZAHOROWSKI (ZACHOROWSKI), Hieronim.** Autor de *Monita Secreta*.

N. ca. 1583, junto a Vladimir-Volynski (Volyn Oblast), Ucrania; m. 13 octubre 1634, Kamionka (Lublin), Polonia.

E. 28 junio 1599, Cracovia, Polonia; o. 1612, Poznań, Polonia; jesuita hasta 6 agosto 1614.

Nació de familia ortodoxa, pero se hizo católico cuando estudiaba en el colegio de Lublin. Acabado el noviciado en Cracovia (1599-1601), estudió retórica en Jarosław (1601-1602) y Lublin (1602-1603), filosofía en Kalisz (1603-1606) y teología en Poznań (1609-1612). Al no rendir suficientemente en sus estudios de filosofía, se le pasó al curso teológico menor, lo que impedía la profesión solemne, por lo que buscó vengarse de la CJ. Probablemente ya en 1613, escribió su famoso folleto, *Monita Secreta*, donde presenta las reglas jesuitas falsificadas. El libelo se ha traducido y reeditado muchas veces, incluso en el siglo XX. Z compareció (1615) ante el tribunal del obispo Piotr Tylicki en Cracovia y retiró las afirmaciones hechas en su folleto. Siguió de sacerdote diocesano en Gwoździec y Kamionka y mantuvo contactos con los jesuitas en Lublin, a quienes donó su biblioteca. Fue enterrado en la cripta de la iglesia jesuita de Lublin.

BIBLIOGRAFÍA: AKEN, C., *La Fable des «Monita Secreta»* (Bruselas, 1881). ALBERS, P., «De "Monita Secreta" of geheime regels der Jezuïeten», *Studiën* 85 (1916) 24-35, 136-152. BERNARD, P., *Les instructions secrètes des Jésuites. Étude critique* (París, 1903). BROU, A., «Monita Secreta», *DAFC Table. Suppl.* (1931) 28-34. DUHR, B., *Jesuiten-Fabeln* (Friburgo, [4]1904). *Espasa* 36:165-167. GERARD, J., *The Secret Instructions («Monita Secreta») of the Jesuits* (Londres, 1901). POLGÁR 1:540-541. REIBER, J. B., *«Monita Secreta». Die geheimen Instruktionen der Jesuiten verglichen mit den amtlichen Quellen des Ordens* (Augsburgo, 1902). REUSCH 2:280-281. SOMMERVOGEL, C., «Le véritable auteur des "Monita Secreta"», *Précis historiques* 39 (1890) 83-88. TAZBIR,

J., «Hieronim Zahorowski, zapomniany autor głośnego pamfletu», *Kwartalnik Historyczny* 70 (1963) 341-361. WIELEWICKI, J., *Historici diarii domus professae S.I. Cracoviensis*, 4 v. (Cracovia, 1889) 3. ZAŁĘSKI 2:185-192. *Nowy Korbut* 3:430-431 (véase *Antijesuitismo, 4).

L. GRZEBIEŃ

**ŽÁK, František.** Escritor, predicador, apologista.

N. 15 mayo 1862, Police nad Metují (Bohemia), Chequia; m. 22 diciembre 1934, Praga (Bohemia).

E. 18 abril 1898, Trnava, Eslovaquia; o. 5 julio 1887, Praga; ú.v. 15 agosto 1908, Praga.

Antes de entrar, trabajó once años como sacerdote diocesano en Praga, donde se encrespaba la lucha política checa contra el absolutismo austríaco y arreciaban los ataques de la *masonería y el *liberalismo contra la Iglesia. Ž hablaba nueve lenguas europeas. Viajó por toda Europa, incluida Rusia. Después de la publicación de la encíclica *Rerum Novarum* (1891), escribió varios artículos sobre la doctrina social de la Iglesia en las revistas *Obrana víry* (Defensa de la fe), que él mismo dirigió desde 1894, y *Vlast* (Patria).

Entrado en la CJ, repasó filosofía en Bratislava (Eslovaquia) y teología en Innsbruck (Austria), y fue misionero popular en Eslovaquia. Hecha la tercera probación (1904-1905) en Linz (Austria), fue destinado a Praga, donde trabajó gran parte de su vida. Enseñó también algún tiempo en el liceo de Bohosudov, se dedicó a ministerios en Hradec Králové y Opava. Contribuyó mucho al desarrollo de las *congregaciones marianas y dirigió la revista *Ve službách Královny* (Al Servicio de la Reina). Además, fundó la Unión de San Cirilo para promover el canto litúrgico, y él mismo compuso varios cánticos al Sagrado Corazón y una cantata a la Virgen, la «Misa Checa», «Ecos de los Salmos», y canciones a San Venceslao.

Cuando surgió (1920) la Iglesia Nacional, fundada por 140 sacerdotes apóstatas, fue un infatigable defensor de la fidelidad a Roma, en sermones, artículos y libros. Entre 1894 y 1938, se publicaron casi todas sus homilías y conferencias sobre la doctrina social de la Iglesia, y sus trabajos sobre crítica literaria y el unionismo (contacto con los ortodoxos, con vistas a la unión de las Iglesias). Escribió también óperas, dramas, novelas e historias cortas. De temas religiosos, escribió artículos sobre catequesis, teología, espiritualidad, y algunos personajes de la Iglesia ortodoxa rusa. Entre sus novelas, las preferidas fueron *Okliky* (Engaños) y *Světoběžník* (Vagabundo), ambas de 1933. Generoso de carácter y con su vena satírica, era bonachón y amigo de bromas. Se le llamó el «Balbín moderno».

OBRAS: *Panna Maria v Prozřetelnosti Božské* (Praga, 1905). *O modlitbě prosebné* (Praga, 1906). *O nebi*, 4 v. (Praga, 1911). *Soustavná katolická věrouka pro lid*, 8 v. (Praga, 1915-1925). *Asketika* (Hradec Králové, 1924). *Manželství* (Hradec Králové, 1924). *Pán Ježíš Kristus*, 3 v. (Opava, 1930-1931). *Eucharistie* (Opava, 1933).

J. KOLÁČEK

**ZAŁĘSKI, Stanisław.** Historiador, escritor.

N. 11 septiembre 1843, Cracovia, Polonia; m. 23 agosto 1908, Nowy Sącz, Polonia.

E. 15 noviembre 1857, Baumgartenberg (Austria Superior), Austria; o. 10 agosto 1870, Lvov, Ucrania; ú.v. 2 febrero 1877, Lvov.

Acabada su formación, enseñó (1879-1881) historia y literatura polaca en el colegio de Tarnopol (Ucrania) y fue superior de las residencias de Cracovia (1885-1893), Nowy Sącz (1893-1895) y Lvov (1899-1902). Muy estimado como predicador, sobre todo, entre los intelectuales, Z promovió los ejercicios anuales, fundó asociaciones religiosas y contribuyó a la renovación y crecimiento de las *congregaciones para los diversos grupos de la sociedad. Escribió numerosos artículos religiosos, folletos, devocionarios y libros de meditación. La acusación —repetida con frecuencia en manuales contemporáneos de historia literaria— de que los jesuitas habían causado la ruina de Polonia, le movió a investigar la historia de la CJ en su país. En su primer libro, *Czy jezuici zgubili Polskę?* (¿Arruinaron los jesuitas a Polonia?), refutó esta responsabilidad. Su segunda obra, *Historia zniesienia...* (Supresión de la orden jesuita y su preservación en la Rusia Blanca), se tradujo al francés y al italiano.

Además de otros trabajos históricos más cortos, Z escribió *Jezuici w Polsce* (Los jesuitas en Polonia) en cinco volúmenes. Trabajó en su confección durante treinta y seis años, recogiendo material en varias bibliotecas y archivos de Polonia, así como en los de París, Viena y el Vaticano. Antes de Z, nadie había publicado la historia global de la CJ en un país europeo. Pero la materia era tan extensa, que superaba las fuerzas de un solo individuo; de aquí, que el trabajo no dé el conjunto completo. Z refiere en detalle el impacto de los sucesos políticos sobre la CJ, la fundación y dotación de colegios, las consecuencias nefastas de guerras o incendios, intervenciones de las cortes, etc. Con todo, la historia cultural de la CJ (programas educativos, predicación y arte) se presenta de modo muy fragmentario o se omite totalmente. En su método de trabajo, Z tradujo o resumió las *Historiae domus* y *Litterae annuae* y, luego, completó los datos con informaciones sacadas de otras fuentes. Raramente usa la correspondencia de los jesuitas e ignora por completo los manuscritos de lecciones magisteriales y libros de texto. Pese a la imperfección del trabajo, constituye un instrumento indispensable y la principal fuente de información sobre la historia de la CJ en Polonia.

OBRAS: *Czy jezuici zgubili Polskę?* (Lvov, 1872). *Historia zniesienia zakonu jezuitów i jego zachownie na Bialej Rusi*, 2 v. (Lvov, 1874-1875). *OO. Jezuici przy kościele św. Piotra i Pawła w Krakowie* (Nowy Sącz, 1896). *Jezuici w Polsce*, 5 v. (Lvov, 1900-1906).

BIBLIOGRAFÍA: CISEK, S., «Jubileusz zakonny O. Stanisława Załęskiego», *Nasze Wiadomości* 2 (1906-1909) 415-417. PAWELSKI, J., «Ks. Stanisław Załęski. Wspomnienie pośmiertne», *Przegląd Powszechny* 99 (1908) 1*-7* (after 294). POLGÁR 3/3:736. RZEPIŃSKI, S., «Ks. Stanisław Załęski. Wspomnienie pośmiertne», *Sodalis Marianus* 7 (1908) 227-

232. Wojtoń, W., «Wspomnienie o O. Stanisławie Załęskim T.J.», *Nasze Wiadomości* 10 (1931-1934) 83-86. *SPTK* 4:504-511.

J. Paszenda

**ZALLINGER (ZUM THURM), Jacob Anton.** Filósofo, canonista.

N. 26 julio 1735, Bolzano, Italia; m. 16 enero 1813, Bolzano.

E. 9 octubre 1753, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 1 junio 1765, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1771, Dilinga (Baviera).

Nacido en el entonces Bozen austríaco (Bolzano), estudió tres años en Sterzing (hoy Vipiteno), y en el colegio de Innsbruck (Austria) y por un año en su universidad, donde obtuvo el título de bachiller (1753) en filosofía. Acabado el noviciado en la CJ, completó la filosofía (1755-1758), bajo la dirección de Virgilius Kröll, y cursó la teología (1761-1765) en Ingolstadt (Alemania), con un intervalo de docencia en Múnich (1758-1761). Ordenado, realizó la tercera probación en Altötting y enseñó un año en Trento (Italia).

De vuelta en Múnich (1767), fue el primero en introducir los principios newtonianos en los centros académicos del sur de Alemania. Con la publicación de su examen de la teoría de la gravedad de Isaac *Newton, *De lege gravitatis universali ac naturae cum theoria de sectione coni* (Múnich, 1769), se hizo una reconocida autoridad en este tema. Al crearse (1770) la provincia jesuita independiente de Baviera, Z, por no ser bávaro, fue trasladado a Dilinga. Allí continuó enseñando, publicando y trabajando hacia ulteriores títulos académicos (licenciatura en filosofía [1770] y doctorado en teología [1773]). Tras la *supresión de la CJ (1773), regresó a Innsbruck y siguió con su trabajo y sus publicaciones y, nombrado profesor de física de la universidad en 1776, dimitió el año siguiente por su mala salud.

La creciente atmósfera secular y anticlerical europea le hizo ver que se necesitaban más canonistas para defender la posición de la Iglesia y, por ello, empezó su estudio de derecho canónico. A fines de 1777, dejó Austria, donde era ilegal para un sacerdote ser profesor de derecho canónico, y se unió a un grupo de ex jesuitas en el antiguo colegio de Sankt Salvator en Augsburgo (Alemania), donde enseñó derecho canónico durante los siguientes treinta años (1777-1807).

Su clara presentación, profunda erudición y enérgico estilo le ganaron amplio prestigio. En 1786, fue nombrado *Doctor juris* por la Universidad de Dilinga; en 1793, examinador sinodal de la diócesis de Augsburgo y prefecto de estudios de Sankt Salvator; y, en 1797, director espiritual y poco después rector de la residencia y de la escuela. En un inútil intento por frenar las fuerzas de secularización, asistió a la Dieta de Ratisbona (1801) con su amigo Annibale della Genga, nuncio apostólico y futuro Papa León XII. En 1805, Pío VII le llamó a Roma como consultor para asuntos alemanes y le nombró notario apostólico (1806).

Regresó a su puesto de Augsburgo en octubre 1806, pero al año siguiente el gobierno bávaro cerró varias instituciones religiosas, entre ellas Sankt Salvator. Z recibió una pequeña compensación y fue exilado de la ciudad, junto con los demás profesores. De nuevo en Bolzano, dedicó el resto de su vida a la Sgda. Escritura y a otros proyectos académicos.

Z es el más conocido de los tres hermanos que entraron en la CJ (Johann Baptist [1731-1785] y Franz Seraph [1743-1823]). Su introducción de los principios científicos y filosóficos de Newton le ganó amplio reconocimiento. Asimismo, sus años de docencia como canonista fueron una importante contribución a la Iglesia en Alemania.

OBRAS: *Interpretatio naturae seu philosophia Newtoniana methodo exposita*, 3 v. (Dilinga, 1771-1775). *De expositione physica demonstrationum mathematicarum in philosophia naturali* (Dilinga, 1772). *Institutiones juris naturalis et ecclesiastici publici* (Augsburgo, 1784). *De usu et systematica deductione juris naturalis et ecclesiastici publici commentariolus* (Augsburgo, 1784). *Institutiones juris ecclesiastici, maxime privati, ordine Decretalium*, 5 v. (Augsburgo, 1792-1793). *Disquisitionum philosophiae Kantianae libri duo* (Augsburgo, 1799).

BIBLIOGRAFÍA: Jansen, B., *Die Pflege der Philosophie im Jesuitenorden während des 17.-18. Jahrhunderts* (Fulda, 1938). Sommervogel 8:1445-1448. Wey, A. van der, *Jakob Anton von Zallinger zum Thurm und seine Kantschrift v. J. 1799* (Paderborn, 1936). Wurzbach 59:114-115. *DTC* 15:3680-3681. *EC* 12:1767-1768. *EF* 6:1190-1191. *LTK* 10:1306-1307.

R. S. Gerlich

**ZAMAGNA, Bernardo, véase DŽAMANJIĆ.**

**ZAMBIA.** La actual república de Zambia tiene una extensión de 732.612 kilómetros cuadrados y unos diez millones de población. La primera exploración europea de la actual Zambia fue obra del misionero protestante David Livingstone. Durante sus últimos veintidós años de vida (1851-1873) trazó mapas de las regiones de la cuenca del alto Zambeze, dándola así a conocer por Europa y abriéndola a la colonización de Cecil Rodhes y la Compañía Surafricana Británica desde 1890.

*a)* Ya en 1871, el recién consagrado vicario apostólico para los distritos orientales de El Cabo en Suráfrica, había tratado con el P. General Pedro Beckx sobre el envío de algunos jesuitas para iniciar una *misión en la cuenca del Zambeze*. En 1875, cinco jesuitas ingleses se encargaron del Colegio de St. Aidan en Grahamstown, Colonia de El Cabo (Suráfrica), pero hasta el 7 febrero 1879 no aceptó la CJ de la Santa Sede la misión del Zambeze. La misión abarcaba el área de lo que ahora son las naciones de Zimbabue (antes Rodesia del Sur) al sur del Zambeze, y Zambia (antes Rodesia del Norte) en la parte norte del Zambeze. La primera expedición, con el belga Henri *Depelchin, como superior, salió de Grahamstown en abril 1879. Otras expediciones para adentrarse en tierras de lo que es hoy Zambia: una al jefe Moemba en 1880 y otra al rey Lewanika

en 1881-1883, acabaron en fracaso. El 3 diciembre 1883, el nuevo superior, Alfred *Weld, retiró sus súbditos a El Cabo para que aprendiesen lenguas tribales y metodología misional. En 1890, se comenzó una nueva misión al sur del Zambeze.

*b)* En 1893, dos años después que los ingleses y los portugueses de Mozambique lograran un acuerdo sobre sus fronteras, la misión del Zambeze, con cuarenta y siete jesuitas, empezó a depender de la provincia inglesa. En mayo de 1902, Peter *Prestage y Joseph *Moreau hicieron una expedición preparatoria hasta entrar en lo que entonces era conocido como la Rodesia del Noroeste (Zambia), con el fin de encontrar un sitio para una misión entre los tongas, y cumplir así la promesa hecha a su jefe, Monze. El 14 julio 1905, se escogió Chikuni, un sitio con tierra fértil, bosques y agua, y una población que ocupaba los cuatro poblados cercanos. Cuatro jóvenes, prole de Monze, ayudaron a los jesuitas durante los siguientes años en la implantación de la Iglesia. Desde el comienzo, la evangelización estuvo muy relacionada con la creación de escuelas y el mejoramiento de las técnicas agrícolas. Moreau escribió que el primer paso importante dado fue comprar un buen arado, lo que ayudó a introducir nuevos métodos en la agricultura tradicional de la tribu, acabando con el casi anual ciclo de hambre. Se terminaron (1907) de construir la residencia de los misioneros, la capilla y la escuela; al año siguiente se bautizó el primer grupo de dieciséis catecúmenos adultos. Mientras tanto, Jules *Torrend había establecido (1905) un puesto de misión semejante en Kasisi, unos 200 kilómetros más al norte. En 1910, cuando los jesuitas fueron expulsados de Portugal y sus dominios, algunos del vecino Mozambique cruzaron la frontera y se agregaron a la misión del Zambeze, estableciendo nuevos puestos de misión a lo largo del río Luanga, en Katondue (1911) y Chingombe (1914); también aquí la evangelización se desplegaba en conjunción con la agricultura y la enseñanza.

*c)* La *provincia de Galitzia* (conocida como provincia de Polonia desde 1918) recibió (1912) de la inglesa la misión de Rodesia del Norte, aunque la misión inglesa del Zambeze siguió abarcando el puesto misional de Chikuni y los existentes en Rodesia del Sur. Los primeros años de la misión polaca fueron difíciles, acosada por epidemias de fiebre (1917-1924), que acabaron con la vida de siete de los catorce misioneros. Tras la I Guerra Mundial (1914-1918), la misión inglesa y la polaca se extendieron más. En Chikuni se construyeron un convento y un aula escolar para niñas, y llegaron (febrero 1920) cuatro religiosas para colaborar en las tareas de la misión. Se abrieron otros puestos misionales secundarios y se edificó una escuela mayor en 1924. Los registros de 1925 indican 1.317 bautizos, 170 matrimonios, y 514 matrículas en las escuelas primarias. En 1924, se inauguró el Colegio de St. Mary's, que servía de iglesia los domingos, en Broken Hill (hoy Kabue), un pueblo minero que había sido visitado por Torrend en 1906 y 1921. Desde 1922, Johannes Spendel visitaba el poblado, cuya población católica continuaba en aumento. En 1925, se compró una granja de unas 680 hectáreas en Mpima, once kilómetros a las afueras de la ciudad. En la región de Broken Hill había ya dieciséis catequistas en diez escuelas misionales, que habían sido fundadas por indicación del comisario del distrito británico. Los jesuitas se dedicaron a la formación de maestros-catequistas, con la ayuda del ensayo «Reglas para Maestros», elaborado por Stanislaus *Siemenski en el idioma local, y con sesiones periódicas de tres o cuatro días para la formación de líderes, que versaban sobre la evangelización y la importancia de involucrar a los nativos en la labor educativa y métodos pedagógicos. En una reunión (mayo 1926) para promover el compromiso local y su responsabilidad, se decidió que si una aldea quería una escuela, su jefe y la gente tendrían que hacer las gestiones con la misión, así como ocuparse de la construcción de la escuela y de la asistencia de los niños.

*d)* En 1924, una vez que el departamento colonial británico se hizo cargo de la administración del protectorado de Rodesia del Norte, tras haber reconocido (1923) a Rodesia del Sur como una colonia autónoma de la Corona, la jurisdicción eclesiástica se ajustó a los nuevos límites de la región. El 14 julio 1927, la prefectura del Zambeze se dividió en la prefectura de Broken Hill, para Rodesia del Norte, y la de Salisbury (Harare) para Rodesia del Sur. El 13 noviembre 1927, las jurisdicciones jesuitas también se remodelaron, con la formación de la misión de Salisbury, que dependía de la provincia inglesa, y la de Broken Hill (que ya incluía el puesto de misión de Chikuni), que dependía de la de Polonia Menor (fruto de la división de la provincia de Polonia en 1926). El superior de la misión, Brunon Wolnik, nombrado prefecto apostólico, fijó su residencia en Broken Hill, capital del protectorado. Descubiertos (1923) grandes yacimientos de cobre en el norte, la región de la franja del cobre se desarrolló rápidamente; más de 30.000 africanos habían abandonado sus zonas tribales (hacia 1930) en busca de trabajo en las minas, creando así nuevos asentamientos de emigrantes de tribus diversas, todos arrancados de sus poblados de origen. Las primeras visitas pastorales se realizaron en 1925; desde 1926 a 1931, Siemenski, con residencia en Broken Hill, hacía cuatro visitas cada año a Buana Mkubua y otras poblaciones mineras. Pero contando con sólo doce padres en la prefectura, se hacía imposible atender de manera adecuada a toda la región. En 1930, los franciscanos conventuales de Italia enviaron cinco padres para encargarse de la nueva misión en la zona del cobre.

Como parte de su campaña por mejorar la calidad de la enseñanza, el departamento de educación de la oficina de colonias seleccionó algunas de las mejores escuelas misionales para transformarlas en centros de formación de maestros. De este modo comenzó la Escuela Normal de Chikuni, inaugurada (8 febrero 1926) por Moreau. Los jesuitas se encargaron de preparar varios libros de texto, ya que casi nada se podía conseguir en los idiomas nativos. También se multiplicaron las escuelas de los pobla-

dos. Ladislaus Zabdyr, destinado a Chikuni en 1929, abrió cuarenta y ocho escuelas en el extrarradio en los veintiocho años siguientes. Para 1948, una tercera parte de las escuelas del país estaban regentadas por las varias misiones católicas; para 1964 serían ya dos terceras partes. Por eso, cuando en 1948 la conferencia de obispos católicos apoyó la propuesta de la CJ de abrir un colegio de educación secundaria en Chikuni, el director de Educación del gobierno, que ejercía un estricto control sobre la educación secundaria, lo concedió fácilmente, aunque la aprobación para un instituto superior no se otorgó hasta 1953. El Canisius College (conocido más tarde como Escuela Secundaria St. Peter Canisius) se abrió en 1949.

Debido a la situación política en Polonia desde el comienzo de la II Guerra Mundial, resultó difícil el enviar jesuitas a la misión; Zabdyr, superior de la misión desde 1939, hizo varias peticiones a Roma para que la provincia de Irlanda contribuyera más en ayuda de la misión. En los años cuarenta, se destinaron cuatro jesuitas irlandeses a la misión; en 1950, nueve y en 1951, ocho. Continuaron llegando más, y el 1 enero 1957 se creó la misión de Chikuni, dependiente de la provincia de Irlanda; esta misión se extendió rápidamente durante el decenio siguiente. En 1959, se abrió un nuevo colegio, cerca de Chikuni, la Escuela Normal de Carlos Luanga. Se establecieron varios puestos de misión, parroquias y escuelas parroquiales en Fumbo, Mazabuka, Namuala, Choma, Kalomo y Monze. El puesto de Chivuna, comenzado en 1951, se transformó en un centro de estudio de idiomas para los nuevos misioneros. Además de la tarea misional normal, se abrió una escuela profesional con las ramas de carpintería y albañilería.

En las zonas de Broken Hill, Kasisi y Katondue, se siguó el mismo modelo: trabajo pastoral, escuelas primarias, y la formación de maestros-catequistas. Un ejemplo del crecimiento misional lo ofrece Katondue, que registraba cuarenta y un bautizos en 1927, 119 en 1936, 372 en 1956. Al final de los años veinte el pequeño enclave comercial de Lusaka había empezado a crecer rápidamente. La CJ atendía las iglesias St. Francis de Sales y St. Ignatius, así como varias pequeñas estaciones y escuelas afiliadas. Trasladada la capital de Broken Hill a Lusaka en 1935, Wolnik se mudó también allí en 1937. Este crecimiento progresivo de la Iglesia originó la llegada de otras órdenes religiosas y llevó a la erección de dos nuevas prefecturas, la de Livingstone (1936) y la de Ndola (1938). En 1946, la prefectura y la misión cambiaron su nombre de Broken Hill por el de Lusaka. El 14 julio 1950, Wolnik dejó su cargo de prefecto, y se creó el vicariato apostólico de Lusaka. Como capital, Lusaka estaba en medio de una situación política cada vez más inestable.

Con el crecimiento del nacionalismo africano a lo largo y ancho del continente, la minoría blanca (mucho mayor en Rodesia del Sur que en la del Norte) presionó por la unión de las dos Rodesias. Pese a la fuerte oposición africana, Gran Bretaña proclamó la Federación de Rodesia y Nyasalandia en septiembre 1953; se siguieron disturbios, huelgas y la declaración de emergencia tanto en Lusaka como en Salisbury. En preparación para el liderazgo nativo de la Iglesia local, el vicariado apostólico se convirtió (25 abril 1959) en la archidiócesis de Lusaka, y declarada sede metropolitana, con cinco diócesis sufragáneas. El jesuita polaco Adam Kozłowiecki fue nombrado su primer arzobispo. Las tres parroquias de Lusaka al comienzo de los años cincuenta habían llegado a seis, todas ellas prósperas. La CJ fundó (1952) el seminario menor de Mpima en Broken Hill, que, transformado luego en seminario mayor, pasó a la archidiócesis. Entre 1945 y 1965, se duplicó la población católica del país. En diciembre de 1963 se disolvió la federación; en enero de 1964, fue elegido el primer primer ministro del protectorado autónomo de Rodesia del Norte.

*e)* En julio de 1964, se le concedió la *independencia*, y la nueva nación tomó el nombre de Zambia. En septiembre de 1969, tras varios años de debate, se abrió un noviciado común en Lusaka para la África anglófona. El 3 diciembre 1969, las misiones de Lusaka y Chikuni se amalgamaron, y formaron la *viceprovincia de Zambia*, que entonces contaba con 128 jesuitas, incluyendo los de las provincias de Oregón, Canadá, Croacia, Eslovaquia, Eslovenia e India. Los jesuitas en activo estaban repartidos casi por igual en los campos de la pastoral y la educación. En 1983, se estableció la *provincia de Zambia*.

Con uno de los más bajos niveles educativos de los antiguos territorios británicos en África, una de las prioridades del nuevo gobierno, fue la campaña para lograr una educación más universal en los niveles de la enseñanza primaria y secundaria, con una meta de un 10 por 100 de expansión. Ya desde los comienzos del decenio de 1960 los jesuitas y otros misioneros habían comenzado a poner en práctica la norma de traspasar la administración de sus escuelas, hasta entonces bajo estricta dirección del personal misionero, a los nativos de Zambia. Ahora, en colaboración con el gobierno, la oficina de educación de la CJ coordinaba la labor de los administradores africanos en las regiones de Lusaka, Kabue (Broken Hill) y Monze, donde también llevaron a cabo un programa planificado de construcción de las aulas necesarias para hacer frente a la proyectada expansión. En 1964, los jesuitas dirigían 168 escuelas primarias, alrededor de un 10 por 100 del total nacional (cuarenta y ocho en la zona de Lusaka, cuarenta y seis en la región de Kabue, y setenta y cuatro en la zona de Monze), pudiendo contribuir así a la expansión del 10 por 100, fijado como meta nacional. Desde la erección de la conferencia nacional de obispos en 1959, los jesuitas han trabajado en ella como secretarios de educación, colaborando muy de cerca con el departamento de Educación hasta 1997.

Cuando se abrió la Universidad de Zambia (1965), los jesuitas participaron como capellanes, profesores y administradores, y también como estudiantes para la licenciatura, y posgraduados. En 1965, más del 80 por 100 de los jesuitas que trabajaban en la educación estaban en el Colegio Canisius de Chikuni o en el seminario menor de Kabue. Para

1976, esta cifra ha descendido hasta el 40 por 100, y el número de los que trabajaban en las escuelas de la Iglesia ha bajado de veintitrés a doce; por el mismo tiempo más jesuitas trabajan en los colegios estatales y en la Universidad Nacional. A fines de los años sesenta, al hacerse evidente que la educación académica no conducía inmediatamente al desarrollo nacional, el gobierno empezó a primar la educación rural y profesional. Por ello, el Colegio Canisius inició un programa en ciencias agrícolas desde 1970 y, al final de los años ochenta, los jesuitas de Zambia comenzaron a trabajar en los dos seminarios de la cercana Malaui (antes Niasalandia). El nombre oficial de la provincia cambió (1 octubre 1992) en Zambia-Malaui; tenía 116 jesuitas (setenta y tres padres, veinticuatro escolares, trece hermanos y seis novicios).

El desarrollo de métodos eficaces, libros de texto y la formación de maestros de educación religiosa presentaban un desafío especialmente difícil. En 1967, se abrió un centro catequético cerca de la Escuela St. Mary's (diócesis de Monze), bajo dirección jesuita. En 1968, el Informe Jesuita de África y Madagascar recomendó que el Colegio Canisius trabajara en la preparación de nuevos programas catequéticos, de acuerdo con las orientaciones recientemente sugeridas por el Instituto de Pastoral del África oriental; se estructuró un curso para el nivel de educación secundaria y se puso en uso en todo el país. En 1969, La Comisión Nacional de Catequética en Zambia, en la que ayudaban los jesuitas, publicó varios manuales para el nivel de educación primaria, pero no tuvieron mucho éxito y nunca su usaron extensamente. Por desgracia, muy pocos jesuitas de Zambia se habían preparado en catequética. Se relacionó indirectamente con la educación religiosa el trabajo del comité de traductores jesuitas, que compuso un misal y otros textos litúrgicos en la lengua de Zambia, y otro jesuita, en colaboración con la Sociedad de la Biblia en Zambia, ha iniciado la traducción tonga de la Biblia.

La labor pastoral ha entrado también en un período de gran transformación. Así como numerosas escuelas primarias se entregaron al gobierno, también muchas parroquias se han confiado a otros misioneros o al clero nativo. Aún más significativo, la asociación de conferencias episcopales del África oriental ha decidido concentrar los esfuerzos pastorales en la formación de líderes seglares y el desarrollo de Pequeñas Comunidades Cristianas, como respuesta al decreciente número de sacerdotes en proporción al aumento del de fieles. La planificación pastoral jesuita hizo esfuerzos por atenerse a esas prioridades de diversos modos, aunque la importancia de la cooperación seglar siempre se había reconocido: ya desde 1907, se insistía en la preparación de los catequistas seglares, por considerarse más eficaz evangelizar a los africanos por medio de africanos, mejor que con misioneros europeos. Desde los años cincuenta se crearon en cada misión círculos de Acción Católica, muy eficaces para el desarrollo de la vida cristiana. Estos círculos se convirtieron en los años setenta en Pequeñas Comunidades Cristianas y otras organizaciones pastorales para laicos. Todos ellos formaron un gran movimiento seglar. En Lusaka, los jesuitas estuvieron involucrados en la fundación del Movimiento Familiar Cristiano y los Encuentros Matrimoniales, así como en «Kara», un centro de información sobre el SIDA; estas tres obras han tenido un gran influjo a nivel nacional. Se abrió una casa de Ejercicios y un Centro de Pastoral para los seglares en Chelston, y el Centro de Pastoral de Kizito en Monze, para sacerdotes, religiosos y líderes seglares.

BIBLIOGRAFÍA: BEIGER, A., *Mission und Kirche in Sambia, 1875-1994* (Francfort, 1996) [bibliogr.]. CARMODY, B. P., *Conversion and Jesuit Schooling in Zambia* (Leiden, 1992). KILGER, L., *Die erste Mission unter den Bantustämmen Ostafrikas* (Münster, 1917). *The Canisian*, 1949-1999 (Chicuni, 1999). POLGÁR 2/2:527s.

W. LANE (†)

**ZAMBRANO BERARDI, Francisco de Paula.** Maestro de Novicios, operario, historiador.

N. 2 julio 1888, Monterrey (Nuevo León), México; m. 18 marzo 1973, Guadalajara (Jalisco), México.

E. 3 octubre 1907, El Llano (Michoacán), México; o. 29 julio 1923, Barcelona, España; ú.v. 2 febrero 1926, Guadalajara (Jalisco), México.

Enviado por su padre a París para que desistiese de su vocación religiosa, empleó su tiempo en leer obras de espiritualidad e historia de la CJ en las bibliotecas. Estudió clásicos (1909-1911) en El Llano y retórica (1911-1913) en Burgos (España). Durante sus estudios logró superar la dificultad que suponían para un talento poco especulativo como el suyo. Cursado el primer año de filosofía (1913-1914) en Tepotzotlán (México), la persecución anticlerical de Venustiano Carranza le obligó a terminarla (1914-1917) en Woosdtock (Maryland, EE.UU.). Hizo el magisterio (1917-1920) en Granada (Nicaragua), y estudió tres años de teología (1920-1923) en Barcelona, y el último en Woodstock. Practicada la tercera probación en Poughkeepsie (Nueva York, EE.UU.), regresó a México en 1926, cuando empezaba la fase más sangrienta de la persecución religiosa.

En Guadalajara, combinó su labor de prefecto del Instituto S. José (hoy Instituto de Ciencias) con el ministerio sacerdotal, prohibido por el gobierno. Encarcelado por ello, fue al exilio de El Paso (Texas, EE.UU.), en cuyo noviciado fue ayudante (1927-1930) y maestro de novicios (1930-1937). Supo unir la austeridad con la flexibilidad y bondad; fue notable el índice de perseverancia de sus novicios. En esos años, dedicó sus ratos libres a investigar sobre la historia de la CJ, lo que fructificó años después en su colección documental.

Al concluir su cargo, trabajó sucesivamente en la residencia de Guadalajara (1937-1938) como superior, así como en la de la Sagrada Familia de México como superior y párroco (1938-1951); en Torreón (1951-1954), Moctezuma (1954-1959) de Nuevo México (EE.UU.), México (1959-1965), Tampico (1965-1966) y Puente Grande (1966-1973). En todas partes

se distinguió por su celo apostólico y la variedad de sus ministerios. Pese a ello, nunca abandonó la investigación histórica, en la que destaca su *Diccionario bio-bibliográfico de la Compañía de Jesús en México*, cuyos once volúmenes publicó desde 1961 a 1972.

Aunque falto de una formación histórico-técnica, Z fue un historiógrafo nato, de apasionada afición y dedicación. A pesar de sus defectos de nomenclatura y terminología, su obra es una exhaustiva y valiosa mina de información para el historiador.

OBRAS: *La Compañía de Jesús en México. Compendio histórico* (México, 1940). «La devoción al Sgdo. Corazón de Jesús en México: Breves apuntes», *El Mensajero del Corazón de Jesús* (1942) 163-168. *Diccionario bio-bibliográfico de la Compañía de Jesús en México*, I-XI (México, 1961-1972). Continuación resumida por Gutiérrez Casillas, XII-XVI (México, 1973-1977).

BIBLIOGRAFÍA: Colpo, M., «Necrología: F. Zambrano», *AHSI* 42 (1973) 452. Gutiérrez Casillas, *Jesuitas s. xix*, 606; Íd. *Jesuitas s. xx*, 606. Iguíniz, *Bibliografía*, 524. Iturrioz, J., «Los jesuitas en México. A propósito del Diccionario...», *Manresa* 50 (1978) 361-368. Olmedo, D., «Una escondida gloria de Monterrey: el P. F. Zambrano», *Abside* 37 (1973) 383-408.

M. Acévez (†) / J. Gómez F.

**ZAMEZA, José.** Misionólogo, escritor, profesor.

N. 11 enero 1886, Munguía (Vizcaya), España; m. 1 abril 1957, Roma, Italia.

E. 3 septiembre 1903, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 30 julio 1917, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1921, Oña.

Había estudiado (1898-1903) clásicos y humanidades en el Seminario Pontificio de Comillas (Cantabria) antes de ingresar en la CJ. Repitió humanidades en Burgos e hizo filosofía en Oña, donde conoció a Hilarión *Gil, pionero en misionología y primer director de la revista *El Siglo de las Misiones*. Después del magisterio (1910-1914) en Comillas y la teología (1914-1918) en Oña, hizo la tercera probación (1918-1919) en Burgos.

El año 1919 fue crucial para Z, al ser destinado a la plantilla de *El Siglo de las Misiones*. Este mismo año, Benedicto XV escribió al arzobispo de Burgos, cardenal Juan Benlloch, para encomendarle la fundación de un seminario para formar sacerdotes destinados a las misiones extranjeras. Por encargo del arzobispo, Z (entonces, también profesor de patrología e historia de la Iglesia en Oña) redactó la carta pastoral que afirmaba la generosidad con que España debía responder a estos deseos del Papa. El seminario se inauguró con gran solemnidad en la fiesta de san Francisco Javier de 1920, y sus primeros misioneros partieron (1923) para San Jorge (Colombia); Z estimuló con esta ocasión a la diócesis de Vitoria, tan rica en sacerdotes, a fundar su propia misión, que pronto sería una realidad en la provincia de Los Ríos (Ecuador).

Dejada su cátedra de Oña, marchó a la residencia de Burgos como director (1922-1932) de *El Siglo de las Misiones*. Con sus artículos promovió el entusiasmo misional, sobre todo en los colegios, estableciendo la Cruzada Misional de jóvenes (unos ochenta mil en 1925) y colaborando con otros, en su mayoría antiguos comilleses, como Angel Sagarmínaga. Entre las primeras en ayudarle estuvieron las teresianas de Pedro Poveda. La identidad de ideales entre Z y la M. Margarita Maturana, superiora del monasterio de Bérriz (Vizcaya), contribuyó a la transformación de estas religiosas en las Misioneras de Bérriz (1924). Z había sido un miembro del equipo que impulsó el Congreso Misional de Pamplona (1922); su visita a la Exposición Misional del Vaticano (1925) le abrió nuevos horizontes, así como la encíclica (1926) de Pío XI, *Rerum Ecclesiae*, que comentó en su revista. A la sombra de la Exposición Universal de Barcelona (1929), Z tomó parte en la apertura de otra Misional y en su correspondiente Congreso.

Al decretarse la disolución (1932) de la CJ, se suspendió la publicación de la revista misional y Z quedó en la dispersión. Entonces, le llamó a Roma el P. General Wlodimiro Ledóchowski, para fundar en la Universidad *Gregoriana la Facultad de Misionología, de la que fue primer decano. Este destino romano de veintitrés años significó un gran cambio en su vida: pasó de una intensa actividad externa a la docencia especializada, sin apenas proyección personal exterior. Su enseñanza estuvo muy impregnada en la doctrina de san Agustín, y entre sus obras de diversa índole destaca *Roma pagana y el Cristianismo*, su trabajo más científico. Fue el primer director (1942) de *Studia Missionalia*.

Durante su estancia en Burgos (agosto 1936), a los comienzos de la guerra civil, intervino directamente en la conversión del poeta Manuel Machado. Su tío Isidoro* (asistente de España en Roma) y su hermano Alipio (misionero en Colombia) fueron también jesuitas.

OBRAS: *Una virgen apóstol, M. Margarita M.ª Maturana* (Bérriz, 1934). *Amemus Ecclesiam* (Burgos, 1936). *La Roma pagana y el cristianismo. Los mártires del siglo II* (Madrid, 1941). *La conversión del mundo infiel en la concepcion del «totus Christus» de S. Agustín* (Burgos, 1948). *La más sublime vocación misionera* [S. Pablo] (Bérriz, 1955). [Cartas a la M. M.ª Maturana], (Roma, Misioneras de Bérriz).

BIBLIOGRAFÍA: Lopetegui, L., «El P. J. Z.», *Siglo* 44 (1957) 171-173. Ortiz de Urbina, I., *Un amigo de todos, el P. J.Z.* (Roma, 1980). *BDCM* 760.

I. Ortiz de Urbina (†)

**ZAMEZA BILBAO, Isidoro.** Superior, asistente.

N. 4 abril 1847, Frúniz (Vizcaya), España; m. 22 noviembre 1919, Oña (Burgos), España.

E. 29 mayo 1864, Loyola (Guipúzcoa), España; o. 1878, Poyanne (Landes), Francia; ú.v. 8 septiembre 1881, Durango (Vizcaya).

Hizo dos años de filosofía (1869-1871) en Laval (Francia) y el tercero en Poyanne. Después de su magisterio (1872-1876) en el entonces llamado Colegio Municipal de Orduña (Vizcaya), estudió teología (1876-1879) en Poyanne, donde hizo la tercera probación como ayudante del maestro de novicios, y

pasó al colegio (1880-1881) de Durango. Enviado a La Habana (Cuba), fue prefecto y ministro (1881-1885) del Real colegio de Belén y su rector (1885-1889); trasladado a Colombia, fue rector del colegio de Bogotá y superior de la misión (1890-1896). De nuevo en España, fue provincial (1897-1903) de Castilla, rector (1903-1909) del Colegio de Estudios Superiores de Deusto (Bilbao) y del Colegio Máximo de Oña (1909-1911). En Roma, fue sustituto (1911-1912) del *asistente de España y luego asistente (1912-1914), cargo que tuvo que abandonar por razón de su deteriorada salud. Poco antes de la Congregación General XXVI (1915), regresó a Deusto, y acabó su vida en Oña como espiritual de los escolares. Era un hombre fiel, dotado de virtudes y recto juicio para negocios graves.

BIBLIOGRAFÍA: MARTÍN, *Memorias* 2:1075. RESTREPO, *Colombia* 383-392. *AR* 2 (1919) 85-86.

R. GAVIÑA (†)

**ZAPOLSKI, Ignacy Franciszek.** Profesor, superior, misionero.

N. 28 octubre 1645, c. Sieradz, Polonia; m. 6 noviembre 1703, Sava, Irán.

E. 30 agosto 1663, Cracovia, Polonia; o. 1673, Poznań, Polonia; ú.v. 2 febrero 1681, Kalisz, Polonia.

Desde 1669, escribió repetidas cartas al P. General, ofreciéndose a abrir la ruta a China a través de Moscovia. Acabados sus estudios, enseñó (1679-1684) teología en Poznań y dejó un cartapacio de sus lecciones manuscritas. Rector (1686-1688) del colegio en Toruń, partió (1689) por fin para la misión de China, pero, como no era posible atravesar la Siberia, pasó por Caucasia y llegó a Persia. Aquí fue misionero y embajador (1690) de Juan III Sobieski y de Federico Augusto de Polonia en la corte del Shah. Entre sus proyectos estaba el de la unión con Roma de dos obispos monofisitas (Basilio, metropolitano de Chamaki, y Simón, patriarca de Shirvan), pero la demora de la Congregación de Propaganda en tomar una decisión hizo que no se realizara, así como tampoco su idea de un seminario menor en Gandja (hoy Kirovabad). La misión jesuita polaca, que fundó en Persia, duró unos veinte años, hasta principios del siglo XVIII.

BIBLIOGRAFÍA: BEDNARZ, M., «I. Zapolski», en F. PLATTNER, *Gdy Europa szukala Azji* (Cracovia, 1975) 371-386 (bibl.). KRZYSZKOWSKI, J., «Entre Varsovie et Ispahan: Le P. I.-F. Zapolski, S.J.», *AHSI* 18 (1949) 85-117. ZAŁESKI 3:868-876. ÍD., «Misje w Persji w XVII i XVIII wieku pod protektoratem Polski», *Misje Katolickie* 1 (1882) 3-10, 25-31, 49-66. SJP 12:198. *SPTK* 4:528-529.

L. GRZEBIEŃ

**ZARAGOZA Y VILANOVA (ÇARAGOÇA), José.** Matemático, astrónomo.

N. 15 mayo 1627, Alcalá de Chisvert (Castellón), España; m. 14 abril 1679, Madrid, España.

E. 1 febrero 1651, Tarragona, España; o. c. 1656, probablemente Barcelona, España; ú.v. 15 agosto 1660, Valencia, España.

Ya pronto en sus estudios dio muestras de su vocación por las matemáticas y la astronomía. Había obtenido el doctorado en filosofía por la Universidad de Valencia antes de entrar en la CJ. Aún novicio (1652) fue enviado al colegio de Calatayud, de donde pasó al de Palma de Mallorca y, cursada la teología en Barcelona, al de Valencia, sin dejar nunca su afición por las matemáticas. Ocupó la cátedra de matemáticas del *Colegio Imperial de Madrid desde 1670 hasta su muerte.

Además de su docencia, tuvo otras responsabilidades. Nombrado (1667) miembro de la Real Junta de Minas, llevó a cabo, como tal, varios proyectos. Fue hecho censor eclesiástico de libros en 1668. En 1675, la reina regente Mariana de Austria le nombró preceptor de matemáticas de su hijo, el rey Carlos II, y sirvió como tutor privado de nobles, en especial de D. Diego Felipez de Guzmán, tercer marqués de Leganés, hasta incluso formar parte alguna vez de su séquito (1678).

A pesar de estas obligaciones adicionales, que desempeñó cumplidamente, sus logros en el campo de las matemáticas, en especial desde que pasó al Colegio Imperial, fueron asombrosos. Se requería gran esfuerzo, ya que el cultivo de las matemáticas en España acusaba, desde mediados del siglo XVI, un creciente retraso respecto a Europa occidental. Z se propuso la tarea de cambiar tal desfase, poniendo a su servicio su extraordinaria capacidad de trabajo y una personalidad apta para la ciencia, compuesta de honradez intelectual y flexibilidad.

Su obra matemática más importante es la *Geometria magna in minimis*, en la que introduce el interesante concepto de centro mínimo de un sistema de puntos equivalentes, plantea nuevos problemas y los resuelve con rigor y concisión, dando muestras de talento matemático e instinto de investigador. Aunque quizás se eche de menos en esta obra la aplicación del método analítico introducido por René *Descartes en 1636, parece que Z conocía la geometría de Descartes (como indica Peñalver), pero a propósito se quiso limitar al método sintético de la geometría clásica. Peñalver considera a Z superior a Juan Caramuel.

Como astrónomo, su obra más relevante es la *Esphera en común, celeste y terráquea*. De acuerdo con el título, se divide en tres partes que tratan de la geometría de la esfera, la astronomía y una física de la tierra con miras a la geografía y a la navegación. Logró gran prestigio por sus informes sobre sus observaciones de los cometas en 1664 y 1667. El segundo de ellos se publicó en el *Journal des Savants*. Aceptó el sistema copernicano como hipótesis pragmática. Se apartó de importantes tesis aristotélicas, pero sin romper con ellas; aunque negaba la incorruptibilidad del sistema planetario, pero parecía defender la incorruptibilidad del firmamento o de otra esfera superior. Hombre de gran erudición, escritor muy conciso y con pretensión científica, con todo, abunda en ambigüedades y opiniones aventuradas, como el influjo de las fases de la luna. Pese a todo, su tratado de astronomía es, según Cotarelo, el único completo conocido en la España del siglo XVII.

sin semejante hasta el XIX, y Navarro (*DHCME*) resalta que Z es el iniciador del grupo de novatores valencianos del siglo XVII. Al final de su vida, sufrió un ardiente ataque personal de señor de la Garena, a quien el capitán Antiogo Santucho, discípulo de Z, respondió con una defensa, en cuya composición le ayudó sin duda su maestro.

OBRAS: *Arithmética universal* (Valencia, 1669). *Geometría especulativa y práctica* (Valencia, 1671). *Trigonometría española* (Mallorca, 1672). *Geometriae magnae in minimis Pars Prima* (Toledo, 1674). *Esphera en común, celeste y terráquea* (Madrid, 1675). *Fábrica y uso de varios instrumentos matemáticos* (Madrid, 1675). [Varia], Biblioteca RAH 9/2704-2708.

BIBLIOGRAFÍA: COTARELO VALLEDOR, A., «El P. José Zaragoza y la Astronomía de su tiempo», *Estudios sobre la ciencia española en el siglo XVII* (Madrid, 1935) 65-223. *DHCME* 2:448-450. IRIARTE, J., *Pensares y historiadores. Casa de Austria* (Madrid, 1960). MIRALLES CONESA, L., «J. Zaragoza, matemático y astrónomo», *Bol Soc castellonense* 72 (1996) 1:73-92. PEÑALVER Y BACHILLER, P., *Bosquejo de la matemática española en los siglos de la decadencia* (Sevilla, 1930). ÍD., «La "Geometria magna in minimis" del P. Zaragoza», *XV Congr Asoc Esp Progreso Ciencias* (Santander, 1938) 29-63. POLGÁR 3/3:738. SANTUCHO, A., *Engaños de la otra vida* (s.l., s.f.). SOMMERVOGEL 8:1465-1468. VERNET, J., *Historia de la ciencia española* (Madrid, 1975).

A. DOU

**ZEA, Juan Bautista de, véase CEA.**

**ZEBALLOS, Francisco, véase ZEVALLOS.**

**ŽEBRAUSKAS (ŽEBROWSKI), Tomas.** Matemático, arquitecto.

N. 25 noviembre 1714, ca. Novogrudok (Grodno Oblast), Bielorrusia; m. 18 marzo 1758, Vilna, Lituania.

E. 6 agosto 1732, Novogrudok; o. 4 junio 1743, Vilna; ú.v. 15 agosto 1749, Vilna.

Terminados sus estudios de filosofía y teología en la Academia de Vilna en 1744, enseñó retórica en Ilūkste (Letonia) y filosofía en Kražiai (Lituania). En 1750, marchó a Viena (Austria) y Praga (Chequia) para estudios especializados en matemáticas, y fue uno de los más prometedores discípulos de Joseph *Stepling.

En 1752, inauguró el programa de matemáticas en la Academia de Vilna, donde él mismo enseñó matemáticas, física, astronomía y arquitectura. Estableció un laboratorio de física y preparó varios experimentos para una demostración pública. En la academia diseñó y construyó un observatorio astronómico, el primero en pertenecer a una universidad en lo que entonces era Polonia. Entre sus discípulos estuvieron Martynas *Počobutas (más tarde astrónomo real), Kazimierz *Naruszewicz (matemático) y Gabriel *Lenkiewicz (arquitecto y futuro vicario general de la CJ). Bien conocido como arquitecto, Ž diseñó numerosas mansiones y templos; se encargó de varios proyectos al mismo tiempo, muchos de los cuales quedaron sin acabar. Trabajó en la construcción de la iglesia San Ignacio (1748-1750) y un observatorio en Vilna (1753-1758, terminado por Počobutas), la iglesia jesuita en Ilūkste (comenzada en 1754, modificada por sus sucesores y destruida en 1918) y preparó (1757) los planos para el colegio jesuita de Žodziški en Rusia Blanca.

BIBLIOGRAFÍA: POLGÁR 3/3:739. POPLATEK, J., y PASZENDA, J., *Słownik jezuitów artystów* (Cracovia, 1972) 225-227. SOMMERVOGEL 8:1473. ZUBOVAS, V., «Uzupełnienia do biografii Tomasza Żebrowskiego», *Biuletyn Historii Sztuki* 40 (1978) 277-286. ÍD., *Tomas Žebrauskas ir jo mokiniai* (Vilna, 1986). *LE* 35:184-185.

J. PASZENDA

**ZECCHINI, Antonino.** Arzobispo, diplomático pontificio.

N. 7 diciembre 1864, Visco (Udine), Italia; m. 18 marzo 1935, Riga, Letonia.

E. 5 agosto 1879, Château-aux-Alleux (Mayenne), Francia; o. 25 junio 1893, Cracovia, Polonia; ú.v. 2 febrero 1898, Split, Croacia; o.ep. 20 diciembre 1922, Roma, Italia.

La situación política italiana obligó a Z a entrar en la CJ en Francia, pero a los pocos meses se tuvo que exiliar (1880) a Valencia (España), donde acabó el noviciado y estudió retórica. Prosiguió sus estudios (1882-1886) de retórica y filosofía en Portoré/Kraljeviva y enseñó (1886-1890) en Zadar (Croacia). Cursada la teología (1891-1895) en Cracovia, fue operario por la costa dálmata y en Gorizia, en cuyo seminario enseñó (1901-1921) derecho canónico.

En 1922, Pío XI pidió a la CJ un visitador apostólico para los recientemente independizados países bálticos. Z, que dominaba el alemán y polaco, ampliamente hablados en estos países, fue propuesto para el cargo por el P. General Wlodimiro Ledóchowski, que le conocía personalmente de sus años de Cracovia. Z presentó un informe de su visita a la Santa Sede y fue elegido para implementar sus recomendaciones como delegado apostólico en Lituania, Letonia y Estonia. El 20 septiembre 1922 fue nombrado arzobispo titular de Myra y ordenado obispo en Roma.

Z fijó su sede (1923) en Kaunas, capital provisional de Lituania. Pronto se vio envuelto en la controversia sobre el establecimiento de la capital en la ciudad tradicional de Vilna, ocupada todavía por Polonia. La disputa se resolvió finalmente y las relaciones entre Lituania y la Santa Sede (que había aceptado *de facto* una Vilna polaca) se normalizaron (1927) y se nombró un nuevo nuncio para Lituania.

En Letonia, Z fue bien recibido por el pueblo, incluida la mayoría luterana y la amplia comunidad ortodoxa, entre los cuales hizo mucho para promover la unidad. Mantuvo gran interés por la vida cultural, pero su escaso conocimiento del letón pudo haber contribuido a sus tratos menos afortunados en la disputa entre el arzobispo de Riga, Antons Springovičs, y monseñor Francis Trasuns, cuya postura sobre la reforma agraria levantó sospechas y

llevó a su excomunión. El suceso es todavía materia discutida entre los historiadores letones.

El 1 noviembre 1924, por consideración a la sensibilidad nacional, la Santa Sede desligó las parroquias estonias de la archidiócesis de Riga y las colocó bajo Z como administrador apostólico, que se puso a restaurar el vigor de la vida católica en el país. Recurrió a la ayuda de capuchinos, jesuitas alemanes y comunidades de religiosas. Z cedió su cargo de administrador a Eduard *Profittlich en 1932 y siguió en Letonia hasta su muerte en 1935. Se le enterró con un funeral estatal, al que acudieron católicos y no católicos. Su panteón se levanta en el cementerio católico de Riga.

BIBLIOGRAFÍA: Balevičs, Z., *Katolicisms Latvijas socialpolitiskajā vēsturē* (Riga, 1978). Matulis, S., *Lietuvos Laisvės vainikas* (1984). Srods, P., *Sv. Tāva Pija XI prīstereibas jubileja* (Riga, 1929). «Exc.mus Antonius Zecchini», *Memorabilia* 5 (1934-1936) 362-363. *LE* 35:69. Santos, *Obispados* 1:506s.

S. Kučinskis

**ZECH, Franz Xaver.** Profesor, canonista.

N. 21 diciembre 1692, Ellingen (Baviera), Alemania; m. 15 marzo 1772, Múnich (Baviera).

E. 3 octubre 1712, Landsberg (Baviera); o. 22 mayo 1723, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1727, Amberg (Baviera).

Hijo de Johann Jakob, abogado y síndico de la Orden Teutónica en el distrito de Ellingen, al entrar en la CJ había hecho tres años de filosofía y empezado a estudiar derecho civil y eclesiástico para seguir la carrera de su padre. Terminados sus estudios, enseñó lógica y física en Ratisbona (1724-1726), física en Amberg (1727-1728), *controversias en Constanza (1728-1730), y *casos de conciencia y derecho canónico en Soleura (Suiza). Misionero popular por tres años (1732-1735), regresó a la docencia exclusiva de derecho canónico: en Amberg (1735-1738), en la Universidad de Dilinga (1738-1741) y en la facultad de derecho de la Universidad de Innsbruck (1741-1743) en Austria. Nombrado (1743) profesor ordinario de derecho canónico de la facultad de derecho de la Universidad Bávara de Ingolstadt, enseñó hasta 1768.

Compuso un manual *Institutiones Juris Canonici ad usum tyronum*, muy bien acogido y difundido, que publicó en seis volúmenes, casi coincidiendo con el tiempo de su profesorado en Ingolstadt. Después del volumen introductorio, *Praecognita Juris Canonici*, expuso en tres libros los temas más importantes del derecho canónico, ordenados sistemáticamente, según la estructura del derecho romano: *personae*, *res*, *actiones*.

Dotado de buen bagaje legal y juicio equilibrado, evitaba los extremismos y buscaba siempre posturas mediadoras aceptables para todos. Sus escritos se caracterizan por el esfuerzo en lograr una síntesis de las cuestiones históricas, sistemáticas y actuales. Mientras defendía con firmeza el puesto central del Papa y el magisterio de la Iglesia, acentuaba la necesidad de reconocer la especial responsabilidad de los obispos diocesanos en su iglesia particular. Respecto al poder docente papal y su infalibilidad anticipó básicamente la enseñanza del *Vaticano I. El Estado y la Iglesia aparecen en sus escritos como dos cuerpos jurídicamente autónomos y mutuamente independientes, como *societates iuridice perfectae* o *communitates perfectae*, que, en la realidad jurídica y política, con todo, están en muchos aspectos interrelacionados y obligados por ello a una cooperación múltiple y armónica. Sus respectivas áreas de competencia fluyen del reconocimiento de limitaciones impuestas por sus finalidades y tareas esencialmente diversas. Incluso en el campo del derecho público eclesiástico, Z tomó posturas para definir las relaciones Iglesia-Estado que en substancia son las de las encíclicas de León XIII y Pío XII, y que, en cuanto a contenido, forman la base de los decretos del *Vaticano II.

OBRAS: *Institutiones iuris canonici ad usum tyronum*, 6 v. (Ingolstadt/Augsburgo, 1749-1766). *Rigor moderatus doctrinae pontificiae circa usuras*, 3 v. (Ingolstadt, 1747-1751).

BIBLIOGRAFÍA: Duhr 4/2:118-119. Müller, L., *Kirche, Staat, Kirchenrecht. Der Ingolstädter Kanonist Franz Xaver Zech, S.J. (1692-1772)* (Ratisbona, 1986). Sommervogel 8:1474-1478. *ADB* 44:737. *DTC* 15:3684-3685. *EI* 35:911. *LTK* 10:1316.

J. Listl

**ZEIGER, Ivo.** Profesor, superior, enviado del Vaticano.

N. 29 julio 1898, Mömbris (Baviera), Alemania; m. 24 diciembre 1952, Múnich (Baviera).

E. 5 abril 1921, Feldkirch-Tisis (Vorarlberg), Austria; o. 29 julio 1928, Pullach (Baviera); ú.v. 15 agosto 1938, Valkenburg (Limburgo), Holanda.

Tomó parte en la I Guerra Mundial como soldado, varias veces herido, condecorado, y ascendido a teniente; estuvo también prisionero en Inglaterra. Con la paz, pudo estudiar derecho y entrar en la CJ. Cursadas la filosofía y la teología en Innsbruck (1922-1929), hizo un bienio de derecho canónico en Roma y se doctoró. Fue profesor de historia del derecho en la Universidad *Gregoriana (1931-1935, 1939-1951), así como en Valkenburg (1936-1939). Como consejero en cuestiones canónicas se ganó la confianza del cardenal-secretario de Estado, Eugenio Pacelli. Rector del *Colegio Germánico (1939-1945) durante la guerra, tuvo que cuidar de unos cien alumnos selectos, administrar bienes, relacionarse con diplomáticos y círculos militares, y construir el nuevo edificio.

Por encargo de Pío XII, hizo un primer viaje de información (1945) por la Alemania ocupada y entregó su informe sobre la situación a la caída del *nacionalsocialismo. El Papa quería establecer, al menos provisionalmente, la presencia de la Santa Sede en Alemania tras la supresión de las misiones diplomáticas por las potencias ocupantes, y comisionó a Z para acompañar a la misión vaticana en Kronberg, no lejos del cuartel general americano en Francfort. El director oficial de este puesto de contacto con las fuerzas aliadas, a la vez que centro de

la ayuda papal, fue en las primeras semanas el arzobispo Carlo Chiarlo y después el obispo americano Aloisius Münch. Como conocedor del país, poliglota y hábil diplomático, Z fue una ayuda insustituible para ambos. En 1951 pasó a Múnich. Se había regido por el principio de trabajar por el reino de Dios, sin miedo a las consecuencias.

OBRAS: *Seelisches Werden und erstes Wirken der Exerzitien* (Innsbruck, 1925). *Historia Juris Canonici*, 2 v. (Roma, 1939-1940). «Riccis Weltkarte», *StZ* 137 (1940) 129-131. «Professio super hostiam. Ursprung und Sinngehalt der Profeßform in der Gesellschaft Jesu», *AHSI* 9 (1940) 172-188.

BIBLIOGRAFÍA: BARRY, C. J., *American Nuncio, Cardinal Aloisius Muench* (Collegeville, 1969). KRAMER, T., «P. Ivo Zeiger, S.J.», *Würzburger Diözesan-Geschichtsblätter* 40 (1978) 173-174. *MDP* 115 (1955) 347-353. VOLK, L., «Der Hl. Stuhl und Deutschland 1945-1949», *StZ* 194 (1976) 795-823. YEO, R., «The Juridical Structure of Professions: Ivo Zeiger, S.J.», en *The Structure and Content of Monastic Profession* (Roma, 1982) 253-258. «P. Ivo Zeiger, S.J., In Memoriam», *StZ* 151 (1952-1953) 321. «P. Ivo Zeiger, S.I.», *AHSI* 22 (1953) 777. *Pater Ivo Zeiger, S.J. (1898-1952). Zur 25. Wiederkehr seines Todestages am 24. Dezember 1977* (Mömbris, 1977).

L. VOLK (†)

**ZEITTLER, José.** Misionero, farmacéutico.

N. 20 marzo 1724, Waldsassen (Baviera), Alemania; m. 25 abril 1789, Múnich (Baviera).

E. 16 febrero 1746, Landsberg (Baviera); ú.v. 15 agosto 1756, Lima, Perú.

Habiendo ejercido varios años como farmacéutico, ingresó como hermano en la CJ. Antes de terminar el noviciado, fue destinado (mayo 1747) a Chile y llegó a Santiago en la gran expedición (cuarenta y cinco jesuitas germanos, entre ellos treinta y siete hermanos) del P. Carlos *Haimbhausen el 27 abril 1748. Desde su llegada, se encargó de la farmacia del colegio S. Miguel, donde instaló una fábrica de frascos y formó una biblioteca médica de 130 volúmenes. A petición del provincial del Perú, Bertrand *Herbert, empleó dos años (1755-1756) en reorganizar y modernizar la farmacia del colegio San Pablo de Lima, la más importante y famosa del virreinato del Perú, fundada (1605) por el H. Agustín *Salombrino. Además de conocer varios idiomas, por su prestigio y su insustituible labor incluso como médico, al decretarse la *expulsión de los jesuitas en 1767, el gobernador y capitán general de Chile, Antonio Guill y Mendoza, hizo con él la única excepción, en atención «a los intereses del rey y al clamor público». Z siguió, pues, en Chile hasta 1772 y, a su regreso a Alemania, se estableció sucesivamente en los colegios de Halle y Múnich, como profesor y farmaceútico. Entre sus trabajos perdidos, había uno sobre las plantas medicinales de Lima y Chile, y un manual práctico de farmacopea.

FUENTES: Biblioteca Nacional, Santiago de Chile: *Jesuitas* 7 P. 3, p. 234 h. 60; 76 7-8, 83-85.

BIBLIOGRAFÍA: ENRICH, *Historia* 2:357. FRÖSCHLE, H., *Die Deutschen in Lateinamerika* (Darmstadt, 1979) 301-372. HANISCH, *Itinerario* 221-222, 326. ID., *Historia* 149, 151. HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 80, 139. LAVAL, E., *Botica de los jesuitas de Santiago* (Santiago, 1953) 10-16, 18-23. SIERRA, *Jesuitas germanos* 240, 287-291, 389. STORNI, *Catálogo* 314. VALVERDE, J. L., *Presencia de la Compañía de Jesús en el desarrollo de la Farmacia* (Granada, 1978) 98-100.

E. TAMPE

**ZELIS, Rafael José de.** Historiador.

N. 23 octubre 1747, Veracruz, México; m. 25 junio 1798, Bolonia, Italia.

E. 6 marzo 1765, Tepotzotlán (México), México; o. 29 septiembre 1775, Bertinoro (Forlì), Italia.

Apenas acabado su noviciado (1767), la *expulsión de la CJ decretada por Carlos III le forzó a zarpar de Veracruz el 29 noviembre 1767 con sesenta jesuitas en la fragata *San Miguel*, que llegó a Cádiz el 17 abril 1768. Ya en Italia, pasó casi un año (1768-1769) con sus compañeros en Castel S. Pietro y residió luego en Roma y Bolonia; vivió por su cuenta desde poco antes de su ordenación (1775). En el destierro, escribió una crónica del viaje desde México a Bolonia y el primer año de los jesuitas mexicanos en el exilio. Al final de su estancia en Roma (1777-1786), compuso, en apenas dos meses, el conocido *Catálogo* de la provincia de México en el día del arresto (25 junio 1767), que completó más tarde el P. Pedro *Márquez, obra aún fundamental para la historiografía jesuítica mexicana.

OBRAS: «Viajes en su destierro del P...», *Tesoros*, 183-229. *Catálogo de los sugetos de la Compañía de Jesús que formaban la Provincia de México en día del arresto, 25 de junio de 1767* (México, 1871); reprod. parcial en *Tesoros*, 231-293. «The Condition of the Province...», *WL* 1 (1872) 80-86.

BIBLIOGRAFÍA: SOMMERVOGEL 8:1485. ZAMBRANO 16:679.

F. ZUBILLAGA (†)

**ZENNER, Johannes Konrad.** Exegeta.

N. 3 septiembre 1852 Grügelborn (Renania-Palatinado), Alemania; m. 16 julio 1905, Valkenburg (Limburgo), Holanda.

E. 3 noviembre 1874, Exaten (Limburgo); o. 28 agosto 1887, Ditton Hall (Cheshire), Inglaterra; ú.v. 2 febrero 1891, Ditton Hall.

Procedía de una familia de profesores. Estudió en el gimnasio de St. Wendel y en el de Tréveris, y más tarde teología en el seminario de Tréveris y en la universidad de Bonn. Entrado en la CJ, hizo el noviciado bajo el P. Moritz *Meschler, la retórica en Wijnandsrade (1877-1878) y la filosofía en Blijenbeek (1879-1881). Fue a Austria para enseñar en el colegio Stella Matutina de Feldkirch (1882-1884), y a Inglaterra para la teología en Ditton Hall (1884-1888) y tercera probación (1888-1889) en Portico. Fue profesor de exégesis del Antiguo Testamento y de hebreo en Ditton Hall (1890-1895) y en el recién fundado escolasticado de Valkenburg (1896-1905). En sus últimos años una enfermedad limitó su capacidad de trabajo y puso fin relativamente pronto a su actividad. Tuvo durante los años de su docencia

gran influencia en sus oyentes por su ingenio y amplios conocimientos. Ocupado con preferencia de los salmos, Su *Chorgesänge im Buch der Psalmen* encontró favorable acogida por parte de los críticos. Dedicó su atención a la forma y organización del texto, por lo que puede llamársele precursor del actual análisis estructural. Su *Die Psalmen nach dem Urtext*, una traducción del salterio según las nuevas investigaciones, quedó sin terminar, pero Hermann *Wiesmann la completó y editó siguiendo los criterios de Z.

OBRAS: *Psalmorum versiones et annotationes* (Ditton-Hall, 1895). *Die Chorgesänge im Buch der Psalmen. Ihre Existenz und ihre Form*, 2 v. (Friburgo, 1896). *Beiträge zur Erklärung der Klagelieder* (Friburgo, 1904). *Die Psalmen nach dem Urtext*, 2 v. (Münster, 1906-1907).

BIBLIOGRAFÍA: BILLIGMANN 111-112. KOCH 1869.

K. WENNEMER (†)

**ZEPHYRIS, Franz.** Misionero, escritor.

N. 18 diciembre 1694, Bressanone (Bolzano), Italia; m. 17 diciembre 1769, Viena, Austria.

E. 27 (26?) octubre 1712, Viena; o. 1723, Viena; ú.v. 1 noviembre 1729, probablemente Quito (Pichincha), Ecuador.

Nacido en el Tirol entonces austriaco, entró en la provincia jesuita de Austria. Hecho el noviciado, estudió clásicos (1714-1715) en Leoben y filosofía (1715-1718) en Graz, donde enseñó dos años. Cursada la teología (1720-1723) en Viena y ordenado tras el tercero de teología, hizo una tercera probación abreviada y zarpó (1723) para las misiones de las Indias Occidentales, que tanto había deseado. Con él iban otros jesuitas a Centro y Suramérica. Ya en el Reino de Quito, Z escribió, desde los distintos puntos de su vida misionera, cartas a su familia y a otros jesuitas, describiendo la rigurosa vida que llevaba. Algunas de estas cartas fueron publicadas en la revista misional *Welt-Bott*, dirigida por Joseph *Stöcklein. Las cartas ofrecen una imagen muy viva de la tierra y sus habitantes, así como de sus aspectos culturales y religiosos. Como los demás jesuitas tuvo que dejar la misión, en la que había trabajado más de cuarenta años, por la hostilidad de los Borbones hacia los jesuitas. Volvió enfermo a Viena en 1769, en cuya casa profesa murió ese año.

BIBLIOGRAFÍA: HUONDER, *Jesuitemissionäre*. LUKÁCS, *Cat. generalis* 3:1898. PLATZWEG, C., *Lebensbilder deutscher Jesuiten* (Hannover, 1882) 331-347. SOMMERVOGEL 8:1490.

H. PLATZGUMMER

**ZERWICK, Maximilian.** Especialista en griego del Nuevo Testamento.

N. 26 mayo 1901, Lindau (Baviera), Alemania; m. 10 octubre 1975, Múnich (Baviera).

E. 15 septiembre 1920, Feldkirch (Voralberg), Austria; o. 28 julio 1931, Innsbruck (Tirol), Austria; ú.v. 2 febrero 1938, Roma, Italia.

Habiendo obtenido un doctorado en teología en la Universidad de Innsbruck y un doctorado en filología clásica por la Universidad de Viena, comenzó a enseñar (1936) en el Instituto *Bíblico de Roma. Su tarea principal fue la docencia del griego del Nuevo Testamento y, desde 1953, de su exégesis. Durante los cursos 1962-1964, a Z y a su colega Stanislas *Lyonnet se les prohibió enseñar exégesis por intervención del Santo Oficio. Era una señal de desaprobación de ciertos aspectos de la interpretación moderna del Nuevo Testamento, siendo entonces ambos los profesores principales de exégesis del N. T. en el Instituto. Z dirigió (1939-1969) la revista del Bíblico, *Verbum Domini*, publicada en latín, y escribió y tradujo prolíficamente durante los muchos años que estuvo al frente de ella. Compuso también dos obras latinas sobre el griego del N. T.: su apreciada *Graecitas Biblica Novi Testamenti exemplis illustratur* (5.ª edición, 1966); y el *Analysis Philologica Novi Testamenti Graeci*, de enorme influjo (3.ª edición, 1966). La cuarta edición de *Graecitas Biblica* la tradujo al inglés de una manera creativa el jesuita J. Smith en 1963 (*Biblical Greek. Illustrated by Examples*). El *Analysis Philologica* lo tradujo y adaptó al inglés Miss M. D. Grosvenor, una escocesa convertida al catolicismo, que había trabajado como auxiliar en la publicación del *A Patristic Greek Lexicon* de G. W. H. Lampe. Z colaboró con Grosvenor en un nuevo texto, trabajando hasta Gálatas inclusive (tras la muerte de Z su puesto lo asumió J. Welch del Bíblico, quien prosiguió con Grosvenor en los otros libros del Nuevo Testamento). El volumen producido, *A Grammatical Analysis of the Greek New Testament*, ha ejercido un gran influjo, y puede considerarse la principal herencia escrita de Z.

OBRAS: *Graecitas biblica Novi Testamenti exemplis illustratur* (Roma, 1944). *Analysis philologica Novi Testamenti graeci* (Roma, 1954). *Der Brief an die Epheser* (Düsseldorf, 1961). *Der Brief an der Kolosser; der Brief an die Epheser* (Stuttgart, 1963). *Der Brief an die Galater* (Düsseldorf, 1964).

BIBLIOGRAFÍA: MARTINI, C. M., «In memoria di P. Max Zerwick, S.J.», *Biblica* 56 (1975) 444-445. MCCARTHY, D. J., «In Memoriam», *Catholic Biblical Quarterly* 38 (1976) 366s.

J. H. SWETNAM

**ZEVALLOS (ZEBALLOS, CEBALLOS), Francisco.** Profesor, superior.

N. 7 octubre 1704, Oaxaca, México; m. 27 febrero 1770, Bolonia, Italia.

E. 1 junio 1720, Tepotzotlán (México), México; o. 1 septiembre 1731, Puebla, México; ú.v. 15 agosto 1739, Querétaro, México.

Hecho el noviciado, cursó las humanidades, filosofía y teología en el Colegio Máximo de México, donde enseñó filosofía y luego teología. Desde 1738 fue superior del seminario de San Francisco Javier de Querétaro y profesor de teología. De nuevo en el Colegio Máximo, tuvo la cátedra de teología (1744-1758) y fue elegido (1751) por la XXIX Congregación Provincial mexicana sustituto del procurador a Roma y Madrid. De regreso (1760) en compañía del nuevo virrey, marqués de Cruillas, que lo tomó por confesor, fue operario (1761) en la casa profesa de

México. Provincial (mayo 1763-1766), impulsó la reorganización de los estudios y celebró (2-10 noviembre 1763) la XXX Congregación Provincial, que urgió la necesidad de dividir la provincia y la conveniencia de publicar textos de filosofía y teología para aliviar el trabajo de los alumnos. Encargó, además, al Francisco J. *Alegre la composición de su célebre *Historia*. Con ocasión de la carta del decano de la audiencia de Guadalajara (13 abril 1764) sobre las misiones norteñas de la CJ que podrían reducirse a curatos, Z repitió por escrito al virrey el ofrecimiento (ya hecho en 1745) de entregar todas las de California, Nayarit, Sinaloa, Tarahumara y Chínipas con todos sus bienes, a un tiempo o poco a poco. El virrey, hechas las debidas indagaciones, no aceptó esta cesión. Los motivos de Z para dar este paso inusitado eran la creciente dificultad para encontrar misioneros para un territorio tan extenso y rechazar las acusaciones calumniosas de tráficos ilícitos. Por esto último, renunció a una cuantiosa donación para las misiones.

Era rector del colegio de San Andrés de México cuando zarpó de Veracruz (25 octubre 1767) en la fragata *La Dorada* hacia el exilio de Italia. Durante su docencia y ministerios redactó muchos tratados de teología, algunos de filosofía, uno biográfico y varios administrativos.

OBRAS: *Carta sobre la apostólica vida del P. Fernando Konzag* (México, 1764; trad. M. P. Servín, Los Ángeles, 1968). «De B. Dei Genitrice, 1756». [Defensa de los misioneros ante el virrey. Renuncia a las misiones, 1765]. [Carta al obispo P. Tamarón y Romeral, *Demostración del vastísimo obispado de Nueva Vizcaya*, México, 1937, 315-318].

BIBLIOGRAFÍA: ABZ, 1:6s; 4:570s. CLAVIJERO, *California* 221. DÁVILA y ARRILLAGA 1:196, 202; 2:58-62. DECORME, *Obra* 2:568, 597. MANEIRO, *Vidas-2* 182-200. SOMMERVOGEL 8:1472. URIARTE-LECINA 2:225. Yhmoff MSS. ZAMBRANO, 16:683s.

F. ZUBILLAGA (†)

**ZHAO Zhensheng [Nombre occidental: François Xavier].** Obispo, víctima de violencia.

N. 30 noviembre 1894, Huangguzhuang (Jingzhou), China; m. 31 diciembre 1970, en prisión, China.

E. 15 octubre 1913, Xianxian (Hebei), China; o. 26 agosto 1923, Enghien (Hainaut), Bélgica; ú.v. 2 febrero 1931, Xianxian; o.ep. 27 marzo 1938, China.

Después de su noviciado y estudios de juniorado, cursó la filosofía (1917-1920) en tres escolasticados distintos: Xianxian, Xujiahui/Zikawei y finalmente Daming. Comenzó la teología en Daming (1920-1921) y la terminó (1921-1924) en Enghien. Hizo la tercera probación (1924-1925) en Florennes, también en Bélgica. De vuelta en China en 1925, enseñó filosofía en el seminario de Xianxian hasta 1935; desde 1928 fue también prefecto en el seminario mayor, y ministro y procurador desde 1934. Fue superior (1935-1937) de la residencia de Hejian, así como vicario foráneo.

Cuando dimitió Henri *Lécroart como vicario apostólico de Xianxian, Z fue nombrado (2 diciembre 1937) su sucesor y obispo titular de Bisica. Al establecerse una jerarquía residencial en China, el vicariato de Xianxian fue elevado a diócesis con Z como su primer obispo (11 abril 1946). Cuando los comunistas lograron el control de China, permaneció en su diócesis, a diferencia de los misioneros extranjeros que fueron expulsados. La Asociación Patriótica de Católicos Chinos, establecida en 1957, quería una jerarquía independiente de la Santa Sede. Z consagró obispos a cuatro de la Asociación, pero no está claro si fue bajo presión. Tampoco queda clara su condena a prisión y su muerte posterior.

OBRAS: *Chen Kiao Che Kang* [manual Hist Igl] (Zikawei, 1938). «Les Chinois sont-ils aptes au sacerdoce?», *Bethléem* 36 (1931) 136-138.

BIBLIOGRAFÍA: [Consagr. ep.], *Le Bull Cathol Pékin* 25 (1938) 242-247. SANTOS, *Obispados* 2:240s. STREIT 14/1:587. WEI TSING-SING, L., *Le Saint-Siège et la Chine de Pie XI à nos jours* (Sotteville-lès-Rouen, 1971) 448 [Chao Cheng-sheng].

A. SANTOS

**ZHENG Weixin, Mano [Nombre occidental: Siqueira, Manuel].** Misionero.

N. 25 mayo 1633, *Macao, China; m. 26 mayo 1673, Beijing/Pekín, China.

E. 17 octubre 1651, Roma, Italia; o.ca. 1663, Coímbra, Portugal.

Era un chino que, aún niño, se embarcó (20 diciembre 1645) con Alexandre de *Rhodes para Europa. Tras ser capturados por los holandeses y encarcelados tres meses en Batavia (Yakarta, Indonesia), Z y Rhodes llegaron a Ormuz, en el golfo pérsico, el 1 marzo 1648 y continuaron hasta Eriván en la Gran Armenia, adonde llegaron el 1 septiembre.

Durante el viaje, unos turcos de la caravana pensaron que Z era un tártaro mahometano disfrazado y planearon raptarlo. Rhodes se enteró del plan y, dejando al joven Z en un monasterio montañoso de dominicos armenios, continuó solo su camino. Durante los seis meses que vivió con los dominicos, aprendió el dialecto local lo suficiente como para pasar por armenio y, acompañado por un mercader amigo, evitó la vigilancia turca y llegó a Esmirna (Turquía). Desde allí prosiguió a Roma con el P. Francesco Della Rocca, y se reunió con Rhodes a principios 1650.

En Roma, entró en el noviciado jesuita de Sant' Andrea y estudió en el *Colegio Romano retórica (1653-1654) y filosofía (1654-1657), y enseñó (1657-1660) en el mismo colegio gramática y humanidades. Hizo su primer año de teología en Bolonia (1660-1661) y el resto en Coímbra, donde se ordenó, siendo el primer jesuita chino sacerdote.

El 15 abril 1666, zarpó de Lisboa en la *Nossa Senhora de Ajuda* con el grupo de jesuitas que dirigía Giovanni Filippo de *Marini y llegó a Goa (India) seis meses más tarde. Aunque ansioso por llegar a Macao, tuvo que quedarse en la India, debido al edicto imperial (4 enero 1665) que mandaba a todos los misioneros extranjeros ir a Guangzhou/Cantón para ser internados. Igualmente, la persecución (diciembre 1664) en Tonkín y Cochinchina (Vietnam) obligó a los misioneros de ambas regiones a volver

al Colegio San Paulo de Macao. Mientras esperaba en Goa, Z aprendió el dialecto local y, destinado al colegio de Chaul (1666-1667), fue procurador y predicador.

A fines 1666, los dominicos enviaron a su único sacerdote chino, Luo Wenzao (Gregorio López) a Cantón, para cuidar de las varias comunidades cristianas en China, a la sazón sin pastores por la reclusión de estos en Cantón. Imitando a los dominicos, el *visitador jesuita Luís da *Gama, envió a Z a hacer lo mismo. Se embarcó para Macao el 14 mayo 1688 y llegó el 19 agosto, a los veintitrés años de salir de su patria para Roma.

Desde Macao, escribió al P. General Juan Pablo Oliva para informarle que se estaba preparando para entrar en China. Esta preparación consistía en un serio repaso de su casi olvidado chino en sus dialectos mandarín y cantonés, y en ponerse al día acerca de la situación política de China. Tras un año de intenso estudio de idiomas en el Colegio San Paulo, Z salió para Cantón, adonde llegó en 1669, probablemente acompañado del curtido hermano chino, Cai Anduo (António Fernandes). Desde entonces hasta 1671, cuando los misioneros salieron de su reclusión, Z llevó adelante una clandestina labor misionera. Dos de entre los misioneros liberados, Filippo *Grimaldi y Christian *Herdtrich, fueron llamados a Pekín en calidad de matemáticos imperiales y Z los acompañó como su secretario chino. En su ida a la capital, enfermó y tuvo que ser dejado atrás para reponerse. Cuando pudo reunirse con los otros en la corte el verano 1672, la tuberculosis estaba ya tan avanzada que murió antes de un año.

Era de temperamento suave, mente cultivada y celo apostólico. Hoy, varios jesuitas de Hong Kong comprometidos en el apostolado intelectual, que publican la revista *China News Analysis* (fundada por László Ladany), han adoptado el nombre chino, Weixin de Z, como el de su grupo.

BIBLIOGRAFÍA: DEHERGNE 254. PFISTER 381. ROULEAU, F. A., «The First Chinese Priest of the Society of Jesus, Emmanuel de Siqueira, 1633-1673», *AHSI* 28 (1959) 3-50.

J. SEBES (†)

**ZHONG Mingren [Nombre occidental: FERNANDES, Sebastião].** Misionero.

N. 1562, Xinhui (Guangdong), China; m. 1626, Hangzhou (Zhejiang), China.

E. 1 enero 1591, Shaozhou (Guangdong); ú.v. 1 noviembre 1617, Hangzhou.

Con *Huang Minngsha (Francisco Martins), fue uno de los dos primeros chinos recibidos en la CJ por Matteo *Ricci. Nacido en una rica familia de comerciantes de China meridional, tenía fama de honradez. Estudió literatura china y latín antes de pasar a Nanchang. Acompañó a Ricci a Beijing/Pekín desde el 7 septiembre al 5 noviembre 1598. Hacia mayo 1599 estaba en Nanjin/Nankín hasta que fue enviado a Nanchang en 1600. De nuevo acompañó a Ricci a Pekín en 1601, en donde le ayudó a compilar *Yin Yun Tzu Tien* (Glosario de palabras chinas) y a imprimir (1603) la cuarta edición de su *Mappamondo* en chino. Ricci lo envió (1606) a Suzhou (Gansu) a recibir al H. Bento de *Goes, que había llegado de la India en busca de Cathay. Desde 1604 a 1608 estuvo con Ricci en Pekín y fue un catequista eficaz. En enero 1608, fue enviado a Nankín hasta que (8 mayo 1611) acompañó a Lazzaro *Cattaneo y Nicholas *Trigault para abrir una residencia en Hangzhou. Con frecuencia, viajó a *Macao con gran riesgo y sufrió torturas durante la persecución de 1616. Se le estimaba por lo mucho que ayudó a construir la comunidad católica china. Su hermano menor Zhong Mingli [Fernandes, João] (1581-?), también jesuita, sufrió tan gravemente en la persecución de 1616 que quedó mutilado permanentemente, y salió de la CJ entre 1621 y 1626.

BIBLIOGRAFÍA: CHANG, M., *Fuyin liuchuan Zhongguo shilüe* (Una historia del cristianismo en China) (Taipei, 1970-1971) 1/2:634-642. CHENG, T. M., *A Historical Collectanea on the Most Rev. Gregorio Lopez, O.P.* (Gaoxiong, 1975). DEHERGNE 89. *DHGE* 16:1101s. FANG, H., *Zhongguo Tianzhujiao shih renwu zhuan* [Biografías], 3 v. (Hong Kong, 1967-1973) 1:89-92. *Fontes Ricciane* 3:110. PFISTER, 121-123. RICCI, M., *Opere storiche* (Macerata, 1913) 2:554.

M. K. CHANG (†)

**ZHU, Kaimin [Nombre cristiano, Simon].** Vicario apostólico, obispo.

N. 30 octubre 1868, Shanghai, China; m. 22 febrero 1960, Haimen (Jiangsu), China.

E. 7 septiembre 1888, Xujiahui/Zikawei (Jiangsu); o. 28 junio 1898, Xujiahui; ú.v. 2 febrero 1903, Xujiahui?; o.ep. 26 octubre 1926, Roma, Italia.

Miembro de una antigua familia de Shanghai convertida al catolicismo a fines del siglo XVI, estudió en el seminario menor desde septiembre 1882. Después de entrar en la CJ, siguió toda su formación en Zikawei: noviciado, juniorado y magisterio (1891-1892) de los Libros Clásicos chinos y de latín, al que siguió un año (1892-1893) de ulterior profundización del chino. Tras la filosofía (1893-1894), enseñó de nuevo los Libros Clásicos, latín y aritmética. Cursó la teología (1895-1899) y, tenida una experiencia misional (1899-1901), hizo la tercera probación (1901-1902), asimismo en Zikawei.

Misionó en los centros de Jinjiahang (1902-1905), Houzeng y Luyuan (1905-1922), Wuxie (1922-1923) Houzeng (1923-1924) y Rugao (1925-1926), como vicario foráneo y superior de las misiones de Haimen y Zongming. Nombrado (1926) vicario apostólico de Haimen, fue uno de los seis sacerdotes chinos ordenados obispos por Pío XI. Tomó por lema episcopal *Adveniat Regnum Tuum*. Hizo una visita al santuario de Loyola (España) antes de regresar a China. Al establecerse la jerarquía residencial en China en 1946, fue promovido a obispo de Haimen. Rehusó adherirse a la Asociación Patriótica de Católicos Chinos formada en 1957. Sus escritos reflejan su cuidado pastoral por el pueblo.

OBRAS: *Yesu shengxin zhi tongyu* [Una llamada al Amor. Revelaciones del Sgdo. Corazón a Josefa Mendoza] (Haimen, 1940). *Relations de Chine* 6 (1918-1921), 200; 261-

262; 515, 520; 8 (1925-1927) 312-313; 455-461. *China* (Shanghai, 1930), no. 3. *Annales Oeuvre Ste.-Enfance* 82 (1931) 1-2; 84 (1933) 77-80; 86 (1935) 5-6. *Adveniat Regnum Tuum. Opera Vicariatus Haimensis, 1932-1933* (Shanghai, 1933). *Adveniat Regnum Tuum. Status Vicariatus Apostolici Haimensis (Kiang-sou) Anno 1933-1934* (Shanghai, 1933). *Opera. 1938-1939* (Shanghai, 1939). *Status, 1939-1940* (Shanghai, 1939).

BIBLIOGRAFÍA: D'ELIA, P. M., *Catholic Native Episcopacy in China* (Shanghai, 1927) 83-84. SANTOS, *Obispados* 2:248. STREIT 14, 1:593-594. *Le Missioni della Compagnia di Gesu* (1926) 322. *Fides-Informazioni* (1960) Distr. 1453, 101-102.

J. W. WITEK

**ZIEGLER (ZIGLER), Johann Reinhard.** Confesor de príncipes, diplomático.

N. 8 mayo 1569, Edenkoben (Renania-Palatinado), Alemania; m. 25 julio 1636, Maguncia (Renania-Palatinado).

E. 24 marzo 1588, Tréveris (Renania-Palatinado); o. al menos desde 1599; ú.v. 24 julio 1610, Maguncia.

Cursados sus estudios en la CJ, enseñó filosofía y teología, y mostró un alto grado de competencia en matemáticas. Desde 1606 hasta 1609 mantuvo correspondencia con Johann *Kepler sobre temas astronómicos y cronológicos. En 1612 dirigió la publicación de Christophorus *Clavius, *Opera mathematica*, en Maguncia. Nombrado rector (1609) del colegio de Maguncia, fue el primer superior (1612) de la residencia en Aschaffenburg, ciudad en la que se alojaba el arzobispo-elector de Maguncia. Z ayudó a la fundación (1619) de un colegio en Aschaffenburg. Sin embargo, sus repetidos esfuerzos (1624-1631) por establecer una casa de la CJ en Francfort no tuvieron éxito. Hacia 1613 era confesor del arzobispo-elector Johann Schweikardt von Kronenberg (1604-1626), a cuya petición dejó (1625) el colegio para darse más de lleno a los asuntos del elector. Fue después confesor de sus sucesores en Maguncia, Georg Friedrich von Greiffenklau (1626-1629) y Anselm Casimir von Wambold (1629-1647).

Z ejerció una influencia significativa como confesor y tuvo más misiones diplomáticas durante la Guerra de los Treinta Años que cualquier otro jesuita. Cuando Maximilian de Baviera mandó un emisario a Maguncia en agosto 1627, le instruyó que conociera la opinión de Z antes de conferir con otros. Animado por el P. General Mucio Vitelleschi, Z desempeñó un importante papel en lograr el apoyo crucial de Schweikardt para que pasara la dignidad electoral del Palatinado a Maximilian en la Dieta de Ratisbona (1622/1623), un fin primordial de la política papal y bávara. Muy apreciado en Roma, Z estaba en contacto íntimo con el nuncio en Colonia. La idea del Edicto de Restitución (1629), desastrosa políticamente, aunque correcta legalmente, por el que los católicos intentaron recuperar los territorios eclesiásticos arrebatados por los protestantes desde la Paz de Augsburgo (1555), parece haber surgido en Maguncia y tal vez de Z.

Ya hacia 1625, Z había viajado a Múnich y Viena para promover tal medida. Sin embargo, en la reunión de los electores en Ratisbona (1630), Casimir, junto con Z, estaba más dispuesto a hacer concesiones a los protestantes que Maximilian o el emperador Fernando II. Z acompañó a sucesivos arzobispos-electores a reuniones y conferencias, incluso a las de los electores de Mülhausen (1627) y Ratisbona, e hizo varios viajes en su favor. Fue a Roma en 1625-1626, 1627, 1629 —cuando hizo la visita *ad limina* para el recién elegido Casimir— y en 1634-1635 —para, entre otros asuntos, averiguar en nombre de varios prelados si Urbano VIII aprobaría concesiones a los protestantes o, de lo contrario, pedirle mayor apoyo financiero para el esfuerzo de la guerra.

Z fue un trabajador infatigable y un religioso lleno de celo con gran talento para las negociaciones. Con todo, no fue tan militante ni optimista sobre el futuro de la restauración católica como sus colegas de Múnich y Viena, Adam *Contzen y William *Lamormaini, respectivamente. Pero tampoco suscitó la hostilidad que éstos a veces tuvieron. Tal vez sus viajes le hicieron más consciente de los sufrimientos del pueblo sencillo y de la necesidad de paz.

BIBLIOGRAFÍA: BIRELEY, R., *Religion and Politics in the Age of the Counterreformation* (Chapel Hill, 1981). BURKE-GAFFNEY, M. W., *Kepler and the Jesuits* (Milwaukee, 1944). DUHR 2/1; 2/2. KEPLER, J., *Gesammelte Werke*, ed. M. Caspar, vols. 15, 17, 18, *Briefe* (Múnich, 1951-1966). SOMMERVOGEL 8:1499-1500. *Briefe und Akten zur Geschichte des Dreissigjährigen Krieges in den Zeiten des vorwaltenden Einflusses der Wittelsbacher*, 8 ed. F. Stieve y K. Mayer (Múnich, 1909); 11 ed. A. Chroust (Múnich, 1909). *Briefe und Akten zur Geschichte des Dreissigjährigen Krieges. Die Politik Maximilians von Bayern und seiner Verbündeten 1618-1630* 1/2 ed. A. Duch (Múnich, 1970); 2/1-4 ed. W. Goetz (Múnich, 1907-1948); 2/5 ed. D. Albrecht (Múnich, 1964).

R. L. BIRELEY

**ZIMBABUE.** La historia moderna de la CJ en África meridional empezó cuando el obispo David Ricards, de los distritos orientales de la Colonia de El Cabo, pidió que se encargara de una misión muy hacia el interior y ofreció poner a su disposición como base misional unos edificios, ya comenzados, que luego se convirtieron en el colegio St. Aidan. La sugerencia del obispo fue eficaz, ya que se confió (1877) la misión del Zambeze (Zimbabue) a la CJ.

## I. LAS MISIONES DEL ZAMBEZE Y SALISBURY (HARARE)

La principal área de trabajo de la CJ, tal como la había deseado Ricards, estaba muy al Norte y se extendía mucho más (a lo que hoy es Zambia, Malaui y partes de Botsuana, Angola y Congo). Hacia ella salió la primera expedición (1879) de diez jesuitas, bajo la guía del P. Henri *Depelchin, belga.

Lograron entrar en Matabeleland, donde permanecieron durante diez años. Pero pese a hacer cuanto pudieron, soportando fiebres, dificultades de todas clases y la muerte de muchos de ellos, no

consiguieron ninguna conversión, excepto la de un leproso que se estaba muriendo. El gobierno del jefe ndebele Lobengula, y las condiciones de vida en África hicieron imposible la entrada del cristianismo. No tuvieron posibilidades de un futuro mejor hasta que los pioneros de la Compañía británica sudafricana llegaron en 1890. Éstos propusieron establecerse entre los pueblos de Shona, cuyo acceso Lobengula había prohibido hasta entonces a los misioneros. Se pensaba que los pioneros estarían más dispuestos a aceptar el cristianismo que habían estado los de ndebele. Por ello, Alphonse *Daignault, superior de la misión, sugirió a la Compañía que el P. Andreas *Hartmann les acompañara como capellán, y que algunas hermanas dominicas fuesen para cuidar a los enfermos, con Peter *Prestage como capellán. Así pudieron entrar en Mashonaland y empezar un trabajo fructífero. Después, se fundó (1892) la misión Chishawasha, cerca de Salisbury, y comenzaron las conversiones. Tres años más tarde se reanudó el trabajo misionero en Empandeni, en los territorios que habían sido dados a la CJ por Lobengula en 1887, pero donde no se había podido tener una labor misionera efectiva. Durante treinta o más años, el esfuerzo misional se concentró sobre todo en crear aldeas cristianas, para ofrecer un ambiente favorable a los conversos. Se fundó una misión tras otra en Kutama, Driefontein, Hama, Holy Cross y Silveira. Asimismo, se atendía a los europeos —una hermosa iglesia en Bulawayo y otra mucho más modesta en Salisbury se dedicaron sobre todo a ellos—. La escuela de St. George se fundó (1896) para europeos en Bulawayo.

La misión había estado bajo la responsabilidad directa del P. General hasta 1893, cuando fue confiada a la provincia inglesa de la CJ. El área asignada (1879), demasiado extensa para una administración eficaz, se redujo notablemente. La parte baja del Zambeze pasó a la provincia de Portugal (1893), y el Malaui de hoy día y la parte noreste de la actual Zambia fueron separadas (1897) para ser incluidas en el vicariato de Nyasa.

No hubo cambios hasta 1927 cuando el restante territorio al norte del río Zambeze se separó y formó el nuevo vicariato de Broken Hill, confiado a los jesuitas polacos. Lo que quedó de la misión original del Zambeze se convirtió en el vicariato de Salisbury. Esta ciudad fue entonces la casa central de la misión, en lugar de Bulawayo. Al centrarse la misión en Salisbury, Matabeleland, las zonas norteñas de Bechuanaland (que seguían anejas eclesiásticamente a ella) quedaron demasiado alejadas para recibir un cuidado apropiado. Por ello, los misioneros de Mariannhill de Natal, que habían estado en el país desde 1901 y tenían cuatro puestos misionales en los distritos del norte, se encargaron (1930) de Matabeleland y del norte de Bechuanaland; y la CJ se concentró en la parte oriental, es decir en Mashonaland, dejando Bulawayo (el colegio de St. George había pasado a Salisbury cuatro años antes), Empandeni y otras dos misiones.

Tal era la situación cuando el obispo Aston *Chichester fue nombrado vicario apostólico; su episcopado (1931-1956) fue el segundo en la historia de la misión. Durante este tiempo los sucesos más notables fueron la formación del seminario africano en 1935, los comienzos de las hermanas religiosas africanas, y la introducción de otras órdenes religiosas y congregaciones en el vicariato para participar en los trabajos de la CJ. Chichester era consciente de que, aunque el área evangelizada por los jesuitas de la provincia inglesa se había reducido mucho, aún se encontraba más allá de sus posibilidades para toda la labor que debía hacerse. La primera congregación que llegó para ayudar era la Compañía Suiza de Misiones Extranjeras de Belén. Sus primeros misioneros llegaron en 1938 pero la II Guerra Mundial hizo imposible que mandaran todos los que se esperaban. Con todo, para 1945 ya eran dieciocho los padres y hermanos. Cuando terminó la guerra llegaron muchos más, y su trabajo había aumentado tanto (1946) que el área que misionaban (los territorios del interior y del sureste) se había desarrollado lo suficiente para formar una jurisdicción separada, el vicariato de Fort Victoria. La CJ les entregó los puestos misionales de estos territorios, que incluían algunos de los más prometedores, como Driefontein y Gokomore.

Incluso antes de haber recibido la oferta de ayuda de Suiza, Chichester había esperado que le ayudasen los jesuitas alemanes. Éstos habían estado asociados con Rodesia desde el comienzo de la misión. Chishawasha en especial estuvo al principio casi del todo compuesto por padres y hermanos alemanes, y sólo recibió su primer superior inglés en 1929. En respuesta a la petición de Chichester, llegaron diez misioneros alemanes (cinco padres, dos hermanos y tres escolares), y se pensaba en confiarles los distritos orientales. Pero el plan no se realizó por el estallido de la guerra (1939) e, incluso cuando ésta terminó, tampoco fue posible que los jesuitas alemanes entraran en el país; se tuvieron que encomendar esos distritos a los carmelitas irlandeses. Esto redujo el área de los jesuitas ingleses a la misión de Salisbury, como se llamaba entonces.

Durante el tiempo de Chichester la CJ sobrellevó todo el peso de la administración del seminario, que se había edificado en Chishawasha, así como de la enseñanza de los seminaristas. Además, su principal labor estaba en la esfera de la educación, en conformidad con las directivas eclesiásticas del tiempo. Se esperaba que por este medio aumentaría el número de católicos fervorosos y su influjo en el país en general. En cada misión había una escuela central y, dependientes de ella, numerosas escuelas en los alrededores, que eran visitadas por un sacerdote una vez al mes, o tan frecuentemente como era posible. De este modo, se influía sobre millares de niños. Además, el ministerio pastoral directo era continuado y amplio en los pueblos y áreas rurales. No surgieron vocaciones africanas para la CJ porque Chichester se oponía al desarrollo de las órdenes religiosas antes de que el clero diocesano estuviera firmemente establecido. Durante este tiempo el número de jesuitas en Rodesia del Sur había crecido de

ochenta y cinco a noventa y cinco. El aumento fue pequeño, en parte explicable por el número decreciente de hermanos. Los hermanos eran treinta y uno en 1931, y veintitrés en 1955, mientras que el número de sacerdotes había crecido de cincuenta y cuatro a setenta y dos.

## II. LA MISIÓN SINOIA

El aumento numérico era más pequeño de lo que se necesitaba, dado el rápido crecimiento de la población, y cuando el arzobispo Francis Markall fue nombrado arzobispo de Salisbury en 1956, como sucesor del arzobispo Chichester, su primer cuidado fue el de buscar nuevos misioneros. Por fortuna, el provincial de la provincia de Alemania oriental respondió a su llamada. Fueron mandados escolares a hacer sus estudios en Inglaterra a fin de perfeccionarse en el idioma y, desde 1958 comenzaron a llegar a la misión. No era posible entonces ofrecerles los distritos del este, tal como se había querido anteriormente, ya que entonces se ocupaban de ellos los carmelitas irlandeses, pero se les ofreció el territorio al norte de las estaciones misioneras ya existentes hasta el río Zambeze. Era una región muy difícil y hasta entonces muy poco evangelizada. Pero la provincia alemana se entregó a la labor con tal celo que para 1975 estaban trabajando en el área veintiocho padres y siete hermanos y habían establecido siete estaciones misioneras centrales nuevas, además de desarrollar las pocas que ya existían previamente. Entretanto la Iglesia había avanzado tanto que el área se estableció (1974) como prefectura apostólica, bajo el jesuita Helmut Reckter. Durante ese tiempo en el área que rodeaba Salisbury, de la cual la provincia inglesa era aún responsable, la CJ siguió administrando el seminario hasta el fin de 1975, cuando la jerarquía nacional asumió su responsabilidad, aunque los jesuitas siguieron formando la mayoría del profesorado. Dos nuevos avances fueron la Casa Africana de Ejercicios en una propiedad en Chishawasha, que era también un centro social para la difusión de Principios Sociales Católicos, y la Escuela de Trabajo Social en Salisbury, que aspira a formar hombres y mujeres de todas la denominaciones para hacer frente a las más urgentes necesidades sociales del país. Cuatro jesuitas son profesores a tiempo pleno en la Universidad de Rodesia y tres a tiempo parcial. La CJ destaca asimismo en el estudio del idioma shona. En años recientes, Michael *Hannan ha trabajado, a petición del gobierno, en la tarea de compilar el primer diccionario definitivo shona (1959), continuando así la tradición del interés de la CJ en los idiomas, presente desde los inicios de la misión.

El colegio St. Ignatius se inauguró (1962) en otra parte de Chishawasha; era el primer colegio privado para la educación de africanos hasta la entrada en la Universidad, y se realizó pese a la oposición del gobierno. El colegio St. George también siguió creciendo; fue uno de los dos primeros colegios europeos en aceptar alumnos africanos, aunque también tuvo que luchar contra la hostilidad del gobierno. Aquí europeos y africanos han cooperado de una manera que apenas se podía haber imaginado, y contrasta favorablemente con los conflictos que han acompañado a la educación multirracial en Inglaterra y en Estados Unidos.

Desde el establecimiento de la jerarquía en Rodesia un jesuita ha sido siempre secretario de la Conferencia Episcopal Católica y los jesuitas han ocupado un lugar prominente en la Comisión Católica para la Paz y la Justicia durante los años de la guerra civil. Durante estos mismos años siete jesuitas (cinco padres y dos hermanos) murieron asesinados en sus misiones.

## III. LA VICEPROVINCIA Y PROVINCIA (DESDE 1983)

Las misiones de Salisbury y Sinoia se fusionaron para formar la viceprovincia de Zimbabue (5 noviembre 1978), trabajando bajo la dirección del arzobispo de Salisbury y el prefecto apostólico de Sinoia. Los jesuitas que habían llegado previamente bajo la responsabilidad de la misión de Salisbury, pero que trabajaban en Sudáfrica no fueron incluidos en la viceprovincia y siguieron bajo el provincial de la provincia inglesa.

Desde que Zimbabue obtuvo la independencia (1980), casi todos los puestos misionales que tuvieron que cerrarse durante los últimos años de la guerra civil volvieron a abrirse, las escuelas se reorganizaron a petición del gobierno, y el número de alumnos creció enormemente. Muchos de los colegios tienen ahora seglares africanos, como prefectos, aliviando así a los sacerdotes de la gran carga de la administración y liberándolos para las labores pastorales.

Al convertirse en provincia (1983) los jesuitas que vivían en ella eran 120, con otros once, que estaban fuera del país, y en la actualidad (1994) son 145. En años recientes, el número de miembros africanos ha crecido de modo significativo: hay ahora cinco padres, incluyendo al maestro de novicios, un escolar y quince hermanos.

BIBLIOGRAFÍA: Baesten, V., «Les missionnaires du Haut-Zambèse», *Précis historiques* 28 (1879) - 31 (1882). Barr, F. C., *Archbishop Aston Chichester: A Memoir* (Gwelu, 1978). Buckland, S., «Jesuit Presence and the Strugle for Freedom [in Zimbabwe]», *Month* 254 (1993) 174-182. Daches, A. J. - Rea, W. F., *The Catholic Church and Zimbabwe, 1879-1979* (Gwelu, 1979). *Gubulawayo and Beyond: Letters and Journals of the Early Jesuit Missionaries to Zambesia, 1879-1887*, ed. M. Gelfand (Londres, 1968). Polgár 2/2:529s. Streit 17:990; 18:1367; 19:954. Weld, A., *Mission of the Zambesi* (Londres-Dublín, 1878: trads.). *Zambesi Mission Record* (Londres, 1898-1934).

W. F. Rea (†) / F. Barr (†)

**ZIMMER, Leonhard.** Misionero.

N. 17 abril 1872, Eschweiler-Röthgen (Rin N.-Westfalia), Alemania; m. 15 enero 1933, Kune Khandala (Maharashtra), India.

E. 30 septiembre 1891, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; ú.v. 3 febrero 1902, Bombay/Mumbai, India.

Era aún novicio cuando llegó a la misión de Bombay (6 septiembre 1893). Aparte de otras tareas domésticas, fue enfermero en el colegio St. Xavier' por veinte años. Cuando iba de vacaciones a Khandala, lugar montañoso y tranquilo entre Bombay y Poona (Pune), se interesó por la tribu katkari, que habitaba entre las barrancas cercanas, e hizo un intento de evangelización. En su primera visita al campamento, todos huyeron de él, menos el jefe. Con paciencia y constancia, y mayor conocimiento de la lengua marathi por su parte, se ganó poco a poco la confianza de los katkaris, y pronto comenzaron a aceptar las medicinas y sus consejos. Cuando el cólera se abatió (1906) sobre ellos, Z los atendió y más de una vez enterró a sus muertos. Con el tiempo, fue creciendo un poblado para katkaris bautizados en Kune, cerca de Khandala, y Z comenzó (1913) a vivir allí establemente, junto con un sacerdote. Durante la I Guerra Mundial, cuando los otros jesuitas alemanes fueron repatriados o enviados a campamentos de concentración, los ingleses permitieron que se quedase en Kune, aunque restringieron su libertad de movimiento. Después de la guerra, los cristianos katkaris siguieron aumentando y otras tribus de las llanuras de Karjat y Pen se agregaron al pueblo para huir del hambre y las epidemias. Empezando a fallarle (1925) la salud, fue enviado a Europa a recuperarse. Al regresar a la India, contruyó más casas y una iglesia para sus 230 colonos, y visitaba a otros neófitos repartidos por las aldeas konkanis. Z los cuidaba, alimentaba e instruía. Cuando murió (1933), la misión tenía tres jesuitas y seis hermanas franciscanas. Había dos escuelas primarias para niños y niñas, y otras dos iguales en las llanuras, así como una escuela para aprender a tejer, en la que los hombres hacían alfombras, y un taller de costura para las mujeres. Z vio colmado su deseo de poder trabajar hasta el final de sus días y morir sin dar quehacer.

OBRAS: [Sus trabajos con los Katkaris], HULL, *Bombay* 2:479-493.

BIBLIOGRAFÍA: SIERP, H., *Kleine Lebensbilder. Bruder L. Zimmer, apostel der Katkaris* (Friburgo-Suiza, 1938). VÄTH, *Bombay* 276-280, 321.

J. AIXALÀ (†)

**ZIMMERMANN, Athanasius.** Historiador de la Iglesia, misionero, escritor.

N. 5 noviembre 1839, Betra (Baden-Württenberg), Alemania; m. 12 marzo 1911, Valkenburg (Limburgo), Holanda.

E. 22 octubre 1857, Gorheim (Baden-Württenberg); o. 1 mayo 1872, Bombay/Mumbai (Maharashtra), India; ú.v. 15 agosto 1876, Stonyhurst (Lancashire), Inglaterra.

Hecho el noviciado, estudió (1859-1861) humanidades y retórica en Münster, y dos años (1861-1863) de filosofía en Aquisgrán y el tercero (1863-1864) en el recién abierto escolasticado de Maria-Laach. Durante su prueba del magisterio fue prefecto de estudiantes en el colegio Stella Matutina de Feldkirch (Austria) y, de nuevo en Maria-Laach, estudió (1867-1869) teología. Enviado (1869) a Bombay, enseñó en el colegio St. Francis Xavier al mismo tiempo que continuaba su preparación para el sacerdocio. Una enfermedad le hizo volver a Europa (1874) y por unos veinte años trabajó en varios lugares de Gran Bretaña e Irlanda. Operario en Washington (EE.UU.) desde 1895, estuvo (1896-1910) en Exaten (Holanda), y finalmente en Valkenburg. Aparte de sus actividades pastorales, escribió mucho, en especial biografías, y sobre temas relativos a la Reforma en Inglaterra. Colaboró en la revista jesuita *Stimmen aus Maria-Laach* y en otras históricas y eclesiásticas, así como en el *Wetzer und Welte's Kirchenlexikon* y el *Kirchliches Handlexikon*.

OBRAS: *Englands «öffentliche Schulen» von der Reformation bis zur Gegenwart* (Friburgo de Brisgovia, 1892). *Kardinal Manning* (Francfort, 1892). *Kardinal Pole, sein Leben und seine Schriften* (Ratisbona, 1893). *Die Universitäten in den Vereinigten Staaten Amerikas* (Friburgo de Brisgovia, 1896). *Der heilige Camillus de Lellis, der Patron der Kränken* (Friburgo de Brisgovia, 1897). *Heinrich II. der Heilige* (Friburgo de Brisgovia, 1899). *England und die soziale Reform* (Francfort, 1904). *Alfred der Grosse, König von England* (Graz, 1908). *Daniel O'Connell der Befreier und seine politische Bedeutung für Irland und England* (Paderborn, 1909).

BIBLIOGRAFÍA: BILLIGMANN 112. DENEFFE, A., «P. Athanasius Zimmermann», *MDP* 5 (1909-1911) 534-535. KOCH 1872.

K. SCHATZ

**ZIMMERMANN, Josef Ignaz.** Dramaturgo, pedagogo.

N. 15 octubre 1737, Schenkon (Lucerna), Suiza; m. 9 enero 1797, Merenschwand (Argovia), Suiza.

E. 28 septiembre 1755, Landsberg (Baviera), Alemania; o. 3 junio 1765, Eichstätt (Baviera); ú.v. 2 febrero 1771, Soleura, Suiza.

Estudió el bachillerato (1747-1753) y un bienio de filosofía (1753-1755) en el colegio jesuita de Lucerna antes de entrar en la provincia jesuita de Alemania superior. Después del noviciado, enseñó (1757-1761) en Amberg y Dilinga, y cursó la teología (1761-1765) en Ingolstadt e hizo la tercera probación en Altötting.

Profesor de retórica en Soleura (1766-1769), pronto se dio a conocer por sus obras de *teatro en alemán. Fue llamado a enseñar retórica en Múnich (1769-1770), donde contó entre sus alumnos a Johann Michael *Sailer, que después le dedicaría grandes alabanzas. Al adscribirse los colegios bávaros a una provincia bávara autónoma (1770), Z volvió a Soleura, donde desplegó (1770-1774) una enorme actividad como profesor de retórica y pedagogo, incluso después de la *supresión de la CJ (1773). Pedido por su cantón nativo, desarrolló durante veinte años una fructífera actividad en su antiguo colegio, como profesor de retórica, dramaturgo, pedagogo, escritor, director de la *congregación mariana y predicador de los estudiantes. Una enfermedad le hizo retirarse (1795) a casa de su hermano Franz Josef, párroco de Merenschwand, donde murió poco después, con sólo cincuenta y nueve años de edad.

Según Wassmer, su significación reside menos en su actividad literaria que en su actuación como pedagogo y reformador del sistema escolar, en el sentido de una ilustración moderada y como pionero en la educación de las mujeres. Se le debió que la escuela femenina de las ursulinas de Lucerna se convirtiera en una escuela modelo, incluso para la protestante Zúrich. Fue el primero en introducir (1767) el teatro escolar en alemán y con sus dramas patrióticos terminó definitivamente con «el moribundo teatro barroco» en los escenarios jesuíticos. Cuánto se le apreciaba, incluso entre los protestantes, aparece en el testimonio del párroco de Zúrich, Hans Rudolf Maurer von Schaffhausen: «Cuando se le veía o se le oía, era imposible dejar de quererlo».

OBRAS: *Von der dramatischen Dichtkunst* (Soleura, 1773). *Wilhelm Tell* (Basilea, 1777). *Briefe für Knaben* (Augsburgo, 1777). *Nikolaus von Flüe* (Lucerna, 1781). *Einleitung zum Religionsunterricht und guten Sitten in Gesprächen, oder die gute Mutter* (Lucerna, 1782). *Der Sieg der Religion* (Basilea, 1782). *Vorbereitung zur Religionserkenntnis, seinen Schülern gewidmet* (Lucerna, 1787).

BIBLIOGRAFÍA: BAECHTOLD, J., *Geschichte der deutschen Literatur in der Schweiz* (Frauenfeld, 1888) 196s. DUHR 4/2:84. FIALA, F., *Geschichtliches über die Schule von Solothurn* 5 fasc. (Soleura, 1875-1881) 5:20-23, 32, 63. ID., «J. I. Zimmermann», in O. HUNZIKER, *Geschichte der schweizerischen Volksschule* (Zúrich, 1881) 1:268-270. FLEISCHLIN, B., «J. I. Zimmermann», *Kathol. Schweizerblätter* (1885) 184s. GOEDEKE, K., *Grundriss zur Geschichte der deutschen Dichtung aus den Quellen* (Dresde, 1893) 5:353s. HUWILER, *Luzern* 130-132. KOCH 1872. NADLER, J., *Literaturgeschichte der deutschen Schweiz* (Leipzig/Zúrich, 1932) 250-252. SOMMERVOGEL 8:1505-1507; 7:1356. STAEHELIN, *Schweiz* 99-101. STROBEL 2:637; *Helvetia* 457; *Zur Jesuitenfrage in der Schweiz* (Zúrich, ²1965) 29, 72. VALENTIN, *Répertoire*, 1132. WASSMER, J., in *Monatrosen* 63 (1918-1919) 163-168, 199-204; 260-264. *ADB* 45:661-665. *AHL* 6:526. *BBKL* 14:503. *HBLS* 8:662.

F. STROBEL (†)

**ZIMMERMANN, Otto.** Filósofo de la religión, escritor ascético.

N. 24 mayo 1873, Döttingen (Argovia), Suiza; m. 13 enero 1932, Lucerna, Suiza.

E. 30 septiembre 1890, Blijenbeek (Limburgo), Holanda; o. 28 agosto 1904, Valkenburg (Limburgo); ú.v. 2 febrero 1908, Luxemburgo.

Hermano de Robert*, estudió el bachillerato en el colegio benedictino de Einsiedeln y en el jesuita (1889-1890) de Feldkirch (Austria). Entró en la provincia alemana de la CJ e hizo el noviciado bajo la guía de Moritz *Meschler, del que recibió una impronta decisiva. Asimismo en Holanda, cursó las humanidades (1892-1894) en Wijnandsrade, y la filosofía (1894-1897) y la teología (1901-1905) en Valkenburg, separadas por su docencia (1897-1901) en Feldkirch. Después pasó a la casa de escritores en Luxemburgo (con el año de tercera probación en Feldkirch, 1906-1907) y se trasladó con la comunidad de escritores a Valkenburg (1911-1914) y, en Alemania, a Münster (1914-1915) y Múnich (1915-1920) como colaborador de la revista *Stimmen der Zeit*.

Fue director espiritual del seminario diocesano de Basilea en Lucerna desde 1920. Por sus escritos de filosofía de la religión y su manual de ascética fue conocido y estimado más allá de las fronteras de la lengua alemana. Colaboró en varias revistas, como *Zeitschrift für Aszese and Mystik*, *Zeitschrift für katholische Theologie*, y en *The Catholic Encyclopedia*. Su libro fundamental, el manual de ascética, está traducido a otras lenguas, entre ellas al español. Sus obras tratan de la doctrina filosófica de Dios (Teodicea), de las que algunas también se han traducido. A veces tocó temas político-eclesiásticos. Como espiritual fue un hombre de consejo y gran director. La víspera de su muerte terminó de corregir las pruebas de la segunda edición aumentada de su manual de ascética.

OBRAS: *Ohne Grenzen und Enden* (Friburgo, 1908). *Das Gottesbedürfnis* (Friburgo, 1910). *Der Gottesbeweis des Weltkrieges* (Friburgo, 1914). *Soll die Religion neutral sein?* (Friburgo, 1916). *Warum Schuld und Schmerz?* (Friburgo, 1918). *Trennung von Kirche und Staat* (Friburgo, 1919). *Vom Vielen zum Einen* (Friburgo, 1921). *Lehrbuch der Aszetik* (Friburgo, 1929) [*Teología Ascética* (Buenos Aires, 1952)].

FUENTES: *Litterae annuae Prov. Germ. Sup. 1931-1932* 47-49. Provincia de Suiza (SJ), Zúrich: «Kartothek».

BIBLIOGRAFÍA: KÄLIN, K., «P. Otto Zimmermann», *MDP* 12 (1930-1932) 463-466. KOCH 1871. MÜNDWILER, J. B., *Aus der Provinz* (febrero 1932) 153-155. SEGESSER, F. VON, «P. Otto Zimmermann», *Schweizerische katholische Kirchenzeitung* (1932) 24.

F. STROBEL (†)

**ZIMMERMANN, Robert.** Misionero, especialista en sánscrito.

N. 24 octubre 1874, Döttingen (Argovia), Suiza; m. 8 febrero 1931, Feldkirch (Vorarlberg), Austria.

E. 1 octubre 1896, Feldkirch; o. 23 septiembre 1906, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1914, Bombay/Mumbai (Maharashtra), India.

Hermano de Otto*, estudió el bachillerato en Stans con los capuchinos y en el colegio jesuita de Schwyz. Entró en la provincia alemana de la CJ y, tras el noviciado, pasó a Holanda, estudió humanidades (1898-1900) en Exaten y filosofía (1900-1903) en Valkenburg. Hizo la teología (1903-1907) en St. Beuno's y la tercera probación (1907-1908) en Wijnandsrade (Holanda). Estudió sánscrito cinco años en Berlín (Alemania) y se doctoró (1913) con una tesis sobre los Upanishads. En 1914, fue a Bombay y sucedió a Alois *Hegglin, como profesor de sánscrito y de filosofía india en el colegio universitario de St. Xavier's (1914-1930). Fundador del primer seminario de sánscrito, publicó sus investigaciones en revistas científicas de la India (seis trabajos de 1915 a 1919). Era miembro del senado de la Universidad de Bombay y de su comisión de exámenes, así como de muchas sociedades científicas, y profesor agregado de sánscrito en otros colegios estatales. Fue además capellán del hospital. Sufrido un colapso a comienzos 1930, volvió (mayo) grave a Suiza y luego al colegio de Feldkirch, donde murió cuando sólo tenía cincuenta y seis años. Antes

de morir terminó el manuscrito de «God in the Gachas and in the Rigveda», pero no logró preparar la nueva edición de la obra de Peterson *Handbook to the Study of the Rigvedas*. Siempre enfermizo, padeció la malaria en la India, de la que nunca se curó del todo.

OBRAS: «Der Genius des altindischen Schriftums», *StML* 80 (1911) 68-84. *Die Quellen der Mahanrayana-Upanisad und das Verhältnis der verschiedenen Rezensionen zueinander* (Diss. Leipzig, 1913).

BIBLIOGRAFÍA: CLAUSEN, A., *Jesuiten gestern und heute* (Friburgo, Suiza, 1985) 55-63. *Grüsse aus Maria Hilf* (Schwyz, 1931) 87-90, 130-132. KOCH 1872. STREIT 8:833. STROBEL, «Jesuitenlexikon» 637. VÄTH, *Bombay* 338, 341.

F. STROBEL (†)

**ZIPOLI, Domingo (Domenico).** Misionero, músico.

N. 17 octubre 1688, Prato (Florencia), Italia; m. 2 enero 1726, Santa Catalina (Córdoba), Argentina.

E. 1 julio 1716, Sevilla, España.

Hizo sus primeros estudios en la escuela catedralicia de Prato, famosa entonces por sus cantores. En 1707, obtuvo la ayuda del gran duque de Toscana, Cosme III, para estudiar en Florencia con el organista Giovanni Maria Casini, con quien colaboró, así como con Antonio Caldara, Francesco Gasparini y otros, en la composición de un oratorio. Gracias a la ayuda ducal, fue a Nápoles (1712) a aprender bajo Alessandro Scarlatti, con quien no se avino; a Bolonia bajo el P. Lavinio Felice Vannucci y, después, a Roma, con Bernardo Pasquini. En Roma, Z compuso dos oratorios, «Sant'Antonio di Padova» (1712) y «Santa Caterina, vergine e martire» (1714), de los que sólo se conservan los libretos. En 1715 se le nombró organista de la iglesia del Gesù y, al año siguiente, publicó sus *Sonate d'intavolatura per organo e cimbalo* (sic), que le hicieron famoso.

Por razones que se ignoran, fue a Sevilla, quizás con la intención de pasar a las misiones de la América española, y entró en la CJ. Se ha escrito que recibió la oferta de ocupar el cargo de maestro de capilla de la catedral de Sevilla, pero no parece posible, ya que la plaza estaba cubierta (1710-1724) por Gaspar de Úbeda, que no tenía intención de renunciarla ni había dado motivos para un posible reemplazo; pudiera ser que Z diera algún concierto con los órganos de la catedral, aunque no hay pruebas. Todavía novicio, zarpó de Cádiz con otros cincuenta y tres misioneros el 5 abril 1717, en la expedición de los PP. Bartolomé Jiménez y José de *Aguirre, y llegó a Buenos Aires el 13 julio del mismo año.

Acabado el noviciado y sus estudios sacerdotales en Córdoba del Tucumán (1717-1724), no pudo ordenarse por estar vacante la sede episcopal. Durante este tiempo fue maestro de capilla, cargo que comportaba las tareas de compositor, organista y director del coro. Su obra se difundió por las casas jesuitas del Paraguay y Perú. Enfermo de tuberculosis, falleció en la casa de campo de Santa Catalina, propiedad de la CJ, donde se le enterró.

Su música fue muy apreciada en Suramérica: el virrey de Perú escribió pidiendo que se le enviasen copias de ella. Cuando los jesuitas fueron expulsados de las reducciones, entre la lista de los efectos dejados allí, aparecen siete motetes de Z. Hoy se conservan sólo un *Tantum ergo* y unas letanías encontradas en las misiones de Mojos (Bolivia); recientemente, se ha descubierto en la catedral de Sucre una Misa a tres voces y con acompañamiento orquestral. En Córdoba llevan su nombre una academia de música, una avenida y un puente. Hay, además, en el edificio de la ópera un monumento a su memoria, posiblemente debido a la hipótesis que hace a Z autor de las tres óperas, *El rey Orontes de Egipto*, *Los pastores en el nacimiento de Cristo* y *Felipe IV*, compuestas en 1725 y representadas en 1760, en la reducción S. Francisco de Borja.

OBRAS: *Di Caterina Vergine e Martire Oratorio a quattro voci* (Roma, 1714). *Sonate d'intavolatura per organo e cimbalo* (Roma, 1716; Heidelberg, 1957). *A Third Collection of Toccates, Vollentarys and Fugues for the Organ or Harpsichord* (Londres, 1731). *Six Suits of Italian Lessons for the Harpsichord or Spinnet* (Londres, 1725).

FUENTES: ARSI: *Parag. 6* 80v, 94v, 111, 124, *7a* 2. Munich, Staatsarchiv, *Jesuitas* 267.

BIBLIOGRAFÍA: AYESTARÁN, L., *Domenico Zipoli: Vida y obra* (Montevideo, 1962). FANTAPPIÈ, R., «Domenico Zipoli: Aggiunte alla biografia», *Prato, Storia e Arte* 11 (1970) 5-26. FRANZE, J. P., *La obra completa para órgano de Domenico Zipoli* (Buenos Aires, 1974). *Jesuits* 772. LANGE, F., «D. Zipoli: Storia di una riscoperta», *Nuova Rivista musicale Italiana* 19:2 (1985) 203-226. POLGÁR 3/3:740-742. SOMMERVOGEL 8:1511. VV, *D. Zipoli. Itinerari iberoamericani della musica italiana nel Settecento* (Florencia, 1994). *NGDMM* 20:696s. STORNI, *Catálogo* 314.

P. CARAMAN (†) / C. J. MCNASPY (†)

**ZOCCHI, Gaetano.** Predicador, escritor, publicista.

N. 17 julio 1846, Cardano al Campo (Milán), Italia; m. 21 julio 1912, Roma, Italia.

E. 28 febrero 1873, Laval (Mayenne), Francia; o. 16 febrero 1869, Roma; ú.v. 1 noviembre 1885, probablemente Venecia, Italia.

Tras sus estudios secundarios en Milán, entró en el Seminario Lombardo de Roma, donde asistió a las clases del *Colegio Romano y se doctoró en teología (1868). Ordenado sacerdote, enseñó varios años en seminarios de Milán antes de entrar en la CJ. Pero estando dispersa la provincia jesuita de Venecia, hizo el noviciado en Laval y Praga (Rep. Checa). Z enseñó (1874-1875) teología moral y Sgda. Escritura en el seminario de Blois (Francia) y el curso 1875-1876 fue ayudante del maestro de novicios y profesor de ética en el escolasticado de Laval.

Vuelto a Italia (1876), fue asignado a Módena, donde fue predicador asiduo, y se hizo defensor de la Opera dei Congressi cattolici (movimiento católico opuesto al estado italiano liberal), que Z promovió por diversos medios. Desde 1880 a 1885 y, de nuevo, desde 1896 hasta su muerte, formó parte del equipo de redacción de la revista *La Civiltà Cattolica*. Durante los años intermedios (1885-1896) resi-

dió en Venecia, donde dirigió por tres años (1893-1896) el periódico *La Difesa*.

Era un predicador, orador y polemista elocuente. Aunque opuesto a la participación católica en las elecciones políticas de Italia, aconsejaba tomar parte en las administrativas. Trató también sobre temas literarios y educativos.

OBRAS: *Le due Rome. dieci anni dopo la breccia* (Prato, 1881). *Papa e Re ossia le teoriche di conciliazione politico-religiosa* (Prato, 1884). *Ragioni sopranaturali e storiche del papato* (Siena, 1893). *Dell'educazione del giovane clero* (Roma, 1902). *L'ideale nell'arte* (Roma, 1882). *Panegirici*, 4 v. (Roma, 1899-1903). *Quaresimale* (Roma, 1909).

BIBLIOGRAFÍA: [C. Bricarelli] «Il P. Gaetano Zocchi, S.I.», *CivCat* 63 (III 1912) 353-355. Cerasoli, A., *Il campione della verità: P. Gaetano Zocchi* (Florencia, 1912). Guidetti 289, 417, 418. Ignudi, S., *Nei solenni funerali in suffragio del P. Gaetano Zocchi* (Roma, 1912). *DSMC* 3/2:912s.

G. Mellinato (†)

**ZOLA, Giovanni Battista.** Beato. Mártir.

N. fin octubre 1575, Brescia, Italia; m. 20 junio 1626, Nagasaki, Japón.

E. 15 octubre 1593, Novellara (Reggio Emilia), Italia; o. c. marzo 1603, Goa, India; ú.v. 1 enero 1614, Nagasaki.

Hijo del orfebre Antonio Zola y de Leonora Lodesani, al quedar huérfano de madre desde niño, fue educado por sus dos hermanas. Estudió gramática y humanidades en el colegio de Brescia, donde oyó con frecuencia las relaciones de los misioneros de la India y Japón. Movido por ello, entró en la CJ y prosiguió sus estudios en Padua y Brescia. Enseñó (1596-1600) en Mantua y, empezados sus estudios de Artes en Parma, los continuó en Coímbra (Portugal) hasta que zarpó para la India (25 marzo 1602) y los completó en Goa.

Tras su ordenación, pasó a *Macao, donde cursó la teología. Llegó a Japón el 14 agosto 1606 y estudió un año la lengua en Arima. Destinado (1607) a la misión de Shimabara, recibió la bendición del hasta entonces superior Juan B. de *Baeza (recién nombrado secretario del obispo jesuita Luís de *Cerqueira), el cual antes de partir para Hakata le profetizó el martirio en la hoguera. Z vio facilitado su trabajo apostólico con la ayuda de su **dōjuku* coreano *Kaŭn Vicente. En los días difíciles de la persecución del daimyō apóstata Arima Naozumi, los superiores pensaron llevar a efecto la antigua idea de abrir una misión en Corea. Z, Kaŭn y otro ayudante coreano fueron llamados para la empresa, pero por razones desconocidas, sólo Kaŭn partió para Beijing/Pekín, desde donde se pensaba poder entrar en la hermética Corea. Z pasó a la residencia de Kōzuura (1612) y luego a la de Shiki, ambas en Amakusa.

En 1614 el destierro general le llevó a Macao, de donde volvió (14 agosto 1615), disfrazado de soldado, junto con Mateus de *Couros, Francisco *Pacheco y Francesco *Bodrino. Los últimos años hasta su captura estuvo en Shimabara. Parece que ya en 1620 obtuvo la ayuda de Kaŭn vuelto de su imposible misión a Corea. En 1622 estuvo en estrecho contacto con Pedro P. *Navarro durante el arresto domiciliario de éste en Shimabara. A la muerte de Navarro o tal vez desde su prisión el 27 diciembre 1621, Z le sucedió como rector de la zona de Arima. Capturado el 22 diciembre 1625 en Shimabara con Kaŭn, pasó a la prisión de la fortaleza, donde encontró a su provincial Pacheco y a otros cuatro compañeros. Trasladados todos ellos a Nagasaki el 18 junio siguiente, fueron martirizados en la hoguera dos días más tarde. Pío IX los beatificó el 7 julio 1867.

Sobre Z el catálogo jesuita de 1614 reseña: ingenio, juicio, experiencia, ciencia, todo mediocre [=normal]; prudencia más que mediocre; colérico sanguíneo; talento para predicar, confesar, tratar con el prójimo, mediocre. Otros juicios más espontáneos de los que le conocieron son: apóstol infatigable, de sólida y probada virtud, de suavísima caridad en el trato, y por tanto amado de los japoneses [*JapSin 61* 120]. Se conserva una buena colección de sus cartas, pero en cambio se ha perdido su «Tratado de la Devoción a Nuestra Señora».

OBRAS y FUENTES: [Tratado de la devoción a Nra. Señora]. [Cartas], ARSI, *JapSin 34-37*; *25*, *55*, *58*, *61*; *Ven 37*. British Library, *Add 9860*.

BIBLIOGRAFÍA: *BS* 12:1490. Cardim, *Fasciculus* n. 43. Fappani, A. - Colpo, M., *Da Brescia a Nagasaki. Il beato G. B. Zola* (Brescia, 1982). *MonIap* 1:1329. Obara, *Kirishitan Bunko* 383. Ruiz-de-Medina, J., *Orígenes de la Iglesia Católica Coreana* (Roma, 1986) 206. Schütte 1036. Streit 5:1012, 1054.

J. Ruiz-de-Medina (†)

**ZORELL, Franz.** Filólogo, lexicógrafo.

N. 29 septiembre 1863, Ravensburg (Baden-Württemberg), Alemania; m. 14 diciembre 1947, Roma, Italia.

E. 1 octubre 1884, Exaten (Limburgo), Holanda; o. 1895; ú.v. 3 octubre 1902, Valkenburg (Limburgo).

Estudió en el colegio Stella Matutina de Feldkirch (Austria) y en Ravensburg, y lenguas orientales (1883-1884) en Tubinga antes de entrar en la CJ. Por la política del *Kulturkampf*, hizo casi toda su formación en el exilio de Holanda: el noviciado en Exaten (1884-1885) y Blijenbeek (1885-1886), el juniorado (1886-1887) en Wijnandsrade, y la filosofía (1887-1890), así como dos años en la Casa de Escritores (1890-1892) de Exaten. En Ditton Hall (Inglaterra) inició la teología (1892-1895), que acabó en Valkenburg (1895-1896), e hizo la tercera probación (1896-1897) en Wijnandsrade.

Entretanto había recibido el encargo, de acuerdo con sus facultades y deseos, de preparar el diccionario griego del Nuevo Testamento que formaría parte del *Cursus Scripturae Sacrae*, elaborado por los jesuitas alemanes. Z hizo estudios ulteriores de griego (1897-1899) en la Universidad de Berlín. Escritor en Valkenburg desde 1899, enseñó también hebreo (1902-1907, 1908-1910). Publicó (1911) su *Novi Testamenti Lexicon Graecum* y preparó (1910-1924) las ediciones de cuatro de los volúmenes de Joseph *Knabenbauer y uno de R. *Cornely del *Cursus*.

Llevaba ya años trabajando en su diccionario hebreo-arameo del Antiguo Testamento cuando fue

llamado (1928) al Pontificio Instituto *Bíblico de Roma, donde enseñó armenio y georgiano. Siguió su docencia hasta 1944 cuando su vista empezó a fallarle. La sección hebrea del diccionario comenzó a publicarse en fascículos desde 1940 y, a la muerte de Z, seis ya habían salido y tres quedaban en manuscrito. Estos últimos se publicaron entre 1946 y 1954. Ya que Z nunca llegó a la sección aramea, ésta la preparó Ernst *Vogt y la publicó en 1971. Además de este inmenso trabajo, Z hizo traducciones de idiomas antiguos, escribió varias pequeñas obras y muchos artículos en revistas académicas.

Era hombre de pocas palabras, pero de sorprendente energía y gran capacidad de trabajo. Podía leer en unos veinte idiomas (antiguos y modernos), que aprovechó para su labor lexicográfica. Siempre dispuesto a ayudar a los demás, su vida personal estaba impregnada de una profunda piedad.

OBRAS: *Novi Testamenti Lexicon Graecum* (París, 1911). *Einführung in die Metrik und die Kunstformen der hebräischen Psalmendichtung* (Münster, 1914). *Chronica Ecclesiae Arbelensis ex idiomate Syriaco in Latinum vertit* (Roma, 1927). *Psalterium ex hebraeo latinum* (Roma, 1929). *Grammatik zur altgeorgischen Bibelübersetzung* (Roma, 1930). *Lexicon Hebraicum et Aramaicum Veteris Testamenti* (Roma, 1940-1954).

BIBLIOGRAFÍA: Bea, A., «P. Franciscus Zorell, S.I. In piam memoriam», *Biblica* 29 (1948) 152-157. *EC* 12:1819-1820. *LTK* 10:1403. *NCE* 14:1133.

K. Wennemer (†)

**ZOTTOLI, Angelo [Nombre chino: CHAO Deli, Jingzhuang].** Misionero, formador, sinólogo.

N. 21 junio 1826, Salerno, Italia; m. 9 noviembre 1902, Xujiahui/Zikawei (Shanghai), China.

E. 2 mayo 1843, Nápoles, Italia; o. 29 julio 1850, Xujiahui; ú.v. 11 septiembre 1859, Xujiahui.

Tras el noviciado, enseñó un año gramática y cursó dos de filosofía (1846-1848) en Nápoles. Llegado a China, progresó pronto en el aprendizaje del chino. Sus primeros años tras la ordenación, los pasó en el colegio S. Ignacio de Zikawei. Fue maestro de novicios tres veces, e instructor de tercera probación, una. Para ayudar a los misioneros extranjeros a aprender el chino, escribió una guía en cinco volúmenes con más de cuatro mil páginas. Se suponía que el estudiante emplearía cinco años de prácticas intensivas, pasando del lenguaje común a la literatura clásica. Solo el primer volumen se tradujo (1891) al francés. Publicó nueve obras en chino, sobre todo catecismos y opúsculos devocionales. La Académie des Inscriptions et Belles-Lettres de París le concedió un premio por su notable aportación a la sinología.

OBRAS: *Cursus litteraturae sinicae neo-missionariis accommodatus*, 5 v. (Shanghai) 1878-1882.

FUENTES: A. Sica, *Annales Domus Zikawei. Pars Prima* (1884) 28-29, 167.

BIBLIOGRAFÍA: Bortone, F., *Lotte e trionfi in Cina* (Frosinone, 1975) 126-127, 201, 737, 755, 767. Cordier, *BibSin* 3:1694-1695. Íd., «Angelo Zottoli, S.J.», *T'oung Pao* ser. 2, 3 (diciembre 1902) 339. Couling, S., *Encyclopedia Sinica* (Shanghai, 1917) 622. Fang, H., *Zhongguo Tianzhu jiaoshi renwu zhuan* (Biografías de personas en la historia del catolicismo chino), 3 v. (Hong Kong, 1967-1973) 3:260-262. Polgár 3/3:743. Streit 14/2:4-5. *Catalogus librorum venalium in orphanotrophio Tou-Sai-Wai* (Zikawei, 1889) 31, 62, 65-67, 81, 88, 127, 178. *Cents ans sur le Fleuve Bleu. Une mission des Jésuites* (Zikawei, 1942) 76-82. *Jindai lai hua waiguo renming cidian* (Diccionario biográfico de extranjeros que entraron en China) (Pekín, 1981) 535. *Missions catholiques* 35 (13 febrero 1903) 84. *Relations de Chine* 1 (1903) 65-67. *EC* 12:1824-1825.

J. W. Witek

**ZSÁMÁR, Jenő [Nombre chino: MA Bosheng].** Misionero, director espiritual, escritor.

N. 3 abril 1904, Pécs, Hungría; m. 12 abril 1974, Lucao (Jiayi), Taiwan.

E. 14 agosto 1921, Érd, Hungría; o. 29 junio 1931, Szeged, Hungría; ú.v. 15 agosto 1938, misión de Daming (Hubei), China.

Había tenido como capellán al futuro cardenal Joseph Mindszenty en el colegio de Zalaegerszeg. Hecho el noviciado, enseñó (1923-1925) en Kalocsa y cursó la filosofía (1925-1928) en Szeged, y la teología en Innsbruck (1928-1930) y Szeged (1930-1932). Ministro de escolares (1932-1934) y profesor de latín y alemán en Budapest, fue enviado a la misión china de Daming. Al llegar a Xujiahui/Zikawei en 1934, estudió el chino y luego fue misionero rural en la región de Daming desde 1935 hasta la ocupación comunista en 1949. Fue un notable guía espiritual del clero chino, sobre todo por medio de su obra, *Shenxiu xue* (Ascética y Mística), de ocho volúmenes con más de mil páginas. Fue la primera de este tipo en China, a la que añadió otros varios libros espirituales. En *Macao fundó una congregación de religiosas chinas y comenzó los planes para un diccionario chino políglota, que prosiguió cuando se trasladó a Taiwan en 1968.

OBRAS: *Shenxiu xue* (Ascética y mística), 8 v. (Pekín, 1947-1948). *Shenxiu xue ganguao* (Compendio de ascética y mística) (Macao, 1950). *Xinxin xiangyin* (Union íntima. Libro de meditación), 5 v. (Taichung, 1955). *Xiuyangde enze* (El don de la fe) (Taichung, 1960). *Shenxiu huibian* (Ascética práctica), 3 v. (Taichung, 1964). *Nide shengchao wenti* (¿Te gustaría ser monja?) (Taichung, 1965). *Xiuli jiangang jianghua* (Salud mental) (Taichung, 1969).

BIBLIOGRAFÍA: Koch, I., «P. Zsámár Jeno, S.J., 1904-1974», *Anima Una* no. 50 (1974) 1-3. Motte, G., «Una grande opera per la comprensione tra i popoli. Il Dizionario Cinese Poliglotta», *Le Missioni Cattoliche* 82 (1953) 132-134. Streit 14/1:685-686. Valle, G. del, «Misioneros jesuitas ocupados en la composición de un diccionario poliglota», *España Misionera* 10 (1953) 352-356.

L. Ladany (†)

**ZUCCHI, Nicola.** Predicador, físico, matemático.

N. 6 diciembre 1586, Parma, Italia; m. 21 mayo 1670, Roma, Italia.

E. 28 octubre 1602, Padua, Italia; o. c. 1611, Parma; ú.v. 15 agosto 1620, Parma.

Estudió la filosofía (1604-1607) y la teología (1608-1612) en Parma y, ya sacerdote, enseñó filoso-

fía (1614-1620), asimismo en Parma, y teología (1621-1622) en Ferrara. Fue el primer rector del colegio de Ravena (1622-1623). Como confesor del cardenal Alessandro *Orsini, legado papal en la Romaña, Z lo acompañó en su misión diplomática (1623) ante el emperador Fernando II a Praga, donde tuvo un altercado religioso con Joannes *Kepler. De vuelta con el cardenal a Roma en 1624, Z enseñó un año (1625-1626) matemáticas y astronomía en el *Colegio Romano (1625-1626), prosiguió en él veinte años (1626-1646) como predicador y, finalmente, fue su rector (1646-1649). Después, fue rector (1651-1654) de la comunidad de penitenciarios (confesores) de la basílica de San Pedro y predicador del Gesù. Alejandro VII lo nombró predicador apostólico (1655-1662). Luego, fue superior de la casa profesa.

Alejandro VII, Inocencio IX, varios cardenales y los jesuitas que convivieron con Z testimoniaron que había alcanzado un alto grado de perfección y gran sabiduría en la dirección espiritual. Su predicación tenía también gran influjo moral. Publicó varios opúsculos ascéticos; su conocida consagración a la Virgen «O Domina mea, o Mater mea» se tradujo a muchos idiomas. Se dedicó con éxito a la física y astronomía, y publicó un tratado sobre mecánica y magnetismo, en donde describe muchos experimentos originales, así como un tratado de óptica. Fue tal vez el primero que construyó un telescopio de espejo (1616), en el que observaba con una lente ocular la imagen reflejada por un espejo metálico cóncavo. Con él descubrió las manchas de Júpiter (17 mayo 1630) y examinó con detalle las de Marte (1640), ya antes descubiertas por Francesco Fontana. Las observaciones de Z ayudaron a Jean Dominique Cassini a demonstrar la rotación de Marte. A pesar de sus progresos metodológicos, parece estar aún ligado a la mentalidad ingenua de la cultura tradicional.

OBRAS: *Nova de machinis philosophia... promotio philosophiae magneticae* (Roma, 1639). *Optica philosophia experimentis et ratione a fundamentis constituta* (Lyón, 1656). *Pratica della vera divotione ne'soliti esercizi di pietà christiana* (Roma, 1659). *Pratica della vera devotione nella servitù della Vergine Nostra Signora* (Roma, 1666).

BIBLIOGRAFÍA: BALDINI, U., «Un lettera inedita del Torricelli ed altre dei gesuiti...», *Annali dell'Istituto e Museo della Storia della Scienza di Firenze* 1 (1980) 15-37. BARTOLI, D., *Vita del P. Niccolò Zucchi*, 2 v. (Roma, 1682). DAUJAT, J., *Origines et formation de la théorie des phénomènes électriques et magnétiques* (París, 1945) 232-235. GUILHERMY, *Ménologe, Italie* 1:587-589. SOMMERVOGEL 8:1525-1530. WEYERMANN, H., «Nicolas Zucchi und sein Spiegelfernrohr», *Sterne* 39 (1963) 229-230. *BBKL* 14:599s. *DSB* 14:636s.

M. ZANFREDINI

**ZUGASTI, Juan Antonio.** Operario, escritor.

N. 8 febrero 1861, Bilbao (Vizcaya), España; m. 8 octubre 1920, Orduña (Vizcaya).

E. 6 julio 1877, Poyanne (Landes), Francia; o. 1892, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1895, Salamanca, España.

Hechos el noviciado y dos años de estudios clásicos en el exilio de Francia, a su regreso a España (1881), estudió retórica en Loyola y filosofía en Oña, y enseñó (1885-1889) en Carrión de los Condes (Palencia) y en la universidad de Deusto en Bilbao. Volvió a Oña para cursar la teología (1889-1893) y a Manresa (Barcelona) para la tercera probación (1893-1894).

Después de ser profesor de metafísica tres años (1894-1897) en el Seminario de Salamanca, comenzó un largo período como operario en las residencias de Bilbao (1897-1904), Santander (1904-1919) y San Sebastián (1919-1920). Alternó la dirección de Congregaciones y Círculos Obreros Católicos con una variada producción escrita: la edición políglota del *El Concilio III de Toledo* (1891), biografías de fundadoras de congregaciones femeninas y un estudio sobre *Santa Teresa y la Compañía de Jesús*. En sus últimos años, desde su experiencia social en los Círculos Obreros Católicos, publicó *Los Sindicatos Agrícolas sociales* (IV Semana Social, 1910) y *Algunos problemas sociales* (Madrid, 1918).

OBRAS: *La esclava del Santísimo, Ven. Madre Sacramento* (Madrid, 1911). *Santa Teresa y la Compañía de Jesús* (Bilbao, 1914). *La Madre Soledad Torres Acosta y el Instituto de las Siervas de María*, 2 t. (Madrid, 1916). *Índice de Razón y Fe* (1954).

BIBLIOGRAFÍA: *Espasa* 70:1486. MARTÍN, *Memorias* 2:1075. REVUELTA 2:1365.

R. M.ª SANZ DE DIEGO

**ZULUETA, Francis M. de.** Músico, escritor.

N. 29 junio 1853, Londres, Inglaterra; m. 11 enero 1937, Roehampton (Gran Londres), Inglaterra.

E. 14 octubre 1871, Roehampton; o. 20 septiembre 1885, St. Beuno's (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1889, Sheffield (Yorkshire Sur), Inglaterra.

Descendiente de españoles y tío del cardenal Rafael Merry del Val, se educó en el colegio Beaumont de Old Windsor antes de entrar en la CJ. Estudió filosofía (1874-1877) en St. Mary's Hall de Stonyhurst y teología (1882-1886) en St. Beuno's. Residió en Roehampton desde 1904 hasta su muerte, dando ejercicios, escribiendo libros y componiendo música. Sus motetes son de estilo florido y, entre sus Misas, hay una en honor de los *mártires ingleses. Escribió *Early First Communion* y *The Divine Educator* para promover la comunión frecuente y diaria. Consiguió resultados notables, pese a luchas constantes contra su temperamento melancólico.

OBRAS: *Letters on Christian Doctrine* (Londres, 1905). *Early Steps in the Fold: Instructions for Converts and Inquirers* (Londres, 1910). *Early First Communion* (Londres, 1911). *The Divine Educator, or Guide to the Promotion of Frequent and Daily Communion in Educational Establishments* (Londres, 1912). *Does It Matter? Or Anchorage for Drifters, Being a Discussion of Religious Indifferentism* (Londres, 1929). *Heart to Heart: On Devotion to the Sacred Heart* (Dublín, 1936).

BIBLIOGRAFÍA: «Fr. Francis de Zulueta», *LN* 52 (1937) 155-160.

F. O'DONOGHUE

**ZUM THURM, Jacob Anton, véase ZALLINGER.**

**ZUMALABE BASTIDA, Luis.** Superior, espiritual.

N. 22 noviembre 1872, San Sebastián (Guipúzcoa), España; m. 25 abril 1948, Los Chorros (Miranda), Venezuela.

E. 18 mayo 1892, Loyola (Guipúzcoa); o. 30 julio 1908, Oña (Burgos), España; ú.v. 2 febrero 1911, Santafé de Bogotá (D.E.), Colombia.

Hechos sus estudios normales, y la tercera probación en Manresa, fue (1910) a Colombia y enseñó un año en el colegio de S. Bartolomé y tres en el de La Merced, ambos en Santafé. Rector del colegio S. Ignacio de Medellín (1914-1916) y del S. Bartolomé (1916-1922), pasó a Venezuela por el resto de su vida, y fue rector (1922-1926) del recién fundado colegio S. Ignacio de Caracas. Superior en la residencia de Caracas, fue fundador y primer rector del colegio de Mérida (1927-1933), y luego su profesor y espiritual (1933-1939). Los siguientes ocho años, siempre de espiritual, se reparten entre los colegios de Caracas (1940-1944) y Mérida (1944-1946) hasta su retiro al noviciado de Los Chorros, donde falleció dos años después. Aparte de sus méritos como superior, empezó el movimiento de ejercicios espirituales en Venezuela, además de fundar las conferencias de San Vicente de Paúl, en lo que se adelantó a la llegada de los mismos paúles al país.

OBRAS: *Oración fúnebre por Pio X* (Medellín, 1914). *Las escuelas profesionales salesianas* (Medellín, 1916). «El amigo de los pobres», *Homenaje al P. A. Aimé G.* (Bogotá, 1918). «Panegírico de S. Juan B. de la Salle», *Revista Pedagógica* (Bogotá, 1919) 124-131.

BIBLIOGRAFÍA: AGUIRRE, M., *La CJ en Venezuela* (Caracas, 1941) 253. BARNOLA, P. P., *Supieron ser SJ* (Caracas, 1983) 36-41. *Cartas edif Castilla* 15 (1927) 5-16. *Notic VProv Venezuela* (abril-junio 1948). OJER, P., *Los documentos de la Casa Amarilla* (Caracas, 1982) 235-287.

H. GONZÁLEZ O. (†)

**ZUMOFFEN, Godefroy.** Profesor, geólogo.

N. 2 octubre 1848, Salgesch (Valais), Suiza; m. 1 septiembre 1928, Beirut, Líbano.

E. 21 abril 1871, Clermont-Ferrand (Puy-de-Dôme), Francia; o. 19 mayo 1883, Mold (Clwyd), Gales; ú.v. 2 febrero 1891, Beirut.

Estudió filosofía (1874-1877) en Vals y teología (1880-1884) en Mold. Hizo su tercera probación en Slough (Inglaterra). Después de tres años (1886-1889) en Sivas (Turquía) de la misión armena, permaneció en Beirut desde 1889 hasta su muerte, menos un tiempo (1914-1919) en El Cairo (Egipto). Profesor de ciencias, sus generaciones de alumnos recordaban «la luminosa claridad de su enseñanza». Durante las vacaciones escolares a lo largo de treinta años, recorrió incansablemente a pie todo el Líbano e hizo el inventario preciso de su geología y yacimientos prehistóricos. Publicó una *Note sur la decouverte de l'homme quaternaire dans la grotte d'Antélias au Liban* en 1890, y un doble trabajo de síntesis: *Géologie du Liban* y *Carte géologique du Liban*, indispensable para todo explorador o investigador en el Líbano.

OBRAS: *La Phénicie avant les Phéniciens* (Beirut, 1900). *La Géologie du Liban* (París, 1926). *Carte géologique du Liban* (París, 1926).

BIBLIOGRAFÍA: JALABERT 294. STROBEL 2:643. TORREND, A. - LEVENQ, G., «Le P. G. Zumoffen», *Relations de l'Orient* (1928) 262-267 con bibl.

H. JALABERT (†)

**ZÚÑIGA, Manuel de.** Superior, restaurador de la CJ en España.

N. 2 febrero 1743, Alba de Tormes (Salamanca), España; m. 14 marzo 1820, Madrid, España.

E. 6 septiembre 1758, Villarejo (Cuenca), España; o. 1769, Forlì, Italia; ú.v. 15 agosto 1806, Palermo, Italia.

Era estudiante de tercero de teología en Alcalá cuando le sorprendió la *expulsión de 1767. Pasó alrededor de un año con sus compañeros en Córcega y se estableció (finales 1768) con los de su provincia en Forlì (Estados Pontificios), donde concluyó sus estudios. Suprimida (1773) la CJ, residió en Ferrara y luego en Rovigo (Venecia), donde fue preceptor de los hijos de una familia noble. Al ser restablecida oficialmente la CJ en Rusia en 1801, se agregó a ella en secreto y, al restaurarse en el Reino de Nápoles, acudió allá (1805) para reanudar la vida religiosa. En su segunda época de jesuita enseñó retórica y poética, y después teología. Fue viceprovincial (1809) y provincial de Sicilia desde 1810. Asistió al acto de *restauración de la CJ por Pío VII en el Gesù de Roma y colaboró varios meses con sus consejos a la reorganización de la Orden. Fue nombrado (9 septiembre 1815) por el vicario, Giovanni Perelli, *comisario general de España para organizar allí la CJ, a la que Fernando VII acababa de restablecer por el decreto de 29 mayo. En esta empresa gastó sus últimos años de vida.

Llegó a Madrid el 25 noviembre y visitó al Rey, que le autorizó a tratar con los miembros de la Junta de Restablecimiento, a pesar de las objeciones que el Consejo Real oponía a su patente de comisario. Su residencia habitual fue el *Colegio Imperial de Madrid, pero no le arredraron los largos e incómodos viajes por gran parte de España para visitar las nuevas casas. Al concluir un viaje en febrero 1820, llegó a Madrid muy enfermo y murió sólo una semana tras el triunfo de la revolución que había de destruir con una nueva supresión de tres años, la obra comenzada con tanta ilusión. Como comisario, es la figura más representativa de los ancianos jesuitas restauradores, a los que dirigió con bondad y entusiasmo. Como José *Pignatelli, fue un eslabón que unió la antigua y la moderna CJ, a la que transmitió fielmente las viejas tradiciones, mientras daba ejemplo de amor a la vocación, y constancia en la tribulación.

Hombre de gran elegancia exterior y profunda cultura, el P. General Tadeo Brzozowski lo consideraba «una alma santa», por su humildad, caridad y

afabilidad. Si se le puede reprochar algo es su excesiva indulgencia en la admisión de novicios: en sus cinco años de gobierno entraron 467, y salió aproximadamente la mitad en el noviciado. Si algunos padres graves criticaron ésto como opuesto a las tradiciones jesuitas, es fácil entenderlo por la urgencia que sentía Z en asegurar el futuro de una Orden a la que faltaban dos generaciones intermedias, y que en pocos años había de quedar sin la guía de los antiguos. Al morir, Z había logrado restablecer dieciséis casas en España y tres en México, que se ocupaban sobre todo en la educación gratuita de la juventud.

BIBLIOGRAFÍA: FRÍAS 1:290-299. ÍD., *Provincia de España* 53-62, 179-186.

M. REVUELTA

**ZUPAN, Janez.** Operario apostólico, ecumenista.

N. 2 febrero 1899, Zgornji Otok, Radovljica, Eslovenia; m. 9 agosto 1968, Niza (Alpes-Maritimes), Francia.

E. 24 julio 1917, Roma, Italia; o. 22 agosto 1927, Lyón (Rhône), Francia; ú.v. 15 agosto 1934, Sofía, Bulgaria.

Perteneciente a la provincia de Lyón, hizo su noviciado en Roma y prosiguió la formación en su provincia. Estudió humanidades (1919-1920) en Sainte-Foy-lez-Lyón, filosofía (1920-1923) en Saint-Hélier de Jersey (Islas del Canal) e hizo el magisterio (1923-1924) en Lyón. Cursó dos años de teología (1924-1926) en Ore Place (Inglaterra) y dos en Lyón (1926-1928). Practicó la tercera probación en St. Andrä (Austria). Operario (1930-1932) en Lyón, enseñó (1932-1934) en Travnik (Bosnia), y fue superior y profesor (1934-1940) en Sofía. Pasado al rito bizantino-eslavo (1935), fue encarcelado por los comunistas (1949) y, al año siguiente, expulsado del país. De 1950-1968 trabajó en la residencia de Niza como superior y organizador del apostolado para aprendices y universitarios.

No dejó nada publicado, pero su epistolario y sus obras muestran su espíritu sobrenatural y apostólico. Atento al curso de las ideas y problemas modernos, sufrió mucho por su aislamiento en Bulgaria, donde no tuvo a nadie con quien comunicarse abiertamente, excepto con su compañero P. Jordan *Karamitroff, y por el abandono espiritual del pueblo. Deseaba hablar con la juventud ávida de conocer a Cristo, pero en aquella situación, tuvo que permanecer en silencio. Compadecido de la miseria material y espiritual del prójimo, se entregó a los pobres, primero en Lyón y después en Sofía, buscándoles alimento, pese a la suma necesidad en que se encontraban él y su compañero. Después de la II Guerra Mundial, relevado de sus obligaciones y oficios, no quiso volver a Francia sino que permaneció en su puesto, para compartir todo con aquellos con quienes había vivido. Al fin, expulsado de Bulgaria, desenvolvió del todo sus cualidades espirituales y naturales en Niza. Soportó las dificultades gracias a su carácter alegre y sociable, y a su total entrega a la voluntad divina manifestada en las directivas de los superiores y en los acontecimientos de los tiempos, y con una confianza firme en la fuerza de la oración.

BIBLIOGRAFÍA: DE LUBAC, H., «L'héroïque mission d'un profès», *Trois jésuites nous parlent* (París, 1980) 15-23, [cartas de misión, 25-56].

B. REMEC (†)

**ŽUPANIĆ DE SIBENEGG, Josip.** Escritor.

N. 24 diciembre 1745, Zagreb, Croacia; m. fecha y lugar desconocidos.

E. 21 octubre 1761, Viena, Austria; jesuita hasta octubre 1768.

Después del noviciado, enseñó gramática (1763-1764) en el colegio de Varaždin y cursó la filosofía (1764-1766) en Graz (Austria). Estando enseñando en Zagreb (1766-1768), tradujo al croata la tragedia latina *Agathocles* del jesuita Charles de *La Rue. La traducción fue publicada en Graz (1768), con el título de *Lysimachus*, y representada por los alumnos de Ž, bajo su dirección, en abril del mismo año. Es la primera obra dramática publicada en el dialecto «kaj» de la lengua croata, y la única tragedia de su tiempo en la literatura de Croacia septentrional. Se ignora el motivo de su salida de la CJ.

OBRAS: *Lysimachus* (Graz, 1768: cf. *Vrela/Fontes* 15 (1985) 82; SOMMERVOGEL 7:1180s).

BIBLIOGRAFÍA: ŠOJAT, O., «Lysimachus», *Kaj* 3 (1970) 11. VANINO, M., «Podaci o Hrvatima kandidatima isusovačkog reda gg. 1728-1767», *Vrela/Fontes* 14 (1934) 81. VANINO 1:536.

M. KORADE

**ZURAIRE, Esteban de, véase MM. Brasil.**

**ZURBANO, Francisco Lupercio.** Misionero, superior, profesor.

N. 1589, Ambel (Zaragoza), España; m. 25 enero 1667, Lima, Perú.

E. 5 noviembre 1610, Lima; o. c. 1620, Lima; ú.v. 16 mayo 1624, Sucre (Chuquisaca), Bolivia.

Terminada su formación, fue profesor de teología (1624-1635) en la Universidad de S. Francisco Javier de Chuquisaca (hoy Sucre), viceprovincial de Chile (1635-1638), profesor de teología (1638-1640) en el Colegio Máximo de Córdoba (Argentina), y provincial del Paraguay (1640-1645) y del Perú (1645-1649). Siendo provincial del Paraguay, surgieron dificultades con el obispo de Asunción, Bernardino de *Cárdenas, O.F.M., por la dudosa legitimidad de su toma de posesión de la sede antes de recibir las bulas papales, su punto de vista favorable al *servicio personal de los indios, y su plan de entregar las misiones jesuitas al clero secular. Z mandó a los jesuitas no tocar el tema, logró conservar las *reducciones en manos de la CJ, y mantuvo la oposición al servicio personal. Promovió las misiones entre los calchaquíes, en el norte de la actual Argentina. Siendo provincial del Perú, entregó al clero secular la *doctrina de Chavín, que atendía la CJ desde 1631, por considerarla ya bien fundada.

BIBLIOGRAFÍA: ASTRAIN 5:431, 577, 594-597. PASTELLS, *Paraguay* 2:96-105, 322-327. SOMMERVOGEL 8:1538-1540. STORNI, *Catálogo* 315. TORRES SALDAMANDO, *Perú* 205. VARGAS UGARTE 1:331; 2:51, 95, 97, 168.

J. BAPTISTA

**ZURMÜHLEN (ZURMILLEN), Bernhard.** Misionero, superior, músico.

N. 28 enero 1687, Warendorf (Rin Norte-Westfalia), Alemania; m. 15 abril 1735, Santiago (Loreto), Perú.

E. 15 junio 1706, Tréveris (Rin-Palatinado), Alemania; o. 1717, Münster-Sassenberg (Rin Norte-Westfalia); ú.v. 15 agosto 1720, Sevilla, España.

Completada su formación en Münster (1714-1717), fue destinado a la misión de los Maynas, en el alto Marañón, una de las más difíciles en América. Superior de un grupo de misioneros procedentes de Europa, llegó con ellos a Quito en 1722 y, al año siguiente, se encargó de la *reducción S. Joaquín de Omaguas, particularmente expuesta a las incursiones de los *bandeirantes del Brasil. Consolidó las fortificaciones de la amenazada reducción. Superior (1726-1729) de toda la misión del Marañón, evangelizó a los yameos, entre Tigre y Napo, y fundó San Miguel, cerca de la confluencia de los rios Ucayali y Marañón para formar el Amazonas. Esta misión fue con el tiempo una de las más importantes de la región. Desde 1730, Z estuvo al cargo de la reducción La Laguna (Santiago), donde procuró que los indios aprendiesen trabajos manuales y, en especial, cultivó entre ellos la música y la pintura. Su organización de la liturgia cantada fue ejemplar en toda la misión. Se interesó intensamente en las lenguas aborígenes y, según Lorenzo *Hervás y Panduro, dejó importantes manuscritos sobre temas lingüísticos. Junto con Samuel *Fritz, es uno de los grandes misioneros procedentes de países de habla alemana.

FUENTES: ARSI: *Rhen. Inf. 30* 327, *31* 20v, 151v, 359v; *N.R. et Q. 11* 162, 243; *Hisp. 25* 422, 423.

BIBLIOGRAFÍA: CHANTRE, *Marañón* 649-650. FIGUEROA, F. DE, *Relación de las misiones de la Compañía de Jesús en el país de los Maynas* (Madrid, 1904) 299, 339. HUONDER, *Jesuitenmissionäre* 65, 67, 94, 129. JOUANEN, *Quito* 2:425, 432, 436. HERVÁS Y PANDURO, L., *Catálogo de las lenguas* (México, 1860) 66, 271. SIERRA, *Jesuitas germanos* 163, 277-278, 297, 381.

K. H. NEUFELD

**ZURSTRASSEN, Hermann Josef.** Misionero, superior.

N. 3 enero 1823, Warendorf (Rin N.-Westfalia), Alemania; m. 7 agosto 1881, Aarhus, Dinamarca.

E. 21 junio 1852, Münster (Rin N.-Westfalia); o. 17 julio 1845, Münster; ú.v. 2 febrero 1863, Colonia (Rin N.-Westfalia).

Ordenado de sacerdote, se puso a disposición del provicario de la misión del Norte y, tras su destino a Schwerin, fue el primer párroco católico (1850) en Copenhague (Dinamarca) después de la libertad religiosa. Organizó la comunidad católica y, por medio de su predicación en aquel entorno protestante, la introducción de la lengua vernácula, en cuanto era posible, en la liturgia y la composición de un libro de oraciones en danés, reedificó la Iglesia católica en Dinamarca.

Entrado en la CJ, se convirtió pronto, junto con Peter *Roh, en una de las figuras señeras del movimiento de misiones populares en territorio alemán. Según sus propias notas, colaboró en más de 150 misiones, de las cuales fue director de casi 100. Cuando esta actividad se hizo imposible por la política del *Kulturkampf*, contribuyó a las negociaciones para que los jesuitas exiliados fueran recibidos en Dinamarca. Desde 1873 organizó como superior esta nueva misión, a la que dedicó el resto de su vida. Fue uno de los pioneros de la renovación de la vida católica en Alemania y Dinamarca en el siglo XIX.

OBRAS: *Bónnebog for katholske Christne* (Copenhague, 1852). *Morten Luther. En Skitze af J. Döllinger* (Copenhague, 1875). «Aus dem Tagebuch des P. H. Zurstrassen», *MDP* 5 (1909-1911) 408-411.

BIBLIOGRAFÍA: DUHR, *Aktenstücke* 467. METZLER, J. B., «Geschichte der Jesuiten in Dänemark, 1872-1912», *MDP* 6 (1912-1914) xiii. MURPHY, B. J., *Der Wiederaufbau der Gesellschaft Jesu in Deutschland im 19, Jahrht* (Francfort, 1985) 383.

K. H. NEUFELD

**ZUZORIĆ (ZUZZERI), Bernard.** Misionero, escritor.

N. 2 enero 1683, Dubrovnik, Croacia; m. 3 abril 1762, Roma, Italia.

E. 4 noviembre 1697, Roma; o. 1711, Roma; ú.v. 2 febrero 1716, Roma.

Cursó la filosofía (1701-1704) y la teología (1709-1712) en el *Colegio Romano, donde enseñó *controversias (1716) y filosofía (1717-1719). En ese tiempo, fundó la Academia de Lengua Eslava en el colegio, con el fin de cultivar la lengua croata entre los jóvenes jesuitas. Destinado a la cátedra de teología en Roma, no quiso ocuparla y obtuvo permiso del P. General Miguel Ángel Tamburini (1719) para volver a Ragusa/Dubrovnik para trabajar entre sus compatriotas. Fue predicador, operario y misionero hasta 1721, en que fue llamado a Roma para enseñar teología moral. Regresó (1723) a Dubrovnik, a repetidas instancias de sus magistrados. Fue el primero (1724) en predicar *misiones populares, al estilo de Paolo *Segneri Sr., en las regiones adriáticas (Dalmacia, Istria, Friuli y Croacia central) de Venecia y Austria, inauguradas un año antes por Bernardo Cerroni en otros territorios austro-húngaros. Z trabajó incansablemente en este ministerio dieciocho años (1724-1742), dando más de 160 misiones. De ellas escribió una relación, que es un precioso documento sobre el método misional segneriano y sobre la vida moral y social de estas regiones. De nuevo (1742) en Roma, al año siguiente volvió a Dubrovnik como rector del colegio (1743-1745). Desde 1745 hasta su muerte fue director espiritual del Colegio Romano y, algún tiempo, ayudante del maestro de novicios.

En sus últimos años completó los sermones croatas predicados por años a la Cofradía de la *Buena Muerte de Dubrovnik, que se publicaron treinta años después de su muerte. Estos 123 sermones, de tema escatológico, figuran entre los mejores publicados en croata, verdaderos modelos de oratoria y de esta lengua. También publicó en croata (1729) el cantoral para las misiones y un pequeño catecismo. Excelente predicador, fue el mayor misionero popular de Croacia, junto con Ardelio *Della Bella y Juraj *Mulih. Muy estimado por sus contemporáneos, debido a su gran erudición, estilo y profundidad espiritual, tuvo gran éxito entre las multitudes que acudían a sus misiones.

OBRAS: *Hvale duhovne* [cantos sagrados] (Venecia, 1729). *Besjede duhovne* [alocuciones] (Dubrovnik, 1793). «Relatio de missionibus 1724-1742», *Vrela/Fontes* 6 (1936) 72-107; 11 (1940) 116-184.

BIBLIOGRAFÍA: BAŠIĆ, G., «Elogia Iesuitarum Ragusinorum», *Vrela/Fontes* 3 (1933) 29s. ID., «Alcune memorie di questo collegio di Ragusa», *Vrela/Fontes* 7 (1937) 178. *Isusovci* 339-342. KULIŠIĆ, G., *Dubrovacka «Accademia della lingua slava» u Rimu* (Dubrovnik, 1907). SOMMERVOGEL 8:1542.

M. KORADE

**ZWAANS, Henricus.** Capellán militar, víctima de la violencia.

N. 3 abril 1898, Rotterdam (Holanda Sur), Holanda; m. 27 julio 1942, Dachau (Baviera), Alemania.

E. 26 septiembre 1916, Grave (Brabante Norte), Holanda; o. 15 agosto 1929, Maastricht (Limburgo), Holanda; ú.v. 2 febrero 1932, La Haya (Holanda Sur).

Nació en una familia, cuyos cuatro hijos abrazaron la vida religiosa, como hizo su padre más adelante. Durante y después de sus estudios, Z trabajó en los colegios de Amsterdam, Nimega y La Haya. Nombrado (1939) capellán militar auxiliar, estuvo con el ejército holandés cerca de Mill en Brabante Norte al tiempo de la invasión alemana (mayo 1940), y fue mencionado por heroismo en su ayuda a los soldados. Tras la capitulación del ejército holandés, Z fue a Maastricht como director de la *congregación para hombres, donde fue arrestado (26 julio 1941) por la policía alemana, acusado de repartir folletos ilegales. En la cárcel de Schevenigen, hizo sus ejercicios anuales y celebró sus bodas de plata como jesuita. Pese a estar sentenciado a ocho meses de prisión, fue llevado por razones desconocidas a la cárcel de Cleves y luego trasladado al campo de concentración de Dachau. A los cuatro meses de tratamientos inhumanos y grandes sufrimientos, murió de hidropesía y disentería. Un compañero de prisión dijo de él: «Con el P. Zwaans he perdido no sólo un verdadero amigo, sino un sacerdote tan grande y noble que soy incapaz de exprersarlo en palabras. No ruego por él; prefiero encomendarme a él».

BIBLIOGRAFÍA: ROTHKRANS, J., *Dachau, Hel en Hemel* ([3]1957) 214-216.

H. JACOBS (†)

# APÉNDICE

## I. APOSTOLADO DE LA PRENSA

### 1. Revistas de investigación y cultura

ALEMANIA: *Stimmen aus Maria-Laach* (1865-1924). *Stimmen der Zeit* (1915-). *Zeitschrift für Aszese und Mystik* (1926-1944). *Geist und Leben* (1947-). *Scholastik* (1926-1966). *Theologie und Philosophie* (1967-).

ARGENTINA: *Estudios* (1911-1971). *Stromata* (1938-1942, 1965-). *Ciencia y Fe* (1944-1964). *CIAS* (1951-). *Boletín de espiritualidad* (1970-). *Signos Universitarios* (1980-).

AUSTRALIA: *Social Survey* (1951-).

AUSTRIA: *Zeitschrift für katholische Theologie* (1877-). *Entschluss* (1946-).

BÉLGICA: *Précis historiques* (1852-1894). *Streven* (1934; desde 1947, con la holandesa *Studiën*). *Nouvelle Revue Théologique* (1879-). *Analecta Bollandiana* (1882-). *Revue des Communautés religieuses* (1925-1966). *Vie Consacrée* (1967-). *Ons Geestelijk Erf* (1927-). *Revue des Études classiques* (1932-). *Lumen Vitae* (1946-). *Europe Infos* (1999-).

BRASIL: *Estudos* (1940-1977). *Cuadernos de CEAS* (1969-). *Síntese* (1972-). *Perspectiva Teológica* (1968-). *Pesquisas* (1957-1959; desde 1960, cuatro series de ciencias naturales e históricas).

CANADÁ: *Relations* (1941-). *Sciences ecclésiastiques* (1948-1967). *Science et Esprit* (1968-1998: continúa el Estudio Dominicano).

CHILE: *Mensaje* (1951-). *Cuadernos de espiritualidad* (1980-).

COLOMBIA: *Revista Javeriana* (1932-). *Eclesiástica Xaveriana* (1951-1974). *Theologica Xaveriana* (1975-).

CROACIA: *Zivot* (1919-1943). *Obnovljeni Zivot* (1971-).

ECUADOR: *Cuadernos de espiritualidad*.

EL SALVADOR: *Estudios Centro-Americanos (ECA)* (1946-). *Revista Latinoamericana de Teología* (1984-).

ESLOVAQUIA: *Viera a Zivot* (1995-).

ESLOVENIA: *Kristjanova obzorja* (1986-1998). *Vzgojia* (1999-).

ESPAÑA: *Razón y Fe* (1901-). *Estudios de Deusto* (1906-). *Sal Terrae* (1912-). *Estudios Eclesiásticos* (1922-). *Manresa* (1924-). *Archivo Teológico Granadino* (1938-). *Miscelánea Comillas* (1943-). *Pensamiento* (1945-). *Fomento Social* (1946-). *Selecciones de Teología* (1962-). *Actualidad Bibliográfica de filosofía y teología* (1964-). *Letras de Deusto* (1971-).

EE.UU.: *Messenger* (1902-1908). *America* (1909-). *Thought* (1926-). *Modern Schoolman* (1925-). *Illinois Catholic Historical Review* (1918-1928). *Mid-America* (1929-1941, 1959-). *Theological Studies* (1940-). *Review for Religious* (1942-). *Theology Digest* (1952-). *New Testament Abstracts* (1956-). *International Philosophical Quarterly* (1961-).

FILIPINAS: *East Asian Pastoral Review* (1963-). *Philippine Studies* (1969-). *Kinaadman (Wisdom)* (1979-).

FRANCIA: *Études religieuses* (1856-1896). *Études* (1897-). *Revue d'Action Populaire* (1903-1965). *Projet* (1966-). *Recherches de science religieuse* (1910-). *Revue d'Ascetique et de Mystique* (1920-1970). *Revue d'histoire de la spiritualité* (1971-1977). *Archives de Philosophie* (1923-). *Cahiers de l'action religieuse et sociale* (1933-1986). *Cahiers pour croire aujourd'hui* (1987-1995). *Croire aujourd'hui* (1996-). *Cahiers Laënnec* (1934-). *Christus* (1954-). *Christ source de vie* (

GRAN BRETAÑA: *The Month* (1864-2001). *The Heythrop Journal* (1960-). *The Way* (1961-).

HOLANDA: *Studie / Studiën* (1868-: desde 1947, con la belga *Streven*). *Bijdragen* (1938-1974).

HUNGRÍA: *Magyar Kultúra* (1912-1944). *Távlatok* (1992-).

INDIA: *Vidyajyoti: Journal of Theological Reflection* (1937-). *Social Action* (1951-). *Ignis* (1972-).

IRLANDA: *Catholic Ireland* (1873-1911); *Irish Montly* (1912-1954). *Studies* (1912-).

ITALIA: *La Civiltà Cattolica* (1850-). *Periodica de re morali canonica liturgica* (1912-). *Biblica* (1920-). *Gregorianum* (1920-). *Verbum Domini* (1921-1969). *Orientalia Christiana* (1923-1934). *Orientalia Christiana Analecta* (1935-). *Orientalia Christiana Periodica* (1935-). *Archivum Historicum Societatis Jesu* (1932-). *Letture* (1946: desde 1994, Pia Sociedad de San Pablo). *Aggiornamenti Sociali* (1950-). *Rassegna di Teologia* (1954-).

JAPÓN: *Monumenta Nipponica* (1938-). *Sophia* (1952-).

KENIA: *Hekima Review* (1996-).

LÍBANO: *Al-Machriq* (1898-: en árabe, títulos y resúmenes en francés). *Mélanges de l'Université Saint-Joseph* (1913-).

MÉXICO: *Christus* (1935-). *Ábside* (1965-1978). *Revista de Filosofía* (1967-).

PARAGUAY: *Acción* (1949-).

POLONIA: *Przeglad Powszechny* (1884-1953). *Collectanea Theologica* (1920-1939, 1949-). *Studia Theologica Varsaviensia* (1963-). *Bobolanum* (1990-). *Horyzonty Wiary* (1990-2001). *Horyzonty Wychowania* (2002-). *Zycie Duchowe* (1994-). *Forum Philosophicum* (1996-).

PORTUGAL: *Brotéria* (1902-1925, 1926-). *Revista Portuguesa de Filosofia* (1945-). *Economia e Sociologia* (1964-).

SUECIA: *Signum* (1975-).

SUIZA: *Orientierung* (1937-). *Choisir* (1959-).

VENEZUELA: *SIC* (1938-).

## 2. Editoriales de la CJ

ALEMANIA: *Alfred-Delp Haus. Paulushaus.*

ARGENTINA: *Ediciones Universidad del Salvador.*

BÉLGICA: *Kerk en Wereld. Fidélité. Lessius. Lumen Vitae. Société des Bollandistes.*

BRASIL: *Edições Loyola. SOBEPARE.*

CANADÁ: *Dobrá Kniha. Éditions Bellarmin.*

CONGO: *CEPAS.*

COSTA DE MARFIL: *INADES*-Éditions.

CROACIA: *Glasnik Srca Isusovego. Filozofsko-Teoloski Institut Druzbe Isusowe*

EL SALVADOR: *UCA Editores.*

ESPAÑA: *Editorial «Mensajero». Sal Terrae.*

EE.UU.: *America Press. Fordham University Press. Georgetown University Press. Institute of Jesuit Sources. Loyola University Press. Ignatius Press.*

FRANCIA: *Assas-Éditions.*

HOLANDA: *Apostolaat van het Gebed.*

INDIA: *Gujarat Sahitya Prakash. Indian Social Institute. Satya Bharati. Vaigarai Publications. Vidyajyoti Education and Welfare Society. Xavier Publications.*

INDONESIA: *Cipta Loka Caraka. Kanisius Publishing House.*

IRLANDA: *Irish Messenger Publications.*

ITALIA: *Editrice Gregoriana. Edizioni San Fedele. Edizioni Civiltà Cattolica. Edizioni «La Parola». Edizioni dell'Apostolato della Preghiera. Pubblicazioni «Aggiornamenti Sociali». Institutum Historicum S.I.*

LÍBANO: *Dar El-Machriq.*

MADAGASCAR: *Editions Ambozontany.*

MÉXICO: *Buena Prensa.*

PERÚ: *Apostolado de la Prensa. Centro de Proyección Cristiana.*

POLONIA: *Wydawnictwo Przegladu Powszechnego. Wydawnictwo Apostolstwa Modlitwy-Ksieza Jesuici. Zaklad Malej Poligrafii Prowincji Polski Poludniowej.*

PORTUGAL: *Editorial A.O.*

SUECIA: *Signum.*

SUIZA: *Choisir. Orientierung.*

TAIWAN: *Kuangchi Press.*

VENEZUELA: *Distribuidora Estudios.*

ZAMBIA: *Teresianum.*

ZIMBABUE: *School of Social Service.*

E. A. DIEDERICH / C. J. VISCARDI / J. ESCALERA

# II. CARDENALES Y OBISPOS JESUITAS

## 1. Cardenales por orden de creación

1. Francisco de ***Toledo**, 17 septiembre 1593.
2. Roberto ***Belarmino**, 3 mayo 1599.
3. Peter ***Pázmány**, 19 noviembre 1629.
4. Juan de ***Lugo**, 13 julio 1643.
5. *Juan Kazimierz **Vasa**, 28 mayo 1646.
6. Sforza ***Pallavicino**, 9 abril 1657.
7. Johann Eberhard ***Nidhard**, 22 febrero 1672.
8. Giovanni Battista ***Tolomei**, 18 mayo 1712.
9. Giovanni Battista ***Salerno**, 29 noviembre 1719.
10. Álvaro ***Cienfuegos**, 30 septiembre 1720.
11. Carlo ***Odescalchi**, 10 marzo 1823.
12. Angelo ***Mai**, 19 mayo 1837.
13. Camillo ***Tarquini**, 22 diciembre 1873.
14. Johann Baptist ***Franzelin**, 3 abril 1876.
15. Giuseppe ***Pecci**, 12 mayo 1879.
16. Paulus ***Melchers**, 27 junio 1885.
17. Camillo ***Mazzella**, 7 junio 1886.
18. Andreas ***Steinhuber**, 16 enero 1893.
19. Louis ***Billot**, 27 noviembre 1911.
20. Franz ***Ehrle**, 11 diciembre 1922.
21. Pietro ***Boetto**, 16 diciembre 1935.
22. Augustin ***Bea**, 14 diciembre 1959.
23. Pablo **Muñoz Vega**, n. 23 mayo 1903, Mira (Ecuador); o. 25 julio 1933; o.ep. 19 marzo 1964; 23 junio 1967 arz. de Quito; card. 28 abril 1969; m. 3 junio 1994.
24. Jean ***Daniélou**, 28 abril 1969.
25. Lawrence T. **Picachy**, n. 7 agosto 1916; o. 21 noviembre 1947; o.ep. 9 septiembre 1962; 1969-1986 arz. de Calcuta; card. 24 mayo 1976; m. 29 noviembre 1992.
26. Victor **Razafimahatratra**, n. 8 septiembre 1921, Ambonitsilena-Ranomasina (Madagascar); o. 28 julio 1956; o.ep. 18 abril 1971; 10 abril 1976 arz. de Tananarivo/Antananarivo; card. 24 mayo 1976; m. 6 octubre 1993.
27. Carlo Maria **Martini**, n. 15 febrero 1927 Turín (Italia); o. 13 julio 1952; o.ep. 6 enero 1980 arz. de Milán; card. 2 febrero 1983.
28. Henri de ***Lubac**, 2 febrero 1983; m. 4 septiembre 1991.
29. Ján Chryzostom **Korec**, n. 22 enero 1924, Bosany (Eslovaquia); o. 1 octubre 1950; o.ep. 24 agosto 1951; 6 febrero 1990 ob. de Nitra; card. 28 junio 1991.
30. Paolo ***Dezza**, 28 junio 1991; m. 17 diciembre 1999.
31. Julius Riyadi **Darmaatmadja**, n. 20 diciembre 1934, Muntilar (Indonesia); o. 18 diciembre 1969; o.ep. 29 junio 1983; 11 enero 1996 arz. de Yakarta; card. 26 noviembre 1994.
32. Alois **Grillmeier**, n. 1 enero 1910, Pechbrunn (Alemania); o. 24 junio 1937; card. 26 noviembre 1994; m. 13 septiembre 1998.
33. Augusto **Vargas Alzamora**, n. 9 noviembre 1922, Lima (Perú); o. 15 julio 1955; o.ep. 15 agosto 1978; 1989-1999 arz. de Lima; m. 4 septiembre 2000.
34. Paul **Shan Kuo-hsi**, n. 2 diciembre 1923, Puyang (China); o. 18 marzo 1955; o.ep. 14 febrero 1980; 4 marzo 1991 ob. de Kaohsiung (Taiwan); card. 18 enero 1998.
35. Adam **Kozlowiecki**, n. 1 abril 1911, Huta Komorowska (Galitzia/Polonia); o. 24 junio 1937; o.ep. 11 septiembre 1955; 1959-1969 arz. de Lusaka; card. 21 febrero 2001.
36. Jorge Mario **Bergoglio**, n, 17 diciembre 1936, Buenos Aires; o. 13 diciembre 1969; o.ep. 20 mayo 1992; 28 febrero 1998 arz. de Buenos Aires; card. 21 febrero 2001.
37. Roberto **Tucci**, n. 19 abril 1921, Nápoles; o. 24 agosto 1950; card. 21 febrero 2001.
38. Avery **Dulles**, n. 24 agosto 1912, Auburn, N.Y. (EE.UU.); o. 16 junio 1956; card. 21 febrero 2001.

## 2. Obispos

1. Joâo Nunes ***Barreto**, patriarca de Etiopía.
2. André de ***Oviedo**, patriarca de Etiopía.
3. Melchior ***Carneiro,** patriarca de Etiopía.
4. Martino **Martini**, n. 1532, Aquila (Italia); ingr. 1561, sacerdote; fugitivo de la CJ en 1566; o.ep. 1574 ob. de Lesina; 1581 ob. de San Severo; m. 1582.
5. Sebastiâo de ***Morais**, ob. de Funai.
6. Pedro ***Martins**, ob. de Funai.
7. Luis ***Cerqueira**, ob. de Funai.
8. Francisco ***Ros**, arz. de Cranganor.
9. Roberto ***Belarmino**, arz. de Capua, card.
10. Fernando de ***Mendoza**, ob. de Cuzco.
11. Peter ***Pázmány**, arz. de Esztergom, card.
12. Diogo ***Valente**, ob. de Funai.
13. Alfonso ***Mendes**, patriarca de Etiopía.
14. Diego ***Secco**, coad. patriarcal de Etiopía.
15. Estêvão de ***Brito**, arz. de Cranganor.
16. Joâo da ***Rocha**, coadj. patriarcal de Etiopía.
17. Apolinar de ***Almeida**, coadj. patriarcal de Etiopía.
18. Francisco ***García Mendes**, arz.de Cranganor.

19. Johann E. ***Nidhard**, arz. tit. de Edessa, card.
20. Gaspar ***Affonso Alvares**, ob. de Sto. Tomé de Meliapur.
21. Alessandro ***Ciceri**, ob. De Nanking.
22. Joâo ***Ribeiro**, arz. de Cranganor.
23. Francisco ***Laines Troyano**, ob. de Meliapur.
24. Claude de ***Visdelou**, vic. ap. de Kweichou.
25. Pierre François ***Lafitau**, ob. de Sisteron.
26. António ***Pimentel**, arz. de Cranganor.
27. Francisco de ***Vasconcelos**, ob. de Cochín.
28. Álvaro ***Cienfuegos**, arz. de Monreale; card.
29. Jean François ***Foucquet**, ob. tit. de Eleutheropolis.
30. José ***Pinheiro**, ob. de Sto. Tomé de Meliapur.
31. Policarpo de ***Souza**, ob. de Peking.
32. Clemente José ***Collaço Leitâo**, ob. de Cochín.
33. Luis J. ***Vasconcelos (da Serra)**, arz. de Cranganor.
34. Godefroid ***Laimbeckhoven**, ob. de Nanking.
35. Salvador dos ***Reis**, arz. de Cranganor.
36. François Marie ***Collet**, ob. tit. de Adras.
37. Heinrich J. von ***Kerens**, ob. de Viena-Neustadt.
38. Adam T. St. ***Naruszewicz**, ob. de Esmolensko.
39. József ***Pierer**, aux. de Gyôr.
40. Francesco ***Benincasa**, ob. de Capri.
41. Antal ***Andrássy**, ob. de Roznava.
42. Károly Ferenc ***Palma**, aux. de Kalocsa.
43. Jan ***Benisławski**, coad. de Mogilev.
44. Antoni **Gołaszewski**, n. 14 junio 1745, Golasza (Polonia); o. 26 julio 1769; o.ep. 15 octubre 1786 de Przemýsl de los latinos; votos in art. mortis 2 abril 1825.
45. Alessandro ***Alessandretti**, ob. de Macerata.
46. Domenico ***Mancinforte**, ob. de Faenza.
47. Ferenc Xavér ***Splényi von Miháldy**, ob. de Vác.
48. Ferenc Xavér **Kalatay**, n. 1 octubre 1722, Ofalu (Hungría); o. 1756; o.ep. 27 abril 1788 ob. de Nagywárad/Oradea Mare (Rumanía); m. 27 marzo 1795.
49. Giovanni Andrea ***Avogadro**, ob. de Verona.
50. Valentin ***Schmidt**, aux. de Spira.
51. John ***Carroll**, arz. de Baltimore.
52. Paolo ***Maggiolo**, ob. de Albenga.
53. Sigismund A. von ***Hohenwart**, arz. de Viena.
54. Alfonso ***Marsili**, arz. de Siena.
55. Ignacy ***Raczyński**, arz.de Gniezno.
56. Girolamo ***Pavesi**, ob. de Pontrémoli.
57. Giuseppe ***Grimaldi**, arz. de Vercelli.
58. Dovydas ***Pilchovskis**, aux. de Vilnius.
59. Adam de Korvin **Kossakowski**, n. 21 diciembre 1756, Lemmicuwicz (Lituania); o.ep. agosto 1795 aux. de Livonia.
60. Adam **Kłokocki**, n. 31 enero 1733, Ivensi (Vilnius); o.ep. agosto 1798 aux. de Luck; m. 18 marzo 1808.
61. Zyprian **Odyniec**, n. 13 septiembre 1749, Grodno (Ucrania); o.ep. 1799 aux. de Mogilev; m. 28 julio 1811.
62. József ***Mártonffi**, ob. de Erdely.
63. Leonard ***Neale**, arz. de Baltimore.
64. László ***Köszeghy von Remete**, ob. de Csongrád.
65. Filippo ***Ganucci**, ob. de Cortona.
66. Giulio Cesare ***Pallavicini**, ob. de Luni-Sarzana.
67. Andrzej ***Gawroński**, ob. de Cracovia.
68. Anton ***Kautschitz**, aux. de Viena.
69. Márton ***Takáts**, aux. de Kalocsa.
70. Péter ***Klobusiczky**, arz. de Kalocsa.
71. Grzegorz ***Zacharyaszewicz**, aux. de Gniezno.
72. Josef **Gembarth**, n. 18 marzo 1743, Gostyczyna (Polonia); o. 1771; o.ep. diciembre 1814 aux. de Gniezno; m. 30 diciembre 1821.
73. Thomas **Ostaszewski**, n. 20 diciembre 1746 Ziotowo (Polonia); o. 1770; o.ep. 12 noviembre 1815 ob. de Plock; m. 17 enero 1817.
74. Jan Pawel ***Woronicz**, arz. de Varsovia.
75. Johann A. ***Schneider**, ob. tit. de Argos.
76. Tadeusz **Kundzicz**, n. 15 octubre 1747 Krznsew (Vilnius); o. 8 diciembre 1773; o.ep. 20 mayo 1817 aux. de Vilnius; m. 1829.
77. Flórián ***Kovács,** ob. de Szatmár.
78. Johann Michael ***Sailer,** ob. de Ratisbona.
79. Carlo ***Odescalchi,** arz. de Ferrara.
80. Benedict Joseph ***Fenwick,** ob. de Boston.
81. Michael ***O'Connor**, ob. de Pittsburgh.
82. Alexis ***Canoz,** ob. de Trichinopoly.
83. James Oliver ***van de Velde**, ob. de Chicago.
84. John Baptist ***Miege**, vic. ap. de Kansas.
85. Benoit ***Planchet,** deleg. ap. en Mesopotamia.
86. George A. ***Carrell,** ob. de Covington.
87. Adrien H. ***Languillat**, vic. ap. de Kiangnan.
88. Paulus ***Melchers**, arz. de Colonia, cardenal.
89. James ***Etheridge**, vic. ap. de Guayana británica.
90. André P. ***Borgniet**, vic. ap. de Kiangnan.
91. Walter ***Steins**, arz. de Auckland.
92. Auguste van ***Heule**, vic. ap. de Bengala occ.
93. Edouard A. ***Dubar**, vic. ap. de S.E. Chely.
94. J. Leo ***Meurin**, arz.-ob. de Pot-Louis.
95. José Antonio ***Lizarzaburu**, ob. de Guayaquil.
96. J. Telesforo ***Paúl y Vargas**, arz. de Bogotá.
97. Paul ***Goethals**, vic. ap. de Bengala occ.
98. Anton ***Butler**, vic. ap. de Guayana británica.
99. Valentin ***Garnier**, vic. apost. de Kiangnan.
100. Henri ***Bulte**, vic. ap. de S.E. Chely.
101. Ignacio León ***Velasco**, ob. de Pasto.
102. Roberto M. del ***Pozo Martín**, ob. de Guayaquil.
103. Jean Baptiste ***Cazet**, vic. ap. de Madagascar.
104. Nicola Maria ***Pagani**, ob. de Mangalore.
105. George ***Porter**, arz. de Bombay.
106. Bernhard ***Beiderlinden**, ob. de Poona.
107. Charles ***Lavigne**, ob. de Trincomali.
108. Charles ***Gordon**, vic. ap. de Jamaica.
109. Jean Marie ***Barthe**, ob. de Trichinopoly.
110. Theodore ***Dalhoff**, arz. de Bombay.
111. Salvatore ***Di Pietro**, vic. ap. de Honduras brit.
112. Walter ***Staal**, vic. ap. de Batavia.
113. Joseph van **Reeth**, ob. de Galle.
114. Abbondio ***Cavadini**, ob. de Mangalore.
115. Camillo **Mazzella**, ob. de Palestrina, cardenal.
116. Pietro A. ***Viganò**, ob. aux. de Tortona.
117. Edmund ***Luypen**, vic. ap. de Batavia.
118. Jean-Baptiste ***Simon**, vic. ap. de Kiangnan.
119. Frederick Ch. ***Hopkins**, vic. ap. de Honduras brit.

120. Henri de L. de ***Saune**, vic. ap. de Madagascar.
121. Prosper ***Paris**, vic. ap. de Nanking.
122. Francisco Javier ***Junguito**, ob. de Panamá.
123. Henri ***Maquet**, vic. ap. de S.E. Chely.
124. Brice ***Meuleman**, arz. de Calcuta.
125. Compton ***Galton**, vic. ap. de Guayana brit.
126. Hermann ***Jürgens**, arz. de Bombay.
127. Jonh Joseph ***Collins**, vic. ap. de Jamaica.
128. Heinrich ***Doering**, ob. de Poona.
129. Andrés ***Machado**, ob. de Riobamba.
130. Lorenzo ***Veres de Azevedo**, ob. tit. de Nyssa.
131. Augustin ***Faisandier**, ob. de Trichinopoly.
132. Paolo ***Perini**, ob. de Mangalore.
133. Charles ***Guivelet**, vic. ap. de Fianarantsoa.
134. Anthony J. ***Schuler**, ob. de El Paso.
135. Gaston ***Robichez**, ob. de Trincomali.
136. Joseph Raphael J. ***Crimont**, vic. ap. de Alaska.
137. Henri ***Lécroat**, vic. ap. de Sienhsien.
138. Alan ***Goodier**, arz. de Bombay.
139. William Francis ***O'Hare**, vic. ap. de Jamaica.
140. José ***Clos**, ob. de Zamboanga.
141. Loui van ***Hoeck**, ob. de Ranchi.
142. Ferdinand ***Perier**, arz. de Calcuta.
143. Vicente ***Huarte**, vic. ap. de Wuhu.
144. Antonio ***Zecchini**, deleg. ap. en Estonia, Letonia y Lituania.
145. Pascual ***Díaz**, arz. de México.
146. Santiago ***López de Rego**, vic. ap. de Marianas y Carolinas.
147. Tiburce ***Roche**, ob. de Tuticorin.
148. Joseph Anthony ***Murphy**, vic. ap. de Belice.
149. Anton van ***Velsen**, vic. ap. de Batavia/Yakarta.
150. Michel J. B. ***d'Herbigny**, visit. ap. de Rusia.
151. Simon ***Tsu Kai Min**, ob. de Haimen.
152. Gianbattista ***Della Pietra**, deleg. ap. en Albania.
153. Luis ***Benítez Cabanas**, ob. aux. de Tulancingo.
154. Joseph N. ***Dinand**, vic. ap. de Jamaica.
155. Étienne ***Fourcadier**, vic. ap. de Tananarivo.
156. Johann P. F. ***Ross**, vic. ap. de Hiroshima.
157. Sylvain ***van Hee**, vic. ap. de Kwango.
158. Auguste ***Haouissée**, ob. de Shanghai.
159. Joaquim Rodrigues ***Lima**, arz. de Bombay.
160. Bernard James ***Sullivan**, ob. de Patna.
161. Federic***Melendro**, arz. de Anking.
162. Tomasso ***Berutti**, vic. ap. de Bengbu.
163. Thomas A. ***Emmet**, vic. ap. de Jamaica.
164. Aston ***Chichester**, arz. de Salisbury.
165. Alphonse ***Verwimp**, ob. de Kisantu.
166. George ***Weld**, vic. ap. de Guayana brit.
167. Luis del ***Rosario**, arz. de Zamboanga.
168. James T. ***Hayes**, arz. de Cagayan de Oro.
169. Oskar ***Sevrin**, ob. de Raigarh-Ambikapur.
170. Nicola ***Laudadio**, ob. de Galle.
171. Piet Jan ***Willekens**, vic. ap. de Yakarta.
172. Philip ***Coté**, ob. de Suchow.
173. Jean-Pierre ***Léonard**, arz. de Madurai.
174. Zenón ***Arámburu**, ob. de Wuhu.
175. Eduard ***Profittlich**, adm. ap. de Estonia.
176. F. Xavier ***Thoyer**, arz. de Fianarantsoa.
177. Cipriano ***Cassini**, ob. de Bengbu.
178. Henri van ***Schingen**, vic. ap. de Kwango.
179. Thomas ***Roberts**, arz. de Bombay.
180. José Félix ***Heredia**, ob. de Guayaquil.
181. Leone **Proserpio**, n. 8 mayo 1878, Alba (Italia); o. 26 octubre 1910; o.ep. 13 marzo 1938, Bangalore, ob. de Calicut (India); m. 8 septiembre 1945.
182. Francis X. **Chao Chen-Sheng**, n. 30 noviembre 1894, Kinhsien (Sienhsien); o. 26 agosto 1925; o. ep. 27 marzo 1938, ob. de Sienhsien; m. 31 diciembre 1970, China.
183. Pietro ***Boetto**, arz. de Génova, cardenal.
184. Walter James ***Fitzgerald**, vic. ap. de Alaska.
185. William A. ***Rice**, vic. ap. de Belice.
186. T. Roch ***Agniswami**, ob. de Kottar.
187. Albert ***Soegijapranata**, arz. de Semarang.
188. Ángel María **Ocampo Berrio**, n. 9 diciembre 1897, Sta. Rosa de Osos (Colombia); o. 27 agosto 1930; o.ep. 16 agosto 1942; 20 junio 1964 arz. de Tunja; m. 21 abril 1991, Medellín.
189. Joâo de Deus ***Ramalho**, ob. de Macao.
190. Felipe ***Gallego Gorgojo**, aux. de Santo Domingo.
191. Leopold ***Brellinger**, ob. de Kinghsien.
192. George **Xenopulos**, n. 23 agosto 1898, Syros; o. 31 julio 1926; o.ep. 20 julio 1947 ob. de Syros y Santorino; m. 28 enero 1980.
193. Ignatius T. **Glennie**, n. 5 febrero 1907, Durango (México); o. 21 noviembre 1938; o.ep. 21 septiembre 1947 ob. de Trincomali (Sri Lanka); ren. 15 febrero 1974; m. 27 abril 1993.
194. Agustine F. **Wildermuth**, n. 20 febrero 1904, Saint Louis; o. 25 julio 1935; o.ep. 28 octubre 1947 ob. de Patna; ren. 6 marzo 1980; m. 12 junio 1993.
195. Francis Doyle ***Gleeson**, vic. ap. de Alaska.
196. Aldo Maria **Patroni**, n. 22 septiembre 1904, Sernio (Italia); o. 21 noviembre 1934; o.ep. 27 junio 1948 ob. de Calicut (India); m. 22 septiembre 1988.
197. Victor **Sartre**, n. 23 septiembre 1902, Saint Denis (Francia); o. 28 agosto 1932; o.ep. 17 julio 1948 arz. de Tananarivo; ren. 12 enero 1960.
198. David F. ***Hickey**, ob. de Belice.
199. Joseph ***Guffens**, coad. del vic. ap. de Koango.
200. Edwin ***Pinto**, ob. de Ahmenabad (India).
201. John J. **McEleney**, n. 13 noviembre 1895, Woburn, Mass.; o. 18 junio 1930; o.ep. 15 abril 1950 arz. de Kingston (Jamaica); m. 5 octubre 1986.
202. Bernardo **Arango Henao**, n. 21 agosto 1908 Sonson (Colombia); o. 6 septiembre 1938; o.ep. 11 junio 1950 ob. de Barrancabermeja (Colombia); ren. 23 diciembre 1983; m. 4 febrero 1993.
203. Pavol **Hnilica**, n. 30 marzo 1921 Unatin (Eslovaquia); o. 29 septiembre 1950; o.ep. 2 enero 1951 ob. tit. de Neila (Eslovaquia).
204. Dominic **Tang Yee Ming**, n. 13 mayo 1908; o. 31 mayo 1941; o.ep. 13 febrero 1951 arz. de Cantón; m. 27 junio 1995, Stamford (EE.UU.).
205. Ján Chryzostom **Korec**, card. 28 junio 1991.
206. Thomas Joseph ***Feeney**, vic. ap. de Carolinas-Marshall.

207. Nicholas ***Kujur**, arz. de Ranchi (India).
208. Adrien ***Djajasepoetra**, arz. de Jakarta (Indonesia).
209. Mario **Macrionitis**, n. 8 octubre 1913, Varis (Grecia); o. 15 julio 1941; o.ep. 10 mayo 1953 arz. de Atenas; m. 8 abril 1959.
210. Richard Lester **Guilly**, n. 6 julio 1905, Glasgow (Escocia); o. 6 septiembre 1938; o.ep. 24 octubre 1954 ob. de Georgetown (Guayana); ren. 17 julio 1981; m. 7 junio 1996, Saint Lucia (West Indies).
211. André ***Lefebre**, vic.ap. de Kikwit.
212. Alonso **Silveira de Melo**, n. 21 enero 1901, Cruz Alta (Brasil); o. 6 diciembre 1932; o.ep. 21 agosto 1955 prelado de Diamantino; ren. 2 octubre 1987.
213. Dominik **Kalata**, n. 19 mayo 1925, Nowa Biala (Polonia); o. 12 agosto 1951; o.ep. 9 septiembre 1955; 16 marzo 1985 ob. tit. de Semta.
214. Adam **Kozlowiecki**, arz. tit. de Potenza Picena; card.
215. Luis **Manresa Formosa**, n. 8 abril 1915, Guatemala City; o. 29 julio 1948; o.ep. 6 enero 1956 ob. de Quezaltenango (Guatemala); ren. 30 mayo 1979.
216. Francis W. **Markall**, n. 24 septiembre 1905, Harringay (Inglaterra); o. 19 septiembre 1937; o.ep. 8 septiembre 1956 arz. de Salisbury (Rodesia); ren. 30 mayo 1976; m. 8 agosto 1992.
217. Vincent I. ***Kennally**, vic.ap. de Carolinas-Marshall.
218. Paul **Dalmais**, n. 12 diciembre 1917 Lyón; o. 30 julio 1949; o.ep. 13 abril 1958 arz. de N'Djamena (Chad); ren. 5 marzo 1980; m. 23 julio 1994, Lyón.
219. Robert Louis **Hodapp**, n. 1 octubre 1910, Mankato, Minn.; o. 18 julio 1941; o.ep. 26 julio 1958 ob. de Belice; ren. 11 noviembre 1983; m. 26 octubre 1989.
220. Salvador **Martínez Aguirre**, n. 25 noviembre 1897, Arandas (México); o. 28 julio 1929; o.ep. 9 septiembre 1958 vic.ap. de Tarahumara (México); ren. 25 mayo 1973; m. 3 diciembre 1987, Chinipas.
221. Benigno ***Chiriboga**, ob. de Latacunga.
222. Gilbert **Ramanantoanina**, n. 13 diciembre 1916, Ambositra (Madagascar); o. 1 agosto 1948; o.ep. 24 abril 1960 arz. de Fianarantsoa; m. 25 enero 1991.
223. Louis **Chang Kia Shu (Zhang Jiashu)**, n. 1891; o.ep. 3 mayo 1960 ob. no canónico de Shanghai; m. 25 febrero 1988.
224. Peter **Dubovski**, n. 28 junio 1921, Rakovice (Eslovaquia); o. 24 diciembre 1950; o.ep. 18 mayo 1961 aux. de Banská Bystrica (Eslovaquia).
225. Pius **Kerketta**, n. 11 marzo 1910, Pithra (India); o. 21 noviembre 1943; o.ep. 21 mayo 1961; ren. 7 agosto 1985; m. 21 mayo 1993.
226. Pierre **Boukaert**, n. 27 julio 1914, Schaarbeek (Bélgica); o. 24 agosto 1946; o.ep. 8 octubre 1961 ob. de Popokabaka (Congo); ren. 1 diciembre 1979; m. 12 noviembre 1992.
227. Henri **Veniat**, n. 23 diciembre 1917, París; o. 31 julio 1949; o.ep. 1 abril 1962 ob. de Fort Archambault (Chad); ren. 7 marzo 1987; m. 3 marzo 1998.
228. Augustin ***Bea**, 5 abril 1962 arz. tit. de Germania de Numidia; card.
229. James **Corboy**, n. 20 octubre 1916, Cahirconlish (Irlanda); o. 28 julio 1951; o.ep. 24 junio 1962 ob. de Monze (Zambia); ren. 26 noviembre 1991.
230. Lawrence T. **Picachy**, arz. de Calcuta, card.
231. Leo **Tigga**, n. 31 enero 1916, Paikpara (India); o. 21 noviembre 1948; o.ep. 7 octubre 1962; 8 junio 1978 ob. de Raiganj; m. 29 enero 1986.
232. Pablo **Muñoz Vega**, arz. de Quito, card.
233. Fernando **Azcárate**, n. 28 octubre 1912, La Habana (Cuba); o. 24 julio 1950; o.ep. 17 mayo 1964 aux. de La Habana; m. 29 julio 1998.
234. George T. ***Boileau,** coadj. de Fairbanks (Alaska).
235. Hans L. **Martensen**, n. 7 agosto 1927, Copenhague; o. 15 agosto 1956; o.ep. 16 mayo 1965 ob. de Copenhague; ren. 16 mayo 1995.
236. Antulio **Parrilla**, n. 6 enero 1919, San Lorenzo (Puerto Rico); o. 3 mayo 1952; o.ep. 15 agosto 1965 aux. de Caguas (Puerto Rico); ren. 1968; m. 3 enero 1994.
237. Ricardo **Durand Flórez**, n. 16 abril 1917, Huanuco (Perú); o. 18 diciembre1958; o.ep. 25 marzo 1966; arz.-ob. de Callao; ren. 17 agosto 1995.
238. Samuel E. **Carter**, n. 31 julio 1919, Kingston (Jamaica); o. 19 junio 1954; o.ep. 25 abril 1966 arz. de Kingston; ren. 11 noviembre 1994.
239. Ramón **Salas Valdés**, n. 25 marzo 1917, Santiago de Chile; o. 20 diciembre 1947; o.ep. 11 marzo 1967 ob.-prelado de Arica; ren. 15 mayo 1993; m. 16 febrero 1999.
240. Angelo Maria **Rivato**, n. 3 diciembre 1924, San Giovanni Ilarione (Italia); o. 29 julio 1951; o.ep. 6 agosto 1967; 4 diciembre 1979 ob. de Ponta de Pedras (Brasil).
241. Luis Armando **Bambarén**, n. 14 enero 1928, Yungay (Perú); o. 15 julio 1958; o.ep. 7 enero 1978; 6 abril 1983 ob. de Chimbote (Perú).
242. Robert L. **Whelan**, n. 16 abril 1912, Wallace, OR; o. 17 junio 1944; o.ep. 22 febrero 1968; 15 noviembre 1968 ob. de Fairbanks; ren. 1 junio 1985.
243. Luis Mario ***Martínez de Lejarza**, aux. de Guatemala.
244. Jean ***Daniélou**, arz. tit. de Taormina, card.
245. Francisco F. **Claver**, n. 20 enero 1929, Bontoc (Filipinas); o. 18 junio 1961; o.ep. 22 agosto 1969 ob. de Malaybalay; ren. 14 septiembre 1984; 2 noviembre 1995 vic.ap. de Montoc-Lagawe.
246. Martin J. **Neylon**, n. 13 febrero 1920 Buffalo; o. 18 junio 1950; o.ep. 2 febrero 1970; 3 mayo 1979 ob. de Carolinas-Marshall; ren. 14 septiembre 1984.
247. Ignacio Abdo **Khalifé**, n. 10 mayo 1914, Wady Chahour (Líbano); o. 24 agosto 1943; o.ep. 5

abril 1970; 25 junio 1973 arz.-ob. de los maronitas (Sydney, Australia); ren. 23 noviembre 1990; m. 7 julio 1998, Beirut.

248. Mijo **Skavork**, n. 1 septiembre 1919, Rusevac (Croacia); o. 31 julio 1948; o.ep. 19 julio 1970 aux. de Zagreb; m. 15 febrero 1989.
249. Leo **Soekoto**, n. 23 octubre 1920, Djali Klaten (Indonesia); o. 22 agosto 1953; o.ep. 15 agosto 1970 arz. de Yakarta (Indonesia); ren. 1995; m. 30 diciembre 1995.
250. Manuel **Prado Pérez-Rosas**, n. 26 mayo 1923, Lima; o. 13 julio 1956; o.ep. 7 octubre 1970; 29 diciembre 1976 arz. de Trujillo (Perú); ren. 29 julio 1999.
251. Joseph R. **Rodericks**, n. 7 junio 1927, Bandra (India); o. 24 marzo 1958; o.ep. 9 enero 1971 ob. de Jamshedpur; ren. 9 enero 1996.
252. Victor **Razafimahatratra**, arz. de Antananarivo; card.
253. Antonio de **Hornedo Correa**, n. 23 septiembre 1915, Comillas (España); o. 31 julio 1949; o.ep. 15 agosto 1971; 9 julio 1997 ob. de Chachapoyas (Perú); ren. 18 mayo 1991.
254. George V. **Saupin**, n. 20 agosto 1923, Naini Tal (India); o. 24 marzo 1958; o.ep. 13 octubre 1971; 22 diciembre 1987 ob. de Bhagslpur; m. 2 agosto 1993.
255. Fernando **Vargas Ruiz de Socomurcio**, n. 8 marzo 1918, Arequipa (Perú); o. 17 diciembre 1949; o.ep. 13 noviembre 1971; 26 septiembre 1980 arz. de Arequipa; ren. 2 marzo 1996.
256. Henrique **Froelich**, n. 22 noviembre 1919, Cerro Alegre (Brasil); o. 3 diciembre 1952; o.ep. 20 febrero1972; 25 marzo 1982 ob. de Sinop; ren. 22 marzo 1995.
257. Carlos Arturo **Mullin Nocetti**, n. 8 julio 1914, Montevideo; o. 21 diciembre 1946; o.ep. 13 mayo 1972; 28 octubre 1977 ob. de Minas; m. 17 marzo 1985.
258. Luis Gonzaga **Ferreira da Silva**, n. 2 abril 1923, Ribordôes (Poerugal); o. 11 julio 1953; o.ep. 17 diciembre 1972/29 julio 1976 ob. de Vila Cabral / Lichinga (Mozambique)
259. Charles **Gomes**, n. 5 septiembre 1910 Karachi; o. 21 noviembre 1936; o.ep. 6 octubre 1974 ob. de Ahmedabad; ren. 21 marzo 1990.
260. José Alberto **Llaguno Aguirre**, n. 7 agosto 1925, Monterrey (México); o. 27 octubre 1956; o.ep. 13 abril 1975 vic.ap. de Tarahumara (México); m. 26 febrero 1992.
261. F. Xavier **Tabao Manjarimanana,** 3 diciembre 1927, Ankatafana (Madagascar); o. 29 junio 1960; o.ep. 21 marzo 1976 ob. de Mananjary; m. 24 mayo 1999.
262. Alejandro **Mestre Descals**, n. 12 diciembre 1912, Cuart de Poblet (España); o. 30 julio 1943; o.ep. 1 mayo 1976; 28 junio 1982 ob. coadj. de La Paz (Bolivia); m. 26 junio 1988.
263. Luciano Pedro **Mendes de Almeida**, n. 5 octubre 1930, Rio de Janeiro; o. 5 julio 1958; o.ep. 2 mayo 1976; 6 abril 1988 arz. de Mariana (Brasil).
264. Federico **Escaler**, n. 28 junio 1922, Manila; o. 19 junio 1954; o.ep. 31 julio 1976; 21 julio 1980 ob. prelado de Ipil; ren. 28 junio 1997.
265. Charles Rémy **Rakotonirina**, n. 16 enero 1928, Fianarantsoa (Madagascar); o. 6 septiembre 1961; o.ep. 27 marzo 1977.
266. Pio **Bello Ricardo**, n. 5 mayo 1921, Guarenas (Venezuela); o. 30 julio 1951; o.ep. 10 julio 1977; 31 enero 1981 ob. de Los Teques (Venezuela); ren. 2 diciembre 1995.
267. Linus **Nirmal Gomes**, n. 7 septiembre 1921, Borro Golla (India); o. 21 noviembre 1954; o.ep. 19 noviembre 1977 ob. de Baruipur (India); ren. 31 octubre 1995.
268. Philip **Ekka**, n. 22 julio 1923, Talora (India); o. 10 agosto 1956; o.ep. 26 febrero 1978; 20 octubre 1984, ob. de Raipur; ren. 15 febrero 1991; m. 16 mayo 1991.
269. Luis **Orellana Ricaute**, n. 28 octubre 1914, Quito; o. 15 julio 1945; o.ep. 9 abril 1978 aux. de Quito; m. 16 junio 1997.
270. Augusto **Vargas Alzamora**, arz. de Lima, card.
271. Carlo Maria **Martini**, arz. de Milán, card.
272. Paul **Shan Kuo-hsi**, ob. de Kaohsiung, card.
273. Alfredo **Noriega Arce**, n. 7 septiembre 1922, Arequipa; o. 6 septiembre 1952; o.ep. 1 junio 1980 aux. de Lima; m. 22 junio 1993.
274. Roger **Heckel**, n. 18 julio 1922, La Walck (Francia); o. 25 julio 1954; o.ep. 15 junio 1980 coadj. de Estrasburgo; m. 26 septiembre 1982.
275. Benedict J. **Osta**, n. 15 agosto 1931, Blasurahi (India); o. 9 junio 1963; o.ep. 21 junio 1980 arz. de Patna (India).
276. John B. **Thakur**, n. 8 febrero 1937, Bettiah (India); o. 19 marzo 1966; o.ep. 24 junio 1980 ob. de Muzaffarpur (India).
277. Lawrence A. **Burke**, n. 27 octubre 1932, Kingston (Jamaica); o. 16 junio 1964; o.ep. 11 octubre 1981 ob. de Nassau (Bahamas).
278. Charles **Vandame**, n. 4 junio 1928, Colombes (Francia); o. 7 septiembre 1960; o.ep. 6 junio 1982 arz. de N'Djamena.
279. Luc Alfons **De Hovre**, n. 27 febrero 1926, Nederbrakel (Bélgica); o. 10 agosto 1958; o.ep. 28 marzo 1982 aux. de Malinas-Bruselas.
280. Agostinho **Kist**, n. 10 diciembre 1925, Linha Santa Cruz (Brasil); o. 8 septiembre 1959; o.ep. 11 febrero 1983 ob. de Diamantino (Brasil); ren. 26 agosto 1998.
281. Daniel **Gil Zorrilla**, n. 10 julio 1930, Montevideo; o. 19 diciembre 1964; o.ep. 10 abril 1983; 8 marzo 1989 ob. de Salto (Uruguay).
282. Aghnatios **Yaacoub**, n. 27 junio 1923, Minya (Egipto); o. 9 junio 1946; o.ep. 24 junio 1983; 15 julio 1986 ob. de Tebas-Luxor de los Coptos; m. 12 marzo 1994.
283. Julius Riyadi **Darmaatmadja**, arz. de Yakarta, card.
284. Paul **Li**, n. 29 septiembre 1919; o. mayo 1951; o.ep. 1983 ob. admin. de Sienhsien (China, en clandestinidad); m. 20 abril 1992.

285. Ernest **Kombo**, n. 27 marzo 1941, Pointe-Noire (Congo); o. 8 julio 1973; o.ep. 6 enero 1984; 7 julio 1990 ob. de Owando (Congo).
286. Michael J. **Kaniecki**, n. 13 abril 1935, Detroit; o. 5 junio 1965; o.ep. 1 mayo 1984; 1 junio 1985 ob. de Fairbanks (Alaska).
287. Aloysio J. Leal **Penna**, n. 7 febrero 1935, Piquete (Brasil); o. 21 diciembre 1963; o.ep. 22 julio 1984; 4 septiembre 1990 ob. de Bauru (Brasil).
288. Aloysius **Jin Luxian**, n. 1916; o.ep. 27 enero 1985; marzo 1988 ob. no canónico de Shanghai.
289. Casimir **Gnanadickam**, n. 25 abril 1925, Suranam; o. 28 julio 1957; o.ep. 16 junio 1985; 26 enero 1987 arz. de Madras-Meliapur; m. 10 noviembre 1993.
290. Álvaro **Corrada del Río**, n. 13 mayo 1942, Santurce (Puerto Rico); o. 6 julio 1974; o.ep. 4 agosto 1985; 5 diciembre 2000 ob. de Tyler (Texas).
291. Helmut **Reckter**, n. 24 noviembre 1933, Arenberg (Alemania); o. 31 julio 1964; o.ep. 5 enero 1986; 28 octubre 1985 ob. de Chinhoyi (Zimbabue).
292. Paschal **Topno**, n. 15 junio 1933, Torpa (India); o. 31 julio 1965; o.ep. 18 enero1986; 26 marzo 1994 arz. de Bhopal (India).
293. Enrique **San Pedro**, n. 9 marzo 1926, La Habana (Cuba); o. 18 marzo 1975; o.ep. 29 junio 1986; ob. coadj. de Brownville; m. 17 julio 1994.
294. Joaquín **Piña Battllevell**, n. 25 mayo 1930, Sabadell (España); o. 10 diciembre 1961; o.ep. 16 agosto 1986 ob. de Puerto Iguazú (Argentina).
295. Christophe Mwene Ngabo **Munzihirwa**, n. 1926 Kabare (Congo); o. 17 agosto 1958; o.ep. 9 noviembre 1986; 14 marzo 1994 arz. de Bukavu; m. 29 octubre 1996.
296. José Carlos de Lima **Vaz**, n. 26 agosto 1928, Ouro Preto (Brasil); o. 15 julio 1957; o.ep. 7 marzo 1987; 15 noviembre 1995 ob. de Petrópolis (Brasil).
297. Alphonse F. **D'Souza**, n. 4 julio 1939, Mangalore; o. 21 noviembre 1971; o.ep. 17 mayo 1987 ob. de Raigany (India).
298. José María **Izuzquiza Herranz**, n. 22 noviembre 1925, Madrid; o. 31 julio 1958; o.ep. 30 marzo 1987 vic. ap. de Jaén en Perú.
299. Francis **Braganza**, n. 29 enero 1922, Bombay; o. 21 noviembre 1951; o.ep. 29 junio 1987 ob. de Baroda; ren. 29 agosto 1997.
300. Thomas **Bhalerao**, n. 1 febrero 1933, Sangamner (India); o. 27 marzo 1965; o.ep. 23 agosto 1987 ob. de Nashik (India).
301. Alfred J. **Jolson**, n. 18 junio 1928 Fairfield CT; o. 14 junio 1958; o.ep. 6 febrero 1988 ob. de Reykjavik (Islandia).
302. Luis del **Castillo Estrada**, n. 21 junio 1931, Montevideo; o. 30 julio 1966; o.ep. 11 junio 1988; 21 diciembre 1999 ob. de Melo (Uruguay).
303. João Evangelista Martins **Terra**, n. 7 marzo 1925, Jardinópolis (Brasil); o. 22 diciembre 1956; o.ep. 20 noviembre 1988 aux. de Brasilia DF.
304. Philibert **Randriambololona**, n. 19 mayo 1927, Anjozorobé (Madagascar); o. 30 julio 1961; o.ep. 27 noviembre 1988; 17 diciembre 1992 arz. de Fianaratsoa (Madagascar).
305. Francisco José **Arnaiz Zarandona**, n. 9 marzo 1925, Bilbao; o. 30 mayo1941; o.ep. 6 enero 1989 aux. de Santo Domingo (Rep. Dominicana).
306. Carlos Arthur **Sevilla**, n. 9 agosto 1935, San Francisco; o. 3 junio 1966; o.ep. 25 enero 1989; 31 diciembre 1996 ob. de Yakima WA.
307. Attila **Miklósházy**, n. 5 abril 1931, Diosgyor (Hungría); o. 24 marzo 1969; o.ep. 4 noviembre 1989 ob. para cat. húngaros en Canadá.
308. Charles **Soreng**, n. 18 agosto 1934, Chirratoli (India); o. 24 marzo 1969; o.ep. 9 febrero 1990; 12 mayo 1995 ob. de Hazaribag (India).
309. Stanislaus **Fernandes**, n. 8 octubre 1939, Ahmedabad; o. 23 marzo 1968; o.ep. 24 agosto 1990 ob. de Ahmedabad (India).
310. Fulgence **Rabeony**, n. 21 noviembre 1945, Isoraka (Madagascar); o. 7 agosto 1975; o.ep. 18 noviembre 1990 ob. de Toliara (Madagascar).
311. Sigitas **Tamkevicius**, n. 7 noviembre 1938, Krikstonys (Lituania); o. 18 abril 1962; o.ep. 19 mayo 1991 ob. de Kaunas (Lituania).
312. Joseph **Werth**, n. 4 octubre 1952 Karaganda; o. 29 mayo 1984; o.ep. 16 junio 1991 admin. ap. de Siberia Occ.
313. John R. **Sheets**, n. 21 septiembre 1922, Omaha; o. 1 junio 1953; o.ep. 25 junio 1991 aux. de Fort-Wayne South Bend; ren. 23 septiembre 1997.
314. Joseph **Fan Chuang Liang**, n. 13 enero 1918; e. 30 agosto 1938; o. 31 mayo 1952; o.ep. (?) admin. ap. Shanghai (China).
315. Paul **Lungu**, n. 10 octubre 1946, Kabwe (Zambia); o. 5 agosto 1979; o.ep. 15 marzo 1992 ob. de Monze (Zambia); m. 9 abril 1998.
316. Jorge Mario **Bergoglio**, arz. de Buenos Aires, card.
317. Antoine **Audo**, n. 3 enero 1943, Alepo; o. 5 agosto 1979; o.ep. 11 octubre 1992 ob. de Alepo de los Caldeos (Siria).
318. Peter **Henrici**, n. 31 marzo 1928, Zürich; o. 23 julio 1958; o.ep. 31 mayo 1993 aux. de Chur (Suiza).
319. Renato **Hasche Sánchez**, n. 31 octubre 1927, Santiago de Chile; o. 19 junio 1960; o.ep. 29 junio 1993 ob. de Arica (Chile).
320. Michael **Minj**, n. 8 octubre 1932, Gholeng (India); o. 25 marzo 1965; o.ep. 22 agosto 1993 ob. de Gumla (India).
321. Honesto **Pacana**, n. 22 enero 1933, Cagayan de Oro; o. 10 junio 1965; o.ep. 24 marzo 1994 ob. de Malaybalay (Filipinas).
322. George Vance **Murry**, n. 28 diciembre 1948; o. 9 junio 1979; o.ep. 20 marzo 1995; 30 junio 1999 ob. de Saint Thomas (Islas Vírgenes).
323. Terrence T. **Prendergast**, n. 19 febrero 1944, Montreal; o. 10 junio 1972; o.ep. 25 abril 1995; 30 junio 1998; arz. de Halifax (Canadá).
324. Xavier **Baronnet**, n. 5 marzo 1927, Chantenay (Francia); o. 7 septiembre 1966; o.ep. 25 junio 1995 ob. de Port Victoria (Seychelles).

325. Julio César **Terán Dutari**, n. 15 agosto 1933, Santiago de Veraguas (Panamá); o. 25 julio 1963; o.ep. 30 septiembre 1995 aux. de Quito (Ecuador).
326. Leo Jun **Ikenaga**, n. 11 marzo 1937, Kobe (Japón); o. 20 marzo 1968; o.ep. 20 marzo 1996; 10 mayo 1997 arz. de Osaka (Japón).
327. Antonio L. **Ledesma**, n. 28 marzo 1943, Iloilo City (Filipinas); o. 16 abril 1973; o.ep. 31 agosto 1996; 28 junio 1997 prelado de Ipil (Filipinas).
328. Patras **Minj**, n. 23 diciembre 1944, Tapkara (India); o. 30 abril 1977; o.ep. 18 octubre 1996 ob. de Ambikapur (India).
329. Alexis **Hambiyambre**, n. 1 agosto 1939, Save (Ruanda); o. 1 agosto 1976; o.ep. 22 marzo 1997 ob. de Nyundo (Ruanda).
330. Jonas **Boruta,** n. 11 octubre 1944, Kaunas (Lituania); o. 5 agosto 1982; o.ep. 21 julio 1997 aux. de Vilnius (Lituania).
331. Felix **Toppo**, n. 21 noviembre 1947, Tongo (India); o. 14 abril 1982; o.ep. 27 septiembre 1997 ob. de Jamshedpur (India).
332. Godfrey **de Rozario,** n. 13 septiembre 1946, Ahmedabad (India); o. 22 marzo 1978; o.ep. 28 diciembre 1997 ob. de Baroda (India).
333. Gabriel **Kujur**, n. 7 julio 1945, Mahuadanr (India); o. 8 mayo 1978; o.ep. 8 enero 1998 ob. de Daltonganj (India).
334. Gordon D. **Bennett**, n. 21 octubre 1946, Denver; o. 14 junio 1975; o.ep. 3 marzo 1998 aux. de Baltimore MD.
335. Giuseppe **Pittau**, n. 20 octubre 1928, Villacidro (Cerdeña); o. 18 marzo 1959; o.ep. 26 septiembre 1998 arz. tít. de Castro de Cerdeña; Secretario de la S. Congregación para la Enseñanza Católica.
336. Jorge Rubén **Lugones**, n. 31 julio 1952, Veinticinco de Mayo (Argentina); o. 3 diciembre 1988; o.ep. 30 julio 1999 ob. de Orán (Argentina).
337. Joseph **Atanga**, n. 14 agosto 1952 Akok-Bekoe (Camerún); o. 11 julio 1987; o.ep. 18 septiembre 1999 ob. de Bafoussam (Camerún).
338. Iuliura Kema **Sunarka**, n. 25 diciembre 1941; o. 3 diciembre 1975; o.ep. 10 mayo 2000 ob. de Purwokerto (Indonesia).

# ÍNDICE DE CONCEPTOS


**AA:** (1-2).
**AD MAIOREM DEI GLORIAM:** (13-14).
**AFGANISTÁN:** (17-18).
**AGUA DE SAN FRANCISCO JAVIER:** (20).
**AGUA DE SAN IGNACIO:** (20).
**ALBANIA:** (33-36). I. ANTIGUA CJ (33). II. MODERNA CJ (33-36).
**ALEMANIA:** (45-71). I. ANTIGUA CJ: 1. Situación eclesiástica y política (45-46). 2. Pioneros y precursores (46-48). 3. La estructura administrativa (48). 4. El siglo de las fundaciones (48-51). 5. El siglo de la tradición (51-52). 6. Las obras apostólicas (52-58). 7. La supresión de la CJ (58). II. LA CJ RESTAURADA: 1. Preludio (58-59). 2. Primer período (59-61). 3. En el destierro (61-64). 4. Segundo período (64-66). 5. Bajo la cruz gamada y las bombas (66-67). 6. El tiempo de la postguerra (68-71).
**ALUMBRADOS:** (86-87).
**AMÉRICA HISPÁNICA:** (100-153). I. ENVÍOS: 1. Proyectos del fundador (100). 2. Envío a la Florida (100-101). 3. La Provincia de Indias (101-102). II. TÍTULOS DE LA CONQUISTA: 1. Sobre el derecho de conquista (102-103). 2. La obligación de restituir (103-105). 3. Conquista espiritual (105). III. MÉTODOS MISIONALES: Encomienda, mita, servicio personal (106). 1. Doctrinas (106-109). 2. «Lenguas» (110-111). 3. Reducciones (111-114). IV. ECONOMÍA. 1. Líneas generales (114-121). 2. Agricultura (121-123). 3. Ganadería (123-125). 4. Evaluación (125-126). V. DESCUBRIMIENTOS Y CARTOGRAFÍA: 1. Exploraciones geográficas (126-127). 2. Cartografía (127-129). VI. HISTORIA: 1. Los dos primeros siglos (129). 2. Restablecimiento de la CJ (129-130). VII. LINGÜÍSTICA. 1. Siglos XVI-XVIII (130-132). 2. Siglos XIX-XX (132-133). VIII. ANTROPOLOGÍA Y ETNOGRAFÍA (133-134). IX. HISTORIA NATURAL: 1. El primer naturalista. Acosta (134). 2. Naturalistas de los siglos XVI-XVIII (134-135). 3. Botánicos y médicos en México (135). 4. La Historia Natural de Gumilla (135). 5. La contribución de José Sánchez Labrador (135). 6. Un giro en la contribución jesuita (135-136). X. ARQUITECTURA Y ARTE: 1. Arquitectura religiosa (136-139). 2. Arquitectura civil (139). 3. Pintura y escultura (139). XI. TRATADO DE LÍMITES (139-144). XII. INDEPENDENCIA DE AMÉRICA ESPAÑOLA (144-146). XIII. RESTAURACIÓN DE LA CJ EN HISPANOAMÉRICA Y FILIPINAS: 1. El restablecimiento de la CJ (146-151). 2. Características de la CJ en Hispanoamérica (siglo XIX) (151-153).
**AMERICANISMO:** (153-154).
**ANGOLA:** (171-175). I. ANTIGUA CJ (171-174). II. MODERNA CJ (174-175).
**ANIMA CHRISTI:** (176).
**ANTIJESUITISMO:** (178-189). I. PRIMEROS PROTESTANTES (179). II. TIRANICIDIO (179). III. RESTRICCIÓN MENTAL (179-180). IV. «MONITA SECRETA» (180). V. LAXISMO (180-181). VI. PASCAL Y SUS «LETTRES PROVINCIALES» (181-182). VII. RIQUEZAS Y PODER (182-184). VIII. PIERRE PARISOT (ABBÉ PLATEL) (184). IX. FRANCIA ANTES DE LA SUPRESIÓN (184-185). X. LA FRANCIA DEL SIGLO XIX (185-186). XI. EUGÈNE SUE, «LE JUIF ERRANT» (186). XII. VINCENZO GIOBERTI (186). XIII. «EL FIN JUSTIFICA LOS MEDIOS» (187-188). XIV. «EL JURAMENTO JESUÍTICO» (188). XV. EL SIGLO XX (188-189).
**ANTILLAS ESPAÑOLAS:** (189-192). I. ANTIGUA CJ (189-190). II. MODERNA CJ (190-192).
**ANTILLAS FRANCESAS:** (192-194).
**ANTILLAS HOLANDESAS:** (194).
**ANTIMAQUIAVELISMO:** (194-195).
**ANTROPOLOGÍA:** (197-200).
**APOSTOLADO DE LA ORACIÓN:** (203-204).
**APOSTOLADO SOCIAL:** (204-210). I. ACCIÓN SOCIAL JESUITA (204-208). II. LEGISLACIÓN DE LA CJ (208-210).
**APÓSTOLES:** (210).
**ARCAS:** (217-218).
ARCHIVO ROMANO DE LA CJ [véase: **CORRESPONDENCIA**].
**ARGELIA:** (223-226). I. ANTIGUA CJ (223-224). II. MODERNA CJ (224-226): 1. Primeros trabajos (224). 2. Apostolado fecundo (224-225). 3. Pruebas (225). 4. Desde 1920 hasta 1945 (225-226). 5. Antes y después de la Independencia (226).
**ARGENTINA:** (227-230). I. ANTIGUA CJ: 1. Tucumán (227-228). 2. Río de la Plata (228). 3. Cuyo (228-229). 4. Patagonia (229). II. REPÚBLICA ARGENTINA (229-230).

**ARMENIA:** (233-234).
**ARQUEOLOGÍA E HISTORIA DEL ARTE:** (239-242).
**ARTE EN LA CJ:** (246-252). I. NATURALEZA Y VISIÓN DE CONJUNTO (246-248). II. ARQUITECTURA (248-250). III. PINTURA, GRABADOS Y ESCULTURA (250-252).
ASAMBLEA DE AMIGOS: [véase: **AA**].
**ASTRONOMÍA:** (259-263). I. Siglos XVI-XVIII (259-261). II. Siglos XIX-XX (261-263).
**ATEÍSMO:** (263-264).
**AUSTRALIA:** (272-275).
**AUSTRIA:** (277-301). I. ANTIGUA CJ: 1. Siglo XVI (277-280): A) Primeras fundaciones (277). B) Fases de crecimiento (277-278). C) Personal (278). D) Formación de los jesuitas (278). E) Enseñanza y educación (278-279). F) Ministerio pastoral (279-280). 2. Siglo XVII (280-286): A) Crecimiento (280). B) Personal (280-281). C) La formación de los jesuitas (281-282). D) Enseñanza y educación (282). E) Colaboración al progreso lingüístico en Centroeuropa (282-283). F) Ministerio pastoral (283-286). 3. Siglo XVIII (286-292): A) Desarrollo (286). B) Personal (286-287). C) La formación de los jesuitas (287). D) El trabajo dentro de la CJ (287-288). E) Enseñanza y educación (288-290). F) Ministerio pastoral (290-291). G) Misiones de ultramar (291). H) Trabajo científico (291-292). II. NUEVA CJ: 1. La provincia de Galitzia (292-293). 2. Primeras fundaciones (293). 3. La nueva provincia de Austria (293-294). 4. La ruina (294). 5. En la diáspora (294-295). 6. Vuelta y fin del decreto de expulsión (295). 7. La reconstrucción de la provincia (295-296). 8. Progreso y oposición (296-297). 9. Entre las dos guerras (298). 10. Bajo la dictadura Nazi (298-299). 11. Restauración (299-301).
AUXILIIS, CONTROVERSIA DE: (ver: **TEOLOGÍA** IV, 3).
**AZERBAIYÁN:** (312).

**BANDEIRANTES:** (335).
**BANGLADESH:** (336-337).
**BARBADOS:** (341-342).
**BARROCO:** (355-358).
**BASILIANOS:** (365-367).
**BÉLGICA:** (390-401). I. ESTABLECIMIENTO Y PRIMER DESARROLLO (390-391). II. PROVINCIA DE BÉLGICA (391-392). III. PROVINCIA FLANDO-BELGA (392-395). IV. LA PROVINCIA GALO-BELGA (396-397). V. SUPRESIÓN DE LA CJ (397-398). VI. RESTABLECIMIENTO DE LA CJ (398-401).
**BELICE:** (401-403).
**BIBLIA SAGRADA:** (437-443). I. EN LOS ORÍGENES (437-438): 1. La experiencia fundante (437). 2. Las lecciones de Sgda. Escritura (437-438). 3. La primera legislación de la CJ (438). II. LA EDAD DE ORO DE LA EXÉGESIS CATÓLICA (438-440): 1. La controversia de Lovaina (438-439). 2. Los grandes comentaristas (439). 3. Los filólogos, los escoliastas, los traductores y otros (439-440). III. DOS SIGLOS OSCUROS (440-441): 1. Hasta la supresión de la CJ (440-441). 2. Desde la restauración de la CJ (441). IV. EL DESPERTAR DE LOS ESTUDIOS BÍBLICOS (441-443): 1. El Cursus scripturae sacrae (441). 2. La «Cuestión Bíblica» (441). 3. Pontificio Instituto Bíblico (442). 4. Algunos exegetas jesuitas (442). 5. CCGG XXIX y XXXI (442-443).
**BÍBLICO, PONTIFICIO INSTITUTO:** (443-445). I. DESDE SU FUNDACIÓN EN 1909 HASTA 1930 (443-444). II. PROGRESO (1930-1962) (444-445). III. DESDE EL CONCILIO VATICANO (445).
**BIOLOGÍA:** (452-454).
**BIRMANIA/MYANMAR:** (454).
**BOLANDISTAS:** (472-475). I. PRIMER ESBOZO (472-473). II. BOLLAND, HENSKENS Y PAPEBROCH (473). III. HASTA LA SUPRESIÓN DE LA CJ (473). IV. DISPERSIÓN (473-474). V. LA REANUDACIÓN (474-475).
**BOLIVIA:** (476-483). I. AUDIENCIA DE CHARCAS (476-481): 1. Fundaciones (476-478). 2. Las misiones (478-481). 3. La expulsión (481). II. REPÚBLICA DE BOLIVIA (481-483): 1. Siglo XIX (481). 2. Siglo XX (1841-1950) (481-482). 3. Siglo XX (1950-1990) (482).
**BRASIL:** (524-536). I. ANTIGUA CJ (524-530): 1. Primer período: tiempos heroicos (525-526). 2. Segundo período: la institucionalización (526-527). 3. Tercer período: contrastes del crecimiento (527-529). 4. Cuarto período: 1700-1755 (529-530). 5. Persecución y expulsión (530). II. CJ RESTAURADA (530-536): 1. Provincia de Brasil meridional (530-532). 2. Provincia centro-oriental (532-534). 3. Provincias del Brasil septentrional (534-535).
**BRUNEI:** (561).
**BUENA MUERTE, COFRADÍA DE LA:** (566-567).
**BULGARIA:** (570).
**BURUNDI:** (576-577).
**BUTÁN:** (582).

**CABO VERDE:** (589-590).
**CALENDARIO CHINO:** (602).
**CALENDARIO GREGORIANO:** (602-603).
**CAMBOYA:** (610-612).
**CAMERÚN:** (612-615). I. LA CJ EN EL CAMERÚN (613). II. IMPLANTACIÓN DE LA CJ EN EL CAMERÚN (613-615): 1. Douala (613). 2. Yaundé (613-615). 3. Residencia de Bafoussam (615).
**CANADÁ:** (621-630). I. ANTIGUA CJ (621-623). II. NUEVA CJ (623-627): 1. Vuelta de la CJ a Canadá (623-624). 2. La misión de Nueva York-Canadá (624). 3. Misión independiente (624-625). 4. Separación de la misión del Canadá de Nueva York (625). 5. La misión del Canadá independiente (625). 6. La misión del Canadá erigida en provincia (625-626). 7. División de la provincia (626-627). 8. Unión de las dos provincias (627). III. CANADÁ SUPERIOR (627-630): 1. Viceprovincia (627-628). 2. Provincia (628-630).
CANDIDATO: [ver: **MIEMBROS**, VIII].
**CÁRCEL:** (649-650).
**CARDENAL PROTECTOR:** (652-653).
**CARISMA DE LA CJ:** (659-660).
**CARTA DE HERMANDAD:** (668-669).
**CASAS:** (678-687). I. CASAS (678-682): 1. Casa Profesa (678-679) 2. Residencia (679-680). 3. Statio, coetus, missio (680). 4. Casa de Ejercicios (680-681). 5. Casa de escritores (681-682). II. COLEGIOS (682-685) 1. Casa de formación Seminario de los Nuestros. Colegio (682-683). 2. Colegio de Profesores (683). 3. Colegio de externos (683-684). 4. Convictorio (684). 5. Colegio máximo (684). 6. Universidades (685). III. CASAS PECULIARES (685-686): 1. Casas mayores y menores (685). 2. Casas comunes (685-686). 3. Casas dependientes del General (686). IV. SEMINARIOS (686-687): 1. Seminarios clericales (686-687). 2. Escuela apostólica (687). 3. Seminario menor S.I. (687).

**CASOS DE CONCIENCIA:** (691-694). 1. Origen (691). 2. Historia (691). 3. Contenido (691-692). 4. Teoría (692). 5. Legislación (692-693). 6. El ideal (693). 7. Siglos XIX-XX (694).
**CASOS RESERVADOS:** (694-695).
**CASTIDAD, Voto de:** (698-699).
CATÁLOGOS: [ver: **CORRESPONDENCIA,** 6-1].
**CATEQUESIS:** (713-719). I. JESUITAS Y CATEQUESIS (713-714). II. CATECISMO (714-715). III. CATEQUÉTICA (715-717). APÉNDICES (717-719): 1. Catequesis en Nueva Francia (117-718). 2. Catecismos chinos (718-719).
**CENSURA DE LIBROS:** (731-732).
**CENTROAMÉRICA:** (732-733).
**CHAD:** (745-747).
**CHEQUIA:** (760-767). I. ANTIGUA CJ (761-764). II. LA CJ RESTAURADA (764-767).
**CHILE:** (770-776). I. ANTIGUA CJ (771-773): 1. Chile, dependiente de las provincias del Perú y Paraguay (771-772). 2. Provincia de Chile (772). 3. La expulsión (772-773). II. MODERNA CJ (773-776): 1. Intentos de establecimiento (773). 2. Desde 1848 (773-774). 3. Siglo XX (774-775).
**CHINA:** (776-787). I. ANTIGUA CJ (776-781): 1. Comienzos (776). 2. Años de crecimiento (776-777). 3. Reclusión en Cantón y el «Sínodo» (777-779). 4. Florecimiento apostólico (779-780). 5. Decadencia (780-781). II. CJ RESTAURADA (781-787): 1. Vuelta de los jesuitas a China (781-782). 2. Otros acontecimientos (782-783). 3. Apostolado intelectual (783-784). 4. Expansión (784-785). 5. Siglo XX. Nuevos avances (785). 6. Misiones jesuitas dependientes de provincias (785-786). 7. Relaciones chino-vaticanas y otros sucesos (786). 8. China bajo el comunismo (786-787).
**CHIPRE:** (787-788).
**CIENCIAS FÍSICAS:** (794-797). I. COMENTARIOS SOBRE ARISTÓTELES (794). II. FÍSICA PRE-NEWTONIANA (794-795). III. FÍSICA POST-NEWTONIANA (795-796). IV. FÍSICA EXPERIMENTAL (796). V. INSTRUMENTACIÓN Y MATEMATIZACIÓN (796-797).
**CIENCIAS HISTÓRICAS:** (797-803). I. ANTIGUA CJ: 1. Conciencia histórica (797-798). 2. Historia eclesiástica (798-799). 3. Historia secular (799-800). 4. Ciencias auxiliares (800). II. LA NUEVA CJ (800-803). 1. Historia secular (800). 2. Historia de la CJ (800-801). III. HISTORIA DE LAS MISIONES (801-802). IV. BIBLIOGRAFÍA HISTORIOGRÁFICA (802-803): 1. De autores jesuitas (802). 2. Sobre figuras jesuitas (802). 3. Archivos de la CJ (802-803).
**CIENCIAS NATURALES Y MATEMÁTICAS:** (803-804).
**CIENCIAS ORIENTALES:** (804-812). I. EGIPTOLOGÍA (804-806): 1. Antigua CJ: los precursores (804-805). 2. Nueva CJ: los egiptólogos (805-806). II. ESTUDIOS MESOPOTÁMICOS (806). III. ESTUDIOS ARÁBIGOS E ISLÁMICOS (806-807). IV. LINGÜÍSTICA (807-811): 1. Árabe (807-808). 2. Arameo (808). 3. Copto (808). 4. Etíope (808). 5. Caucásico (808-809). 6. Tamil (809). 7. Malayalam (809). 8. Albanés (809-810). 9. Armenio (810). 10. Griego (810-811).
**CIENCIAS DE LA RELIGIÓN:** (812-816). I. FILOSOFÍA DE LA RELIGIÓN (812-814). II. HISTORIA DE LAS RELIGIONES (814-815). III. TEOLOGÍA DE LAS RELIGIONES (815).
**CLAUSURA:** (823).
CLEMENTINUM: [ver: **COLEGIO SAN CLEMENTE**].
**COLEGIO DE CLERMONT/LOUIS-LE-GRAND (París):** (839-840).
**COLEGIO GERMÁNICO-HÚNGARO, ROMA:** (840-842).
**COLEGIO GRIEGO, ROMA:** (842-843).
**COLEGIO ILÍRICO DE LORETO:** (843-844).
**COLEGIO IMPERIAL DE MADRID:** (844-845).
**COLEGIO INGLÉS DE ROMA:** (845-846).
**COLEGIO MARONITA:** (846-848).
**COLEGIO ORIENTAL, (ROMA):** [ver: **ORIENTE,** XI, 2].
**COLEGIO ROMANO/UNIVERSIDAD GREGORIANA:** (848-850).
**COLEGIO RUSO:** (850-852).
**COLEGIO SAN CLEMENTE DE PRAGA:** (852-853).
**COLOMBIA:** (861-867). I. ANTIGUA CJ (861-863). II. MODERNA CJ (863-867).
**COMERCIO:** (868-874). I. COMERCIO ULTRAMARINO DE PORTUGAL (869-871). II. JAPÓN (871-873). III. NUEVA FRANCIA (874).
COMISARIO [ver: **GOBIERNO,** I, 2, 6].
**COMPAÑÍA DE JESÚS: TRES HITOS HISTÓRICOS:** (876-886). I. FUNDACIÓN (876-878): 1. Origen remoto de la CJ (876-877). 2. Deliberaciones (877). 3. Decisión (877). 4. Pasos hacia la fundación (877-878). 5. Realización (878). II. SUPRESIÓN (878-884): 1. Causas (878-879). 2. Principales agentes de la extinción (879-880). 3. Proceso de la extinción (880-884). III. RESTAURACIÓN (884-886): 1. Pasos oficiales (884-885). 2. Preparativos (885). 3. Otras iniciativas (885-886). 4. Ambiente de la restauración (886).
**COMPAÑÍA DE LA FE DE JESÚS: PACCANARISTAS:** (886-887).
**COMPAÑÍA DEL SAGRADO CORAZÓN DE JESÚS:** (888).
**COMUNIDAD:** (889).
**COMUNIDADES DE VIDA CRISTIANA:** (890-893). I. VUELTA A LAS FUENTES (890-891). II. CAMBIOS CLAVES (891-892). III. NUEVAS SITUACIONES (892-893).
**COMUNIÓN, MINISTERIO DE LA:** (893-895).
**CONFESIÓN, MINISTERIO DE LA:** (897-898).
**CONFESORES DE REYES Y PRÍNCIPES:** (898-901).
**CONGO:** (902-907). I. ESTABLECIMIENTO Y DESARROLLO DE LA MISIÓN (902-903) II. ORGANIZACIÓN DE LA PROVINCIA DE ÁFRICA CENTRAL (903-904) III. CENTROS ESCOLARES (904-905) IV. LA ACCIÓN SOCIAL (905-906).
**CONGREGACIÓN:** (907-914). I. CONGREGACIÓN GENERAL (907-911). 1. Definición (907). 2. Convocatoria (907-908). 3. Periodicidad (908). 4. Miembros (908-909). 5. Procedimiento (909). 6. Potestad (909) 7. Decretos (909-910). 8. Elección (910). 9. Postulado (910). 10. Compromisarios (910-911). 11. Definidores (911). II. CONGREGACIÓN DE PROCURADORES (911-912). III. CONGREGACIÓN DE PROVINCIALES (912). IV. CONGREGACIÓN DE PROVINCIA (912-913). V. CONGREGACIÓN PARA ELEGIR VICARIO (913-914).
**CONGREGACIONES MARIANAS:** (914-918). I. ORIGEN (915). II. DIFUSIÓN (915-916). III. INFLUJO (916-917). IV. RAZONES DE SU EFICACIA (917). V. SUPRESIÓN Y NUEVA CJ (917-918). VI. DE LAS CC.MM. A LAS CUX (918).

**CONGREGACIONES POLOCENSES (POLOTSK):** (918-920).
**CONGREGACIONES RELIGIOSAS: BEATERIOS:** (920-921).
**CONGREGACIONES RELIGIOSAS, REFORMA DE:** (921-923).
**CONIMBRICENSES:** (923-924).
**CONSTITUCIONES:** (928-935). I. EL LIBRO (928-932): 1. Estructura y contenido (929-930). 2. Examen (930-931). 3. Declaraciones (931-932). II. PERCEPCIÓN DE LAS CONSTITUCIONES EN LA HISTORIA (932-933). III. SUMARIO DE LAS CONSTITUCIONES (933-935): 1. Origen y composición (933). 2. Cambio de orientación (933-934). 3. Su importancia (934). 4. Cambios más recientes (934-935).
**CONSULTORES DE PROVINCIA Y CASA:** (935).
CONTROVERSIA ORIENTAL: [ver: **ORIENTE,** VI].
CONTROVERSIAS: [ver: **TEOLOGÍA,** VIII, 1].
**CONVERSACIÓN ESPIRITUAL:** (938-939).
**COPERNICANISMO:** (940-943).
**CORAZÓN DE JESÚS, DEVOCIÓN:** (944-948). I. ANTES DE LAS APARICIONES (944-945). II. LAS APARICIONES Y LA CJ (945-946). III. LA SUPRESIÓN Y LA CJ RESTAURADA (946-947). IV. DESDE EL CONCILIO VATICANO II (947-948).
**COREA:** (955-959). I. ANTIGUA CJ (955-958): 1. Planes para implantar la CJ en Corea (955-956). 2. Coreanos en Japón (956-957). 3. Intentos de penetrar a través de China (957-958). II. CJ RESTAURADA (958-959).
**CORO:** (962-963).
**CORRESPONDENCIA:** (965-968). 1. Litterae quadrimestrales, semestres, annuae (965-966). 2. Cartas de oficio (966). 3. Formula scribendi (966). 4. Practica quaedam (966). 5. Informaciones (966-967). 6. Catálogos (967). 7. Difuntos (967). 8. Archivum Romanum Societatis Iesu (968).
**COSMOGRAFÍA:** (971-974). I. LA NUEVA CIENCIA Y LA CJ (971-972). II. LA ESTRUCTURA DEL UNIVERSO (972-973). III. LA CJ RESTAURADA (973-974).
COSMOLOGÍA: [ver: **FILOSOFÍA,** 3].
**COSTA DE MARFIL:** (980).
**COSTA RICA:** (980).
**CRIMEA:** (999-1000).
**CRISTEROS, GUERRA DE LOS:** (1001-1002).
CRISTIANOS DE STO. TOMÁS: [ver: **ORIENTE,** X, 8).
**CRISTIANOS NUEVOS:** (1002-1004). I. IGNACIO Y LOS JUDÍOS (1002-1003). II. LA CJ Y LOS JUDÍOS (1003). III. EL PROBLEMA EN LAS CONGREGACIONES GENERALES (1003-1004).
CRISTOLOGÍA: [ver: **TEOLOGÍA,** IV, 2].
**CROACIA Y ESLOVENIA:** (1006-1010). I. LA ANTIGUA CJ (1006-1007): 1. Influjo cultural (1006-1007). 2. Trabajo pastoral (1007). II. LA CJ RESTAURADA (1007-1010).
**CUENTA DE CONCIENCIA:** (1018-1020). I. TRADICIÓN E INNOVACIÓN (1018-1019). II. LEGISLACIÓN IGNACIANA (1019). III. CÓDIGO DE DERECHO CANÓNICO 1017 (1019). IV. RESPETO AL CARISMA IGNACIANO (1019). V. EL CÓDIGO DE 1983 (1019). VI. EN LAS CONGREGACIONES GENERALES (1019-1020).
**CUERPO DE LA CJ:** (1020).

**DERECHO:** (1085-1096). I. FILOSOFÍA DEL DERECHO (1085-1090): 1. Vista panorámica (1085-1086). 2. Autores (1086-1090). II. DERECHO CANÓNICO (1090-1093): 1. La docencia del Derecho Canónico (1090-1091). 2. Escritores de Derecho Canónico (1091-1093). III. DERECHO CIVIL Y CONSTITUCIONAL (1093-1094). IV. DERECHO PENAL (1094-1095). V. DERECHO INTERNACIONAL (1095-1096).
**DEVOCIÓN A MARÍA:** (1014-1016).
**DEVOTIO MODERNA:** (1016-1017).
**DIEZMOS:** (1120-1122).
**DIGNIDADES ECLESIÁSTICAS:** (1123-1126). I. ACTITUD DE LA CJ (1123-1124). II. CARDENALES JESUITAS (1124). III. OBISPOS JESUITAS (1125). IV. AMBITUS (1125). V. RENUNCIA (1126).
**DIMISORIAS:** (1126-1127).
**DINAMARCA:** (1127-1128).
**DOJUKU:** (1133-1134).

ECLESIOLOGÍA: [ver: **TEOLOGÍA,** IV, 4].
**ECONOMÍA, TEORÍAS:** (1177-1187). I. ANTIGUA CJ (1177-1183): 1. Los hombres (1177-1179). 2. El método (1179-1180). 3. El precio justo (1180-1181). 4. Interés y usura (1181-1183). II. CJ RESTAURADA (1183-1187): 1. Introducción (1183). 2. Solidarismo (1183-1185). 3. Corporativismo (1185-1186). 4. Análisis económico (1186-1187).
**ECUADOR:** (1187-1193). I. AUDIENCIA DE QUITO (1187-1190): 1. Siglos XVI y XVII (1187-1188). 2. Siglo XVIII (1188-1189). 3. La labor intelectual (1189). 4. Las misiones de Mainas (1189-1190). 5. La expulsión (1190). II. REPÚBLICA DEL ECUADOR (1190-1193).
**ECUMENISMO:** (1193-1201). I. MOVIMIENTO ECUMÉNICO MODERNO (1193-1196). II. CONTACTOS CON LAS TRES GRANDES TRADICIONES ECLESIALES (1196-1201): 1. Relación con las Iglesias orientales (12196-1198). 2. Relación con los anglicanos (1198-1199). 3. Relación con los protestantes (1199-1200).
**EDUCACIÓN:** (1202-1214). I. ORÍGENES Y PRIMER DESARROLLO (1202-1205). II. EXPANSIÓN DEL SISTEMA EDUCATIVO (1205-1207): 1. Colegios jesuitas en Europa (1205-1206). 2. Expansión en los Países Coloniales (1206-1207). III. AÑOS DE LA SUPRESIÓN (1207). IV. DESDE LA RESTAURACIÓN (1208-1212): 1. Un siglo de confusión (1208-1210). 2. Años de crecimiento (1210-1212). V. RESUMEN FINAL: EL «SISTEMA EDUCATIVO» JESUITA (1212-1213).
**EGIPTO:** (1216-1219). I. ANTIGUA CJ (1216-1218): 1. Contactos espirituales y culturales (1216). 2. Estancias transitorias (1216-1217). 3. La residencia de El Cairo (1217-1218). 4. La espiritualidad (1218). II. LA CJ RESTAURADA (1218-1219): 1. Situación del país al llegar los jesuitas (1218). 2. El Cairo (1218-1219). 3. Alejandría (1219). 4. El Minya y el Alto Egipto (1219). 5. Actividades culturales (1219).
**EJERCICIOS ESPIRITUALES:** (1223-1232). I. EL LIBRO (1223-1225): 1. Finalidad (1223). 2. Contenido (1223-1224). 3. Función de cada documento (1224-1225). 4. Metodología (1225). 5. Lingüística (1225). II. PROYECCIÓN (1225-1230): 1. Los EE en la vida interna de la CJ (1126-1227). 2. Los EE en el apostolado de la CJ (1227-1230). III. HISTORIA DEL TEXTO DE LOS EE (1230-1232): 1. Composición del texto (1230-1231). 2. Los textos de los EE (1231-1232).
**EL SALVADOR:** (1236-1237).

**EMBLEMAS, LIBROS DE:** (1237-1238).
EMIGRANTES: [ver: **MINISTERIOS APOSTÓLICOS,** III].
EMPIRISMO: [ver: **FILOSOFÍA,** VI].
**ENCARCELADOS, MINISTERIOS CON:** (1239-1241).
**ENFERMOS, MINISTERIO DE LOS:** (1242-1244).
**ENSEÑANZA MILITAR:** (1246-1248).
**ERASMISMO:** (1248-1250).
**ESCLAVITUD NEGRA EN AMÉRICA:** (1254-1258). I. LOS JESUITAS PROPIETARIOS DE ESCLAVOS (1254-1255). II. ACTITUDES DE LA CJ ANTE LA ESCLAVITUD (1255-1257). III. ESCLAVOS NEGROS EN ESTADOS UNIDOS (1257-1258).
**ESCOCIA:** (1259-1262). I. ANTIGUA CJ (1260-1262): 1. La misión jesuita en Escocia (1260-1261). 2. Leyes penales (1261). 3. El clero diocesano (1261). 4. Los colegios nacionales (1261-1262). II. CJ RESTAURADA (1262).
ESCOLAR: [ver: **MIEMBROS,** VI].
**ESLOVAQUIA:** (1262-1265). I. ANTIGUA CJ (1263). II. MODERNA CJ (1263-1265).
**ESPAÑA:** (1265-1311). I. ANTIGUA CJ (1265-1279). 1. 1540-1615 (1265-1270): A) *Generalato de Ignacio de Loyola* (1265-1266). B) *Generalato de Diego Laínez* (1266). C) *Generalato de Francisco de Borja* (1266-1267). D) *Generalato de Everardo Mercuriano* (1267-1268). E) *Generalato de Claudio Aquaviva* (1268-1269). F) *Aspectos generales* (1269-1270). 2. 1615-1705 (1270-1274): A) *Fundaciones y estadísticas* (1271-1272). B) *La vida religiosa* (1272). C) *Tres colegios en particular: Sevilla, Madrid, Barcelona* (1273). D) *Actividades misionales e intelectuales* (1273-1274). 3. 1687-1767 (1274-1279): A) *Periodización* (1274-1276). B) *Número de sujetos* (1276). C) *Actividades apostólicas* (1276-1277). D) *Perfil psicológico de los jesuitas españoles del siglo XVIII* (1277-1279). II. CJ RESTAURADA (1279-1311): 1. Desde la restauración de la CJ hasta 1931 (1279-1285): A) *Restablecimiento de la CJ* (1279). B *Evolución en relación con las política española* (1279-1282). C) *Provincias y misiones* (1282-1283). D) *Crecimiento del personal* (1283). E) *Actividades apostólicas* (1283-1284). F) *Rasgos generales de la CJ restaurada* (1284-1285). 2. Durante la II República (1285-1289): A) *Disolución de la CJ* (1286-1288). B) *Éxodo y diáspora* (1288-1289). 3. 1936-1989 (1289-1311): A) *1.ª fase: regreso y años de protagonismo* (1289-1295). B) *2.ª fase: aggiornamiento y conflictos* (1295-1305). C) *3.ª fase: serenidad gradual y empeño de futuro* (1305-1311).
**ESPEJO DE PRÍNCIPES:** (1313-1314).
**ESPIRITUALIDAD DE LA CJ:** (1317-1321). I. EN LA ESCUELA DE LOS EE (1317-1318). II. EN LA MISIÓN APÓSTOLICA (1318). III. SENTIDO DE LA MEDIACIÓN (1318-1319). IV. EN TENSIÓN DIALÉCTICA (1319-1320).
**ESTADOS UNIDOS DE AMÉRICA:** (1322-1336). I. ANTIGUA CJ (1322-1324): 1. Territorios españoles (1322). 2. Territorios franceses (1322-1323). 3. Territorios ingleses (1323). II. CJ RESTAURADA (1324-1336): 1. Desde 1805 a la Guerra Civil (1324-1327). 2. Desde 1861 a la I Guerra Mundial (1327-1331). 3. Desde 1914 hasta el Concilio Vaticano II (1331-1334). 4. Después (1339-1343).
ESTÉTICA [ver: **FILOSOFÍA,** IV].
**ETIOPÍA:** (1239-1343). ANTIGUA CJ (1339-1342). MODERNA CJ (1342-1343).
**EXAMEN DE CONCIENCIA:** (1345-1346).
EXISTENCIALISMO: [ver: **FILOSOFÍA,** XIII].
**EXPULSIÓN DE LA CJ DE ESPAÑA:** (1347-1364). I. EXPUSIÓN DE ESPAÑA (1347-1353): 1. El proceso contra los jesuitas españoles (1349-1350). 2. Verdaderas causas de la expulsión (1350-1351). 3. Ejecución del extrañamiento (1351-1353). II. EXPULSIÓN DE HISPANOAMÉRICA Y FILIPINAS (1353-1359): 1. El decreto de Carlos III (1353). 2. Ejecución del decreto (1353-1354). 3. Virreinato de Nueva España (1354-1355). 4. Virreinato del Perú (1355-1357). 5. Virreinato del Nuevo Reino de Granada (1357-1358). 6. Las consecuancias (1358-1359). III. EN EL EXILIO DE ITALIA (1359-1364): 1. Las obras de carácter enciclopédico: Hervás y Andrés (1360). 2. La estética y la música: Arteaga y Eximeno (1360). 3. Literatura profana y religiosa (1360-1361). 4. Estudios sobre la historia y la cultura españolas (1361-1363). 5. Los americanistas (1363-1364).
FACULTADES: [ver: **INSTITUTO,** I, 8].
**FARMACIAS:** (1377-1379). 1. En tierras de misión (1377-1378). 2. Autores (1388-1389).
**FIGURISMO:** (1419-1420).
**FILIPINAS:** (1422-1429). I. ANTIGUA CJ (1422-1426): 1. Años de fundación (1433-1423). 2. La provincia Filipina (1423-1426). II. MODERNA CJ (1426-1429): 1. Vuelta a Filipinas (1426-1427). 2. El período contemporáneo (1427-1429).
**FILOSOFÍA:** (1430-1460). I. FILOSOFÍA EN LOS CENTROS DE LA CJ (1430-1435): 1. Ordenamiento del curso de filosofía (1430). 2. La enseñanza de la filosofía en el período de 1540-1650 (1430-1432). 3. Evolución de la enseñanza de la filosofía —1650-1773— (1432-1433). 4. Desde la restauración de la CJ —1814— (1433-1434). II. FILOSOFÍA DE LAS CIENCIAS (1435-1436). III. COSMOLOGÍA (1436-1439): 1. Hasta la supresión de la CJ (1436-1438). 2. Desde la restauración de la CJ (1438-1439). IV. ESTÉTICA (1439-1443): 1. Siglos XVI y XVII (1439-1441). 2. Siglo XVIII (1441-1442). 3. Desde las restauración de la CJ (1442-1443). V. CARTESIANISMO (1443-1447): 1. Actitud oficial de la CJ (1443-1444). 2. Descartes y los jesuitas de su tiempo (1444). 3. Jesuitas científicos, defensores de Descartes (1444-1446). 5. Jesuitas anticartesianos (1446-1447). 6. El cartesianismo y los jesuitas fuera de Francia (1447). VI. ECLECTICISMO Y EMPIRISMO (14471449). VII. RACIONALISMO (1449-1451): 1. Hasta la supresión de la CJ (1449-1450). 2. La CJ restaurada (1450-1451). VIII. POSITIVISMO (1451-1452). IX. TRADICIONALISMO (1452-1454): 1. Origen y desarrollo (1452-1453). 2. Reacción al tradicionalismo (1453-1454). X. ONTOLOGISMO (1454-1455). XI. IDEALISMO (1455-1457): Introducción (1455). 1. Reacción de los jesuitas (1455). 2. Después de 1918 (1455-1457). XII. MARXISMO (1457-1459). XIII. EXISTENCIALISMO (1459-1460).
**FIYI:** (1469).
**FORMACIÓN:** (1488-1491). I. PANORAMA DE CONJUNTO (1488-1490). II. LAS DIVERSAS ETAPAS (1490-1491).
**FÓRMULA:** (1491).

**FÓRMULA DE LAS CONGREGACIONES:** (1491).
**FRANCIA:** (1498-1516). I. ANTIGUA CJ (1598-1508). 1. Desarrollo histórico (1498-1504). 2. Actividades de la CJ (1504-1508). II. NUEVA CJ (1508-1516): 1. Desarrollo histórico (1508-1512). 2. Actividades de la CJ (1512-1516).
**FUNDADORES:** (1542).

**GALICANISMO:** (1552-1555).
**GEOFÍSICA:** (1708-1712).
**GEOGRAFÍA:** (1712-1714).
**GEORGIA:** (1715).
**GOBIERNO:** (1745-1762). I. GOBIERNO GENERAL (1745-1751). II. GOBIERNO UNIVERSAL DE LA CJ (1751-1756). III. GOBIERNO PROVINCIAL (1756-1758). IV. GOBIERNO LOCAL (1758-1762).
**GRADOS ACADÉMICOS:** (1797-1798).
**GRADOS EN LA CJ:** (1798-1799).
**GRECIA:** (1809-1811): I. LA CJ HASTA SU SUPRESIÓN (1809-1810). II. LA CJ DESDE LA RESTAURACIÓN HASTA NUESTROS DÍAS (1810-1811).
**GUATEMALA:** (1829-1830).
**GUAYANA FRANCESA:** (1830-1832).
**GUINEA-BISSAU:** (1844-1845).
**GUINEA-CONAKRY:** (1845).
**GUINEA ECUATORIAL:** (1845-1846).
**GUYANA:** (1856-1857).

**HAITÍ:** (1867-1869). I. ANTIGUA CJ (1867-1868). II. NUEVA CJ (SIGLO XX) (1868-1869).
**HOLANDA:** (1939-1945). I. LOS INICIOS (1939-1940). II. LA MISIÓN DE HOLANDA (1940-1942). III. PERÍODO INTERMEDIO (1942). IV. LA PROVINCIA DE HOLANDA (1942-1944). V. EL PASADO RECIENTE (1944-1945).
**HOLOCAUSTO JUDÍO Y LOS JESUITAS:** (1946-1948).
**HONDURAS:** (1950-1951).
**HONG KONG:** (1951-1952).
**HUMANISMO:** (1967-1971). I. DEFINICIÓN DE LOS TÉRMINOS (1967). II. FUNDAMENTOS TEÓRICOS Y TEOLÓGICOS (1967-1968). III. DESARROLLO PRAGMÁTICO (1968-1969). IV. PROFESORES, LIBROS, OBRAS DE TEATRO (1969-1970). V. EVOLUCIÓN EN LOS SIGLOS XIX Y XX (1970-1971).
**HUNGRÍA:** (1974-1978). I. EN EL MARCO DE LA PROVINCIA DE AUSTRIA (1974). II. PROVINCIA INDEPENDIENTE (1974-1976). III. LA PROVINCIA EN DOS «SECCIONES» (1976-1978).

IDEALISMO: [ver: **FILOSOFÍA,** XI].
**IHS:** (1992-1993).
**ILUSTRACIÓN:** (1993-1997).
INCULTURACIÓN: [ver: **MISIONOLOGÍA**].
**INDIA:** (1999-2014). I. ANTIGUA CJ (2000-2007): 1. Historia administrativa (2000-2001). 2. Historia general (2001-2007). II. NUEVA CJ (2007-2014): 1. Historia administrativa (2007-2008). 2. Historia territorial (2008-2014).
**INDÍPETAS:** (2014-2015).
**INDONESIA:** (1015-2019). I. ANTIGUA CJ (2015-2017). 1. Las Molucas (2015-2016). 2. Makasar (2016-2017). II. NUEVA CJ (DESDE 1859) (2017-2019).
**INDUSTRIAS:** (2019-2020).
**INGLATERRA:** (2021-2027). I. ANTIGUA CJ (2021-2025): 1. Inicios de la Misión inglesa (2021-2023). 2. La Provincia inglesa (2023-2025). 3. El siglo XVIII (2025). II. LA SUPRESIÓN (2025). III. CJ RESTAURADA (2025-2027): 1. Siglo XIX (2025-2027). 2. Siglo XX (2027).
**INQUISICIÓN:** (2028-2038): I. ÁMBITO Y LÍMITES DEL ARGUMENTO (2028). II. IGNACIO DE LOYOLA. EPISODIOS INQUISITORIALES (2028-2030). III. PRIMEROS CONTACTOS DE LA CJ CON LA INQUISICIÓN ESPAÑOLA (2030). IV. COOPERACIÓN CON EL SANTO OFICIO (2030-2031). V. LA INQUISICIÓN ESPAÑOLA Y LA CJ (2031-2033). VI. CRECIENTE INFLUJO DE LOS JESUITAS EN LA INQUISICIÓN ESPAÑOLA (2033-2034). VII. ASPECTOS INQUISITORIALES EN LAS CONTROVERSIAS (2034-2035). VIII. SANTO OFICIO Y POLÍTICA EN LA SUPRESIÓN DE LA CJ (2035). IX. AMÉRICA (2035-2038).
**INSTITUTO:** (2039-2048). I. CUERPO LEGISLATIVO DE LA CJ (2039-2047): 1. Derecho de la CJ (1039). 2. Fórmula del Instituto (2039-2041). 3. Puntos sustanciales (2041). 4. Ministerios propios (2041-2042). 5. Bulas y Breves (2042). 6. Privilegios (2042-2043). 7. Exención (2043-2044). 8. Facultades (2044). 9. Impedimentos (2044-2045). 10. Reglas de la CJ (2045-2047). 11. Ordenaciones (2047). 12. Instrucciones (2047). 13. Directorio (2047). II. COLECCIÓN DE DOCUMENTOS (2047-2048): 1.Collectio Decretorum (2047-2048). 2. Epitome (2048). 3. Compendium Iuris SI (2048).
**INSTITUTO HISTÓRICO DE LA CJ:** (2048-2050).
**INSTITUTOS RELIGIOSOS FEMENINOS LIGADOS A LA CJ:** (23050-2056). I. CRITERIOS (2050-2051). II. DIVISIÓN CRONOLÓGICA (2051-2052). III. DISTRIBUCIÓN GEOGRÁFICA (2052-2054). IV. TEMAS DE ESPIRITUALIDAD (2054). V. OTRAS CARACTERÍSTICAS (2054-2055). VI. CARÁCTER IGNACIANO (2055). VII. JESUITAS FUNDADORES O COLABORADORES (2055-2056).
**INTEGRISMO (EN ESPAÑA):** (2056-2059).
**ÍÑIGO, NOMBRE ORIGINAL DE IGNACIO DE LOYOLA:** (2060-2062). I. ÍÑIGO (2060). II. IGNACIO (2060-2061). III. CAMBIO DE NOMBRE (2061-2062). IV. LÓPEZ DE LOYOLA (2062).
**IRAK:** (2064-2066).
**IRÁN:** (2066-2067).
**IRLANDA:** (2068-2075). I. ANTIGUA CJ (2068-2072): 1. Establecimiento de la Misión (2068-2069). 2. Desarrollo ulterior (2069-2070). 3. Guerra y destrucción (2071). 4. Supervivencia y renovación (2071). 5. Bajo las leyes penales (1071-2072). II. SUPRESIÓN Y RESTAURACIÓN (2072). III. MODERNA CJ (2072-2075): 1. Misión y Viceprovincia (2072-2073). 2. La era nacionalista (2073-2074). 3. Irlanda independiente (2074-2075).
**ITALIA:** (1078-2114). I. ANTIGUA CJ (2078-2093): 1. Sede y desarrollo de la CJ (2079-2081). 2. Predicación (2081-2085). 3. Misiones extranjeras (2085-2087). 4. Ejercicios Espirituales (2087-2088). 5. Colegios (2088-2090). 6. Cofradías y Congregaciones (2090-2092). 7. Obras sociales (2092-2093). 8. La supresión de la CJ (2093). II. ENTRE 1773 Y 1814 (2093-2096). III. DESDE 1814 HASTA 1984 (2096-2114): 1. La restauración de las Provincias (2096-2099). 2. Gradual dispersión de las Provincias (2099-2105). 3. Las Provincias reconstruidas (2105-2109). 4. Desde 1920 (2114).

**JAMAICA:** (2123-2124).
**JANSENISMO:** (2126-2130).

**JAPÓN:** (2130-2138). I. ANTIGUA CJ (21331-2136): 1. Misión de Japón, descendiente de Goa (2131-2133). 2. Viceprovincia (2133-2135). 3. Provincia de Japón (2135-2136). 4. La provincia de Japón en el exilio (2136). II. CJ RESTAURADA (2136-2138).
**JESUITA:** (2147-2148).
**JESUITESAS:** (2148-2149).
**JUNIOR:** (2166-2167).

**KENIA:** (2186).

**LAOS:** (2281-2284). I. PLANES PARA ESTABLECER LA MISIÓN EN LAOS (2281-2282). II. MISIÓN DE LAOS (2282-2284). III. FIN DE LA MISIÓN (2284).
**LETONIA y ESTONIA:** (2338-2340).
**LEVANTE:** (2342-2343).
**LÍBANO:** (2346-2351). I. ANTIGUA CJ (2346-2348): 1. Fundaciones, siglo XVII (2346-2347). 2. Fundaciones, siglo XVIII (2347). II. MODERNA CJ (2347-2350).
**LIBERALISMO:** (2351-2353). I. EL LIBERALISMO Y LOS JESUITAS (2351-2352). II. LA CJ Y EL LIBERALISMO (2352). III. LA CJ Y LOS CATÓLICOS LIBERALES (2352-2353). IV. LA CJ Y EL LIBERALISMO ECONÓMICO (2353).
**LINGÜÍSTICA:** (2360-2366). I. ASIA (2362-2364): 1. India (2362-2363). 2. China (2363-2364). 3. Japón (2364). 4. Filipinas (2364). II. AMÉRICA SEPTENTRIONAL (2364-2365). III. ÁFRICA (2365-2366).
**LITERATURA:** (2369-2385). I. LITERATURA ALEMANA (2370-2374): 1. Poesía y canto religioso (2370-2372). 2. Escritores (2372-2373). 3. Predicadores (2373). 4. Historia de la literatura (2373). 5. Gramáticos y profesores de ortografía (2373-2374). II. LITERATURA ESPAÑOLA (23742376): 1. Poesía barroca (2374). 2. Escritores ascéticos y místicos (2374). 3. Historiadores (2374-2375). 4. La Academia (2375). 5. Ensayo y novela (2375). 6. Durante el exilio italiano (2375). 7. Novela en los siglos XVII y XIX (2375). 8. Ensayo y narrativa contemporánea (2375). 9. Poesía contemporánea (2375). III. LITERATURA FRANCESA (2376-2378): 1. Antigua CJ (2376-2377). 2. CJ restaurada (2377-2378). IV. LITERATURA HÚNGARA (2378-2379). V. LITERATURA INGLESA Y DE ESTADOS UNIDOS (2379-2382): 1. Inglesa (2379-2381). 2. Estados Unidos (2381-2382). VI. LITERATURA ITALIANA (2382-2384): 1. Renacimiento (2382). 2. El barroco (2382-2383). 3. El siglo de las Luces (2383-2384). 4. Siglos XIX y XX (2384).
**LITUANIA:** (2386-2395). I. ANTIGUA CJ (2386-2393): 1. Desarrollo fecundo (2386-2388). 2. Hasta la división de la Provincia (2388-2390). 3. Hasta la supresión de la CJ (2390-2391). 4. La Universidad-Academia de Vilna (23912393). II. CJ RESTAURADA (2393-2395).
**LITURGIA:** (2395-2398). 1. Ignacio de Loyola y la liturgia (2395-2396). 2. Actuación de la CJ (2396-2397). 3. Las letanías o preces comunes (2397-2398). 4. Estudios litúrgicos (2398).
**LULISMO Y COMBINATORIA:** (2441-2442).
**LUXEMBURGO:** (2444-2445).

**MACAO:** (2452-2454).
**MADAGASCAR:** (2459-2463). I. ANTIGUA CJ (2459-2460). II. NUEVA CJ (2460-2463): 1.Situación del país en 1844 (2460). 2. Desarrollo histórico (2460-2462). 3. Actividades apostólicas (2462-2463).
**MALAISIA:** (2482-2483).
**MALTA:** (2488-2490).
**MARCHA DE SAN IGNACIO:** (2500-2501).
MARIOLOGÍA: [ver: **TEOLOGÍA,** IV, 5].
**MARRUECOS:** (2516-2518).
**MÁRTIRES:** (2531-2551). CANADIENSES (2531-2532). DE ETIOPÍA (2532-2533). DE KASSA (ESLOVAQUIA) (2533). DE LA REVOLUCIÓN FRANCESA (2534-2535). DE LOS TEPEHUANES (2535-2537). DE SALSETE (2537-2538). DE VALENCIA (2538). DEL BRASIL (2538-2540). DEL PARAGUAY (2540-2541). DEL JAPÓN (2541-2545). DE INGLATERRA, GALES Y ESCOCIA (2545-2548). DE LA MICRONESIA (2548-2551).
**MASCATE:** (2554).
MARXISMO: [ver: **FILOSOFÍA,** XII].
**MASONERÍA:** (2557-2563).
**MATANZA DE FRAILES:** (2569-2570).
**MATEMÁTICAS:** (2571-2574). I. ORIGEN DE LA DEDICACIÓN EN LA CJ (2571). II. JESUITAS MATEMÁTICOS (2571-2574).
**MAURICIO:** (2581-2582).
**MEDICINA:** (2601-2602).
**MEDIOS DE COMUNICACIÓN SOCIAL:** (2603-2610). I. PERÍODO DE INICIACIÓN (2603-2604). II. PERÍODO PRECONCILIAR (2604-2605). III. EL CONCILIO VATICANO II (2605-2606). IV. CONGREGACIÓN GENERAL XXXI (2606-2608). V. CONGREGACIÓN GENERAL XXXII (2608). VI. LOS AÑOS 80 (2608-2609).
**MEMORIALISTAS:** (2615-2616).
**MENOLOGIO:** (2628-2629).
**MENSAJEROS DEL CORAZÓN DE JESÚS:** (2629-2630).
**MÉXICO:** (2645-2656). I. LA ANTIGUA CJ (2645-2651): 1. La labor de los colegios (2645-2646). 2. La expansión misional (2646-2649). 3. Influjo moral y religioso (2649-2650). 4. Santos, místicos y sabios (2650-2651). II. LA NUEVA CJ (2651-2655): 1. La restauración de la CJ (2651-2652). 2. La provincia en permanente dispersión (2652-2653). 3. Una nueva etapa de dispersión y destierro (2653). 4. Crecimiento en territorio propio (2653-2654). 5. Durante la persecución religiosa (2654). 6. Crecimiento de las obras (2654-2655). 7. División en México septentrional y meridional (2655). 8. Vuelta a la unificación (2655).
**MICRONESIA:** (2659-2663).
**MIEMBROS DE LA CJ:** (2664-2669). I. ADMISIÓN (2664-2665). II. DIMISIÓN (2665). III. PROFESOS DE CUATRO VOTOS (2665-2666). IV. PROFESOS DE TRES VOTOS (2666). V. COADJUTOR ESPIRITUAL, TEMPORAL; FORMADO, APROBADO (2666-2667). VI. ESCOLAR (2667-2668). VII. INDIFERENTES (2668). VIII. CANDIDATO (2668). IX. NOVICIO (2668-2669). X. PERTENENCIA A LA PROVINCIA (2669). XI. DONADO (2669).
**MÍNIMA COMPAÑÍA:** (2677-2678).
**MINISTERIOS APOSTÓLICOS ESPECIALES:** (2678-2682). I. PROSTITUTAS (2678-2679). II. MINUSVÁLIDOS (2679-2680). III. EMIGRANTES (2670-2671). IV. SACERDOTES OBREROS (2681-2682).
**MISIÓN:** ACEPCIONES (2686-2687).
**MISISÓN CASTRENSE Y NAVAL:** (2687-2689).

**MISIONES ORIENTALES:** (2689-2691).
**MISIONES POPULARES:** (1691-2696).
**MISIONOLOGÍA:** (2696-2711). I. CONCEPTO (2696-2700): 1. Misionología de Ignacio de Loyola (2696-2698). 2. Los Generales sucesores de Ignacio (2698-2699). 3. La nueva CJ (2699-2700). II. MÉTODOS MISIONALES (2700-2703): 1. Catequistas seglares (2700-2701). 2. Catecismos elaborados por jesuitas (2701-2703). III. ADAPTACIÓN E INCULTRACIÓN (2703-2705). 1. Adaptación de la CJ (2703-2704). 2. La inculturación (2704-2705). IV. VOCACIONES MISIONERAS (2705-2706). V. ENCUENTRO CON LAS RELIGIONES DE ORIENTE (2706-2711): 1. Hinduismo (2706-2708). 2. Islamismo (2708-2710). 3. Budismo (2710-2711). 4. Shintoísmo (2711).
MODERNISMO: [ver: **TEOLOGÍA,**VIII, 4].
**MODO DE PROCEDER:** (2712-2713).
**MODUS PARISIENSIS:** (2714-2715). I. HISTORIA (2714). II. CARACTERÍSTICAS (2714). III. ORÍGENES (2714-2715).
**MÓNACO:** (2720-2721).
**MORISCO, APOSTOLADO:** (2746-2749).
**MOZAMBIQUE:** (2756-2760). I. ANTIGUA CJ (2756-2758): 1. Intentos (2756-2757). 2. Misión de Mozambique (2757-2758). II. NUEVA CJ (2758-2760): 1. Vuelta de la CJ a Mozambique (2758-2759). 2. Desde 1941 (2759-2760).
**MÚSICA Y DANZA:** (2776-2789). I. MÚSICA. LEGISLACIÓN Y PRÁCTICA (2776-2780). II. DANZA (2780-2782). III. MÚSICA Y DANZA EN LAS MISIONES (2782-2789): 1. Asia (2782-2784). 2. Iberoamérica y provincias dependientes (2784-2789).

**NACIONALSOCIALISMO:** (2791-2793).
**NEPAL:** (2808-2809).
**NICARAGUA:** (2815-2817).
**NIGERIA:** (2821-2822).
**NOMBRE DE LA CJ:** (2831-2832).
**NORUEGA:** (2834).
**NOVENA DE LA GRACIA:** (2837).
NUEVA TEOLOGÍA: [ver: **TEOLOGÍA,** VIII, 5].
**NUEVA ZELANDA:** (2838-2839).

**OBEDIENCIA:** (2852-2855). I. CONCEPTO IGNACIANO (2852-2854). II. OBJECIÓN DE CONCIENCIA (2854). III. OBEDIENCIA CIEGA (2854-2855). IV. SÍMILES IGNACIANOS (2855).
**OCULTISMO:** (2856-2859). I. LA CÁBALA (2856-2857). II. LA ASTROLOGÍA (2857). III. MAGIA (2857-2858). IV. BRUJERÍA (2858-2859). V. PARAPSICOLOGÍA Y ALQUIMIA (2859).
**OFICIOS DOMÉSTICOS:** (1861-2862).
**ONTOLOGISMO:** [ver: FILOSOFÍA, X].
**OPERARIO:** (2871).
**ÓPTICA:** (2872-2874).
**ORACIÓN:** (2874-2875).
**ORIENTE CRISTIANO:** (2877-2924). I. TEOLOGÍA (2878-2880). II. LITURGOLOGÍA ORIENTAL (2880-2882). III. RITO ORIENTAL EN LA CJ (2882-2884). IV. ESPIRITUALIDAD (2884-2887). V. HISTORIOGRAFÍA (2887-2891): 1. DEL ORIENTE CRISTIANO (2887-2888). 2. COPTA (2888-2890). 3. ARMENIA (2890). 4. SIRO-MALABAR (2890-2891). VI. CONTROVERSIAS (2891-2895). VII. DERECHO CANÓNICO (2895-2896). VIII. ARTE (2896). IX. MÚSICA (2897). X. IGLESIAS (2897-2919): 1. ARMENIA (2897-2898). 2. BALCÁNICAS (2898-2900). 3. COPTA (2900-2902). 4. MARONITA (2906). 5. NESTORIANA, JACOBITA, MELQUITA (2906-2909). 6. RUMANA (2909-2910). 7. RUTENA (2910-2914). 8. SIRO-MALABAR (2914-2917). 9. COMMUNICATIO IN SACRIS (2917-2919). XI. COLEGIOS (2919-2921): 1. SAINT-JOSEPH DE BEIRUT (2919-2920). 2. Oriental (2920-2921). XII. DIÁSPORA (2921-2924).
**ORMUZ:** (2924-2925).

**PADROADO PORTUGUÉS:** (2943-2945).
**PAKISTÁN:** (2949-2951).
**PALEOGRAFÍA Y DIPLOMÁTICA:** (2955-2956).
**PANAMÁ:** (2964-2965).
**PAPA NEGRO:** (2967-2968).
**PAPAS:** (2968-3028). 1. Paulo III (2969-2970). 2. Julio III (2970). 3. Marcelo II (2971). 4. Paulo IV (2971-2972). 5. Pío IV (2972-2973). 6. Pío V (2973-2974). 7. Gregorio XIII (2974-2976). 8. Sixto V (2976-2978). 9. Urbano VII (2978). 10. Gregorio XIV (2978). 11. Inocencio IX (2978-2979). 12. Clemente VIII (2979-2981). 13. León XI (2981). 14. Paulo V (2981-2983). 15. Gregorio XV (2893). 16. Urbano VIII (2983-2984). 17. Inocencio X (2984-2985). 18. Alejandro VII (2985-2987). 19. Clemente IX (2987-2988). 20. Clemente X (2988). 21. Inocencio XI (2988-2990). 22. Alejandro VIII (2990). 23. Inocencio XII (2990-2991). 24. Clemente XI (2991-2993). 25. Inocencio XIII (2993). 26. Benedicto XIII (2993-2994). 27. Clemente XII (2994-2995). 28. Benedicto XIV (2995-2998). 29. Clemente XIII (2998-3000). 30. Clemente XIV (3000-3003). 31. Pío VI (3003-3006). 32. Pío VII (3006-3008). 33. León XII (3008-3009). 34. Pío VIII (3009-3010). 35. Gregorio XVI (3010-3011). 36. Pío IX (3011-3014). 37. León XIII (3014-3016). 38. Pío X (3016-3017). 39. Benedicto XV (3017-3018). 40. Pío XI (3018-3020). 41. Pío XII (3020-3022). 42. Juan XXIII (3022-3024). 43. Pablo VI (3024-3026). 44. Juan Pablo I (3026-3027). 45. Juan Pablo II (3027-3028).
**PAPIROLOGÍA:** (3030).
**PAPÚA NUEVA GUINEA:** (3030-3031).
**PARAGUAY:** (3032-3038). I. LA ANTIGUA CJ (3032-3036): 1. Antecedentes (3032-3033). 2. Parte de la Provincia del Perú (3033). 3. Provincia del Paraguay (3033-3036). II. La CJ RESTAURADA (3036-3038).
**PARAPSICOLOGÍA:** (3038-3040).
**PARROQUIA:** (3048-3049).
**PATENTE:** (3057).
PATRÍSTICA [ver: **TEOLOGÍA,** III].
**PATRONATO ESPAÑOL DE INDIAS:** (3059-3062).
**PAULISTAS:** (3064).
**PENAS CANÓNICAS:** (3077-3078).
**PENITENCIAS:** (3078-3079).
**PERÚ:** (3104-3111). I. ANTIGUA CJ (3109) 1. Primeras fundaciones: expansión (3104-3105). 2. La Provincia del Perú (3105-3109). 3. La expulsión (3109). II. REPÚBLICA DEL PERÚ (3109-3111).
**POBREZA:** (3156-3161). I. LA CONCEPCIÓN DE LA POBREZA EN IGNACIO DE LOYOLA (3156-3158). II. HISTORIA DE LA POBREZA IGNACIANA (3158-3161).

**POLÍTICA:** (3169-3172). I. SOBERANÍA POPULAR (3169-3170). II. TIRANICIDIO (3170). III. PODER INDIRECTO DE LOS PAPAS (3170-3172).
**POLONIA:** (3173-3187). I. ANTIGUA CJ (3173-3180): 1. Llegada de la CJ (3173-3174). 2. La Provincia polaca (3174-3176). 3. La nueva Provincia polaca (3176-3179). 4. La Asistencia polaca (3179-3180). II. CJ RESTAURADA (3180-3187): 1. Provincia de Galitzia (3180-3183). 2. Provincias polacas (3183-3185). 3. La postguerra (3185-3187).
**PORTUGAL:** (3196-3200). I. ANTIGUA CJ (3196-3198): 1. Desarrollo (3196-3197). 2. Ministerios (3197). 3. Enseñanza (3197-3198). 4. Expulsión (3198). II. CJ RESTAURADA (3198-3200).
**PREDICACIÓN:** (3216-3223). I. LOS PRIMEROS JESUITAS (3216-3217). II. DESDE CLAUDIO AQUAVIVA HASTA LA SUPRESIÓN (32187-3221). III. LA CJ RESTAURADA (3221-3222).
**PRENSA:** (3224-3228).
**PRIMA PRIMARIA:** (3232).
**PROBACIÓN:** (3235-3242). I. PRIMERA PROBACIÓN (3235-3236). II. LA SEGUNDA PROBACIÓN: NOVICIADO (3236-3240). III. TERCERA PROBACIÓN (3240-3242).
**PROCURA DE MISIONES EN LA ANTIGUA CJ:** (3242-3244). I. PROCURADOR DE LAS MISIONES DE PORTUGAL (3242-3243). II. PROCURADOR DE LAS INDIAS OCCIDENTALES (3243-3244).
**PROCURADOR:** (3244-3245).
PROFESO: [ver: **MIEMBROS,** III-IV].
**PSICOLOGÍA:** (3250-3253). I. HISTORIA (3250-3251). II. PUBLICACIONES (3251-3252). III. ORGANIZACIONES (3252). IV. PAPELES DOBLES (3252).
**PSIQUIATRÍA Y PSICOTERAPIA:** (3253-3256). I. PSIQUIATRÍA (3253-3254). II. PSICOTERAPIA (3254-3256).

QUIETISMO: [ver: **TEOLOGÍA,** VI, 2].
**QUÍMICA:** (3267-3268).
**QUININA:** (3268-3269).

**RATIO STUDIORUM:** (3292-3296). I. PRECURSORES DE LA RATIO (3292-3293). II. REDACCIÓN, CONTENIDO Y CRÍTICA DE LA RATIO (32933294). III. LÍNEAS GENERALES (3294-3296). IV. ESTUDIOS ELEMENTALES Y SUPERIORES EN LA RATIO (3296).
REDUCCIONES: [ver: **AMÉRICA HISPÁNICA,** III, 3].
**REFORMA:** (3304-3317). I. REFORMA CATÓLICA (3305-3307). II. LUTERANISMO (3307-3311). III. CALVINISMO (3311-3313). IV. ANGLICANISMO (3313-3315). V. PRESBITERIANISMO (3315-3317).
**REFUGIADOS:** (3317-3319). I. SERVICIO JESUITA PARA REFUGIADOS (3317-3318). II. REALIZACIONES (3318-3319).
**REGALISMO:** (3319-3321).
REGLAS DE LA CJ: [ver: **INSTITUTO,** I, D].
**REGLAS PARA SENTIR CON LA IGLESIA:** (3324-3327).
**REUNIÓN:** (3337-3338).
**RITOS CHINOS, CONTROVERSIA:** (3367-3372). I. EL PROBLEMA (3367). II. EVOLUCIÓN HISTÓRICA DE LA CONTROVERSIA (3367-3371). III. LIBERALIZACIÓN (3371-3372).
**RITOS MALABARES:** (3372-3375). I. CONTROVERSIA SOBRE LA ADAPTACIÓN MISIONAL (3373-3374). II. RENOVACIÓN DE LA CONTROVERSIA (3374). III. DICISIÓN PONTÍFICA (3374-3375).
**RUANDA:** (3427-3428).
**RUMANIA:** (3439-3440).
**RUSIA:** (3441-3449). I. ANTIGUA CJ (3441-3443): 1. Mediación de Antonio Possevino (3441). 2. Pseudo Demetrio y los jesuitas (3441-3442). 3. La misión jesuita en Moscú (3442-3443). II. PROVINCIA DE LA RUSIA BLANCA (3443-3446). III. LA CJ RESTAURADA (3446-3449): 1. Rusia hasta la Revolución soviética (3446). 2. Rusia soviética (3446-3448).

**SAN VICENTE:** (3483-3484).
**SENEGAL:** (3554-3555).
**SIERRA LEONA:** (3571).
**SINGAPUR:** (3581).
**SINT AUT NON SINT:** (3581-3582).
**SIRIA:** (3582-3585): I. ANTIGUA CJ (3582-3583). II. NUEVA CJ (3583-3585).
**SOCIETAS IESU** (3596).
**SOCIOLOGÍA:** (3596-3598).
**SONETO «NO ME MUEVE, MI DIOS, PARA QUERERTE»:** (3607-3610).
**SRI LANKA:** (3626-3628). I. ANTIGUA CJ (3626-3627). II. NUEVA CJ (3627-3628).
**SUARISMO:** (3658-3662).
**SUDÁN:** (3663-3664).
**SUECIA:** (3664-3666).
**SUIZA:** (3667-3670). I. LA ANTIGUA CJ HASTA SU SUPRESIÓN (3667-3668). II. LA CJ RESTAURADA (3668-3670).

**TAILANDIA:** (3688-3692). I. ANTIGUA CJ (3688-3691): 1. Siglo XVII (3688-3690). 2. Siglo XVIII (3690-3691). II. NUEVA CJ (3691-3692).
**TAIWAN:** (3692-3695).
**TANZANIA:** (3701).
**TEATINOS:** (3707).
**TEATRO JESUITA:** (3708-3714). I. VISIÓN GLOBAL (3708-3710). II. TERRITORIOS CONCRETOS (3710-3713): 1. Italia (3710). 2. España e Hispanoamérica (3710-3711). 3. Portugal y Brasil (3711-3712). 4. Francia (3712). 5. Alemania y Austria (3712-3713). 6. Polonia (3713).
**TEOLOGÍA:** (3720-3777). I. APOLOGÉTICA (3720-3723). II. TEOLOGÍA POSITIVA (3723-3725). III. PATRÍSTICA (3725-3728). IV. DOGMÁTICA (3728-3739): 1. Trinidad (3728-3730). 2. Cristología (3730-3732). 3. Gracia (3732-3735). 4. Eclesiología (3735-3737). 5. Mariología (3737-3739). V. MORAL (3739-3748): 1. Probabilismo (3745-3747). 2. Casuismo (3747-3748). VI. 1. TEOLOGÍA ESPIRITUAL (3748-3758). VI. 2 QUIETISMO (3758-3760). VII. PASTORAL (3758-3759). VIII.1. CONTROVERSIAS TEOLÓGICAS (3760-3763). VIII.2. TEOLOGÍA DESDE EL SIGLO XIX (3763-3765). VIII.3. TOMISMO Y NEOTOMISMO (3766-3769). VIII.4. MODERNISMO (3769-3773). VIII.5. «NUEVA TEOLOGÍA» (3773-3777).
**TERCERÓN:** (3777).
**TERRITORIOS (DIVISIÓN):** (3782-3783). I. ASISTENCIA. II. PROVINCIA. III. VICEPROVINCIAS. IV. MISIÓN. V. REGIÓN. VI. DISTRITO.
**TÍBET:** (3794-3795).
**TIERRA SANTA:** (3796-3802). I. BAJO LA DOMINACIÓN TURCA (3796-3800). II. BAJO EL MANDATO

BRITÁNICO (3800-3801). III. ISRAEL Y CISJORDANIA (3801-3802).
**TIMOR:** (3803-3804).
**«TOMAD, SEÑOR»:** (3811).
**TRENTO:** (3833-3837). I. PRIMER PERÍODO (3834-3835). II. SEGUNDO PERÍODO (3835). III. TERCER PERÍODO (3835-3837).
**TURQUÍA:** (3849-3852). I. LA ANTIGUA CJ HASTA SU SUPRESIÓN (3849-3850). II. LA CJ RESTAURADA (3850-3852).

**UGANDA:** (3855-3856).
**ULTRAMONTANISMO:** (3857-3859).
**URUGAY:** (3864-3866). I. ANTIGUA CJ (3864-3865). II. CJ RESTAURADA (3865-3866).

**VATICANO I:** (3900-3903). I. PADRES TEÓLOGOS CONCILIARES (3900). II. TRABAJOS Y APORTACIONES DE LOS JESUITAS (3900-3901). III. LA COMISIÓN TEOLÓGICO-DOGMÁTICA (3901-3903).
**VATICANO II:** (3903-3909). I. PREPARACIÓN PRÓXIMA (3903-3904). II. DURANTE EL CONCILIO (3904-3907): 1. Padres conciliares jesuitas (3904). 2. Jesuitas miembros de comisiones (3904-3905). 3. Intervenciones en el aula (3905-3907). 4. Peritos conciliares (3907). 5. Mencionados (3907). III. PUBLICACIONES PARA CONOCER EL CONCILIO (3908-3909).
**VENEZUELA:** (3923-3925).
**VÍCTIMAS DE LA COMUNA DE PARÍS:** (3939-3940).
**VÍCTIMAS DE LA VIOLENCIA EN EL SALVADOR:** (3940-3942).
**VÍCTIMAS DE LA VIOLENCIA EN LA GUERRA CIVIL ESPAÑOLA:** (3942-3943).
**VÍCTIMAS DE LA VIOLENCIA EN PÉCS (HUNGRÍA):** (3944).
**VIDA COMÚN:** (3944-3946). I. ORIGEN Y SENTIDO (3944-3945). II. VESTIDO (3945). III. SACERDOTES HONRADOS (3945-3946). IV. BONETE DE LOS HERMANOS (3946).
**VIETNAM:** (3953-3969). I. COCHINCHINA (3953-3956): 1. Primera expansión (3953-3954). 2. Crisis (3954-3955). 3. Prosperidad y expulsión (3955). 4. Dificultades (3955-3956). 5. Hasta la expulsión y supresión de la CJ (3956). II. TONKIN (3956-3960): 1. Fundación y desarrollo (3956-3958). 2. Dificultades y expulsión (3958). 3. Expansión y martirio (3958-3959). 4. Hasta la supresión (3959-3960). III. CHAMPA (3960-3962). APÉNDICE. VICARIATOS APOSTÓLICOS (3962-3968): 1. Llegada de los Vicarios Apostólicos (3963). 2. Incomprensiones mutuas (39633965). 3. Acusaciones contra la CJ (3965). 4. Expulsión de cuatro jesuitas (3965-3967). 5. Supremacía de Propaganda sobre el Padroado (3967). IV. SIGLO XX (3968-3969).
**VOTOS PÚBLICOS DE INCORPORACIÓN A LA CJ:** (3998-4004). I. PROFESIÓN DE CUATRO VOTOS (3998-4000). II. PROFESIÓN DE TRES VOTOS (4000). III. VOTOS DE LOS COADJUTORES FORMADOS (4000-4001). IV. PUERORUM ERUDITIO (4001). V. PROFESSIO SUPER HOSTIAM (4005-4006). VI. VOTOS DEL BIENIO (4006-4007). VII. RENOVACIÓN DE VOTOS (4007-4008).

**WIRCEBURGENSES:** (4044).

**YERBA MATE:** (4058-4059).

**ZAMBIA:** (4066-4069).
**ZIMBABUE**: (4078-4080).

ARCHIVUM ROMANUM SOC. JESU
IHS

Acabose de imprimir este libro
el día 3 de diciembre de 2001,
festividad de San Francisco Javier,
en los talleres de
Ortega Ediciones Gráficas

LAUS DEO